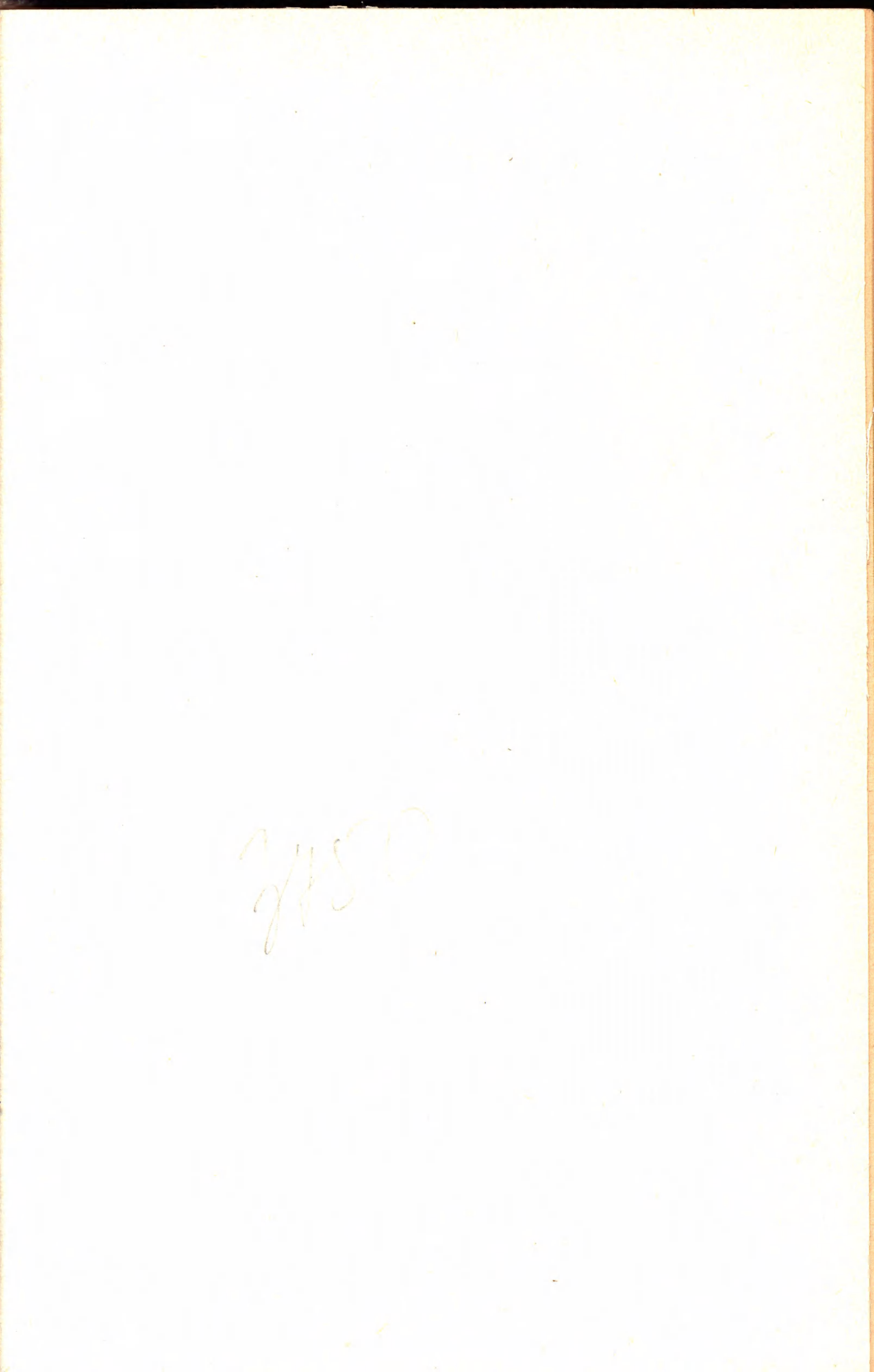
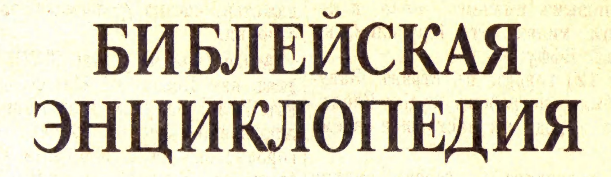
БИБЛЕЙСКАЯ ЭНЦИКЛОПЕДИЯ







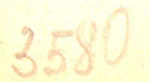


БИБЛЕЙСКАЯ ЭНЦИКЛОПЕДИЯ





«ТЕРРА» – «TERRA»
МОСКВА 1991



ББК 84 Р1
Б 59

Часть тиража издания передается в дар
Русской православной церкви

Библейская энциклопедия. — Репринтное издание. — М.: ТЕРРА, 1990. —... стр.

ISBN 5–85255–001–9

ИЛЛЮСТРИРОВАННАЯ ПОЛНАЯ ПОПУЛЯРНАЯ

БИБЛЕЙСКАЯ ЭНЦИКЛОПЕДІЯ

Трудъ и изданіе

Архимандрита Никифора.

Москва.

Типографія А. И. Снегиревой. Остоженка, Савеловскій переулокъ. собств. домъ.

1891.

От Московскаго Духовно-Цензурнаго Комитета печатать дозволяется. Москва. Сентября 27-го дня 1891 года.

Цензор Протоіерей Симеон Вишняков.

Полная популярная Библейская энциклопедія, въ 4-хъ выпускахъ. Москва. 1891 г.

Подъ указаннымъ названіемъ печатается обширный трудъ, предпринятый мною еще въ началѣ прошлаго года. Первый выпускъ онаго съ буквы „*А*“ по „*Е*“ включительно, состоящій изъ объясненія болѣе 1500 словъ на означенныя буквы, въ настоящее время предлагается благосклонному вниманію публики. Остальные 3 выпуска почти уже готовы и выйдутъ въ свѣтъ въ непродолжительномъ времени, впродолженіи текущаго и начала будущаго года. Въ болѣе или менѣе обширныхъ статьяхъ, а нерѣдко короткихъ и сжатыхъ, смотря по важности предмета, Популярная Библейская Энциклопедія отвѣчаетъ почти на большую часть вопросовъ библейской археологіи, архитектуры, астрономіи, географіи, біографіи библейскихъ дѣятелей, ботаники, священной библіографіи, военной науки, зоологіи, земледѣлія, искусствъ, минералогіи, метеорологіи, медицины, математики, нумизматики, педагогики, физики, этнографіи и друг. Богословскіе термины, за исключеніемъ терминовъ строго-библейскаго значенія, опущены. Объясненіе подробностей библейскихъ терминовъ касается какъ каноническихъ, такъ и неканоническихъ книгъ Свящ. Писанія, съ тѣмъ однако что объясненія сихъ послѣднихъ отличаются своею значительною краткостію сравнительно съ первыми. — Все изданіе будетъ состоять, какъ уже и сказано, изъ 4-хъ выпусковъ, заключающихъ въ себѣ приблизительно до 7,500 объясненій различныхъ словъ, встрѣчающихся въ Ветхозавѣтныхъ и Новозавѣтныхъ каноническихъ и неканоническихъ книгахъ Свящ. Писанія. Чтобы сдѣлать это изданіе наиболѣе доступнымъ для всѣхъ, составитель энциклопедіи предполагаетъ и цѣну оному назначить доступную и дешевую, сравнительно съ другими изданіями подобнаго рода, именно по 2 р. 50 коп. за каждый выпускъ, съ пересылкою, не смотря на то что въ Энциклопедіи, гдѣ то найдется возможнымъ и нужнымъ, къ тексту будетъ приложено большее или меньшее число рисунковъ и нѣсколько свящ. географическихъ картъ по образцу англійскихъ изданій подобнаго рода.

Изслѣдуйте писанія (Іоан. Ѵ, 39), сказалъ Господь Спаситель въ одномъ мѣстѣ, и въ другомъ: *заблуждаетесь, не зная писаній, ни силы Божіей* (Мѳ. XXII, 29), и вотъ, имѣя главною цѣлію ближайшее ознакомленіе читателей съ боговдохновенною красотою, силою и выразительностію книгъ Свящ. Писанія, составитель означеннаго труда имѣетъ также въ виду, чтобы оный, помимо своей спеціальности—служить для различныхъ библейскихъ справокъ, составлялъ и простую, для всѣхъ понятную, назидательную, настольную книгу не только для образованнаго, но и для всякаго любознательнаго православнаго христіанина, любящаго *глаголы живота вѣчнаго*. Въ началѣ каждой статьи помѣщается объясненіе каждаго слова, цитата, или нѣсколько цитатъ, строго провѣренныхъ съ Русскою Библіею, которою преимущественно пользовался составитель, и наконецъ уже изложеніе содержанія статьи. Источниками и пособіями при составленіи Библейской Энциклопедіи служили и служатъ: Библія на Славянскомъ языкѣ и въ Русскомъ переводѣ, Богословіе Преосвящ. Макарія и Антонія, Пространный Христіанскій Катихизисъ и Начатки Прав. Хр. ученія м. Филарета, Словарь прав. церковно-богослужебнаго языка и священныхъ обрядовъ пр. Михайловскаго, Библейскій словарь А. Верховскаго, Опытъ Библейскаго словаря пр. Солярскаго, Handwörterbuch des biblischen Alterthums D-r Eduard Riehm, D. Eaidies — Biblical Cyclopoedia, Beeton's Bible Dictionary, Cassel's Bible Dictionary и др. Три послѣднія англійскія изданія оказались особенно пригодными при составленіи Популярной Библейской Энциклопедіи, такъ что многія статьи по части библейской географіи, біографіи, ботаники, зоологіи, этнографіи и проч., съ нѣкоторыми краткими измѣненіями, прямо заимствованы изъ оныхъ, въ виду ихъ богатой библейской содержательности, изящнаго изложенія и научныхъ новѣйшихъ изслѣдованій.

Издавая первый выпускъ Библейской Энциклопедіи почти по всѣмъ отраслямъ библейскаго знанія, перечисленнымъ выше, надѣюсь, что настоящій трудъ окажется не только полезнымъ, но и душеспасительнымъ чтеніемъ для множества лицъ, съ любовію и благоговѣніемъ читающихъ слово Божіе, и что, съ другой стороны, читатели снисходительно отнесутся къ выполненію такой обширной, многотрудной задачи, каково изданіе Полной Библейской Энциклопедіи, и покроютъ своею любовію, если сверхъ чаянія встрѣтятся въ оной какія-либо мелкія опечатки и погрѣшности.

Арх. Никифоръ.

Сент. 14 д. 1891.

А.

А! восклицательное междометіе, выражающее вообще радость, печаль, а иногда сожалѣніе, или презрѣніе (Іезек. XXѴ, 3) и почти равносильное междометіямъ: *О!* въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Свящ. Писанія, какъ напр. у Исаіи (I, 24) и *Э!* (Мар. XѴ, 29); иногда употребляется въ значеніи союза противительнаго (Іер. I, 6).

Ааларъ (II Езд. Ѵ, 36),—такъ называется начальникъ Израильтянъ, вышедшихъ изъ плѣна Вавилонскаго, изъ мѣстностей Ѳермелеѳа и Фелерса, но не могшихъ доказать своего происхожденія отъ Израиля. Въ I кн. Езд (II, 59) стоитъ названіе третьей мѣстности, откуда они вышли, именно: *Херубъ-Адданъ-Иммеръ.*

Ааронъ (высокій, гора, гора свѣта, учитель, просвѣщенный, и имя общее съ именемъ Гаруна, столь употребительнымъ на Востокѣ) былъ первымъ первосвященникомъ Еврейскаго народа и старшимъ братомъ пророка и законодателя Моисея (Исх. XXѴIII, 1). Сынъ Амрама и Іохаведы, онъ происходилъ изъ колѣна Левіина и былъ тремя годами старше брата своего, Моисея. По причинѣ косноязычія Моисея онъ долженъ былъ говорить за него передъ народомъ и царемъ Египетскимъ Фараономъ, почему и названъ Богомъ *устами Моисеевыми и пророкомъ его* (Исх. IѴ, 16, ѴII, 1); вмѣстѣ съ тѣмъ онъ долженъ былъ помогать своему брату во время путешествія Евреевъ изъ Египта въ землю Ханаанскую. Ааронъ взялъ себѣ въ жену Елисавету, дочь Аминадава, и имѣлъ отъ нея четырехъ сыновей: Надава, Авіуда, Элеазара и Иѳамара. Два первыхъ были наказаны Богомъ смертію за принесеніе Господу *огня чуждаго*, и такимъ образомъ священство утвердилось въ родѣ двухъ послѣднихъ братьевъ, оставшихся въ живыхъ (Исх. ѴI, 23). Ааронъ и сыновья его особеннымъ образомъ и непосредственно самимъ Богомъ были призваны къ священническому служенію (Евр. Ѵ, 4). Но еще прежде посвященія, когда Моисей отошелъ на г. Синай для полученія отъ Бога закона, Евреи соскучились долговременнымъ пребываніемъ своего вождя на горѣ и приступили къ Аарону съ требованіемъ, чтобы онъ далъ имъ въ путеводители изваяніе одного изъ языческихъ божествъ. Ааронъ, уступивъ безразсудному требованію народа, велѣлъ принести золотыя серьги ихъ женъ и дѣтей, и когда они были принесены, слилъ изъ нихъ золотаго тельца, вѣроятно, по образцу Египетскаго идола Аписа. Удовлетворенный народъ восклицалъ: *вотъ богъ* твой, Израиль, который *вывелъ тебя изъ земли Египетской* (Исх. XXѴII, 4). Увидавъ сіе, Ааронъ поставилъ жертвенникъ и возгласилъ, говоря: *завтра праздникъ Господу.* На другой день народъ принесъ предъ нимъ всесожженія и сталъ ѣсть и пить, а послѣ играть (Исх. XXXII, 1—6). За таковую слабость Ааронъ подвергся справедливому упреку со стороны Моисея; но такъ какъ сіе малодушіе скоро было заглажено раскаяніемъ, то Ааронъ и послѣ сего не лишался Божія благоволенія. Моисей, по волѣ Божіей, при той же горѣ Синайской возвелъ его въ высокій санъ іерея великаго, или первосвященника, съ правомъ передавать первосвященство старшему въ его родѣ, четверыхъ же сыновей его поставилъ

священниками или жрецами (Лев. VIII). Впрочемъ, вскорѣ послѣ посвященія, двое изъ сыновей Аарона, Надавъ и Авіудъ, взяли свои кадильницы и принесли предъ лице Господа *огнь чуждый* (т. е взятый не съ алтаря, какъ то повелѣно было Господомъ), за что и были умерщвлены огнемъ, посланнымъ отъ Господа (Лев. X, 1 — 7). Книга Числъ (III, 4) замѣчаетъ, что это случилось, когда народъ былъ еще въ пустынѣ Синайской. Вслѣдъ за ихъ смертію Моисей пошелъ къ Аарону и передалъ ему волю Господню относительно священниковъ въ слѣдующихъ словахъ: *Въ приближающихся ко Мнѣ освящусь и предъ всѣмъ народомъ прославлюсь* (Лев. X, 3). Незадолго до отбытія Евреевъ изъ пустыни Синайской, Ааронъ, съ сестрою своею Маріамъ, возъимѣлъ слабость оспаривать у Моисея право пророчества, указывая на его бракъ съ Еѳіоплянкою. Маріамъ за этотъ упрекъ, сдѣланный Моисею, была наказана семидневною проказою (Числ. XII). Ааронъ же, по исповѣданіи своего грѣха предъ Господомъ, былъ прощенъ. Будучи постояннымъ сотрудникомъ Моисея, Ааронъ подобно ему нерѣдко подвергался упрекамъ и оскорбленіямъ со стороны легко возмущавшихся Евреевъ. Однажды дѣло дошло даже до оспариванія у него права первосвященства. Это возмущеніе произошло подъ руководствомъ левита Корея, Даѳана, Авирона и Авнана съ 250 человѣкъ наиболѣе выдающихся Израильтянъ изъ другихъ колѣнъ. «Все общество, всѣ святы и среди ихъ Господь! Почему же вы ставите себя выше народа Господня (Числ. XVI, 3)?» говорили они Моисею и Аарону. Послѣдствіемъ возмущенія было то, что зачинщики мятежа поглощены землею, а 250 сообщниковъ ихъ сожжены огнемъ небеснымъ. Но грозное наказаніе Божіе не образумило возмутившихся. На другой день народъ снова возропталъ на Моисея и Аарона (Числ. XVI, 41): «*вы* умертвили народъ Господень», вопіялъ онъ, и тогда вышелъ гнѣвъ отъ Господа и началось пораженіе въ народѣ: погибло 14,700 человѣкъ. По приказанію Моисея, Ааронъ взялъ кадильницу, положилъ въ нее куреніе и огня съ жертвенника, сталъ между мертвыми и живыми, и пораженіе прекратилось (Числ. XVI, 42—49). Послѣ сего наказанія возмутителей первосвященство подтверждено за Аарономъ слѣдующимъ знаменательнымъ чудомъ: отъ всѣхъ 12-ти колѣнъ Моисей положилъ на ночь въ скинію 12 жезловъ съ надписью на каждомъ имени родоначальника колѣна; по утру жезлъ колѣна Левіина, съ именемъ Аарона, разцвѣлъ, пустилъ почки, далъ цвѣтъ и принесъ миндали (Числ. XVII, 8). Сей-то расцвѣтшій жезлъ и хранился долгое время послѣ того при Ковчегѣ Завѣта, какъ явное доказательство того, что священство на вѣки утверждено Богомъ за Аарономъ и его сыновьями. Впрочемъ Ааронъ не дожилъ до вступленія Израильтянъ въ землю Обѣтованную. За недостатокъ вѣры во всемогущество Божіе, обнаруженный имъ въ пустынѣ Синъ, онъ умеръ ранѣе этого торжественнаго дня (Числ. XX, 12). Въ сороковомъ году по выходѣ изъ Египта, Господь велѣлъ ему вмѣстѣ съ Моисеемъ, братомъ его, и Элеазаромъ, сыномъ его, взойти на гору Оръ, и въ глазахъ всего общества умереть на вершинѣ оной (Числ XX, 28). Въ кн. Второзаконія мѣсто кончины Аарона называется *Мозеръ* (X, 6), а гора Оръ и доселѣ называется у Арабовъ горою пророка Аарона (Джебель Гарунъ). На ней показываютъ доселѣ мѣсто его погребенія. Народъ Израильскій почтилъ его кончину тридцатидневнымъ плачемъ (Числ. XX, 29) Ааронъ скончался 123 лѣтъ отъ роду, въ первый день пятаго мѣсяца. Въ Іудейскомъ календарѣ въ память его кончины въ этотъ день полагается постъ. Первосвященство послѣ него перешло къ старшему сыну его, Элеазару. Въ кн. Псалмовъ онъ называется *святымъ Господнимъ* (Пс. CV, 16). Священники въ позднѣйшія времена часто назывались *домомъ Аароновымъ* и *сынами Аароновыми*, въ честь ихъ великаго родоначальника. По общей хронологіи рожденіе Аарона было въ 1574 г. до Р. Х., призваніе въ 1491 г., посвященіе въ 1490 г., и смерть въ 1451 г.

Абиссинія. См. **Еѳіопія.**

Авагѳа (счастіе) (Есф. I, 10)—одинъ изъ семи евнуховъ Персидскаго ц. Артаксеркса.

Аваддонъ (губитель) Апок. IX, 11)—Еврейское имя ангела, получившаго ключъ отъ кладязя бездны, соотвѣтствующее Греческому наименованію *Аполліон* .

Авадія (См. II Езд. VIII, 35). Въ I Езд. (VIII, 9) стоитъ: *Овадія*, сынъ Іехіеловъ

Авана (IV Цар. V, 12)—названіе рѣки въ Сиріи, орошающей г. Дамаскъ. Это слово, по замѣчанію Мазаретовъ, надобно читать: Амана, и на Еврейскомъ языкѣ оно означаетъ – каменистый. Не безосновательно думаютъ, что рѣка Авана есть нынѣшняя Баррада, которую Греки называли Хрисорроасъ, т. е. золотая рѣка. Она беретъ свое начало при подошвѣ горъ Ливанскихъ, раздѣляется на нѣсколько малыхъ вѣтвей на востокъ отъ Дамаска и обильно орошаетъ всѣ сосѣднія съ нимъ окрестности;

затѣмъ потоки снова сливаются и рѣка продолжаетъ свое теченіе до самаго своего впаденія въ одно болотистое, небольшое озеро, находящееся въ разстояніи 15 или 20 миль отъ города. Означенная рѣка и рѣка Фарфаръ (нынѣ Аваджь), притокъ оной, изобиловали прекрасною, чистою, прозрачною водою и дѣлали окрестности Дамаска одною изъ прекраснѣйшихъ и плодоноснѣйшихъ странъ въ этой части свѣта, тогда какъ рѣки и потоки Израильскіе, за исключеніемъ Іордана, бываютъ большую часть года сухи и текутъ въ глубокихъ и скалистыхъ руслахъ. Означенное обстоятельство достаточно поясняетъ слѣдующій вопросъ, предложенный Нееманомъ Сиріяниномъ слугѣ пророка Елисея, когда послѣдній, по указанію пророка, предложилъ ему омыться семь разъ въ Іорданѣ для исцѣленія отъ проказы: *развѣ Авана и Фарфаръ, рѣки Дамасскія, не лучше всѣхъ водъ Израильскихъ?* (IV Цар. V, 12). По берегамъ означенной рѣки находится множество прекрасныхъ видовъ, и важность оной даже въ настоящее время такова, что, по словамъ англійскаго путешественника Д. Портера, р. Авана доставляетъ воду 14 селеніямъ и 150,000 жителямъ (Porter's Five Iears in Damascus. Lond. 1855).



Рѣка Авана

Аваранъ (I Мак. II, 5)—имя Элеазара, одного изъ сыновей Маттаѳіи, брата Іуды Маккавея.

Аваримъ, Аваримскія горы (проходы, переправы) (Числ. XXVII, 12, Втор. XXXII, 49)—общее названіе, даваемое горному хребту проходящему съ с. на ю. на в. отъ Іордана и Мертваго моря, частію въ колѣнѣ Рувимовомъ, частію въ землѣ Моавитской. Нево, Фасга и Фегоръ суть вершины онаго. Полагаютъ, что настоящія горы *Дана* составляютъ часть хребта Аварима. Къ сожалѣнію, новѣйшие путешественники доселѣ еще мало изслѣдовали окрестности горъ Аваримскихъ, которыя доселѣ дики, пустынны и неудобны для путешествія. Сыны Израилевы по переходѣ черезъ потокъ Арнонъ расположились станомъ на горахъ Аваримскихъ предъ Нево (Числ XXXIII, 47). Съ одной изъ вершинъ оной, именно съ вершины Фасги, Моисей обозрѣлъ землю Обѣтованную (Втор. III, 27), и на одной изъ нихъ онъ скончался (Втор XXXIV, 1—5).

Аваценія, иначе *Ховацинія* (собраніе Божіе) (Іер. XXIV, 3)—Рехавитъ, изъ предковъ

Іазаніи, бывшаго, какъ кажется, главою Рехавитовъ во времена Пр Іереміи.

Авва (Рим. VШ, 15). Это Сирско Халдейское слово, означающее *отецъ*, встрѣчается только три раза въ Новомъ-Завѣтѣ, именно: однажды оно употреблено самимъ Господомъ (Мр. XIV, 36) и дважды въ посланіяхъ св. ап. Павла (Рим. VШ, 15, Галат. IV, 6) Рабамъ и невольникамъ не было дозволено обращаться съ словомъ *авва* къ главѣ семейства,—обстоятельство, дающее особенную силу словамъ въ VШ гл. (ст. 15) посланія къ Римлянамъ. Полнаго значенія этого слова нельзя передать на нашемъ языкѣ. Оно выражаетъ собою высшую степень искренней любви, довѣренности, покорности, равно какъ дружескаго общенія Слово *ав* (означающее *отецъ*) употребляется какъ одно изъ первыхъ и простыхъ лепетаній у маленькихъ дѣтей.

Авва (разрушеніе, опустошеніе) (IV Цар. XVII, 24)—названіе города взятаго Саргономъ Сеннахеримомъ, жителей котораго онъ перевелъ въ опустѣвшіе города Самаріи, по общему обычаю Ассирійскихъ царей означеннаго періода. Полагаютъ, что онъ находился недалеко отъ Вавилона. Нѣкоторые принимаютъ его за одно съ городомъ *Ивва* (IV Цар. XVШ, 34, XIX, 13).

Аввакумъ, у Евреевъ *Хавваккукъ* (обнимающій)—одинъ изъ 12-ти такъ называемыхъ малыхъ пророковъ, о времени и мѣстѣ рожденія котораго въ Свящ. Писаніи ничего не говорится. Іудейскія преданія, касательно мѣста его рожденія, исторіи и смерти, не заслуживаютъ вниманія. Несомнѣнно одно, что онъ жилъ въ царствованіе Іосіи и былъ современникомъ пр. Іереміи. Вообще полагаютъ, что онъ постоянно жилъ въ Іудеѣ и въ ней же умеръ. — Во времена Евсевія, гробницу пр. Аввакума указывали въ г. Кеплѣ, близъ Елевтерополя.

Аввакума пророка книга состоитъ изъ трехъ главъ и занимаетъ восьмое мѣсто между книгами меньшихъ пророковъ. Пророчества, содержащіяся въ оной, произнесены, по всей вѣроятности, около 600 года до Р. Х., и относятся главнымъ образомъ къ вторженію въ Іудею Халдеевъ, паденію Вавилонскаго царства и конечному освобожденію вѣрующаго народа Божія. Нѣкоторыя мѣста книги выше всякаго сравненія по высотѣ и простотѣ слога, равно какъ по силѣ благочестиваго настроенія въ нихъ содержащагося. Прор. Аввакумъ начинаетъ свою книгу сѣтованіемъ на войны, которыя долженствуютъ придти на его отечество и очевидцемъ которыхъ ему суждено быть. Отвращая лице свое отъ кроваваго зрѣлища оныхъ, онъ взываетъ къ Богу: «*Для чего даешь мнѣ видѣть злодѣйство и смотрѣть на бѣдствіе? Грабительство и насиліе предо мною; и возстаетъ вражда и поднимается раздоръ*» (Авв. I, 3). На вопросъ сей Господь отвѣтствуетъ, что праведникъ не долженъ смущаться, видя торжество беззаконныхъ; что всякая «*душа надменная не успокоится, а праведный своею вѣрою живъ будетъ*» (сіи послѣднія слова (Авв. II, 4) трижды приводятся въ Н З Рим. I, 17, Гал. Ш, 11, Евр. X, 38; также приводятся св. ап Павломъ въ кн. Дѣяній XШ, 41), что народы, утѣсненные беззаконнымъ и алчнымъ завоевателемъ возстанутъ нѣкогда на него и совершатъ месть, если не надъ нимъ, то надъ его дѣтьми и внуками (гл. II). Вслѣдъ за симъ утѣшительнымъ отвѣтомъ пророкъ въ возвышенной пѣсни величественномъ образцѣ Еврейской свящ. поэзіи, воспѣваетъ могущество и величіе Божіе предавая себя на Его волю, возлагая свою надежду на Него и готовность безъ унынія срѣтить день горести (гл Ш). Сія послѣдняя глава очень походитъ на псаломъ, или молитву, и была назначена для пѣнія (Авв. III. 1). Она же служитъ основаніемъ IV-й пѣсни церковныхъ каноновъ въ нашей Православной церкви.

Авеи (живущіе въ пустыхъ мѣстахъ)—древній Хананейскій народъ, упоминаемый въ кн. Второзаконія (II, 23) и у Нав. (XШ, 3), жившій въ селеніяхъ до самой Газы и, по изгнаніи оттуда Кафторимами, занимавшій разныя мѣста Палестины. Думаютъ, что часто упоминаемые въ Свящ. Писаніи Евеи, или Хивеи, суть одно и тоже что и Авеи

Аввійцы (IV Цар. XVII, 31)—жители Ассирійскаго города Аввы, переселенные Салманассаромъ въ города Самарійскіе. Переселенцы эти чтили Господа, но вмѣстѣ съ тѣмъ служили и своимъ божествамъ по обычаю народовъ, изъ которыхъ выселили ихъ. Аввійцы имѣли своихъ боговъ, или идоловъ: Нивхаза и Тартака.

Аввимъ (развалины)—городъ въ колѣнѣ Веніаминовѣ (Нав. XVШ, 23). Нѣкоторые думаютъ, что жители Аввима тождественны съ Аввеями, жившими въ селеніяхъ до самой Газы, и на мѣстѣ которыхъ впослѣдствіи поселились Филистимляне.

Авгія (сіяющая, свѣтозарная)—одна изъ дочерей Верзеллія, Галаадитянина, жена Іадду,

называвшагося по имени своего тестя Верзеллiемъ.

Августъ-кесарь (Лк. II, 1) (величественный, благородный), племянникъ и преемникъ Юлiя Цезаря, бывшiй Римскимъ императоромъ во время Рождества Господа нашего Iисуса Христа; царствовалъ 41 годъ и ему наслѣдовалъ Тиверiй кесарь. Послѣ убiенiя Юлiя Цезаря, онъ нѣкоторое время раздѣлялъ административную власть съ Антонiемъ и Лепидомъ, но наконецъ сдѣлался одинъ императоромъ, получивши около 27 года до Р. Х. отъ сената титулъ Августа. Послѣ его блестящихъ побѣдъ наступилъ всеобщiй миръ, и врата языческаго храма Януса закрылись. Умеръ въ 14 годъ по Р. Х. на 76 мъ году своей жизни въ г. Нолѣ, въ Кампанiи, въ мѣсяцѣ августѣ, названномъ такъ по его имени. Слово кесарь было царскимъ титуломъ Римскихъ императоровъ; посему-то этимъ именемъ называются и послѣдующiе императоры Тиверiй и Неронъ (Мѳ. XXII, 21, Дѣян. XXV, 11). Титулъ же *Августъ* было личное отличiе, впрочемъ и по смерти царя, получившаго оный, означенный титулъ считался и употреблялся какъ прибавленiе къ императорскому титулу. Изъ поэтовъ Августова вѣка, названнаго золотымъ вѣкомъ римской литературы, особенно извѣстны: Виргилiй, Горацiй и Овидiй Для насъ же царствованiе Августа особенно замѣчательно въ другомъ отношенiи. Августъ издалъ повелѣнiе произвести народную перепись по всему своему государству (Лк. II, 1). Вслѣдствiе сего Св. Дѣва Марiя должна была отправиться для записи съ старцемъ Iосифомъ изъ Назарета Галилейскаго въ Iудею, въ Виѳлеемъ, городъ Давидовъ, такъ какъ они были изъ рода и дома Давидова, и въ это время родился здѣсь Спаситель мiра Христосъ Господь. Такъ исполнилось пророчество Михея о рожденiи Спасителя въ Виѳлеемѣ Iудейскомъ (Мих. V, 2). Здѣсь нельзя не замѣтить, что означенное время между самыми язычниками было временемъ нѣкоторыхъ особенныхъ чаянiй и ожиданiй. Светонiй и Тацитъ пишутъ, что въ то время по всему Востоку ходила молва, что около этихъ дней долженъ явиться Властитель мiра. Нельзя не видѣть также премудраго устроенiя Божiя и во введенномъ порядкѣ управленiя со временъ Августа. Единство владычества Римскаго и введенный при этомъ твердый порядокъ управленiя, естественно, сближалъ и соединялъ между собою различные народы, облегчалъ сообщенiе между самыми отдаленными народами, смягчалъ нравы дикихъ народовъ. Все это не мало могло содѣйствовать и способствовать Апостоламъ въ распространенiи Евангелiя и Христiанской вѣры. Вотъ почему въ одной изъ стихиръ на праздникъ Рождества Христова св. церковь воспѣваетъ: *Августу единоначальствующу на земли... многобожiе идоловъ упразднися* и пр. (Мин. мѣс. дек. 25 д.).

Авда — означаетъ на Халдейскомъ языкѣ рабъ, слуга Божiй. Это собственное имя встрѣчается два раза въ Ветхомъ Завѣтѣ.

а) III Цар. IV, 6—отецъ Адонирама, котораго Соломонъ поставилъ начальникомъ надъ податями;

б) Неем. XI, 17—левитъ, сынъ Шаммуя, потомокъ Идиѳуна, жившiй по возвращенiи изъ плѣна въ Iерусалимѣ.

Авдемелехъ (царскiй рабъ) (Iер. XXXVIII, 7 — 13)—Еѳiопскiй евнухъ, по ходатайству котораго пр. Iеремiя былъ освобожденъ изъ рова, въ который былъ брошенъ по приказанiю ц. Седекiи. Въ награду за означенный благородный поступокъ онъ самъ былъ спасенъ отъ смерти при взятiи Iерусалима. Вѣроятно, на это именно лицо и намекаетъ Господь Спаситель въ Ев. отъ Матѳея, въ слѣдующихъ словахъ: «кто принимаетъ пророка во имя пророка, получитъ награду пророка, и кто принимаетъ праведника во имя праведника, получитъ награду праведника (X, 41)».

Авденаго (Дан. I, 7) (служитель свѣта)—одинъ изъ четырехъ плѣнныхъ Еврейскихъ юношей, взятыхъ Навуходоносоромъ для службы въ царскихъ чертогахъ Его первоначальное имя было *Азарiя* (помощь Iеговы), но, вслѣдствiе обычая Вавилонянъ давать своимъ слугамъ новыя имена, оно измѣнено на имя *Авденаго*. Вмѣстѣ со своими товарищами онъ отказался вкушать яства со стола царскаго и пить вино, предпочитая питаться самою простою пищею, чѣмъ оскверняться пищею изъ мясъ, приносимыхъ въ жертву идоламъ. Когда Навуходоносоръ издалъ приказанiе, чтобы всѣ его подданные поклонились золотому истукану, поставленному на полѣ Деирѣ, *Авденаго*, съ своими товарищами, *Седрахомъ* (Ананiею) и *Мисахомъ* (Мисаиломъ), мужественно отказались повиноваться царскому повелѣнiю. Въ наказанiе за это они были брошены въ печь, раскаленную огнемъ въ семь разъ сильнѣе, нежели какъ обыкновенно разжигали ее. Пламя огня было такъ сильно, что убило даже тѣхъ людей, которые бросали въ огненную пещь Седраха, Мисаха и Авденаго, они же оставались невредимыми. Надъ тѣлами сихъ юношей огонь не имѣлъ силы, и волоса на головѣ

ихъ не опалились, и одежды ихъ не измѣнились, и даже запаху дыма не было слышно отъ нихъ. Когда Навуходоносоръ взглянулъ въ жерло печи, то увидѣлъ, что юноши были не одни, но что съ ними находился еще четвертый мужъ, видъ котораго былъ *подобенъ сыну Божію* (Ангелъ Господень). Пораженный этимъ чудомъ, царь далъ повелѣніе строго наказывать всѣхъ тѣхъ, которые будутъ произносить хулу на Бога Седраха, Мисаха и Авденаго: «*ибо нѣтъ иного Бога*, сказалъ онъ, *который могъ бы такъ спасать*». Юноши были съ почестію возвращены ко двору и возвеличены въ странѣ Вавилонской.

Авдіилъ (рабъ Божій)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. V, 15)—потомокъ Гада;

б) (Іер. XXXVI, 26)—отецъ Селемія, одного изъ придворныхъ ц. Іоакима.

Авдій (рабъ Іеговы). Въ Свящ. Писаніи упоминается не менѣе 12-ти лицъ, носящихъ имя Авдія. Изъ нихъ въ особенности замѣчательны шесть лицъ:

а) (I Пар. VI, 44)—изъ рода Мерари, предокъ пѣвца Эѳана, жившій въ царствованіе Соломона;

б) (II Пар. XVII, 7)—одинъ изъ князей, которыхъ послалъ Іосафатъ для наученія народа въ городахъ Іудиныхъ;

в) (II Пар. XXXIX, 12)—изъ левитовъ, надзиравшихъ, за возобновленіемъ храма въ царствованіе Езекіи;

г) (III Цар. XVIII, 3 и др.) Богобоязненный мужъ, начальствовавшій надъ дворцомъ ц. израильскаго Ахава, скрывшій 100 пророковъ отъ гибельнаго преслѣдованія Іезавели и питавшій ихъ хлѣбомъ и водою;

д) (I Езд. X, 26) сынъ Елама, имѣвшій жену иноплеменницу;

е) одинъ изъ меньшихъ пророковъ, современникъ Іереміи и Іезекіиля, о жизни, происхожденіи и дѣлахъ котораго изъ Свящ. Писанія ничего неизвѣстно.

Авдія пр. книга занимаетъ четвертое мѣсто въ ряду книгъ меньшихъ пророковъ и состоитъ изъ одной главы. О мѣстѣ и времени служенія пр. Авдія ничего неизвѣстно. Нѣкоторые думаютъ, что означенный пророкъ былъ никто иной, какъ домоправитель Ахава, носящій то же самое имя; но болѣе основательнымъ представляется мнѣніе, что пр. Авдій жилъ одновременно съ Іеремією и Іезекіилемъ, и что книга подъ его именемъ написана во время Вавилонскаго плѣна. Его пророчества почти всѣ безъ исключенія направлены противъ Эдомитянъ. Надменный духъ Эдома и его мнимая безопасность отъ враговъ прекрасно представлены подъ образомъ *орла, устроившаго себѣ гнѣздо въ ущеліяхъ высокихъ горъ и даже среди звѣздъ* (Авд. I, 4). Но все напрасно: «*и оттуда Я низрину тебя*», говоритъ Господь. Далѣе говорится, что «*на горѣ Сіонѣ будетъ спасеніе и будетъ она святынею и домъ Іакова получитъ во владѣніе наслѣдіе свое*» (ст. 17) и, что «*пріидутъ спасители на гору Сіонъ, чтобы судить гору Исава и будетъ царство Господа*» (ст. 21). Думаютъ, что нѣкоторыя части этого пророчества имѣютъ отношенія ко временамъ будущимъ. Сходство одной части пророчества Авдія съ пророчествами Іереміи поразительно (Срав. Іер. XLIX, 7, 10, 14, 16 и Авд. 1, 9 ст.).

Авдонъ (рабскій) (Суд. XII, 13)—судія Израильскій, сынъ Гиллела Пираѳоѳянинъ. Онъ судилъ Израиля восемь лѣтъ и былъ извѣстенъ своимъ многочисленнымъ семействомъ.

Авдонъ (II Пар. XXXIV, 20)—сынъ Михея, одинъ изъ посланныхъ вмѣстѣ съ первосвящ. Хелкіею, царемъ Іосіею къ пророчицѣ Олдамѣ вопросить Бога о судьбѣ своей и своего народа; впрочемъ въ IV кн. Царствъ онъ называется иначе, именно Ахборомъ (XXII, 12).

Авдонъ (Іис. Нав. XXI, 30)—названіе города въ колѣнѣ Ассировомъ. Это былъ одинъ изъ четырехъ городовъ, данныхъ вмѣстѣ съ ихъ предмѣстіями сынамъ Гирсоновымъ изъ племенъ Левитскихъ.

Аведдаръ (II Цар. VI, 10—12)—Геѳянинъ, въ домѣ котораго Давидъ поставилъ на нѣкоторое время Ковчегъ Завѣта, послѣ того, какъ Оза за попытку прикоснуться къ оному былъ пораженъ смертію. Трехмѣсячное пребываніе Ковчега въ домѣ Аведдара низвело на него и на домъ его обильное благословеніе Божіе. По Еврейскому тексту читается: *Оведъ-Едомъ* (I Пар. XV, 25).

Авелъ—названіе пяти городовъ, упоминаемыхъ въ Библіи; значитъ—мѣсто водянистое и травянистое.

Авел-Беѳ-Мааха (лугъ дома Мааха) (IV Цар. XV, 29)—городъ въ сѣверной части колѣна Невфалимова, на ю.-в. отъ Кесаріи Филипповой, къ с. отъ Гулеха. Сюда бѣжалъ Савей, сынъ Бихри, и затворился въ немъ, когда его преслѣдовалъ Іоавъ, военачальникъ Давида. Впрочемъ граждане, опасавшіеся осады города за его укрывательство, по совѣту одной женщины, отсѣкли ему голову и бросили черезъ стѣну Іоаву (II Цар. XX, 14—22). Городъ, какъ кажется, имѣлъ важное значеніе

и былъ сильно укрѣпленъ; онъ былъ осаждаемъ въ царствованіе Давида Іоавомъ, въ царствованіе Асы Венададомъ, и въ царствованіе **Факея Ѳеглаѳфелласаромъ** ц. Ассирійскимъ. На мѣстѣ его въ настоящее время находятся развалины и селеніе *Абилъ*, или *Абилъ-Эль-Кимъ*, около одного небольшаго ручья. Можетъ быть, выраженіе «мать городовъ во Израилѣ» (II Цар. XX, 19) указываетъ на обширность города и его важность.

Авелмаимъ (равнина водъ) (II Пар. XVI, 4)—другое названіе, какъ думаютъ, города Авел-Беѳ-Мааха (II Цар. XV, 20).

Авелмехола (Суд. VII, 22)—городъ въ сѣверной части долины Іорданской, недалеко отъ Беѳ-Сана. Здѣсь родился пр. Елисей (III Цар. XIX, 16) и недалеко отъ него Гедеонъ поразилъ Мадіанитянъ.

Аве-Ситтимъ, или **Ситтимъ** (лугъ акацій) (Числ. XXXIII, 49, XXXV. 1)—городъ находившійся въ 6 или 7 миляхъ отъ восточнаго берега Іордана, противъ Іерихона, на поляхъ Моавитскихъ. Онъ былъ мѣстомъ одного изъ послѣднихъ (42) становъ Израильтянъ на означенномъ берегу рѣки. Думали, что Ситтимъ былъ городъ, а Аве-Шиттимъ — равнина, на которой онъ находился. Это мнѣніе подтверждается и изслѣдованіями новѣйшихъ географовъ. Въ означенномъ мѣстѣ, почти въ концѣ своего странствованія, Израильтяне впали въ самое гнусное идолопоклонство, за что и были наказаны страшнымъ пораженіемъ, отъ котораго погибло 24,000 человѣкъ (Числ. XXV, 1—9). Соглядатаи, посланные Іисусомъ Навиномъ въ Іерихонъ, были также изъ Ситтима (Іис. Нав. II, I). По Станлею, акаціи доселѣ еще обрамляютъ зеленью верхнія террасы долины Іорданской.

Авель-Керамимъ (равнина виноградниковъ) (Суд. XI, 33)—Аммонитское селеніе за Іорданомъ, изобиловавшее виноградниками, и даже во времена Евсевія и Іеронима славившееся обильнымъ сборомъ хорошаго винограда.

Авель (Быт. IV, 2), на Еврейскомъ: Хибель—дуновеніе, паръ, и отсюда—суета, ничтожество, или нѣчто скоропреходящее, былъ второй сынъ Адама и Евы. «*И былъ Авель пастырь овецъ*, говоритъ бытописатель, *а Каинъ земледѣлецъ. Спустя нѣсколько времени Каинъ принесъ отъ плодовъ земныхъ даръ Господу. И Авель также принесъ отъ первородныхъ стада своего и отъ тука ихъ. И призрѣлъ Господь на Авеля и на даръ его* (быть можетъ ниспосланіемъ огня съ неба), *а на Каина и на даръ его не призрѣлъ. Каинъ сильно огорчился и поникло лице его*... и вотъ, *когда они были въ полѣ, возсталъ Каинъ на Авеля, брата своего, и убилъ его*» (Быт. IV, 2 — 8). Гробъ Авеля доселѣ указываютъ недалеко отъ Дамаска. Величіе и превосходство жертвы Авеля предъ жертвою Каина приписывается апостоломъ Павломъ его вѣрѣ (Евр. XI, 4): «*вѣрою Авель принесъ Богу жертву лучшую*, говоритъ онъ, *нежели Каинъ*». Въ Новомъ Завѣтѣ самъ Спаситель говоритъ объ Авелѣ, какъ о первомученикѣ, и отличаетъ его названіемъ *праведнаго* (Мѳ. XXIII, 35). Въ посланіи ап. Павла къ Евреямъ (XI), Авель, вмѣстѣ съ прочими, причисляется къ сонму древнихъ ветхозавѣтныхъ праведниковъ, *свидѣтельствованныхъ въ вѣрѣ*. Гностики сдѣлали изъ Авеля эона, а секта Авеллитовъ, утверждая, что Авель, хотя и женатый, умеръ дѣвственникомъ, подражала ему, уклоняясь отъ исполненія супружескихъ обязанностей.

Авениръ (I Цар. XIV, 50, 51) (отецъ свѣта)—сынъ Нира, дяди Саулова, извѣстный и вѣрный начальникъ его войска. Въ первый разъ мы встрѣчаемъ его имя въ I кн. Цар. (XVII, 57): «*когда Давидъ возвращался послѣ пораженія Филистимлянина Голіафа, то Авениръ взялъ его и привелъ къ Саулу, и голова Филистимлянина была въ рукѣ его*». Вслѣдствіе недостатка бдительности со стороны Авенира, жизнь Саула находилась во власти Давида въ пустынѣ Зифъ (I Цар. XXVI). Послѣ помазанія Давида царемъ надъ домомъ Іудинымъ, Авениръ воцарилъ надъ одиннадцатью колѣнами Израиля Іевосфея, сына Саулова. Черезъ нѣсколько времени послѣ того войско Давида подъ начальствомъ Іоава и войско Израильское подъ начальствомъ Авенира расположились одно противъ другаго на обѣихъ сторонахъ Гаваонскаго пруда, и битву начали по 12-ти юношей съ той и другой стороны; за тѣмъ послѣдовало общее сраженіе, кончившееся полнымъ пораженіемъ Авенира. Онъ бѣжалъ, но былъ преслѣдуемъ Асаиломъ, братомъ Іоава, который *былъ легокъ на ноги, какъ серна въ полѣ* (II Цар. II, 18). Когда въ пылу преслѣдованія Авениръ совѣтовалъ ему отстать отъ него и угрожалъ въ противномъ случаѣ смертію, и когда Асаилъ не послушалъ его, то онъ поворотивши копье поразилъ его въ животъ и Асаилъ умеръ на мѣстѣ (II Цар. II, 23). Іоавъ и Авесса также преслѣдовали Авенира, но по его увѣщанію оставили преслѣдованіе, и сраженіе прекратилось. Вслѣдствіе ссоры съ Іевосфеемъ, Авениръ перешелъ на

сторону Давида (II Цар. II, 12, III, 12). Давидъ согласился на свиданіе съ Авениромъ и отпустилъ его съ миромъ, возвративши черезъ него свою жену Мелхолу, отнятую у него ея отцомъ, Сауломъ. Вскорѣ послѣ того возвратился Іоавъ, и когда ему разсказали о случившемся, онъ, безъ вѣдома Давида, приказалъ тотчасъ же воротить Авенира, и, по его приходѣ, измѣннически умертвилъ его внутри воротъ города Хеврона, въ отмщеніе за смерть брата своего Асаила. И погребли его съ почестями въ Хевронѣ. «Царь громко плакалъ надъ гробомъ Авенира; плакалъ и весь народъ. И сказалъ царь слугамъ своимъ: знаете ли, что вождь и великій мужъ палъ въ этотъ день во Израилѣ? Я теперь еще слабъ, хотя и помазанъ на царство; а эти люди, сыновья Саруи, сильнѣе меня; пусть же воздастъ Господь дѣлающему злое по злобѣ его» (II Цар. III, 38—39). За смертію Авенира вскорѣ послѣдовало убійство Іевосфея и паденіе его царства. Іаасіилъ, сынъ Авенира, при Давидѣ былъ главнымъ начальникомъ колѣна Веніаминова (I Пар. XXVII, 21).

Авенъ (ничтожество, суетность) (Амосъ I, 5) долина въ Сиріи Дамасской; называется также долиною Ливанскою, такъ какъ находилась между двумя хребтами горъ Ливанскихъ; въ настоящее время называется *Эль-Бакаа* (Іис. Нав. XI, 17). Здѣсь лежали нѣкогда знаменитые города: *Бааль-бекъ* или *Иліополь*, на сѣверѣ, и *Багдадъ* на югѣ, гдѣ нѣкогда господствовало идолослуженіе Ваалу и находилось много языческихъ капищъ; потому, вѣроятно, пророкъ, предсказывая грядущія бѣдствія Сиріянамъ за ихъ преступленія, называетъ знаменитую долину ихъ долиною *Авенъ*, т. е. долиною ничтожества, показывая этимъ съ одной стороны ничтожество ихъ идоловъ, а съ другой суетность надеждъ на нихъ. Мѣстоположеніе, какъ полагаютъ, обозначается тамъ, гдѣ теперь находятся развалины *Баальбека*, именно въ 30-ти англ. миляхъ къ с. отъ Дамаска.

Авенъ (Осіи X, 8)—названіе, данное пророкомъ Веѳилю, называемому также иногда *Беѳъ-Авеномъ*, или домомъ нечестія, ради крайняго господствовавшаго здѣсь разврата и идолопоклонства. Въ немъ были поставлены для поклоненія золотые тельцы Іеровоамомъ (III Цар. XII—28).

Авенъ-езеръ (камень помощи) (I Цар. IV, 1, V, 1)—мѣсто близъ Массифы, колѣна Веніаминова, гдѣ пророкомъ Самуиломъ, по случаю чудесной побѣды его надъ Филистимлянами, въ память сей побѣды, поставленъ былъ камень, который онъ назвалъ камнемъ помощи, сказавъ: *до сего мѣста помогъ намъ Господь* (VII, 12). Впрочемъ, положеніе этой мѣстности доселѣ еще не опредѣлено.

Авесса (II Цар. II, 18) (отецъ дара)—сынъ Саруи. Онъ доводился племянникомъ Давиду, братомъ Іоаву, и служилъ въ войскѣ Давида. Онъ сопровождалъ Давида въ станъ Сауловъ, гдѣ они застали его спящимъ въ шатрѣ, и Авесса взялъ съ собою его копье и сосудъ съ водой (I Цар. XXVI, 4—12). Авесса, съ братомъ своимъ Іоавомъ, напалъ и разбилъ Сиріянъ и Аммонитянъ (II Цар. X). Давидъ назначилъ его, вмѣстѣ съ Іоавомъ и Еѳѳеемъ, предводителемъ своего народа, когда тотъ выступилъ противъ Израильтянъ, и между тѣми и другими произошло сраженіе въ лѣсу Ефремовомъ (II Цар. XVIII, 2). Послѣ того онъ спасъ Давида отъ смерти, поразивъ и умертвивъ Филистимскаго великана Іесвія, который намѣревался нанести ударъ Давиду (II Цар. XXI, 16, 17). Побѣда надъ Идумеями въ соляной долинѣ во II кн. Царствъ (VIII, 13) приписывается Давиду, а въ I кн. Паралипоменонъ — Авессѣ (XVIII, 12). Возможно, что побѣду дѣйствительно одержалъ Авесса, но такъ какъ онъ былъ только военачальникомъ Давида, то она легко могла быть приписана самому царю Наконецъ Авесса, вмѣстѣ съ братомъ своимъ Іоавомъ, участвовалъ въ убійствѣ Авенира, за то что тотъ умертвилъ брата ихъ Асаила, въ сраженіи у Гаваона (II Цар. III, 30).

Авессаломъ (Евр. Авшаломъ — отецъ мира) (II Цар. III, 3)—третій сынъ Давида отъ Маахи дочери Ѳалмая, царя Гессурскаго, славившійся своею красотой, особенно своими длинными, густыми волосами, которые, когда онъ стригъ ихъ, что дѣлалъ ежегодно, *вѣсили 200 сиклей по вѣсу царскому* (II Цар. XIV, 25—26). У Авессалома была красивая сестра, по имени Ѳамарь, которую братъ его, Амнонъ, полюбивши, насильственно обезчестилъ. Авессаломъ затаилъ въ сердцѣ своемъ злобу противъ Аммона, и чрезъ два года на праздникѣ, бывшемъ по случаю стрижки овецъ, приказалъ своимъ отрокамъ убить его (II Цар. XIII, 29). Вслѣдъ за тѣмъ онъ убѣжалъ къ своему дѣду по матери, Ѳалмаю, царю Гессурскому, въ Сирію. Пробывъ здѣсь три года и получивъ исходатайствованное Іоавомъ позволеніе возратиться на родину, онъ не оказалъ надежды на исправленіе, и достигъ примиренія съ отцомъ своимъ только настойчивостію

(II Цар. XIV). Между тѣмъ въ его душѣ созрѣвалъ мятежническій замыселъ занять силою престолъ своего отца. Вкравшись въ народную любовь, онъ (чрезъ 4 года) поднялъ въ Хевронѣ открытое возстаніе. Огорченный отецъ съ небольшимъ числомъ преданныхъ лицъ бѣжалъ изъ Іерусалима. Овладѣвъ столицею, Авессаломъ восшелъ на ложе отца своего (II Цар. XVI, 22), имѣя въ виду утвердить этимъ, по восточному обычаю, притязанія свои на престолъ, и съ войскомъ пошелъ противъ изгнаннаго царя. Мятежникъ и кровосмѣсникъ принялъ достойную казнь. Разбитый близъ Іордана, спасаясь бѣгствомъ на мулѣ чрезъ теревинѳовый лѣсъ, онъ повисъ своими густыми волосами на сучьяхъ большаго дуба, и Іоавъ пронзилъ его тремя стрѣлами, хотя Давидъ строго наказывалъ своему военачальнику щадить жизнь своего сына (II Цар. гл. XVIII).

И взяли Авессалома и бросили его въ лѣсу въ глубокую яму, и наметали надъ нимъ огромную кучу камней», говоритъ свящ. исторіографъ о семъ событіи. Крайне огорченный смертію своего сына, Давидъ оплакалъ его въ прекрасной патетической пѣсни: «*Сынъ мой Авессаломъ* восклицалъ онъ, *сынъ мой, сынъ мой, Авессаломъ! О, кто далъ бы мнѣ умереть вмѣсто тебя, Авессаломъ, сынъ мой, сынъ мой»!* (II Цар. XVIII, 33) и весь Израиль долженъ былъ утѣшать его. Еще при своей жизни Авессаломъ поставилъ себѣ памятникъ въ царской долинѣ, для сохраненія о себѣ памяти, такъ какъ не имѣлъ сына. Этотъ памятникъ былъ извѣстенъ подъ именемъ *памятника Авессалома* (II Цар. XVIII, 17—18). По свидѣтельству Іосифа Флавія (Древ. X, 7) это былъ мраморный столбъ, находившійся въ двухъ стадіяхъ отъ Іерусалима. Въ долинѣ Іосафатовой близъ Іерусалима доселѣ еще существуетъ древній, высѣченный надъ скалою памятникъ, который по преданію считается гробницею Авессалома; но это не совсѣмъ вѣроятно: архитектура его видимо принадлежитъ болѣе новому времени. Даже неизвѣстно, стоялъ ли древній памятникъ Авессалома на томъ самомъ мѣстѣ, на которомъ находится нынѣ существующій.

Авецъ (блескъ) (Нав. XIX, 20) — городъ колѣна Иссахарова, по своему положенію въ настоящее время неизвѣстный.

Ави (Богъ есть-отецъ) (IV Цар. XVIII, 2). Такъ именовалась мать Іудейскаго царя Езекіи, дочь Захаріи.

Ави-Албонъ (отецъ силы) (II Цар. XXIII, 31)—имя одного изъ 30 сильныхъ мужей царя Давида.

Авивъ (Исх. XIII, 4) (мѣсяцъ колосьевъ)—первый мѣсяцъ священнаго и седьмой гражданскаго года у Евреевъ, соотвѣтствующій нашему марту и апрѣлю. Въ этомъ мѣсяцѣ Богъ вывелъ Евреевъ изъ Египта. Названъ такъ потому, что въ этомъ мѣсяцѣ начиналъ колоситься хлѣбъ. Впослѣдствіи его стали называть *Нисаномъ*, т.-е. мѣсяцемъ цвѣтовъ.

Авигея (радость отца)—имя двухъ лицъ: а) (I, Цар. XXV, 3) умная и красивая лицемъ жена жестокаго и злаго нравомъ Навала, замѣчательная своею великодушною, благородною помощію, оказанною Давиду и его людямъ на горѣ Кармилъ. Такимъ образомъ она отвратила отъ своего мужа мщеніе, которое готовился нанести ему Давидъ, за его грубый отказъ въ помощи (I Цар. XXV, 1—35). Когда Авигея разсказала своему мужу, Навалу, объ угрожавшей ему опасности, то отъ ужаса «*замерло въ немъ сердце его, и сталъ онъ какъ камень*» (I Цар. XXV, 37) и чрезъ 10 дней послѣ того умеръ. Вскорѣ Авигея сдѣлалась женою Давида и родила ему сына *Далуія* (Ср. II Цар. III, 3 и I Парал. III, 1).

б) **Авигея** (I Пар. II, 16—17)—сестра Давида и мать Амессы; имя мужа ея было Іеѳеръ, Израильтянинъ.

Авида (отецъ знанія) (Быт. XXV, 4)—сынъ Мадіана и внукъ Авраама.

Авиданъ (мой отецъ — судія) (Числ. I, II—22)—сынъ Гидеонія, главный въ колѣнѣ Веніаминовомъ, когда Израильтяне выходили изъ Египта. Онъ былъ одно изъ лицъ, сдѣлавшихъ щедрыя пожертвованія при освященіи жертвенника (Числ. VII, 60, 65).

Авилинея (Лук. III, I)—Сирійская область, лежавшая на западъ отъ Дамаска.

Авимаилъ (отецъ Маеля) (Быт. X, 28)—потомокъ Іоктана, какъ полагаютъ, родоначальникъ народа Минеевъ, жившихъ въ счастливой Аравіи, близъ нынѣшней Мекки, производившихъ, по Страбону, обширную торговлю ладаномъ, и называемыхъ великимъ народомъ.

Авимелехъ (царь, или отецъ царя) — имя слѣдующихъ лицъ: а) (Быт. XX, 2, XXVI, 1) царь Герарскій. Введенный въ обманъ Авраамомъ, онъ послалъ и взялъ Сарру, жену Авраама, съ тѣмъ чтобы жениться на ней; однако Господь ночью во снѣ открылъ ему отношенія Сарры къ Аврааму, и онъ удержался отъ совершенія грѣха (Быт. XX, 2—6). Авимелехъ, упрекнувъ Авраама за обманъ, такъ какъ тотъ выдавалъ Сарру за свою сестру, возвратилъ ему ее обратно съ многими дарами, и предложилъ Аврааму жить въ своей землѣ,

гдѣ ему угодно (XX, 15). Послѣ того, по молитвѣ Авраама, исцѣлилъ Богъ Авимелеха, и жену его, и рабынь его, и онѣ стали рождать: «*ибо заключилъ Господь всякое чрево въ домъ Авимелеха за Сарру, жену Авраамову*» (XX, 17—18). Впослѣдствіи времени Авимелехъ (титулъ царей Филистимскихъ), или его преемникъ того же самаго имени, подобнымъ же образомъ былъ введенъ въ обманъ Исаакомъ относительно его жены Ревекки, во время жительства ихъ въ Герарѣ, по случаю голода въ землѣ Ханаанской (Быт. XXѴI, 6—10).

б) **Авимелехъ** (Суд. ѴIII, 31, IX, 1, 18, 25), сынъ Гедеона, который, по смерти своего отца, убѣдилъ жителей Сихемскихъ поставить его царемъ. Затѣмъ онъ предалъ смерти 70-ть своихъ братьевъ, которые жили въ дому своего отца, въ Офрѣ, оставивъ въ живыхъ только Іоѳама, самаго младшаго. По сему случаю Іоѳамъ произнесъ Сихемлянамъ извѣстную сатирическую притчу о деревьяхъ избирающихъ царя (Суд. IX, 7, 20). Послѣ нѣсколькихъ пораженій онъ былъ смертельно раненъ въ голову, при осадѣ города Тевеца, отломкомъ жернова, брошеннымъ одною женщиною съ кровли Тевецкой башни. Чтобы не сказали, что его убила женщина, онъ велѣлъ своему оруженосцу пронзить его мечемъ, *и такъ онъ умеръ* (Суд. IX, 54—57)

в) (Пс. XXXIII, 1) Авимелехъ, предъ которымъ Давидъ притворился безумнымъ и былъ изгнанъ отъ него. Здѣсь, согласно указаніямъ I кн. Цар. (XXI, 10—15), подъ Авимелехомъ разумѣютъ Анхуса, царя Геѳскаго, къ которому удалился было Давидъ отъ преслѣдованія Саула. Въ объясненіе же того, почему Анхусъ называется у псалмопѣвца Авимелехомъ, св. Василій Великій говоритъ, что имя Авимелехъ есть общій титулъ царей Филистимскихъ, но что каждый изъ нихъ имѣлъ и собственное имя, подобно тому какъ всѣ Египетскіе цари называются Фараонами и имѣютъ при этомъ другія собственныя имена.

г) (I Пар. XѴIII, 16) Первосвященникъ, сынъ Авіаѳара-первосященника; въ другомъ мѣстѣ (II Цар. ѴШ, 17) онъ называется *Ахимелехомъ*.

Авинадавъ (благородный отецъ)—имя трехъ лицъ:

а) (I Цар. XѴI, 8) одинъ изъ семи сыновей Іессея, послѣдовавшихъ за Сауломъ въ битву;

б) (I Цар. XXXI, 2) одинъ изъ сыновей Саула, убитыхъ въ битвѣ Израильтянъ съ Филистимлянами на горѣ Гелвуѣ;

в) (I Цар. ѴII, 1 и Парал. XIII, 7) левитъ въ г. Киріаѳіаримѣ, въ домъ котораго былъ принесенъ Ковчегъ Завѣта, возвращенный Филистимлянами, и въ которомъ оный оставался около 20-ти лѣтъ.

Авиноамъ (отецъ милости). Въ книгѣ Судей (IѴ, 6, Ѵ, 1) именуется отцемъ судіи Варака.

Авирамъ (Ш Цар. XѴI, 34) (отецъ высоты или отецъ высокъ)—первенецъ Ахіиля, Веѳилянина, который умеръ, когда его отцемъ вопреки Божію приказанію было положено основаніе Іерихона. Такъ исполнилось предсказаніе Іисуса Навина: «*Проклятъ предъ Господомъ тотъ, кто возставитъ и построитъ городъ сей, Іерихонъ. На первенцѣ своемъ онъ положитъ основаніе его, и на младшемъ своемъ поставитъ врата его*» (Іис. Нав. ѴI, 25).

Ависага (Ш Цар. I, 15) (отецъ заблужденія)—красивая женщина Сунамитянка, изъ колѣна Иссахарова, избранная слугами Давида для прислуживанія ему въ старости. По смерти Давида и вступленіи на престолъ Соломона, Адонія хотѣлъ взять Ависагу себѣ въ жены, но Соломонъ предусмотрѣлъ его намѣреніе и велѣлъ предать его смерти (III Цар. II, 25). Цѣль, съ которою Адонія искалъ жениться на Ависагѣ, женщинѣ изъ царскаго дома, вѣроятно была та, чтобы онъ имѣлъ возможность предъявить свои права на царскій престолъ въ будущемъ.

Ависай (см. II, Езд. ѴIII, 2). Въ I Езд. (ѴII, 5) онъ называется *Авишуемъ*.

Авитала (отеческій покровъ) (II Цар. III—4)—одна изъ женъ Давида.

Авитувъ (отецъ благости)—сынъ Шегараима отъ Хушимы (Пар. ѴIII, 11).

Авихаилъ (отецъ свѣта)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (II Пар. XI, 18) имя жены Ровоама, ц. Іудейскаго; она называется дочерью Еліава, брата Давидова;

б) (I Пар. II, 29) имя жены Авишура, изъ колѣна Іудина;

в) (Числ. Ш, 35) отецъ Цуріила, сына Левія, сына Іакова.

г) (I Пар. Ѵ, 14) сынъ Хуріи, изъ потомковъ Гада;

д) (Есф. II, 15. IX, 29) отецъ Есфири и дядя Мардохея;

Авишуй (отецъ счастія)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. ѴI, 45 — 50) внукъ Елеазара, четвертый первосвященникъ Іудейскій. Въ Славянской Библіи и Русской переводной онъ называется иногда именемъ *Авіудъ* (см. *Авіудъ*);

б) (I Пар. VIII, 4) внукъ Веніамина, сынъ Белы.

Авишуръ (отецъ правоты) (I Пар. II, 28, 29)—сынъ Шаммая, изъ колѣна Іудина.

Авиѳъ (развалины) (Быт. XXXVI, 35)—Идумейскій городъ, на границахъ Идумеи, резиденція *Гадада*, царя Идумейскаго, знаменитаго своею побѣдою надъ Мадіанитянами, на поляхъ Моава.

Авіасафъ (мой отецъ есть собиратель) (Исх. VI, 24)—имя данное сыну Корея; родоначальникъ одного изъ его поколѣній. Отъ его потомства произошли пѣвецъ Еманъ и пророкъ Самуилъ (I Пар. VI, 33).

Авіафаръ (I Цар. XXII, 20) (полнота)—сынъ Ахимелеха, сына Ахитува, десятый первосвященникъ Іудейскій и четвертый изъ рода первосвященника Иліи. По приказанію царя Саула, Доикъ Идумеянинъ напалъ на священниковъ Господнихъ въ Номвѣ и умертвилъ ихъ. Въ числѣ убитыхъ былъ и Ахимелехъ. Спасся только одинъ сынъ его, Авіафаръ, который, захвативши съ собой льняной ефодъ (отличительная, существенная часть священническихъ одеждъ), убѣжалъ къ Давиду въ Кеиль и разсказалъ ему какъ поступилъ Саулъ. Давидъ принялъ Авіафара, защищалъ его, и онъ впослѣдствіи времени сдѣлался первосвященникомъ. Такимъ образомъ въ Израилѣ въ одно и то же время были два первосвященника: Авіафаръ у Давида и Садокъ у Саула (II Цар. VIII, 17); но, вслѣдствіе своего вмѣшательства въ заговоръ—возвести на престолъ Давидовъ Адонію, старшаго его сына, Авіафаръ, по воцареніи Соломона, былъ лишенъ званія первосвященника (III Цар. II, 27), которое исключительно перешло къ Садоку. Такъ исполнилось слово Господа, которое Онъ сказалъ о домѣ Илія въ Силомѣ (I Цар. II, 31), потому что Авіафаръ былъ послѣднимъ изъ священниковъ дома Иѳамара, къ которому принадлежалъ Илій, а Садокъ, заступившій его мѣсто, былъ изъ рода Еліазара, и священство такимъ образомъ снова перешло въ домъ Аароновъ. Имя Авіафара упоминается въ Евангеліи Марка (II, 26). Объясненіе словъ Ев. Марка объ Авіафарѣ см. Толк. Еванг. арх. Михаила кн. II, стр. 33—34.

Авіезеръ (отецъ помощи)—имя трехъ лицъ:

а) Суд. VIII, 2. Означенный текстъ содержитъ въ себѣ высокообразное выраженіе.—Гедеонъ былъ изъ рода Авіезера. Ефремляне жаловались на то, что не были позваны, когда онъ шелъ воевать съ Мадіанитянами. Гедеонъ старался успокоить ихъ тѣмъ, что представилъ свою собственную побѣду только съ тремя стами человѣкъ, преимущественно изъ рода Авіезерова, слишкомъ ничтожнаго сравнительно съ взятіемъ въ плѣнъ Ефремлянами двухъ князей Мадіамскихъ: Орива и Зива. Хотя послѣдняя побѣда, по отношенію къ численности, могла казаться только *добираніемъ винограда*, однако, по своей славѣ и важности, она далеко превосходила обираніе, т.-е. полный сборъ винограда, сдѣланное людьми Авіезера.

б) (I Пар. VIII, 18) изъ сыновъ Молехеѳы, сестры Махира, отца Галаадова;

в) (I Пар. XXVII, 12) Веніамитянинъ, изъ рода Анаѳоѳа. Въ другихъ мѣстахъ Русской Библіи это имя читается: *Авіазеръ*;

Авіелъ (отецъ силы)—имя двухъ лицъ:

а) (I Цар. IX, 1, XIV, 51) отецъ Киса, отца Саулова, изъ колѣна Веніаминова;

б) (I Пар. XI, 32) одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида, изъ Аравы. Тоже самое лицо во II книгѣ Царствъ (XXIII, 31) называется *Ави-Албонъ*.

Авіудъ (Богъ мой отецъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Исх. XXVIII, 1) одинъ изъ сыновей Аарона, который со своими братьями, Надавомъ, Элiезеромъ и Иѳамаромъ, былъ отдѣленъ, или назначенъ самимъ Богомъ къ священническому служенію. Вскорѣ послѣ своего вступленія въ священство, Надавъ и Авіудъ согрѣшили, нарушивъ Божіе повелѣніе относительно возженія ѳиміама, и немедленно погибли, бывъ истреблены огнемъ, снисшедшимъ отъ Господа (Лев. X, 1—2). Это случилось, когда Евреи находились въ пустынѣ Синайской. Сущность ихъ вины очевидна: они принесли предъ Господа огонь чуждый, т.-е. огонь обыкновенный, а не тотъ, который по повелѣнію Божію должны были брать съ жертвенника. Нѣкоторые приписываютъ этотъ грѣховный поступокъ излишнему употребленію ими вина.

б) (I Пар. VI, 50) сынъ Финееса, сына Елеазара. Въ Еврейскомъ текстѣ и у LXX стоитъ: *Авишуй*;

в) (I Пар. VIII, 3) изъ сыновъ Белы, сына Веніаминова;

г) (Мѳ. I, 13) отецъ Еліакима, сынъ Зоровавеля, упоминаемый въ родословіи Господа Ев. Матѳеемъ.

Авія (мой отецъ есть Іегова)—имя восьми лицъ:

а) (Лук. I, 5) священникъ изъ потомковъ Аарона, глава одной изъ 24 чередъ, на которыя Давидъ раздѣлилъ священниковъ. Захарія, отецъ Іоанна Предтечи, былъ изъ чреды Авіевой.

б) **Авія** (I Цар. VIII, 2)—имя втораго сына Самуилова, левита. Онъ былъ судьею въ Вирсавіи; но вмѣстѣ съ братомъ своимъ Іоилемъ нарушалъ правосудіе и по своему корыстолюбію бралъ взятки. Дурное ихъ поведеніе вынудило народъ просить себѣ у Самуила царя.

в) **Авія** (III Цар. XIV, 1—13)—второй царь Іудейскій, сынъ Іеровоама. Въ XIV главѣ III книги Царствъ говорится, что Авія заболѣлъ, и что Іеровоамъ, безпокоясь о судьбѣ своего сына, послалъ свою жену вопросить пророка Ахію въ Силомѣ о томъ что будетъ съ отрокомъ. Пророкъ предсказалъ его смерть (ст. 12) и паденіе дома Іеровоамова. Авія дѣйствительно умеръ, по возвращеніи своей матери въ Ѳирцу, лишь только она переступила порогъ дома, «*и похоронили его, и оплакали его всѣ Израильтяне*» (ст. 17—18), замѣчаетъ свящ. историкъ. Слова пророка въ ст. 13-мъ очень знаменательны и почетны для памяти Авіи: «*И оплачутъ его всѣ Израильтяне и похоронятъ его; ибо онъ одинъ у Іеровоама войдетъ въ гробницу, такъ какъ въ немъ, изъ дома Іеровоамова, нашлось нѣчто доброе предъ Господомъ, Богомъ Израилевымъ*».

г) **Авія** (III Цар. XIV, 31, XV, 7. 8)—сынъ Ровоама, одно изъ лицъ, упоминаемыхъ въ родословіи Господа Іисуса Христа (Матѳ. I, 7). Онъ наслѣдовалъ своему отцу Ровоаму, и царствовалъ надъ Іудеями въ Іерусалимѣ три года. «*Онъ ходилъ во всѣхъ грѣхахъ отца своего*, говоритъ писатель свящ. книги, *которые тотъ дѣлалъ прежде него, и сердце его не было предано Господу Богу его, какъ сердце Давида, отца его*» (ст. 3); но ради обѣтованія, даннаго Давиду, Господь пощадилъ его. Авія велъ войну съ Іеровоамомъ (II Пар. XIII, 2—20), и побѣдилъ его, такъ что *пало убитыхъ у Израиля 500,000 человѣкъ отборныхъ* (ст. 17). Не смотря на личные пороки и недостатки, Авія своею рѣчью, обращенною къ Іеровоаму и Израильтянамъ, и засвидѣтельствованіемъ своей вѣры въ Господа показалъ, что онъ не совсѣмъ еще погрязъ въ грѣхахъ. Послѣ войны, подробности которой сообщаются въ II Пар. (XIII гл.), Авія не сдѣлался лучшимъ, и имѣлъ четырнадцать женъ и тридцать восемь дѣтей. По его смерти и погребеніи во градѣ Давидовомъ, воцарился сынъ его Аса.

Авлонъ. См. Арава.

Аврамъ (отецъ высокій), **Авраамъ** (отецъ множества), (Быт. XI. 27) сынъ Ѳарры, родился въ Халдейскомъ городѣ Урѣ. Еще живя въ домѣ своего отца, онъ получилъ призваніе Божіе оставить свою землю, родныхъ и домъ отца своего, и идти въ страну, которую Господь обѣщалъ указать ему (Быт. XII, 1 и Евр. XI, 8). Это Божіе повелѣніе сопровождалось обѣщаніемъ, что его потомство сдѣлается великимъ народомъ, *и что въ немъ благословятся всѣ племена земныя* (Быт. XII, 3). Повинуясь Божественному призванію, Аврамъ съ Сарою, своею женою, и Ѳаррою, своимъ отцомъ, и прочими родными отправился изъ Ура въ Ханаанъ, но остановился на нѣкоторое время въ Харранѣ, лежавшемъ на с.-в. отъ Месопотаміи. Здѣсь Ѳарра умеръ (Быт. XI, 31, Дѣян. VII, 4). Авраму было тогда семьдесятъ пять лѣтъ отъ роду. Онъ продолжалъ свое путешествіе по направленію къ землѣ Ханаанской и, пришедъ въ оную, дошелъ до Сихема, одного изъ древнѣйшихъ городовъ Палестины, и раскинулъ свой шатеръ въ дубравѣ Море, гдѣ снова было повторено ему обѣтованіе, что земля сія будетъ отдана его потомству (Быт. XII, 1—6). По случаю голода въ землѣ Ханаанской, Аврамъ былъ вынужденъ отправиться въ Египетъ. Опасаясь, что красота Сары можетъ обратить на себя вниманіе Египтянъ, и что они, узнавши о томъ, что она жена его, могутъ убить его для завладѣнія ею, онъ выдалъ ее за свою сестру. Случилось именно такъ, какъ онъ предполагалъ:—слуги Фараона, царя Египетскаго, такъ много говорили объ ея красотѣ, что онъ послалъ за нею, и взялъ ее въ свой домъ, и осыпалъ Аврама знаками своей милости; но скоро Фараонъ узналъ правду, что она не сестра, а жена Авраму и *отпустилъ онъ Аврама и жену его, и все, что у него было (и Лота съ нимъ)* (Быт. XII, 17—20). Разбогатѣвъ скотомъ, золотомъ и серебромъ, онъ возвратился изъ Египта въ Ханаанъ. Лотъ, его племянникъ, былъ вмѣстѣ съ нимъ, и также имѣлъ мелкій и крупный скотъ и шатры; и между пастухами скота Аврамова и Лотова происходили нерѣдко споры. Такъ какъ очевидно, ихъ собственность была слишкомъ большою для совмѣстнаго жительства, то Аврамъ благородно предложилъ своему племяннику прекратить раздоры полюбовнымъ разъединеніемъ. *Не вся ли земля предъ тобою?* сказалъ онъ ему, — *отдѣлись же отъ меня. Если ты налѣво, то я направо, а если ты направо, то я налѣво* (Быт. XIII, 9). Лотъ согласился, и избралъ себѣ всю окрестность Іорданскую, орошаемую водою, и цвѣтущую, *какъ садъ Господень*, на которой стояли го-

рода Содомъ и Гоморра. По разлученіи съ Лотомъ, Авраму явился Господь, и снова повторилъ ему обѣщаніе о томъ, что дастъ ему и его потомству на вѣки въ наслѣдство ту землю, которую онъ видитъ предъ собою (Быт. XIII, 15). *И двинулъ Аврамъ свой шатеръ, и пошелъ, и поселился у дубравы Мамре, что въ Хевронѣ, и создалъ тамъ жертвенникъ Господу* (ст. 18). Когда на города долины Іорданской сдѣлали нападеніе нѣкоторые мелкіе царьки и всѣ князья сосѣднихъ земель, Содомъ былъ взятъ, а Лотъ и его семейство отведены въ плѣнъ. Получивъ извѣстіе объ этомъ событіи, Аврамъ немедленно вооружилъ рабовъ своихъ, *рожденныхъ въ домѣ его*, 318 человѣкъ, преслѣдовалъ непріятелей до Дана, поразилъ ихъ и возвратилъ все имущество, и Лота и его семейство обратно въ Содомъ; при чемъ онъ великодушно отказался взять что-либо себѣ въ награду за оказанную имъ услугу. При возвращеніи съ побѣды онъ былъ встрѣченъ Мельхиседекомъ, царемъ Салимскимъ, священникомъ Бога Всевышняго, который вынесъ ему хлѣбъ и вино, и благословилъ его. *Аврамъ далъ ему десятую часть изъ всего* (Быт. XIV 18, 19). Спустя два или три года послѣ сего Господь снова явился Авраму въ видѣніи, повторилъ ему свои обѣтованія, и сопровождалъ оныя самымъ милостивымъ изъявленіемъ Своего къ нему благоволенія. Онъ повелѣлъ ему принести Себѣ извѣстную жертву, и, при захожденіи солнца, когда жертва была приготовлена, навелъ на него крѣпкій сонъ, *и напалъ на него ужасъ и мракъ великій; и вотъ дымъ какъ бы изъ печи и пламя огня прошли между разсѣченными* (жертвенными) *животными*. Во время сна Господь открылъ Авраму, что потомки его будутъ пришельцами, въ порабощеніи, въ землѣ чужой, въ продолженіи 400 лѣтъ, что Онъ *произведетъ судъ надъ народомъ, у котораго они будутъ въ порабощеніи* (Быт. XV, 14), послѣ чего снова возвратятся съ большимъ имуществомъ въ землю Ханаанскую, которая дастся его потомству, и что самъ онъ *отойдетъ къ отцамъ своимъ въ миръ, и будетъ погребенъ въ старости доброй* (Быт. гл. XV). Все-сіе исполнилось въ должное время съ удивительною точностію. Въ тотъ же самый день, Господь подтвердилъ завѣтъ Свой относительно земли Обѣтованной; но Сара, жена Авраамова, была бездѣтна, и вотъ она предложила своему мужу взять себѣ въ жену служанку свою, Агарь, родомъ Египтянку. Агарь родила ему сына, названнаго Измаиломъ. На девяносто девятомъ году отъ роду, Аврамъ удостоился получить новое, весьма замѣчательное, видѣніе Господа. Всемогущій открылся ему такимъ образомъ, что Аврамъ, исполненный благоговѣйнаго ужаса, *палъ на лице свое*, и Господь говорилъ съ нимъ. Во время сего Богоявленія было повторено въ самыхъ торжественныхъ и ясныхъ выраженіяхъ обѣщаніе—касательно умноженія его потомства, отношеній онаго къ Богу, равно какъ о дарованіи имъ во владѣніе всей земли Ханаанской; при чемъ его имя было измѣнено изъ *Аврама въ Авраамъ* (т. е. отецъ множества народовъ), и видимымъ знакомъ завѣта между нимъ и Богомъ было установлено обрѣзаніе, въ восьмой день по рожденіи, каждаго младенца мужескаго пола. Въ тоже самое время имя *Сары* (госпожа моя) было измѣнено на имя *Сарры* (т. е. госпожа), и Аврааму было дано обѣщаніе, что Сарра родитъ ему сына и сдѣлается матерію народовъ и царей. Услышавъ это, Авраамъ сказалъ Богу: «*о, хотя бы Измаилъ былъ живъ предъ лицемъ Твоимъ!* (XVII, 18). Въ отвѣтъ на это Господь подтвердилъ свое обѣтованіе о рожденіи отъ Сарры сына; объ Измаилѣ же сказалъ: «*вотъ я благословлю его, и возращу его, и весьма, весьма размножу; двѣнадцать князей родятся отъ него, и Я произведу отъ него великій народъ*» (Быт. XVII, 9—20). Какъ скоро окончилось Богоявленіе, Авраамъ поспѣшилъ исполнить Божественное повелѣніе, и въ тотъ же самый день обрѣзалъ Измаила, сына своего, и всѣхъ рожденныхъ въ домѣ его, весь мужескій полъ, равно какъ былъ обрѣзанъ и самъ. Вскорѣ предстояло ему быть свидѣтелемъ новаго Богоявленія. Когда онъ сидѣлъ во время дневнаго зноя, при входѣ въ шатеръ свой, къ нему приблизились три мужа. Онъ принялъ ихъ со всѣмъ радушіемъ и гостепріимствомъ, свойственными жителямъ восточныхъ странъ, и когда они ѣли, то спросили его о Саррѣ, и повторили обѣщаніе относительно рожденія отъ нея сына. При этомъ случаѣ, или въ связи съ означенными обстоятельствами, самимъ Богомъ былъ засвидѣтельствованъ патріархальный характеръ Авраама (Быт. XVIII, 19). За свою вѣру онъ въ тотъ же день удостоился откровенія Божія касательно судьбы нечестивыхъ городовъ долины Іорданской, и при семъ случаѣ ходатайствовалъ за оные. Несомнѣнно, что ради Авраама, и какъ бы въ отвѣтъ на его ходатайство, были спасены Лотъ и его семейство отъ внезапнаго истребленія, постигшаго Содомъ и Го-

морру. За симъ Авраамъ поселился на время въ Герарѣ, и здѣсь сдѣлалъ старую попытку—выдать Сарру за свою сестру. Здѣсь также исполнилось обѣщаніе Божіе касательно рожденія у него сына, названнаго Исаакомъ и въ восьмой день обрѣзаннаго, какъ то было заповѣдано Богомъ. Вслѣдствіе непріятностей, происшедшихъ въ семействѣ Авраама отъ недостойнаго обращенія сына его отъ Агари, Измаила, съ сыномъ отъ Сарры, Исаакомъ, Господь поддержалъ Авраама точнымъ и яснымъ обѣщаніемъ, что *въ Исаакѣ наречется сѣмя его* (Быт. XXI, 10—13). Авраамъ всегда удостоивался столь очевидной милости Божіей и благословенія Его во всемъ, что ни дѣлалъ, что царь Авимелехъ рѣшился заключить съ нимъ союзъ вѣчной дружбы. Такимъ образомъ дѣло о колодезѣ съ водою, отнятомъ у Авраама насильно рабами Авимелеховыми, кончилось въ его пользу (Быт. XXI, 23—31). Теперь мы приступаемъ къ одному изъ замѣчательнѣйшихъ и важнѣйшихъ событій въ жизни патріарха. Господу угодно было испытать его, дабы онъ могъ явить всему міру, на всѣ послѣдующія времена, разительнѣйшій примѣръ силы вѣры. Ему было повелѣно Господомъ взять единственнаго сына своего, Исаака, на которомъ должны были осуществиться всѣ обѣтованія Божіи, и принести его во всесожженіе Господу на отдаленной горѣ. Безъ возраженій и ропота, съ полною покорностію, Авраамъ повиновался таинственному повелѣнію, и отправился съ Исаакомъ въ трехдневный путь въ землю Моріа. Всѣ приготовленія для жертвоприношенія были сдѣланы, и онъ поднялъ уже свой жертвенный ножъ для закланія своего сына, но ангелъ Господень воззвалъ къ нему съ неба и приказалъ не поднимать руки на отрока: «*ибо теперь Я знаю*, говорилъ онъ, *что боишься ты Бога, и не пожалѣлъ сына твоего, единственнаго твоего, для Меня*» (Быт. XXII, 12). Оглянувшись, онъ усмотрѣлъ овна, запутавшагося въ чащѣ кустарника рогами, взялъ его, и принесъ во всесожженіе, вмѣсто Исаака. За симъ послѣдовало повтореніе обѣтованія Божія—*умножить сѣмя его, какъ звѣзды небесныя, какъ песокъ на берегу моря* (Быт. XXII, 17). Авраамъ возвратился съ своимъ сыномъ въ Вирсавію. Это великое событіе въ жизни патріарха произошло, какъ думаютъ, на горѣ Моріа. Въ память сего онъ далъ имя этому мѣсту: *Іегова—ире* (т. е. Господь усмотритъ), указуя, какъ бы въ пророческомъ духѣ, на ту великую жертву, которая, по исполненіи временъ, должна быть принесена на томъ же самомъ мѣстѣ за грѣхи всѣхъ людей. «*Авраамъ отецъ вашъ*, говорилъ однажды Спаситель невѣрующимъ Іудеямъ, *радъ былъ увидѣть день Мой, и увидѣлъ и возрадовался*» (Іоан. VIII, 56). Жизни Сарриной было 127 лѣтъ, и она умерла въ Киріаѳ-Арбѣ (Хевронѣ). Авраамъ купилъ пещеру Махпелу, на полѣ Ефроновомъ, близъ Хеврона, въ собственность для погребенія своего семейства, и похоронилъ въ ней свою жену (Быт. XXIII, 19). Исаакъ былъ уже теперь въ зрѣломъ возрастѣ, и вотъ Авраамъ призвалъ одного изъ своихъ слугъ, вѣроятно, Элiезера (Быт. XV, 2), и взялъ съ него клятву, что онъ выберетъ жену Исааку не изъ дочерей Хананеевъ, среди которыхъ они тогда жили, но съ своей родины и изъ его собственнаго рода. Элiезеръ успѣшно выполнилъ приказаніе своего господина, какъ то увидимъ далѣе изъ біографическаго очерка Исаака. Послѣ того Авраамъ взялъ себѣ еще жену Хеттуру, и имѣлъ отъ нея нѣсколько сыновей, но онъ сдѣлалъ Исаака своимъ единственнымъ наслѣдникомъ, и наконецъ въ доброй старости, 175 лѣтъ отъ роду, опочилъ въ мирѣ, будучи погребенъ Исаакомъ и Измаиломъ въ той же самой Махпеловой пещерѣ, въ которой была погребена жена его Сарра. Авраамъ называется «другомъ Божіимъ», и доселѣ еще съ его именемъ на всемъ востокѣ тѣсно связано это наименованіе; именно нѣкоторые города, въ которыхъ онъ жилъ, называются по арабски: *El khulil* (т. е. другъ). Мѣсто погребенія и память объ Авраамѣ, какъ *отцѣ вѣрующихъ*, еще и доселѣ священны для каждаго Еврея. «*Вѣровалъ Авраамъ Богу*, говоритъ св. ап. Іаковъ, *и это вмѣнилось ему въ праведность, и онъ нареченъ другомъ Божіимъ*» (Іак. II, 23).

Аврана, Авранитида (страна ямъ, пещеръ) (Іезек. XLVII, 16—18)—область на восточной сторонѣ Іордана, къ ю. отъ Трахонитиды и Дамаска. Греки называли ее Авранитидою. Въ древнее время съ Трахонитскою страною Ватаніею и Гаваонитидомъ она составляла царство Васанское (Втор. III, 1—3). Нынѣ извѣстна подъ именемъ *Хауранъ*, съ главнымъ городомъ *Бострою*. Въ древности вся страна эта была усѣяна городами и селеніями, но теперь на мѣстѣ ихъ виднѣются всюду груды развалинъ городовъ и домовъ. Нѣкоторые изъ городовъ и домовъ сохранились такъ хорошо, что ихъ можно сравнить съ городами Геркулана и Помпеи, погребенными подъ пепломъ Везувія въ 79 г. по Р. Х.

Авранъ (II Мак. IV, 4, 40) (мучитель, ти-

ранъ) одинъ изъ предводителей войскъ Лисимаха, извѣстнаго своимъ насиліемъ и тиранствомъ, во время народнаго возмущенія противъ Лисимаха и брата его Милая.

Авронъ (прибрежное мѣсто)—названіе слѣдующихъ мѣстностей:

а) (Числ. XXXIII, 34, 35) одинъ изъ становъ Евреевъ, во время путешествія ихъ по пустынѣ, бывшихъ незадолго до смерти Аарона; находился между Іотваѳомъ и Еціонъ—Гаверомъ, слѣдовательно, недалеко отъ восточнаго рукава Чермнаго моря;

б) (Іудѳ. II, 24) потокъ, или ручей, въ Месопотаміи, но положеніе его неизвѣстно.

Авувъ (любящій) (I Мак. XVI, 11—15)—отецъ Птоломея, военачальника въ странѣ Іерихонской.

Автея (См. II Езд. IX, 48). У Нееміи (VIII, 7) стоитъ *Годія*.

Агава (вода) (I Езд. VIII, 15)—область въ Ассиріи и рѣка, при которой Ездра собралъ оставшихся Іудеевъ для отправленія ихъ въ свое отечество, и гдѣ онъ предписалъ имъ поститься. Нѣкоторые полагаютъ, что р. Агава протекала въ странѣ, называемой *Аввою* (IV Цар. XVII, 24), но точное положеніе оной неизвѣстно.

Агавъ (саранча) (Дѣян. XI, 28)—одинъ изъ пророковъ, предсказавшихъ въ 43 году по Р. Х. голодъ, который, какъ увѣряютъ свѣтскіе историки, постигъ страну на слѣдующій годъ. Чрезъ нѣсколько лѣтъ послѣ того (Дѣян. XXI, 11) онъ встрѣтилъ апостола Павла въ Кессаріи и аллегорически предсказалъ ему страданія, ожидающія его въ Іерусалимѣ, если онъ продолжитъ свое путешествіе въ этотъ городъ. Нѣкоторые полагаютъ, что Агавъ былъ одинъ изъ семидесяти учениковъ Господа, и что онъ мученически пострадалъ въ Антіохіи. Память его 4 янв. и 8 апрѣля.

Агагъ (пламенѣющій) (Числ. XXIV, 7) былъ царемъ Амаликитянъ. Нѣкоторые думаютъ, что это названіе было общимъ титуломъ царей Амаликитскихъ, какъ титулъ Фараоновъ былъ общимъ названіемъ для царей Египетскихъ; изъ упоминанія о немъ въ вышеуказанномъ пророческомъ мѣстѣ мы можемъ полагать, что онъ былъ однимъ изъ самыхъ сильныхъ тогдашнихъ царей. Другое лице, точно также называемое, было взято въ плѣнъ Сауломъ во время пораженія Амаликитянъ (I Цар. XV, 8); но Саулъ оставилъ его въ живыхъ, и онъ послѣ того былъ приведенъ къ Самуилу, который разрубилъ его на части (I Цар. XV, 33),—наказаніе довольно распространенное и въ другихъ мѣстахъ въ позднѣйшія времена.

Агарь (бѣгство) (Быт. XVI, 1)—египтянка, жившая въ семействѣ Аврама, какъ служанка, или какъ раба или жена. Такъ какъ Сара была бездѣтна, то она предложила Авраму взять Агарь въ жены; когда же Агарь оказалась беременною отъ Аврама, то сильно возгордилась и стала непочтительно обращаться съ Сарою. Раздраженная поведеніемъ своей служанки, Сара начала тѣснить ее, и та была вынуждена бѣжать изъ дома. Она направила свой путь въ Египетъ — свою отечественную страну, чрезъ пустыню Суръ. *И нашелъ ее Ангелъ Господенъ у источника воды въ пустынѣ* (гл. XXVI, 7), замѣчаетъ свящ. бытописатель, и повелѣлъ ей возвратиться къ госпожѣ своей и покориться ей; при этомъ предсказалъ ей, что она родитъ сына и назоветъ его Измаиломъ; что *онъ будетъ между людьми какъ дикій оселъ, руки его на всѣхъ, и руки всѣхъ на него* (12), и не смотря на все это, *онъ будетъ жить предъ лицемъ всѣхъ братьевъ своихъ*, и что потомство его будетъ великое. Означенное чудесное видѣніе Ангела Агари произошло у источника воды въ пустынѣ, на ю. отъ Іудеи, который по сему случаю и названъ былъ *Беер-Лахай-рои* (источникъ живаго, видящаго меня). Вскорѣ послѣ сего Агарь возвратилась къ Авраму и родила ему сына, названнаго Измаиломъ.

Исторія, или состояніе Агари употребляется аллегорически въ Новомъ Завѣтѣ, чтобы нагляднѣе пояснить свойство *домостроительства Божія* отъ горы Синая. Такъ ап. Павелъ въ посланіи къ Галатамъ (IV, 25) иносказательно проводитъ параллель между состояніемъ Іудеевъ подъ закономъ и Христіанъ подъ Евангеліемъ. Не законъ, а только Евангеліе дѣлаетъ чадъ свободными и наслѣдниками царствія Божія. Посему какъ Агарь по повелѣнію Божію должна быть удалена изъ дома Авраамова, такъ и Іудеи, которые хотятъ оставаться только подъ игомъ закона, не могутъ участвовать въ наслѣдіи царства Мессіи. Арабы называютъ гору Синай именемъ Агари.

Агаряне (I Пар. V, 10, Псал. LXXXII, 7, Вар. III, 23)—потомки Измаила, сына Агари, Измаильтяне или Арабы. Во время занятія Евреями земли Обѣтованной, они жили въ восточной сторонѣ Палестины между Галаадомъ и Ефратомъ. Изъ Свящ. Писанія видно, что они иногда вступали въ союзъ съ Моавитя-

нами противъ Израильтянъ, но большею частію сражались безуспѣшно.

Агатъ (красный) (Исх. XXVIII, 19)—драгоцѣнный камень, полупрозрачный и прекрасно испещренный. Нѣкоторые друмаютъ, что названіе камня произошло отъ рѣки Ахатъ въ Сициліи, въ которой прежде находили этотъ камень въ большомъ изобиліи. Плиній свидѣтельствуетъ о чудномъ разнообразіи цвѣтовъ въ этомъ камнѣ, представляющихъ то деревья и растенія, то облака, строенія и проч. (XXVII гл. 10 ст.) Агатъ занималъ второе мѣсто въ третьемъ ряду драгоцѣнныхъ камней наперсника первосвященника.

Аггей (праздничный) **и книга пророка Аггея** (Агг. I, 1, 3, 12)—одинъ изъ двѣнадцати меньшихъ пророковъ, книга котораго, состоящая изъ двухъ главъ, занимаетъ десятое мѣсто въ ряду пророческихъ книгъ меньшихъ пророковъ. Съ достовѣрностію мы знаемъ о пр. Аггеѣ только то, что онъ дѣйствовалъ въ одно время съ пророкомъ Захаріею во времена правителя Іудеи Зоровавеля и Іисуса первосвященника (Агг. II, 2), и что во второй годъ Дарія Гистаспа, царя персидскаго, онъ увѣщевалъ Іудеевъ дѣятельно трудиться надъ построеніемъ втораго храма Іерусалимскаго. Это святое дѣло, начатое еще во времена Кира, пріостановилось было на 14 или 15 лѣтъ, вслѣдствіе недоброжелательства и интригъ со стороны Самарянъ и другихъ лицъ, враждебныхъ Іудеямъ, но, вслѣдствіе увѣщанія пророковъ Аггея и Захаріи, оно снова было начато во 2-ой годъ царствованія Дарія (I Ездр. V, 1, 2): *и старѣйшины Іудейскіе строили и преуспѣвали, по пророчеству Аггея пророка и Захаріи, сына Адды* (I Езд. VI, 14), замѣчаетъ свящ. историкъ. Книга пр. Аггея, какъ уже выше замѣчено, состоитъ изъ двухъ главъ. Касательно языка пророка замѣчаютъ, что онъ не чисто Еврейскій, а смѣшанный съ Халдейскимъ. Въ рѣчахъ пророка видны: краткость, простота и безъискуственность; но тѣмъ не менѣе слова его исполнены силы Духа Божія. Вотъ замѣчательное пророчество Аггея о Мессіи, которое особенно сильно вліяло на трудящихся: «*Я потрясу небо и землю, море и сушу, и потрясу всѣ народы, и пріидетъ Желаемый всѣми народами, и исполню домъ сей славою, говоритъ Господь Саваоѳъ..... Слава сего послѣдняго храма будетъ больше нежели прежняго, говоритъ Господь Саваоѳъ, и на мѣстѣ семъ Я дамъ миръ* (Агг. II, 6, 7, 9). О времени кончины, равно какъ рожденія и мѣстѣ погребенія пророка Аггея, достовѣрнаго ничего неизвѣстно. Кромѣ Ездры на пророчество Аггея указываетъ и св. ап. Павелъ (Евр. XII, 26).

Аггифа (торжествующая) (IV Цар. III, 4)—одна изъ женъ Давида, мать Адоніи. О ней болѣе ничего неизвѣстно.

Аге (изгнанный) (II Цар. XXIII, 11)—Гараритянинъ, одинъ изъ храбрыхъ царя Давида.

Агій. (См. II Ездры V, 34). Въ I кн. Ездр. (II, 57) читается: *Хаттилъ*.

Агнецъ (Исх XII, 3) (козленокъ, ягненокъ)—слово употребляемое одинаково о молодыхъ овцахъ и козлахъ (Исх. XII, 5). Еврейскимъ закономъ точно предписано, чтобы пасхальною жертвою непремѣнно былъ агнецъ отъ овецъ или козъ. Въ томъ же самомъ законѣ содержатся нѣкоторыя особенныя частности относительно возраста и свойствъ агнца (Исх. XII, 5 и Лев. XXII, 27). Пророкъ представляетъ Іисуса Христа подъ видомъ агнца, ведомаго на закланіе и безгласнаго предъ стригущимъ Его (Исаіи LIII, 7) То же самое выраженіе употребилъ и Предтеча Христовъ Іоаннъ о Господѣ Іисусѣ Христѣ, когда узрѣлъ Его грядущимъ на дѣло общественнаго служенія роду человѣческому (Іоан. I, 29—36). Наименованіе Іисуса Христа агнцемъ указываетъ на Его глубочайшее смиреніе, незлобіе и кротость, но особенно и преимущественно оно примѣняется къ Нему, какъ къ великой, умилостивительной жертвѣ за грѣхи всего рода человѣческаго. На основаніи сего въ Свящ. Писаніи содержатся частыя указанія то на Агнца закланнаго, то на кровь Агнца (Откр. V, 6, VII, 9, 14, 17).

Слова: *агнецъ, агнцы, овцы,* употребляются въ Св. Писаніи также въ несобственномъ смыслѣ о другихъ лицахъ, какъ напр. вообще о членахъ Церкви, объ апостолахъ Христовыхъ, о современныхъ вѣрующихъ; точно также, какъ о людяхъ слабыхъ вѣрою, немощныхъ, грѣшныхъ и т. п. (Іезек. XXXIV, Іоан. X, 11, 16. Лук. X, 3, Мѳ. X, 16).

Аголіавъ (Исх. XXXV, 34) (палатка отца)—князь, сынъ Ахисамаховъ, изъ колѣна Данова; художникъ, избранный Богомъ для вспомоществованія въ устройствѣ Скиніи и утвари оной (Исх. XXXI, 6), и для наставленія рабочихъ, которые должны были устроять оную (Исх. XXX, 34 и друг.).

Агравъ (См. II кн. Ездры, V, 29). Въ I кн. Ездры (II, 45) стоитъ: *Хагаба*.

Агриппа (человѣкъ, который при своемъ рожденіи причиняетъ боль) (Дѣян. XXV, 13)—сынъ и преемникъ Ирода гонителя (Дѣян. XII, 1).

Порцій Фестъ, преемникъ Феликса по управленію Іудеею, прибылъ въ Кессарію, и въ бытность его тамъ въ Кессарію прибылъ также Агриппа (бывшій правителемъ или прокураторомъ нѣкоторыхъ восточныхъ провинцій Римской Имперіи), вмѣстѣ со своею сестрою Верениклю для того чтобы поздравить его съ восшествіемъ на престолъ. Во взаимной бесѣдѣ они между прочимъ коснулись ап. Павла, находившагося тогда въ заточеніи въ Кессаріи, и такъ какъ его чудеса были весьма замѣчательными, то Фестъ сообщилъ подробный разсказъ объ оныхъ Агриппѣ, и возбудилъ въ немъ сильное любопытство *увидать и послушать его*. Фестъ, съ одной стороны, чтобы удовлетворить просьбу своихъ знаменитыхъ друзей, а съ другой, чтобы имѣть предлогъ выпытать у Павла главный предметъ его жалобъ, дабы онъ могъ сообщить объ нихъ Кесарю, которому апостолъ представилъ оныя на разсмотрѣніе, взошелъ съ большою свитою на трибуну и, окруживши себя главными сановниками города, приказалъ привести ап. Павла предъ свое лице. Когда великій апостолъ явился предъ ними, то Фестъ, обращаясь особенно къ Агриппѣ, указалъ на причины, по которымъ онъ востребовалъ Павла предъ свое лице, и такимъ образомъ далъ своевременный случай самому ап. Павлу изложить предъ Агриппою свое дѣло, что̀ онъ и сдѣлалъ съ безпримѣрною силою и краснорѣчіемъ. Фестъ могъ опровергнуть его доказательства единственно только обвиненіемъ въ безумствѣ; но Агриппа, на совѣсть котораго Павелъ произвелъ, хотя очень рѣзкое, но вмѣстѣ съ тѣмъ сильное впечатлѣніе, былъ вынужденъ невольно произнести слѣдующія замѣчательныя слова: «*ты немного не убѣждаешь меня сдѣлаться христіаниномъ*» (Дѣян. XXVI, 28). Павелъ заключилъ свою рѣчь убѣдительнѣйшимъ обращеніемъ къ царю; затѣмъ собраніе разошлось, и объ Агриппѣ въ кн. Дѣяній не упоминается болѣе ничего, кромѣ одного выраженія съ изъявленіемъ его сожалѣнія (Дѣя. XXVI, 32), что этотъ вѣрный и краснорѣчивый апостолъ не могъ быть освобожденъ.

Агуръ (собиратель) (Притч. XXX, 1)—сынъ Іакеевъ, мудрецъ Израильскій, извѣстный своими изреченіями, помѣщенными въ XXX главѣ кн. Притчей Соломоновыхъ. Изреченія его даютъ въ немъ видѣть человѣка благочестиваго, и вмѣстѣ глубокомысленнаго, внимательнаго къ явленіямъ природы и жизни человѣческой. Нѣкоторые думаютъ, что подъ этимъ именемъ разумѣется Соломонъ; но Соломонъ не имѣлъ никакихъ основаній такъ скрывать свое имя, да и не могъ онъ, богатѣйшій царь на всей землѣ, просить себѣ у Бога, чтобы Онъ не давалъ ему нищеты, или богатства.

Ада (украшеніе)—имя двухъ женъ:—а) (Быт. IV, 19—21) одна изъ женъ Ламеха и мать Іавала и Іувала; б) (Быт. XXXVI, 2, 4) — жена Исава, дочь Элона, Хеттеянина, и мать Элифаза.

Адада (предѣлъ, граница) (Іис. Нав. XV, 22)—собственное имя города въ колѣнѣ Іудовомъ. Городъ находился, какъ предполагаютъ, на югѣ, но точное положеніе онаго неизвѣстно.

Адаія (по Гесенію—украшеніе Господне, по другимъ, свидѣтель Божій)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (IV Цар. XXII, 1) отецъ Іедиды, матери царя Іосіи;

б) (I Пар. IX, 12) священникъ, сынъ Іерохама, упоминаемый также въ книгѣ Нееміи (XI, 12), какъ одинъ изъ начальныхъ Израильскихъ людей, возвратившихся изъ плѣна;

в) (I Пар. VIII, 21) одинъ изъ сыновъ Шимея, колѣна Веніаминова;

г) (Езд. X, 29 — 39) Израильтянинъ, изъ сыновъ Ванія, во дни Ездры и Нееміи имѣвшій иноплеменныхъ женъ;

д) (Неем. XI, 5) одинъ изъ предковъ Маасіи потомства Іудова;

е) (I Пар. VI, 45) левитъ изъ предковъ извѣстнаго пѣвца временъ Давида—Асафа.

Адалья (Еф. IX, 8).—Персидское имя одного изъ десяти сыновей Амана, преданныхъ Іудеями смерти въ Сузахъ, вслѣдствіе указа царя Артаксеркса.

Адама (земля)—названіе двухъ городовъ:

а) (Нав. XIX)—городъ колѣна Нефѳалимова, укрѣпленный. Положеніе онаго теперь неизвѣстно; быть можетъ, это теперешняя мѣстность: *Рась-эль-Амаръ* къ с. отъ Сафеда;

б) (Быт. X, 19) одинъ изъ городовъ равнины Сиддимской, истребленный огнемъ сѣрнымъ вмѣстѣ съ Содомомъ и Гоморрою и Сивоимомъ. Во времена Авраама управлялся царемъ *Шинавою* (Быт. XIV, 2). У Осіи (XI, 8) означенный городъ также называется *Адама*.

Адамантъ. См. Алмазъ.

Адами-Некевъ (земля ущелій) (Нав. XIX, 33)—названіе города въ колѣнѣ Нефѳалимовомъ. Полагаютъ, что это теперешній *Дейр-Эль-Агмаръ* (т. е. красивый монастырь), въ трехъ часахъ пути къ с.-з. отъ Баалбека.

Адамъ (красная земля)—имя одного лица и названіе одного города: а) (Быт. II, 25). Имя перваго человѣка, родоначальника всего чело-

вѣчества (Дѣян. XVII, 26). Въ шестой и послѣдній день творенія міра былъ сотворенъ человѣкъ изъ персти земной, по образу и подобію Божію. Господь Богъ вдунулъ въ лице его дыханіе жизни и сталъ человѣкъ душою живою. Господь далъ ему владычество надъ рыбами морскими, и надъ птицами небесными и надъ звѣрями, и надъ всякимъ животнымъ пресмыкающимся по землѣ (Быт. I, 26, 30; II, 16—20). Для жительства человѣка Господь Богъ насадилъ рай въ Эдемѣ на востокѣ, въ которомъ произрастало изъ земли всякое дерево, пріятное на видъ и хорошее для пищи. Изъ Эдема выходила рѣка для орошенія рая, раздѣлявшаяся въ свою очередь на четыре рѣки. Садъ Эдемскій былъ ввѣренъ попеченію перваго человѣка, чтобы онъ воздѣлывалъ и хранилъ его. Ему было дозволено вкушать плоды отъ всякаго дерева въ саду, кромѣ одного, именно, отъ дерева познанія добра и зла, — подъ страхомъ смерти ему было запрещено ѣсть отъ него. Какъ скоро первый человѣкъ водворился въ этомъ счастливомъ жилищѣ, Господь привелъ къ нему всѣхъ животныхъ полевыхъ и всѣхъ птицъ небесныхъ, которыхъ Онъ сотворилъ, и Адамъ нарекъ имъ имена, выражающія свойства каждаго изъ нихъ; «*но для человѣка не нашлось помощника, подобнаго ему. И навелъ Господь Богъ на человѣка крѣпкій сонъ, и когда онъ уснулъ, взялъ одно изъ ребръ его, и создалъ изъ ребра... жену* (ишша—мужняя), *и привелъ ее къ человѣку. Вотъ это кость отъ костей моихъ, и плоть отъ плоти моей,* сказалъ Адамъ,—*она будетъ называться женою, ибо взята отъ мужа (своего). И были оба наги, Адамъ и жена его, и не стыдились*» (Быт. II, 20—25), и блаженствовали, пребывая въ любви и общеніи съ Богомъ. Неизвѣстно, сколь долгое время находились они въ этомъ блаженномъ состояніи чистоты и невинности; извѣстно только, что они лишились онаго. Адамъ нарушилъ заповѣдь Божію, увлеченный своей женою, которая, прельщенная змѣемъ, вкусила отъ плода древа познанія добра и зла, Адамъ также вкусилъ отъ онаго, и симъ грѣхомъ они навлекли на себя гнѣвъ своего Создателя. Первымъ признакомъ грѣха было ощущеніе стыда, и затѣмъ тщетная попытка скрыться отъ лица вездѣсущаго и всевѣдущаго Бога, ходящаго около вечерняго времени въ раю. Воззванные Богомъ они высказали свою боязнь и слагали свою вину—Адамъ на жену, а жена на змѣя. Страшное наказаніе — *проклятіе Божіе,* постигло всѣхъ причастныхъ сему преступному дѣлу, а въ лицѣ падшихъ прародителей весь родъ человѣческій; впрочемъ оно было растворено первообѣтованіемъ (первоевангеліемъ) о Спасителѣ міра, имѣющемъ родиться отъ жены: *сѣмя жены сотретъ главу змія* (Быт. III, 15), сказалъ Господь. Послѣ того Адамъ нарекъ имя своей женѣ—*Ева* (Евр. *Hеvа*—жизнь, ибо она стала матерью всѣхъ живущихъ). Исторія Адама и Евы содержится въ первыхъ главахъ кн. Бытія и заканчивается довольно обрывисто. Онъ жилъ 930 лѣтъ. *Адамъ,* говоритъ апостолъ, *есть образъ будущаго* (имѣющаго придти, т. е. Господа Іисуса Христа) (Рим. V, 14). *Первый человѣкъ изъ земли перстный, второй человѣкъ Господь съ неба* (I Кор. XV, 47). *Какъ въ Адамѣ всѣ умираютъ, такъ во Христѣ всѣ оживутъ* (I Кор. XV, 22 и проч.). Въ заключеніе замѣтимъ, что исторія Адама, съ большими или меньшими видоизмѣненіями, сохраняется въ преданіи почти всѣхъ древнихъ народовъ, особенно семитическаго поколѣнія.

б) (Нав. III, 16). Названіе города близъ Цартана въ колѣнѣ Манассіиномъ. Упоминается въ означенной цитатѣ по случаю перехода Израильтянъ чрезъ Іорданъ.

Адара, иначе **Адороимъ** (II Пар. XI, 9) (два холма верхній и нижній)—города на югѣ Іудеи, укрѣпленные Ровоамомъ. Послѣ плѣна Вавилонскаго верхній принадлежалъ къ Идумеѣ; его принимаютъ за одно съ Адарою, или Адорою (I Мак. XIII, 20). Полагаютъ, что это настоящее селеніе *Дура,* въ 8 или 9 англійскихъ миляхъ къ з. отъ Хеврона.

Адаръ (прекрасный, славный) (I Ездр. VI, 15, Есф. III, 1, 13)—шестой мѣсяцъ гражданскаго и двѣнадцатый священнаго Еврейскаго года, соотвѣтствовавшій послѣдней части нашего февраля и первой—марта. Въ этомъ мѣсяцѣ праздновался извѣстный Еврейскій праздникъ: *Пуримъ.* Чрезъ каждые два года этотъ мѣсяцъ въ третій годъ повторялся, т. е. былъ дважды въ году, и въ семъ послѣднемъ случаѣ праздникъ Пуримъ праздновался также дважды и во второй разъ, съ особеннымъ великолѣпіемъ. Причина повторенія мѣсяца Адаръ въ каждый третій годъ была слѣдующая: такъ какъ 12 лунныхъ мѣсяцевъ составляютъ только 354 дня и 6 часовъ, то Іудейскій годъ былъ меньше Римскаго на 12 дней. Чтобы пополнить недостающее число дней, сравнительно съ Римскимъ, Евреи ввели въ своихъ календаряхъ тринадцатый мѣсяцъ, который и назвали *Ведаръ*—или второй *Адаръ,* чрезъ что лунный годъ сравнялся съ солнечнымъ.

Адаса (I Мак. VII, 40, 45)—селеніе въ колѣнѣ Іудиномъ близъ *Беѳ-Орона*. Въ Талмудѣ о немъ говорится, что это самый малый городокъ колѣна Іудина, имѣвшій не болѣе 50 домовъ.

Адбеелъ (Быт. XXV, 13) (слово неизвѣстнаго происхожденія)—собственное имя одного изъ 12-ти сыновей Измаила, родоначальника Измаильтянъ.

Адда и **Иддо, Аддо** (благовременный, доможизненный, любящій)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (III Цар. IV, 14) отецъ Ахинадава;

б) (II Пар. XII, 15) прозорливецъ и писатель, современникъ Соломона и его преемниковъ: Ровоама, Авіи, Іеровоама;

в) (Зах. I, 1, 7) дѣдъ пророка Захаріи;

г) (I Пар. VI, 21) левитъ, сынъ Іоаха, отецъ Зираха;

д) (I Ездры VIII, 17) начальствующій въ мѣстности Кассифьѣ во дни Ездры, предъ отправленіемъ его изъ Вавилона въ Іерусалимъ;

е) (I Пар. XXVII, 21) сынъ Захаріи, одинъ изъ начальниковъ въ Галаадѣ въ царствованіе Давида;

ж) (Неем. XII, 4—16) изъ главныхъ священниковъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Аддаръ (блистательный, славный)—а) (I Пар. VIII, 3) Веніамитянинъ, сынъ Белы, называемый въ книгѣ Бытія (XLVI, 21) именемъ *Ардъ*.

б) (Нав. XV, 3) (селеніе красоты) мѣстность на ю. Палестины въ Идумеѣ на ю.-з. отъ Кадесъ-Варни. Въ книгѣ Числъ называется *Гацаръ-Аддаръ* (XXXIV, 4).

Адди См. II Ездры IX, 31.

Аддій (Лук. III, 28)—собственное имя сына Косамова, упоминаемое у Ев. Луки въ родословіи Господа Іисуса Христа.

Аддусъ См. II Езд. V, 34.

Адеръ (сильный, могущественный) (III Цар. XI, 14—22)—Идумеянинъ, потомокъ царей Идумейскихъ. Онъ спасся отъ избіенія своего дома Іоавомъ, и еще малолѣтнимъ убѣжалъ въ Египетъ. Царствовавшій въ то время въ Египтѣ Фараонъ благосклонно принялъ его, далъ ему помѣщеніе и содержаніе, и наконецъ женилъ его на сестрѣ своей жены. Сынъ его Генуватъ жилъ въ домѣ Фараоновомъ, вмѣстѣ съ его сыновьями. По смерти Давида, Адеръ покинулъ Египетъ, завладѣлъ частію Сиріи, и отсюда дѣлалъ набѣги на пограничныя земли царя Соломона, разоряя и опустошая оныя.

Адида (I Мак. XII, 38)—городъ въ колѣнѣ Дановомъ, близъ Лидды. Его принимаютъ за одно съ городомъ *Хадидъ*, упоминаемымъ въ кн. Ездры (I Езд. II, 33). Нынѣ здѣсь селеніе *Эль-Хадидъ* къ в. отъ Лидды.

Адина (прекрасный, роскошный) (I Пар. XI, 42)—названіе одного изъ начальниковъ надъ войскомъ Давида, сына Шизы.

Адинъ (пріятный) (I Ездр. II, 15, Неем. VII, 20, X, 16)—собственное имя одного лица. Нѣкоторые принимаютъ имя *Адинъ*, стоящее во II кн. Ездры (въ 15 ст.), за названіе мѣстности, такъ какъ слова, находящіяся въ VII г. кн. Неемія (20 ст.) кажутся невѣроятными, *яко-бы* одно лицо имѣло 665 сыновей; но на это должно замѣтить, что слово *дѣти*, или *сыновья*, въ семъ и подобныхъ сему случаяхъ, ставятся вообще вмѣсто потомковъ, въ каковомъ смыслѣ это слово весьма часто и употребляется.

Адиѳаимъ (двоякое украшеніе) (Нав. XV, 36)—городъ въ низменныхъ мѣстахъ колѣна Іудина.

Адіель (украшеніе Божіе)—имя трехъ лицъ:

а) (I Пар. IV, 36) потомокъ Симеона, сына Іакова;

б) (I Пар. IX, 12) священникъ, сынъ Іахзера, возвратившійся изъ плѣна Вавилонскаго;

в) (I Пар. XXVII, 25) отецъ Азмавеѳа, начальника надъ царскими сокровищами Давида.

Адлай (по Гезенію, правосудіе Божіе) (I Пар. XXVII, 29)—отецъ Шафата, главный начальникъ надъ стадами Давида, въ низменной странѣ.

Адмаѳа (Персидское слово) (Есф. I, 14)—одинъ изъ семи главныхъ вельможъ Персіи и Мидіи, при царѣ Артаксерксѣ, во времена Есфири и Мардохея.

Адна (пріятность)—имя двухъ лицъ:

а) (I Ездр. X, 30) потомокъ Пахаѳ-Моава, жившій во времена Ездры и Неемія;

б) (II Пар. XVII, 14) военачальникъ при ц. Іосафатѣ; у него было 300,000 отличныхъ воиновъ.

Аднахъ (тоже что и Адна) (I Пар. XII, 20)—одинъ изъ тысяченачальниковъ Манассіи, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ.

Адолламъ (II Мак. XII, 38) и **Одолламъ** (Нав. XV, 35) (справедливость народа)—древній и знаменитый городъ въ колѣнѣ Іудиномъ въ 15 или 20 англ. миляхъ на ю.-з. отъ Іерусалима. Царь Адолламскій былъ пораженъ Іисусомъ Навиномъ. Городъ былъ укрѣпленъ Ровоамомъ и, вѣроятно, по причинѣ своей силы и крѣпости называется у пророка Михея (I, 15) *славою Израиля*. — «*Онъ* (т. е.

Господь) *пройдетъ до Одоллама, славы Израиля»*. Вблизи города находилась пещера (Адолламская), въ которой скрылся Давидъ, бѣжавшій отъ Анхуса, царя Геѳскаго. И доселѣ еще показываютъ путешественникамъ эту пещеру, весьма неровную, извилистую, и столь обширную, что въ извилинахъ легко могутъ скрыться до 400 человѣкъ, какъ то и было съ Давидомъ и его иноплеменными спутниками (I Цар. XXII, 1); но, по словамъ восточныхъ монашествующихъ, Адолламская пещера примыкала къ странѣ Моавитской, и была расположена между скалистыми горами, которыхъ тянется очень много по направленію къ Мертвому Морю.

Адонаи (Исаіи XL, 10)—имя Господа, часто встрѣчающееся въ свящ. книгахъ Ветхаго Завѣта; оно нерѣдко прилагатся къ людямъ, въ смыслѣ господина, въ знакъ особеннаго почтенія. Новѣйшіе Іудеи, изъ благоговѣнія къ сему священному имени, всегда произносятъ *Адонаи*, когда встрѣчаютъ въ текстѣ слово *Іегова*.

Адони-Везекъ (Суд. I 4, 7) (господинъ Везека, или господинъ молніи)—названіе, или титулъ, одного Хананейскаго царя. Разбитый онъ бѣжалъ отъ войскъ колѣна Іудина и Симеонова, по смерти Іисуса Навина. Многіе изъ Хананеевъ и Ферезеевъ, во время этого сраженія, погибли; самъ же Адони-Везекъ бѣжалъ, но былъ схваченъ, и ему *отсѣкли большіе пальцы на рукахъ его и на ногахъ его*. Такимъ образомъ онъ принялъ должное воздаяніе за подобную же безчеловѣчную жестокость, сдѣланную имъ нѣкогда семидесяти царямъ, которые потомъ собирали крохи подъ столомъ его (ст. 7). Затѣмъ его привели въ Іерусалимъ, и онъ умеръ тамъ (Суд. I, 4—7).

Адоникамъ (I Езд. II, 13) (можетъ быть:—*Господь помогаетъ*)—глава поколѣнія изъ 666 человѣкъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Адонирамъ (Господь высокъ) (III Цар. IѴ, 6, Ѵ, 14)—одинъ изъ вельможъ Соломона, начальствовавшій надъ собираніемъ податей во времена Давида и Ровоама, и побитый каменьями отъ возмутившихся Израильтянъ во время сбора податей.

Адониседекъ (Нав. X, 1, 27) (Господь правды)—Хананейскій царь въ Іерусалимѣ. Услыхавъ, какъ поступилъ Іисусъ Навинъ съ гор. Іерихономъ и Гаемъ, онъ склонилъ четырехъ другихъ царей соединиться съ нимъ и напасть на Гаваонъ. Іисусъ Навинъ и его войско поспѣшили на помощь и, поразивши, обратили союзныхъ царей въ бѣгство. Самъ Господь видимо помогъ Израильтянамъ въ этомъ дѣлѣ. Во время бѣгства непріятеля, съ неба падали большіе камни (града), отъ котораго онъ гибнулъ во множествѣ, болѣе чѣмъ отъ меча Израильтянъ. Эта побѣда сопровождалась особеннымъ знаменіемъ. Во время преслѣдованія непріятеля день склонился къ вечеру, и Іисусъ сказалъ предъ лицомъ Израильтянъ: «*стой, солнце, надъ Гаваономъ, и луна надъ долиною Аіалонскою!*» (Нав. X, 12). И остановилось солнце, и луна стояла, доколѣ народъ мстилъ врагамъ своимъ. Чудесная остановка солнечнаго и луннаго движенія надъ долиною Аіалонскою во очію всѣхъ свидѣтельствовала о присутствіи съ Израильтянами Господа, точно также какъ сверхъестественное полное солнечное затмѣніе при распятіи Спасителя видимо свидѣтельствовало о томъ, что страждетъ Царь, Господь и Владыка всей твари. Адониседекъ со своими союзниками, какъ сказано выше, бѣжалъ и скрылся въ пещерѣ Македѣ; но ихъ скоро выгнали оттуда, и привели къ Іисусу. Въ присутствіи всѣхъ мужей Израильскихъ, собранныхъ для означенной цѣли, Іисусъ повелѣлъ вождямъ своимъ наступить ногами на выи ихъ, сказавъ при этомъ, что такъ поступитъ Господь со всѣми врагами Израиля; затѣмъ поразилъ и убилъ ихъ Іисусъ, и повѣсилъ ихъ на пяти деревахъ, и висѣли они на деревахъ до вечера; затѣмъ тѣла ихъ были сняты и брошены въ пещеру, въ которой они скрывались и отверстіе которой было закрыто большими камнями (Нав. X, 1—28).

Адонисъ. См. **Таммузъ**.

Адонія (Іегова — мой Господь)—имя трехъ лицъ:

а) (II Цар. III, 4) четвертый сынъ Давида отъ Аггиѳы. Онъ родился въ Хевронѣ и по смерти братьевъ своихъ, Аммона и Авессалома, заявилъ притязанія на престолъ своего отца. Приготовивши себѣ колесницы, всадниковъ и 50 человѣкъ скороходовъ, онъ совѣтовался съ Іоавомъ и Авіаѳаромъ (священниками) о лучшихъ мѣрахъ къ приведенію въ исполненіе своего предпріятія. Вирсавія, мать Соломона, немедленно увѣдомила царя о заговорѣ Адоніи, а пророкъ Нафанъ подтвердилъ ея слова. Давидъ поклялся предъ Вирсавіею, что послѣ него будетъ царствовать сынъ отъ нея Соломонъ, и приказалъ немедленно и торжественно помазать его и провозгласить царемъ, что и было исполненно священникомъ Садокомъ, при трубныхъ звукахъ и громкихъ

народныхъ восклицаніяхъ: *«да живетъ царъ Соломонъ!»* (III Цар. I, 39). Адонія только что кончилъ свое пиршество, какъ услышалъ звуки трубъ и шумъ волнующагося народа. Іонаѳанъ разсказалъ ему о всемъ случившемся. Тогда всѣ бывшіе на пиршествѣ бѣжали, и самъ Адонія, боясь Соломона, пошелъ и ухватился за рога жертвенника, который считался мѣстомъ ограждающимъ отъ насилія. По смерти Давида, Адонія убѣдилъ Вирсавію просить у Соломона, сына ея, царствовавшаго теперь, позволенія взять себѣ въ жены Ависагу Сунамитянку, одну изъ бывшихъ женъ престарѣлаго Давида. Соломонъ сразу проникнулъ въ честолюбивыя намѣренія Адоніи и его совѣтниковъ. Онъ понялъ, что честолюбецъ, женившись на вдовѣ царя, въ качествѣ старшаго брата, легко могъ снова найти благовидный предлогъ къ предъявленію своихъ правъ на царскій престолъ, что прямо противорѣчило бы явному повелѣнію Божію, изреченному Господомъ относительно Давида и, несомнѣнно, всего его семейства (I Пар. XXVIII, 5). Посему-то Соломонъ приказалъ Ванею умертвить Адонію.

б) (II Пар. XVII, 8, 9) одинъ изъ Левитовъ, посланныхъ Іосафатомъ, учить книгѣ Закона по всѣмъ городамъ колѣна Іудина;

в) (Неем. X, 16) левитъ, давшій обязательство быть вѣрнымъ Богу и приложившій къ оному свою подпись.

Адраазаръ (помощь Гадада) (II Цар. VIII, 3, X, 16), названный такъ, вѣроятно, по имени Сирійскаго божества Гадада, царь Сувскій, современникъ царя Давида, одинъ изъ самыхъ богатыхъ царей Цовы, или Сувы. Съ нимъ Давидъ имѣлъ нѣсколько войнъ, въ одной изъ коихъ взялъ въ плѣнъ 20,000 пѣшихъ воиновъ и 700 всадниковъ, помимо множества военныхъ колесницъ. При другомъ случаѣ, когда Адраазаръ заключилъ союзъ съ сосѣд. нимъ царемъ, Давидъ снова разбилъ его, и взялъ въ плѣнъ 22,000 человѣкъ воиновъ. Въ числѣ воинской добычи находились золотые щиты и множество серебра и мѣди. По прошествіи нѣсколькихъ лѣтъ, Адраазаръ и три другихъ Сирійскихъ царя заключили союзъ—помогать Аммонитянамъ противъ Давида; но все Сирійское войско было разбито Израильтянами, подъ начальствомъ Іоава, на в. берегу Іордана. Въ этомъ сраженіи было убито отъ 40 до 50 тысячъ непріятелей, и послѣ сего они сдѣлались данниками Давида (I Пар. XIX).

Адрамелехъ—имя лица и названіе языческаго бога (Ассирійское слово: славный царь)—

а) (Иск. XXXVII, 38) сынъ Сеннахерима, царя Ассирійскаго. Онъ съ братомъ своимъ Шарецеромъ убилъ своего отца, когда онъ покланялся въ домѣ идола Нисроха, своего бога. Причина отцеубійства неизвѣстна. Затѣмъ оба брата убѣжали въ Арменію (землю Араратскую), и вмѣсто его воцарился сынъ его, Асарданъ.

б) (IV Цар. XVII, 31) Сепарваимское божество, почитаемое жителями Сепарваима, по переселеніи ихъ въ города Самарійскіе. Оно, какъ кажется, представляло собою солнце, какъ другое божество, Анамелехъ, представляло луну. Жители Сепарваима приносили въ жертву этимъ идоламъ своихъ дѣтей, сожигая ихъ на огнѣ. Можно думать, что это былъ извѣстный идолъ Молохъ.

Адрамитскій корабль (Дѣян. XXVII, 2). Адрамитомъ назывался приморскій портъ въ Мисіи, въ Малой Азіи, при подошвѣ горы Ида. Въ древности онъ считался важнымъ торговымъ городомъ. Теперь онъ извѣстенъ подъ именемъ Эдримита или Идрамита, и лежитъ въ 60 или 80 англійскихъ миляхъ на с. отъ Смирны, и имѣетъ около 1,000 домовъ. Этому городу принадлежалъ корабль, на которомъ находился ап. Павелъ, отправленный какъ плѣнникъ изъ Кессаріи въ Римъ.

Адріатическое море (Дѣян. XXVII, 27). Въ означенномъ морѣ, какъ извѣстно, одно время находился во время бури корабль съ ап. Павломъ, отправлявшимся въ Римъ. Теперь подъ симъ названіемъ извѣстенъ заливъ, лежащій между Италіею съ одной стороны и берегомъ Далмаціи съ другой, такъ называемый Венеціанскій заливъ. Во время апостола, какъ полагаютъ, подъ симъ названіемъ разумѣлась вся ширина Средиземнаго моря отъ Крита до Сициліи.

Адріель (I Цар. XVIII, 19) (стадо Божіе)—сынъ Верзеллія, изъ Мехолы. Онъ женился на Меровѣ, дочери Саула, отъ которой имѣлъ пять сыновей.

Адуилъ (Тов. I, 1)—предокъ Товита, изъ колѣна Неѳалимова.

Адуммимъ (Іис. Нав. XV, 7)—названіе возвышенности, не далеко отъ Галгалы, при входѣ въ пустыню Іерихонскую. Названіе означаетъ *красный*, или *кровавый*, чѣмъ, какъ полагаютъ, дѣлается намекъ на частыя убійства и грабежи, происходившія вблизи оной. Есть основаніе думать, что мѣстность, указанная въ притчѣ Спасителя о *добромъ Самарянинѣ*, лежала именно здѣсь (Лук. X, 30—36). Нынѣ лежащія здѣсь развалины города извѣстны подъ именемъ: *Калаадъ-эд-Демъ*.

Адуй См. **Іаддуй.**

Адъ (Евр. шеолъ) (Быт. XXXVII, 35, Числ. XVI, 30, 33, Псал. XV, 10 и др.), по словопроизводству съ Греческаго, значитъ мѣсто, лишенное свѣта. Въ христіанскомъ ученіи подъ симъ именемъ разумѣется духовная темница, т.-е. состояніе духовъ, грѣхомъ отчужденныхъ отъ лицезрѣнія Божія и соединеннаго съ нимъ свѣта и блаженства (Іуды I, 6).

Адовы врата (Матѳ. XVI, 18)—образное выраженіе, означающее всю силу діавола или смерти (См. **Врата**): «*Я создамъ церковь Мою*, сказалъ Господь, *и врата ада не одолѣютъ ея*».

Аэндоръ, иначе **Ен-доръ** (источникъ Дора, или источникъ дома, жилища) (Нав. XVII, 11, I Цар. XXVIII, 7)—городъ или селеніе въ колѣнѣ Иссахаровомъ, между горами Ѳаворомъ и малымъ Ермономъ, при потокѣ Киссонѣ. При этомъ мѣстѣ потерпѣлъ великое пораженіе, во дни Деворы и Варака, Іавинъ царь Асорскій (Суд. IV и V). Сюда приходилъ ночью царь Саулъ къ извѣстной Аэндорской волшебницѣ, и просилъ ее вызвать ему пророка Самуила (I Цар VIIIXX, 7). Доселѣ еще показываютъ путешественникамъ пещеру въ нѣсколькихъ миляхъ на ю. отъ Назарета, въ которой якобы жила эта волшебница.—Теперь на мѣстѣ Аэндора стоитъ небольшая бѣдная деревня подъ названіемъ: *Эндуръ*. Въ скалахъ дѣйствительно находится пещера и быть можетъ та самая, въ которой явилась Саулу тѣнь пророка Самуила.

Аермонскія горы См. **Ермонъ.**

Азазія (укрѣпленный Богомъ)—имя трехъ лицъ:

а) (I Пар. XXVII, 20) отецъ Осіи, сдѣланный отъ Давида начальникомъ надъ колѣномъ Ефремовымъ;

б) (I Пар. XV, 21) изъ левитовъ пѣвцовъ при Давидѣ сопровождавшихъ Ковчегъ Завѣта;

в) (II Пар. XXXI, 13) смотритель надъ народными приношеніями и пожертвованіями въ храмъ, во дни царствованія Езекіи, для содержанія священниковъ и левитовъ.

Азазъ (сильный) (I Пар. V, 8)—одно изъ лицъ, упоминаемыхъ въ родословіи колѣна Рувимова.

Азаилъ (видѣніе Божіе)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (III Цар. XIX, 15) царь Сирійскій, современникъ Охозіи и Іоарама. Когда Азаилъ былъ еще слугою Венадада, царя Сирійскаго, пророкъ Илія получилъ повелѣніе отъ Бога помазать его на царство Сирійское и одновременно съ нимъ Іиуя царемъ Израильскимъ. Спустя одиннадцать лѣтъ послѣ того Венададъ, жившій въ Дамаскѣ и сдѣлавшійся больнымъ, поручилъ Азаилу взять царскіе дары для пророка Елисея и спросить его объ исходѣ своей болѣзни. Пророкъ сказалъ Азаилу, что болѣзнь Венадада не смертельна, но что онъ все-таки скоро умретъ, и затѣмъ со слезами предсказалъ ему, что онъ займетъ престолъ царя Сирійскаго и причинитъ множество бѣдствій сынамъ Израилевымъ Азаилъ, принесши царю благопріятный отвѣтъ касательно его болѣзни, на другой же день задушилъ его, «*взялъ одѣяло*, какъ говоритъ свящ. писатель, *намочилъ его водою, и положилъ на лицо его, и онъ умеръ*» (IV Цар. VIII, 15). Затѣмъ онъ занялъ престолъ его. Дальнѣйшія предсказанія пророка исполнились въ точности. Онъ велъ много войнъ съ царями Іудейскими и Израильскими, и дѣйствительно причинилъ имъ много бѣдствій.

б) (I Пар. II, 16) братъ военачальника Давида—Іоава;

в) одинъ изъ левитовъ при Іосафатѣ (II Пар. XVII, 18);

г) (II Езд. IX, 34) изъ Израильтянъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

Азанія (услышанный Іеговою) (Неем. X, 9)—левитъ, отецъ Іисуса, одно изъ лицъ, приложившихъ печати къ письменному обязательству быть вѣрными Богу и не вступать въ родственныя связи съ иноплеменницами.

Азаріилъ (которому помогаетъ Богъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. XII, 6) одинъ изъ храбрыхъ воиновъ, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ;

б) (I Пар. XXV, 18) одно изъ лицъ, назначенныхъ при Давидѣ быть въ числѣ пѣвцовъ;

в) (I Пар. XXVII, 22) сынъ Іерохама, начальникъ колѣна Данова, одинъ изъ князей Израильскихъ;

г) (Неем. XI, 13) отецъ Амашсая, одинъ изъ отличныхъ мужей, избранныхъ по жребію жить въ Іерусалимѣ послѣ плѣна;

д) (Неем. XII, 36) одинъ изъ священническихъ сыновей, присутствовавшихъ при освященіи стѣны Іерусалимской;

е) (Ездры X, 41) одно изъ лицъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

Азарія (помощь Господа) (IV Цар. XIV, 21)—десятый царь Іудейскій, сынъ и наслѣдникъ Амасіи. Во II кн. Пар. (XXVI, 1, 3—5) онъ называется Озіею. Это былъ царь во многихъ отношеніяхъ вообще богоугодной жизни; но когда онъ сдѣлался силенъ, возгордилось сердце его, и онъ сдѣлался преступникомъ предъ

Господомъ Богомъ. Онъ вошелъ въ храмъ Господень, чтобы воскурить ѳиміамъ на алтарѣ кадильномъ, не будучи священникомъ. Священники воспротивились этому. *Озія разгнѣвался, а въ рукѣ у него кадильница для кажденія,* и, вотъ въ это время *на челѣ его явилась проказа,* и оставался онъ *прокаженнымъ до дня смерти своей,* и жилъ *въ отдѣльномъ домѣ,* и *отлученъ былъ отъ дома Господня* (II Пар. XXѴI). Именемъ Азаріи обозначаются по крайней мѣрѣ 27 лицъ, кромѣ вышеупомянутаго въ Ветхомъ Завѣтѣ. Вотъ замѣчательнѣйшіе изъ нихъ:

а) **Азарія** (Дан. I, 6 и др.). Одинъ изъ отроковъ Вавилонскихъ, товарищей пр. Даніила, названный въ Вавилонѣ именемъ *Авденаго.*

б) (II Пар. XXѴ—17). Первосвященникъ во дни Азаріи, или Озіи, царя Іудейскаго, который, въ сопровожденіи 80 священниковъ, обличалъ царя за то, что тотъ дерзнулъ войдти въ святилище, чтобы возложить ѳиміамъ на алтарь кадильный.

в) (III Цар. IѴ, 2). Сынъ священника Садока въ царствованіе Соломона.

г) (II Пар. XѴ, 1, 19). Сынъ Одеда, пророкъ во дни Асы, царя Іудейскаго. По случаю славной побѣды надъ Зараемъ, царемъ Еѳіопскимъ, объятый Духомъ Божіимъ, онъ убѣждалъ царя и народъ оставить идолослуженіе и вѣрно служить Богу истинному. Послѣдовавши его совѣту, царь и народъ вступили въ завѣтъ съ Богомъ, и дали клятву никогда не удаляться отъ Него; и Богъ благословилъ ихъ продолжительнымъ миромъ.

д) (Тов. Ѵ, 13). Такъ назвалъ себя Ангелъ Рафаилъ, сопровождавшій Товію во время путешествія его въ Мидію.

е) (I Мак. Ѵ, 18). Одинъ изъ начальниковъ Іудейскихъ, оставленныхъ Іудою Маккавеемъ, для охраненія Іудеевъ на время его отсутствія, по случаю войнъ съ разными окрестными народами.

ж) (II Пар. XXI, 2, 4). Два брата изъ сыновъ Іосафата царя Іудейскаго, безчеловѣчно убитые вмѣстѣ съ другими братьями братомъ ихъ Іорамомъ, царемъ Іудейскимъ.

з) (III Цар. IѴ, 5). Сынъ Нафана, начальникъ надъ приставниками при Соломонѣ.

и) (II Пар. XXXI, 10, 13). Первосвященникъ, во дни царя Езекіи, изъ дома Садока.

Прочія слова подъ означеннымъ именемъ см.
і) I Пар. II, 8.
к) I Пар. 38, 39.
л) I Пар. ѴI, 9.
м) I Пар. ѴI, 10.
н) I Пар. ѴI, 13, I Езд. ѴII, 1.
о) I Пар. ѴI, 36.
п) II Пар. XXIII, 1.
р) II Пар. XXѴIII, 12.
с) II Пар. XXIX, 12.
т) Іер. XLIII, 2.
у) I Езд. ѴII, 3. II Езд. ѴIII, 2.
ф) II Ездр. IX, 21.
х) Неем. III, 23.
ц) Неем. ѴII, 7.
ч) II Езд. IX, 43.
ш) Неем. ѴIII, 7, II Езд. IX, 48.
щ) Неем. X, 2.
э) Неем. XII, 33.

Азаръ. См. II Езд. Ѵ, 15.

Азбукъ (можетъ быть: оставленный) (Неем. III, 16)—отецъ Неемiи, начальника надъ Беѳ-Цурскимъ округомъ, одно изъ лицъ, чинившихъ стѣны Іерусалимскія послѣ плѣна.

Азгадъ (сильный въ счастіи)—имя двухъ лицъ:

а) (I Езд. II, 12, Нееміи ѴII, 17) — одно изъ лицъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

б) (Неем. X, 15)—одно изъ лицъ, во дни Ездры и Нееміи, давшихъ письменное свидѣтельство быть вѣрными Богу.

Азека (Нав. XѴ, 35) (вновь воздѣланное поле)—мѣсто въ низменностяхъ колѣна Іудова въ 12 англ. миляхъ къ в. отъ Виѳлеема и 10-ти къ ю. отъ Іерусалима. До этого мѣста Іисусъ Навинъ преслѣдовалъ Хананеевъ въ войнѣ съ Адониседекомъ и его союзниками, войска которыхъ чудесно были истреблены каменнымъ градомъ съ неба; близъ этого города расположились станомъ Филистимскія войска предъ единоборствомъ Давида съ Голіаѳомъ. (I Цар. XѴII, 1). Городъ былъ укрѣпленъ Ровоамомъ по раздѣленіи царствъ (II Пар. XI, 9), и онъ существовалъ еще во время нападенія царей Вавилона; о немъ упоминается и по возвращеніи Іудеевъ изъ плѣна (Неем. XI, 30).

Азель (отшествіе, разлука) (I Цар. XX, 19)—камень, а быть можетъ, груда камней близъ Гивы Веніаминовой, между Рамою и Номвою, у котораго Іонаѳанъ назначилъ тайное свиданіе Давиду, когда послѣдній бѣжалъ отъ двора Саула, и при которомъ разстались эти два друга.

Аззанъ (острый) (Числ. XXXIѴ, 26)—отецъ Фалтіила, одинъ изъ князей Иссахаровыхъ, назначенныхъ вмѣстѣ съ князьями другихъ колѣнъ помогать въ раздѣлѣ земли Обѣтованной между Израильтянами.

Азинанъ. См. II Езд. V, 15.

Азиса (сильный, герой) (I Езд. X, 27)—сынъ Заффу, женившійся на иноплеменницѣ. Во II кн. Ездры (IX, 28), читается: *Зарамія.*

Азіилъ (утѣшеніе Божіе) (I Пар. XV, 20)—одинъ изъ левитовъ второй степени, принимавшій участіе въ пѣніи на псалтиряхъ тонкимъ голосомъ, когда переносили Ковчегъ Завѣта въ Іерусалимѣ въ новоустроенную скинію изъ дома Авведара, во дни Давида. Въ 18-мъ стихѣ имя это читается полнѣе, именно: *Іоазіилъ.*

Азія. См. **Асія.**

Азмаветъ (сильный даже до смерти) — имя лицъ, упоминаемыхъ въ слѣдующихъ мѣстахъ Свящ. Писанія:

а) (II Цар. XXIII, 31, I Пар. XI, 33)—одинъ изъ храбрыхъ воиновъ Давида;

б) (I Пар. VIII, 36, IX, 40) — потомокъ Саула;

в) (I Пар. XII, 3)—отецъ Іезіела и Фелета, искусныхъ стрѣлковъ изъ лука, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ;

г) (I Пар. XXVII, 25) — сынъ Адіеля, поставленный начальникомъ надъ царскими сокровищами Давида.

Азмавеѳъ (I Ездры II, 24) — городъ въ колѣнѣ Іудиномъ или Веніаминовомъ, близъ Іерусалима (Неем. XII, 29), называемый также *Беѳ-Азмавеѳъ* (Неем. VII, 28). Сорокъ два человѣка изъ его жителей, названныхъ сынами *Азмавеѳа*, находились въ числѣ лицъ, возвратившихся съ Зоровавелемъ изъ плѣна Вавилонскаго (I Ездры II, 24); нѣкоторые изъ нихъ, сыны пѣвцовъ, имѣли свои селенія близъ Азмавеѳа и присутствовали при освященіи стѣны Іерусалимской (Неем. XII, 29). Одинъ изъ новѣйшихъ англійскихъ путешественниковъ (Finn) отождествляетъ Азмавеѳъ съ нынѣшнимъ *Хизмехъ*, селеніемъ въ гористой части Веніаминова колѣна, къ ю. в. отъ Джеба.

Азноѳ-Ѳаворъ (вершины Ѳавора) (Нав. XIX, 34)—городъ на южной границѣ колѣна Нефѳалимова, самаго сѣвернаго изъ 12-ти колѣнъ. Его связь съ горою Ѳаворомъ, лежащей на южной границѣ колѣна Завулонова, представляется не совсѣмъ ясною. Нѣкоторые полагаютъ, что это былъ *Азаноѳъ*, близъ Діокесаріи, упоминаемый Евсевіемъ. Подобное мнѣніе не совсѣмъ правдоподобно.

Азоръ (помощникъ) (Мѳ. I, 13—14)—одно изъ лицъ, упомянутыхъ въ родословіи нашего Господа, сынъ Еліакима и отецъ Садока.

Азотъ (укрѣпленное мѣсто) (Нав. XI, 22, XIII, 3, XV, 47, Суд. I, 18, Дѣян. VIII, 40)—одинъ изъ пяти главныхъ городовъ Филистимскихъ, на восточномъ берегу Средиземнаго моря, между Аккарономъ и Аскалономъ, въ 15-ти или 20-ти англ. миляхъ къ с. отъ Газы. Здѣсь находился храмъ Дагона, въ которомъ Филистимляне поставили Ковчегъ Завѣта. Азотъ былъ неоднократно разрушаемъ (II Пар. XXVI 6, Исаіи XX, 1). Одинъ изъ новѣйшихъ путешественниковъ говоритъ, что Азотъ можно видѣть и теперь съ одного возвышеннаго мѣста близъ Яффы, и что городъ изобилуетъ старыми оливковыми деревьями, а равно самыми разнообразными плодами и растеніями всякаго рода. Христіанство насаждено въ Азотѣ еще при апостолахъ, и, вѣроятно, начало его положено ап. Павломъ (Дѣян. VIII, 40). Впослѣдствіи здѣсь были епископы. Нынѣ здѣсь небольшое селеніе *Ездудъ*, въ которомъ считается до 500 жителей.

Азрикамъ (помощь противъ врага):

а) (I Пар. III, 23) потомокъ Соломона;

б) (I Пар. VIII, 38) одинъ изъ сыновъ Ацеля, потомокъ Іонафана;

в) (I Пар. IX, 14) отецъ Хашува, одного изъ левитовъ, жившихъ въ Іерусалимѣ;

г) (II Пар. XXVIII, 7) домоправитель Ахаза, убитый Зихріемъ.

Азріилъ (помощь Божія)—имя трехъ лицъ: а) (Іер. XXXVI, 26) отецъ Сераіи, одного изъ лицъ, которымъ Іоакимъ царь Іудейскій приказалъ взять Варуха писца и Іеремію пророка;

б) (I Пар. V, 24) одинъ изъ начальниковъ полуколѣна Манассіина, жившій за Іорданомъ;

в) (I Пар. XXVII, 19) отецъ Іеремоѳа, назначеннаго отъ Давида главнымъ начальникомъ надъ колѣномъ Нефѳалимовымъ.

Азува (развалины)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (III Цар. XXII, 42) дочь Салаила, мать царя Іосафата;

б) (I Пар. II, 18, 19) жена Халева;

Азуръ (помощникъ):

а) Неем. X, 17) одно изъ лицъ при Нееміи, приложившихъ печать къ обязательству быть вѣрными Богу;

б) (Іер. XXVIII, 1) отецъ Ананіи, лжепророка;

в) (Іез. XI, 1) отецъ Іазаніи, одного изъ нечестивыхъ князей Израилевыхъ.

Аидія См. II Езд. IX, 27. Въ I кн. Езд. (X, 26) читается: *Элія.*

Аинъ или Энъ (глазъ, источникъ): а) (Нав. XV, 32) первоначально городъ колѣна Іудова, а потомъ былъ уступленъ колѣну Симеонову. (I Парал. IV, 32) и отданъ левитамъ, сынамъ Аароновымъ. Думаютъ, что онъ находился въ

4 миляхъ на ю. отъ Хеврона. Это названіе часто употребляется въ той или другой связи съ названіями различныхъ мѣстъ, съ водными источниками, какъ напр. *Энъ-Гедди* (источникъ козлятъ), *Энъ-Мисфатъ* (источникъ суда), *Энъ-Рогимъ* (источникъ сукновала), *Энонъ*—гдѣ крестилъ Іоаннъ.

б) (I Цар. XXIX, 1) имя источника во Израили; теперь называется: *Аинъ-Халудъ*;

в) городъ въ сѣверной Палестинѣ близъ города Рибли (Числ. XXXIV, 11).

Аистъ (милость, состраданіе) (Іер. VIII, 7). У LXX читается: *Еродія* (цапля) — перелетная птица въ родѣ журавля, только больше его; питается насѣкомыми и лягушками, и въ книгѣ Левитъ (Лев. XI, 19) поставляется въ разрядѣ нечистыхъ птицъ. Аистъ имѣетъ длинныя ноги, которыми отрываетъ себѣ пищу въ болотахъ и мѣстахъ богатыхъ водою. Клювъ птицы устроенъ такъ, что она легко можетъ удерживать въ немъ слизкую добычу; устраиваетъ свои гнѣзда иногда на деревьяхъ: *сли жилище аисту (еродіево жилище)* (Пс. CIII, 17), и иногда на высокихъ, полуразрушенныхъ башняхъ. Характеръ аиста отличается своею нѣжностію и любовію. Особенно это замѣтно у молодыхъ по отношенію къ старымъ птицамъ. Осенью аисты улетаютъ въ жаркій климатъ, какъ на это нѣкоторымъ образомъ указывается въ книгѣ пророка Іереміи: *«аистъ подъ небомъ*, говоритъ пророкъ, *знаетъ свои опредѣленныя времена»* (VIII, 7), а весною снова возвращаются и размѣщаются по своимъ гнѣздамъ. Нерѣдко приходится видѣть при этомъ слѣдующее трогательное зрѣлище: когда тотъ или другой изъ старыхъ аистовъ ослабѣетъ отъ долговременнаго полета, то молодые кладутъ его къ себѣ на спину, и такимъ образомъ летятъ вмѣстѣ съ нимъ. Аистъ долгое время былъ выразительною эмблемою особенной любви и привязанности къ дѣтямъ. Бѣлые и черные аисты водятся въ обиліи въ Палестинѣ.



Аистъ

Аіа, Айа (хищная птица)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XXXVI, 24) сынъ Цивеона, дядя жены Исавовой Оливемы;

б) (II Цар. III, 7, XXI, 8) отецъ Рицпы, наложницы Саула.

Аіалонъ (долина газелей): а) (Нав. X, 12, II Пар. XXVIII, 18) Хананское селеніе, расположенное въ колѣнѣ Дановомъ, между Іеру-

салимомъ и Екрономъ. Вблизи Аіалона находится долина того же самаго наименованія, памятная по чуду Іисуса Навина. Она теперь извѣстна подъ новымъ именемъ—*йяло*, и лежитъ въ 14 англ. миляхъ отъ Іерусалима къ с. отъ дороги въ Яффу;

б) (Суд. XII, 12) городъ въ странѣ Завулоновой, гдѣ былъ погребенъ судія Елонъ. Положеніе этого города въ настоящее время неизвѣстно.

Аіаѳъ (груды развалинъ) — городъ колѣна Веніаминова, вѣроятно г. Гай (См. **Гай**) (Исаіи X, 28). Въ означенной главѣ описывается нашествіе Сеннахерима на Іерусалимъ.

Аканъ (Быт. XXXѴI, 27) (проницательный)—одинъ изъ сыновъ Ецера Хорреянина. Его потомки дали свое имя одному стану въ пустынѣ: *Бене-Яаканъ*.

Акатанъ См. II Езд. ѴIII, 38. Въ I Езд. (ѴIII, 13) стоитъ: *Гаккатанъ*.

Акація См. **Ситтимъ**.

Аквосъ См. II Езд. Ѵ, 38. Въ параллельномъ мѣстѣ въ I кн. Ездры (II, 63) стоитъ: *Гаккоцъ*.

Акелдама (Дѣян. I, 19) (Сирійское слово, значущее поле или село крови) встрѣчается только въ указанной цитатѣ, какъ названіе части земли, купленной за 30 сребренниковъ, полученныхъ Іудою за преданіе Спасителя и возвращенныхъ имъ снова Іудейскимъ первосвященникамъ, которые впрочемъ, считая непозволительнымъ вложить оные въ сокровищницу церковную, потому что эта цѣна крови, купили на нихъ землю горшечника для погребенія странниковъ (Мѳ. XXѴII, 6—8). Отсюда произошло и названіе оной: Акелдама. Означенное мѣсто находилось на ю. в. долины Гіонской, на ю. отъ Сіона, и называлось первоначально, какъ сказано выше, землею горшечника, такъ какъ доставляло извѣстный родъ глины, годный для горшечнаго производства. Акелдама продолжала служить мѣстомъ погребенія до сравнительно новѣйшаго времени. Еще въ ѴII столѣтіи здѣсь погребались Армянскіе христіане, жившіе въ Іерусалимѣ. Въ средніе вѣка обычно вѣрили, что земля, взятая съ этого поля, владѣла особеннымъ свойствомъ разлагать тѣла покойниковъ въ нѣсколько дней; потому-то въ означенное время привозились цѣлые корабли акелдамской земли для кладбищъ г. Пизы въ Италіи. Въ Акелдамѣ доселѣ еще существуетъ каменное, въ настоящее время полуразрушенное зданіе съ дугообразною кровлею, глубоко вросшее въ землю, но безъ всякаго выхода. По мнѣнію Д. Стэнли, оно въ древности служило усыпальницею для погребенія странныхъ. Этотъ памятникъ древности видѣнъ издалека, и, какъ кажется, частію древней, а частію новой постройки.

Акила (орелъ) (Дѣян. XѴIII, 2)—Еврей, родомъ изъ Понта, въ Малой Азіи. Изгнанный изъ Рима, по указу императора Клавдія, предписывавшему всѣмъ Іудеямъ оставить этотъ городъ, онъ съ женою своею Прискиллою прибылъ въ Коринѳъ, и жилъ тамъ во время перваго посѣщенія этого города ап. Павломъ (Дѣян. XѴIII, 1), занимаясь скинодѣланіемъ (устроеніемъ палатокъ, шатровъ). Ап. Павелъ, по прибытіи въ Коринѳъ, былъ гостепріимно принятъ въ домѣ Акилы. Онъ также вмѣстѣ съ женою сопровождалъ апостола изъ Коринѳа въ Эфесъ, на своемъ пути въ Сирію. Вообще они оказывали неоднократно ап. Павлу важныя услуги; между ними и симъ послѣднимъ существовала тѣсная дружба (Рим. XѴI, 3—5). Домъ Акилы и Прискиллы и въ Коринѳѣ, и въ Ефесѣ, и въ Римѣ былъ домашнею церковію, въ которую собирались для Богослуженія вѣрующіе (I Кор. XѴI, 19). О дальнѣйшей судьбѣ Акилы ничего неизвѣстно. Въ Греческом минологіѣ говорится только, что онъ былъ обезглавленъ, а латинскій мартирологій означаетъ память ихъ 8 іюля. Память его совершается Православною церковію 14 іюля.

Акиѳонъ (Іудѳ. ѴIII, I) (добрый братъ)—одинъ изъ предковъ Іудиѳи, сынъ Иліевъ.

Аккавъ (II Езд. Ѵ. 30)—лице тождественное съ Хагавомъ (I Езд. II, 36).

Аккадъ (Быт. X, 10) (значеніе неизвѣстно)—крѣпость или городъ, построенный Нимродомъ въ землѣ Сеннаарской, или Вавилоніи. Новѣйшіе путешественники утверждаютъ, что развалины этого древняго города доселѣ еще видны въ шести англ. миляхъ (около 9-ти русскихъ верстъ) отъ настоящаго города Багдада.

Аккаронъ или **Экронъ** (въ русской Библіи иногда **Аскалонъ** (искорененіе) (Нав. XIII, 3, XѴ, 11, Суд. I, 18, I Цар. ѴI, 16) — Филистимская область и городъ, первоначально принадлежалъ колѣну Іудову, а затѣмъ Данову. Древніе обитатели Аккарона, Филистимляне, владѣли имъ долгое время, и послѣ онъ былъ взятъ Іудою. Паденіе города, нѣкогда одного изъ богатѣйшихъ въ числѣ городовъ Филистимскихъ, предсказано пророкомъ Софоніею (II, 4) и Захаріею (IX, 5—7). Отсюда Ковчегъ Завѣта былъ отправленъ по дорогѣ къ Веѳсалису. Въ Свящ. Писаніи находятся указанія на то, что онъ находился подъ властію Фи-

листимлянъ даже во времена Давида (I Цар. XVII, 52), Охозіи (IV Цар. I, 2, 3, 6), Озіи (Амосъ I, 18) и Іосіи (Іер. XXV, 20). Во времена пророка Иліи главнымъ божествомъ языческимъ Аккарона почитался Веельзевулъ, (богъ мухъ). Объ этомъ городѣ упоминается въ I-й Маккавейской книгѣ (X, 89), и онъ существовалъ еще во времена Евсевія. Часто упоминается объ немъ и во времена крестовыхъ походовъ. Въ настоящее время на мѣстѣ Аккарона разбросана небольшая деревушка *Акиръ*, и доселѣ еще видны груды развалинъ среди вспаханныхъ полей нѣкогда знаменитаго города. Означенная мѣстность лежитъ въ 1½ часахъ пути къ ю. отъ Раммы и къ в. между Азотомъ и Іамніей.

Акко (Суд. I, 31) (песчаный и раскаленный солнцемъ)—теперь Акко, или *Акра*, или, по ея связи съ рыцарями Іоаннитами, *С'Жанъ-д'-Акръ*, или Птоломаида (названная такъ по первому царю Египетскому Птоломею, въ руки котораго она впала за сто лѣтъ до Р. Х.), была приморскимъ городомъ, при Акрскомъ заливѣ, противъ горы Кармила, въ разстояніи 30 англ. миль (около 45 верстъ) отъ Тира. Акко находился въ мѣстности, отведенной для колѣна Ассирова, и былъ однимъ изъ городовъ, изъ которыхъ Евреи никакъ не могли выгнать Хананеевъ. Даже и въ настоящее время Акра считается сильнѣйшимъ мѣстомъ въ Палестинѣ. Этотъ городъ упоминается въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ подъ названіемъ Птоломаиды (Дѣян. XXI, 7). Народонаселеніе онаго отъ 5,000 до 10,000 человѣкъ, состоитъ преимущественно изъ Евреевъ. Остатковъ древности въ этомъ городѣ очень много. Букингамъ, посѣтившій оный въ 1816 году, нашелъ здѣсь множество развалинъ различныхъ зданій, строенныхъ несомнѣнно въ глубокой древности, и въ особенности обломковъ дверей, колоннъ и проч. Эти руины въ настоящее время идутъ на постройку новыхъ зданій, и всѣ памятники древняго величія постепенно исчезаютъ съ каждымъ годомъ. Акра считалась знаменитымъ городомъ во время крестовыхъ походовъ. Въ 1799 году она успѣшно выдержала осаду подъ начальствомъ С. Сиднея Смита противъ Французской арміи. Тамъ находится древній соборъ и епископъ Греческой церкви. Акрская равнина считается одною изъ плодороднѣйшихъ въ Палестинѣ. Въ сосѣдствѣ находится множество садовъ и олив-



Городъ Акко или древняя Птоломаида.

ковыхъ рощъ; но климатъ здѣсь считается не совсѣмъ здоровымъ, а гавань мелкою и небезопасною. Древнее преданіе гласитъ, что ис-



Монета города Акко.

кусство дѣлать стекло было случайно открыто нѣсколькими Сидонскими моряками, въ сосѣдствѣ Акры.

Аккосъ (I Мак. VIII, 17)—отецъ Іоанна и дѣдъ Евполемона, упоминаемыхъ въ означенной цитатѣ.

Аккуоъ и Аккувъ (коварный):

а) (I Пар. III, 24) потомокъ Іехоніи;

б) (Пар. IX, 17, 18) привратникъ при вратахъ царскаго двора;

в) (I Ездры II, 45) изъ Неѳинеевъ, сыны котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ;

г) (Неем. VIII, 7) одно изъ лицъ, которымъ было дано приказаніе разъяснять народу книгу Закона.

Акравимъ (скорпіоны) (Числ. XXXIV, 4)—это былъ рядъ холмовъ на южной окраинѣ Іудеи къ Мертвому морю. По названію можно думать, что въ немъ водились скорпіоны, которыми онъ и доселѣ продолжаетъ изобиловать.

Акравимская возвышенность (Нав. XV, 3, Суд. I, 36)—возвышенность между Мертвымъ моремъ и пустынею Синъ, отдѣляющая Палестину отъ каменистой Аравіи и состоящая изъ ряда скалъ и подводныхъ утесовъ.

Акувъ и Акуфъ. См. II Ездры IV, 30, 31. Въ I Езд. (II, 45) вмѣсто *Акувъ* читается: *Акуфъ*.

Алавастръ (стекляница) (Мѳ. XXVI, 4, 5, Мрк. XIV, 3, Луки VII, 37) — родъ бѣлаго, мелкозернистаго, плотнаго, чернаго камня изъ породы гипса, годнаго къ хорошей полировкѣ, изъ котораго выдѣлывались различныя алебастровыя издѣлія. Названіе свое получилъ отъ алебастровой горы и города *Алебастронъ* въ Ѳивахъ, въ Египтѣ (нынѣ гора св. Антонія). Египетскіе дрогисты доселѣ пользуются алебастровыми сосудами для храненія лѣкарствъ и благовоній. Древніе употребляли алебастръ для разныхъ издѣлій; изъ него выдѣлывались вазы, урны, бутыли, стклянки и др. Особенно алебастровые сосуды, или банки, употребляли для храненія духовъ, душистыхъ мазей и употребляли для этого алебастровыя бутылки съ длиннымъ и узкимъ горлышкомъ и крѣпко ихъ закупоривали. Выраженіе (Мар. XIV, 3) *разбивъ сосудъ* (алебастровый), повидимому, означаетъ только то, что женщина, пришедшая въ домъ Симоновъ съ алебастровымъ сосудомъ мѵра драгоцѣннаго, который возлила на голову Спасителя, открыла, или распечатала его. Такъ какъ мѵро, содержавшееся въ подобныхъ сосудахъ, иногда было слишкомъ дорого, то подобные сосуды не откупоривались, но должны были испускать благоуханіе чрезъ свои пористыя стѣнки. Несомнѣнно, что вслѣдствіе сего и употребляли этотъ особенный камень для храненія въ сосудахъ, сдѣланныхъ изъ него, дорогихъ благовоній; и, быть можетъ, именно вслѣдстіе сего нѣкоторыми и былъ сдѣланъ упрекъ женщинѣ, которая, въ благоговѣйной любви къ Господу, открыла, или распечатала свой алебастровый сосудъ, и мгновенно возлила на голову Его всю драгоцѣнную жидкость, благоуханія котораго хватило бы на многіе годы.

Аламелехъ (царскій дубъ) (Нав. XIX, 26)—пограничный городъ въ удѣлѣ колѣна Ассирова.

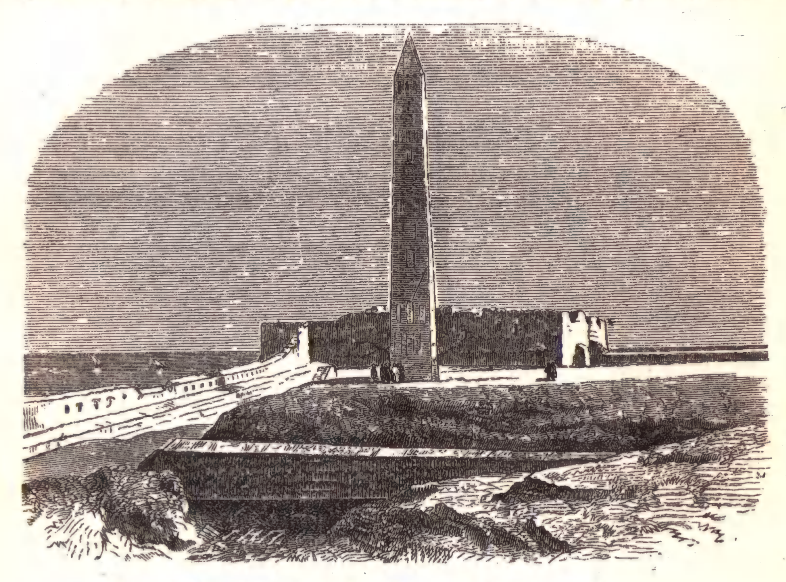
Аламоѳъ (Пс. XLV, 1, I Пар. XV, 20) — музыкальный инструментъ у Евреевъ и извѣстный напѣвъ въ пѣніи (тонкимъ гласомъ).

Алва (неправда) (Быт. XXXVI, 40)—названіе одного Эдомскаго князя, упоминаемаго въ означенной цитатѣ.

Алванъ (неправедность) (Быт. XXXVI, 23)—одинъ изъ сыновъ старѣйшины Шовала Хорреянина.

Александрія (Дѣян. XVIII, 24, XXVII, 6)—(городъ, названный именемъ Александра) — знаменитый городъ, основанный Александромъ Великимъ въ Египтѣ около 333 года до Р. Х. Она была расположена на мысѣ, выдающемся въ южный берегъ Средиземнаго моря, и между Средиземнымъ моремъ и озеромъ Мареотисомъ, болѣе къ югу чѣмъ настоящій городъ того же самаго наименованія. Древняя Александрія была нѣкогда центромъ науки и ученыхъ знаній; она соперничала съ Римомъ по своему пространству и нѣкогда считалась первымъ коммерческимъ городомъ на землѣ. Историки передаютъ, что свободное народонаселеніе Александріи превышало 300 т. человѣкъ, и что она имѣла въ тоже самое время равное число невольниковъ. Объ древнемъ великолѣпіи ея можно судить по развалинамъ древнихъ улицъ, обломкамъ колоннъ, обели-

сковъ храмовъ. По смерти Александра, она сдѣлалась столицею Египта и была резиденціею Птоломеевъ въ продолженіи 292 лѣтъ, которые украсили городъ многочисленными изящными зданіями и снабдили его библіотекой, состоявшей изъ 700,000 том сожженной въ VII ст. Сарацинами. Она славилась также своимъ маякомъ, построеннымъ на островѣ Фаросъ. Отъ дней апостольскихъ до Сарацинскаго вторженія она находилась подъ владычествомъ Рима. Такъ какъ Александрія была громаднымъ рынкомъ для сбыта между прочимъ пшеницы, то сотникъ, наблюдавшій за Павломъ, во время его путешествія въ качествѣ плѣнника въ Римъ, скоро нашелъ корабль Александрійскій, нагруженный пшеницею, и отправлявшійся въ Италію. Нѣкоторые изъ гонителей архидіакона Стефана были изъ этого города; жителемъ этого города былъ краснорѣчивый Аполлосъ; здѣсь жили Климентъ, Оригенъ, — знаменитые христіанскіе учители, и Арій, основатель секты Аріанъ. Здѣсь былъ сдѣланъ Греческій, или Александрійскій переводъ Библіи 70 учеными Іудеями (толковниками) называемый по сему переводомъ LXX. Въ Александріи жило множество Іудеевъ. Они имѣли нѣсколько синагогъ. Новѣйшая Александрія построена на развалинахъ древняго города; она служитъ только портомъ города Каира, въ которомъ производится мѣна товаровъ; находится въ разстояніи 125 англ. миль къ с.-з. отъ Каира и служитъ мѣстопребываніемъ многихъ Европейскихъ купцовъ и факторовъ, съ народонаселеніемъ около 40 тыс. человѣкъ.



Александрійскій обелискъ, извѣстный подъ названіемъ иглы клеопатры.

Александрійцы (Дѣян. VI, 9) — Іудеи изъ Александріи, которые присутствовали въ Іерусалимѣ, когда тамъ проповѣдывалъ Стефанъ, гдѣ они имѣли для себя синагогу. Быть можетъ, Либертинцы и Киренейцы совершали богослуженіе въ синагогѣ вмѣстѣ съ ними, а быть можетъ каждая секта, или школа, имѣла свою отдѣльную синагогу. Въ томъ или другомъ случаѣ, писатель книги Дѣяній Апостольскихъ говоритъ, что нѣкоторые изъ нихъ были изъ такъ называемой синагоги Либертинцевъ и Киренейцевъ и Александрійцевъ.

Александръ: а) (I Мак. I, 1) Македонскій царь, сынъ Филиппа II-го, величайшій изъ завоевателей. Его славная исторія безъ сомнѣнія извѣстна каждому читателю всемірной исторіи. Въ Свящ. Писаніи царство Александра Македонскаго символически изображено въ различныхъ видѣніяхъ пр. Даніила, какъ-то: въ огромномъ истуканѣ, видѣнномъ во снѣ ц. Навуходоносоромъ (Дан. II. 32—39); въ ви-

дѣніи четырехъ большихъ звѣрей (Дан. VII, 6); въ видѣніи овна съ двумя рогами и козла съ однимъ рогомъ, изъ котораго выросло потомъ четыре рога (Дан. VIII, 5—8);

б) (Мр. XV, 2) (помощникъ людей) сынъ Симона Киринеянина, котораго заставили понести крестъ Христовъ на Голгофу;

в) (Дѣян. IV, 6) лице изъ первосвященническаго рода, вмѣстѣ съ другими первосвященниками въ синедріонѣ, принимавшій участіе въ судѣ надъ апостолами Петромъ и Іоанномъ, по случаю чудеснаго исцѣленія ими хромаго;

г) (Дѣян. XIX, 33) Евреи въ Ефесѣ, который принималъ видное участіе въ спорѣ между Павломъ и Ефесскими жителями, по случаю возмущенія Димитрія серебреника, и старался успокоить народное волненіе, хотя и безуспѣшно;

д) (I Тим. I, 20) лице, упоминаемое вмѣстѣ съ Именеемъ въ означенной цитатѣ; они представляютъ въ своемъ лицѣ такихъ отступниковъ христіанъ, которые, отвергнувъ добрую совѣсть, отпали отъ вѣры и предались богохульству;

е) (II Тим. IV, 14) Александръ мѣдникъ, причинившій много зла ап. Павлу въ дѣлѣ его апостольскаго служенія: *«Александръ мѣдникъ много сдѣлалъ мнѣ зла*, говоритъ о немъ св. ап. Павелъ, *да воздастъ ему Господь по дѣламъ его»!*

Алемеѳъ (покрывало)—собственное имя города и двухъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 60) городъ въ колѣнѣ Веніаминовомъ, тотъ же самый, который въ кн. Нав. (XXI, 18) называется *Алмонъ;*

б) (I Пар. VII, 7) изъ сыновъ Бехера, колѣна Веніаминова;

в) (I Пар. VIII, 36) сынъ Іоадды.

Алемы (I Мак. V, 26)—одинъ изъ великихъ и укрѣпленныхъ городовъ Галаадитиды.

Алеппо или Галебъ. См. **Сирія**.

Алкимъ (сильный, храбрый) (I Мак. VII, 5, IX, 12)—недостойный Іудейскій первосвященникъ, во времена Маккавеевъ, оклеветавшій Іуду Маккавея предъ царемъ Дмитріемъ Сотеромъ, и чрезъ то причинившій много бѣдствій Іудеямъ. Умеръ въ тяжкихъ мученіяхъ въ то время, какъ въ виду тѣснаго сближенія съ Греками онъ приказалъ сломать въ Іерусалимскомъ храмѣ каменную преграду, отдѣлявшую внутренній притворъ *отъ двора языковъ*, именно, съ нимъ сдѣлался сильный ударъ, и онъ не могъ проговорить ни одного слова.

Аллемеѳъ (убѣжище) (1 Пар. VI, 60)—священническій городъ въ колѣнѣ Веніаминовомъ, вѣроятно тотъ же самый что и *Алмонъ*. Мѣстность, въ которой находился этотъ городъ, считается нынѣ тождественною съ *Алмидъ* или Алмудъ, на с. отъ Іерусалима.

Аллилуія (Откр. XIX, 1) — Еврейское слово *Гиллелъ*, означающее *«хвалите Бога»*. Это слово было общимъ восклицаніемъ радости и хвалы въ Еврейскомъ богослуженіи; оно начинаетъ и заключаетъ собою нѣкоторые изъ псалмовъ, какъ напр. CXII—CXVII. Св. Іоаннъ Богословъ въ торжественномъ небесномъ гимнѣ, воспѣтомъ отъ ангела сошедшаго съ неба, послѣ пророческаго изображенія праведнаго суда Божія надъ Вавилономъ, слышалъ *«какъ бы голосъ громовъ сильныхъ, говорящихъ: аллилуія! Ибо воцарился Господь Богъ Вседержитель»* (XIX, 6). Гимнъ, воспѣтый Господомъ, вмѣстѣ съ апостолами послѣ Тайной вечери (Мѳ. XXVI, 30), былъ, повидимому, также изъ числа хвалебныхъ псалмовъ. Эта пѣснь и доселѣ употребляется въ богослуженіи Христіанской церкви.

Аллкинъ См. II Ездр. V, 34. Въ I кн. Езд. (II, 57) стоитъ: *Амій*.

Аллонъ (дубъ) (I Пар. IV, 37) — изъ предковъ Зизы, начальникъ Симеонова колѣна при царѣ Езекіи.

Алмазъ (Исх. XXVIII, 18, Іезек. III, 9)—третій драгоцѣнный камень во второмъ ряду камней суднаго наперсника первосвященника, самый твердый и самый цѣнный изъ драгоцѣнныхъ камней, находимыхъ преимущественно въ Восточной Индіи и Бразиліи. Алмазъ состоитъ изъ чистаго угля, и когда его подвергаютъ сильному дѣйствію огня, онъ совершенно сгораетъ. Алмазъ вполнѣ прозрачный обыкновенно называютъ алмазомъ первой воды. Объ алмазѣ упоминается между драгоцѣнными камнями Тирскаго царя (Іезек. XXVIII, 13). У Іер. (XVII, 1) начертаніе грѣха Іуды алмазнымъ остріемъ выражаетъ глубину и неизгладимость онаго.

Алмодадъ, иначе **Елмодадъ**—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. I, 20) сынъ Іоктана, втораго сына Еверова, родоначальникъ одного изъ племенъ, обитавшихъ въ Счастливой Аравіи;

б) (Лук. III, 28) одно изъ лицъ упоминаемыхъ въ родословіи Господа Іисуса.

Алмонъ (Нав. XXI, 18). См. **Аллемеѳъ**.

Алмонъ Дивлаѳаимъ (скрытое мѣсто) (Числ. XXXIII, 46—47)—одинъ изъ послѣднихъ становъ Израильтянъ въ пустынѣ, повидимому, тождественный съ *Бет-Дивлаѳаимомъ* у пр. Іереміи (XLVIII, 22).

Алнаѳанъ. См. II Езд. VIII, 43. Въ I Езд. (VIII, 16) читается: *Элнаѳамъ*.

Алое (Пѣс.-Пѣс. IV, 14)—хорошо извѣстное экзотическое растеніе, имѣющее широкіе и очень густые листья съ колючками на концахъ. Сокъ этого растенія даетъ медицинское врачебное средство, извѣстное подъ названіемъ—*алое*, которое, по свидѣтельству натуралистовъ, употреблялось и при умащеніи тѣлъ умершихъ. Никодимъ при погребеніи Господа Іисуса Христа принесъ составъ изъ смирны и алоя, литръ около ста (Іоан. XIX, 39); оно употреблялось и для благовонія въ домахъ. На мысѣ Доброй Надежды и островахъ Суматрѣ и Цейлонѣ находятся разные виды этого дерева. Алое имѣетъ очень острый и благовонный запахъ, и потому у всѣхъ восточныхъ народовъ употребляется какъ самый драгоцѣнный ѳиміамъ для куренія. Въ Свящ. Писаніи алое по своему благовонію поставляется вмѣстѣ съ смирною

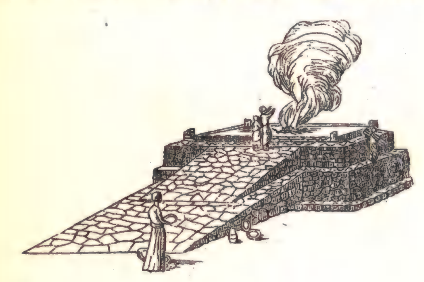


Алойное дерево (Socotrina).

и касіею; *вся одежды Твои, какъ смирна и алой и касія,* говоритъ псалмопѣвецъ (Пс. XLIV, 9). Алойное дерево на Востокѣ продается очень дорого.

Алтаней. См. II Ездр. IX, 33. Въ I Ездр. (X, 33) стоитъ: *Маѳнай.*

Алтарь (жертвенникъ) (Пс. L, 21, Быт. VIII, 20)—особаго рода строеніе, приспособленное исключительно къ принесенію жертвъ по Іудейскому закону. Хотя жертвы приносились и прежде потопа, но слово *жертвенникъ* встрѣчается въ первый разъ только по выходѣ



Алтарь, жертвенникъ всесожженія.

Ноя изъ ковчега. Жертвенники были различныхъ формъ и въ началѣ очень грубаго устройства, такъ какъ были, вѣроятно, ни что иное, какъ четвероугольныя глыбы камней, или земляная насыпь. (См. **Жертвенникъ**).

Алушъ (мѣсто дикихъ звѣрей) (Числ. XXXIII, 13, 14)—десятый станъ Евреевъ въ пустынѣ между Дофкою и Рефидимомъ. По свид. Евсевія, находился въ Идумеѣ, назывался *Габаленомъ*, близъ Патры, но это мнѣніе едвали достовѣрно; правильнѣе, кажется, нужно искать положеніе Алуша на с. з. отъ горы *Сербалъ* и въ нѣкоторомъ разстояніи отъ Чернаго моря.

Алфей (ученый вождь) (Мѳ. X, 3, Мр. III, 18, Лук. VI, 15, Дѣян. I, 13). Вообще думаютъ, что въ означенныхъ цитатахъ разумѣются два лица:

а) отецъ одного изъ апостоловъ, Іакова младшаго. (Мѳ. X, 3);

б) (Марк. II, 14) отецъ Матѳея или Левія евангелиста. По мнѣнію большинства, первый Алфей былъ тоже самое лице, что и Клеопа, который упоминается у ев. Іоанна (XIX, 25), и что онъ былъ мужемъ Маріи, сестры Матери Господа, и потому Іаковъ и Іуда, сыновья его, называются братьями Господа (Срав. Матѳ. XIII, 55 и XXVII, 56, Мр. V, 3, Лук. XXIV, 10).

Альфа (Апок. I, 8, XXI, 6)—названіе (отъ Еврейскаго слова *альфъ*) (быкъ) первой буквы Греческаго алфавита, а названіе послѣдней того же алфавита есть *омега*. Обѣ эти буквы употребляются въ Свящ. Писаніи для означенія вѣчности и совершенства Божія. «*Я есмь альфа и омега, начало и конецъ, говоритъ Господь, который есть, и былъ, и грядетъ Вседержитель* (Откр. I, 8).

Амадаѳъ (Есф. III, 1) (имя персидское)—отецъ извѣстнаго при дворѣ Артаксерска, вельможи Амана, родомъ Вугеянинъ.

Амадъ (вѣчный народъ) (Нав. XIX, 26)—названіе города въ удѣлѣ колѣна Ассирова.

Амаликитяне (I Цар. XV, 6)—могущественный народъ, занимавшій страну между Палестиною и Египтомъ и называемый въ кн. Числъ (XXIV, 20) *первымъ изъ народовъ*. Они были сильно разбиты въ битвѣ съ сынами Израилевыми при Раѳадимѣ, и за свой грѣхъ, что противодѣйствовали благостоянію народа Божія, подверглись Его страшному суду. Впослѣдствіи они были поражены и разбиты Гедеономъ (Суд. VII, 12—25), Сауломъ (I Цар. XV), и Давидомъ (I Цар. Цар. XXX). Наконецъ надъ ними исполнилось слово Господне, и имя ихъ исчезло съ лица земли (I Цар. XXX, 17, I Парал. IV, 43).

Амаликъ (значеніе слова неизвѣстно) (Быт. XXXVI, 12—16)—былъ сынъ Елифазовъ и правнукъ Исава, одинъ изъ старѣйшинъ Идумейскихъ. Имя матери его было Ѳимна, или Ѳамна, и хотя она и называется только наложницею, или второю женою Елифаза, но Амаликъ видимо занималъ равное положеніе съ прочими сыновьями своего отца. Нѣкоторые думаютъ, что онъ былъ родоначальникомъ Амаликитянъ, но объ этомъ народѣ упоминается, какъ о могущественномъ, еще за долго до рожденія Амалика (Быт. XIV, 7). У Арабовъ существуетъ преданіе, что онъ былъ сынъ Хама.

Амамъ (мать) (Нав. XV, 26)—городъ на ю. колѣна Іудова; положеніе неизвѣстно, значеніе наименованія неопредѣленно.

Амалъ (трудъ несущій) (I Пар. VII, 35)—сынъ Гелема, изъ колѣна Ассирова.

Амана (твердый) (Пѣс. Пѣс. IV, 8)—южная вершина одной изъ Ливанскихъ горъ, называемой такъ вѣроятно по имени рѣки означеннаго наименованія, вытекавшей изъ этой горы.

Аманъ (славный, знаменитый), названіе двухъ лицъ:

а) (Тов. XIѴ, 10)—неизвѣстное лице, родственникъ Товита;

б) первый князь при царскомъ дворцѣ, родомъ Вугеянинъ. Онъ, считая себя оскорбленнымъ неуваженіемъ Мардохея, испросилъ у царя указъ о томъ, чтобы всѣ Іудеи живущіе въ его царствѣ были истреблены. Есѳирь, получивши вѣсть объ этомъ жестокомъ умыслѣ, выбрала благопріятную минуту извѣстить объ ономъ царя, и умоляла о помилованіи своемъ и о помилованіи своего народа Царь, конечно, не могъ отмѣнить указа, но повелѣлъ повѣсить Амана, а Мардохея возвысить назначеніемъ на его мѣсто, а также онъ отправилъ пословъ во всѣ области для увѣдомленія Іудеевъ, что они имѣютъ право собраться вмѣстѣ для самозащиты и погубить всѣхъ тѣхъ, которые нападутъ на нихъ. Воспользовавшись этою царскою милостію, Іудеи не только получили защиту, но и возможность убить отъ 70 до 80 тысячъ своихъ враговъ. Артаксерксъ царствовалъ 48 лѣтъ. Есть основаніе думать, что Есфирь и Мардохей оставались до самой его кончины, пользуясь его благоволеніемъ (Есф. IX, 31, X, 3). Въ честь спасенія Евреевъ у нихъ до настоящаго времени существуетъ праздникъ *Пуримъ*, или жребіевъ, въ 14-й или 15-й день мѣс. Адара (февраля). (См. **Адаръ**).

Амаса (бремя, тяжесть) (II Пар XXѴIII, 12)—сынъ Халдая, изъ начальниковъ сыновъ Ефремовыхъ, во дни Ахаза.

Амарія (Богомъ обѣщанный) — имя различныхъ священниковъ, левитовъ и другихъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи, какъ то:

а) (I Пар. ѴI, 7) сынъ Меремоѳа, потомокъ Елеазара;

б) (I Пар. XXIII, 19) изъ сыновъ Хеврона, сына Кааѳа;

в) (II Пар. XIX, 11) первосвященникъ, во дни Іосафата, ц. Іудейскаго;

г) (II Пар. XXXI, 15) изъ левитовъ, во дни царя Езекіи;

д) (I Ездр. X, 42) сынъ Ванея, изъ Израильтянъ;

е) (Неем. XI, 4) потомокъ Фареса, изъ колѣна Іудина;

ж) (Неем. X, 3) священникъ при Нееміи;

з) (Неем. XII, 2, 13) изъ священниковъ, возвратившихся съ Зоровавелемъ изъ плѣна Вавилонскаго;

и) (Соф. I, 1) праправдѣдъ пр. Софоніи.

Амасай (несущій тяжесть) — имя четырехъ лицъ:

а) (I Пар. ѴI, 25) левитъ и одинъ изъ сыновей Елканы, изъ начальниковъ надъ пѣвцами, во времена Давида. Онъ былъ вождемъ добровольной партіи, которая пришла къ Давиду въ то время, какъ онъ бѣжалъ отъ Саула. Давидъ съ радостію воспользовался ихъ помощію и далъ имъ въ своемъ войскѣ различныя должности;

б) (I Пар. XII, 18) одинъ изъ храбрыхъ мужей колѣна Іудова, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ;

в) (I Пар. XѴ, 24) одинъ изъ священниковъ, во времена Давида;

г) (II Пар. XXIX, 12) отецъ Махаѳа, изъ левитовъ, при ц. Езекіи.

Амасія (котораго укрѣпляетъ Іегова)—названіе пяти лицъ:

а) (IѴ Цар. XIѴ, 1—20) царь Іудейскій, сынъ и преемникъ Іоаса. Онъ началъ царствовать на 25 году своего возраста. Его личность замѣчательно описана въ слѣдующихъ словахъ: «*и дѣлалъ онъ угодное въ очахъ Господнихъ, однако не отъ полнаго сердца*» (II Пар. XXѴ, 2). Въ началѣ своего царствованія онъ показывалъ наружное благоговѣніе къ закону Господню, но власть и честолюбіе извратили его сердце,—онъ впалъ въ сѣти лукаваго, и погибъ отъ руки насилія. Амасія рѣшился объявить войну Идумеянамъ, возмутившимся противъ царства Іудейскаго за нѣсколько лѣтъ до сего; и съ этою цѣлію онъ собралъ войско въ 300 тыс. изъ своихъ подданныхъ, и изъ 100 тыс. наемныхъ солдатъ Израильскихъ, за службу которымъ онъ заплатилъ 100 талантовъ серебра. Прежде чѣмъ онъ началъ свой походъ, ему было приказано распустить наемныхъ воиновъ, подъ угрозою что если онъ не сдѣлаетъ сего, то несомнѣнно падетъ отъ руки своихъ враговъ. Послѣ нѣкотораго колебанія, онъ согласился на исполненіе Божественнаго приказанія. Амасія встрѣтилъ Идумеянъ на мѣстѣ, называемомъ *соляною долиною*, и выигралъ побѣду,—при чемъ взялъ въ плѣнъ 10 тыс. человѣкъ и столько же оставилъ на полѣ битвы мертвыми. Возгордившись симъ успѣхомъ и забывъ о Богѣ воинствъ, даровавшемъ ему побѣду, онъ взялъ идоловъ, которымъ покланялся побѣжденный врагъ, и поставилъ имъ жертвенникъ какъ бы своимъ собственнымъ богамъ. Господь послалъ къ нему вѣстника обличить его въ тяжкомъ грѣхѣ (II Пар. XXѴ, 15). Но царь уже сильно ожесточилъ сердце свое; онъ сталъ оспаривать власть посланника Божія, и даже угрожалъ ему смертію. Тотъ увѣдомилъ его о гибели, которую онъ навлечетъ на себя своимъ идолопоклонствомъ и невѣріемъ. Такимъ обра-

зомъ, оставленный слѣдовать своимъ собственнымъ беззаконнымъ стремленіямъ, Амасія искалъ случая начать войну съ царемъ Израильскимъ. Отвѣтъ царя на вызовъ былъ переданъ въ видѣ притчи, и выражалъ собою крайнее презрѣніе и содержалъ строгое обличеніе царя Іудейскаго въ его гордости и тщеславіи. Притча эта передается (во II книгѣ Паралип.) въ слѣд. словахъ: «*терпъ, который на Ливанѣ, послалъ къ кедру, который на Ливанѣ же, сказать: отдай дочь свою въ жену сыну моему. Но прошли звѣри дикіе, которые на Ливанѣ, и стоптали этотъ терпъ. Ты говоришь: вотъ я побилъ Идумеянъ,—и вознеслось сердце твое до тщеславія. Сиди лучше у себя дома. Къ чему тебѣ затѣвать опасное дѣло? Падешь ты и Іудея съ тобою*» (XXV, 18, 19). Амасія не оставилъ своего намѣренія, и встрѣтилъ войско Израильское въ Веѳсамисѣ Іудейскомъ. Іудейскіе историки передаютъ, что войско Іудейское было внезапно объято страхомъ и бѣжало предъ Израилемъ прежде чѣмъ началась битва. Однако Амасія былъ доставленъ плѣнникомъ къ царю Израильскому, который привелъ его въ Іерусалимъ, и *разрушилъ стѣну Іерусалимскую отъ воротъ Ефремовыхъ до воротъ угольныхъ на 400 локтей* (23). Чрезъ это отверстіе прошелъ въ городъ, ограбилъ храмъ Божій, взялъ все золото и серебро, и всѣ находившіеся въ немъ сосуды, похитилъ царскія сокровища и заложниковъ, и возвратился съ торжествомъ въ Самарію, оставивши царя на свободѣ поразмыслить о своемъ безуміи, что онъ не повиновался повелѣнію Божественному (IV Цар. XIV). Спустя 15 лѣтъ послѣ этого тяжкаго пораженія, Амасія бѣжалъ изъ Іерусалима въ Лахисъ, для того чтобы спастись отъ заговора. «*И послали за нимъ въ Лахисъ, и умертвили его тамъ, и привезли его на коняхъ въ Іерусалимъ, и похоронили его съ отцами его въ городѣ Іудиномъ*» (II Пар. XXV, 27, 28), замѣчаетъ свящ. историкъ.

б) **Амасія**—(Амосъ VII, 10)—одинъ изъ жрецовъ золотаго тельца въ Веѳилѣ, который возбудилъ гнѣвъ Іеровоама противъ Амоса, такъ какъ тотъ предсказалъ разрушеніе одной изъ высотъ, посвященныхъ идоламъ, и паденіе дома Іеровоамова;

в) (I Пар. IV, 34) отецъ Іосіи, одного изъ князей колѣна Симеонова;

г) (I Пар. VI, 45) предокъ пѣвца Еѳама;

д) (II Пар. XVII, 16) одинъ изъ начальниковъ тысящъ Іудиныхъ во дни Іосафата, подъ начальствомъ котораго состояло 200,000 отличныхъ воиновъ.

Амашсай (храбрый воинъ, воинъ добычи) (Неем. XI, 13)—сынъ Азаріила, и одно изъ лицъ назначенныхъ по жребію жить въ Іерусалимѣ, послѣ плѣна.

Амаѳія (истинный)—имя двухъ лицъ:

а) (IV Цар. XIV, 25. Іоны I, 1) отецъ пророка Іоны;

б) См. II Езд. IX, 29. Въ I Ездр. (X, 28) стоитъ: *Аѳлай.*

Амаѳитская земля (I Мак. XII, 25)—область въ Сиріи, съ главнымъ городомъ *Емаѳомъ*, при р. Оронтѣ, при сѣверной подошвѣ г. Ливана, доселѣ извѣстнымъ подъ означеннымъ именемъ.

Амврій (рабъ или ученикъ Іеговы) (III Цар. XVI, 16)—военачальникъ въ Израильскомъ войскѣ. Онъ осаждалъ Филистимскій городъ Гаваѳонъ въ то время, какъ получилъ извѣстіе, что Замврій, другой военачальникъ въ войскѣ, убилъ царя Израильскаго, Илу, и воцарился вмѣсто него. Войско единогласно провозгласило Амврія царемъ, и, оставивъ осаду Гаваѳона, во главѣ съ избраннымъ царемъ, двинулось осаждать г. Фирцу, въ которомъ пребывалъ Замврій, и взяло оный. Замврій, увидавъ, что городъ взятъ, вошелъ во внутреннюю комнату царскаго дворца, зажегъ за собою дворецъ и погибъ въ пламени. Израильтяне раздѣлились такимъ образомъ на двѣ партіи; но послѣ кратковременной борьбы партія Амврія восторжествовала, и онъ занялъ царскій престолъ, который послѣ того, во время своего 12-ти лѣтняго царствованія, осквернилъ различными беззаконіями и нечестіемъ. «*И дѣлалъ Амврій неугодное предъ очами Господа*, замѣчаетъ о немъ священный писатель, *и поступалъ хуже всѣхъ бывшихъ предъ нимъ* (25)» Онъ построилъ Самарію, городъ, сдѣлавшійся впослѣдствіи столицею десяти колѣнъ.

Амельсаръ (смотритель надъ напитками) (Дан. I, II, 16)—надзиратель, наблюдавшій за пищею съ царскаго стола для пророка Даніила и трехъ отроковъ—Ананіи, Азаріи и Мисаила; былъ приставленъ къ нимъ для наблюденія начальникомъ евнуховъ царя Навуходоносора.

Амесса, Амессай (I Пар. II, 17. II Цар. XVII, 25) (бремя, тяжесть)—сынъ Іефера, который повсюду называется *Іеферомъ изъ Изрееля.* Авессаломъ поставилъ его во главѣ войскъ во время возмущенія противъ своего отца Давида, но онъ былъ разбитъ своимъ двоюроднымъ братомъ, Іоавомъ. Впослѣдствіи Давидъ,

узнавши о родствѣ между ними, не только простилъ Амессу, но даже сдѣлалъ его начальникомъ своего войска на мѣсто Іоава. По возмущеніи Самея, Давидъ приказалъ Амессѣ собрать народъ въ продолженіе 3-хъ дней и идти съ нимъ для подавленія мятежа; но вслѣдствіе его замедленія, царь отправилъ Авессу съ такимъ войскомъ, которое можно было собрать въ означенное время. и вмѣстѣ съ Іоавомъ они преслѣдовали Самея. Въ назначенномъ мѣстѣ при Гаваонѣ, Амесса присоединился къ нимъ. Завистливый и оскорбленный Іоавъ, приблизился къ Амессѣ какъ будто для привѣтствія, взялъ его за бороду, какъ бы для поцѣлуя, и въ то же время нанесъ ему смертельную рану. Амесса лежалъ нѣкоторое время при дорогѣ, плавая въ крови, пока не нашли его, и не покрыли одеждою. Убійство Амессы возвратило Іоаву его прежнюю высокую должность, и Давидъ, повидимому, въ это время не сдѣлалъ никакой попытки, чтобъ отмстить за его смерь Но когда онъ умиралъ, то приказалъ Соломону наказать Іоава за то, что тотъ пролилъ кровь Амессы и другихъ.

Аметистъ (Исх. XXXIX, 12)—одинъ изъ драгоцѣнныхъ камней въ наперсникѣ первосвященника, именно третій, въ третьемъ ряду; онъ бываетъ различныхъ цвѣтовъ, но преимущественно пурпуроваго. Это слово встрѣчается въ Новомъ Завѣтѣ только однажды, именно въ Откров. XXI, 20, гдѣ говорится, что двѣнадцатое основаніе новаго Іерусалима было *аметистъ*. Названіе камня, какъ полагаютъ, происходитъ отъ слова, означающаго *вино*. Древніе Греки считали его амулетомъ, предохраняющимъ отъ опьяненія.

Аминадавъ. См. **Авинадавъ.**

Аминь (истинно, да будетъ) (Второзак. XXVII, 15). Это слово, хотя и при различномъ употребленіи, существенно имѣетъ одно и тоже значеніе. Оно служитъ подтвержденіемъ отвѣта и употребляется для означенія согласія или совершенной уступки. Оно иногда переводится словомъ: *истинно*, и часто употреблялось Господомъ, когда Онъ изрекалъ какую либо важную и тождественную истину. Повтореніе этого слова: *истинно, истинно, говорю вамъ*, усиливаетъ подтвержденіе. Между первенствующими христіанами было обычнымъ дѣломъ для всѣхъ присутствующихъ при Богослуженіи произносить: *аминь!* въ концѣ каждой молитвы, или при принесеніи благодаренія (I Кор. XIV, 16). Іудейскіе писатели говорятъ: *нѣтъ ничего выше въ очахъ Божіихъ, какъ слово аминь, которымъ Израильтянинъ подтверждаетъ свою рѣчь.* Обѣтованія Божіи суть *аминь*, потому что онѣ сдѣлались вѣрными и несомнѣнными во Христѣ (II Кор. I, 20). Слово *аминь* служитъ однимъ изъ наименованій нашего Господа (Откр. III, 14), такъ какъ Онъ есть вѣрный и истинный Свидѣтель. Слова *аминь и аминь* служатъ краснорѣчивымъ и возвышеннымъ заключеніемъ одной изъ торжественныхъ пѣсней Давидовыхъ (Пс. XL, 14).

Амій (I Езд. II, 57)—глава одного изъ семействъ возвратившихся изъ Вавилона.

Амма (основаніе чего либо) (II Цар. II, 24)—холмъ въ сѣверной части колѣна Веніаминова, по дорогѣ къ пустынѣ Гаваонской, до котораго Іоавъ и Авесса преслѣдовали Авенира, послѣ кровавой битвы между 12-ю со стороны Авенира и 12-ю со стороны Іоава воинами.

Аммадъ (I Цар. XXX, 28)—городъ неизвѣстный изъ другихъ мѣстъ Свящ. Писанія.

Амми (народъ мой) (Осіи II, 1)—въ приведенной цитатѣ пророкъ обращаетъ свою рѣчь къ сынамъ Израиля: *говорите братьямъ вашимъ: Амми* (народъ мой), *и сестрамъ вашимъ: Рухама* (помилованная), т. е. Я снова назову народъ непомилованный народомъ Моимъ, т. е. помилованнымъ.

Аммидеи. См. II Езд. V, 20.

Аммизавадъ (рабъ Бога щедродателя) (I Пар. XXVII, 6)—изъ сыновъ Ванея, одного изъ главныхъ военачальниковъ Давида.

Аммишаддай (народъ Всемогущаго) (Числ. I, 12, II, 25)—отецъ Ахіезера, начальника сыновъ Дана, изъ главныхъ мужей, присутствовавшихъ съ Моисеемъ при Синаѣ для исчисленія народа.

Аммiилъ, Аммiэлъ (по Гезенію, другъ и слуга Божій)—имя слѣдующихъ лицъ: а) (Числ. XIII, 12) одинъ изъ 12-ти соглядатаевъ, посланныхъ Моисеемъ по повелѣнію Божію для осмотра земли Ханаанской. Онъ былъ изъ колѣна Данова;

б) (II Цар. IX, 4) отецъ Махира, въ домѣ котораго жилъ Мемфивосѳей, внукъ Саула, и который снабжалъ пищею и домашнею утварью Давида и людей, бывшихъ съ нимъ въ Маханаимѣ;

в) (I Пар. XXVI, 5) одинъ изъ левитовъ, назначенныхъ Давидомъ въ число привратниковъ при храмѣ;

г) (I Пар. III, 5) отецъ Вирсавіи, жены Давида, матери Соломона. Въ III кн. Царствъ (XI, 3) онъ называется: *Еліамъ.*

Амміудъ (по Гезенію, *одинъ изъ колѣна Іудова*)—имя различныхъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи, какъ то: а) (Числ. I, 10, II, 18) отецъ Елитама, начальника сыновъ колѣна Ефремова, при производствѣ счисленія народа Израильскаго въ пустынѣ Синайской;

б) (Числ. XXXIV, 28) отецъ Педама, изъ сыновъ Неффалимовыхъ, присутствовавшаго вмѣстѣ съ другими мужами при раздѣлѣ земли Ханаанской;

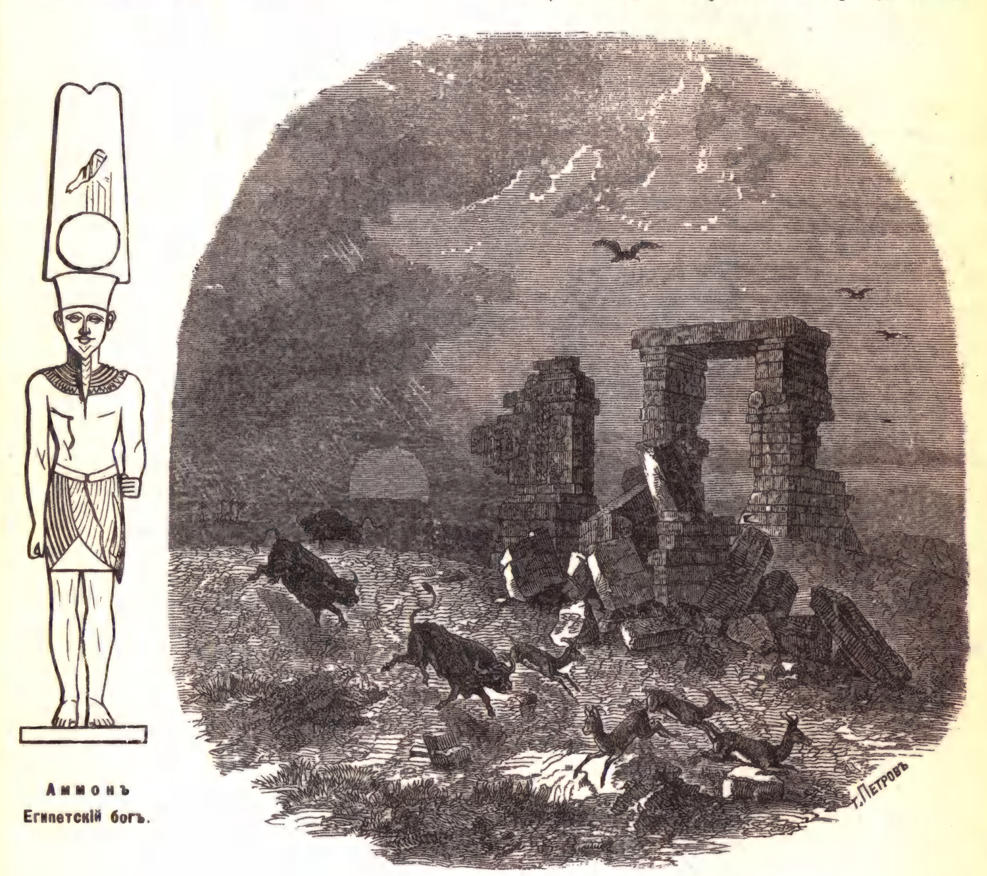
в) (I Пар. IX, 4) отецъ Уѳая, упоминаемый въ родословіи колѣна Іудина;

г) (Числ. XXXIV, 20) отецъ Самуила, изъ сыновъ Симеоновыхъ, присутствовавшихъ при раздѣлѣ земли Ханаанской.

Аммонитяне, или сыны Аммона (Быт. XIX, 38)—были потомками *Бен-Амми,* сына Лотова, по кровосмѣшеніи его съ своею младшею дочерью. Онъ родился вблизи Сура, но потомство его распространилось къ с. и занимало гористыя страны Галаада, между потоками Арнономъ и Явокомъ. Первоначально владѣнія ихъ граничили къ с. потокомъ Явокъ, къ з. Іорданомъ, къ ю. Арнономъ, и вдавались съ восточной стороны въ Аравію. Аморитяне, при своемъ царѣ Сигонѣ, изгнали Аммонитянъ изъ плодороднѣйшей части ихъ владѣній, лежавшей между двумя рѣками; но Моисей взялъ эту землю у Аморитянъ и раздѣлилъ оную между колѣнами Рувимовымъ и Гадовымъ. Вслѣдствіе того западною границею Аммонитянъ слѣлался одинъ изъ потоковъ р. Явокъ, при которомъ стоялъ ихъ главный городъ *Рабба* или *Рабба-Аммонъ.* Горы Галаадскія составляли восточную границу земли Аммонитской, а страна Моавитская—южную. Сыны Аммоновы предавались глубокому идолопоклонству (Суд. X, 6). Главнымъ идоломъ ихъ былъ Молохъ, какъ полагаютъ, одно и тоже божество что и Ваалъ. Исторія ихъ наполнена многими проявленіями гнѣва Божія, который они многократно навлекали на себя своимъ нечестіемъ, хотя и были пощажены, по нарочитому повелѣнію Божію, когда Израиль обошелъ страну ихъ, во время своего похода изъ Египта (II Пар. XX, 10, Втор. II, 19). Спустя 300 лѣтъ послѣ сего царь Аммонитскій объявилъ войну Израильтянамъ подъ тѣмъ предлогомъ, что они занимали страну его (Суд. XI, 13). Послѣ кровавой битвы Аммонитяне были разбиты съ большою потерею. Въ началѣ царствованія Саула (I Цар. XI, 1), Аммонитяне подъ начальствомъ Нааса, своего царя, осадили городъ Іависъ-Галаадскій, и согласны были заключить союзъ съ жителями онаго только при такомъ условіи, чтобы у каждаго изъ жителей былъ выколотъ правый глазъ. Израильтяне потребовали семь дней срока для отвѣта и къ концу его собрали значительное войско изъ 33 тысячъ для сраженія съ Аммонитянами, и такъ побили ихъ на голову, что *не осталось изъ нихъ двоихъ вмѣстѣ* (I Цар. XI, 11). Черезъ 50 или 60 лѣтъ послѣ того умеръ одинъ изъ царей Аммонитскихъ, и Давидъ, повидимому обязанный нѣкогда ему, отправилъ къ его сыну и преемнику пословъ, съ изъявленіемъ своего соболѣзнованія. Это дружеское расположеніе, къ сожалѣнію, было встрѣчено царемъ Аммонитскимъ враждебно; съ посланниками Давида было поступлено грубо и оскорбительно. Ожидая, что Давидъ не преминетъ отмстить за оскорбленіе, они постарались запастись наемнымъ войскомъ изъ Сирійцевъ. Давидъ, услыхавъ объ ихъ враждебныхъ замыслахъ, послалъ на встрѣчу имъ Іоава съ отборнымъ войскомъ Израильскимъ. Исходъ битвы былъ гибеленъ для Аммонитянъ: они и ихъ союзники были разбиты и бѣжали; Равва, столица, и прочіе города ихъ были разрушены Израильтянами; «вѣнецъ царя ихъ Давидъ взялъ и возложилъ на себя, народъ же бывшій во взятыхъ городахъ вывели, клали подъ пилы, подъ желѣзныя молотилки, подъ желѣзные топоры и бросали въ обжигательныя печи» (II Цар. XII, 29, 31). Такъ поступилъ Давидъ, по словамъ свящ. историка, со всѣми городами Аммонитскими (II Цар. XII, 29—31). Въ состояніи рабства они оставались до царствованія Іосафата. Въ союзѣ съ Моавитянами и другими народами они объявили войну Іудеѣ, но были поражены чудеснымъ образомъ (II Пар. XX). Послѣ этого Іоѳамъ вступилъ съ ними въ войну, побѣдилъ ихъ и сдѣлалъ своими данниками на нѣсколько лѣтъ. Самый грозный судъ Божій былъ произнесенъ надъ ними и ихъ столицею за то именно, что они захватили и заняли часть земли Израильской (Іерем. XLIX, 1—6), и за то что они надменно торжествовали и глумились надъ Израильтянами во дни ихъ плѣна (Іезек. XXV, 2—7). Всѣ сіи грозныя предсказанія исполнились надъ ними во всей точности и силѣ, какъ несомнѣнно то подтверждаютъ и свѣтскіе историки. Они, какъ народъ, скоро исчезли съ лица земли, и Оригенъ, писатель III вѣка, говоритъ, что въ его время они были извѣстны только подъ общимъ наименованіемъ Арабовъ. На томъ мѣстѣ, гдѣ находился ихъ главный городъ, разбросано въ настоящее время бѣдное селеніе *Емманъ,* въ двѣнадцати миляхъ

къ ю.-з. отъ новаго города *Исалтъ*. Главный городъ ихъ въ настоящее время есть въ собственномъ смыслѣ *стойло верблюдовъ* (Іезек. XXѴ, 5) и *мѣсто для лежанія стадъ;* вся страна ихъ, прежде столь многолюдная и цвѣтущая, теперь обращена въ обширную пустыню, изрѣдка усѣянную только стадами Бедуиновъ.

Аммонъ (сынъ рода моего) (Быт. XIX, 29)—сынъ Лота отъ младшей дочери его, родоначальникъ Аммонитянъ.



Аммонъ
Египетскій богъ.

Развалины храма Аммона въ оазисѣ Сива.

Аммонъ (который въ *Но* т. е. въ *Ѳивахъ*) (Іер. XLѴI)—названіе одного Египетскаго божества, упоминаемаго пророками: Іереміею (XLѴI, 25), Іезекіилемъ (XXX, 15) и Наумомъ (III, 8), главнымъ образомъ по отношенію къ городу *Но,* или *Но-Аммонъ* (Еврейское названіе города Ѳивъ, или у Грековъ и Римлянъ *Аммонъ*). Божество извѣстное подъ названіемъ *Аммонъ* было главнымъ божествомъ Діосполиса или Ѳивъ, и почиталось точно также какъ у Грековъ Зевсъ или Юпитеръ. Въ пустыняхъ Ливіи въ оазисѣ Сива находился знаменитый въ свое время храмъ и оракулъ Аммона, который посѣтилъ нѣкогда Александръ Македонскій.

Аммонъ (строитель, художникъ) (IѴ Цар. XXI, 18—26)—четырнадцатый царь Іудейскій, сынъ и наслѣдникъ Манассіи. Онъ во многомъ походилъ на своего отца, служилъ и покланялся идоламъ, «*и оставилъ Господа Бога отцевъ своихъ, не ходилъ путемъ Господнимъ*» (ст. 22), замѣчаетъ свящ. историкъ,—не подражалъ онъ только покаянію и исправле-

нію своего отца. Царствованіе его продолжалось два года. Слуги его составили противъ него заговоръ и умертвили его во дворцѣ. «*Но народъ земли*, какъ замѣчаетъ свящ. писатель, *перебилъ всѣхъ бывшихъ въ заговоръ противъ Аммона и воцарилъ Іосію сына его*». Аммонъ былъ похороненъ съ сыномъ своимъ въ саду Уззы.

Амнонъ (постоянный, вѣрный) - имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. III, 1) перворожденный сынъ Давида, родившійся въ Хевронѣ отъ Ахиноамы израильтянки. Онъ совершилъ тяжкій грѣхъ, обезчестивъ сестру свою (по отцу), Ѳамарь (II Цар. XIII). Давидъ очень разгнѣвался на сына за прелюбодѣяніе, хотя и не наказалъ его, но братъ Амнона, Авессаломъ, рѣшился отмстить ему за безчестіе. Скрывая свой замыселъ въ теченіе двухъ лѣтъ, онъ наконецъ выполнилъ оный въ своемъ дворцѣ, во время домашняго праздника (стрижки овецъ), на который вмѣстѣ съ прочими членами царскаго семейства былъ приглашенъ и Амнонъ;

б) (I Пар. IV, 20) старшій сынъ Симона изъ рода Іуды.

Амокъ (глубокій) (Неем. XII, 7, 20) — имя одного изъ священниковъ, возвратившихся съ Зоровавелемъ изъ плѣна Вавилонскаго.

Амонъ—имя двухъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (III Цар. XXII, 26) градоначальникъ Самарійскій, во дни Ахава и Іосафата;

б) (Неем. VII, 59) изъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Амореи (горные жители, или горцы) (Быт. X, 16, Числ. XIII, 30) — племя, происходившее отъ Ханаана и самое страшное изъ всѣхъ племенъ, съ которыми когда либо имѣли дѣло Израильтяне. Они были гигантскаго роста и очень воинственны (Амос. II, 9); населяли они одну изъ плодороднѣйшихъ странъ на землѣ, омываемую съ трехъ сторонъ рѣками: Арнономъ, Явокомъ и Іорданомъ. Израильтяне просили дозволенія пройти чрезъ землю ихъ, обѣщаясь при этомъ не дѣлать никакого вреда и даже не черпать воды изъ ихъ колодцевъ, но въ этой просьбѣ имъ было отказано. Амореяне собрались и пытались остановить ихъ шествіе, но были разбиты на голову; ихъ страна была взята и раздѣлена между колѣнами Рувимовымъ и Гадовымъ. Часть того же народа первоначально обитала между западными крутизнами и смоляными ямами береговъ Мертваго моря (Быт. XIV, 7). *Амореянинъ* употребляется иногда въ грубомъ смыслѣ и почти равносильно названію: *Хананеянинъ*.

Амоса пр. книга состоитъ изъ 9-ти главъ, исполнена глубокаго значенія и назидательности. Отличительною чертою оной служитъ обиліе сравненій, аллегорій, взятыхъ изъ земледѣльческой и сельской жизни. Амосъ предсказываетъ грозный судъ Божій на сосѣднія съ Іудеею земли и на самый Израиль, предостерегаетъ, увѣщеваетъ его, грозитъ ему и трогательно убѣждаетъ покаяться. Поэтическій стиль этого древняго Еврейскаго боговдохновеннаго поэта-пророка полонъ жизненности и живаго воображенія. Его образы сколько естественны, столько же и разительны. Въ одномъ мѣстѣ, напр. предсказывая грядущія бѣдствія, онъ говоритъ такъ: «*тоже, какъ если бы кто убѣжалъ отъ льва и попался бы ему навстрѣчу медвѣдь, или еслибы пришелъ домой и оперся рукою о стѣну, и змѣя ужалила бы его*» (Амос. V, 19); въ другомъ—описывая избавленіе отъ этихъ бѣдствій, онъ восклицаетъ: «*вотъ наступятъ дни, говоритъ Господь, когда пахарь застанетъ жнеца, а топчущій виноградъ сѣятеля; и горы источатъ будутъ виноградный сокъ, и всѣ холмы потекутъ*» (Ам. IX, 13). Особенною живостію изложенія и красотою образовъ отличаются главы книги пр. Амоса V, VII, IX. На пророчества Амоса дважды указывается и въ Новомъ Завѣтѣ, именно: первомученикомъ св. архидіакономъ Стефаномъ (Дѣян. VII, 43) и апостоломъ Іаковомъ (Дѣян. XV, 16—17).

Амосъ (тяжесть) а) (Амос. I, 1) — одинъ изъ меньшихъ пророковъ, жившихъ въ царствованіе Озіи, царя Іудейскаго, почти за 800 лѣтъ до Р. Х. и современникъ Осіи. Онъ былъ сынъ одного изъ пастуховъ г. Ѳекои, принадлежащаго къ колѣну Іудову и лежавшаго на разстояніи 10 или 15 миль къ ю отъ Іерусалима, на границахъ великой Аравійской пустыни (IIар. XX, 20). Здѣсь онъ пасъ стада и питался собираніемъ плодовъ сикоморы (Амос. VII, 14), что, повидимому, указываетъ на его сравнительно бѣдное состояніе, такъ какъ означенный плодъ служилъ пищею преимущественно бѣдныхъ; въ этомъ-то состояніи онъ и былъ призванъ Господомъ къ пророческому служенію. Время и обстоятельства его рожденія и смерти неизвѣстны;

б) (Исаіи I, 1, II, 1) отецъ пророка Исаіи. Думаютъ, что одна изъ дочерей его была женою Манасіи.

Амплій (большой, широкій) (Рим. XVI, 8)—одинъ изъ 70-ти апостоловъ. По преданію,

онъ былъ епископомъ въ Діосполѣ, въ Виѳиніи, при Черномъ морѣ. Память его совершается 31 октября и 4 января.

Амрамъ (Исх. VI, 18) (народъ Вышняго)—сынъ Каафа и внукъ Левія; онъ женился на Іохаведѣ, своей теткѣ, отъ которой имѣлъ сыновей: Аарона и Моисея и дочь Маріамъ (Числ. XXVI, 59). Подобные браки были впослѣдствіи времени воспрещены закономъ (Лев. XVIII. 12). Онъ умеръ 137 лѣтъ отъ роду (Исх. VI, 20). Его вѣра засвидѣтельствована св. ап. Павломъ (Евр. XI, 23). Отъ него произошелъ родъ Амрама.

Амрафель (стражъ безсмертныхъ) (Быт. XIV, 1)—царь Сеннаарскій, и и Вавилонскій, который, соединившись съ тремя другими царями, пошелъ войною противъ Содома и другихъ городовъ, лежавшихъ въ долинѣ Сиддимъ, гдѣ нынѣ Мертвое море. Они грабили эти города и брали въ плѣнъ ихъ жителей. Послѣ одного набѣга въ числѣ плѣнныхъ они захватили и Лота, племянника Авраамова (Быт. XIV, 12).

Амфиполь (Дѣян. XVII, 1)—городъ Европейской Турціи, въ Македоніи, близъ устья рѣки *Стримонъ*, основанный Кимономъ, извѣстнымъ Аѳинскимъ полководцемъ, за 500 лѣтъ до Р. X. и бывшій нѣкогда столицею восточной Македоніи. Развалины города въ настоящее время доселѣ еще свидѣтельствуютъ о томъ, какъ сильно онъ былъ укрѣпленъ въ свое время. Св. апостолъ Павелъ посѣтилъ этотъ городъ вмѣстѣ съ Силою, во время втораго своего апостольскаго путешествія. Въ настоящее время это незначительное мѣстечко, называемое Турками *Джени-кени*, или *Новый городъ*.

Амцій (сильный)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 46) левитъ, изъ предковъ пѣвца Еѳана;

б) (Неем. XII, 12) предокъ свящ. Адаіи, жившій въ Іерусалимѣ послѣ плѣна.

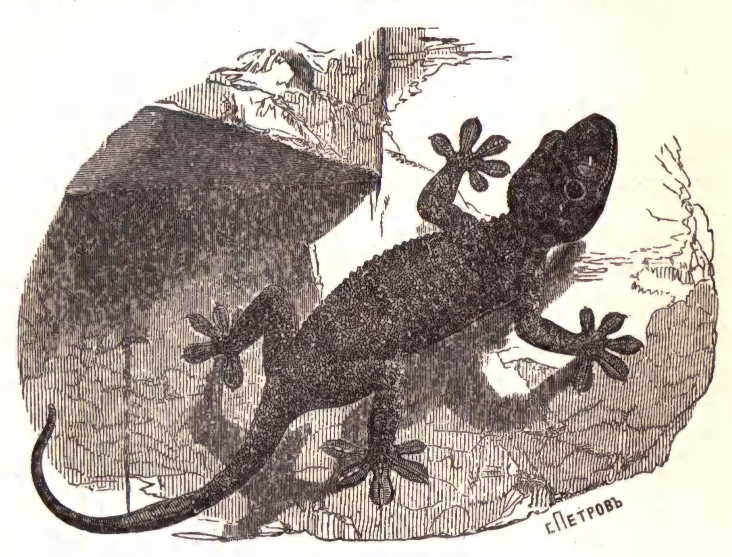
Ана (услышаніе)—имя трехъ лицъ:

а) (Быт. XXXVI, 20, 29) изъ сыновъ Сеира, князь Идумейскій;

б) (Быт. XXXVI, 24, 25) сынъ Цивеона Евеянина. «Это тотъ Ана, который нашелъ теплыя воды въ пустынѣ, когда пасъословъ Цивеона, отца своего» (24).

в) (III, Цар. X, 13) мать Асы, царя Іудейскаго, дочь Авессалома. Въ другихъ мѣстахъ читается: *Мааха*.

Анака (стенаніе) (Лев. XI, 20)—животное пресмыкающееся, по закону Моисееву, изъ породы нечистыхъ. Вѣроятно, подъ симъ названіемъ разумѣется *ящерица Гекко*, водящаяся въ обиліи въ странахъ, омываемыхъ Средиземнымъ моремъ, особенно въ Египтѣ, и кваканье которой походитъ на кваканье боль-



Анака или ящерица Гекко

шой лягушки. Въ Каирѣ думаютъ, что она отравляетъ пищу, если проползетъ надъ нею, и въ этомъ, конечно, есть своя доля правды. Изъ ногъ этого пресмыкающагося вытекаетъ иногда вредная, острая жидкость, которая производитъ воспаленіе въ человѣческой кожѣ, если только коснется тѣла; слѣдовательно, пища, въ которую попадетъ означенная жидкость, дѣлается негодною къ употребленію и вредною для здоровья.

Анамеилъ. См. **Хананелъ.**

Анамелехъ (IV Цар. XVII, 31) — одно изъ языческихъ идольскихъ изображеній Сепарваима, имѣвшее видъ солнца. Это божество, какъ кажется, было подобнымъ идолу Молоху и въ честь его жители Сепарваима сжигали дѣтей, принося ихъ въ жертву Въ Свящ. Писаніи имя Анамелехъ встрѣчается только однажды.

Анамимъ упоминается только въ книгѣ Бытія (X, 13) и I Парал. (I, 11) — потомокъ Мицраима, отъ котораго, по Бохарту, произошелъ кочующій народъ Гаммаиы, кочевавшій около храма Юпитера Аммонскаго въ пустынѣ Ливійской.

Анани (Богъ-покровъ) (I Пар. III, 24)—одинъ изъ семи сыновъ Еліоэная, потомокъ Іехоніи.

Ананіилъ (милость Божія) (Тов. I, 1)—изъ колѣна Нефѳалимова, дѣдъ Товита.

Ананій (благій, милостивый) (II Пар. XVI, 7, III Цар. XVI 1—7)—прозорливецъ, въ царствованіе Асы, царя Іудейскаго, за обличенія заключенный имъ въ темницу.

Ананія—одинъ изъ трехъ товарищей пророка Даніила, воспитывавшихся вмѣстѣ съ нимъ при дворѣ Навуходоносора (Дан. I, 6, 7). Здѣсь ему было дано Халдейское имя: *Седрахъ*.

Ананія (благодать Іеговы)—имя лицъ, упоминаемыхъ въ кн. Дѣяній Апостольскихъ и другихъ: а) (Дѣян. V, 1—10)—одинъ изъ обратившихся въ христіанство, вслѣдствіе проповѣди апостольской. Когда послѣдователи Христовы, владѣвшіе землями, продавали ихъ и приносили цѣну проданнаго къ апостоламъ, Ананія съ женою своею Сапфирою, продавъ имѣніе, утаили изъ цѣны, а нѣкоторую часть принесли и положили къ ногамъ апостоловъ. Обличенный св. ап. Петромъ въ своемъ тяжкомъ грѣхѣ, во лжи Святому Духу, Ананія палъ бездыханнымъ. Жена его, Сапфира, участвовавшая въ обманѣ своего мужа, не зная о гибельной его кончинѣ, такъ какъ юноши вынесли тѣло его для погребенія, на вопросъ Апостола: *за столько ли они продали землю?* подвердила ложь Ананіи и тотчасъ же послѣ того пала бездыханною подобно своему мужу. Въ доказательство Божества Святато Духа св. ап. Петръ въ вышеозначенномъ повѣствованіи прямо именуетъ Его Богомъ: «*Ананія*, говоритъ онъ, *для чего ты допустилъ сатанѣ вложить въ сердце твое мысль солгать Духу Святому*»....? и замѣчаетъ далѣе: «*ты солгалъ не человѣкамъ, а Богу*» (Дѣян. V, 3, 4);

б) (Дѣян. XXII, 12) ученикъ первенствующей христіанской Церкви, который жилъ въ Дамаскѣ, и былъ посланъ Господомъ въ Дамаскъ посѣтить ап Павла, вскорѣ послѣ его обращенія въ христіанство, для возвращенія ему тѣлеснаго зрѣнія Ап. Павелъ передаетъ, что произошло при этомъ случаѣ и свидѣтельствуетъ объ Ананіи, какъ о мужѣ благочестивомъ, одобряемомъ всѣми Іудеями живущими въ Дамаскѣ. Многіе думаютъ, что онъ былъ однимъ изъ 70-ти учениковъ Господа, и скончался мученически. Память его празднуется 1 октября и 4 января;

в) (Дѣян. XXIII, 2) Іудейскій первосвященникъ. Когда ап. Павелъ началъ говорить въ свою защиту рѣчь предъ Іудейскимъ синедріономъ, Ананія первосвященникъ приказалъ предстоявшимъ предъ нимъ бить его по устамъ Оскорбленный неуваженіемъ къ своимъ правамъ, апостолъ укорялъ первосвященника въ свою очередь въ нарушеніи того самаго закона, который представлялъ тотъ. Когда ему напомнили о высокомъ званіи Ананіи, *какъ Божія первосвященника*, апостолъ отозвался незнаніемъ того, что онъ былъ первосвященникъ. Вслѣдствіе недоразумѣнія между Іудеями и Самарянами Ананія за нѣсколько лѣтъ до сего былъ лишенъ своей должности и отправленъ въ качествѣ плѣнника въ Римъ. Званіе первосвященника наслѣдовалъ Іонафанъ, но, по умерщвленіи его Феликсомъ, эта должность нѣкоторое время оставалась незанятою. Въ этотъ-то промежутокъ времени апостолъ Павелъ и былъ привлеченъ къ суду. При семъ обстоятельствѣ Ананія взялъ на себя должность предсѣдателя синедріона, тогда какъ прежде былъ первосвященникомъ, но безъ всякаго полномочія. Вслѣдствіе сего и отвѣтъ апостола получаетъ особенную силу и выразительность. Ананія былъ однимъ изъ обвинителей Павла предъ Феликсомъ, и намѣревался подстеречь и убить его, но его злодѣйскій замыселъ не удался (Дѣян. XXV, 3);

д) (Іер. XXVIII, 1, 5, 10) сынъ Азура изъ Гаваона, не призванный Богомъ пророкъ, жившій во дни Седекіи ц. Іудейскаго.

е) (Iер. XXXVI, 12) отецъ Седекiи, одного изъ князей ц. Iоакима;

ж) (Неемiи Ш, 23) изъ предковъ Азарiи при Неемiи, чинившаго стѣну Iерусалимскую;

з—к) (II Езд. IX, 21, II Езд. IX, 39, IX, 43, IX, 49) Первые два лица изъ Израильтянъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ, остальные два изъ священниковъ и левитовъ, объяснявшихъ народу Законъ Божiй.

л) (Тов. V, 13) изъ знаменитыхъ предковъ Товита и мнимаго Азарiи, спутника Товiи;

м) (Iудиѳь VIII, 1) одинъ изъ предковъ Iудиѳи;

н) (Неем. XI, 32) одинъ изъ городовъ, въ которыхъ жили Венiамитяне послѣ плѣна.

Ананъ (благiй, милостивый) (Iер. XXXV, 4) —сынъ Годолiи, во дни Iоакима ц. Iудейскаго, по словамъ пророка, *человѣкъ Божiй*. Сыновья его при Iеремiи имѣли особую комнату въ храмѣ, домѣ Божiемъ.

Прочiя лица того же имени:

а) (Неем. X, 26) изъ главъ народа Израильскаго во дни Ездры и Неемiи;

б) (II Ездр. V, 30) изъ служителей при храмѣ. Въ I Езд. (II, 46) стоитъ: *Хананъ;*

в) (II Езд. IX, 32) изъ Израильтянъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ. Въ I Езд. (X, 31) стоитъ: *Харимъ.*

Анахараѳъ (ущелье) (Нав. XIX, 19)—городъ колѣна Иссахарова.

Анаѳема (I Кор. XVI, 22) (заклятiе, отлученiе). Подъ симъ словомъ въ общемъ смыслѣ разумѣется обреченiе какого либо животнаго, лица, или мѣста конечной гибели, или Божескому отмщенiю (Лев. XXVII, 28, Нав. VI, 16). Въ болѣе тѣсномъ смыслѣ подъ словомъ анаѳема въ древней христiанской Церкви разумѣлось отлученiе отъ Церкви, или исключенiи изъ общества вѣрующихъ, еретиковъ или нераскаянныхъ грѣшниковъ. Въ православной Церкви обрядъ отлученiя таковыхъ совершается донынѣ въ недѣлю Православiя. Въ Еврейскомъ языкѣ слово *анаѳема* обозначается словомъ: *херемъ.*

Анаѳема, маран-афа (I Кор. XVI, 22)—Сирiйское восклицанiе, значущее: *да будетъ отлученъ до пришествiя Господа.* Сими словами Iудеи начинали суровый приговоръ крайняго отлученiя, и силою означенныхъ словъ виновный не только отлучался изъ среды ихъ, но уже обрекался, на сколько это было возможно, на конечную гибель. Употребленiе апостоломъ сего ужаснаго проклятiя указываетъ на то, какъ строго смотрѣлъ онъ на тяжелый грѣхъ нелюбви къ Господу Iисусу.

Анаѳоѳъ (отвѣтъ на молитву) — левитскiй городъ колѣна Венiаминова, расположенный въ нѣсколькихъ миляхъ къ с. отъ Iерусалима. Онъ былъ мѣстомъ рожденiя пророка Iеремiи (Iер. I, 1) и предметомъ одного изъ его пророчествъ (Iерем. XI, 19—22); о немъ пророчествовалъ и Исаiя (Исаiи X, 30). Авiафаръ былъ изгнанъ Соломономъ въ Анаѳоѳъ. Сыны Венiаминовы жили въ немъ послѣ плѣненiя (Неем. XI, 32). На мѣстѣ древняго города, въ настоящее время, по словамъ Англiйскаго путешественника, Робинсона, находится селенiе *Аната*, въ разстоянiи одного часа съ четвертью съ с.-в. отъ Iерусалима, и состоящее изъ нѣсколькихъ жалкихъ лачугъ, жители которыхъ очень бѣдствуютъ. Недалеко впрочемъ отъ означеннаго селенiя находятся каменоломни строительнаго камня, который въ достаточномъ количествѣ вывозится отсюда въ Iерусалимъ.

Анаѳоѳъ—имя двухъ лицъ: а) (I Пар. VII, 8) изъ сыновъ Бехера, сына Венiаминова;

б) (Неем. X, 19) изъ главъ народа Израильскаго, во дни Ездры.

Анаѳъ (отвѣтъ на молитву) (Судей III, 30)—отецъ Самегара, судiи Израильскаго, избившаго шесть сотъ человѣкъ Филистимлянъ рожномъ, которымъ погоняютъ воловъ.

Анаѳъ (мѣсто виноградныхъ кистей или ягодъ) (Нав. XI, 21, XV, 50)—очень древнiй городъ въ нагорной странѣ Iудейской. Прежде завоеванiя земли Ханаанской Iисусомъ Навиномъ онъ былъ взятъ Енакимами, потомками Енака (XI, 21), по истребленiи же ихъ Iисусомъ Навиномъ городъ достался колѣну Iудину (XV, 50). Вѣроятно, это тоже самое мѣсто, которое упоминается подъ именемъ *Герешъ-Анаѳъ*, т. е. городъ Анаѳа, въ Египетскомъ папирусѣ Анастаси (№ 1, связк. 22, 1, 3). О немъ упоминаютъ также Евсевiй и Iеронимъ въ IV и V столѣтiяхъ нашей эры, какъ о большомъ селенiи, и Робинсонъ открылъ въ новѣйшее время подъ означеннымъ названiемъ одно селенiе, несомнѣнно занимающее тоже самое положенiе, какъ и древнiй городъ. Названiе свое получилъ вѣроятно отъ винограда, который въ обилiи росъ въ означенной мѣстности.

Ангелъ (Быт. XVI, 7—14). Это слово на Греческомъ и Еврейскомъ языкѣ значитъ: *вѣстникъ.* Слово *ангелъ (вѣстникъ)* часто прилагается и къ людямъ (Лук. VII, 24, IX, 52). Употребляемое въ общемъ смыслѣ оно выражаетъ собой понятiе о духовныхъ существахъ и служенiи ихъ, такъ какъ чрезъ нихъ Го-

сподь являетъ свою волю и дѣлаетъ ихъ орудіями исполненія оной. Изъ Свящ. Писанія и преданія мы знаемъ объ ихъ мѣстопребываніи и служеніи, что они владѣютъ знаніемъ и чистотою, далеко превосходящими наше мышленіе. Они существа духовныя, безтѣлесныя, одаренныя волею, умомъ и могуществомъ, и занимающія высшую степень въ ряду творенія. Выраженіе: *ты творишь ангелами Своими духовъ, служителями Своими огнь пылающій* (Пс. CIII, 4, Евр. I, 7) прямо указываетъ на безплотность ангеловъ. Объ явленіи и служеніи ангеловъ мы можемъ имѣть понятіе изъ слѣд. мѣстъ Свящ. Писанія: Быт. XVI, 7—11, Суд. XIII, 6, Іез. X, Дан. VI, 22, Мѳ. IV, 11; XVIII, 10, Лук. I, 19, XVI, 22, XXII, 43, Дѣян. VI, 15, XII, 9, Евр. I, 14, II, 16, II Сол. I, 7, Отк. X, 1, 2, 6. О числѣ ангеловъ мы знаемъ изъ слѣд. мѣстъ Свящ. Писанія: III Цар. XXII, 19, Пс. XVII, 11, Дан. VII, 10, Мѳ. XXVI, 53, Лук. II, 9—14, I Кор. IV, 9, Евр. XII, 22. О силѣ и могуществѣ ангеловъ свидѣтельствуютъ слѣд. мѣста: Пс. CII, 20, II Петр. II, 11, Откр. V, 2, XVII, 21. XIX, 17. На ихъ служеніе и дѣятельность указываютъ слѣд. мѣста: Суд. XIII, 20, Исаіи VI, 2—6, Мѳ. XIII, 42, XXVI, 53, Дѣян. XXVII, 23, Откр. VIII, 13. Таковы нѣкоторыя главныя мѣста Св. Писанія, выбранныя нами изъ множества, въ которыхъ дѣлаются указанія на эти чины и степени міра ангельскаго, на ихъ духовную природу и служеніе. Но кромѣ міра ангельскаго есть также міръ злыхъ духовъ. Это *ангелы*, по слову ап. Іуды, *не сохранившіе своего достоинства, но оставившіе свое жилище. Они соблюдаются въ вѣчныхъ узахъ, подъ мракомъ, на судъ великаго дня* (Іуд. I, 6). О сихъ послѣднихъ подробнѣе скажемъ въ словахъ: *діаволъ, сатана, бѣсъ*.

Ангелъ лица Его (т. е. Господа) (Ис. LXIII, 9)—подъ симъ наименованіемъ нѣкоторые разумѣютъ Архангела Гавріила, *стоящаго предъ лицемъ Божіимъ;* другіе же относятъ означенное выраженіе къ Самому Воплощенному Слову, которое есть *сіяніе Славы Отчей*.

Ангелъ Церкви (Откр. II, 1)—главный служитель, или представитель Іудейской синагоги, назывался ангеломъ церкви, потому что онъ обращался съ молитвою и ходатайствомъ къ Богу за Іудеевъ, какъ ихъ духовный молитвенникъ. По ученію православной Церкви, каждая церковь, страна, область, городъ и частныя лица имѣютъ каждый своихъ хранителей, подобно тому, какъ, по слову Евангелія, имѣютъ ихъ и малыя дѣти (Мѳ. XVIII, 10).

Ангелъ Господень (Быт. XVI, 7)—есть одно изъ общихъ наименованій въ Ветхомъ Завѣтѣ Втораго Лица св. Троицы, имѣвшаго воплотиться Сына Божія (Исх. XXIII, 20, Дѣян. VII, 38).

Св. Андрей Первозванный (мужъ сильный) (Іоан. I, 40)—одинъ изъ 12-ти апостоловъ, сынъ Іонинъ, и братъ Симона Петра. Былъ уроженецъ Виѳсаиды, въ Галилеѣ, и первоначально ученикомъ Іоанна Крестителя, котораго оставилъ за тѣмъ, чтобы слѣдовать за Господомъ. Когда онъ нашелъ Мессію, то тотчасъ же отыскалъ брата своего Симона и привелъ его къ Іисусу. Съ того времени они слѣдовали за Нимъ до самой Его крестной смерти. Евангельскія событія, съ которыми особенно связано имя ап. Андрея, упоминаются въ слѣд. мѣстахъ: Мѳ. IV, 18—20, Мрк. XIII, 3, Іоан. I, 40, VI, 8, XII, 22. По преданію, послѣ чудныхъ событій дня Пятидесятницы, онъ проповѣдывалъ въ Скиѳіи и доходилъ даже до Кіева, гдѣ на горахъ его водрузилъ крестъ съ пророческимъ предсказаніемъ: «*Видите ли горы эти? Повѣрьте мнѣ, на нихъ возсіяетъ благодать Божія*». Тоже преданіе говоритъ, что онъ мученически кончилъ свою жизнь въ г. Патрахъ въ Ахеѣ, гдѣ былъ распятъ. Годъ въ который онъ пострадалъ намъ неизвѣстенъ; но послѣдній день мѣсяца ноября всегда считался и считается какъ у восточныхъ, такъ и у западныхъ христіанъ днемъ его мученической кончины.

Андроникъ (побѣдитель мужей)—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (Рим. XVI, 7) одинъ изъ 70-ти апостоловъ; по преданію, былъ епископомъ въ Панноніи. Мощи его обрѣтены въ царствованіе Аркадія и Онорія въ 396 году. Память его празднуется 17-го мая;

б) (II Мак. IV, 31—38) одинъ изъ почетныхъ сановниковъ ц. Сирійскаго, Антіоха Епифана;

в) (II Макк. V, 23) изъ приставниковъ того же Антіоха Епифана.

Анемъ (два источника) (I Пар. VI, 73)—городъ въ колѣнѣ Иссахаровомъ, отданный левитамъ, семейству Каафову. Въ кн. Навина (XIX, 21 и XXI, 29) онъ называется: *Ен-Ганнимъ*.

Анеръ (по Гезенію — отрокъ, по Фюрсту — отрасль, потомокъ)—имя одного лица и названіе города:

а) (Быт. XIV, 24) одинъ изъ Хананейскихъ

союзниковъ Авраама, соединившихся съ нимъ въ преслѣдованіи непріятеля, уведшаго въ плѣнъ его племянника Лота;

б) (I Пар. VI, 70) названіе города въ полуколѣнѣ Манассіиномъ, отданнаго левитамъ семейства Кааѳы. У Нав. (XXI, 25) вмѣсто *Анера* стоитъ: *Ѳаанахъ*.

Анимъ (источники) (Нав. XV, 50)—городъ въ нагорной мѣстности колѣна Іудина. Его указываютъ нынѣ въ развалинахъ селенія *Эль-Гувейнъ* на ю. отъ Хеврона, что согласно и съ показаніями Евсевія и Іеронима.

Аніамъ (стенаніе народа) (I Пар. VII, 19)—сынъ Шемида, потомокъ Манассіи.

Анна (милостивая)—имя трехъ лицъ:

а) (Лк. II, 36) пророчица изъ колѣна Асирова, дочь Фануилова. Достигшая глубокой старости, она, по слову Евангелія, не отходила отъ храма, постомъ и молитвою служа Богу день и ночь. Когда Симеонъ Богопріимецъ принялъ младенца Іисуса въ свои объятія и произнесъ свое дивное пророчество о Немъ, то и пр. Анна вмѣстѣ съ нимъ славила Господа и говорила о Немъ всѣмъ ожидавшимъ избавленія въ Іерусалимѣ;

б) (I Цар. I, 1, 2, II, 1—10) мать пр. Самуила, одна изъ женъ благочестиваго левита Елканы. Долго бездѣтная, она наконецъ по молитвѣ родила сына, котораго и посвятила на служеніе Господу въ скиніи. При этомъ случаѣ она произнесла высоко-трогательную благодарственную молитву Господу, въ которой въ первый разъ мы встрѣчаемъ имя *Христа, Помазанника Божія* (I Цар. II, 1—10);

в) (Тов. I, 9) жена Товита, благочестиваго Израильтянина, жившаго въ столичномъ Ассирійскомъ городѣ Ниневіи.

Анна, Ананъ (милостивый) (Лк. III, 2). Въ началѣ служенія Іоанна Предтечи первосвященниками Іудейскими были Анна и Каіаѳа. Анна занималъ должность первосвященника прежде Каіаѳы, а у Іуддеевъ было въ обыкновеніи оставлять наименованіе первосвященника тому, который прежде занималъ эту должность, и послѣ того какъ онъ прекратилъ свое служеніе. Это самое наименованіе первосвященника удержалось и за Анною. Онъ упоминается первымъ, такъ какъ былъ старше Каіаѳы и по лѣтамъ и по должности. Пять сыновей его занимали должность первосвященника, и двое первыхъ преемственно. Онъ доводился тестемъ первосвященнику означеннаго времени, т. е. Каіаѳѣ. Когда Господа Іисуса Христа взяли въ саду Геѳсиманскомъ, то его привели сначала къ Аннѣ, пользовавшемуся въ то время большимъ авторитетомъ и вліяніемъ, а тотъ препроводилъ Его уже къ Каіаѳѣ (Іоан. XVIII, 13—24).

Анисъ (Мѳ. XXIII, 23)—растеніе изъ семейства зонтичныхъ, употребляемое какъ приправа къ кушаньямъ и въ лѣкарствахъ. Оно произрастало въ обиліи въ Іудеѣ. Дикій анисъ растетъ въ обиліи въ Палестинѣ, Египтѣ, Малой Азіи. Книжники и фарисеи осуждаются Господомъ въ вышеприведенной цитатѣ за ихъ лицемѣрную ревность къ исполненію левитскаго закона въ маловажномъ, какъ напр. даяніе десятины съ дешевыхъ травъ, *мяты, аниса и тмина*, и за ихъ небреженіе о важнѣйшемъ въ законѣ: *судѣ, милости и вѣрѣ*.

Аннисъ. См. II Езд. V, 16.

Анніуѳъ См. II Езд. IX, 48. Въ параллельномъ мѣстѣ у Неемія (VIII, 7) стоитъ: *Ванаія*.

Аннонъ (дарованный) (II Цар. X, 1—4, I Пар. XIX, 2—4)—сынъ Нааса, ц. Аммонитскій, современникъ Давида. Какъ извѣстно, Давидъ пользовался благорасположеніемъ Нааса, отца Аннонова. По смерти его, Давидъ отправилъ пословъ утѣшить Аннона и выразить чувства сожалѣнія объ умершемъ. Но Аннонъ подумалъ, или заподозрѣлъ, что онъ прислалъ къ нему шпіоновъ,—вслѣдствіе чего схватилъ пословъ, обрилъ каждому изъ нихъ половину бороды, обрѣзалъ одежды ихъ до половины, до чреслъ, и въ такомъ видѣ отпустилъ къ Давиду, Услышавъ объ этомъ, Давидъ выслалъ къ нимъ на встрѣчу слугъ, съ приказаніемъ оставаться въ Іерихонѣ, пока отрастутъ ихъ бороды. Безчестный поступокъ Аннона послужилъ поводомъ къ долговременной войнѣ, во время которой было истреблено множество Аммонитянъ и ихъ союзниковъ, Сирійцевъ, и другихъ народовъ, по окончаніи которой Давидъ возложилъ на себя Аммонитскій вѣнецъ.

Аннуй. См. II Езд. VIII, 47.

Аносъ. См. II Езд. IX, 34.

Антигонъ—сынъ Аристовула II-го, первосвященникъ и царь Іудейскій. Имя сего Антигона не встрѣчается въ Библейскихъ книгахъ, но исторія его замѣчательна особенно въ томъ отношеніи, что со смертію его *отнять былъ скипетръ отъ Іуды и законодатель отъ чреслъ его*, о чемъ прорекъ патріархъ Іаковъ, предъ своею смертію, благословляя дѣтей своихъ (Быт. XLIX, 10), и что служило признакомъ скораго пришествія на землю Господа Іисуса Христа.

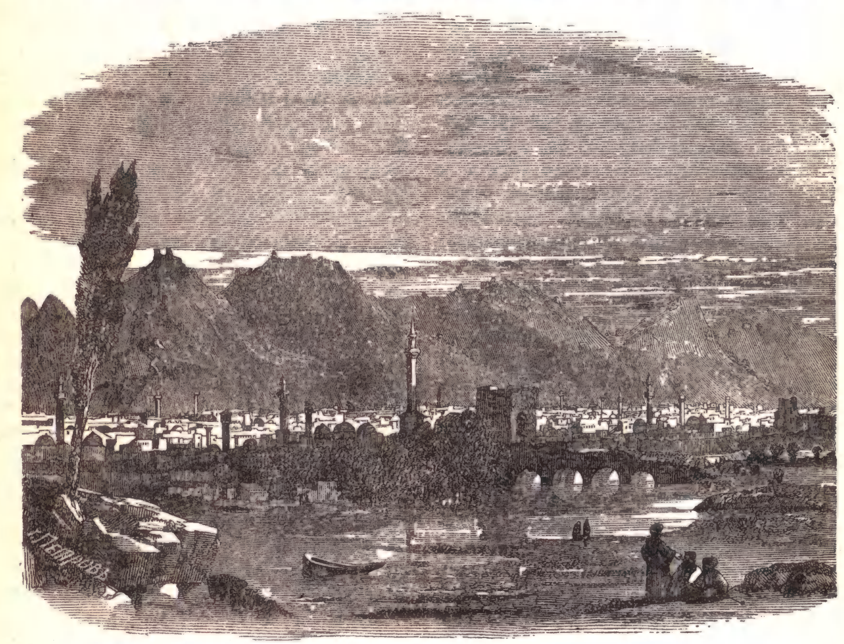
Антиливанъ (Іудѳ. I, 7) — гора на с. Палестины, противоположная Ливану. Г. Ливанъ тянулась къ Средиземному морю, а Антили-

ванъ къ востоку. На ю. отъ Антиливана тянутся Ермонскія горы.

Антипа (упорный, крѣпкій) (Откров. II, 13)— епископъ Пергамскій, мужъ апостольскій. Неизвѣстно, когда и какъ онъ пострадалъ, но по преданію, во время гоненія Домиціана, онъ былъ сожженъ въ раскаленномъ мѣдномъ быкѣ. Самъ Господь называетъ его *вѣрнымъ Своимъ свидѣтелемъ*. Память его 11 апрѣля.

Антипа-Иродъ (Мѳ. XIV, 1, 3, 6)—сынъ Ирода Великаго, иначе Сосипатръ, управлявшій Галилеею и Переею, четвертою частію Іудейскаго царства, и потому называвшійся *четверовластникомъ* (Лук. III, 1). Онъ былъ сладострастенъ и безпеченъ, отнялъ у Филиппа, брата своего, жену Иродіаду, за что и былъ обличенъ Іоанномъ Крестителемъ (Мар. VI, 18—20). Вѣроятно, для удовлетворенія своему праздному любопытству, онъ желалъ видѣть Господа Іисуса, слыша о дѣлахъ Его (Лук. IX, 7—9). Желаніе Ирода исполнилось: во время суда надъ Господомъ Пилатъ послалъ Его къ Ироду, какъ жившаго въ его области; Иродъ о многомъ Его распрашивалъ, но Господь ничего не отвѣчалъ ему. За свое домогательство царскаго достоинства, Иродъ, вмѣстѣ съ беззаконною женою своею Иродіадою былъ сосланъ Римскимъ императоромъ Каллигулою въ заточеніе въ г. Ліонѣ въ Галліи.

Антипатрида (Дѣян. XXXIII, 31) — городъ между Кесаріею и Іерусалимомъ въ 10 или 15 англ. миляхъ отъ Яффы. Онъ былъ основанъ Иродомъ Великимъ и замѣчателенъ, какъ мѣсто, въ которое препровожденъ былъ ап. Павелъ Римскимъ войскомъ по случаю злоумышленія противъ него Іудеевъ, хотѣвшихъ было убить его. Антипатрида была построена на развалинахъ одного мѣста, называемаго Іосифомъ Флавіемъ *КафаръСаба*. У нынѣшнихъ Арабовъ эта мѣстность извѣстна почти подъ прежнимъ наименованіемъ: *Кеффръ-Саба*.



Настоящій городъ Антіохія въ Сиріи.

Антипатръ (вмѣсто отца) (I Мак. VII, 16)— сынъ Іасона, одинъ изъ посланниковъ первосвященника Іонафана къ Римлянамъ и Спартанцамъ для возобленія съ ними дружбы.

Антихристъ (противникъ Христа) (I Іоан. II, 18, 19, 22). Въ обширномъ смыслѣ подъ этимъ именемъ разумѣется всякій, кто не исповѣдуетъ Іисуса Христа Сыномъ Божіимъ и отвергаетъ Его ученіе. Таковы всѣ лжеучители, каковыхъ уже много было во времена апостоловъ (I Іоан. II, 8, IV, 1 — 3); но въ соб-

ственномъ и болѣе тѣсномъ смыслѣ подъ именемъ антихриста разумѣется особое лице, особенно нечестивый человѣкъ, который предъ вторымъ пришествіемъ Господа на землю будетъ противодѣйствовать Христу и стараться истребить христіанство, но вмѣсто того самъ погибнетъ ужаснымъ образомъ. Господь Іисусъ *убьетъ его духомъ устъ Своихъ, и истребитъ явленіемъ пришествія* Своего. Личныя качества и дѣйствія его ясно изображены у ап. Павла во II-мъ посланіи къ Солунянамъ (II Солун. II, 8), и въ Откровеніи у Іоанна (XIII 2—10). Слово *антихристъ* нѣкоторые относили къ Римскому папѣ, другіе къ Магомету, а нѣкоторые наконецъ даже къ Наполеону I.

Антіохида (II Мак. IV, 30)—наложница Антіоха IV Епифана ц. Сирійскаго.

Антіохія (противонесущій, противостоящій) (Дѣян. XI, 26). Городъ означеннаго наименованія долгое время былъ столицею Сиріи и основанъ за 300 лѣтъ до Р. Х. Селевкомъ Никаторомъ и былъ названъ Антіохіею, по имени Антіоха, отца его. Расположенный на берегахъ Оронта, почти въ равномъ разстояніи отъ Константинополя и Александріи, городъ считался нѣкогда весьма богатымъ и коммерческимъ.



Сирійская Антіохійская монета.

Жители его пользовались особенными гражданскими преимуществами, и онъ занималъ третье мѣсто въ ряду городовъ Римскихъ провинцій. Красота и прекрасныя гигіеническія условія города, среди текущихъ потоковъ и кипарисовыхъ рощъ, были безпримѣрны. Вблизи находилась знаменитая лавровая роща—Дафны съ храмомъ Діаны и Аполлона. Въ немъ проповѣдывали Павелъ и Варнава, и здѣсь въ первый разъ ученикамъ Христовымъ было дано имя *Христіанъ*, въ видѣ-ли то порицанія, или просто въ видѣ отличительнаго названія отъ прочихъ лицъ, намъ неизвѣстно. Тоже наименованіе встрѣчается и въ кн. Дѣян. (XXVI, 28) и въ I-мъ послан. Петр. (IV, 16). Галилеяне, или Назореи, были прозвищемъ порицательнымъ, но наименованіе *Христіанинъ* просто означало послѣдователей Христа, или Мессіи. Въ церкви Антіохійской былъ и св. ап. Петръ (Гал. II, 11). Въ послѣдствіи времени были здѣсь знаменитые пастыри и учители Церкви, каковы напр. св. Игнатій Богоносецъ, св. Мелетій архіепископъ, св. Іоаннъ Златоустъ и др. Никакой городъ, по всей вѣроятности, не потерпѣлъ столько отъ различныхъ бѣдствій, какъ Антіохія. Онъ былъ осаждаемъ и разграбляемъ по крайней мѣрѣ пятнадцать разъ; и однажды при взятіи онаго непріятелемъ 117,000 человѣкъ были убиты, или взяты въ плѣнъ; три раза онъ былъ посѣщаемъ голодомъ, дважды—огнемъ, одинъ разъ—моровою язвою, четырежды—землетрясеніемъ, отъ одного изъ которыхъ, какъ полагаютъ, погибло 25,000 человѣкъ. Эти посѣщенія гнѣва Божія за грѣхи и идолопоклонство жителей Антіохіи за долго еще до нашего времени привели городъ въ окончательный упадокъ и разрушеніе. Блестящія зданія уступили мѣсто бѣднымъ хижинамъ; народонаселеніе, доходившее до 50 тысячъ человѣкъ, въ настоящее время считается только въ 10 тыс. чел. Въ 1822 году землетрясеніе окончательно разрушило даже развалины древней Антіохіи, такъ что о ней можно сказать со всею силою буквальной истины, что все касающееся величественной нѣкогда Антіохіи теперь безвозвратно миновало, и исчезло, какъ тѣнь или какъ сонъ. Новѣйшая Антіохія называется теперь *Антакія*; расположена въ 20 англ. миляхъ къ востоку отъ Средиземнаго моря. Большая часть домовъ Антіохіи, представляющихъ собою жалкій и бѣдный видъ, построена изъ глины и соломы.

Антіохія Писидійская (Дѣян. XIII, 14) — названіе города въ Писидійской провинціи Малой Азіи, также построеннаго Селевкомъ. Здѣсь проповѣдывали апостолы Павелъ и Варнава. Въ кн. Дѣяній Апостольскихъ помѣщена обширная, особенно сильная, проповѣдь ап. Павла, сказанная имъ въ одной изъ синагогъ сего города (Дѣян. XIII, 16—41) въ день



Монета Антіохіи Писидійской

субботній. Вслѣдствіе гоненія, воздвигнутаго на апостоловъ по сему случаю, они должны были удалиться отсюда для спасенія своей жизни. Впрочемъ въ Сиріи и Малой Азіи насчитывалось по крайней мѣрѣ 16 городовъ, называемыхъ *Антіохіею.*

Антіохъ (противостоящій) — имя это носили многіе цари Сирійскіе, особенно во времена Маккавеевъ. Въ Свящ. Писаніи указываются слѣдующія лица:

а) Антіохъ II, по прозванію *Өеосъ* (богъ), сынъ Антіоха I-го Сотера, царь Сирійскій. Онъ не называется въ Свящ. Писаніи по имени, но къ нему, какъ полагаютъ, относится пророчество Даніила (XI, 6—9);

б) Антіохъ III Великій, сынъ Селевка Каллиника Өеоса, ц. Сирійскій (I Мак. VIII, 6—8), убитый мѣстными жителями въ Еллиматидѣ, при разграбленіи одного богатаго, находящагося здѣсь храма (Дан. XI, 13—19);

в) Антіонъ IV Епифанъ (блистательный) (Мак. I, 10, XVI, 20), второй сынъ Антіоха Великаго, царь Сирійскій, ограбившій Іерусалимскій храмъ и истребившій до 40,000 Іудеевъ. Во время его гоненія на вѣрующихъ и попытокъ ввести въ Сирію язычество, на защиту вѣры возстали Маккавеи, — Маттаөія съ 7-ю сыновьями своими, которые спасли наконецъ свое отечество. Антіохъ умеръ въ самыхъ тяжкихъ и страшныхъ мученіяхъ, пораженный ужасною болѣзнію чрева, послѣ 12-лѣтняго царствованія; такимъ образомъ *онъ пришелъ къ концу своему, и не было помогающаго ему*, какъ свидѣтельствуетъ о томъ кн. пр. Даніила (Дан. XI, 45);

г) Антіохъ V Евпаторъ (I Мак. III, 33, VI, 16—17), сынъ Антіоха Епифана. Царствовалъ 2 года. Убитъ вмѣстѣ съ воспитателемъ своимъ—Лисеемъ, Димитріемъ Сотеромъ, своимъ дядею, который послѣ и занялъ наслѣдственный престолъ (I Мак. VII, 1—4);

д) Антіохъ VI (I Мак. XI, 39, 40, 54—57), сынъ царя Антіохійскаго, Александра Балисъ, вступившій на престолъ въ юныхъ лѣтахъ. Онъ благопріятствовалъ Іудеямъ, но вскорѣ убитъ Діодотомъ или Трифономъ, однимъ изъ военачальниковъ;

е) Антіохъ VII Сидетъ (отъ г. Сиде, въ Памфиліи), второй сынъ Димитрія I-го; убитъ въ походѣ противъ Парөянъ, въ которомъ потерялъ большую часть своего войска.

Антоөія (I Пар. VIII, 24) (отвѣтъ отъ Господа)—сынъ Шашака и одинъ изъ главъ поколѣній колѣна Веніаминова.

Анувъ (I Пар. IV, 8) (связанный или крѣпкій)—сынъ Коца, изъ потомства Іуды.

Анфраксъ (карбункулъ) (Тов. XIII, 17, Исх. XXVIII, 18, XXXIX, 11). Анфраксъ, иначе карбункулъ, рѣдкій и драгоцѣнный камень, находимый преимущественно въ Перу и восточной Индіи и бывшій предметомъ торговли съ Тиромъ, имѣетъ темно-красный цвѣтъ. При солнечномъ свѣтѣ онъ теряетъ свой темный оттѣнокъ и походитъ на горящій уголь, отчего и получилъ свое названіе. Онъ занимаетъ первое мѣсто во второмъ ряду наперсника суднаго первосвященника. Еврейское слово *Barkath* у Іезекіиля (XXVIII, 13) и *Ekdach* у Исаіи (LIV, 12) переведено словомъ *карбункулъ,* для обозначенія, на ряду съ прочими драгоцѣнными камнями, *славы, красоты, вели..олѣпія, чистоты и блеска вѣчныхъ обиталищъ для душъ праведныхъ.*

Анхусъ (вѣроятно, Филистимское слово) (I Цар. XXI, 10)—царь Геөскій, къ которому бѣжалъ Давидъ два раза, скрываясь отъ Саула. Въ первомъ случаѣ Давидъ притворился безумнымъ и радовался тому, что ему удалось удалиться отъ Саула (I Цар. XXI, 10), а при второмъ случаѣ Давидъ взялъ съ собою 600 человѣкъ и оставался у Анхуса годъ и четыре мѣсяца (I Цар. XXVII, 2, XXIX, 11).

Аодъ (сильный, крѣпкій) (Суд. III, 15)—сынъ Геры, изъ колѣна Веніаминова, второй судія Израильскій, освободившій Израильтянъ отъ Еглона, ц. Моавитскаго, угнетавшаго ихъ 18 лѣтъ. Израильтяне послали Аода съ дарами къ Еглону, въ знакъ своего подданства. Подъ предлогомъ, что онъ имѣетъ сказать тайное слово, испросилъ себѣ тайную аудіенцію у Еглона, и затѣмъ, оставшись съ нимъ наединѣ, вынулъ мечъ съ праваго бедра и лѣвою рукою (потому что, подобно многимъ изъ Веніамитянъ, былъ лѣвша) нанесъ царю въ чрево смертельную рану. Обычай передавать конфиденціальныя извѣстія тайно, съ глазу на глазъ, кажется, былъ такъ общимъ, что царедворцы Еглона тотчасъ же удалились изъ царскихъ покоевъ, лишь только узнали о желаніи Аода. По словамъ путешественниковъ, означенный обычай сохраняется даже доселѣ въ восточныхъ странахъ: какъ скоро дѣлается извѣстнымъ, что посланный имѣетъ сказать что либо тайное властелину, то аудіенцъ залу тотчасъ же оставляютъ всѣ, кромѣ прибывшаго. Аодъ, убивши царя, ушелъ на гору Ефремову, трубою созвалъ на помощь угнетенныхъ Израильтянъ, перехватилъ всѣ переправы черезъ Іорданъ и истребилъ у Моавитянъ до 10-ти тысячъ

самыхъ лучшихъ воиновъ. Аодъ былъ судіею Израильскимъ до самой смерти, и миръ, доставленный имъ, продолжался до самой смерти (Суд. III, 12—30).

Аоѳасувъ. См. II Езд. IX, 44. У Неем. (VIII, 4) стоитъ: *Хашумъ*.

Апамина. См. II Езд. IV, 29.

Апамея.—Сирійскій городъ. См. **Трифонъ.**

Апарсы (это слово встрѣчается только въ I кн. Ездры IV, 9)—названіе народа, употребленное, вѣроятно, въ значеніи народа Персидскаго.

Апеллесъ (Рим. XVI, 10)—изъ 70-ти апостоловъ. Ап. Павелъ, привѣтствуя его въ посланіи къ Римлянамъ, называетъ *испытаннымъ во Христѣ*. По преданію онъ былъ епископомъ въ Иракліи Фракійской. Память его 31-го октября.

Апокалипсисъ (откровеніе)—пророческая книга, послѣдняя въ числѣ Новозавѣтныхъ книгъ. Книга написана св. ап. Іоанномъ Богословомъ на островѣ Патмосѣ, куда онъ былъ сосланъ Домиціаномъ за свидѣтельство объ Іисусѣ Христѣ; состоитъ изъ 22-хъ главъ. Въ одинъ воскресный день Іоаннъ былъ въ духѣ, и въ этомъ сверхъестественномъ состояніи тайнозрѣнія явился ему Господь Іисусъ Христосъ, и повелѣлъ описать для семи Малоазійскихъ церквей представляющіяся видѣнія (I, 9—19), открылъ ему будущую судьбу Христіанской церкви въ различныхъ символическихъ образахъ. Цѣль откровенія—утѣшить вѣрующихъ среди гоненій и разсѣять заботливыя опасенія ихъ на счетъ будущности Христіанства, на которое со всѣхъ сторонъ ополчаются и Іудеи (XI, 1—17) и язычники (XI, 18—19, 20), и лжеучители (XIII, 11—19). Предметъ его—брань змія, древняго искусителя, съ Агнцемъ-Искупителемъ, полная, окончательная побѣда Агнца и будущее обновленіе всего міра. Книга заключается слѣдующими словами: «*свидѣтельствующій сіе говоритъ: ей, гряду скоро! Аминь. Ей, гряди, Господи Іисусе! Благодать Господа нашего Іисуса Христа со всѣми вами. Аминь*».

Аполліонъ. См. **Абаддонъ или Аввадонъ.**

Аполлоній (губитель). Подъ симъ именемъ въ книгахъ Маккавейскихъ упоминаются слѣдующія лица: а) (II Мак. III, 5, VII, 4)—сынъ Фрасея, бывшій воеводою Килисиріи и Финикіи и донесшій царю Селевку Филопатору о богатствахъ храма Іерусалимскаго, вслѣдствіе чего тотъ послалъ Иліодора похитить оныя, но Богъ не допустилъ сего;

а) (II Мак. IV, 21) сынъ Менесфея, посланный Антіохомъ Епифаномъ къ Птоломею, царю Египетскому, для поздравленія его со вступленіемъ на престолъ.

в) (II Мак. V, 24) вѣроятно, начальникъ податей при Епифанѣ, царѣ Сирійскомъ;

г) (I Мак. III, 10—12) областеначальникъ Самаріи, въ царствованіе Епифана;

д) (I Мак. X, 69, 74, 75—79) намѣстникъ Килисиріи, при Александрѣ Балисѣ и Димитріѣ Никаторѣ, царяхъ Сирійскихъ;

е) (II Мак. XII, 2) сынъ Гевея, бывшій областеначальникъ при Антіохѣ Евпаторѣ.

Аполлонія (Дѣян. XVII, 1)—городъ въ Македоніи, лежащій между Амфиполемъ и Фессалоникой, въ провинціи Мигдоніи. Чрезъ этотъ городъ проходилъ ап. Павелъ, во время втораго своего путешествія (Дѣян. XVI, 12—15) въ 52 году, на пути изъ Амфиполя въ Фессалоники. Монеты Македонской Аполлоніи на лицевой сторонѣ представляютъ голову Аполлона, главнаго божества въ этомъ городѣ, а на оборотной—сосудъ съ греческой надписью Ἀπόλλωνος, т. е. принадлежащая Аполлону.

Аполлосъ или Аполлъ (Дѣян. XVIII, 24, XIX, 1)—краснорѣчивый и свѣдущій въ писаніяхъ Еврей, родомъ изъ Александріи въ Египтѣ. Сначала онъ былъ наставленъ только въ начаткахъ ученія Христіанскаго, и зналъ только крещеніе Іоанново, но потомъ получилъ въ Ефесѣ отъ Акилы и Прискиллы подробное наставленіе въ ученіи Господнемъ. Онъ много трудился въ Ахаіи и въ Коринѳѣ надъ обращеніемъ язычниковъ. Въ Коринѳѣ любовь къ нему учениковъ произвела даже нѣкоторое раздѣленіе въ Церкви, которое потомъ было обличено ап. Павломъ (Кор. I, 12, XII, 3, 4—7, 21, 22). Въ послѣдствіи Аполлосъ былъ въ Критѣ (Тит. III, 13). Преданіе говоритъ, что онъ былъ епископомъ въ Смирнѣ, но изъ исторіи этого не видно. По другому преданію, онъ былъ епископомъ въ Кесаріи. Память его совершается 4-го января и 8 декабря.

Аполлофанъ (II Мак. X, 37)—Сиріецъ, убитый Іудою Маккавеемъ.

Апостолъ (Мѳ. X, 2) (посланникъ) — слово это въ обширномъ смыслѣ употребляется въ Свящ. Писаніи о разныхъ посланникахъ Божіихъ. Такъ Самъ Господь называется *Посланникомъ Божіимъ* и *Ангеломъ Завѣта* (Евр. III, 1, Мал. III, 1), потому что Онъ посланъ былъ отъ Бога Отца. Въ особенности же симъ именемъ называются двѣнадцать избранныхъ учениковъ Господа, которыхъ Онъ посылалъ проповѣдывать Евангеліе. Имена ихъ слѣдующія: *Симонъ*, называемый Петромъ, и *Андрей*, братъ его; *Іаковъ Зеведеевъ* и *Іоаннъ*, братъ

его; *Филиппъ* и *Варѳоломей; Ѳома* и *Матѳей* мытарь, иначе Левій; *Іаковъ Алфеевъ* и *Симонъ Зилотъ; Іуда Іаковлевъ,* братъ Іакова Алфеева, иначе называемый Ѳаддеемъ, и *Іуда Искаріотскій*, впослѣдствіи сдѣлавшійся предателемъ Господа. По вознесеніи Господа, вмѣсто Іуды предателя, жребіемъ былъ избранъ и причтенъ къ апостоламъ *Матѳій* (Дѣян. I, 15—26). Наставленія Господа Іисуса Христа апостоламъ содержатся въ X главѣ (5—42)



Аппіева дорога въ Римѣ.

Еванг. Матѳея, и особенно замѣчательны по своей силѣ и выразительности. Подробности жизни и подвиговъ апостоловъ, на сколько оныя извѣстны намъ, можно читать на страницахъ сего Словаря подъ отдѣльнымъ именемъ каждаго изъ нихъ, какъ напр. Петръ, Андрей, Филиппъ и др. Служеніе и обязанности апостоловъ обозначены въ слѣдующихъ мѣстахъ Свящ. Писанія:

а) всѣ они были очевидцами и слышателями того, о чемъ свидѣтельствовали (Іоан. XV, 27, Дѣян. I, 22, I Іоан. I, 3);

б) всѣ они были призваны или избраны самимъ Господомъ (Лук. VI, 13, Гал. I, 1). Даже апостолъ Матѳій не составляетъ исключенія изъ этого, такъ какъ избраніе его по жребію было по волѣ Божіей (Дѣян. I, 24—26);

в) они были вдохновляемы Духомъ Божіимъ (Іоан. XVI, 13);

г) они имѣли власть творить чудеса и сообщать духовные дары (Мар. XVI, 20, Дѣян. II, 43, Евр. II, 4).

Кромѣ 12-ти апостоловъ и Павла, называются апостолами еще 70 учениковъ Господа, по числу, быть можетъ, 70 членовъ Іудейскаго верховнаго судилища, или по числу 70 старѣйшинъ Израильскихъ (Числ. X), но которые не были постоянными очевидцами и свидѣте-

лями дѣлъ Божіихъ, и не во всей полнотѣ облечены были тою властію и силою, каковою облечены были первые. Называются въ Свящ. Писаніи апостолами или посланниками и другіе мужи Церкви Апостольской, которые ревностно служили благу Церкви и Евангелія (II Кор. VIII, 16—19, 22—24, Филип. II, 25, 30). Наконецъ апостолами называются въ Христіанской Церкви еще нѣкоторыя лица, которыхъ служеніе и избраніе приближалось къ служенію апостольскому. Таковы, напр. равноапостольная Марія Магдалина, св. равноапост. цари Константинъ и Елена, св. равноап. Нина, просвѣтительница Грузіи, свв. Меѳодій и Кириллъ, св. равноап. вел. кн. Владиміръ и др.

Аппіева площадь (Дѣян. XXVIII, 15)—мѣсто, гдѣ апостолъ Павелъ былъ встрѣченъ Римскими христіанами, когда онъ шелъ по этой дорогѣ изъ Путеолъ въ Римъ, какъ узникъ, подъ надзоромъ сотника. Оно находилось въ 43 Римск. миляхъ отъ Рима. Это мѣсто отождествляется съ настоящимъ *Трипонто* и стоитъ на дорогѣ въ Неаполь. Названіе объясняется тѣми обстоятельствами, что оно находилось на знаменитой Аппіевой дорогѣ, ведущей изъ Рима въ Капую и устроенной Аппіемъ Клавдіемъ, и что оно содержало въ себѣ форумъ, или торговый рынокъ съ гостинницами для проѣзжающихъ, на который сбирались въ большомъ числѣ продавцы и мелкіе торговцы.

Апфія (увеличивающая) (Филим. I, 2)—христіанка Колосская, почитаемая супругою Филимона. Изъ посланія апостола видно, что они имѣли домашнюю церковь и отличались гостепріимствомъ и любовію къ святымъ. Скончалась вмѣстѣ съ Филимономъ мученически въ Колоссахъ, въ царствованіе Нерона. Память ихъ 19-го февраля и 22-го ноября.

Апфусъ (I Мак. II, 5) — такъ прозывался Іонафанъ, братъ Іуды Маккавея.

Ара (I Пар. VII, 39)—сынъ Уллы, изъ колѣна Ассирова.

Ара (I Пар. V, 26) — названіе города и, можетъ быть, области въ Мидіи, въ которой, какъ и въ нѣкоторыхъ другихъ городахъ, были размѣщены плѣнные Израильтяне. Ее полагаютъ въ нынѣшнемъ Персидскомъ г. *Иракъ*, между Багдадомъ и Каспійскимъ моремъ.

Арава или Араба (сухая, безплодная страна) (Второз. I, 1, 7, II, 8, III, 17, IV, 49)—обширная равнина, идущая по обѣимъ сторонамъ Іордана отъ Геннисаретскаго озера до Мертваго и на ю. отъ Мертваго моря до Елафа. Въ настоящее время подъ равниною *Арава* разумѣется только южная половина оной, т. е. равнина между Мертвымъ и Чермнымъ моремъ. Чрезъ сѣверную часть ея протекаетъ рѣка *Вади-Эль-Шейбъ*, впадающая въ Мертвое море. Самая же большая рѣка въ 4-хъ миляхъ. На ю. отъ Акравиля есть *Аинъ (Эль-Вейбегъ)*. О пустынѣ *Арава*, между прочимъ, упоминаютъ пророки Моисей и Іеремія. Первый называетъ ее *великою и страшною пустынею* (Второз. I, 19), а второй называетъ ее *пустою и необитаемою землей сѣни смертной* (Іер. II, 6). Весьма замѣчателенъ также тотъ фактъ, что свящ. писатель, описывая положеніе народа Израильскаго въ пустынѣ Арава, представляетъ Евреевъ крайне утомленными и ропщущими на тягость своего странствованія. Евреи дважды располагались станомъ въ этой равнинѣ, именно въ Кадесѣ (Ain-El-Weibeh), какъ это видно изъ кн. Второз. (I, 19) и Числъ (XX, 1). Въ настоящее время среди этой пустынной долины кое гдѣ зеленѣютъ оазисы съ кустарниками и пальмами. Въ ней нерѣдко происходятъ миражи и водятся опасныя ядовитыя змѣи, какъ-то: длинные скорпіоны и др. Обширныя груды лежащаго мусора указываютъ на мѣсто, гдѣ стоялъ г. Хорма (заклятіе) (Числ. XXI, 4—6).

Аравва (Нав. XV, 60)—городъ колѣна Іудина, очевидно въ нагорной странѣ, но теперь неизвѣстный.

Аравитяне (II Пар. IX, 14, Неем. II, 19, Исаіи XIII, 20, Дѣян. II, 11). Аравитяне въ древности назывались вообще *сынами востока* (Быт. XXIX, 1); по Арабски впослѣдствіи назывались *Шаркіинъ*, т. е. восточные, отсюда образовалось слово *Сарацины*. Всѣ они жили въ Аравіи и составляли народъ большею частію кочующій, а частію осѣдлый. Какъ въ древности, такъ и донынѣ считаются за одинъ народъ, но по первоначальному своему происхожденію вели свой родъ отъ разныхъ родоначальниковъ, какъ-то: отъ Іоктана, сына Еверова, отъ Измаила, сына Агари и др.

Аравія (пустынная, безплодная страна) (III Цар. X, 15), называемая туземцами Аравійскимъ полуостровомъ, находится въ западной Азіи къ ю. и ю. з. отъ Іудеи. Протяженіе оной отъ с. къ ю. 1,500 анг. миль, а отъ в. къ з. 1,200 англ. миль; граничитъ на с. Сиріею, на в. рѣкою Евфратомъ и Персидскимъ заливомъ, на ю. Индійскимъ океаномъ и на з. Чермнымъ моремъ, Палестиною и частію Сиріи. Раздѣляется издревле, со временъ Александрійскаго географа Птоломея, на три части:

а) **Аравія пустынная** — громадная, песчаная степь съ разбросанными кое-гдѣ оазисами изъ пальмовыхъ деревьевъ и источниками солоноватой воды. Она была нѣкогда страною Измаильтянъ, а въ настоящее время населена Бедуинами, кочующими и хищническими племенами;

б) **Аравія счастливая** — считалась и была весьма плодородною землею. Обитатели оной, считающіе себя потомками Сима, мало походили на кочующихъ пастуховъ и хищниковъ, населявшихъ остальныя части Аравіи. Они имѣли постоянныя жилища, жили земледѣліемъ и торговлею и владѣли нѣкогда въ значительной степени богатствомъ и образованіемъ. Знаменитое древнее царство *Саби* или *Савеевъ* (царица Савская) лежало на возвышенной плодоносной террасѣ ю. з. конца Аравіи, въ нынѣшнемъ Іеменѣ. Страна изобиловала благовоніями, пряностями, бальзамомъ, золотомъ, драгоцѣнными камнями; вела обширную торговлю съ Тиромъ, Индіею и со всею переднею Азіею. Царица Савская, или южная, услышавъ о славѣ Соломона, прибыла съ большими дарами въ Іерусалимъ послушать его (III Цар. X, 2), на что указываетъ и самъ Господь Іисусъ Христосъ (Мѳ. XII, 42).

Аравія каменистая—занимаетъ мѣстность нѣкогда бывшей страны Мадіанской. Здѣсь жили Идумеяне и Амаликитяне, а равно могущественное и независимое племя Измаильтянъ. Она была страною пастуховъ и мѣстомъ нѣсколькихъ важнѣйшихъ событій въ исторіи Церкви Ветхозавѣтной. Здѣсь, по пустынѣ Аравійской—именно каменистой Аравіи, Евреи по переходѣ черезъ Чермное море странствовали 40 лѣтъ; здѣсь, на Синайскомъ полуостровѣ, находятся Библейскія горы: *Синай*, гора законодательства Моисеева, и *Хоривъ* (см. означенныя названія). Думаютъ, что многіе изъ цѣнныхъ предметовъ, упоминаемыхъ въ XXX главѣ кн. Исходъ (23, 24), особенно же бальзамъ, вывозились изъ Аравіи, и даже въ настоящее время купеческіе караваны, изъ потомковъ Кушитовъ, Измаильтянъ и Мадіанитянъ, не рѣдко тянутся тою же самою пустынею, почти съ тѣми же самыми предметами торговли и точно такимъ же образомъ, какъ и во дни Моисея. Если какой либо народъ въ мірѣ представляетъ въ своей исторіи образецъ сколько глубокой древности, столько же и простоты нравовъ, то это, конечно, Аравитяне, или Арабы. Всякій кто вздумалъ бы посѣтить ихъ видитъ себя какъ бы внезапно перенесеннымъ въ допотопные вѣка. Изъ всѣхъ восточныхъ народовъ Арабы распространились далѣе прочихъ по земному шару и при всѣхъ своихъ странствованіяхъ они гораздо лучше сохранили свой языкъ, нравы, обычаи, чѣмъ другой какой либо народъ. Лучшія поясненія Библейскихъ обычаевъ и языка даетъ намъ Аравія. Народонаселеніе оной еще доселѣ по своей наружности, виду, обычаямъ, образу жизни, почти тоже, что было и во времена патріархальныя, или судей, народа Еврейскаго въ Палестинѣ. Доселѣ еще они живутъ въ шатрахъ или палаткахъ и вполнѣ сохраняютъ древнія формальности и преданія привѣтствій, благожеланій и гостепріимства. *Саламъ-Алекимъ* — «миръ съ тобою» — слышится доселѣ въ пустынѣ, какъ въ то время, когда странники подходили къ дверямъ шатра Авраамова. Многія Арабскія племена, живущія набѣгами и хищничествомъ, считаютъ первымъ благомъ быстроту своихъ коней, какъ въ періодъ Еврейскихъ пророковъ. Арабскій языкъ, какъ родственный Еврейскому, но еще болѣе подвижной и многообразный, оказывается весьма полезнымъ въ филологическомъ отношеніи при истолкованіи Ветхаго Завѣта. Самыя яркія поясненія многихъ обычаевъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи, заимствуются изъ обычаевъ и нравовъ Аравитянъ и въ этомъ отношеніи они, конечно, гораздо драгоцѣннѣе для насъ, чѣмъ тѣ пряныя растенія, благовонія и золото, которыя служили нѣкогда предметомъ вывоза ихъ обширной древней торговли.

Самое раннее наименованіе Аравіи въ Свящ. Писаніи есть слѣдующее: *земля восточная* (Быт. XXV, 6), а народонаселеніе оной извѣстно подъ названіемъ: *жителей востока* (Суд. VI, 3, VII, 12). Соломонъ находился отчасти въ сношеніяхъ съ царями Аравійскими, когда флотъ его проходилъ мимо Аравійскаго залива для морской торговли съ Офиромъ, въ Индіи (III Цар. X, 15). Въ Пятидесятницу, въ день сошествія Св. Духа на апостоловъ, въ числѣ собравшагося къ апостоламъ народа были и *Аравитяне* (Дѣян. II, 11). Впослѣдствіи въ Аравіи было основано нѣсколько Христіанскихъ церквей.

Аравійскій заливъ. См. **Чермное море.**

Аравъ (засада) (Нав. XV, 52)—городъ колѣна Іудина на ю. отъ Хеврона.

Арадъ (Суд. I, 16) (мѣсто дикихъ ословъ)—городъ на южной окраинѣ Палестины, царь котораго воспрепятствовалъ сынамъ Израилевымъ пройти чрезъ свои владѣнія и даже взялъ нѣсколькихъ въ плѣнъ (Числ. XXI, 1—3), за что жители города были прокляты, а самый

городъ разрушенъ. По Робинсону, это нынѣшній *Тель-Арадъ* — холмъ, лежащій въ 8 часахъ пути къ ю. отъ Хеврона.

Арадъ. См. I Мак. XV, 23.

Арамъ, Арамея (страна высокая) (Быт. XXIV, 10, XXV, 10)—подъ этимъ именемъ вообще разумѣется Сирія въ смыслѣ не одной Сиріи, но Сиріи и Месопотаміи вмѣстѣ. Это возвышенное плоскогорье, въ 2,000 фут. надъ уровнемъ моря, простирающееся отъ истоковъ Іордана до Евфрата. Слово *Арамъ* часто соединяется съ другими словами, какъ напр. *Арамъ-Мааха*, *Арамъ-Хамавъ*, *Арамъ-Нагаромъ*, и означаетъ Сирію съ нѣкоторыми другими царствами, принадлежавшими ей въ древности.

отцъ своемъ, замѣчаетъ священный бытописатель, *въ земли рожденія своего, въ Урѣ Халдейскомъ»*. Лотъ былъ его сыномъ;

б) (Быт. XXXVI, 28) сынъ Дишона Хорреянинъ;

в) (Числ. XXVI, 36) изъ сыновъ Шутелы, Ефремлянинъ.

Араратъ (святая почва) (Быт. VIII, 4)—область, или страна, лежащая близъ центра Арменіи. Она имѣла нѣкогда нѣсколько городовъ, бывшихъ резиденціею преемственныхъ царей и правителей Арменіи, посему-то слово *Араратъ* часто употребляется для означенія всей области (Арменіи). Въ Свящ. Писаніи (IV Цар. XIX, 37, Исаіи XXXVII, 38) она именуется *землею Араратскою*. Въ с.-в. части Арменіи на



Гора Араратъ.

Арамъ (высокій)—имя четырехъ лицъ:

а) (Быт. X, 22) младшій сынъ Сима;

б) (Быт. XXII, 21) внукъ Нахора, брата Авраамова;

в) (I Пар. VII, 34) сына Шемера, изъ колѣна Ассирова;

г) (Руѳь IV, 19, Мѳ. I, 3, 4, Лк. III, 33) изъ сыновъ Есрома, сына Фаресова—лице, упоминаемое въ родословіи Господа Іисуса Христа.

Аранъ (горный)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XI, 26—29) старшій братъ Авраама, сынъ Фарры. *«И умеръ Аранъ при Фаррѣ*

границахъ Россіи съ Турціею и Персіею, на возвышенной равнинѣ Аракса, возвышается одна изъ высочайшихъ горъ Арменіи, съ двумя вершинами: *Большой* и *Малый Араратъ*. Первый называется у Персовъ *Сиhi-Nuc*, т. е. гора Ноя. Полагаютъ, что на этой горѣ остановился ковчегъ Ноя. У Турокъ она называется *Агри-Дагъ*. Вершины означенныхъ пиковъ (одинъ изъ которыхъ возвышается на 15,000 ф. надъ уровнемъ моря) постоянно покрыты снѣгомъ. Одинъ изъ новѣйшихъ путешественниковъ говоритъ: если смотрѣть съ равнины вверхъ, то невольно думаешь, что эти высо-

чайшія горы въ свѣтѣ взгромоздились одна на другую, единственно для того чтобы образовать изъ себя громадную смѣсь земли, скалъ и снѣга,—этотъ величественный, грозный памятникъ допотопнаго міра, эту пограничную поразительную линію въ исторіи человѣчества прежде и послѣ потопа. Вотъ когда-то все міровое народонаселеніе земнаго шара совмѣщалось здѣсь въ одномъ маломъ семействѣ, состоявшемъ изъ 8 лицъ, и оно-то единственно спасалось въ ковчегѣ отъ всеміриаго потопа на сихъ горахъ. Представители всѣхъ видовъ и породъ животныхъ были собраны здѣсь въ ковчегѣ. Здѣсь установленъ завѣтъ Бога съ людьми, и знаменіемъ завѣта положена радуга въ облакѣ; здѣсь также устроенъ былъ Ноемъ первый жертвенникъ Господу послѣ страшной катастрофы истребленія потопомъ лица земли. Въ близкомъ сосѣдствѣ съ Араратскими горами въ настоящее время живутъ Курды,—дикое магометанское племя. Со времени послѣдней войны между Россіею и Персіею въ 1828 г., русскія границы такъ расширились, что захватили собою и Араратъ, и теперь при подножіи этой горы можно видѣть представителей трехъ государствъ: Россіи, Персіи и Турціи. Неоднократно оспаривали тотъ фактъ, дѣйствительно ли ковчегъ остановился на этой горѣ, и, оспаривали преимущественно на основаніи фразы кн. Бытія (XI, 2), по смыслу которой мѣсто остановки ковчега было къ востоку отъ долины Сеннаарской, тогда какъ Араратъ Армянскій находится къ з. отъ нея. Но это затрудненіе легко устраняется, потому что въ Библіи не говорится точно о направленіи пути, предпринятомъ Ноемъ и его семействомъ послѣ потопа, но сказано вообще: *они двинулись съ востока на западъ, и пришли къ равнинѣ Сеннаарской.* Фраза съ *востока* въ оригиналѣ означаетъ *прежде,*—по отношенію какъ къ мѣсту, такъ и ко времени, имѣетъ такой только смыслъ, что въ своемъ первомъ общемъ переселеніи съ Арарата они пришли въ равнину... и т. д. Означенный взглядъ на спорный вопросъ подтверждается и пророкомъ Іереміей (Іер. LI, 27), который говоритъ объ Араратѣ, какъ объ одной изъ сѣверныхъ странъ, изъ которыхъ въ Вавилонъ должно обрушиться вражеское нападеніе; а это прямо указываетъ на Араратъ въ Арменіи, какъ стоящій именно къ с. отъ Вавилона. Въ землю Араратскую убѣжали сыновья Сеннахерима, по убіеніи отца своего въ капищѣ Нисроха (IV Цар. XIX, 37).

Араритянинъ, иначе **Гараритянинъ** (горецъ) (II Цар. XXIII, 33)—одинъ изъ храбрыхъ воиновъ Давида, Ахіамъ, такъ названный по мѣсту своего жительства.

Арахъ (путешественникъ)—имя трехъ лицъ:

а) (I Езд. II, 5) современникъ Зоровавеля;

б) (I Пар. VII, 39) сынъ Улла изъ колѣна Асирова;

в) (Неем. VI, 18) отецъ Шеханіи, тестя Товіи, во дни Неемін.

Арба (квадратный, или четверичный) — имя лица и названіе города:

а) (Нав. XIV, 15) князь Хананейскій, родоначальникъ великановъ, по Финикійской и Вавилонской миѳологіи;

б) (Нав. XV, 13) Хананейскій городъ, основанный вышеупомянутымъ лицемъ, назывался также Киріаѳ-Арба, иначе Хевронъ (См. **Хевронъ**). Здѣсь жительствовали Авраамъ, Исаакъ и Іаковъ, по своемъ возвращеніи въ Ханаанъ. Первоначально онъ былъ назначенъ колѣну Іудину, но потомъ былъ отданъ Халеву (Нав. XV, 13), и впослѣдствіи, безъ отъятія у Халева права собственности на городскія поля и селенія, переданъ сынамъ Кааѳовымъ, изъ поколѣнія Ааронова, и сдѣлался городомъ убѣжища (Нав. XXI, 11—13).

Арбатитянинъ, или Арбитянинъ (II Цар. XXIII, 35) (уроженецъ Арбы)—это имя усвояется Параю, одному изъ сильныхъ Давида.

Арвадеи (Быт. X, 18)—Хананейское племя, населявшее городъ Арадъ и другіе близлежащіе острова Финикіи, и во времена пр. Іезекіиля считавшееся искуснымъ въ мореплаваніи и воинственнымъ на службѣ царей Ассирійскихъ (Іезек. XVII, 8—11).

Арвадъ, Арадъ (мѣсто скитающихся, бѣглыхъ) (Іез. XXVII, 8—11), называемый также Арпадомъ и Арфадомъ, а у Турокъ *Руадъ*—городъ, по Страбону, построенный бѣглыми Сидонянами, въ Финикіи, на островѣ того-же имени, близъ восточнаго берега Средиземнаго моря, въ 20 или 30 англ. миляхъ, къ с. отъ Триполя. Въ древности это былъ богатый Финикійскій городъ и особенно процвѣталъ при Селевкидахъ. Впослѣдствіи разрушенъ полководцемъ Омара, Моавіемъ, и больше не возникалъ. Теперь это небольшое бѣдное селеніе, состоящее изъ развалинъ.

Арватты (I Мак. V, 23). По общему мнѣнію, это страна Нарвата, находившаяся въ 60 стадіяхъ отъ Кесаріи, по пути къ Самаріи.

Арвиллы, иначе **Арбела** (I Мак. IX, 2)—мѣстность въ Галилеѣ, гдѣ лежало селеніе Месалоѳъ, взятое Вакхидомъ въ царствованіе Димитрія Сотера. Описываемой Флавіемъ озна-

ченной мѣстности вполнѣ соотвѣтствуетъ нынѣшнее укрѣпленіе *Калаат Ибн-Маанъ*, съ лежащими на ю. отъ него развалинами *Ирбита*, въ которыхъ Робинсонъ признаетъ древнюю *Арбелу*.

Арге. См. II Езд. Ѵ, 13. Въ I кн. Езд. (II, 12) стоитъ: *Азгадъ*.

Арговъ (груда камней) (Втор. III, 4)—дикая страна по ту сторону Іордана, въ Васанѣ, принадлежавшая Огу, царю Васанскому. Эта область и вся страна Васанская была отдана Моисеемъ полуколѣну Манассіину. Эта страна, состоящая изъ чернаго базальта, около времени Іисуса Христа называлась *Трахонитидою*, лежала къ в. отъ Іордана, близъ моря Галилейскаго, и имѣла нѣкогда 60 большихъ городовъ съ стѣнами и мѣдными затворами (III Цар. IѴ, 13). Нынѣ называется *Леджа*, къ ю. отъ Дамаска.

Арговъ (IѴ Цар. XѴ, 25)—одно изъ лицъ, участвовавшихъ въ заговорѣ противъ Факіи, ц. Израильскаго.

Ардаѳъ (См. III Езд. IX, 26)—поле въ Вавилонѣ, гдѣ послѣ молитвы были ниспосланы Ездрѣ отъ Бога различныя откровенія.

Ардонъ (потомокъ) (I Пар. II, 18) — сынъ Халева отъ жены его Азувы.

Ардъ (бѣгство)—имя двухъ лицъ:

а) (Числ. XXѴI, 40) сынъ Белы, внукъ Веніаминовъ;

б) (Быт. XLѴI, 21) сынъ Веніамина.

Арей (I Мак. XII, 7—19)—царь Спартанскій во времена Маккавеевъ.

Арели (родившійся отъ героя) (Быт. XLѴI, 16)—одинъ изъ сыновъ Гада.

Ареопагъ, Ареопагитъ (Дѣян. XѴII, 19—34)—второе слово есть названіе судей верховнаго судилища въ Аѳинахъ. Названіе это происходитъ отъ слова *ареопагъ* (холмъ Марса), что означаетъ или самое судилище, или мѣсто, на которомъ происходили засѣданія онаго, всегда подъ открытымъ небомъ. Это было скалистое возвышеніе, или утесъ Ареоса, почти въ самой срединѣ города. Судъ, собиравшійся здѣсь, имѣлъ главнымъ дѣломъ дознанія и судопроизводство о богохульствахъ противъ языческихъ боговъ; потому-то св. ап. Павелъ, такъ рѣзко обличавшій идолопоклонство Аѳинянъ и убѣждавшій ихъ искать и служить Господу, какъ единому живому и истинному Богу, былъ приведенъ въ ареопагъ *за проповѣдь о чужихъ божествахъ* (Дѣян. XѴII, 18). Здѣсь-то, въ виду множества храмовъ и алтарей, среди которыхъ находился даже жертвенникъ невѣдомому Богу, въ виду алтарей разнообразныхъ языческихъ боговъ, апостолъ произнесъ свою высокую и глубоко-замѣчательную проповѣдь къ Аѳинянамъ (Дѣян. XѴII, 22—34). Въ силу этой увлекательной проповѣди нѣкоторые увѣровали въ Господа Іисуса Христа, какъ напр. одинъ изъ членовъ Ареопага—Діонисій, женщина Дамарь и другіе съ ними Мѣсто, на которомъ, какъ полагаютъ, находился холмъ Арея, покрыто въ настоящее время развалинами большихъ зданій: это, какъ думаютъ, остатки домовъ Діонисія и Дамари, состроенныхъ, безъ сомнѣнія, незадолго до введенія Христіанства въ Аѳинахъ. Говорятъ, что засѣданія ареопага собирались только по ночамъ съ тою цѣлію, чтобы умы судей *ареопагитовъ* не развлекались ничѣмъ постороннимъ.

Аресъ. См. II Езд. Ѵ, 10. Въ I кн. Езд. (II, 5)—*Арахъ*.

Арета (добродѣтельный)—имя двухъ лицъ:

а) (II Кор. XI, 32) царь Сирійскій, тесть Ирода Антипы, владѣвшій Дамаскомъ. Областный правитель Дамаска, когда ап. Павелъ находился въ этомъ городѣ, хотѣлъ было, благопріятствуя Іудеямъ, схватить его; но апостолъ избѣжалъ опасности, будучи спущенъ изъ окна вѣрующими въ корзинѣ по городской стѣнѣ, о каковомъ событіи ап. Павелъ и упоминаетъ въ означенномъ мѣстѣ своего посланія;

б) (II Макк. Ѵ, 8) Арета—царь Аравійскій. Имя это носили цари Наватеевъ, столицею коихъ былъ городъ Петра.

Арехьяне (жители Эреха) (I Езд. IѴ, 9)—одинъ изъ восточныхъ народовъ, область которыхъ—Эрехъ издревле входила въ составъ Вавилонскаго царства и лежала на Тигрѣ между Сузіаною и Вавилоніею.

Аридай (слово Персидское) (Есф. IX, 9)—изъ сыновъ Амана.

Аридаѳа (Есф. IX, 8)—изъ сыновъ Амана.

Аримаѳея (высоты)—городъ въ Палестинѣ, изъ котораго, по единогласному свидѣтельству 4-хъ евангелистовъ (Мѳ. XXѴII, 57, Мр. XѴ, 43, Лк. XXIII, 51, Іоан. XIX, 38) происходилъ Іосифъ, мужъ богатый и праведный, испросившій у Пилата для погребенія тѣло распятаго Іисуса. Въ Н. З. названіе означеннаго мѣста упоминается только въ связи съ означеннымъ событіемъ и, вѣроятно, оно тождественно съ Рамою или Рамаѳаимъ-Цофимъ, въ колѣнѣ Ефремовомъ, недалеко отъ Лидды или Діосполя (I Цар. I, 1—19), и извѣстно, какъ мѣсто рожденія и погребенія пр. Самуила, гдѣ также во времена его существовала пророческая школа. Близъ древней Рамы была погребена Рахиль, которую пр. Іеремія представляетъ плачущею о своихъ дѣ-

тяхъ и не хотящею утѣшиться (Іер. XXXI, 15, I Цар. II, 11, IY, 19, 20, YII, 17). Въ средніе вѣка она называлась *Сентъ-Самуэль*, а въ настоящее время называется *Эль-Раме* и находится близъ Хеврона, но болѣе къ с. отъ него, приблизительно въ разстояніи двухъ часовъ пути къ с. отъ Іерусалима.

Арисай (Есф. IX, 9) — изъ сыновъ Амана. Онъ, какъ и упомянутые выше Аридай и Аридаөа, былъ убитъ вмѣстѣ съ своими братьями Іудеями, во дни Мардохея.

Аристархъ (лучшій начальникъ) (Дѣян. XIX, 29, XX, 4, XXYII, 2)—Македонянинъ изъ Өессалоники, спутникъ и сотрудникъ ап. Павла и соучастникъ его страданій въ Ефесѣ (Кол. IY, 10, Филим. I, 23). Находясь съ апостоломъ въ этомъ городѣ, онъ едва не погибъ по случаю народнаго возмущенія, произведеннаго Димитріемъ серебреникомъ (Дѣян. XX, 4). По преданію, былъ епископомъ въ Апамеѣ Сирской и обезглавленъ въ Римѣ. Память его 4-го января и 13-го апрѣля.

Аристовулъ (превосходный совѣтникъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (II Мак. I, 10) сынъ и преемникъ Іоанна Гиркана;

б) Аристовулъ II, сынъ царя Александра Іаннея, брата Аристовула I, ведшій междоусобную войну съ братомъ своимъ Гирканомъ за право на престолъ Іудейскій, и черезъ то повергшій Іудею во власть Римлянъ (за 64 г. до Р. X.);

в) Аристовулъ III, внукъ Аристовула II, послѣдній первосвященникъ изъ племени Асмонеевъ, утопленный слугами Ирода въ прудѣ, гдѣ онъ съ ними купался;

г) (Римл. XYI, 10) житель Рима. Въ означенной цитатѣ привѣтствуются ап. Павломъ нѣкоторые изъ его домашнихъ. Греческій минологій считаетъ его въ числѣ 70 и говоритъ, что онъ проповѣдывалъ Евангеліе въ Британіи. Память его 4-го января и 16-го марта.

Аріараөъ (I Мак. XY, 22) Аріараөъ YI—Филопаторъ, царь Каппадокійскій, собственно Митридатъ.

Арій (левъ) (IY Цар. XY, 25) — вельможа царя Израильскаго Факіи, убитый вмѣстѣ съ Факіею Факеемъ, занявшимъ потомъ престолъ Факіи.

Аріилъ (левъ Божій). Это слово одно изъ аллегорическихъ наименованій Іерусалима у пр. Исаіи (XXIX, 1, 2—7). Такъ какъ Іерусалимъ былъ главнымъ городомъ Іудеи, и эмблемою Іудеи былъ *левъ*, поэтому онъ и называется аллегорически *Аріиломъ*. Это же слово названіе слѣдующихъ лицъ:

а) (II Цар. XXIII, 20) Моавитянинъ. Его два сына, отличавшіеся необыкновенною силою, убиты Ванеею, военачальникомъ Давида.

б) (I Езд. YIII, 16) Іудейскій старѣйшина при Ездрѣ въ Вавилонѣ, предъ его возвращеніемъ въ Іерусалимъ. Во II Езд. (YIII, 43) стоитъ: *Идуилъ*.

Аріохъ (львиный)—имя трехъ лицъ:

а) (Быт. XIY, 9) имя царя Еласарскаго, современника Аврааму, пораженнаго послѣднимъ при долинѣ Сиддимъ;

б) (Дан. II, 14, 15) начальникъ Навуходоносоровой стражи.

в) (Іудиөь I, 6) союзникъ Навуходоносора ц. Елимейскій.

Аркей, Арукей (Быт. X, 17, I Пар. I, 15)—лице изъ сыновъ Ханаана, сына Хамова, отъ котораго произошло Хананейское племя Аркеевъ, обитавшее, какъ полагаютъ, въ сѣверной части Финикіи. Арка, по Іосифу, бывшій главнымъ городомъ онаго, часто упоминается древними писателями, и нѣсколько развалинъ онаго доселѣ еще видны на западномъ склонѣ г. Ливана, подъ названіемъ: *Тель-Арка*.

Армагеддонъ (Откр. XYI, 16) (вершина Мегиддо) — городъ при подножіи горы Кармилъ, получившій извѣстность, какъ мѣсто кровавыхъ битвъ и умерщвленія Іосіи (IY Цар. XXIII, 29, Суд. Y, 19). Названіе означеннаго города вслѣдствіе прежней исторіи и событій онаго употребляется также въ Откровеніи св. Іоанна, какъ символическое наименованіе какого либо ужаснаго событія въ будущихъ судьбахъ Христовой Церкви.

Арменія (см. **Араратъ**) (IY, Цар. XIX, 37)—внутренняя страна на восточной оконечности Малой Азіи, простирающаяся на 430 англ. миль отъ в. къ з. и на 300 англ. миль отъ с. къ ю.; граничитъ Средиземнымъ моремъ къ ю. з., Чернымъ къ с. з., Каспійскимъ на в., западная граница находится въ 600 англ. миляхъ на з. отъ Константинополя. Евфратъ, Тигръ и другія рѣки берутъ свое начало въ предѣлахъ Арменіи. Она раздѣляется на 15 областей, изъ коихъ центральная называется Араратскою. Въ послѣдней области находилась Библейская гора, на которой, какъ полагаютъ, остановился ковчегъ Ноевъ. Въ Свящ. книгахъ Арменія называется обыкновенно *землею Араратскою*. Армяне суть Христіане, мало чѣмъ разнствующіе отъ христіанъ Грековосточной Церкви, за исключеніемъ меньшинства

ихъ, — римско-католиковъ, признающихъ главенство папы; всѣ они считаютъ своимъ духовнымъ владыкою и главою патріарха Эчміадзинскаго, пребывающаго обыкновенно въ Эчміадзинѣ, близъ Тифлиса на Кавказѣ.

Армонъ (рожденный во дворцѣ) (II Цар. XXI, 8—9)—сынъ Саула отъ Рицпы, его наложницы, повѣшенный, вмѣстѣ съ братомъ своимъ Мемфивосфеемъ и пятью другими Сауловыми сыновьями отъ Мелхолы, Гаваонитянами, въ заглажденіе вины Саула противъ Гаваонитянъ.

Арна (III Езд. I, 2) — предокъ Ездры. Въ I кн. Езд. (VII, 4) читается: *Зерахія*, а во II Езд. (VIII, 2)—*Зарей*.

Арнанъ (быстрый, проворный) (I Пар. III, 21)—потомокъ Давида.

Арнонъ (шумящій, журчащій потокъ) (Втор. II, 24)—рѣка или потокъ на ю. в. Палестины, составлявшій нѣкогда границу между Моавомъ и Аммонитянами и наконецъ между Моавомъ и колѣномъ Рувимовымъ. Истекая изъ горъ пустынной Аравіи при одной изъ станцій при дорогѣ пилигримовъ въ Мекку, потокъ впадаетъ въ Мертвое море противъ Энгедди. Въ настоящее время Арнонъ извѣстенъ подъ именемъ *Эль-Моджеба*. Потокъ во время зимы переполненъ водою, и теченіе его бываетъ очень быстро, но лѣтомъ почти совсѣмъ высыхаетъ.

Ародъ, иначе **Ароди** (дикій оселъ, по Гезенію; по Фюрсту, потомство) (Числ. XXVI, 17, Быт. XLVI, 16)—одинъ изъ потомковъ Гада, родоначальникъ племени, называемаго Ародовымъ.

Ароеръ, Ароиръ (голый, бѣдный)—названіе двухъ городовъ:

а) (Вт. II, 36, IV, 48) городъ на с. берегу потока Арнонъ, называемый въ настоящее время *Араиръ*. Выраженіе «*городъ, который среди потока*» (Нав. XIII, 9) объясняется тѣмъ обстоятельствомъ, что городъ стоялъ частію на островкѣ, образуемомъ рѣкою;

б) **Ароеръ, что предъ Раббою** (Аммонитскою) (Нав. XIII, 25)—городъ, какъ полагаютъ, расположенный среди долины Гадовой къ Іазеру и отданный Моисеемъ колѣну Гадову. Въ настоящее время это быть можетъ Kul-at-Zerka (Кул-Зерка).

в) (I Цар. XXX, 28, городъ колѣна Іудова, въ который Давидъ послалъ дары изъ добычи, отнятой у Амаликитянъ. Это, быть можетъ, настоящая *Арара*, стоящая на пути изъ Петры въ Газу. У Исаіи (XVII, 2) подъ Ароирскими городами вообще разумѣется вся страна Заіорданская съ ея городами, которые по его пророчеству будутъ покинуты нѣкогда жителями и останутся только пристанищемъ для пастуховъ со стадами.

Ароматы, или благовонныя вещества (Исх. XXX, 23, Пѣс. IV, 10), употребленіе коихъ было многоразлично, такъ напр. *нардъ, смирна, благовонная корица, алое, касія* и др. Большею частію ароматическія вещества составлялись изъ смѣшенія разныхъ благовонныхъ эссенцій: то въ родѣ благовоннаго порошка для куренія, то въ родѣ мази для намащенія тѣла и пр. (Притч. VII, 17, Лк. XXIII, 56). Нѣкоторыя изъ ароматическихъ веществъ были туземными въ Палестинѣ, другія были привозимы въ Іудею изъ южной Аравіи и Индіи. Ароматы, упоминаемые въ Евангеліи Марка (XIV, 3) означаютъ просто благовонное мѵро, употребляемое для возливанія на голову и помазанія ногъ дорогихъ гостей (Лк. VII, 37, 38). Въ числѣ ароматическихъ веществъ библейскихъ временъ находится много такихъ, которыя даже въ настоящее время составляютъ предметъ значительной торговли между Европою и Индіею. Особенно много благовоній употреблялось у Іудеевъ при погребеніи мертвыхъ. Еврейскія женщины носили сткляночки съ духами при поясахъ и намащали ими свои тѣла (Есф. II, 12).

Аромъ. См. II Езд. V, 16.

Арпадъ (сила, подпора) (Ис. X, 9)—Сирійскій городъ, всегда упоминаемый въ связи съ Емафомъ и вѣроятно находившійся вблизи Дамаска. Имя его доселѣ сохраняется въ названіи селенія *Арфадъ*, въ сѣверной Сиріи, въ 7 часахъ къ с. отъ Алеппо.

Арса (земля) — начальникъ дворца Ваасы, ц. Израильскаго въ Ѳирцѣ (III Цар. XVI, 9). Въ его домѣ Замврій умертвилъ охмѣлѣвшаго ц. Ваасу.

Арсакъ (I Мак. XIV, 2, 3, 15)—общее имя царей Парѳянскихъ. Въ указанныхъ мѣстахъ вѣроятно разумѣется Арсакъ IV, иначе Митридатъ I.

Арсарефъ (III Езд. XIII, 45) — страна за Евфратомъ, повидимому очень обширная, упоминаемая только въ означенной цитатѣ.

Арсиноя (III Мак. I, 1—4)—сестра и супруга Птоломея IV-го Филопатора, ц. Египетскаго.

Арсифуриѳъ. См. II Езд. V, 16. Въ I Езд. (II, 18) читается: *Іора*.

Артаксерксъ—почетный титулъ царей Персидскихъ. Въ Русскихъ переводахъ Ветхозавѣтныхъ книгъ встрѣчаются три Мидо-Персидскихъ царя подъ означеннымъ названіемъ:

а) (I Езд. IV, 7, VII, 7) одинъ изъ царей этого имени препятствовалъ построенію Іерусалимскаго храма. Этотъ царь, такъ много покровительствовавшій врагамъ Іудеевъ, какъ не безъ основанія думаютъ, былъ лже-Смердизъ изъ волхвовъ и царствовалъ только 8 мѣсяцевъ.

б) (I Езд. VII, 1—8, Неем. II, 1—5) царь Персидскій, царствовавшій 47 лѣтъ, особенный покровитель Іудеевъ. На седьмомъ году своего царствованія онъ далъ позволеніе Ездрѣ возвратиться въ Іудею съ тѣми изъ соотечественниковъ, которые рѣшатся слѣдовать за нимъ, а черезъ 14 лѣтъ послѣ того дозволилъ Нееміи, своему виночерпію, отправиться въ Іудею для возобновленія Іерусалима. Этотъ царь, какъ думаютъ, былъ Артаксерксъ Лонгиманъ.

в) (Есѳ. I, 1—2) супругъ Есѳири, предшественникъ Ксеркса, сына и преемника Дарія Истаспова. Мы знаемъ, что *онъ царствовалъ отъ Индіи до Еѳіопіи надъ сто двадцатью семью областями*, что дворецъ его находился въ Сузахъ, столицѣ Персіи, и что въ 3-й годъ своего царствованія онъ устроилъ блестящій пиръ для своихъ князей, слугъ и народа, — пиръ подробно описанный въ кн. Есѳирь (I, 3—8). Среди этого великолѣпнаго пира царь позвалъ предъ свое лице Астинь, свою жену, чтобы показать ее гостямъ во всей красотѣ; она отказалась идти и посему была отдѣлена отъ царя и лишена царскаго достоинства. Супругою Артаксеркса послѣ сего сдѣлалась Есѳирь, двоюродная сестра и пріемная дочь Мардохея, который въ то время жилъ при дворцѣ.

Артема (здоровый, невредимый) (Тит. III, 12)—сотрудникъ ап. Павла, одинъ изъ 70-ти апостоловъ, бывшій по преданію епископомъ въ Листрѣ. Болѣе о немъ ничего неизвѣстно. Память его 30 октября и 4 января.

Артемида, иначе **Діана** (непорочность) (Дѣян. XIX, 28)—извѣстная языческая богиня у Грековъ, по миѳологіи дочь Юпитера и Латоны, обыкновенно изображаемая съ башнею на головѣ и съ лукомъ въ одной рукѣ, а другою держащею за рога оленя. Служеніе ей отправлялось съ особеннымъ великолѣпіемъ и блескомъ, преимущественно въ Ефесѣ. Храмъ, посвященный ей въ этомъ городѣ, былъ такъ обширенъ и красивъ, что считался въ числѣ 7-ми чудесъ свѣта. Плиній говоритъ, что онъ былъ 425 фут. въ длину и 220 фут. въ ширину и украшался сотнею богато украшенныхъ колоннъ. Въ 356 г. храмъ Артемиды, надъ постройкою котораго трудились 220 лѣтъ между прочимъ извѣстнѣйшіе художники, Пракситель и Апеллесъ, былъ сожженъ безумцемъ Геростратомъ и вновь построенъ съ большимъ великолѣпіемъ Малоазійскими Греками. Маленькія серебряныя модели храма, съ изображеніемъ въ срединѣ ихъ языческой богини, дѣлались для продажи и продавались въ такомъ количествѣ, что составляли весьма выгодное занятіе для многихъ рукъ, какъ напр. для извѣстнаго Дмитрія серебреника и друг. Ап. Павелъ сдѣлался ненавистенъ идолопоклонникамъ въ Ефесѣ за свою проповѣдь о томъ, что *боги, дѣлаемые руками человѣческими, не суть боги* (Дѣян. XIX, 26). Вслѣдствіе сего, серебреники изъ опасенія, чтобы ихъ ремесло не утратило своего значенія, возмутились сами и возмутили народъ противъ ап. Павла, съ криками: *велика богиня Артемида Ефесская!* Это народное возмущеніе было однако прекращено благоразумнымъ объясненіемъ народу «блюстителя порядка» (Дѣян. XIX, 35, 40). Изъ словъ его видно, что причиною возмущенія было одно корыстолюбіе ремесленниковъ и что проповѣдники Евангелія, открывая язычникамъ ничтожество ихъ идоловъ, не хулили однако ихъ боговъ и не издѣвались надъ ними. Сожженный при Неронѣ храмъ Діаны, былъ впослѣдствіи разрушенъ Готѳами при Галліенѣ.

Арума, Рума (возвышеніе, высота) (Суд. IX, 41) — городъ или селеніе близъ Сихема, въ которомъ жилъ Авимелехъ.

Арфаксадъ—имя двухъ лицъ:

а) (Быт. X, 22—24, XI, 10, I Пар. I, 17—24) третій сынъ Сима, сына Ноева, отъ котораго произошелъ Авраамъ. Онъ родился спустя два года послѣ потопа и былъ отцемъ Салы. Имя патріарха Арфаксада упоминается въ родословіи Господа Іисуса Христа у ев. Луки (III, 35, 36).

б) (Іудиѳь I, 1—13) царь Мидійскій, царствовавшій въ Экбатанахъ и убитый Навуходоносоромъ на горахъ Рагава во время войны съ нимъ.

Архангелъ (начальникъ Ангеловъ, высшій Ангелъ) (I Сол. IV, 16, Іуды I, 9). Различныхъ чиновъ или степеней Ангельскихъ въ Свящ. Писаніи обозначается девять, именно: *Серафимы, Херувимы, Престолы, Господства, Силы, Власти, Начала, Архангелы и Ангелы*. Имена Архангеловъ, извѣстныя изъ Свящ. Писанія, суть слѣдующія: *Михаилъ*, означающій: кто яко Богъ (Дан. X, 13, Іуды 9), *Гавріилъ* (сила Божія) (Дан. VIII, 16, Лк. I, 26), *Рафаилъ* (помощь, исцѣленіе Бо-

жіе) (Тов. III, 16), *Уріилъ* (огонь и свѣтъ Божій) (III Езд. IѴ, 1) и *Салафіилъ* (молитва къ Богу) (III Езд. Ѵ, 16). Къ Архангеламъ причисляются еще: *Іегудіилъ* (хвала Божія) и *Варахіилъ* (благословеніе Божіе), коихъ имена не встрѣчаются въ Свящ. Писаніи. Въ III кн. Ездры (IѴ, 36) упоминается еще Архангелъ *Іеремiилъ* (высота Божія).

Архелай (начальникъ народа) (Мѳ. II, 22)—сынъ Ирода Великаго. По смерти своего отца, въ самый годъ рожденія по плоти Господа Іисуса, Архелай вступилъ въ управленіе Іудеею и царствовалъ въ ней въ то время, какъ Іосифъ и Марія съ Богомладенцемъ Іисусомъ предприняли было возвращеніе изъ Египта, куда удалились для спасенія отъ ярости Ирода. Впрочемъ Архелай много походилъ на своего отца по жестокости и злобѣ своего характера; по сему-то Св. Семейство устрашилось возвратиться въ Виѳлеемъ и поселилось на время въ Галилейскомъ городѣ, Назаретѣ. На десятомъ году своего правленія Архелай былъ низложенъ и заточенъ въ Віенну въ Галліи, гдѣ и умеръ. Причиною тому была его непомѣрная жестокость и гордость, которыя довели Іудеевъ до жалобы на него предъ императоромъ: такъ однажды въ праздникъ Пасхи онъ умертвилъ 3,000 Іудеевъ въ храмѣ и городѣ (Древ. IX, 2, 3).

Архи (Нав· XѴI, 2) ((длина, долгота)—городъ на южной границѣ колѣна Ефремова, между Веѳилемъ и Атароѳомъ, Онъ извѣстенъ какъ мѣсто рожденія Хусія, друга Давидова (II Цар. XѴI, 16). Положеніе города въ настоящее время неизвѣстно.

Архиппъ (правитель, господинъ коней) (I Кол. IѴ, 17, Филим. I, 2) — имя одного изъ 70 апостоловъ, сотрудника ап. Павла. Былъ епископомъ въ Лаодикіи Фригійской, а по другимъ—въ Колоссахъ, и пострадалъ при Неронѣ вмѣстѣ съ Филимономъ и Апфіею. Память его 4-го января, 19 февраля и 22 ноября.

Архитянинъ (II Цар. XѴ, 32, I Пар. XXѴII, 33)—житель города *Арха*. Такъ назывался другъ Давида, Хусій.

Архіерей См. **Епископъ**.

Аръ, Аръ-Моавъ (Числ. XXI, 28) — нѣкогда главный Моавитскій городъ; былъ расположенъ въ 20 или 20 англ. миляхъ на ю отъ рѣки Арнонъ. Онъ называется иначе Раббасъ, а Греками Ареополемъ. Нѣкогда былъ завоеванъ и сожженъ Сигономъ, ц. Амморейскимъ (Числ. XXIѴ, 28); послѣ принадлежалъ колѣну Рувимову, и около временъ Іеронима, въ 342 г. по Р. Х., былъ разрушенъ землетрясеніемъ. Въ настоящее время называется *Эль-Рабба*, и еще въ недавнее время путешественники открыли здѣсь, вблизи развалинъ древняго города, два обильныхъ источника.

Арюбоѳъ (окно, рѣшетка) (III Цар. IѴ, 10)—городъ колѣна Іудина, въ которомъ жилъ одинъ изъ 12-ти приставниковъ, наблюдавшихъ за доставленіемъ съѣстныхъ припасовъ во дворецъ Соломона, именно *Бенъ-Хеседъ;* положеніе неизвѣстно.

Аса (врачъ) (III Цар. XѴ, 8)—сынъ и наслѣдникъ Авіи, благочестивый ц. Іудейскій. Онъ началъ свое царствованіе за 955 лѣтъ до Р. Х. и царствовалъ 41 годъ. Хотя и воспитанный въ началахъ язычества, онъ показалъ однако съ молодыхъ лѣтъ свое рѣшительное нерасположеніе къ идолопоклонству и даже свою мать, Мааху, лишилъ царскаго достоинства за поклоненіе Астартѣ, а самый истуканъ изыческой богини изрубилъ и сжегъ у потока Кедрона (II Пар. XIѴ, 9—15, XѴ, 1—19). Первые годы его царствованія протекли въ мирѣ, и онъ воспользовался мирнымъ временемъ, чтобы очистить свое царство отъ идолопоклонства и построить и укрѣпить многіе города. Когда же Зарай, ц. Еѳіопскій, вторгнулся въ его владѣнія съ милліономъ войска и 300 колесницъ, Аса вышелъ противъ него съ 600,000 человѣкъ и разбилъ на голову. Эта замѣчательная битва происходила при Марешѣ. (II Пар. XIѴ). По убѣжденію пр. Азаріи, нарочито назначеннаго Богомъ для этой цѣли, Аса съ ревностію принялся за истребленіе всѣхъ злоупотребленій въ своемъ царствѣ и учредилъ особое торжественное благодарственное богослуженіе, на которое собрался весь народъ, и по принесеніи многочисленныхъ жертвъ всѣ вступили въ клятвенный завѣтъ съ Господомъ. Вааса, ц. Израильскій, видя, что его подданные съ большимъ расположеніемъ отправляются въ Іудею и остаются въ ней, приказалъ укрѣпить Раму, городъ находившійся близъ границы обоихъ царствъ, съ цѣлію прекратить переходы своихъ подданныхъ въ Іерусалимъ и другія части Іудеи. Аса, столь долгое время пользовавшійся милостію и покровительствомъ Божіимъ, забылъ Господа, и вмѣсто того, чтобы просить у Господа защиты и положиться на Его крѣпкую руку, какъ то дѣлалъ онъ въ прежніе годы, послалъ къ Венададу, царю Сирійскому, съ просьбой придти на помощь къ Іудѣ противъ Израиля. Венададъ, привлеченный дарами изъ сокровищъ храма Іерусалимскаго, тотчасъ же напалъ и разорилъ многіе важные города

Израильскіе. Вааса вслѣдствіе сего по необходимости остановилъ укрѣпленіе Рамы съ цѣлію большей защиты внутреннихъ областей своего царства. Аса же воспользовался этимъ случаемъ и срылъ Раму до основанія, при чемъ вывезъ камни и дерево, собранныя здѣсь, и употребилъ оныя на постройку своихъ городовъ. Между тѣмъ къ Асѣ былъ посланъ пророкъ Господень напомнить ему о его грѣхѣ и безуміи, обличить его, что онъ оставилъ Господа и положился болѣе на человѣческую помощь, чѣмъ на Божію, и грозилъ ему грядущимъ за то наказаніемъ. Но сердце Асы такъ уже ожесточилось, что въ гнѣвѣ онъ велѣлъ заключить пророка въ темницу; *«притѣснялъ Аса въ то время и нѣкоторыхъ изъ народа»*,— говоритъ свящ. лѣтописецъ (II Пар. XVI, 10). На 39-мъ году своего царствованія Аса сдѣлался опасно болѣнъ ногами; но и это не вразумило его и не обратило сердца его къ Богу: *«но онъ въ болѣзни своей взыскалъ не Господа, а врачей»* (II Пар. XVI, 12), замѣчаетъ свящ. историкъ. Онъ умеръ на сорокъ первомъ году своего царствованія, и торжественно похоронили его въ гробницѣ, которую онъ самъ устроилъ для себя въ городѣ Давидовомъ.

Аса (I Пар. IX, 16) — отецъ Берехіи, изъ левитовъ.

Асавія. См. II Езд. I, 9. Во II Пар. (XXXV, 10) читается: *Хашавія*.

Асадія (Варух. I, 1)—сынъ Хелкіи, предокъ пр. Варуха.

Асаилъ (созданный Богомъ)—имя трехъ лицъ:

а) (II Цар. II, 18—22) братъ Іоава, по словамъ свящ. писателя, *легкій на ноги, какъ серна*, убитый Авениромъ, военачальникомъ Сауловымъ, и погребенный въ Виѳлеемѣ;

б) (II Пар. XXXI, 13) левитъ, назначенный царемъ Езекіею, на служеніе въ домѣ Господнемъ;

в) (I Езд. X, 15) отецъ Іонафана, который былъ назначенъ Ездрою для разбора дѣлъ объ Израильтянахъ, женившихся на иноплеменницахъ.

Асаія (Богомъ сотворенный) (IV Цар. XXII, 12—14)—одинъ изъ посланныхъ царемъ Іосіею вопросить Бога чрезъ пророчицу Олдаму касательно найденной въ храмѣ книги Закона Божія.

Изъ прочихъ лицъ того же имени извѣстны:

а) (I Пар. IV, 36) одинъ изъ князей племенъ колѣна Симеонова;

б) (I Пар. VI, 29, 30, XV, 6—11) начальникъ надъ пѣвцами во дни ц. Давида;

в) (I Пар. IX, 5) первенецъ Шилона изъ колѣна Іудина;

г) (II Езд. IX, 32) изъ Израильтянъ, женатыхъ на иноплеменницахъ. Въ I кн. Езд. (X, 31) стоитъ: *Ишшія*.

Асалимоѳъ. См. II Езд. VIII, 36. Въ I Езд. (VIII, 10) стоитъ: *Шеломиѳъ*.

Асарданъ (IV Цар. XIX, 37) (побѣдоносный, повелитель) — сынъ Сеннахерима, одинъ изъ могущественныхъ царей Ассирійскихъ. Онъ покорилъ Вавилонію и присоединилъ ее къ Ассиріи, побѣдилъ Манассію, ц. Іудейскаго и, заковавъ его въ цѣпи, отвелъ въ Вавилонъ. По Ассирійскимъ памятникамъ онъ называется Ессаргаддонъ. Ессаргаддонъ выстроилъ много великолѣпныхъ дворцовъ и не менѣе тридцати капищъ.

Асареелъ (связанный Богомъ) (I Пар. IV, 16)—сынъ Іегаллелела.

Асаръ. II Езд. V, 31. Въ I кн. Езд. (II, 49) этого имени нѣтъ.

Асафа (Нав. XIX, 27)—городъ или область колѣна Асирова.

Асафъ (собиратель)—имя трехъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 39) сынъ Берехіи, изъ рода Гирсона, сына Левія, извѣстнѣйшій пѣвецъ изъ начальниковъ пѣвцовъ при Давидѣ. Онъ былъ также провидцемъ. Ему приписываютъ слѣдующіе псалмы: XLIX, LXXII, LXXX и LXXXII. Должность начальника хора, повидимому, оставалась наслѣдственною въ его родѣ (I Пар. XXV, 1). Можетъ быть, нѣкоторые псалмы писаны кѣмъ либо изъ его потомковъ, потому что содержаніе ихъ указываетъ на позднѣйшія времена (См. Пс. LXXIII, LXXVIII, LXXIX);

б) (IV Цар. XVIII, 18) отецъ Іоаха, дѣеписателя при ц. Езекіи;

в) (Неем. II, 8) надзиратель за царскими лѣсами при ц. Артаксерксѣ.

Асвакафасъ, Асвасареѳъ (См. II Езд. II, 66)—царь Ассирійскій. Въ I кн. Езд. (IV, 2) онъ называется *Асарданъ*.

Асевивей См. II Езд. VIII, 46. Въ I кн. Езд. (VIII, 16) читается: *Шеревія*.

Асевія—имя двухъ лицъ:

а) II Ездр. VIII, 47. Въ I Езд. (VIII, 19) читается: *Хашавія*.

б) II Ездр. IX, 26. Въ I Езд. (X, 25) читается: *Миіхія*.

Асенеѳа (служительница Неиѳы, Египетской богини мудрости) (Быт. XLI, 45, 50)—дочь жреца Иліопольскаго Потифера, данная Фараономъ въ жены Іосифу, мать Манассіи и Ефрема, усыновленныхъ патріархомъ Іаковомъ. По Іо-

сифу Флавію, патріархъ Іосифъ женился на ней будучи 30 лѣтъ отъ роду.

Асидеи (милостивые, благочестивые) (I Мак. II, 42)—особенное общество ревнителей вѣры и закона во времена Маккавеевъ.

Асилъ (бокъ, сторона, склонъ) (Зах. XIV, 5) — мѣстность близъ Іерусалима, къ в. отъ него, вѣроятно, та-же самая которая упоминается у прор. Михея (I, 11) подъ именемъ *Ецель.*

Асинкритъ (несравненный) (Рим. XVI, 14)—одинъ изъ 70 апостоловъ, привѣтствуемый ап. Павломъ въ посланіи къ Римлянамъ. По преданію, былъ епископомъ въ Ирканіи Асійской. Память его 4-го января и 8-го апрѣля.

Асироѳъ (селенія) (Числ. XI, 35, XII, 16, XXIII, 17)—станція Евреевъ въ пустынѣ во время сорокалѣтняго ихъ странствованія въ оной. Предполагаютъ, что это нынѣшняя *Эль-Худгера*, въ 18-ти часахъ пути отъ Синая, къ з. отъ Акабскаго залива, изобилующая пальмами. Здѣсь Ааронъ и Маріамъ непочтительно отнеслись къ Моисею, за что и были обличены Богомъ, и Маріамъ наказана семидневною проказою.

Асиръ (счастливый)—А) имя четырехъ лицъ:

а) (Быт. XXX, 13) сынъ Іакова отъ Зельфы, служанки Ліиной, родоначальникъ колѣна Асирова. Удѣломъ его была сѣверная часть земли Ханаанской, къ которой принадлежала отличавшаяся особымъ плодородіемъ и производительностію земля при горѣ Кармилѣ, согласно благословенію, данному патріархомъ Іаковомъ Асиру. «*Благословенъ между сынами Асиръ*, сказалъ пр. Моисей въ благословеніи объ Асирѣ, *онъ будетъ любимъ братьями своими и окунетъ въ елей ногу свою; желѣзо и мѣдь запоры твои; какъ дни твои, будетъ умножаться богатство твое*» (Втор. XXIII, 24, 25). «*Для Асира слишкомъ тученъ хлѣбъ его*, говорилъ умирая Іаковъ, *и онъ будетъ доставлять царскія яства*» (Быт. XLIX, 20). Предѣлы земли Асировой были: къ з. Финикія, на с. горы Ливанскія; гора Кармилъ и удѣлъ колѣна Манассіина къ ю.; къ в.—колѣна Завулоново и Иссахарово. Св. Анна пророчица была изъ колѣна Асирова (Лк. II, 36). Въ Откровеніи Іоанна (VII, 6) въ числѣ запечатлѣнныхъ рабовъ Божіихъ представляются запечатлѣнные и изъ колѣна Асирова;

б) (Исх. VI, 24) сынъ Корея.

в) (I Пар. VI, 23) предокъ Самуила, сынъ Евіасафа;

г) (I Пар. III, 17) сынъ Іехоніи, изъ потомства Давидова.

Б)—названіе двухъ городовъ:

а) (Нав. XVII, 7) мѣстность, бывшая на ю. границею колѣна Манассиина и Ефремова. По Евсевію, она находилась по дорогѣ изъ Сихема въ Беѳ-Санъ, около 15 миль отъ перваго. Полагаютъ, что это настоящая мѣстность *Тей-Асиръ*—небольшая деревушка въ разстояніи 5 часовъ пути отъ города Наблуса;

б) (Тов. I, 2) здѣсь подъ Асиромъ, вѣроятно, разумѣется городъ Асоръ, положеніе котораго довольно ясно опредѣляется въ самомъ текстѣ.

Асифъ. См. II Езд. V, 29. Въ I Езд. (II, 43) стоитъ: *Хасуфъ.*

Асіелъ (III Езд. I, 2). Во II Езд. (VIII, 2) стоитъ: *Озія.*

Асіилъ—имя трехъ лицъ:

а) (I Пар. IV, 35) Израильтянинъ изъ колѣна Симеонова, потомокъ котораго, Іегу, жилъ въ царствованіе Езекіи;

б) (III Езд. XIV, 24) одинъ изъ пяти скорописцевъ Ездры, занимавшійся, по приказанію Ездры, переписываніемъ Закона и составленіемъ исторіи міра;

в) (Тов. I, 1) Нефѳалимлянинъ, родоначальникъ племени, отъ котораго велъ свой родъ Товитъ.

Асія, или **Азія** (Дѣян. II, 9)—страна свѣта, неизвѣстная древнимъ, какъ одна изъ четырехъ великихъ частей свѣта. Это названіе первоначально прилагалось только къ небольшой Лидійской области, включавшей въ себя, быть можетъ, Іонію и Еолію. Названіе постепенно распространялось въ своемъ значеніи, пока имъ не обозначилась вся *Малая Азія*, и наконецъ подъ симъ названіемъ стали уже разумѣть всю обширнѣйшую часть восточнаго материка земнаго шара. Эта обширная часть свѣта несомнѣнно была мѣстомъ удивительнѣйшихъ событій, тѣсно связанныхъ съ происхожденіемъ, исторіею и судьбами человѣческаго рода. Это — мѣсто сотворенія человѣка и его паденія, странствованія первыхъ патріарховъ и основанія первыхъ колоній, насажденныхъ на землѣ послѣ Вавилонскаго столпотворенія, разнообразныхъ путешествій, искушеній и славы Авраама, учрежденія, славы и паденія Еврейскаго царства; это—священнѣйшее мѣсто рожденія, жизни, чудесъ, смерти, воскресенія и вознесенія нашего Господа. Въ Азіи находился Эдемъ и въ ней же Божественный Страдалецъ понесъ Свой крестъ Голгофскій. Малая Азія есть полуостровъ на западномъ или юго-западномъ берегу Азіи, вдающійся въ Средиземное или Великое море, про-

3—1216

стираясь къ в. даже до Евфрата, къ з. до острововъ Средиземнаго моря, къ с. до такъ называемаго въ настоящее время Чернаго моря, къ ю. до Средиземнаго или Великаго моря. Она состояла изъ слѣдующихъ 12-ти провинцій: Виѳиніи, Понта (Галатія), Каппадокіи, Киликіи, Памфиліи, Писидіи (Ликаонія), Пафлагоніи, Ликіи, Фрагіи, Мизіи (Троада), Лидіи и Каріи, и по берегу Греческія колоніи Эолійцевъ, Іонянъ и Дорянъ. Но въ томъ смыслѣ, въ какомъ употребляется это слово въ кн. Дѣяній (II, 9, VI, 9, XIX, 10, 22, 26, 27 и др.) оно означаетъ уже Римскую проконсульскую Азію и вмѣщаетъ въ себѣ понятіе только о части Малой Азіи, которая заключала въ себѣ Фригію, Мизію, Карію и Лидію. Въ предѣлахъ оной находилось семь церквей Асійскихъ (Откр. I, 4—11). Въ кн. Дѣяній (XXVII, 2) названіе *Асія* можетъ относиться къ Малой Азіи, но и то только къ ю.-з. берегамъ оной. Во всѣхъ прочихъ упоминаніяхъ она такъ отличается отъ другихъ частей Малой Азіи, или такъ близко связана съ Ефесомъ, что невольно заставляетъ думать, что подъ симъ названіемъ разумѣется именно та Азія, въ которой главнымъ городомъ былъ Ефесъ, или, иначе, проконсульская Азія.

Асійскіе начальники (Дѣян. XIX, 31)—такъ назывались чиновники въ Асійскихъ областяхъ, на обязанности которыхъ лежало наблюденіе надъ публичными играми и религіозными зрѣлищами (Herod. I, 142 стр.).

Аскалонъ (переселеніе) (II Цар. I, 20)—одинъ изъ пяти главныхъ укрѣпленныхъ городовъ Филистимскихъ, расположенный на восточномъ берегу Средиземнаго моря въ 20 англ. миляхъ къ ю. отъ Газы, и въ 520 стадіяхъ къ ю.-з. отъ Іерусалима. По смерти Іисуса Навина онъ снова подпалъ подъ владычество колѣна Іудова (Суд. I, 18), которому былъ назначенъ первоначально. Извѣстенъ былъ въ древности поклоненіемъ Астартѣ, извѣстной иначе подъ именемъ *Деркето*, которой былъ посвященъ голубь и подъ которой нѣкоторые разумѣютъ Греческую Афродиту или Венеру, и возращеніемъ огороднаго лука въ городѣ и окрестностяхъ. Сюда, т. е. въ Аскалонъ, ушелъ изъ Тимнаѳа Самсонъ, убившій 30 Филистимлянъ (Суд. XIV, 19). Аскалонъ упоминается въ плачѣ Давида о смерти Саула (II Цар. I, 20). Пророки неоднократно предсказывали его будущую участь (Іер. XXV, 20, Амосъ I, 8, Зах. IX, 5), каковыя предсказанія всѣ исполнились съ буквальною точностію. Въ позднѣйшее время Аскалонъ извѣстенъ какъ мѣсто рожденія Ирода и какъ мѣстность многихъ кровавыхъ битвъ между крестоносцами и Сарацинами. Въ 1270 году онъ окончательно былъ разрушенъ султаномъ Бибаромъ. Въ недальнемъ разстояніи къ с. находится небольшая деревушка, называемая *Шаллотъ* (лукъ), ютящаяся почти на развалинахъ нѣкогда древняго и славнаго Филистимскаго города. Вино Аскалонское славилось своею добротою; вообще же Аскалонъ славился своими кипарисами, фигами, гранатами и пчелами. Горлицы, посвященныя нѣкогда Астартѣ, доселѣ оглашаютъ своимъ воркованіемъ сады въ песчаныхъ впадинахъ разрушенныхъ стѣнъ Аскалона (Stanley, 257).

Асkеназъ (родъ Ассовъ, или Яссовъ) (Быт. X, 3)—внукъ Іафета и вѣроятно родоначальникъ народовъ Аскеназскихъ (Іер. LI, 27), населявшихъ страну, лежащую на восточномъ и юго-восточномъ берегахъ Чернаго моря. Впрочемъ, точное положеніе страны неизвѣстно. Нѣкоторые новѣйшіе писатели полагаютъ, что этотъ народъ далъ свое имя Скандіи, или Скандинавіи.

Асмодей (Тов. III, 8—17)—злой духъ, діаволъ. Такъ назывался злой духъ, погубившій нѣсколькихъ жениховъ Сарры, дочери Рагуилевой. По мнѣнію позднѣйшихъ Евреевъ, это главный изъ демоновъ, или царь демоновъ.

Асна (жало, колючка) (I Езд. II, 50)—изъ Нефинеевъ; его потомки возвратились изъ Вавилона въ Іерусалимъ съ Зоровавелемъ.

Аснафаръ (великій, высокій) (I Езд. IV, 10)—одинъ изъ царей Ассирійскихъ; къ его имени прибавляется слово: *великій, славный*, и о немъ говорится, что онъ поселилъ Кутеевъ въ городахъ Самаріи.

Асоминъ (I Пар. I, 32)—изъ рода Хеттуры, сынъ Дедана.

Асомъ. См. II Езд. IX, 33. Въ I Езд. (II, 19) и у Нееміи (X, 18) читается: *Хашумъ*.

Асоръ (селеніе, замокъ) (Нав. XI, 1)—городъ колѣна Нефѳалимова, столица Хананеевъ, въ которомъ царствовалъ Іавинъ во время завоеванія земли Ханаанской и который былъ взятъ и сожженъ Навиномъ (Нав. XI, 1—13). Не смотря на то, городъ снова построили и онъ находился потомъ подъ управленіемъ другаго царя, также Іавина, войско котораго было разбито Babакомъ (Суд. IV, 2—17). Укрѣпленный Соломономъ (III Цар. IX, 15), при вторженіи въ страну Феглаѳфелласара, ц. Ассирійскаго, онъ впалъ въ руки этого завоевателя (I Цар. XV, 29) и его жители отведены въ плѣнъ въ Ассирію. Конечную гибель города

предсказалъ пр. Іеремія въ слѣдующихъ словахъ: «*И будетъ Асоръ жилищемъ шакаловъ, вѣчною пустынею; человѣкъ не будетъ жить тамъ, и сынъ человѣческій не будетъ останавливаться въ немъ*» (Іер. XLIX, 33). Впрочемъ изъ связи рѣчи пророчества явствуетъ, что означенный Асоръ находился въ Аравіи и пользовался особенно важнымъ значеніемъ. Отъ города не осталось никакихъ слѣдовъ, хотя нѣкоторые и полагаютъ, что это настоящая *Петра*.

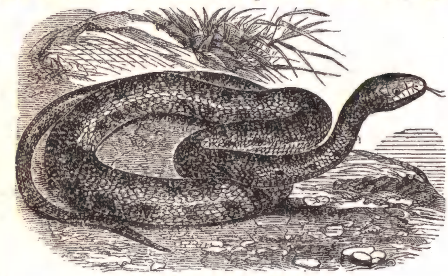
Другіе города того же имени (см. **Гацоръ**):

а) (Нав. XV, 23—25) городъ въ колѣнѣ Іудиномъ на ю.; положеніе его неизвѣстно;

б) (Неем. XI, 33) городъ колѣна Веніаминова, лежавшій, можетъ-быть, къ с. отъ Іерусалима.

Аспалаѳъ (Сир. XXIV, 17)—деревцо изъ породы терновыхъ, очень благовонное, похожее цвѣтомъ на розу; растетъ въ Сиріи, Египтѣ и на о. Родосѣ.

Аспидъ (Быт. XLIX, 17) — рогатая, ядовитая змѣя съ бѣлыми и черными пятнами, ядъ



Аспидъ или ехидна.

которой очень остръ и умерщвляетъ почти немедленно; она песчанаго цвѣта, прячется въ глубокихъ слѣдахъ, оставляемыхъ колесами повозокъ, и отсюда жалитъ неосторожнаго путника или его коня. «*Данъ будетъ змѣемъ на дорогѣ, аспидомъ на пути, уязвляющимъ ногу коня*, говоритъ Іаковъ въ пророческомъ предсмертномъ благословеніи своимъ дѣтямъ, *такъ что всадникъ его упадетъ назадъ*». «*Ядъ аспида подъ устами ихъ*», говоритъ псалмопѣвецъ (Пс. CXXXIX, 4), указывая симъ на злобу нечестивыхъ. Игра ребенка надъ норою столь ядовитаго пресмыкающагося можетъ быть крайне неразумна и опасна, и потому-то отличается особенною силою и красотою слѣдующее образное выраженіе пр. Исаіи: «*И младенецъ будетъ играть надъ норою аспида, и дитя протянетъ руку свою на гнѣздо змѣи*» (Ис. XI, 8), выраженіе наглядно выражающее миръ и безопасность въ царствѣ Мессіи. Псалмопѣвецъ указываетъ на особый родъ аспида—*глухаго аспида, который затыкаетъ уши свои* (Пс. LVII, 5), т. е. такой змѣи, которая не двигается и не прельщается звуками музыки. Полагаютъ, что подъ этимъ разумѣется самый ядовитый видъ аспидовъ. Другіе роды змѣй часто прельщаются звуками музыки и дѣлаются ручными, какъ это можно видѣть еще доселѣ на базарахъ Индіи или Египта; но глухой аспидъ не таковъ, онъ глухъ ко всему,—что очевидно указываетъ на крайнюю степень сердечнаго ожесточенія человѣка.

Асріилъ (по Іерониму счастіе, благополучіе Божіе) (Числ. XXVI, 31) — глава одного изъ поколѣній колѣна Манассіина, изъ сыновъ Галаада.

Ассанъ. См. II Езд. V, 31. Въ I Езд. (II, 55) стоитъ: *Асна*.

Ассапфіоѳъ. См. II Езд. V, 33. Въ I Езд. (II, 55) стоитъ: *Гассоферефъ*.

Ассарій (Мѳ. X, 29) — мелкая мѣдная Римская ходячая монета, цѣнностію на наши деньги нѣсколько болѣе 2 коп. сер. ($2^3/_{20}$ к.). Она упоминается въ Н. З. только два раза (Мѳ. X, 29 и Лук. XII, 6). Въ древнее время на ней изображалось Римское языческое божество—*Янусъ*, а позднѣе, въ вѣкъ Августовъ—изображеніе Римскаго императора.

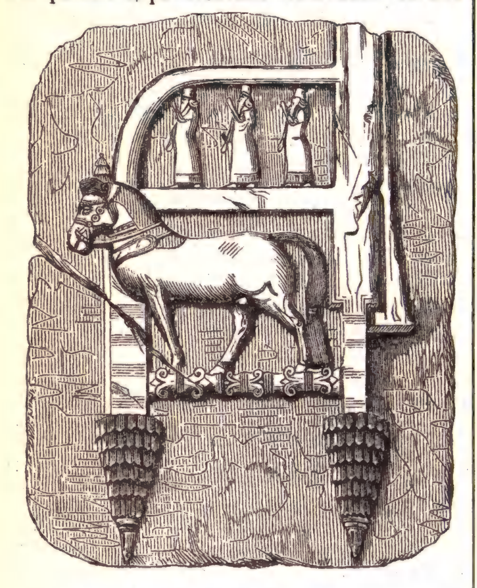
Ассирія (отъ Ассура) (IV Цар. XV, 19)—могущественнѣйшая имперія въ Азіи, судьбы



Монета Ассиріи въ дѣйствительную величину.

которой въ ея величіи и славѣ, равно какъ въ ея бѣдствіяхъ и разрушеніи разительнѣйшимъ образомъ предсказаны пророкомъ (Іез. XXXI) По всей вѣроятности Ассирія была основана Ассуромъ, построившимъ Ниневію и другіе города, а по другимъ—Нимвродомъ, спустя 120 лѣтъ послѣ потопа. Въ общемъ значеніи слова Ассирія заключала въ себѣ всѣ страны и народы до Средиземнаго моря на з. и до р. Инда на в. Заслуживаетъ вниманія, что въ Свящ. Писаніи подъ словомъ *Ассиріяне* разумѣется собственно народъ Ассирійскій, или имперія, главнымъ городомъ которой была Ниневія; подъ названіемъ Вавилонянъ, или Халдеевъ, разумѣется народъ страны, въ которой главнымъ городомъ былъ Вавилонъ, и наконецъ подъ именемъ *Сиріяне*—

народъ страны, гдѣ городами были сначала Цоба, а послѣ Дамаскъ, и которая граничила къ ю. и ю-в. землею Ханаанскою. По древнѣйшимъ преданіямъ основателемъ Ассиріи считаютъ Бела, или Вила, за 2,000 лѣтъ до Р. Х. Семирамида, жена Нина, ц. Ассирійскаго, основала или построила Вавилонъ и украсила его великолѣпнѣйшими зданіями, дворцами, висячими садами и т. п. По Ктезію, послѣднимъ царемъ Сирійскимъ былъ Сарданапалъ, извѣстный своею роскошью и сладострастіемъ, который, будучи осажденъ въ Ниневіи Набопаласcаромъ, сжегъ себя вмѣстѣ съ женами и сокровищами во дворцѣ своемъ, послѣ чего Ассирія была раздѣлена между завоевателями. Ассирійскіе цари особенно славились своими



Древній Ассирійскій тронъ.

познаніями въ архитектурѣ и отличались особеннымъ мужествомъ во время войнъ; ихъ дворцы были громадныя строенія и строились большею частію на искусственныхъ насыпяхъ земли. Копье, мечъ, стрѣлы и лукъ служили оружіемъ у Ассирійцевъ съ самыхъ древнихъ временъ. Воины, въ особенности тѣ, которые сражались на колесницахъ, носили на себѣ мѣдные панцыри и шлемы. Иногда на войнѣ употреблялись подвижныя башни. Въ настоящее время только раскопки холмовъ или кургановъ, близъ Мосула, и открытые здѣсь остатки и цѣлыя комнаты обширнаго и великолѣпнаго дворца, стѣны котораго покрыты гвоздеобразными надписями, скульптурными изображеніями войнъ, побѣдъ и пр., служатъ свидѣтельствомъ древняго величія и славы Ассирійскаго царства.

Ассуріимъ (I Пар. I. 32) —изъ сыновъ Дедана, сына Іокшана, сына Авраамова отъ Хеттуры.

Ассуръ (чернота) (Быт. X, 11) — второй сынъ Сима. Отъ него, вѣроятно, получила свое названіе Ассирія, съ своимъ столичнымъ городомъ Ниневіею (Осіи XIV, 4, Мих. V, 6).

Ассъ, Асса (Дѣян.XX.13, 14) (плѣнный)— городъ и гавань въ Мизіи на берегу Егейскаго моря, ниже Троады, противъ о. Лесбоса. Ап. Павелъ, послѣ третьяго путешествія возвращаясь въ послѣдній разъ въ Іерусалимъ, шелъ сюда изъ Троады пѣшкомъ и отсюда отплылъ въ Мителену. Главною особенностію Асса было отсутствіе въ немъ римскаго элемента: онъ былъ совершенно греческимъ городомъ. Остатки отъ города, выстроеннаго большею



Идолъ Астарта.

частію изъ гранита, очень многочисленны и хорошо сохранились, какъ напр. цитадель, расположенная на развалинахъ театра. Улица гробницъ, ведущая къ большимъ воротамъ, считалась самою красивою улицею города Асса.

Астароѳъ (Нав. IX, 10), — называемый въ книгѣ Второзаконія (I, 4) *Аштерофомъ*, былъ однимъ изъ главныхъ городовъ Ога, царя Васанскаго. Отсюда происходилъ Узія, одинъ изъ тридцати сильныхъ мужей Давида (I Пар. XI, 44). Названіе *Тель-Аштерехъ*, какъ кажется, осталось еще доселѣ за однимъ мѣстомъ, лежащимъ въ 6 Римскихъ миляхъ отъ Едріи. Другіе думаютъ что онъ тождественъ съ новѣйшимъ селеніемъ *Мезараибъ*, находящимся на пути пилигримовъ отправляющихся изъ Дамаска въ Мекку.

Астарта (Суд. II, 13)—главное женское божество у Финикіянъ и Сирійцевъ, подобно тому какъ Ваалъ былъ главнымъ мужескимъ ихъ божествомъ, почитаемое Филистимлянами и другими народами. Идолослуженіе Астартѣ велось съ древнихъ временъ и было очень распространено. Даже Соломонъ ввелъ поклоненіе этому идолу въ самомъ Іерусалимѣ (III Цар. XI, 5—33). Думаютъ что *400 пророковъ дубравныхъ питающихся отъ стола Іезавели* (III Цар XVIII, 19) состояли на служеніи означенной богинѣ. Астарта называлась также *царицею небесъ, богинею луны*, какъ Ваалъ почитался богомъ солнца, и боготворилась какъ богиня любви, счастія, войны и пр., изображалась съ серпомъ луны на головѣ, или съ рогами. О ней въ Свящ. Писаніи упоминается обыкновенно съ именемъ Ваала. Свящ. Писаніе называетъ Астарту мерзостію Сидонскою (IV Цар. XXIII, 13), такъ какъ служеніе ей сопровождалось самыми гнусными оргіями и развратомъ.

Астинь (съ древне-Персидскаго: красивая женщина) (Есф. I, 9)—царица, жена Персидскаго ц. Артаксеркса, отказавшаяся явиться во время пиршества предъ лице царя, и за это, по совѣту приближенныхъ царя, лишенная имъ царскаго достоинства. Мѣсто Астини при царѣ заняла Есфирь. Отказъ Астини исполнить приказаніе царя основывался, какъ кажется, на Персидскомъ обычаѣ, считавшемъ унизительнымъ для чести женщины показываться мужчинамъ послѣ стола, что согласно и съ сказаніями Плутарха и Геродота.

Астіагъ (Дан. XIV, 1) — послѣдній изъ царей Мидійскихъ (595—560 до Р. Х.), сынъ



Асфальтовое или Мертвое море.

Ціаксара, отецъ Манданы, матери Кира, ц. Персидскаго.

Астусіимъ (I Пар. I, 32)—изъ сыновъ Дедана, сына Іокшана, сына Авраамова отъ Хеттуры.

Асувъ (II Езд. V, 31). Въ I Езд. (II, 51) читается: *Хархуръ*.

Асфальтовое, или **Мертвое,** или **Соленое море** (Числ. XXXIV, 12)—въ которое впадаетъ р. Іорданъ; оно образовалось на томъ самомъ мѣстѣ, гдѣ стояли нѣкогда нечестивые города долины Сиддимъ: Содомъ, Гоморръ, Адма, Севоимъ и Цоаръ (Быт. XIV, 3). У пр. Іоиля оно называется *Восточнымъ* моремъ по своему географическому положенію (II, 20). Греки называютъ оное *Асфальтовымъ*, по обилію находящейся въ немъ горной смолы, или асфальта, а Арабы—*моремъ Лота*. Почти ни одно живое существо не водится въ водахъ этого моря, или на берегахъ его, и все вокругъ него является мрачнымъ, безплоднымъ и какъ бы омертвѣвшимъ. Предположеніе же, что изъ означеннаго громаднаго мрачнаго водохранилища поднимаются ядовитыя испаренія, убійственно дѣйствующія на всякую жизненную силу, теперь оставлено, такъ какъ извѣстный англійскій путешественникъ Робинсонъ и другіе видѣли иногда цѣлыя стада птицъ, свободно и безъ вреда для себя перелетающихъ чрезъ Мертвое море. На берегахъ его попадаются нерѣдко выброшенныя рыбы и раковины, очевидно занесенныя сюда водами Іордана и тотчасъ же умирающія, лишь только онѣ попадали въ соленую воду моря. Вслѣдствіе ли землетрясенія или другихъ какихъ физическихъ переворотовъ, на поверхности моря всегда плаваютъ громадныя глыбы асфальта, а берега его постоянно усѣяны большими кусками натра, сѣры и т. п. Оно имѣетъ въ длину 46 англ. миль, и вода въ немъ чрезвычайно солена, хотя чиста и прозрачна; вкусъ воды непріятенъ и горекъ. На мѣстѣ Мертваго моря, какъ знаемъ изъ кн. Бытія, стояли нѣкогда упомянутые выше нечистивые города, постигнутые грознымъ судомъ Божіимъ, которые *ниспровергъ Господь во гнѣвѣ Своемъ и въ ярости Своей* (Втор. XXIX, 23). Нѣкоторые изъ древнѣйшихъ путешественниковъ утверждаютъ, что они будто бы видѣли развалины этихъ городовъ подъ водой моря. Мертвое море не имѣетъ истоковъ, и по принятому въ настоящее время мнѣнію, оно во множествѣ теряетъ свои воды вслѣдствіе весьма сильныхъ испареній. Недалеко отъ водъ Мертваго моря путешественникамъ показываютъ и то мѣсто, гдѣ жена Лота обратилась въ соленой столбъ (см. **Лотъ**). Къ в. отсюда тянется широкая соленая долина, замѣчательная пораженіемъ здѣсь Идумеевъ при Давидѣ и Амасіи (I Пар. XVIII, 12). Въ Библіи она называется *Акраввимъ*, т. е. скорпіонова возвышенность, названная такъ по обилію водившихся здѣсь скорпіоновъ. Здѣсь же Іуда Маккавей одержалъ великую побѣду надъ Идумеями (I Макк. V, 3).

Асфальтъ (смола) (Быт. XIV, 10, XI, 3, Исх. II, 3) — минеральная, иначе жидовская смола. Добывается въ жидкомъ и мягкомъ видѣ изъ копей и на поверхности Мертваго моря, отчего послѣднее и называется иногда Асфальтовымъ озеромъ. Означенная жидкая смола на воздухѣ дѣлается сухою и твердою, какъ известковый растворъ, подверженный вліянію воздуха. Въ настоящее время ее обильно находятъ при раскопкахъ развалинъ въ окрестностяхъ Вавилона; асфальтъ и доселѣ употребляютъ въ означенной мѣстности въ замѣнъ извести, или цемента, при кладкѣ каменныхъ стѣнъ, домовъ и т. п. Но, какъ кажется, особенно изобиловала асфальтомъ долина Сеннаарская, какъ свидѣтельствуетъ о томъ Страбонъ въ 16-й книгѣ своей Географіи. Означенный асфальтъ, или смолу, древніе употребляли между прочимъ для осмоленія судовъ, вмѣсто извести при кладкѣ каменныхъ стѣнъ; при помощи этого цемента были воздвигнуты стѣны Вавилона; ею же была осмолена корзинка, въ которую мать положила Моисея, поставивъ корзинку въ тростникѣ берега рѣки Нила. И въ медицинскомъ отношеніи употребленіе минеральной смолы было не безъизвѣстно Іудеямъ, какъ о томъ свидѣтельствуетъ Іосифъ Флавій.

Асфарасъ (II Езд. V, 8). Въ I Езд. (II, 2) читается: *Мисфаръ*.

Асфаръ (I Мак. IX, 33) — озеро или, вѣрнѣе, цистерна въ пустынѣ Ѳекойской. Около него былъ раскинутъ станъ Іонафана и Симона Маккавеевъ предъ сраженіемъ ихъ съ Вакхидомъ.

Асфаѳа (конь, лошадь) (Есф. IX, 7)—третій сынъ *Амана*.

Асъ (Іова XXXVIII, 32)—названіе созвѣздія въ сѣверномъ небесномъ полушаріи, вѣроятно *Большой Медвѣдицы*. Нѣкоторые думали, что въ словахъ Боговдохновеннаго поэта здѣсь разумѣется планета Юпитеръ со спутниками, или одно изъ главныхъ весеннихъ, или осеннихъ созвѣздій во дни патріарха; по мнѣнію другихъ, это и другія созвѣздія, указывае-

мыя въ книгѣ Іова, были главными созвѣздіями весны и осени во дни патріарха Іова и старались по исчисленіямъ, основаннымъ на равноденствіи, опредѣлить время, въ которое была составлена книга Іова.

Атадъ (иначе Горенъ-гаатадъ, или Авель-мизраимъ) (поросшее колючимъ терніемъ мѣсто — плачъ Египтянъ) (Быт. L. 10, 11)— мѣсто, вѣроятно, находившееся въ долинѣ, при Іорданѣ, въ землѣ Ханаанской, и полагаемое древними писателями между Іерихономъ и Іорданомъ. Здѣсь находилось гумно Атада, и названіе *Горенъ-гаатадъ*, или *Авель-мизраимъ* произошло вслѣдствіе того обстоятельства, что здѣсь останавливались на 7 дней Іосифъ и его спутники для плача во время своего путешествія изъ Египта въ землю Ханаанскую, при погребеніи Іакова (Быт. Ѣ, 10, 11).

Атаргатіонъ (II Мак. XII, 26) — названіе укрѣпленнаго мѣста съ капищемъ въ Галадѣ, въ колѣнѣ Манассіиномъ, въ которомъ Сирійскій военачальникъ Тимофей имѣлъ укрѣпленный лагерь; но Іуда Маккавей, взявъ городъ, предалъ огню капище и укрѣпленіе со всѣми бывшими въ немъ (I Мак. Ѵ, 37—44, II Мак. XII, 26), предавъ при этомъ смерти 2,500 Сирійцевъ. Атаргатиса, которой было посвящено капище, было Вавилонско-Филистимское божество, изображавшееся въ видѣ женщины съ рыбьимъ хвостомъ вмѣсто ногъ. Ей обыкновенно посвящались пруды съ рыбою.

Атаръ (II Езд. Ѵ, 28). Въ I Езд. (II, 42) читается: *Атеръ*.

Атароѳъ (короны, вѣнцы) — названіе нѣсколькихъ городовъ и мѣстностей на Восточной и Западной сторонѣ Іордана, упоминаемыхъ въ Священ. Писаніи:

а) (Числ. XXXII, 34) городъ въ колѣнѣ Гадовомъ, построенный Гадитами;

б) (Числ. XXXII, 35) городъ того же колѣна, иначе *Атарофъ-Шофанъ*. Положеніе его въ кн. Числъ опредѣляется между Ароиромъ и Іазеромъ;

в) (Нав. XѴI, 7) городъ на границахъ колѣна Ефремова и Манассіина, иначе, какъ думаютъ, одно и тоже мѣсто что и *Атароѳъ-Адаръ*, гдѣ теперь большое селеніе *Атара*;

г) Евсевій и Іеронимъ упоминаютъ кромѣ сихъ еще объ Атароѳѣ, въ колѣнѣ Ефремовомъ, въ 4-хъ миляхъ отъ Севастіи къ сѣверу. Робинсонъ полагаетъ, что это одно и тоже мѣсто, что и вышеуказанное селеніе *Атара*, видимое по дорогѣ изъ Іерусалима въ Веѳиль.

Атахъ (пристанище) (I Цар. XXX, 30) — одна изъ мѣстностей, которую часто посѣщали Давидъ и его люди, во время пребыванія въ Секелагѣ. Мѣстоположеніе неизвѣстно.

Атеръ (нѣмой, замкнутый)—имя трехъ лицъ упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи, а именно:

а) (I Езд. II, 16) потомки Атера, въ числѣ 98-ми возвратившихся изъ плѣна вмѣстѣ съ Зоровавелемъ;

б) (I Езд. II, 42) потомки Атера, привратники храма, возвратившіеся изъ плѣна вмѣстѣ съ Зоровавелемъ. Въ II Езд. (Ѵ, 28) они называются *сынами Атара*;

в) (Неем. X, 17) изъ главъ народа, давшихъ обязательство быть вѣрными Богу.

Атефа См. II Езд. Ѵ, 32. Въ I Езд. (II, 54) и у Нееміи (ѴII, 56) стоитъ: *Хатифа*.

Атитъ См. II Ездр. Ѵ, 28. Въ I Езд. (II, 42) читается: *Хатита*.

Атталія (Дѣян. XIѴ, 25)—Малоазійскій городъ Памфиліи, близъ Пергіи, недалеко отъ Средиземнаго моря, при р Катарактѣ. Отсюда апостолы Павелъ и Варнава, послѣ перваго своего путешествія для проповѣди Евангелія, обратно отплыли въ Антіохію. Въ настоящее время здѣсь находится укрѣпленное мѣсто Анталы или Саталія, съ 8,000 жителей

Аттай (по Гезенію, *благовременный*, по Фюрсту, *рожденный въ благопріятное время*)— имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. II, 35, 36) внукъ Шешана, Іерахмеелита, отъ его дочери, жены раба Іархи.

б) (II Пар. XI, 20) второй сынъ царя Іудейскаго Ровоама, отца Маахи, дочери Авессалома.

Атталъ (I Мак. XѴ, 22)—имя трехъ царей Пергамскихъ, носившихъ имя Аттала. Въ означенной цитатѣ слѣдуетъ разумѣть Аттала II, Филадельфа, извѣстнаго построеніемъ Атталіи, Филадельфіи и другихъ городовъ.

Атѳаратъ—одно изъ лицъ, упоминаемыхъ во II Езд. (IX, 49). У Нееміи (ѴII, 65) читается: *Тиршаѳа*.

Атѳарія (II Езд. Ѵ, 40) — тоже, что и *Атѳаратъ*.

Афаимъ (носъ, ноздри) (I Пар. II, 30, 31)— одинъ изъ сыновъ Надава и отецъ Ишія, потомокъ Іарха.

Афарсаѳхеи (I Ездр. IѴ, 9, Ѵ, 6)—названіе народовъ, поселенныхъ въ Самаріи, подъ начальствомъ Ассирійца—Аснапера.

Афека, Афекъ (укрѣпленное мѣсто) (I Цар. IѴ, 1—11), по Робинсону, нынѣ *Неби-Самвилъ* —городъ на границѣ колѣна Іудова и Веніаминова, къ востоку отъ Іерусалима, при кото-

ромъ Израильтяне потерпѣли пораженіе отъ Филистимлянъ и гдѣ былъ отнятъ у нихъ Ковчегъ Завѣта;

Афекъ — названіе слѣдующихъ городовъ: а) (I Цар. XXIX, 1) городъ въ колѣнѣ Иссахаровомъ, расположенный въ долинѣ Изреельской, недалеко отъ Ендора и Гельвуя, гдѣ пали въ битвѣ съ Филистимлянами Саулъ и Іонафанъ;

б) (Суд. I, 31) городъ въ колѣнѣ Ассировомъ. Нынѣ здѣсь незначительное селеніе *Афка*, но самое красивое по своему мѣстоположенію, на одной изъ террасъ Ливана съ развалинами древняго храма, съ капищемъ, окруженное великолѣпными орѣховыми рощами;

в) (III Цар XX, 26, IV Цар. XIII, 17) городъ одинаковаго наименованія съ предыдущимъ, расположенный въ 6 англ. миляхъ къ востоку отъ озера Галилейскаго. Здѣсь во время втораго сраженія съ Венададомъ, царемъ Сирійскимъ, Ахавъ, царь Израильскій, одержалъ побѣду надъ Сиріянами, при чемъ онъ былъ взятъ въ плѣнъ. Въ настоящее время этотъ городъ извѣстенъ у Арабовъ подъ именемъ *Фей* или *Фикъ*;

г) (Нав. XV, 53) изъ нагорныхъ городовъ колѣна Іудина, къ ю. или ю.-з. отъ Іерусалима.

Аферема (I Мак. XI, 34)—городъ, или округъ Самарійскій, отчисленный отъ Самаріи къ Іудеѣ, во времена Маккавеевъ.

Аферръ (II Езд. V, 34) — изъ родоначальниковъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ.

Афій (гонящійся за чѣмъ) (I Цар. X, 1)— Веніамитянинъ, одинъ изъ предковъ Киса, отца Саулова.

Афни (изъ области Офна) (Нав. XVIII, 24)— городъ колѣна Веніаминова въ с.-в. части онаго. По Евсевію, Офна находился недалеко отъ Гивы Веніаминовой. Нынѣ Дшифна или Жуфна, въ $2^1/_2$ миляхъ на в. отъ Веѳиля.

Афра (домъ, или ферма, мыза, (Мих. I, 10) — городъ въ колѣнѣ Веніаминовомъ, недалеко отъ земли Филистимской, называется также Офрою.

Ахавъ (братъ отца) (III Цар. XVI, 29)— сынъ Амврія и его преемникъ, осьмой царь Израильскій. Онъ царствовалъ 22 года (925—903 до Р. Х.), и резиденціею его царства была Самарія. Онъ былъ женатъ на Іезавели, дочери царя Сидонскаго, женщинѣ развратной и нечестивой. Она была грубою идолопоклонницею, и Ахавъ, слѣдовавшій во всемъ ея примѣру, сдѣлался также поклонникомъ Ваала и даже насадилъ дубраву и построилъ алтарь для гнуснаго идолослуженія. Уже о первыхъ годахъ царствованія Ахава священный историкъ замѣчаетъ: *«И дѣлалъ Ахавъ, сынъ Амврія, неугодное предъ очами Божіими болѣе всѣхъ, бывшихъ прежде него»* (III Цар. XVI, 30). Пророкъ Илія предостерегалъ Ахава о приближающейся засухѣ и имѣвшемъ послѣдовать вслѣдствіе оной голодѣ, каковыя бѣдствія всегда особенно тяжело отзывались въ Самаріи. Такъ и случилось согласно съ пророческимъ предсказаніемъ. На третій годъ голода Ахавъ призвалъ Авдія, начальствовавшаго надъ дворцомъ, человѣка богобоязненнаго, и приказалъ ему идти одною дорогою, тогда какъ самъ пошелъ другою для того, чтобы поискать, не найдутъ-ли они достаточно травы на окраинахъ водныхъ источниковъ и потоковъ для прокормленія коней и лошаковъ съ тѣмъ, чтобы спасти ихъ отъ неизбѣжной гибели. На пути Авдій встрѣтился съ прор. Иліею, получившимъ въ то время отъ Господа повелѣніе явиться къ Ахаву; и вотъ, по требованію Иліи, Ахавъ вышелъ къ нему на встрѣчу. Увидавъ Илію, Ахавъ встрѣтилъ его грубымъ вопросомъ: *«ты ли это, смущающій Израиля?»* (III Цар. XVIII, 17). Пророкъ отвѣчалъ ему на это обличеніемъ въ идолопоклонствѣ: *«не я смущаю Израиля*, сказалъ онъ, *но ты и домъ отца твоего тѣмъ, что вы презрѣли повелѣнія Господни и идете во слѣдъ Вааловъ»* (ст. 18). Затѣмъ онъ предложилъ ему доказать, что боги, которымъ онъ служитъ, не суть истинные боги. Съ сею цѣлію онъ велѣлъ Ахаву собрать 450 пророковъ Вааловыхъ, которые ему служили, въ одно собраніе на гору Кармилъ; и здѣсь-то безуміе ихъ идолопоклонства было обличено чудеснымъ и поразительнымъ образомъ (см. **Пр. Илія**); послѣ чего всѣ пророки Вааловы, по приказанію Иліи, были схвачены и заколаны имъ при потокѣ Киссонъ. Прежде чѣмъ Ахавъ возвратился въ Самарію, пошелъ большой дождь. Спустя 6 лѣтъ послѣ сего, Венададъ, царь Сирійскій, съ большимъ войскомъ осадилъ Самарію; но Ахавъ внезапно напалъ на него и истребилъ большую часть его войска, а остальную обратилъ въ бѣгство, самъ-же Венададъ едва успѣлъ спастись на конѣ. Царь Сирійскій, предполагая, что его пораженіе произошло вслѣдствіе выгодныхъ условій мѣстоположенія, на которомъ стояло войско Ахава, ласкалъ себя надеждою, что если онъ сразится съ нимъ въ равнинѣ, то неминуемо побѣдитъ царя Израильскаго, потому по прошествіи года онъ снова осадилъ Самарію. Ахавъ узналъ объ этомъ отъ пророка вскорѣ послѣ

первой побѣды и приготовился къ битвѣ. Онъ снова одержалъ побѣду, и Сиріяне потеряли въ одинъ день сто тысячъ человѣкъ воиновъ, кромѣ 27,000 убитыхъ стѣною въ Афекѣ, куда они бѣжали. Венададъ находился въ числѣ плѣнныхъ; но заключивши мирный договоръ съ побѣдителемъ Ахавомъ, возвратился домой. Ахавъ вслѣдъ за нимъ получилъ вразумленіе чрезъ пророка, что онъ согрѣшилъ, отпустивъ на волю царя Сирійскаго, тѣмъ болѣе что тотъ былъ преданъ въ его руки чудеснымъ дѣйствіемъ Божія Промысла, и что поступокъ его таковъ, что онъ долженъ собственною жизнію заплатить за жизнь Венадада и собственнымъ народомъ за его народъ. «*Такъ говоритъ Господь*, сказалъ ему пророкъ, *за то что выпустилъ изъ рукъ своихъ человѣка, заклятаго Мною, душа твоя будетъ вмѣсто его души, народъ твой вмѣсто его народа*» (III Цар. XX, 43). Это обличеніе произвело на Ахава на нѣкоторое время сильное впечатлѣніе. Впрочемъ изъ дальнѣйшей исторіи Ахава видно, что не смотря на грозный приговоръ Божій нечестивый царь Израильскій нисколько не исправился, но все болѣе и болѣе погрязалъ въ беззаконіяхъ. Навуѳей, одинъ изъ его близкихъ сосѣдей, имѣлъ виноградникъ, расположенный почти около самаго дворца Ахава, и такъ какъ Ахавъ очень желалъ пріобрѣсти оный въ свою собственность, то и просилъ Навуѳея уступить ему означенное мѣсто, обѣщая дать ему или лучшій виноградникъ въ другомъ мѣстѣ, или заплатить за оный деньгами. Это царское предложеніе, повидимому, было очень вѣжливо и благоприлично, но Навуѳей не желалъ разстаться съ виноградникомъ ни подъ какимъ условіемъ:—это было наслѣдіе, полученное имъ отъ своихъ отцовъ, и по этому, и по другимъ причинамъ, цѣня его особенно дорого, не согласился на предложеніе Ахава. Встревоженный и огорченный отказомъ Навуѳея, *царь въ смущенномъ духѣ легъ на постелю свою, и отворотилъ лице свое, и не ѣлъ хлѣба* (III Цар. XXI, 4). Іезавель, нечестивая жена его, узнавъ отъ него, о причинѣ его огорченія увѣрила его, что онъ можетъ быть спокоенъ и что желаніе его осуществится. Два наущенные ею лжесвидѣтеля объявили Навуѳея виновнымъ въ хулѣ на Бога и царя, и слѣдствіемъ лжесвидѣтельства было то, что онъ былъ побитъ камнями за городомъ, а вслѣдъ затѣмъ Ахавъ вступилъ во владѣніе виноградникомъ Навуѳея. Но судъ Божій не замедлилъ разразиться надъ нечестивымъ царемъ. Господь послалъ Илію обличить его въ этомъ только что совершенномъ имъ гнусномъ преступленіи и предсказалъ ему страшный судъ Божій не только надъ нимъ самимъ, но и конечное, несомнѣнное истребленіе всего его дома. «*На томъ мѣстѣ*, говорилъ ему Илія отъ лица Божія, *гдѣ псы лизали кровь Навуѳея, псы будутъ лизать и твою кровь*» (III Цар. XXI, 19). Какъ ни нечестивъ былъ Ахавъ, но, повидимому, онъ не совсѣмъ еще потерялъ въ то время сознаніе своей грѣховности, и когда грозный судъ Божій былъ такъ близокъ къ нему, онъ, по слову священнаго историка, «*умилился предъ Господомъ, ходилъ и плакалъ, разодралъ одежды свои, и возложилъ на тѣло свое вретище, и постился, и спалъ во вретищѣ, и ходилъ печально*» (III Цар. XXI, 27). Но такъ какъ раскаяніе его было только временное, то Господь и наказаніе его отложилъ лишь на время. Онъ сказалъ Иліи: «*Я не наведу бѣдъ въ его дни, но во дни сына его наведу бѣды на домъ его*» (ст. 29). Обстоятельства смерти Ахава весьма интересны и поучительны. Онъ предложилъ Іосафату, царю Іудейскому, предпринять войну противъ Рамоѳа Галаадскаго, находившагося во владѣніи царя Сирійскаго. Іосафатъ изъявилъ готовность вступить въ союзъ съ Ахавомъ, но говорилъ, что сначала нужно узнать волю Божію относительно задуманнаго ими предпріятія. Вслѣдствіе сего Ахавъ созвалъ своихъ 400 лжепророковъ и всѣ они говорили въ утвердительномъ смыслѣ относительно исхода войны, но Іосафатъ, какъ кажется, заподозрилъ истину лжепророческихъ знаній, и потому спросилъ: *нѣтъ-ли здѣсь еще пророка Господня, чтобы намъ вопросить черезъ него Господа?* (III Цар. XXII, 7). Ахавъ указалъ ему на пророка Михея, выразивъ въ то же время свое нерасположеніе къ нему, такъ какъ его пророчества предвѣщали одни только бѣдствія. Не смотря на то, царь послалъ за пророкомъ Михеемъ одного евнуха, приказавъ передать ему рѣчи пророковъ, при чемъ изъявилъ желаніе, чтобы и онъ пророчествовалъ въ смыслѣ благопріятномъ, согласно съ словомъ каждаго изъ лжепророковъ. «*Изреки и ты доброе*», говорилъ онъ.—«*Живъ Господь*, отвѣчалъ Михей, *я изреку то, что скажетъ мнѣ Господь*» (ст. 13, 14). Когда пророкъ Михей явился предъ лице двухъ царей сидѣвшихъ на своихъ сѣдалищахъ на площади у воротъ Самаріи и всѣ лжепророки стояли и пророчествовали предъ нимъ, ему былъ предложенъ такой же вопросъ, какой былъ пред-

ложенъ и прочимъ пророкамъ: «*Михей! идти ли намъ войною на Рамоѳъ-Галаадскій или нѣтъ?*» (Ш Цар. XXII, 15). Пророкъ совѣтовалъ идти, но очевидно въ такомъ тонѣ и настроеніи, по которымъ ясно можно было заключить, что онъ говорилъ не въ духѣ пророческомъ. Ахавъ торжественно заклиналъ его не говорить ему ничего, кромѣ истины, во имя Господа. Тогда Михей открылъ ему все, сказавши, что онъ не только будетъ разбитъ при Рамоѳѣ Галаадскомъ, но и то, что Господь попустилъ въ уста пророковъ пророчествовавшихъ въ защиту войны духа лживаго, дабы скорѣе привести его къ конечной гибели, которая ожидала его. Ахавъ отослалъ истиннаго пророка Божія въ Самарію, и приказалъ заключить его въ тюрьму до своего возвращенія съ поля битвы. Такимъ образомъ, ослѣпленные безуміемъ, цари Израильскій и Іудейскій, вопреки воли Всевышняго, выступили на поле битвы противъ царя Сирійскаго къ Рамоѳу-Галаадскому. Съ цѣлію обезопасить себя отъ непріятельскаго нападенія, Ахавъ выступилъ на поле битвы переодѣтымъ, но одинъ человѣкъ случайно натянулъ лукъ и ранилъ царя Израильскаго сквозь швы латъ, и кровь изъ ранъ лилась въ колесницу, такъ что онъ вечеромъ въ тотъ же день умеръ. Войско его было разбито и разсѣяно согласно съ предсказаніемъ Михея. Его тѣло было привезено для погребенія въ Самарію, «*и обмыли колесницу на прудѣ Самарійскомъ*, говоритъ свящ. историкъ въ заключеніе, *и псы лизали кровь его, а омывали блудницы, по слову Господа, которое Онъ изрекъ*» (III Цар. XXII, 38). Особенно нечестивые цари послѣдующихъ временъ нерѣдко сравнивались съ Ахавомъ за свое идолопоклонство, развратъ и корыстолюбіе (IV Цар. VI, 18, Мих. VI, 16).

Ахазъ (II Пар. XXVIII, 1) (владѣтель)—былъ сынъ Іоаѳама и наслѣдовалъ престолъ царя Іудейскаго на 20 году своей жизни; онъ предавался грубому идолопоклонству и даже приносилъ въ жертву собственныхъ дѣтей своихъ богамъ языческимъ. Это нечестіе навлекло на него и его царство строгій судъ Божій. Ахазъ наконецъ предался крайнему нечестію, и царство Іудейское было разрушено и сдѣлалось пустынею вслѣдствіе его великихъ беззаконій. Въ началѣ его царствованія (вѣроятно во 2-й годъ), цари Сирійскій и Израильскій, которые уже въ концѣ царствованія жизни Іоаѳама замыслили разрушить Іудею, дѣйствительно вторглись въ Іудейское царство съ многочисленными войсками, готовясь обложить Іерусалимъ. При семъ ихъ намѣреніи Господь повелѣлъ пророку Исаіи взять своего сына, Шеарясува, и идти къ Ахазу, котораго можно было встрѣтить въ одномъ извѣстномъ мѣстѣ города Іерусалима, и возвѣстить ему волю Господню. Эта милость была оказана нечестивому царю, какъ представителю дома Давидова, ради народа его, съ которымъ Господь заключилъ завѣтъ (Ис. VII, 1). Исаія, встрѣтивши Ахаза въ опредѣленномъ мѣстѣ, сказалъ ему, что планы имѣющихъ напасть войскъ на Іерусалимъ разрушатся, что ихъ намѣренія касательно Іерусалима уничтожатся, и что въ должное время царства, изъ которыхъ они вышли, будутъ разрушены. Въ подтвержденіе же этого пророчества, царю было предложено просить какого угодно знаменія. Царь, вѣроятно, вслѣдствіе чувства индеферентизма, а быть можетъ и изъ лучшихъ побужденій, отказался просить знаменія (Ис. VII, 14), но самъ Господь благоволилъ дать ему слѣдующее знаменіе чрезъ пророка: «*самъ Господь дастъ вамъ знаменіе*, сказалъ пророкъ: *се Дѣва во чревѣ пріиметъ и родитъ Сына, и нарекутъ имя Ему: Еммануилъ. Онъ будетъ питаться молокомъ и медомъ, доколѣ не будетъ разумѣть отвергать худое, и избирать доброе. Ибо прежде нежели этотъ младенецъ будетъ разумѣть отвергать худое, и избирать доброе, земля та, которой ты страшишься, будетъ оставлена обоими царями ея*» (Ис. VII, 14—16, Мѳ. I, 23). Чрезъ 3 или 4 года послѣ произнесенія этого пророчества цари Израильскій и Сирійскій были умерщвлены (IV Цар. XV, 30, XVI, 9). Вѣроятно это было началомъ исполненія пророчества, но оно получило болѣе разительное и буквальное исполненіе въ самомъ рожденіи Еммануила, потому что Иродъ Великій былъ послѣднимъ царемъ, имѣвшимъ право на титулъ царя Іудейскаго и Израильскаго, и хотя онъ дожилъ до времени рожденія Еммануила, но умеръ, когда Господь Іисусъ былъ еще младенцемъ, и тогда исполнилось пророчество Іакова: «*не отойдетъ скипетръ отъ Іуды и законодатель отъ чреслъ его, доколѣ не пріидетъ Примиритель (Шилохъ) и Ему покорность народовъ*» (Быт. XLIX, 10). Но не смотря на всѣ сіи благодѣянія и милости Божіи, Ахазъ, повидимому, продолжалъ неотступно слѣдовать нечестивымъ влеченіямъ своего сердца. Онъ отправилъ пословъ къ Ѳеглафелассару, царю Ассирійскому, съ великолѣпными дарами изъ золотыхъ и серебряныхъ вещей храма, и просилъ его помощи противъ Сиріянъ, которые все еще продолжали тѣснить

его. Царь Ассирійскій, согласно съ его желаніями, осадилъ Дамаскъ, взялъ оный и умертвилъ царя. Ахазъ отправился въ Дамаскъ поздравить Ѳеглафелассара съ побѣдою, и увидѣлъ здѣсь жертвенникъ, устройство котораго особенно понравилось ему. Онъ приказалъ устроить себѣ такой же, и поставить оный вмѣсто алтаря Господня, отодвинутаго имъ въ темный уголъ храма (Исх. XX). На языческомъ жертвенникѣ онъ принесъ богамъ Дамасскимъ жертву съ слѣдующимъ восклицаніемъ; *боги царей Сирійскихъ помогаютъ имъ; принесу я жертву имъ, и они помогутъ мнѣ. Но они были на паденіе ему и всему Израилю*, замѣчаетъ свящ. дѣеписатель (II Парал. XXVIII, 23). Этотъ воообще преданный нечестію царь позволилъ себѣ кощунство надъ свящ. сосудами храма, разбивъ оные на куски; воздвигнулъ языческимъ богамъ алтари во всѣхъ углахъ улицъ Іерусалима, и на вершинахъ домовъ для поклоненія звѣздамъ. Онъ былъ пораженъ смертію въ разгарѣ своего нечестія въ раннемъ возрастѣ—36-ти лѣтъ отъ роду, на 16 году своего царствованія. Хотя онъ былъ погребенъ въ Іерусалимѣ, но тѣло его не было внесено въ гробницу царей. Ему наслѣдовалъ сынъ его Езекія (II Пар. XXIX, 1). Имя Ахаза упоминается св. еванг. Матѳеемъ въ родословіи Господа (I, 9).

Ахазъ (I Пар. VIII, 35)—сынъ Михи, изъ потомства Іонафана, Веніамитянинъ.

Ахаикъ (изъ области Ахейской) (I Кор. XVI, 17)—имя христіанина, о прибытіи котораго въ Ефесъ, вмѣстѣ съ Стефаномъ и Фортунатомъ, радуется св. ап. Павелъ, на что и указывается въ означенномъ мѣстѣ посланія.

Ахаія (Дѣян. XVIII, 12, Рим. XVI, 5, I Кор. XI, 10)—сіе названіе служило первоначально для обозначенія небольшаго государства, въ сѣверной части Греческаго Пелопонеса, или такъ называемой теперь Мореи. Въ позднѣйшее время и при Римскомъ владычествѣ подъ симъ названіемъ былъ извѣстенъ весь Пелопонесъ и часть страны къ с. отъ онаго до самой Ѳессаліи. По сему-то, по замѣчанію Д. Хаусона, границы оной соотвѣтствовали границамъ новѣйшей Греціи. Вся мѣстность, называемая теперь Греціею, въ новозавѣтныя времена раздѣлялась на Ахаію и Македонію, съ близъ лежащими островами. Первыми правителями Римской Ахаіи были проконсулы. Тиверій назначилъ въ оную прокураторовъ, но Клавдій снова замѣнилъ ихъ проконсулами. *Галліонъ*, упоминаемый въ XVIII гл. (12 ст.) книги Дѣяній св. Апостоловъ, былъ однимъ изъ этихъ проконсуловъ, Коринѳъ былъ столицею Ахаіи. Въ Новомъ Завѣтѣ это названіе всегда употребляется въ самомъ обширномъ смыслѣ. Ап. Павелъ проповѣдывалъ здѣсь Евангеліе въ первое свое путешествіе и частію въ третье (Дѣян. XVII, 15 и др.).

Ахалія, иначе Сахалія (украшеніе Божіе) (Неем. I, 1, X, 1)—отецъ Неемiи.

Ахамани (мудрый) (I Парал. XI, 11)—одинъ изъ храбрыхъ, главныхъ воиновъ Давида. Въ II Цар. (XXXIII, 8) онъ называется: *Исбосеѳъ*.

Аханъ (Нав. VII, 18) (возмутитель)—сынъ Хармія, изъ колѣна Іудина, который тайно взялъ и скрылъ въ землѣ различныя цѣнныя вещи, при паденіи г. Іерихона, вопреки явному Божескому повелѣнію (Нав. VI, 17, 18). За этотъ грѣхъ возгорѣлся гнѣвъ Божій на всѣхъ сыновъ Израиля; впрочемъ особеннымъ дѣйствіемъ, указаннымъ Богомъ, вина Ахана скоро была открыта и за нее онъ былъ побитъ камнями со всѣмъ своимъ семействомъ, и потомъ трупы ихъ, равно какъ и все ихъ имущество, были сожжены въ долинѣ, къ с. отъ Іерихона, получившей отсюда свое названіе—*Ахоръ* (Нав. VII, 26).

Ахархель (сзади вала, стѣны) (I Пар. IV, 8)—сынъ Гарума, изъ колѣна Іудина.

Ахаръ. См. **Аханъ.**

Ахасбай (цвѣтущій, блестящій) (II Цар. XXIII, 34)—отецъ Елифелета, одного изъ сильныхъ ц. Давида. Въ I Пар. (XI, 35) онъ называется сыномъ *Уры*.

Ахашверошъ (Ассуиръ)—наименованіе разныхъ царей Персидскихъ. Объясненіе сего названія, по Фюрсту, *князь и глава*, по Гезенію, *левъ-царъ*. Въ Библіи подъ симъ именемъ упоминаются слѣдующіе цари:

а) (Дан. IX, 1) Астіагъ, ц. Мидійскій, сынъ Ціаксара, отецъ Дарія Мидянина, дѣдъ Кира;

б) (I Ездр. IV, 6) Камбизъ, сынъ и преемнвкъ Кира, ц. Персидскаго;

в) (Есф. I, 1) сынъ и преемникъ Дарія Истаспова, Ксерксъ, ц. Персидскій.

Ахашѳари (царскій вѣстникъ) (I Пар. IV, 6)—изъ сыновъ Наары, потомства Іуды.

Ахбанъ (возлюбленный) (I Пар. II, 29)—сынъ Авишура, изъ потомковъ Іуды.

Ахборъ (съ Еврейскаго значитъ—*мышь*)—въ Свящ. Писаніи симъ именемъ называется нѣсколько лицъ:

а) (Быт. XXXVI, 38, 39) отецъ Баалханана, Идумейскаго царя;

б) (IV Цар. XXII, 12—14) сынъ Михея, изъ придворныхъ царя Іосіи и Іоакима;

в) (Іер. XXVI, 22) отецъ Елнафана, одинъ изъ придворныхъ царя Іудейскаго Іоакима.

Ахеръ (другой) (I Пар. VII, 12)—Веніамитянинъ, отецъ Хушима.

Ахзай (Неем. XI, 13) (покровитель, защитникъ) — священникъ, сынъ Мешелемоѳа. Въ параллельномъ мѣстѣ (I Пар. IX, 12) читается: *Іахзеръ*.

Ахи (братъ Іеговы)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. V, 15) сынъ Авдіила, изъ колѣна Гадова, жившій въ Галаадѣ, въ Васанѣ;

б) (I Пар. VII, 34) потомокъ Асира, одинъ изъ четырехъ сыновей Шемера.

Ахивъ. См. II Езд. V, 31. Въ I Ездр. (II, 51) читается: *Хакуфа*.

Ахзивъ (ложный, обманчивый) — названіе двухъ мѣстъ:

а) (Нав. XV, 44) городъ колѣна Іудина, упоминаемый въ книгѣ Навина; точное положеніе онаго неизвѣстно.

б) (Нав. XIX, 29, Суд. I, 31) Хананейскій городъ, данный колѣну Асирову. Онъ находился близъ Средиземнаго моря, на ю. отъ Тира. Асиръ впрочемъ былъ не въ силахъ изгнать Хананеевъ изъ этого города. Въ настоящее время это обширное селеніе *Эль-Зибъ*, въ 9-ти или 10-ти англ. миляхъ къ с. отъ Акко или Акры, съ значительными развалинами древности.

Ахикамъ (братъ восходящаго солнца или, по Гезенію, врага) (Іер. XXVI, 24)—отецъ Гедаліи, сынъ Шафановъ, изъ знаменитыхъ князей при царяхъ Іудейскихъ: Іосіи, Іоакимѣ и Седекіи. Онъ усиленно старался спасти жизнь пророка Іереміи.

Ахилудъ (братъ рожденнаго) — имя двухъ лицъ:

а) (II Цар. VIII, 16) отецъ Іосафата, бывшаго дѣеписателемъ въ царствованіе Давида, упоминаемый также съ своимъ сыномъ въ II-й книгѣ Царствъ (XX, 24) и въ III (IV, 3);

б) (III Цар. IV, 12) отецъ Ваана, одного изъ 12-ти Соломоновыхъ приставниковъ.

Ахимаасъ (братъ гнѣва) —имя трехъ лицъ:

а) (I Цар. XIV, 50) отецъ Ахиноамы, жены ц. Саула;

б) (II Цар. XV, 36, XVII, 17—20) сынъ и преемникъ Садока первосвященника. Во время возмущенія Авессалома, Садокъ и Авіаѳаръ, другой священникъ, расположились въ Іерусалимѣ вмѣстѣ съ Хусіемъ, другомъ Давида, тогда какъ Ахимаасъ и другой юноша, сынъ Авіаѳара, Іонафанъ, расположились у источника Рогель, недалеко отъ города, и они согласились между собою, что все то, что Хусій услышитъ относительно намѣренія Авессалома, онъ сообщитъ объ этомъ Садоку и Авіаѳару, а тѣ своимъ сыновьямъ Ахимаасу и Іонафану, чрезъ которыхъ извѣстіе должно дойти до Давида. Когда Авессаломъ отвергъ совѣтъ Ахитофела и принялъ совѣтъ Хусія, Садокъ и Авіаѳаръ немедленно были увѣдомлены объ этомъ, вслѣдствіе чего послѣдніе распорядились со всевозможною скоростію послать объ этомъ вѣсть Давиду. Но можетъ быть, для избѣжанія подозрѣній, извѣстіе было послано съ одною женщиною. Эту передачу увидалъ одинъ юноша, который немедленно отправился въ путь и увѣдомилъ объ этомъ Авессалома. Ахимаасъ и его спутники тѣмъ не менѣе отправились въ путь, и когда они прибыли въ Бахуримъ, мѣстоположеніе котораго въ настоящее время неизвѣстно, то скрылись въ колодцѣ во избѣжаніе наблюденія со стороны своихъ преслѣдователей. Женщина дома, близъ котораго они скрылись, покрыла устье колодца покрываломъ и насыпала на него крупы, такъ что не было ничего замѣтно, и когда Авессаломовы посланники приблизились къ этому мѣсту и спрашивали, гдѣ Ахимаасъ и Іонафанъ, она обманула ихъ, сказавши, что молодые люди очень спѣшили и перешли рѣку въ бродъ. Такимъ образомъ они избѣгли опасности, и въ то время, какъ ихъ преслѣдователи возвратились въ Іерусалимъ, поспѣшили къ Давиду съ своею вѣстію. Вслѣдствіе усиленной просьбы, Ахимаасъ былъ уполномоченъ передать извѣстіе о смерти Авессалома его отцу, Давиду. Онъ опередилъ Хусія, который былъ прежде отправленъ съ тою же вѣстію; впрочемъ прежде чѣмъ онъ передалъ извѣстіе, прибѣжалъ Хусій и разсказалъ о печальномъ событіи. По Флавію, Ахимаасъ былъ впослѣдстіи первосвященникомъ, на что указывается и въ I кн. Парал. (VI, 8, 15).

Ахиманъ (братъ дара) (Числ. XIII, 22) левитъ, привратникъ, одинъ изъ трехъ сыновей Енака, жившій въ Хевронѣ въ то время, когда соглядатаи пришли изъ пустыни Фаранъ съ извѣстіемъ о странѣ Ханаанской. Халевъ изгналъ ихъ изъ этого города (Нав. XV, 14), и во время сраженія они лишились жизни (Суд. I, 10).

Ахимелехъ—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Цар. XXI, 1) (братъ царя). Нѣкоторые думаютъ, что Ахимелехъ былъ тоже самое лице, что и Ахія; но другіе полагаютъ, что Ахія былъ сынъ Ахитува и его преемникъ по священству, и что Ахимелехъ доводился ему братомъ и былъ преемникомъ въ той же самой должности. Для насъ не существенно важно,

какое изъ этихъ мнѣній болѣе справедливое. Давидъ, во время бѣгства отъ Саула, прибылъ въ Номву, гдѣ жилъ первосвященникъ Ахимелехъ. Онъ сказалъ о себѣ, что сильно спѣшитъ по важному царскому дѣлу, и такимъ образомъ получилъ отъ него нѣсколько хлѣбовъ предложенія, а также мечъ Голіафа, который сохранялся въ числѣ нѣкоторыхъ священныхъ вещей. Доэкъ, Идумеянинъ, главный слуга Сауловъ, который случайно находился въ Номвѣ и былъ свидѣтелемъ свиданія между Давидомъ и Ахимелехомъ, разсказалъ объ этомъ Саулу, который немедленно призвалъ къ себѣ Ахимелеха и всѣхъ священниковъ, бывшихъ съ нимъ (XXII, 17). Онъ обвинилъ ихъ въ умышленной поддержкѣ и вспоможеніи своему врагу, а тѣ отвѣчали заявленіемъ своего незнанія о непріязненныхъ отношеніяхъ со стороны Давида къ Саулу или его царству. Впрочемъ это объясненіе, при всей своей вѣроятности, нисколько не помогло имъ, и царь приказалъ своимъ воинамъ избить ихъ. Когда воины отказались возложить руки на священниковъ Господнихъ, царь приказалъ Доэку напасть на нихъ. Иноплеменникъ сдѣлалъ это и умертвилъ ихъ, а также истребилъ мечемъ городъ Номву, гдѣ жили священники, и всѣхъ мужчинъ, женщинъ и дѣтей, равно и стада, какія нашлись тамъ. Авіаѳаръ, сынъ Ахимелеха, былъ единственное лице, которое спаслось,—онъ убѣжалъ съ ефодомъ къ Давиду. Въ Ев. Марка (II, 26), вмѣсто имени Ахимелеха (I Цар. XXI, 1 — 10) упоминается имя: *Авіаѳаръ*. Подобное кажущееся противорѣчіе объясняется тѣмъ обстоятельствомъ, что Ахимелехъ, подобно сыну своему Авіаѳару, носилъ два имени, именно: Ахимелеха и Авіаѳара (Свящ. Истор. Ветх. Зав. протоіер. Богословскаго, I, 236, въ примѣчаніи).

б) (I Цар. XXѴI, 6) Хеттеянинъ, одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида въ пустынѣ *Зифъ*.

Ахимоѳъ (братъ смерти) (I Пар. ѴI, 25)—левитъ изъ потомства Кааѳы, сынъ Елканы. Полагаютъ, что это тоже самое лице, которое въ 35 стихѣ называется *Махаѳъ*. Впрочемъ Ахимоѳъ жилъ во времена Давида, тогда какъ *Махаѳъ*, въ вышеупомянутой цитатѣ, представляется жившимъ во времена Езекіи.

Ахимъ (съ Евр. утвержденіе) — собственное имя одного изъ лицъ, упоминаемыхъ въ родословіи Господа (Матѳ. I, 14), сынъ Садока и отецъ Еліуда. Онъ жилъ послѣ Вавилонскаго плѣна. Полагаютъ, что онъ одно и тоже лице, что и *Іахинъ*, упоминаемый въ I кн. Пар. (XXIѴ, 17), но означенное предположеніе неосновательно; нужно думать, что Ахимъ жилъ гораздо позже Іахина, упоминаемаго въ I кн. Пар. и только пятью родами отдѣляется отъ Іосифа, обручника Пресв. Дѣвы Маріи.

Ахинадавъ (по Евр. Achnadav, благородный братъ) (III Цар. IѴ, 14)—одинъ изъ приставниковъ Соломона, доставлявшій помѣсячно продовольствіе царю и его дому. Онъ былъ сынъ Иддо и жилъ въ Маханаимѣ, къ в. отъ Іордана.

Ахиноама (братъ благодати) — имя двухъ лицъ:

а) (I Цар. XIѴ, 50) дочь Ахимааца и жена Саула;

б) (I Цар. XXѴ, 43) женщина изъ Израеля, одна изъ женъ Давидовыхъ. Она была взята въ плѣнъ Амаликитянами при осадѣ Секелага, и впослѣдствіи освобождена изъ плѣна Давидомъ (I Цар. XXX, 18). Ахиноама была матерью старшаго сына Давидова, Амнона (II Цар. III, 2).

Ахира (братъ зла) (Числ. I, 15, II, 29, ѴII, 78)—сынъ Енана, потомокъ колѣна Нефѳалимова. Онъ былъ княземъ колѣна Нефѳалимова, во второй годъ исхода Евреевъ изъ Египта.

Ахирамъ (братъ высокаго) (Числ. XXѴI, 38)—по мнѣнію нѣкоторыхъ, онъ то-же самое лице что и *Эхи*, упоминаемый въ книгѣ Бытія (XLѴI, 21).

Ахисамахъ (братъ помощи) (Исх. XXXI, 6)—изъ колѣна Данова, отецъ Аголіава.

Ахисаръ (братъ пѣвца, или братъ справедливости) (III Цар. IѴ, 6)—начальникъ Соломонова дворца.

Ахитовъ См. II Ездр. ѴIII, 2. По I Езд. (ѴII, 2)—это первосвященникъ *Ахитувъ*.

Ахитофелъ (II Цар. XѴ, 12) (братъ безумія, глупости) — уроженецъ Гило, близкій другъ, спутникъ и совѣтникъ Давида (II Пар. XXѴII, 33). Онъ былъ несомнѣнно одинмъ изъ самыхъ видныхъ законниковъ своего времени. Его совѣтъ считался за слово Господне (II Цар. XѴI, 23). Авессаломъ послѣдовалъ совѣту Ахитофела въ одномъ дѣлѣ, т. е., когда онъ шелъ къ наложницамъ Давида, дабы народъ могъ узнать, что всякая связь между отцемъ и сыномъ порвана. Авессаломъ убѣдилъ его присоединиться къ заговору противъ своего отца, Давида, но крутыя мѣры, предположенныя Ахитофеломъ для осуществленія честолюбивыхъ плановъ Авессалома, были всѣ отклонены совѣтомъ Хусія. Ахитофелъ, видя, что несомнѣннымъ исходомъ заговора будетъ гибель Авессалома и его дѣла, за чѣмъ несомнѣнно послѣдуетъ его собствен-

ное паденіе, возвратился въ Гило, и тамъ въ отчаяніи удавился и былъ погребенъ въ гробницѣ отца своего (II Цар. XVII, 20).

Ахитувъ (братъ благости)—имя слѣдующихъ четырехъ лицъ:

а) (I Цар. XIV, 3) сынъ Финееса и внукъ первосвященника Илія. Нѣкоторые думаютъ, что онъ наслѣдовалъ Иліи въ званіи первосвященника;

б) (I Парал. VI, 8) сынъ Амаріи и отецъ первосвященника Садока;

в) (II Езд. VIII, 2) первосвященникъ въ родословіи Ездры;

г) (I Пар. IX, 11) отецъ Мераіоѳа, изъ предковъ Сераіи, или Азаріи.

Ахихудъ (братъ единенія) (I Пар. VIII, 7)—начальникъ Асирова колѣна.

Ахишахаръ (другъ зари) (I Пар. VII, 10)—Веніамитянинъ, сынъ Билгана и внукъ Іедіаила.

Ахіамъ (братъ матери) (II Цар. XXIII, 33)—одинъ изъ 30-ти храбрыхъ Давида, сынъ Шарара, Араритянина, называемый въ I кн. Езд. (XI, 35) сыномъ Сахара Гараритянина.

Ахіанъ (братній) (I Пар. VII, 19—сынъ Шемиды.

Ахіахаръ (Тов. I, 21, 22)—виночерпій и хранитель перстня царскаго, домоправитель и казначей Ниневійскаго царя Сахердана, племянникъ Товита, сынъ брата его Анаила, доставляшій Товиту пропитаніе во время его слѣпоты.

Ахіезеръ (братъ помощи)—имя двухъ лицъ:

а) (Числ. I, 12) сынъ Аммишаддая, изъ колѣна Данова;

б) (I Пар. XII, 3) Веніамитянинъ, начальникъ лучниковъ или стрѣлковъ въ царствованіе Давида.

Ахіилъ (Богъ есть жизнь) (III Цар. XVI, 24)—Веѳилянинъ, возстановившій во дни Ахаза Іерихонъ, и тѣмъ нарушившій заклятіе, положенное на этотъ городъ Іисусомъ Навиномъ (Нав. V, 1—26), что навлекло на него самого проклятіе, а на его семейство судъ Божій, сопровождавшійся потерею его сыновей: первенца Авирама, умершаго при основаніи города, и младшаго сына Сегуба, скончавшагося, когда были поставлены ворота города (Нав. VI, 25). «*На первенцѣ своемъ, Авирамѣ, онъ* (т. е. Ахіилъ) *положилъ основаніе его и на младшемъ своемъ сынѣ, Сегубѣ, поставилъ ворота его, по слову Господа, которое Онъ изрекъ чрезъ Іисуса, сына Навина*».

Ахіо (по Евр. *Achyo*) (братскій)—имя трехъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (II Цар. VI, 3, 4) сынъ Аминадава, которому вмѣстѣ съ его братомъ, Озою, было поручено Давидомъ перенести Ковчегъ Завѣта изъ Киріаѳіарима въ Іерусалимъ;

б) (I Пар. VIII, 14) Веніамитянинъ, одинъ изъ сыновей Веріи, изгнавшій Хананеевъ изъ Геѳа;

в) (I Пар. VIII, 31) Веніамитянинъ, сынъ Іеила, основатель Гаваона.

Ахіоръ (братъ свѣта) (Іудѳ. V, 5, 6)—предводитель Аммонитянъ въ войскѣ Олоферна, впослѣдствіи принявшій Іудейство. Въ кн. Товита (XI, 17) онъ называется *Ахіахаромъ*.

Ахіудъ (братъ Іудеевъ) (Числ. XXXIV, 27)—начальникъ колѣна Асирова, сынъ Шеломія.

Ахія (другъ Іеговы)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (III Цар. IV, 3) сынъ Сивы, одинъ изъ писцовъ Соломона;

б) (I Цар. XIV, 3—18) сынъ Ахитува, потомокъ первосвященника Илія, жившій въ Силомѣ въ концѣ царствованія Саула;

в) (III Цар. XI, 29) пророкъ Божій, который жилъ въ Силомѣ. Онъ вѣроятно ободрялъ Соломона при построеніи храма и угрожалъ ему разрушеніемъ его царства, послѣ его постыднаго паденія (III Цар. VI, 11, IX, 6). Онъ дожилъ до глубокой старости (III Цар. XIV, 4);

г) (III Цар. XV, 27—33) отецъ Ваасы, ц. Израильскаго, изъ колѣна Иссахарова;

д) (I Пар. II, 25) сынъ Іерахмеила, первенца Есромова, колѣна Іудина;

е) (Неем. X, 26) одинъ изъ начальниковъ народа, приложившій печать къ обязательству, написанному Неемію;

ж) (III Езд. I, 2) сынъ Финееса, первосвященникъ изъ предковъ Ездры;

з) (I Пар. VIII, 7) Веніамитянинъ, изъ сыновъ Егуда;

и) (I Пар. XI, 36) Пелонитянинъ, одинъ изъ главныхъ воиновъ Давнда.

Ахлавъ (тучное, плодородное мѣсто) (Суд. I, 31)—городъ колѣна Асирова. *Для Асира слишкомъ тученъ хлѣбъ его, и онъ будетъ доставлять царскія яства* (Быт. XLIX, 20): таково пророчество Іакова относительно колѣна Асирова, и въ названіи означеннаго города (тучное, плодородное мѣсто) оно вполнѣ осуществилось. Впрочемъ городъ оставался по крайней мѣрѣ на нѣкоторое время во власти Хананеевъ, такъ какъ Асиръ не изгналъ прежнихъ его жителей Хананеевъ.

Ахлай (*о, если-бы...* выраженіе желанія)—имя двухъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (I Пар. II, 31) сынъ Шешана и внукъ Ишія, изъ потомства Іуды;

б) (I Пар. XI, 41) отецъ Завада, одного изъ главныхъ воиновъ Давида.

Ахоахъ (братство) (I Пар. VIII, 4) — сынъ Белы и внукъ Веніамина.

Ахоръ (Нав. VII, 24) — долина печали, въ сосѣдствѣ съ Іерихономъ, на сѣверной границѣ колѣна Іудина, на которой былъ побитъ камнями Аханъ за нарушеніе заклятія при взятіи Іерихона. Высоко поэтично изображена означенная мѣстность у пророка Осіи: «*И дамъ ей оттуда виноградники и долину Ахоръ*, говоритъ Господь, *въ преддверіе надежды; и она будетъ пѣть тамъ, какъ во дни юности своей, и какъ въ день выхода своего изъ земли Египетской*» (Осіи II, 15). Фигуральное употребленіе слова *Ахоръ*, въ означенномъ мѣстѣ, объясняютъ различно. Самое общее объясненіе слѣдующее: какъ долина Ахоръ была мѣстомъ печали и тревоги для Израильтянъ при первомъ ихъ вступленіи въ землю Ханаанскую, такъ она сдѣлается мѣстомъ надежды и радости по ихъ возвращеніи изъ плѣна, въ которомъ они тогда находились. Это мѣсто можетъ быть подтверждено пророчествомъ Исаіи LXV, 10).

Ахохи (II Цар. XXIII, 9). Такъ называется Елеазаръ, одинъ изъ храбрыхъ воиновъ Давида, сынъ Додо, сына Ахохи.

Ахрай (по Евр. Ackrach) (послѣ брата) (I Пар. VIII, 1)—третій сынъ Веніамина, сына патр. Іакова.

Axca (цѣпочка, повязка на ногахъ для украшенія) (Нав. XV, 16—19, Суд. I, 12, 13)—дочь Халева. Она сдѣлалась женою Гоѳоніила, сына брата Халевова, Хеназа. Въ приданое дочери Халевъ далъ *землю Полуденную*, а также *источники верхніе и источники нижніе* (Нав. XV, 18, 19).

Ахсаѳъ (мѣсто чарованія, чародѣйства) (Нав. XI, 1, XII, 20, XIX, 25)—городъ колѣна Асирова. Изъ книги Іисуса Навина видно, что нѣкогда онъ былъ царскою резиденціею Хананеевъ, но царь ихъ былъ побѣжденъ Навиномъ. По мнѣнію Іеронима, въ его время на мѣстѣ Ахсаѳа находилось небольшое селеніе: *Хасалъ*. Очень возможно, что это нынѣшній *Кезаѳъ*, развалины котораго найдены Робинсономъ (III, 55), на с.-з. отъ Гулеха.

Ахузамъ (владѣніе) (I Пар. IV, 6)—изъ сыновъ Ахшура, отъ жены его Наары.

Ахузаѳъ (Быт. XXVI, 26) — близкій другъ Авимелеха, ц. Герарскаго, присутствовавшій при свиданіи Авимелеха съ Исаакомъ.

Ахумъ (братъ воды) (I Пар. IV, 2)—потомокъ патріарха Іуды, черезъ его брата Шовала.

Ацалія (котораго охраняетъ Богъ) (IV Цар. XXII, 3)—отецъ писца Шафана, въ царствованіе Іосіи.

Ацалъ, или Асилъ (сторона, бокъ) (Зах. XIV, 5). Такъ у пр. Захаріи называется граница, до которой простирается оврагъ, или ущелье Масличной горы, когда Богъ пойдетъ на брань съ народами, возставшими на Іерусалимъ. Вотъ это очень выразительное мѣсто въ кн. пр. Захаріи: «*И вы* (Іудеи) *побѣжите въ долину горъ Моихъ; ибо долина горъ будетъ простираться до Асила; и вы побѣжите, какъ бѣжали отъ землетрясенія во дни Озіи, царя Іудейскаго, и прійдетъ Господь Богъ мой и всѣ святые съ Нимъ*».

Ацацимехъ. (См. **Сеиръ**).

Ацелъ (благородный) (I Пар. VIII, 37)—потомокъ Саула.

Ацемъ (твердый) (Нав. XV, 29)—городъ на крайнемъ югѣ колѣна Іудина, принадлежавшій первоначально сему колѣну, но послѣ вошедшій въ удѣлъ колѣна Симеонова (Нав. XIX, 3). Онъ называется также *Ецемъ* (I Пар. IV, 29).

Ацмонъ (твердыня, крѣпость) (Числ. XXXIV, 4, Нав. XV, 4)—городъ на южной границѣ Палестины между Кадешь и Барнеа, повидимому около потока Египетскаго, въ предѣлахъ колѣна Іудина (Вади-Эль-Аришь). Это мѣсто точно еще не опредѣлено.

Ашанъ (дымъ, паръ) (Нав. XV, 42)—городъ въ низменной странѣ колѣна Іудова, впослѣдствіи отданный колѣну Симеонову (XIX, 7). Въ I Пар. (VI, 59) онъ называется, вмѣстѣ съ Веѳсамисомъ городомъ священническимъ.

Ашарела (правый предъ Богомъ) (I Пар. XXV, 2)—изъ сыновъ Асафа, назначенный Давидомъ вмѣстѣ съ другими *провѣщавать на цитрахъ, псалтиряхъ и кимвалахъ*.

Ашбелъ (мужъ Бела) (Быт. XLVI, 21, Числ. XXVI, 38)—второй сынъ Веніамина; отъ него поколѣніе Ашбелово.

Ашбея (клятва, заклинаніе) (I Пар. IV, 21)—глава рода въ потомствѣ Силома, занимавшагося выдѣлываніемъ виссона.

Ашваѳъ (сильный) (I Пар. VII, 33)—одинъ изъ сыновъ Іафлета, потомокъ Асира.

Ашима (IV Цар. XVII, 30) — домашнее божество Емаѳянъ, у позднѣйшихъ Іудеевъ представляемое подъ видомъ безволосаго козла и боготворимаго въ Египтѣ жителями города Мендеса. Одни разумѣютъ здѣсь Озириса, другіе Греческаго Пана, а иные Меркурія.

Ашна (крѣпость)—названіе двухъ городовъ въ колѣнѣ Іудиномъ. Одинъ находился въ числѣ 14-ти городовъ въ низменныхъ мѣстахъ (Нав. XѴ, 33), а другой—въ числѣ 9-ти находившихся близъ Ливны (Нав. XѴ, 43). По мнѣнію Фюрста, въ одной изъ приведенныхъ цитатъ, разумѣется городъ *Іешана*.

Ашпеназъ (лошадиное обоняніе) (Дан. I, 3)—начальникъ евнуховъ при дворѣ Навуходоносора, ц. Вавилонскаго.

Аштерофъ-Карнаимъ (мѣстопребываніе двурогой богини) (Быт. XIѴ, 5). Означенный городъ упоминается, какъ главное мѣстопребываніе Рефаимовъ, которые были поражены Кедорлаомеромъ и его союзниками. Тотъ же самый городъ упоминается въ кн. Іисуса Навина (XII, 4), какъ мѣстопребываніе исполиновъ (людей необыкновенной силы, по Евр. Рефаимъ). Прибавленіе къ названію города: *Карнаимъ* (двурогій) сдѣлано потому, что онъ, по Еврейскому преданію, лежалъ между двумя холмами, но вѣроятнѣе, что это было прибавленіе къ названію *богини луны* (Астарты), ради ея отличія отъ другихъ божествъ. Означенный городъ назывался Карнаимомъ даже во времена Маккавеевъ (I Мак. Ѵ, 33); онъ лежалъ по ту сторону Іордана въ полуколѣнѣ Манассіиномъ, и былъ левитскимъ городомъ. Его древнее мѣстоположеніе еще доселѣ не опредѣлено съ точностію, но вѣроятно, онъ находился по близости города Едрей, приблизительно въ 6-ти миляхъ. По Риттеру и Портеру, это настоящее селеніе: *Телль-Аштерахъ*.

Ашуримъ (Быт. XXѴ, 3)—Аравійское племя, происходившее отъ Дедана и, такимъ образомъ, отъ Авраама, чрезъ Хеттуру.

Ашуръ (счастливый) (II Цар. II, 9)—область или страна, надъ которой, въ числѣ прочихъ областей, Авениръ по смерти Саула воцарилъ сына его Іевосѳея. Нѣкоторые думаютъ, что это есть одно и тоже, что и Ашуримъ, народъ и область Аравійская, а другіе *Ашуръ* принимаютъ за область или царство *Гессуръ*, находившееся на с. отъ Галаатиды къ Дамаску.

Ашхуръ (свѣтлый) (I Пар. II, 24, IѴ, 5)—отецъ Ѳекои, сынъ Есрома.

Аэндоръ. См. **Эн-Доръ** и **Аендоръ**.

Аѳаія (Іегова-помощникъ) (Неем. XI, 4)—сынъ Уззіи, изъ колѣна Іудова, жившій въ Іерусалимѣ послѣ плѣна. Въ I Пар. (IX, 4) онъ называется: *Уѳай*.

Аѳалія (Евр. Гаѳалія) (Богомъ угнетенный)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. ѴIII, 26) изъ сыновей Іерохама, Веніамитянинъ;

б) (I Езд. ѴIII, 7) изъ потомковъ Елама, отецъ *Іешаіи*.

Аѳанимъ (III Цар. ѴIII, 2) (непрерывный)—седьмой мѣсяцъ Еврейскаго священнаго года и первый гражданскаго, соотвѣтствующій сентябрю и октябрю. Въ этомъ мѣсяцѣ былъ освященъ храмъ Соломоновъ. (См. мѣсяцы года.)

Аѳара (корона, вѣнецъ) (I Пар. II, 26)—одна изъ женъ Іерахмеила и мать Онама, изъ рода Іудина.

Аѳаримъ (мѣста, страны) (Числ. XXI, 1)—мѣстность, находившаяся на ю. Палестины, нужно думать, въ недальнемъ разстояніи отъ горы Оръ.

Аѳай (рожденный въ благопріятное время, благовременный) (I Пар. XII, 11)—изъ воинственныхъ мужей колѣна Гадова, перешедшій къ Давиду въ Секелагѣ еще до его воцаренія надъ Израилемъ.

Аѳиновій (I Мак. XѴ, 28, XXXII, 35)—посланникъ Антіоха (ѴII) Сидета къ Еврейскому первосвященнику Симону—лице, упоминаемое въ Библіи только однажды.

Аѳины (городъ Минеры) (Дѣян. XѴII, 15)—древняя столица Аттики, въ Греціи, расположенная при заливѣ Саронскомъ, въ 46-ти англійскихъ миляхъ къ в. отъ Коринѳа, въ 5 англ. миляхъ отъ берега. Городъ славился не только въ политическомъ отношеніи и своимъ военнымъ могуществомъ, но и своимъ краснорѣчіемъ, литературою и образованностію своихъ жителей. Городъ Аѳины, по преданію, основанъ Кекропсомъ за 1500 лѣтъ до Р. Х. Св. ап. Павелъ посѣтилъ Аѳины около 52 года по Р. Х. и нашелъ народонаселеніе погруженнымъ въ идолопоклонство и праздность. Онъ проповѣдывалъ здѣсь и обличалъ ихъ суевѣрія, за что и былъ привлеченъ къ суду ареопага. Въ книгѣ Дѣяній Апостоловъ Аѳиняне описываются людьми, любящими всего охотнѣе проводить время въ томъ, чтобы говорить или слушать что либо новое (Дѣян. XѴII, 21). Въ новѣйшихъ Аѳинахъ, столицѣ Греціи, народонаселеніе до 25 тысячъ человѣкъ. Тамъ нынѣ университетъ, прекрасная публичная библіотека, королевскій дворецъ, два собора и много другихъ прекрасныхъ общественныхъ зданій. Мѣстность внутри древнихъ городскихъ стѣнъ вся покрыта остатками древности, среди которыхъ встрѣчаются замѣчательнѣйшія въ мірѣ, какъ напр. *акрополь*, *ареопагъ*, *храмъ Тезея*, *парѳенонъ*, *развалины храма Юпитера*

Олимпійскаго и многія другія, наглядно свидѣтельствующія о прежнемъ блескѣ и величіи древней столицы Греціи. Кратко сказать, каждая улица въ Аѳинахъ вызываетъ собою какое либо воспоминаніе. Павзаній говоритъ, что Аѳиняне превосходили всѣ народы въ любви и привязанности къ своимъ богамъ, и что отъ этого весь городъ былъ загроможденъ храмами, алтарями и другими священными зданіями. По церковному преданію, первымъ епископомъ въ Аѳинахъ былъ св. Діонисій Ареопагитъ (память его 3-го окт.), обращенный въ христіанство проповѣдію св. ап. Павла. (См. **Діонисій Ареопагитъ**.)



Видъ города Аѳины.

Аѳлай (I Ездр. X, 28) — сынъ Бевая, одно изъ лицъ, женившихся на иноплеменницахъ во дни Ездры и Неемія. Во II кн. Ездры (IX, 29) онъ называется *Амаѳіею*.

Б.

Баалоѳъ (высота, холмъ; быть можетъ—мѣста, посвященныя служенію Ваалу) (III Цар. IV, 16). Подъ симъ названіемъ разумѣется область, въ верхней части колѣна Асирова, составлявшая самую сѣверную границу царства Израильскаго; находилась подъ вѣдѣніемъ Ваана, одного изъ 12-ти приставниковъ, доставлявшихъ продовольствіе для Соломона и его дворца, каждый на одинъ мѣсяцъ въ году.

Баалъ. См. **Ваалъ**.

Баалъ-Хананъ (Ваалъ милостивъ)—имя двухъ лицъ:

а) (Быт. XXXVI, 38, 39) царь Идумейскій, сынъ Ахбора;

б) (I Пар. XXVII, 28) надзиратель надъ масличными и смоковничными садами царя Давида.

Баана (сынъ скорби)—имя шести лицъ:

а) (II Цар. IV, 2, 5, 6, 9, 12) одинъ изъ сыновей Реммона, Веніамитянинъ, предводитель войска Іевосфея, сына Саулова. Въ сообществѣ съ своимъ братомъ Рахавомъ онъ вошелъ въ полдень въ домъ Іевосфея въ то время, когда онъ спалъ и поразилъ его въ животъ. Взявши голову убитаго съ собою, они убѣжали къ Давиду въ Хевронъ, въ надеждѣ, что онъ щедро вознаградитъ ихъ за голову такого врага; но они обманулись въ своихъ ожиданіяхъ. Давидъ вознегодовалъ на ихъ жестокость и безсердечіе, приказалъ убить ихъ, отрубить имъ руки и ноги и повѣсить тѣла ихъ надъ колодцемъ у Хеврона;

б) (II Цар. XXIII, 29) Нетофатитянинъ, отецъ Хеледа, одного изъ сильныхъ мужей Давида. Въ I кн. Пар. (XI, 30) стоитъ: *Ваана;*

в) (Неем. III, 4) отецъ Садока;

г) (III Цар. IV, 12) сынъ Ахилуда, приставникъ Соломоновъ въ Изреелѣ и на с. Іорданской долины;

д) (III Цар. IV, 16) сынъ Хушая, также изъ приставниковъ Соломона надъ Израилемъ;

е) (I Езд. II, 2) изъ главъ народа Израильскаго, возвратившійся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Имя четырехъ изъ означенныхъ лицъ въ русскомъ переводѣ означено именемъ: *Ваана.*

Баара (глупая, безразсудная) (I Пар. VIII, 8)—одна изъ двухъ женъ Шегараима, происходившая изъ колѣна Веніаминова.

Баввай (сынъ желанія) (Неем. III, 18) (слово вѣроятно Персидскаго происхожденія)—сынъ Хенадада, начальникъ Кеильскаго полуокруга, одно изъ лицъ, принимавшихъ участіе въ возобновленіи Іерусалимскихъ стѣнъ послѣ плѣна, во дни Нееміи.

Багряница. См. **Пурпуръ**.

Баитъ (Исаіи XV, 2)—мѣсто въ землѣ Моавитской. Слово баитъ означаетъ *домъ* или *капище* Моавитскихъ идоловъ, и можетъ относиться не только къ городу, но и къ означенному капищу. «*Онъ*, т. е. Моавъ, говорится въ означенной цитатѣ, *восходитъ къ Баиту и Дивону, восходитъ на высоты, чтобы плакать*». Въ настоящее время объ его мѣстоположеніи ничего неизвѣстно.

Бакбукія (опустошеніе Божіе)—имя двухъ лицъ:

а) (Неем. XI, 17) второй начинатель славословія при молитвѣ, во дни Нееміи;

б) (Неем. XII, 25) одинъ изъ привратниковъ на стражѣ у порога воротъ.

Бакбукъ (изливать, опоражнивать) (I Езд. II, 51)—одно изъ лицъ, изъ Нефинеевъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна Вавилонскаго вмѣстѣ съ Зоровавелемъ.

Бакланъ. См. **Синъ.**

Бальзамированіе (Быт. L, 2, 26). Искусство бальзамированія извѣстно было съ самыхъ древнихъ временъ. Евреи заимствовали бальзамированіе отъ Египтянъ. Такъ какъ ежегодное разлитіе Нила держало въ теченіе двухъ мѣсяцевъ поверхность земли подъ водою, поэтому Египтяне изобрѣли самые лучшіе способы для предохраненія тѣлъ умершихъ отъ гніенія. Другіе думали, что бальзамированіе употреблялось по вѣрованіямъ Египтянъ съ цѣлію сохранить тѣло усопшаго, какъ послѣднее жилище души, послѣ того какъ та совершила многоразличныя переселенія изъ одного животнаго въ другое. Лица бальзамировавшіе или врачи считались лицами священными. Умершаго обыкновенно вскрывали такимъ образомъ: извлекали мозгъ изъ головы чрезъ ноздри и внутренности чрева извлекали черезъ отверстіе въ лѣвомъ боку; потомъ очищенную внутренность вымывали пальмовымъ виномъ, наполняли благовонными веществами, какъ-то: миррой, касіею и др., и затѣмъ полагали все тѣло въ селитру на 70 дней. По прошествіи означеннаго времени тѣло (иначе мумію) завертывали въ самыя тонкія льняныя ткани, или въ висонныя повязки, покрытыя обыкновенно аравійскою камедью; наконецъ тѣло влагалось въ деревянную форму и поставлялось въ вертикальномъ положеніи въ погребальницѣ (Быт. L, 26). По Геродоту, это былъ самый дорогой способъ бальзамированія, стоившій около таланта серебра. При другомъ способѣ, стоившемъ около 20-ти минъ, внутренности изъ тѣла умершаго не вынимались, но въ желудокъ вводилось значительное количество кедроваго масла и тѣло на опредѣленное время клалось въ селитру. Самый дешевый способъ бальзамированія, употребляемый исключительно бѣдными, состоитъ въ томъ, что внутренности вымывались въ настоѣ Александрійскаго листа и касіи и затѣмъ тѣло полагалось на нѣкоторое время въ селитру, Внутренности знатныхъ особъ полагались въ отдѣльный сосудъ и бросались въ рѣку или въ особомъ сосудѣ полагались при трупѣ. Иногда процессъ бальзамированія продолжался отъ 30 до 70 дней, а по свид. Свящ. Писанія врачи употребляли для бальзамированія 40 дней. Набальзамированное тѣло обыкновенно полагали въ гробницу изъ сикомороваго дерева или изъ камня, на которой очень часто изображались черты лица усопшаго; гробница ставилась вертикально около стѣны дома, и въ такомъ положеніи оставалась въ теченіе многихъ лѣтъ. Затѣмъ уже муміи переносились въ подземелья или скалистыя пещеры, гдѣ ихъ часто находили по прошествіи 2000—3000 лѣтъ въ состояніи полной сохранности. Кромѣ бальзамированія тѣлъ двухъ патріарховъ Іакова и Іосифа, изъ Свящ. Писанія не видно, чтобы бальзамированіе употреблялось у Евреевъ когда либо въ томъ видѣ, какъ у Египтянъ; да и означенные два случая имѣли мѣсто, какъ кажется, именно съ тою цѣлію, чтобы сохранить останки означенныхъ патріарховъ до времени перенесенія оныхъ въ землю Обѣтованную. Евреи, приготовляя умершихъ къ погребенію, употребляли благовонія, искусственныя масти (II Пар. XVI, 14) и самое тѣло обвивали пеленами и умащали оное ароматами (Іоан. XIX, 40).

Бальзамъ (Быт. XXXVII, 25) — смолистая жидкость, добываемая изъ бальзамнаго дерева, обыкновенно растущаго въ видѣ кустарника. Его отечество собственно Абиссинія, но оно растетъ также на горахъ Галаадскихъ и въ



Бальзамное дерево.

окрестностяхъ. Говорятъ, что бальзамъ добываютъ слѣдующимъ образомъ: кожу дерева надрѣзываютъ ножомъ въ то время года, когда въ деревьяхъ замѣчается особенно сильное движеніе соковъ; этотъ сокъ, вытекая изъ надрѣза, капля по каплѣ падаетъ въ небольшіе глиняные горшки, и по прошествіи дня накопившійся бальзамъ сливается въ одинъ большой сосудъ, который наглухо закрывается сверху корою. Количество бальзама, вытекающаго изъ одного дерева, бываетъ свыше 60 капель въ день. Острый и ароматическій запахъ бальзама извѣстенъ и славится повсюду. Онъ былъ нѣкогда такъ рѣдокъ и такъ дорого стоилъ, что Помпей и Титъ привозили разные сорта его въ Римъ, какъ трофеи своихъ побѣдъ въ той мѣстности, гдѣ обычно росло бальзамное дерево. Означенное растеніе, дающее бальзамъ, весь годъ зеленѣющее, растетъ въ высоту до 14 футовъ и бываетъ отъ 8 до 10 вершковъ въ діаметрѣ. Стволъ его всегда прямой и гладкій, а листья небольшихъ размѣровъ, имѣютъ ярко-зеленый цвѣтъ. Бальзамъ не только былъ важнымъ предметомъ торговли между восточными народами (Іез. XXѴII, 17), но и славился особенно своими цѣлебными свойствами, преимущественно при лѣченіи ранъ, какъ напр. бальзамъ Галаадскій (Іер. ѴIII, 22, LI, 8). «*Развѣ нѣтъ бальзама въ Галаадѣ? развѣ нѣтъ тамъ врачей?* вопрошалъ прор. Іеремія, *отчего же нѣтъ исцѣленія дщери народа моего?*» (ѴIII, 22).

Бама (вершина) (Іез. XX, 29) — слово нерѣдко встрѣчающееся въ Еврейскомъ текстѣ, означающее въ общемъ смыслѣ: возвышеніе, холмъ, высоты и т. п. избираемыя для приношенія языческихъ жертвъ.

Бани (отъ корня, значущаго: страсть, или, по другимъ, потомство)—имя двухъ лицъ:

а) одинъ изъ сильныхъ царя Давида, Гадитянинъ (II Цар. XXIII, 36);

б) левитъ, потомокъ Мерари, сынъ Ванія и дѣдъ Еѳана, одинъ изъ числа пѣвцовъ, назначенныхъ Давидомъ (I Пар. ѴI, 46). Шестьсотъ сорокъ два его потомковъ возвратились изъ плѣна (I Езд. II, 10), нѣкоторые изъ нихъ поженились на чужестранкахъ (X, 29—34). Онъ называется также: *Биннуй* (Неем. ѴII, 15).

Бани, купальни, купанья и омовеніе (Исх. II, 5). Купанія и омовенія особенно часто употреблялись у восточныхъ народовъ. Такъ какъ жители востока часто ходили босые или въ сандаліяхъ, то для чистоты и освѣженія по возвращеніи съ пути омывали свои ноги (Быт. XѴIII, 4). Ноги лицъ семейства обыкновенно омывались слугами, только дочери омывали ноги своихъ родителей. По сему выраженіе: *омывать ноги святыхъ* означало собою дѣло глубокаго смиренія и любви (I Тим. Ѵ, 10), каковыя въ высшей степени показалъ всѣмъ намъ, какъ образецъ, Господь Спаситель, умывши ноги Своимъ ученикамъ на Тайной вечери (Іоан. XIII, 8). Евреи обычно омывали свои руки до локтей, прежде чѣмъ имъ нужно было приняться за пищу; они омывали даже свои ложа, прежде чѣмъ возлечь за трапезу. На бракѣ въ Канѣ Галилейской въ домѣ пиршества находились шесть каменныхъ водоносовъ, наполненныхъ водою для омовенія рукъ гостямъ, при входѣ ихъ на пиръ (Іоан. II, 6). Обыкновенно должность омовенія рукъ и ногъ господамъ исполнялась слугами, какъ мы замѣтили выше, а какимъ образомъ она исполнялась, можно видѣть изъ слѣдующихъ словъ IѴ-ой книги Царствъ: «*Здѣсь Елисей, сынъ Сафитовъ, который подавалъ воду на руки Иліи* (III, 11), такъ отвѣчалъ одинъ изъ слугъ ц. Израильскаго на вопросъ Іосафата. Тотъ же самый обычай даже доселѣ сохраняется на Востокѣ. Тамъ нигдѣ вы не увидите воды, заготовленной прежде въ сосудѣ для омовенія; но слуга льетъ изъ кувшина на руки своего господина. Обычай умывать руки предъ обѣдомъ также сохраняется до настоящаго времени. Слуга ходитъ съ умывальницей вокругъ стола, за которымъ находятся гости, и съ блюдомъ для пріема воды, стекающей съ рукъ гостей. Омовеніе ногъ было всеобщимъ обычаемъ на востокѣ. Омовеніе рукъ въ нѣкоторыхъ случаяхъ считалось торжественнымъ заявленіемъ своей невинности, какъ то мы видимъ изъ примѣра Пилата (Матѳ. XXѴII, 24). Вообще очищеніе и омовеніе у Евреевъ были очень обыкновенны, соединялись съ религіозными предписаніями и предписывались самимъ закономъ. Внѣшнія омовенія часто въ Свящ. Писаніи представляются образомъ нравственнаго очищенія (Пс. L, 4—9). Слова: *баня* и *омовеніе* у апостоловъ употребляются въ смыслѣ возрожденія въ жизнь духовную въ таинствѣ крещенія (Тит. III, 5). Омовенія и купанія происходили у Евреевъ въ рѣкахъ (IѴ Цар. Ѵ, 10), и въ частныхъ домашнихъ купальняхъ (II Цар. XI, 2, Дан. XIII, 15). Въ позднѣйшее время у Евреевъ, подобно Грекамъ и Римлянамъ, устроялись и общественныя бани. Были также фермы или теплицы, близъ Тиверіады, для купанья, считавшіяся цѣлебными.

Баніасъ. См. **Кесарія Филиппова**.

Барада. См. **Хрисоррой** и **Сирія**.

Баранъ. См. **Овенъ.**

Баредъ (по Гезенію, градъ, по Фюрсту, мѣсто посѣва) (Быт. XVI, 14)—мѣстность на ю. отъ Вирсавіи, по дорогѣ отъ Хеврона къ Суру (ст. 7). Между этимъ мѣстомъ и Кадесомъ находился источникъ, называемый *Беер-Лахай-рои*. Вѣроятно Баредъ тоже, что и *Кесилъ* въ кн. Іисуса Навина (XV, 30), и *Веѳуилъ* (I Пар. IV, 30).

Баріахъ (бѣглецъ) (I Пар. III, 22)—одинъ изъ сыновъ Шемаіи, потомокъ царскаго рода Іуды.

Баркосъ (живописецъ) (I Езд. II, 53, Неем. VII, 55)—лице, потомки котораго находились въ числѣ Неѳинеевъ, и возвратились изъ плѣна Вавилонскаго съ Зоровавелемъ.

Барсъ (иначе леопардъ) (Ис. XI, 6, Іер. V, 6, Апок. XIII, 2)—хищное животное изъ породы кошекъ, которое, какъ думаютъ, особенно было распространено въ странахъ библейскихъ, такъ какъ часто упоминается Свящ. Писаніемъ. Еврейское названіе *барсъ* есть *нимра* (nimrah). *Беѳ-нимра* (Числ. XXXII, 36) означаетъ жилище барсовъ, а въ книгѣ Пѣснь Пѣсней упоминаются *барсовы горы* (Пѣс. Пѣсн. IV, 8). Пророки часто дѣлаютъ указанія въ Библіи на свойства и характеръ барсовъ, ихъ манеру подстерегать свою добычу (Іер. V, 6), быстроту ихъ движеній (Авв. I, 8), ихъ кровожадность и жестокость (Ис. XI, 6); а въ книгѣ Даніила (VII, 6) барсъ представляется эмблемою власти. Что можетъ быть прекраснѣе слѣдующихъ библейскихъ указаній на это хищное животное: «*можетъ ли Еѳіоплянинъ перемѣнить кожу свою и барсъ пятна свои?*» (Іер. XIII, 23); или — *барсъ будетъ лежать вмѣстѣ съ козленкомъ* (Ис. XI, 6); или — *барсъ будетъ подстерегать у городовъ ихъ*» (Іер. V, 6). По сему-то и антихристъ съ своими послѣдователями и приверженцами сравнивается въ Откровеніи св. Іоанна съ этимъ кровожаднымъ, хорошо извѣстнымъ хищнымъ звѣремъ (Апок. XIII, 2). Сирійскій барсъ доселѣ еще называется туземцами по-библейски словомъ: *нимръ*. Съ истребленіемъ лѣсовъ на Ливанѣ, барсы, какъ кажется, удалились въ особенности на сѣверъ Сиріи.

Бархюмитянинъ (II Цар. XXIII, 31) и **Бахаруміянинъ** (I Пар. XI, 33)—отечественное имя Азмавеѳа, одного изъ главныхъ и сильныхъ воиновъ Давида, названнаго такъ по имени города Бахуримъ, откуда онъ происходилъ.

Батъ—мѣра жидкихъ тѣлъ у Евреевъ (III Цар. VII, 28 — 38). На нашу Русскую мѣру въ батѣ содержится болѣе 4-хъ ведеръ.

Бат-раббимъ (дочь многихъ) (Пѣс. Пѣсн. VII, 5) — ворота города Хесбона. По обычаю въ восточныхъ и другихъ городахъ они получили свое названіе отъ мѣста, къ которому вела дорога изъ оныхъ. Можетъ быть, это былъ *Рабба-Аммонъ*, находящійся въ разстояніи 16 англ. миль отъ оныхъ, но изъ вышеприведенной цитаты мы видимъ, что ворота *Бат-раббимъ* находились у рыбныхъ прудовъ, изъ которыхъ одинъ сохранился еще вблизи Хесбона, а означенные пруды были весьма далеко отъ *Рабба-Аммона*.



Барсъ.

Бахуримъ (молодые люди) (II Цар. III, 16, XVI, 5, XVII, 21, III Цар. II, 8)—городъ или селеніе колѣна Веніаминова, въ недалекомъ разстояніи къ в. отъ Іерусалима, по дорогѣ изъ Іерусалима къ Іордану. До этого мѣста со слезами провожалъ свою жену Мелхолу Фалтій, отправляя ее въ Хевронъ къ Давиду. Здѣсь жилъ Семей. Здѣсь скрывались въ колодезѣ отъ преслѣдованія слугъ Авессалома Іонафанъ и Ахимаасъ. Положеніе Бахурима въ настоящее время точно неизвѣстно.

Бацмуфъ (луковица, а по другимъ, сынъ) (I Езд. II, 52) — одно изъ лицъ, изъ Неѳинеевъ, сыновья котораго возвратились изъ Вавилона съ Зоровавелемъ. Въ книгѣ Нееміи называется: *Вацливъ* (Неем. VII, 54), а во II Езд. (V, 31)—*Васалемъ*.

Башни Іерусалимскія. См. **Іерусалимъ.**

Бдолахъ (Быт. II, 12)—по мнѣнію Іудеевъ, перлъ или другой какой драгоцѣнный камень, какъ напр. карбункулъ, кристаллъ и др. Въ восточной Индіи есть родъ благовонной смолы, носящей тоже самое названіе, потому многіе думаютъ, что на означенное ароматическое вещество и указывается въ вышеозначенной цитатѣ; другіе полагаютъ, что это слово означаетъ перлы, жемчужины въ родѣ тѣхъ, которые находятся теперь въ Персидскомъ заливѣ (Числ. XI, 7). По толкованію LXX *бдолахъ* тоже самое, что и *анѳраксъ*, иначе карбункулъ, или *кристаллъ*, называемый такъ по своему сходству со льдомъ.

Бебай и **Бевай** (отеческій) — имена лицъ, упоминаемыхъ въ книгѣ Ездры и Нееміи:

а) (I Ездры II, 11, Неем. VII, 16) изъ Израильтянъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Здѣсь въ Русскомъ въ I Езд. читается: *Бебай*, а у Нееміи—*Бевай*, а во II Езд. (V, 13)—*Вивай*;

б) (I Езд. VIII, 11) изъ потомковъ, вѣроятно, того же самаго Бевая, возвратившихся съ Зоровавелемъ;

в) (I Ездры X, 28) изъ потомковъ того же, вѣроятно, Бевая, имѣвшій женъ изъ иноплеменницъ. Во II Ездр. (IX, 29) стоитъ: *Вивайй*;

г) (Неем. X, 15) изъ главъ народа, во дни Нееміи.

Бегемотъ (большое земноводное животное) (III Ездр. VI, 51, Іов. XL, 10—19). Подъ означеннымъ наименованіемъ, слѣдуя Бохарту, нужно разумѣть не какой либо родъ мамонта или слона, какъ многіе думаютъ, но гиппопотама или рѣчную Нильскую лошадь, изъ класса млекопитающихъ толстокожихъ. Описаніе бегемота въ книгѣ Іова сдѣлано очень подробно и сильно, и достовѣрность онаго подтверждается естественною исторіей. Нильская лошадь, или бегемотъ—животное громадной величины и удивительной силы, съ широкою головою, короткими ногами, и по внѣшнему виду походитъ на огромной величиаы свинью, длиною до 12-ти фут. и вышиною до 7 футовъ. Оно чрезвычайно прожорливо, хотя и принадлежитъ къ разряду травоядныхъ,—*ѣстъ траву, какъ волъ* (Іов. XL, 10). Убѣжищемъ для него служатъ мѣста болотистыя. *Онъ ложится подъ тѣнистыми деревьями, подъ кровомъ тростника и въ болотахъ* (Іов. XL, 16). *Возьметъ ли кто его въ глазахъ его, и проколетъ ли ему носъ багромъ?* (ст. 19). Онъ, по выраженію Свящ. Писанія, *верхъ путей Божіихъ* (Іов. XL, 14). Бегемоты живутъ въ водѣ и на сушѣ, и сила ихъ такъ велика, что они увлекаютъ и опрокидываютъ большія лодки. Кожа ихъ такъ толста, что ружейныя пули не могутъ пробить ея. Голосъ похожъ на ржаніе лошади, или на хрюканье свиньи, или на мычаніе буйвола. Прежде гиппопотамы водились въ р. Нилѣ, но нынѣ ихъ отечествомъ почитается внутренняя Африка. Въ обыкновенномъ состояніи они миролюбивы, но раздраженные становятся опасными.



Бегемотъ.

Бедадъ (отдѣленіе, часть чего...) (Быт. XXXVI, 35, I Пар. I, 46) — имя отца одного изъ Идумейскихъ царей, царствовавшихъ въ Авиѳѣ.

Беданъ (сынъ Дана) (I Пар. VII, 17)—лице упоминаемое въ родословіи Манассіи.

Беера (колодезь, источникъ) — имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. V, 6) князь Рувимлянъ, кото-

раго Ѳеглафелласcаръ, царь Ассирійскій, отвелъ въ плѣнъ;

б) (I Пар. VII, 37) сынъ Цофаха, лице упоминаемое въ родословіи потомковъ Асира.

Беерій (принадлежащій къ источнику) (Осіи I, 1)—отецъ пророка Осіи, но кто онъ былъ, неизвѣстно.

Беероѳъ (источники)—названіе двухъ мѣстностей:

а) (Нав. IX, 17, XVIII, 25) городъ колѣна Веніаминова, расположенный при подошвѣ холма, на которомъ воздвигнутъ Гаваонъ, въ нѣсколькихъ миляхъ къ с.-в. отъ Іерусалима. Нынѣ извѣстенъ подъ именемъ *Эль-Бирехъ;*

б) (Числ. XXXIII, 31, 32) точно также называлось мѣсто, бывшее станомъ Израильтянъ во время ихъ путешествія по пустынѣ Аравійской (Втор. X, 6), называемое также *Бене-Яаканъ.*

Беероѳянинъ (II Цар. IV, 2—9, XXIII, 37)—обитатель города Беероѳа, колѣна Веніаминова. Это слово встрѣчается также въ формѣ *Бероѳянинъ* (I Пар. XI, 39).

Беершива (кладезь клятвы) (**Вирсавія**: *ибо тутъ оба они*, т. е. Авраамъ и Авимелехъ, *клялись)* (Быт. XXI, 31). Первоначально это было названіе колодца, около котораго долгое время жилъ Авраамъ, а послѣ него Исаакъ (Быт. XXVI, 32, 33). Впослѣдствіи онъ сдѣлался городомъ значительной важности. Онъ былъ расположенъ въ 20-ти англ. миляхъ къ ю. отъ Хеврона, на южной оконечности земли Ханаанской, тогда какъ г. Данъ находился на сѣверной оконечности оной; посему выраженіе: *отъ Дана до Вирсавіи* (Суд. XX, 1) обозначало всю длину страны, подобно тому какъ выраженіе: *отъ Вирсавіи до горы Ефремовой* (II Пар. XIX, 4) обозначало всю длину царства Іудейскаго. Городъ находился въ предѣлахъ Іудеи и достался окончательно въ удѣлъ колѣну Симеонову (Нав. XV, 28, XIX, 2). Въ Беершивѣ жили сыновья Самуила (I Цар. VIII, 2) и въ позднѣйшія времена жители города предались идолопоклонству (Амосъ V, 5, VIII, 14). Новѣйшіе путешественники нашли колодцы близъ предполагаемой стороны древней Беершивы. Близъ ручья, говоритъ Робинсонъ, находятся два кругообразные колодца съ превосходною водою, болѣе чѣмъ на 50 фут. въ глубину. Оба они окружены каменными водопоями для пойла верблюдовъ, въ родѣ тѣхъ которые несомнѣнно употреблялись въ древности для стадъ, пасшихся на сосѣднихъ холмахъ. Около означеннаго мѣста находится еще пять меньшихъ колодцевъ. Означенная мѣстность вызываетъ множество дорогихъ воспоминаній весьма глубокой древности, и въ воображеніи невольно рисуются палатки, стада, и простые нравы и обычаи древнихъ патріарховъ.

Беeръ (кладезь) — названіе двухъ мѣстностей:

а) (Суд. IX, 21) городъ между Іерусалимомъ и Сихемомъ, въ который убѣжалъ Іоѳамъ, сынъ Гедеона, спасаясь отъ брата своего Авимелеха. Нынѣ это запустѣвшее селеніе: *Эль-Бирехъ*, въ 4-хъ часахъ пути къ ю.-з. отъ Іерусалима;

б) (Числ. XXI, 16—18) одна изъ послѣднихъ станцій Израильтянъ на границѣ Моава, во время 40-лѣтняго странствованія Евреевъ по пустынѣ Аравійской. Такъ названа отъ колодезя, вырытаго здѣсь вождями народа Израильскаго для утоленія жажды и освѣженія Евреевъ и подавшаго поводъ къ слѣдующей радостной народной пѣсни: «*наполняйся колодезь, пойте ему; колодезь, который выкопали князья, вырыли вожди народа съ законодателемъ жезлами своими*» (ст. 17, 18).

Беер-Елимъ (колодезь могущественныхъ)—названіе, встрѣчаемое только у прор. Исаіи (XV, 8). Мѣстность находившаяся вѣроятно на границѣ Моава. Быть можетъ, здѣсь разумѣется тотъ станъ въ землѣ Моавитской, гдѣ Богъ чудесно извелъ воду изъ земли для утоленія жажды Израильтянъ.

Беэр-лахай-рои (источникъ Живаго, видящаго меня) (Быт. XVI, 14)—источникъ, находившійся между Кадесомъ и Баредомъ, въ пустынѣ *по дорогѣ къ Суру*, въ южной Палестинѣ. Названъ такъ Агарью, когда она находилась у этого источника, потому что Богъ видѣлъ ее въ томъ мѣстѣ. У этого же источника жилъ Исаакъ, при жизни отца своего и послѣ оной (Быт, XXIV, 62, XXV, 11). Думаютъ, что мѣсто колодца находилось въ настоящемъ мѣстечкѣ *Мойле* (Moyle), на пути къ Вировѣ и около котораго находится пещера, носящая названіе: *Бейтъ-Хагаръ.*

Беештера (домъ Астарты) (Нав. XXI, 27)—городъ убѣжища въ полуколѣнѣ Манассіиномъ, по ту сторону Іордана, отданный левитамъ. Въ I кн. Пар. (VI, 71) онъ называется *Аттароѳъ.*

Бела (поглощеніе, разрушеніе)—имя трехъ мужей:

а) (Быт. XXXVI, 31, 32) сынъ Веора, царя Эдомскаго, царствовавшій въ Дингавѣ, котораго нѣкоторые принимаютъ за Валаама;

б) (Быт. XLVI, 21) старшій сынъ Веніамина, глава поколѣнія Белина;

в) (I Пар. V, 8, 9) сынъ Азаза, Рувимова колѣна, мѣстожительство котораго описано такъ: «*онъ обиталъ въ Ароерѣ до Нево и Ваалъ-Меона; а къ востоку онъ обиталъ до входа въ пустыню, идущую до рѣки Ефрата, потому что стада ихъ были многочисленны въ землѣ Галаадской*».

Бела (поглощеніе, истребленіе) (Быт. XIV, 2, 8)—одинъ изъ пяти городовъ, находившихся въ долинѣ Сиддимъ. Былъ расположенъ на южномъ берегу Мертваго моря, по дорогѣ въ Египетъ (Іер. XLVIII, 34), и пощаженъ Богомъ по просьбѣ Лота при истребленіи прочихъ городовъ. Назывался впослѣдствіи также: *Цоара* и Сигоръ.

Белъ. См. **Вилъ.**

Бенаія (Богъ строитъ, воздвигаетъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Іезек. XI, 1—13) отецъ Пелатія, одного изъ князей народа, во дни прор. Іезекіиля;

б) (I Езд. X, 35) одинъ изъ Израильтянъ, женившихся на иноплеменницахъ по возвращеніи изъ плѣна;

в) (I Езд. X, 43) изъ сыновъ Нево, также имѣвшій жену иноплеменницу.

Бакбукъ (I Ездр. II, 51)—изъ плѣнниковъ переселенія, которыхъ Навуходоносоръ отвелъ въ Вавилонъ и затѣмъ возвратившихся въ Іерусалимъ и Іудею.

Бенанія (II Пар. XXXI, 13)—левитъ, изъ смотрителей при храмѣ, въ царствованіе Езекіи.

Бене-Веракъ (сыны Верака) (Нав. XIX, 45)—городъ, въ колѣнѣ Дановомъ. Означенное названіе въ Свящ. Писаніи болѣе не встрѣчается.

Бене Яаканъ. См. **Бееровъ.**

Бено (сынъ его) (I Пар. XXIV, 26, 27)—одинъ изъ потомковъ Мерари, левитъ, упоминаемый въ родословіи Левія.

Бенони (сынъ скорби) (Быт. XXXV, 18)—младшій сынъ Іакова отъ Рахили. Такъ назвала мать его, умирая въ страданіяхъ при родахъ своихъ; но отецъ назвалъ его *Веніаминъ*—(сынъ десницы), или сынъ дней, т. е. старости.

Бенхаилъ (сынъ силы) (II Пар. XVII, 7)—одинъ изъ князей при Іосафатѣ, посланный вмѣстѣ съ левитами и священниками по городамъ Іудейскимъ учить народъ закону Божію.

Бен-Авинадавъ (сынъ благороднаго) (III Цар. IV, 11)—приставникъ надъ Израилемъ при Соломонѣ, женатый на его дочери Тафаѳѣ.

Бен-Ададъ См. **Венададъ.**

Бенъ-Амми (сынъ рода моего) (Быт. XIX, 38)—сынъ Лота отъ младшей его дочери, родоначальникъ Аммонитянъ.

Бенъ-Геверъ (сынъ мужественнаго) (III Цар. IV, 13)—изъ приставниковъ при Соломонѣ, въ Рамоѳѣ Галаадскомъ, помѣсячно доставлявшихъ продовольствіе царю и его дому.

Бен-Декеръ (пронзающій) (III Цар. IV, 9)—изъ приставниковъ надъ Израилемъ при Соломонѣ.

Бен-Зохевъ (крѣпкій, здоровый) (I Пар. IV, 20)—одинъ изъ сыновъ *Ишія*, упоминаемый въ родословіи Симеона.

Бен-Хананъ (сынъ благаго, милостиваго) (I Пар IV, 20)—лице изъ потомства Шимона, или Симона, изъ рода патріарха Іуды.

Бен-Хеседъ (сынъ добраго) (III Цар. IV, 10)—отецъ одного изъ приставниковъ, назначенныхъ Соломономъ наблюдать за продовольствіемъ для царя и его дома.

Бенъ-Хуръ (бѣлый, свѣтлый) (III Цар. IV, 8)—тоже изъ приставниковъ при Соломонѣ, на горѣ Ефремовой.

Бера (даръ, подарокъ) (Быт. XIV, 2)—царь Содомскій, царствовавшій во дни Авраама.

Бераха (благословеніе Божіе) (I Пар. XII, 3)—Веніамитянинъ, изъ храбрыхъ при Давидѣ, присоединившихся къ нему въ Секелагѣ.

Бередъ (градъ) (I Пар. VII, 20)—сынъ Ефрема, убитый вмѣстѣ съ своими братьями, жителями Геѳа, за то что они хотѣли захватить стада, принадлежавшія жителямъ означеннаго города.

Берехія (Богъ есть благословляющій)—имя шести лицъ:

а) (Пар. III, 20)—одинъ изъ сыновъ Зоровавеля, потомокъ Давида;

б) (I Пар. IX, 16)—сынъ Асы, левитъ, изъ потомства Елканы;

в) (I Пар. VI, 39)—отецъ Асафа, изъ левитовъ, извѣстнаго пѣвца при Давидѣ;

г) (I Пар. XV, 23)—одинъ изъ придверниковъ при Ковчегѣ, во времена Давида. Въ русскомъ: *Верехія* (Неем. VI, 18);

д) (Неем III, 4—30)—отецъ Мешуллама, одно изъ лицъ, чинившихъ Іерусалимскую стѣну;

е) (II Парем. XXVIII, 12)—сынъ Мешиллемоѳа, одинъ изъ князей колѣна Ефремова, жившій при Ахазѣ, царѣ Іудейскомъ, и Факеѣ, царѣ Израильскомъ.

Бериллъ (Тов. XIII, 17)—драгоцѣнный камень, находимый первоначально въ Ѳарсисѣ (въ Испаніи), а въ настоящее время въ Сибири, въ Бразиліи, на о-вѣ Цейлонѣ. Преобладающимъ цвѣтомъ онаго былъ зеленый. Это—десятый камень подъ именемъ *хризолита* въ

четвертомъ ряду камней суднаго наперсника первосвященника (Исх. XXVIII, 20), и будетъ, по свидѣтельству Тайновидца, осьмымъ основаніемъ стѣны новаго Іерусалима (Откр. XXI, 20). Въ означенной цитатѣ названъ онъ *вириллъ.* Онъ упоминается въ числѣ многихъ драгоцѣнныхъ камней, которые находились въ сокровищницѣ царя Тирскаго, подъ названіемъ: *хризолита* (Іезек. XXVIII, 13).

Беримъ (II Цар. XX, 14) — племя или народъ, упоминаемый въ связи съ исторіею преслѣдованія Іоавомъ Савея, сына Бихри, какъ слѣдуетъ полагать, обитавшій на с. Палестины.

Берія (сынъ несчастія, несчастный) — имя трехъ лицъ:

а) (Быт. XLVI, 17, Числ. XXVI, 44, I Пар. VII, 30, 31)—одинъ изъ сыновъ Асира, который вмѣстѣ съ отцомъ своимъ сопровождалъ Іакова въ Египетъ. Называется также: *Бріа* или *Верея.*

б) (I Пар. VIII, 13)—одинъ изъ вождей колѣна Веніаминова въ Аіалонѣ, съ братомъ своимъ Шемою, изгнавшій изъ Геѳа жившихъ въ немъ Хананеевъ.

в) (I Пар. VII, 23)—изъ сыновъ Ефрема, родившійся послѣ избіенія его братьевъ жителями Геѳа, и названъ своимъ отцомъ именемъ *Берія, потому что несчастіе,* говорилъ онъ, *постигло домъ его.*

Берія (II Макк. XIII, 4) — Сирійскій городъ между Іерополемъ и Антіохіею, въ которомъ по приказанію Антіоха Евпатора былъ казненъ недостойный первосвященникъ Менелай. Этотъ городъ принимаютъ за нынѣшній городъ Алеппо.



Врата Бейрута.

Беродахъ Баладанъ (IV Цар. XX, 12)—сынъ Баладана, царя Вавилонскаго, съ которымъ царь Іудейскій Езекія вступилъ въ такія дружескія сношенія, что получилъ за это строгое обличеніе отъ пророка Исаіи. Онъ называется также *Меродахъ Валаданъ* — имя значущее: *Марсъ—Господь его* (Исаіи XXXIX, 1) и встрѣ-

чается въ клинообразныхъ надписяхъ на памятникахъ Вавилонскихъ.

Бероѳъ или **Беротъ** (кипарисъ) (II Цар. VIII, 8, Iезек. XLVII, 16)—городъ, принадлежащій Адраазару, царю Цобы. Давидъ, побѣдивши Адраазара, взялъ отсюда весьма много мѣди. Мѣстоположеніе города неизвѣстно. Иные принимаютъ его за Бейрутъ, но у пр. Iезекіиля Бероѳъ означенъ близъ Емафа и Сивраима, внутреннихъ городовъ страны, тогда какъ Бейрутъ—отдаленный приморскій городъ. Въ Еврейскомъ текстѣ *Бероѳъ* ясно называется *Кунъ* (I Пар. XVIII, 8), а въ Сирійскомъ прямо—*Бероѳанъ*.

Бетъ-Арбелъ (мѣсто козней, засады) (Осіи X, 14)—городъ, упоминаемый у пророка, какъ разрушенный Салманомъ (быть можетъ Салманассаромъ) въ день брани. Многіе отождествляли оный съ селеніемъ *Арвиллы* въ Галилеи, о которомъ упоминается у Iосифа Флавія и въ I-й Маккавейской книгѣ (IX, 2). По мнѣнію Робинсона, это въ настоящее время развалины *Ирбидъ*, къ з. отъ Магдалы, въ 3-хъ или 4-хъ англійскихъ миляхъ отъ Тиверіады.

Бет-Гамулъ (домъ верблюда) (Iер. XLVIII, 23)—Моавитскій городъ, на восточной сторонѣ Iордана. По мнѣнію нѣкоторыхъ, это селеніе *Омъ-эль-Джемаль*, къ ю.-в. отъ Бостры, но положеніе онаго въ настоящее время точно неизвѣстно. Впрочемъ въ пастушеской странѣ названіе это (Джемаль) встрѣчается нерѣдко между Арабами.

Бет-Дивлаѳаимъ (домъ двухъ округовъ) (Iер. XLVIII, 22)—городъ Моавитскій, вѣроятно тотъ же самый, что и *Алмонъ Дивлаѳаимъ*, упоминаемый въ книгѣ Числъ (XXXIII, 46), бывшій станомъ Евреевъ во время странствованія ихъ по пустынѣ. Этотъ городъ существовалъ еще во времена Евсевія и Iеронима.

Бетрехавъ (домъ или поколѣніе Рехава) (I Пар. II, 55). По словамъ книги Парал. отцемъ дома Рехавитянъ считается Хамаѳъ, отъ котораго происходятъ Кинеяне. Посему думаютъ, что Рехавиты были отраслью Кинеянъ, или Кенитовъ, т. е. потомковъ Кени, отъ которыхъ происходилъ Ховавъ, тесть Моисеевъ, и которые вмѣстѣ съ Израильтянами пришли въ землю Ханаанскую и обитали среди Израильтянъ.

Бехеръ (молодой верблюдъ) — имя двухъ лицъ:

а) (Быт. XLVI, 21) второй сынъ Веніамина, переселившійся вмѣстѣ съ патріархомъ Iаковомъ и всѣмъ родомъ его въ Египетъ;

б) (Числ. XXVI, 35) одинъ изъ сыновей Ефрема, родоначальникъ поколѣнія Бехерова.

Бехораѳъ (первенецъ) (I Цар. IX, 1)—одинъ изъ предковъ Саула.

Бецай (блестящій)—имя двухъ лицъ:

а) (I Езд. II, 17) одинъ изъ мужей, потомки котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. У Нееміи (VII, 23)—*Вецай*, а во II Езд. (V, 16)—*Вассай*;

б) (Неем. X, 18) изъ главъ народа, обязавшихся при Нееміи быть вѣрными Богу и не имѣть родственныхъ связей съ иноплеменными.

Бецеръ (твердыня)—названіе города и лица:

а) городъ, принадлежавшій колѣну Рувимову (Нав. XXI, 36), на востокъ отъ Iордана. По Евсевію, онъ былъ однимъ изъ городовъ убѣжища (Втор. IV, 41, 43), и въ числѣ прочихъ съ своими предмѣстіями отданъ левитамъ. Назывался также *Безеръ въ пустынѣ*, а у LXX—*Восоръ;*

б) потомокъ Асира (I Пар. VII, 37), одинъ изъ главныхъ начальниковъ въ потомствѣ Асировомъ.

Беѳъ или **Бетъ** (домъ, жилище). Это слово въ смыслѣ *мѣста обитанія* очень часто встрѣчается въ Свящ. Писаніи, въ связи съ множествомъ собственныхъ именъ для *лицъ*, *городовъ*, *областей* и друг. Такъ напр.

Беѳъ-Авенъ (домъ суеты, лжи, ничтожества, вѣроятно идолопоклонства) (Нав. VII, 2)—городъ на с. колѣна Веніаминова, вблизи Гая, на в. отъ Веѳиля, близъ пустыни (XVIII, 12), лежащей между Iорданомъ и гористою страною. Пр. Осія называетъ *Беѳъ-Авеномъ*, т е. домомъ идолопоклонства Веѳиль, бывшій нѣкогда *домомъ Божіимъ*, и затѣмъ уклонившійся къ служенію и поклоненію идоламъ, и сдѣлавшійся такимъ образомъ *домомъ ничтожества* (Осіи IV, 15, V, 8).

Беѳ-Азмавеѳъ. См. **Азмавеѳъ.**

Беѳ-Анаѳъ (домъ отвѣта) (Нав. XIX, 38, Суд. I, 33)—городъ въ колѣнѣ Нефѳалимовомъ, которое впрочемъ не могло изгнать древнихъ городскихъ жителей онаго, Хананеевъ. По Евсевію, онъ назывался прежде Ватанея, находился въ 15-ти Римск. миляхъ къ в. отъ Кесаріи (Діокесаріи), и славился врачебно-цѣлебными источниками. Теперь отъ города не осталось никакихъ слѣдовъ, развѣ только въ селеніи *Aïnata* (Айната).

Беѳъ Аноѳъ (значеніе слова тоже, что и *Беѳ-Анаѳъ*) (Нав. XV, 59)—городъ колѣна Iудина, какъ думаютъ, настоящій *Бейтъ-Айнунъ*,

въ 4 Римскихъ миляхъ къ с.-в. отъ Хеврона (Евсевій).

Беѳ-Арава (домъ пустыни) (Нав. XV, 6, XVIII, 22)—городъ, по первой цитатѣ, находившійся въ колѣнѣ Іудиномъ, а по второй—въ Веніаминовомъ, и лежавшій, по всей вѣроятности, на окраинахъ пустыни Іудейской. Объ немъ болѣе ничего неизвѣстно.

Беѳ-Биреи (домъ созданія моего) (I Пар. IV, 31)—городъ въ колѣнѣ Симеоновомъ, какъ думаютъ, тотъ же самый что и *Беѳъ-Леоваоѳъ* (Нав. XV, 26, 32).

Беѳ-Ваал-Меонъ (жилище Ваала) (Нав. XIII, 17)—называемый у Іереміи *Бет-Маонъ* (Іер. XLVIII, 23), городъ находился въ колѣнѣ Рувимовомъ, на равнинѣ восточной стороны Іордана, къ ю. отъ Есевона или Хесбона (Нав. XIII, 17), и перешелъ въ послѣдствіи времени во власть Моавитянъ. Значительныя развалины, находящіяся въ недальнемъ разстояніи къ ю.-з. отъ Хесбона и нынѣ носятъ названіе крѣпости *Міунъ*, отчего и занимаемая онымъ долина носитъ названіе: *Вади-Зерка-Маинъ*.

Беѳвара (мѣсто брода, переправы) (Суд. VII, 24, у ев. Іоанна (Іоан. I, 28) *Виѳаваръ*) — названіе города на западномъ берегу Іордана, при которомъ находилась переправа чрезъ Іорданъ. Здѣсь крестилъ Предтеча Христовъ Іоаннъ Креститель. Здѣсь же, какъ полагаютъ, Евреи перешли Іорданъ подъ предводительствомъ Іисуса Навина. Онъ лежитъ на разстояніи 30-ти англ. миль къ с.-в. отъ Іерусалима. Впрочемъ, какъ кажется, нельзя смѣшивать *Беѳваръ* съ *Вихаварою*, и принимать за одну и ту-же мѣстность, такъ какъ одна изъ нихъ лежола по эту сторону Іордана, тогда какъ другая находилась по ту сторону означенной рѣки.

Беѳъ-Гаггилгалъ (Неѳм. XII, 29), или точнѣе, **Беѳ-Гилгалъ**—одно изъ селеній близъ Іерусалима, построенныхъ пѣвцами храма по возвращеніи изъ плѣна; очевидно, это древній Гилгалъ (см. **Гилгалъ**). Думаютъ, что это настоящее селеніе *Джимджіе*, въ 4 миляхъ къ с. на дорогѣ отъ Іерусалима къ Сихему, которое иначе называется Гилгаломъ, но въ такомъ случаѣ оно слишкомъ далеко отъ Іерусалима.

Беѳгадеръ (домъ ограды) (I Пар. II, 51)—городъ колѣна Іудина, отцемъ или основателемъ котораго былъ Харефъ, сынъ Хура.

Беѳ-Гарамъ и **Беѳ-Гаранъ** (возвышеное, горное мѣсто) (Числ. XXXII, 36, Нав. XIII, 27)—городъ колѣна Гадова на восточной сторонѣ Іордана, построенный во времена Моисея. Въ книгѣ Числъ говорится, что это былъ городъ, укрѣпленный, имѣвшій загоны для овецъ. По свидѣтельству Іеронима, Беѳ-Гаранъ Сирійцами назывался *Беѳ-Рамѳа*, а впослѣдствіи Иродъ Великій назвалъ оный *Ливіасъ*, въ честь дочери Августа. Слово *Ливіасъ* встрѣчается на нѣкоторыхъ Римскихъ монетахъ, которыя сохранились до нашего времени отъ временъ Августа; по Флавію, Иродъ Антиппа назвалъ городъ *Юліадою*, въ честь Юліи, жены Кесаря. Въ Ливіасѣ, въ первыя времена христіанства, находилась христіанская церковь, и имена нѣкоторыхъ епископовъ оной сохранились даже доселѣ. Іосифъ, Птоломей и Страбонъ упоминаютъ объ этомъ городѣ. Развалины *Беѳ-Гарана* лежатъ къ в. отъ Іордана, въ нынѣшнемъ Гауранѣ, на ю. отъ Вади-Сеиръ и къ с. отъ Хесбона.

Беѳ-Дагонъ (домъ Дагона)—названіе двухъ городовъ и капища:

а) (Нав. XV, 41) городъ колѣна Іудина въ низменныхъ мѣстахъ. По Робинсону, это нынѣшнне селеніе: *Беѳ-Деджанъ* или *Даджунъ*, на часъ пути къ с. отъ Лидды;

б) (Нав. XIX, 27) городъ колѣна Асирова, мѣстоположеніе его неизвѣстно;

в) (I Мак. X, 83, 84, I Пар. X, 10, I Цар. V, 24) капище Дагона въ Азотѣ. Дагонъ былъ главнымъ Филистимскимъ божествомъ. Онъ изображался въ видѣ человѣка и рыбы, имѣлъ голову, лице и руки человѣческія, а туловище и хвостъ рыбьи. Во времена Маккавеевъ капище Дагона было сожжено Іонафаномъ со всѣми укрывавшимися въ немъ непріятелями (I Мак. X, 67—87). Кромѣ сего капища, какъ кажется, было и еще нѣсколько другихъ мѣстъ, носившихъ подобное же названіе.

Беѳ-Екедъ (сборный, пастушескій домъ) (IV Цар. X, 12, 14)—городъ близъ Самаріи, между Изреелемъ и Самаріею. Думаютъ, что это настоящее селеніе *Бейтъ-Кадъ*. Здѣсь при колодцѣ *Беѳъ-Екеда*, по приказанію Израильскаго царя Іиуя, умерщвлены братья Іудейскаго ц. Охозіи, находившагося въ родствѣ съ домомъ Ахава.

Беѳ-Емекъ (домъ долины) (Нав. XIX, 27)—городъ въ колѣнѣ Асировомъ. Положеніе неизвѣстно. По мнѣнію Робинсона, этому городу соотвѣтствуетъ настоящій *Амкахъ*, къ с.-в. отъ Акко.

Беѳ-Іешимоѳъ (домъ пустыни) (Числ. XXXIII, 49, Нав. XII, 3)—городъ, находившійся на равнинахъ Моава, по восточной сторонѣ Іордана и сѣверо-восточной окраинѣ Мертваго моря. Это былъ послѣдній станъ Евреевъ, во

время ихъ странствованія по пустынѣ Аравійской, до перехода чрезъ Іорданъ. При раздѣлѣ этотъ городъ достался колѣну Рувимову, но затѣмъ опять перешелъ къ Моавитянамъ. Думаютъ, что настоящія развалины *Суемехъ* представляютъ остатки бывшаго города. Еще во времена пророка Іезекіиля Беѳ-Іешимовъ, съ двумя другими городами считался *красою земли Моавитской* (Іез. XXѴ. 9).

Беѳкаремъ (домъ вина, винограда) (Іер. ѴІ, 1, Неем. III, 14)—городъ въ колѣнѣ Іудиномъ, по Іерониму, расположенный на возвышенности между Іерусалимомъ и Ѳекоею. Полагаютъ, что это настоящій *Джебель-Фуредисъ*, на которой лежалъ Геродіумъ Флавія, гдѣ погребенъ Иродъ Великій. *Беѳ-Керимская долина* упоминается также въ Таргумѣ.

Беѳ-Леваоѳъ (домъ львицъ) (Нав. XIX, 6). Быть можетъ, это другое названіе городовъ *Беѳ-Бирей* и *Леваоѳъ* (І Пар. IѴ, 31); вообще полагаютъ, что этотъ городъ принадлежалъ колѣну Симеонову. Положеніе доселѣ неизвѣстно.

Беѳ-Маркавоѳъ (домъ колесницъ)(Нав. XIX, 5, І Пар. IѴ, 31, Срав. Нав. XѴ, 31)—городъ колѣна Симеонова на ю. Палестины и вѣроятно тотъ же самый, что и *Мадмана*. Можно думать, что означенный городъ служилъ мѣстомъ храненія колесницъ, отъ чего и получилъ свое названіе. Евсевій и Іеронимъ считали за Мадману одно селеніе близъ Газы, подъ названіемъ Минуа (Minois). Мѣсто, называемое *Миніай*, существуетъ еще доселѣ, въ 15 англ. миляхъ къ ю.-з. отъ Газы; оно находится на грунтовой дорогѣ отъ Египта, и можетъ быть на той самой дорогѣ, по которой нѣкогда проѣзжалъ въ колесницѣ евнухъ Еѳіоплянинъ, встрѣтившійся на пути съ ап. Филиппомъ.

Беѳ-Мерхатъ(домъ отдаленія)(ІІ Цар. XѴ, 17)—селеніе вблизи Іерусалима, при потокѣ Кедронъ.

Беѳ-нимра (домъ барсовъ, или сладкихъ водъ) (Числ. XXXII, 36, Нав. XIII, 27)—городъ колѣна Гадова на восточной сторонѣ Іордана, вѣроятно тотъ же самый, что и Нимра. Мѣстность, на которой находился означенный городъ, по описанію путешественниковъ, изобилуетъ ручьями свѣтлой и чистой воды и богата растительностію. Теперь это развалины *Нимринъ*, недалечо отъ *Виѳа-Вары*, гдѣ впослѣдствіи крестилъ Іоаннъ Креститель.

Беѳ-Пацецъ (Нав. XIX, 21) (домъ разрушенія)—городъ колѣна Иссахарова.

Беѳ-Рафа (домъ врачеванія, или домъ Раѳа) (І Пар. IѴ, 12) — изъ сыновъ Ештона, рода Іудова. Раѳа упоминается также въ числѣ сыновъ Веніамина (І Пар. ѴІІІ, 2), и имя потомковъ Реѳаима встрѣчается нерѣдко въ Свящ. Писаніи, напр. І Пар. XX, 4, 6, 8; но ихъ нельзя поставлять въ родовой связи съ Беѳ-Рафа, какъ принадлежащихъ къ другимъ племенамъ.

Беѳ-реховъ (домъ широты) (Суд. XѴІІІ, 28, ІІ Цар. X, 6—8)—городъ или область, принадлежавшія Сиріянамъ во времена Давида. Это тотъ же самый городъ, что и *Реховъ* (ІІ Цар. X, 8); но положеніе онаго незивѣстно. До этого сѣвернаго города, во времена Моисея, доходили соглядатаи, обозрѣвавшіе землю Обѣтованную. Изъ Беѳ-рехова, во времена Давида, Аммонитяне нанимали Сирійцевъ противъ Израильтянъ (ІІ Цар. X, 6, 19).

Беѳ-санъ (домъ покоя) (І Цар. XXXI, 10, Нав. XѴІІ, 11)—городъ на западной сторонѣ Іордана, въ 25 англ. миляхъ къ ю. отъ Тиверіадскаго моря. Во времена Саула онъ очевидно находился во власти Филистимлянъ, такъ какъ на стѣнахъ Беѳ-сана ими были повѣшены тѣла убитыхъ Саула и его сыновей, послѣ кровавой битвы на горахъ Гелвуйскихъ. Впослѣдствіи времени Беѳ-санъ назывался Скифополемъ, и подъ симъ наименованіемъ часто упоминается у позднѣйшихъ писателей. Нѣкогда онъ былъ главнымъ городомъ всей Галилеи и мѣстопребываніемъ Христіанскаго епископа, а во времена крестоносцевъ — архіепископа. Въ настоящее время это полуразрушенный городъ, съ красивымъ посрединѣ замкомъ *Бейсанъ* или *Безанъ*, въ которомъ насчитывается только до 200 жит. и до 80 домовъ.

Беѳ-Таппуахъ (домъ яблока) (Нав. XѴ, 53)—городъ колѣна Іудина, близъ Хеврона, къ з. отъ него. Въ настоящее время это, какъ думаютъ, селеніе *Теффухъ*, въ разстояніи 1¼ часа пути или въ пяти англ. миляхъ къ з. отъ Хеврона, въ живописной мѣстности, окруженное со всѣхъ сторонъ виноградниками, лимонными рощами и продородными полями.

Беѳ-Фегоръ (домъ Фегора) (Втор. III, 29, IѴ, 46)—Моавитскій городъ, извѣстный идолослуженіемъ Ваалу. Долина противъ Беѳ-Фегора, въ землѣ Сигона, царя Амморейскаго, при подошвѣ г. Фасги, замѣчательна, какъ послѣдній станъ Израильскій при Моисеѣ, и какъ мѣсто, въ которомъ онъ въ послѣдній разъ повторилъ Израильтянамъ законы и повелѣнія Господни (Втор. IѴ, 45—46). Здѣсь же онъ и погребенъ (Втор. XXXIѴ, 1, 5—5). Впрочемъ, по словамъ свящ. бытописателя,

никто не знаетъ мѣсто погребенія его даже до сего дня (ст. 6). По Евсевію и Іерониму, *Беѳ-Фегоръ* находился близъ горы Фагора, противъ Іерихона, въ 6 Римск. миляхъ выше Ливіи или *Беѳъ-Гарона.*

Беѳ-Хананъ (домъ милости) (Ш Цар. IѴ, 9)—городъ, вѣроятно находившійся въ колѣнѣ Дановомъ, но мѣстоположеніе онаго неизвѣстно.

Беѳ-Хогла (домъ куропатки)—городъ колѣна Веніаминова (Нав. XѴ, 6). По Іерониму, онъ находился въ 3-хъ миляхъ отъ Іерихона и въ 2-хъ отъ Іордана, на границахъ колѣна Іудина и Веніаминова. Думаютъ, что это настоящій городъ *Касръ-Хаджла,* съ прекраснымъ источникомъ близъ онаго, въ 20-ти или 30-ти минутахъ пути къ ю.-з. отъ *Аинхаджла.*

Беѳ-Цуръ (домъ скалы) (Нав. XѴ, 58)—городъ колѣна Іудина, съ селеніями, отъ него зависящими. Ровоамъ возобновилъ и укрѣпилъ этотъ городъ (II Пар. XI, 5—7). Названіе сего города упоминается и послѣ плѣна (Неем. Ш, 16), и часто въ апокрифическихъ книгахъ, равно какъ и у Іосифа Флавія. Евсевій думаетъ, что онъ находился въ 20-ти миляхъ отъ Іерусалима, по направленію къ Хеврону. По древнему преданію, крещеніе вельможи Эѳіопской царицы, Кандакіи, ап. Филиппомъ происходило въ этой самой мѣстности, въ которой даже до настоящаго времени сохранились источникъ и селеніе Бефуръ (Дѣян. ѴШ, 26—39).

Беѳшитта (мѣсто акацій) (Суд. ѴII, 22)—городъ въ колѣнѣ Иссахаровомъ, въ который убѣжали Мадіанитяне, преслѣдуемые Гедеономъ и его тремя стами избранными воинами. Какъ кажется, этотъ городъ лежалъ близъ р. Іордана, на западномъ берегу его.

Библія. См. **Свящ. Писаніе.**

Библосъ. См. **Гевалъ.**

Бигвай (значеніе слова неопредѣленно, но оно можетъ означать: *благополучный,* или *счастливый*) (I Езд. II, 2, Неем. ѴII, 4)—имя одного изъ начальниковъ народа Израильскаго, возвратившагося изъ Вавилона съ Зоровавелемъ.

Бигѳа (слово Персидское неопредѣленнаго значенія) (Есф. I, 10) — одинъ изъ придворныхъ Персидскаго царя Артаксеркса. Означенное лицо, повидимому, одно и то-же что и *Авагѳа* и *Бигѳанъ.*

Бидекаръ (пронзающій, прокалывающій) (IѴ Цар. IX, 25)—одинъ изъ сановниковъ Іиуя, царя Израильскаго, который, по его приказанію, взялъ тѣло убитаго имъ царя Іорама и бросилъ его на поле Навуѳея, во исполненіе слова Господня (IѴ Цар. IX, 25, 26, Ш Цар. XXI, 19).

Бидья (подъ кровомъ Іеговы, или рабъ Его) (I Ездр. X, 35)—вѣроятно, сокращенная форма имени Авдія, потомокъ Ванія,—одно изъ лицъ, женившихся на иноплеменницахъ, во дни Ездры.

Бизѳа (отъ Персидскаго слова, значущаго: евнухъ) (Есф. I, 10) — одинъ изъ евнуховъ царя Персидскаго Артаксеркса.

Билганъ (рабскій, застѣнчивый)—имя двухъ лицъ:

а) (Быт. XXXѴI, 27) изъ сыновъ Ецера, старѣйшина Хореевъ въ землѣ Идумейской;

б) (I Пар. ѴII, 10) изъ сыновъ Іедіаила, колѣна Веніаминова.

Билдадъ. См. **Вилдадъ.**

Билеамъ (чужестранецъ) (I Пар. ѴI, 70)—городъ полуколѣна Манассіина, по ту сторону Іордана, отданный вмѣстѣ съ другими со всѣми предмѣстіями левитамъ, потомкамъ Кааѳа; онъ называется также, вслѣдствіе простаго перемѣщенія буквъ, *Іевлеамъ* (Нав. XѴII, 11). Полагаютъ, что это тотъ же самый городъ, который въ кн. Навина (XXI, 25) называется *Гаѳ-Риммонъ.*

Билшанъ (сынъ языка, т. е. краснорѣчивый) (I Езд. II, 2, Неем. ѴII, 7)—одно изъ лицъ, возвратившихся съ Зоровавелемъ изъ плѣна Вавилонскаго.

Бимгалъ (I Пар. ѴII, 33) (сынъ обрѣзанія, обрѣзанный)—одинъ изъ сыновъ Іаѳлета, изъ колѣна Асирова.

Бинея (источникъ) (I Пар. ѴIII, 37)—потомокъ Саула.

Биннуй (строеніе)—имя шести лицъ:

а) (I Ездр. ѴШ, 33) — отецъ Наадіи, изъ левитовъ, одно изъ лицъ, которымъ были сданы на вѣсъ золото, серебро и сосуды, пожертвованныя Персидскимъ царемъ и др., для дома Божія, при Ездрѣ, послѣ плѣна. Въ II Ездр. (ѴШ, 62) онъ называется: *Саваній;*

б) (Неем. Ш, 24) сынъ Хенадада, одно изъ лицъ, возобновлявшихъ Іерусалимскія стѣны при Нееміи и приложившихъ печать къ Завѣту (Неем. X, 9);

в) (I Езд. X, 30) одно изъ лицъ, женившихся на иноплеменницахъ. Во II Езд. (IX, 31) стоитъ: *Валнуй;*

г) (I Езд. X, 38) другое лице изъ Израильтянъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ. Во II Ездр. (IX, 34) стоитъ: *Ваннусъ;*

д) (Неем. Ѵ, 15) Израильтянинъ, сыновья которато возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Во II Езд. (Ѵ, 12) стоитъ: *Ваній;*

е) (Неем. XII, 8) одинъ изъ левитовъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Бирзаивъ (источникъ оливковъ) (I Пар. VII, 31) — имя лица, отецъ котораго упоминается въ числѣ потомковъ Асира. Другіе же принимаютъ это слово за названіе мѣстности.

Бирша (сынъ нечестія) (Быт. XIV, 2)—царь Гоморскій, во время нападенія на долину Сиддимъ Кедорлаомера, царя Еласcарскаго.

Битронъ (раздѣленное мѣсто) (II Цар. II, 29)—страна или область близъ Іавока, между Іорданомъ и Михмасомъ, по которой проходили Авениръ и его воины, преслѣдуя Іоава. Впрочемъ точное положеніе онаго неизвѣстно.

Бихри (юноша) (II Цар. XX, 1—2)—отецъ Савея, изъ колѣна Веніаминова, возмутившаго Израильтянъ противъ Давида и за то понесшаго достойное наказаніе.

Бишламъ (I Езд. IV, 7)—Персидскій сановникъ, жившій въ Палестинѣ въ царствованіе Артаксеркса и старавшійся воспрепятствовать возобновленію храма Іерусалимскаго.

Биѳья (дочь Іеговы) (I Пар. IV, 18)—дочь Фараона и жена Мереда. Кто былъ этотъ Фараонъ и въ какое время жила Биѳья, вопросъ доселѣ еще опредѣленно не рѣшенъ.

Благотворительность. См. **Милосердіе, Милость**.

Блаженный, блаженство (I Тим. I, 11, VI, 15, Мѳ. V, 1—12). Въ Свящ. Писаніи слова: *блаженный* и *блаженство*, кромѣ Господа Бога, который *блаженный и единый сильный, Царь царствующихъ и Господь господствующихъ* (I Тим. VI, 15), и ангеловъ, выну видящихъ на небеси лице Отца Небеснаго, усвояется разнымъ лицамъ, въ разныхъ обстоятельствахъ и состояніяхъ, иногда только относительно благъ внѣшнихъ, земныхъ, а большею частію относительно благъ духовныхъ и вѣчныхъ. Такъ блаженною называется Божія Матерь (Лк. I, 45, XI, 27); блаженными называются *боящіеся Бога и любящіе заповѣди Его* (Пс. I,1—3, CXXVII, 1—5); люди, исполняющіе заповѣди Господни (Апок. XXII, 14); слушающіе слово Господне и исполняющіе его (Мѳ. XIII, 16); нищіе духомъ, плачущіе, кроткіе, алчущіе и жаждующіе правды, милостивые, чистые сердцемъ, миротворцы, изгнанные за правду, поносимые и гонимые за имя Христово (Мѳ. V, 3—12). Полное и совершенное блаженство человѣка христіанина принадлежитъ будущему состоянію, когда окончательно будетъ совершена побѣда надъ адомъ и смертію. Объ этомъ будущемъ блаженствѣ особенно часто говоритъ намъ Свящ. Писаніе: I Петр. I, 5—8, I Іоан. III, 2, I Кор. II, 9, Іоан. XII, 26, Мѳ. V, 8, I Кор. XIII, 12, Іоан. XVII, 24, Мѳ. XIII, 43, Кол. III, 4, I Іоан. III, 2, Мѳ. XXV, 46, Іоан. V, 24, X, 28 и проч.

Блоха (I Цар. XXIV, 15, XXVI, 20) (по Евр. *парюшъ*)—маленькое насѣкомое, докучное и безпокойное для человѣка, такъ какъ оно питается его кровью, и доселѣ еще въ большомъ изобиліи встрѣчается въ восточныхъ странахъ, такъ что бедуины нерѣдко бываютъ вынуждены изъ-за нихъ перемѣнять свои лагерныя стоянки. На улицахъ и базарахъ Сиріи онѣ распложаются въ такомъ количествѣ, что лица привилегированныхъ классовъ всегда перемѣняютъ свое бѣлье по возвращеніи съ прогулки домой. Давидъ сравниваетъ себя съ блохою, какъ ничтожнымъ насѣкомымъ, по чувству глубокаго смиренія, давая видѣть Саулу въ его преслѣдованіи какъ что-то ничтожное, не стоющее большаго труда.

Блудница (Быт. XXXVIII, 15)—слово это вообще прилагаемое къ непотребной женщинѣ, употребляется въ Свящ. Писаніи вообще для означенія нечестиваго и развратнаго образа жизни Израильтянъ, если они нарушали завѣтъ съ Богомъ и предавались идолопоклонству и другимъ порокамъ (Исаіи I, 21). Что классъ блудницъ, или непотребныхъ женщинъ, существовалъ у Хананеевъ, первоначальныхъ жителей Палестины, это видно изъ исторіи Ѳамари (Быт. XXXVIII, 15). Во времена патріархальныя и Моисеевы были строгіе законы относительно блудодѣянія. Исторія блудницы Раавъ (Нав. II, 1, VI, 16) доказываетъ, что Израильтяне, вступая въ Обѣтованную землю, нашли уже въ ней этотъ классъ женщинъ. Во времена Соломона упоминается о двухъ женщинахъ блудницахъ, жившихъ въ одномъ домѣ (III Цар. III, 16). Въ царствованіе Езекіи встрѣчаются упоминанія уже о домахъ блудилищныхъ (IV Цар. XXIII, 7). Отличаясь отъ честныхъ женщинъ особенностію въ одеждѣ, мѣстопребываніемъ *у воротъ, что на дорогѣ* (Быт. XXXVIII, 14), на улицахъ, площадяхъ, блудницы въ первоначальное время довольствовались за свои безчестныя услуги только козленкомъ (Быт. XXXVIII, 17); въ послѣдующее же время пріобрѣтали нерѣдко большія богатства (Іезек. XVI, 33—39). Своимъ коварствомъ, шумливостію и безстыдствомъ онѣ увлекали въ свои сѣти неразумныхъ (Прит. VII, 7—22, III Цар. XIV, 22 — 24). Предъ пришествіемъ Христовымъ на землю развратъ между Греками

и Римлянами, не исключая и Іудеевъ, усилился до крайней степени; потому-то апостолы особенно находили нужнымъ предостерегать вѣрующихъ отъ блудодѣянія и другихъ подобныхъ тому пороковъ.

Блюда, чаши, кружки и пр. (глубокая чаша, сосуды съ плоскимъ дномъ и невысокими краями) (Исх. XXV, 29, XXXVII, 16, IV Цар. XXI, 13, I Ездры I, 9, Числ. VII, 13, Мѳ. XXVI, 23)—сосуды, употребляемые Евреями для различныхъ цѣлей, какъ священныхъ, такъ и обыкновенныхъ, и при томъ различныхъ формъ. Иногда они покрывались крышками. Выраженіе у евангелистовъ: *опустившій со мною руку въ блюдо* (Мѳ. XXVI, 23, Мар. XIV, 20) указываетъ на то, что Іуда возлежалъ на Тайной вечери близъ Господа Іисуса.



ссирійскія блюда.

Бобы (II Цар. XVII, 38)—огородное растеніе, упоминаемое въ Свящ. Писаніи въ числѣ другихъ питательныхъ продуктовъ, принесенныхъ Давиду во время его бѣгства отъ Авессалома. Бобы часто смѣшивали и доселѣ еще смѣшиваютъ на Востокѣ въ молотомъ видѣ съ бѣлою кукурузною мукою, и хлѣбъ выпекаемый изъ означенной смѣси выходилъ тверже и пріятнѣе на вкусъ. Плиній упоминаетъ, что бобы смѣшивались съ молотою пшеницею точно такимъ же образомъ. Въ кн. пр. Іезекіиля (IV, 9) бѣдственное состояніе Іерусалимлянъ во время наступающей осады изображается подъ видомъ хлѣба, испеченнаго изъ пшеницы, ячменя, бобовъ, чечевицы и полбы. Садовые бобы, сваренные съ масломъ и лукомъ, доселѣ составляютъ любимое кушанье между жителями Леванта. Такъ называемые *лошадиные бобы* (Vicia faba) употребляются на кормъ вьючныхъ животныхъ.



Бобы.

Богатый, богатство (Мѳ. XIX, 23, 24)—обиліе внѣшнихъ, временныхъ и земныхъ благъ, равно какъ благъ высшихъ, небесныхъ, духовныхъ. Въ Свящ. Писаніи представляются многочисленные примѣры людей, обладавшихъ иногда большимъ богатствомъ и обиліемъ земныхъ благъ, но въ то же время людей благочестивыхъ и праведныхъ, таковы напримѣръ: Авраамъ, Исаакъ, Іаковъ, Іосифъ, Воозъ, Давидъ, Соломонъ, Езекія, Іосафатъ, Іовъ, Іосифъ Аримаѳейскій, Закхей и друг.

Богохульство (Лев. XXIV, 11, 15, 16)—одинъ изъ самыхъ тяжкихъ грѣховъ, состоящій въ произнесеніи дерзкихъ и хульныхъ словъ на Бога и промыслъ Божій. По закону Моисееву за богохульство наказывали смертію, именно: виновнаго выводили за предѣлы стана и побивали камнями (Лев. XXIV, 15, 16). Между видами богохуленія, особенно тяжкій грѣхъ *хула на Духа Святаго* (Мѳ. XII, 31, Марк. III, 28—30), по заповѣди Спасителя: «*всякій грѣхъ и хула простятся человѣкамъ, а хула на Духа не простится человѣкамъ ни въ семъ вѣкѣ, ни въ будущемъ*» (Мѳ. XII, 31, 32). Именей и Александръ, упоминаемые въ I-мъ посланіи ап. Павла къ Тимоѳею (I, 20), за богохульство были преданы апостоломъ страш-

ному наказанію, и въ будущемъ, по слову Божію, *судъ такихъ людей не медлитъ и погибель ихъ не дремлетъ* (II Петр. II, 3, Іуд. 8—11, 14, 15).

Богъ—Творецъ неба и земли и Промыслитель вселенной (Быт. I, 1, Іоан. I, 1) имѣетъ въ Свящ. Писаніи различныя наименованія; таковы въ особенности слѣдующія:

а) *Іегова* (Я есмь Сущій) (Исх. III, 14) Существо самобытное, независимое, неизмѣняемое, безусловное, вѣчное (Откр. I, 8). **См. Іегова;**

б) Евр. *Елоагъ* и множественное *Елогимъ* означаетъ достопокланяемаго Бога неба и земли, всего видимаго и невидимаго. Множественное *Елогимъ* выражаетъ величіе и превосходство существа Божія. Означенныя слова употребляются нерѣдко въ Свящ. Писаніи въ сказаніи о мнимыхъ и ложныхъ божествахъ, даже и объ идолахъ, которые не суть боги (Исх. XII, 12, Исх. XXXII, 1, 4, II Пар. XIII, 9), и о царяхъ земныхъ (Пс. VIII, 1); но преимущественно употребляются объ Единомъ истинномъ Богѣ (Быт. I, 1, V, 22, VI, 9 и др.);

в) *Всемогущій* (Быт. XVII, 1, XXVIII, 3, Исх. VI, 3);

г) *Господь* (Евр. Адонаи) (Суд. XIII. 8).

д) *Всевышній* (Быт. XIV, 18, Пс. VII, 18).

Въ Свящ. Писаніи Богу вездѣ усвояются высшія духовныя совершенства, какъ-то: вѣчность, независимость, самобытность, неизмѣняемость, вездѣприсуствіе, всевѣдѣніе, премудрость, правосудіе, благость, любвеобильность, святость и истина, творчество и всемогущество, безпредѣльное величіе и слава. Если Свящ. Писаніе и усвояетъ иногда Богу тѣлесные члены, свойства и дѣйствія человѣческія, то въ этомъ оно примѣняется къ обыкновенному языку человѣческому, но понимать сіе должно высшимъ и духовнымъ образомъ: такъ напр. руки означаютъ всемогущество, очи и уши—всевѣдѣніе, ноги—вездѣсущіе и т. д. Богъ Единъ по существу, но троиченъ въ Лицахъ: Богъ Отецъ, Богъ Сынъ и Богъ Духъ Святый—Троица единосущная и нераздѣльная (Мат. XXVIII, 19). Всѣмъ тремъ Лицамъ Пресвятыя Троицы въ Свящ. Писаніи приписываются одинаковыя Божескія свойства и дѣйствія, хотя Они существенно различаются между Собою личными свойствами такъ: Богъ Отецъ не рождается и не исходитъ отъ другаго Лица Св. Троицы, Богъ Сынъ предвѣчно рождается отъ Отца, Богъ Духъ исходитъ отъ Отца. Богъ есть, Богъ промышляетъ, Богъ царствуетъ, Богъ будетъ судить, Бога должно любить, восхвалять, уповать на Него, повиноваться Ему. Главнѣйшая обязанность каждаго изъ насъ—жить для Бога подобно тому, какъ мы живемъ Имъ. Атеизмъ есть неестественная чудовищность, пантеизмъ есть философская, антихристіанская тонкость, совершенно противоположная атеизму. Говорить, что все есть Богъ, въ сущности значитъ вовсе отвергать Бытіе Божіе.

Слова *богъ* и *боги* часто употребляются для означенія служенія, силы и превосходства того или другаго сотвореннаго существа, какъ напр. ангеловъ (Пс. XCVI, 7), начальствъ (Исх. XXII, 28) и т. п.

Борода (Лев. XIII, 29, 30) — со стороны Іудеевъ бородѣ оказывалось не мало вниманія (Пс. CXXXII, 2). Считалось большимъ оскорбленіемъ, если кто, въ раздраженіи или для выраженія своего презрѣнія къ извѣстному лицу, щипалъ его бороду, или брался за оную, тогда какъ цѣлованіе бороды служило особеннымъ знакомъ уваженія и дружбы. Вырываніе во-



Борода и уборка волосъ у Египтянъ.

лосъ изъ бороды, или полное снятіе оной и небреженіе о чистотѣ ея и приличномъ видѣ служили знакомъ глубокой печали (1 Ездры IX, 3, Ис, XV, 2, Іер. XLI, 5, XLVIII, 37). Арабы даже и въ настоящее время оказываютъ большую заботливость о бородѣ. Они торжественно клянутся ею и, чтобъ выразить самыя лучшія благожеланія гостю или другу, обыкновенно говорятъ: да хранитъ Аллахъ твою бороду! Передаютъ, что одинъ Арабъ, раненый въ нижнюю челюсть, рѣшился скорѣе рискнуть жизнію, чѣмъ дозволить сбрить себѣ бороду для освидѣтельствованія врачемъ раны. Сѣдая борода доселѣ еще считается у жителей Востока символомъ мудрости, равно какъ мѣриломъ преклонныхъ лѣтъ и почтенной ста-

рости. Изъ сего можно видѣть, какъ сильно и язвительно было оскорбленіе, нанесенное царемъ Аннономъ посланнымъ къ нему отъ Давида (II Цар. X, 4, 5). Изъ сего также можно уразумѣть особенную силу выраженія въ книгѣ пророка Іезекіиля (Ѵ, 1—5). Египтяне имѣли обыкновеніе оставлять небольшой клокъ волосъ на краю подбородка. Іудейскій законъ (Лев. XIX, 27) воспрещалъ подражаніе сему языческому обычаю. Прокаженные (Лев. XIII, 45), равно какъ разныя лица, во время плача, или сѣтованія (Мих. III, 7), закрывали усы, т. е. лице до верхней губы; но священники никогда не портили своей бороды. Ассиріяне, какъ можно видѣть на древнихъ Ниневійскихъ памятникахъ особенно занимались разческою своихъ бородъ. Археологи говорятъ, что они нерѣдко даже носили фальшивыя бороды.

Бохимъ (плачущіе) (Суд. II, 5)—мѣстечко, близь Галгалъ, названное такъ потому, что сыны Израилевы плакали здѣсь, въ послѣднее время жизни Іисуса Навина, вслѣдствіе обличенія за неповиновеніе Богу, сдѣланнаго имъ Ангеломъ Господнимъ.

Бохру (первороженный его) (I Пар. ѴIII, 38, IX, 44) — одинъ изъ сыновъ Ацела, колѣна Веніаминова.

Боцецъ (бѣлый, свѣтлый) (I Цар. XIѴ, 4)—названіе одной изъ двухъ острыхъ скалъ, по которымъ проходилъ Іонафанъ, пробираясь тайно въ непріятельскій Филистимскій станъ. Въ настоящее время мѣстонахожденіе этихъ скалъ точно неизвѣстно, хотя и полагаютъ, что онѣ находились близь Михмаса и Гивы, въ колѣнѣ Веніаминовомъ.

Боцкаѳъ (IѴ Цар. XXII, 1), **или Воцкаѳъ** (Нав. XѴ, 39)—городъ колѣна Іудина, мѣстоположеніе котораго точно неизвѣстно. Можетъ быть, это настоящія развалины *Такабахъ*, къ ю. отъ Лахиса.



Брачная церемонія на Востокѣ.

Борона (Ис. XXѴIII, 24, Іов. XXXIX, 10)—неизвѣстно, какой видъ имѣла борона въ древности на Востокѣ. Быть можетъ, она была въ родѣ плетеной рѣшетки, или походила болѣе на грабли, чѣмъ на нашу борону. На основаніи словъ пророка Исаіи (XXѴIII, 24, 25), можно думать, что она состояла, какъ и въ настоящее время въ Египтѣ, просто изъ крѣпкой доски, къ двумъ угламъ которой привязывались веревки, въ которую впрягали воловъ, и въ такомъ видѣ борону волочили по вспаханному полю, чтобы разбивать земляные комья; для того же, чтобы она была тяжелѣе, на нее накладывали камни, или и самъ погонщикъ садился на нее.

Боцра (укрѣпленное мѣсто) (Іер. XLѴIII, 24)—главный городъ Идумейскій. См. **Восора**.

Бракъ. Установленіе брака относится къ первоначальному созданію человѣка. Видя, что *не хорошо быть человѣку одному*, Богъ сотворилъ ему *помощника, соотвѣтственнаго ему* (Быт. II, 18). По ученію Православной Церкви, бракъ есть таинство, въ которомъ, при свободномъ предъ священникомъ и Церковію обѣщаніи женихомъ и невѣстою взаимной ихъ супружеской вѣрности, благословляет-

ся супружескій союзъ ихъ въ образъ духовнаго союза Христа съ Церковію и испрашивается имъ благодать чистаго единодушія къ благословенному рожденію и христіанскому воспитанію дѣтей. Что бракъ есть таинство, это видно изъ посланія св. ап. Павла къ Ефесеямъ (V, 31, 32). Подробнѣе о бракѣ см. «Библейскій словарь» Верховскаго стр. 230—236 и словарь протоіер. Солярскаго, т. IV, стр. 709—711.

Брань христіанина съ врагами спасенія. Враги нашего спасенія, указываемые въ Свящ. Писаніи, суть: а) окружающій насъ міръ, б) плоть и ея грѣховныя похоти, в) главный врагъ нашъ — діаволъ (Іоан. XVI, 33, I Іоан. II, 15, 16, V, 4, 5, Іак. IV, 4, Рим. VII, 14 — 23, I Петр. II, 11, Галат. V, 17, Кол. III, 5 и др.). Всеоружіе въ брани съ врагами нашего спасенія ап. Павелъ указываетъ въ слѣдующихъ словахъ: вѣрующіе должны препоясать свои чресла истиною и облечься въ броню праведности; обуть ноги въ готовность благовѣствовать миръ; взять щитъ вѣры, которымъ можно угасить всѣ раскаленныя стрѣлы лукаваго; взять шлемъ спасенія и мечъ духовный, который есть слово Божіе, и наконецъ молиться всякою молитвою и прошеніемъ во всякое время духомъ (Еф. VI, 13, 18).

Братъ—слово, собственно означающее ближайшее кровное родство, т. е. дѣтей мужескаго пола отъ однихъ и тѣхъ же родителей, какъ напр. въ слѣдующихъ цитатахъ: Быт. IV, 2, XLII, 13; но иногда оно обозначаетъ лицъ болѣе отдаленнаго родства, или лицъ происходящихъ изъ одного и того же народа (Быт. XIII, 8, Есф. X, 3, Дѣян. VII, 25), и даже тѣхъ лицъ, которые соединены между собою тѣсною любовію (II Цар. I, 26). Въ Новомъ Завѣтѣ это слово чаще прилагается къ обозначенію тѣснаго духовнаго общенія, которое истинные послѣдователи Христовы имѣютъ съ Господомъ и другъ съ другомъ (Мат. XXV, 40).

Братьями Господа нашего Іисуса Христа въ Свящ. Писаніи прямо именуются слѣдующія лица: *Іаковъ*, *Іосія*, *Симонъ*, *Іуда* (Мар. VI, 3, Мѳ. XIII, 55). Несомнѣнно, что ихъ нельзя почитать дѣтьми Пр. Дѣвы Маріи, потому что Она, давши обѣтъ дѣвства на всю жизнь, пребыла дѣвою и до рождества, и въ рождествѣ, и по рождествѣ Господа. Но это, по мнѣнію однихъ, были дѣти Іосифа Обручника отъ перваго его брака, а по мнѣнію другихъ, дѣти родной сестры Матери Господа, жены Клеопы, иначе называемаго Алфеемъ (Іоан. XIX, 25); такимъ образомъ это были двоюродные братья Господа Іисуса по Матери.

Бубастъ (мѣсто Васты или Басты) (Іез. XXX, 17)—городъ Нижняго Египта, такъ называемый, по имени богини Бубасты, изображавшейся съ кошачьей головой и съ луной на головѣ (Діана). Городъ лежалъ при Пелузійскомъ рукавѣ р. Нила. Онъ славился великолѣпнымъ храмомъ Діаны, въ который ежегодно стекались массы народа со всего Египта съ музыкой, пѣніемъ и танцами. Персы овладѣли городомъ и срыли городскія стѣны, а мѣстность, на которой стоялъ городъ, подпала впослѣдствіи подъ власть Римлянъ. Развалины Бубаста находятся въ настоящее время въ 7 англ. миляхъ отъ Нила и называются: *Тэль-Баста*. Означенный городъ только однажды упоминается въ Библіи, именно въ вышеприведенной цитатѣ. Двадцать вторая династія Египетскихъ царей царствовала въ Бубастѣ. При одномъ изъ нихъ, именно при Шишакѣ, Іерусалимъ былъ взятъ, храмъ ограбленъ и золотые знаменитые щиты Соломона увезены непріятелемъ для украшенія алтарей языческой богини Бубасты. Развалины знаменитаго нѣкогда храма въ честь Бубасты видны еще доселѣ вмѣстѣ съ другими остатками древняго города. Описаніе оныхъ можно читать у иностранныхъ путешественниковъ, какъ напр. Вилькинсона и друг.

Буйволъ (Втор. XIV, 5) — двухъкопытное жвачное животное, дозволенное Израильтянамъ въ пищу и составлявшее часть провизіи Соломонова стола (III Цар. IV, 23). Буйволъ, вмѣстѣ съ родственными ему якомъ, зубромъ, бизономъ и домашнимъ быкомъ, принадлежитъ къ семейству быкообразныхъ. Отъ домашняго быка буйволъ отличается большею величиною тѣла, толщиною роговъ и большимъ пристрастіемъ къ водѣ, къ лѣсистымъ, болотистымъ и топкимъ мѣстамъ. Буйволъ животное свирѣпое и опасное

Буккій (опустошеніе) имя двухъ лицъ:

а) (Числ. XXXIV, 22) — князь колѣна Данова, одно изъ 10-ти лицъ, избранныхъ Іисусомъ Навиномъ для раздѣла земли Обѣтованной при Моисеѣ;

б) (I Пар. VI, 5, I Ездр. VII, 4) — сынъ Авишуя, предокъ Ездры и потомокъ Аарона. Точно неизвѣстно, былъ ли онъ первосвященникомъ, или нѣтъ. Іосифъ Флавій противорѣчитъ самъ себѣ въ рѣшеніи означеннаго вопроса.

Букъ (Ис. XLI, 19)—дерево изъ семейства дубовыхъ, очень тяжелое и красивое въ отдѣлкѣ, служащее для токарныхъ и столярныхъ издѣлій. Вмѣстѣ съ кипарисомъ и певгомъ, букъ служилъ матеріаломъ для постройки Іерусалимскаго храма. Плодами бука откармливаютъ свиней и домашнихъ птицъ; кромѣ того изъ нихъ добывается масло для кушанья и освѣщенія. Буковое дерево растетъ по всей средней и южной Европѣ, и доселѣ еще встрѣчается на горахъ Ливанскихъ по большей части въ гористыхъ областяхъ западной Азіи, гдѣ онъ достигаетъ значительныхъ размѣровъ.



Букъ.

Булъ (потокъ, плодъ, произрастеніе, по Фюрсту, дождливый мѣсяцъ) (III Цар. VI, 38)—собственное названіе одного изъ Еврейскихъ мѣсяцевъ года, осьмаго въ священномъ и втораго въ гражданскомъ году, соотвѣтствующаго второй половинѣ октября и первой ноября; послѣ назывался у Евреевъ *Маршеванъ*. Въ этомъ осеннемъ мѣсяцѣ оканчивалось собираніе винограда, и начинались дожди. Во время онаго же окончено строеніе Соломонова храма, строившагося семь лѣтъ съ половиною (III Цар. VI, 37, 38).

Быліе травное (Пс. XXXVI, 2)—зелень, зеленѣющій злакъ, трава—слова почти однозначущія. См. **Трава**.

Бытія книга. См. Моисей, Пятикнижіе Моисеево.

Бѣдные, бѣдность. Бѣдностію называется такое положеніе человѣка, когда онъ не въ состояніи удовлетворять необходимымъ потребностямъ жизни. Хотя земля Обѣтованная, завоеванная Евреями, по словамъ бытописателя, и текла млекомъ и медомъ, но бѣдные и нищіе всегда были среди Израиля, по слову Пророка (Втор. XV, 4, 6, Іоан. XII, 8). Причины бѣдности были весьма различны: умноженіе народонаселенія, разорительныя войны, физическія бѣдствія страны, нравственныя причины, умноженіе пороковъ, усиленіе роскоши и т. д. Но всѣ бѣдные среди Израиля, вдовы и сироты, не только находились подъ защитою и покровительствомъ закона и пользовались благотворительностію частныхъ лицъ, но въ законѣ сдѣланы даже въ пользу ихъ нѣкоторыя постановленія, какъ то: каждому бѣдному для утоленія голода позволялось сбирать въ чужомъ виноградникѣ ягоды, на чужомъ полѣ рвать колосья, только не позволялось брать съ собою въ сосудѣ никакой виноградной кисти, или серпомъ пожинать колосья (Втор. XXIII, XXIV и т. д.). Во время жатвы требовалось не дожинать до самаго края поля и не подбирать забытаго въ полѣ снопа; а оставшіеся колосья и плоды предоставлялись бѣдному, вдовѣ, сиротѣ и пришельцу (Лев. XIX, 9 и д. Втор. XXIV, 19). Руѳь ходила сбирать колосья по сжатымъ полямъ (Руѳь II, 2, 3). Особеннаго рода постановленіе касательно бѣдныхъ и пришельцевъ было въ годъ субботній и юбилей, когда возвращались имъ наслѣдственныя земли ихъ, и они снова вступали въ законныя права свои. Подъ угрозою страшнаго наказанія Божія, законъ предостерегаетъ также Израильтянъ отъ притѣсненія и угнетенія пришельцевъ и бѣдныхъ (Исх. XXII, 21, 22, Лев. XIX, 33, 34), а особенно отъ притѣсненія и неправды на судѣ (Исх. XXIII, 3—6, Лев. XIX, 15). Въ праздникъ опрѣсноковъ, седмицъ и кущей, три раза въ году, Іудеи, по закону, обязывались раздѣлять свое семейное празднованіе съ рабами, съ пришельцами, вдовами и сиротами, каждый по своему усердію (Втор. XVI, 10—17). Впрочемъ, въ позднѣйшее время бѣдныхъ и нуждающихся между Іудеями было весьма много; ихъ всюду можно было видѣть по дорогамъ и улицамъ. Похвальное дѣло благотворительности бѣднымъ особенно изображается въ кн. Товита (II, 14), и у Сираха (III, 30 и др.). *Вода угаситъ пламень огня*, говоритъ послѣдній, *и милостыня очиститъ грѣхи.*

Бѣлильничье поле (поле валяльщика, мыльщика) (IV Цар. XVIII, 17, Ис. VII, 3) находилось на западной сторонѣ близь Іерусалима, по канавѣ верхняго пруда, или водоема; на этомъ полѣ обыкновенно валяли сукна, мыли и чистили оныя въ прудѣ, и развѣшивали на солнцѣ для просушки. На этомъ полѣ находился ц. Ахазъ въ то время, когда предсталъ предъ нимъ прор. Исаія съ великимъ знаменіемъ отъ Господа (Ис. VII, 1—16). Тутъ у водопровода, на дорогѣ поля бѣлильничьяго стоялъ Рабсакъ съ Ассирійскимъ войскомъ, угрожая завоеваніемъ и разореніемъ земли Іудейской, которую впрочемъ Господь спасъ отъ гордаго завоевателя, по молитвѣ царя Езекіи и пророка Исаіи (IV Цар. XVIII, 17).

Бѣсъ, бѣсы злые духи, служащіе діаволу и вмѣстѣ съ нимъ составляющіе царство тьмы, главою коего есть діаволъ (Мѳ. XII, 24—29 и др.). Указанія въ В. и Н. Завѣтѣ на существованіе бѣсовъ многочисленны: въ В. Завѣтѣ повѣствуется, что не разъ, когда являлись предъ лице Божіе Ангелы Божіи, являлся вмѣстѣ съ ними и діаволъ, и потомъ подробно описываются тѣ многоразличныя бѣдствія, какими по попущенію Божію искушалъ діаволъ праведнаго Іова (Іов. I, 6, II, 2). Повѣствуется также, что когда отъ Саула отступалъ Духъ Божій, то его *возмущалъ злой духъ отъ Господа* (I Цар. XVI, 14). Въ кн. Премудрости Соломона говорится, что *завистію діавола смерть вошла въ міръ* (Прем. Солом. II, 24). Въ Н. З. кромѣ названія бѣсовъ, для нихъ существуютъ еще и другія названія, именно: *злые духи* (Лк. VII, 21), *нечистые духи* (Мѳ. X, 1), *духи злобы* (Ефес. VI, 12), *ангелы діавола* (Мѳ. XXV, 41) и *ангелы змія* (Апок. XII, 7, 9).

Бѣсноватый, бѣсноватые (Мѳ. IV, 24, Мар. 1, 23, Лук. VI, 35, Іоан. X, 20, 21 и друг.)—такъ называются люди, одержимые злыми духами. Въ Свящ. Писаніи злые духи изображаются входящими въ людей и выходящими изъ нихъ. Тѣ которые не признаютъ бытія злыхъ духовъ въ собственномъ смыслѣ, а думаютъ, что подъ сими послѣдними должно разумѣть больныхъ,—лунатиковъ, эпилептиковъ, съумасшедшихъ и друг., и что Господь, говоря о бѣсахъ, приспособлялся только къ понятіямъ Іудейскимъ, думаютъ крайне ошибочно. Въ Свящ. Писаніи бѣсноватые прямо и ясно отличаются отъ людей одержимыхъ тяжкими тѣлесными и душевными болѣзнями; имъ приписываются такія дѣйствія, которыя не свойственны обыкновеннымъ больнымъ: такъ напр. они знаютъ, что Христосъ—Сынъ Божій; Іисусъ Христосъ съ ними разговариваетъ, и они Ему отвѣчаютъ. Онъ повелѣваетъ бѣсамъ молчать, или выдти изъ человѣка, и они повинуются; по выходѣ изъ людей бѣсы ищутъ покоя, и не нашедши, возвращаются въ прежнее жилище, пріемля въ свое сообщество другихъ злѣйшихъ духовъ; по выходѣ изъ Гадаринскихъ бѣсноватыхъ, бѣсы входятъ въ свиное стадо и все стадо погибаетъ въ морѣ. Да и самъ Господь Іисусъ Христосъ и Его Апостолы принимали бѣсноватыхъ, т. е. за дѣйствительно одержимыхъ злыми духами, и нигдѣ ни малѣйшаго не подаютъ повода думать, что это были только мнимо-бѣсноватые, и что дѣйствія ихъ происходили не отъ вліянія злыхъ духовъ, а отъ болѣзней тѣлесныхъ, или душевныхъ, какъ напр. отъ разстройства душевныхъ силъ, воображенія, разсудка и т. п. Точно также понимала это и вся Христіанская Церковь отъ самыхъ временъ апостольскихъ. Таже самая степень власти, которая была дозволена Богомъ сатанѣ надъ праведнымъ, многострадальнымъ Іовомъ, несомнѣнно можетъ проявляться въ различныхъ видахъ и надъ другими лицами, по попущенію Божію. Многіе изъ извѣстныхъ Европ. врачей, какъ напр. Испанскій Эскунроль, допускаютъ, что случаи бѣснованія или одержанія злыми духами встрѣчаются нерѣдко и въ настоящій маловѣрный вѣкъ.

В.

Ваала (госпожа) (Нав. XѴ, 29, XIX, 1, 9)— городъ въ колѣнѣ Іудиномъ на ю. Іудеи. Въ послѣдней цитатѣ читается: *Вала* (XIX, 3), а въ I Пар. (IѴ, 29): *Билга.*

Ваали (господинъ мой) (Осіи II, 16). Въ одномъ изъ пророчествъ, относящихся къ Іудейской церкви, сказано: «*И будетъ въ тотъ день*, говоритъ Господь, *ты будешь звать Меня: мужъ мой, и не будешь звать Меня болѣе Ваали*» (т. е. господинъ мой) (Осіи II, 14, 23). Слово *мужъ*, конечно служило для выраженія болѣе сердечнаго отношенія, чѣмъ *Ваали*, хотя и послѣднее было законнымъ обращеніемъ со стороны жены къ мужу. Но сіе послѣднее слово несомнѣнно употреблено здѣсь въ исключительномъ смыслѣ, вслѣдствіе грубаго идолопоклонства, связаннаго съ именемъ *Ваали.*

Ваалисъ (сынъ радости, восторга) (Іер. XL, 14) — царь Аммонитскій въ то время, когда Іерусалимъ былъ взятъ и разрушенъ Навуходоносоромъ. Онъ посылалъ пословъ къ Измаилу, сыну Неѳаніи, съ совѣтомъ умертвить Годолію.

Ваалсамъ. См. II Езд. IX, 43. У Неем. (ѴIII, 4) вмѣсто Ваалсама, стоитъ *Маасея.*

Ваалъ—имя и названіе слѣдующихъ лицъ и мѣстностей:

а) (I Пар. Ѵ, 5, 6) Рувимлянинъ, сынъ котораго, Беера, былъ отведенъ въ плѣнъ въ Ассирію при Феглафелласарѣ;

б) (I Пар. ѴIII, 30, IX, 36) сынъ Іеила, праотца Гаваонитянъ;

в) (I Пар. IѴ, 33) городъ колѣна Симеонова, тождественный съ Ваала-Беерою (Нав. XIX, 8).

г) (Нав. XѴ, 11) гора, находившаяся между Екрономъ и Іавнеиломъ. Чрезъ нее проходила сѣверная граница колѣна Іудина.

Ваалъ или Валъ (господинъ) (III Цар. XѴIII, 9, Ис. XLѴI, 1, Іер. IX, 14)—названіе бывшаго языческаго божества, боготворимаго въ Финикіи и Сиріи, а первоначально названіе божества, подъ которымъ нѣкоторые изъ древнихъ восточныхъ народовъ боготворили солнце. Финикіяне называли солнце *Вал-Саменъ*, что значитъ *Господь небесъ*. Такъ какъ Ваалу покланялись подъ различными видами, и при томъ въ разныхъ странахъ, то для точности къ названію Ваалъ прибавлялось названіе и самаго мѣста, какъ напр. *Ваалъ-Гадъ*, *Ваалъ-Пеоръ*, и всѣ эти названія сливались въ одно общее названіе *Ваалимъ* (III Цар. XѴIII, 18). Множество мѣстъ, посвященныхъ сему языческому божеству, и масса лицъ, покланявшихся и служившихъ ему, указываютъ на то, какъ далеко и сильно было распространено поклоненіе Ваалу. Ваалъ, Валъ или Белъ, былъ боготворимъ Вавилонянами, Сирійцами, Карѳагенянами и другими народами. Думали даже, что онъ одно и то-же языческое божество, что и Молохъ, которому Аммонитяне приносили свои звѣрскія и кровавыя человѣческія жертвы. Въ


Ваалъ.

книгѣ прор. Іереміи (XIX, 5) прямо говорится, что Ваалу приносились человѣческія жертвы. Для поклоненія ему выбирались возвышенныя мѣста (высоты), и на служеніи ему состояло множество жрецовъ и пророковъ. Иногда для сей цѣли назначались и кровли домовъ (IѴ Цар. XXIII, 12, Іер. XXXII, 29). Вааламъ и Астарта служили общимъ названіемъ всѣхъ боговъ и богинь Сиріи, Палестины и сосѣднихъ странъ. Въ позднѣйшія времена, какъ говорятъ историки, боготвореніе Ваала господствовало во всей древней Скандинавіи и, какъ предполагаютъ, было общимъ на Британскихъ островахъ. Доселѣ еще сохранилось много суевѣрныхъ обрядовъ въ Ирландіи и Валлисѣ, очень напоминающихъ древнее поклоненіе Ваалу. Поклоненіе Ваалу было главнымъ и при томъ обычнымъ грѣхомъ древнихъ Евреевъ. Особенно при Ахавѣ для служенія сему языческому божеству содержалась весьма многочисленная корпорація языческихъ жрецовъ. Въ III кн. Царствъ (XѴIII) содержится эффектное и картинное повѣствованіе о томъ, какъ прор. Илія посрамилъ языческихъ служителей Ваала. Какая величественная и горькая иронія слышится въ словахъ пр. Божія Иліи, обращенныхъ къ нимъ послѣ тщетныхъ попытокъ ихъ свести огнь съ неба на приготовленную жертву: «*Кричите громче,* съ насмѣшкою говорилъ имъ Илія, *ибо онъ* (т. е. Ваалъ) *богъ; можетъ быть онъ задумался, или занятъ чѣмъ либо, или въ дорогѣ, а можетъ быть и спитъ, такъ онъ проснется!*» Идолослуженіе у древнихъ Израильтянъ Ваалу сопровождалось большою торжественностію и пышностію. Ему воздвигались капища (III Цар. XѴI, 32), въ которыхъ ставились идолы (IѴ Цар. X, 26). Участвовавшіе въ идолослуженіи надѣвали на себя особыя для сего одежды (IѴ Цар. X, 22). Въ честь Ваала курили ароматы (Іер. ѴII, 9) и возносили кажденія. При служеніи этому идолу, жрецы, для привлеченія его вниманія и милости, скакали кругомъ жертвенника и испускали громкіе крики; а въ особенныхъ случаяхъ кололи себя ножами и копьями, обливаясь кровью (III Цар. XѴIII, 25—28).

Ваала-капище (III Цар. XѴI, 32) тоже самое, что и храмъ, или мѣсто поклоненія Ваалу.

Вааловы высоты (Числ. XXII, 41, въ книгѣ Нав. XIII, 17, *Бамовъ-Ваалъ*) принимаются за одно съ городомъ *Бамоѳъ въ земли Моавитской.* По книгѣ Числъ (XXII, 41, XXXIII, 1, 6, 9) Валаамъ для того возведенъ былъ на высоты Вааловы, чтобы онъ могъ видѣть оттуда часть народа Израильскаго, и Валаамъ дѣйствительно видѣлъ его съ высотъ Вааловыхъ, съ вершины скалъ и холмовъ.

Ваалвериѳъ (Ваалъ союза) (Суд. ѴIII, 33, IX, 4, 46). Подъ симъ названіемъ жители Сихема по смерти Гедеона, обожали Ваала. Названіе означаетъ союзъ Ваала по той причинѣ, что служащіе ему считали себя вступившими въ союзъ съ этимъ идоломъ. Впрочемъ объ особенностяхъ, какими сопровождалось служеніе Ваалвериѳу, ничего неизвѣстно.

Ваал-Гадъ (владыка счастія) (Нав. XI, 17, XII, 7, Суд. III, 3) — городъ въ долинѣ Ливанской при подошвѣ г. Ермона, и вѣроятно тотъ же самый, что и *Ваалъ Ермонъ* (I Пар. Ѵ, 23). Долина Ливанская здѣсь разумѣется не Килисирія, или нынѣшняя *Бекаа*, между Ливаномъ и Антиливаномъ, но долина на южномъ склонѣ горы *Шейхъ* или Ермона.

Ваал-Гамонъ (Господь множества) (Пѣс. Пѣс. ѴIII, 11)—мѣсто, гдѣ Соломонъ имѣлъ обширный виноградникъ.

Ваалъ-Гацоръ (Господь селенія) (II Цар. XIII, 23) — городъ или селеніе, близъ города Ефрона или Ефраима, колѣна Ефремова, гдѣ Авессаломъ имѣлъ овечью ферму, и гдѣ на пиршествѣ былъ умерщвленъ братъ его Амнонъ. Предполагаютъ, что это настоящій *Тель-Азуръ*, въ 5 Римскихъ миляхъ къ с.-в. отъ Веѳиля.

Ваал-Меонъ (жилище Ваала) (Числ. XXXII, 38, Іез. XXѴ, 9)—городъ въ колѣнѣ Рувимовомъ, называемый также *Беѳ-Меонъ* (Іер. XLѴIII, 23), и *Беѳ-Ваалъ-Меонъ* (Нав. XIII, 17). При Евсевіи и Іеронимѣ онъ все еще *vicus maximus*, т. е. большое селеніе, назывался *Baltana* и считался родиною прор. Елисея.

Ваал-Перацимъ (владыка расторженій, пораженій) (II Цар. Ѵ, 20)—мѣсто въ долинѣ Реѳаимской, въ нѣсколькихъ миляхъ на ю.-з. отъ Іерусалима, гдѣ Давидъ побѣдилъ Филистимлянъ, и Давидъ сказалъ при этомъ: «*Господь разнесъ враговъ моихъ предо мною, какъ разноситъ вода*» (II Цар. Ѵ, 20). Названіе въ подлинникѣ знаменательно, какъ указаніе на эту побѣду, и на нее именно указывается въ кн. пр. Исаіи (XXѴIII, 21).

Ваал-Фегоръ (Пеоръ или Фегоръ, отверстіе или раскрытіе, напр. рта и пр.) (Пс. CѴ, 28, Числ. XXѴ, 3, 5)—названіе Моавитской горы и языческаго божества, боготворимаго въ Фегорѣ или Пеорѣ. Служеніе и празднества въ честь Ваала-Фегорскаго сопровождались такимъ

гнуснымъ развратомъ, что часто женщины и дѣвицы жертвовали своею невинностію и цѣломудріемъ. «*Они* (т. е. Израильтяне), говоритъ пророкъ, *пошли къ Ваал-Феюру и предались постыдному, и сами стали мерзкими, какъ тѣ, которыхъ возлюбили* (Осіи IX, 10).

Ваалъ-Цефонъ (мѣсто, посвященное Тифону) (Исх. XIV, 2, 9, Числ. XXXIII, 7)—станъ Израильтянъ на сѣверномъ краю Чермнаго моря, соотвѣтствующій мѣстоположенію Суеца, въ которомъ находился храмъ для поклоненія Ваалу. По мнѣнію Бруса, такъ назывался маякъ, или сторожевая станція при сѣверномъ входѣ въ Аравійскій заливъ.

Ваал-шалиша (IV Цар. IV, 42) (тройная область или земля)—мѣсто близъ горы Ефремовой, по мнѣнію Евсевія, находившееся въ 15 Римск. миляхъ къ с. отъ Діосполя, или Лидды.

Ваал-Ѳамаръ (мѣсто пальмъ) (Суд. XX, 33)—городъ колѣна Веніаминова, лежавшій близъ Гивы Веніаминовой. Близъ онаго сразились колѣна Израильскія и разбили колѣно Веніаминово. Во времена Евсевія и Іеронима, на мѣстѣ *Ваал-Ѳамарѣ* находилось большое селеніе (βηϑϑαμάρ). Вѣроятно около этого мѣста находилась и *пальма Девворина* (Суд. IV, 5). Впрочемъ *Ваал-Ѳамаръ* совершенно различенъ отъ селенія, такъ называемаго въ настоящее время и находящагося на южной сторонѣ Іерусалима.

Ваана. См. Баана.

Вааній (имена двухъ лицъ, упоминаемыхъ въ I-ой книгѣ Ездры (VIII, 10) и во II-ой (IX, 34).

Вааса (по Фюрсту, храбрость, смѣлость) (III Цар. XV, 16)—царь Израильскій. Онъ происходилъ изъ колѣна Иссахарова и былъ незнатнаго рода (III Цар. XV, 27, XVI, 2). Составивъ заговоръ противъ Навата, сына Іеровоамова, Вааса измѣннически убилъ его при осадѣ Гаваѳона, Филистимскаго города, и занялъ престолъ его (27, 28). Во исполненіе предсказанія пр. Ахіи объ истребленіи всего дома Іеровоамова, онъ не оставилъ въ живыхъ ни одного изъ семейства нечестиваго царя (29). Начавъ войну съ Асою, ц. Іудейскимъ, онъ укрѣпилъ Раму, дабы *не дозволить никому ни уходить отъ Асы, ни приходить къ нему* (II Пар. XVI, 1); но онъ не имѣлъ успѣха въ этой войнѣ, такъ какъ нѣкоторые изъ его городовъ были завоеваны Венададомъ, ц. Сирійскимъ, бывшимъ прежде сего его союзникомъ, а теперь оказавшимъ Асѣ помощь. Въ нравственномъ отношеніи Вааса былъ нисколько не лучше Іеровоама, и идолослуженіе, введенное симъ послѣднимъ, оставалось въ полной силѣ; потому-то Господь чрезъ пророка Іиуя возвѣстилъ Ваасѣ ту-же самую участь, какая, по пророчеству Ахіи, постигла домъ Іеровоамовъ. Чрезъ 24 года по вступленіи на престолъ, онъ умеръ естественною смертію и погребенъ въ столичномъ городѣ Фирцѣ; но судъ Божій надъ его домомъ исполнился отъ руки Замврія, который убилъ не только Илу, его сына и наслѣдника, но истребилъ и весь домъ царскій (III Цар. XVI, 10, 11).

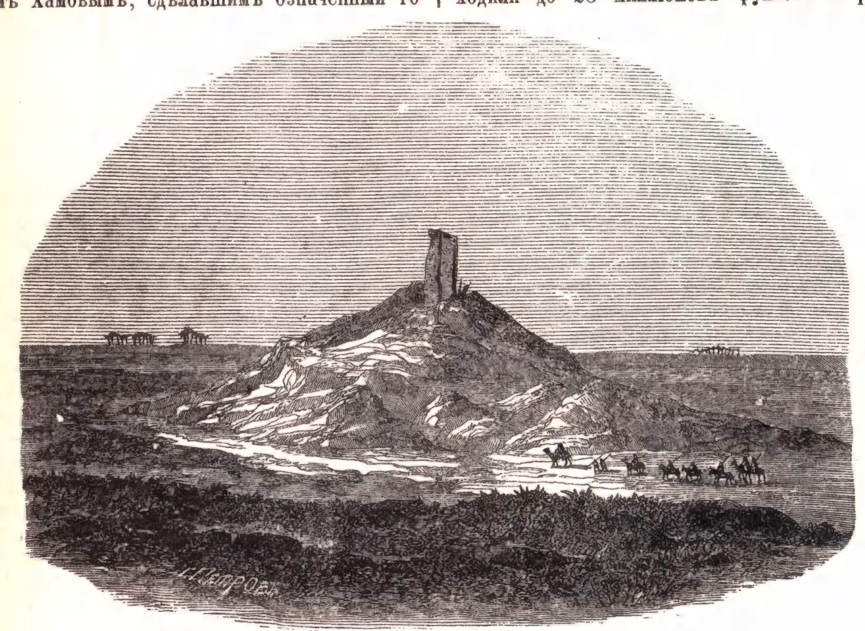
Ваасея (дѣло Іеговы) (I Пар. VI, 40)—то-же самое имя, что и Маасея,—одинъ изъ сыновъ Каафовыхъ, изъ предковъ Асафа, изъ числа лицъ, которыхъ Давидъ поставилъ *пѣвцами предъ скиніею собранія, доколѣ Соломонъ не построилъ дома Господня въ Іерусалимѣ* (VI, 32).

Вавилонія, иначе земля Вавилонская, называемая также землею Нимврода (Мих. V, 6), отъ имени основателя царства Вавилонскаго, и землею Халдеевъ (Іер. XXIV, 5, XXV, 12, Іез. XII, 13), отъ господствующаго здѣсь племени Халдеевъ, находилась въ плодоносной равнинѣ Сеннаарской, бывшей колыбелью человѣческихъ обществъ (Быт. XI, 1, 2), въ бассейнѣ рр. Тигра, Евфрата, въ 15 миляхъ отъ Багдада, въ 40 отъ Персидскаго залива, и въ 130-ти отъ Іерусалима.

Вавилонская башня (смѣшеніе) (Быт. XI, 4—9)—была построена потомками Ноя въ долинѣ Сеннаарской. Племя Хамово, изъ опасенія угрожающаго ему разсѣянія и рабства (Быт. IX, 25, 27), вознамѣрилось воспрепятствовать исполненію Божественнаго опредѣленія и въ союзѣ съ другими племенами начало строить большой городъ на долинѣ Сеннаарской, а при немъ высокую башню, которая могла бы служить центромъ всѣхъ племенъ и во тоже время знакомъ ихъ равенства. По недостатку на долинѣ Сеннаарской камней, строители дѣлали изъ глины и обжигали кирпичи, вмѣсто же извести употребляли земляную смолу. Господь смѣшалъ языкъ ихъ. такъ что они, будучи не въ состояніи понимать одинъ другаго, должны были прекратить свое безумное предпріятіе и разойтись по разнымъ странамъ, отчего произошли разные народы, говорящіе разными языками. Городъ прозванъ *Вавилономъ*, т. е. смѣшеніемъ. Высота и объемъ башни, по первоначальнымъ дошедшимъ до насъ рисункамъ, были по истинѣ громадны. Хронологи вычисляютъ, что потомки

Ноя должны были употребить три года только на одно собраніе матеріаловъ и не менѣе двадцати двухъ лѣтъ на постройку самой башни. По одному древнему преданію, *кирпичи* или, какъ вѣрнѣе можно назвать ихъ, *плиты*, употребленныя для постройки башни имѣли каждая по 20-ти англ. фут. въ длину, 15-ти въ ширину и 7-ми въ толщину.

Вавилонъ (смѣшеніе) (Быт. X, 10, IV, Цар. XVII, 24, II Пар. XXXII, 31 и др.) былъ столицею Халдеи и однимъ изъ древнѣйшихъ и богатѣйшихъ городовъ въ мірѣ. Построенъ Нимвродомъ, сыномъ Хуша или Куша, потомкомъ Хамовымъ, сдѣлавшимъ означенный городъ столицею своего царства. По Геродоту, Вавилонъ, расположенный по обоимъ берегамъ р. Евфрата, своею формою представлялъ совершенное подобіе четыреугольника, или квадрата, построеннаго на огромной равнинѣ; окружность города была въ 60 англ. миль, по 15-ти миль въ каждой сторонѣ. Толщина стѣнъ была 86 футовъ, такъ что по поверхности ихъ можно было проѣхать шести колесницамъ въ рядъ, а высота оныхъ простиралась до 334 фут. На стѣнахъ высились 250 башенъ, съ сотнею воротъ изваянныхъ изъ мѣди. Стѣны были сложены изъ большихъ кирпичей на смоляномъ цементѣ. Внѣ городскихъ стѣнъ, городъ былъ окруженъ со всѣхъ сторонъ глубокимъ рвомъ. Въ немъ находилось 676 квадратныхъ площадей, окруженныхъ домами и садами. Если не весь Евфратъ, то часть онаго протекала чрезъ городъ къ с. на ю., раздѣляя оный на двѣ части. По обѣимъ сторонамъ рѣки находилась набережная и высокая стѣна. Среди города, пересѣкая рѣку, тянулся громадный мостъ, по восточную сторону котораго возвышался царскій дворецъ и языческій храмъ Бела, богатства котораго, по свидѣтельству Геродота, доходили до 28 милліоновъ фунтовъ стерлинговъ (до 280 милл. на наши деньги). Висячіе сады Вавилона считались нѣкогда въ числѣ семи чудесъ свѣта. Впрочемъ, *слава Вавилона* гремѣла не долго, и подъ наплывомъ нападеній различныхъ завоевателей онъ подвергся крайнему запустѣнію. Киръ овладѣлъ имъ; послѣ того Дарій расхитилъ оный; Ксерксъ ограбилъ его храмы, и Александръ Македонскій умеръ въ то самое время, когда мечталъ и дѣлалъ попытки возстановить его величіе. Да, этотъ городъ чудесъ, многолюднѣйшій изъ всѣхъ,—*золотой городъ, слава царствъ, краса Халдеи*, согласно съ пророческими пред-



Развалины Вавилонской башни

сказаніями, сдѣлался грудою развалинъ, жилищемъ шакаловъ, ужасомъ и посмѣяніемъ,—городомъ безъ жителей. *Какъ львы зарыкаютъ всѣ они*, говоритъ пр. Іеремія, и *заревутъ какъ щенки львиные* (Іер. LI, 38). Что сильнѣе всего поражаетъ ужасомъ современныхъ путешественниковъ, при обозрѣніи развалинъ Вавилона (нынѣ бѣдная Арабская деревня *Гиллахъ*), то это громадныя массы мусора на мѣстѣ славнаго нѣкогда во всемъ мірѣ города. *Какъ сдѣлался Вавилонъ ужасомъ между народами!* восклицалъ нѣкогда пр Іеремія (LI, 41, L. 23). Въ Свящ. Писаніи слово *Вавилонъ* иногда употребляется въ иносказательномъ смыслѣ и означаетъ царство антихриста, противника Христу и церкви Христовой (Откр. XIV, 18, 19). Св. ап. Петръ въ I посланіи (V, 13) говоритъ объ избранной церкви въ Вавилонѣ. По мнѣнію нѣкоторыхъ, это былъ другой Вавилонъ въ Египтѣ, находившійся вблизи настоящаго Каира, при одномъ изъ притоковъ р. Нила; другіе подъ означеннымъ названіемъ разумѣютъ Римъ, и на семъ основаніи предполагаютъ, будто бы ап. Петръ былъ епископомъ Рима. Но относительно сего послѣдняго трудно допустить, чтобы апостолъ употребилъ иносказательное выраженіе въ простомъ привѣтствіи, заканчивающемъ его посланіе: *Привѣтствуетъ васъ избранная, подобно вамъ (церковь) въ Вавилонѣ* (I Петр. V, 13).

Вавій (II Езд. VIII, 37) — сынъ, или потомокъ Захаріи, изъ числа лицъ, возвратившихся изъ плѣна съ Ездрою. Въ I кн. Ездры (VIII, II) онъ называется *Бевай*.

Вагой—имя трехъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи, именно:
а) (Іудѳ. XII, II);
б) (II Езд. V, 14);
в) (II Езд. VIII, 40). Означенное слово Плиній принимаетъ за общее названіе евнуховъ на Востокѣ.

Ваенанъ. См. II Езд. V, 37. Въ параллельныхъ мѣстахъ: I Езд. II, 60. Неем. VII, 62 онъ называется *Товія*

Ваіезаѳа (слово Персидское: *бѣлый*, *чистый*) (Есф. IX, 9)—одинъ изъ сыновей Амана, убитыхъ Іудеями въ Сузахъ, при обстоятельствахъ, описанныхъ въ кн. Есфирь (IX, 9).

Вакбакаръ (по Гезенію, опустошеніе горы) (I Пар. IX, 15) — левитъ, одинъ изъ потомковъ Асафа.

Ваквукъ (изліяніе) (Неем. VII, 53) — изъ Неѳинеевъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Вакиноръ (II Макк. XII, 35)—военачальникъ, во времена Іуды Маккавея.

Вакхидъ (I Мак. VII 8—12) — сановникъ Антіоха Евпатора, пользовавшійся особенною его довѣренностію, господствовавшій за Евфратомъ и отличавшійся вѣрностію своему царю.

Вакхуръ. См. II Ездр. IX, 24—священнопѣвецъ, во время ц. Артаксеркса, возвратившійся вмѣстѣ съ другими изъ плѣна въ Іерусалимъ, и по внушенію священника Ездры отпустившій жену иноплеменную съ дѣтьми.

Вала (отъ корня, значущаго: отпадать) (Нав. XV, 29) — городъ въ колѣнѣ Симеоновомъ; называется также *Ваала* (Нав. XV, 29), и *Бима* (I Пар. IV, 29).

Валаамъ (не принадлежащій къ народу моему) (Числ. XXII, 5)—сынъ Веоровъ или Восоровъ, и уроженецъ г. Пеѳора, что въ Месопотаміи. Извѣстія о немъ содержатся въ книгѣ Числъ (гл. XXII, XXIII, XXIV и XXIX). Онъ жилъ въ то время, когда Израильтяне странствовали изъ Египта въ землю Обѣтованную Численность Евреевъ была такъ велика, что цари странъ, чрезъ которыя они проходили, не знавшіе объ ихъ чудесномъ питаніи манною въ пустынѣ, не безъ основанія опасались, какъ бы не случился голодъ, вслѣдствіе ихъ вторженія въ ихъ владѣнія, и какъ бы они не сдѣлали покушенія на завоеваніе ихъ областей. Въ числѣ означенныхъ царей находился и Валакъ, царь Моавитскій, изъ страха вступившій въ союзъ съ Мадіанитянами. Онъ зналъ, что не могъ противостоять такому страшному врагу, и предполагая, что Богъ Израилевъ, подобно божествамъ языческимъ, можетъ благословлять или проклинать, смотря по своему расположенію, или смотря по цѣнности даровъ жертвователей, послалъ за Валаамомъ, пользовавшимся славою великаго провидца и предсказателя, и просилъ его придти и проклясть полчища Израилевы, обѣщая ему за то великіе дары и награду. О Валаамѣ ходила также молва, что кого онъ благословитъ, тотъ и будетъ благословенъ, а кого проклянетъ, тотъ будетъ проклятъ (Числ. XXII, 6). Валаамъ принялъ заманчивое предложеніе, но самъ Богъ воспрепятствовалъ ему произнести проклятіе. Трижды назначалъ Валакъ мѣсто ему для сего на разныхъ высотахъ, и трижды, чудесно вдохновенный Богомъ, Валаамъ вмѣсто проклятій произносилъ благословенія и заключилъ оныя возвышеннымъ пророчествомъ о Мессіи: *Какъ прекрасны шатры твои, Іаковъ, жилища твои,*

Израиль! восклицалъ онъ, *какъ алойныя дерева, насажденныя Господомъ, какъ кедры при водахъ... Преклонился, лежитъ, какъ левъ и какъ львица, кто подниметъ его?... Восходитъ звѣзда отъ Іакова и возстаетъ жезлъ отъ Израиля, и разитъ князей Моава и сокрушаетъ всѣхъ сыновъ Сиѳовыхъ* (Числ. XXIѴ). Но зараженный страстію любостяжанія и обольщенный дарами и ласкательствомъ Валака, Валаамъ впослѣдствіи далъ ему пагубный совѣтъ привлечь постепенно Израильтянъ къ идолослуженію, чрезъ что мало по малу распространились между ними нечестіе и развратъ съ дочерьми Моава (Числ. XXXI, 16, Откров. II, 14). Для пресѣченія сего зла и наказанія Мадіанитянъ, Богъ возбудилъ ревность Финееса; во время пораженія Мадіанитянъ былъ убитъ и Валаамъ (Числ. XXXI, 8). О Валаамѣ упоминаетъ св. ап. Петръ въ своемъ посланіи (II, 15, 16), называя его *возлюбившимъ мзду неправедную, но обличеннымъ ослицею безсловесною въ своемъ беззаконіи, которая, проговоривъ человѣческимъ голосомъ, остановила безуміе пророка.* О немъ также упоминаетъ въ своемъ посланіи ап. Іуда: «*горе имъ*, говоритъ онъ, *потому что идутъ путемъ Каиновымъ, предаются обольщенію мзды, какъ Валаамъ, и въ упорствѣ погибаютъ, какъ Корей* (I, 11).

Валакъ (пустой, праздный) (Числ. XXII — XXIѴ, Нав. XXIѴ, 9, Суд. XI, 25) — сынъ Сепфора, ц. Моавитскій, во дни Моисея, вмѣстѣ съ Мадіанитянами, призывавшій Валаама изъ Месопотаміи, для проклятія Евреевъ. Онъ упоминается также у пр. Михея (ѴI, 5), и въ Откров. (II, 14)

Валаданъ (съ Санкр. имѣющій силу и богатство) (Ис. XXXIX, 1, II Цар. XX, 12) — собственное имя отца *Меродаха*.

Валамонъ или Вельменъ (Іуд. IѴ, 4)—мѣстность, упоминаемая въ числѣ Самарійскихъ городовъ и лежавшая между Беѳ-Орономъ и Іерихономъ.

Валла (страхъ, робость, по Гезенію же, скромность) (Быт. XXIX, 29)—служанка Рахили и мать Дана и Нефѳалима, наложница Іакова (XXX, 3, 8, XXXѴ, 28). Рувимъ, первенецъ Іакова, совершилъ съ нею грѣхъ прелюбодѣянія и былъ за это лишенъ своимъ отцомъ права первородства (XLIX, 4).

Валнуй (II Езд. IX, 31) — потомокъ Адды, Израильтянинъ. Въ I кн. Ездры (X, 30) называется *Биннуй*.

Валтасаръ (значеніе слова пока еще не опредѣлено):

а) (Дан. Ѵ, 1, 9, 12, 22, 29, 30) сынъ или внукъ Навуходоносора (Дан. Ѵ, 18) и послѣдній царь Вавилонскій изъ Халдейской династіи. Во время осады города Вавилона Киромъ, царемъ Персидскимъ, и Ціаскаромъ или Даріемъ Мидійскимъ, Валтасаръ сдѣлалъ большое пиршество своимъ вельможамъ и кощунственно пилъ вино съ своими гостями изъ золотыхъ и серебряныхъ сосудовъ, похищенныхъ Навуходоносоромъ изъ храма Іерусалимскаго. И вотъ въ самомъ разгарѣ нечестиваго пиршества таинственная рука начертала на стѣнѣ роковыя слова: *Мене, мене, текел, упарсинъ*, которыя призванный въ залу пиршества пророкъ Даніилъ объяснилъ слѣдующимъ образомъ: *Мене* — исчислилъ Богъ царство твое и положилъ конецъ ему; *текел*—ты взвѣшенъ на вѣсахъ и найденъ очень легкимъ; *упарсинъ* (иначе *пересъ*)—раздѣлено царство твое и дано Мидянамъ и Персамъ (Дан. Ѵ, 26, 28). И дѣйствительно, при всеобщемъ опьяненіи, городъ былъ оставленъ безъ всякаго надзора, ворота и русло рѣки оставались открытыми безъ должнаго присмотра. Персы безпрепятственно вошли въ городъ и безъ всякаго сопротивленія завладѣли имъ. Вавилоняне падали тысячами подъ ударами мечей и отъ огня; смѣлая толпа хищниковъ проникла даже во дворецъ царскій и предала смерти опьянѣвшихъ царя и вельможъ. «*Въ ту же самую ночь*, говоритъ пророкъ Даніилъ, *Валтасаръ, царь Халдейскій, былъ убитъ, и Дарій Мидянинъ принялъ царство, будучи шестидесяти двухъ лѣтъ*» (Дан. Ѵ, 30, 31);

б) (Дан. I, 7) имя, данное пророку Даніилу, при дворѣ Навуходоносора и подъ которымъ онъ часто упоминается въ послѣдующихъ главахъ.

Ванаія (отъ корня, значущаго строить) (Неем. ѴIII, 7)—одинъ изъ левитовъ, современникъ Ездры, объяснявшій народу вмѣстѣ съ другими законъ Божій. Онъ называется также *Ванія* (Неем. IX, 4).

Ванея (Богъ строитъ, созидаетъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (II Цар. XXIII, 36) сынъ священника Іодая, родомъ изъ Кавцеила, одинъ изъ великихъ и храбрыхъ мужей Давида, отличавшихся своею предпріимчивостію и храбростію въ разныхъ случаяхъ, какъ-то: онъ поразилъ двухъ сыновъ Аріила Моавитскаго, убилъ льва во рвѣ въ снѣжное время, и одного великана-Египтянина (II Цар. XXIII, 20—22, I Пар. XI, 22, 23). Ванея остался вѣрнымъ Давиду и во время заговора Адоніи (III Цар. I, 8), и предавши,

по повелѣнію Соломона, смерти Адонію, Семея и Іоава, сдѣлался, по умерщвленіи сего послѣдняго, главнымъ военачальникомъ (III Цар. II, 35, IѴ, 4);

б) (I Пар. XI, 31, II Цар. XXIII, 30) Пираѳонянинъ, одинъ изъ тридцати сильныхъ мужей Давида;

в) (I Пар. XѴ, 18, 20, XѴI, 5) левитъ, современникъ Давида, игравшій на псалтиряхъ тонкимъ голосомъ;

г) (I Пар. XѴ, 24, XѴI, 6) священникъ, тоже современникъ Давида, трубившій передъ Ковчегомъ Завѣта;

д) (II Езд. IX, 26) одинъ изъ Израильтянъ, возвратившійся изъ Вавилона въ Іерусалимъ и по внушенію Ездры отпустившій жену иноплеменную;

е) (I Пар. IѴ, 36) одинъ изъ князей колѣна Симеонова;

ж) (II Пар. XX, 14) левитъ изъ сыновъ Асафовыхъ, предковъ Іозіила.

Ваній (отъ корня, значущаго *строить*) — имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (I Пар. ѴI, 46) левитъ изъ рода Мерари;

б) (I Пар. IX, 4) лице, упоминаемое въ родословіи Уфая, потомка Фаресова;

в) (I Езд. II, 10) Израильтянинъ, его сыновья значатся въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ;

г) (Неем. III, 17) левитъ, отецъ Рехума;

д) (Неем. X, 13) левитъ, давшій обязательство не вступать въ супружество съ иноплеменными;

е) (Неем. XI, 22) левитъ, потомокъ пѣвца Асафа;

ж) (II Езд. ѴIII, 36) Израильтянинъ, вышедшій изъ Вавилона вмѣстѣ съ другими въ царствованіе Артаксеркса.

Ванія — два лица, упоминаемыя въ книгѣ Неемiи, именно: IX, 4, 5 и X, 14.

Ванна (II Ездры Ѵ, 26)—одинъ изъ левитовъ, во дни священника Ездры.

Ванній (II Ездры Ѵ, 12) — его сыновья значатся, въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ. У Неемiи (ѴII, 15) стоитъ: *Биннуй.*

Ваннусъ (II Ездры IX, 34), (въ I кн. Езд., (X, 38) стоитъ: *Ваній*, или *Биннуй*)—изъ Израильтянъ, возвратившійся изъ плѣна и подписавшій обязательство отпустить жену иноплеменную.

Варавва (Мѳ. XXѴII, 16)—сынъ Аввы, извѣстный преступникъ въ Іерусалимѣ, содержавшійся въ темницѣ за возмущеніе и убійство, во время суда Пилата надъ Господомъ Іисусомъ. Въ нѣкоторыхъ древнихъ спискахъ и переводахъ Библіи, какъ напр. Армянскомъ, означенный преступникъ называется также *Іисусомъ-Вараввою*, что принято и Тишендорфомъ; но едва ли для сего есть достаточное основаніе. У Римлянъ былъ обычай отпускать одного изъ преступниковъ на Іудейскій праздникъ Пасхи, Іудеямъ было дозволено назвать одного изъ преступниковъ, котораго они желали бы освободить на праздникъ. Очевидно, это дѣлалось изъ политическихъ цѣлей, дабы расположить Іудеевъ къ Римскому правительству. Пилатъ, какъ видно изъ Евангелія, желалъ воспользоваться означеннымъ Римскимъ обычаемъ для освобожденія Господа І. Христа, но Іудеи настояли на томъ, чтобы освободить разбойника и убійцу, а Господа Іисуса предать мучительной и позорной смерти на крестѣ. По свидѣтельству историковъ, подобный же обычай—освобождать одного изъ преступниковъ въ дни Вербной недѣли, на праздникъ Пасхи, и именно по народному выбору, существовалъ въ средніе вѣка въ Венеціанской республикѣ.

Варадъ (Быт. XXXѴI, 29) — отецъ Гадара, бывшаго царемъ Эдомскимъ.

Варакъ (блескъ, молнія) (Суд. IѴ, 5. Евр. XI, 32)—извѣстный Израильтянинъ, упоминаемый св. ап. Павломъ въ числѣ древнихъ лицъ, свидѣтельствованныхъ вѣрою. Онъ былъ сынъ Авиноама, изъ колѣна Нефѳалимова и жилъ въ Кедесѣ Нефѳалимовомъ, *городѣ убѣжища и левитовъ*, мѣстоположеніе котораго въ недавнее время открыто Робинсономъ. Іавинъ, царь Асорскій, царствовавшій въ Асорѣ, въ нѣкоторомъ разстояніи далѣе отъ онаго на ю., сильно угнеталъ въ означенное время Израильтянъ, и какъ бы къ отвѣтъ на ихъ вопли, по Божію повелѣнію, возстала Деввора пророчица. Она жила подъ пальмою на горѣ Ефремовой, близъ Іерусалима. Призвавъ къ себѣ Варака и приказавъ ему идти къ горѣ Ѳаворъ, съ десятью тысячами воиновъ, избранныхъ изъ колѣна Нефѳалимова и Завулонова, она обѣщала предать въ его руки Сисару, военачальника Іавинова. Варакъ поставилъ условіемъ, чтобы Деввора сопровождала его на битву, и они сошлись въ Кедесѣ; затѣмъ Варакъ, собравъ 10,000 воиновъ, внезапно напалъ на войско Сисары и разбилъ его на голову. Побѣдоносные Израильтяне преслѣдовали бѣгущаго врага до *Харашеѳ-Гоима*. Сисара скрылся было въ кущу Іаили, жены Хевера, но былъ пораженъ ею

въ високъ на смерть коломъ отъ палатки и молотомъ. Означенная побѣда была воспѣта благодарственною пѣснію Девворы и Варака (Суд. Ѵ). Въ продолженіе, быть можетъ, нѣсколькихъ дней, Варакъ сокрушилъ могущество Іавина и положилъ конецъ двадцатилѣтнему угнетенію имъ Израильтянъ.

Варахіилъ (Богомъ благословенный) (Іов. XXXII, 2, 6 и др.), Вузитянинъ, отецъ Еліуя, одного изъ друзей Іова.

Варвары (Рим. I, 14, Кол. Ш, 11)—означенное слово первоначально означало всѣ земные народы, кромѣ Грековъ. Вслѣдствіе сего народонаселеніе всего шара раздѣлялось на *Грековъ* и *варваровъ*. Посему слово: *варваръ* означаетъ чужестранца, не говорящаго языкомъ туземной страны. Въ книгѣ Дѣяній (XXѴШ, 2), въ посланіи къ Римлянамъ (I, 14) и къ Колоссаямъ (Ш, 11), словомъ *варваръ* означается лице, которое не принадлежало ни къ Іудеямъ, ни къ Грекамъ.

Варіисусъ (сынъ Іисуса) (Дѣян. ХШ, 6) — магъ и лжеучитель, жившій съ Сергіемъ Павломъ въ г. Пафѣ, на о. Кипрѣ, во время пребыванія здѣсь ап. Павла и Варнавы. Сергій Павлъ, проконсулъ Римскаго правительства, пожелалъ послушать апостольскую проповѣдь Павла и Варнавы, но Варіисусъ, предвидя, что, съ свѣтомъ евангельской проповѣди, его темная дѣятельность прекратится, упорно воспротивился св. апостоламъ, за что ап. Павелъ поразилъ его слѣпотою. Вслѣдствіе сего чуда, проконсулъ Сергій увѣровалъ въ Господа. Варіисусъ называется также *Елима* (названіе почетное отъ Арабскаго слова, значущаго: мудрый, и объясняемое ап. Лукою словомъ *волхвъ*; Оно слышится даже доселѣ въ Турецкомъ словѣ: *Улемъ*).

Варкосъ (живописецъ) (Неем. ѴII, 55). Сыны Варкоса находились въ числѣ Неѳиннеевъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ въ Іудею. Въ кн. Ездры (II, 53) стоитъ: *Баркосъ*, а во II Ездры (Ѵ, 32)—*Вархуе*.

Варнава (сынъ утѣшенія) (Дѣян. IѴ, 36)—левитъ, родомъ Кипрянинъ, мужъ апостольскій, спутникъ ап. Павла, по преданію, одинъ изъ 70-ти апостоловъ. Первоначально онъ назывался *Іосія*; но такъ какъ онъ имѣлъ замѣчательную силу рѣчи и убѣжденія, и въ тоже время приносилъ утѣшеніе несчастнымъ, то и прозванъ *Варнавою*, что съ Сирійскаго языка значитъ: *сынъ утѣшенія*. Св. ап. и еванг. Лука именуетъ его *мужемъ добрымъ и исполненнымъ Духа Святаго и вѣры* (Дѣян. XI, 24). Варнава представилъ св. Павла апостоламъ и сообщилъ имъ о чудесномъ его обращеніи. Довѣріе къ нему со стороны первенствующихъ христіанъ было такъ велико, что его нарочито отправили въ Антіохію съ тѣмъ, чтобы онъ принесъ достовѣрное извѣстіе объ успѣхахъ Евангелія въ семъ знаменитомъ городѣ, гдѣ ученики Христовы впервые наименованы *христіанами*. Далѣе мы видимъ, что онъ вмѣстѣ съ Павломъ посѣтилъ многіе города, и, при одномъ случаѣ, язычники приняли было его за Юпитера въ человѣческомъ образѣ. По истинѣ св. ап. Варнава былъ однимъ изъ тѣхъ великихъ мужей, которые жертвовали всѣмъ своимъ имуществомъ и всею своею духовною силою для успѣха и распространенія Евангелія. Онъ былъ вѣрнымъ и благочестивымъ апостоломъ, знаменитымъ исповѣдникомъ, неизмѣннымъ спутникомъ св. ап. Павла (Дѣян. IX, ХШ, XIѴ, XѴ) и раздѣлялъ наравнѣ съ прочими апостолами труды и страданія, съ которыми неизбѣжно было сопряжено первое распространеніе христіанства. Преданіе говоритъ, что ап. Варнава проповѣдывалъ Евангеліе въ Александріи, гдѣ, какъ извѣстно, подвизался и родственникъ его Маркъ, и что онъ мученически скончался (побитъ на смерть камнями) отъ невѣрующихъ Іудеевъ на своей родинѣ, въ г. Саламисѣ, на о. Кипрѣ. Кончину его полагаютъ въ 76 году по Р. X. и, какъ гласитъ преданіе, мощи св. ап. Варнавы обрѣтены въ царствованіе Зенона (въ 478 г.), съ Евангеліемъ ев. Матѳея на груди. Подъ именемъ Варнавы извѣстно одно посланіе, писанное, по мнѣнію однихъ, къ увѣровавшимъ Іудеямъ, а по другимъ—къ христіанамъ изъ язычниковъ. По мнѣнію Климента Александрійскаго, Оригена, Евсевія и Іеронима, оно подлинное произведеніе Варнавы, хотя и не причисляется къ книгамъ каноническимъ. Появленіе онаго относятъ къ 70-му г. по Р. X. Въ Синайскомъ кодексѣ Тишендорфа оно стоитъ въ концѣ Новозавѣтныхъ книгъ, вмѣстѣ съ книгою: *Пастырь* (ап. Ермы). Память св. ап. Варнавы совершается церковію 4-го января и 11-го іюня.

Вародисъ. См. II Ездры Ѵ, 34 — служитель при храмѣ, по возвращеніи изъ плѣна, въ царствованіе Дарія.

Варсава (сынъ Савы)—два лица, упоминаемыя въ книгѣ Дѣяній апостольскихъ:

а) Іосифъ Варсава, прозванный *Іустомъ*, т. е. *праведнымъ*. Былъ въ числѣ двухъ лицъ, предложенныхъ, для опредѣленія, по жребію, въ апостола, вмѣсто отпадшаго Іуды, причемъ жребій палъ на Матѳія. По свидѣтельству Ев-

севія, онъ принадлежалъ къ числу 70-ти апостоловъ; по преданію, былъ епископомъ, и мученически скончался въ Елевѳерополѣ (въ Іудеѣ). (Дѣян. I, 23). Память его 30-го октября.

б) (Дѣян. XѴ, 22—27, 32—34) Іуда, прозываемый Варнавою былъ посланъ отъ собора апостольскаго, вмѣстѣ съ Силою, сопровождать Павла и Варнаву изъ Іерусалима въ Антіохію для доставленія вѣрующимъ соборнаго опредѣленія касательно обрѣзанія и другихъ постановленій обрядоваго закона Моисеева для язычниковъ: онъ называется однимъ изъ *начальствующихъ между братіями* церкви Іерусалимской (XѴ, 22), и обладалъ силою слова и даромъ пророческимъ (ст. 32).

Вартакъ (II Ездры IѴ, 29)—отецъ Апамины, наложницы ц. Дарія. Ему придается прозваніе: *славнаго* (ὁ θαυραστος).

Вартимей (сынъ Тимея) (Марк. X, 46—52, Лк. XѴIII, 35, 43, Мѳ. XX, 29, 34)—нищій, Іерихонскій слѣпецъ, которому Господь чудесно возвратилъ зрѣніе.

Варухъ (благословенный) (Іер. XXXѴI, 10, XXXII, 12, Варухъ I, 1)—пророкъ, одинъ изъ сыновъ Ниріи, изъ колѣна Іудина, по Флавію, изъ знаменитой фамиліи. Онъ находился въ тѣсной дружбѣ съ пророкомъ Іереміею, который, во время осады Іерусалима и засвидѣтельствовалъ свою дружбу къ нему, выкупивъ поле его въ Анаѳаѳѣ, принадлежавшее дядѣ его Анамеилу. Варухъ, въ качествѣ писца пр. Іереміи, записывалъ со словъ его, во время нахожденія пророка въ темницѣ, его предсказанія касательно вторженія Вавилонянъ и плѣна Іудеевъ (XXXѴI, 4, 18) и затѣмъ, по указанію Іереміи, читалъ оныя народу въ домѣ Господнемъ (ст. 10 и 13), равно какъ и князьямъ (ст. 15). Послѣдніе встревожились грозными обличеніями сихъ пророчествъ и сообщили о семъ царю, который самъ выслушалъ писаніе и по мѣрѣ прочтенія отрѣзывалъ отъ него часть за частью писцовымъ (перочиннымъ) ножичкомъ, и бросалъ въ огонь, въ жаровню (ст. 23). Іудеи даже до настоящаго времени знаменуютъ воспоминаніе сожженія священнаго списка ежегоднымъ постомъ. Іеремія и Варухъ, спасаясь отъ гнѣва царя Іоакима, повелѣвшаго заключить ихъ въ темницу, по повелѣнію Божію, скрылись (ст. 19, 26). Въ IѴ годъ царствованія Іоакима (XLѴI), Варухъ снова написалъ тоже пророчество со словъ Іереміи, и, въ прибавленіе къ оному, присоединилъ обличеніе противъ самого Іоакима (XXXѴI, 32). Іудеи, не расположенные къ Варуху, такъ какъ онъ, по ихъ мнѣнію, побудилъ Іеремію *предать ихъ въ руки Халдеевъ* (XLIII, 3), бросили какъ его, такъ и Іеремію въ темницу, въ которой они и оставались до взятія Іерусалима, и когда, вопреки увѣщаніямъ Іереміи, *остатокъ Іудеевъ* переселился въ Египетъ, оба они были вынуждены сопровождать оный (XLIII, 6). Іеремія умеръ въ Египтѣ. О возвращеніи же Варуха изъ сей страны ничего не упоминается, и нѣкоторые, между прочимъ, и Іеронимъ, основываясь на свидѣтельствѣ Іудеевъ, утверждаютъ, что Варухъ умеръ также въ Египтѣ. Раввины, впрочемъ свидѣтельствуютъ, что онъ умеръ въ Вавилонѣ, въ двѣнадцатомъ году послѣ разрушенія Іерусалима.

Варуха пр. книга—на Еврейскомъ языкѣ не существуетъ, а переведена съ Греческаго, и содержитъ въ себѣ пять главъ. Означенная книга соединяется съ книгою пророка Іереміи, какъ прибавленіе къ оной, и считается у отцевъ Церкви за одну съ нею книгу. Она написана съ цѣлію показать Іудеямъ, что всѣ ихъ бѣдствія, какъ то: плѣненіе Вавилонское и сожженіе Іерусалима, посылаются на нихъ за грѣхи отцевъ ихъ и ихъ самихъ, чтобы побудить ихъ къ покаянію и утѣшить обѣтованіемъ временной и вѣчной свободы. Текстъ означенной книги, наполненный гебраизмами, служитъ очевиднымъ доказательствомъ, что книга первоначально была написана на Еврейскомъ языкѣ. О ней упоминается въ постановленіяхъ апостольскихъ, гдѣ говорится, что Іудеи читали ее въ день очищенія, оплакивая опустошеніе земли Іудейской Навуходоносоромъ. Впрочемъ, если у многихъ отцевъ Церкви она не упоминается, то безъ сомнѣнія потому, что обыкновенно считалась за одно съ книгою пророка Іереміи. Въ книгѣ пророка содержится замѣчательное пророчество *о новой славѣ духовнаго Іерусалима, чада котораго будутъ собраны отъ запада солнца до востока словомъ Святаго* (Вар. Ѵ, 5).

Прочія лица, упоминаемыя въ книгѣ Неемія подъ именемъ Варуха, слѣдующія:

а) (Неем. III, 20) сынъ Забвая, участвовавшій въ возобновленіи Іерусалимской стѣны;

б) (Неем. X, 6) священникъ, давшій обязательство воздерживаться отъ брака съ иноплеменными;

в) (Неем. XI, 5) отецъ Маасеи.

Вархуе. См. II Ездры Ѵ, 32. См. **Варкосъ и Баркосъ.**

Варѳоломей (съ Евр. сынъ Ѳалмая) (Мѳ. X, 3,

Мр. Ш, 18, Лк. VI, 14, Дѣян. I, 13)—одинъ изъ 12-ти апостоловъ Господа, называемый у Іоанна (I, 45) *Наѳанаиломъ*, родомъ изъ Каны Галилейской. См. **Наѳанаилъ.**

Васалемъ (II Ездры V, 31). Въ I кн. Ездры (II, 52) имя это читается *Бацлуѳъ*, а у Неем. (VII, 54) *Вацлиѳъ*—служитель при храмѣ, по возвращеніи изъ плѣна въ царствованіе Дарія.

Васанъ (съ Арабскаго языка — песчаный, мягкій, а по другимъ — базальтовая земля) (Числ. XXI, 33) — холмистая область на востокъ отъ Іордана, между горами Ермономъ на сѣверъ и Галаадскими къ югу. Позднѣйшее названіе оной *Ватанся*. Древнее наименованіе сей области вѣроятно произошло отъ высокой горы Васанской, лежавшей въ самомъ ея центрѣ и которую псалмопѣвецъ называетъ *горою Божіею и горою высокою* (Пс. LXVII, 16). Означенная область еще въ древности славилась огромными дубами (Ис. II, 13), богатыми пастбищами (Мх. VII, 14) и прекрасными породами рогатаго скота (Пс. XXI, 13). Во времена Моисея область Васанъ управлялась царемъ Огомъ, который, соединившись съ Сигономъ, царемъ Аморейскимъ, объявилъ войну Израилю, но они оба были поражены и разбиты на голову при Едреи (Чис. XXI, 33—35). За симъ Васанъ перешелъ въ удѣлъ полуколѣна Манассіина. Изъ свидѣтельствъ современныхъ путешественниковъ видно, что означенная мѣстность хотя и отличается своими прекрасными живописными видами, напоминающими собою многія изъ красивѣйшихъ странъ и мѣстностей Европы, но города и селенія оной разорены, покинуты, безъ жителей, въ запустѣніи. Такъ исполнились и продолжаютъ исполняться поразительнымъ образомъ пророчества Божіи относительно страны Васанской, Галаада и другихъ городовъ за ихъ нечестіе. «*Грядетъ день Господа Саваоѳа на все гордое и высокомѣрное, и на все превознесенное*, предрекъ Исаія, *и на вся кедры Ливанскіе и на вся дубы Васанскіе... и падетъ величіе человѣческое*» (II, 12, 18). «*Дороги опустѣли*, восклицаютъ въ духѣ пророческаго боговдохновенія пророки Исаія, Амосъ, Михей и Захарія, *не стало путешествующихъ, земля сѣтуетъ; Ливанъ постыженъ, увялъ; Саронъ похожъ сталъ на пустыню, и обнажены отъ листьевъ своихъ Васанъ и Кармилъ* (Исаіи XXXШ, 8, 9). *Рыдай кипарисъ, ибо упалъ кедръ; ибо и величавые опустошены; рыдайте дубы Васанскіе, ибо повалился непроходимый лѣсъ* (Мих. XI, 2). *Упала, не встанетъ болѣе дѣва Израилева! повержена на землѣ своей, и не кому поднять ее*» (Амос. V, 2).

Васара (I Мак. V, 26)—одинъ изъ городовъ Галаадскихъ.

Васемаѳа (бальзамическая, душистая, пріятная)—имена двухъ женъ, упоминаемыхъ въ книгѣ Бытія и одной въ Ш книгѣ Царствъ:

а) (Быт. XXVI, 34) одна изъ женъ Исава, дочь Елона, называемая иначе *Адою*;

б) одна изъ женъ Исава, дочь Измаила, иначе называемая *Махалаѳою* (Быт. XXVШ, 9);

в) дочь Соломона, выданная замужъ за одного изъ приставниковъ Соломоновыхъ, Ахимааса (Ш Цар. VI, 11).

Василискъ (Пс. XC, 13) (по Евр. петенъ, шефафонъ, цефа, цефбіони)—пресмыкающееся, изъ вида змѣй, и при томъ самыхъ ядовитыхъ. Всякій можетъ узнать его по шипѣнію. Онъ не изгибаетъ тѣла, когда ползетъ, а прямо выступаетъ. Отечество его—верхній Египетъ, но онъ водится и въ Палестинѣ. Яйца василиска также ядовиты и причиняютъ смерть тому, кто поѣстъ ихъ. Василискъ обыкновенно скрывается въ пескѣ, отъ котораго немного отличается своимъ бурымъ цвѣтомъ, и только по торчащимъ рожкамъ дѣлается замѣтнымъ. При малѣйшемъ прикосновеніи къ василиску, онъ выскакиваетъ и быстро схватываетъ свою добычу. Въ Библіи съ василискомъ (аспидомъ) сравнивается смерть Ахаза для Филистимлянъ, чтобы они не радовались сему, такъ какъ, по слову пророка Исаіи, *изъ корня змѣинаго выйдетъ аспидъ, и плодомъ его будетъ летучій драконъ* (Ис. XIV, 29). Езекія дѣйствительно прогналъ Филистимлянъ. Точно также высиживанію змѣиныхъ яицъ уподобляются нечестивыя дѣла Іудеевъ, которыя принесутъ имъ большой вредъ. «*Высиживаютъ* (они, т. е. Іудеи) *змѣиныя яица и ткутъ паутину*, говоритъ пророкъ Исаія; *кто поѣстъ яицъ ихъ, умретъ, а если раздавитъ, выползетъ ехидна*» (Ис. LIX, 5). Пророкъ Іеремія съ василисками сравниваетъ Халдеевъ, посланныхъ Богомъ для наказанія нераскаянныхъ Іудеевъ за ихъ нечестіе (VШ, 17).

Васкама (I Макк. XШ, 23). По свидѣтельству Флавія, *Васка*—мѣстность въ Галаадѣ. Полагаютъ, что здѣсь вѣроломно убитъ Трифономъ Іонаѳанъ, братъ Іуды Маккавея. Точное положеніе онаго неизвѣстно.

Вассай (II Ездры V, 16). Въ I кн. Ездры (II, 17) читается *Бецай*, а у Нееміи *Вецай*—возвратившійся изъ плѣна въ царствованіе Дарія.

Васфай (II Ездры V, 31). Въ I кн. Ездры

(II, 49) стоитъ: *Бесай*, у Неемiи (VII, 52) *Весай*— привратникъ при храмѣ, возвратившiйся изъ плѣна въ царствованiе Дарiя.

Вафрiй (Iер. XLIV, 30) — царь Египетскiй, современникъ Навуходоносору, ц. Вавилонскому. Къ нему убѣжали оставшiеся въ землѣ своей Iудеи послѣ опустошенія ея Навуходоносоромъ. См. **Хофра.**

Вацлифъ (Неемiи VII, 54). Въ I кн. Ездры (II, 52) стоитъ *Бацлуѳъ*, а во II Ездры читается *Васалемъ* (V, 31) — отецъ возвратившихся изъ плѣна, затѣмъ привратниковъ при Iерусалимской церкви.

Ваѳуилъ (по однимъ *мужъ Божiй*, по Фюрсту—жительство Божiе) (Быт. XXII, 22, 23, XXIV, 15)—сынъ Нахора отъ Милки, племянникъ Авраама и отецъ Ревекки. Онъ прозывался Арамеяниномъ изъ Месопотамiи.

Ваѳуилъ (чистосердечiе Божiе) (Iоиля I, 1)—отецъ пророка Iоиля, происходившiй, по преданiю, изъ колѣна Рувимова или Гадова и жившiй за Iорданомъ, но достовѣрно объ этомъ неизвѣстно.

Веалiя (Богъ-Владыка) (I Пар. XII, 5). Это слово состоитъ изъ двухъ словъ: *Baal-Iah*—одно изъ лицъ, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ.

Веанъ (I Мак. V, 4)—сыновья или потомки Веана составляли, повидимому, разбойничье общество, жившее въ укрѣпленныхъ мѣстахъ (башняхъ), занимавшееся грабежемъ и уничтоженное Iудою Маккавеемъ.

Вдова, вдовы, вдовицы (Быт. XXXVIII, 11, Втор. XVI. 11, 14 и др.). Подъ симъ словомъ обыкновенно разумѣется женщина, лишившаяся своего мужа. Болѣе чѣмъ за 200 лѣтъ до законодательства Моисеева, вдовы, оставшiяся по смерти своихъ мужей бездѣтными, имѣли право выходить замужъ за младшаго неженатаго брата покойнаго мужа съ тѣмъ, чтобы онъ *возстановилъ сѣмя* почившему (Мѳ. XXII, 24—30. Такъ Ѳамарь вышла замужъ за двухъ старшихъ сыновей Iуды, и даже ей былъ обѣщанъ въ мужья и третiй сынъ его, *Шела* (Быт. XXXVIII). По закону Моисея подобные браки были заповѣданы не безъ цѣли (Втор. XXV, 5, 6). Родственники въ болѣе отдаленномъ родствѣ могли поступать также, какъ то мы видимъ изъ исторiи Вооза и Руѳи (Руѳь IV). Такъ какъ чадородiе считалось великимъ благословенiемъ Божiимъ, особенно въ народѣ Еврейскомъ, изъ котораго долженъ былъ произойти обѣщанный Мессiя, то пребыванiе во вдовствѣ, особенно въ цвѣтущемъ и среднемъ возрастѣ женщины, считалось великимъ посрамленiемъ и безславiемъ (Исаiи IV, 1, LIV, 4). Впрочемъ вдовы царей могли оставаться въ состоянiи вдовства и признавались собственностью, хотя и не всегда, женъ его преемника, и просить ту или другую изъ нихъ себѣ въ жены значило явно заявлять свои притязанiя на престолъ царскiй (Ш Цар. II, 13, 25). Постановленiя закона касательно вдовъ были почти одинаковы съ постановленiями о бѣдныхъ и неимущихъ вообще; онѣ предоставлялись попеченiю частiю родственниковъ, частiю всего общества (Исх. XXII, 22, Втор. X, 18 и др.); имѣли долю въ жертвахъ и десятинахъ (Втор. XIV. 29, XVI, 11); имъ предоставлялись снопы, забытые въ полѣ во время жатвы (Втор. XXIV, 19), остатки на деревьяхъ маслинъ и винограда (ст. 21), запрещалось брать у вдовъ въ залогъ одежду (Втор. XXIV, 17), дѣти вдовы не могли дѣлаться рабами и нести рабскую работу (Лев. XXV, 39, 40). Съ особенною силою внушалось въ законѣ не обижать вдовъ (Исх. XXII, 22). Въ апостольской церкви вдовы содержались на общественный счетъ (Дѣян. VI, 1—6), и пособiе выдавалось имъ ежедневно, подъ наблюденiемъ особенныхъ лицъ, каковы были напр. *дiакониссы* (I Тим. V, 3—16, Римл. XVI, 1, Дѣян. VI, 1—6). Св. ап. Павелъ даетъ особыя наставленiя касательно вдовицъ. Онъ повелѣваетъ, чтобы пособiе давалось истиннымъ вдовицамъ, одинокимъ, богобоязненнымъ (I Тим. V, 3—16, Рим. XVI, 1).

Веелiада (котораго знаетъ Господь) (I Пар. XIV, 7) — одинъ изъ сыновъ Давида, родившихся въ Iерусалимѣ. Въ I Пар. (Ш, 8) стоитъ *Елiада*, а во II Цар. (V, 16) *Елидае*.

Веельзевулъ (богъ мухъ) (IV Цар. I, 2, 3, 6, 16, Мѳ. X, 25, Мр. Ш, 22, Лк. XI, 15, 18)—идолъ или божество Аккаронское, охранявшее отъ мухъ. Это божество особенно почиталось въ Аккаронѣ безъ сомнѣнiя потому, что здѣсь, какъ и вообще въ низменныхъ приморскихъ мѣстахъ, между различными насѣкомыми особенно много водилось мухъ, сильно досаждавшихъ городскимъ жителямъ. Впрочемъ изъ IV кн. Царствъ (I, 2) видно, что Веельзевулъ считался божествомъ не только защищающимъ отъ мухъ, но и покровителемъ врачебной науки. Такъ Охозiя, царь Израильскiй, послалъ спросить сего идола о своемъ выздоровленiи отъ тяжкой болѣзни. Подъ именемъ *Веельзевула*, упоминаемаго въ Новомъ Завѣтѣ (Мѳ. X, 25, XII, 24, 27, Марк. Ш, 22, Лк. XI, 15, 18, 19) должно разумѣть начальника злыхъ духовъ,

князя бѣсовскаго, котораго самъ Господь называетъ сатаною.

Веельсаръ (II Ездры V, 8). Въ I кн. Ездр. (II, 2) и у Нееміи (VII, 7) стоитъ *Билшанъ*—возвратившійся изъ плѣна переселенія вмѣстѣ съ другими, которыхъ переселилъ въ Вавилонъ Навуходоносоръ.

Веельтеѳмъ (II Езд. II, 16, 26). Въ I кн. Ездры (IV, 8) стоитъ вмѣсто *Веельтеѳма* слово *совѣтникъ*. Это былъ одинъ изъ Персидскихъ начальниковъ, обитавшихъ въ Самаріи.

Везекъ (молнія, сіяніе, по другимъ *золото*, драгоцѣнный металлъ)—названіе двухъ мѣстностей Палестины:

а) (Суд. I, 4, 5) мѣстопребываніе Адони-Везека, въ удѣлѣ колѣна Іудина, населенное Хананеями и Ферезеями (ст. 3, 4);

б) (I Цар. XI, 8) мѣсто, гдѣ Саулъ сосчиталъ войско Іуды и Израиля предъ походомъ въ Галаадъ для освобожденія Іависа Галаадскаго. Въ *Ономастикѣ* Евсевія упоминаются двѣ мѣстности сего имени, обѣ лежавшія въ въ 70-ти Римскихъ миляхъ отъ Сихема, на дорогѣ въ Веѳ-Санъ. Точнаго опредѣленія означенныхъ мѣстностей доселѣ еще не сдѣлано.

Вектелеѳъ (Іудѳ. II, 21)—равнина, лежавшая между Ниневіею и Киликіею въ трехъ дняхъ пути отъ Ниневіи.

Веліалъ (ничтожный, негодный, Еврейское слово)—слово часто встрѣчаемое въ Ветхомъ Завѣтѣ, и въ первый разъ въ книгѣ Второзаконія (XIII, 13), затѣмъ—Пс. XL, 9, Суд. XIX, 22, I Цар. I, 13 и др.; въ Новомъ Завѣтѣ оно находится только въ II посланіи ап. Павла къ Коринѳянамъ (VI, 15), гдѣ оно читается *Веліаръ*. Вообще это слово прилагается священными писателями ко всѣмъ развратнымъ, нечестивымъ и злымъ людямъ, но въ особенности къ сатанѣ, какъ главному виновнику всякаго нечестія и зла. Посему-то представляется особенно сильнымъ вопросъ ап. Павла, обращенный къ гражданамъ г. Коринѳа, отличавшимся, какъ извѣстно, своею распущенностію и легкостію нравовъ: «*Какое согласіе между Христомъ и Веліаромъ?* говоритъ онъ, *или какое соучастіе вѣрнаго съ невѣрнымъ?*» (II Кор. VI, 15).

Вельменъ (Іудѳ. IV, 4). См. **Валамонъ**.

Велѳемъ (Іудѳ. VII, 3)—мѣстность, лежавшая къ ю.-в. отъ Доѳаима. Можетъ быть, эта мѣстность тождественна съ Вельменомъ. Въ Сирійскомъ текстѣ читается: *Авел-Мехола*.

Венададъ (сынъ Адада или Гадада)—общій титулъ царей Сирійскихъ, какъ напр. имя Фараонъ было общимъ титуломъ для царей Египетскихъ. Въ Свящ. Писаніи подъ этимъ именемъ упоминаются три царя Сирійскихъ, или Дамасскихъ:

а) (III Цар. XV, 18, II Пар. XVI, 2) царь Сирійскій, во времена Асы, ц. Іудейскаго, съ которымъ послѣдній заключилъ союзъ противъ Ваасы, ц. Израильскаго;

б) (III Цар. XX, 1, 34, XXII, 1, VI Цар. VI, 8, 33, VII, VIII, 7, 15) Венададъ, царь Сирійскій, сынъ предыдущаго. Это былъ царь гордый, хвастливый, вѣроломный, безбожный и ожесточенный сердцемъ (III Цар. XX, 10—12). Онъ объявилъ войну Іораму, царю Израильскому, но пр. Елисей такъ своевременно и точно разъяснилъ царю намѣренія Венадада, что Іорамъ получилъ возможность отразить врага (IV Цар. VI, 8—33). Спустя нѣсколько лѣтъ, при осадѣ Самаріи сей городъ былъ доведенъ до послѣдней крайности. Голодныя женщины ѣли тогда своихъ собственныхъ дѣтей. Сирійскія войска, подъ предводительствомъ Венадада, уже обложили городъ, но во время ночи имъ представилось, что они слышатъ сильный шумъ отъ приближающихся войскъ. Предполагая, что на помощь городу спѣшитъ Израильское войско съ провіантомъ, Сиріяне на разсвѣтѣ со страхомъ бѣжали отъ городскихъ стѣнъ, разбросавъ на пути во время бѣгства свои съѣстные припасы, одежды, сосуды и проч. На слѣдующій годъ Венададъ, сдѣлавшись болѣнъ, послалъ своего слугу Азаила спросить у пр. Елисея: *выздоровѣетъ ли онъ?* Пророкъ отвѣчалъ Азаилу, что царь, быть можетъ, выздоровѣетъ, но навѣрное скоро умретъ. Пророкъ возвѣстилъ также и Азаилу, что онъ вступитъ на престолъ Сирійскій, но что, будучи царемъ, надѣлаетъ много зла сынамъ Израилевымъ. На другой же день послѣ сего Азаилъ собственноручно умертвилъ Венадада и сдѣлался царемъ Сирійскимъ. (См. **Азаилъ**). Повѣствованіе объ этомъ содержится въ IV кн. Царствъ VIII, 7—15. Войны этого царя, подъ названіемъ *Іавитра*, и его преемника Азаила противъ Ассиріянъ исчислены на одномъ изъ обломковъ обелиска, вывезеннаго изъ Нимруда и находящагося теперь въ Британскомъ музеумѣ;

в) (IV Цар. XIII, 3) Венададъ, III царь Сирійскій, сынъ Азаила. Онъ потерпѣлъ много пораженій отъ руки Іоаса, ц. Израильскаго, и долженъ былъ оставить всю страну Израилеву, которую завоевалъ было его отецъ Азаилъ (IV Цар. XIII, 25).

Венаія (см. **Бенаія и Бани**)—имя двухъ лицъ:

а) (I Ездры X, 25) сынъ Пароша, имѣвшій жену иноплеменницу. Во II Ездр. (IX, 26) стоитъ: *Ванея.*

б) (I Езд. X, 30) изъ Израильтянъ, сыновъ Пахаѳ-Моава, женатыхъ также на иноплеменницахъ.

Венинуй (Неем. X, 13)—левитъ, одинъ изъ приложившихъ свою печать къ обязательству, написанному Ездрою.

Веніаминъ (сынъ десницы, т. е. крѣпости, счастія)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XXXV, 18 и др.) младшій сынъ Іакова отъ Рахили. Его мать умерла тотчасъ же по его рожденіи, что случилось близъ Виѳлеема, на пути Іакова изъ Месопотаміи въ землю Ханаанскую. Въ предсмертныхъ родильныхъ мукахъ она назвала его *Бенони,* что значитъ *сынъ скорби моей,* но отецъ далъ ему другое имя—*Веніаманъ,* т. е. сынъ десницы моей. Веніаминъ доставлялъ много радости своему престарѣлому отцу, и каждому читателю Библіи несомнѣнно извѣстна та особенная привязанность и любовь, которыя выказалъ ему Іосифъ, когда братья привезли съ собой Веніамина въ Египетъ. Іаковъ на своемъ смертномъ одрѣ такъ предсказалъ судьбу Веніамина и его колѣна: «*Веніаминъ хищный волкъ, утромъ будетъ ѣсть ловитву, и вечеромъ будетъ дѣлить добычу*» (Быт. XLIX, 27), предсказаніе вполнѣ оправдавшееся впослѣдствіи въ воинственныхъ наклонностяхъ означеннаго колѣна;

б) (I Пар. VII, 10) сынъ Белгана, Веніамитянинъ;

в) (I Ездр. X, 32) сынъ или потомокъ Харима при Ездрѣ, женатый на иноплеменницѣ;

г) (Неем. III, 23) одно изъ лицъ, чинившихъ Іерусалимскую стѣну;

д) (Неем. XII, 34) изъ начальствующихъ въ Іудеѣ, при освященіи Іерусалимской стѣны

Веніаминово колѣно (I Цар. IX, 25, Суд. V, 14 и др.)—имѣло свой удѣлъ въ землѣ Обѣтованной, между колѣнами Іудинымъ и Ефремовымъ. Когда 10-ть колѣнъ Израилевыхъ отложились, колѣно Веніаминово осталось вѣрнымъ Іудѣ, и затѣмъ вошло въ составъ царства Іудейскаго (III Цар. XII, 17—23), состоявшаго, какъ извѣстно, изъ двухъ колѣнъ: Іудина и Веніаминова. Пророчества о судьбахъ Веніаминова колѣна переданы въ книгѣ Бытія (XLIX, 27) и въ кн. Второзаконія (XXXIII, 12). Удѣлъ колѣна Веніаминова былъ не великъ, но почва въ немъ была плодородна и климатъ здоровый. Подробности воинскаго союза и похода сыновъ Израилевыхъ противъ означеннаго колѣна, сопровождавшихся кровопролитною войною и едва не истребившихъ онаго въ конецъ, переданы въ книгѣ Судей (XX). Нѣкоторые воины изъ колѣна Веніаминова славились своимъ искусствомъ бросать камни изъ пращей лѣвою рукою (лѣвши). Здѣсь можно также упомянуть, что Саулъ, первый царь Еврейскій, происходилъ изъ колѣна Веніаминова, и что въ предѣлахъ онаго находился столичный городъ Іудеи, *Іерусалимъ.* Св. ап. Павелъ также происходилъ изъ колѣна Веніаминова (Филип. III, 5).

Веніаминовы вороты. См. Іерусалимъ.

Веонъ (домъ, жилище)—городъ на восточной сторонѣ Іордана (Числ. XXXII, 3), вѣроятно, тотъ же самый, что и *Бааль-Меонъ* (Числ. XXXII, 38), или *Беѳ-Вааль-Меонъ* у І. Навина (III, 17).

Веоръ (лампада, свѣтильникъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XXXVI, 32) отецъ Белы, одинъ изъ первыхъ царей Идумеи;

б) (Числ. XXII, 5 и др.) отецъ извѣстнаго пророка Валаама. Въ Новомъ Завѣтѣ у ап. Петра (II, 15) вмѣсто *Веоръ* онъ называется *Восоръ.*

Вепрь (лѣсной, дикій, иначе кабанъ) (Пс. LXXIX, 14)—двухкопытное животное, изъ породы толстокожихъ, отличающееся своею си-



Вепрь или дикій кабанъ.

лою и свирѣпостію. Новѣйшіе путешественники передаютъ, что кабановъ очень много водится въ сѣв. Африкѣ, Азіи, частію на берегахъ Іордана и въ тростникахъ моря Тиверіадскаго. Указаніе псалмопѣвца въ вышеприведенной цитатѣ на *лѣснаго вепря* объясняется тѣмъ обстоятельствомъ, что вепрь обыкновенно взрываетъ землю, отыскивая себѣ корни для

пищи, и такимъ образомъ портитъ деревья въ лѣсахъ и сильно вредитъ обработанной почвѣ. (См. **Кабанъ**). Такъ какъ Магометане воздерживаются отъ употребленія въ пищу свинины подобно тому какъ въ древности Египтяне, Аравитяне и Финикіяне, то кабаны или вепри встрѣчаются въ большомъ количествѣ въ нѣкоторыхъ частяхъ Леванта и особенно изобилуютъ въ джунглахъ рр. Тигра и Евфрата. Въ Месопотаміи они встрѣчаются въ самомъ близкомъ сосѣдствѣ съ различными селеніями. Изображеніе дикаго кабана или вепря съ своими дѣтенышами между камышами особенно хорошо и вѣрно сохранилось на одной древней каменной плитѣ, вывезенной въ Англію изъ *Кулунджика*.



Верблюды.

Верба или ива (Лев. XXIII, 40, Пс. CXXXVI, 2, Исх. XLIV, 4, Iез. XVII, 5 и др.)—хорошо извѣстное дерево, растущее на сырой почвѣ и при источникахъ водъ. Красивый видъ растенія, извѣстный намъ подъ названіемъ *ивы плакучей* съ поникшими вѣтвями называется иначе *Вавилонскою ивою*, и объ этомъ-то родѣ вербы упоминается въ Псалмѣ 136-мъ: *на вербахъ посреди его* (Вавилона) *повѣсили свои арфы* (ст. 2). Въ другомъ мѣстѣ Свящ. Писанія вѣтви вербы называются *агновы вѣтви отъ потока*, т. е. рѣчныя вербы (Лев. XXIII, 40). Вербы употреблялись Израильтянами въ праздникъ Кущей. Берега Іордана доселѣ еще осѣнены развѣсистыми вербами или ивами (Муравьевъ и Норовъ), хотя не въ такомъ обиліи, какъ во времена Библейскія. Такъ какъ верба не растетъ на берегахъ Евфрата, то и предполагаютъ, что дерево, означенное подъ симъ наименованіемъ въ Пс. CXXXVI, было изъ рода тополей или осокорей, обильно растущихъ по берегамъ означенной рѣки и извѣстныхъ у Арабовъ подъ названіемъ *al-gharab*.

Верблюдъ (Евр. гамалъ, носильщикъ, возница) (Быт. XIII, 16, 24, 64, Лев. XI, 4, Іов. I, 3, Исх. IX, 6, Мѳ. XXIII, 24 и др.)—двухкопытное, жвачное, млекопитающее животное, мясо котораго было запрещено Евреямъ употреблять въ пищу (Лев. XI, 4, Втор. XIV, 7), Верблюды, говоритъ одинъ изъ путешественниковъ, суть корабли Аравіи, морями для нихъ служатъ пустыни; это животное создано Богомъ именно для ношенія тяжестей. Верблюдъ бываетъ обыкновенно отъ 6-ти до 7 ф. (около сажени) въ высоту, очень понятливъ и терпѣливъ. На концѣ ногъ его находятся твердыя и эластическія копыта, не дозволяющія ногѣ глубоко

опускаться въ песокъ. Въ Свящ. Писанiи по большей части говорится о верблюдахъ одногорбыхъ (дромадерахъ), тогда какъ Бактрiйскiй верблюдъ имѣетъ на спинѣ два горба, между которыми находится какъ бы сѣдло, на которое и навьючиваютъ тяжести (Ис. XXX, 6). Дромадеръ или одногорбый верблюдъ меньше и быстрѣе на ходу, чѣмъ двугорбый. Онъ неприхотливъ въ пищѣ и питьѣ; первою для него служитъ трава, листья или иглы колючаго кустарника, которыя онъ щиплетъ мимоходомъ на своемъ ходу по пустынѣ, а безъ



Двугорбый верблюдъ.

питья онъ можетъ оставаться отъ 4-хъ, 14-ти и болѣе дней, что̀ зависитъ отъ особеннаго устройства его желудка. Потому-то жители востока и называютъ верблюда *сухопутнымъ кораблемъ*, или *кораблемъ пустыни*. Верблюдъ, когда на него навьючиваютъ тяжесть, обыкновенно становится на колѣна, и во время навьючиванiя часто испускаетъ крикъ гнѣва и нетерпѣнiя. Но его выносливость безпримѣрна. Изъ дня въ день подвигается онъ неутомимо впередъ, пока хозяинъ его не достигнетъ цѣли своего путешествiя. Онъ питается въ сутки однажды, но его длинная шея даетъ ему возможность срывать по временамъ тѣ изъ немногихъ колючихъ растенiй, которыя случайно попадаются ему въ пустынѣ на пути. Къ шеѣ верблюда прикрѣплялись иногда цѣпи, пряжки, колокольцы и другая конская сбруя, какъ украшенiе или какъ обыкновенная упряжь (Суд. VIII, 21, 26). Верблюжье мясо и молоко употребляются въ пищу, а волоса его шкуры, которыя короче и мягче, чѣмъ у прочихъ однородныхъ съ нимъ животныхъ, употребляются для выдѣлки грубаго сукна на одежду (Мѳ. III, 4). Изъ верблюжьей кожи дѣлаются сандалiи, ремни, мѣшки, мѣха, ранцы, а пометъ употребляется для топлива. Обычный перiодъ жизни верблюда отъ тридцати до пятидесяти лѣтъ. Потому-то верблюдъ особенно распространенъ на востокѣ съ самыхъ первыхъ временъ мiра, и съ того же самаго времени является на службѣ человѣку, какъ домашнее животное. «*Вотъ*, говоритъ бытописатель, *идетъ караванъ Израильтянъ изъ Галаада* (въ Египтѣ) *и верблюды ихъ несутъ стираксу, бальзамъ и ладонъ*» (Быт. XXXVII, 25). Вотъ

царица Савская приходитъ въ Іерусалимъ послушать Соломона, *и верблюды ея навьючены благовоніями и великимъ множествомъ золота* (III Цар. X, 2). Стада верблюдовъ считались доказательствомъ большаго богатства. Іовъ, по свидѣтельству книги его имени, имѣлъ 3,000 верблюдовъ (Іов. I, 3). У Мадіанитянъ и Амаликитянъ верблюдамъ *не было числа, какъ песку на берегу моря* (Суд. VII, 12). У Давида для надзора за верблюдами былъ особый приставникъ (I Пар. XXVII, 30). Верблюды употреблялись и во время войнъ. На скота, *тридцать верблюдицъ дойныхъ съ жеребятами ихъ*. Дойныя верблюдицы очень цѣнятся у Арабовъ. По свидѣтельству Плинія въ его естественной исторіи, это животное даетъ молоко въ теченіи очень долгаго времени. По Арабской поговоркѣ: *животное Іова* (т. е. верблюдъ)—*живое доказательство милосердія Божія къ человѣку*. Въ Свящ. Писаніи слово *верблюдъ* употребляется иногда въ иносказательномъ смыслѣ о людяхъ. Такъ пр. Исаія, изображая славное царство Мессіи по обращеніи язычниковъ, говоритъ: «*Множество*



Восточный письмоносецъ на верблюдѣ.

нихъ возились различныя тяжелыя воинскія оружія тѣхъ временъ, иногда на нихъ садились и сами воины (I Цар. XXX, 17); на верблюдахъ часто разсылались гонцы съ грамотами отъ царей, особенно когда имъ предстоялъ путь чрезъ большія пустыни (II Пар. XXX, 6, Есф. III, 13—15), какъ это иногда дѣлается даже доселѣ на Востокѣ. Молоко верблюдицъ представляетъ одинъ изъ существенныхъ пищевыхъ продуктовъ. Въ книгѣ Бытія (XXXII, 15) мы читаемъ, что Іаковъ послалъ въ даръ Исаву, въ числѣ прочаго *верблюдовъ покроетъ тебя, дромадеры изъ Мадіама и Ефы*» (LX, 6). Но нельзя давать иносказательнаго значенія слову *верблюдъ* въ мѣстахъ Свящ. Писанія у Мѳ. XIX, 24, XXIII, 24. Выраженіе *пройти верблюду сквозь игольныя уши* употреблялось у древнихъ какъ пословица, выражающая особенную непреодолимую въ чемъ либо трудность для человѣка. Другое выраженіе: *оцѣживающіе комара, а верблюда поглощающіе*—указываетъ на людей, занятыхъ мелочами, и въ нихъ полагающихъ всю важность, а изъ-за нихъ упускаю-

щихъ безъ вниманія важнѣйшія предписанія закона, исполненіе которыхъ для всѣхъ обязательно. Верблюжій волосъ, какъ замѣчено выше, употреблялся для изготовленія различнаго рода суконъ и матерій. Иногда онѣ дѣлались изъ самой лучшей и мягкой части волосъ, и тогда оныя употреблялись на изготовленіе очень богатыхъ и роскошныхъ одеждъ. Низшій сортъ верблюжьихъ волосъ употреблялся на выдѣлку сукна для покрытія палатокъ и верхней одежды пастуховъ и погонщиковъ верблюдовъ. По свидѣтельству путешественниковъ, настоящіе дервиши носятъ одежды изъ этого сукна, по которой опоясываются кожанымъ поясомъ. Намъ извѣстно, что одежда Іоанна Крестителя была изъ верблюжьихъ волосъ низшаго сорта, такъ какъ въ Евангеліи она противопоставляется мягкимъ и роскошнымъ одеждамъ (Мѳ. XI, 8, Лк. VII, 25).

Вереника (побѣду несущая) (Дѣян. XXV, 13, 23, XXVI, 30) — дочь Агриппы I-го, наименованнаго Великимъ, и сестра Агриппы II, ц. Іудейскаго. Первымъ мужемъ ея былъ ея дядя, вторымъ же Полемонъ, съ которымъ она вскорѣ развелась. Затѣмъ она была въ связи съ Титомъ, который впрочемъ по восшествіи на престолъ бросилъ ее. Она сильно заподозрѣвается также въ сожительствѣ съ своимъ роднымъ братомъ. Эта-то развратная женщина вмѣстѣ съ Агриппою съ тріумфомъ и при великолѣпной обстановкѣ слушала защитительную рѣчь ап. Павла предъ Фестомъ въ Кесаріи. О зазорномъ поведеніи Вереники свидѣтельствуютъ не только І. Флавій, но и Римскіе писатели: Тацитъ, Светоній и др.

Верехія (благословенный Богомъ)—имя трехъ лицъ:

а) (I Пар. XV, 17) отецъ пѣвца Асафа;

б) (I Пар. XV, 23) одинъ изъ придверниковъ у Ковчега Завѣта;

в) (Зах. I, 1—7) отецъ пр. Захаріи, сынъ священника Аддо.

Верея (I Мак. IX, 4)—мѣстность въ недальнемъ разстояніи отъ Іерусалима, гдѣ стоялъ съ войскомъ военачальникъ Сирійсхій Вакхидъ, предъ послѣднею битвою съ Іудою Маккавеемъ, въ которой сей послѣдній былъ убитъ; положеніе оной впрочемъ неизвѣстно.

Верзеллій (сдѣланный изъ желѣза) — имя трехъ лицъ:

а) (II Цар. XXI, 8) отецъ Адріэля, пять сыновей котораго отъ Мелхолы, дочери Сауловой, были преданы Давидомъ въ руки Гаваонитянъ и повѣшены ими;

б) (I Ездр. II, 61, Неем. VII, 63) священникъ, взявшій за себя жену изъ дочерей Верзеллія Галаадитянина и называвшійся его именемъ;

в) (II Цар. XVII, 21, XIX, 31, III Цар. II, 7) богатый Галаадитянинъ, изъ Роглима и близкій другъ Давида, когда онъ спасался во время возмущенія Авессалома. Возмущеніе было подавлено и Давидъ возвращался въ Іерусалимъ. Верзеллій сопровождалъ царя вмѣстѣ съ другими за самый Іорданъ. Благодарный царь приглашалъ старца идти съ нимъ въ Іерусалимъ и провести остатокъ дней при дворѣ. Верзеллій отклонилъ милостивое приглашеніе царя, сославшись на свой преклонный возрастъ и старческія немощи, но сынъ его, Кимгамъ, отправился съ Давидомъ вмѣсто отца. Бесѣда, которую вели между собой при семъ случаѣ ц. Давидѣ и Верзеллій, безъ сомнѣнія одна изъ самыхъ трогательныхъ, какія только можно читать на страницахъ Библейской исторіи (II Цар. XIX, 31—39). Давидъ еще предъ самою своею смертію заботился о сыновьяхъ Верзеллія, поручивъ ихъ особенному попеченію Соломона (III Цар. II, 1—7) и даже сдѣлавши ихъ членами своего царскаго семейства.

Верія (Дѣян. XVII, 10, 13, XX, 4)—нынѣ *Веррія*, Македонскій городъ, въ 20 англ. миляхъ къ западу отъ Ѳессалоникъ, близъ горы Олимпа къ с. (Пинда). Жители Веріи съ усердіемъ слушали проповѣдь ап. Павла, обратившую многихъ Іудеевъ и язычниковъ ко Христу. Сюда удалился ап. Павелъ изъ Ѳессалоникъ, и отсюда, гонимый врагами, выбылъ въ Аѳины. Сосипатръ, сопутствовавшій ап. Павлу до Троады, принадлежалъ также къ числу Веррійскихъ Христіанъ (Дѣян. XX, 2—5) Въ Верріи доселѣ еще находится довольное число жителей, преимущественно Турокъ и Грековъ, которые занимаются продажею риса, плодовъ, мрамора и имѣютъ шелковыя фабрики.

Весай (Неем. VII, 52) (быть можетъ, съ Санкритскаго языка: bigaya (побѣда), а по Гезенію, *завоеватель*)—одно изъ лицъ, сыновья котораго возвратились изъ Вавилона послѣ плѣна. Въ I кн. Ездр. (II 48) стоитъ *Бесай*, а во II Ездр. (V, 31) *Васѳай*.

Веселіилъ (сынъ осѣненія или покровительства Божія)—имя двухъ лицъ:

а) (Исх. XXXI, 2 и далѣе) сынъ Уріи, знаменитый художникъ во дни Моисея, исполненный *Духа Божія, мудрости, разумѣнія, вѣдѣнія и всякаго искусства*, которому вмѣстѣ съ Аголіавомъ было поручено, по повелѣнію

Божію, устройство скиніи со всѣми ея принадлежностями;

б) (I Ездры X, 30) изъ Израильтянъ, сыновъ Пахаѳ-Моава, женатый на чужеземкѣ. Во II Езд. (IX, 31) называется *Сесѳилъ*.

Ветани (Іудѳ. I, 9)—мѣстность къ ю. отъ Іерусалима между симъ городомъ и Кадесомъ, повидимому тождественная съ Βηϑανίν Евсевія (см. Ономаст.), въ двухъ Римск. миляхъ отъ дуба Авраамова и въ 4-хъ отъ Хеврона. Его принимаютъ также за г. *Беѳъ-Аноѳъ* (Нав. XѴ, 59).

Ветилуя (домъ Іеговы, или домъ восхожденія) (Іудѳ. IѴ, 6, ѴI, 10)—городъ, упоминаемый только въ книгѣ Іудиѳь. По указаніямъ этой книги, онъ находился въ колѣнѣ Манассіиномъ, въ нагорной странѣ на ю. отъ Даѳаима, противъ долины Ездрилонской (Іудѳ. ѴI, 11, 12, ѴII, 1, 3, 4). Подъ городомъ находились два источника, изъ которыхъ жители пользовались водою (ѴI, 11, ѴII, 7). Этотъ-то городъ, стоявшій на горѣ и достаточно укрѣпленный Олофернъ, военачальникъ Ассирійскій, овладѣвши источниками, подвергъ долгой осадѣ, надѣясь жаждой принудить жителей къ сдачѣ; но благочестивое мужество Іудиѳи, какъ то извѣстно изъ книги Іудиѳь (ѴIII, XѴI), спасло ихъ отъ грозившей опасности. Мѣстоположеніе города въ точности неизвѣстно. Въ настоящее время впрочемъ думаютъ, что это нынѣшняя мѣстность *Сануръ*, въ 3-хъ миляхъ къ югу отъ мѣстности *Дoѳанъ*, занимающая въ настоящее время положеніе совершенно неприступное.

Ветолій—мѣстность или городъ, упоминаемый во II кн. Езд. (Ѵ, 21), повидимому тождественный съ Веѳилемъ. См. **Веѳиль, Гай.**

Ветомесѳемъ (Іудѳ. IѴ, 6, XѴ, 4)—городъ въ колѣнѣ Манассіиномъ, на равнинѣ Ездрилонской, вблизи Доѳаима и Ветилуи, который, по своему важному мѣстоположенію, мало уступалъ городу Ветилуѣ.

Ветонимъ (фисташковые орѣхи) (Нав. XIII, 26)—городъ въ колѣнѣ Гадовомъ, упоминаемый вмѣстѣ съ Рамаѳ-Мицѳою. Названіе встрѣчается только въ означенной цитатѣ. Думаютъ, что это настоящія развалины *Батнехъ*, находящіяся вблизи селенія *Es-Salt* (Herz. XIѴ, p. 737).

Ветирусъ. См. II Езд. Ѵ, 17. Трудно рѣшить, имя ли это лица, или названіе мѣстности.

Вечерняя жертва—въ Церкви ветхозавѣтной (Псал. CXL, 2). См. **Жертва.**

Вечеря любви (Іуды ст. 12, I Кор. XI, 20—27)—общественный столъ или трапеза, въ первенствующей Церкви, приготовлявшаяся изъ добровольныхъ приношеній вѣрующихъ. Она обыкновенно устроялась по совершеніи таинства Евхаристіи. Яства для вечери любви предварительно освящались во время богослуженія. Они состояли обычно изъ овощей, рыбы, мясныхъ и мучныхъ кушаньевъ; вино также не исключалось изъ приношеній. Вечеря любви обыкновенно открывалась молитвою и омовеніемъ рукъ; во время оной пѣлись псалмы и др. священныя пѣсни, читались и объяснялись мѣста изъ Свящ. Писанія; а при окончаніи оной дѣлался денежный сборъ для бѣдныхъ, вдовъ, сиротъ и прочихъ несчастныхъ. Все заканчивалось молитвою и братскимъ цѣлованіемъ. Нужно замѣтить, что явные грѣшники и тѣ, которые подвергались публичному покаянію, а также и оглашенные, не допускались къ участію въ вечери любви. Вечери любви по крайней мѣрѣ въ началѣ были очень распространены особенно въ Іерусалимѣ, Троадѣ, Коринѳѣ и др.

Вечеря Тайная (Іоан. XIII, 2, 4, I Кор. XI, 20)—вечеря совершенная Господомъ въ Іерусалимѣ предъ Своими страданіями, на которой Онъ установилъ св. таинство причащенія. Въ Свящ. Писаніи называется *вечерею Господнею* (I Кор. XI, 20), *трапезою Господнею* (I Кор. X, 21), *пріобщеніемъ Тѣла и Крови Господней* (I Кор. X, 16), *преломленіемъ хлѣба* (Дѣян. II, 42). Въ первенствующей Церкви ей усвоено названіе евхаристіи. Учрежденію таинства причащенія предшествовало омовеніе Господомъ ногъ Его ученикамъ (Іоан. XIII, 1—20), указаніе и удаленіе предателя (Іоан. XIII, 21—32), и затѣмъ уже самое установленіе таинства причащенія (см. **Причащеніе**).

Веѳара (II Цар. XѴ, 24)—мѣстность, откуда былъ вынесенъ Ковчегъ Завѣта за Давидомъ, во время его бѣгства изъ Іерусалима, по случаю возмущенія Авессалома. Но этой мѣстности въ Еврейскомъ текстѣ не значится, а только у LXX-ти.

Веѳасмонъ (II Ездры Ѵ, 18)—изъ городовъ Израильскихъ. Въ I кн. Езд. (II, 24) читается *Азмавеѳъ*, а у Неем. (ѴII, 28) *Беѳ-Азмавеѳъ*.

Веѳваси (I Мак. IX, 62—64)—городъ или селеніе въ пустынѣ, мѣстность котораго въ точности неизвѣстна. Предполагаютъ впрочемъ, что оный находился въ пустынѣ Іорданской недалеко отъ Іерихона. Этотъ городъ служилъ убѣжищемъ для Іонафана и Симона Маккавеевъ, во время нападенія на нихъ Сирійскаго вое-

начальника Вакхида. У Флавія означенное селеніе называется *Виѳалага*.

Веѳиль (домъ Божій) (Быт. XXVIII, 19). Во время путешествія Іакова, спасавшагося отъ гнѣва брата своего Исава, въ Месопотамію, онъ остановился на одномъ мѣстѣ близъ гор. Лузъ, гдѣ имѣлъ видѣніе таинственной лѣствицы, восходящей до небесъ. Вслѣдствіе сего онъ назвалъ это мѣсто и близъ лежащій городъ *Веѳилемъ*, т. е. *домомъ Божіимъ*. У Веѳиля, во время пребыванія тамъ Іакова, умерла Деввора, кормилица Ревекки, и погребена подъ дубомъ ниже Веѳиля (Быт. XXXV, 8). Онъ былъ расположенъ на в. отъ дороги, идущей изъ Сихема въ Іерусалимъ и почти въ равномъ разстояніи отъ того и другаго города. Веѳиль былъ столицею одного изъ Хананейскихъ царей, и Ефремляне, которымъ достался этотъ городъ при раздѣленіи земли Обѣтованной, были не въ состояніи овладѣть онымъ, если бы они не воспользовались содѣйствіемъ одного изъ его жителей (Суд. I, 22, 26). Въ Веѳилѣ оставался долгое время Ковчегъ Завѣта, и здѣсь также, по раздѣленіи царства на Іудейское и Израильское, Іеровоамъ поставилъ одного изъ золотыхъ тельцовъ (III Цар. XII, 28, 33), и вѣроятно вслѣдствіе сего пр. Осія называетъ Веѳиль *Бео-Авенъ*, т. е. домъ идолослуженія. Затѣмъ Веѳиль подпалъ подъ власть Іуды, и царь Іосія разрушилъ языческихъ боговъ и алтари, сжегъ на нихъ кости человѣческія, вынутыя изъ могилъ; посему-то выраженіе *идти въ Веѳиль* вообще указывало на идолослуженіе (Амосъ IV, 4, V, 5). Въ Веѳилѣ нѣкогда судилъ пр. Самуилъ (I Цар. VII, 16). Послѣ плѣна городъ все еще былъ населенъ возвратившимися изъ плѣна Вавилонскаго Іудеями и былъ укрѣпленъ Вакхидомъ, Сиріяниномъ, во время Маккавеевъ (I Мак. IX, 50). Въ Н. З. о Веѳилѣ не упоминается, но онъ еще существовалъ. Нынѣ это развалины, извѣстныя подъ названіемъ селенія *Бейтинъ*. «*Веѳиль теперь*, пишетъ Норовъ, *не иное что, какъ пастушеское кочевье на грудахъ развалинъ; нѣтъ тутъ ни одной хижины, только въ полукруглой нишѣ алтаря древняго останка одной Христіанской церкви, находятъ себѣ пріютъ и защиту полураздѣтые и голодные Арабскіе пастухи*».

Веѳиръ (Нав. XV, 59)—городъ колѣна Іудина. Въ настоящее время небольшое, грязное селеніе, впрочемъ съ прекраснымъ источникомъ и садами, къ ю.-з. отъ Іерусалима.

Веѳломонъ (II Езд. V, 17)—одинъ изъ городовъ Израильскихъ. Въ I Ездр. (II, 21) стоитъ: *Виѳлеемъ*.

Веѳоронъ (домъ ямъ или пещеръ) (Нав. X, 10—11, I Цар. XIII, 18)—названіе двухъ городовъ колѣна Ефремова, именно верхній и нижній *Беѳ-Оронъ*, лежавшихъ на разстояніи 10-ти или 12-ти англ. миль къ с.-з. отъ Іерусалима и принадлежавшихъ прежде левитамъ. Очевидно, что одинъ изъ нихъ находился на горѣ, а другой въ долинѣ. Нижній *Беѳ-Оронъ* былъ укрѣпленъ Соломономъ (I Цар. IX, 17). Здѣсь Іисусъ Навинъ одержалъ знаменитую побѣду надъ пятью царями Амморейскими (Нав. X, 1—15); здѣсь также Іуда Маккавей одержалъ большую побѣду надъ Сирійскими военачальниками Сирономъ и Никаноромъ (I Мак. III, 13—24). По Робинсону, въ настоящее время это арабскія деревни *Бейт-Уръ-Эль-Тахта* и *Бейтъ-Уръ-Эль-Фока*, въ нѣсколькихъ Римскихъ миляхъ отъ Іерусалима, по дорогѣ изъ Никопола въ Іерусалимъ.

Веѳоръ (I Цар. XIV, 47) — вѣроятно разумѣется какое либо племя или народъ, сосѣдній съ Израилемъ, съ которымъ Саулъ велъ счастливыя войны. Въ Еврейскомъ текстѣ этого названія нѣтъ, а только у LXX-ти.

Веѳпалетъ (домъ убѣжища) (Нав. XV, 27)—городъ на ю. колѣна Іудина. Вѣроятно изъ означеннаго города происходилъ Херецъ Палтитянинъ, одинъ изъ храбрѣйшихъ воиновъ Давида (II Цар. XXIII, 26). Развалины города еще не найдены, но мѣстность города приблизительно опредѣлена, именно близъ городовъ Малады и Вирсавіи.

Веѳсамисъ (домъ солнца). Древнѣйшій видъ идолопоклонства оставилъ слѣды своей распространенности въ означенномъ и подобномъ сему названіяхъ. Въ Библіи по меньшей мѣрѣ упоминаются три различныхъ города подъ означеннымъ наименованіемъ:

а) (Нав. XIX, 38, Суд. I, 33) Веѳсамисъ временъ І. Навина принадлежалъ колѣну Нефѳалимову, другой же, очевидно, колѣну Иссахарову;

б) Веѳсамисъ—городъ Египетскій (Іер. XLIII, 13), иначе, какъ думаютъ, Иліополисъ Грековъ, такъ называемый *Онъ* (Быт. XLI, 45 — 50). Этотъ городъ находился въ 5 англ. миляхъ отъ настоящаго города Каира, при теперешнемъ селеніи *Матаріэхъ*;

в) (IV Цар. XIV, 11—13, I Цар. VI, 12—20) третій Веѳсамисъ былъ городъ колѣна Іудина, на границѣ съ колѣномъ Дановымъ и называется въ настоящее время *Аин-Шемсъ* (Ain-Shems). Въ этотъ-то городъ былъ отосланъ

Филистимлянами Ковчегъ Завѣта, и здѣсь множество жителей, 50,070 человѣкъ, заглядывавшихъ въ оный изъ простаго любопытства, было поражено Господомъ (I Цар. VI, 12—20). Сей городъ замѣчателенъ также по битвѣ, происходившей между Израилемъ и Іудою, во дни царей Амасіи и Іоаса, въ которой послѣдніе были разбиты и царь ихъ взятъ въ плѣнъ (IV Цар. XIV, 11—13 и др.).

Веѳсахара (I Мак. VI, 32, 33)—городъ колѣна Іудина. Нынѣ это развалины *Бейтъ-Захаріэхъ*, съ различными гробницами и цистернами, почти въ срединѣ разстоянія между Іерусалимомъ и Хеврономъ.

Веѳулъ (Нав. XIX, 4)—изъ городовъ южной части колѣна Іудина, упоминаемый подъ названіемъ Веѳула въ кн. I. Навина и повидимому совершенно отличный отъ Веѳиля. Изъ этого города Давидъ разсылалъ дары къ различнымъ лицамъ, послѣ того какъ овладѣлъ Секелагомъ (I Цар. XXX, 27).

Веѳхоръ (домъ ягнятъ) (I Цар. VII, 11)—городъ Іудина колѣна, на Филистимской границѣ. «*И выступили Израильтяне изъ Массиѳы*, говоритъ писатель I кн. Царствъ, *и преслѣдовали Филистимлянъ, и поражали ихъ до мѣста подъ Веѳхоромъ*». Объ этомъ городѣ упоминаетъ Іосифъ Флавій (Antiq. VI, 2, 2). Въ Сирійскомъ переводѣ означенный городъ и *Сенъ* (ст. 12) называется *Веѳ-Яшанъ*, иначе *Веѳ-Сенъ*, и въ Арабскомъ точно также. Городъ, какъ кажется, составлялъ Филистимскую крѣпость, находившуюся въ нѣкоторомъ разстояніи отъ Мицѳы. Въ Веѳхорѣ, или близъ него, Самуилъ поставилъ камень *Авен-Езеръ* (т. е. камень помощи) въ память побѣды, одержанной Израильтянами надъ Филистимлянами.

Вивая (Іудѳ. XV, 4)—мѣстность, упоминаемая въ числѣ городовъ и областей Іудейскихъ, куда были посланы изъ Ветилуи послы съ извѣстіемъ объ умерщвленіи Олоферна. Положеніе оной въ точности неизвѣстно, но думаютъ, что она находилась въ сѣверной части Палестины.

Вивай (II Езд. IX, 29). Въ I кн. Ездры (X, 28) стоитъ *Бевай*,—отецъ четырехъ Израильтянъ, возвратившихся изъ плѣна и по внушенію Ездры оставившихъ женъ иноплеменныхъ.

Визеѳа (I Мак. VII, 19) (мѣсто маслинъ)—по свидѣтельству Флавія, селеніе, мѣстоположеніе котораго неизвѣстно; впрочемъ нѣкоторые полагаютъ оное близъ горы Масличной къ с. отъ Іерусалима.

Визіоѳія (Нав. XV, 28)—городъ на ю. колѣна Іудова, смежный съ Идумеею, положеніе котораго въ настоящее время неизвѣстно.

Вилга (веселость, хорошее расположеніе духа)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. XXIV, 14) начальникъ пятнадцатой чреды священниковъ для служенія въ храмѣ Божіемъ;

б) (Неем. XII, 5) одинъ изъ священниковъ, возвратившихся съ Зоровавелемъ изъ плѣна, и давшій вмѣстѣ съ другими обязательство быть вѣрнымъ Богу и закону Его.

Вилдадъ (сынъ спора, отъ Бел-Ададъ—національное божество Идумеянъ) (Іова II, 11, VIII, 1, XVIII, 1 и друг.) — одинъ изъ 3-хъ друзей Іова, Савхеянинъ, т. е. принадлежавшій къ одному Аравійскому племени, происходившему отъ Шуаха, сына Авраамова и Хеттуры (Быт. XXV, 2). Онъ пришелъ вмѣстѣ съ другими друзьями навѣстить многострадальнаго Іова, но вмѣсто утѣшенія своими словами только усиливалъ его душевную скорбь. Въ VIII гл. онъ приписываетъ всѣ несчастія Іова правосудію Божія за его собственные грѣхи и грѣхи его дѣтей. Въ гл. XVIII онъ обвиняетъ Іова въ нетерпѣніи, и подробно исчисляетъ тѣ бѣдствія, которыя падаютъ на главу грѣшниковъ, причисляя Іова къ симъ послѣднимъ. Въ XXV главѣ, какъ бы отвѣчая на оправданія Іова, онъ приводитъ тѣ доводы, которые свидѣтельствуютъ, что никто не можетъ считаться чистымъ предъ Богомъ.

Вилка (Исх. XXVII, 3, I Цар. II, 13, 14). Древніе Израильтяне употребляли трезубчатыя вилки для выниманія частей мяса изъ котла или горшка, для поворачиванія мяса на сковородѣ и т. п. Между сосудами жертвеннаго алтаря у Евреевъ, для этой цѣли употреблялись мѣдныя вилки (Исх. XXVII, 3). Кромѣ вилокъ въ Библіи упоминаются еще вилы, употреблявшіяся при полевыхъ работахъ (I Цар. XIII, 21). Столовыя вилки, какъ въ настоящее время у восточныхъ народовъ, совсѣмъ не были извѣстны древнимъ Евреямъ, такъ какъ при вкушеніи пищи они пользовались непосредственно пальцами.

Вилемъ (II Езд. II, 16). (Въ I кн. Ездры (IV, 15) читается *Бишламъ*)—одинъ изъ членовъ совѣта въ Кели-Сиріи и Финикіи, представившихъ въ письмѣ Артаксерксу, царю Персидскому, опасность отъ возобновленія *отступническаго и коварнаго* города Іерусалима. Вслѣдствіе сего письма возобновленіе Іерусалима по повелѣнію Артаксеркса было пріостанов-

лено до втораго года царствованія Дарія, царя Персидскаго.

Вилъ (верховный владыка) (Ис. XLVI, 1, Іер. L, 2, LI, 44, Дан. XIV, 14—22)—названіе верховнаго божества, почитаемаго въ Вавилонѣ за бога солнца и свѣта. Въ честь Вила въ Вавилонѣ былъ воздвигнутъ одинъ изъ великолѣпнѣйшихъ храмовъ, въ видѣ высокой четыреугольной башни, въ формѣ восьми башень, воздвигнутыхъ одна на другую. Впрочемъ, по новѣйшимъ изслѣдованіямъ предполагается, что означенное зданіе служило астрономическою обсерваторіею древнихъ Халдеевъ, и восемь этажей онаго были собственно приспособлены для наблюденія солнца, луны и различныхъ планетъ. Золотое изображеніе Вила находилось въ нижнемъ ярусѣ, а въ самомъ верхнемъ—постель и золотой столъ, на которомъ жрецы храма ставили ему ежедневно разнообразную пищу, которую впрочемъ съѣдали сами, каковой обманъ былъ открытъ и обличенъ пр. Даніиломъ. Въ одной изъ указанныхъ цитатъ *Вилъ* стоитъ вмѣстѣ съ именемъ *Нево* (Ис. XLVI, 1), а въ другой (Іер. L, 2) съ именемъ *Меродахъ*. Нево и Меродах считались также Вавилонскими божествами.

Виннуй (I Езд. VIII, 33). См. **Биннуй.**

Виноградъ, *виноградный садъ или виноградникъ, вино* (Числ. XVI, 14, Ис. VII, 23, Исх. XXII, 4, Іез. XXVIII, 26 и друг.). Виноградники и добываемое изъ нихъ вино всегда весьма высоко цѣнились въ каждой странѣ. Въ первый разъ о виноградникѣ и виноградномъ винѣ упоминается въ кн. Бытія (IX, 20), въ исторіи патріарха Ноя. Цитированное мѣсто Св. Писанія, между прочимъ, служитъ указаніемъ на то, что воздѣлываніе винограда было неизвѣстно до потопа. Виноградныя лозы доселѣ еще растутъ въ дикомъ состояніи въ Арменіи, въ Араратской области. Уже въ первобытныя времена культура винограда, повидимому, достигала нѣкоторой степени развитія. Въ повѣствованіяхъ о Мельхиседекѣ, который вынесъ хлѣбъ и вино на встрѣчу Аврааму; о Лотѣ, который былъ напоенъ виномъ своими дочерьми; о престарѣломъ Исаакѣ, которому сыновья его, Іаковъ и Исавъ, предложили въ пищу хлѣбъ, дичь и вино; въ пророчествѣ умирающаго Іакова и въ книгѣ Іова мы находимъ самыя раннія указанія на вино, какъ на общераспространенный напитокъ (Быт. XIV, 18, XIX, 32, XXVII, 25, XLIX, 12, Іов. I, 18, Прит. XXIII, 30, 31, Исаіи V, 11). Виноградники вообще разбивались на горахъ и крутыхъ утесахъ (Іер. XXXI, 5), на которыхъ иногда оказывалось необходимымъ строить стѣны для укрѣпленія почвы. Способы посадки виноградныхъ лозъ были различны, но самый обычный—посредствомъ отводковъ. Онѣ обыкновенно разростались скоро и густо, подобно смоковницамъ. Потому-то приточное выраженіе: *сидѣть подъ своею виноградною лозою и подъ своею смоковницею* (Мих. IV, 4) служитъ эмблемою домашняго мира и спокойствія. Виноградники, обработанные подобнымъ образомъ, находились въ Хевронѣ и давали виноградныя кисти иногда въ 10-ть фунтовъ вѣсомъ. Извѣстно, что Еврейскіе соглядатаи одну виноградную кисть несли вдвоемъ на шестѣ, по причинѣ тяжести оной. Да и въ настоящее время въ Палестинѣ можно видѣть виноградныя кисти вѣсомъ по 12-ти фунтовъ, ягоды которыхъ походятъ на сливы. Часто виноградныя лозы вились по бокамъ и внутри дома (Пс. CXXVII, 3). Виноградники окружались оградою или стѣною для защиты ихъ отъ дикихъ полевыхъ звѣрей, нападеніямъ которыхъ они часто подвергались. Въ виноградныхъ садахъ строилась также сторожевая башня (или столбъ), на которой помѣщался стражъ для надзора за виноградниками (Мѳ. XXI, 33). Евреи столько же заботились о виноградникахъ, сколько и о своихъ нивахъ. Пр. Исаія, предсказывая нашествіе Ассиріянъ, говоритъ: «*и будетъ въ тотъ день на всякомъ мѣстѣ, гдѣ росла тысяча виноградныхъ лозъ на тысячу сребренниковъ* (800 р.), *будетъ*



Виноградная лоза.

терновникъ и колючій кустарникъ» (Ис. VII, 23); представляя грядущія бѣдствія, онъ говоритъ такъ: «*Плачетъ сокъ грозда; болитъ виноградная лоза; воздыхаютъ всѣ веселившіеся сердцемъ* (XXIV, 7). Пр. Захарія въ своемъ пророчествѣ о наступающемъ благосостояніи народа Еврейскаго восклицаетъ: «*посѣвъ будетъ въ мирѣ, виноградная лоза дастъ плодъ свой»* и пр. (VIII, 12). Что касается способа обработки виноградниковъ, то онъ былъ очень несложенъ: разъ или два въ году виноградники вспахивали, чтобы размягчить почву и очистить оную отъ сорныхъ травъ, при чемъ камни выбрасывались и побѣгамъ виноградной лозы давалось надлежащее направленіе (Ис. V, 2). Виноградари и стражи виноградниковъ составляли особый классъ рабочихъ (IV Цар. XXV, 12). Обычный сборъ винограда въ Сиріи начинается въ половинѣ сентября и продолжается около двухъ мѣсяцевъ (Лев. XXVI, 5, Амосъ IX, 13). Впрочемъ созрѣвшія виноградныя кисти можно встрѣтить въ Палестинѣ даже въ іюнѣ и іюлѣ, хотя общій сборъ винограда и начинается съ сентября. Время собиранія винограда было въ Палестинѣ столь же веселое и радостное, какъ и время жатвы (Суд. IX, 27, Ис. XVI, 9). Гроздья винограда снимались съ пѣснями, раздававшимися со всѣхъ сторонъ. Снятыя гроздья винограда бросались въ точила или тиски для выжиманія сока изъ виноградныхъ лозъ, находившіяся въ каждомъ виноградникѣ. Хотя



Восточный виноградникъ.

топтаніе винограда въ точилѣ работа довольно тяжелая и нечистая, такъ какъ виноградным сокомъ, который въ Палестинѣ бываетъ по большей части краснаго вида, обрызгивалась вся одежда, тѣмъ не менѣе Евреи считали оную самымъ веселымъ трудомъ. Пѣлись пѣсни, играла музыка, при чемъ топчущіе въ точилѣ испускали по временамъ радостные клики (Іер. XXV, 30, XLVIII, 32, 33). Виноградный сокъ, выдавленный въ точилѣ, вливался прямо въ новые мѣхи (мѣшки изъ кожи животныхъ), или въ другіе сосуды, хранимые обыкновенно въ ямахъ, вырытыхъ въ землѣ, или въ особыхъ кладовыхъ. Влитое въ сосуды вино сначала кипитъ какъ бы отъ сильнаго жара, такъ что и отлично приготовленные мѣхи и сосуды иногда разрываются отъ сильнаго броженія онаго (Мѳ. IX, 17). Для улучшенія вина, достаточно уже перебродившагося, Евреи переливали его изъ одного мѣха въ другой (Іер. XLVIII, 11), и при этомъ иногда приправляли оное различными благовоніями. Ароматное вино (Пѣс. Пѣсн. VII, 3) употреблялось обыкновенно во время пиршествъ и отличалось особенною крѣпостію. Изъ высушенныхъ виноградныхъ ягодъ дѣлали изюмъ (I Цар. XXX, 12, II Цар. XVI, 1), и въ настоящее время изготовляемый въ большомъ количествѣ въ Сиріи, особенно въ Дамаскѣ. Винодѣліе въ древности было распространено по всей Палестинѣ, но въ настоящее время во многихъ мѣстахъ оно почти исчезло и не составляетъ болѣе значительнаго промысла, хотя доселѣ еще ежедневно привозится множество винограда изъ предмѣстій Іерусалима и другихъ городовъ, особенно изъ Хеврона. Вино виноградниковъ, растущихъ на горахъ Ливана, доселѣ пользуется большою и заслуженною славою. Относительно дѣйствія вина (по Евр. яинъ) на организмъ человѣческій въ Свящ. Писаніи ему усвояются: *блестящія очи* (Быт. XLIX, 12), *необузданный языкъ* (Притч. XXI, 1), *возбужденіе духа* (Прит. XXXI, 6), *потеря ума* (Осіи IV, 11), *превратное сужденіе* (Притч. XXXI, 1) *и болѣзни* (Осіи VII, 5). Въ Свящ. Писаніи виноградныя лозы и виноградъ очень часто служили для иносказательныхъ выраженій. Такъ напр. Іаковъ въ благословеніи своемъ Іудѣ предсказалъ: *онъ привязываетъ къ виноградной лозѣ осленка своего и къ лозѣ лучшаго винограда сына ослицы своей; моетъ въ винѣ одежду свою, и въ крови гроздовъ одѣяніе свое»* (Быт. XLIX, 11, 12), чѣмъ указывалось на изобиліе винограда въ землѣ Обѣтованной. Виноградная лоза, прекраснѣйшее произведеніе

природы, считалась у Іудеевъ символомъ всего, что только было сильно, красиво, полезно. Потому въ книгахъ пророческихъ Іудея и Іудейская Церковь уподобляются великой виноградной лозѣ, украшенной превосходнѣйшими плодами, насажденной и хранимой самимъ Богомъ (Іер. II, 21, Пс. LXXIX, 9). Самъ Богъ былъ виноградаремъ, Израиль виноградникомъ, а каждый истинный израильтянинъ (особенно же князья и начальники народа) его вѣтвями. Непокорность народа, его растлѣніе и развращеніе сравниваются съ дикимъ и чуждымъ виноградомъ, производящимъ вредные и даже ядовитые плоды (Ис. V, 2, Іер. II, 21). «*Виноградъ ихъ* (т. е. непокорныхъ израильтянъ), говоритъ Моисей въ своей обличительной пѣсни (Втор. XXXII, 29, 31, 33), *отъ виноградной лозы Содомской и съ полей Гоморрскихъ; ягоды ихъ—ягоды ядовитыя; грозды ихъ горькіе; вино ихъ ядъ драконовъ и гибельная отрава аспидовъ*». Изображая внутреннее духовное и тѣснѣйшее единеніе вѣрующихъ съ Собою, самъ Господь называетъ Себя виноградною лозою: «*Я есмь истинная виноградная лоза, а Отецъ Мой виноградарь*»... (Іоан. XV, 1—6) и подъ видомъ хлѣба и вина (виноградняго) Онъ преподалъ намъ высочайшее Таинство Тѣла и Крови Своей (Мѳ. XXVI, 26—28 и друг.), заповѣдавъ всѣмъ намъ всегда совершать сіе въ Его воспоминаніе.

Вирогъ (II Ездр. V, 19)—изъ городовъ Израильскихъ. Въ I кн. Ездры (II, 25) и у Неем. (VII, 29) читается: *Беероѳъ.*

Вирсавія (кладезь клятвы), *ибо тутъ оба они*, т. е. Авраамъ и Авимелехъ, ц. Филистимскій, *клялись* (Быт. XXI, 31). Впервые такъ назывался кладезь, близь котораго долгое время жительствовалъ Авраамъ (Быт. XXI, 33), а послѣ него Исаакъ (Быт. XXVI, 32, 33). Впослѣдствіи же здѣсь образовался значительный городъ, удержавшій за собою означенное названіе; былъ онъ въ 20 англ. миляхъ отъ Хеврона къ ю., на южной границѣ земли Ханаанской, тогда какъ Данъ находился на сѣверной границѣ. Отсюда выраженіе *отъ Дана до Вирсавіи* (Суд. XX, 1) обозначало все про-



Общій видъ Вирсавіи и ея окрестностей.

странство страны въ длину, равно какъ выраженіе *отъ Вирсавіи до горы Ефремовой* указывало на всю длину пространства царства Іудейскаго. Городъ находился въ колѣнѣ Іудиномъ, а съ теченіемъ времени отошелъ въ составъ колѣна Симеонова (Нав. XV, 28, XIX, 2). Въ Вирсавіи жили и были судьями сыновья Самуила (I Цар. VIII, 2), а въ позднѣйшія времена этотъ городъ предался идолопоклонству (Амос. V, 5, VIII, 14). Новѣйшіе путешественники, какъ напр. Робинсонъ, нашли нѣсколько колодцевъ близь предполагаемаго мѣстоположенія древней Вирсавіи, по свидѣтельству Робинсона, съ превосходной водой болѣе чѣмъ въ 50 фут. глубины. Названіе Вирсавіи сохранилось въ Арабскомъ наименованіи одного селенія: «*Бир-Эс-Себа*»—колодезь льва, или колодезь семи. Нѣкоторые изъ колодцевъ Бир-Эс-Себа окружены каменными водопоями для верблюдовъ и стадъ, которыя несомнѣнно нѣкогда паслись на близь лежащихъ холмахъ. Эта мѣстность вызываетъ много трогательныхъ воспоминаній о временахъ глубокой древности, и воображенію путешественниковъ невольно рисуются шатры, стада и простой образъ жизни ветхозавѣтныхъ патріарховъ.

Вирсавія (дочь клятвы) (II Цар. XI, 3)—дочь Эліама и жена Урія Хеттеянина. Она именуется также дочерью Амміила (I Пар. III, 5). Давидъ совершилъ съ нею грѣхъ прелюбодѣянія, и, въ наказаніе за грѣхъ, дитя родившееся отъ нея на седьмой день умерло (II Цар. XII, 18). За тѣмъ Давидъ женился на ней и она родила ему Соломона (II Цар. XII, 24, Мѳ. I, 6) и еще трехъ сыновей (I Пар. III, 5). Ея вліяніе на Давида, повидимому, было очень велико, такъ что она побудила его провозгласить старшаго сына своего Соломона царемъ (III Цар. I, 34). За тѣмъ она главнымъ образомъ содѣйствовала къ уничтоженію покушенія Адоніи на занятіе престола Давидова (III Цар. I, 11—23).

Виссонъ (Быт. XLI, 42, Исх. XXV, 4, Лук. XVI, 19, Апок. XIX, 8)—названіе тончайшей ткани бѣлой, дорогой, съ большимъ искусствомъ приготовленной изъ льна, или хлопчатой бумаги. Первое упоминаніе о виссонной ткани мы встрѣчаемъ въ книгѣ Бытія въ связи съ исторіею Іосифа. Фараонъ, сдѣлавъ Іосифа правителемъ Египта, одѣлъ его *въ виссонныя одежды* (Быт. XLI, 42). Виссонъ нерѣдко упоминается въ Свящ. Писаніи, какъ матерія, для устройства различныхъ священныхъ одеждъ скиніи, первосвященника, священниковъ (Исх. XXVI, 1, XXVIII, 6—8; XXXIX, 27, 28). Изъ Іудеевъ, занимавшихся выдѣлываніемъ виссона, особенно славился домъ *Ашбеи* (I Пар. IV, 21, 22); и, можетъ быть, выдѣлка виссона была еще въ древнія времена, во время пребыванія Евреевъ въ Египтѣ. Виссонъ служитъ въ Свящ. Писаніи эмблемою праведности и нравственной чистоты (Апок. XIX, 8). Означенную матерію, столь драгоцѣнную въ древности, еще доселѣ находятъ иногда на Египетскихъ муміяхъ, такъ какъ онѣ обычно обертывались льняными и виссонными матеріями.

Виѳавара (Іоан. I, 28)—мѣстность за Іорданомъ, гдѣ находилась переправа чрезъ рѣку, чѣмъ и объясняется названіе города (домъ переправы). Въ означенной мѣстности, по ту сторону Іордана, проповѣдывалъ и крестилъ Іоаннъ Креститель; здѣсь также, какъ полагаютъ, израильтяне перешли Іорданъ во главѣ съ Іисусомъ Навиномъ. Она лежала въ разстояніи 30 англ. миль на с. в. отъ Іерусалима и, вѣроятно, въ ней находился городъ *Беѳ-Вара*, упоминаемый въ кн. Судей (VII, 24).

Виѳанія (домъ финиковъ, или домъ угнетенія, бѣдствія) (Мрк. XI, 1)—селеніе на ю. в. горы Масличной, близь Іерусалима. Здѣсь жилъ Лазарь, воскрешенный Господомъ, съ своими сестрами (Іоан. XI, 1). Сюда часто удалялся Іисусъ Христосъ, особенно въ послѣдніе дни Своего общественнаго служенія роду человѣческому; оно служило мѣстомъ нѣсколькихъ замѣчательнѣйшихъ событій Его жизни; отсюда же Онъ вознесся на небо (Мѳ. XXI, 17, XXVI, 6, Мар. XI, 11, 12, XIV, 3, Іоан. XI, 1—46, XII, 1—3). Виѳанія, называемая теперь *Эль-Азаріехъ*, представляетъ небольшое мусульманское селеніе, состоящее изъ нѣсколькихъ хижинъ, на склонѣ одного изъ холмовъ, и мѣстность, окружающая оную, неровная и скалистая. Путешественникамъ обыкновенно показываютъ здѣсь мѣсто гробницы Лазаря и развалины дома, гдѣ жилъ онъ съ своими сестрами. Гробъ Лазаря, по своему устройству, походитъ вообще на древнія Іудейскія гробницы. Онъ высѣченъ въ скалѣ; входъ въ оный—3½ фута въ высоту и около двухъ фут. въ ширину. По 27 ступенямъ сходятъ въ небольшую темную пещеру, въ которой находятся 4 ниши для погребенія умершихъ. Внутри пещеры нѣкогда была церковь, отъ которой донынѣ сохранился одинъ только бѣдный престолъ, сдѣланный изъ камня, которымъ, какъ полагаютъ, былъ прежде заваленъ входъ въ пещеру. Милосердное участіе, которое всегда принималъ Господь въ судьбѣ Виѳанскаго семейства, благочестіе онаго,

великое чудо воскрешенія Лазаря, здѣсь совершенное, безъ сомнѣнія извѣстны всѣмъ читавшимъ трогательное евангельское повѣствованіе о воскрешеніи Лазаря (Іоан. гл. XI).

Виѳезда (домъ милосердія) (Іоан. Ѵ, 2)—купальня, или бассейнъ, находившійся у такъ называемыхъ овчихъ воротъ, съ пятью крытыми ходами для больныхъ. Въ нее по временамъ сходилъ Ангелъ и возмущалъ воду, и первый больной, входившій въ воду по возмущеніи оной, выздоравливалъ, какою бы ни былъ одержимъ болѣзнію. Съ сею-то овчею купелію соединено евангельское повѣствованіе (Іоан. Ѵ, 2—15) о чудесномъ исцѣленіи Господомъ человѣка разслабленнаго, болѣвшаго 38 лѣтъ. Въ настоящее время на мѣстѣ чудесной купальни находится одинъ высохшій глубокій ровъ, внутри городскихъ стѣнъ, вблизи воротъ св. Стефана, называемый туземцами *Биркетъ-Израилъ*, поросшій на днѣ травою и кустарникомъ.

Виѳинія (Дѣян. XѴI, 7)—область въ Малой Азіи, граничившая на в. Пафлагоніею, на с. Чернымъ моремъ, на ю. Фригіею и Галатіею, на з. Пропонтомъ и Фракійскимъ Босфоромъ. Въ ней находились г. Олимпъ и города: Никея, Никомидія, Гераклея, Халкидонъ и друг. Христіанство появилось здѣсь еще во времена апостольскія (Ср. Дѣян. II, 9 I Петр. I, 1). Въ церковной исторіи находится замѣчательное свидѣтельство о чистотѣ и твердости вѣры виѳинскихъ христіанъ въ концѣ I-го и началѣ II-го вѣка. Во времена Плинія, бывшаго правителемъ означенной области, и Траяна (98 по 117 г. по Р. Х.) здѣсь находилось уже очень много христіанъ, не только въ городахъ, но и въ селеніяхъ и деревняхъ, такъ что языческіе храмы почти опустѣли. Въ Никеѣ, главномъ городѣ Виѳиніи, былъ созванъ первый Никейскій соборъ въ 325 г. по Р. Х., а въ Халкидонѣ IѴ-й вселенскій Халкидонскій соборъ въ 451 г. по Р. Х.



Виѳанія.

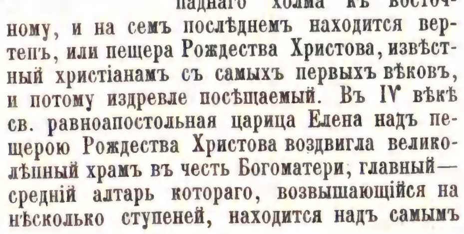
Виѳлеемъ (домъ хлѣба) (Быт. XXXѴ, 19, Мих. Ѵ, 1, Мѳ. II, 1, Руѳ. I, 2), называемый также *Виѳлеемъ Ефраѳа* (Мих. Ѵ, 2), былъ столь малый и незначительный городокъ, въ колѣнѣ Іудиномъ, что онъ даже не упомянутъ въ общихъ спискахъ городовъ Іудиныхъ, какъ напр. Неем. гл. XI. Въ этомъ городѣ родился Давидъ (Лук. II, 4—11). Селеніе Химкамъ, близь Виѳлеема, было обычнымъ мѣстомъ, изъ котораго путешественники отправ-

лялись въ Египетъ (Іер. XLI, 17). Городъ расположенъ на возвышенности, около 6-ти англ. миль къ ю. отъ Іерусалима. Во всѣ времена Виѳлеемъ посѣщался и до послѣдняго времени посѣщается множествомъ богомольцевъ. Видъ на Виѳлеемъ издали очень красизъ. Среди плодородныхъ полей, окруженный со всѣхъ сторонъ холмами, онъ дѣйствительно представляетъ одну изъ живописнѣйшихъ мѣстностей Палестины. А сколько



Виѳезда или купель Силоамская.

соединено съ нимъ священно-историческихъ воспоминаній! Здѣсь погребена была Рахиль (Быт. XXXV, 16); здѣсь нѣкогда, на поляхъ Виѳлеемскихъ, Руѳь собирала колосья. Онъ былъ мѣстомъ рожденія Давида, царепророка и псалмопѣвца, почему и называется иначе *городомъ Давидовымъ* (Лк. II, 4—11) и сладкія воды Виѳлеема часто освѣжали юношескія уста его. Но что важнѣе всего, въ городѣ Давидовомъ родился Спаситель Христосъ Господь. Пресв. Дѣва Марія жила въ Назаретѣ, но, вслѣдствіе Римской переписи, она должна была идти въ Виѳлеемъ, такъ какъ происходила изъ дома и потомства Давида и когда вмѣстѣ съ Іосифомъ остановилась здѣсь, то въ это время родился Богомладенецъ Іисусъ, за неимѣніемъ мѣстъ въ гостинницѣ положенный и повитый ею въ ясляхъ. Это преславное событіе придаетъ особое высокое, священное значеніе Виѳлеему и его окрестностямъ, такъ какъ здѣсь *Слово стало плотію, и обитало съ нами, полное благодати и истины* (Іоан. I, 14). Здѣсь, на поляхъ Виѳлеемскихъ, явился Ангелъ пастырямъ, пасшимъ свои стада, и здѣсь же, въ эту чудную ночь, раздавалось съ небесъ Ангельское славословіе: *«Слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ, въ человѣкахъ благоволеніе»* (Лук. II, 14). Сюда также, руководимые необыкновенною звѣздою, пришли Восточные мудрецы поклониться новорожденному Спасу міра. — Въ настоящее время Виѳлеемъ, извѣстный подъ названіемъ *Бетламъ*, походитъ болѣе на деревню, чѣмъ на городъ, съ своими домами въ развалинахъ, съ тремя, или четырьмя тысячами жителей-Арабовъ, занимающихся земледѣліемъ, садоводствомъ, пчеловодствомъ, или изготовленіемъ различныхъ мелкихъ свящ. вещей—образковъ, четокъ, распятій и др. священныхъ предметовъ. Самый Виѳлеемъ расположенъ на горѣ, въ видѣ амфитеатра, отъ западнаго холма къ восточ-



ному, и на семъ послѣднемъ находится вертепъ, или пещера Рождества Христова, извѣстный христіанамъ съ самыхъ первыхъ вѣковъ, и потому издревле посѣщаемый. Въ IV вѣкѣ св. равноапостольная царица Елена надъ пещерою Рождества Христова воздвигла великолѣпный храмъ въ честь Богоматери, главный—средній алтарь котораго, возвышающійся на нѣсколько ступеней, находится надъ самымъ

вертепомъ. Онъ принадлежитъ Грекамъ. Изъ него, по 15-ти мраморнымъ ступенямъ, входятъ въ подземную церковь, которая и есть самая *Вертепъ-пещера*. Мѣсторожденіе Спасителя въ полукруглой нишѣ означено серебряною звѣздою съ 14-ю лучами и рядомъ серебряныхъ лампадъ. Здѣсь столъ, алтарь и мраморная доска служатъ престоломъ, на которомъ совершается Божественная литургія. Въ нѣсколь-



Виѳлеемъ.

кихъ шагахъ отъ мѣста Рождества Христова, справа, находится особая пещера съ яслями, гдѣ покоился Богомладенецъ Іисусъ. Ясли, высѣченныя въ природномъ камнѣ, обложены бѣлымъ мраморомъ. Въ означенномъ храмѣ находятся и еще нѣсколько пещеръ и алтарей, таковы: пещера, гдѣ обиталъ св. прав. Іосифъ, пещера, въ которой погребены невинно избіенные Иродомъ Виѳлеемскіе младенцы, келлія и гробница блаженнаго Іеронима и др. Въ окрестностяхъ Виѳлеема указываютъ много и другихъ достопримѣчательныхъ мѣстъ и древнихъ памятниковъ, какъ-то: въ долинѣ Раѳаимской — домъ Симеона Богопріимца; недалеко отъ Виѳлеемской дороги указываютъ отростокъ теревинѳоваго дерева, подъ которымъ, по преданію, отдыхала Пр. Дѣва на пути изъ Виѳлеема въ Іерусалимъ. Не доѣзжая Виѳлеема, при спускѣ въ долину, находятся гробница и памятникъ Рахили надъ коими стоитъ теперь мусульманская молельня; далѣе за оврагомъ видны развалины древней Рамы, напоминающей трогательныя слова Свящ. Писанія: *гласъ въ Рамѣ слышанъ, плачь и рыданіе и вопль великій; Рахиль плачетъ о дѣтяхъ своихъ, и не хочетъ утѣшиться, ибо ихъ нѣтъ* (Іер. XXXI, 15, Мѳ. II, 18 и др.).

Виѳлеемъ Завулоновъ (Нав. XIX, 15) — городъ неизвѣстный. Полагаютъ, что это настоящій *Бейт-Ламъ* въ 6 миляхъ къ з. отъ Назарета. Быть можетъ, онъ служилъ родиною судьи Есевана (Суд. XII, 8, 10), такъ какъ первый Виѳлеемъ точнѣе обозначается прибавленіемъ слова: *Іудинъ* или *Ефраѳа*. По Робинсону, это бѣднѣйшая во всей странѣ деревушка.

Виѳсаида (домъ рыбной ловли) (Мѳ. XI, 21, Мр. VI, 45, Лк. IX, 10; Іоан. I, 44). Подъ симъ наименованіемъ въ Свящ. Писаніи упоминаются два города въ Іудеѣ:

а) одинъ изъ нихъ былъ расположенъ на в. берегу Іордана, близъ впаденія онаго въ озеро Тиверіадское. За городомъ тянулась степь, или пустыня Виѳсаидская, гдѣ пятью хлѣбами и двумя рыбами Господь напиталъ 5,000 мужей, кромѣ женъ и дѣтей (Мѳ. XV, 17 — 21); здѣсь же Онъ исцѣлилъ слѣпаго (Марк. VIII, 22). Городъ этотъ иначе назывался *Виѳсаида-Юлія*, въ честь Юліи, дочери Августа Кесаря. Слѣды его находятъ въ развалинахъ мѣстности *Этъ-тель*, при впаденіи Іордана въ озеро Геннисаретское.

б) другой городъ назывался Виѳсаидою Галилейскою и былъ расположенъ на с. з. озера Галилейскаго близъ Капернаума и Хоразина (Мѳ. XI, 21). Этотъ городъ былъ родиною апостоловъ Андрея, Петра и Филиппа (Марк. XIV, 70, Іоан. I, 44, XII, 21). Господь часто посѣщалъ этотъ городъ и сотворилъ здѣсь много чудесъ. По Робинсону, въ настоящее время на мѣстѣ города—однѣ развалины, груды камней поросшихъ травою и бѣдное селеніе *Айнъ-Этъ-Табиғахъ*.

Виѳфагія (мѣсто фигъ или смоквъ) (Мѳ. XXI, 1)—небольшое селеніе на ю.-з. сторонѣ горы Елеонской, примыкающее съ з. къ Виѳаніи. Сюда привели Спасителю ослицу и осленка (Мѳ. XXI, 1—9), и отсюда началось торжественное Его шествіе въ Іерусалимъ (Іоан. XII, 12—18). Окрестности Виѳфагіи въ древности славились обиліемъ фиговыхъ деревьевъ, плоды которыхъ, какъ утверждаютъ, созрѣвали ранѣе прочихъ; вслѣдствіе чего, по всей вѣроятности, это селеніе и получило свое названіе. Въ настоящее время не осталось никакихъ слѣдовъ отъ евангельской Виѳфагіи.

Властъ (Дѣян. XII, 20) (цвѣтущій)—постельничный царя Ирода Агриппы I-го. Посланный Иродомъ для развѣданія дѣла, онъ державъ сторону Тира и Сидона во время распри, происходившей между сими городами и Иродомъ.

Власяница или вретище (Апок. VI, 12)—грубая ткань темнаго цвѣта, изготовлявшаяся изъ козьей шерсти. Изъ этой ткани дѣлали мѣшки (Быт. XLII, 25), равно какъ и одежды, носимыя мужчинами и женщинами въ знакъ печали (III Цар. XXI, 27, IV Пар. VI, 30, Іов. XVI, 15, Ис. XXXII, 11, Іон. III, 6, Іоиль I, 8, II Мак. III, 19). Одежда эта была, какъ кажется, самой простой формы, въ родѣ мѣшка. Власяница опоясывалась иногда поясомъ изъ той же ткани (Ис. III, 24); иногда въ особой печали она надѣвалась и на ночь (III Пар. XXI, 27).

Воазъ (сила) (III Цар. VII, 21, II Пар. III, 17)—названіе одного изъ двухъ мѣдныхъ столбовъ поставленныхъ Соломономъ у входа въ храмъ.

Воанергесъ (сыны громовы) (Мрк. III, 17)—названіе данное Господомъ Іакову и Іоанну, двумъ сынамъ Зеведеевымъ, въ ознаменованіе ихъ особенной горячности и ревности въ дѣлѣ служенія Евангелію, и особенно высказанныхъ по случаю евангельскаго событія, описаннаго въ Евангеліи Луки (IX, 54).

Водныя ворота. См. Іерусалимъ.

Вода (Быт. I, 6; IX, 10 и др.). Какъ высоко цѣнилась въ древности израильтянами вода, этотъ необходимѣйшій даръ для жизни и благосостоянія человѣка, о томъ Свящ. Писаніе свидѣтельствуетъ во многихъ мѣстахъ. Поставляя воду между самыми первыми, необходимыми для человѣка предметами, Іисусъ сынъ Сираховъ говоритъ: *главная потребность для жизни—вода и хлѣбъ, и одежда и домъ, прикрывающій наготу* (Сир. XXIX, 24). Вода живая, свѣжая, ключевая, нерѣдко представляется образомъ всеоживляющаго благословенія Божія (Ис. XII, 3). Какъ въ обрядовыхъ омовеніяхъ Ветхаго Завѣта вода служила образомъ нравственнаго очищенія Евреевъ, такъ крещеніе въ Новомъ Завѣтѣ служитъ образомъ таинственнаго очищенія отъ грѣховъ и духовнаго возрожденія въ жизнь новую, благодатную Іоан. III, 5, Ефес. V, 26 и др.). Столь необходимая и благодѣтельная въ жаркихъ странахъ вода становится иногда опасною и разрушительной стихіею, когда, во время сильныхъ и проливныхъ дождей, низвергаясь съ горныхъ высотъ, она все покрываетъ собою, и переполненныя рѣки и источники выступаютъ изъ береговъ и все уносятъ и разрушаютъ (Пс. XVII, 17, Іер. XLVII, 2, Исаіи XLIII, 2 и др.); потому-то выраженія *быть во глубинѣ водъ* значитъ страдать; *возмущенное море* означаетъ безпокойство нечестивыхъ и т. д. Какъ вода освѣжаетъ и

оживляетъ жаждущаго путешественника, такъ и наше спасеніе есть *чистый источникъ живой воды*.

Вода ревнованія (Числ. V, 11—31)—горькая вода, употребляемая при испытаніи виновности, или невинности, которую должна была выпить, при совершеніи извѣстныхъ обрядовъ и при произнесеніи клятвы, подозрѣваемая въ прелюбодѣяніи, и которая наводила на нее проклятіе, если она оказывалась виновною.

Вода очищенія: а) (Числ. VIII, 7)—употребляемая при обрядѣ посвященія левитовъ. Она служила символомъ нравственнаго и духовнаго очищенія, которымъ должны быть преисполнены служители Бога Вышняго;

б) (Числ. XIX, 2) вода, употребляемая вмѣстѣ съ пепломъ рыжей телицы, для обрядоваго очищенія лицъ, осквернившихъ себя прикосновеніемъ къ мертвому тѣлу.

Водопроводы (Ис. VII, 3, II Пар. XXXII, 30). Въ Библіи говорится о водопроводахъ верхняго пруда. При Езекіи въ устройствѣ водопроводовъ были сдѣланы нѣкоторыя измѣненія. Соломонъ говоритъ о себѣ въ кн. Екклезіастъ, что онъ *сдѣлалъ себѣ водоемы для орошенія изъ нихъ рощей, произращающихъ деревья* (II, 6). Можетъ быть эти-то воды и сады разумѣлъ творецъ Пѣсни-Пѣсней, когда сравнивалъ свою невѣсту съ *вертоградомъ заключеннымъ*, съ *источникомъ запечатаннымъ* (IV, 12). Понтій Пилатъ или построилъ новый водопроводъ, или, что правдоподобнѣе, возобновилъ водопроводъ Соломона, и онъ сохранился даже доселѣ, хотя только одна часть онаго служитъ для провода воды. Многочисленныя развалины, находимыя теперь путешественниками, свидѣтельствуютъ о томъ, что водопроводовъ въ древности вообще на востокѣ было очень много и они обыкновенно строились поверхъ земли съ прочными сводами, такъ-какъ древніе не знали, что воду можно поднимать на ту же высоту, съ какой она падаетъ. Царемъ Іудейскимъ Иродомъ не только были устроены водопроводы отъ г. Кармилъ въ Кесарію, но и устроены еще въ этомъ городѣ подземные каналы для спуска нечистотъ; потому общественные бассейны были всегда наполнены водою и воды было такое изобиліе въ Іерусалимѣ, что, по свидѣтельству Евсевія, весь Іерусалимъ буквально омывался водою, и безплодная, каменистая почва города казалась цвѣтущимъ садомъ Іеговы.

Водоросли или морская трава (Іоны II, 6)—морская, водяная трава, какъ читается въ русскомъ переводѣ въ указанной цитатѣ. *Морскою травою объята была глава моя*, вопіетъ пр. Іона въ своей молитвѣ къ Богу изъ чрева китова. Видовъ ихъ весьма много, иныя изъ нихъ микроскопической величины, другія же достигаютъ исполинскихъ размѣровъ, до 200 саженей длины. Зеленый цвѣтъ нашихъ стоячихъ водъ зависитъ отъ огромнаго множества мелкихъ, зеленыхъ, прѣсноводныхъ водорослей, застилающихъ иногда толстымъ войлокомъ поверхность воды.

Возліяніе жертвенное (Числ. XV, 5, XXVIII, 7, 8, 10 и пр. IV Цар XVI, 13)—ветхозавѣтный обрядъ, состоявшій въ томъ, что виноградное вино выливалось вокругъ алтаря къ подножію онаго. *Онъ* (т. е. первосвященникъ) *простиралъ свою руку къ жертвенной чашѣ, лилъ въ нее изъ винограда кровь, и выливалъ се къ подножію жертвенника въ воню благоуханія вышнему Всецарю*, — такъ говоритъ о семъ обрядѣ, конечно, имѣвшемъ глубокое таинственное значеніе, какъ и всѣ ветхозавѣтныя жертвы, Іисусъ сынъ Сираховъ (Е, 17).

Вознесеніе Господне (Лк. XXIV, 50, 53, Дѣян. I, 9—12). *И вывелъ ихъ вонъ изъ города до Виѳаніи*, повѣствуетъ св. ев. Лука о семъ преславномъ событіи земной жизни Господа, *и поднявъ руки Свои благословилъ ихъ. И когда благословлялъ ихъ, сталъ отдаляться отъ нихъ и в зноситься на небо. Они поклонились Ему и возвратились въ Іерусалимъ съ великою радостію*. Вознесеніе Господа на небо происходило *на горѣ, называемой Елеонъ, которая находится близъ Іерусалима, въ разстояніи субботняго пути* (Дѣян. I, 9—13). (См. **Елеонская гора**) Господь Іисусъ Христосъ возшелъ на небеса человѣчествомъ, ибо Божествомъ Онъ всегда пребывалъ и пребываетъ на небесахъ. *Мы имѣемъ такого Первосвященника*, говоритъ св. ап. Павелъ, *который возсѣлъ одесную престола величія на небесахъ*. (Евр. VIII, 1).

Возношеніе и потрясеніе предъ Господомъ (Исх. XXIX, 24 — 28 и др.) Обрядовыя дѣйствія приношенія и посвященія жертвы Богу; при чемъ съ послѣднимъ обрядовымъ дѣйствіемъ соединялось потрясеніе жертвенныхъ частей предъ Господомъ, особенно при мирныхъ жертвахъ, или спасенія и при посвященіи священниковъ (Исх. XXIX, 24, Лев. VIII, 27). Такое же потрясеніе совершалось при возношеніи перваго снопа на второй день Пасхи (Лев. XXIII, 11) двухъ ягнятъ и перваго плода, приносимыхъ въ Пятидесятницу (Лев. XXIII, 20). Самый обрядъ состоялъ, по объясненію талмудистовъ, въ крестообразномъ движеніи посвя-

щаемаго Богу дара вэадъ и впередъ, на лѣво и на право, въ направленіи къ Святому Святыхъ. Впрочемъ въ Свящ. Писаніи прямо объ этомъ не говорится. Иногда священникъ бралъ на свои руки приношеніе и возносилъ его прямо предъ Господомъ (Числ. V, 25); иногда онъ возлагалъ на руки приносящаго жертвенное приношеніе и, подложивъ свою руку, совершалъ потрясеніе. Такъ совершено было Моисеемъ при посвященіи священниковъ (Исх. XXIX, 24); такъ совершалось и при посвященіи Назореевъ (Числ. VI, 19, 20).

Война, войско. О войнѣ, вооруженіи и воинахъ впервые упоминается въ книгѣ Бытія (XIV, 14, 15). Авраамъ, услышавъ, что Лотъ, сродникъ его, взятъ въ плѣнъ, вооружилъ рабовъ своихъ, рожденныхъ въ домѣ его, триста осьмнадцать и преслѣдовалъ непріятелей до Дана. *«И раздѣлившись напалъ на нихъ ночью... и поразилъ ихъ»*, такъ гласитъ книга Бытія. Изъ сего явствуетъ, что Авраамъ имѣлъ въ своемъ распоряженіи отрядъ мужей, приспособленныхъ къ военному дѣлу, и что самъ онъ въ означенномъ дѣлѣ выказалъ сколько мужество, столько же и военную практику. У Евреевъ каждый мужчина свыше 20 лѣтъ дѣлался воиномъ (Числ. I, 3). Во II кн. Паралипоменомъ (XIII, 3, XI, 1, XVII, 14—18 и др.) мы читаемъ о громадной численности войскъ, содержавшихся въ предѣлахъ Палестины во времена царей. Принимая во вниманіе качество боевыхъ орудій и нравы древнихъ, можно безъ преувеличенія сказать, что войны Евреевъ были по истинѣ жестоки и убійственны. Число убитыхъ въ сраженіяхъ часто простиралось до громадной цифры, иногда до 500,000 человѣкъ (II Пар. XIII, 17), причемъ павшіе герои и полководцы оплакивались всѣмъ войскомъ и торжественно погребались (II, Цар. III, 31). На встрѣчу возвращающемуся побѣдителю обычно выходилъ народъ и особенно женщины съ пѣніемъ, хороводною пляскою и игрою на музыкальныхъ инструментахъ (Суд. XI, 34, I Цар. XVIII, 6). Хотя военное искусство у Евреевъ было сравнительно просто, но не смотря на то, ими придумывались и практиковались различныя остроумныя воинскія хитрости и приспособленія. Въ то время, какъ по большей части и въ настоящее время, враговъ поражали и устрашали неожиданнымъ разъединеніемъ силъ, засадами и фальшивыми отступленіями (Быт. XIV, 15, Нав. VIII, 12, Суд. XX, 36—39, IV Цар. VII, 12). До изобрѣтенія огнестрѣльныхъ орудій находили необходимымъ прибѣгать къ помощи различныхъ легкихъ и тяжелыхъ стѣнобитныхъ орудій, изъ которыхъ бросали большіе камни и другіе разрушительные снаряды. Въ концѣ IX или въ началѣ VIII столѣтія до Р. X. Озія придумалъ въ Іерусалимѣ особыя машины, которыя ставились на башняхъ и углахъ для метанія стрѣлъ и большихъ камней (II Пар. XXVI, 15). Онѣ очевидно походили на стѣнобитныя машины, которыми впослѣдствіи времени пользовались Греки и Римляне. Въ числѣ оныхъ первое мѣсто занималъ такъ называемый *таранъ*. Онъ былъ ничто иное какъ длинное бревно изъ твердаго дерева, обыкновенно дубоваго, и служилъ для пролома стѣнъ; конецъ его, которымъ наносился стѣнобитный ударъ, былъ обложенъ толстымъ кускомъ желѣза или мѣди, сдѣланнымъ на подобіе бараньей головы; иногда на самомъ концѣ тараны сильно заострялись. Эти громадныя стѣнобитныя орудія воины сначала носили на своихъ плечахъ, и затѣмъ ударяли ими въ стѣны; впослѣдствіи же ихъ стали возить на колесницахъ и, наконецъ, ихъ прикрѣпляли къ тяжелымъ желѣзнымъ цѣпямъ, такъ что для удара не требовалось много усилій со стороны нападающихъ. Воины, управляющіе тараномъ, находились подъ прикрытіемъ, сдѣланнымъ въ видѣ кровли изъ сырого и твердаго матеріала, для защиты отъ огня и орудій со стороны осаждаемыхъ. Нерѣдко также употреблялась на войнѣ стѣнобитная машина, которая приводилась въ дѣйствіе посредствомъ веревокъ. Нужно думать, что Хусій указываетъ именно на подобную машину, когда сказалъ Авессалому: *А если онъ* (т. е. Давидъ) *войдетъ въ какой либо городъ, то весь Израиль принесетъ къ тому городу веревки и мы стащимъ его въ рѣку, такъ что не останется ни одного камешка* (II Цар. XVII, 13). Впрочемъ подобное осадное орудіе только тогда могло быть страшно, когда городскія стѣны оказывались плохими и ветхими и ихъ слабо защищали, и тѣмъ давали осаждающимъ возможность посредствомъ стѣнобитныхъ орудій открыть въ стѣнѣ брешь, нужный для нихъ проломъ или проходъ въ осажденный городъ и разрушить окончательно испорченныя проломомъ стѣны. Но страшнѣе тарановъ во время войнъ были *воинскія желѣзныя колесницы* (Исх. XIV, 7, Втор. XX, 1, Нав. XVII, 16, Суд. IV, 3). Ихъ обычно употребляли во время войны всюду, гдѣ только находились лошади и всадники—кавалерія (II Цар. X, 18, I Пар. XVIII, 4, II Пар. XII, 3, XIV, 9). При укрѣпленіяхъ прежде всего обра-

щалось вниманіе на стѣны и башни, которыя охранялись такъ называемыми *охранными войсками* (II Цар. VIII, 6). Во время осадъ еврейскому войску воспрещалось портить или уничтожать плодовыя деревья, кромѣ не приносящихъ ничего въ пищу, что, конечно, могло развивать духъ хищничества и деморализацію въ войскѣ (Втор. XX, 19). Что касается воинскихъ приготовленій предъ вступленіемъ въ битву, то, къ сожалѣнію, мы имѣемъ мало точныхъ свѣдѣній относительно ихъ, хотя въ кн. пр. Іереміи и содержится нѣсколько общихъ указаній по сему предмету (Іер XLVI, 3, 4). У всѣхъ древнихъ народовъ было въ обычаѣ предъ вступленіемъ въ сраженіе подкрѣплять себя пищею для того, чтобы придать себѣ бодрость и силу. Воины, и особенно начальники, выстраивались въ ряды въ лучшихъ своихъ воинскихъ доспѣхахъ, за исключеніемъ тѣхъ случаевъ, когда оказывалось нужнымъ переодѣванье (III Цар. XXII, 30). Изъ многихъ мѣстъ Свящ. Писанія видно, что раздѣленіе войскъ на отряды считалось обычнымъ, какъ въ настоящее время (Быт. XIV, 15, Суд. VII, 16, I Цар. XI, 11). Наиболѣе употребительное раздѣленіе войскъ было на пятидесятки, сотни и тысячи, и каждый изъ сихъ отдѣловъ имѣлъ своего особаго предводителя (Суд. XX, 10, I Цар. VIII, 12, IV Цар. XI, 4). Предъ началомъ битвы робкій и боязливый воинъ отсылался домой, дабы онъ *не сдѣлалъ робкими сердца братьевъ своихъ* (Втор. XX, 8). Этотъ древній обычай доселѣ еще сохраняется неприкосновеннымъ въ Персіи. У Евреевъ отряды войска имѣли нѣкоторое отношеніе къ извѣстнымъ поколѣніямъ, и находились подъ командой главъ поколѣній, въ качествѣ офицеровъ (II Пар. XXV, 5, XXVI. 12). Тысяченачальники и сотники допускались къ участію въ военныхъ совѣтахъ (I Пар. XIII, 1). При войскахъ, кромѣ военачальниковъ и другихъ военныхъ чиновъ, находились также писцы, дѣеписатели и составители переписи (III Цар. IV, 4, I Пар. XVIII, 15, 16). Въ словахъ пр. Исаіи: *гдѣ осматривающій башни?* (Ис. XXXIII, 18), не безъ основанія можно видѣть указаніе на то, что въ Еврейскомъ войскѣ состояли также начальники, обыкновенно называемые у насъ военными инженерами. При Давидѣ войско въ 288,000 человѣкъ раздѣлялось на 12 дивизій, изъ которыхъ въ каждой находилось по 24,000 воиновъ, и каждый корпусъ имѣлъ своего военачальника (I Пар. XXVII, 14 — 19). При Іосафатѣ это дѣленіе было нѣсколько измѣнено и оставалось только 5 неравныхъ корпусовъ при таковомъ же числѣ военачальниковъ (II Пар. XVII, 14—19). Въ когортѣ находилось 500 или 600 человѣкъ, а въ легіонѣ 10 когортъ. Легкія войска снабжались легкимъ оружіемъ: лукомъ и стрѣлами, которыми они пользовались въ нѣкоторомъ разстояніи отъ непріятеля, а тяжеловооруженные имѣли при себѣ щитъ и копье (I Пар. XII, 24). Легкія войска набирались преимущественно изъ колѣна Веніаминова (II Пар. XIV, 8). Цари и военачальники имѣли своихъ оруженосцевъ, выбираемыхъ изъ храбрѣйшихъ воиновъ, или же изъ лицъ приближенныхъ, которые не только носили ихъ оружіе, но и стояли за ними во время сраженій, исполняя и передавая ихъ приказанія (I Цар. XXXI, 4). Войска возбуждались къ храбрости и мужеству напутственными словами священниковъ, на которыхъ лежала обязанность обращаться къ нимъ съ рѣчью передъ началомъ битвы. Такова была заповѣдь Моисея: *«когда же приступаешь къ битвѣ, тогда пусть подойдетъ священникъ и говоритъ народу»* (Втор. XX, 2). Въ позднѣйшія времена сами цари имѣли обыкновеніе обращаться къ войскамъ съ напутственною рѣчью, какъ напр. царь Авія (II Пар. XIII, 4). Наконецъ, быть можетъ, по принесеніи жертвъ, *трубили тревогу* изъ священныхъ серебряныхъ трубъ (Числ. X, 9, 10, II Пар. XIII, 12—14). У Грековъ въ позднѣйшее время было въ обычаѣ, когда они находились въ близкомъ разстояніи отъ непріятеля, затягивать воинскую пѣснь, что было, вѣроятно, прежде въ употребленіи и у Евреевъ, только они пѣли не воинскую пѣснь, а славословіе Господу. Поставленные Іосафатомъ пѣвцы, выступая впереди вооруженныхъ въ благолѣпіи святыни, предъ началомъ сраженія славословили и говорили: *Славьте Господа, ибо во вѣкъ милость Его* (II Пар. XX, 21), затѣмъ слѣдовали воинскіе крики, которые у Римлянъ сопровождались сильнымъ бряцаніемъ копій и щитовъ, ударяемыхъ одно о другое. Одинъ громогласный воинскій крикъ, несомнѣнно, хорошо извѣстенъ всѣмъ читателямъ Библіи, именно слѣдующій: *мечь Господа и Гедеона* (Суд. VII, 18). Воинскіе крики предъ вступленіемъ въ бой были общими на востокѣ, что видимъ, какъ напр. у Турокъ, даже и въ настоящее время. На означенную воинскую тревогу или воинскіе крики неоднократно указывается въ Свящ. Писаніи (I Цар. XVII, 52, II Пар. XIII, 15, Іов. XXXIX, 25, Іер. IV, 19). Частыя образныя указанія въ Свящ. Писаніи на воинское

искусство и оружіе ясны для каждаго и безъ поясненія.

Воккъ см. II Ездр. VIII, 2. Въ I кн. Езд. (VII, 4) стоитъ: *Буккій*, а въ III Езд. (I, 3) *Ворив*.

Волкъ (Ис. XI, 6)—дикое, лютое, хищное животное, по величинѣ и наружности похожее на собаку, принадлежащее къ семейству псовыхъ, и страшнѣйшій врагъ овецъ (Ис. LXV, 25, Мѳ. VII, 15 и др.). Патріархъ Іаковъ, въ предсмертномъ пророчествѣ своимъ сыновьямъ, хищность колѣна Веніаминова сравниваетъ съ хищностію волка: *Веніаминъ— хищный волкъ*, предсказывалъ онъ, *утромъ будетъ ѣсть ловитву, и вечеромъ будетъ дѣлить добычу* (Быт. XLIX, 27). Свящ. писатели сравниваютъ также жестокость гонителей Израиля съ лютостію волка (Іез. XXII, 27). *Волкъ пустынный*, вечеромъ выходящій изъ берлоги за добычей, аллегорически указываетъ на гибель ожидающую нечестивыхъ (Іер. V, 5, 6). Слова пр. Софоніи (III, 3)—*судьи его* (города нечестиваго, притѣсняющаго) *вечерніе волки, не оставляющіе до утра ни одной кости*, указываютъ на то, что волкъ, при своей прожорливости, съѣдаетъ до чиста все, что ему попадется. Господь Іисусъ Христосъ, предостерегая Своихъ учениковъ отъ лжеучителей, говоритъ: *«они приходятъ къ вамъ въ овечьей одеждѣ, а внутри суть волки хищные* (Мѳ. VII, 15, 16). Нужно думать, что волки въ Палестинѣ въ древнее время встрѣчались чаще, чѣмъ нынѣ, хотя путешественники нерѣдко встрѣчаютъ ихъ и въ настоящее время близъ населенныхъ мѣстъ.



Волкъ.

Волосы (Числ. VI, 5)—у Евреевъ было въ обычаѣ стричь волосы также часто, какъ и у другихъ народовъ, но они употребляли для стрижки волосъ бритву, или ножъ, а не ножницы (Ис. VII, 20, Іез. V, 1). Вслѣдствіе обѣта ростить и отпускать себѣ волосы, даваемаго напр. Назореями, волоса на головѣ оставались неостриженными (Суд. XIII, 5). Запрещалось стричь голову кругомъ и обрѣзывать концы волосъ на бородѣ (Лев. XIX, 27), и на вискахъ, какъ это дѣлали разные языческіе народы и жрецы (Іер. IX, 25, XXV, 23 и др.); отъ священниковъ требовалось не брить волосъ, ни отпускать ихъ длинными, но подрѣзывать ихъ до умѣренной длины (Іез. XLIV, 20), и это, конечно, для того, чтобы отличить ихъ отъ языческихъ жрецовъ, брившихъ начисто свою голову, и отъ Назореевъ, вовсе не стригшихъ волосъ. Главною красотою волосъ считались кудри (Пѣс. Пѣс. IV, 1, V, 2). Волосы, особенно черные или темные, считались украшеніемъ и умащались елеемъ во время празднествъ, или въ другихъ радостныхъ случаяхъ (Пс. XXII, 5, Еккл. IX, 8, Руѳ. III, 3). Плѣшивыми гнушались (IV Цар. II, 23). Нерѣдко волосы украшались жемчугомъ и драгоцѣнными камнями (I Тим. II, 9, I Петр. III, 3). Волосы Самсона были сплетены въ семь косъ (Суд. XVI, 14). Сѣдина волосъ показывала преклонность лѣтъ и почиталась вѣнцомъ и украшеніемъ старости (Прит. XVI, 31). Чисто бѣлые волосы считались символомъ Божественнаго величія (Дан. VII, 9, I Кор. XI, 14). О волосахъ женщинъ ап. Павелъ говоритъ, какъ объ естественномъ покровѣ, дѣлающемъ имъ честь (I Кор. XI, 15). Женщины или плели, или завивали ихъ, какъ это доселѣ сохраняется въ обычаяхъ Азіатокъ и женщинъ другихъ странъ. Въ Индіи женщины никогда не стригутъ волосъ, развѣ только въ случаѣ вдовства. Греки очень любили длинные волосы, тогда какъ Египтяне въ древнія времена постоянно брили ихъ. По свидѣтельству Іосифа, тѣлохранители Соломона посыпали свои волосы золотистою пудрою. Дорогія и разнообразныя украшенія для волосъ, употребляемыя восточными женщинами, въ Свящ. Писаніи порицаются. Въ I посланіи къ Тимоѳею (II, 9) ап. Павелъ осуждаетъ *плетеніе волосъ* женщинами; также и ап. Петръ (I Посл. III, 3) неодобрительно отзывается *о внѣшнемъ плетеніи волосъ и золотыхъ уборахъ для*

головы. Впрочемъ здѣсь слѣдуетъ замѣтить, что ап. при этомъ длинные волосы считаетъ честію для женщины (I Кор. XI, 15). Обычай стричь, или брить волосы на головѣ во время глубокой скорби, траура, сокрушенія о грѣхахъ, существовалъ еще во времена Іова (Іов. I, 20), и увѣщаніе остричь волосы на головѣ почти равнялось увѣщанію полагать начало плачу и сѣтованію (Іер. VII, 29). Вырываніе волосъ изъ головы и бороды было также знакомъ печали (I Езд. IX, 3). Измѣненіе цвѣта волосъ служило однимъ изъ первыхъ признаковъ проказы, и потому особенно повелѣвалось въ сихъ случаяхъ стричь волосы на головѣ, какъ главномъ мѣстѣ болѣзни (Лев. XIV, 8, 9). У пр. Исаіи (VII, 20) волосъ служитъ образомъ растительности въ землѣ Іудейской. *Стояніе волосъ дыбомъ* изображало сильный страхъ и ужасъ (Іов. IV, 15), какъ и въ наше время употребляется подобное-же выраженіе для обозначенія сильной степени страха и испуга. Во время земной жизни Господа у Евреевъ было въ обычаѣ *клясться головою покрытою волосами* (Мѳ. V, 36), подобно тому какъ Египетскія женщины и теперь клянутся своими косами, а мужчины бородами.

Волхвы (Мѳ. II, 1)—ученые мужи, обладавшіе обширными знаніями тайныхъ силъ природы, занимавшіеся наблюденіемъ небесныхъ свѣтилъ и т. п. Они были по преимуществу Персы, но находились и въ Аравіи и другихъ странахъ Востока, какъ напр. *волхвы Египетскіе*, упоминаемые во дни Іосифа и Моисея (Быт. XLI, 8, Исх. VII, 11), Валаамъ у Мадіанитянъ (Числ. XXII, 23), волхвы и мудрецы Персидскіе, упоминаемые у Даніила (Дан. II, 4), и, наконецъ, волхвы, или мудрецы, по необыкновенной замѣченной ими на востокѣ чудной звѣздѣ совершившіе путь въ Виѳлеемъ на поклоненіе Богомладенцу Спасителю, (Мѳ. II, 1, 2), такъ какъ древнія пророчества внушили волхвамъ ожидать на Востокѣ рожденія Спасителя міра. Наука и философія только тогда пріобрѣтаютъ свое истинное высокое значеніе и надлежащую силу, когда они покорно и смиренно склоняются къ ногамъ Іисусовымъ. Впрочемъ съ давнихъ временъ слова *маги*, *волшебники*, или *волхвы* принимались и въ дурную сторону, и съ ними соединялись понятія о снотолкованіяхъ, волшебствѣ, ворожбѣ и т. п Таковы были волхвы Египетскіе, нѣсколько подражавшіе чудесамъ, совершеннымъ Моисеемъ и Аарономъ и упоминаемые во времена Іосифа и Моисея (Быт. XLI, 8, Исх. VII, 11). Противъ волшебства въ Свящ. Писаніи говорится во многихъ мѣстахъ, и оно строго воспрещается какъ въ Ветхомъ, такъ и въ Новомъ Завѣтѣ (Лев. XIX, 26, 31, XX, 6, 27, I Цар. XXVIII, 3, 4—14, Дѣян. VIII, 9—11, XIII, 6—12. XIX, 13—16).

Волчцы. См. **Терніе.**

Волъ (Ис. I, 3)—хорошо извѣстное домашнее животное изъ породы жвачныхъ, чистое по закону Моисееву, сильное, выносливое и



Волъ или дикій быкъ.

весьма полезное при земледѣльческихъ трудахъ; оно составляло нѣкогда весьма цѣнную статью богатства древнихъ патріарховъ (Быт. XXIV, 35, Іов. I, 3). Волы употреблялись для обработки земли (Втор. XXII, 10, I Цар. XIV, 14, III Цар. XIX, 19), для молотьбы хлѣба (Вт. XXV, 4, Осіи X, 11), для перевозки тяжестей (Числ. VII, 3, I Цар. VI, 7). Воловье мясо употреблялось въ пищу (Вт. XIV, 4), волы же употреблялись и для жертвоприношеній. Въ воловьихъ рогахъ Евреи хранили елей (I Цар. XVI, 1 — 13, III Цар. I, 39). Когда волы находились въ дѣлѣ, то запрещалось удерживать ихъ отъ срыванія колосьевъ и ѣды: «*не заграждай уста вому молотящему*», говорится въ законѣ Моисеевѣ (Вт. XXV, 4, I Кор. IX, 9). Вообще во время земледѣльческихъ работъ воловъ кормили съ изобиліемъ (Ис. XXX, 24). Въ Евангеліи отъ Луки (XIV,

19) мы читаемъ объ *испытаніи воловъ*,—это трудъ еще доселѣ выполняемый на Востокѣ съ великою точностію и обрядностію. Выраженіе пр. Іереміи (XXXI, 18): *и я наказанъ, какъ телецъ неукротимый* не требуетъ особыхъ разъясненій. На вѣрность и привязанность воловъ къ своему господину указываетъ пр. Исаія, обличая Іудеевъ въ ихъ невѣрности Богу: *«волъ знаетъ владѣтеля своего»*... и т. д. (Ис. I, 3). На свирѣпость тучныхъ тельцовъ Васанскихъ содержится указаніе въ кн. Псалмовъ (Пс. XXXI 13). Они также служатъ образомъ, или символомъ какого-либо сильнаго противника, или соперника (Вт. XXXIII, 17).

Воозъ (крѣпость, сила) (Руѳ. II, 1—3, Мѳ. I, 5, Лк. III, 32).—былъ потомокъ Іуды, отецъ



Древній Вавилонъ.

Овида и дѣдъ Іессея, отца Давидова, богатый и благочестивый Виѳлеемлянинъ, жившій во времена Судей, женившійся на Руѳи Моавитянкѣ и сдѣлавшійся такимъ образомъ однимъ изъ предковъ Господа Іисуса. Онъ упоминается и въ родословіяхъ книги Парал. (I, 10—12), и въ родословіи Спасителя (Мѳ. I, 5, Лк. III, 32). Все повѣствованіе о Воозѣ представляетъ намъ прекрасную картину истинной любви къ ближнему и патріархальной простоты нравовъ въ періодъ Судей (см. **кн. Руѳь**).

Вооруженіе (I Цар. XVII, 54). Къ числу военнаго, а частію и охотничьяго оружія у Евреевъ вообще принадлежали слѣдующія:

а) *Щитъ* (III Цар. X, 17, Іез. XXVI, 8) несомнѣнно былъ одною изъ древнѣйшихъ принадлежностей вооруженія, потому что образное указаніе на оный дѣлается уже въ кн. Бытія (XV, 1) и часто въ другихъ мѣстахъ. Какъ защитительное оружіе, щиты упоминаются въ первый разъ въ пѣсни Деворы пророчицы (Суд. V, 8). Они употреблялись для отвода непріятельскихъ ударовъ. Въ отношеніи къ формѣ щиты были частію овальные, частію круглые, изготовлялись они иногда изъ дерева (Іез. XXXIX, 9), или изъ ивовыхъ плетенокъ, покрытыхъ кожею, жестью или мѣдью; иногда дѣлались изъ толстой воловьей, или верблюжьей кожи, которая обильно смазывалась масломъ (II Цар. I, 21). Въ исключительныхъ случаяхъ щиты дѣлались изъ мѣди и золота, или покрывались тонкими пластинками этихъ металловъ (I Цар. XVII, 6, III Цар. X, 16, 17). Впрочемъ, нужно думать, эти щиты употреблялись болѣе для украшенія, чѣмъ для употребленія на войнѣ и носились только главными начальниками на военномъ полѣ. На такихъ металлическихъ щитахъ часто вырѣзывались различныя фигуры. Прекрасное описаніе Гомеромъ щита Ахиллесова, безъ сомнѣнія, хорошо извѣстно всѣмъ читателямъ классическихъ писателей. Во время похода они были носимы на плечѣ, а въ сраженіи привязывались къ лѣвой рукѣ ремнемъ.

б) *Большой щитъ*, (I Цар. XVII, 6) по размѣрамъ и по вѣсу былъ больше обыкновеннаго щита и упоминается свящ. писателями въ связи съ тяжелыми оружіями, (III Цар. X, 16, 17), тогда какъ объ обыкновенномъ щитѣ говорится на ряду съ легкими, какъ напр., мечемъ, копьемъ и пр., по формѣ вѣроятно, походилъ на большой Римскій щитъ, имѣвшій иногда 4 фута въ длину и 2½ ф. въ ширину, и такъ былъ сдѣланъ, что прикрывалъ все тѣло воина. Потерять этотъ щитъ въ сраженіи считалось крайнимъ безчестіемъ. Потеря щита въ Спартѣ считалась уголовнымъ преступленіемъ. Спартанскія матери, отправляя сыновей на войну, обыкновенно говорили: *или съ симъ, или на семъ*, т. е. принеси обратно этотъ щитъ, или пусть обратно принесутъ на немъ твое тѣло.

в) *Броня*, *латы* (I Цар. XVII, 5, Неем.

IV, 16, Іов. XLI, 18, Откр. IX, 9) покрывали тѣло воина до колѣнъ, особенно грудь и спину въ родѣ рубашки. Они состояли изъ двухъ частей и скрѣплялись вмѣстѣ на плечахъ. Въ первой Книгѣ Царствъ говорится, что броня Голіафа вѣсила 5,000 сиклей мѣди, или почти 160 англ. фунтовъ. Она, вѣроятно, состояла изъ рядовъ мѣдныхъ насѣчекъ, наложенныхъ одна на другую въ родѣ рыбьей чешуи, или въ родѣ тростниковаго плетенья изъ мѣди. Такъ какъ броня считалась главнѣйшею и существеннѣйшею частію воинскаго вооруженія, посему и служитъ наиболѣе выразительною эмблемою защиты и безопасности (Ис. LIX, 17, Еф. VI, 14). Поясъ, прикрѣплявшій броню къ груди, часто весьма богато украшался и сдѣлался впослѣдствіи необходимою принадлежностію воинскаго вооруженія.

г) *Наколѣнники* (I Цар. XVII, 6) были мѣдные и служили для защиты ногъ. О нихъ упоминается только, какъ о части вооруженія Голіафа, и они вѣроятно не были въ общемъ употребленіи у Евреевъ, хотя Греки и Римляне всегда пользовались этою воинскою принадлежностію.

д) *Шлемъ* (Іез. XXVII, 10), военный головной уборъ, или каска, дѣлался изъ твердой, полированной мѣди (I Цар. XVII, 38) и обыкновенно къ верху его, какъ украшеніе, прикрѣплялся мѣдный гребень, или перья. Въ позднѣйшія времена къ шлему стали придѣлывать забрало, или наличникъ, для закрытія и защиты лица. Вслѣдствіе серьезныхъ ранъ, наносимыхъ въ голову, можно заключать, что шлемъ составлялъ одинъ изъ первыхъ военныхъ доспѣховъ.

Легкія оружія у Евреевъ употреблялись слѣдующія: мечъ, копье или пика, иначе дротикъ, лукъ, стрѣлы, колчаны и сѣкира.

Мечъ (Быт. XXVII, 40) — это было короткое, обоюдоострое оружіе, очень сходное съ нашимъ кинжаломъ; носился въ ножнахъ (Іер. XLVII, 6), и прикрѣплялся къ поясу на правомъ бедрѣ (Суд. III, 16, II Цар. XX, 8).

Копье, пика, дротикъ — метательое копье. Существенныхъ различій между ними указать нельзя; различались же онѣ между собою только по величинѣ и объему. Они состояли изъ длинной деревянной рукоятки съ желѣзнымъ или мѣднымъ остріемъ на одномъ концѣ (I Цар. XVII, 7) и были самыми употребительными прободательными орудіями, но употреблялись также какъ и стрѣлы для бросанія вдаль (I Цар. XVIII, 11, XIX, 10). Подобнымъ копьемъ съ заостреннымъ наконечникомъ Авениръ убилъ Асаила (II Цар. II, 23). Греческія копья были иногда въ 25 фут. въ длину, а у Арабовъ даже въ настоящее время они дѣлаются иногда въ 15 фут. въ длину.

Лукъ дѣлался изъ упругаго дерева или изъ мѣди (II Цар. XXII, 35); тетива натягивалась рукою, при чемъ на лукъ наступали ногой



Вавилонская равнина.

(I Пар. Ѵ, 18, Пс. ѴII, 13). Стрѣлявшіе изъ лука назывались стрѣлками. По достоинству отличался *невѣрный лукъ* (Пс. LXXѴII, 57), который отдаетъ назадъ и ранитъ самого стрѣлка, или такой, который вслѣдствіе слабости тетивы и другихъ недостатковъ плохо держитъ въ себѣ стрѣлу, не давая надлежащей силы полету оной. Натягиваніе лука служило свидѣтельствомъ физической силы, что еще доселѣ находимъ у Арабовъ. На сіе-то вѣроятно и намекается въ псалмѣ XѴII (35).

Стрѣла (I Цар. XX, 36)—тонкое метательное орудіе, употребляемое какъ на войнѣ, такъ и на охотѣ (Быт. XXѴII, 3, XLѴIII, 22), которое выпускали съ натянутой тетивы лука, какъ и въ наше время. Стрѣлы обыкновенно дѣлались изъ тростника, а впослѣдствіи изъ другаго какого либо легкаго дерева. Конецъ стрѣлы всегда изощрялся на подобіе желѣзнаго крючка въ удочкѣ, такъ что могъ глубоко вонзаться въ тѣло (Пс. XXXѴII, 2). Іовъ указываетъ на употребленіе стрѣлъ, напитанныхъ ядомъ (Іов. ѴI, 4), а иногда они обливались горючими веществами и воспламенялись; огонь являлся вслѣдствіе наложенія на стрѣлы можжевеловаго дерева, которое скоро воспламеняется, и которое такимъ образомъ могло зажечь одежду непріятеля (Пс. CXIX, 4). Извѣстно, что уголья можжевеловаго дерева горятъ долго и жарко, и мы знаемъ, что Финикіяне, а въ позднѣйшее время Испанцы употребляли воспламеняющіяся стрѣлы съ тою же самою цѣлію. Стрѣлы употреблялись также и для гаданія (Іез. XXI, 21).

Колчанъ (Быт. XXѴII, 3), или кожаное вмѣстилище для стрѣлъ, иначе сумка, вѣшаемая обыкновенно черезъ плечо въ такомъ положеніи, что воинъ легко могъ вынимать стрѣлы.

Праща (I Цар. XѴII, 40)—древнее военное оружіе, при помощи котораго камни съ большою силою и удивительною мѣткостію попадали въ цѣль (Суд. XX, 15, 16). Ловкимъ обращеніемъ съ пращею особенно славились Веніамитяне (Суд. XX, 16), бывшіе также хорошими стрѣлками изъ лука (лѣвши) (I Пар. XII, 2).

Молотъ (Іер. LI, 20), очевидно, былъ однимъ изъ страшныхъ военныхъ орудій, но объ устройствѣ и способѣ употребленія его до насъ не дошло никакихъ свѣдѣній. Быть можетъ, онъ представлялъ собою родъ бердыша или палицы, сдѣланной изъ дерева и обитой желѣзомъ или мѣдью, съ мечемъ на концѣ оной. Египетскій молотъ имѣлъ также мечь на концѣ изогнутой формы, въ родѣ алебарды.

Военнохранилище (Іер. L, 25), мѣсто, въ которомъ складывались у Евреевъ воинскія оружія въ мирное время, нѣчто въ родѣ нашего арсенала. Изъ намека въ книгѣ Пѣснь Пѣсней (IѴ, 4) явствуетъ, что было извѣстное воинское хранялище, называемое здѣсь *столпомъ Давидовымъ*.

Вориѳъ (III Езд. I, 2)—одинъ изъ предковъ Ездры. Въ I Езд. (ѴII, 4) стоитъ: *Буккій*.

Воробей (Притч. XXѴI, 2, Тов. II, 10)—общеизвѣстная маленькая малоцѣнная птичка изъ породы домашнихъ, водящаяся по всей Европѣ, Азіи и сѣверной Африкѣ. Отсюда понятна сила выраженія: «*Не двѣ ли малыя птицы продаются за ассарій?*» (Мѳ. X, 29). Воробьи приносились въ жертву людьми самыми бѣдными (Лев. XIѴ, 4), такъ какъ два изъ нихъ продавались за ассарій (Мѳ. X, 29), а пять—за два ассарія (Лк. XII, 6). Означенная птичка обыкновенно селится и вьетъ гнѣзда подъ кровлями человѣческихъ жилищъ и подъ кровлями храмовъ Божіихъ, потому-то псалмопѣвецъ, выражая свою глубокую скорбь объ удаленіи отъ храма Господня и пламенное желаніе посѣтить скорѣе Скинію Свидѣнія, указывая на эту птичку, восклицаетъ: «*Птица* (т. е. воробей) *обрѣте себѣ храмину и горлица гнѣздо себѣ*» (Пс. LXXXIII, 3, 4).

Воровство, или грабительство, похищеніе чужой вещи тайно, или похищеніе чужой вещи явно съ насиліемъ, наказуется Богомъ (Пр. XXII, 22, 23), привлекаетъ проклятіе на вора (Вт. XXѴII, 17), лишаетъ его неба (I Кор. ѴI, 10). Наказаніе за воровство, по закону Моисееву, означено въ кн. Исходъ (XXII, 1—8) и у пр. Іезекіиля (XѴIII, 12, 13).

Воронъ (Быт. ѴIII, 7) — птица изъ породы хищныхъ, по закону Моисееву, какъ питающаяся трупами, нечистая (Лев. XI, 15, Втор. XIѴ, 6). Эта птица особенно любитъ уединенныя и пустынныя мѣста (Исаіи XXXIѴ, 11). Питаясь трупами, воронъ прежде всего выклевываетъ у своей жертвы глаза. Въ кн. Притчей говорится «*глазъ насмѣхающійся надъ отцомъ и пренебрегающій покорностію къ матери, выклюютъ вороны дольные и пожрутъ птенцы орлиные*» (XXX, 17). Промышляя о всемъ мірѣ, тваряхъ, о человѣкѣ же особенно, Богъ, по Свящ. Писанію, промышляетъ и о воронахъ: «*Онъ внемлетъ крику юныхъ птенцовъ ворона, требующихъ себѣ пищи отъ Него, и даетъ имъ потребное*» (Іов. XXXѴIII, 41, Пс. CXLѴI, 9). Ной выпустилъ ворона для

разузнанія состоянія земли; но воронъ, говорится въ кн. Бытія, прилеталъ и отлеталъ, находя конечно обильную пищу себѣ въ трупахъ, плавающихъ на поверхности водъ (Быт. VIII, 7 и др.). Но въ свою очередь и эта прожорливая птица служила нѣкогда въ десницѣ Промысла орудіемъ для доставленія пропитанія въ пустынѣ пр. Иліи, принося ему хлѣбъ и мясо по утрамъ и вечерамъ (III Цар. XVII, 4—6). Чернота съ отливомъ груди и крыльевъ ворона въ кн. Пѣсн. Пѣсн. (V, 11) служитъ образомъ красоты: «*кудри его* (возлюбленнаго) *волнистыя, черныя какъ воронъ*».

Ворота Іерусалима. См. **Іерусалимъ.**

Ворота, врата (I Цар. IV, 18). Въ города, обнесенные стѣнами, обыкновенно входили чрезъ ворота деревянныя, или обитыя желѣзомъ, или мѣдью (Дѣян. XII, 10). Въ дома также входили чрезъ ворота, и есть основаніе полагать, что въ воротахъ иногда устраивалась калитка, чтобъ не отворять всѣхъ воротъ, когда кому либо приходилось входить въ домъ (Дѣян. XII, 13). По свидѣтельству Геродота, въ Вавилонѣ находилось сто воротъ, при чемъ всѣ они были сдѣланы изъ мѣди. Во многихъ Азіатскихъ городахъ находятся широкія, мощеныя частями или сплошь улицы, приспособленныя для купцовъ и торговцевъ разными житейскими потребностями; на этихъ улицахъ находились также площади съ лавками и палатками продавцовъ. Особенно много находилось ихъ при городскихъ воротахъ, у которыхъ обыкновенно собиралось много народа (II Цар. XV, 2, IV Цар. VI, 1 и др.). У городскихъ воротъ происходили также судебныя разбирательства и наказанія (Вт. XVII, 5, Руѳь IV, 1—12, Ам. V, 10, 12, 15); при нихъ также собирались люди свободные для отдохновенія или развлеченія. Какъ памятникъ означеннаго древне восточнаго языка и обычая, осталось названіе Турецкаго Двора *Высокою Портою*. Такъ какъ право владѣнія городскими воротами принадлежало самому городу, то слово *ворота* употребляется иногда для обозначенія силы, власти и могущества (Ис. XXIV, 12, Мѳ. XVI, 18). «*И врата адовы не одолѣютъ ее*» (Церковь), сказалъ Господь. Городскія ворота тщательно охранялись днемъ и запирались ночью (Нав. II, 5—7, I Цар. XXIII, 7). Ворота царскихъ дворцовъ и даже домовъ частныхъ лицъ украшались надписями изъ закона Моисеева (Вт. VI, 9), и при оныхъ находились привратники (I Пар. IX, 18, 19). Изъ воротъ внѣшняго двора Иродова храма девять были обложены золотомъ и серебромъ, а десятыя—*красныя* (Дѣян. III, 2) были вылиты изъ Коринѳской мѣди и считались по цѣнности и красотѣ выше остальныхъ девяти (Ios. Bell. jud. V, 5, § 3).

Воскресеніе Господа нашего Іисуса Христа. По утру въ первый день по субботѣ, называемый нынѣ воскреснымъ, повѣствуютъ евангелисты, нѣкоторыя благочестивыя жены пошли ко гробу Господа Іисуса, чтобы помазать тѣло Его мvромъ, чего не успѣли сдѣлать при погребеніи. И вотъ сдѣлалось великое землетрясеніе, ибо Ангелъ Господень отвалилъ камень отъ гроба. Стражи, приведенные въ ужасъ его явленіемъ, разбѣжались. Ангелъ обратилъ рѣчь къ благочестивымъ женщинамъ: «не бойтесь, ибо знаю, что вы ищите Іисуса распятаго. Его нѣтъ здѣсь. Онъ воскресъ, какъ сказалъ. Подойдите, посмотрите мѣсто, гдѣ лежалъ Господь» (Мѳ. XXVIII, 1—12). Мvроносицы увидѣли гробъ открытымъ и нашли въ немъ только ризы Господни. Воскресшій Спаситель вслѣдъ за симъ на обратномъ пути мvроносицъ явился имъ и затѣмъ являлся многимъ многократно. Онъ являлся апостоламъ впродолженіе 40 дней, продолжая учить ихъ тайнамъ Царствія Божія (Мѳ. XXVIII, Мр. XVI, Лк. XXIV, Іоан, XX и XXI, Дѣян. I, 3); Ѳомѣ, который сомнѣвался въ Его воскресеніи, Онъ позволилъ даже осязать Свои раны. Воскресеніемъ Своимъ изъ мертвыхъ Господь Іисусъ Христосъ положилъ основаніе и нашему блаженному воскресенію (I Кор. XV, 20). Пророческій образъ воскресенія Господа представленъ въ книгѣ пр. Іоны, *бывшаго во чревѣ кита три дня и три ночи* (Іон. II, 1).

Воскресеніе мертвыхъ всеобщее, будущее воскресеніе имѣетъ быть при концѣ видимаго сего міра, который преобразится посредствомъ огня. Оно будетъ состоять въ томъ, что души умершихъ опять соединятся съ прежними тѣлами и будутъ духовны и безсмертны. До всеобщаго воскресенія души праведныхъ находятся въ покоѣ и предначатіи вѣчнаго блаженства, а души грѣшниковъ въ предначатіи вѣчнаго мученія. Впрочемъ душамъ умершихъ въ вѣрѣ, но не принесшихъ плодовъ достойныхъ покаянія, могутъ помогать молитвы, милостыни за нихъ живыхъ, а наипаче приношенія за нихъ безкровной жертвы Тѣла и Крови Христовой.

Воскрилія одеждъ (Мѳ. XXIII, 5) состояли изъ пурпуро-голубыхъ кистей на четырехъ концахъ верхней одежды; по предписанію закона Моисеева (Числ. XV, 37), они должны были напоминать заповѣди Господни. Фарисеи

думали, что чѣмъ шире ихъ воскрилія, тѣмъ виднѣе для народа ихъ благочестіе. Прикосновеніе съ вѣрою къ этимъ кистямъ одежды Іисусовой кровоточивой женщины исцѣлило ея болѣзнь (Мѳ. IX, 20). У Персовъ, по свидѣтельству путешественниковъ, и въ настоящее время кисти, пришиваемыя къ верхнему платью, служатъ выраженіемъ благочестія имѣющихъ означенныя кисти.

Восора (овчій загонъ) (Быт. XXXѴI, 33)—знаменитый Идумейскій городъ, въ 24 англ. миляхъ на ю.-в. отъ Едреи. О немъ часто упоминается въ Свящ. Писаніи, какъ о главномъ городѣ Идумеи (Ис. XXXIѴ, 6, LXIII, 1, Іер. XLѴIII, 24, XLIX, 13—22, Ам. I, 12). Пророкъ Іеремія называетъ его городомъ Моавитскимъ, и вѣроятно онъ былъ взятъ у Аммовитянъ Идумеями, потомъ у Идумеевъ былъ отнятъ Моавитянами. Въ пророческихъ книгахъ о немъ говорится какъ объ одномъ изъ богатѣйшихъ и укрѣпленнѣйшихъ городовъ Идумеи; онъ грозенъ и неприступенъ по своему положенію,—расположенъ въ разсѣлинахъ скалъ, и занимаетъ, какъ орелъ, вершины холмовъ. Но *«хотя бы ты, какъ орелъ, высоко свилъ гнѣздо твое, и оттуда низрину тебя»*, говоритъ Господь (Іер. XLIL, 16). Тѣмъ не менѣе земля его тучная, онъ имѣетъ множество стадъ и пышные чертоги (Ис. XXXIѴ, 6, 7, Ам. I, 12, Мих. II, 12). Въ настоящее время это вѣроятно селеніе *Эль-Бусайрехъ*, въ горахъ Сеиръ къ ю.-в. отъ Мертваго моря. Множество развалинъ кругомъ означеннаго селенія показываетъ, что въ древности здѣсь находился большой городъ. Козлы, о которыхъ въ связи съ Восорою упоминаетъ пр. Исаія, и нынѣ очень многочисленны въ этомъ мѣстѣ.



Развалины Восора въ Идумеѣ.

Восоръ—названіе нѣсколькихъ городовъ:

а) (Іер. XLѴIII, 24) городъ Моавитскій, къ с. отъ Арнона, на возвышенности Мисоръ, какъ думаютъ, тождественный съ *Бецеромъ-Рувимовымъ* (Вт. IѴ, 43, Нав. XX, 8);

б) (I Мак. Ѵ, 26—36) городъ въ землѣ Галаадской;

в) (I Цар. XXX, 9—21) долина и потокъ Восорскій на южной оконечности удѣла колѣна Іудина. Здѣсь нѣкогда расположился съ своими шатрами патр. Исаакъ (Быт. XXѴI, 17). Потокъ Восора переходилъ нѣкогда Давидъ съ 600 своихъ людей, изъ которыхъ 200 по причинѣ усталости остались у этого потока, а

остальные 400 отправились въ погоню за Амаликитянами (I Цар. XXX, 18—21).

Восоръ (II Петр. II, 15)—такъ называется въ означенномъ мѣстѣ отецъ Валаама, *Веоръ*.

Востокъ. Слово *востокъ* употребляется въ Палестинѣ вообще по отношенію къ странѣ отдаленной, лежавшей въ восточномъ направленіи относительно Палестины (Ис. XLѴ, 11). У пр. Исаіи (II, 6) Востокъ называется главнымъ мѣстомъ волхвованія и другихъ подобныхъ тайныхъ знаній. Въ Свящ Писаніи Господь Іисусъ Христосъ называется Востокомъ.

Воцкаѳъ (холмъ, возвышеніе) (Нав. XѴ, 39)—городъ колѣна Іудина въ Сефелѣ, бывшій родиною матери ц. Іосіи (IѴ Цар. XXII, 1) (см. **Боцкаѳъ**).

Врачеваніе, врачъ (Іов. XIII, 4). Въ Библіи слово *врачъ* въ первый разъ упоминается въ кн. Бытія (L, 2). Впрочемъ есть нѣкоторое основаніе предполагать, что врачи у Евреевъ существовали и прежде сего времени: такъ напр. *обрѣзаніе надъ Исаакомъ* (Быт. XXI, 4), *акушерство* (повивальныя бабки) по случаю трудныхъ родовъ Веніамина (Быт. XXѴ, 17), очевидно производились лицами болѣе или менѣе знакомыми съ врачебнымъ искусствомъ (Быт. L, 2). Въ особенности же врачебная наука процвѣтала въ Египтѣ. Обучаясь премудрости Египетской, Моисей, по всей вѣроятности, изучалъ и искусство врачеванія. Египетъ, по замѣчанію Плинія, обиловалъ болѣзнями. Геродотъ говоритъ, что въ Египтѣ каждый врачъ занимался лѣченіемъ какой либо одной болѣзни, и потому на берегахъ Нила практиковало великое множество врачей. Каждое семейство должно было имѣть по каждой отдѣльной болѣзни особеннаго врача, какъ напр. по глазнымъ, ушнымъ, зубнымъ и т. п., такъ что представляется неудивительнымъ, когда мы читаемъ напр. въ кн. Бытія (L, 2) слѣдующія слова: «*Іосифъ повелѣлъ своимъ слугамъ-врачамъ бальзамировать отца его* (т. е. Іакова), именно, что здѣсь употреблено множественнное число, а не единственное. Египетское врачебное искусство славилось и въ другихъ странахъ. Персидскіе цари Киръ и Дарій пользовались помощію Египетскихъ врачей. Въ Библіи находится также довольно фактическихъ указаній на то, что искусство врачеванія болѣзней по различнымъ видамъ ихъ составляло особенную профессію (Притч. XѴII, 22, Іер. ѴIII, 22, Іез. XXX, 21, Мѳ IX, 12, Лк. IѴ, 23, Кол. IѴ, 14). Конечно, означенная наука въ древности была очень проста и не многосложна и состояла главнымъ образомъ въ лѣченіи ранъ и наружныхъ болѣзней: раны напр. очищали, обвязывали и смягчали елеемъ (Ис. I, 6). Впослѣдствіи, пользуя отъ наружныхъ болѣзней, врачи могли ознакомиться и съ внутренними (II Пар. XѴI, 12) и даже съ душевными (I Цар. XѴI, 16). Бальзамъ Галаадскій весьма цѣнился какъ цѣлительное средство. Когда Аса сдѣлался болѣнъ ногами, такъ что болѣзнь поднялась до верхнихъ частей тѣла, то былъ осужденъ за то, что въ болѣзни своей взыскалъ не Господа, а врачей (II Пар. XѴI, 12). «*Кровоточивая женщина*, по свидѣтельству ев. Марка, *много потерпѣла отъ многихъ врачей*» (Мр. Ѵ, 26). Да и ев. Лука, будучи самъ врачемъ, говоритъ о ней, что *она, издержавъ на врачей все имѣніе, ни однимъ не могла быть вылѣчена* (Лк. ѴIII, 43). Особенно же одобрительно о врачахъ и врачеваніи говорится въ кн. Іисуса, сына Сирахова (XXXѴIII, 1—18), напр. особенно замѣчательны слѣдующія выраженія: «*Почитай врача честію по надобности въ немъ... Знаніе врача возвысить его голову... Господь создалъ изъ земли врачества... ими Онъ врачуетъ человѣка и уничтожаетъ болѣзнь его... и дай мѣсто врачу, ибо и его создалъ Господь... въ иное время и въ ихъ рукахъ бываетъ успѣхъ*»... и т. д. Наиболѣе употребительныя въ древности врачества въ болѣзняхъ кромѣ бальзама были слѣдующія: *елей* или деревянное масло, иногда *въ соединеніи съ виномъ* (Лк. X, 34)), *пластырь изъ смоквъ*, прикладываемый къ нарывамъ (IѴ Цар. XX, 7),—Арабскіе врачи совѣтовали употреблять его при всѣхъ созрѣвшихъ нарывахъ, *разные другіе пластыри* (Прем. Сол. XѴI, 12), *части животныхъ*, какъ напр. *сердце, печень и желчь рыбъ* противъ глазныхъ болѣзней (Тов. ѴI, 5, 9), *медъ*, какъ мягчительное и очищающее зрѣніе средство (I Цар. XѴI, 25—29). Въ землѣ Израильской находились также и минеральные источники, изъ которыхъ пользовались цѣлебною водою при лѣченіи различныхъ болѣзней, какъ напр. царь Иродъ (Древ. кн. XѴII, гл. ѴI, 6—8).

Времясчисленіе Библейское начинается съ сотворенія міра и человѣка. Единицами, служащими для опредѣленія и измѣренія времени событій въ Библіи, представляются: *дни, недѣли, мѣсяцы и годы*.

а) *День* у Евреевъ считался отъ одного вечера до другаго, или отъ солнечнаго заката до другаго заката (Быт. I, 5, ѴIII, 13, 19, 31). *И былъ вечеръ и было утро*, говоритъ свящ.

бытописатель, и сими словами раздѣляетъ дни творенія одинъ отъ другаго. Евреи, по Флавію, принимали два вечера: одинъ начинался около 3-хъ часовъ, а другой около 5 часовъ пополудни. Господь умеръ при началѣ перваго вечера, а при началѣ втораго снятъ со креста. Измѣреніе времени по солнечнымъ часамъ, именно, по солнечной тѣни на часахъ, издавна употреблялось въ Вавилонѣ (Дан. IѴ, 16), и отсюда, вѣроятно, были заимствованы Ахазомъ солнечные часы (IѴ Цар. XX, 9—12). Сначала по нимъ узнавали только полдень, а затѣмъ и различные часы дня. Дневные часы мало по малу дѣлались извѣстными и между Евреями, а ко времени Іисуса Христа день у нихъ дѣлился обыкновенно на 12 часовъ, считавшихся отъ восхода солнца до заката. *Не двѣнадцать ли часовъ во днѣ?* сказалъ самъ Господь, шествуя въ Іудею для воскрешенія Лазаря (Іоан. XI, 9). Части дня, называемыя у Авзонія тричасіями, назывались первымъ, третьимъ, шестымъ и девятымъ часомъ. Подобно дневнымъ тричасіямъ, и ночное время у Евреевъ дѣлилось, по крайней мѣрѣ со временъ владычества Римскаго, на четыре ночныя стражи (Мѳ. XIѴ, 25, Мр. XIII, 35) по три часа въ каждой.

б) Первые слѣды *недѣли*, какъ опредѣленнаго періода времени, состоящаго изъ семи дней, встрѣчаются у Евреевъ уже въ повѣствованіи о потопѣ (Быт. ѴII, 10, ѴIII, 12), и за тѣмъ въ исторіи патр. Іакова и др. мѣстахъ (Быт. XXIX, 27, Дан. IX, 27). Дни недѣли считали со времени воскресенія Господа съ воскресенья и оканчивали субботой, и цѣлая недѣля въ позднѣйшія времена называлась также субботою, а прочіе шесть дней считались днями субботы; седьмой день, называемый также субботою, соотвѣтствовалъ въ собственномъ смыслѣ нашему воскресному дню (Мр. XѴI, 2, Лк. XXIѴ, I и пр.). Такимъ образомъ Еврейскіе дни недѣли не имѣли особенныхъ названій, но у Египтянъ они осили названія семи извѣстныхъ планетъ. У Евреевъ считался также единицею періодъ времени, состоящій изъ семи седмицъ отъ Пасхи до Пятидесятницы, называемый потому *праздникомъ седмицъ*, а равно и періодъ времени, состоящій изъ семи седмицъ годовъ, или изъ 49 годовъ, за которыми слѣдовалъ 50-й годъ—юбилейный (Исх. XXIII, 10, Лев. XXѴ, 1—17 и др.).

в) Изъ библейскаго повѣствованія о потопѣ видно, что счисленіе времени *по мѣсяцамъ* также ведетъ свое начало изъ глубокой древности. У Евреевъ обыкновенно годъ дѣлился на 12 мѣсяцевъ, но эти мѣсяцы были лунные определяемые теченіемъ луны, въ которыхъ попеременно находилось 29 и 30 дней, потому послѣ каждыхъ 12-ти мѣсяцевъ оставалось еще нѣсколько часовъ, минутъ и секундъ, изъ которыхъ чрезъ нѣсколько лѣтъ составлялся лишній мѣсяцъ — тринадцатый. Этотъ мѣсяцъ для согласованія луннаго года съ солнечнымъ Евреи вводили въ счисленіе обыкновенно черезъ нѣсколько лѣтъ, большею же частію черезъ три, а иногда и въ третій годъ. Опредѣленіе года и числа мѣсяцевъ лежало на обязанности священниковъ. Опредѣленнымъ признакомъ, по которому можно было видѣть надобность вставки 13-го мѣсяца, служило слѣдующее предписаніе Закона: *въ 16-й день перваго мѣсяца церковнаго года должно было приносить въ жертву созрѣвшіе снопы жатвы;* посему если священники видѣли, что къ 16-му дню этого мѣсяца жатва еще не поспѣла, то должны были прибавлять вставочный мѣсяцъ, чрезъ что лунный годъ уравнивался съ солнечнымъ.

г) Счисленіе времени по *годамъ* также ведется издревле. Годъ Еврейскій (шана), какъ мы уже видѣли, былъ лунный, состоящій изъ 12-ти, а иногда изъ 13-ти мѣсяцевъ. Годъ у Евреевъ былъ двоякій: гражданскій и церковный. Гражданскій у нихъ начинался съ осени, съ мѣсяца *тисри*, соотвѣтствующаго нашему сентябрю, церковный же, по установленію Моисея, съ мѣсяца *авива* (нашего марта) въ память того, что въ 15-й день сего мѣсяца Евреи вышли изъ Египта. По гражданскому году у Евреевъ велись договоры, производились выборы властей, означалось время рожденія дѣтей, начало царствованія и т. п., по церковному же, или священному, считались праздники и священныя времена (Исх. XII, 2, Лев. XXIII). Этимъ же годомъ пророки означали время своихъ пророчествъ и видѣній (Зах. ѴII, 1). Счетъ годовъ у Евреевъ отъ сотворенія міра идетъ вмѣстѣ съ исторіею жизни патріарховъ и съ исторіею судебъ народа Божія, потому лѣтосчисленіе народа Еврейскаго отъ С. М. до Р. Х., на основаніи сихъ данныхъ, долженствовало бы быть у всѣхъ одинаковымъ, но на дѣлѣ мы видимъ противное. По Еврейскому тексту Библіи время Рождества Христова не восходитъ далѣе 3761 г. отъ С. М., а по тексту Вульгаты оно относится къ 3984 году, по тексту же LXX — падаетъ на 5508 годъ отъ сотворенія міра. Разница въ этихъ счисленi-

яхъ главнымъ образомъ происходитъ отъ несогласія въ счисленіи времени отъ С. М. до исхода Израильтянъ изъ Египта. Наша Православная Восточная Церковь принимаетъ счисленіе LXX, т. е. 5508 г. отъ С. М.

Всемогущій (Евр. Шаддай) (Быт. XVII, 1, XLVIII, 3, Исх. VI, 2, 3, Іов. V, 17 и др.).—одно изъ существеннѣйшихъ свойствъ Божіихъ. Подъ этимъ именемъ являлся Господь Аврааму, Исааку, Іакову. Такъ Онъ самъ о Себѣ говоритъ Моисею (Исх. VI, 2, 3): «*и говорилъ Богъ Моисею, и сказалъ ему: Я Господь. Являлся Я Аврааму, Исааку и Іакову съ именемъ: Богъ всемогущій; а съ именемъ Моимъ: Господь (Іегова) не открылся имъ*». Всемогущество Божіе особенно открывается въ исторіи Его творенія, промышленія, искупленія и мздовозданія.

Всесожженіе. См. **Жертва всесожженія.**

Второзаконіе. См. **Моисей, Пятикнижіе Моисеево.**

Вугеянинъ (изъ племени Агага-Агагитянинъ) (Есѳирь I, 1, III, 1)—такъ у LXX называется Персидскій вельможа, Аманъ, любимецъ ц. Артаксеркса, по его роду, или происхожденію. Въ русскомъ, согласно съ греческимъ, переведено: *Вугеянинъ*.

Вузъ (презрѣнный, презрѣніе)—имя двухъ лицъ:

а) (Быт. XXII, 21) второй сынъ Нахора, отъ жены его Милки;

б) (I Пар. V, 14) лице, упоминаемое въ родословіи колѣна Гадова.

Вузитянинъ (Іов. XXXII, 2, 6)—такъ называется Еліудъ, одинъ изъ друзей Іова, быть можетъ по его происхожденію отъ Рама, или Арама.

Вузій (Іезек. I, 3)—отецъ пр. Іезекіиля.

Вуна (разумъ, умъ) (I Пар. II, 25)—сынъ Іерахмеила, изъ семейства Фареса, упоминаемый въ родословіи патріарха Іуды.

Вунній (умный, проницательный)—имя двухъ мужей:

а) (Неем. IX, 4) левитъ, современникъ Ездры и Нееміи;

б) (Неем. XI, 15) другой левитъ, принадлежащій болѣе раннему времени. Новозавѣтный Никодимъ, по Еврейскому преданію, назывался Вунніемъ.

Вызыватели мертвыхъ, волшебники (Лев. XX, 6 и др.)—волхвователи, занимавшіеся вызываніемъ и вопрошеніемъ мертвыхъ съ цѣлію узнать отъ нихъ сокровенныя тайны будущаго. Изъ числа ихъ особенно извѣстна волшебница Аэндорская, вызвавшая для Саула тѣнь пр. Самуила (см. **Саулъ**). Ни одинъ грѣхъ не порицается такъ строго въ Священномъ Писаніи, какъ волшебство, вызываніе и вопрошеніе мертвыхъ (Втор. XVIII, 10, 14) и при томъ не только въ В., но и въ Н. Завѣтѣ (Гал. V, 20).

Высоты (I Цар. IX, 12), или возвышенности на холмахъ и горахъ, нерѣдко избирались мѣстомъ истиннаго служенія Богу, но весьма часто также и для идолослуженія. Повидимому, съ самыхъ древнихъ временъ возвышенныя мѣста выбирались для сооруженія жертвенниковъ или алтарей (Быт. XII, 7, XXII, 2, XXXI, 54). Прежде чѣмъ храмъ сдѣлался опредѣленнымъ мѣстомъ для богослуженія, на вершинахъ горъ обыкновенно сооружались жертвенники и алтари (Суд. VI, 25, I Цар. IX, 12, I Пар. XVI, 39 и др.). По построеніи храма, подобныя высоты сдѣлались *мерзостію* потому именно, что онѣ весьма часто осквернялись языческимъ идолослуженіемъ. Свящ. Писаніе замѣчаетъ объ одномъ царѣ Іудейскомъ (Іоаѳамѣ), *что онъ дѣлалъ угодное въ очахъ Господнихъ во всемъ... только высоты не были отмѣнены* (IV Цар. XV, 34). Горы и высоты всегда считались священнѣйшими почти во всѣхъ восточныхъ религіяхъ, какъ мѣста возвышенныя надъ землею и приближающія къ небу. Высоты, упоминаемыя въ Свящ. Писаніи, находились:

а) въ Гаваонѣ (III Цар. III, 4),

б) въ Арнонѣ (Числ. XXI, 28),

в) Вааловы высоты (Числ. XXII, 41),

г) высоты Тофета (Іер. VII, 31),

д) высоты Бама (Іез. XX, 29),

е) высоты Авена (Осіи X, 8) и др.

Особенно отличались ревностію къ устроенію высотъ: Іорамъ (II Пар. XXI, 11), Ахазъ (II Пар. XXVIII, 24, 25) и Манасія (II Парал. XXXIII, 3—7). Въ уничтоженіи высотъ особенно подвизались цари: Езекія (IV Цар. XVIII, 4) и Іосія (IV Цар. XXIII, 8). Послѣ Іосіи о высотахъ въ Библіи уже не упоминается.

Вѣнецъ (III Цар. VII, 41, II Пар. IV, 12, 13). Этимъ словомъ означается верхняя часть или капитель двухъ столбовъ, поставленныхъ Соломономъ у притвора выстроеннаго имъ храма.

Вѣра—одна изъ трехъ главныхъ христіанскихъ добродѣтелей. По ап. Павлу, *вѣра есть осуществленіе ожидаемаго и увѣренность въ невидимомъ. Безъ вѣры невозможно угодить Богу* (Евр. XI, 1, 6). Но съ вѣрою должны быть неразлучны и добрыя дѣла, иначе—*вѣра безъ*

дѣлъ мертва (Іак. II, 20). Необходимость вѣры св. Кириллъ изъясняетъ такъ: *«не только у насъ, которые носимъ имя Христово, за великое почитается вѣра, но и все то, что совершается въ мірѣ, даже людьми чуждыми Церкви, совершается вѣрою.* На вѣрѣ утверждается земледѣліе: ибо кто не вѣритъ тому, что соберетъ произрастшие плоды, тотъ не станетъ сносить трудовъ. Вѣрою водятся мореплаватели, когда ввѣривъ судьбу свою малому древу, непостоянное стремленіе волнъ предпочитаютъ твердѣйшей стихіи, землѣ, предаютъ самихъ себя неизвѣстнымъ надеждамъ и имѣютъ при себѣ только вѣру, которая для нихъ надежнѣе всякаго якоря» (Огласит. поуч. 5).

Вѣсъ, вѣсы (Лев. XIX, 36). Въ глубокой древности золото и серебро продавалось и покупалось на вѣсъ, такъ что лица, занимавшіеся какою либо торговлею, обыкновенно носили при себѣ пару вѣсовъ и различныя гири, состоявшія изъ камней различныхъ размѣровъ и хранившіяся въ особенныхъ мѣшкахъ, привязанныхъ къ поясу торговца. Корыстолюбивые торговцы имѣли при себѣ двое вѣсовъ, одни полегче для продажи, а другіе потяжелѣе для покупки. Не на это ли обстоятельство указываетъ пр. Михей, говоря: *«могу ли я быть чистымъ съ вѣсами невѣрными, и съ обманчивыми гирями въ сумѣ?»* (VI, 11). Можно думать, что въ Свящ. Писаніи, кромѣ вѣсовъ, упоминается и *безмѣнъ* (Притч. XVI, 11, Исаія XL, 12). Наименьшею единицею вѣса у Евреевъ была *гера*, равнявшаяся вѣсу хлѣбнаго зерна. Двадцать геръ составляли священный *сиклъ* (Исх. XXX, 13, Лев. XXVII, 25 и др.). Половина сикля называлась *бэка* (Быт. XXIV, 22). Три тысячи сиклей составляли талантъ (Исх. XXV, 39, II Цар. XII, 30). *Мина* упоминается въ первый разъ въ III кн. Царствъ (X, 17) и потомъ у прор. Іезекіиля (XLV, 12). Шестьдесятъ минъ равнялось таланту, такъ какъ каждая мина состояла изъ 50-ти сиклей. *Фунтъ*, упоминаемый у еванг. Іоанна (XII, 3, XIX, 39) былъ Римскій фунтъ. Эгинскій талантъ, подобно Еврейскому, содержалъ въ себѣ 60 минъ, мина же 50-ть дидрахмъ; только драхма, равнявшаяся свящ. Еврейскому сиклю, содержала въ себѣ не 20 геръ, какъ у Евреевъ, а 6 оболовъ. Съ Эгинскимъ и Еврейскимъ талантомъ былъ сходенъ и Вавилонскій (Неем. III, 91).



Древне-Ассирійскія гири для вѣсовъ.

Вѣтви древесныя (Лев. XXIII, 40, Іов. XL, 11 и др.). См. **Верба, Ива.**

Вѣтеръ (Исх. XV, 10). Въ Палестинѣ, какъ землѣ приморской, окруженной съ одной стороны моремъ, а съ другой высокими горами, во всѣ времена Израильтяне различали четыре главныхъ вѣтра: а) з. и ю.-з.; б) ю. и ю.-в., в) восточный, г) с. или с.-з. вѣтеръ. Восточный вѣтеръ наносилъ вредъ растительности и былъ опасенъ на морѣ (Пс. XLVII, 8). Сѣверный вѣтеръ приносилъ съ собою прохладу, южный—зной (Лк. XII, 55), ю.-з. и с.-в. предвѣщалъ хорошую погоду и приносилъ съ собою особенную свѣжесть воздуха (Пѣс. Пѣс. IV, 16). Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Свящ. Пи-

санія, какъ напр. въ Псалмѣ CII (16) выраженіе: *«пройдетъ надъ нимъ* (надъ полевымъ цвѣткомъ) *и нѣтъ его*—вѣтру, приписывается нѣкоторая особая сила, имѣющая свойство способствовать быстрому увяданію растенія. Подъ жаркимъ или знойнымъ восточнымъ вѣтромъ (Іон. IV, 8), повидимому, должно подразумѣвать *сирокко* и *самумъ*. Эти вѣтры, по описанію путешественниковъ, такъ знойны и удушливы, какъ горящая печь, и обыкновенно насыщаютъ воздухъ мельчайшими частицами песку въ громадномъ количествѣ. По истинѣ, какъ выражаются они, эти вѣтры несутъ на своихъ крылахъ *ядъ смерти*. Путешествующіе во время самума прилегаютъ лицемъ къ песку, чтобы не дышать этимъ ядовитымъ вѣтромъ. Быть можетъ, отъ смертоноснаго дѣйствія онаго и погибло войско Сеннахерима. «*Вотъ Я пошлю въ него* (Сеннахерима) *духъ»*, такъ выражается свящ. историкъ о гибели Сеннахерима (IV Цар. XIX, 7). Часто бурные, порывистые вѣтры, опасные для судовъ и плавающихъ бываютъ въ Палестинѣ на озерѣ Геннисаретскомъ (Мар. IV, 37, Мѳ. VIII, 24, Лук. VIII, 23, Іоан. VI, 18). Употребленіе слова вѣтеръ въ иносказательномъ значеніи очень обширно. *Восточный вѣтеръ* считался символомъ лжи и обмана (Іов. XV, 2, Осіи XII, 2), выраженіемъ опустошительнаго дѣйствія войны (Іер. XVIII, 17), и особенно выраженіемъ Божіяго гнѣва (Ис. XXVII, 8). Вѣтеръ служитъ также символомъ быстроты (Пс. CIII, 7, Евр. I, 7), и скоропроходимости (Іов. VII, 7), наконецъ вѣтеръ неоднократно приводится въ Свящ. Писаніи, какъ свидѣтельство творческаго могущества Божія (Еккл. XI, 4), и какъ орудіе, посредствомъ котораго проявляется дѣйствіе Святаго Духа (Іоан. III, 8, Дѣян. II, 2).

Вѣчность, вѣчная жизнь, жизнь будущаго вѣка—это такая жизнь, которая будетъ послѣ воскресенія мертвыхъ и всеобщаго суда Божія. Для вѣрующихъ, любящихъ Бога и дѣлающихъ добро она будетъ столь блаженна, что теперь мы сего блаженства и вообразить не можемъ (I Іоан. III, 2), а невѣрующіе и беззаконные будутъ преданы вѣчной смерти или, иначе сказать, вѣчному огню, вѣчному мученію вмѣстѣ съ діаволомъ (Откр. XX, 15, Мѳ. XXV, 41, 49, Марк. IX, 47, 48 и друг.).

Г.

Гаалъ (Суд. IX, 26) (отверженіе, отвращеніе)—былъ сынъ Еведа и глава возмущенія жителей Сихемскихъ противъ ихъ царя Авимелеха, которымъ онъ былъ разбитъ и предался бѣгству, а сообщники его частію разсѣяны, частію перебиты.

Гаашъ (землетрясеніе) (Суд. II, 9) — гора въ удѣлѣ колѣна Ефремова, близъ города *Ѳимнаѳ-Сараи*, гдѣ жилъ и умеръ Іисусъ Навинъ (Нав. XXXIѴ, 29, 30). Долина *Нохале-Гаашъ* находилась также, по всей вѣроятности, вблизи горы Гаашъ (II Цар. XXXIII, 30, I, Пар. XI, 32).

Габбай (сборщикъ податей, пошлинъ) (Неем. XI, 8)—начальникъ значительнаго рода въ колѣнѣ Веніаминовомъ, жившій по возвращеніи изъ Вавилона въ Іерусалимѣ.

Гавай (Іуд. III, 10)—мѣстность въ колѣнѣ Иссахаровѣ, близъ Дотеи и Ездреилона.

Гаваилъ (Богъ высокъ)—имя двухъ мужей:

а) (Тов. I, 1) одинъ изъ предковъ Товита;

б) (Тов. IX, 2) Еврей, жившій въ *Рагахъ-Мидійскихъ*, которому Товитъ далъ взаймы *подъ росписку* 10 талантовъ серебра, кои Гаваилъ и возвратилъ Товію, сыну Товита.

Гаваонитяне (II Цар. XXI, 1), **Евеи** — жители Гаваона, которые хитростію успѣли вступить въ союзъ съ І. Навиномъ. Они отправили къ нему пословъ, которые одѣлись въ ветхую одежду и надѣли ветхую обувь, съ сухимъ, заплѣсневѣлымъ хлѣбомъ въ сумахъ и заплаченными мѣхами съ виномъ, и такимъ образомъ притворно выдали себя за чужеземцевъ какъ бы изъ весьма отдаленной земли. На вопросъ: кто они и откуда пришли? посланные отвѣчали Іисусу: мы, рабы твои, пришли изъ весьма отдаленной земли, такъ какъ много слышали мы о Іеговѣ Богѣ твоемъ, о славѣ Его, и просимъ заключить съ нами союзъ. Симъ лживымъ показаніемъ они обманули Іисуса Навина и старѣйшинъ, которые забыли вопросить Господа и не одумавшись заключили съ ними союзъ. Договоръ былъ подтвержденъ клятвою торжественнымъ образомъ и поддерживался Іисусомъ Навиномъ, хотя народъ и негодовалъ, когда узналъ, что мнимые путешественники изъ весьма отдаленной земли принадлежали къ Ханаеянамъ, осужденнымъ Богомъ на гибель. Впрочемъ, хотя изъ благочестиваго уваженія къ торжественной клятвѣ ихъ жизнь и была пощажена, но тѣмъ не менѣе Іисусъ Навинъ и старѣйшины опредѣлили ихъ исправлять на вѣчное время рабскія обязанности у всего народа и особенно при Скиніи, какъ то: рубить дрова и носить воду. Впослѣдствіи изъ нихъ образовался особенный разрядъ служителей при храмѣ, извѣстный подъ именемъ *Нетинеевъ*, т. е. данныхъ. Позже сего Саулъ по ревности своей о потомкахъ Израиля и Іуды умертвилъ множество Гаваонитянъ и тѣмъ нарушилъ союзъ, заключенный ими съ Израильтянами, и торжественную клятву предъ Господомъ. Этотъ безразсудный поступокъ Саула вызвалъ гнѣвъ Божій, который тяжело отозвался на его домѣ: семь потомковъ Саула—два сына и пять внуковъ, выданные Давидомъ Гаваонитянамъ, были повѣшены ими въ Гивѣ, городѣ Сауловомъ (II Цар. XXI, 1—9). Затѣмъ о Гаваонитянахъ не упоминается въ Свящ. Писаніи. Упоминается только о нѣсколькихъ лицахъ, происходившихъ отъ Гаваонитянъ, какъ напр. о Гаваонитянинѣ Ишмаіи, начальникѣ 30 храбрыхъ Давида, Мелатіи, помогавшемъ вмѣстѣ съ другими Гаваонитянами въ возстановленіи Іерусалимской стѣны во дни Нееміи (Неем. III, 7), Ананіи лжепророкѣ, противникѣ Іереміи (Іер. XXѴIII, 1, 10, 12 и др.); но всѣ означенныя лица, какъ нужно полагать, были не столько потомки древнихъ Евеевъ, сколько Веніамитяне, родившіеся въ Гаваонѣ.

Гаваонъ (возвышенный) (Нав. X, 11, XI, 19, II Цар. XXI, 2)—древній Хананскій городъ, принадлежавшій вмѣстѣ съ городами: Беровомъ, Кефирою и Киріаѳ-Іаримомъ, Евеямъ, которые вступили въ союзъ съ Іисусомъ

Навиномъ. Хотя означенный союзъ и былъ принятъ и Гаваонитяне пощажены, но городъ, не смотря на то, лишился своей самостоятельности, и впослѣдствіи времени достался колѣну Веніаминову (Нав. XVIII, 25) и съ своими предмѣстіями былъ отданъ левитамъ (XXI, 17). Какъ левитскій городъ, онъ сдѣлался весьма значительнымъ мѣстомъ съ самаго начала царствованія Давида до построенія Соломономъ храма. Давидъ поставилъ новую Скинію для Ковчега Господня на горѣ Сіонской, но другая Скинія съ алтаремъ для всесожженія находилась въ Гаваонѣ, гдѣ ежедневно приносились жертвы при первосвященникѣ Садокѣ (I Пар. XVI, 39—42). Впрочемъ мы не можемъ указать съ точностію, въ какое время былъ воздвигнутъ въ Гаваонѣ алтарь для всесожженій. Здѣсь Соломонъ въ началѣ своего царствованія принесъ въ жертву Богу тысячу всесожженій и молился о томъ, чтобы Господь *даровалъ ему сердце разумное* (III Цар. III, 4—14). Гаваонъ былъ мѣстомъ одной изъ блестящихъ побѣдъ Іоава (II Цар. II, 12—17), а также и свидѣтелемъ одного изъ безславнѣйшихъ его дѣяній, именно вѣроломства и убійства имъ своего брата, которому завидовалъ (II Цар. XX, 8—10). (См. **Амесса**). Въ настоящее время на мѣстѣ библейскаго Гаваона находится небольшое селеніе El-Gib (Элъ-Джибъ) съ древними развалинами и остатками разрушенныхъ зданій. Оно находится въ 2½ часахъ пути къ с. з. отъ Іерусалима по дорогѣ изъ онаго въ Яффу. Мѣстность окружающая его принадлежитъ къ наиболѣе живописнымъ и обработаннымъ мѣстностямъ Палестины. Вблизи отъ селенія Элъ-Джибъ доселѣ еще показываютъ путешественникамъ остатки Гаваонскаго пруда, или, по словамъ пр. Іереміи, *водъ большихъ* (XLI, 12), на берегу котораго происходилъ нѣкогда кровавый бой Іоава съ Авениромъ, кончившійся пораженіемъ послѣдняго. Въ Свящ. Писаніи Гаваонъ поставляется иногда вмѣсто Гаваи (I Пар. XIV, 16, сн. II Цар. V, 25).

Гаваонская пустыня (II Цар. II, 24)—несомнѣнно находилась въ окрестностяхъ г. Гаваона, какъ и долина Гаваонская, замѣчательна побѣдою Іисуса Навина надъ пятью соединенными царями Амморейскими и совершившимся здѣсь чудомъ (Нав. X, 11). Думаютъ, что четыре поименованные въ кн. Навина (IX, 17) города составляли нѣчто въ родѣ федеральнаго государства (Ср. Нав. X, 2, IX, 11).

Гаввае́а (Іоан. XIX, 13)—слово Еврейское, означающее возвышенное мѣсто или помостъ, въ родѣ судейской трибуны въ настоящихъ присутственныхъ мѣстахъ. Полъ сего каменнаго помоста вымощенъ разноцвѣтными камнями мозаичной работы, какъ это вообще было принято у Римлянъ и Евреевъ во дворцахъ и общественныхъ зданіяхъ. Посему-то по Гречески онъ и называется *лиѳостротонъ*. Мозаическое мощеніе было вообще принято у Римлянъ. Помостъ этотъ находился внѣ преторіи, ибо Пилатъ предъ произнесеніемъ приговора съ сего судилища вывелъ Іисуса Христа изъ преторіи.

Гавая, или Гива (II Цар. V, 25) (холмъ)—пограничный сѣверный городъ колѣна Веніаминова, называемый также Гивою Веніаминовою и Гевою. Посему-то выраженіе: отъ Гевы до Вирсавіи (IV Цар. XXIII, 8) означаетъ всю длину удѣла колѣна Веніаминова. Близъ Гивы Филистимляне были разбиты войскомъ Давида (II Цар. V, 25). Мимо Гевы изъ Гая и Михмаса, по направленію къ Іерусалиму проходило войско Ассиріянъ (Ис. X, 29). По мнѣнію ученыхъ изыскателей, библейской Гивѣ соотвѣтствуетъ нынѣ селеніе *Жебая*, расположенное на живописномъ холмѣ, въ нѣсколькихъ верстахъ на ю. отъ Мукмаса, или библейскаго Михмаса.

Гаваѳа (слово Персидское, значущее: садъ, садовникъ) (Есѳ. I, 1, II, 21) — одинъ изъ евнуховъ, оберегавшихъ порогъ царскаго дворца во дни Артаксеркса (II, 21, VI, 2). Онъ, вмѣстѣ съ другимъ евнухомъ Ѳаррою, составилъ заговоръ на жизнь царя; но заговоръ открытъ Мардохеемъ и заговорщики повѣшены (Есѳ. II, 21—23, VI, 2). Имя Гаваѳы у LXX встрѣчается только въ началѣ кн. Есѳирь; въ Еврейскомъ же вмѣсто его стоитъ: **Бигѳа.**

Гаваѳонъ (III Цар. XV, 27)—Филистимскій городъ въ колѣнѣ Дановомъ, гдѣ Вааса умертвилъ Навата, сына Іеровоамова.

Гаввигъ — городъ Іудейскій. См. II Ездры, V, 20. Въ кн. Нееміи (VII, 30) стоитъ: *Гева.*

Гавріи (мужъ Божій) (Тов. I, 14, IV, 20)—братъ Гаваила, кредитора Товита; въ другомъ мѣстѣ онъ (IV, 20) называется отцомъ Гаваила.

Гавріилъ (Лк. I, 19)—одинъ изъ семи главныхъ ангеловъ, возносящій молитвы людей къ Богу. Онъ посланъ былъ Богомъ возвѣстить Захаріи рожденіе Іоанна и Пресв. Дѣвѣ Маріи рожденіе отъ нея Спасителя (Лк. I, 11—19, 26, 30, 31). Прежде сего Богъ повелѣлъ Архангелу Гавріилу объяснить пр. Даніилу видѣніе овна и козла, также тайну сед-

мидесяти седминъ (Дан. VIII, 16, IX, 21). Имя *Гавріилъ* означаетъ—*сила Божія*. Въ Коранѣ магометовомъ ему воздается особенная честь и хвала.

Гагедолимъ (сынъ великихъ) (Неем. XI, 14)—имя собственное, именно это отецъ нѣкоего Завдеила, начальника надъ священниками въ Іерусалимѣ по возвращеніи изъ плѣна.

Гагрій (странствующій) (I Пар. XI, 8) — отецъ Мивхара, одного изъ храбрыхъ и главныхъ воиновъ Давида. Въ параллельномъ мѣстѣ (II Цар. XXIII, 36) вмѣсто Мивхара, сына Гагрія, читается: *Бани Гадитянинъ*.

Гададъ (страшный, сильный) (Быт. XXXVI, 35, 36) — сынъ Бедада, царь Едомскій, воцарившійся послѣ Хушама. Онъ поразилъ Мадіанитянъ на полѣ Моава. Главный городъ его назывался *Авиѳъ*.

Гаданіе (Іез. XII, 24, XIII, 6, Ис. VIII, 10, Іер. XXIX, 8, Лев. XIX, 26, Числ. XXIII, 23, Зах. X, 2 и др.)—извѣстно было съ глубокой древности и строго запрещено закономъ Моисеевымъ (Втор. XVIII, 10, 11).

Гаданіе производилось:

а) *по кубкамъ или чашамъ* (Быт. XLIV, 5). Въ кубокъ, наполненный водою, наливался растопленный воскъ, и изъ различныхъ формъ, представляемыхъ воскомъ, выводились различные отвѣты. Этотъ видъ гаданія считается однимъ изъ самыхъ древнихъ, и объ немъ упоминается въ исторіи Іосифа.

б) *Стрѣлами* (Іез. XXI, 21). По свидѣтельству Іеронима, оно производилось такъ: писали на стрѣлахъ названія городовъ, противъ которыхъ предполагалось открыть военныя дѣйствія, и потомъ, смѣшавъ стрѣлы, клали ихъ въ колчанъ. Стрѣла, вынутая первою изъ колчана, означала тотъ городъ, на который должно было произвесть нападеніе. Пр. Іезекіиль говоритъ, что Навуходоносоръ, выступивъ противъ Седекіи, ц. Аммонитянъ, когда встрѣтилъ на своемъ пути двѣ пересѣкавшіяся дороги, кромѣ гаданія посредствомъ терафимовъ, печени, гадалъ еще посредствомъ стрѣлъ. Этотъ способъ гаданія употреблялся Арабами до Магомета, который запретилъ его. Его употребляли также Греки и другіе народы древности.

в) *По печени* (Іез. XXI, 21). Это гаданіе состояло въ разсматриваніи печени убитыхъ животныхъ. Если печень оказывалась красною и здоровою, то это считалось хорошимъ знакомъ, если же она была суха, сморщена, то это составляло дурной признакъ.

г) *Посохомъ или жезломъ* (Осіи IV, 12). Думаютъ, что это гаданіе производилось слѣдующимъ образомъ: лице, гадавшее жезломъ, измѣряло оный пальцами или ладонями своей руки, произнося по мѣрѣ измѣренія: *да, нѣтъ*; затѣмъ смотря по тому, какое слово произносилось при наложеніи въ послѣдній разъ на посохъ ладони или пальца, заключали о счастливомъ или несчастливомъ исходѣ предпринятаго дѣла.

Кромѣ сихъ существовали еще гаданія по сновидѣніямъ, на огнѣ, водѣ, по воздуху, по облакамъ, по полету и пѣнію птицъ, по встрѣчамъ, по чертамъ рукъ, и др.

Гададриммонъ (Зах. XII, 11). Изъ сравненія означеннаго мѣста съ словами II кн. Парал. (XXXV, 22—25) должно думать, что означенный городъ колѣна Манассіина находился въ долинѣ Мегиддо, близъ которой былъ смертельно раненъ Іосія, благочестивѣйшій царь Іудейскій, въ битвѣ съ Египтянами, смерть котораго была горько оплакана всею Іудеею и Израилемъ. Съ этимъ-то великимъ плачемъ всего Израиля о смерти Іосіи пр. Захарія сравниваетъ плачъ дома Давидова объ имѣвшей совершиться нѣкогда крестной смерти Сына Божія, Спасителя міра. *Воззрятъ на Него*, говоритъ пророкъ, *котораго пронзили... И въ тотъ день поднимется большой плачъ въ Іерусалимѣ, какъ плачъ Гададриммона въ долинѣ Мегиддонской.*

Гадара, страна Гадаринская (Мр. V, 1, Лк. VIII, 26) — главный и укрѣпленный городъ Гадаринской области за Іорданомъ въ Переѣ, на ю.-в. отъ Тиверіады, отъ котораго она и получила свое названіе. Городъ Гадара былъ расположенъ на вершинѣ холма, у подошвы котораго, по обоимъ берегамъ Гіеромакса, находились теплые минеральные ключи подъ названіемъ *Амаѳа*. Г. Гадара въ Библіи не упоминается, но очевидно, что онъ тождественъ съ страною Гадаринскою. Въ настоящее время въ разстояніи 16 миль отъ Тиверіады находятся обширныя и замѣчательныя развалины *Умъ-Кейсъ*, принадлежащія древней Гадарѣ, а у подошвы холма находится глубокое русло древней рѣки Гіеромакса, а нынѣ *Шеріатъ-Эль-Мандхуръ*, и здѣсь доселѣ еще находятся теплые минеральные источники. Гадара принадлежала къ десятиградію (Мѳ. IV, 25, Мр. V, 1, XX, 7, 31) и въ первый разъ упоминается у Флавія въ числѣ городовъ, занятыхъ Антіохомъ III Великимъ, ц. Сирійскимъ. Гадара или страна Гадаринская особенно замѣчательна какъ мѣсто исцѣленія Господомъ бѣсноватаго (Мр. V, 1 — 21, Лк. VIII, 26—40). Замѣчательную особенность Га-

дары составляютъ пещеры или гробы, въ которыхъ скрывался бѣсноватый, высѣченные въ известковомъ грунтѣ и представляющіе углубленія различной величины съ нишами по сторонамъ для помѣщенія труповъ. Нынѣшніе жители *Умъ-Кейса* всѣ живутъ въ означенныхъ пещерахъ. Остатки городскихъ воротъ, колоннады театровъ доселѣ еще наглядно говорятъ о благосостояніи прежней Гадары. Развалины другаго города *Гергесы* еще обширнѣе и красивѣе чѣмъ Гадарскія, онѣ называются нынѣ Джерашъ (Jerash). Останки трехъ храмовъ, двухъ величественныхъ мраморныхъ амфитеатровъ и множество колоннъ доселѣ еще свидѣтельствуютъ между прочими памятниками о могуществѣ Римской Имперіи. Касательно Гадары необходимо еще замѣтить здѣсь, что мѣстность, гдѣ исцѣленъ бѣсноватый, называется страною *Гергесинскою* (Мѳ. VIII, 28). Гадара, какъ выше сказано, лежала недалеко отъ Тиверіадскаго озера или моря къ ю.-в., а Гергеса нѣсколько далѣе въ томъ же направленіи отъ озера, и оба города находились въ одной и той же области (Пereѣ или древнемъ Галаадѣ). Такимъ образомъ разность только въ томъ, что одинъ евангелистъ наименовалъ одинъ городъ, а другой — другой, но того же округа.

Гадаръ (высоты, величіе) (Быт. XXXVI, 39, I Пар. I, 50, 51)—послѣдній изъ царей Едомскихъ, сынъ Измаила, послѣ котораго верховная власть перешла къ старѣйшинамъ; мѣстопребываніемъ его былъ г. *Пау*

Гадасса (миртъ) (Есѳ. II, 7)—первое имя Есѳири, супруги Персидскаго царя Артаксеркса, до выхода ея замужъ за царя, послѣ чего Еврейское имя ея было перемѣнено на древне-Персидское имя *Есѳирь*, значущее *звѣзда*.

Гаддисъ (счастливый) (I Мак. II, 2)—такъ назывался Іоаннъ, старшій сынъ священника Маттаѳіи, воевавшаго противъ Антіоха Епифана за вѣру и отечество.

Гаддій (Числ. XIII, 12)—сынъ Сусія, представитель колѣна Манассіина между соглядатаями земли Обѣтованной.

Гаддіилъ (Числ. XIII, 11)—сынъ Содія, изъ колѣна Завулона, участвовавшій въ обозрѣніи земли Обѣтованной при Моисеѣ.

Гадеръ (башня) (Быт. XXXV, 21)—вѣроятно была сторожевою башнею, упоминается въ Библіи какъ первое мѣсто, на которомъ остановился Іаковъ на пути изъ Веѳиля въ Виѳлеемъ (ст. 16). Здѣсь же скончалась Рахиль послѣ трудныхъ родовъ Веніамина (Быт. XXXVI, 16—20). Башня Гадеръ находилась близъ Виѳлеема, по свидѣтельству Іеронима, въ 100 шагахъ отъ него. Нынѣ здѣсь Арабская мечеть, которая, какъ и окрестность, у Арабовъ и Турокъ пользуется громаднымъ уваженіемъ.

Гадеръ (стѣна, ограда) (Нав. XII, 13)—названіе древняго царскаго города, на ю. колѣна Іудина, царь котораго былъ убитъ Навиномъ. Быть можетъ, это тотъ самый городъ, что и *Гедера*, упоминаемый въ кн. Навина (XV, 36).

Гадій (счастливый) (IV Цар. XV, 14)—отецъ Менаима изъ Ѳирцы, убійцы царя Селлума.

Гадово колѣно. См. **Гадъ.**

Гадъ (толпа, а по другимъ, счастіе)—имя двухъ лицъ, упоминаемыхъ въ Библіи:

а) (Быт. XXX, 11—13)—седьмой сынъ Іакова, первенецъ Зельфы, служанки Ліи, родной братъ Асира. Умирая, патр. Іаковъ предсказалъ Гаду слѣдующее: *Гадъ,—толпа будетъ тѣснить его, но онъ оттѣснитъ ее по пятамъ* (Быт. XLIX, 19). Моисей въ кн. Второзаконія (XXXIII, 20, 21) еще подробнѣе предсказываетъ событія, отличающія исторію колѣна Гадова отъ прочихъ. Послѣ пораженія царей Васанскихъ, колѣна Рувимово и Гадово просили Моисея назначить имъ удѣлъ въ бывшихъ владѣніяхъ Васана, такъ какъ они казались особенно пригодными для скотоводства. Моисей исполнилъ ихъ просьбу, и колѣно Гадово было помѣщено къ ю. отъ Рувимова, между горами Галаадскими и рѣкою Іорданомъ. Въ означенной мѣстности оба колѣна неоднократно подвергались нападеніямъ со стороны сосѣднихъ языческихъ племенъ, но всегда оказывались храбрыми и побѣдоносными (I Пар. V, 19, 20—22, XII, 8) и при Давидѣ одолѣли всѣхъ своихъ враговъ. Въ пѣсни Моисеевой (Вт. XXXIII, 20, 21) есть указаніе на расширеніе колѣна Гадова и его храбрость, равно какъ на его вѣрность своему обѣщанію идти вмѣстѣ съ другими колѣнами на завоеваніе земли Обѣтованной, несмотря на то, что оно имѣло уже свой собственный удѣлъ въ Васанѣ.

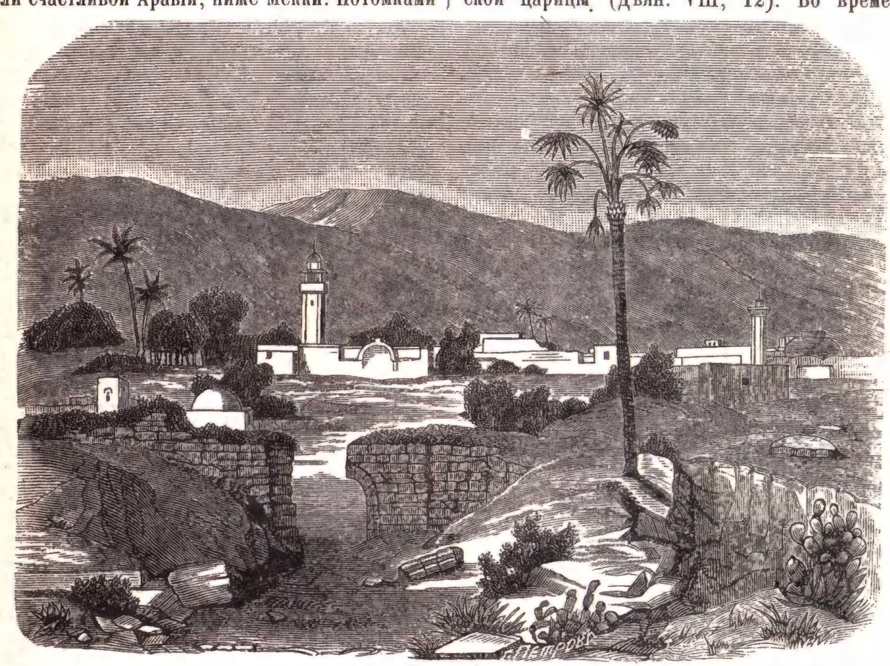
б) (I Цар. XXII, 5 и др.)—прозорливецъ и близкій другъ Давида. Онъ явился къ Давиду въ Массифу и велѣлъ ему возвратиться въ отечество, а послѣ переписи народа, сдѣланной Давидомъ, Гадъ явился къ нему для возвѣщенія наказанія (II Цар. XXIV, 11—19). Подобно пр. Нафану и Самуилу, Гадъ подробно записывалъ дѣла Давида и его царствованія (I Пар. XXIX, 29), равно какъ и помогалъ ему въ устройствѣ богослуженія въ Скиніи (II Пар. XXIX, 25).

Еврейское слово *Гадъ* въ кн. пр. Исаіи (LXV, 11) указываетъ на языческую *богиню солнца и луны*, а быть можетъ, и на *богиню счастія*, почитаемую Финикіянами и Вавилонянами. Обычай приготовлять столы съ пищею для идоловъ, на который указывается въ приведенной нами цитатѣ, пользовался извѣстностію въ древнихъ языческихъ религіяхъ.

Гадорамъ (Гадоръ высокъ) (Быт. X, 27, I Пар. I, 21)—пятый сынъ Іоктана, сына Еверова. Мѣстопребываніе его потомковъ точно не опредѣлено, хотя его и полагаютъ въ южной или счастливой Аравіи, ниже Мекки. Потомками Гадорама почитаютъ Адрамитовъ Птоломея и Атрамитовъ Плинія.

Гаенамъ (два источника) (Нав. XV, 34)—одинъ изъ городовъ Іудиныхъ, находившихся въ равнинѣ. По свидѣтельству Евсевія, онъ лежалъ между Іерусалимомъ и Лиддою.

Газа (твердыня, укрѣпленіе) (Быт. X, 19)—одинъ изъ пяти извѣстнѣйшихъ Филистимскихъ городовъ, расположенный на берегу Средиземнаго моря, на южной границѣ Хананеевъ, въ колѣнѣ Іудиномъ (Суд. 1, 18, I Цар. VI, 71, Дѣян. VIII, 12) и находившійся въ 60 англ. миляхъ на ю.-з. отъ Іерусалима. Іисусъ Навинъ не могъ овладѣть имъ, и хотя колѣно Іудино получило оный въ удѣлъ, но онъ оставался въ рукахъ его недолгое время, на самомъ же дѣлѣ онъ былъ Филистимскимъ городомъ. Въ царствованіе Ахаза и Іоѳама хотя Газа и пріобрѣла себѣ независимость, но снова лишилась оной при царѣ Іудейскомъ Езекіи (IV Цар. XVIII, 8). Затѣмъ она попала во власть Персовъ и Халдеевъ, и наконецъ взята Александромъ Великимъ послѣ пятимѣсячной осады. Въ Новомъ Завѣтѣ Газа упоминается въ связи съ повѣствованіемъ о крещеніи евнуха Еѳіопской царицы (Дѣян. VIII, 12). Во времена



Газа.

Евсевія, г. Газа находился въ цвѣтущемъ состояніи, но съ тѣхъ поръ постепенно приходилъ въ упадокъ и разореніе, и теперь состоитъ изъ трехъ небольшихъ селеній съ тремя или пятью тысячами жителей (по Робинсону до 15 тысячъ). Нынѣшняя Газа, называемая Арабами *Гуззехъ* (Ghuzzeh), расположена частію на холмѣ, частію на низменности, дома построены изъ камня, но по наружности бѣдны и некрасивы. Мѣстность въ окрестностяхъ города живописна и плодородна, растительность обильна, много пальмовыхъ рощъ и фруктовыхъ садовъ. Жители занимаются торговлею хлѣбомъ,

выдѣлкою мыла. шерстяныхъ матерій и проч. Жители г. Газы сообщаютъ путешественникамъ много преданій о Самсонѣ и его подвигахъ; показываютъ разбросанные столбы храма, которые онъ ниспровергнулъ, а равно и холмъ, на который онъ внесъ на своихъ плечахъ городскія ворота.

Газара (II Мак. X, 32—36, I Мак. IX, 52, XIѴ, 7, 33 и пр.)—мѣсто, часто упоминаемое при описаніи войнъ Маккавейскихъ. Есть полное основаніе считать Газару тождественною съ древнимъ Газеромъ. Въ пользу этой тождественности говорятъ какъ сходство положенія библейскаго Газера съ Газарою, такъ и названіе, какое LXX толковниковъ даютъ Газарѣ и Газеру.

Газезъ (стригущій)—два лица, упоминаемыя въ Библіи (I Пар. II, 46):

а) сынъ Халева; б) сынъ Харана.

Газамъ (поядающій) (I Ездры II, 48, Неем. ѴII, 51) — изъ Нефинеевъ, потомки котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Во II кн. Езд. (Ѵ, 31) онъ названъ: *Казиръ*.

Газиронъ. См. I Мак. IѴ, 15.

Гай (груда развалинъ)—названіе двухъ городовъ:

а) (Нав. ѴII; 2) называемый также *Аіаѳъ* (Ис. X, 28), царскій городъ Хананеевъ (Нав. ѴШ, 29, 39) съ 12,000 жителей, существовавшій уже во времена Авраама (Быт. XII, 8) и находившійся къ в. отъ Веѳиля, близъ Беѳ-Авена. Это былъ второй городъ, взятый Израильтянами при переходѣ чрезъ Іорданъ, при чемъ Іисусъ Навинъ совершенно разрушилъ его (Нав. ѴШ, 1—29). Во времена Евсевія г. Гай представлялъ пустыню. Нынѣ съ трудомъ и разнорѣчиво указывается и самое мѣсто Гая;

б) (Іер. XLIѴ, 3) городъ Аммонитскій, упоминаемый вмѣстѣ съ Хешбономъ, или Есевономъ;

Гайй (съ греч. земный, съ лат. господинъ)—четыре лица, упоминаемыя подъ этимъ именемъ въ Новомъ Завѣтѣ:

а) Коринѳянинъ, въ домѣ котораго останавливался ап. Павелъ во время евангельской проповѣди жителямъ сего города (Рим. XѴI, 23);

б) (Дѣян. XIX, 29) Македонянинъ, спутникъ ап. Павла, бывшій съ апостоломъ въ Ефесѣ во время возмущенія, поднятаго *Димитріемъ Серебреникомъ;*

в) (Дѣян. XX, 4) то же спутникъ ап. Павла, родомъ изъ Дерѳъ, сопровождавшій апостола въ его путешествіи по Малой Азіи изъ Коринѳа;

г) (Ш Іоан. I, 1—5) ученикъ Іоанна Богослова, къ которому онъ написалъ третье свое посланіе, и, какъ видно изъ посланія, очень любимый возлюбленнымъ ученикомъ Господа.

Гаккатанъ (малый, младшій) (I Ездры ѴШ, 12)—отецъ Іоханана, одного изъ потомковъ Азгада. Во II Езд. (ѴШ, 38) читается: *Акатанъ*.

Гаккоцъ (тернъ, терновый кустарникъ)—имена трехъ лицъ:

а) (I Пар. XXIѴ, 10) изъ священниковъ временъ Давида;

б) (I Ездры II, 61) изъ священническаго рода, сыновья котораго по возвращеніи изъ плѣна не могли представить своей родословной записи и потому исключены изъ священства;

в) (Неем. Ш, 4—21) одинъ изъ предковъ Меримоѳа, который чинилъ Іерусалимскую стѣну у Рыбныхъ воротъ.

Галаадъ (холмъ, свидѣтель) (Быт. XXXI, 47, IѴ Цар. X, 38) — такъ называется гористая страна за Іорданомъ отъ г. Ермона до р. Арнона, а также и отдѣльная гора по ту сторону Іордана, при которой Іаковъ и Лаванъ, по своемъ примиреніи, воздвигли холмъ изъ камней въ знакъ своего мирнаго союза. Во времена Моисея сѣверная часть Галаада принадлежала Огу, царю Васанскому, а южная Сигону, царю Амморейскому (Суд. XI, 22). Затѣмъ, по завоеваніи Галаада Израильтянами, онъ достался въ удѣлъ колѣнамъ Гадову, Рувимову и полуколѣну Манассіину (Числ. XXXII, 1, 33 и слѣд.), изобиловавшимъ стадами. Изъ судей Іаиръ и Іеѳѳай принадлежали къ жителямъ Галаада (Суд. X, 3, XI, 1). Пророкъ Илія Ѳесвитянинъ былъ также изъ жителей Галаадскихъ (Ш Цар. XѴII, 1). Земли Галаада сначала нерѣдко подвергались нападеніямъ Аммонитянъ (Суд. XI, 4 — 33). Такъ напр. Аммонитяне во время Саула проникли въ Галаадъ, но Саулъ пришелъ на помощь осажденному Аммонитянами Іавису и освободилъ жителей Галаада отъ ига Аммонитскаго (I Цар. XI, 1). По раздѣленіи царства, Галаадъ составлялъ часть царства Израильскаго. Въ Пс. LIX (ст. 9) Галаадъ именуется состоящимъ подъ особымъ смотрѣніемъ Божіимъ: *Мой Галаадъ...* говоритъ Господь, а въ кн. Пѣс. Пѣс. (IѴ, 1) и у Іеремін (ѴШ, 22) дѣлаются указанія на богатство и плодородіе земли; въ первомъ мѣстѣ указываются *многочисленныя стада козъ, сходящихъ съ горы Галаадской*, а во второмъ—на цѣлительный *бальзамъ*, которымъ такъ славился Галаадъ. И дѣйствительно, хотя

Галаадъ и считался *каменистою страною*, но онъ владѣлъ многими водными источниками, обширными пастбищами и тѣнистыми лѣсами и рощами. Нѣтъ въ Европѣ ни одного подобнаго мѣста, замѣчаетъ одинъ изъ современныхъ путешественниковъ, гдѣ бы природа являлась въ такой роскошной красотѣ, какъ въ Галаадѣ. Иногда къ названію Галаадъ прибавляется слово земля — *земля Галаадъ* (Вт. XXXIV, 1), и вѣроятно подъ симъ названіемъ разумѣется вся страна на в. отъ Іордана до самой Аравіи, включая сюда и настоящую область *Белку*. Гора Галаадъ, собственно говоря, составляетъ хребетъ или цѣпь, возвышающуюся на 6 миль къ ю. отъ Іаввока, и простирается на 6 англ. миль съ в. на з. Она называется теперь *Джелаадъ*. Впрочемъ есть еще другая гора того же имени на з. отъ Іордана, при которой часть войска Гедеона оставила его (Суд. VII, 3).

Галаадскій бальзамъ. См. **Бальзамъ.**

Галаадъ — три лица, упоминаемыя въ книгахъ Ветхаго Завѣта:

а) (Числ. XXVI, 29, 30) сынъ Махира, праправнукъ патр. Іосифа;

б) (Суд. XI, 1, 2) отецъ судіи Израильскаго Іефѳая;

в) (I Пар. V, 14) одинъ изъ потомковъ Гада, жившихъ въ Галаадѣ.

Галалъ (глыба, навозъ, соръ):

а) левитъ, упоминаемый въ I кн. Пар. (IX, 15);

б) другой левитъ, сынъ цѣвца Идифуна, изъ предковъ Оводіи (I Пар. IX, 16);

в) третій левитъ—одно изъ лицъ предковъ пѣвца Авды, избранныхъ жить въ Іерусалимѣ послѣ плѣна (Неем. XI, 17).

Галатія, или Восточная Галлія (Дѣян. XVI, 6)—область въ Малой Азіи, лежавшая на в. отъ Фригіи и получившая названіе Галатіи отъ Галатовъ, воинственныхъ племенъ галльскаго или кельтическаго происхожденія, здѣсь жившихъ, такъ какъ они около 280 года до Р. Х. переплыли Геллеспонтъ и водворились въ Малой Азіи. Послѣ непродолжительнаго сопротивленія Галатія смирилась предъ Римскими легіонами и сдѣлалась Римскою провинціею въ 26 году по Р. Х. По причинѣ смѣшанности Кельтовъ съ Греками, составлявшихъ ея населеніе, она иногда называлась *Галло-Греціею*, такъ какъ Галлы, Кельты, Галатяне суть только различныя формы одного и того же наименованія. Христіанство въ Галатіи насаждено св. ап. Павломъ, бывшимъ здѣсь однажды съ Силою и Тимоѳеемъ (Дѣян. XVI, 6) около 53 г. по Р. Х., и въ другой разъ спустя 4 г. или 5 лѣтъ по его возвращеніи изъ Коринѳа (Дѣян. XVIII, 23). Галатійская церковь вскорѣ послѣ вторичнаго посѣщенія ея ап. Павломъ возмущена была ложнымъ ученіемъ іудействующихъ христіанъ, которые по своей привязанности къ древнимъ обрядамъ старались возложить это иго и на христіанъ изъ язычниковъ (Гал. IV, 17, V, 1), и чтобы успѣшнѣе достигнуть этого, старались унижать достоинство ап. Павла (Гал. I, 11). Многіе изъ вѣрующихъ были увлечены на ихъ сторону (Гал. I, 6, III, 1, V, 1—9). Этому не мало способствовало и то обстоятельство, что, прикрываясь именемъ обрѣзанныхъ, они надѣялись избѣжать гоненій за вѣру во Христа (Гал. VI, 12). Чрезъ это стали распространяться превратныя понятія о законѣ и вѣрѣ евангельской (I, 6, III, 1), вкрались при этомъ и другіе пороки (IV, 9—11, V, 13—15). Вслѣдствіе-то сихъ обстоятельствъ ап. Павелъ и написалъ *посланіе къ Галатамъ* въ Ефесѣ въ 56 году собственною своею рукою (VI, 11). Въ этомъ посланіи ап. Павелъ защищаетъ свое апостольское служеніе отъ клеветы, дѣлаетъ очеркъ своей жизни по своемъ обращеніи, объясняетъ заблужденія касательно обрядоваго закона, объясняетъ сущность оправданія чрезъ вѣру во Христа, а не отъ дѣлъ закона, и преподаетъ разныя нравственныя наставленія (V и VI). Посланіе состоитъ изъ 6-ти главъ и занимаетъ одиннадцатое мѣсто въ ряду посланій апостольскихъ. Въ немъ между прочимъ съ особенною силою говорится объ искупленіи рода человѣческаго крестными страданіями Господа Іисуса въ слѣдующихъ словахъ: «*Христосъ искупилъ насъ отъ клятвы закона, сдѣлавшись за насъ клятвою* (III, 13). *Ибо написано: проклятъ всякъ висящій на древѣ*» (Втор. XXI, 23); равнымъ образомъ и о воплощеніи Сына Божія: «*Когда пришла полнота времени, Богъ послалъ Сына своего (Единороднаго), который родился отъ жены, подчинился закону, чтобъ искупить подзаконныхъ, дабы намъ получить усыновленіе*» (IV, 4, 5).

Галгалъ (скатывающій на землю, отсюда сверженіе)—названіе трехъ мѣстностей:

а) (Нав. IV, 19, 20) селеніе въ равнинѣ Іерихонской на в. отъ Іерихона и на с.-в. отъ Іерусалима, въ разстояніи нѣсколькихъ миль отъ Іордана; это—первое мѣсто, въ которомъ Израильтяне, по переходѣ чрезъ Іорданъ, расположились станомъ, и здѣсь же по повелѣнію Божію воздвигнутъ былъ памятникъ изъ 12 камней въ знаменіе чудеснаго перехода чрезъ

эту рѣку (Нав. IV, 2—9), совершенъ былъ обрядъ обрѣзанія и отпразднована Евреями первая Пасха, по вступленіи въ землю Обѣтованную (Нав. V, 10—12). Въ Галгалѣ нѣкоторое время находилась Скинія съ Ковчегомъ Завѣта, до перенесенія его въ Силомъ и совершалось богослуженіе (Нав. V, 10, IX, 6). Въ означенномъ городѣ, подобно какъ въ Веѳилѣ и Массифѣ, пр. Самуилъ судилъ Израиля (I Цар. VII, 16, X, 8) и помазалъ на царство Саула (I Цар. XI, 14, 15). Здѣсь также былъ разрубленъ Самуиломъ *предъ Господомъ* на куски Агагъ, ц. Амаликитскій (I Цар. XV, 33). Впослѣдствіи жители Галгала предались идолослуженію (Ос. XII, 12, Ам. IV, 4, 5). Слово *истуканы* въ кн. Судей (III, 19) указываетъ на господствовавшее въ Галгалѣ идолослуженіе. При Евсевіи и Іеронимѣ Галгалъ находился уже въ развалинахъ, но въ XII и XIV столѣтіяхъ, по свидѣтельству нѣкоторыхъ путешественниковъ, сохранялись еще 12 камней на мѣстѣ библейскаго Галгала;

б) (возвышенность, холмъ) (IV Цар. IV, 38) возвышенная мѣстность въ 6 вер. отъ Селуна (Силома) и въ такомъ же разстояніи на с. отъ Веѳиля. Здѣсь пр. Елисей, всыпавъ въ котелъ муки, исцѣлилъ сыновъ пророческихъ, отравившихся похлебкою изъ дикаго винограда;

в) въ кн. Іисуса Навина (XII, 23) встрѣчается еще третья мѣстность подъ означеннымъ названіемъ. Царь Гоима *«въ Гамалѣ»* упоминается въ числѣ царей, побѣжденныхъ Навиномъ. Думаютъ, что это настоящая мѣстность *Жимжуле*, въ 3-хъ верстахъ на ю.-в. отъ *Кефръ-Саба*.

Галикарнасъ — извѣстный городъ въ Малоазійской области Каріи, на берегу Архипелага, упоминаемый въ I Маккавейской книгѣ (XV, 23), мѣстопребываніе значительнаго числа Іудеевъ въ послѣднее время Ветхозавѣтной исторіи: родина знаменитыхъ писателей, Діонисія Галикарнасскаго и Геродота. Славился своею гаванью и крѣпостію стѣнъ. Нынѣ называется *Будрумъ*.

Галилея (округъ, страна) (Мѳ. IV, 12, Мр. I, 9, Лк. II, 39). Во времена Господа Іисуса Христа Палестина раздѣлялась на три части, изъ которыхъ сѣверная называлась Галилеею; она граничила на с. Анти-Ливаномъ, на в. Іорданомъ и Геннисаретскимъ озеромъ, на ю. Самаріею, а на з. Финикіею, занимавшею сѣверный берегъ оной отъ г. Кармила до Тира. Галилея раздѣлялась на Верхнюю и Нижнюю; первая лежала на с. и была населена частію Сиріянами, Финикіянами, Арабами, и посему называлась *Галилеею языческою* (Мѳ. IV, 15); послѣдняя, занимавшая преимущественно равнину вдоль Тиверіадскаго озера, славилась своимъ плодородіемъ и многочисленнымъ народонаселеніемъ. Въ древности въ Галилеѣ заключались удѣлы колѣнъ Иссахарова, Завулонова, Нефѳалимова и Асирова. Христосъ называется *Іисусомъ Галилеяниномъ* (Мѳ. XXVI, 69), потому что здѣсь Господь провелъ все Свое дѣтство и отрочество; здѣсь Онъ жилъ, училъ, призвалъ Своихъ первыхъ учениковъ, и сотворилъ множество чудесъ. Большая часть притчей была произнесена Имъ въ Галилеѣ и содержаніе многихъ притчей прямо взято изъ самой природы той или другой Галилейской мѣстности, которую случалось проходить Господу съ Своими учениками. Изъ Галилеи Господь предпринималъ Свои путешествія въ Іерусалимъ на праздники. Въ Галилеѣ и изъ Галилеянъ избралъ Онъ всѣхъ Своихъ апостоловъ. Въ Галилеѣ являлся Онъ апостоламъ по Своемъ воскресеніи изъ мертвыхъ и пр. Но Іудеи не любили Галилеянъ какъ за ихъ близкое и постоянное обращеніе съ язычниками, такъ и за ихъ не совсѣмъ чистое и правильное нарѣчіе. Разговоръ ап. Петра со служителями сразу выдалъ мѣсто его рожденія (Мѳ. XXVI, 69, 73, Мр. XIV, 70). Галилея была страною очень цвѣтущею и плодоносною; она заключала въ себѣ много богатыхъ городовъ и селеній: Кану, Назаретъ, Наинъ, Геннисаретъ, Тиверіаду и др. Кому изъ насъ съ самаго ранняго дѣтства неизвѣстны и не дороги по священнымъ воспоминаніямъ эти города Галилейскіе, упоминаемые въ Евангеліи! Обширныя равнины Ездреилона доселѣ еще заняты Арабскими племенами; вокругъ палатокъ ихъ козы и овцы прыгаютъ подъ звуки свирѣли, которая, при наступленіи ночи, созываетъ ихъ къ сборному пункту. *«Тамъ будетъ пастись теленокъ, и тамъ будетъ онъ покоиться и объѣдать вѣтви»* (Ис. XXVII, 10). Такъ точно и поразительно исполнилось пророчество Исаіи надъ Галилеею, нѣкогда богатѣйшею и плодороднѣйшею страною въ Палестинѣ.

Галилейское море, Геннисаретское озеро, Тиверіадское море. Подъ сими названіями разумѣется одно и тоже озеро, находящееся въ странѣ Галилейской, въ Палестинѣ. Въ древности называлось *Киннерѳскимъ* по внѣшней своей овальной формѣ (Числ. XXXIV, 11, Нав. XII, 3), теперь называется *Геннисаретскимъ* отъ города Геннисаръ и по красотѣ природы

и окружающихъ его окрестностей, *Тиверіадскимъ*—отъ имени близъ лежащаго Галилейскаго города Тиверіады (Мѳ. XIV, 34, Іоан. VI, 1, Мр. VIII, 31). Называется иногда и просто моремъ (Мѳ. VIII, 24, XXIV, 13 и др.), или озеромъ (Лк. VIII, 22, 23). Простирается въ длину на 30, а въ ширину на 8 верстъ; на сѣверномъ концѣ въ него входитъ Іорданъ, а на южномъ вытекаетъ. Климатъ здѣсь тропическій, между базальтовыми утесами растутъ латусы, пальмы очень высокія и др., а на поляхъ воздѣлывается индиго. Оно, какъ кажется, обязано своимъ происхожденіемъ какому либо вулканическому перевороту. Вода въ озерѣ пріятна на вкусъ, прозрачна и прохладна. Въ озерѣ находится множество рыбы, и потому здѣшніе жители большею частію занимались, да и доселѣ занимаются, рыболовствомъ. Озеро обыкновенно бываетъ тихо и спокойно, но отъ вѣтровъ со стороны близъ лежащихъ горъ оно иногда дѣлалось бурнымъ и опаснымъ для плавающихъ по этому озеру судовъ. Эти бури могутъ служить объясненіемъ нѣкоторыхъ мѣстъ Евангелія (Мѳ. XIII, 23, Мр. IV, 35, Лк. XIII, 22, Іоан. VI, 18). Сколько священныхъ и трогательныхъ воспоминаній соединено съ этимъ обширнымъ, по преимуществу Евангельскимъ озеромъ! Здѣсь, или недалеко отъ него, происходили главнѣйшія событія земной жизни Спасителя. На берегахъ его высился гордый Капернаумъ, столь часто посѣщаемый Господомъ. Изъ рыбарей этого озера избралъ Онъ учениковъ Себѣ и призвалъ ихъ къ апостольскому служенію (Мѳ. IV, 18—22, Лк. V, 1—11), сдѣлалъ ихъ *ловцами человѣковъ*. По смерти своего Божественнаго Учителя ученики Господа предались своему обычному занятію—рыболовству, и вотъ когда Господь явился имъ по Своемъ воскресеніи, они закидывали свои сѣти въ водахъ этого озера (Іоан. XXI, 1, 14). Страна, окружающая озеро, была во времена Господа самою населенною изъ областей Палестины. Не менѣе девяти городовъ стояло на берегахъ его; многочисленныя же селенія занимали плодородныя и живописныя равнины и покатости близъ лежащихъ холмовъ. Въ настоящее время, вдоль береговъ Геннисаретскаго озера, кипѣвшихъ нѣкогда жизнію и дѣятетьностію, царствуетъ печальное, ничѣмъ ненарушаемое безмолвіе. Семь городовъ изъ девяти, существовавшихъ нѣкогда, нынѣ совершенно необитаемы, изъ двухъ остальныхъ—*Магдала* (родина св. равноап. Маріи Магдалины) занята полудюжиною грязныхъ лачужекъ и только *Тиверіада* сохраняетъ небольшой остатокъ своего населенія.

Галилеяне (Лк. XIII, 1) — Іудейская секта, получившая названіе отъ имени своего вождя Іуды Галилеянина. Думаютъ, что означенняя секта образовалась для противодѣйствія закону о податяхъ, наложенныхъ на Іудеевъ Римскимъ правительствомъ въ 10 или 12 году по Р. Х. Іуда и его сторонники возмущали народъ противъ Римскаго правительства (Дѣян. V, 37) даже до времени разрушенія Іерусалима и храма. Іудейскіе историки свидѣтельствуютъ, что Галилеяне сходились во взглядахъ и дѣйствовали за одно съ фарисеями, отличаясь отъ нихъ впрочемъ непреодолимою любовію къ свободѣ, утверждая, что на основаніи словъ книги Второзаконія (XVII, 15) ихъ единственный владыка есть Господь Богъ и что всѣ требованія земныхъ царей стѣснительны, незаконны.

Галилеяне, упоминаемые въ Евангеліи Луки (XIII, 1, 2), которыхъ умертвилъ Пилатъ, смѣшавъ кровь ихъ съ жертвами, были, вѣроятно, подданными Ирода, а между Пилатомъ и Иродомъ, какъ извѣстно, существовала непримиримая вражда.

Галлимъ (волны, груды камней) (I Цар. XXV, 44) а)—городъ колѣна Веніаминова къ с. отъ Іерусалима, упоминаемый, какъ мѣсто откуда происходилъ Фалтій, которому Саулъ отдалъ въ замужство дочь свою Мелхолу;

б) (Ис. X, 30) мѣстность, упоминаемая пр. Исаіею въ числѣ городовъ, которымъ грозило нашествіе Сеннахерима: «*Вой голосомъ твоимъ дочь* (т. е. житель) *Галима*, восклицаетъ онъ, *пусть услышитъ тебя Лаисъ, бѣдный Анаѳоѳъ!*». Должно полагать, что находилась въ колѣнѣ Веніаминовомъ, недалеко на с. отъ Іерусалима, по Евсевію, «*Галлимъ*» находился около Аккарона;

в) Между городами, прибавленными LXX къ городамъ колѣна Іудина (Нав. XV, 59), между Каремомъ и Веѳиромъ мы встрѣчаемъ *Галлимъ*.

Галліонъ (Дѣян. XVIII, 12, 14, 17) (молокомъ питающійся)—братъ знаменитаго философа Сенеки, который посвятилъ ему свои книги: *О гнѣвѣ* (de ira). Римскій Императоръ Клавдій назначилъ его проконсуломъ въ Ахаію въ 53 году по Р. Х., гдѣ онъ и жилъ въ г. Коринѳѣ. Въ бытность свою проконсуломъ, онъ, по случаю возмущенія въ Коринѳѣ Іудеевъ противъ ап. Павла, явилъ себя мужемъ разсудительнымъ и правдивымъ (14—16). По по-

казанію Іеронима, Галліонъ окончилъ жизнь самоубійствомъ въ 65 г. по Р. Х.

Галлохешъ (ворожея, обаятель) (см. Неем. III, 12, X, 24)—отецъ Шаллума, начальникъ Іерусалимскаго полуокруга, который вмѣстѣ съ своими дочерьми чинилъ Іерусалимскую стѣну при Нееміи.

Гамъ (шумъ, шумное сборище) (Быт. XIѴ, 5)—названіе мѣста, очевидно, главнаго города Зузимовъ, пораженныхъ нѣкогда Кедорлаомеромъ, ц. Еламскимъ, съ его союзниками. Гезеній полагаетъ, что онъ находился въ землѣ Аммонитской или въ сосѣдствѣ съ нею.

Гамадимы (съ Сирскаго и Арабскаго—храбрые воины). Это слово встрѣчается только у пр. Іезекіиля (XXѴII, 11). *«Гамадимы были на башняхъ твоихъ* (Тира); *кругомъ по стѣнамъ твоимъ они вѣшали колчаны свои; они довершали красу твою»*. Вѣроятно, подъ симъ названіемъ разумѣется охранное войско, гарнизонъ, городскіе стражи. Въ древнихъ приморскихъ крѣпостяхъ былъ обычай на зубцахъ стѣнъ вывѣшивать щиты и колчаны, какъ то видно изъ изображенія подобной крѣпости, найденнаго Лейярдомъ въ Куюнджикѣ.

Гамаліилъ (по Фюрсту, Богъ-мздовоздаятель, а по другимъ, награда Божія) — имя трехъ мужей:

а) (Числ. I, 10, II, 20 и др.) сынъ Педацура, глава или начальникъ въ колѣнѣ Манассіиномъ, при перечисленіи народа у Синая и во время остановки въ пустынѣ (X, 23);

б) (Дѣян. Ѵ, 34—40) извѣстнѣйшій законоучитель еврейскій изъ фарисеевъ, за ученость называемый *славою закона и раввиномъ* (т. е. первымъ, главнымъ учителемъ), давшій синедріону совѣтъ благопріятный для апостоловъ. Апостолъ Павелъ, какъ видно изъ кн. Дѣян. Ап. (XXII, 3) воспитывался въ Тарсѣ Киликійскомъ, *при ногахъ Гамаліила* и былъ тщательно наставленъ имъ въ законѣ отеческомъ. Существуетъ преданіе, что Гамаліилъ въ продолженіи 32 лѣтъ былъ предсѣдателемъ Іудейскаго синедріона (при Императорахъ: Тиверіѣ, Каллигулѣ и Клавдіи); по тому же преданію, онъ былъ крещенъ апостолами Петромъ и Іоанномъ, скончался за 18 лѣтъ до разрушенія Іерусалима, и мощи его обрѣтены въ Кафаръ-Гамалѣ, въ Палестинѣ, въ 416 году пресвитеромъ Лукіаномъ. Память его 2 августа;

в) (II Езд. ѴIII, 29) изъ сыновъ Ѳамара. Въ I Езд. (ѴIII, 2) вмѣсто *Гамаліила* читается: *Даніилъ*.

Галменюхотъ (покой) (I Пар. II, 52)—быть можетъ, названіе мѣстности въ колѣнѣ Веніаминовомъ, означающее родъ или поколѣніе Шовала, потомства Халева, обитавшее въ означенной мѣстности.

Гаммифкадъ (опредѣленное, назначенное мѣсто) (Неем. III, 31) — однѣ изъ воротъ Іерусалима, иначе называемыя *Судныя*, вѣроятно тѣ же самыя, что у Іезекіиля (XLIII, 21) называется *«назначенное мѣсто Дома внѣ святилища»*. По мнѣнію нѣкоторыхъ, это такъ называемыя нынѣ *Золотыя ворота* въ Іерусулимѣ, но сіе точно не доказано.

Гамона (паденіе многопогребательное)—названіе, данное одному городу въ пророчествѣ Іезекіиля (XXXIX, 11—16) и очевидно имѣющее аллегорическое значеніе, въ которомъ, повидимому, представляется борьба язычества и царствъ земныхъ съ царствомъ Божіимъ, конецъ которой указывается въ Откровеніи Іоанна (XX, 7—9).

Гамон-Гогъ (многопогребательное Гога) —это названіе у пр. Іезекіиля (XXXIX, 11 —15) дается долинѣ Прохожихъ, на востокъ отъ моря (вѣроятно Мертваго) послѣ погребенія на ней Гога и его полчищъ.

Гамулъ. См. Хамулъ.

Гамулъ (зрѣлый, взрослый) (I Пар. XXIѴ, 17) — изъ главъ поколѣній священническихъ во время Давида, получившій 22-й жребій въ чредѣ священнослуженія.

Ганозанъ—по словамъ II кн. Пар. (XXXѴI, 8) мѣсто погребенія царя Іудейскаго Еліакима или Іоакима отца Іехоніи, но въ Еврейскомъ и Вульгатѣ этого названія нѣтъ.

Гапицецъ (разсѣяніе) (см. I Пар. XXIѴ, 15)—изъ главъ поколѣній священническихъ, имѣвшій при Давидѣ 18-й жребій въ чредѣ служенія священническаго.

Гаракхахимъ (составитель мазей) (Неем. III, 8)—отецъ Хананіи, *серебреникъ*, участвовавшій въ исправленіи стѣны Іерусалимской при Нееміи.

Гаранъ (горный) (I Пар. XXIII, 9) —левитъ, сынъ Шимея, державшій при Давидѣ чреду священнослуженія въ домѣ Господнемъ.

Гараритянинъ (горецъ, горный).

а) *Шамма*, сынъ Аге, Гараритянинъ, упоминается, какъ одинъ изъ храбрыхъ въ войскѣ Давида (II Цар. XXIII, 11);

б) и в) (II Цар. XXIII, 33, I Пар. XI, 34 и 35) *Шама* Гараритянинъ и *Ахіамъ*, сынъ Шарара, Араритянинъ, также числятся между храбрыми воинами въ войскѣ Давида.

Гаребъ (прокаженный, шелудивый)—а) (II Цар. XXIII, 38) одинъ изъ 37-ми славныхъ воиновъ Давида, называется Итритяниномъ, или

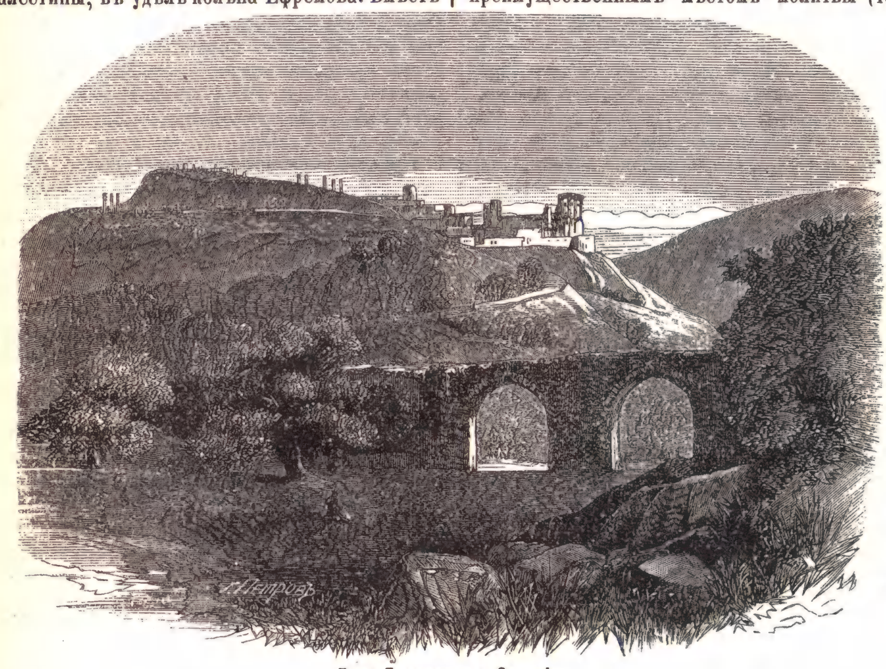
какъ житель Уатира, города въ гористой странѣ Іудейской;

б) (Іер. XXXI, 39) холмъ, по близости Іерусалима, упоминаемый только въ означенномъ мѣстѣ, иначе называется *Гаривъ.*

Гальбанъ (Galbanium). См. **Халванъ**.

Гарми (костяной, костистый) (I Пар. IV, 19)—сынъ Мереда отъ Годіи, упоминаемый въ родословіи потомковъ патріарха Іуды.

Гаризимъ (быть отрѣзаннымъ, отдѣленнымъ) (Второзак. XI, 29, Нав. VIII, 33, Суд. IX, 7, II Мак. VI, 2)—названіе горы въ центрѣ Палестины, въ удѣлѣ колѣна Ефремова. Вмѣстѣ съ горою Гевалъ, г. Гаризимъ была назначена Моисеемъ для ежегоднаго чтенія Закона при всенародномъ собраніи, и на оной шесть колѣнъ Израиля: Симеоново, Левіино, Іудово, Иссахарово и Веніаминово должны были произносить благословеніе на исполнителей Закона (Нав. VIII, 33 – 35), тогда какъ на противоположной горѣ—Гевалъ другія шесть колѣнъ: Рувимово, Гадово, Асирово, Завулоново, Даново и Нефѳалимово—проклятіе на нарушителей онаго. Ковчегъ Завѣта, окруженный священниками и левитами, находился при этомъ обрядѣ, повидимому, между двумя горами. На г. Гевалъ по приказанію Моисея былъ устроенъ Израильтянами жертвенникъ изъ цѣльныхъ камней, на которыхъ были высѣчены 10 заповѣдей Господнихъ (Вт. XVII, 2 — 8). Обѣ горы, какъ мы уже замѣтили выше, находились въ колѣнѣ Ефремовомъ и раздѣлялись долиною, на которой впослѣдствіи былъ выстроенъ г. Сихемъ. Послѣ Вавилонскаго плѣна Самаряне выстроили на г. Гаризимъ храмъ, разрушенный впрочемъ около 129 года до Р. Х. Іоанномъ Гирканомъ. Но и послѣ сего гора Гаризимъ оставалась для Самарянъ преимущественнымъ мѣстомъ молитвы (Іоан. IV, 23). *Отцы наши покланялись на этой горѣ*, говорила Самарянка въ бесѣдѣ съ Господомъ, при колодцѣ Іаковлевомъ, указывая на г. Гаризимъ. И нынѣ немногіе Самаряне, живущіе въ Наблузѣ (библ. Сихемъ), называютъ Гаризимъ *горою святою*, *благословенною* и во время молитвы обращаются къ ней лицомъ. По свидѣтельству путешественниковъ, мѣстность, окружающая г. Гаризимъ, и доселѣ изобилуетъ террасами, садами, и фруктовыми деревьями, свидѣтельствующими какъ богата была сія страна въ прежнее время. Жалкіе остатки храма Самарянскаго, вмѣстѣ съ дру-



Гора Гаризимъ въ Самаріи.

гими интересными развалинами на вершинѣ г. Гаризимъ, доселѣ еще показываютъ путешественникамъ, но, по увѣренію другихъ, это ничто иное какъ развалины древней Римской крѣпости. Гора Гаризимъ въ настоящее время извѣстна у Арабовъ подъ названіемъ: *Шехъ-Ганемъ* (овечья гора), названная такъ, быть можетъ, отъ жертвоприношеній.

Гародитянинъ (происходящій отъ Гарода):

а) (I Пар. XI, 27) одинъ изъ храбрыхъ воиновъ Давида, называемый также: *Гараритянинъ*;

б) другое лице изъ сильныхъ и храбрыхъ Давида, упоминаемое только во II кн. Цар. (XXIII, 25).

Гарое (прозорливецъ) (I Пар. II, 52)—сынъ Шовала, очевидно одно и то-же лицо что и *Реаія* въ главѣ IV (ст. 2).

Гарумъ (возвышенный) (I Пар. IV, 8)—имя встрѣчающееся въ родословіи потомковъ Іуды.

Гасъ. См. II кн. Ездры (V, 34), гдѣ сыны Гаса упоминаются въ числѣ служителей при храмѣ, возвратившихся изъ Вавилона въ Іудею.

Гассенуя (иглистая, острая) (I Пар. IX, 7)—изъ сыновъ Веніаминовыхъ, одинъ изъ предковъ Селлу.

Гассофереѳъ (писецъ, письменность) (I Ездры II, 55, Неем. VII, 57) изъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ, предокъ одного изъ семействъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Гахалія (быть можетъ, украшеніе Господа) (Неем. X, I)—отецъ Неемiи, несомнѣнно происходившій изъ какого либо знаменитаго Іудейскаго рода, такъ какъ онъ состоялъ областеначальникомъ въ землѣ Іудейской, а сынъ его Неемія былъ виночерпіемъ при дворѣ царскомъ.

Гахамъ (горячій, сожженный) (Быт. XXII, 24)—сынъ Нахора и племянникъ Авраама.

Гахаръ (убѣжище, логово) (I Ездр. II, 47, Неем. VII, 49) — изъ Неѳинеевъ, возвратившихся изъ Вавилона въ Іудею. Во II кн. Ездры (V, 30) вмѣсто *Гахаръ* стоитъ: *Геддуръ*.

Гахила (тьма) (I Цар. XXIII, 19, XXVI, I)—названіе холма на югѣ Іешимона и близъ пустыни Зифъ. На этомъ холмѣ Давидъ дважды укрывался отъ преслѣдованія Саула (XXIII, 19—28, XXVI, 1—25). Оба раза Саулъ, увѣдомляемый Зифеями о мѣстопребываніи Давида, покушался захватить его, но тщетно. Въ первый разъ помѣшало Саулу овладѣть Давидомъ нападеніе Филистимлянъ, а во второй, самъ Давидъ, проникнувъ ночью съ Авессою въ шатеръ Саула, взяли оттуда кувшинъ и копье и ушли никѣмъ незамѣченные (XXVI, 12). Думаютъ, Гахила находился въ южной части колѣна Іудина.

Гацлелпони (покровъ, защита моя) — дочь Етама, упоминаемая въ I кн. Пар. (IV, 3) вмѣстѣ съ своими братьями.

Гацоръ (огороженное мѣсто, селеніе)—названіе двухъ городовъ:

а) (Нав. XV, 25) такъ назывался иначе г. Хецронъ, на границѣ колѣна Іудина въ Идумеѣ;

б) (Неем. XI, 33) одинъ изъ городовъ, занятыхъ Веніамитянами, по возвращеніи ихъ изъ Вавилонскаго плѣна. Можно думать, что онъ находился на с. отъ Іерусалима въ недальнемъ отъ него разстояніи.

Гацоръ-Хадаѳа (новый Гацоръ) (Нав. XV, 25) — городъ колѣна Іудина, близъ Идумеи, вѣроятно, тотъ же самый что и Гацоръ.

Гацорфій (золотыхъ дѣлъ мастеръ) (Неем. III, 31)—отецъ Малахіи, какъ кажется, золотыхъ дѣлъ мастера, одного изъ чинившихъ стѣну Іерусалимскую.

Гашемъ (съ Араб. лучистый, свѣтлый) (I Пар. XI, 34), **Гашемъ-Гизонитянинъ**, вѣроятно названъ такъ по мѣсту своего происхожденія, но мѣстность эта неизвѣстна.

Гаѳамъ (сожженная долина) (I Пар. I, 36)—сынъ Елифаза и внукъ Исава, одинъ изъ старѣйшинъ въ землѣ Идумеевъ (Быт. XXXVI, 16).

Гаѳахъ (слово древне-персидское) (Есѳ. IV, 5—10)—одинъ изъ евнуховъ Артаксеркса, приставленный имъ для служенія Есѳири.

Гаѳ-Риммонъ (точило, тиски для выжиманія сока изъ гранатовъ)—названіе двухъ городовъ, упоминаемыхъ въ книгѣ Іисуса Навина:

а) (Нав. XIX, 45) городъ въ колѣнѣ Дановомъ, левитскій, на з. отъ Іерусалима;

б) (Нав. XXI, 25) городъ левитскій въ полуколѣнѣ Манассіиномъ между Ѳаанахомъ и Мегиддо, по ту сторону Іордана. Въ I кн. Пар. (VI, 60) онъ называется *Билеамъ*.

Гаѳ-Хеферъ (точило кладезя) (IV Цар. XIV, 25)—городъ въ колѣнѣ Завулоновомъ, иначе называемый *Геѳ-Хеферъ* (Нав. XIX, 13), мѣсторожденіе пр. Іоны, гдѣ и донынѣ, въ селеніи *Эль-Мешхадъ*, между Назаретомъ и Тиверіадою, на вершинѣ одного холма указываютъ его гробницу.

Гева или Гива (холмъ) (Нав. XXI, 17, III, Цар. XV, 22)—городъ въ колѣнѣ Веніаминовомъ на сѣверной оконечности онаго, отданный съ предмѣстіями, въ числѣ 12-ти другихъ городовъ левитамъ (Нав. XVIII, 24). Отсюда выраженіе *отъ Гивы до Вирсавіи* означаетъ всю длину страны. Близъ Гевы Давидъ вскорѣ

послѣ своего вступленія на престолъ нанесъ сильное пораженіе Филистимлянамъ (II Цар. Ѵ, 25). Въ настоящее время это небольшое селеніе *Жеба*, съ остатками древнихъ развалинъ, расположенное на живописномъ холмѣ, въ разстояніи около трехъ часовъ пути къ с. отъ Іерусалима и въ нѣсколькихъ верстахъ отъ Мукмаса (Библейскій Михемасъ).

Гевалъ (голый, безволосый) а) См. **Гаризимъ**. Нынѣ у Арабовъ Гевалъ называется *Имадъ-Эдъ-Дина*, что значитъ *столпъ вѣры*.

б) (Пс. LXXXII, 8) названіе мѣстности или народа, вѣроятно, враждебнаго Израилю, упоминаемаго при перечисленіи враговъ его.

в) (Іезек. XXѴII, 9) Финикійскій городъ въ 20 англ. миляхъ къ с. отъ Бейрута, называемый Греками и Римлянами *Библосъ*, а въ настоящее время селеніе *Жебель*, представляющее однѣ только развалины. Во дни процвѣтанія и могущества Тира городъ славился кораблестроеніемъ. Соломонъ же преимущественно употреблялъ жителей Гевала въ дѣло при построеніи Іерусалимскаго храма (Ш Цар. Ѵ, 18).

Геверъ (мужъ). См. **Бенъ-Геверъ.**

а) (III Цар. IѴ, 19)—сынъ Урія, изъ приставниковъ Соломона, въ землѣ Галаадской, въ землѣ Сигона и Ога;

б) (Ш Цар. IѴ, 13) отецъ одного изъ приставниковъ Соломона, въ Рамоѳѣ Галаадскомъ, и окружающей мѣстности. Онъ назначается Бенъ-Геверъ.

Гевимъ (рвы, колодцы) (Ис. X, 31)—упоминается только у пр. Исаіи, какъ собственное имя города, на с. отъ Іерусалима, близъ Анаѳаѳа. Настояшее мѣтоположеніе неизвѣстно.

Гевла земля (Филистимская), (Нав. (XШ 5)—обширная равнина, во времена Іисуса Навина назначенная въ наслѣдіе Израильтянамъ, оставалась еще непокоренною.

Гегай (достопочтенный) (Есѳ. II, 8)—одинъ изъ евнуховъ царя Артаксеркса, надзору котораго была ввѣрена Есѳирь, воспитанница Мардохея и благоволеніемъ котораго она пользовалась.

Гедалія (великъ Господь).

а) (I Пар. XXѴ, 3—9) левитъ изъ сыновъ Идиѳуна, игравшихъ при богослуженіи на арѳѣ, во времена Давида;

б) (I Ездры X, 18) священникъ, одинъ изъ женившихся на иноплеменницахъ;

в) у пророка Софонія читается *Годолія* (Соф. I, 1)—предокъ пророка Софонія.

Геддуръ. См. II Ездры Ѵ, 30. Въ I кн. Ездры (II, 47) вмѣсто *Геддуръ* стоитъ: *Гиддель*.

Гедеонъ (разрушитель) а) (Суд. VI, 11) — сынъ Іоаса изъ г. Офры, колѣна Манассіина, 7-й судья Израильскій. Онъ былъ отъ природы очень скромный, и когда Ангелъ Господень предложилъ ему идти во имя Господне и спасти Израильтянъ отъ ига Мадіанитянъ, Гедеонъ отвѣчалъ: *вотъ и племя мое въ колѣнѣ Манассіиномъ самое бѣдное и я въ домѣ отца моего младшій* (Суд. ѴI, 15). Господу угодно было обнадежить Гедеона поразительными знаменіями Своего могущества и помощи, о которыхъ подробно упоминается въ ѴI, ѴII и ѴШ главахъ кн. Судей. Затѣмъ, съ 300 безоружныхъ воиновъ онъ поразилъ на голову Мадіанитянъ (ѴШ, 4—21). Благодарные Израильтяне предлагали Гедеону царскую власть, но онъ отвергъ эту честь, сказавши: *Господь да владѣетъ вами* (ѴIII, 22, 23). Онъ имѣлъ неосторожность изъ доставленнаго ему народомъ золота сдѣлать священную одежду—*ефодъ*, и положить оную въ своемъ городѣ, чѣмъ подалъ народу поводъ впасть въ идолопоклонство (ѴШ, 24—34). *И былъ онъ (ефодъ) сѣтью Гедеону и всему дому его*, замѣчаетъ какъ бы съ прискорбіемъ свящ. писатель кн. Судей о семъ случаѣ. Впрочемъ Гедеонъ мирно судилъ Израилю впродолженіе 40 лѣтъ, скончался въ доброй старости и погребенъ въ Офрѣ. Онъ оставилъ послѣ себя 70 сыновей, которые всѣ, за исключеніемъ одного, были умерщвлены Авимелехомъ, сыномъ его отъ наложницы, захватившимъ власть въ свои руки. Псалмопѣвецъ (Пс. LXXXШ), пр. Исаія (IX, 4) и св. ап. Павелъ (Евр. XI, 32) съ похвалою отзываются о дѣяніяхъ Гедеона.

б) (Іудиѳь ѴШ, 1)—предокъ Іудиѳи, упоминаемый въ ея родословіи.

Гедера (огороженное мѣсто, овчарня) (Нав. XѴ, 36)—названіе древняго города въ колѣнѣ Іудиномъ, но его положеніе неизвѣстно. Кажется, былъ еще городъ Гедера въ колѣнѣ Веніаминовомъ (I Пар. XII, 4). Изъ Гедеры происходилъ *Баал-Хананъ*, надзиратель надъ маслинами и смоковницами царя Давида (I Пар. XXѴII, 28).

Гедероѳъ (Нав. XѴ, 41) (множественное число слова *Гедера*) — городъ, принадлежавшій колѣну Іудину, въ Сефелѣ. Онъ лежалъ нѣсколько сѣвернѣе Гедеры хотя и въ близкомъ разстояніи отъ сей послѣдней.

Гедоръ (стѣна, укрѣпленіе) а)—имя двухъ лицъ. Одно изъ нихъ упоминается въ родо-

словіи Саула (I Пар. VIII, 31, IX, 37), второе въ родословіи потомковъ патр. Іуды (I Пар. IV, 4), именно сынъ Пенуела;

б) названіе двухъ городовъ: одинъ изъ нихъ лежалъ въ нагорныхъ странахъ колѣна Іудина, на с. отъ Хеврона. Полагаютъ, что это нынѣшній *Жедуръ* между Хевромомъ и Виѳлеемомъ (Нав. XV, 58). Другой, вѣроятно, городъ колѣна Веніаминова (I Пар. XII, 7). Изъ него происходили Іоела и Зевадія, воины Саула, присоединившіеся къ Давиду въ Секелагѣ.

Геенна (съ Евр. долина *Гинномъ*)—названіе глубокаго и узкаго оврага на южной сторонѣ Іерусалима, въ которомъ, при Ахазѣ, идолопоклонствующіе Іудеи сожигали своихъ дѣтей въ честь идола Молоха, при игрѣ па музыкальныхъ инструментахъ, съ тѣмъ чтобы заглушить ихъ жалобные вопли (см. **Тофетъ**) (II Пар. XXVIII, 3, Іер. VII, 31). Царь Іосія, истребляя идолопоклонство, осквернилъ это мѣсто—въ него стали выбрасывать городскія нечистоты, кости человѣческія, трупы казненныхъ преступниковъ и павшихъ животныхъ. Для уничтоженія зловонія и предохраненія города отъ заразы, въ этой долинѣ постоянно горѣлъ огонь (Ис. LXVI, 24, Мрк. IX, 43—48), и потому это мѣсто впослѣдствіи называлось *геенною огненною*, и стало мѣстомъ ужаса и отвращенія для Израильтянъ. Въ позднѣйшее время этотъ оврагъ сдѣлался символомъ вѣчнаго мученія, *гдѣ червь не умираетъ и огонь не угасаетъ* (Мрк. IX, 44). Въ этомъ смыслѣ слово *геенна* употребляется постоянно Господомъ или одно, или съ прибавленіемъ: *огненная* (Мѳ. V, 29, 30, X, 28, Мр. IX, 43—45, Лк. XII, 6, Мѳ. V, 22, XVIII, 9, Мр. IX, 47, Іак. III, 6).

Гезеръ, или **Газеръ** (часть, кусокъ, отрубокъ (Нав. XVI, 3) — древній Хананейскій городъ, лежавшій на южной окраинѣ колѣна Ефремова, къ с.-з. отъ Іерусалима; онъ оставался во владѣніи Хананеевъ (Нав. X, 33, XVI, 10, Суд. I, 29) до тѣхъ поръ, пока Египетскій царь не взялъ оный и не отдалъ его въ приданое за своею дочерью, вышедшей замужъ за Соломона (III Цар. IX, 16). Соломонъ возстановилъ и укрѣпилъ его (III Цар. IX, 17). Какъ важная крѣпость, этотъ городъ часто упоминается во времена Маккавейскія (II Мак. X, 32—36, I Мак. IX, 52 и др.).

Гелвуй (пѣнящійся, или волнующійся источникъ)—названіе горы или горныхъ возвышенностей между гг. Изреелемъ и Скиѳополемъ, въ удѣлѣ колѣна Иссахарова. Здѣсь, въ битвѣ съ Филистимлянами, были убиты три сына Саула, въ числѣ ихъ и Іонаѳанъ, и самъ Саулъ, покрытый ранами, боясь попасть въ руки непріятеля, палъ на свой мечъ и умеръ (I Цар. XXXI, 1—6, I Пар. X, 1—6). Получивши печальную вѣсть о смерти Саула и Іонаѳана и о роковомъ исходѣ сраженія, Давидъ въ плачевной пѣсни излилъ свою глубокую скорбь: *Горы Гелвуйскія!* восклицалъ онъ съ горестію, *да не сойдетъ ни роса, ни дождь на васъ, и да не будетъ на васъ полей съ плодами; ибо тамъ поверженъ щитъ сильныхъ* (II Цар. I, 21). Впрочемъ нельзя думать, чтобы это заклинаніе исполнилось буквально, или что оно высказано съ цѣлію вызвать гнѣвъ Божій на Гелвуйскія горы; нѣтъ, оно было лишь выраженіемъ глубокой горести, какъ и тотъ скорбный вопль Іова, когда онъ проклялъ день своего рожденія. На южномъ склонѣ горъ доселѣ еще находится селеніе подъ названіемъ: *Желбонъ*, положеніе котораго соотвѣтствуетъ описанію сдѣланному Евсевіемъ одного селенія *Gelbus*, на горѣ Гелвуй, въ 6 рим. миляхъ отъ Скиѳополя. Цѣпь Гелвуйскихъ горъ тянется съ з. на в. почти на 15 верстъ; горные склоны по большей части обнажены. Называется нынѣ *Жебель-Фукуахъ*.

Гелемъ (ударъ, пораженіе). См. I Пар. VII, 35.

Гелилоѳъ (область, страна) (Нав. XVIII, 17)—мѣстность на ю. границѣ колѣна Веніаминова. Названіе это встрѣчается только въ приведенной цитатѣ. Въ параллельномъ мѣстѣ (Нав. XV, 17) называется: *Галгалъ*, и потому думаютъ, что Гелилоѳъ тождественъ съ Галгаломъ.

Гемаллій (владѣющій верблюдами) (Числ. XIII, 13)—отецъ Аммиіля, изъ колѣна Данова, посланнаго Навиномъ въ числѣ прочихъ соглядатаевъ для обозрѣнія земли Обѣтованной.

Геманъ (шумпая толпа) (Быт. XXXVI, 22)—сынъ Лотана, сына Сеирова въ землѣ Эдомской. Въ I Пар. (I, 39) стоитъ: *Гемамъ*.

Гемарія (Господь-совершитель)—имя двухъ лицъ:

а) (Іер. XXIX, 1—3) сынъ Хелкія, вѣроятно, изъ важныхъ сановниковъ царя Седекіи. Въ 597 г. до Р. Х. онъ былъ посланъ ц. Седекіею къ Навуходоносору, въ Вавилонъ, и передалъ плѣннымъ іудеямъ въ Вавилонѣ письмо къ нимъ пр. Іеремiи.

а) (Іер. XXXVI, 10, 12, 25) сынъ писца *Шафана* (IV Цар. XXII, 3), отецъ Михаіи, жившій въ отдѣльной комнатѣ Іерусалимскаго храма. Онъ просилъ ц. Іоакима не сожигать свитокъ, написанный пр. Варухомъ и прочитать оный, по приказанію Іереміи. Но ни царь,

ни всѣ слуги его не думали о своемъ исправленіи, не послушали его увѣщаній, и свитокъ весь былъ уничтоженъ: послѣ того какъ Іегудій прочитывалъ три или четыре столбца, царь отрѣзывалъ ихъ писцовымъ ножичкомъ и бросалъ на огонь въ жаровню (Іер. XXXVI, 23).

Геней (II Мак. XII, 2)—отецъ Аполлонія, мѣстнаго Антіохійскаго начальника въ Іудеѣ, при Антіохѣ Евпаторѣ, во времена Іуды Маккавейскаго.

Гинъ (Исх. XXIX, 40, XXX, 24)—мѣра жидкостей у евреевъ, въ 12 нашихъ стакановъ или чашекъ.

ѳалимовомъ, по Флавію, въ 30 стадій длины и въ 20 ширины; кромѣ того, подъ этимъ названіемъ разумѣется въ частности укрѣпленный городъ Геннисаръ, или Геннисаретъ на западномъ берегу озера, отъ котораго получила свое названіе означенная земля или область. Въ древности городъ и область Геннисаръ назывались: *Киннереѳъ* (см. Галилейское море); нынѣ означенную мѣстность называютъ: *Эль-Гувейръ*. По описанію Флавія и различныхъ путешественниковъ, она отличалась особеннымъ плодородіемъ и красотою природы. Здѣсь въ обиліи росли пальмовыя, смоковничныя, орѣ-



Геннисаретское озеро.

Геннисаретское озеро. См. **Галилейское** или **Тиверіадское море**.

Гергесинская страна упоминается ев. Матѳеемъ (VIII. 28), тождественна съ Гадаринскою.

Геннисаръ, Геннисаретъ, Геннисаретская земля (I Мак. XI, 67, Мѳ. XIV, 34, Мрк. VI, 54, Лк. V, 1)—подъ симъ названіемъ вообще разумѣется область или равнина на западной сторонѣ Геннисаретскаго озера, въ колѣнѣ Неф-

ховыя, масличныя, апельсинныя, финиковыя, бальзамныя, виноградныя и другія деревья. Плоды на деревьяхъ, при всегда умѣренномъ и благорастворенномъ климатѣ, можно было видѣть въ продолженіи цѣлыхъ 10-ти мѣсяцевъ. Не смотря на крайній упадокъ страны въ настоящее время, она все еще представляетъ достаточно доказательствъ словъ іудейскаго историка. Здѣсь и нынѣ еще, не смотря на безпечность жителей, встрѣчаются фи-

никовыя пальмы, лимоны, апельсины, плантаціи индиго, растетъ сахарный тростникъ и находятся поля съ сарачинскимъ пшеномъ и пр.

Генуватъ (слово, по мнѣнію нѣкоторыхъ, египетское, значущее: кража, похищеніе) (III Цар. XI, 20)—имя одного идумеянина, отецъ котораго Адеръ происходилъ изъ знатнаго рода, а мать была сестрою царицы Тахпенессы, жены Фараона, царствовавшаго въ Египтѣ въ послѣдніе годы царствованія Давида, воспитывался и жилъ во дворцѣ Фараона вмѣстѣ съ его сыновьями (III Цар. II, 19—21).

Гера (вражда, раздоръ)—имя четырехъ лицъ:

а) одинъ изъ сыновей или потомковъ Веніамина. Въ кн. Бытія (XLѴI, 21) упоминается въ числѣ переселившихся съ Іаковомъ въ Египетъ. Онъ былъ сыномъ Белы (I Пар. ѴIII, 3);

б) (Суд. III, 15) отецъ судіи Аода;

в) (II Цар. XѴI, 5) отецъ Семея изъ Бакурима, Веніамитянинъ;

г) (I Пар. ѴIII, 7) одинъ изъ сыновъ Егуда, жившихъ въ Гевѣ.

Гера (зерно, гранъ) (Исх. XXX, 13, Іез. XLѴ, 12)—двадцатая часть священнаго сикля, самая малая единица еврейскаго вѣса.

Гераза или Гергеса (Мѳ. ѴIII, 28)—изъ городовъ Десятиградія, отъ котораго получила названіе страна Гергесинская, находился по ту сторону Іордана, къ ю.-в. отъ Геннисаретскаго озера, въ Переѣ, или древнемъ Галаадѣ. Первое названіе сего города въ Свящ. Писаніи не встрѣчается. Въ парал. мѣстахъ у Мрк. (Ѵ, I) и Лк. (ѴIII, 26) читается: *Гадара*.

Гераръ (округъ)—древній Хананейскій царскій городъ. Наслѣдственный титулъ царя Герарскаго былъ: *Авимелехъ*. Указаніе въ Свящ. Писаніи на означенный городъ, какъ на единовременный съ Содомомъ и Гоморрою и какъ находившійся на югѣ, встрѣчается въ Свящ. Писаніи съ очень древнихъ временъ (Быт. X, 19, XX, 1, 2, XXѴI, 1—6). Городъ Гераръ, вмѣстѣ съ областію, были извѣстны Аврааму и Исааку, кои жили нѣкоторое время въ Герарѣ, имѣя здѣсь свои колодези. Какъ городъ, такъ и область Герара, по словамъ бытописателя, были мѣстомъ жительства Авраама, но вѣроятно, онъ жилъ не въ самомъ городѣ, а въ области. Возможно, что въ числѣ владѣній Авимелеха находилась Вирсавія, и мы видимъ, что Исаакъ, родившійся въ означенной мѣстности, жилъ въ долинѣ Герарской (XXѴI, 17). Не легко опредѣлить границы этого владѣнія, но оно долженствовало быть значительно расширеннымъ. Что касается долины Герарской обильной водою, то она, повидимому, тождественна съ настоящею мѣстностію, подъ названіемъ: *Ван-Эль-Шаріа*. Послѣднее библейское указаніе на Гераръ находится во II кн. Пар. (XIѴ, 13, 14) во времена Асы. Положеніе означеннаго города, повидимому, соотвѣтствуетъ положенію г. *Кирбетъ-Эль-Гераръ*, находящагося въ нѣкоторомъ разстояніи на ю. отъ Газы. Очень возможно, что колодцы, открытые англичаниномъ Робинсономъ, были выкопаны Авраамомъ и возобновлены Исаакомъ (Быт. XXѴI, 18—22).

Гергесеи (глинистый) (Быт. X, 16)—одинъ изъ Хананейскихъ народовъ, владѣнія котораго были отданы Богомъ Израильтянамъ (Быт. XѴ, 21, Втор. ѴII, 1). Родоначальникомъ онаго признаютъ Гергесея, пятаго сына Ханаана. Изъ книги Навина (XXIѴ, 11) видно, что Гергесеи жили на западной сторонѣ Іордана. По свидѣтельству Іосифа, въ его время о Гергесеяхъ ничего не было извѣстно, кромѣ одного названія. Во всякомъ случаѣ Гергесеевъ не должно пріурочивать къ странѣ Гергисинской упоминаемой у Ев. Матѳея (ѴIII, 28).

Гергесинская страна (Мѳ. ѴIII, 28), упоминается только ев. Матѳеемъ въ означенной цитатѣ; получила свое названіе отъ г. *Гергесы*, или *Геразы* на в. сторонѣ Іордана въ Переѣ, тождественна съ страною Гадаринскою (Мр. Ѵ, 1, Лк. ѴIII, 26).

Гереополь—городъ Нижняго Египта, лежавшій, по Страбону и Плинію, къ в. отъ Нила, между Ниломъ и Чермнымъ моремъ, выше царскаго канала.

Геркулесъ (II Мак. IѴ, 19, 20)—извѣстный миѳологическій герой Греціи, сынъ Юпитера и Алкмены, особенно почитаемый за свою силу и многіе героическіе подвиги, не только въ Греціи и Римѣ, но и въ Финикіи, Карѳагенѣ, Тирѣ и др. Въ послѣднемъ городѣ Геркулесу былъ воздвигнутъ великолѣпный храмъ и учреждены въ честь его разныя празднества и игры. И вотъ на эти-то языческія празднества недостойный іудейскій первосвященникъ Іасонъ, братъ Оніи, при царѣ сирійскомъ Антіохѣ Епифанѣ, посылалъ зрителей и деньги, отвлекая такимъ образомъ народъ отъ служенія единому истинному Богу.

Геррины (II Мак. XIII, 24). Одни разумѣютъ подъ симъ названіемъ жителей г. *Герры* между Пелузіемъ и Ринoколурою, другіе—жителей г. Герара или Гарара.

Гесемъ (земля дождя) (Быт. XLѴ, 10, XLѴI, 28, 29)—область въ Нижнемъ Египтѣ, въ ко-

торой Фараонъ по просьбѣ Іосифа поселилъ Іакова съ его сыновьями и въ которой жили израильтяне болѣе 200 лѣтъ до своего исхода изъ Египта въ землю Обѣтованную. Означенная плодоносная, пастбищная страна лежала между Чермнымъ моремъ и р. Ниломъ или, точнѣе, между Пелузійскимъ рукавомъ онаго, на ю. границѣ Ханаана. *Ты будешь жить въ землѣ Гесемъ и будешь близъ меня* (Быт. XLV, 10). Изъ сихъ словъ видно, что Гесемъ лежалъ вблизи резиденціи Фараона и Іосифа. По прибытіи патріарха, Іосифъ приказалъ запречь свою колесницу и выѣхалъ на встрѣчу Израилю, отцу своему, въ Гесемъ (Быт. XLVI, 29). Слѣдовательно, земля эта лежала на пути изъ Палестины въ Египетъ на границѣ земли Египетской и Палестины. Несомнѣнно, что Іосифъ избралъ землю Гесемъ для жительства евреевъ въ лучшемъ мѣстѣ оной (XLVII, 6) и по близости къ своему мѣстопребыванію (XLV, 10) и по обилію пажитей (XLVI, 34) и чтобы отдалить евреевъ отъ египтянъ, которые ненавидѣли настуховъ: *ибо мерзость для египтянъ всякій пастухъ овецъ* (XLVI, 34), а евреи вели жизнь, по преимуществу пастушескую. Нынѣ землю Гесемъ полагаютъ въ провинціи *Эль-Шаркіехъ*, доселѣ почитаемой за лучшую въ Египтѣ.

Гессурская земля (Нав. XIII, 2) упоминается вмѣстѣ съ округами Филистимскими и вмѣстѣ съ Герзеянами и Амаликитянами, на которыхъ дѣлалъ нападеніе Давидъ во время своего пребыванія въ Секелагѣ (I Цар. XXVII, 8).

Гессуръ (видъ долины) (Вт. III, 14, Нав. XII, 5 и др.)—небольшая область въ удѣлѣ полуколѣна Манассіина, первоначальные жители которой никогда не были изгнаны изъ нея (Нав. XIII, 13). Дочь Ѳалмая, ц. Гессурскаго, Мааха, была супругою Давида и отъ сего брака родился Авессаломъ. По умерщвленіи своего брата Амнона, Авессаломъ нашелъ себѣ убѣжище въ Гессурѣ, оставаясь здѣсь въ теченіе 3 лѣтъ, пока не былъ возвращенъ въ Іерусалимъ Іоавомъ (II Цар. XIII, 37). Это была дикая и скалистая страна на ю.-в. отъ Васана. Нынѣ называется: *Эло-Леджахъ*.

Геуилъ (высота Божія) (Числ. XIII, 16)—сынъ Махія, начальникъ колѣна Гадова, одинъ изъ 12 посланныхъ Моисеемъ изъ пустыни Фаранъ для обзора земли Обѣтованной.

Гешанъ (комъ земли) (I Пар. II, 47)—одинъ изъ сыновъ Іегдая, упоминаемый въ родословіи Іуды и Халева. О немъ ничего болѣе неизвѣстно.

Гешемъ (дождь) (Неем. II, 19)—аравитянинъ, вѣроятно одинъ изъ начальниковъ заречныхъ областей, старавшійся помѣшать возобновленію Іерусалимскихъ стѣнъ Неемією, подобно Сановоллату и Товіи. Видя, что Іудея должна въ скорости заселиться, а чрезъ это заселеніе онъ будетъ лишенъ возможности заниматься безнаказанно по прежнему хищническими набѣгами, Гешемъ сталъ на сторону враговъ Неемiи наравнѣ съ прочими.

Геѳеръ (Быт. X, 23) (долина суда)—третій по порядку изъ сыновей Арама; о потомствѣ его ничего опредѣленно неизвѣстно.

Геѳоръ (I Цар. XXX, 27)—вѣроятно изъ южныхъ городовъ Палестины. Названіе *Гефоръ* встрѣчается единственно въ указанной цитатѣ. Не городъ ли это *Іаттиръ* колѣна Іудина (Нав. XV, 48)?!

Геѳсиманія (масличное точило; по мнѣнію другихъ, масличный садъ) (Мѳ. XXVI, 36, Мр. XIV, 32, Лук. XXII, 39, Іоан. XVIII, 1)—названіе священнѣйшаго для всѣхъ христіанъ мѣста, бывшаго свидѣтелемъ молитвы до кроваваго пота и душевныхъ страданій нашего Господа предъ Его крестною смертію. По мнѣнію нѣкоторыхъ толкователей, здѣсь находилось селеніе, но по свидѣтельству св. ев. Іоанна Богослова, это просто былъ садъ (Іоан. XVIII, 1—3). Онъ лежалъ при подошвѣ горы Елеонской, за потокомъ Кедрскимъ, протекавшимъ между горою и городомъ, *на верженіе камня* отъ первой (Лук. XXII, 41). Въ саду доселѣ еще восемь большихъ и очень древнихъ масличныхъ деревьевъ. Низкая полуразрушенная стѣна окружаетъ садъ. По словамъ путешественниковъ, францисканскіе монахи, владѣющіе означеннымъ священнымъ мѣстомъ, сохраняютъ косточки отъ растущихъ здѣсь въ обиліи плодовъ маслины и дѣлаютъ изъ нихъ четки. Сколько пробуждается священныхъ, глубоко-трогательныхъ, евангельскихъ воспоминаній подъ сѣнію этихъ вѣковыхъ Геѳсиманскихъ деревьевъ! Сюда часто удалялся Господь съ Своими учениками; здѣсь въ послѣднее время Онъ былъ преданъ Іудою Искаріотомъ слугамъ первосвященника (Мѳ. XXVI, 36). Здѣсь Сынъ Божій вынесъ тотъ страшный гнетъ безмѣрной, душевной муки, который невольно вырвалъ изъ устъ Его потрясающій вопль: *Душа Моя скорбитъ смертельно!* (Мр. XIV, 34); здѣсь же подъ сѣнію этихъ оливковыхъ вѣковыхъ деревьевъ въ предсмертной молитвѣ проливался потъ Божественнаго Страдальца, *какъ капли крови, падающія на землю* (Лк. XXII, 44). Доселѣ

путешественникамъ показываютъ въ Геѳсиманіи то мѣсто, гдѣ молился Господь предъ Своими страданіями, равно какъ и высокую скалу, съ довольно широкою пещерою (въ 60 шагахъ отъ онаго), гдѣ спали апостолы во время предсмертной духовной борьбы Господа. Въ этомъ же саду находится также погребальный вертепъ Пресв. Дѣвы Маріи Богородицы, въ которомъ и донынѣ сохраняется гробъ ея.

Геѳъ (точило)—древній Филистимскій городъ, одинъ изъ 5 царскихъ городовъ (Нав. XIII, 3, I Цар. VI, 17). Сюда перенесенъ былъ изъ Азота Ковчегъ Завѣта и отсюда—въ Акаронъ, вслѣдствіе наростовъ и язвъ, появившихся на людяхъ охранявшихъ Ковчегъ (V, 1—12). Въ Геѳѣ была родина Голіаѳа (I Цар. XVII, 4, 23); въ немъ также пребывалъ временно Давидъ, укрываясь отъ Саула. Слуги Анхуса, ц. Геѳскаго, узнали въ лицѣ Давида царя, которому «пѣли въ хороводахъ и говорили: Саулъ поразилъ тысячи, а Давидъ десятки тысячъ». Давидъ, остерегаясь преслѣдованія отъ Анхуса (I Цар. XXI, 10—15), спасъ себѣ жизнь тѣмъ, что притворился безумнымъ въ глазахъ Геѳянъ *и чертилъ на дверяхъ (кидался на руки свои) и пускалъ слюну по бородѣ своей*. Библейскій Геѳъ, расположенный на возвышенности (нынѣ *Телль-Эсъ-Сафіеръ)*, занималъ крѣпкую позицію (II Пар. XI, 8) на границѣ филистимлянъ съ колѣномъ Іудинымъ. Бѣдствія войны, повидимому, рано разрушили *Геѳъ*, такъ какъ онъ уже не упоминается позднѣйшими пророками (Соф. II, 4, Зах. IX, 5—6) въ числѣ другихъ царскихъ городовъ филистимскихъ. Нѣсколько величественныхъ развалинъ замка и жилыхъ зданій свидѣтельствуютъ о древней важности города; но относятся ли онѣ къ самой ранней исторіи Геѳа, мы не знаемъ, такъ какъ о нихъ упоминается только во времена Крестовыхъ походовъ.

Гиббаръ (сильный, мощный) (I Ездры II, 20). Потомки Гиббара, въ числѣ 95 человѣкъ, возвратились изъ Вавилона съ Зоровавелемъ въ Іуде. Въ парал. мѣстѣ книги Нееміи (VII, 25) онъ называется: *Гаваонъ*.

Гива (возвышеніе, холмъ):

а) *Веніаминова* (Нав. XVIII, 22, Суд. XIX, 12—16)—эта Гива упоминается въ первый разъ во времена Судей, въ связи съ исторіей левита, жившаго на горѣ Ефремовой, исторіей, окончившейся истребленіемъ почти всего колѣна Веніаминова (Суд. XIX, XX); лежала на с. отъ Іерусалима, въ недальнемъ отъ него разстояніи, по дорогѣ въ Наблусъ. Въ настоящее время этотъ городъ полагаютъ выше Шофата и отождествляютъ его съ мѣстностью *Тулель-Эль-Фуль;*

б) *Саулова* (I Цар. X, 26)—городъ, родина Саула, упоминается въ 1-й разъ въ исторіи помазанія Саула на царство, послѣ чего Саулъ отправился *въ домъ свой*—въ Гиву. Въ Гивѣ Сауловой Гаваонитяне повѣсили семь сыновей Саула (II Цар. XXI, 6). Мѣстность, соотвѣтствующая нынѣ Гивѣ Сауловой, назы-



Геѳсиманія.

вается *Тулейль-Эль-Фуль*, которая, какъ полагаютъ, также тождественна съ Гивою Веніаминовою;

в) (Нав. XѴ, 57) Гива—городъ въ гористой части колѣна Іудина, упоминаемый вмѣстѣ съ Маономъ, Кармиломъ и др. Положеніе онаго еще не опредѣлено точно.

Гиввеѳонъ (выдающееся мѣсто) (Нав. XIX, 44) — городъ, колѣна Данова, отданный впослѣдствіи со всѣми предмѣстіями левитамъ (Нав. XXI, 23). Въ царствованіе Навата ц. Израильскаго онъ принадлежалъ Филистимлянамъ Во время осады этого города, Наватъ былъ измѣннически убитъ Ваасою, сдѣлавшимся впослѣдствіи ц. Израильскимъ (III Цар. XѴ, 27). Городъ Гиввеѳонъ, вѣроятно, лежалъ весьма близко къ Филистимской границѣ и потому былъ занятъ Филистимлянами. Израильтяне, повидимому, безъ успѣха старались исторгнуть его изъ рукъ ихъ. Въ Ономастикѣ Евсевія онъ называется *небольшимъ селеніемъ*, носившимъ названіе: *Gabe*, въ 17 римск. миляхъ отъ Кесаріи.

Гивеаѳъ (Нав. XѴIII, 28)—городъ, который обыкновенно считаютъ тождественнымъ съ Гивою Веніаминовою и Сауловою.

Гивея, иначе **Гавааѳъ:** а) (Нав. XXIѴ, 33, 34)—городъ на горѣ Ефремовой, выше Гоѳны. Здѣсь похороненъ священникъ Елеазаръ, сынъ Аарона.

б) (I Пар. II, 49)—сынъ Шевы, упоминаемый въ родословіи патр. Іуды.

Гидда (благовременный) (III Цар. IѴ, 14)—отецъ Ахинадава, одного изъ приставниковъ Соломона.

Гиддалти (быть великимъ, важнымъ) (I Пар. XXѴ, 4) — сынъ Ешана, левитъ, изъ рода Кааѳа, вмѣстѣ со своими братьями пѣвшій и игравшій при богослуженіи на кимвалахъ, псалтиряхъ и цитрахъ (ст. 5, 7). Онъ былъ также начальникомъ 22-й священнической чреды въ Домѣ Господнемъ ст. 29).

Гидделъ (чрезвычайно великій, гигантъ, исполинъ)—имя двухъ мужей:

а) (I Ездры II, 47) изъ Неѳинеевъ, возвратившихся въ Іудею съ Зоровавелемъ. Въ пар. мѣстѣ II кн. Ездры (Ѵ, 30) называется *Каѳуа*;

б) (I Ездры II, 51) изъ числа рабовъ Соломоновыхъ, возвратившихся въ Іудею вмѣстѣ съ потомками предъидущаго Гиддела. Во II кн. Ездры (Ѵ, 33) онъ называется *Гедаилъ*.

Гидеоній (разрушитель) (Числ. I, 11, II, 22) — отецъ Авидана, который въ качествѣ главы колѣна Веніаминова помогалъ Моисею въ перечисленіи Израильтянъ въ пустынѣ Синайской.

Гидомъ (подрѣзаніе, посѣченіе) (Суд. XX. 45) — мѣсто въ колѣнѣ Веніаминовомъ, при которомъ прекратилось преслѣдованіе Веніамитянъ, разбитыхъ у Гивы Веніаминовой. Положеніе неизвѣстно. Въ Свящ. Писаніи упоминается только однажды.

Гизонитянинъ (переправа, проходъ) (I Пар. XI, 34) — имя Гашема, одного изъ главныхъ воиновъ Давида.

Гилалай (навозный, или, по Фюрсту, тяжелый) (Неем. XII, 36) — священникъ, вмѣстѣ съ другими игравшій *на музыкальныхъ инструментахъ Давида*, при освященіи стѣнъ Іерусалимскихъ.

Гиллелъ (хвала) (Суд. XII, 13—15) — Пираѳонянинъ, отецъ Авдона, бывшаго впродолженіи 8 лѣтъ Судіею Израильскимъ.

Гило (открывающій) (Нав. XѴ, 61)—городъ колѣна Іудина, мѣсто рожденія и жительства Ахитоѳела, совѣтника Давида (II Цар. XѴ, 12), въ которомъ онъ и совершилъ самоубійство (XѴII, 23). Положеніе *Гило* до сихъ поръ точно не опредѣлено, хотя въ кн. Нав. этотъ городъ и упоминается вмѣстѣ съ другими къ ю. или ю.-з. отъ Хеврона.

Гимзо (мѣсто сикоморовъ, дикой смоковницы) (II Пар. XXѴIII, 18)—одинъ изъ городовъ колѣна Іудина, взятый со всѣми его селеніями Филистимлянами у ц. Ахаза; нынѣ—селеніе *Жимза*, въ разстояніи полмили къ ю.-в. отъ Лидды.

Гимназія или **Училище** для тѣлесныхъ упражненій юношей (I Мак. I, 14, II Мак. IѴ, 9—12). У древнихъ Грековъ гимназіей называлась школа, или училище для тѣлесной борьбы и другихъ тѣлесныхъ упражненій. Въ этихъ обширныхъ учебныхъ заведеніяхъ происходили различныя состязанія въ борьбѣ, бѣганьѣ, верховой ѣздѣ и т. п. Побѣдитель въ этихъ состязаніяхъ получалъ пальмовую вѣтвь, украшался вѣнкомъ и пр. (I Кор. IX, 24, 25). Первосвященникъ Іасонъ, купившій себѣ первосвященство у Антіоха Епифана за нѣсколько сотъ талантовъ серебра, испросилъ у него позволеніе выстроить въ самомъ Іерусалимѣ Греческую гимназію или палестру со всѣми языческими въ ней обрядами (II Мак. IѴ, 7 — 11). Она была устроена внутри города, подъ самою крѣпостію; здѣсь молодые люди изъ лучшихъ еврейскихъ семействъ въ виду зрителей боролись раздѣтые. Страсть къ зрѣлищамъ заразила и священниковъ, которые охотнѣе проводили время въ палестрѣ, чѣмъ при жертвенникѣ. Такъ мало-по-малу происходило въ средѣ Евреевъ развитіе иноплеменнаго духа и

уклоненіе отъ законовъ отеческихъ (I Мак. I и II, II Мак. IV, 16, 17).

Гиннеѳой (садовникъ) (Неем. XII, 4) изъ главъ священниковъ, сопровождавшихъ Зоровавеля при его возвращеніи изъ Вавилона и давшихъ письменное обязательство отвергнуть женъ языческихъ и въ точности исполнять законъ Божій, данный чрезъ Моисея. Онъ, безъ сомнѣнія, тождественъ съ *Гиннеѳономъ* (Неем. X, 6).

Гирзеяне (обитатели земли пустой, безплодной) (I Цар. XXVII, 8) - по Гезенію и Д. Стенли, это было Ханаанское племя, занимавшее окрестную страну, отъ котораго, быть можетъ, и получила свое названіе г. Гаризинъ. Въ I кн. Цар. (XXVII, 8) они вмѣстѣ съ Гессурянами и Амаликитянами считаются уже давными обитателями этой страны, т. е. юга Палестины, *отъ Сура и до Египта*. Это былъ народъ кочующій и обладавшій большими стадами овецъ, быковъ, ословъ, верблюдовъ и пр.

Гирканъ (II Мак. III, 11)—сынъ Товіи, положившій, по прибытіи въ Іерусалимъ Геліодора, въ сокровищницу Іерусалимскаго храма на сохраненіе бо́льшую часть своего имѣнія.

Гирсамъ (странникъ въ томъ мѣстѣ) (Исх. II, 22, XVIII, 3) — первый сынъ Моисея и Сепфоры. Названъ такъ потому, что Моисей говорилъ о себѣ: *«я пришлецъ въ землѣ чужой»* (т. е. Мадіамской).

Гирсонъ (изгнаніе) — имена трехъ мужей, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (Быт. XLVI, 11) первенецъ Левія, сына патр. Іакова, родившійся до переселенія Іакова и сыновей его въ Египетъ. Его потомки въ числѣ 7,000 человѣкъ (Числ. III, 22), въ томъ числѣ 2,630 человѣкъ способныхъ къ служенію (IV, 40), были опредѣлены Моисеемъ носить во время странствованія по пустынѣ завѣсы и покровы Скиніи Свидѣнія (IV, 24 - 26). Имъ были назначены для жительства 13 городовъ (Нав. XXI, 6), два изъ коихъ были городами убѣжища (ст. 27). При Давидѣ сыны Гирсоны были опредѣлены въ числѣ прочихъ сыновъ Левія *восхвалять Господа* въ обычныхъ церковныхъ службахъ (I Пар. XXIII, 5—7) на музыкальныхъ орудіяхъ. Хорошо извѣстный пѣвецъ Асаѳъ былъ однимъ изъ числа ихъ (VI, 43—49);

б) (Суд. XVIII, 30) сынъ Манассіи, отецъ Іонаѳана левита, поставившаго истуканъ въ Данѣ, сдѣланный Михою, пока домъ Божій находился въ Силомѣ;

в) (I Ездры VIII, 2, II Ездры VIII, 29) лице, сопутствовавшее Ездрѣ вмѣстѣ съ прочими при его возвращеніи изъ Вавилона, изъ потомства Финееса.

Гихонъ, иначе Геонъ (бурный, стремительный) (Быт. II, 13)—вторая рѣка Рая, вытекавшая изъ Едема и орошавшая землю Кушъ. Предполагаютъ, что это настоящая рѣка *Араксъ*, впадающая въ Каспійское море. Гихонъ значитъ бурный, таковъ же и теперь Араксъ. Другіе же думаютъ, что это настоящая р. *Оксъ*, называемая Арабами и доселѣ *Гихонъ*. Иные хотятъ видѣть здѣсь Верхній Нилъ, Индъ, или Гангъ, восточное русло р. Шатъ-Эль-Арабъ и пр. Но опредѣленнаго объясненія мѣста теченія этой рѣки не существуетъ.

Гишфа (лесть) (Неем. XI, 21)—одинъ изъ двухъ начальниковъ надъ Нефинеями, жившими по возвращеніи изъ плѣна въ Офелѣ.

Гиѳѳаимъ (два точила) (II Цар. IV, 3)—городъ колѣна Веніаминова, куда бѣжали и гдѣ поселились Беероѳяне, преслѣдуемые Веніамитянами, которымъ былъ отданъ ихъ городъ. Положеніе города въ настоящее время неизвѣстно.

Гіахъ (обрывъ, прорывъ воды) (II Цар. II, 24)—мѣстность, упоминаемая только въ слѣдующихъ словахъ: *«и преслѣдовали Іоавъ и Авесса Авенира. Солнце уже зашло, когда они пришли къ холму Амма, что противъ Гіаха, на дорогѣ къ пустынѣ Гаваонской»*.

Гіацинтъ. Слово встрѣчающееся въ Апокалипсисѣ, какъ названіе цвѣта (IX, 17) и какъ названіе драгоцѣннаго камня, значущагося въ числѣ 12 драгоцѣнныхъ камней, составляющихъ одно изъ основаній стѣнъ новаго Іерусалима (XXI, 20). Гіацинтъ есть видъ циркона, краснаго, желтаго или блѣдно-зеленаго цвѣта. Нѣкоторые считаютъ оный тождественнымъ съ аметистомъ, а нѣкоторые съ яхонтомъ. Его находятъ на Уралѣ, но большею частію на о. Цейлонѣ въ песчаныхъ розсыпяхъ. Гіацинтъ, по мнѣнію древнихъ, обладалъ свойствомъ привлекать къ себѣ небольшія тѣла, подобно янтарю.

Гіезій (долина видѣнія, по Гезенію) (4 Цар. IV, 12) — слуга пророка Елисея. Получивъ отъ Неемана обманомъ два таланта серебра и двѣ перемѣны одежды за исцѣленіе Неемана пр. Елисеемъ отъ проказы, Гіезій самъ былъ наказанъ за корыстолюбіе проказою и удаленіемъ отъ пророка (IV Цар. V, 20—27). Послѣ того мы видимъ Гіезія при дворѣ ц. Іорама повѣствующимъ ему о чудесахъ пророка Елисея (IV Цар. VIII, 5, 6).

Гіена (Сирахъ XIII, 22) (разноцвѣтный, пестрый)—ночное хищное животное, похожее

по виду, величинѣ, а частью и по привычкамъ на волка. Днемъ скрывается въ пещерахъ, а ночью выходитъ на добычу, питаясь всякой падалью и даже вырывая трупы изъ земли; водится въ Аравіи, Сиріи, Африкѣ, а также въ Палестинѣ. Ненависть и вражда между собакою и гіеною особенно замѣчательны и вошли даже въ притчу. «*Какой миръ у собаки съ гіеною? И какой миръ у богатаго съ бѣднымъ*»? говоритъ Іисусъ сынъ Сираховъ (XIII, 22).

Гіонъ—такъ называется источникъ, или потокъ, близъ Іерусалима, при которомъ Соломонъ былъ помазанъ на царство (III Цар. I, 33, 38, 39) и объявленъ царемъ. Изъ подробностей повѣствованія видно, что Гіонъ лежалъ ниже Іерусалима: «*сведите его внизъ къ Гіону* и *поднялись оттуда*»... Съ этими подробностями согласуются и позднѣйшія сказанія о Гіонѣ, гдѣ говорится, что онъ протекалъ по лощинѣ (II Пар. XXXIII, 14). Впослѣдствіи ц. Езекія, чтобъ скрыть потокъ отъ непріятеля, велѣлъ сверху покрыть его землею, а снизу соединить съ городомъ подземными каналами (II Пар. XXXIII, 14).



Гіена или шакалъ.

Глина (Ис. XLѴ, 9)—эта окись, или соединеніе кислорода съ металломъ гліеніемъ, была извѣстна и изготовлялась со временъ глубокой древности, почти также какъ и въ настоящее время, для приготовленія глиняныхъ сосудовъ. Она топталась ногами (Ис. XLI, 25); издѣлія изъ глины производились на кружалѣ, посредствомъ верченія колеса (Іер. XѴIII, 3) и обжигались на солнцѣ, или въ особыхъ калильныхъ печахъ (Іер. XLIII, 19). Употребленіе глины для выдѣлки кирпичей или сосудовъ извѣстно уже съ самыхъ первыхъ временъ мірозданія (Быт. XI, 3) (см. слово **Кирпичъ**). Глина въ древности, повидимому, имѣла нерѣдко такое же употребленіе, какое у насъ имѣетъ воскъ. Такъ въ кн. Іова (XXXѴIII, 14) говорится: *чтобы земля измѣнилась какъ глина подъ печатью, и стала какъ разноцвѣтная одежда*. До сихъ поръ на Востокѣ двери домовъ запечатываются печатями изъ глины, которыя строго гарантируются закономъ. На кирпичахъ развалинъ Вавилона, хранящихся въ Британскомъ музеѣ, доселѣ находятъ множество разныхъ изображеній печатей изъ глины, да и самыя глиняныя печати съ ассирійскими, египетскими и финикійскими надписями. Для печати обыкновенно употреблялась самая лучшая глина, и послѣ того, какъ на ней означались извѣстные знаки или слова, она клалась въ огонь и обжигалась. По объясненію нѣкоторыхъ толкователей Евангелія, *печать*, приложенная къ камню пещеры, въ которой былъ положенъ Господь, была сдѣлана изъ глины (Мѳ. XXѴII, 66). Тоже замѣчаютъ о *печати* на купчей записи о покупкѣ земли Іеремією (Іер. XXXII, 14). Пророкъ Исаія, объясняя всецѣлую зависимость человѣка отъ Бога, употребляетъ слѣдующее аллегорическое выраженіе, заимствованное отъ общепринятаго употребленія глины: «*мы глина*, говоритъ онъ, *а Ты образователь нашъ, и всѣ мы дѣло руки Твоей*» (Ис. LXIѴ, 8), и ап Павелъ съ особенною силою обращается къ Римлянамъ съ слѣдующимъ знаменательнымъ вопросомъ: «*не властенъ-ли горшечникъ надъ глиною, чтобы изъ той же смѣси сдѣлать одинъ сосудъ для почетнаго употребленія, другой же для низкаго?*» (Рим. IX, 21).

Глинистая земля (III Цар. ѴII, 46) — глинистая мѣстность, находившаяся между Сакхофомъ и Цартаномъ близъ Іордана. Въ ней при Соломонѣ отливались мѣдныя и бронзовыя вещи для храма Соломонова.

Гоаѳъ (мѣсто рогатаго скота) — мѣстность, упоминаемая лишь однажды (Іер. XXI, 39), и то въ связи *съ холмомъ Гаривъ* на ю. з. сторонѣ Іерусалима, близъ котораго должна была находиться.

Гобъ (хребетъ, холмъ, ровъ). Мѣсто двухъ встрѣчъ воиновъ Давида съ Филистимлянами. Думаютъ, что оно тождественно съ Газеромъ.

Гогамъ (Іегова множества народа) (Нав. X, 3)—царь хевронскій, одинъ изъ пяти царей, враждебныхъ Іисусу Навину и побѣжденный имъ при Веѳоронѣ.

Гогъ а) (I Пар. Ѵ, 4)—сынъ Шемаи, сына Іоиля, изъ потомства патр. Рувима, первенца Іаковлева;

б) (Откр. XV, 7) Св. ап. и ев. Іоаннъ Богословъ, говоря о временахъ антихриста, также употребляетъ названія: *Гогъ* и *Магогъ*, повидимому, разумѣя подъ оными не имена начальствующихъ, а земли, народы и всѣ царства, имѣющія возстать въ послѣднія времена міра, по обольщенію діавола, противъ святыхъ Божіихъ и Царства Христова, и долженствующія погибнуть вмѣстѣ съ ихъ обольстителемъ въ езерѣ огненномъ и сѣрномъ. Само собою разумѣется, что это относится къ самымъ послѣднимъ временамъ міра и Церкви;

в) (Іезек. XXXVIII, XXXIX) названіе народа, поселившагося на землѣ Магога. По свидѣтельству Плинія (V, 25), именемъ Гога и Магога назывались цари ассирійскіе и сосѣднихъ съ Ассиріею странъ.

Годавія (хвалите Господа) — имена трехъ лицъ, упоминаемыхъ въ Писаніи:

а) (I Пар. V, 24) изъ главъ поколѣній полуколѣна Манассіина;

б) (I Пар. IX, 7) изъ предковъ Саллу;

в) (I Ездры II, 40) изъ левитовъ, сыновья котораго возвратились съ Зоровавелемъ изъ плѣна.

Годавьягу (I Пар. III, 24)—одинъ изъ сыновъ Еліоеная, упоминаемый въ родословіи потомковъ Давида.

Годева (слава Божія) (Неем. VII, 43) — одинъ изъ левитовъ, жившихъ во времена Зоровавеля. Во II Езд. (V, 26) стоитъ: *Судій*.

Годія: а) (I Пар. IV, 19) одна изъ женъ Ездры, именуемая въ родословіи Іуды;

б) три различныя лица изъ левитовъ, жившіе во дни Ездры и Неемія, именно: 1) Неем. VIII, 7, IX, 5. 2) Неем. X, 10, 13. 3) Неем. X, 18.

Годолія (великъ есть Богъ): а) (Іер. XXXV, 4) человѣкъ Божій, отецъ Анана, сыновья котораго имѣли комнату въ Іерусалимскомъ храмѣ;

б) (Іер. XXXIX, 14, XL, 5,9 и др.) сынъ Ахикама, назначенный Навуходоносоромъ управлять Палестиною послѣ покоренія оной и разрушенія Іерусалима и храма (IV Цар. XXV, 22). Онъ покровительствовалъ пророку Іереміи, по освобожденіи его отъ узъ (Іер. XL, 1 — 6) Вскорѣ, по наущенію царя Аммонитскаго, онъ коварно былъ убитъ Измаиломъ, однимъ изъ Іудейскихъ военачальниковъ. Подробности сего событія сообщаются въ XLII и XLIV главахъ кн. пр. Іереміи;

в) (Іер. XXXVIII, 1—13) сынъ Пасхора изъ вельможъ при царѣ Седекіи, искавшихъ погубить пр. Іеремію за его грозныя обличенія и пророчества (Іер. XXXVIII, 1—13).

Годъ (величіе, блескъ) (I Пар. VII, 37)—а) одинъ изъ сыновъ Цофаха, потомка Асирова;

б) (по Евр. *шана*) (Быт. XVII, 21) высшая единица для измѣренія времени. Первоначальный годъ Евреевъ, былъ лунный, состоявшій изъ 12-ти лунныхъ мѣсяцевъ, попеременно въ 29 и 30 дней каждый, слѣд. въ Еврейскомъ лунномъ году насчитывалось только 354 дня. Впослѣдствіи оказалась необходимость лунный годъ привести въ соотвѣтствіе съ солнечнымъ. Съ этою цѣлію къ послѣднему мѣсяцу луннаго года прибавляли еще одинъ, тринадцатый мѣсяцъ, *Ве-Адаръ* (прибавочный Адаръ), и такимъ образомъ у Евреевъ получались годы простые и високосные. Кромѣ того Евреи раздѣляли лунный годъ на гражданскій и священный. Съ гражданскаго года, начинавшагося съ мѣсяца Тисри (съ половины сентября) велись договоры, дѣлались выборы властей, назначались годы субботній и юбилейный, означалось рожденіе дѣтей и начало царствованій. Священный годъ установленъ послѣ выхода Евреевъ изъ Египта и начинался съ весенняго равноденствія, т. е. съ мѣсяца Нисана (Исх. XII, 2), соотвѣтствующаго нашему марту. По священному году считались праздники и священныя времена. Этимъ же годомъ пророки означали время своихъ пророчествъ и видѣній (Зах. VII, 1). Мѣсяцы года гражданскаго и священнаго съ ихъ праздиествами и соотвѣтствующими имъ временами года представляются въ слѣдующей таблицѣ:

I. **Весенніе мѣсяцы:** *Авивъ* (или мѣсяцъ колосьевъ), или *Нисанъ* (Исх. XII, 2, 18, Есѳ. VIII, 9) и *Тіаръ* или *Зифъ* (III Цар. VI,1—37). Первый соотвѣтствуетъ марту, а второй апрѣлю.

Праздники въ мѣсяцѣ Нисанѣ:

14-го Закланіе пасхальнаго агнца.

15-го Пасха.

16-го Принесеніе Господу первыхъ плодовъ весеннихъ или винограда.

21-го послѣдній день Пасхи.

II. **Лѣтніе:** *Сиванъ* (Вар. I, 8), соотвѣтствующій нашему маю, и *Тамузъ* (Іез. VIII, 14), соотвѣтствующій іюню. Праздники въ мѣсяцѣ Сиванѣ слѣдующіе:

6-го Пятидесятница и принесеніе Господу первыхъ плодовъ жатвы: пшеницы или ячменя.

III. **Мѣсяцы жаркаго времени:** *Авъ*, соотвѣтствующій іюлю, и *Елулъ* (Неем. VI, 15), соотвѣтствующій августу. Праздникъ въ послѣднемъ мѣсяцѣ 9-го—Плѣненіе храма Вавилонянами и впослѣдствіи Римлянами.

IѴ. **Теплаго времени:** *Аѳанимъ* **или** *Еѳанимъ*, по плѣненіи Вавилонскомъ названный *Тифи* (III Цар. ѴIII, 2), соотвѣтствующій сентябрю, и *Булъ* **или** *Мархесванъ* (III Цар. ѴI, 38), соотвѣтствующій октябрю. Праздники въ 1-мъ изъ нихъ:

1-го Праздникъ трубъ или новаго года.
10-го День очищенія.
15-го Праздникъ Кущей.
22-го Послѣдній день сего праздника.

Ѵ. **Осени и зимы:** *Хаслевъ* **или** *Кислевъ* (Зах. ѴII, 1), соотвѣтствующій ноябрю и *Тевефъ*, соотвѣтствующій декабрю. Праздниковъ въ сихъ мѣсяцахъ не было.

Ѵ. **Холоднаго времени:** *Севатъ* **или** *Шеватъ*, соотвѣтствующій январю, и *Адаръ*, соотвѣтствующій февралю (Есѳ. II, 16, III, 7). 14-го и 15 числа послѣдняго мѣсяца былъ праздникъ *Пуримъ* (Есѳ. IX, 18—21). Придаточный къ 12 мѣсяцамъ былъ второй *Адаръ*, иначе *Веадаръ* **или** *Шени*.

Особенными празднествами для Евреевъ были: *годъ субботній* и *юбилейный*. Какъ каждый седьмой день недѣли и каждый седьмой мѣсяцъ года, по закону Моисееву, былъ священнымъ, такъ и каждый седьмой годъ долженъ былъ считаться священнымъ (Исх. XXIII, 10—12, Лев. XXѴ, 2–7, Втор. XXI, 10—13). Въ этотъ годъ прекращалось земледѣліе, самородные плоды дѣлались по всей землѣ общимъ достояніемъ, прощались должникамъ долги и всенародно читался Законъ Божій. За исполненіе Закона обѣщалось плодородіе въ послѣдующій годъ. Изъ кн. Парал. можно видѣть, что кажется не всегда строго соблюдалось празднованіе этого года (II Пар. XXXѴI, 20, 21). Впрочемъ, по возвращеніи изъ плѣна, субботній годъ праздновался неопустительно (I Мак. ѴI, 49). Еще болѣе торжественнымъ и радостнымъ празднествомъ для Евреевъ былъ *годъ юбилейный* или 50-й (Лев. XXѴ, 8, 13). *Пятидесятый годъ да будетъ у васъ юбилей... священнымъ да будетъ онъ для васъ*, заповѣдалъ самъ Господь евреямъ (Лев. XXѴ, 11, 12). Особенности отличавшія годъ юбилейный отъ простыхъ годовъ и субботнихъ были слѣдующія: 1) не воздѣлывать полей и право на самородные плоды распространить на всѣхъ безъ исключенія и безъ всякихъ ограниченій (Лев. XXѴ, 11, 12); 2) прощать долги единоплеменнымъ и отпускать единоплеменныхъ рабовъ на свободу; 3) возвращать наслѣдственныя земли и имѣнія прежнимъ ихъ владѣльцамъ, съ нѣкоторымъ вознагражденіемъ лицу, ими пользовавшемуся предъ началомъ юбилея (Лев. XXѴ, 15, 16); 4) какъ въ субботній годъ, такъ и въ юбилей предписывалось всенародно читать Законъ Божій. Священное занятіе сіе, хотя предписываемое и во всякое время, несомнѣнно дѣлалось обязательнѣе и торжественнѣе въ субботній годъ и юбилейный. Какъ субботній годъ начинался праздникомъ Кущей, такъ юбилейный начинался празднованіемъ дня очищенія. Начало года означалось звукомъ трубъ, въ которыя было предписано священникамъ трубить по всей землѣ. *И воструби трубою въ седьмой мѣсяцъ, въ десятый день мѣсяца*, заповѣдалъ Господь Израилю, *въ день очищенія вострубите трубою по всей землѣ* (Лев. XXѴ, 8—12). Этотъ величественный праздникъ былъ прообразомъ того лѣта свободы, которое съ пришествіемъ Христа должно было открыться въ духовномъ царствѣ Его, *лѣта Господня благопріятнаго* (Лк. IѴ, 19).

Гозанъ (тѣснина, ущелье, быть можетъ—каменоломня, отъ корня значущаго: дробить на части)—рѣка въ Ассиріи, на берега которой были отведены плѣнные Израильтяне Фуломъ Ѳеглафелассаромъ и Салманассаромъ (IѴ Цар. XѴII, 6, XѴIII, 11, I Пар. Ѵ, 26). Положеніе означенной рѣки и мѣстности, окружающей оную, опредѣляютъ различно. Вѣроятнѣе всего, она протекала въ Гавзанитѣ (Мидійскій городъ) или Мигдоніи. По близости Гозана протекалъ Хаворъ (нынѣ Кхабуръ), побочная вѣтвь Евфрата. Сосѣднею областію съ Гозаномъ, повидимому, былъ Халахъ.

Гоимъ, Гоимскій (Быт. XIѴ, 1, Нав. XII, 3). Подъ словомъ *гоимъ* въ Еврейскомъ текстѣ вообще разумѣются народы языческіе, т. е. всѣ кромѣ Израильтянъ, но въ кн. Нав. (XII, 23) слово *гоимъ* употреблено въ смыслѣ собственнаго имени, для означенія народа или мѣстности, именно: въ числѣ тридцати одного царя, побѣжденныхъ Іисусомъ Навиномъ на западной сторонѣ Іордана, упоминается ц. Гоима въ Галгалахъ. Въ кн. Судей (IѴ, 2—13) упоминается еще городъ *Харошеѳ-Гоимъ*, лежавшій на с. Палестины близъ Кедеса Нефѳалимова, тогда какъ вышеуказанный Гоимъ находится въ *Галгалѣ* (По Евсевію: γελγέλ—небольшое селеніе, въ 6 миляхъ къ с. отъ Антипатриды).

Голанъ (ссылка) (Втор. IѴ, 43)—городъ въ Васанѣ, одинъ изъ городовъ убѣжища, принадлежавшій колѣну Манассіину и расположенный на восточной сторонѣ Іордана (Нав. XX, 8). Впослѣдствіи онъ перешелъ къ сынамъ Гирсоновымъ (XXI, 27). Затѣмъ о немъ не

упоминается; тѣмъ не менѣе это былъ важный и значительный городъ, остававшійся таковымъ даже до временъ Евсевія. Отъ него получила свое названіе плоскогористая страна, извѣстная въ новозавѣтныя времена подъ именемъ *Гавланитиды*, по имени Голана, главнаго своего города, и лежащая вдоль береговъ Галилейскаго озера. Во время земной жизни Іисуса Христа область эта принадлежала Тетрарху Филиппу. Густо населенная въ древности, Гавланитида нынѣ почти совершенная пустыня. Въ ней въ настоящее время обрабатываются лишь небольшіе клочки земли, и жители Востока, нѣкогда многочисленные, подобно *саранчѣ, верблюдамъ, коимъ не было числа* (Суд. VII, 12), только въ началѣ мая появляются въ этой странѣ.

Голгоѳа (черепъ), иначе краніево лобное мѣсто (Мѳ. XXVII, 33, Мр. XV, 22, Іоан. XIX, 17, Лк. XXIII, 33)—горная возвышенность на с.-з. отъ Іерусалима, на которой былъ распятъ Господь. Голгоѳа находилась *недалеко отъ города* (Іоан. XIX, 20) *внѣ вратъ* (Евр. XIII, 12), нынѣ же находится въ самомъ городѣ, близъ западной его оконечности и вся обстроена священными зданіями, въ ознаменованіе священныхъ мѣстъ и событій—распятія, крестныхъ страданій, погребенія и воскресенія Спасителя. Названіе *Голгоѳы* дано сему свящ. мѣсту, вѣроятно, по сходству означенной мѣстности съ формою черепа, или потому, что здѣсь часто были видимы черепа казненныхъ преступниковъ; по преданію же Церкви, здѣсь погребенъ Адамъ. Голгоѳскія событія, описанныя евангелистами, полны трогательнѣйшаго интереса для каждаго истиннаго Христіанина. Вотъ, среди поруганій и насмѣшекъ со стороны воиновъ и толпы, Господь Іисусъ въ страшныхъ мукахъ на крестѣ испустилъ духъ. И какія ужасныя знаменія сопровождаютъ смерть Богочеловѣка! Тьма по всей землѣ. Солнце померкло и не можетъ взирать на страшное зрѣлище, земля содрагается, какъ бы сочувствуя страданіямъ своего Господа и Владыки, камни разсѣдаются и тѣла многихъ усопшихъ святыхъ воскресаютъ. Съ послѣднимъ, предсмертнымъ словомъ Господа: *свершилось!* начинается новая религіозная эра, и завѣса храма раздирается на двое сверху до низу. Исполняется древнее пророчество *ветхозавѣтнаго евангелиста* пр. Исаіи (LXIII, 12): *и къ злодѣямъ причтенъ*, такъ какъ Онъ былъ распятъ среди двухъ разбойниковъ. Ветхозавѣтная обрядность прекратилась, *когда Онъ принесъ Себя непорочнымъ въ жертву Богу*. Вѣковая борьба съ *княземъ міра сего* торжественно окончилась побѣдою креста. *«Отнявъ силы у начальствъ и властей, Онъ властно подвергъ ихъ позору, восторжествовавъ надъ ними Собою»* (Кол. II, 15). Да, по истинѣ, на эти величайшія минуты униженія и торжества, позора и славы, человѣчество во всѣ вѣка будетъ взирать съ глубокимъ трепетомъ и благоговѣніемъ, и всегда будетъ видѣть въ нихъ искупленіе отъ грѣха, пораженіе сатаны, примиреніе съ Богомъ и спасеніе міра.

Голіаѳъ (удаленіе, изгнаніе) — имя двухъ лицъ, упоминаемыхъ въ I и II книгахъ Царствъ:

а) (I Цар. XVII, 4) извѣстный великанъ Филистимлянинъ, уроженецъ Геѳа. Ростомъ Голіаѳъ былъ въ вышину 6 локтей съ пядью (4 арш. 4½ в.), кольчуга его вѣсила 5000 сиклей (4 п. 37 ф. съ золотниками), ратовище копья его походило на *навой у ткача*, въ самомъ копьѣ было 600 сиклей желѣза (23 ф. 63 зол.). Подробности единоборства Голіаѳа съ Давидомъ, происходившаго *въ долинѣ дуба* между *Сокхофомъ* и *Азекой*, описаны въ I кн. Царствъ (гл. XVII). Послѣдній псаломъ Псалтири (CLI) надписываемый у LXX τῷ Δαυὶδ πρὸς τὸν Γολιάφ, написанъ Давидомъ послѣ пораженія Голіаѳа. Мечъ Голіаѳа, сохраненный Давидомъ, хранился сначала въ Номвѣ, а потомъ перенесенъ имъ въ Іерусалимъ.

б) (II Цар. XXI, 19) другой великанъ Голіаѳъ, тоже Геѳянинъ, о которомъ также говорится, что древко копья его походило на *навой у ткача*. Онъ былъ убитъ Елхонаномъ, сыномъ Ягаре-Оргима Виѳлеемскаго.

Головные уборы у Евреевъ. Опредѣлить формы, какія имѣли головные уборы у Евреевъ, очень трудно, ибо, съ одной стороны, писатели священныхъ книгъ не описываютъ этихъ уборовъ подробно, а съ другой стороны Іосифъ Флавій и другіе въ своихъ описаніяхъ даютъ головнымъ уборамъ Евреевъ различную форму. Несомнѣнно, что обычай держать голову покрытою существовалъ у Евреевъ съ глубокой древности, основаніемъ чего, конечно, могли служить климатическія условія, именно вредное вліяніе вертикальныхъ солнечныхъ лучей на голову, могущихъ имѣть слѣдствіемъ нерѣдкое въ жаркихъ странахъ, опасное для жизни воспаленіе мозга и солнечный ударъ. Обнаженіе головы во время испытанія водою ревнованія (Числ. V, 18) и при пораженіи проказою (Лев. XIII, 45) указываютъ, что во времена Моисея обычай покрывать голову былъ, повидимому, общимъ обычаемъ не только

между женщинами, но и между мужчинами. Впослѣдствіи головныя повязки (увясла), употреблявшіяся по необходимости, начали служить для украшенія головы людей достаточныхъ, какъ мы видимъ изъ кн. Іова (XXIX, 14). Тоже дѣлали цари (Ис. LXII, 3) и знатныя женщины (Ис. III, 23). Къ праздничной одеждѣ принадлежалъ вѣнецъ, надѣвавшійся для украшенія (Ис. LXI, 3), также при брачной церемоніи (Ис. LXI, 10). Первосвященники, обыкновенно, носили на головѣ кидаръ или митру. Женщины носили покрывала, но ихъ едва-ли можно считать за головные уборы, хотя ими и покрывалась иногда голова. Изображеніе головныхъ покрывалъ или вуалей Ассиріянокъ и Египтянокъ съ ихъ украшеніями доселѣ можно видѣть на древне-Ассирійскихъ памятникахъ. Въ настоящее время головной уборъ Арабовъ очень простъ; но у восточныхъ женщинъ вообще онъ отличается особенною изысканностію и цѣнностію. Головные уборы мужчинъ различныхъ классовъ въ Египтѣ, Сиріи, Ассиріи, Персіи въ наше время чрезвычайно разнообразны по своей формѣ и виду; они всецѣло зависятъ отъ положенія, національности или религіи тѣхъ лицъ, которые ихъ носятъ. Одинъ изъ современныхъ писателей приводитъ въ поясненіе слѣдующихъ словъ св. ап. Петра: *да будетъ украшеніемъ вашимъ не внѣшнее плетеніе волосъ, не золотые уборы, или нарядность въ одеждѣ* (I Петр. III, 3) — доселѣ существующій обычай Левантскихъ женщинъ - плести свои волосы въ косы и переплетать оныя шнурками съ нанизанными на нихъ золотыми или серебряными монетами.

Голодъ (Быт. XII, 10). О голодѣ въ Палестинѣ и сосѣднихъ съ нею странахъ, въ Свящ. Писаніи упоминается неоднократно. Замѣчательнѣйшимъ былъ семилѣтній голодъ въ Египтѣ при Іосифѣ. Онъ отличался своею продолжительностію, суровостію и повсемѣстностію. Голодъ въ Іудеѣ часто являлся вслѣдствіе войнъ, осадъ и т. п. (IV Цар. VIII, 12), но иногда онъ составлялъ и естественнное явленіе, какъ напр. въ тѣхъ случаяхъ, когда Нилъ недостаточно разливался въ Египтѣ, или когда не было дождей въ Іудеѣ въ обычныя времена года — весною и осенью, или когда черви, саранча и другія насѣкомыя пожирали всякую растительность и плоды. Голодныя времена въ Египтѣ отличались иногда своею продолжительностію, по 7 лѣтъ и болѣе, и своею суровостью.—Бывали случаи, что ѣли внутренности животныхъ и даже трупы людей. Голодъ въ Самаріи, кратко описанный въ IV кн. Царствъ (VIII, 1, 2), также продолжался семь лѣтъ. Пр. Амосъ угрожаетъ Израилю голодомъ болѣе ужаснымъ чѣмъ голодъ, происходящій отъ недостатка обычной человѣческой пищи — *гладомъ и жаждою слышанія словъ Господнихъ* (Ам. VIII, II),

Голубь (Быт. VIII, 9) — чистая птица по закону Моисееву, часто упоминаемая въ Свящ.



Обыкновенный голубь.

Писаніи. Въ дикомъ состояніи голуби обыкновенно живутъ *въ ущеліяхъ скалъ, подъ кровомъ утесовъ* (Пѣс. Пѣс. II, 14, Іер. XLVIII, 28); они отличаются чистотою, незлобіемъ и не противятся своимъ врагамъ, поэтому-то Спаситель и заповѣдалъ Своимъ послѣдователямъ: *будьте мудры, какъ зміи, и просты, какъ голуби* (Мѳ. X, 16). Замѣчательна также ихъ привязанность другъ къ другу, такъ что когда одинъ изъ нихъ улетаетъ или умираетъ, другіе оставшіеся на мѣстѣ какъ-бы оплакиваютъ свою потерю жалобнымъ воркованіемъ. На это воркованіе голубей нерѣдко указывается въ книгахъ пророческихъ (Пс. XXXVIII, 14, Іез. VII, 16, Наум. II, 7). Въ Свящ. Писаніи не мало также указаній на голубиную нѣжность, чистоту и любовь (Пс. LXXIV, 14, Пѣс. Пѣс. I, 15, II, 14, IV, I, V, 2, VI, 9). Духъ Святый сошелъ на Спасителя при крещеніи *въ видѣ голубиномъ* (Мѳ. III, 16, Мр. I, 10, Лк. III, 22, Іоан. I 32). Мѣста Свящ. Писанія, въ которыхъ говорится о *голубиныхъ*

глазахъ, должно понимать въ томъ смыслѣ, что ихъ глаза особенно выражаютъ кротость и нѣжность. Осія сравниваетъ робкаго Ефрема съ глупымъ голубемъ безъ сердца (VII, 11), и говоритъ, что когда Іудеи будутъ возвращены въ отечественную страну изъ Египта, то они *встрепенутся изъ Египта, какъ птицы, и изъ земли Ассирійской, какъ голуби* (Ос. IX, 11). Давидъ въ горести своей такъ восклицаетъ къ Богу: *И я сказалъ: кто далъ-бы мнѣ крылья, какъ у голубя? Я улетѣлъ бы и успокоился-бы*. (Пс. LIV, 7). О прилетѣ голубей въ кн. Пѣс. Пѣс. говорится какъ объ одномъ изъ признаковъ наступленія весны: *Вотъ зима уже прошла, голосъ горлицы слышенъ въ странѣ нашей* (II, 12). Уже въ исторіи о потопѣ голубь является къ Ною въ ковчегъ радостнымъ вѣстникомъ того, что вода сошла съ лица земли. *Голубь возвратился къ нему (Ною) въ вечернее время... и вотъ свѣжій масличный листъ во рту у него*, говорится въ кн. Быт. (VIII, 11). Голуби употреблялись для жертвоприношеній. Авраамъ, удостоенный откровенія Божія, принесъ въ жертву Богу вмѣстѣ съ другими жертвенными животными также горлицу и молодаго голубя (Быт. XV, 9). Когда рождалось дитя, то отъ матери требовалось, чтобы она въ извѣстное по рожденіи время приносила въ жертву всесожженія однолѣтняго агнца и молодаго голубя или горлицу. Если-же она была не въ состояніи принести агнца, то могла принести въ жертву двухъ горлицъ, или двухъ молодыхъ голубей (Лев. XII, 6, 8). Изъ сего мы можемъ заключать о бѣдности Пресв. Дѣвы Маріи, Матери Господа,—когда въ сороковой день по Его Рожденіи, она принесла въ Іерусалимскій храмъ двухъ птенцовъ голубиныхъ, вмѣсто агнца (Лк. II, 24). Для снабженія матерей жертвенными голубями въ храмѣ Іерусалимскомъ сидѣли продавцы этихъ птицъ, которыхъ Господь изгналъ изъ храма, сказавши: *дома Отца Моего не дѣлайте домомъ торговли* (Іоан. II, 14—16).

Разведеніе голубей было однимъ изъ наиболѣе распространенныхъ занятій Іудеевъ (Пс. LX, 8), какъ это и доселѣ водится на Востокѣ. По свидѣтельству путешественниковъ, ихъ бываетъ иногда такъ много, и они летятъ такими массами къ своимъ голубятнямъ, что походятъ на густыя облака, и затемняютъ собою солнечные лучи. Слова Ис. LXVII (ст. 14) *«расположившись въ удѣлахъ (своихъ), вы стали, какъ голубица, которой крылья покрыты серебромъ, а перья чистымъ золотомъ»* можно понимать такъ, что псалмопѣвецъ представляетъ здѣсь два противоположныхъ состоянія Израильтянъ, къ которымъ онъ съ сими словами обращается въ два различные періода ихъ исторіи. Въ дни печали и бѣдствій они какъ-бы были покрыты студомъ и поношеніемъ, но въ дни своего благополучія и счастія будутъ походить на самую чистую и прекраснѣйшую изъ птицъ, со снѣжною бѣлизною ея крыльевъ и золотистымъ цвѣтомъ шеи. Въ заключеніе сего нельзя не замѣтить, что писатель IV книги Царствъ (VI, 25), изображая бѣдствія голода во время осады Самаріи Венададомъ ц. Сирійскимъ, упоминаетъ, что тогда четвертая часть каба *голубинаго помета* продавалась по 5 сиклей серебра. Нѣкоторые хотѣли разумѣть здѣсь подъ голубинымъ пометомъ особый видъ дикаго гороха, растущій въ обиліи близь Самаріи; но, очевидно, нѣтъ надобности отступать въ сихъ словахъ отъ буквальнаго смысла, когда всякому видно, въ какой крайности находились тогда Израильтяне (IV. Цар. VI, 26 и пр.). Подобное бѣдствіе, по свидѣтельству Флавія, было съ Іудеями во время осады Іерусалима ц. Римскимъ Титомъ. Тогда нѣкоторые дошли до такой крайности, что, раскапывая сточныя ямы и старый воловій навозъ, собирали въ нихъ пометъ скотскій, и на что прежде не могли смотрѣть безъ отвращенія, то теперь употребляли въ пищу (Bell. Jüd. V, 13). Дополненіемъ къ сказанному могутъ служить слова Рабсака, сказанныя посламъ Езекіи, что осажденные Израильтяне въ Самаріи *будутъ ѣсть пометъ свой и пить мочу свою* (Ис. XXXVI, 12, IV Цар. XVIII, 27).

Гомеръ (законченность, совершенство) — имя двухъ лицъ: а) (Быт. X, 2, 3) старшій сынъ Іафета и родоначальникъ народа, сохранившаго, какъ кажется, свою національность даже до временъ Іезекіиля (XXXVIII, 6). Различны мнѣнія касательно послѣдующей исторіи Гомера; говоритъ Іосифъ, что онъ былъ родоначальникъ тѣхъ, которыхъ Греки называютъ Галатами, но которыхъ въ его время называли Гомерянами. Другіе думаютъ, что они тождественны съ древними Кимрами или Киммеріанами. Доселѣ потомки древнихъ Кимровъ остаются въ Ирландіи и Валлаоѣ.

б) (Осіи I, 3)—имя дочери Дивламма, жены пророка Осіи, женщины блудодѣйной, которую онъ долженъ былъ взять за себя, въ знаменованіе невѣрности и отступленія отъ Бога народа Израилева.

Гоморъ или **Омеръ** (Исх. XVI, 16, XVIII,

32) — десятая часть ефы, или бата, равная вмѣстимостію тремъ сатамъ, т. е. содержала въ себѣ 432 яичныхъ скорлупы, именно столько, сколько нужно для пропитанія человѣка на одинъ день; на нашу мѣру, какъ кажется, содержитъ въ себѣ не болѣе полутора гарнца.

Гоморра (погруженіе, потопленіе) (Быт. XIV, 2—8)—одинъ изъ пяти городовъ въ долинѣ Сиддимской, разрушенныхъ за нечестіе отъ Господа сѣрнымъ огнемъ (См. **Асфальтовое море**). Гоморра часто упоминается вмѣстѣ съ Содомомъ, и названія оныхъ часто употребляются для обозначенія крайняго нечестія въ народѣ (Ис. I, 10) и строгости суда Божія противъ нечестивцевъ (Соф. II, 9, Рим. IX, 29). См. **Содомъ.**

Гонаѳъ (защита, покровительство) (III Цар. XVI, 24, 22) — отецъ Ѳамнія, который оспаривалъ послѣ смерти Замврія Израильскій престолъ у Амврія.

Гора соблазна (IV Цар. XXIII, 13)—южная часть возвышенія Элеонской горы, лежавшей къ в. отъ Іерусалима. Здѣсь, какъ полагаютъ, лежали идольскія капища, устроенныя Соломономъ для своихъ женъ язычницъ (III Цар. XI, 7).

Горамъ (возвышенный, высокій) (Нав. X, 33) — царь Газерскій. Во время завоеванія Израильтянами ю. з. части Палестины, онъ пришелъ на помощь Лахису, но пораженный Іисусомъ Навиномъ погибъ со всѣмъ своимъ народомъ.

Горгій (I Мак. III, 38)—военачальникъ Антіоха Епифана, разбитый на голову Іудою Маккавеемъ (I Мак. IV, 1—26).

Горенъ-Гаатадъ, или **Авел-Мизраимъ** (площадь, или гумно Атада) (Быт. L, 10, 11)—слово *Авель* здѣсь означаетъ *плачъ*, а вся фраза — плачъ Египта или плачъ Египтянъ. Основаніе для сего наименованія передано въ L-й главѣ кн. Бытія (11 ст.). Мѣсто это прежде называлось *Гумно-атада*. Іеронимъ свидѣтельствуетъ, что въ его время оно называлось *Бев-агла* (Нав. XV, 6, XVIII, 19), которую онъ полагалъ близъ Іерихона. Впрочемъ, повидимому, означенная мѣстность находилась ближе къ Хеврону, но точное положеніе оной все таки доселѣ еще неизвѣстно.

Горлица (Быт. XV, 9). Вмѣстѣ съ голубями въ Палестинѣ водятся многочисленныя стаи горлицъ. Горлица меньше голубя и принадлежитъ къ перелетнымъ птицамъ. Въ Палестинѣ онѣ появляются въ началѣ весны (Пѣс. Пѣс. II, 12). Ихъ приносили въ жертву, также какъ и голубей (Быт. XV, 9, Лев. I, 14), и употребляли въ пищу какъ чистую птицу (Вт. XIV, 14). См. **Голубь**.

Городъ *Іудинъ* (Лк. I, 39)—городъ въ которомъ жилъ Захарія, отецъ Предтечи. Сюда въ домъ Захаріинъ отправилась Пресв. Дѣва Марія непосредственно послѣ Благовѣщенія. Здѣсь была встрѣчена своею родственницею Елисаветою, женою Захаріи, и здѣсь она провела около трехъ мѣсяцевъ послѣ явленія ей Архангела Гавріила (Лк. I, 40—55); наконецъ здѣсь родился и провелъ свое отрочество Іоаннъ Предтеча (57—80). Этотъ городъ несомнѣнно тотъ самый, который въ Ветхомъ Завѣтѣ называется назначеннымъ для жительства священныхъ лицъ и въ кн. Навина называется Юттою (XV, 55, XXI 16). Въ настоящее время на мѣстѣ его находится небольшое селеніе Ута, на югъ отъ Іерусалима, нѣсколько далѣе Хеврона. Въ немъ живетъ до 500 Арабовъ-мусульманъ, и оно дѣйствительно расположено въ обширной горной лощинѣ, на нижнемъ скатѣ горъ, въ *странѣ нагорной* (горняя), какъ говоритъ о немъ св. ев. Лука (Лк. I, 39).

Горохъ (сушеныя зерна) (Лев. XXIII, 14, I Цар. XVII, 17, II Цар. XVII, 28). (по Еврейски *кали*) — сушеныя или вареныя, или поджареныя хлѣбныя зерна, какъ-то пшеницы, или ячменя, или бобовъ, или чечевицы, употреблявшіяся въ древности въ пищу. Въ Палестинѣ, Сиріи и Египтѣ поджаренныя хлѣбныя сѣмена и доселѣ составляютъ весьма пріятное кушанье.

Гортина (I Мак. XV, 23)—весьма большой и древній городъ на о. Критѣ, упоминаемый въ I Мак. книгѣ, по случаю возобновленія Іудеями союза съ Римлянами при архіереѣ и вождѣ Симонѣ. Гортина лежала на половинѣ дороги между восточною и западною оконечностями острова и была недалеко отъ мѣстности *хорошія пристани*, такъ что св. ап. Павелъ на пути въ Римъ могъ проповѣдывать въ Гортинѣ Евангеліе.

Горчица, горчичное сѣмя (Мѳ. XIII, 31, Мр. IV, 31, Лк. XIII, 19)—стручковое кустарное растеніе, изъ семейства крестоцвѣтныхъ. Растетъ и въ дикомъ состояніи въ Египтѣ и Палестинѣ, а равно разводится въ садахъ и огородахъ. Сѣмена горчицы по своему внѣшнему виду очень малы и мелки, и по своей мелкотѣ вошли даже въ пословицу, такъ что когда Евреи хотѣли означить какую либо малую вещь, говорили, что она какъ зерно горчичное (Лк. XVII, 6). Спаситель, предлагая Іудеямъ притчу о Царствіи Божіемъ, говоритъ,

что *оно подобно зерну горчичному, которое, взявъ человѣкъ, посадилъ въ саду своемъ и оно возрасло и стало большимъ деревомъ, и птицы небесныя укрывались въ вѣтвяхъ его* (Лк. XIII, 19). Слова притчи, что сѣмя становится деревомъ или, по словамъ ев. Луки, *великимъ деревомъ*, въ вѣтвяхъ котораго укрываются птицы небесныя, очевидно должно разумѣть выраженія образныя, свойственныя восточному языку; но вообще горчичное растеніе, различное ростомъ по разности климата и почвы, дѣйствительно въ благорастворенномъ климатѣ и на плодородной почвѣ достигаетъ самаго высокаго роста и необыкновенно широко распространяетъ свои вѣтви.

Горшечникъ (Іер. XVIII, 2, XIX, 1, Мѳ. XXVII, 1) (См. **Глина**). Глиняные сосуды употреблялись Египтянами и Евреями для различныхъ цѣлей, преимущественно же для приготовленія пищи. Иногда въ такихъ сосудахъ хранились письменныя обязательства (Іер. XII, 14). Черепицы съ изображеніями и письменами были въ употребленіи не только въ Египтѣ и Ассиріи, но и въ Палестинѣ (Ис. XXX, 14, Іез. IV, 1). Въ Іерусалимѣ было особенное сословіе *царскихъ горшечниковъ* (I Пар. IV, 23), и одна мѣстность, вѣроятно населенная горшечниками, получила отъ нихъ свое названіе (Іер. XVIII, 2, XIX, 1, Мѳ. XXVII, 7). «*Сдѣлавъ же совѣщаніе* (первосвященники), *купили на нихъ землю горшечника, для погребенія странниковъ*, говоритъ св. ев. Матѳей. *И дами ихъ* (тридцать сребренниковъ) *за землю горшечника*» (XXVII, 7—10).

Горькія травы (Исх. XII, 8). Евреямъ было заповѣдано ѣсть пасхальнаго агнца съ горькими травами. Несомнѣнно, это долженствовало изображать тягость ихъ бѣдствій во время пребыванія въ Египтѣ и служить прообразомъ страданій Спасителя. Полынь—по преимуществу горькая трава въ Западной Азіи, составляющая одно изъ общихъ растеній въ Палестинѣ. Впрочемъ, вѣроятно и то, что при семъ могли употребляться и другія горькія травы, какія росли въ томъ мѣстѣ, гдѣ Евреи вкушали пасхальнаго агнца. Полагаютъ, что существовало пять видовъ горькихъ травъ для приправы къ пасхальному агнцу и *латукъ*, худшій видъ котораго особенно отличался своею горечью, занималъ между ними первое мѣсто. Іудеи Египта и Аравіи въ настоящее время ѣдятъ пасхальнаго агнца съ латукомъ или цикоріемъ, смѣшаннымъ съ уксусомъ. Впрочемъ, Египтяне нынѣ почти ежедневно ѣдятъ латукъ съ каждымъ кускомъ хлѣба и мяса.

Горячка (Лев. XXVI, 16, Мѳ. VIII, 14, Іоан, IV, 52, Дѣян. XXVIII, 6)—разные роды острыхъ, воспалительныхъ болѣзней, въ томъ числѣ и лихорадка, часто встрѣчающаяся на Востокѣ, и свирѣпствующая съ особенною силою весною и осенью. Это болѣзни продолжительныя и опасныя и бываютъ нервныя, желтыя, гнилыя и пр. Чудесныя исцѣленія Господомъ отъ горячки суть слѣдующія: тещи



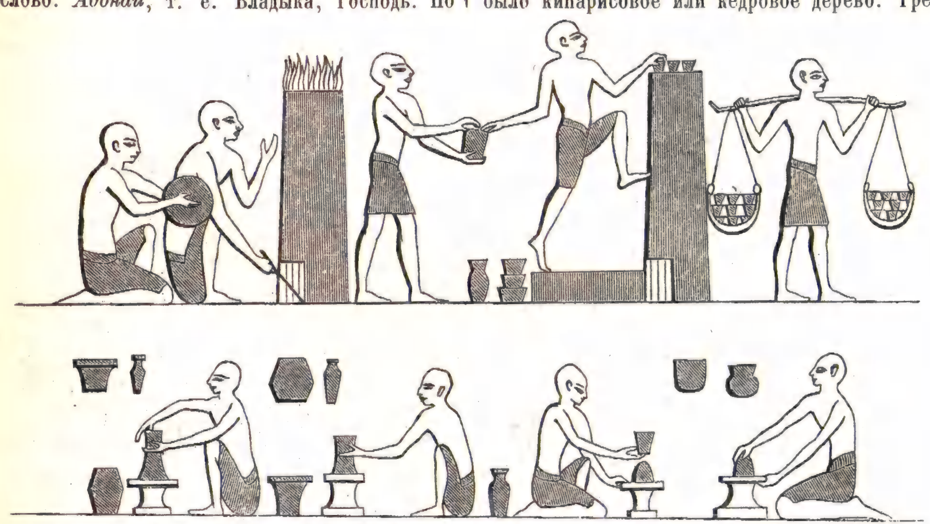
Ассирійскіе глиняные горшки.

Симона Петра прикосновенiемъ руки (Мѳ. VIII, 14) и сына царедворца, въ отсутствiи его, Своимъ чудодѣйственнымъ словомъ (Іоан. IV, 46—53). Св. ап. Павелъ исцѣлилъ также отъ горячки отца Публiя, начальника о. Мелита, молитвою и возложенiемъ рукъ (Дѣян. XXVIII, 7, 8). См. **Болѣзни.**

Господь (Быт. II, 4, Исх III, 4—16 и др.) — одно изъ именъ Божiихъ, по Еврейски выражается словомъ Іегова, а у LXX большею частiю словомъ Κύριος, и вездѣ означаетъ истиннаго Бога. Извѣстно, что Евреи издавна считали столь священнымъ и таинственнымъ имя Іеговы, что страшились произносить оное и употребляли въ своихъ книгахъ вмѣсто *Іегова* слово: *Адонаи*, т. е. Владыка, Господь. По сказанiямъ Іудейскимъ, это имя употребляли только священники и первосвященники въ храмѣ, но со смертiю Симона Праведнаго († 292 г. до Р. Х.) и въ храмѣ оно замѣнилось уже словомъ: *Адонаи*. Какъ бы то ни было, но у LXX (около 271 г. до Р. Х.) вмѣсто Іегова постоянно уже стоитъ Κύριος — Господь. Введенное такимъ образомъ почти за 300 лѣтъ до Р. Х., оно затѣмъ освящено постояннымъ употребленiемъ въ Н. З. и самимъ Господомъ и апостолами, какъ собственное имя Божiе, принадлежащее Ему, какъ истинному Богу. (См. **Богъ**).

Господь-Саваоѳъ, Господь силъ, Господь воинствъ. Еврейское слово, нерѣдко встрѣчаемое въ В. З. (Пс. LVIII, 6, Ис. V, 7. Іер. II, 19 и др.) и только дважды въ Нов. Зав. (Рим. IX, 29, Іак. V, 4). Слово Саваоѳъ, т. е. Господь воинствъ, по мнѣнiю нѣкоторыхъ относится къ Богу, какъ къ Верховному вождю ангеловъ; по мнѣнiю же другихъ, оно указываетъ въ Немъ Верховнаго Владыку войскъ народа Израильскаго. Но, вѣроятнѣе, это имя усвояется Господу въ смыслѣ Его всемогущества и особеннаго промышленiя о мiрѣ и человѣкѣ.

Гоферъ (крѣпкое, смолистое дерево) (Быт. VI, 14)—дерево, изъ котораго былъ построенъ Ноевъ ковчегъ. Это слово встрѣчается только въ означенной цитатѣ. Большинство толкователей Свящ. Писанiя думаютъ, что это было кипарисовое или кедровое дерево. Греческое названiе: *кипарисъ* имѣетъ сходство съ Еврейскимъ: *Гоферъ*. Онъ считался самымъ твердымъ и прочнымъ деревомъ и изъ прочихъ деревьевъ менѣе всего былъ подверженъ гнiенiю и червоточинѣ. Впрочемъ, нѣкоторые изъ древнѣйшихъ раввиновъ утверждаютъ, что на построенiе ковчега употреблено было кедровое дерево, по причинѣ легкости, твердости и смолистыхъ свойствъ онаго, еще и потому, что это дерево особенно употреблялось Ассирiянами и Египтянами для кораблестроенiя. Не отвергая вполнѣ тождественности *дерева Гоферъ* съ кипарисомъ и кедромъ, естественнѣе признать, что подъ симъ словомъ вообще разумѣются деревья смолистыя, трудно гнiющiя и годныя для постройки кораблей, какъ-то:



Производство горшковъ и глиняныхъ сосудовъ въ Ассирiйскомъ Египтѣ. Стр. 167.

кедръ, кипарисъ, ель, сосна и др. изъ породы хвойныхъ.

Гостепріимство (Быт. XVIII, 1 и далѣе, Втор. X, 17—19, Евр. XIII, и пр.)—добродѣтель весьма распространенная въ древности даже между грубыми и необразованными народами; но особенно она возвышалась въ избранномъ народѣ Божіемъ. Прекраснѣйшіе образцы оной видимъ въ исторіи Авраама, удостоившагося однажды чести принять подъ видомъ странниковъ Господа и двухъ ангеловъ (Быт. XVIII, 1—8); племянникъ Авраамовъ, Лотъ, оказалъ гостепріимство проходящимъ странникамъ, которые также были ангелы (Быт. XIX, 1—3); Іофоръ, священникъ Мадіамскій, радушно принялъ въ домъ свой Моисея (Исх. II, 20). Іовъ, въ оправданіе своей непорочности, говорилъ о гостепріимствѣ, какъ о добродѣтели, которую онъ неуклонно исполнялъ: *Странникъ не ночевалъ на улицѣ; двери мои я отворялъ прохожему* (Іов. XXXI, 32). Добродѣтель гостепріимства особенно заповѣдуется въ Н. З. именно самъ Господь Іисусъ Христосъ говоритъ: «*кто напоитъ одного изъ малыхъ сихъ только чашею холодной воды во имя ученика, не потеряетъ награды своей* (Мѳ. X, 42). Поэтому холодность гостепріимства отождествляется Господомъ съ холодностью къ Нему Самому: «*Странникомъ былъ*, говоритъ Онъ, *и не приняли Меня, нагъ былъ и не одѣли Меня, боленъ и въ темницѣ и не посѣтили Меня* (Мѳ. XXV, 43). Апостолы прямо внушаютъ вѣрнымъ эту добродѣтель (Рим. XII, 13), къ Тимоѳею (I. III, 2), къ Титу (I, 8), и въ I посл. св. ап. Петра (IV, 9). *Принимать странниковъ и умывать ноги святыхъ* (I Тим. V, 10), по словамъ ап. Павла, есть одно изъ существенныхъ качествъ, требуемыхъ отъ вдовицы, для внесенія ея въ списокъ вдовъ, назначаемыхъ на служеніе Церкви. Примѣръ милосердаго Самарянина, представляя собою приложеніе основной заповѣди христіанства: «*любить ближняго, какъ самого себя*, будетъ служить для всѣхъ временъ образцомъ христіанскаго человѣколюбія и христіанства. На Востокѣ и доселѣ высоко цѣнится гостепріимство, особенно между Арабами и даже хищниками-Бедуинами.

Гостиница—мѣсто или зданіе, нарочито назначенное для успокоенія и отдохновенія путешественниковъ. Въ кн. Бытія (XLII, 27) слово *malon*, или гостиница, происходитъ отъ глагола значущаго: *проводить ночь*, и потому означаетъ мѣсто, гдѣ путешественники останавливались на ночлегъ. Тоже самое слово переводится словомъ: *ночлегъ* въ кн. пр. Исаіи (X, 29). Гостиницы, несомнѣнно, устроялись для путешественниковъ, какъ это видно изъ книги пр. Іереміи (IX, 9), гдѣ мы читаемъ о *пристанищѣ* (*malon*) *путниковъ въ пустынѣ*. Тоже самое слово встрѣчается у Навина (IV, 3—8) и въ IV Царствъ (XIX, 23). Домъ Раави въ Іерихонѣ, въ которомъ останавливались ночевать соглядатаи, посланные Іисусомъ Навиномъ, если не былъ гостиницей, то все же былъ домомъ, гдѣ могли останавливаться или приставать проходящіе путешественники. Флавій и другіе признаютъ Раавъ за содержательницу гостиницы, хотя въ Еврейскомъ текстѣ, у LXX и въ Нов. Зав. она называется блудницею. По свидѣтельству Геродота (кн. II, 35) въ Египтѣ женщины нерѣдко содержали общественные дома или гостиницы. Въ Нов. Завѣтѣ слово *гостиница* встрѣчается дважды, именно у ев. Луки (II, 7, X, 34). Быть можетъ, гостиница въ Виѳлеемѣ была нѣчтовъ



Новѣйшая восточная гостиница, или Караванъ Сарай.

родѣ того, что въ настоящее время на Востокѣ нзывается: *Караван-Сараемъ* или *Ханомъ*, т. е. мѣстомъ для пріема и успокоенія странниковъ. Впрочемъ, гостиница, упоминаемая въ X. гл. ев. Луки, повидимому, отличалась отъ Виѳлеемской (II, 7) тѣмъ, что при ней находился содержатель гостиницы, доставлявшій путешественникамъ съѣстные припасы и заботившійся о нуждахъ путешественниковъ.

Гошаія (помощь, избавленіе Божіе) имя двухъ лицъ: а) (Неем. XII, 32) одно изъ лицъ присутствовавшихъ при торжествѣ освященія городской стѣны, по возобновленіи оной Неемією и Зоровавелемъ,

б) (Іер. XLII, 1)—отецъ Іезаніи, пришедшій въ числѣ прочихъ къ пр. Іереміи, по разрушеніи Іерусалима съ просьбою помолиться о нихъ Господу Богу.

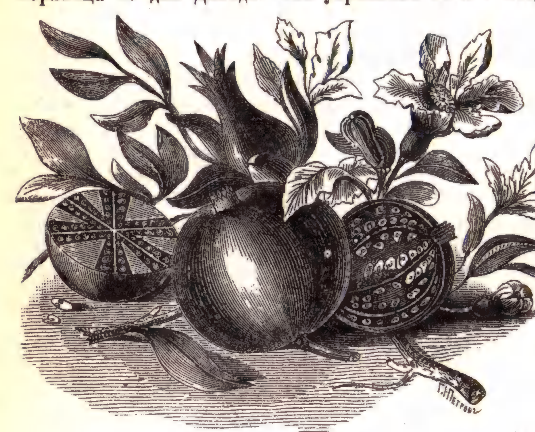
Гошама (Богъ слышитъ) (I Пар. III, 18)-- сынъ Iехонiи, предпослѣдняго царя Iудейскаго.

Гошенъ—названiя земли и города, упоминаемыхъ въ кн. Iисуса Навина.

а) (Нав. X, 41, XI, 16) земля Гошенъ упоминается дважды какъ область въ южной Палестинѣ. Изъ перваго мѣста можно заключить, что она лежала между Газою и Гаваономъ, но во второмъ мѣстѣ приморская долина Сефела упоминается отдѣльно отъ Гошена;

б) (Нав. XV, 51) городъ Гошенъ упоминается вмѣстѣ съ Сохо, Давиромъ и др. городами, находившимися въ гористой мѣстности колѣна Iудина.

Гоѳиръ (изобиловать, имѣть преимущество) (I Пар. XXV, 4, 28) — одинъ изъ сыновъ Емана, тринадцатый, извѣстнаго пѣвца и прозорливца во дни Давида. Онъ управлялъ 21-ю очередью музыкальнаго хора при храмѣ Iерусалимскомъ.



Гранатовое яблоко.

Гоѳонiилъ (левъ Божiй) а) (Нав. I, 13, XV, 16, 17) — первый изъ числа судей Израильскихъ, сынъ Кеназа, младшаго брата Халева. Онъ взялъ городъ Кирiаѳ-Сеферъ и за это получилъ, какъ награду, въ жены себѣ дочь Халевову, Ахсу (Нав. XV, 16, 17). По смерти Iисуса Навина, вѣроятно, по прошествiи 30 лѣтъ, когда Израильтяне, переженившись на дочеряхъ Ханаанейскихъ, впали въ идолопоклонство и были наказаны за то осьмилѣтнимъ рабствомъ ц. Месопотамскому, тогда, вслѣдствiе ихъ раскаянiя, Господь воздвигнулъ имъ спасителя въ лицѣ Гоѳонiила. *На немъ былъ Духъ Господенъ*, извѣствуетъ о немъ свящ. писатель, *и былъ онъ судiею Израиля... и предалъ Господь въ руки его Хусарсаѳема, царя Месопотамскаго* (Суд. III, 10). Онъ былъ судiею Израильскимъ до самой своей смерти и земля Израильская 40 лѣтъ наслаждалась спокойствiемъ (Суд. III, 11). По словамъ I кн. Пар. (IV, 13, 14), Гоѳонiилъ имѣлъ сыновей, изъ которыхъ одинъ назывался *Хаѳаѳъ*, а другой *Меонаѳай*.

б) (Iуд. VI, 15) отецъ Хаврiя, одного изъ начальниковъ г. Ветулiи, осажденнаго Олоферномъ.

Грабительство, или отнятiе чужой вещи и собственности, явно, насилiемъ. Не только настоящiе Бедуины въ Аравiи живутъ разбоемъ и грабительствомъ, но въ глубокой древности имъ предшествовали Измаильтяне и сосѣди ихъ Халдеи (Быт. XIV, 12, Iов. I, 17). Въ позднѣйшiя времена исторiи Евреевъ нерѣдко упоминаются случаи разбойничества, какъ напр. во времена судей (IX, 25, XI, 3). Нѣкоторые походы Филистимлянъ, Амаликитянъ и др. были ничто иное, какъ разбойническiя нападенiя (I Цар. XXIII, 1, XXVII, 8 и др.). Во время земной жизни Iисуса Христа, дорога идущая отъ Iерусалима къ Iерихону особенно была опасна для путешественниковъ, по причинѣ разбоевъ и грабежей (Лк. X, 30). Касательно тяжести грѣха хищенiя и грабительства можно судить на основанiи словъ Свящ. Писанiя, въ I посл. къ Кор. (VI, 10) и Апокалипсиса (XXI, 8, XXII, 15).

Гранатовое дерево (яблоко) (Числ. XX, 5, Втор. VIII, 8, Iоиль I, 12, Агг. II, 19, Пѣс. Пѣс. IV, 13, VII, 13, VIII, 2)— изъ семейства миртовыхъ. Въ дикомъ состоянiи гранатовое дерево достигаетъ иногда значительной величины, садовое же всегда представляетъ небольшое деревцо. Гранатовыя яблоки растутъ въ обилiи въ Палестинѣ, красивы на видъ и прiятны на вкусъ, какъ освѣжающiй и прохлаждающiй плодъ; посему на нихъ нерѣдко дѣлаются указанiя въ Свящ. Писанiи. Когда Израильтяне пришли въ пустыню Синъ, они роптали на Моисея, что въ ней нѣтъ ни воды, ни смоковницъ, ни винограда, ни гранатовыхъ яблокъ (Числ. XX, 5), тогда какъ обѣщанная имъ земля долженствовала быть страною различныхъ плодоносныхъ деревьевъ, въ томъ числѣ и гранатовыхъ. Соглядатаи принесли Iисусу Навину изъ земли Ханаанской вмѣстѣ съ виноградомъ и смоквами и гранатовыя яблоки (Числ. XIII, 24). Пророки

Іоиль (I,12) и Аггей (II,19) говорятъ, какъ о наказаніи Божіемъ, объ увяданіи и засыханіи гранатовыхъ деревьевъ. Селенія или города: *Риммонъ* (Нав. XV, 32), *Гаѳ-Риммонъ* (XXI, 35), *Ен-Риммонъ* (Неем. XI, 29), вѣроятно, получили названіе отъ гранатовыхъ рощей, находившихся вблизи этихъ городовъ. Одно гранатовое дерево, вѣроятно, особенной величины и красоты, во времена Саула росло въ Мигронѣ, на окраинѣ Гивы Веніаминовой (I Цар. XIV, 2). Неоднократно упоминается о гранатовыхъ деревьяхъ и яблокахъ въ кн. Пѣс. Пѣс. Въ означенной книгѣ то упоминается *садъ съ гранатовыми яблоками* (IV, 13), то щеки невѣсты, по причинѣ розоваго ихъ цвѣта сравниваются съ пластомъ гранатоваго яблока: *какъ половинки гранатоваго яблока ланиты твои подъ кудрями твоими* (IV, 3), то указывается на красоту цвѣтовъ и плодовъ гранатоваго дерева (VI, 7—11, VII, 13). Въ настоящее время изъ гранатовыхъ яблокъ выжимаютъ сокъ и приготовляютъ изъ него одинъ изъ лучшихъ шербетовъ на Востокѣ, прохлаждающаго свойства; этотъ напитокъ, какъ кажется, приготовлялся и въ древности, потому что въ кн. Пѣс. Пѣс. говорится такъ: *а я поила бы тебя ароматнымъ виномъ, сокомъ гранатовыхъ яблокъ моихъ* (VIII, 2). Плоды гранатоваго дерева повсемѣстно такъ цѣнились за красоту и вкусъ, что голубая одежда или ефодъ первосвященника былъ украшенъ изображеніями гранатовыхъ яблокъ (Исх. XXVIII, 33, 34), равно также капители двухъ мѣдныхъ столбовъ (Іахинъ и Воазъ) были украшены разными изображеніями гранатовыхъ яблокъ (III Цар. VII, 18, 20, II Пар. III, 15, 16).

Греція—у пр. Захаріи (IX, 13) *Іонія*, а у пр. Даніила (VIII, 21) *Греція*, вообще была извѣстна Евреямъ подъ названіемъ *Іаванъ* (Іезек. XXVII, 13). Въ Нов. Завѣтѣ подъ симъ названіемъ въ болѣе общемъ смыслѣ разумѣется собственно Греція, Іонія и Малая Азія. Во времена Александра Македонскаго Греки были властелинами Египта, Сиріи, равно какъ странъ и областей, лежавшихъ по ту сторону Евфрата; посему-то названіе Грекъ сдѣлалось довольно неопредѣленнымъ и прилагалось Іудеями ко всѣмъ язычникамъ, находившимся подъ властію Греческой имперіи. Слово *Грекъ* было для Іудеевъ однозначуще съ словомъ *язычникъ*, такъ что весь міръ раздѣлялся у нихъ на Іудеевъ и язычниковъ. Всѣ тѣ, которые не принадлежали къ народу Іудейскому, назывались Еллинами или Греками (Дѣян. XX, 21, Рим. I, 16, I Кор. 1, 22—24), а для Грековъ всѣ прочіе были *варварами*—людьми необразованными, не учеными или не говорящими на языкѣ той страны, въ которой жительствуютъ. Побѣды и завоеванія на Востокѣ Александра Македонскаго, почти за три столѣтія до Христіанской эры, послужили одною изъ главнѣйшихъ причинъ почти повсемѣстнаго распространенія Греческаго языка, и за 270 лѣтъ до Р. Х. Свящ. Писаніе Ветхаго Завѣта переведено на Греческій языкъ, а затѣмъ и всѣ книги Новаго Завѣта были, за исключеніемъ быть можетъ Евангелія отъ Матѳея, писаннаго на Еврейскомъ, написаны на Греческомъ языкѣ. Извѣстные мужи апостольскіе также писали на Греческомъ языкѣ. Господь Спаситель, Его апостолы, и, вѣроятно, народъ Іудейскій говорили преимущественно на Сирійскомъ языкѣ, хотя можно думать, что торговыя сношенія Іудеевъ знакомили ихъ и съ Греческимъ языкомъ; несомнѣнно Сирійскій языкъ преобладалъ вслѣдствіе того, что былъ отечественнымъ. Греческій языкъ, на которомъ говорили въ Палестинѣ и на которомъ написанъ Новый Завѣтъ, былъ Греко-Александрійскій. Іерусалимская чернь также нѣсколько понимала Греческій языкъ и при одномъ случаѣ была готова выслушать проповѣдь ап. Павла на Греческомъ; но когда услыхали, что онъ говоритъ на Еврейскомъ, или вѣрнѣе на Сирохалдейскомъ, то, по свидѣтельству писателя книги Дѣяній Апостольскихъ, *болѣе хранили молчаніе*. Названіе *Грекъ* во многихъ мѣстахъ книги Дѣяній не означаетъ собственно туземцевъ Греціи, но Еллиновъ Іудеевъ, употреблявшихъ въ своихъ разговорахъ Греческій языкъ. Имъ противополагаются Евреи-Іудеи уроженцы Палестины и говорившіе преимущественно на Арамейскомъ языкѣ. Какъ націи, Іудеи и Греки естественно различались одна отъ другой, но по отношенію къ языку въ той же самой націи въ употребленіи былъ то Еврейскій, то Еллинскій языкъ.

Грецкій орѣхъ (Пѣс. Пѣс. VI 11)—грецкое орѣховое дерево растетъ очень высоко и расцвѣтаетъ въ апрѣлѣ, а въ сентябрѣ приноситъ плоды. По Евр. *(Эгоизъ)*. Названіе грецкихъ орѣховъ въ Свящ. Писаніи встрѣчается только однажды, именно въ означенной цитатѣ. Грецкіе орѣхи при Соломонѣ разводились въ садахъ, а въ началѣ христіанской Церкви росли преимущественно на берегахъ Геннисаретскаго озера. Въ настоящее время, орѣховыя деревья означеннаго рода во множествѣ растутъ въ Палестинѣ на Ливанѣ и въ др. мѣстахъ. Тамъ они иногда достигаютъ

такой величины, что вокругъ пня одного изъ нихъ могутъ усѣсться до 24 человѣкъ. Изъ зеренъ плода производится масло; прочное и красивое бревно этого дерева служитъ отличнымъ матеріаломъ для столярныхъ издѣлій, прекрасно принимающимъ политуру.

Гробы, гробницы — находились у древнихъ Евреевъ обыкновенно за чертою города (Лк. VII, 12, Іоан. XI, 30). Для гробницъ или могилъ въ древности большею частію служили пещеры, или гроты, особенно между деревьями, или въ садахъ въ тѣнистыхъ мѣстахъ. (Быт. XXIII, 17, Іоан. XIX, 4). Погребали умершихъ также и чрезъ зарытіе въ землю. Такъ напр. кормилица Ревекки Девора была погребена подъ дубомъ (дубъ плача) (Быт. XXXV, 8). Богатые высѣкали гробницы въ скалахъ (Ис. XXII, 16, Мѳ. XXVII, 60, Іоан. XI, 38) и на горахъ (IV Цар. XXIII, 16). Для бѣдныхъ отводились общія погребальныя мѣста (Іер. XXVI, 23, IV, Цар. XXIII, 6, Мѳ. XXVII, 6). Для сохраненія отъ хищныхъ звѣрей, гробницы закрывались дверями, или входъ заграждался большимъ камнемъ (Мѳ. XXVII, 60, XXVIII, 2, Іоан. XI, 38). Древнія гробницы иногда раскрашивали, что продолжается даже и въ настоящее время при устройствѣ новыхъ гробницъ (Мѳ. XXIII, 27—29). Въ Палестинѣ, Сиріи и др. и доселѣ находится много также гробницъ глубокой древности и разнообразнаго устройства.



Гробница Авессалома въ долинѣ Іосафатовой.

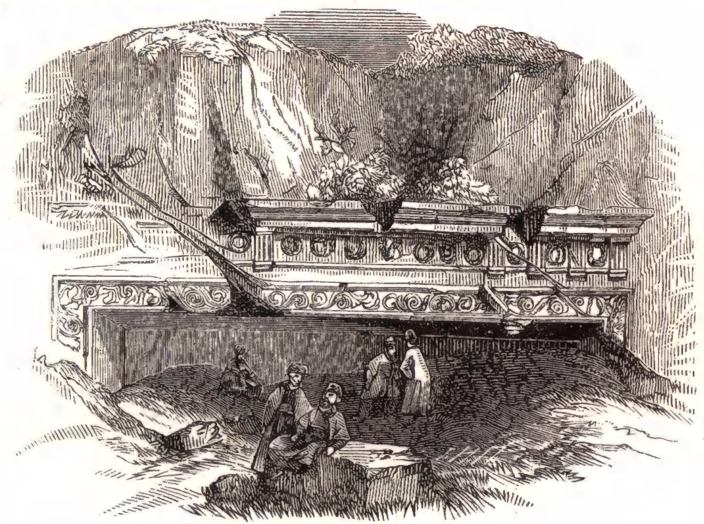
Громъ (Ис. XXIX, 6, Іов. XXVI, 14, Пс. XXVIII, 3, 8, Пс. CIII, 7) — величественное естественное явленіе природы. По физическимъ законамъ, громъ есть ничто иное, какъ сильный звукъ въ воздушныхъ облаковыхъ массахъ, происходящій отъ разсѣченія оныхъ молніею (усиленною электрическою искрою). Величественные раскаты грома въ кн. Псалмовъ представляются, какъ гнѣвъ Божій: *Гласъ Господень надъ водами; Богъ славы возгремѣлъ. Гласъ Господень силенъ, гласъ Го-*

сподень величествень. Онъ высѣкаетъ пламень огня, сокрушаетъ кедры, кедры Ливанскіе, потрясаетъ пустыню (Пс. XXѴІІІ, 3—8). Неизрѣченное величіе Божіе и всесовершеннѣйшія свойства Его называются въ Свящ. Писаніи громомъ славы Божіей: *И громъ могущества Его кто можетъ уразумѣть?* (Іов. XXѴІ, 14). Евангельская проповѣдь подобна грому; она заставляетъ трепетать сердца людей и сокрушаетъ ихъ упорство и жестоковыйность (Откр. XIѴ, 2). Посему Господь Спаситель нарекъ Іакова и Іоанна именемъ *Воанергесъ*, т. е. сынами громовыми (Мр. Ш, 17)—выраженіе почти однозначущее съ словомъ *громовержецъ*. Страшныя и губительныя бѣдствія у пр. Исаіи уподобляются грому (Ис. XXIX, 6). Громъ и молнія, исходящія отъ престола славы Божіей, являютъ величіе Его присутствія и свидѣтельствуютъ Его Святую волю, и грозный судъ, посылаемый Имъ, въ качествѣ Верховнаго Владыки на землю (Откр. IѴ, 5), какъ напр. при Синайскомъ законодательствѣ (Исх. XIX, 16), при наказаніи ожесточенія Фараона (Исх. IX, 23), при настояніи Израиля имѣть у себя царя (І Цар. XII, 17—18), при окончательномъ судѣ Божіемъ надъ міромъ (Апок. X, 3, 4, XI, 19, XѴІ, 18). У пророковъ страшные потрясающіе раскаты грома служатъ образомъ страшнаго суда Божія на нечестивыхъ (Ис. XXIX, 6, Іер. XXѴ, 30, Іоан. II, 10).

Грудь жертвеннаго животнаго возношенія или потрясенія (Исх. XXIX, 26, Лев. ѴШ, 29)—она обыкновенно назначалась закономъ въ вѣчный участокъ Первосвященнику и сынамъ его. Называлась такъ потому, что вознося оную, священникъ потрясалъ ею предъ Господомъ.

Грѣхъ (преступленіе закона). *Грѣхъ есть беззаконіе* (І Іоан.—Ш, 4). Онъ перешелъ къ человѣку отъ діавола, прельстившаго Адама и Еву и склонившаго ихъ преступить заповѣдь Божію. Отъ грѣха Адамова произошли проклятіе и смерть.

Гудгодъ (ущелье, разсѣлина) (Вт. X, 7)—станъ Израильтянъ въ долинѣ между Бене-Яаканомъ и Іотваѳою, къ ю. з. отъ горы Оръ доселѣ называемой *Вади-Эль Гудахидъ*, находящейся въ сосѣдствѣ горы, упоминаемой Моисеемъ.



Гробница царей. Стр. 172.

Гумно. См. **Токъ**.

Гуни (расписанный цвѣтами) — имя двухъ лицъ: а) второй сынъ Нефѳалима (Быт. XLѴІ, 24, І Пар. ѴІІ, 13), родоначальникъ Гуніевъ (Числ. XXѴІ, 48).

б) (І Пар. Ѵ, 15) отецъ Авдіила, отца Ахи, изъ потомковъ Гада.

Гуръ (пристанище, мѣсто для жительства) (IѴ Цар. IX, 27) — мѣсто, гдѣ Охозія пораженъ былъ на колесницѣ, по приказанію Іиуя. Оно находилось при Ивлеамѣ, вблизи Могиддо, на дорогѣ изъ Изрееля въ Ен-Ганнимъ, недалеко отъ поля Навуѳея, имѣвшаго свой виноградникъ въ Изреелѣ.

Гуръ-Ваалъ (жилище Ваала) (II Пар. XXVI, 7)—городъ, или страна населенная Аравитянами. Изъ связи рѣчи видно, что оно находилось между Палестиною и Аравійскимъ полуостровомъ.

Гусеница (Іоиль I, 4, Ам. IV, 9)—одинъ изъ видовъ саранчи, безъ крыльевъ. См. **Саранча**.

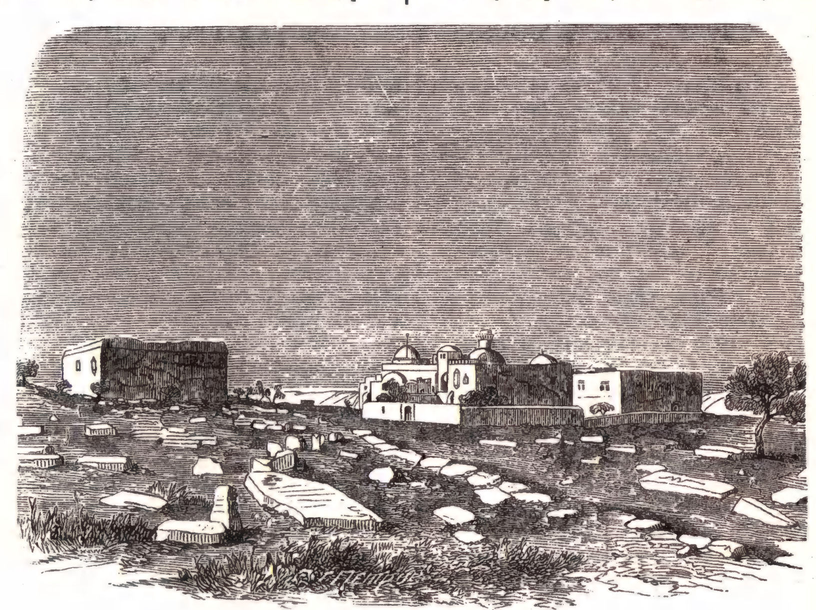
Гусли національный струнный инструментъ Евреевъ, несомнѣнно, одинъ изъ первыхъ музыкальныхъ инструментовъ, съ которыми познакомился человѣкъ. Изобрѣтеніе гуслей въ кн. Бытія (IV, 21) приписывается, какъ и изобрѣтеніе свирѣли, Іувалу, сыну Ламеха. У Евреевъ *киннорь* (гусли) съ глубокой древности служилъ преимущественно для выраженія радости и веселія (Быт. XXXI, 37, Іов. XXI, 12 и др.). Игрою на гусляхъ особенно отличался Давидъ (I Цар. XXI, 17--23). *Давидъ взявъ гусли игралъ*, говоритъ свящ. историкъ, *и отраднѣе становилось Саулу и духъ злой отступалъ отъ него* (ст. 23). Игрою же на гусляхъ сопровождались у Евреевъ религіозныя (III Цар. X, 12) и гражданскія торжества. Съ акомпаниментомъ *киннора* у Евреевъ пѣлась большая часть псалмовъ и славословій (Пс XXXII, 2, XLII, 4 и др). Касательно наружной формы гуслей мнѣнія очень разнорѣчивы. Одни даютъ имъ форму новѣйшей арфы, другіе утверждаютъ, что они походили на греческую букву дельту (Δ). Іосифъ утверждаетъ, что онѣ имѣли десять струнъ, и что на нихъ играли съ помощію смычка, другіе же число струнъ киннора увеличиваютъ до 24-хъ и даже до 47-ми.

Гусь (III Цар. IV, 23, Неем. V, 18)—птицы, особенно откормленныя, подъ которыми, съ большою вѣроятностію, въ означенной цитатѣ разумѣются *гуси*.

Д.

Дабешеѳъ (горбъ верблюда) (Нав. XIX, 11)—городъ на границѣ колѣна Завулонова.

Давидъ (возлюбленный) (I Цар. XVI, 13)—былъ младшій сынъ Іессея, изъ колѣна Іудина, правнукъ благочестивыхъ Вооза и Руѳи. Онъ родился, по мнѣнію большинства историковъ, въ 1085 году до Р. Х. въ г. Виѳлеемѣ. Господь отвергъ Саула за непокорность и противленіе слову Божію и вмѣсто его царемъ надъ Израилемъ избралъ одного изъ сыновей Іессея и повелѣлъ Самуилу отправиться въ Виѳлеемъ для помазанія избранника на престолъ Израильскій.. Старшіе семь сыновей Іессея, представленные Самуилу, не были избранниками Божіими. Избранникомъ оказался младшій сынъ—это былъ Давидъ, который среди братьевъ его и былъ помазанъ Самуиломъ на царство. Ему тогда было только еще 19 лѣтъ, и онъ пасъ стада овецъ на поляхъ отца своего. Онъ былъ весьма красивой наружности, имѣлъ бѣлокурые волосы и, подобно своему племяннику Азаилу, отличался быстротою бѣга и крѣпостію мускуловъ (Пс. XVI, 33—35). Его разсказъ Саулу о томъ, какъ онъ убивалъ льва или медвѣдя, нападавшихъ иногда на овецъ (I Цар. XVI, 34—36), пастушескій посохъ въ рукѣ и сумка на шеѣ, съ которыми не разставался онъ при исполненіи своихъ пастушескихъ занятій (ст. 40) и особенно многочисленныя указанія на пастушескую жизнь, которыя мы находимъ въ кн. Псалмовъ (XXII, 1—6, LXXVII, 70, 72), все это прямо говоритъ въ пользу того обстоятельства, что Давидъ большую часть своей юношеской жизни



Гробница Давида въ Іерусалимѣ.

7*

провелъ среди величественной природы Палестины, при обстоятельствахъ, наиболѣе способствующихъ развитію благочестивыхъ размышленій и благоговѣйному созерцанію твореній Божіихъ, гдѣ онъ всюду видѣлъ неизгладимые слѣды Его премудрости, всемогущества и благости. Давидъ не вдругъ вступилъ на престолъ, но сначала сдѣлался оруженосцемъ Саула (I Цар. XVI, 21). Затѣмъ онъ удалился въ Виѳлеемъ, но вскорѣ снова возвратился для единоборства съ филистимляниномъ исполиномъ, Голіафомъ, котораго и убилъ (I Цар. XVII), поразивши въ лобъ камнемъ изъ пращи, и затѣмъ отсѣкъ ему его же мечемъ голову. Эта побѣда очень прославила Давида. Когда онъ возвращался съ Сауломъ съ поля единоборства, то выходившія имъ на встрѣчу женщины, съ пѣніемъ и плясками, съ торжественными тимпанами и кимвалами, восклицали: *Саулъ побѣдилъ тысячи, а Давидъ десятки тысячъ* (I Цар. XVIII, 7). Она же доставила ему высокое положеніе при дворѣ и войскѣ Саула. Въ сихъ счастливыхъ обстоятельствахъ Давидъ вступилъ въ самыя близкія и искреннія отношенія къ Іонаѳану, сыну Саула. *И полюбилъ его Іонаѳанъ, какъ свою душу*, замѣчаетъ священный историкъ (I Цар. XVIII, 1). Вскорѣ послѣ того Саулъ сталъ завидовать славѣ Виѳлеемскаго юноши, онъ боялся какъ бы Давидъ не отнялъ его собственную славу, и потому искалъ случая погубить его; и хотя Давидъ, послѣ новыхъ счастливыхъ побѣдъ надъ филистимлянами, сдѣлался зятемъ Саула, женившись на его дочери Мелхолѣ, но и это не доставило ему безопасности (I Цар. XVIII, 10—29). Послѣ неоднократныхъ воинскихъ подвиговъ и успѣховъ, въ которыхъ проявлялись храбрость и мудрость Давида, и нѣсколькихъ случаевъ почти чудеснаго избавленія отъ злобы и ненависти искавшаго погубить его царя, подробно описанныхъ свящ. историкомъ и воспѣтыхъ самимъ Давидомъ въ его псалмахъ, онъ наконецъ получилъ помощь отъ колѣнъ Іудина и Веніаминова, по крайней мѣрѣ, достаточную на первое время для того, чтобы имѣть защиту и помощь ему въ изгнаніи и странничествѣ (I Пар. XII). Это еще болѣе раздражило Саула, такъ какъ онъ видѣлъ въ этомъ начало явнаго возмущенія, и потому сталъ преслѣдовать Давида съ большею силою и ненавистію. Два или три раза, во время преслѣдованія Сауломъ Давида въ пустынѣ, Саулъ всецѣло находился въ рукахъ Давида, но онъ щадилъ жизнь его, какъ помазанника Господня (I Цар. XXIV, XXVI). *Кто, поднявъ руку на помазанника Господа, останется ненаказаннымъ*, сказалъ онъ Авессѣ при послѣднемъ случаѣ (XXVI, 9), и запретилъ убивать Саула. Во время послѣдней несчастной войны Саула съ филистимлянами, Іонафанъ и два брата его были убиты въ сраженіи на горѣ Гелвуѣ (I Цар. XXXI, II Цар. I), а самъ Саулъ, въ виду пораженія своего войска, израненный палъ на свой мечъ и кончилъ жизнь самоубійствомъ. Тогда Давидъ, по Божественному указанію, удалился въ Хевронъ, *и пришли мужи Іудины*, говоритъ свящ. повѣствователь, *и помазали тамъ Давида на царство надъ домомъ Іудинымъ* (II Цар. II, 4). Онъ царствовалъ надъ колѣномъ Іудинымъ 7½ лѣтъ, но въ концѣ этого времени, когда окончилась продолжительная распря между домомъ Давидовымъ и домомъ Сауловымъ, онъ былъ торжественно помазанъ царемъ надъ всѣми колѣнами Израилевыми (II Цар. V, 1—5), къ чему, *какъ мы видѣли выше*, онъ былъ предназначенъ Богомъ чрезъ пр. Самуила еще за долго до сего торжественнаго дня. Тридцать лѣтъ было Давиду, когда онъ воцарился, вообще же царствованіе его продолжалось слишкомъ 40 лѣтъ (ст. 4). Въ началѣ своего царствованія, Давидъ овладѣлъ Іерусалимомъ, взялъ крѣпость Сіонъ у Іевусеевъ, владѣвшихъ Сіономъ, и сдѣлалъ означенный городъ своею столицею, который и получилъ названіе: *Городъ Давидовъ* (II Цар. V, 6—11). При его мудромъ и кроткомъ правленіи, городъ быстро и значительно расширился. Въ немъ всюду появились величественныя зданія, воздвигнуты сильныя укрѣпленія, и Ковчегъ Завѣта, остававшійся доселѣ безъ опредѣленнаго мѣстопребыванія, съ особымъ религіознымъ торжествомъ и веселіемъ былъ перенесенъ въ новый городъ, въ новую Скинію. Съ сего времени Іерусалимъ сдѣлался царскою столицею, мѣстопребываніемъ царскаго семейства и, что всего важнѣе, *градомъ Божіимъ, городомъ Великаго Царя* (Пс. XLVIII, 2, Мѳ. V, 35). Въ него стекались сотнями тысячъ Израильтяне, со всѣхъ концевъ страны, для отправленія своихъ ежегодныхъ праздниковъ, и народонаселеніе города, его богатство и слава быстро распространялись. Теперь Давидъ возъимѣлъ желаніе соорудить величественный храмъ для поклоненія Господу, вмѣсто Скиніи, устроенной лишь на время, и переносившейся съ мѣста на мѣсто. Но Богъ возвѣстилъ ему чрезъ пророка Нафана, что этотъ храмъ построится въ мирное царствованіе сына его Соломона

(II Цар. VII). После различныхъ, всегда побѣдоносныхъ войнъ для Давида съ народами, обитавшими на границахъ царства Израильскаго, возникла война съ Аммонитянами (см. **Аммонитяне**), во время которой Давидъ впалъ въ одно изъ самыхъ тяжкихъ преступленій, которое состояло въ томъ, что онъ вступилъ послѣ насильственной смерти Урія въ незаконное сожительство съ его женою Вирсавіею, что навлекло на него гнѣвъ Божій и различныя бѣдствія на семейство царя въ послѣдніе годы его царствованія (II Цар. XII, 9). Его домашнее спокойствіе было нарушено кровосмѣшеніемъ сына его, Амнона, съ единокровною дочерью его Ѳамарью (II Цар. XIII). Затѣмъ послѣдовало возмущеніе Авессалома, побудившее царя бѣжать изъ столицы и скрываться, чтобы спасти свою жизнь отъ руки мятежнаго сына (XIV, XV). Хотя смерть Авессалома и положила конецъ междоусобицѣ, но все таки оставила глубокую и кровавую рану въ сердцѣ огорченнаго отца (II Цар. XVIII). Бунтъ Савея (II Цар. XX), трехлѣтній голодъ (II Цар. XXI, 1—14) и убійство Амессая Іоавомъ скоро слѣдовали одно за другимъ, какъ неизбѣжные спутники грѣхопаденія, хотя онъ въ немъ и глубоко раскаялся, выразивъ свое сокрушеніе о грѣхѣ въ 50-мъ псалмѣ, составляющемъ доселѣ искреннѣйшій и глубокотрогательный памятникъ чувствъ истиннаго покаянія. Въ заключеніе всего послѣдовало грозное наказаніе Божіе—моровая язва, постигшая Давида и его царство, за тщеславіе, обнаруженное имъ въ исчисленіи народа Израильскаго, которое, несомнѣнно, было грѣховно въ очахъ Божіихъ. Давиду теперь исполнилось уже 70 лѣтъ отъ роду. Почти предъ самою его смертію, сынъ его Адонія сдѣлалъ дерзкое покушеніе незаконно вступить на престолъ отца своего, но, къ счастію, онъ не успѣлъ въ своемъ преступномъ намѣреніи. Чтобъ оградить на будущее время свой престолъ отъ всякихъ незаконныхъ притязаній, Давидъ передалъ кормило правленія и вѣнецъ своему сыну Соломону, вручилъ ему планъ и чертежи храма, равно какъ и сокровища, собранныя имъ для сооруженія храма; затѣмъ онъ созвалъ со всѣхъ предѣловъ своего царства многочисленное собраніе и обязалъ всѣхъ, равно какъ и сына своего Соломона, соблюдать повелѣнія Господни, и мирно скончался и былъ погребенъ въ *городѣ Давидовомъ*. По возвращеніи Іудеевъ изъ Вавилонскаго плѣненія гробницы Давидовы указывались между водоемомъ *Салахъ* и *домомъ храбрыхъ* (Неем. III, 16). Его гробница, сдѣлавшаяся усыпальницею послѣдующихъ царей Іуды, упоминается и въ позднѣйшее время. *Гробъ его* (Давида) *у насъ до сего дня* (Дѣян. II, 29), говоритъ св. ап. Петръ въ день чудеснаго изліянія св. Духа на апостоловъ. При императорѣ Траянѣ гробница находилась въ развалинахъ, а во времена Іеронима она служила особенно важнымъ пунктомъ странничества и паломничества благочестивыхъ вѣрующихъ христіанъ. Внизу coenaculum на Сіонѣ указываютъ нынѣ зданіе, бывшее, по преданію, гробницею Давида. Имя *Давидъ* у пророковъ иногда относится къ Мессіи (Іез. XXXIV, 23, 24, Осіи III, 5). Въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ Свящ. Писаніе упоминаетъ о Давидѣ, какъ о *мужѣ по сердцу Божію* (I Цар. XIII, 14, Дѣян. XIII, 22), очевидно указывается вообще на его возвышенный характеръ и благочестивую дѣятельность. Всегда преданный Богу и покровительствуемый Богомъ, Давидъ привелъ ввѣренное ему царство въ самое цвѣтущее состояніе, утвердилъ его единство, расширилъ его предѣлы, *отъ Египта до Ливана, и отъ Евфрата до Средиземнаго моря*, оградилъ его безопасность отъ внѣшнихъ враговъ, возвысилъ внутреннее его благоустройство и пр. *Псалмы (Псалтирь*—книга хваленій, 150 псалмовъ), написанные Давидомъ, ставятъ его на ряду съ величайшими свящ. писателями и пророками. Справедливо замѣчаютъ, что псалмы по возвышенности и трогательности выраженій, величію и чистотѣ религіознаго чувства, одушевляющаго ихъ, почти безпримѣрны. Они, такъ сказать, воплощаютъ въ себѣ всемірный языкъ для выраженія различныхъ религіозныхъ сердечныхъ движеній души вѣрующей. Эти священныя пѣснопѣнія, раздававшіяся нѣкогда въ пустыняхъ Энгадди и одушевлявшія Евреевъ среди долинъ и горъ Іудеи, повторялись послѣ того въ теченіе цѣлыхъ вѣковъ и повторяются доселѣ почти во всѣхъ частяхъ свѣта,—и на отдаленнѣйшихъ островахъ Океана и въ лѣсахъ Америки и въ пустыняхъ Африки. Глубокимъ благочестивымъ чувствомъ и сердечною теплотою, сокрытыми въ нихъ, сколько человѣческихъ сердецъ смягчили, очистили, утѣшили, возвысили къ небу эти священныя пѣснопѣнія! Сколько людей привели они къ Богу чрезъ размышленіе о Божественной премудрости, святости и любви Божіей, такъ часто проповѣдуемыхъ и возвѣщаемыхъ въ этой, поистинѣ, *книгѣ хваленій!* Кромѣ того, Псалтирь можно назвать еще и книгою пророчествъ, въ которой ясно изображены многія черты и обстоятельства изъ

жизни Спасителя: такъ напр. предвѣчное Его бытіе, Его воплощеніе, вочеловѣченіе, Его страданія и искупительная смерть, воскресеніе изъ мертвыхъ, вознесеніе на небо, сѣдѣніе одесную Бога Отца, распространеніе Его ученія до концевъ вселенной, вѣчное царство и др. Въ заключеніе скажемъ, что память о Давидѣ никогда не умирала въ потомствѣ, и само Божественное Откровеніе многократно указываетъ на него, какъ на избраннаго помазанника Божія, отъ сѣмени котораго имѣлъ родиться, и родился по плоти Спаситель міра Христосъ Господь (III Цар. IX, 4, 5, IV Цар. XIV, 3, Ис. XXVII, 35, Іер. XXIII, 5, Іез. XXXIV, 23, 24, Ос. III, 5, Мѳ. I, 1, Лк. I, 27, Іоан. V, 42, Дѣян. II, 25—29 и пр.). Память царепророка Давида празднуется Церковію 26-го декабря.

Давида городъ (градъ Давидовъ) (II Цар. V, 7) — такъ называлась крѣпость на горѣ Сіонъ, по завоеваніи оной Давидомъ у Іевусеевъ (III Цар. VIII, 1).

Давиръ, или Киріаѳ-Сеферъ, иначе **Киріаѳ-Санна** (Нав. X, 38, 39, XI, 21, Суд. I, 14, I Пар. VI, 58, Нав. XV, 49): а)—городъ въ гористой мѣстности колѣна Іудина и по всей вѣроятности, центръ учености народа Хананейскаго, какъ мы можемъ судить изъ названія онаго; потому что слово *Давиръ* означаетъ *оракулъ, прорицалище*, а *Киріаѳ-Сеферъ* значитъ—*городъ книгъ*, тогда какъ *Киріаѳ Санна* означаетъ *ученость*. Это мѣсто служило крѣпостію для жившихъ въ немъ Енакимовъ, но потомъ было завоевано Навиномъ (Нав. X, 38, 39) и отдано колѣну Іудову. Хананеи снова отвоевали его, а при Гоѳоніилѣ, сынѣ Кеназа, оно опять было возвращено Израильтянамъ (Суд. XV, 15, 17). Впослѣдствіи онъ сдѣлался городомъ левитовъ (Нав. XXI, 15). Былъ еще другой городъ подъ означеннымъ названіемъ, иначе *Лодеваръ*, находившійся во владѣніяхъ колѣна Гадова къ востоку отъ Іордана (Нав. XIII, 26), извѣстный какъ мѣстопребываніе Мемфивосфея, во время его юности (II Цар IX, 4, 5), и третій на границѣ колѣна Іудина и Веніаминова (срав. Нав. XIII, 26 и XV, 7), близъ долины Ахоръ.

б) (III Цар. VI, 5, XVI, 19—23 и др.) отдѣленіе въ Соломоновомъ храмѣ для Святаго Святыхъ, или внутренняя часть Соломонова храма, гдѣ между херувимами подъ ихъ крыльями поставленъ былъ Ковчегъ Завѣта.

Давраѳъ (пасти, выгонять на пастбище, отсюда — выгонъ, загонъ) (Нав. XIX, 12) — на первый взглядъ кажется, что это былъ городъ колѣна Завулонова, но изъ книги Навина (XXI, 28) и I кн. Пар. (VI, 72) явствуетъ, что онъ находился въ колѣнѣ Иссахаровомъ и былъ только пограничный съ кол. Завулоновымъ. Расположенный на западномъ склонѣ г. Ѳавора, онъ, по всей вѣроятности, тождественъ съ селеніемъ, называемымъ нынѣ *Дебуріехъ*. Кальметъ, по словопроизводству имъ принятому, полагаетъ, что означенное мѣсто славилось своею ученостію, было нѣчто въ родѣ левитскаго и священническаго университета. Древнее преданіе, повѣствующее о томъ, что бѣсновавшійся въ новолуніи (Мѳ. XVII, 14—18) былъ исцѣленъ Господомъ послѣ Преображенія именно въ этомъ селеніи, довольно правдоподобно; равно какъ и другое преданіе, указывающее въ означенномъ мѣстѣ *колодезь девяти апостоловъ*, при которомъ они ожидали во время Преображенія Господа на Ѳаворѣ, также не лишено должнаго основанія.

Даврій (мое слово) (Лев. XXIV, 14)—а) отецъ Соломиѳы, матери одного Израильтянина хулившаго имя Господне и за богохульство побитаго при Моисеѣ камнями;

б) См. III Ездры XIV, 24.

Даги (по Сир. мудрые) (I Ездр. IV, 9)— названіе народа жившаго первоначально во владѣніяхъ Ассирійскихъ, а затѣмъ Персидской Имперіи, и поселенцы котораго во время завоеванія Ассирійскимъ царствомъ Израильскаго были отведены въ Самарію. Подъ этимъ именемъ обыкновенно разумѣютъ Даговъ Геродота, пастушеское племя Персіи, обитавшее къ ю.-в. отъ Каспійскаго моря, наименованіе коего, какъ кажется, доселѣ сохраняется въ названіи Кавказской области Дагестана. Впрочемъ нѣкоторые изъ новѣйшихъ филологовъ производятъ отъ него нынѣшнихъ Датчанъ.

Дагонъ (одни думаютъ, что означенное слово происходитъ отъ *dagan* – рогъ, а другіе отъ слова *dag* — большая рыба) (Суд. XVI, 23, I Цар. V, 2—7). Такъ назывался Филистимскій идолъ, съ головою и руками человѣческими, а туловищемъ рыбы. Его боготворили въ г. Газѣ (Суд. XVI, 23), въ Азотѣ (I Цар. V, 1—3), гдѣ храмъ его былъ сожженъ Іонаѳаномъ во времена Маккавеевъ (I Мак. X, 83, 84), въ Беѳ-Дагонѣ, гдѣ находилось капище или храмъ Дагона, на границахъ колѣна Іудина (Нав. XV, 41), въ городѣ колѣна Асирова (Нав. XIX, 27) и еще нѣсколькихъ другихъ мѣстахъ. Паденіе и разрушеніе идола, когда Ковчегъ Божій, по перенесеніи изъ Авенъ-Езера въ Азотъ, былъ внесенъ въ храмъ Дагона и по-

ставленъ подлѣ идола, представляетъ одно изъ замѣчательнѣйшихъ событій Іудейской исторіи; и, по свидѣтельству путешественниковъ, доселѣ еще видны въ Газѣ развалины капища Дагона, потрясеннаго и ниспроверженнаго Самсономъ (Суд. XVI, 29, 30).



Дагонъ Филистимскій.

Дакувъ см. II Ездры V, 28. Въ I Езд. (II, 42) стоитъ *Аккувъ*.

Даланъ см. II Ездры V, 37. То же имя въ I кн. Ездры (II, 60) читается *Делайя*, а у Неем. (VII, 62) *Делаія*.

Далида (жалкая, бѣдная, несчастная) (Суд XVI, 4)—Филистимлянка, вольнаго поведенія, жившая въ долинѣ *Сарекъ*, въ колѣнѣ Дановомъ, которую полюбилъ Самсонъ, и которая, выманивъ у него тайну необыкновенной силы, предала его въ руки Филистимлянъ. См. **Самсонъ**.

Далмануѳа (Мр. VIII, 10)—названіе селенія близъ Магдалы, какъ сіе видно изъ сравненія мѣстъ ев. Мр. (VIII, 10) и Мѳ. (XV, 39). Въ первой цитатѣ о Іисусѣ говорится, что Онъ послѣ чудеснаго насыщенія 4,000 человѣкъ переплылъ Геннисаретское озеро и *прибылъ въ предѣлы Далмануѳскіе*, а въ парал. мѣстѣ у ев. Матѳея говорится, что послѣ совершенія этого чуда *Онъ вошелъ въ лодку и прибылъ въ предѣлы Магдалинскіе*. Всѣ слѣды точнаго положенія означеннаго селенія давно уже исчезли, и никто изъ древнихъ или новыхъ путешественниковъ не въ состояніи указать, гдѣ именно находилась означенная, вѣроятно, незначительная мѣстность.

Далматія (II Тим. IV, 10)—гористая мѣстность на в. берегу Адріатическаго моря; прежде составляла часть Римской провинціи Иллирика, граничившей съ Македоніею и верхней Мизіею, и отдѣлявшейся отъ Ливорніи. Далматія въ средніе вѣка принадлежала Венеціанской республикѣ, но по Кампо-Формійскому трактату въ 1798 году отошла къ Австріи, которой принадлежитъ и доселѣ. Въ этой области проповѣдывалъ Евангеліе св. ап. Титъ, ученикъ и спутникъ св. ап. Павла. Главными городами оной въ древнія времена были: Солунь, близъ новѣйшаго Спалатро и Пидаръ, въ настоящее время Рагуза-Веккія и Лиссъ.

Далуія (похожій на отца, или подобный ему) (II Цар. III, 3) — второй сынъ Давида отъ Авигеи Кармелитянки, родившійся въ Хевронѣ. Во II кн. Царствъ на Еврейскомъ именуется (III, 3) *Хилеавомъ*.

Далфонъ (слово Персидское) (Есѳ. X, 7)—второй изъ десяти сыновей Амана, преданный смерти Іудеями въ 13-й день мѣсяца Адара.

Дамарь (юная телица) (Дѣян. XVII, 34)—Аѳинянка, обращенная ко Христу св. ап. Павломъ. Нѣкоторые изъ св. Отцевъ Церкви, въ томъ числѣ и св. Златоустъ, не безъ основанія считаютъ ее женою Діонисія Ареопагита. О ней отзываются съ великою похвалою св. Іоаннъ Златоустъ (О свящ. IV, 7).

Дамаскъ (съ Сербск.—мѣсто хлопотъ, дѣятельности) (Быт. XV, 2)—столица древней Сиріи, въ теченіе трехъ столѣтій резиденція Сирійскихъ царей и одинъ изъ древнѣйшихъ городовъ существующихъ въ настоящее время. Теперь Дамаскъ называется иногда: *Эль-Шамъ*. Онъ расположенъ на р. Барадѣ (библ. Авана), почти въ 200 англ. миляхъ къ ю. отъ Антіохіи и въ 120 къ с.-з. отъ Іерусалима. Окрестности города, имѣющаго до 150,000 жителей, обильно орошаются водой и весьма плодородны (см. **Авана**, Фарфаръ). Городъ имѣетъ около двухъ англійскихъ миль въ длину и окруженъ стѣнами. Улицы узки, но хорошо вымощены, и одна изъ нихъ, тянущаяся посреди города и городскихъ предмѣстій, доселѣ еще называется *Прямою*. Городъ считается однимъ изъ богатѣйшихъ по промышленности. Дамасскіе клинки, бритвы, шелкъ, кожа, сушеные плоды составляютъ главныя статьи вывоза (Дѣян. IX, 11). Городскія окрестности такъ

живописны по обстановкѣ и такъ богаты всякою растительностію (каштаны, померанцы, мирты, абрикосы, груши, лимоны, яблоки, оливковыя и др.), что Дамаскъ какъ у древнихъ, такъ и у новѣйшихъ жителей Востока считался и считается однимъ изъ райскихъ мѣстъ земли. Говорятъ, что одинъ изъ Римскихъ Императоровъ по причинѣ величественности и живописности расположенія Дамаска, назвалъ его *окомъ востока* и что Магометъ, увидавъ въ первый разъ съ отдаленной возвышенности этотъ городъ, такъ былъ восхищенъ его живописностью, что не хотѣлъ войти

пришедшихъ на помощь Адраазару, послѣ чего Сиріяне сдѣлались данниками Израиля и *Давидъ поставилъ охранныя войска въ Сиріи Дамасковой* (II Цар. VIII, 6), или, вообще въ Сиріи, столицею которой былъ Дамаскъ. За симъ мы читаемъ въ Свящ. Писаніи много занимательныхъ страницъ относительно послѣдующей судьбы Дамаска, а равно какъ и пророчествъ касательно блестящей нѣкогда столицы Сиріи (Ш Цар. XI, 24, XV, 18, IV Цар. XIV, 25, 28, XVI, 9, Ис. IX, 11, Дѣян. IX, 2, II Кор. XI, 32 и др. Ис. XVII, 1, Ам. I, 35) этого *славнаго города*,, согласно съ пророче-



Дамаскъ въ Сиріи.

въ него, говоря, что для человѣка существуетъ одно небо надземное, и что онъ не желаетъ имѣть другое небо на землѣ. По свидѣтельству Іосифа, Дамаскъ основанъ Узомъ, сыномъ Арама, внукомъ Сима. Первое упоминаніе о Дамаскѣ въ Свящ. Писаніи мы читаемъ въ кн. Бытія (XIV, 15), гдѣ говорится, что Авраамъ, побѣдивши царей, взявшихъ въ плѣнъ Лота, преслѣдовалъ ихъ до г. Хова, лежавшаго съ лѣвой стороны Дамаска. Здѣсь также родился и жилъ Еліезеръ, распорядитель въ домѣ Авраамовомъ (Быт. XV, 2). При Дамаскѣ Давидъ поразилъ 22,000 Сирійцевъ,

ствами, опустѣвшаго уже во времена Іереміи (XLIX, 24). *Какъ не уцѣлѣлъ городъ славы, городъ радости моей?* (ст. 25). Около 40 г. по Р. X. ц. Аравійскій Арееа завоевалъ Дамаскъ (II Кор. II, 32). Въ это время въ немъ находилось много Христіанъ, и этотъ городъ сдѣлался для насъ особенно замѣчательнымъ по чудесному обращенію здѣсь Савла, или Павла, ко Христу (Дѣян. IX, 2, 22, XXII, 4—16). Здѣсь доселѣ указываются дома Іуды и Ананіи, а также мѣсто, откуда ап. Павелъ, избѣгая преслѣдованія Іудеевъ, спустился съ городской стѣны въ корзинкѣ (Дѣян. IX, 25,

II Кор. XI, 33), домъ Неемана Сиріянина – въ настоящее время госпиталь для прокаженныхъ, и гробница Геезія, слуги Елисеева. Съ 1516 г. по Р. Х. Дамаскъ попалъ подъ турецкое владычество и составляетъ главный городъ одного изъ пашалыковъ турецкихъ, именно, пашалыка Дамасскаго. Въ настоящее время Дамаскъ имѣетъ богатыя мыльныя и шелково-шерстяныя фабрики; черезъ него проходятъ караваны въ Мекку. Большая улица, по кн. Дѣян. Апостольскихъ, *прямая*, длиною въ 2 англ. мили съ в. къ з. представляетъ два ряда лавокъ, въ которыхъ богатства Индіи соперничаютъ съ богатствами Европы. Въ окрестностяхъ города по берегамъ Барады и другихъ источниковъ тянутся сады и виллы, утопающія въ красивой, пріятной на видъ зелени. Искусство смѣшивать желѣзо или сталь съ другими металлами прежде такъ славилось, что отсюда получили свое названіе извѣстные Дамасскіе бритвы, кинжалы, мечи и пр

Даніилъ (судія Божій, т. е. открывающій отъ лица Бога волю Его) - а) (Iез. XIѴ, 14) *четвертый изъ большихъ пророковъ* (Мѳ. XXIѴ, 15), исторія котораго въ книгѣ носящей его имя передана съ большими подробностями. Онъ, по мнѣнію нѣкоторыхъ, былъ потомокъ Давида или, покрайней мѣрѣ, происходилъ изъ царскаго рода и еще юношею былъ отведенъ въ Вавилонъ въ числѣ прочихъ плѣнныхъ Іудеевъ. Одаренный прекрасными душевными и тѣлесными качествами, онъ научился здѣсь языку и мудрости Халдейской и вмѣстѣ съ тремя своими товарищами, Ананіею, Азаріею и Мисаиломъ, подъ именемъ Валтасара взятъ на службу при царѣ и жилъ въ царскомъ дворцѣ (Дан. I, 1—4). Съ раннихъ лѣтъ онъ отличался благочестіемъ и мудростію, о чемъ свидѣтельствуетъ современный ему писатель пр. Iезекіиль (XIѴ, 14—20, XXѴIII, 3) и наконецъ занялъ высокое положеніе при дворѣ ц. Вавилонскаго. Даніилъ истолковывалъ царю его замѣчательные сны и самъ удостоился неоднократныхъ видѣній, въ которыхъ ему были открыты важнѣйшія и замѣчательнѣйшія событія. При восшествіи на престолъ Дарія онъ былъ сдѣланъ первымъ изъ трехъ *правителей Имперіи*, и былъ чудеснымъ образомъ спасенъ отъ пасти львовъ, брошенный въ львиный ровъ за свою привязанность къ отеческой вѣрѣ. (Дан. ѴI, 10 — 24). Неизвѣстно, гдѣ умеръ Даніилъ, хотя и полагаютъ, что онъ скончался 90 лѣтъ отъ роду въ одной изъ областей Халдейскихъ. Слава о мудрости и праведности Даніила далеко распространилась еще при его жизни. Онъ поставляется наравнѣ съ Ноемъ и Іовомъ (Iез. XIѴ, 14—20). Самъ Господь внушаетъ особенное вниманіе къ пророчествамъ Даніила, давая видѣть, какъ историческую дѣйствительность лица его, такъ и великое значеніе его пророчествъ (Мѳ. XXIѴ, 5, Мр. XIII, 14, Лк. XXI, 20).

Даніила пророка книга, состоящая изъ XIѴ главъ, и написанная самимъ пророкомъ Даніиломъ, помѣщается въ Еврейскомъ текстѣ въ *Агіографахъ*, т. е. въ числѣ писаній, отличительнымъ характеромъ коихъ служитъ ихъ Божественное происхожденіе, а не въ канонѣ пророческихъ книгъ, и у Сираха о ней не упоминается; но не смотря на это, она всегда считалась истинно каноническою, священною книгою какъ у Іудеевъ, такъ и у Христіанъ. Явственнѣйшіе слѣды существованія этой книги до временъ Маккавейскихъ (I Мак. II, 59, 60); то обстоятельство, что эта пророческая книга была показана Александру Македонскому, когда онъ взялъ Іерусалимъ и вошелъ въ него (332 г. до Р. Х.) и въ ней указано на пророчество Даніила, что Греческій царь ниспровергнетъ царство Персидское (Флав. Древ. кн. XI, гл. ѴIII, § 5), особенности языка, соотвѣтствующія періоду Вавилонскаго плѣненія—все это представляется несомнѣннымъ доказательствомъ подлинности книги Даніила. Написана она частію на Еврейскомъ языкѣ, частію на чисто Халдейскомъ. Что же касается до стиховъ 24—90 третьей главы и цѣлыхъ главъ XIII и XIѴ какъ Славянской Библіи, такъ и Вульгаты, то этихъ мѣстъ нѣтъ ни на Еврейскомъ, ни на Халдейскомъ—они существуютъ только на Греческомъ. Особенность пророчествъ Даніила состоитъ въ томъ, что онъ не только предсказывалъ будущее, но указывалъ и самое время, въ которое долженствовали исполниться его пророчества, такъ напр. пророчество *о седмидесяти седминахъ* (IX, 24—27). Вотъ это замѣчательное пророчество: *семьдесятъ седминъ опредѣлены для народа твоего и святаго города твоего, чтобы покрыто было преступленіе, запечатаны были грѣхи, и заглажены беззаконія, и чтобы приведена была правда вѣчная, и запечатаны были видѣніе и пророкъ, и помазанъ былъ Святый святыхъ* (IX, 24). Это пророчество, въ которомъ предсказано явленіе Спасителя и Его крестная смерть и слѣдующее за ней разрушеніе храма и Іерусалима и прекращеніе ветхозавѣтныхъ жертвъ исполнилось въ должное время съ удивительною, буквальною точностію. Въ Славянской и Русской Библіи Даніилъ не-

рѣдко называется, между прочимъ, *мужемъ желаній*;

б) (I Ездры VIII, 2) имя левита, потомка Аарона по линіи Иѳамара, возвратившагося изъ Вавилона съ Ездрою, въ царствованіе Артаксеркса и потомъ съ прочими приложившаго печать къ обязательству быть вѣрными Богу (Неем. X, 6).

Данна (низкая страна) (Нав. XV, 49)—городъ въ горахъ колѣна Іудина. Положеніе онаго доселѣ точно не опредѣлено.

Даново колѣно (Исх. XXXI, 6)—имѣло свой удѣлъ между владѣніями колѣнъ Іудина и Ефремова съ одной стороны и между владѣніями колѣна Веніаминова и морскимъ берегомъ съ другой. Миръ и спокойствіе не были удѣломъ колѣна Данова (Суд. I, 34, 35), сыновъ Дановыхъ часто безпокоили и тѣснили туземцы сосѣднихъ съ ними языческихъ странъ. Удѣлъ Данитянъ несомнѣнно былъ плодороденъ, хотя и изобиловалъ волнообразными равнинами и утесистыми холмами, но онъ былъ самымъ малымъ удѣломъ въ числѣ прочихъ (Нав. XIX 47, Суд. XVIII, 1), и потому они озабочены были расширеніемъ своихъ владѣній. Съ этою цѣлью посланные ими пять мужей нашли землю на сѣверной границѣ, близь *Беѳ-Рехова*, которая называлась Лаисъ, или иначе Ласъ, съ городомъ того же имени (Суд. XVIII, 7, Нав. XIX, 47), и казалась во всѣхъ отношеніяхъ удобною для поселенія и не трудною для завоеванія (Суд. XVIII, 10). Свящ. историкъ передаетъ намъ хотя краткія, но интересныя свѣдѣнія о томъ, какъ они дѣйствовали, чтобы овладѣть Лаисомъ. Народъ Лаиса они побили мечемъ, а городъ сожгли (Суд. XVII, 27). Впрочемъ Данитяне вскорѣ возобновили городъ и назвали его *Даномъ, по имени отца своего Дана, сына Израилева* (ст. 29).

Данъ (судія). Названъ такъ потому, что Рахиль при рожденіи его сказала: *Судилъ мнѣ Богъ, и услышалъ голосъ мой и далъ мнѣ сына* (Быт. XXX, 6). Пятый сынъ Іакова отъ Валлы, служанки Рахилиной, родоначальникъ колѣна Данова. Пророчество Іакова относительно Дана: *Данъ будетъ судить народъ свой... Данъ будетъ змѣемъ на дорогѣ, аспидомъ на пути, уязвляющимъ ногу коня* (XLIX, 16, 17), толкуется различно, но, вѣроятнѣе всего, оно указываетъ на хитрость его потомковъ, точно также какъ и другое предсказаніе о Данѣ: *Данъ, молодой левъ, который выбѣгаетъ изъ Васана* (Втор. XXXIII, 22) *съ покатостей Ермона, гдѣ онъ скрывается, подстерегая себѣ добычу*, указываетъ на силу и воинственность потомковъ Дана. Дѣйствительно, мы знаемъ, что Самсонъ, происходившій изъ г. Цоры, колѣна Данова—самый извѣстный между Данитянами по своей силѣ, отличался также и своею ловкостію и хитростію (Суд. XIV, XV). Быть можетъ, тотъ же самый воинственный духъ и хитрость служили отличительною чертою и всего колѣна Данова.

Данъ (городъ) (Быт. XIV, 14, Нав. XIX, 47, Суд. XVIII, 29) — городъ Данъ былъ перестроенъ изъ Лаиса, какъ нами упомянуто въ предъидущей статьѣ. Онъ находился на сѣверной оконечности земли Израилевой въ колѣнѣ Нефѳалимовомъ, при подошвѣ Ливана, близъ верховья Іордана и, какъ нѣкоторые думаютъ, далъ имя означенной рѣкѣ (Jor—источникъ, Dan—Дана). Впрочемъ, означенное словотолкованіе безосновательно. Іорданъ не имѣетъ никакой связи съ словомъ Данъ. Это названіе дано было рѣкѣ задолго до означеннаго времени. *Іорданъ*—происходитъ отъ Еврейскаго слова, значущаго *течь внизъ* и означаетъ источникъ скоро и постоянно текущій. Городъ Данъ былъ взятъ царемъ Ассирійскимъ (III Цар. XII, 29). Здѣсь Іеровоамъ поставилъ одного изъ золотыхъ тельцовъ и установилъ ему торжественное богослуженіе (III Цар. XII, 29, Ам. VIII, 14), хотя идолослуженіе и господствовало здѣсь до него (Суд. XVIII, 17—19, 24—31). Нынѣ мѣсто Дана указываютъ на в. отъ Панеады, на небольшомъ холмѣ: *Тель-Эль-Кади*. Источники въ *Тель-Эль-Кади* прямо соотвѣтствуютъ тому источнику, который Іосифъ называетъ *другимъ источникомъ Іордана*, тоже подъ названіемъ *Данъ*.

Данъ городъ (Іезек. XXXVII, 19) производилъ торговлю съ Тиромъ и Яффою, желѣзомъ, кассіею и благовонною тростію; положеніе его точно неизвѣстно. См. **Деданъ**.

Данъ-Янъ (II Цар. XXIV, 6) упоминается только въ означенной цитатѣ. Находился между Галаадомъ и Сидономъ, и вѣроятно это тотъ же самый городъ, о которомъ сказано выше, т. е. Сѣверный Данъ, или прежній Лаисъ.

Дара (перлъ мудрости) (I Пар. II, 6)—одинъ изъ сыновъ Зары.

Дарда (перлъ мудрости) (III Цар. IV, 31)—мудрецъ, современникъ Соломона. Упоминается въ числѣ 4-хъ лицъ, отличавшихся своею мудростію, которые впрочемъ уступали въ ней Соломону (III Цар. IV, 31). Первый изъ этихъ мудрецовъ былъ Еѳанъ, Езрахитянинъ, 2-мъ Еманъ, затѣмъ Халкола и Дарда – сыновья Махола.

Дань, подать, пошлина. У Евреевъ были пошлины двоякаго рода: церковныя и гражданскія. По Іудейскому закону (Исх. XXX, 13—15), каждый Израильтянинъ свыше 20 лѣтъ обязывался ежегодно давать полсикля на храмъ, какъ выкупъ за свою душу. Этотъ законъ и послѣ Вавилонскаго плѣна простирался на всѣхъ Іудеевъ, живущихъ и внѣ Палестины. Со времени царей у Евреевъ являются налоги гражданскіе. Во время Соломона подати были до того тяжелы, что народъ просилъ сына его Ровоама сложить часть податей. Не получивъ отъ Ровоама удовлетворенія своей просьбы, Іудеи раздѣлились на два царства: Іудейское и Израильское. По завоеваніи Іудеи Римлянами Евреи должны были платить подати Римлянамъ, чрезъ своихъ туземныхъ правителей. При Квиринѣ сдѣлана была перепись всѣхъ имѣній (Дѣян. V, 37) для наложенія поземельной подати. Пошлины съ торговли, по дорогамъ, морскимъ гаванямъ отдавались на откупъ, причемъ происходило много угнетеній, вызывавшихъ ропотъ въ народѣ. Господь и апостолы внушали вѣрующимъ въ точности исполнять всѣ гражданскія обязанности, въ томъ числѣ и внесеніе податей: *Отдавайте Кесарево Кесарю, а Божіе Богу* (Мѳ. XXII, 21). *Отдавайте всякому должное: кому оброкъ—оброкъ, кому страхъ—страхъ* (Римлян. XIII, 7). Самъ Господь въ бесѣдѣ съ ап. Петромъ показалъ ему, что хотя Онъ, какъ Сынъ Божій, и можетъ быть освобожденъ отъ внесенія подати, но, дабы предупредить всякое недоразумѣніе въ народѣ со стороны сборщиковъ, сотворилъ чудо, а именно: приказалъ ап. Петру идти на море и закинуть уду. Ап. Петръ пошелъ и во рту у пойманной рыбы нашелъ *статиръ* (четыре драхмы) и заплатилъ дань какъ за Господа, такъ и за себя (Мѳ. XVII, 24).

Дарике. Персидская овальная золотая монета, съ изображеніемъ царя въ коронѣ, стоящаго



Драхма Дарике въ настоящую величину.

на колѣняхъ и держащаго въ лѣвой рукѣ лукъ, а въ правой жезлъ или копье, бывшая въ обращеніи у Евреевъ послѣ плѣна, вмѣсто свящ. сикля, какъ дань храма. Цѣнностію своею равнялась 20 сер. аттич. драхмамъ или одному Еврейскому сиклю (I Ездры II, 69, VIII, 27, Неем. VII, 70) и вѣсила около 4-хъ золотниковъ чистаго золота. Эта монета получила свое названіе, какъ полагаютъ, отъ того что въ первый разъ была выбита Даріемъ Гистаспомъ, ц. Персидскимъ.

Дарій (Перс. царь, повелитель; на древнихъ памятникахъ: Даріавушъ) — имя нѣсколькихъ царей, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (Дан. V, 31 и др.) Дарій I Мидійскій (XI, 1), сынъ и наслѣдникъ Ассуира — послѣдній царь Мидійскій. Къ собственному имени его *Дарій* прибавлялось названіе *Астіагъ*, вѣроятно, общій царскій титулъ, иначе *Ашдахакъ*, что значитъ *жалящая змѣя*—символъ Мидійскаго царства. При означенномъ царѣ Даніилъ былъ возведенъ въ самое высокое достоинство (VI, 2) и удостоенъ отъ Бога новыхъ откровеній. Послѣ чудеснаго спасенія Даніила во рвѣ львиномъ, Дарій издалъ повсемѣстный указъ: *благоговѣть предъ Богомъ Даніиловымъ, ибо Онъ есть Богъ живый и Присносущный и царство Его несокрушимо и владычество безконечно* (VI, 26);

б) (I Ездры IV, 5, Агг. I, 1, Зах. I, 1) — второй царь того же племени, сынъ Истаспа, вступившій на престолъ Персидскій по убіеніи Лжесмердиза. Въ царствованіе его Іудеи возвратились въ Іерусалимъ и возобновили работы по перестройкѣ храма Іерусалимскаго. На шестой годъ его царствованія строеніе храма было окончено, онъ былъ освященъ и въ немъ была торжественно отпразднована Пасха. Городъ Вавилонъ, недовольный нѣкоторыми изъ указовъ Кира, возмутился, и Дарій послѣ почти двухлѣтней осады (въ чемъ почти буквально исполнилось пророчество Исаіи (XLVII, 7—9) овладѣлъ этимъ городомъ. По свидѣтельству Геродота, онъ приказалъ срыть и разрушить до основанія сто мѣдныхъ городскихъ воротъ Вавилона (Іер. LI, 58). Дарій былъ разбитъ Греками въ извѣстной битвѣ при Мараѳонѣ;

в) (Неем. XII, 22, I Мак. I, 1)—третій и послѣдній царь Персидскій, Дарій III, иначе Дарій Кодоманъ. Александръ Македонскій разбилъ его сначала на Граникѣ, затѣмъ при Иссѣ и Арбеллаѳѣ и тѣмъ положилъ конецъ Персидской монархіи. Такъ исполнились пророчества Даніила (II, 39, 40, VII, 5, 6, 20—22);

г) (I Мак. XII, 7—20) — одинъ изъ царей Лакедемонскихъ, современникъ первосвященника Оніи I. Въ Александрійскомъ кодексѣ и въ Вульгатѣ имя это читается: *Арій*.

Дарканъ (носильщикъ) (I Ездры II, 56, Неем. VII, 58)—рабъ Соломона; его потомки возвра-

тились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Во II Ездры (V, 33) стоитъ: *Лозонъ.*

Даръ языковъ (I Кор. XII, XIII, XIV)—особенный даръ Божій, отличающій Церковь апостольскую. Для правильнаго уразумѣнія сего дара надобно различать даръ языковъ, сообщенный апостоламъ въ день Пятидесятницы, сошествіемъ на нихъ Св. Духа, въ видѣ огненныхъ языковъ, и дарованіе языковъ вѣрующимъ (Дѣян. II, 1—18).

Дафна (лавровое дерево) (II Мак. IV, 33)—знаменитая роща и капище Аполлона и Артемиды, близъ Сирійской Антіохіи, находившаяся, какъ полагаютъ, на лѣвомъ берегу Оронта въ настоящей мѣстности: *Бейтъ-Эль-Маа.* Построеніе капища приписываютъ Селевку Никатору. Оно пользовалось, между прочимъ, правомъ убѣжища и считалось неприкосновеннымъ, и здѣсь-то укрывался отъ преслѣдованія недостойный первосвященникъ Онія, о чемъ и упоминается во II Маккавейской книгѣ, въ выше означенной цитатѣ.

Даѳанъ (источникъ) (Числ. XVI, 1—26, Втор. XI, 6, Пс. CV, 17)—Рувимлянинъ, сынъ Емава, составившій съ своимъ братомъ Авирономъ, левитами: Кореемъ, Ономъ и друг. заговоръ противъ Моисея и Аарона и наказанный за то отъ Бога страшною смертію. Семейство Корея за исключеніемъ сыновей, вѣроятно раскаявшихся (XXVI, II), и Даѳанъ и Авиронъ съ своими сообщниками были живыми поглощены землею, тогда какъ двѣсти пятьдесятъ человѣкъ, участвовавшихъ въ возмущеніи истреблены огнемъ небеснымъ. См. **Корей.**

Даѳема (I Мак. V, 9)—укрѣпленіе въ Галаадѣ, въ которомъ нашли себѣ убѣжище Евреи, преслѣдуемые язычниками во времена Антіоха Епифана и потомъ избавленные отъ враговъ Маккавеями Іудою и Іонаѳаномъ (II Мак. V, 9, 24—54).

Дворъ стражи (Іер. XXXII, 2), иначе дворъ *Темничный*—находился въ царскомъ дворцѣ, съ угловою башнею, выходившей на дворцовый дворъ. Здѣсь помѣщалась царская дворцовая стража, равно какъ онъ былъ мѣстомъ заключенія вельможъ и другихъ выдающихся лицъ, какъ напр. прор. Іереміи, во дни ц. Седекіи (Іер. XXXI, 1—3).

Дворъ, упоминаемый евангелистомъ Лукою (XXII, 55), находился при домѣ первосвященника Каіаѳы и, по всей вѣроятности, это было огороженное, но открытое мѣсто, лежавшее гораздо ниже, чѣмъ комнаты нижняго этажа.

Деввора (пчела) (Тов. I, 8)—бабка Товита, у которой онъ воспитывался и внушеніямъ которой, вѣроятно, онъ обязанъ своимъ благочестіемъ (Тов. I, 4—12) во все время послѣдующей своей жизни. Въ Вульгатѣ и у Лютера этого имени здѣсь нѣтъ.

Девиръ (писецъ) (Нав. X, 3) — имя царя города Еглона, повѣшеннаго Навиномъ вмѣстѣ съ другими четырьмя Хананейскими царями (X, 3—23).

Девлаѳа (кругъ) (II Пар. XXXVI, 2) — городъ или селеніе въ Емаѳѣ, въ которомъ заключенъ былъ въ оковы Фараономъ Нехао Іудейскій ц. Іохазъ, умершій затѣмъ въ Египтѣ. Здѣсь Седекія былъ судимъ Навуходоносоромъ (IV Цар. XXV, 6). Въ параллельномъ мѣстѣ (IV Цар. XXIII, 33, 34) стоитъ: *Ривка.* По Робинзону, это, вѣроятно, настоящая *Рабла* на дорогѣ изъ Баалбека въ Хомсъ, на разстояніи полупути между тѣмъ и другимъ.

Девора (пчела)—имена двухъ женщинъ:

а) (Быт. XXIV, 59) — кормилица Ревекки, сопровождавшая ее въ Ханаанскую землю, когда она оставила домъ брата своего Лавана въ Месопотаміи для вступленія въ замужство за Исаака. Въ кн. Быт. (XXXV, 8) говорится, что по смерти своей она была погребена подъ дубомъ близъ Веѳиля, названнымъ *дубомъ плача.* Изъ сего можемъ заключить, что означенная служанка пользовалась особенною любовію въ семействѣ патріарха, въ которомъ потеря ея глубоко чувствовалась. Обычай погребенія подъ деревьями былъ весьма распространенъ у Евреевъ (I Цар. XXXI, 13, IV Цар. XXI, 18).

б) (Суд. IV, 5)—извѣстная пророчица, бывшая судіею Израиля, по смерти судіи Аода, жена Лапидоѳова. Она жила *подъ пальмою Девориною*, между Рамою и Веѳилемъ, на горѣ Ефремовой. Израиль, въ означенное время, за грѣхи свои находился подъ тяжкимъ игомъ Іавина ц. Ханаанскаго. Девора, по Божественному указанію, призвала къ себѣ Варака и именемъ Бога повелѣла ему расположиться на горѣ Ѳаворѣ съ десятью тысячами мужей. *А я*, сказала она при этомъ, *приведу къ тебѣ къ потоку Киссону, Сисару, военачальника Іавина и колесницы его и многолюдное войско его и предамъ его въ руки твои* (Суд. IV, 7).

Варакъ согласился идти только въ томъ случаѣ, если Девора будетъ сопутствовать ему, на что она отвѣтила: *пойти пойду съ тобою, но знай, что... въ руки женщины предастъ Господь Сисару* (ст. 9), т. е. что честь побѣды будетъ принадлежать женщинѣ, а не ему. Событія оправдали пророчество Деворы. Раз-

битый Babакомъ у потока Кисона, Сисара бѣжалъ, потерявъ все свое войско, 900 желѣзныхъ колесницъ, и затѣмъ погибъ отъ руки Іаили, жены Хевера, въ шатрѣ которой онъ укрылся отъ преслѣдованія Варака. Такимъ образомъ честь окончательной побѣды надъ Сисарою дѣйствительно досталась женщинѣ. Девора и Варакъ прославили Бога благодарственною пѣснію (Суд. V), которая считается образцовымъ произведеніемъ Еврейскаго краснорѣчія и составляетъ содержаніе пятой главы книги Судей. *Израиль отмщенъ*, такъ начинается эта возвышенная пѣснь, *народъ показалъ рвеніе; прославьте Господа* (ст. 2). *Съ неба сражались, звѣзды съ путей своихъ— съ Сисарою* (ст. 20). *Да будетъ благословенна между женами Іаиль, жена Хевера Кеняянина, между женами въ шатрахъ да будетъ благословенна! Воды просилъ онъ (Сисара), молока подала ему... лѣвую руку свою протянула къ колу, а правую къ молоту работниковъ; ударила Сисару, поразила голову его, разбила и пронзила високъ его. Къ ногамъ ея склонился... гдѣ склонился, тамъ и палъ сраженный. Въ окно выглядываетъ и вопитъ мать Сисарина сквозь рѣшетку: что долго нейдетъ конница его, что медлятъ колеса колесницъ его? Умныя изъ ея женщинъ отвѣчаютъ ей, и сама она отвѣчаетъ на слова свои: вѣрно они нашли, дѣлятъ добычу, по дѣвицѣ, по двѣ дѣвицы на каждаго воина... Такъ да погибнутъ всѣ враги Твои, Господи! Любящіи же Его да будутъ, какъ солнце, восходящее во всей силѣ своей* (ст. 24—31)! Сими, по истинѣ, величественными словами заканчивается хвалебная пѣснь Деворы. Во время ея правленія *покоилась земля 40 лѣтъ* (ст. 31), замѣчаетъ историкъ, заканчивая исторію судіи и пророчицы Деворы.

Деданъ (низменный)—названіе двухъ мѣстностей:

а) (Іер. XXV, 23, Іез. XXV, 13) область Каменистой Аравіи, къ ю. отъ Идумеи, заселенная потомками Дедана, сына Іокшана, сына Авраамова отъ Хеттуры (Быт. XXV, 3).

б) (Іез. XXV, 13, XXVII, 15—20, XXXVIII, 13)—страна въ Аравіи близъ Персидскаго залива, торговавшая съ Тиромъ слоновою костью, чернымъ деревомъ и др., и населенная потомками Дедана, сына Раамы (Быт. X, 7) изъ потомковъ Хуша. Въ этой странѣ долгое время, послѣ паденія Тира, существовалъ еще городъ *Деданъ*, производившій обширную торговлю частію и тѣми предметами, о которыхъ упоминаетъ пр. Іезекіиль. Положеніе сихъ мѣстностей неизвѣстно, хотя и находятъ слѣды имени *Деданъ* въ нынѣшнемъ Даденѣ, одномъ изъ островов Персидскаго залива. *Пророчество объ Аравіи* (Ис. XXI, 13).—*Въ лѣсу Аравійскомъ ночуйте караваны Деданскіе!* Въ послѣднемъ словѣ, очевидно, указывается на торговыхъ жителей Дедана.

Деиръ (кругъ, окружность) (Дан. III, 1)—обширная равнина въ странѣ Вавилонской, на которой Навуходоносоръ водрузилъ золотой истуканъ. Нѣкоторые думаютъ, что означенная равнина, доселѣ еще называемая Деиромъ, находилась на лѣвомъ берегу Тигра, а другіе съ большею вѣроятностію предполагаютъ, что она тождественна съ долиною на на ю.-в. отъ *Вализы* (Балофъ), на которой, по свидѣтельству ученаго путешественника Опперта, на такъ называемомъ холмѣ *Эль-Моката* доселѣ еще существуютъ остатки пьедестала колоссальной статуи.



Равнина Деиръ или селеніе Дуръ.

Делайя, Делаія (Господь Избавитель) — имя слѣдующихъ пяти лицъ: (I Пар. III, 24) а) одинъ изъ семи сыновей Еліоеная, потомка Давидова.

б) (I Пар. XXIV, 18) имя начальника 23-й изъ 24-хъ чреды, на которые священники раздѣлены Давидомъ;

в) (Іер. XXXVI, 12—25) сынъ Семаія, изъ вельможъ при дворѣ ц. Іоакима, сына Іосіева;

г) (I Ездры II, 60, Неем. VII, 62) лице, сыновья котораго значатся въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ;

д) (Неем. VI, 10) сынъ Мегатавела и отецъ Шемаіи.

Делосъ (I Мак. XV, 23)—наименьшій изъ Цикладскихъ островов Эгейскаго моря, по миѳологіи, считавшійся родиною Аполлона и сестры его Артемиды или Діаны. Нѣкогда существовалъ здѣсь оракулъ Делосскій, считавшійся самымъ вѣрнымъ. На этомъ островѣ, по словамъ Іосифа, жило значительное число Евреевъ, и торговля его была такъ развита,

что въ нѣкоторые дни на рынкахъ Делоса, продавалось до тысячи невольниковъ (Ios. Antiq. XIV, p. 668). Въ настоящее время Делосъ почти необитаемъ по причинѣ вреднаго климата.

Демонъ (Тов. VI, 8)—злой духъ, которымъ была одержима Сарра, дочь Рагуила, жившаго въ Екбатанахъ Мидійскихъ, чудесно спасенная отъ него впослѣдствіи по особенной милости Божіей. См. **Діаволъ.**

Демоѳонъ (II Мак. XII, 2)—Сирійскій военачальникъ въ Палестинѣ при Антіохѣ Евпаторѣ V.

День. (См. **Времясчисленіе** Библейское) Въ Свящ. Писаніи упоминаются различные часы дня, какъ-то:

а) *Заря*—время предъ появленіемъ солнца. Въ это время воскресъ Господь (Мр. XVI, 2, Мѳ. XXVIII, 1).

б) *Восходъ солнца* (II Цар. XXXIII, 4).

в) *Дневной зной* (Быт. XVIII, 1) — около 9 ч. утра. Самое жаркое время дня.

г) *Полдень* (Быт. XLIII, 16).

д) *Прохлада дня*. Время предъ солнечнымъ закатомъ (Быт. III, 8). Персы до сихъ поръ называютъ такимъ образомъ эту часть дня.

е) *Вечеръ*. Евреи принимали два вечера; первый начинался около 3 часовъ, а послѣдній около 5 час. пополудни. Спаситель испустилъ духъ на крестѣ при началѣ перваго вечера, а при началѣ втораго снятъ со креста. Разность между самымъ длиннымъ (21 или 22 іюня) и самымъ короткимъ днями въ Палестинѣ (21 или 22 декабря) составляетъ четыре часа и нѣсколько минутъ. Первый продолжается около 14 час. и 10 мин., а второй 9 час. и 50 м.

День воскресный (Апок. I, 10) празднуется со времени Воскресенія Христова. Въ кн. Дѣян., упоминается о собраніи учениковъ, т. е. христіанъ, *во едину отъ субботъ*, т. е. въ первый день недѣли, или *воскресный для преломленія хлѣба*, т. е. для совершенія таинства Евхаристіи (Дѣян. XX, 7). У ап. и ев. Іоанна также упоминается *день недѣльный* или воскресный (Апок. I. 10).

День очищенія (Лев. XVI, 2—34, XXIII, 26—32)—10-й день седьмаго мѣсяца (по нашему счисленію 10 сент., соединявшійся у Евреевъ съ постомъ и сокрушеніемъ о грѣхахъ. Въ этотъ день первосвященникъ приносилъ жертву за себя, поставивъ предъ Скиніею двухъ козловъ, и по жребію одного изъ нихъ закалывалъ и приносилъ въ жертву за грѣхи всего народа; входилъ нѣсколько разъ въ Св. Святыхъ, кадилъ и кропилъ кровію надъ очистилищемъ, а потомъ возливалъ кровь на рога алтаря и также кропилъ на него. Надъ другимъ же козломъ онъ исповѣдывалъ грѣхи всего народа и повелѣвалъ изгнать его въ пустыню. Все же священнодѣйствіе оканчивалось всесожженіемъ. Обрядъ этотъ, несомнѣнно, служилъ прообразомъ искупительной, очистительной и умилостивительной жертвы Христовой (Евр. XI, 11—14).

Деньги. См. **Монета.**

Дервія (значеніе слова неизвѣстно) (Дѣян. XX, 4) — городъ въ Ликаоніи, Малой Азіи. Точное положеніе его неизвѣстно. Гаій и Тимоѳей, какъ полагаютъ, были уроженцами Дервіи. Св. ап. Павелъ во время перваго и втораго своего проповѣдническаго путешествія (Дѣян. XIV, 19—26, XVI, 1), и весьма вѣроятно также и во время третьяго, посѣтилъ означенный городъ.

Дерево. Главныя деревья въ Палестинѣ описываются въ нашей Энциклопедіи каждое подъ его собственнымъ названіемъ. Они сгруппированы вмѣстѣ слѣдующимъ образомъ писателемъ кн. Екклезіастъ: *я возвысился какъ кедръ Ливанскій и какъ кипарисовое дерево въ горахъ Ермонскихъ. Я возвысился какъ пальмовое дерево въ Енгадди и какъ розовое растеніе въ Іерихонѣ, какъ прекрасное оливковое дерево на плодоносномъ полѣ, и взросъ какъ дерево въ равнинѣ при водѣ. Какъ терпентиновое дерево, я простеръ свои вѣтви, и мои вѣтви суть вѣтви чести и благости. Какъ виноградная лоза, я издавалъ пріятное благоуханіе, и мои цвѣты суть плодъ чести и богатства.*

Деревья упоминаемыя въ Свящ. Писаніи суть слѣдующія: *миндальное дерево* (Быт. XLIII, 11), *красное дерево* (III Цар. II, 12), *яблоня* (Пѣс. Пѣс. II, III), *ясень* (Исх. XLIV, 14), *кедръ* (III Цар. X, 27), *кипарисъ* (Ис. XLIV, 14), *фиговое дерево* (Втор. VIII, 8), *смоковница*, *гранатовое дерево* (Вт. VIII, 8), *можжевеловое дерево* (III Цар. XIX, 4, 5), *горчичное дерево* (Мѳ. XIII, 32), *ситтимъ* (Исх. XXXVI, 29), *теревинѳовое* (Ис. VI, 13) и друг.

Дерево красное (III Цар. X, 11, 12, II Пар. IX, 10, 11) — при Соломонѣ красное дерево въ изобиліи привозилось изъ Офира съ золотомъ и драгоцѣнными камнями на корабляхъ Хирама. Употреблялось для устройства храма и дворца и для музыкальныхъ инструментовъ. Вѣроятно, это было сандальное дерево, растущее въ Индіи и на о. Цейлонѣ, и высоко цѣнимое на Востокѣ за твердость, красивый

цвѣтъ и годность къ скорой и блестящей полировкѣ.

Десавъ (II Мак. XIѴ, 16)—мѣсто сраженія въ Іудеѣ Іуды Маккавея съ Никаноромъ, полководцемъ Сирійскаго ц. Димитрія. По мнѣнію Вальда, Десаву соотвѣтствуетъ *Адаса*.

Десанъ. См. II Ездры 31. Въ пар. мѣстахъ I Ездры II, 48 и Неем. ѴII, 50 стоитъ: *Рецинъ*.

Десятиградіе (Декаполь) (Мѳ. IѴ, 25, Мр. Ѵ, 20)—обыкновенно описывается, какъ область полуколѣна Манассіина, на в. отъ Іордана. Географы вообще согласны въ томъ, что Скиѳополь былъ главнымъ изъ 10 городовъ означенной области, и только онъ одинъ лежалъ на з. отъ Іордана; что Иппонъ, Гадара, Діонъ, Пелея, или Пелла, Гераза, или Гергесъ, Филадельфія и Рафана или Роѳонъ—составляли семь городовъ изъ остающихся девяти, а остальные два были Канаѳа и Дамаскъ. Города эти составляли своего рода союзъ, подобно, быть можетъ, бывшимъ Ганзейскимъ городамъ и пользовались особенными правами. Во время земной жизни Господа они были населены преимущественно чужестранцами (Греками). Симъ объясняется то обстоятельство, что Гергесинцы имѣли большія стада свиней (Мѳ. ѴII, 30—33), каковое занятіе воспрещалось Еврейскимъ законодательствомъ. Изъ всѣхъ сихъ городовъ, теперь находящихся въ запустѣніи, одинъ только Дамаскъ, подобно оазису въ пустынѣ, остается доселѣ многолюднымъ и цвѣтущимъ городомъ. Слово: *десятиградіе* встрѣчается въ Свящ. Писаніи и именно въ Н. З. только три раза: Мѳ. IѴ, 25, Мр. Ѵ, 20, ѴII, 31.

Десятина или десятая часть (Быт. XIѴ, 20)—родъ дара, извѣстный Евреямъ еще за-долго до временъ Моисея. Это приношеніе, составлявшее даръ Богу, состояло изъ десятой части произведеній земли, стадъ и т. п. и шло въ пользу левитовъ, не имѣвшихъ земельныхъ удѣловъ и потому нуждавшихся въ средствахъ своего существованія. Десятина, въ означенномъ случаѣ, составляла нѣчто въ родѣ ренты, платимой имъ взамѣнъ земли. Одну десятую часть своей десятины левиты въ свою очередь вносили на содержаніе первосвященника (Числ. XѴIII, 21—32). Остающіяся девять частей снова дѣлились на десятины, и изъ второй десятины уготовлялось празднество во дворѣ святилища, или въ какомъ-либо смежномъ съ нимъ святилищѣ. Впрочемъ, если Іудей находилъ неудобнымъ для себя внести свою десятину въ натурѣ, то ему дозволялось продать ее и внести деньги съ прибавкою одной шестой части вырученной суммы; на эти деньги онъ покупалъ все потребное для празднества и затѣмъ уже шелъ во святилище (Втор. XIѴ, 22—27). На семъ празднествѣ они угощали свои семейства, друзей и левитовъ. На основаніи словъ Второзаконія (XIѴ, 28, 29) можно думать, что въ каждый третій годъ требовалась отъ Евреевъ еще третья десятина, съѣдаемая въ обществѣ бѣдныхъ и левитовъ, престарѣлыхъ и немощныхъ, хотя нѣкоторые западные толкователи, какъ напр. Маймонидъ, Михелисъ и др. отрицаютъ существованіе оной. Скотъ приносили какъ десятину слѣдующимъ образомъ: его выпускали изъ хлѣвовъ подъ жезломъ, находящимся въ чьихъ-либо рукахъ, который касался каждаго десятаго по счету животнаго, послѣ чего оно дѣлалось собственностію левитовъ, не смотря на то, хорошо ли оно было или худо, и замѣнять его уже не позволялось (Лев. XXѴII, 32, 33). Не видно, требовалась ли десятина отъ растеній и травъ. Извѣстно только, что фарисеи *давали десятину съ мяты, анису и тмину* (Мѳ. XXIII, 23).

Дивлаимъ (мягкость и пріятность вкуса плодовъ) (Осіи I, 3)—имя отца или матери Гамеры, жены пророка Осіи. Нѣкоторые принимаютъ за имя нарицательное, какъ значущее жену сластолюбивую, преданную удовольствіямъ.

Дивлаѳъ (округъ) (Іез. ѴI. 14)—мѣстность, составлявшая одну изъ оконечностей земли Израильской; вѣроятно, это была *Ривла* на восточномъ берегу Оронта, при которой были избиты священники и Іерусалимскіе вельможи царемъ Вавилонскимъ, и совершено много жестокостей надъ послѣднимъ царемъ Іудейскимъ Седекіею (IѴ Цар. XXѴ, 6, 20, 21).

Дивонъ (по Фюрсту, мѣсто источниковъ, по Гизенію, таяніе, изныванiе) (Числ. XXI, 30, Нав. XIII, 9):

а) Городъ, какъ кажется, первоначально принадлежавшій Моавитянамъ (Числ. XXI, 29, 30). Колѣно Даново возобновило оный (XXII, 34), но Моисей назначилъ его колѣну Рувимову (Нав. XIII, 17). Во времена Исаіи и Іереміи онъ снова былъ взятъ Моавитянами (Ис. XѴ, 2, Іер. XLѴIII, 18). Дивонъ находился на восточной сторонѣ Іордана. Еще во времена Іеронима существовало мѣсто съ подобнымъ названіемъ. Впрочемъ новѣйшіе путешественники не могли съ достовѣрностію опредѣлить мѣсто Дивона. Евсевій и Іеронимъ упоминаютъ о Дивонѣ подъ именемъ *Давой* или *Девой*. Въ ихъ время Дивонъ былъ боль-

шою деревнею за Арнономъ. Нынѣ онъ носитъ названіе *Дибанъ* и лежитъ въ 5 верстахъ къ с. отъ Арнона въ *Вади-Моджебѣ*; б) (Неем. XI, 25) — другой Дивонъ на ю. отъ Іудеи, на границѣ съ Идумеею. Думаютъ, что онъ тождественъ съ городомъ *Димона* (Нав. XѴ, 22). Въ немъ поселились Іудеи по возвращеніи изъ Вавилона. Развалины его указываютъ въ *Вади-Ед-Дейбъ* къ с.-в. отъ Арада.

Дивонъ-Гадъ (Числ. XXXII, 45, 46)—одинъ изъ становъ Израильтянъ въ землѣ Моавитской во время 40-лѣтняго ихъ странствованія. Несомнѣнно, что это мѣсто тождественно съ Дивономъ, но почему называется Гадовымъ и когда получилъ это наименованіе — рѣшить трудно. Всего вѣроятнѣе, получилъ свое названіе отъ того, что былъ возстановленъ сынами Гада.

Дидимъ (близнецъ) (Іоан. XI, 16, XX, 24)—прозваніе ап. Өомы. См. **Өома**.

Дидрахма (двѣ драхмы) (Мө. XѴII, 24) — греческая серебряная монета, на нашъ счетъ въ 43 коп. сер. Она равнялась половинѣ сикля и собиралась по закону Моисееву на храмъ со всякаго Іудея, достигшаго двадцатилѣтняго возраста (Исх. XXX, 11—16). По разрушеніи Іерусалима Веспасіанъ повелѣлъ обращать эту мелкую монету въ государственную казну.

Дизагавъ (золотообильное мѣсто) (Втор. I, 1)—названіе мѣстности въ Аравійской пустынѣ, упоминаемой въ означенной цитатѣ, гдѣ Моисей сказалъ Израильтянамъ свою послѣднюю рѣчь, но о мѣстности этой говорится такъ неопредѣленно, что едва ли можно указать точное мѣстоположеніе ея. Нѣкоторые, а также и д-ръ Робинсонъ, думаютъ, что она тождественна съ нынѣшнимъ *Дагабомъ*, мысомъ на з. берегу Еланитскаго залива съ пристанью и финиковыми деревьями. Названіе свое, по замѣчанію нѣкоторыхъ, могла получить отъ встрѣчающихся здѣсь въ большомъ количествѣ пластинокъ слюды, блестящихъ на подобіе золота.

Дикіе плоды, огурцы (по Слав. *дивія яблоки*) (IѴ Цар. IѴ, 39)—изъ семейства тыквенныхъ, листья и вѣтви ихъ походятъ на вѣтви настоящихъ огурцовъ и стелятся по землѣ. Плоды ихъ, имѣющіе видъ и величину яйца, на вкусъ очень горьки, вредно дѣйствуютъ на здоровье и могутъ быть опасны для жизни, какъ то видимъ изъ случая во дни пр. Елисея (IѴ Цар. IѴ, 40). Въ Египтѣ и доселѣ растутъ нѣкоторые виды дикихъ огурцовъ. Форма дикихъ огурцовъ служила въ числѣ прочихъ орнаментальныхъ украшеній Скиній Соломонова храма и мѣднаго моря (III Цар. ѴI, 18, ѴII, 24).

Дикій оселъ, онагръ. См. **Оселъ.**

Дикла (мѣсто пальмовыхъ деревьевъ) (Быт. X, 26, 27, I Пар. I, 21)—одинъ изъ 13-ти сыновей Іоктана, сына Еверова. Названіе означаетъ: *пальмовое дерево* и, быть можетъ, указываетъ народъ, происходившій отъ Іоктана и жившій въ той части Аравіи, которая изобилуетъ пальмами (Страбонъ и Плиній), но твердаго основанія на это нѣтъ.

Дилеанъ (мѣсто тыквъ, огурцовъ) (Нав. XѴ, 38) городъ, расположенный въ долинѣ или низменности страны Іудейской въ Сефелѣ; онъ упоминается въ Библіи только однажды.

Димасъ (Кол. IѴ, 14)—сначала ревностный ученикъ и сотрудникъ св. ап. Павла (Филим. I, 24), отрекшійся впослѣдствіи отъ вѣры, или, по крайней мѣрѣ, отъ дѣла Евангельской проповѣди, вслѣдствіе чрезмѣрной любви къ міру (II Тим. IѴ, 10, I Іоан. II, 15), Епифаній говоритъ, что онъ сдѣлался послѣдователемъ Керинфа, Ебіона и др. Ап. Павелъ пишетъ по этому случаю только то, что онъ *возлюбилъ нынѣшній вѣкъ* (II Тим. IѴ, 10). Служитъ образомъ тѣхъ вѣрующихъ, въ которыхъ *любовь къ міру заглушаетъ слово и оно бываетъ безплодно* (Мө. 13, 22).

Димонъ См. Нав. XѴ, 22.

Димона воды (Ис. XѴ, 9)—неизвѣстно, какая рѣка разумѣется подъ означеннымъ названіемъ. Нѣкоторые полагаютъ, что это Арнонъ, а другіе считаютъ ее за небольшую рѣку, которая, протекая черезъ главные Моавитскіе города, впадала съ в. въ Мертвое море. Кажется, означенное названіе употреблено въ этой цитатѣ вмѣсто слова: *Дивонъ*. Впрочемъ, какая бы рѣка ни разумѣлась подъ этимъ именемъ, по пророчеству Исаіи, *воды ея должны были наполниться кровью*... и далѣе, когда земля, черезъ которую протекала она, будетъ предана запустѣнію; и это пророчество въ свое время буквально исполнилось.

Димоөонъ (II Мак. XII, 2)—имя одного изъ мѣстныхъ Сирійскихъ военачальниковъ при Іудѣ Маккавеѣ и Антіохѣ Евпаторѣ.

Дина (судъ) (Быт. XXX, 21, XXXIѴ, 1)—дочь Іакова отъ Ліи и сестра Симеона и Левія. Когда на 15-мъ или 16-мъ году своего возраста она одна вышла изъ любопытства посмотрѣть дѣвицъ Сихемскихъ на большомъ народномъ празднествѣ въ г. Сихемѣ, то сынъ Эммора князя Сихемскаго, прельщенный ея красотою, обезчестилъ ее и затѣмъ уговорилъ отца своего согласиться на бракъ его съ Ди-

ною. Они по этому дѣлу снеслись съ Іаковомъ, предлагая, по обычаю того времени, *большіе дары и вѣно*. Но братья Дины рѣшились отомстить за поруганіе, нанесенное ихъ сестрѣ. Они сказали, что согласны на ея замужство, но подъ условіемъ обрѣзанія всего мужскаго населенія Сихема. Сихемляне согласились на это условіе и на третій день по обрѣзаніи, когда весь мужескій полъ находился еще въ болѣзненномъ состояніи, Симеонъ и Левій напали на городъ и умертвили все мужское его населеніе, не исключая Эммора и его сыновъ. Это сильно встревожило Іакова и онъ не забылъ о жестокости своихъ сыновей даже и на смертномъ одрѣ. *Симеонъ и Левій братья*, сказалъ онъ, *орудія жестокости мечи ихъ... Ибо они въ гнѣвѣ своемъ убили мужа, и по прихоти своей перерѣзали жилы тельца. Проклятъ гнѣвъ ихъ, ибо жестокъ, и ярость ихъ, ибо свирѣпа* (Быт. XLIX). Дина упоминается въ числѣ прочихъ лицъ переселившихся съ Іаковомъ въ Египетъ (Быт. XLVI, 15).

Динарій (Мѳ. XVIII, 28, XX, 2, XXII, 19 и др.)—наиболѣе употребительная въ Палестинѣ во время земной жизни Спасителя, Римская серебряная монета, составлялъ ¼ сикля или 21 коп. сер. Въ древности на динаріѣ изображалась богиня Рима, а во времена имперіи—Римскій императоръ и его надпись. Были и золотые динаріи, равнявшіеся 25 серебрянымъ динаріямъ. Одинъ динарій составлялъ дневную плату за трудъ наемника, какъ то видно изъ притчи Господа о наймѣ рабочихъ въ виноградникѣ (Мѳ. XX, 2).

Дингава (мѣсто грабежа и убѣжища) (Быт. XXXVI, 32)—главный Идумейскій городъ при царѣ Белѣ, сынѣ Веоровѣ. Положеніе не извѣстно.

Динеи (Ездры IV, 9) — одно изъ Ассирійскихъ племенъ, переселенныхъ Аснафаромъ въ Самарію, послѣ того какъ Израильтяне были отведены въ плѣнъ Салманассаромъ. Вмѣстѣ съ другими переселенцами они старались воспрепятствовать возстановленію храма Іерусалимскаго при Зоровавелѣ и успѣли было пріостановить работы, написавъ письмо Артаксерксу (Лжесмердизу) о вредѣ разрѣшенной постройки храма для царя и царства. Когда же, по повелѣнію Дарія, работы возобновились, Динеи снова вмѣшались въ дѣло (I Ездры V, 3—6) строенія, но Дарій приказалъ имъ помогать въ работахъ строителямъ. Опредѣлить съ точностію ихъ мѣстожительство въ настоящее время невозможно.

Дискъ (II Мак. IV, 14)—круглая пластинка изъ камня или металла, бросаемая древними во время игръ на далекое разстояніе. Въ этихъ и подобныхъ играхъ во время первосвященника-отступника Іасона принимали участіе даже священники, предпочитая эти игры своему служенію при жертвенникѣ.

Дишонъ (серна, горная коза): а) (Быт. XXXVI, 21) младшій изъ сыновъ Сеира Хорреянина.

б) (Быт. XXXVI, 24) сынъ Аны и внукъ Сеира. Дѣлались попытки отождествить потомковъ этихъ лицъ съ нѣкоторыми изъ Арабскихъ племенъ, но безуспѣшно.

Діаволъ (съ Греч. клеветникъ, обольститель)—злые ангелы по своему коварству и старанію обольстить людей и внушить имъ ложныя мысли и злыя желанія называются діаволами. *Вашъ отецъ діаволъ*, говорилъ Господь невѣрующимъ Іудеямъ, *и вы хотите исполнять похоти отца вашего. Онъ былъ человѣкоубійца изъ начала и не устоялъ въ истинѣ; ибо нѣтъ въ немъ истины. Когда говоритъ онъ ложь, говоритъ свое; ибо онъ ложь и отецъ лжи* (Іоан. VIII, 44). Называются иногда *діаволомъ* и *дѣтьми діавола*, также какъ и *сатаною*, и люди, по злымъ качествамъ душъ ихъ. (Іоан. VI, 70, VIII, 44, I Іоан. III, 10).

Діаконисса. Учрежденіе діакониссъ восходитъ ко временамъ апостольскимъ: *Представляю вамъ Фиву, сестру нашу, діакониссу церкви Кенхрейской*, пишетъ ап. Павелъ къ Римлянамъ (XVI, 1). Въ правилахъ Лаодикійскаго собора (Пр. IX) онѣ называются *старицами*, такъ какъ на эту должность избирались старыя вдовы, матери, имѣющія не менѣе 60 лѣтъ отъ роду и единобрачныя. Главныя обязанности ихъ состояли въ томъ, чтобы смотрѣть за дверью, въ которую женщины входили въ церковь; наблюдать за дѣвами и вдовами; учить дѣвицъ и женщинъ, принимаемыхъ въ церковь; помогать епископу при крещеніи женщинъ и вмѣсто онаго дѣлать помазаніе частей тѣла, за исключеніемъ лба; заботиться о бѣдныхъ и больныхъ; присутствовать при уединенныхъ бесѣдахъ епископовъ, пресвитеровъ и діаконовъ съ женщинами. Во времена гоненій на христіанство діакониссы иногда служили мученикамъ и мученицамъ въ темницахъ, когда благоразуміе не дозволяло дѣлать подобныя порученія діаконамъ. Вдовицами діакониссы называются потому, что избирались изъ вдовицъ, но были діакониссы и изъ дѣвственницъ. Сестра св.

Григорія Нисскаго, Макрина, была діаконис-сою, будучи дѣвою.

Діаконъ (слово греческое, значущее: служитель) (Филип. I, 1, I Тим. III, 8—12)—называется такъ потому, что обязанность діакона служить при таинствахъ. Діаконство—низшая степень священства, учрежденная еще въ апостольскія времена. Избраніе и рукоположеніе апостолами первыхъ семи діаконовъ—Стефана, Филиппа, Прохора и Никанора, Тимона, Пармена и Николая подробно описаны въ книгѣ Дѣяній (VI, 1—7). Первоначально должность діакона состояла въ служеніи при трапезѣ, въ попеченіи о содержаніи бѣдныхъ и больныхъ; а потомъ они служили и при совершеніи таинствъ, при отправленіи общественнаго богослуженія и вообще были помощниками епископовъ и пресвитеровъ въ ихъ служеніи. Они могли даже учить и проповѣдывать Евангеліе, какъ то видно изъ примѣровъ Стефана и Филиппа (Дѣян. VI, 8—10, VIII, 5—8 и др.). Нравственныя качества, требуемыя отъ діаконовъ и ихъ женъ, ап. Павелъ подробно изображаетъ въ I посланіи къ Тимоѳею (III, 8—13).

Діана. См. **Артемида**.

Діонисій Ареопагитъ (Дѣян. XVII, 34)—членъ Аѳинскаго ареопага, обращенный къ христіанству проповѣдью ап. Павла, при его первомъ путешествіи въ Аѳины. Какъ членъ ареопага, онъ несомнѣнно пользовался большимъ вліяніемъ въ средѣ своихъ соотечественниковъ. Кромѣ краткаго указанія на него въ кн. Дѣяній существуетъ еще преданіе, что онъ изучилъ философію въ Аѳинахъ, а затѣмъ въ Египтѣ и что во время страданій Господа, находясь въ Египтѣ, онъ, когда необыкновенная тьма распространилась на землѣ, воскликнулъ: *или самъ Богъ страждетъ, или Онъ сострраждетъ страждущему*. По свидѣтельству Евсевія, Діонисій былъ первымъ Аѳинскимъ епископомъ и, по указанію Никифора, скончался мученически въ этомъ городѣ въ 96 году по Р. X. въ царствованіе Домиціана. Память его совершается церковію 3 октября. Въ теченіе нѣсколькихъ столѣтій подъ именемъ Діонисія существовали творенія мистически-религіознаго направленія, имѣвшія особое вліяніе въ средніе вѣка; но въ настоящее время, по Библейской Исторіи митр. Филарета и другихъ, они поставлены въ числѣ сомнительныхъ.

Діонисъ или **Вакхъ** (II Мак. VI, 7)—языческій богъ вина; по Гомеру, просто *бѣшеный богъ*, и притомъ *утѣшеніе смертныхъ*; позднѣе же его считали богомъ плодородія, цивилизаціи, счастія. Въ честь Діониса, или Вакха, были учреждены различныя празднества (вакханаліи), сопровождаемыя различнымъ безчинствомъ, пьянствомъ, развратомъ и др. Эти-то празднества старались ввести и у Іудеевъ во времена Антіоха Епифана, принуждая ихъ участвовать въ торжественныхъ процессіяхъ въ честь Діониса, съ плющевыми вѣнками на головахъ. (Плющъ, равно какъ виноградъ и др. считался посвященнымъ Діонису).

Діопетъ (Дѣян. XIX, 35) (упавшій отъ Юпитера) — статуя богини Артемиды, или Діаны, въ Ефесскомъ храмѣ, по народному преданію, получившая происхожденіе отъ Юпитера или Зевса.

Діоскориноій (II Мак. XI, 21) (мѣсяцъ года)—какой изъ мѣсяцевъ года здѣсь разумѣется, неизвѣстно; впрочемъ большинство толкователей разумѣютъ здѣсь Еврейскій мѣсяцъ *Тисри*, соотвѣтствующій нашему октябрю.

Діоскуры (Дѣян. XXVIII, 11) иначе Касторъ и Поллуксъ, — такъ по языческой миѳологіи назывались близнецы отъ Юпитера и Леды. Они считались божествами охранявшими моряковъ, на томъ основаніи, что якобы получили отъ Нептуна особенную власть надъ вѣтромъ и волнами, и особенно помогали во время морскихъ бурь и кораблекрушеній. По сему ихъ изображенія часто вырѣзались или рисовались на носу кораблей. И корабль Александрійскій, на которомъ св. ап. Павелъ отплылъ съ о-ва Мелита въ Италію, несомнѣнно, имѣлъ подобное же изображеніе, и потому носилъ названіе: *Діоскуры*.

Діотрефъ (божественно питаемый) (III Іоан. I, 9) — изъ христіанъ апостольской церкви. Суля по отзыву о немъ апостола, можно полагать, что онъ занималъ какую либо важную должность въ церкви, хотя и не былъ въ ней епископомъ. Ему дается названіе: *любящій первенствовать*, и о немъ говорится, что онъ не признавалъ власти апостола и обязанностей гостепріимства. Апостолъ обѣщалъ Гаію по прибытіи своемъ лично напомнить о такихъ поступкахъ Діотрефа, т. е., вѣроятно, обличить его предъ всѣмъ обществомъ вѣрующихъ.

Дмина (унавоженный) (Нав. XXI, 35)—городокъ колѣна Завулонова, отданный левитамъ, изъ потомства Мерара. Въ прочихъ спискахъ левитскихъ городовъ не поименованъ, вѣроятно по своей маловажности — Van-de-Velde указываетъ Дмину въ селеніи *Эль-Дамунъ* къ ю.-в. отъ Акко, по направленію къ Тиверіадѣ.

Дмитрій (приналлежащій Димитрѣ или римской Церерѣ, богинѣ земледѣлія)—названіе четырехъ лицъ:

а) (I Мак. VII, 1—4, IX, 1—10, XV, XXII, 25, II Мак. XIV, 1—36) *Димитрій Сотеръ* ц. Сирійскій, сынъ Селевка Филопатра, внукъ Антіоха Великаго. Палъ въ битвѣ съ Александромъ Баласомъ въ 115 г. до Р. Х.

б) (I Мак. X, 67—69, XI, 19) *Димитрій II Никаторъ* (побѣдоносный), сынъ предъидущаго. Сдѣлавшись царемъ Сиріи, онъ сложилъ (за 300 талантовъ) дань съ Іудеи, Переи, Самаріи и Галилеи и утвердилъ Іонафана въ званіи первосвященника. Начавъ войну съ Арсаномъ VI (Митридатомъ) (I Мак. XIV, 1—3) Дмитрій былъ взятъ имъ въ плѣнъ, и пробывъ въ плѣну почти 10 лѣтъ, снова завладѣлъ Сирійскимъ престоломъ (за 128 лѣтъ до Р. Х.), впрочемъ только на короткое время; на четвертомъ году своего вторичнаго царствованія, онъ былъ убитъ своею женою, а престолъ перешелъ къ сыну его, Селевку I;

в) (Дѣян. XIX, 24—38) *Димитрій Серебряникъ*, въ Ефесѣ, занимавшійся выдѣлкою *серебряныхъ храмовъ Артемиды*;

г) (III Іоан. 12) одинъ изъ проповѣдниковъ Евангелія. Причисленъ къ 70 апостоламъ, и впослѣдствіи былъ епископомъ Филадельфійскимъ; о немъ съ великою похвалою отзывается св. ап. ев. Іоаннъ Богословъ. Память его 4-го января.

Дневный путь (Быт. XXX, 36, XXXI, 23, Исх. Ш, 18, Числ. X, 33, Іоан. Ш, 3 и дал. Лк. II, 44)—самая обыкновенная у древнихъ мѣра для опредѣленія разстояній: на день пути, на два дня пути, на три дня пути. Но такъ какъ и день бываетъ различенъ и скорость ходьбы или ѣзды часто зависитъ отъ различныхъ условій, посему дневный путь понимается различно: отъ 6-ти до 8 и 10 часовъ.

Дневныя чреды (I Пар. XXIV, 3, II Пар. VШ, 14)—раздѣленіе, сдѣланное Давидомъ относительно левитовъ и священниковъ въ исправленіи священнослуженія. Священники раздѣлялись на 24 чреды, каждая изъ нихъ служила въ храмѣ понедѣльно—отъ субботы до субботы. Для опредѣленія кому изъ священниковъ доставалась та или другая чреда на отправленіе частныхъ ежедневныхъ богослужебныхъ дѣйствій, обыкновенно вынимался жребій (Лк. I, 9). Левиты раздѣлялись на 4 класса (I Пар. XXIV, 1), но, по Іосифу, они для отправленія своихъ обязанностей въ святилищѣ раздѣлялись на 24 класса, и каждый классъ, подобно священникамъ, отправлялъ свои обязанности понедѣльно. Чреды священниковъ и левитовъ по ихъ распредѣленію были возстановлены Езекіею (II Пар. XXXI, 2) и затѣмъ Ездрою (I Езд. VI, 18).

Дни рожденія. Обычай праздновать дни рожденія у Евреевъ велся съ глубокой древности (Быт. XL, 20). Въ кн. Іова (I, 4) мы читаемъ, что сыновья его праздновали каждый *свой день*, т. е. день своего рожденія. Въ Персіи, равно какъ въ Египтѣ, дни рожденія праздновались съ особенною торжественностію и пиршествами. Каждый Египтянинъ и Персъ придавалъ особенное значеніе дню и даже часу своего рожденія. Въ Нов. Завѣтѣ упоминается *день рожденія Ирода*, празднованіе котораго ознаменовалось беззаконнымъ дѣяніемъ, именно усѣкновеніемъ главы св. Іоанна Крестителя, по наущенію злой Иродіады (Мѳ. XIV, 6).

Додава (дружба) (II Пар. XX, 37)—мужъ изъ Мареши, отецъ Еліезера, обличавшаго Іосафата за союзъ его съ Охозіею ц. Израильскимъ.

Додай (дружба) (I Пар. XXVII, 4)—Ахохіянинъ, начальникъ въ войскѣ Давида, царской стражи втораго мѣсяца. Вѣроятно, тоже самое лицо, что и *Додо*, сынъ Ахохи (II Цар. XXШ, 9).

Доданимъ (Быт. X, 4, I Пар. I, 7)—названіе города, считаемаго за потомковъ Іавана сына Іафета, слѣдовательно, Іонической расы. Вслѣдствіе сходства сего названія съ *Додоной*, мѣстомъ, въ которомъ находилось древнее прорицалище Зевса (Юпитера) въ Епирѣ. нѣкоторые думаютъ, что обитателями означенной страны были *Доданимы* Нобель, съ другой стороны, полагаетъ, что это названіе есть сокращеніе слова *Дарданимъ*, и такимъ образомъ отождествляетъ ихъ съ Дарданеями или Троянами. У LXX и у нѣкоторыхъ мы напротивъ читаемъ: *Роданимъ* и, по всей вѣроятности, подъ симъ названіемъ разумѣются жители о-ва *Родоса*. Здѣсь не неумѣстно замѣтить, что этотъ народъ упоминается рядомъ съ народомъ *Киттимъ*, который по всеобщему согласію первоначально составляли Кипряне, или жители о-ва Кипра.

Доддей (II Ездры VIII, 44)—извращенное имя *Иддо*, какъ онъ и называется въ I кн. Ездры (VШ, 17)—начальствующій въ мѣстности Касифьѣ.

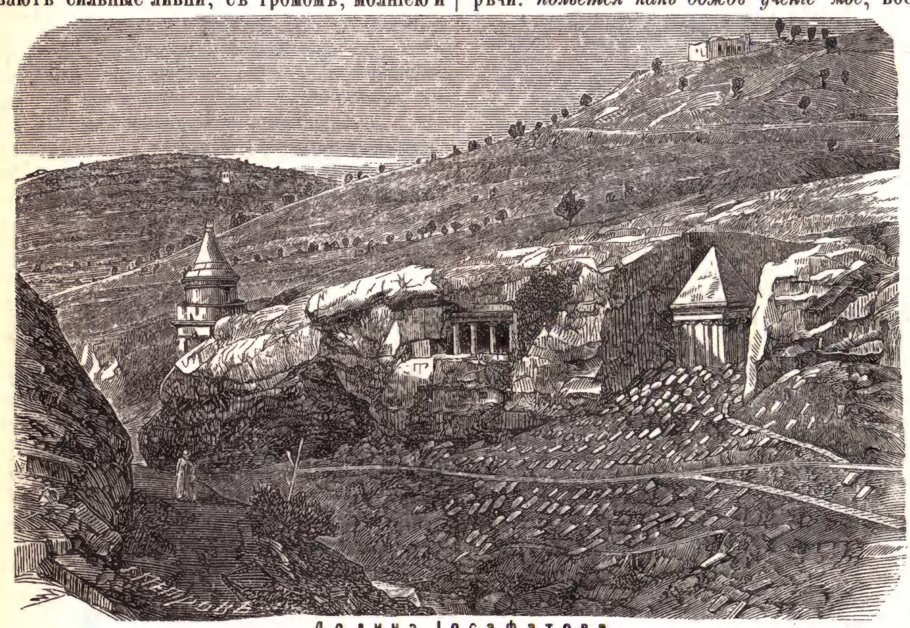
Додо (другъ Божій).

а) (Суд. X, 1) мужъ колѣна Иссахарова, преемникъ Ѳолы, одного изъ судей;

б) (II Цар. XXIII, 24) мужъ изъ Виѳлеема, отецъ Елханана;

в) (II Цар. XXIII, 9) отецъ Елеазара. По Іудейскому преданію онъ былъ дядею Давида съ отцовской стороны.

Дождь (Быт. II, 5). Для того чтобы понять силу различныхъ неоднократныхъ указаній въ Свящ. Писаніи на означенное физическое явленіе природы, необходимо имѣть хотя нѣкоторое понятіе о временахъ года въ Палестинѣ. Въ этой странѣ дожди часто падаютъ въ такъ называеные у насъ холодные мѣсяцы — съ ноября по апрѣль. Въ это время иногда бываютъ сильные ливни, съ громомъ, молніею и порывистымъ вѣтромъ, въ теченіе нѣсколькихъ дней. Въ лѣтній сезонъ, отъ мая до октября, земля большею частію сохнетъ, зелень блекнетъ и растительность вянетъ, вслѣдствіе положительнаго отсутствія дождей. Въ библейское время, какъ и нынѣ, громъ и дождь во время жатвы пшеницы были почти чудомъ, наполнявшимъ народъ страхомъ и удивленіемъ (I Цар. XII, 16, 18). Соломонъ говорилъ *о дождѣ во время жатвы*, какъ о самой необыкновенной случайности (Притч. XXVI, 1). Первые дожди, послѣ лѣтняго бездождія, падаютъ обыкновенно въ октябрѣ и называются *ранними*, или осенними *дождями* (по Евр. *йорехъ*), такъ какъ они предшествовали времени посѣвовъ, и способствовали разрыхленію почвы. *Поздніе*, или весенніе *дожди* обыкновенно бываютъ въ апрѣлѣ передъ самою жатвою и, конечно, оказываютъ благотворное дѣйствіе на созрѣваніе земныхъ плодовъ (Евр. названіе ихъ *малкошъ*). *Онъ* (Господь) *пріидетъ къ намъ какъ дождь*, говоритъ пр. Осія, *какъ поздній дождь оросить землю* (V, 3). У свящ. писателей дождь очень часто представляется символомъ Божественной благости (Ис. XLIV, 3, 4, Осіи VI, 3); онъ также часто служитъ образомъ спокойной, сильной, внушительной рѣчи: *польется какъ дождь ученіе мое*, восклицаетъ Моисей въ своей прощальной рѣчи къ Евреямъ, *какъ роса рѣчь моя, какъ дождь мелкій на землю, какъ ливень на траву* (Втор. XXXII, 2). Сильныя бури съ дождемъ и вѣтромъ бываютъ очень нерѣдко въ жаркихъ странахъ, въ томъ числѣ и въ Палестинѣ, потому-то невольно вспоминаются намъ при этомъ слѣдующія величественныя слова Псалмопѣвца: *облака изливали воды, тучи издавали громъ и стрѣлы Твои летали. Гласъ грома Твоего въ кругѣ небесномъ; молніи освѣщали вселенную; земля содрагалась и тряслась* (Пс. LXXVI, 18, 19). Въ кн. Пѣснь Пѣсней также содержится поэтическое указаніе на то, что,



Долина Іосафатова.

по прошествіи зимы, дождевое время года прекращается: *Вотъ уже зима прошла*, говорится въ ней, *дождь миновалъ, пересталъ; цвѣты показались на землѣ, время пѣнія настало, и голосъ горлицы слышенъ въ странѣ нашей* (II. 2—12).

Доикъ (боязливый, робкій) (I Цар. XXI, 7), у псалмопѣвца — **Доигъ** (Пс. LI, 2), Идумеянинъ, *находившійся предъ Господомъ* въ Номвѣ, вѣроятно, въ качествѣ прозелита и завѣдующаго стадами Саула. Присутствіе Доика въ Скиніи объясняютъ нѣкоторые толкователи тѣмъ, что, будучи прозелитомъ, онъ исполнялъ въ Скиніи какой либо обѣтъ или обрядъ очищенія. Онъ видѣлъ, какъ Ахимелехъ далъ Давиду священные хлѣбы и мечъ Голіаѳа и увѣдомилъ о томъ Саула; и когда Саулъ въ наказаніе за то, что будто Ахимелехъ и всѣ священники Номвы вмѣстѣ съ Давидомъ сговорились противъ него, Саула, приказалъ тѣлохранителямъ своимъ умертвить Ахимелеха, все его семейство и всѣхъ священниковъ, Доикъ оказался единственнымъ лицомъ, согласившимся взять на себя исполненіе жестокаго приговора, что онъ и исполнилъ, умертвивъ восемьдесятъ пять (въ греческомъ переводѣ триста пять) священниковъ, ихъ женъ и дѣтей, и уничтожилъ ихъ собственность. При этомъ спасся одинъ только Авіаѳаръ, сынъ Ахимелеха, сына Ахитува, который бѣжалъ къ Давиду (I Цар. XXII, 9, Пс. LI, 2).

Докъ (I Мак. XVI, 15) — небольшая крѣпость около Іерихона, гдѣ былъ убитъ первосвященникъ Симонъ. По свидѣтельству Флавія, крѣпость эта называлась *Дагонъ*. Слѣды ея находятъ теперь въ 6-ти верстахъ на с.-з. отъ Іерихона, близъ источника *Айнъ-Дукъ*. Быть можетъ, эти развалины принадлежатъ библейскому Доку, или, вѣроятнѣе, средневѣковымъ рыцарямъ храма.

Долина, долины. Названія долинъ, равнинъ, означены въ Свящ. Писаніи В. З. различными еврейскими именами 1) *Бикахъ* bik'ah— равнина между холмами или горами (Нав. XII, 7, Пар. XXXV, 22, Пс. CIII, 8).

2) *Эмекъ*—обычное названіе для всякой равнины (I Цар. XVII, 2, II Цар. V, 18); къ такимъ долинамъ принадлежали долины: *Израэльская Реваимъ*, *долина дуба*, нынѣ Вади-эс-Сумтъ, извѣстная единоборствомъ Давида съ Голіафомъ.

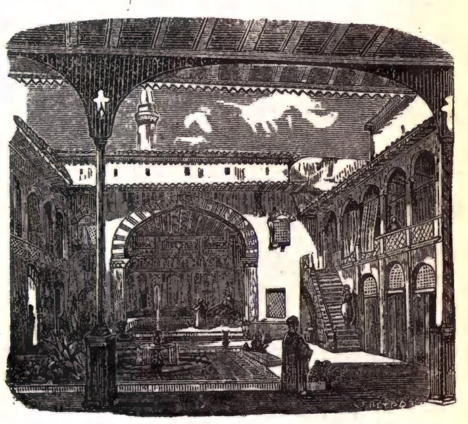
3) *Гай* или *Ге* (IV Цар. XXIII, 10, Неем. XI, 35)—долина или ровъ, въ которой протекаетъ вода, какъ напр. долина *Гинномъ* около Іерусалима.

4) *Нахалъ* (Быт. XXVI, 19, Пѣс. Пѣс. VI, 11)—вообще мѣстность, или долина, имѣющая ручей, или потокъ. Ближе всего этому слову соотвѣтствуетъ арабское *Вади*, къ каковому виду долинъ принадлежали *Іавокъ*, и *Арнонъ*, также *Кедронъ*.

5) *Іосафата* (Іоиль III, 2, 12) при потокѣ Кедрона въ Іерусалимѣ, имѣющая значеніе какъ мѣсто будущаго суда надъ народами.

Палестина и сосѣднія страны заключаютъ въ себѣ чрезвычайно большое количество долинъ, овраговъ, ущелій, которыя всѣ и упоминаются въ Библіи. Самыя замѣчательныя долины суть: *долина Изреельская* въ центрѣ Палестины, *долина Іорданская*, идущая по обѣ стороны Іордана, и *Соляная*, или Солинская, находящаяся на ю. Мертваго моря и др.

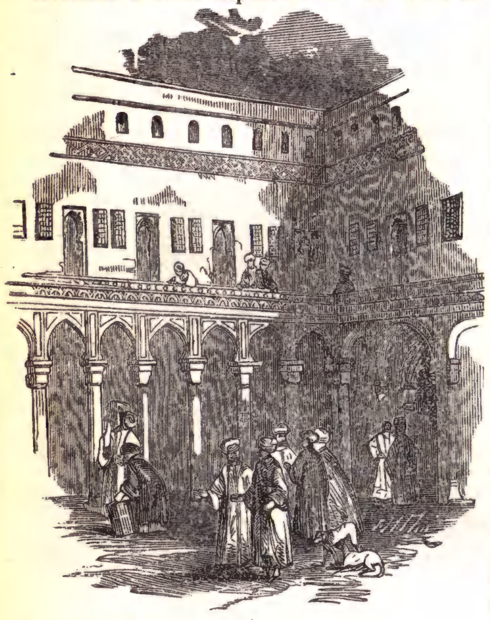
Домъ, домы—(Исх. XII, 7, Лев. VII, 26). Самыми общими жилищами или домами въ глу-



Дворъ восточнаго дома.

бокой древности, несомнѣнно, были шатры или палатки, хотя въ Свящ. Писаніи неоднократно упоминаются и *пещеры* (см. **Пещеры**), какъ мѣста временнаго жительства, или укрывательства. Господствующій въ тѣ времена простой образъ жизни, бродячая пастушеская жизнь и благопріятный климатъ въ первоначально населенныхъ частяхъ земнаго шара дѣлали наиболѣе удобными для жительства шатры, которые разныхъ размѣровъ и видовъ строились обыкновенно такимъ образомъ: въ землю вбивались столбы или колья и надъ ними натягивалась покрышка изъ полотна или кожи, прикрѣпляемая къ шестамъ посредствомъ веревокъ. *Рас-*

пространи мѣсто шатра твоего, говоритъ пр. Исаія, *расширь покровъ жилищъ твоихъ! не стѣсняйся, пусти длиннѣе верви твои, и утверди колья твои* (Ис. LIѴ, 2). Иногда они раздѣлялись занавѣсками на нѣсколько отдѣленій, а полъ въ нихъ устилался коврами или рогожами. Вмѣсто двери прикрѣплялся къ верху кусокъ полотна или холста, который можно было поднимать и опускать, смотря по надобности. Домашній очагъ находился въ углубленіи земли среди палатки, и въ немъ обыкновенно разводился огонь. Кухонныя принадлежности того времени были очень немногочисленны и легко переносились съ мѣста на



Входная часть восточнаго дома.

мѣсто. Иногда палатки богато украшались какъ внутри, такъ и снаружи. Шатры и палатки доселѣ еще составляютъ обычное мѣсто жительства нѣкоторыхъ дикихъ восточныхъ народовъ, какъ напр. Арабовъ, Бедуиновъ. Наружнымъ своимъ видомъ настоящія восточныя палатки напоминаютъ нѣсколько нижнюю часть корабля опрокинутаго вверхъ дномъ. Въ древности подобные шатры устроялись иногда подъ тѣнью деревьевъ, какъ-то видно изъ исторіи патріарха Авраама, имѣвшаго свой шатеръ у дубравы Мамре (Быт. XѴIII, 1—4), или близъ какого-либо ручья, или источника. Въ городахъ и домахъ Евреи стали жить лишь по занятіи земли Обѣтованной, будучи до того времени по преимуществу народомъ не осѣдлымъ, но пастушескимъ; и, не безъ основанія, можно думать, что искусство строенія, или архитектура, было не безъизвѣстно Евреямъ еще съ очень древнихъ временъ. Построеніе Ноева ковчега, независимо отъ Божественныхъ указаній, конечно, требовало не мало архитектурныхъ свѣдѣній. Дерзкая попытка построить Вавилонскую башню до небесъ несомнѣнно могла быть предпринята только при участіи лицъ, болѣе или менѣе знакомыхъ съ строительнымъ искусствомъ; древнѣйшія постройки въ Египтѣ доселѣ еще остаются предметомъ глубокаго удивленія для путешественниковъ, по своей массивности, симметріи и орнаментаціи. Что Евреи часто строили обширные и дорогіе дома, мы имѣемъ на то въ Свящ. Писаніи неоднократныя указанія (Іер. XXII, 14, Ам. III, 15, Агг. I, 4), хотя нельзя не замѣтить, что дома занятые массою простаго люда, часто были очень грубой и неудобной постройки сравнительно съ первыми. Большинство ихъ строились изъ глины и грозили паденіемъ и опасностью для живущихъ, когда шелъ сильный дождь, или свирѣпствовала буря; они также мало защищали ихъ имущество отъ воровъ, такъ какъ подъ нихъ часто *подкапывались воры и крали* (Мѳ. ѴI, 26, ѴI, 19, Іов. XXIѴ, 16). Живущіе въ такихъ глиняныхъ домахъ должны были трепетать за свою жизнь при наступленіи каждой бури. Большія глыбы необожженной глины скоро распадались, и известь (см. **Известь**), извѣстная уже съ глубокой древности (Втор. XXѴIII, 2, 4), становилась безполезною, такъ какъ не могла предохранить зданіе отъ распаденія въ кучу развалинъ. Изъ сего можемъ видѣть, какъ страшна была для Евреевъ слѣдующая угроза Божія, содержащаяся въ кн. пр. Іезекіиля (XIII, 11, 13, 14). *«И разрушу стѣну, которую вы обмазывали грязью и повергну ее на землю... Пущу бурный вѣтеръ въ гнѣвѣ Моемъ, и пойдетъ проливной дождь въ ярости Моей, и камни града въ негодованіи Моемъ для истребленія... и бурный вѣтеръ разорветъ ее... И вотъ падетъ стѣна... И вмѣстѣ съ нею вы погибнете»*. Когда означенныя глиняныя мазанки ссыхались, то глина трескалась, въ ней дѣлались щели и въ образовавшіяся трещины вползали различныя ядовитыя гадины и прятались въ стѣнахъ или углахъ домовъ. *Если бы* (кто) *пришелъ домой*, говоритъ пр. Амосъ (IѴ, 19) *и оперся рукою*

о стѣну, и змѣя ужалила бы его. Входили въ означенные дома воротами или дверью, которая обыкновенно запиралась и охранялась привратникомъ (Дѣян. XII, 13). Наружная дверь вела въ сѣни или портикъ, съ мѣстами для сидѣнья, и черезъ него уже нужно было подняться на лѣстницу, ведущую въ комнаты и открытый квадратный дворъ. Взглянемъ сначала на дворъ и его приспособленія. Онъ называется *срединою дома* или *посреди дома* (Лук. V, 19) и имѣлъ назначеніе пропускать свѣтъ и воздухъ въ окружавшія его помѣщенія. Онъ покрытъ болѣе или менѣе дорогимъ помостомъ, принимавшимъ въ себя дождь, а и тогда они убирались коврами, циновками и рядомъ сѣдалищъ въ родѣ софы, а сверху двора натягивалась покрышка въ видѣ кровли изъ какого-либо соотвѣтствующаго и приличнаго матеріала. *Ты одѣваешься свѣтомъ, какъ ризою, простираешь небеса, какъ шатеръ,* восклицаетъ Псалмопѣвецъ, очевидно разумѣя въ этой прекрасной возвышенной аллегоріи подъ словомъ шатеръ—кровли или покрышки, указанныя выше (Пс. CIII, 2). Кругомъ двора, надъ дверьми и окнами дома, каждая комната имѣла дверь, ведущую на дворъ или галлерею; такимъ образомъ сообщеніе всѣхъ комнатъ съ дворомъ было только



Рѣшетчатыя окна въ восточномъ домѣ.

иногда снабженнымъ фонтаномъ или колодцемъ съ чистою, свѣжею водою (II Цар. XVII, 18). Въ Дамаскѣ почти въ каждомъ домѣ находится подобный дворъ, и состоятельные жители онаго не жалѣютъ никакихъ издержекъ, чтобъ сдѣлать его какъ можно удобнѣе для защиты и освѣженія себя во время дневнаго жара. Дворъ окружался колоннадою, которая, въ свою очередь, поддерживала верхнюю галлерею или, такъ называемую, *піаццо*. На этихъ дворахъ обыкновенно собирались дружескія или родственныя компаніи, по случаю различныхъ торжествъ и празднествъ (Есѳ. I, 5), съ наружной стороны, и для того чтобы пройти изъ комнаты въ комнату, нужно было сначала выйти на дворъ или галлерею. Галлереи, въ избѣжаніе разныхъ несчастныхъ случаевъ, снаружи ограждались рѣшеткою. Иногда на дворахъ домовъ сажались отборныя цвѣтущія растенія и ароматическія травы и цвѣты. Очевидно на этотъ прекрасный обычай указываетъ Псалмопѣвецъ въ слѣдующихъ словахъ: *Жена твоя, какъ плодовитая лоза въ домѣ твоемъ; сыновья твои, какъ масличныя вѣтви вокругъ трапезы твоей* (Пс. CXXVII, 3). Въ комнаты нижняго этажа входятъ съ піаццо ши-

рокими дверями. Въ комнатахъ средняго и верхняго этажа обыкновенно помѣщались женщины, и на убранство этихъ комнатъ производились особенно значительныя затраты. Посему то, по мнѣнію нѣкоторыхъ историковъ, эти комнаты и назывались иногда *палатами* или *чертогами* (Ш Цар. XVI, 18, IV Цар. XV, 25, Исаіи XXXII, 14). *Домъ женъ* въ кн. Есѳирь (II, 3), вѣроятно, составлялъ особенность царской резиденціи и, быть можетъ, походилъ на тотъ домъ дочери Фараоновой, жены Соломона, который упоминается въ Ш кн. Цар. (VII, 8—12). По мнѣнію нѣкоторыхъ, въ домахъ Іудейскихъ, какъ въ домахъ Аллеппо въ настоящее время, нижній этажъ главнымъ образомъ предназначался для хозяйственныхъ цѣлей, какъ то: сохраненія провизіи, масла, вина, помѣщеній для прислуги и т. п. При входѣ по лѣстницѣ во второй этажъ мы вступаемъ въ комнаты довольно помѣстительныя и высокія, нерѣдко довольно изящно отдѣланныя и убранныя коврами, занавѣсями и софами (Мар. XIV, 15). Вѣроятно, въ одной изъ подобныхъ обширныхъ и высокихъ горницъ говорилъ ап. Павелъ свою обширную прощальную рѣчь къ пресвитерамъ Ефесскимъ (Дѣян. XX, 17, 18) и изъ окна этой комнаты



Арабская палатка въ настоящее время.

заснувшій юноша, Евтихій, упалъ на улицу и поднятъ мертвымъ. Къ большей части восточныхъ домовъ присоединяется еще строеніе, такъ называемое: *oleah*. Оно обыкновенно строилось надъ портикомъ, или воротами, и заключало въ себѣ два или три покоя. Тамъ помѣщали странниковъ, хранили гардеробъ и другія домашнія принадлежности. Сюда же удалялись также для отдохновенія и молитвы (Мѳ. VI, 6). Входъ въ нее былъ съ улицы, не входя въ домъ; но на случай нужды она имѣла также сообщеніе съ галлереей дома. *Небольшая горница* для Елисея (IV Цар. IV, 10), *прохладная комната* Еглона, изъ которой вышелъ Аодъ въ преддверіе, замкнувши двери горницы (Суд. Ш, 2), *горница надъ воротами* (Ш Цар. XVШ, 33), *внутреннія комнаты* (Ш Цар. XX, 30), все это, конечно, указываетъ на олею, или *верхнюю комнату*. Кровля домовъ всегда была плоская, окруженная перилами (Вт. XXII, 8), нѣсколько покатая, для стока дождевой воды; она служила какъ для отдохновенія, такъ и для сна, для бесѣдъ и молитвы, наконецъ и для хозяйственныхъ цѣлей (I Цар. IX, 25, II Цар. XI, 2, Дѣян. X, 9, Мѳ. X, 27 и др.). На нихъ совершалось иногда поклоненіе идоламъ, но чаще произносилась молитва чистая и духовная къ единому, истинному Богу. Съ кровлею соединялась верхняя комната, какъ мы уже замѣтили выше. Съ улицы и со внутренности двора вела на кровлю и въ горницу особенная лѣстница. *И кто на кровлѣ*, говорилъ Спаситель, *тотъ да не сходитъ взять что нибудь изъ дома своего* (Мѳ. XXIV, 17). Свѣтъ проникалъ въ комнаты черезъ рѣшетчатыя окна (Суд. V, 28) (см. **Окно**). Знатныя лица имѣли особыя комнаты для лѣта и зимы; въ послѣднихъ обыкновенно пристраивались жаровни (Іер. XXXVI, 22, Ам. VI, 4). Самая задняя часть дома отводилась для женщинъ, и въ нее не имѣлъ права входить ни одинъ мужчина, кромѣ хозяина дома. Въ заключеніе скажемъ, что у Евреевъ было обыкновеніе обновлять или освящать дома по окончаніи постройки и отдѣлки (Вт. XX, 5). Это событіе праздновалось, конечно, съ радостію и веселіемъ, и въ этихъ случаяхъ особенно молились Господу о ниспосланіи благословенія и покровительства новоотстроенному жилищу.

Дора, Доръ (кругъ, окружность, можетъ быть жилище) (Нав. XII, 23)—одинъ изъ древнихъ городовъ Хананейскихъ, царь котораго вступилъ въ союзъ съ Іавиномъ ц. Асорскимъ противъ Іисуса Навина, и былъ побѣжденъ послѣднимъ. Городъ Доръ былъ основанъ Финикіянами. По близости его добывались небольшія раковины, изъ которыхъ Финикіяне выдѣлывали пурпуровую краску. Монеты означеннаго города встрѣчаются не рѣдко и носятъ надпись: Δῶρα ἱερά. Хотя городъ и находился въ удѣлѣ колѣна Ассирова, но впослѣдствіи былъ уступленъ колѣну Манассіину (Нав. XVII, 11). Манассіяне не могли выгнать коренныхъ жителей Дора (Суд. I, 27), но во времена Давида онъ опять уже принадлежалъ Израильтянамъ. Соломонъ же поставилъ въ немъ приставникомъ зятя своего Бенъ Аминадава (Ш Цар. IV, 11). Осажденный и разрушенный Антіохомъ Сидетомъ, онъ былъ

возстановленъ Габиніемъ Римскимъ военачальникомъ, и въ теченіе многихъ лѣтъ послѣ того славился какъ значительный городъ. Въ первые вѣка Христіанства Доръ былъ мѣстопребываніемъ Епископа, но въ IV вѣкѣ Іеронимъ видѣлъ только одни развалины города. По Іерониму, Доръ лежалъ въ 9 миляхъ отъ Кесаріи по пути въ Птоломаиду. На указанномъ мѣстѣ нынѣ находится небольшое селеніе *Тантура*, съ большими грудами мусора и отломковъ колоннъ въ окрестности.

Дорименъ (I Мак. III, 38)—отецъ Птоломея, прозванный *Макрономъ*.

Дороги, пути. Касательно дорогъ въ Свящ. Писаніи говорится лишь въ одномъ мѣстѣ въ кн. Второзаконія, по случаю постановленія о назначеніи городовъ убѣжищъ для неумышленныхъ убійцъ (XIX, 3—9). На основаніи словъ пр. Исаіи (XL, 3, Мѳ. III, 3) можно полагать еще, что когда цари отправлялись въ путь, дороги предъ ними исправляли и уравнивали Главныя дороги въ Палестинѣ, соединившія ее съ странами иноземными, донынѣ остаются почти тѣже, что и въ древности, какъ напр. дорога изъ Палестины въ Египетъ, по которой путешествовали Авраамъ (Быт. XII, 10), Измаильскіе купцы во времена Іакова (XXXVII, 25), сыновья Іакова и самъ онъ съ ними (Быт. XLII, XLIII, XLVI). Дорогъ этихъ было двѣ. Одна шла отъ Газы вдоль по берегу Средиземнаго моря, затѣмъ чрезъ озеро Сирбонисъ, по песчаной пустотѣ *Эль-Аришъ* или Ринsocолуру до Каира. Этою дорогою обыкновенно ходили войска и вообще было по ней большее движеніе. Другая дорога шла изъ Газы чрезъ Синай, или, по Арабски, чрезъ *Торъ*, или *Туръ* къ Суэцу. По этому пути шли большею частію путешественники, желавшіе видѣть Синай, хотя ѣхать оною отъ Газы до Каира нужно было не мѣе 27—30 дней. Вѣроятно, обѣ эти дороги направлялись изъ Іерусалима чрезъ Виѳлеемъ. Въ сѣверной Палестинѣ идетъ поперечная дорога отъ Акко или Птоломаиды чрезъ горы на Назаретъ, проходитъ по сѣверной сторонѣ долины Ездрилонской, затѣмъ подлѣ Тиверіадскаго озера на Капернаумъ, пересѣкаетъ Іорданъ и простирается далѣе по низменнымъ отрогамъ Антиливана и Дамаска (Быт. XIV, 14, 15). Эта древняя большая торговая дорога соединяла Европу съ внутреннею Азіею, и войска, шедшія отъ Евфрата, достигали по ней самаго сердца Палестины. Подъ владычествомъ Римлянъ это была изъ наиболѣе выгодныхъ таможенныхъ дорогъ (Мѳ. IX, 9). Внутреннихъ дорогъ въ Палестинѣ было множество, такъ что перечень ихъ былъ бы слишкомъ великъ, почему и ограничимся мы указаніемъ важнѣйшихъ изъ нихъ. Между Галилеею и Іудеею шла кратчайшая дорога въ Іерусалимъ чрезъ Самарію (Лк. XVII, 11), разстояніе составляло всего три дня пути. Чрезъ равнину Изреель она вступала въ Самарійскую область, затѣмъ шла чрезъ самую Самарію и Сихемъ, а отсюда, черезъ день пути, въ Іерусалимъ. Другая дорога между означенными двумя частями Палестины, которою Галилеяне обыкновенно ходили на праздники, шла чрезъ пустыню на Іерихонъ, гдѣ переходила Іорданъ, затѣмъ чрезъ скалистыя ущелія, Масличную гору и Виѳанію приводила въ Іерусалимъ (Мѳ. XX, 29, XXI, 7, Лук. X, 30). Изъ Іерусалима шли три главныя дороги: на Іерихонъ, какъ видно изъ Евангелія (Лк. X, 30), не безопасная для путешественниковъ по причинѣ разбоевъ, на Газу (Дѣян. VIII, 2—6) и въ Іоппію. Послѣдняя дорога извилиста, имѣетъ въ длину около 90 верстъ и со временъ Крестовыхъ походовъ составляетъ обычный путь богомольцевъ, идущихъ изъ Египта и Европы на поклоненіе св. мѣстамъ. Главное мѣсто роздыха на этомъ пути—*Рамла*, основанная Сарацинами въ 8-мъ вѣкѣ. Можно также упомянуть о дорогѣ изъ Хеврона въ Газу, изъ Іерусалима въ Газу, по которой возвращался евнухъ царицы Еѳіопской (Дѣян. VIII, 26), изъ Сихема въ Іерихонъ, изъ Каны въ Тиверіаду и др. Самарія, какъ страна особенно гористая, была наиболѣе бѣдна дорогами; даже и въ настоящее время она рѣдко посѣщается караванами и богомольцами.

Досиѳей—имя 4-хъ лицъ, упоминаемыхъ въ Библіи:

а) (II Мак. XII, 19—24) одинъ изъ военачальниковъ Іуды Маккавея;

б) (II Мак. XII, 35) наемный сильный всадникъ изъ войска Вакинора; стараясь захватить въ плѣнъ Идумейскаго военачальника Горгія, онъ самъ былъ убитъ однимъ Фракіяниномъ;

в) (III Мак. I, 3) сынъ Дримила, еврей, отрекшійся отъ закона своихъ предковъ и находившійся въ войскѣ Птоломея Филопатора въ Рафіи;

г) (Есѳ. X, 3) священникъ и левитъ, жившій въ царствованіе Птоломея и Клеопатры и принесшій въ Александрію посланіе о Пуримѣ.

Дофка (гонка скота) (Числ. XXXIII, 12)—одинъ изъ griffith становъ Израильтянъ, во время пу-

тешествія ихъ по пустынѣ, между Синомъ и Хоривомъ.

Дочь (Быт. XXIV, 48) — слово, служащее не только для обозначенія непосредственнаго женскаго потомства, но также и для означенія женскаго потомства вообще. Кромѣ сего, слово *дочь* употребляется для означенія женщины вообще (Быт. VI, 2, Лк. XXIII, 28), для означенія женщинъ преданныхъ идолопоклонству (I Цар. I, 16), для означенія городовъ второстепенныхъ, зависящихъ отъ другихъ городовъ (II Цар. XX, 19, Пс. CXXXVI, 8). Вообще же у Евреевъ было въ обычаѣ называть города и населенія ихъ *дщерями* или *дѣвами* (Мѳ. XXI, 5).

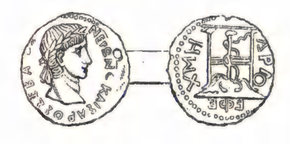
Доѳанъ, Доѳаимъ (колодезь, источникъ бьющій вверхъ) (Быт. XXXVII, 17, IV Цар. VI, 13, Іудѳ IV, 6) – мѣсто, близъ котораго братья Іосифа продали его Измаильтянамъ; замѣчательно также какъ мѣстопребываніе Елисея и мѣсто видѣнія огненныхъ коней и колесницъ кругомъ Елисея и гдѣ онъ поразилъ слѣпотою Сиріянъ. Въ послѣдній разъ Доѳанъ неоднократно упоминается въ кн. Іудиѳь при описаніи осады Олоферномъ Ветуліи. Евсевій и Іеронимъ полагаютъ оный въ 12 Римскихъ миляхъ на с. отъ Самаріи. Развалины его недавно открыты Робинсономъ и др. Колодезь. въ который, по преданію, былъ брошенъ Іосифъ, показываютъ путешественникамъ доселѣ.

Драгоцѣнные камни—вообще нерѣдко упоминаются въ книгахъ Свящ. Писанія, особенно В. З. Царица Савская пришла въ Іерусалимъ видѣть Соломона съ различными дарами и въ томъ числѣ съ драгоцѣнными камнями (III Цар. X, 2); слуги Хирамовы и слуги Соломоновы привозили золото изъ Офира, равно какъ и драгоцѣнные камни (II Пар. IX, 10); храмъ Соломоновъ былъ обложенъ для красоты дорогими камнями (II Пар. III, 6); таинственный Вавилонъ, по Откровенію, былъ украшенъ золотомъ, драгоцѣнными камнями и жемчугомъ (Откр. XVIII, 16); основаніе стѣны небеснаго Іерусалима, по Откровенію, украшено всякими драгоцѣнными камнями (Откр. XXI, 19) и т. д. Въ отдѣльности о каждомъ драгоц. камнѣ см. подъ собственнымъ его названіемъ.

Драконъ (Втор. XXXII, 33)—трудно рѣшить, какое животное должно разумѣть подъ симъ названіемъ. Не невѣроятно, что это есть родовое названіе, означающе извѣстный классъ животныхъ, различающихся между собою какою либо общею характеристическою чертою, и однако изъ кн. Пл. Іер. (IV, 3) и Мих. (I, 8), явствуетъ, что подъ этимъ названіемъ разумѣется какое-то особое животное, которое воетъ, подаетъ сосцы и кормитъ своихъ дѣтенышей. Впрочемъ въ послѣдней цитатѣ оно на Русскомъ переводится словомъ *шакалъ*. Слово, переведенное у пр. Исаіи (XXVII, 1) *левіаѳаномъ*, *змѣемъ изгибающимся*, *чудовищемъ морскимъ*, переводится въ кн. Бытія (I, 21) словомъ: *большая рыба*, у Іова (VII, 12) *морскимъ чудовищемъ*, въ кн. Исходъ (VII, 9) *змѣемъ* и въ кн. Втор. (XXXII, 33) *дракономъ*. Вообще же здѣсь должно замѣтить, что у Грековъ и Римлянъ *подъ дракономъ* разумѣлась большая и страшная змѣя, чудовище необыкновенной силы, величины, ядовитости, съ крыльями и пастью изрыгающею пламя и обитающая то въ моряхъ, то на сушѣ, особенно въ пустыняхъ. Въ Н. З. въ Апокалипсисѣ (XII, 3, XIII, 11) подъ словомъ *большой драконъ* изображаемый *краснымъ, съ 7-ю головами и 10 рогами, съ чрезвычайно большимъ хвостомъ* — разумѣется *сатана, змій древній, діаволъ*, по объясненію самой же этой книги.

Драконовъ источникъ (Неем. II, 13)—источникъ, находившійся внѣ Іерусалима, между *навозными вратами* и *вратами долины*. По мнѣнію Робинсона, это былъ не иначе, какъ источникъ *Гіонскій*, въ долинѣ *Енномъ*; также думаютъ Портье, Льюинъ и др. *Змѣиный прудъ*, упоминаемый Іосифомъ (Войны V, 3, 2), вѣроятно, находился въ сосѣдствѣ съ нимъ и соотвѣтствуетъ настоящему *Биркетъ - Мамилья* (Birket-Mamilla); у отечественнаго нашего путешественника Норова означенный источникъ отождествляется съ источникомъ Пресв. Дѣвы.

Драхма (Лк. XV, 8, 9) - небольшая, серебряная Греческая монета, на наши деньги 21½



Драхма въ настоящую величину.

коп. сер. равнялась четверти сикля или сребренника. Были также и золотыя драхмы, извѣстныя у Грековъ подъ названіемъ *Дарикосъ*, цѣнностію въ полтора червонца. Онѣ были въ обращеніи между Іудеями въ Палестинѣ, по возвращеніи Іудеевъ изъ плѣна, когда Палестина находилась подъ управленіемъ царей Персидскихъ. См. **Монета**.

Древо жизни (Быт. II, 9, III, 22, Апок. II, 7) — дерево посреди Рая, питаясь плодами котораго, человѣкъ былъ бы и тѣломъ безболѣзненъ и безсмертенъ. Оно служило образомъ нашей благодатной и блаженной жизни въ Господѣ Богѣ Іисусѣ Христѣ; только въ Немъ пребывая и съ Нимъ соединяясь, человѣкъ можетъ имѣть жизнь духовную и благодатную въ себѣ. Плоды древа жизни послѣ грѣха и изгнанія изъ Рая не были полезны человѣку, потому что онъ уже не могъ вкушать ихъ.

Древо познанія добра и зла (Быт. II, 9) — древо посреди Рая, плоды съ котораго было запрещено вкушать первому человѣку и называемое такъ потому, что человѣкъ черезъ вкушеніе плода онаго вопреки заповѣди Божіей познадъ самимъ опытомъ, какое добро заключается въ послушаніи волѣ Божіей и какое зло въ противленіи оной.

Дримилъ (Мак. I, 3) — отецъ Досиѳея.

Дрокъ (Пс. CXIX, 4) — хорошо извѣстное хвойное растеніе изъ семейства кипарисовыхъ или можжевеловыхъ, растущее преимущественно въ Аравіи. По Еврейски оно называется *rethem*, по Арабски почти также. Подъ тѣнью этого дерева спалъ пророкъ Илія во время бѣгства къ горѣ Хоривъ (III Цар. XIX, 4, 5). Корни и ягоды дрока употреблялись въ пищу, но только при крайней скудости и большомъ недостаткѣ хлѣба (Іов. XXX, 3, 4). Съ горящими угольями этого дерева у Псалмопѣвца сравнивается лукавый языкъ человѣка (Пс. CXIX, 4). Оно служило также для топлива, и на рынкахъ Каира и въ настоящее время продаютъ дрокъ, какъ у насъ дрова для топлива. Обиліе дрока въ Синайской пустынѣ подало поводъ къ названію одного стана: *Риѳма* (отъ Евр. rethem) (Числ. XXXIII, 18).

Другъ (Исх. XXXIII, 11). Въ Свящ. Писаніи это слово встрѣчается весьма часто; впрочемъ слово это нерѣдко употребляется и какъ обычное только привѣтствіе, но никакъ не въ значеніи истинной дѣйствительной любви и дружбы. Напр. въ притчѣ о брачномъ пирѣ, на который позваны были всѣ случайно встрѣтившіеся на распутіяхъ, царь-хозяинъ пира сказалъ одному изъ прибывшихъ на пиръ: «*другъ! какъ ты вошелъ сюда не въ брачной одеждѣ*» (Мѳ. XXII, 12). Спаситель на предательское лобзаніе въ саду Геѳсиманскомъ отвѣтилъ Іудѣ: «*другъ, для чего ты пришелъ?*» (Мѳ. XXVI, 50).

Друзилла (Дѣян. XXIV, 24) — третья дочь Ирода, упоминается въ кн. Дѣяній (XII, 1—4, 20—23), была въ замужствѣ за Феликсомъ Римскимъ правителемъ, еще при жизни перваго своего мужа Амиза, царя Емесскаго, въ противность законамъ отеческимъ. Когда ап. Павелъ говорилъ проповѣдь въ Кесаріи передъ Феликсомъ, Друзилла находилась тутъ же вмѣстѣ съ своимъ мужемъ. Феликсъ имѣлъ отъ Друзиллы сына, погибшаго вмѣстѣ съ своею матерью, при изверженіи Везувія въ царствованіе Тита.

Дрожжи (Пс. LXXIV, 9, Іер. XLVIII, 11) — гуща, оставшаяся отъ вина. Новое вино часто сливалось въ гущу стараго, вѣроятно съ цѣлію усилить его крѣпость, ароматъ и сохранить цвѣтъ. На сіе, безъ сомнѣнія, указываетъ пр. Исаія, сравнивая духовныя блага и торжество Евангельской проповѣди съ *самымъ чистымъ виномъ*, — виномъ на дрожжахъ. Прежде употребленія вина оно очищалось отъ дрожжей, и такое вино называлось *очищеннымъ*. Пить дрожжи означало извѣстную степень наказанія (Пс. LXXIV, 9). Пр. Іеремія (XLVIII, 11) говоритъ о Моавитянахъ, а пр. Софонія (I, 12) о Іудеяхъ, что тѣ и другіе *сидятъ на дрожжахъ своихъ*, каковое выраженіе, вѣроятно, указываетъ на то, что они сдѣлались никуда негодными, неспособными къ нравственному очищенію.

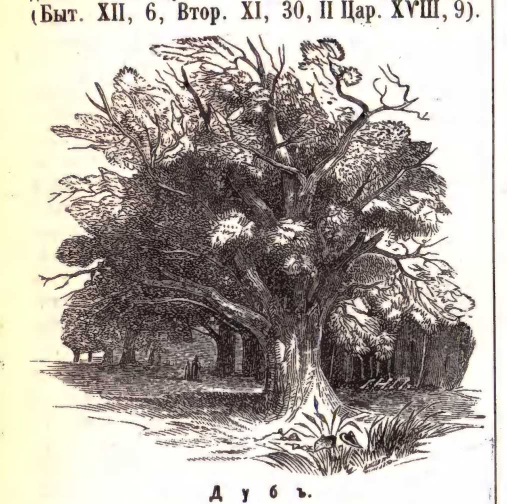


Дрокъ или можжевеловое дерево.

Дубрава. См. **Священныя рощи.**

Дубрава Мамре. См. **Мамре** и **Море**.

Дубъ (Быт. XXXѴ, 4, Ис. ѴI, 13, Нав. XXIѴ, 26 и др.)—общеизвѣстное дерево изъ класса сѣмянныхъ, изъ рода сережкоцвѣтныхъ. Дубы въ Палестинѣ составляли весьма обыкновенное растеніе и отличались отъ Европейскаго тѣмъ, что изнанка листьевъ Палестинскаго дуба бѣлесовата (Путеш. Норова 1835 г.). Говорятъ, что дубы растутъ до 1,000 лѣтъ и даже болѣе, а когда дерево старѣетъ и засыхаетъ, то изъ подъ корня являются молодыя отрасли, такъ что это дерево можно назвать вѣчно растущимъ. Вслѣдствіе этого дубы Палестинскіе нерѣдко употребляются у свящ. писателей для обозначенія и указанія извѣстныхъ мѣстностей. Примѣры сего можно видѣть изъ слѣдующихъ мѣстъ Свящ. Писанія (Быт. XII, 6, Втор. XI, 30, II Цар. XѴШ, 9).



Дубъ.

Дерево дуба вообще отличалось особенною твердостію и прочностію, такъ что желая показать крѣпость кого либо, сравнивали его съ крѣпостію дуба (Ам. II, 9), и оно особенно цѣнилось въ строительномъ искусствѣ. Подъ дубами строили временныя жилища (Быт. XIII, 18); подъ дубомъ были закопаны Іаковомъ идолы и серьги, находившіяся въ рукахъ его семейства (Быт. XXXѴ, 4); погребали тѣла умершихъ (XXXѴ, 8), какъ напр. Деворы и царя Саула съ его двумя сыновьями (I Пар. X, 12). Въ дни нечестія и отступленія отъ истиннаго Бога подъ тѣнистыми дубами воскуряли ѳиміамъ, приносили жертвы и отправляли празднества въ честь идоловъ (Осіи IѴ, 13). Дубъ Мамврійскій, подъ сѣнью котораго Авраамъ удостоился принять самого Господа, по свидѣтельству Іеронима, существовалъ еще до времени Констанція и во всѣ времена указывался благоговѣйнымъ поклонникамъ св. мѣстъ. Въ настоящее время эта свящ. мѣстность съ уцѣлѣвшимъ на ней деревомъ принадлежитъ Русской Іерусалимской миссіи. Дубами и дубовыми лѣсами изобиловала особенно Палестина и восточная часть ея. Страна *Васанская* часто упоминается въ Свящ. Писаніи, какъ особенно изобиловавшая огромными и высокими дубами (Ис. II, 13, Зах. XI, 2). Изъ этого дерева жители Тира дѣлали весла (Іезек. XXѴII, 6), а идолопоклонники своихъ идоловъ (Ис. XLIѴ, 13). Жолуди, или рожки, составляли отличный любимый кормъ свиней (Лк. XѴ, 16).

Дума (быть можетъ—молчаливый или молчаніе):

а) (Быт. XXѴ, 14) одинъ изъ сыновей Измаила;

б) (Нав. XѴ, 52)—городъ въ колѣнѣ Іудиномъ недалеко отъ Хеврона. Селеніе подъ названіемъ *Дума* доселѣ существуетъ близъ Дамаска, но это не то мѣсто, которое упоминается въ кн. Навина. Робинсонъ отождествляетъ оный съ настоящими развалинами *Эд-Даулехъ* въ провинціи *Вади-Дельбехъ*, въ 9 верстахъ на ю.-з. отъ Хеврона;

в) (Исаіи XXI, 11) область въ Аравіи, называемая также *Думаѳъ*, или одно изъ Измаильскихъ племенъ, происходившихъ изъ города Дума.

Дура (Дан. III, 1) – равнина въ Вавилонской области, на которой Навуходоносоръ поставилъ золотой истуканъ. См. **Деиръ**.

Духъ. Вообще слово *духъ* въ Свящ. Писаніи употребляется въ различныхъ значеніяхъ: такъ напр. въ значеніи вѣтра, вѣянія воздуха,—тихаго или бурнаго (Быт. ѴШ, 1—8, Еккл. XI, 5, Іоан. III, 8), иногда въ значеніи жизненнаго дыханія, какъ начала низшей, животной жизни (Быт. ѴI, 17, ѴII, 15 и др., Еккл. III, 21). Иногда этимъ словомъ обозначаются *духи* безплотные, одаренные умомъ, волею, могуществомъ (Дѣян. XXII, 8, Еф. II, 2, Евр. I, 14), иногда *души человѣческія* (Быт. II, 7, Еккл. XII, 7, Римл. III, 10 и др.), иногда *существо Божіе, духовная природа Божія*, со всѣми ея существенными свойствами (Іоан. IѴ, 24); иногда, наконецъ—*различныя дарованія, служенія и дѣйствія отъ Духа Божія* (Быт. XLI, 38, Числ. XI, 25, II Петр. I, 21 и др.) и, особенно благодатные дары, совершающіе новую жизнь въ человѣкѣ, и служащіе къ его

освященію и спасенію (Іоан. III, 5—8, Дѣян. II, 38, Рим. VIII, 2, I Кор. II, 12—14, I Тим. III, 4—7 и др.)

Духъ Святый—третье лице Пресв. Троицы. Онъ есть *истинный Богъ* (Дѣян. V, 3, 4), *Животворящій* (Іоан. III, 5), *исходитъ отъ Отца* (Іоан. XV, 25), Ему приличествуетъ *поклоненіе и прославленіе равное со Отцемъ и Сыномъ* (Мѳ. XXVIII, 19), *Онъ глаголалъ чрезъ пророковъ* (II Петр. I, 21), *чрезъ апостоловъ* (I Петр. I, 12), открылся человѣкамъ нѣкоторымъ особеннымъ образомъ чрезъ сошествіе на апостоловъ въ видѣ огненныхъ языковъ въ 50-й день по Воскресеніи Христовомъ (Дѣян. II, 34), сообщается и нынѣ всѣмъ истиннымъ христіанамъ чрезъ усердную молитву и таинства (Лк. XI, 13, Тит. III, 4—6, I, Кор. III, 16). Главнѣйшихъ и болѣе общихъ даровъ Св. Духа, по исчисленію пр. Исаіи, *седмь* (XI, 2).

Душа человѣческая. Сотворивъ перваго человѣка Адама изъ земли, Богъ вдунулъ въ него *дыханіе жизни*, т. е. *душу, существо духовное и безсмертное* (Быт. I, 26, 27). По смерти человѣка душа возвращается къ Богу, Который далъ ее (Еккл. XII, 7).

Дщерь Сіонова (Мѳ. XXI, 5)—такъ именуется у пророковъ городъ Іерусалимъ съ его гражданами. Называется такъ Іерусалимъ по главному и самому высокому изъ холмовъ *Сіону*, на которомъ онъ былъ расположенъ.

Дыни (Числ. XI, 5) — сладкій, водянистый и пріятный на вкусъ, извѣстный каждому плодъ, упоминаемый въ Библіи только въ указанной цитатѣ: *мы помнимъ рыбу, которую ѣли въ Египтѣ даромъ*, жаловались Евреи Моисею въ пустынѣ,—*огурцы и дыни и лукъ, и рѣпчатый лукъ и чеснокъ.* Что это огородное растеніе съ глубокой древности разводилось въ Египтѣ, не подлежитъ никакому сомнѣнію, и быть можетъ оно было перенесено изъ Индіи, гдѣ въ изобиліи растетъ и доселѣ. Мякоть дынь бываетъ у нѣкоторыхъ бѣловатая, у нѣкоторыхъ красноватая, и сокъ тѣхъ и другихъ бываетъ очень пріятенъ и освѣжающъ, особенно въ жаркую погоду. По свидѣтельству нѣкоторыхъ путешественниковъ, означенный плодъ служитъ пищею, питьемъ и лѣкарствомъ (въ лихорадкахъ). Ростетъ въ нѣкоторыхъ частяхъ Палестины и особенно близъ Кесаріи, преимущественно на сухой и песчаной почвѣ. По мнѣнію Томсона, листья дыни имѣютъ свойство поглощать въ себя влагу ночныхъ росъ. Иначе чѣмъ же объяснить переполненность дынь водянымъ сокомъ? При такой пріятности и общеупотребительности плода въ Египтѣ, становится понятнымъ то сожалѣніе, съ какимъ Евреи вспоминали о дыняхъ въ пустынѣ Аравійской.

Дѣянія апостольскія, или *Книга Дѣяній св. апостоловъ* См. **Лука.**

Дѣти, чада, чадца. Это слово имѣетъ въ Свящ. Писаніи обширное значеніе. Первоначально оно означаетъ естественное родство, и въ этомъ смыслѣ прилагается не только къ ближайшимъ потомкамъ человѣка, но и къ отдаленному его потомству. Не только цѣлыя племена, но и народы обозначались какъ сыны и дѣти своего родоначальника, какъ напр. сыны Израиля, Эдома и пр. Второе значеніе сего слова исключительно духовное: вѣрующіе называются сынами или чадами Божіими, по вѣрѣ Іисуса Христа и по благодати возрожденія (Іоан. I, 12, 13). Въ древнія времена дѣлался большой пиръ въ то время, когда дѣти отнимались отъ груди. Авраамъ сдѣлалъ большой пиръ въ тотъ день, когда Исаакъ, сынъ его, былъ отнятъ отъ груди (Быт. XXI, 8). По Іудейскому законоположенію родители были облечены значительною властію надъ своими дѣтьми, такъ что даже могли продавать своихъ дочерей въ рабыни, хотя впрочемъ съ нѣкоторыми ограниченіями (Исх. XXI, 7, 8). Изъ IV кн. Царствъ (IV, 1) и Ев. Матѳея (XVIII, 25) явствуетъ, что каждый заимодавецъ могъ взять дѣтей должника въ рабы къ себѣ въ уплату долга. Родительская власть не только была гарантирована и освящена положительнымъ предписаніемъ закона (Исх. XX, 12), но онъ даже налагалъ смертную казнь на тѣхъ дѣтей, которые осмѣлились бы ударить своего отца или мать, или злословить ихъ (Исх. XXII, 15, 17). Обязанность ревностно воспитывать дѣтей въ законѣ Божіемъ сильно и неоднократно предписывается Богомъ народу Израильскому (Исх. XII, 26, 27, XIII, 8—16, Втор. IV, 10, VI, 20—23, XI, 19) и отъ времени до времени давались особенныя обѣтованія благословенія на подобное религіозное воспитаніе (Притч. XXII, 6, Еккл. XI, 1—6). Случайныя указанія на ранніе годы св. ап. Павла и Тимоѳея (Дѣян. XXII, 3, II Тим. III, 15) служатъ замѣчательнымъ и прекраснымъ доказательствомъ, той ревности, съ какою благочестивые Іудеи занимались религіознымъ воспитаніемъ своихъ дѣтей и обученіемъ ихъ въ словѣ и законѣ Божіемъ. На какой степени стояло у Іудеевъ свѣтское воспитаніе, мы не имѣемъ точныхъ

и положительныхъ свѣдѣній, впрочемъ судя по успѣхамъ, которые, какъ извѣстно, оказывали Евреи въ музыкѣ, поэзіи живописи и, быть можетъ, въ естествознаніи, можно думать, что ими не были пренебрегаемы и другія отрасли знанія и образованія; очень может быть, что должность нынѣшнихъ школьныхъ учителей весьма нерѣдко брали на себя тогда левиты.

Относительно постановленій раздѣла родительской собственности между дѣтьми см. подъ словомъ **Наслѣдство.**

Е.

Ева (жизнь) (Быт. Ш, 20) — имя, данное Адамомъ своей женѣ. Это имя происходитъ отъ Еврейскаго слова *Хавва*, значущаго *жизнь*, такъ какъ она должна была сдѣлаться прародительницею всѣхъ живущихъ на землѣ. Ева создана Богомъ изъ ребра Адама во время его сна (Быт. II, 21, 22), а затѣмъ, прельщенная діаволомъ, принявшимъ на себя видъ змѣя, она нарушила единственную заповѣдь, данную Богомъ первымъ людямъ. Вкусивъ отъ запрещеннаго плода, она склонила къ тому же и Адама (II Кор. XI, 3, I Тим. II, 13, 14). Когда обличенные Богомъ, они исповѣдали предъ Нимъ грѣхъ свой, Онъ, милосердый, прежде нежели изрекъ судъ Свой надъ ними, поразилъ проклятіемъ змія-искусителя и далъ утѣшительное обѣтованіе людямъ о пораженіи главы змія сѣменемъ жены, и затѣмъ уже изрекъ судъ Свой Адаму и Евѣ. *Умножая умножу скорбь твою, въ беременности твоей*, сказалъ, между прочимъ, Господь женѣ; *въ болѣзни будешь рождать дѣтей; и къ мужу твоему влеченіе твое, и онъ будетъ господствовать надъ тобою* (Быт. Ш, 1—16). Послѣдующая жизнь Евы, ставшей родоначальницею человѣческаго рода, въ Свящ. Писаніи не описывается, упоминается только, что она, родивъ перваго сына, назвала его Каиномъ (пріобрѣтеніе), сказавъ: *пріобрѣла я человѣка отъ Господа* (Быт. IѴ, 1), вѣроятно въ томъ чаяніи, что она родила обѣщаннаго Богомъ Искупителя (Ш, 15); но обманувшись въ своей надеждѣ, втораго родившагося сына назвала *Авелемъ* (суета, плачъ), вѣроятно, въ знакъ своей обманутой надежды, и какъ бы предчувствуя его несчастную кончину. Третій сынъ Евы былъ названъ *Сиѳомъ* (основаніе), потому что въ немъ было положено основаніе новому благочестивому племени вмѣсто Авеля. Послѣ у Адама и Евы были еше дѣти, сыновья и дочери (Быт. Ѵ, 4). Общія преданія о первыхъ человѣкахъ, ихъ происхождении, грѣхопаденіи и пр., доселѣ сохраняются въ томъ или другомъ видѣ у различныхъ древнихъ народовъ, какъ напр., у Персовъ, Индійцевъ, Египтянъ и др.

Евалъ (иначе Овалъ—обнаженный, лишенный листьевъ) — имя двухъ лицъ: а) (Быт. X, 28) восьмой сынъ Іоктана, родоначальникъ Іоктанійскихъ Арабовъ. Мѣстность, ими населенная, неизвѣстна. По мнѣнію Бохарта, они тождественны съ Авалитами Ефіопіи, но это мнѣніе не имѣетъ достаточныхъ основаній (Гезеній).

б) (Быт. XXXѴI, 23, I Пар. I, 40) изъ сыновъ Шовала, сына Сеирова.

Евангелисты (благовѣстники) (Еф. IѴ, 11)— названіе тѣхъ изъ апостоловъ и ихъ сотрудниковъ въ Христіанской церкви, которые не только проповѣдывали Евангеліе словомъ, но и изложили оное письменно, а именно: Матѳей, Маркъ, Лука и Іоаннъ. 1-й и послѣдній были изъ 12-ти, а второй и третій изъ 70-ти апостоловъ. Въ древней Церкви это названіе усвоялось и другимъ сотрудникамъ апостоловъ и ихъ преемниковъ, служившимъ дѣлу Евангельской проповѣди, хотя и не оставившимъ послѣ себя писаній, таковы напр. діаконъ Филиппъ (Дѣян. XXI, 8), Тимоѳей, ученикъ и спутникъ апостола Павла (I Тим. IѴ, 5), братъ похваляемый во всѣхъ церквахъ за благовѣствованіе (II Кор. ѴШ, 18); помогалъ св. Павлу въ Евангельской проповѣди и вѣроятно посему принадлежалъ къ числу евангелистовъ. На основаніи словъ ап. Павла (Еф. IѴ, 11) можно думать, что евангелисты въ церкви Апостольской вообще занимали высокое мѣсто, потому что въ указанной цитатѣ поставляются непосредственно послѣ апостостоловъ и прорококъ, и ниже пастырей и учителей Церкви.

Евангеліе (Мар. I, 1 и др.) — слово греческое, значущее: *благовѣстіе*, т. е. добрую, радостную вѣсть. Евангелія составляютъ 4 книги евангелистовъ: Матѳея, Марка, Луки и Іоанна. Въ нихъ благовѣствуется о Божествѣ

Господа нашего Іисуса Христа, о Его пришествіи на землю, о Его житіи на земли, о чудесныхъ Его дѣяніяхъ и спасительномъ ученіи, наконецъ о Его крестной смерти, славномъ воскресеніи и вознесеніи па небо. Называются сіи книги Евангеліемъ потому, что для человѣка не можетъ быть лучшей и болѣе радостной вѣсти, какъ вѣсть о Божественномъ Спасителѣ и о вѣчномъ спасеніи. Потому - то и чтеніе Евангелія въ церкви каждый разъ сопровождается радостнымъ воскликновеніемъ: *Слава Тебѣ, Господи, слава Тебѣ!*

Въ числѣ 27 новозавѣтныхъ книгъ Евангелія считаются *законоположительными*, такъ какъ они преимущественно составляютъ основаніе Новаго Завѣта. О происхожденіи ихъ отъ апостоловъ и ихъ подлинности свидѣтельствуютъ: а) непрерывное со временъ апостольскихъ преданіе о нихъ; б) мѣста приводимыя изъ сихъ Евангелій мужами апостольскими, непосредственно обращавшимися съ апостолами, какъ-то Варнавою, Климентомъ Римскимъ и др.; в) прямыя свидѣтельства о нихъ древнихъ писателей, начиная со 2-го вѣка, напр. Іустина философа, Иринея Ліонскаго и прочихъ; г) свидѣтельства даже враговъ Церкви, еретиковъ II вѣка—Маркіана и Валентина и язычника Цельса, не отвергавшихъ ихъ подлинности, но не принимавшихъ ихъ по своимъ еретическимъ воззрѣніямъ, или дававшихъ имъ свое особое толкованіе, или издѣвавшихся надъ содержащимся въ нихъ ученіемъ, какъ напр. Цельсъ; д) во II вѣкѣ уже извѣстны были переводы священныхъ книгъ, какъ напр. Сирскій (Пешито), древній Италійскій, бывшій въ употребленіи Римской церкви еще до Іеронима, въ которыхъ помѣщены только 4 Евангелія, какъ священныя и несомнѣнно подлинныя; е) наконецъ, отцы и учители Церкви III-го и послѣдующихъ вѣковъ единогласно и единодушно утверждали, что подлинныхъ, написанныхъ апостолами Евангелій лишь 4, а всѣ прочія (каковы напр. отъ Египтянъ, отъ 12 апостоловъ, отъ Петра, отъ Ѳомы, Никодима, Евреевъ и др.) отвергаются Церковію, какъ подложныя, апокрифическія, не каноническія. О содержаніи каждаго изъ Евангелій см. подъ именемъ: *Матѳей, Маркъ, Лука, Іоаннъ.*

Еввулъ (благоразсудительный) (II Тим. IѴ, 21) — одинъ изъ благочестивыхъ Римскихъ христіанъ, на котораго указываетъ ап. Павелъ въ означенной цитатѣ и о которомъ болѣе ничего не извѣстно.

Евеаръ (иначе Евхаръ) (избранный) (II Цар. Ѵ, 15) — одинъ изъ сыновъ Давида, родившихся въ Іерусалимѣ.

Еведъ (слуга, т. е. Божій)—два лица, упоминаемыя въ Свящ. Писаніи:

а) (Суд. IX, 26) отецъ Гаала, возбудившаго Сихемлянъ возстать противъ Авимелеха, сына Гедеонова;

б) (I Ездры, ѴIII, 6) сынъ Іонаѳана, одного изъ потомковъ Адина, возвратившихся съ Ездрою изъ Вавилона.

Еведмелехъ. См. **Авдемелехъ.**

Евеи (жители селенія, хижинъ) (Быт. X, 17) -- одно изъ древнѣйшихъ Хананейскихъ племенъ, жившихъ въ Палестинѣ, до завоеванія оной Израильтянами. Генеалогія его означена въ кн. Бытія (XI, 17), гдѣ Евей, родоначальникъ Евеевъ, числится шестымъ родившимся отъ Ханаана. Во времена патріарха Іакова, Евеи жили въ срединѣ земли Ханаанской, въ Сихемѣ (настоящемъ Наблусѣ) (Быт. XXIѴ, 2). Въ означенное время племя Евеевъ, какъ кажется, не было многочисленнымъ и сильнымъ. Въ кн. Быт. (XXXѴI, 2) одна изъ женъ Исава называется Евеянкою. Евеи упоминаются въ кн. Навина (IX, 1, 7, XI, 19), какъ жители Гаваона, близъ г. Ермонъ. Извѣстна хитрость, употребленная ими съ Евреями при завоеваніи Навиномъ земли Обѣтованной (Нав. IX, 3—27). (См. **Гаваонъ**). Въ кн. Судей (III, 3) объ Евеяхъ говорится, что они жили *на горѣ Ливанѣ, отъ горы Ваал-Ермона, до входа въ Емаѳъ.* Въ сосѣдствѣ съ означенною мѣстностію жили Евеи и въ то время, когда Іоавъ, по повелѣнію Давида, прошелъ всѣ *города Хивеянъ и Хананеянъ* съ цѣлію перечисленія народа Еврейскаго (II Цар. XXIѴ, 7). Послѣ временъ Соломона о нихъ уже не упоминается въ Свящ. Писаніи, такъ какъ при этомъ царѣ они подобно другимъ Хананейскимъ народамъ, оставшимся среди Евреевъ, включены въ число оброчныхъ работниковъ (III Цар. IX, 20).

Евергетъ (благодѣтель) — общее названіе и почетный титулъ въ Греческихъ государствахъ, до такой степени извѣстное, что вошло даже въ присловіе: *и владѣющіе ими* (народами) *благодѣтелями называются* (Лк. XXII, 25), сказалъ Господь. Титулъ этотъ носили двое Птоломеевъ: Птоломей III (247—222 до Р. Х.) и Птоломей ѴII, (146—117 до Р. Х.). Объ одномъ изъ нихъ упоминается въ предисловіи къ книгѣ Іисуса сына Сирахова, именно, что эта книга переведена на Греческій языкъ внукомъ Іисуса сына Сирахова, Іисусомъ млад-

шимъ въ бытность его въ Египтѣ, во дни Птоломея *Евергета*, царя Египетскаго. Но о какомъ Птоломеѣ упоминается здѣсь, о Ш или о VII неизвѣстно.

Еверъ (пришлецъ, странникъ):

а) (Быт. X, 21 и др.) сынъ патр. Салы, правнукъ Сима, отца всѣхъ сыновъ Еверовыхъ, былъ послѣдній изъ благочестивыхъ патріарховъ до раздѣленія и разсѣянія народовъ. При немъ было столпотвореніе Вавилонское и разсѣяніе строителей его. Въ Евангеліи отъ Луки (Ш, 35) онъ также называется Еверомъ;

б) (I Пар. VШ, 12), изъ потомковъ Веніаминовыхъ, одинъ изъ строителей городовъ: *Оно и Лодъ*;

в) (Неем. XII, 20) одинъ изъ священниковъ во дни Іоакима и во дни Ездры и Нееміи;

г) (I Пар. VIII, 22) сынъ Шашака, упоминаемый въ родословіи Веніамина;

д) (I Пар. V, 13) потомокъ Гада, поселившійся по возвращеніи изъ Вавилона въ Васанѣ.

Евил-Меродахъ (IV Цар. XXV, 27)—Вавилонскій царь, очевидно сынъ и преемникъ Навуходоносора. Его царствованіе началось по смерти отца и продолжалось только два года. Въ означенное время онъ оказалъ милость Іудейскому царю Іоакиму, освободилъ его изъ темницы, въ которой онъ томился 37 лѣтъ, обошелся съ нимъ ласково, *говорилъ съ нимъ дружелюбно*, сдѣлалъ его постояннымъ участникомъ своего царскаго стола. Около 559 г. до Р. X. онъ былъ умерщвленъ Неригляссаромъ, знатнымъ вавилоняниномъ, женатымъ на его сестрѣ и овладѣвшимъ при этомъ Вавилонскою короною. Древніе писатели мало говорятъ объ этомъ царѣ, при чемъ неблагопріятно отзываются о его характерѣ и образѣ жизни (Берозій).

Евіасафъ (собиратель) (I Пар. VI, 23—27)—левитъ изъ рода Кааѳы, предокъ пѣвца Емана, а также и Елкана, отца пророка Самуила. Это лицо, повидимому тождественно съ Авіасафомъ, упоминаемымъ въ кн. Исходъ (VI, 24).

Евіезеръ (отецъ помощи) (II Цар. XXШ, 27)—родомъ Анаѳоѳянинъ, изъ сыновей Веніаминовыхъ, изъ сильныхъ и храбрыхъ въ войскѣ Давида. Въ I кн. Пар. (XXVII, 12) стоитъ *Авіезеръ*.

Евій (желаніе) (Числ. XXXI, 8)—одинъ изъ пяти Мадіамскихъ царей, преданныхъ смерти Израильтянами за то, что они соблазняли ихъ къ нечестивому служенію Ваалъ-Фегору (XXV, 17). Земли сихъ царей впослѣдствіи были отданы колѣну Рувимову (Нав. XШ, 21).

Евменъ (благосклонный) (I Мак. VШ, 8)—царь Пергамскій, сынъ Аттала I. Во время войны Рима съ Антіохомъ Великимъ, царемъ Сирійскимъ, онъ оказалъ большія услуги Римлянамъ, особенно въ сраженіи при Магнезіи, за что Римскій сенатъ даровалъ ему области: Мизію, Лидію, Іонію, Фригію, Херсонесъ Фракійскій и др. Онъ увеличилъ и украсилъ городъ Пергамъ, покровительствовалъ наукамъ, умножилъ библіотеку, основанную отцомъ его, которая могла въ то время стать на ряду съ знаменитою Александрійскою библіотекою. Впрочемъ благосклонность къ нему Рима продолжалась до войны Римлянъ съ Персеемъ, царемъ Македонскимъ, съ которымъ онъ по свидѣтельству Т. Ливія велъ тайную переписку. Евменъ II умеръ, какъ полагаютъ, около 151 г. до Р. X. Объ обширныхъ владѣніяхъ, полученныхъ Евменомъ отъ Римлянъ, упоминается во II Маккавейской книгѣ (VШ, 8).

Евника (съ Греч. благопобѣдная) (II Тим. I, 5) — мать Тимоѳея, ученика и сотрудника св. ап. Павла. Ея вѣра засвидѣтельствована апостоломъ, какъ *нелицемѣрная*, и она научила сына своего Тимоѳея еще съ дѣтства вѣрѣ и священнымъ книгамъ (II Тим. I, 5, Ш, 15). Въ книгѣ Дѣяній (XVI, I) говорится, что она была родомъ Іудеянка, находилась въ замужствѣ за язычникомъ и потомъ увѣровала. Память ея совершается Церковію 28-го октября.

Еводія (Филип. IV, 2) (съ Греч. благопутная)—христіанка въ Филиппахъ, ученица св. ап. Павла. Ап. Павелъ умоляетъ ее вмѣстѣ съ Синтихіею «мыслить о Господѣ».

Евнухъ (отъ словъ εὐνή—брачное ложе и ἔχειν—имѣть въ своемъ вѣдѣніи, храненіи, отсюда – постельничій, хранитель ложа) (Ис. LVI, 3, IV Цар. IX, 32, Мѳ. XIX, 12, Дѣян. VIII, 34—39). Хотя кастрація положительно запрещалась закономъ Моисеевымъ и кастрированнымъ лицамъ не позволялось даже являться въ Скинію (Втор. XXШ, 1), но цари Іудейскіе считали для себя позволительнымъ пользоваться услугами евнуховъ, доставляемыхъ изъ другихъ странъ. По свидѣтельству Геродота, на Востокѣ былъ обычай кастрировать плѣнныхъ, – обычай очень древній, введеніе котораго приписывается Семирамидѣ. Восточный деспотизмъ требовалъ, чтобы при царскихъ и вельможныхъ дворахъ служили лица, лишенныя всѣхъ человѣческихъ привязанно-

стей. Этимъ объясняется высокое положенiе евнуховъ при восточныхъ дворахъ. Восточные цари держали ихъ въ качествѣ стражей въ своихъ гаремахъ (Есѳ. II, 3), а также въ качествѣ царедворцевъ, начальниковъ войска и т. п. При Персидскомъ и Турецкомъ дворѣ главныя должности какъ въ древности, такъ иногда и доселѣ поручаются евнухамъ (Дѣян. VIII, 27). На древнихъ памятникахъ евнуховъ можно распознать по отсутствiю бороды и опухлымъ лицамъ. Что касается словъ Господа: *есть скопцы, которые оскопили сами ссбя для царства небеснаго* (Мѳ. XIX, 12), здѣсь разумѣется не тѣлесное оскопленiе, которое само по себѣ не только не можетъ приводить къ царствiю, но еще болѣе удаляетъ отъ него, но оскопленiе духовное, т. е. добровольное, нравственное умерщвленiе плоти и страстей силою воли.

Евпаторъ (благороднаго отца, благородный) (I Макк. VI, 17)—сынъ Антiоха Епифана ц. Сирiйскаго. См. **Антiохъ**.

Евполемъ (счастливый въ войнѣ) (I Макк. VIII, 17)—посолъ въ Римѣ отъ Iуды Маккавея за 161 годъ до Р. Х., для заключенiя дружескаго союза съ Римлянами.

Еврей, Евреи, Еврейскiй (пришлецъ) (Быт. XIV, 13)—слова употребляемыя для означенiя народа Еврейскаго, происшедшаго отъ Авраама. Слово *Еврей* происходитъ или отъ патр. *Евера*, сына Салы, одного изъ предковъ Авраама, или отъ Евр. глагола *Eber* (переходить черезъ), что значитъ пришлецъ чужой земли. Народъ извѣстный подъ именемъ Евреевъ пришелъ въ Ханаанскую землю черезъ Евфратъ, и потому естественно, что Хананеи назвали ихъ Евреями, т. е. пришельцами изъ другой страны, какъ мы вообще говоримъ о какомъ либо иностранцѣ, что онъ прибылъ изъ за моря. Не смотря на то, въ пользу перваго мнѣнiя говоритъ то обстоятельство, что Еверъ, будучи отцемъ Фалека (Быт. X, 25, XI 16), при жизни котораго произошло раздѣленiе народовъ, легко могъ сообщить свое имя потомкамъ. Такое мнѣнiе принимается Евсевiемъ и другими преимущественно предъ прочими. Евреи стали называться *Iудеями* только въ позднѣйшiй перiодъ своей исторiи,—названiе происшедшее отъ Iуды. Впрочемъ за нѣсколько времени до Р. Х. снова появилось прозванiе *Еврей*, и мы встрѣчаемъ оное въ кн. Дѣянiй Апостольскихъ (VI, 1) и въ нѣкоторыхъ посланiяхъ (II Кор. XI, 22, Филип. III, 5).

Евреямъ посланiе. См. **Священное Писанiе.**

Евронъ (переходъ) (Нав. XIX, 28)—городъ, принадлежавшiй колѣну Асирову, при подошвѣ Ливана. Нынѣ развалины этого города, называемаго *Авдегъ*, указываютъ при входѣ Вади-Каренъ въ равнину Акко, недалеко отъ Ахзива.

Евтихъ (съ Греч. счастливый, благополучный) (Дѣян. XX, 9)—имя одного юноши въ г. Троадѣ, который во время продолжительной бесѣды ап. Павла, сидя на окнѣ, погрузился въ глубокiй сонъ и, пошатнувшись, сонный упалъ внизъ съ третьяго жилья и поднятъ мертвымъ; впрочемъ ап. Павелъ чудеснымъ образомъ возвратилъ его къ жизни. Судя по устройству настоящихъ домовъ на Востокѣ, несомнѣнно очень схожихъ съ домами древнѣйшихъ временъ, можно думать, что подобное обстоятельство могло случиться весьма легко (См. **дома, жилища**), такъ какъ окна у Евреевъ обыкновенно закрывались завѣсами, сѣтками, рѣшотками, а иногда и вовсе стояли открытыми.

Евфратъ (на Еврейскомъ и Арамейскомъ языкѣ: *Фратъ*) (большая, великая рѣка) (Быт. II, 14)—извѣстная рѣка въ Азiи, которая беретъ свое начало въ Арменiи на сѣв. сторонѣ горы Тавра, принимаетъ въ себя много побочныхъ рѣкъ въ своемъ извилистомъ теченiи вдоль береговъ Сирiи, огибаетъ Сирiйско-Аравiйскую пустыню и протекаетъ черезъ Вавилонскую область, впадая за тѣмъ шестью или семью рукавами въ Персидскiй заливъ. Соединяясь съ р. Тигромъ въ 22 миляхъ отъ Персидскаго залива, она называется *Шатъ-Эль-Арабъ*. Все протяженiе Евфрата равняется 1,780 милямъ, на 650 длиннѣе протяженiя Тигра и на 200 миль короче протяженiя рѣки Инда. Начиная отъ Самосатты р. Евфратъ судоходна почти на двѣ трети своего теченiя (на 1,200 миль), для лодокъ и даже для плоскодонныхъ пароходовъ. Евфратъ выступаетъ изъ береговъ весною каждый годъ, вслѣдствiе таянiя снѣговъ на Арменскихъ горахъ, и поднимается иногда на 12 футовъ высоты. Онъ начинаетъ подниматься въ мартѣ и разливъ продолжается иногда до конца мая. Строились съ громадными затратами плотины и каналы, вырывались большiя озера съ цѣлiю сохранить воды Евфрата для орошенiя почвы во время засухи. Евфратъ называется въ Библiи *рѣкою великою* и составлялъ восточную границу земли Обѣтованной (Втор. I, 7, Нав. I, 4). Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Свящ. Писанiя Евфратъ называется просто *рѣкою* (Пс. LXXI, 8). Рѣка Евфратъ, подобно Нилу, имѣетъ за собою весьма много замѣчательныхъ воспоминанiй,

начиная съ первоначальнаго упоминанія о ней во второй главѣ кн. Бытія, какъ объ одной изъ четырехъ рѣкъ Едема (ст. 14). Далѣе съ Евфратомъ мы встрѣчаемся при описаніи завѣта заключеннаго Богомъ съ Авраамомъ (Быт. XV, 18). Въ этомъ случаѣ вся страна *отъ великой рѣки, рѣки Евфрата до рѣки Египетской* (Нила) обѣщана избранному народу. У пророковъ, какъ рѣка Ассиріянъ и Вавилонянъ, Евфратъ представляется съ одной стороны символомъ полноты сокрушающей силу и могущество царя Ассирійскаго (Исаіи VIII, 7), а съ другой орудіемъ въ десницѣ Божіей, для сокрушенія гордости Іуды и Іерусалима (Іер. XIII, 4 — 9). Воды Евфрата, конечно, разумѣются у Псалмопѣвца, когда онъ изображаетъ Іудейскихъ плѣнниковъ сидящими и плачущими



Пирамида Гизиса.

у рѣкъ Вавилона (Пс. CXXXVI, 1 — 2) и съ полнотою Евфрата у Іисуса сына Сирахова (XXIV, 28) сравниваются обильные плоды истинной мудрости и знанія. *Онъ* (т. е. Господь), говоритъ Премудрый, *наполняетъ разумомъ, какъ Евфратъ и какъ Іорданъ во дни жатвы. И броды* (переправы на рѣкѣ) *захвачены*, пророчествуетъ пр. Іеремія о паденіи Вавилона, *и ограды сожжены огнемъ и воины поражены страхомъ* (LI. 32) Означенное Іоанна Евфратъ представляется мѣстомъ, откуда по повелѣнію Божію имѣютъ быть освобождены связанные ангелы губители, приготовленные для пораженія людей разными язвами. Вавилона. Въ Откровеніи, безъ сомнѣнія, очень близко указываетъ на путь, какимъ вошли Персы въ Вавилонъ и взяли городъ и совершенно сходно съ свидѣтельствомъ Геродота о гибели Вавилона. Евфратъ и доселѣ несетъ въ море тоже количество воды какъ и во времена пророковъ; но значительная масса оной теряется вслѣдстіе небрежности и лѣности человѣка. Многочисленные водопроводы, орошавшіе поля, пересохли; главное русло обмелѣло, и вода, застаиваясь, образуетъ вонючія, убійственныя для здоровья болота.

Египетъ (Мицраимъ) (Исх. I, 1)—одна изъ древнѣйшихъ и замѣчательнѣйшихъ странъ на лицѣ земли. Египетъ граничитъ къ ю. съ Ефіопіею, къ с. Средиземнымъ моремъ, къ в. съ Чернымъ моремъ, къ з. песчаною возвышенностію Сахары и Ливійскою пустынею. О его сѣверныхъ и южныхъ границахъ сообщаются свѣдѣнія въ кн. пр. Іезекіиля (XXIX, 10, XXX, 6). Страна представляется путешественнику въ видѣ громадной равнины, простирающейся почти на 600 англ. миль въ длину и окруженной на в. и з. рядомъ холмовъ и обширною пустынею. Рѣчной бассейнъ страны обязанъ своимъ существованіемъ, плодородіемъ и красотою протекающей черезъ нее огромной, исторической р. Нилу. (См. **Нилъ**) Поэтому-то Египетъ въ древности назывался *даромъ Нила*. Что касается происхожденія названія страны, то мнѣнія объ этомъ различны. Въ В. З. слово *Египетъ* переводится еврейскимъ словомъ *Мицраимъ*, именемъ одного изъ сыновей Хама (Быт. X, 6), который могъ быть родоначаль-

никомъ Египтянъ. Иногда онъ называется *землею Хамовою* (Пс. CѴ, 22), а иногда. *Равомъ* (Пс. LXXXѴI, 4). Арабы называютъ его въ настоящее время словомъ *Мицръ*. Въ Египтѣ прославился Іосифъ, возвысившись изъ рабскаго состоянія до высшаго положенія перваго сановника при дворѣ Фараона. По указанію Божія Промысла, его отецъ, престарѣлый Іаковъ, и братья прибыли на жительство въ Египетъ; и въ теченіе 430 лѣтъ потомство ихъ, состоявшее въ началѣ переселенія только изъ 75 душъ, расплодилось отъ одного до **двухъ** милліоновъ. Чудесное освобожденіе Евреевъ отъ тяжкаго ига Фараонова, несомнѣнно, составляетъ одну изъ поразительнѣйшихъ страницъ въ Еврейской исторіи. Кому изъ насъ не памятны съ ранняго дѣтства и Египетскіе волхвы и десять казней Египетскихъ, изъ коихъ послѣднею и самою страшною была избіеніе Ангеломъ въ одну ночь всѣхъ первенцевъ Египетскихъ, празднованіе Евреями первой *Пасхи* и чудесный переходъ ихъ черезъ Чермное море! Въ Новомъ Завѣтѣ, вскорѣ по рожденіи Спасителя, Египетъ указанъ Іосифу и Маріи Богоматери съ Богомладенцемъ Іисусомъ, какъ мѣсто убѣжища отъ преслѣдованія Ирода

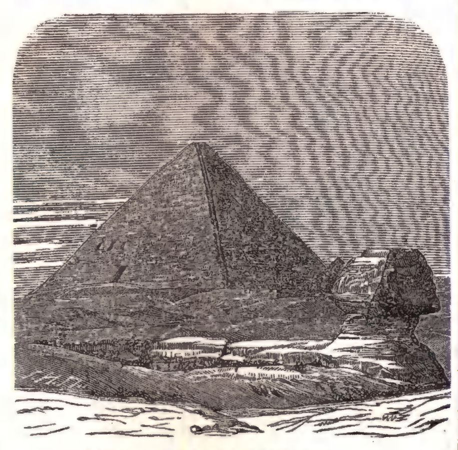


Погребальный залъ въ 3-й пирамидѣ.

(Мѳ. II, 13—15, 19). Послѣ дня Пятидесятницы и сошествія Св. Духа на Апостоловъ (Дѣян. II, 10) въ Египтѣ, въ Александріи образовалось великое христіанское общество, основателемъ котораго по преданію считается св. ап. и ев. Маркъ. Какъ предметъ пророчествъ народъ Египетскій служитъ однимъ изъ самыхъ замѣчательнѣйшихъ народовъ. «*Вотъ Господь возсѣдитъ на облакѣ легкомъ*, пророчествуетъ Исаія, *и грядетъ въ Египетъ. И потрясутся отъ лица Его идолы Египетскіе, и сердце Египта растаетъ въ немъ* (XIX, 1). *Египетъ—прекрасная телица*, восклицаетъ пр. Іеремія,—*но погибель отъ сѣвера идетъ, идетъ. Посрамлена дочь Египта, предана въ руки народа сѣвернаго* (XLѴI, 20, 24). *Мечъ царя Вавилонскаго прійдетъ на тебя*, взываетъ въ пророческомъ духѣ Іезекіиль, *отъ мечей сильныхъ падетъ народъ твой* (XXXII, 11, 12). *И сдѣлается земля Египетская пустынею и степью, и узнаютъ, что Я Господь*» (XXIX, 9). Всѣ предсказанія, какъ выше приведенныя, такъ и множество другихъ относительно Египта, особенно замѣчательны по точности и полнотѣ своего исполненія, что подтверждается неопровержимыми доказательствами. Въ то время, когда произносились эти боговдохновенныя пророчества Египетъ находился въ самомъ цвѣтущемъ со-


Залъ колоннъ въ одной изъ пирамидъ.

стояніи. *«Какъ садъ Господень, такъ земля Египетская»*, говорится о немъ въ кн. Бытія (XIII, 10) еще въ то время, когда на долинѣ Іорданской стояли нечестивые города Содомъ и Гоморра; повсюду высились блестящіе города — стовратныя Ѳивы, Луксоръ Карнахъ, величественные памятники генія, искусства, трудолюбія, промышленности, сохранившіеся на удивленіе до нашихъ временъ, какъ-то пирамиды, катакомбы, обелиски, сфинксы, искусственное Меридово море и другіе, были всюду многочисленны и безпримѣрны. Но когда совершился надъ нимъ грозный Божественный судъ и держава Фараоновъ пала, Египетъ сдѣ-



Сфинксъ и великая пирамида.

лался вассальнымъ государствомъ, подчинился туземному игу, и даже часть управлялся невольниками. Летучія мыши теперь во множествѣ попадаются въ развалинахъ древнихъ Египетскихъ храмовъ и гробницахъ, наполняя мрачные, пустынные комнаты и проходы пирамидъ шелестомъ своихъ крыльевъ. Невольно вспоминается при этомъ величественное пророчество Исаіи (II, 20): *«въ тотъ день человѣкъ броситъ кротамъ и летучимъ мышамъ серебряныхъ своихъ идоловъ и золотыхъ своихъ идоловъ, которыхъ сдѣлалъ себѣ для поклоненія имъ»*.

Египетская рѣка. См. **Нилъ**.

Еглонъ (сильный телецъ):

а) (Суд. III, 12—30) имя Моавитскаго царя, державшаго Израильтянъ подъ игомъ впродолженіе 18 лѣтъ. Онъ вступилъ въ союзъ съ Аммонитянами и овладѣлъ *городомъ Пальмъ*—Іерихономъ, въ которомъ основалъ свою резиденцію и гдѣ за тѣмъ былъ умерщвленъ Аодомъ. Объ Еглонѣ въ кн. Судей (III, 17) говорится, что онъ былъ *очень тучный*, такъ что мечъ, который судія Аодъ вонзилъ въ его чрево, не могли вынуть обратно. По смерти Еглона Моавитяне, жившіе по ту сторону Іордана, всѣ были преданы истребленію (ст. 29);

б) (Нав. X, 3, XV, 39) городъ, въ низменностяхъ колѣна Іудина, бывшій резиденціею Амморейскаго ц. Девира, который присоединился къ союзу царей четырехъ сосѣднихъ городовъ противъ Іисуса Навина. Думаютъ, что онъ тождественъ съ настоящими грудами развалинъ на холмѣ *Ажланъ*, въ 10 миляхъ къ в. Бейт-Жебрина (древній Елевтерополь) и въ 14 отъ г. Газы.

Еддинусъ (II Ездры I, 15)—одинъ изъ пѣвцовъ во время празднованія Пасхи при царѣ Іосіи. См. **Идиѳунъ**.

Едемъ (пріятность, сладость) (Быт. II, 8)—страна въ Азіи, въ которой былъ насажденъ самимъ Богомъ Едемскій садъ (Рай—παράδεισος) для жительства первыхъ человѣковъ и которая находилась на Востокѣ. Означенное слово вообще употребляется также и для означенія всякой мѣстности, замѣчательной по своей красотѣ и плодородію. Положеніе Едемскаго сада въ настоящее время опредѣлить съ точностію очень трудно. Указывая на оное свящ. бытописатель упоминаетъ о рѣкѣ, вытекавшей изъ Едема для орошенія Рая и раздѣлявшейся потомъ на четыре рѣки, именно: *Фисонъ*, *Гихонъ* (Геонъ), *Хиддекелъ* (Тигръ) и *Евфратъ* (Быт. II, 10—14). Послѣднія двѣ рѣки извѣстны, а первыя составляютъ предметъ самыхъ разнорѣчивыхъ догадокъ и предположеній. Не находя соотвѣтствующихъ имъ рѣкъ на землѣ, иные переносили Едемъ на небо, другіе давали ему аллегорическое значеніе; нѣкоторые полагали Едемъ то въ Африкѣ (Еѳіопіи и Абиссиніи), то въ Арменіи и на Кавказѣ, то въ Сиріи и Палестинѣ, то въ Месопотаміи и Вавилонѣ, и искали его даже въ Индіи въ долинахъ Гималая и на о-вѣ Цейлонѣ. Но все это одни догадки и предположенія; остается вѣрнымъ только то, что страна Едемская и Рай находились въ мѣстности лежащей близъ рѣкъ Тигра и Евфрата. У различныхъ народовъ, даже язычниковъ, хранилось и хранится много различныхъ преданій объ Едемѣ и блаженствѣ людей наслаждавшихся въ немъ. «Вскорѣ послѣ сотворенія человѣка, воспѣваетъ Гезіодъ, начался золо-

той вѣкъ, безцѣнный даръ безсмертныхъ, признававшихъ Крона своимъ владыкою. Человѣческій родъ велъ тогда жизнь боговъ, свободную отъ мучительныхъ заботъ, чуждую труда и печалей. Старость была незнакома людямъ, болѣзненныя явленія также. Когда наступалъ смертный часъ, то смерть принимала на себя успокоительный видъ сна, и никакихъ ужасовъ въ минуты разлученія души съ тѣломъ не существовало. Люди наслаждались полнымъ блаженствомъ; плоды земные произрастали въ обиліи и въ самыхъ разнообразныхъ видахъ. Царствовалъ всеобщій миръ и его постоянными спутниками были счастіе и наслажденіе». Человѣческій родъ всегда имѣлъ нѣкоторое смутное представленіе о томъ счастіи, котораго онъ лишился черезъ грѣхъ своего прародителя Адама, всегда хранилъ въ своей душѣ нѣкоторое стремленіе къ возврату этого первобытнаго блаженства; но не уготовляется ли всѣмъ вѣрующимъ во Христа и добродѣющимъ высшій, особенный Едемъ, много превосходящій тотъ, который процвѣталъ нѣкогда на Востокѣ? Не имѣютъ ли всѣ они наслѣдовать въ будущей жизни *наслѣдіе нетлѣнное, непорочное, во вѣки не отпадающее!*



Колоссъ Аменофиса III.

Еденъ а) (II Пар. XXIX, 12)—левитъ, сынъ Іоаха; одно изъ лицъ, присутствовавшихъ, въ царствованіе Езекіи при *очищеніи дома Господня;*

б) (II Пар. XXXI, 15) другой левитъ, или священникъ, одно изъ лицъ, находившихся подъ вѣдѣніемъ Коре, при добровольныхъ приношеніяхъ Богу, по распоряженію царицы Езекіи.

в) (Іез. XXVII, 23) одинъ изъ рынковъ, снабжавшихъ Тиръ разноцвѣтными тканями, и упоминаемый вмѣстѣ съ Хараномъ, Хане и Ассуромъ. По мнѣнію Кейля, означенному Едену соотвѣтствуетъ настоящій *Мааданъ* въ Месопотаміи, въ области *Діарбекиръ;*

г) (IV Цар. XIX, 12) одинъ изъ городовъ въ Асиріи, или Месопотаміи, близъ Гозана, Харана и Рецефа, между Тигромъ и Евфратомъ.

Еденъ и Еденовъ домъ (Амосъ I, 5) (домъ удовольствія) — городъ въ Сиріи вѣроятно, бывшій царскою резиденціею, или лѣтнимъ дворцомъ. Онъ поименованъ въ числѣ прочихъ мѣстностей Сиріи, которыя должны были подвергнуться Божественному наказанію. Мѣста съ подобнымъ наименованіемъ существуютъ еще доселѣ и упоминаются новѣйшими путешественниками. Такъ одно изъ нихъ находится на восточномъ склонѣ Ливана при кедровомъ лѣсѣ—*Бширрехъ*, подъ названіемъ *Егденъ*,—въ живописной мѣстности, въ которой, по мнѣнію восточныхъ христіанъ, находился Рай. Другое съ подобнымъ же наименованіемъ находится на восточномъ склонѣ горы Ермонъ, и пр.

Едеръ (стадо):

а) (Нав. XV, 21) одинъ изъ южныхъ по-

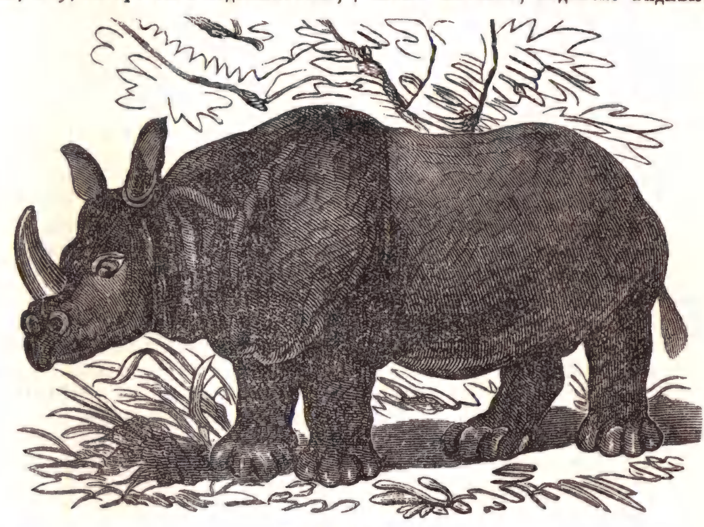
граничныхъ городовъ колѣна Іудина съ Идумеею. Положеніе неизвѣстно;

б) (I Пар. XXIII, 23) левитъ изъ сыновей Мушія, сына Мерари, служившій при храмѣ во времена Давида и бросавшій жребій наравнѣ съ братьями своими, сынами Аароновыми (I Пар. XXIV, 30).

в) (I Пар. VIII, 15) сынъ Беріи, изъ колѣна Веніаминова.

Една (удовольствіе) (Тов. VII, 2) — жена Рагуила. Въ Вульгатѣ стоитъ: *Анна*.

Единорогъ (Іов. XXXIX, 9, Числ. XXIV, 8)—животное, означенное этимъ словомъ, очевидно, отличалось своею свирѣпостію, силою (Числ. XXIII, 22), быстротою и подвижностію,



Единорогъ.

(Пс. XXVIII, 6), дикостію (Іов. XXXIX, 9) и выдающимся на лбу чернымъ рогомъ (Пс. XCI, 11). Единорогъ хорошо былъ извѣстенъ писателямъ свящ. книгъ, какъ то видно изъ неоднократныхъ указаній на него въ Свящ. Писаніи. На Еврейскомъ языкѣ единорогъ называется *рэêмъ*. По свидѣтельству Плинія, единорогъ размѣромъ меньше слона; по виду, цвѣту и фигурѣ походитъ на быка, причемъ отличается отъ него выдающимся на носу рогомъ. Его сила и быстрота движеній очень велики, и онъ не щадитъ ни человѣка, ни скота, если тѣ попадаются ему на дорогѣ. Изображеніе единорога часто встрѣчалось и встрѣчается на королевскихъ гербахъ.

Едреи (вѣроятно, насажденіе, плантація)—названіе двухъ городовъ, упоминаемыхъ въ кн. I. Навина и др.

а) (Числ. XXI, 33, Нав. XIII, 31)—столичный городъ Васана, развалины котораго на 3 мили въ окружности существуютъ доселѣ, подъ названіемъ *Едра* или *Адрая*, въ 25 Римскихъ миляхъ отъ Бостра. Городъ былъ расположенъ въ глубокой равнинѣ, впрочемъ скалистой. При этомъ городѣ потерпѣлъ пораженіе отъ Израильтянъ Огъ, царь Васанскій, земли котораго были отданы полуколѣну Манассіину. Настоящее селеніе *Дра'а* состоитъ изъ нѣсколькихъ бѣдныхъ старыхъ домовъ, низкихъ и мрачныхъ, съ незначительнымъ числомъ жителей; недалеко виднѣются развалины древней церкви и другихъ незначительныхъ строеній. Греческія надписи, встрѣчаемыя на дверяхъ нѣкоторыхъ домовъ, указываютъ, что строенія принадлежатъ по крайней мѣрѣ къ Римскому періоду;

б) (Нав. XIX, 37) городъ въ колѣнѣ Невфалимовомъ между Кедесомъ и Ен-Гацоромъ. Вѣроятно находился близъ озера *Гуле* (Huleh), но точное положеніе его неизвѣстно.

Едъ (свидѣтель) (Нав. XXII, 34)—названіе жертвенника, воздвигнутаго близъ Іордана колѣнами Рувимовымъ, Гадовомъ и полуколѣномъ Манассіинымъ. Сооруженіе жертвенника возбудило было сильное негодованіе въ остальныхъ колѣнахъ Израилевыхъ (ст. 12), но негодованіе утихло, когда узнали, что жертвен-

никъ воздвигнутъ собственно не для жертвоприношенія, но во свидѣтельство единства вѣры и служенія Господу, каковое они будутъ имѣть и за Іорданомъ вмѣстѣ съ прочими колѣнами (ст. 28, 29). *Жертвенникъ Едъ*, сказали сыны Рувимовы и сыны Гадовы, *свидѣтель между нами, что Господь есть Богъ нашъ* (ст. 34).

Ежъ (Ис. XIV, 23, XXXIV, 11, Соф. II, 14) (съ Арабскаго — нѣчто колючее, свертывающееся въ клубокъ)—извѣстное иглообразное, насѣкомоядное животное. Въ случаѣ опасности, ежъ свертывается въ клубокъ и выставляетъ со всѣхъ сторонъ иглы, и такимъ образомъ защищается и даже ранитъ своего непріятеля. Говорятъ, что для ежей недѣйствителенъ никакой ядъ. Лѣтомъ выползаютъ они изъ своихъ норъ на добычу ночью, зимою же обыкновенно погружаются въ летаргическій сонъ; водятся во влажныхъ, пустынныхъ, необитаемыхъ мѣстахъ, вмѣстѣ съ пеликанами и другими пустынными животными, и потому приводятся въ указанныхъ выше цитатахъ подлѣ другихъ такого же рода животныхъ, какъ доказательство запустѣнія и разоренія нѣкогда шумныхъ и многолюдныхъ городовъ и селеній. *Пеликанъ и ежъ*, говоритъ пр. Софонія, *будутъ ночевать въ рѣзныхъ украшеніяхъ ея* (Ниневіи), *и голосъ ихъ будетъ раздаваться въ окнахъ* (II, 14)

Езбай (мерцающій, сіяющій) (I Пар. XI, 37)—отецъ Наарая, одного изъ главныхъ воиновъ ц. Давида. Въ параллельномъ мѣстѣ (II Цар. XXIII, 35) читается: *Паарай-Арбитянинъ.*

Ездра (помощь): а) (I Ездры VII, 1)—сынъ Сераіи и потомокъ первосвященника Хелкіи, жившаго во дни царя Іосіи. Все что извѣстно объ Ездрѣ заключается въ 4-хъ послѣднихъ главахъ I книги Ездры и въ VIII и XII главахъ книги Неемiи. Изъ этихъ мѣстъ мы видимъ, что Ездра, происходившій изъ рода Ааронова, былъ благочестивый и ученый священникъ, жившій въ Вавилонѣ при царѣ Артаксерксѣ Лонгиманѣ; далѣе въ нихъ говорится, что онъ въ седьмой годъ царствованія означеннаго государя получилъ дозволеніе отправиться въ Іерусалимъ, и взялъ съ собою всѣхъ евреевъ, которые пожелали возвратиться въ свое отечество, а также священниковъ, левитовъ, пѣвцовъ и друг. Число лицъ, пожелавшихъ сопровождать Ездру въ Іудею, простиралось до 1734 человѣкъ (I Ездры VIII, Неем. VII). Путешествіе ихъ изъ Вавилона въ Іерусалимъ продолжалось четыре мѣсяца. «*Прибывши въ Іерусалимъ*, говоритъ свящ. писатель, *мы пробыли тамъ три дня. Въ четвертый день мы сдали вѣсомъ серебро и золото и сосуды въ домъ Бога нашего, все счетомъ и вѣсомъ. И все взвѣшенное записано въ тоже время* (Езд. VIII, 33—34). Эти приношенія были назначены для будущаго Іерусалимскаго храма и для пріобрѣтенія жертвенныхъ животныхъ. Затѣмъ Ездра вступилъ въ отправленіе своего служенія и весьма много содѣйствовалъ водворенію благоустройства и порядка въ народѣ и сохраненію закона Божія во всей его чистотѣ. Узнавъ, что не только простые евреи, но даже левиты и священники, въ противность закону Моисееву, вступали въ бракъ съ язычницами, онъ явилъ въ этомъ случаѣ особенную ревность по Богѣ, и законѣ Его и обязалъ народъ и священниковъ клятвою оставить незаконныя супружества, вслѣдствіе чего тогда же было расторгнуто болѣе ста незаконныхъ супружествъ. (I Ездры IX, X). Его молитва, произнесенная при семъ случаѣ, была такъ трогательна, что весь народъ горько плакалъ. Повѣствованіемъ объ означенномъ благочестивомъ благоустройствѣ біографія Ездры прерывается нѣсколько внезапно. О немъ ничего не говорится болѣе въ продолженіе 13 лѣтъ до самаго прибытія Неемiи въ Іерусалимъ (Неем. II, 11, V, 14, VIII). Вѣроятно все означенное время Ездра пробылъ въ Персіи, и при Неемiи, въ 20-й день царствованія Артаксеркса, снова возвратился въ Іерусалимъ. Объ участіи Ездры въ возстановленіи стѣны Іерусалимской особеннымъ попеченіемъ Неемiи (Неем. II, III, IV, VI) не говорится, но при освященіи оной о немъ говорится ясно (Неем. XII, 26—36). Ездра взошелъ съ начальствующими въ Іудеѣ на стѣну, и въ этотъ радостный для Іудеевъ день, въ присутствіи всего народа, собравшагося на улицѣ, вслухъ его при крайнемъ всеобщемъ благоговѣніи и вниманіи громко читалъ слова книги Закона, а такъ какъ онъ читалъ на подлинномъ Еврейскомъ языкѣ, то другіе присутствовавшіе при семъ священники переводили его слова на Халдейскій языкъ, бывшій въ Вавилонѣ туземнымъ и общимъ для плѣнныхъ Іудеевъ. Это значительно облегчало трудъ Ездры, который читалъ съ утра до полдня, что впрочемъ продолжалось и на слѣдующій день. Чтеніе книги Закона сопровождалось торжественнымъ отправленіемъ праздника Кущей, продолжавшимся восемь дней, причемъ Ездра каждодневно читалъ и объяснялъ народу Законъ (Неем. VIII, IX, X). Спустя нѣсколько времени послѣ сего, по свидѣтельству Флавія,

Ездра умеръ въ старости и съ великолѣпіемъ былъ погребенъ въ Іерусалимѣ. По преданіямъ Іудейскимъ, онъ умеръ при послѣднемъ возвращеніи изъ Іерусалима въ Персію, и погребенъ на границѣ Персіи въ Нехаръ-Самора, на нижнемъ Тигрѣ, гдѣ и донынѣ указываютъ его гробницу. Между другими великими подвигами, совершенными Ездрою для блага своего отечества, по словамъ Придо (Prideau), особенно обращаютъ на себя вниманіе два важныхъ его дѣянія, именно: возстановленіе обрядности закона Іудейскаго по древнимъ обычаямъ, бывшимъ въ употребленіи у Іудеевъ до плѣна Вавилонскаго и согласнымъ съ указаніями пророческими, и затѣмъ собраніе и соединеніе священныхъ Ветхозавѣтныхъ книгъ въ одинъ составъ—установленіе *канона* ихъ; причемъ онъ несомнѣнно исправилъ ошибки, вкравшіяся въ бывшіе въ употребленіи списки по небрежности или по невѣдѣнію переписчиковъ, и замѣнилъ устарѣлыя названія мѣстностей наиболѣе современными. Кромѣ сего Ездра признается писателемъ I и II книгъ Паралипоменонъ, I кн. Ездры и второй части оной—книги Нееміи. Ему также приписываютъ учрежденіе *Великой Синагоги* и другихъ синагогъ и введеніе въ употребленіе въ Свящ. Писаніи Халдейскаго способа письма.

б) (Неем. XII, 1, 13) одинъ изъ начальныхъ священниковъ, возвратившихся изъ Вавилона съ Зоровавелемъ и Іисусомъ, но умершій еще до времени Нееміи.

Ездры книги. Подъ симъ названіемъ особенно извѣстны въ Свящ. Писаніи три книги: первая, вторая и третья Ездры. *Первая книга Ездры*, вмѣстѣ съ книгою Нееміи, считалась древними Евреями за одно цѣлое, раздѣленное на двѣ книги: первую и вторую. Содержаніе ея историческое. именно продолженіе книгъ Паралипоменонъ. Въ ней Ездра сначала описываетъ возвращеніе Іудеевъ изъ Вавилонскаго плѣна, число возвратившихся изъ плѣна, мѣста поселенія ихъ въ городахъ Іудейскихъ (I—II), затѣмъ (III—VI) сооруженіе жертвенника, основаніе храма Іерусалимскаго и событія, бывшія при пророкѣ Аггеѣ; наконецъ (VII—X) повѣствуетъ о своемъ прибытіи въ Іерусалимъ и о своихъ дѣяніяхъ, предпринятыхъ для возстановленія порядка церковнаго и гражданскаго. Заключаетъ въ себѣ 10 главъ и постоянно считалась и считается каноническою книгою Ветхаго Завѣта. Собирателемъ книги несомнѣнно былъ Ездра, какъ это видно изъ послѣднихъ четырехъ главъ и изъ содержанія предыдущихъ.

Вторая книга Ездры, существующая только на Греческомъ, повторяетъ содержащееся въ I книгѣ Ездры и въ книгѣ Нееміи съ прибавленіями и нѣкоторыми измѣненіями; кромѣ того, въ III и IV главахъ излагается еще повѣсть о препирательствѣ трехъ юношей тѣлохранителей ц. Дарія о томъ, что сильнѣе всего,—вино, царь, или женщины,—повѣствованіе, кончившееся единогласнымъ признаніемъ *силы и величія истины*, одерживающей побѣду надъ всѣмъ. *Велика истина и сильнѣе всего. Она есть сила, и царство, и власть и величіе всѣхъ вѣковъ: благословенъ Богъ истины!* (II Ездры IV, 40, 41), воскликнули всѣ присутствовавшіе при означенномъ препирательствѣ. II-й книги Ездры, какъ уже замѣчено, на Еврейскомъ языкѣ нѣтъ, имѣется только на Греческомъ, и она не причисляется къ каноническимъ книгамъ, но на неё часто указываютъ многіе древніе отцы и учители Церкви, какъ напр.: Климентъ Александрійскій, св. Аѳанасій Великій, св. Кипріанъ, Оригенъ и др. Содержитъ въ себѣ 9 главъ и составляетъ продолженіе Іудейской исторіи, со времени возвращенія Іудеевъ изъ семидесятилѣтняго Вавилонскаго плѣна, до возобновленія въ средѣ Іудеевъ брачной чистоты, начатаго Ездрою за 496 лѣтъ до Р. Х. и продолжавшагося по крайней мѣрѣ до 453 года до Р. Х.

Что касается до *III книги Ездры* (древнее надписаніе книги: Ἀποκάλυψις Ἐσδρά или Προφητεία, т. е. откровеніе или пророчество Ездры), состоящей изъ 16 главъ, то она въ видѣ откровеній изображаетъ смотрѣніе Божіе о церкви Іудейской и говоритъ о пришествіи Мессіи, и о послѣднемъ судѣ и весьма обильна христіанскимя истинами (II, 38—47, VII, 28—35, 43—45 и др.). Означенная книга дошла до насъ на Латинскомъ языкѣ, съ котораго и сдѣланы Славянскій и Русскій переводы. На Еврейскомъ и Греческомъ языкахъ ея не существуетъ.

Ездрилонъ (сѣмя, или сѣяніе Божіе) (Іудѳ. I, 8, III, 9)—названіе обширной равнины, въ нижней части Галилеи, получившей свое названіе отъ города Ездрилонъ (прежній Изреель, Іезреиль). По имени древняго города Іезреиль, стоявшаго на ней, и самая равнина называется иногда въ Свящ. Писаніи *Изреельскою*, иногда же, по имени города Мегиддона, *Мегиддонскою*. Флавій называетъ ее *великою равниною*. Она простирается къ югу и къ ю.-з. отъ г. Ѳавора и Назарета и замѣчательна по своей обширности, красотѣ и плодородности. На ней въ древности происходило много кро-

вавыхъ битвъ, какъ напр. между Деворою съ Варакомъ и Сисарою, военачальникомъ Сирійскимъ (Суд. IV, 14), между Ахавомъ и Сирійцами (I Цар. XXIX, 1, III Цар. XX, 26), между Сауломъ и Филистимлянами (I Цар. XXIX, 1), между Гедеономъ и Мадіанитянами (Суд. VI, 33) и др. По свидѣтельству современныхъ путешественниковъ, она занимаетъ собою площадь въ 15 квадратныхъ миль. Одинъ изъ нихъ говоритъ, что означенная долина какъ бы особенно предназначена для битвъ и военныхъ дѣйствій всѣхъ вѣковъ и народовъ, начиная со временъ Варака до временъ Бонапарта (Наполеона I). На ней поочередно сражались Евреи, язычники, Египтяне, Сарацины, Крестоносцы, революціонеры, Французы, Персы, Друзы, Турки и Арабы. На долинѣ Ездрилонской располагались и тянулись шатры и палатки едва ли не всѣхъ завоевателей и всякаго языка, *сущаго подъ небесемъ*, и какъ часто они видѣли свои знамена орошенными росою горъ Ѳавора и Ермона! Почва долины необыкновенно плодородна и почти во всѣхъ направленіяхъ ея открываются живописные виды, какъ-то: къ сѣверу—холмы Назарета, къ ю. горы Самаріи, къ в. горы Ѳаворъ и Ермонъ, и гора Кармилъ къ ю.-з. Нынѣшніе Сирійцы забыли библейское названіе Ездрилона, подобно тому какъ можетъ быть они забыли и его исторію. Нынѣ у туземцевъ она называется *Мерджъ-Ибн-Амеръ* (лугъ сыновъ Амера).

Ездринъ (помощь Божія) (II Мак. XII, 36). Одинъ изъ военачальниковъ Іудейскихъ при Іудѣ Маккавеѣ.

Езекія (сила Іеговы, крѣпость Господня), а) (IV Цар. XVI, 20, II Пар. XXIX, 1 и др)—извѣстный благочестивый царь Іудейскій, сынъ и преемникъ Ахаза. Ему было двадцать пять лѣтъ отъ роду при вступленіи на престолъ, и первымъ дѣломъ его царствованія было возстановленіе истиннаго богослуженія и истребленіе всѣхъ памятниковъ и обрядовъ идолопоклонства, въ которое впалъ было народъ Іудейскій въ царствованіе Ахаза. Онъ уничтожилъ даже мѣднаго змія, сдѣланнаго Моисеемъ и находившагося въ то время въ Іерусалимѣ и сдѣлавшагося было предметомъ суевѣрнаго поклоненія (IV Цар. XVIII, 3—5). Езекія неутомимо стремился къ тому, чтобъ снова обратить Іудеевъ къ храму и истинному богослуженію ихъ отцевъ и вознаградить ихъ за понесенныя ими потери и пораженія въ предшествовавшее царствованіе. Въ первые годы его правленія въ сосѣднее съ Іудеею царство Израильское вторглись Ассиріяне и отвели въ плѣнъ десять колѣнъ онаго. Не смотря на трудное и угрожающее положеніе дѣлъ, Езекія, не желая признавать надъ собою власть Ассиріи, отказался платить дань, наложенную на Іудеевъ и которую платили они въ царствованіе Ахаза, вслѣдствіе чего Ассирійское войско съ Сеннахеримомъ вторгнулось въ его владѣнія и стояло уже у стѣнъ Іерусалима. Это событіе послѣдовало въ 14-й годъ царствованія Езекіи и подробно описано въ IV книгѣ Царствъ (XIX) и въ книгѣ пророка Исаіи (XXXVI, 1—22). Но грозный судъ Божій не умедлилъ чудесно поразить войска нечестивыхъ. *И случилось въ ту ночь*, говоритъ писатель книги Царствъ, *пошелъ Ангелъ Господень, и поразилъ въ станѣ Ассирійскомъ сто восемьдесятъ пять тысячъ* (ст. 35). Вслѣдъ за симъ Сеннахеримъ бѣжалъ въ Ниневію и черезъ нѣсколько лѣтъ былъ умерщвленъ двумя своими сыновьями въ капищѣ Нисроха. Вскорѣ послѣ своего чудеснаго избавленія отъ Ассиріянъ, Езекія тяжко заболѣлъ. Видя близость своего конца (Ис. XXXVIII), *обратившись къ стѣнѣ*, онъ горячо молился Господу. Его печаль и молитву услышалъ Господь. Пророкъ Исаія предсталъ царю и обѣщалъ ему скорое, на третій день, выздоровленіе и подтвердилъ слова свои чудеснымъ знаменіемъ: *возвратилась назадъ на 10 ступеней солнечная тѣнь, которая прошла по ступенямъ Ахазовымъ*. См. **Солнечные часы**. Взяли *пластъ смоквъ, приложили къ нарыву* и Езекія *выздоровѣлъ* (IV Цар. XX, 7—11). Его сердечная благодарность къ Господу, даровавшему ему чудесное исцѣленіе, вылилась въ словахъ умилительно-трогательной молитвы: «Я сказалъ въ себѣ: въ преполовеніе дней моихъ долженъ я идти во врата преисподней... Жилище мое снимается съ мѣста и уносится отъ меня, какъ шалашъ пастушескій; я долженъ отрѣзать подобно ткачу жизнь мою; Онъ отрѣжетъ меня отъ основы; день и ночь я ждалъ, что Ты пошлешь мнѣ кончину... Какъ журавль, какъ ласточка, издавалъ я звуки, тосковалъ какъ голубь; уныло смотрѣли глаза мои къ небу: Господи! тѣсно мнѣ; спаси меня... Вотъ во благо мнѣ была сильная горесть, и Ты избавилъ душу мою отъ рва погибели, бросилъ всѣ грѣхи мои за хребетъ Свой. Ибо не преисподняя славитъ Тебя, не смерть восхваляетъ Тебя, не нисшедшіе въ могилу уповаютъ на истину Твою. Живой, только живой прославитъ Тебя, какъ я нынѣ; отецъ возвѣститъ дѣтямъ истину Твою» (Ис. XXXVIII, 10, 12, 14, 17 — 19).

Когда же по случаю чудеснаго исцѣленія Езекіи пришли къ нему съ поздравленіемъ послы отъ Вавилонскаго царя Меродаха Валадана и царь съ нѣкоторымъ тщеславіемъ показалъ имъ всѣ свои сокровища и богатства, то пр. Исаія возвѣстилъ ему, что все это достанется въ добычу Вавилона и что потомки его будутъ отведены въ плѣнъ Вавилонскій. Езекія со смиреніемъ принялъ это опредѣленіе Божіе и Господь отклонилъ гнѣвъ Свой на Іудею во дни его. Послѣдніе годы его жизни протекли въ спокойствіи, онъ мирно скончался послѣ двадцати девятилѣтняго царствованія на 56-мъ году своего житія (97 до Р. X.) и, при всеобщей печали, съ большиимъ великолѣпіемъ былъ погребенъ *надъ гробницами сыновей Давидовыхъ* (II Пар. XXXII, 33). Царствованіе Езекіи несомнѣнно есть одно изъ замѣчательнѣйшихъ въ исторіи царей Іудейскихъ. Духъ Давида одушевлялъ его какъ въ высокомъ благочестіи, такъ и въ любви къ отечеству. Учреженія Езекіи по благочестію напоминали Израильтянамъ времена Самуила и Давида (II Пар. XXIX, 25). Онъ былъ благоуспѣшенъ во всѣхъ дѣлахъ своихъ. Кромѣ побѣдъ его надъ Филистимлянами и чудеснаго избавленія отъ руки Сеннахерима, къ его времени относятся блистательныя завоеванія колѣна Симеонова въ Аравіи (I Пар. IѴ, 38—43). Обладая великимъ богатствомъ и славою, Езекія строилъ города и укрѣпленія, проводилъ водопроводы; скотоводство при немъ было въ самомъ цвѣтущемъ состояніи, и онъ возвеличился въ глазахъ всѣхъ народовъ (II Пар. XXXII, 23, 27, 30).

б) (I Пар. Ш, 23) сынъ Неаріи, одинъ изъ потомковъ Іуды;

в) (Соф. I, 1) предокъ прор. Софоніи;

г) (II Пар. XXѴШ, 12) одинъ изъ сыновъ Шаллума;

д) (I Ездры II, 16) Израильтянинъ, сыновья котораго возвратились съ Зоровавелемъ изъ плѣна;

е) (Неем. X, 17) Израильтянинъ, подписавшій обязательство, составленное Неемією;

ж) (II Ездры IX, 14) сынъ Ѳеоканы;

з) (II Ездры IX, 43) изъ начальниковъ и главъ народа во времена Ездры. У Неемій (ѴШ, 4) стоитъ: *Хелкія.*

Езеръ (помощь, заступленіе)—имя 5 лицъ, упоминаемыхъ въ I кн. Паралипоменонъ и въ кн. Нееміи:

а) (I Пар. IѴ, 4) отецъ Хуша, изъ рода Іуды;

б) (I Пар. ѴII, 21) изъ сыновъ Ефрема, убитыхъ жителями Геѳа;

в) (I Пар. XII, 9) одинъ изъ Гадитянъ, перешедшихъ къ Давиду въ укрѣпленіи въ пустынѣ.

г) (Неем. Ш, 19) одно изъ лицъ, чинившихъ Іерусалимскую стѣну при Нееміи.

д) (Неем. XII, 42) одинъ изъ священниковъ, присутствовавшихъ съ музыкальными инструментами при освященіи Іерусалимской стѣны.

Езоръ. См. II Ездры IX, 34.

Езрахитъ и Езрахитянинъ (природный, родной, туземецъ, (Ш Цар. IѴ, 31, Пс. LXXXѴII, 1 и др.)—такъ назывались Еѳанъ и Еманъ, сыновья Зары, отличавшіеся своею мудростію, но Соломонъ былъ все-таки мудрѣе сихъ и всѣхъ людей, говоритъ бытописатель (Ш Цар. IѴ, 31).

Езрилъ. (См. II Ездры IX, 34).

Езрій (Богъ есть помощникъ) (I Пар. XXѴII, 26)—сынъ Хелува, изъ начальствующихъ надъ имѣніемъ Давида и надзиравшій за полевыми работами.

Еканъ (Ш Ездры XIѴ, 24)—одинъ изъ пяти скорописцевъ, помогавшихъ Ездрѣ въ переписываніи священныхъ книгъ.

Екбатаны—Греко-латинское названіе Еврейскаго города Ахмета, города и столицы царства Мидійскаго (I Ездры, ѴI, 2), вмѣстѣ съ тѣмъ лѣтняя резиденція Персидскихъ, а позднѣе Парѳянскихъ царей. Городъ Екбатаны былъ расположенъ на мѣстѣ, или въ очень близкомъ разстояніи отъ г. Гамаданъ, одного изъ значительнѣйшихъ городовъ нынѣшней Персіи. Здѣсь доселѣ еще видны остатки каменной стѣны. По Геродоту, городъ былъ построенъ Дейокомъ ц. Мидійскимъ и окруженъ семью кольцеобразными стѣнами (Іуд. I, 1—4). Въ этомъ городѣ, по всей вѣроятности, найденъ свитокъ, въ которомъ Киръ повелѣваетъ Іудеямъ возстановить храмъ. Тамъ былъ великолѣпный царскій дворецъ и храмъ солнца. Въ Екбатанахъ жилъ нѣкогда Рагуилъ, родственникъ Товита, сюда же переселилси и Товія, по смерти своихъ родителей, и тамъ скончался (Тов. ѴI, 6, XIѴ, 12). Въ семъ городѣ со всею вѣроятностію указываютъ гробницу Есѳири и Мардохея. Городъ былъ, какъ мы уже замѣтили выше, любимою резиденціею Персидскихъ царей, но и Александръ Македонскій за 324 года до Р. X. провелъ здѣсь два осеннихъ мѣсяца и праздновалъ здѣсь праздникъ Діонисія. Въ первые вѣка христіанства въ Екбатанахъ проповѣдывалось Евангеліе и была учреждена церковь. Воспоминаніе объ епископахъ ея находится въ исторіи Восточной Церкви, но христіанской общины давно уже

нѣтъ. Говорятъ, что здѣсь доселѣ еще находится значительное число Іудеевъ.

Екеръ (корень, отрасль) (I Пар. II, 27)—мужъ изъ колѣна Іудина, потомокъ царскаго рода чрезъ Хецрона.

Екклезіастъ (проповѣдникъ, по еврейски когелетъ) (Еккл. I, 1, 11, 12 и др)—названіе книги извѣстной подъ симъ именемъ въ составѣ свящ. книгъ каноническихъ В. З. Написана Соломономъ въ послѣдніе годы его блестящаго замѣчательнаго царствованія. Состоитъ изъ 12 главъ, и въ ней съ одной стороны изображается суета и ничтожество всего земнаго, которое само по себѣ не можетъ доставить умиренія и успокоенія человѣческой душѣ, потому что непостоянно и измѣняется, какъ это и доказываетъ Соломонъ на основаніи собственнаго разнообразнаго опыта (I—VI), а съ другой стороны, указывается на отношеніе мудраго къ міру. Возноситься выше земнаго къ вѣчному и неизмѣняемому, среди земныхъ превратностей искать себѣ счастія и успокоенія въ Богѣ,—вотъ истинная задача земной жизни мудраго (VII—XII). «*Слова Екклезіаста, сына Давидова, царя въ Іерусалимѣ* (I,1),—такъ начинается свящ. книга. *Видѣлъ я всѣ дѣла, какія дѣлаются подъ солнцемъ*, продолжаетъ проповѣдникъ, *и вотъ, все суета и томленіе духа* (ст. 14). *Я предпринялъ большія дѣла*, говоритъ онъ далѣе, *построилъ себѣ домы, насадилъ себѣ виноградники... пріобрѣлъ себѣ слугъ и служанокъ, и домочадцы были у меня... собралъ себѣ серебра и золота и драгоцѣнностей отъ царей и областей, завелъ себѣ пѣвцовъ и пѣвицъ... Чего бы глаза мои ни пожелали, я не отказывалъ имъ... И оглянулся я на всѣ дѣла мои, которыя сдѣлали руки мои, и на трудъ, которымъ трудился я, дѣлая ихъ, и вотъ все суета и томленіе духа, и нѣтъ отъ нихъ пользы подъ солнцемъ!... И предалъ я сердце мое тому, чтобы изслѣдовать и испытать мудростію все, что дѣлается подъ небомъ... И пріобрѣлъ мудрости больше всѣхъ, которые были прежде меня надъ Іерусалимомъ, и сердце мое видѣло много мудрости и знанія... но узналъ, что и это—томленіе духа. Потому что во многой мудрости много печали; и кто умножаетъ познанія, умножаетъ скорбь* (I, 1—18). Въ послѣдней XII главѣ, въ прекрасной поэтической формѣ излагается описаніе постепеннаго приближенія старости въ жизни человѣка и за тѣмъ его смерти. *И помни Создателя твоего въ дни юности твоей*, такъ говоритъ Екклезіастъ въ заключеніе своей возвышенной книги, *доколѣ не пришли тяжелые дни и не наступили годы, о которыхъ ты будешь говорить: нѣтъ мнѣ удовольствія въ нихъ!... Въ тотъ день, когда задрожатъ стерегущіе домъ и согнутся мужи силы* (ноги и руки—старческая согбенность) *и перестанутъ молоть мелющіе* (зубы), *потому что ихъ не много осталось; и помрачатся смотрящіе въ окно* (глаза); *и запираться будутъ двери на улицу; когда замолкнетъ звукъ жернова, и будетъ вставать человѣкъ по крику пѣтуха* (старческая безсонница) *и замолкнутъ дщери пѣнія* (глухота)... *и зацвѣтетъ миндаль* (старческія сѣдины) *и отяжелѣетъ кузнечикъ и разсыплется каперсъ* (общій старческій упадокъ силъ). *Ибо отходитъ человѣкъ въ вѣчный домъ свой* (гробъ) *и готовы окружить его по улицѣ плакальщицы* (скорбь объ умершемъ). *И возвратится прахъ въ землю, чѣмъ онъ и былъ; а духъ возвратится къ Богу, который далъ его. Суета суетъ, все суета»!* Въ чемъ же истинное, возможное здѣсь на землѣ для человѣка довольство и счастіе? *Выслушаемъ сущность всего*, такъ отвѣчаетъ свящ. писатель на этотъ вопросъ: «*Бога бойся и заповѣди Его соблюдай, потому что въ этомъ все для человѣка. Ибо всякое дѣло Богъ приведетъ на судъ, и все тайное—хорошо ли оно, или худо*» (XII, 1—8, 13, 14).

Екревиль (Іудѳ. VII, 18)—мѣстность, находившаяся близъ Хуса, стоящаго при потокѣ Мохмуръ, т. е. въ гористой странѣ на ю.-в. Ездрилонской равнины и Доѳаима. Упоминается только въ кн. Іудиѳь. Въ означенной мѣстности были расположены союзныя войска Олоферна во время нашествія его въ Іудею. По Сирійскому переводу, подъ Екревилемъ разумѣется мѣстность: *Акрабейнъ*, упоминаемая Евсевіемъ въ *Ономастикѣ*, нынѣ *Акрабахъ* въ 9 верстахъ на ю.-в. отъ Наблуса.

Екронъ. См. **Аккаронъ.**

Ела (дубъ, или сильный) (III Цар. IV, 18)—отецъ Шимея, одного изъ приставниковъ при царѣ Соломонѣ надъ Израилемъ въ землѣ Веніаминовой.

Елале, Елеале (Богъ великъ, великій Богъ) (Числ. XXXII, 3, 37, Исаіи XV, 4 и др.) — Ханаанскій городъ близъ Есевона, или Хесбона, какъ думаютъ, настоящій *Эль-А'алъ* — довольно большія развалины на холмѣ, въ разстояніи получаса пути отъ Хесбона къ с.-в. на восточной сторонѣ Іордана. Городъ былъ возстановленъ и занятъ колѣномъ Рувимовымъ

Съ вершины холма, на которомъ находятся эти развалины, открывается обширный видъ на равнину и на всю южную область *Белка*. Во времена пророковъ Исаіи и Іереміи городъ находился подъ властію Моавитянъ (Іер. XLѴIII, 34).

Еламъ (сильное, укрѣпленное мѣсто) (II Цар. X, 16, 17)—названіе города по ту сторону Іордана, при которомъ Давидъ поразилъ войско Адраазара, ц. Сувскаго. Точное положеніе города не опредѣлено.

Еламъ - названіе нѣсколькихъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (Быт. X, 22) старшій сынъ Сима, сына Ноева, родоначальникъ Еламитянъ и Персовъ;

б) (I Пар. ѴIII, 24) начальникъ Веніаминова колѣна, сынъ или потомокъ *Шашака;*

в) (I Пар. XXXI, 3) левитъ - привратникъ, сынъ Мешелеміи, современникъ Давида;

г) (I Ездры II, 7, I Ездры ѴIII, 7, II Ездры ѴIII, 33) *сыновья Елама*, въ числѣ 1254 лицъ, возвратившіеся вмѣстѣ съ Зоровавелемъ изъ Вавилона (I Езд. II, 31), тогда какъ другое отдѣленіе ихъ, въ числѣ 71 человѣка, возвратилось оттуда же съ Ездрою (I Езд. ѴIII, 7);

д) (I Ездры X, 2) Шеханія, одинъ изъ потомковъ Елама, помогалъ Ездрѣ въ дѣлѣ расторженія браковъ Израильтянъ съ иноземками;

е) (Неем. XII, 42) одинъ изъ священниковъ, сопровождавшихъ Неемію при освященіи Іерусалимской стѣны;

ж) (I Езд. X, 26) одинъ изъ Израильтянъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Во II Езд. (IX, 27) стоитъ: *Илъ*.

з) (Неем. X, 14) можетъ быть то же лице, которое значится подъ буквою *д)*.

Еламъ и Еламитяне (Быт. XIѴ, 1, 9, Ис. XI, 11, Іер. XXѴ, 25, Іез. XXXII, 24, Дан. ѴIII, 2)—страна или область, населенная Еламитянами и лежавшая къ в. отъ Сеннаара и на сѣверъ отъ Персидскаго залива. Кедорлаомеръ былъ однимъ изъ древнѣйшихъ царей въ этой области (Быт. XIѴ, 1), а Сузы главнымъ городомъ оной (Дан. ѴIII. 2). Когда священные писатели упоминаютъ о странѣ Еламской, то они вообще разумѣютъ подъ оною *Сузіану* (новѣйшій Куджистанъ). Еламитяне были народъ воинственный, славились своимъ искусствомъ въ стрѣляніи изъ лука (Ис. XXII, 6, Іер. XLIX, 35) и вообще считались непріятелемъ очень опаснымъ (Іезек. XXXII, 24). Нѣкоторые изъ сего народа, или вѣроятнѣе изъ Іудеевъ, проживавшихъ въ качествѣ переселенцевъ въ Еламской области, присутствовали въ Іерусалимѣ при чудесномъ сошествіи Св. Духа на Апостоловъ, въ день Пятидесятницы (Дѣян. II, 9). Языкъ Еламитянъ былъ очевидно семитическій, такъ какъ и сами они были семитическаго происхожденія. Послѣ различной судьбы Персидскаго царства, подъ властью котораго находился Еламъ въ послѣднее время, судъ Божій совершился наконецъ и надъ сею страною, какъ это еще задолго предсказали пророки. Въ настоящее время здѣсь повсюду видны однѣ только развалины вмѣстѣ съ разбросанными по землѣ жалкими остатками великолѣпнаго нѣкогда *храма Діаны*. Выраженіе въ кн. пр. Іереміи (XLIX, 39) *«но въ послѣдніе дни возвращу плѣнъ Елама, говоритъ Господь»*, по общему мнѣнію, относится къ возстановленію царства Персидскаго Киромъ, который покорилъ Вавилонянъ, какъ Вавилоняне прежде подчинили своей власти Персовъ.

Елаѳъ, называемый также **Елоѳъ** (быть можетъ, теревинѳовая роща) (Второз. II, 8, IѴ Цар. XIѴ, 22, XѴI, 6)—Идумейскій городъ и значительный морской портъ при Аравійскомъ заливѣ, на сѣверной его оконечности. Шествуя отъ Синая по пустынѣ Аравійской, Евреи проходили этотъ городъ, а впослѣдствіи онъ подпалъ подъ власть Давида и Соломона (III Цар. IX, 24, Ср. съ II Цар. ѴIII, 14 и II Пар. XXѴI, 2), изъ которыхъ первый расположилъ здѣсь охранныя войска. Затѣмъ Елаѳъ былъ отнятъ у Іуды, но опять возобновленъ и возстановленъ Азаріею, или Озіею (IѴ Цар. XIѴ, 22). Спустя шестьдесятъ или семьдесятъ лѣтъ Рецимъ, царь Сирійскій, отнялъ его у Іудеевъ и помѣстилъ въ немъ гарнизонъ или колонію Сирійцевъ (IѴ Цар. XѴI, 6). Греки и Римляне называли Елаѳъ—*Елана*, Арабы же—*Ейлехъ*, и онъ доселѣ еще существуетъ какъ незначительный городъ. Близълежащая крѣпость, окруженная пальмовою рощею, называется *Акаба*, а по имени оной и весь заливъ часто называется *Акабійскимъ*. Мы находимъ г. *Елаѳъ* въ царствованіе Соломона въ связи съ другимъ важнымъ приморскимъ городомъ, лежащимъ при началѣ Аравійскаго залива, именно: *Еціонъ-Гаверомъ*, въ которомъ Соломонъ построилъ торговый флотъ, корабли котораго доходили до Офира (III Цар. IX, 26—28), и потому-то онъ обыкновенно упоминается вмѣстѣ съ симъ послѣднимъ городомъ.

Елдага (котораго знаетъ Богъ) (Быт. XXѴ, 4, I Пар. I, 33)—послѣдній изъ сыновъ Мадіана, сына Аврама отъ Хеттуры. Въ I Пар. (ѴII, 20) стоитъ: *Елеада*.

Елдадъ и Модадъ (Богъ есть другъ) (Числ. XI, 26, 27)—двое изъ 70-ти старѣйшинъ Израилевыхъ, назначенныхъ Моисеемъ помогать ему въ управленіи Евреями въ пустынѣ. Когда старѣйшины собрались около Скиніи для испрошенія себѣ премудрости отъ Бога, Елдадъ и Модадъ по особенному дѣлу оставались въ станѣ, но и на нихъ, какъ на прочихъ старѣйшинахъ, почилъ Духъ Божій и они стали пророчествовать, хотя и находились въ станѣ, а не около Скиніи. Объ этомъ донесли Моисею, и Іисусъ сынъ Навиновъ просилъ его воспретить имъ пророчествовать, но Моисей отвѣчалъ на это: *не ревнуешь ли ты за меня? О если бы всѣ въ народѣ Господнемъ были пророками, когда бы Господь послалъ Духа Своего на нихъ!* (Числ. XI, 29).

Елеадъ (Богъ свидѣтель или защитникъ) (I Пар. VII, 20, 21) или сынъ Ефрема, или его потомокъ чрезъ Шутелаха.

Елеазаръ (которому помогаетъ Богъ) —имя, усвояемое въ Свящ. Писаніи многимъ лицамъ:

а) (Исх. VI, 23) третій сынъ Аарона, избранный со своими братьями на священническое служеніе (XXVIII, 1). Когда два старшіе брата его, Надавъ и Авіудъ, были сожжены огнемъ отъ Господа (Лев. X, 1, 2), не оставивъ послѣ себя дѣтей, Елеазаръ вступилъ въ права первородства и поставленъ старѣйшимъ надъ начальниками левитовъ (Числ. III, 4, IV, 14). Ему была поручена вся скинія со всѣмъ, что находилось въ ней. Послѣ возмущенія Корея, Елеазаръ получилъ повелѣніе отъ Бога собрать мѣдныя кадильницы и разбить ихъ въ листы для покрытія жертвенника (Числ. XVI, 37—39), и онъ первый принесъ въ жертву Господу *рыжую телицу* (XIX, 3). При кончинѣ Аарона, Елеазаръ былъ торжественно облеченъ въ первосвященническія одежды на г. Оръ (XX, 28), затѣмъ вмѣстѣ съ Моисеемъ онъ производилъ второе счисленіе народа (XXVI, 1 и слѣд.), и когда Іисусъ Навинъ принялъ власть и правленіе отъ Моисея, то первосвященникъ Елеазаръ, по указанію Божію, долженъ былъ благословить Іисуса Навина, какъ преемника Моисея (XXVII, 22). При разграбленіи имущества Мадіанитянъ, Елеазаръ указывалъ народу что должно дѣлать съ военною добычею (XXXI, 21 и пр.). Колѣна Рувимово и Гадово просили его и Моисея дать имъ въ наслѣдіе завоеванныя земли по ту сторону Іордана, и просьба ихъ была исполнена, но съ тѣмъ условіемъ, чтобы они вмѣстѣ съ прочими колѣнами продолжали завоеваніе земли Обѣтованной за Іорданомъ (XXXII, 2). Онъ помогалъ также Іисусу въ раздѣленіи земли Обѣтованной между колѣнами Израилевыми (XXXIV, 17, Нав. XIV. 1 и пр.). Первосвященникъ Елеазаръ пережилъ Іисуса Навина, скончался въ преклонномъ возрастѣ и погребенъ на горѣ Ефремовой, на одномъ изъ холмовъ, принадлежавшихъ сыну его Финеесу (Нав. XXIV, 33). Первосвященство постоянно оставалось за домомъ Елеазара, за исключеніемъ краткаго времени отъ перв. Илія и Садока до Соломона (I Цар. II, 35), до перв. Оніи III (II Мак. III, IV) и наконецъ до времени вождя и первосвящ. Симона Маккавея (I Мак. XIV, 35);

б) (I Цар. VII, 1) сынъ Авинадава, избранный мужами Киріаѳіарима хранить Ковчегъ Завѣта по возвращеніи онаго отъ Филистимлянъ;

в) (II Цар. XXIII, 9—17) сынъ Додо, одинъ изъ трехъ сильныхъ воинскихъ начальниковъ Давида, подвиги коихъ изложены во II кн. Цар. и I Парал. (XI, 12—19). Во время сраженія съ Филистимлянами онъ до того поражалъ ихъ, что рука его утомилась и прилипала къ мечу его. Въ другое время, когда Давидъ захотѣлъ воды изъ колодезя Виѳлеемскаго, онъ съ двумя другими воинами пробился сквозь станъ Филистимскій и досталъ Давилу воды для утоленія его жажды;

г) (I Пар. XXIII, 21, 22) сынъ Махлія, потомокъ Мерари;

д) (I Ездры X, 25) сынъ Пароша, женившійся на иноплеменницѣ, но потомъ оставившій ее;

е) (Неем. XII, 42) одинъ изъ священниковъ, присутствовавшихъ при освященіи стѣны Іерусалимской по возобновленіи ея Неемією;

ж) (Мѳ, I, 15) сынъ Еліуда и отецъ Матѳана, одно изъ лицъ, упоминаемыхъ въ родословіи Спасителя;

з) (I Мак. VI, 43—46) четвертый сынъ Маттаѳіи, братъ Іуды Маккавея, убитый въ сраженіи съ Антіохомъ Евпаторомъ, Еще предъ вступленіемъ въ сраженіе съ Никаноромъ за нѣсколько времени до вышеозначенной битвы Елеазаръ получилъ повелѣніе читать народу свящ. книгу (II Мак. VIII, 23);

и) (II Мак. VI, 18) ученый и благочестивый старецъ, изъ первыхъ книжниковъ, замученный Антіохомъ Епифаномъ за вѣру. Елеазара принуждали ѣсть идоложертвенное свиное мясо, но онъ рѣшился лучше умереть, чѣмъ нарушить вѣру своихъ отцовъ. *Если въ настоящее время я и избавлюсь отъ мученія отъ людей*, говорилъ онъ, *то не избѣгну*

десницы Всемогущаго ни въ сей жизни, ни по смерти (II Мак. VI, 26). И такъ скончался онъ въ мученіяхъ, оставивъ не только юношамъ, но и многимъ изъ народа образецъ доблести и памятникъ добродѣтелей (ст. 31) (см. **Саломія**). Память его 1-го авг.;

і) (I Мак. VIII, 18) отецъ Іасона, бывшаго посланникомъ отъ Іуды Маккавея въ Римѣ,

к) (I Ездры VIII, 33) сынъ Финееса, находившійся при Меремоѳѣ священникъ, во время возвращенія Ездры изъ Вавилона, для сдачи золота, серебра и др. въ Іерусалимскій храмъ;

л) (III Мак. VI, 1—16) одинъ изъ уважаемыхъ священниковъ, во время нашествія на Іудею Птоломея Филопатора, молившійся вмѣстѣ съ народомъ объ избавленіи Израиля отъ руки враговъ. По молитвамъ ихъ Іудеи чудесно спасены Богомъ отъ гонителя;

м) (II Ездры IX, 19) изъ священниковъ, сыновъ Іисуса, сына Іоседекова, имѣвшій жену иноплеменную.

Елеаса (то же самое, что Еласа—Богъ сотворилъ)—имена слѣдующихъ лицъ, упоминаемыхъ въ Библіи:

а) (I Пар. II, 39, 40) изъ потомковъ Еснома, колѣна Іудина, сынъ Хелеца;

б) (I Пар. VIII, 37) потомокъ Іонаѳана, сына Саулова;

в) (Іер. XXIX, 3) сынъ Сафановъ, одинъ изъ пословъ ц. Седекіи, относившихъ посланіе пр. Іереміи къ царю Вавилонскому Навуходоносору изъ Іерусалима.

Елеаса (I Мак. IX, 5) — мѣстность близъ Іерусалима, гдѣ погибъ въ сраженіи съ Вакхидомъ Іуда Маккавей.

Елеасилъ. См. II Ездры IX, 28.

Елеашивъ и Еліашивъ (Богомъ возстановляемый)—имена нѣсколькихъ лицъ:

а) (I Пар. III, 24) сынъ Еліоеная, потомокъ Іехоніи;

б) (I Пар. XXIV, 12) одинъ изъ священниковъ во времена Давида, которому выпалъ одиннадцатый жребій, при распредѣленіи череды служенія въ храмѣ;

в) (I Ездры X, 24) одинъ изъ пѣвцовъ. Во II кн. Ездры (IX, 24) стоитъ: *Еліасавъ;*

г) (I Ездры X, 27—36) два лица, одно изъ сыновъ Заѳѳу и другое изъ сыновъ Ванія, имѣвшихъ иноплеменныхъ женъ;

д) (Неем. XIII, 4—9) первосвященникъ во дни Нееміи, содѣйствовавшій возстановленію овчихъ воротъ и части Іерусалимской стѣны (Неем. III, 1). Онъ былъ сынъ Іоакима (XII, 10). Къ великому соблазну народа и къ сильному негодованію Нееміи, онъ устроилъ для Товіи, своего родственника, комнату въ храмѣ, въ которой до означеннаго времени хранились различныя священныя вещи, употребляемыя при священнослуженіяхъ въ храмѣ. Эта комната вѣроятно была нѣчто въ родѣ современныхъ ризницъ, устрояемыхъ въ православныхъ христіанскихъ храмахъ (Неем. XIII, 4, 9). Онъ скончался около 423 г. до Р. Х.

Елевтера (I Мак. XI, 7)—рѣка въ Сиріи, отдѣлявшая, по Страбону, Сирію отъ Финикіи и составлявшая сѣверную границу Келе-Сиріи. По свидѣтельству Плинія, р. Елевтера въ извѣстное время года изобиловала черепахами (IX, 10). Въ тождествѣ р. Елевтеры съ настоящею рѣкою *Нахръ-Эль-Кебиръ* или *Великою рѣкою* не можетъ быть сомнѣнія.

Елевтерополь — городъ не упоминаемый въ Свящ. Писаніи, но извѣстный какъ городъ епископскій. По преданіямъ, онъ находился въ ю. Палестинѣ, на дорогѣ между Іерусалимомъ и Газою. Въ немъ епископствовалъ и мученически скончался св. ап. Іустъ, или Іосій, одинъ изъ 70 апостоловъ; здѣсь также побитъ камнями св. ап. Ананія (изъ 70), крестившій ап. Павла и бывшій потомъ епископомъ въ Дамаскѣ. Въ настоящее время на мѣстѣ Елевтерополя находится селеніе *Бейтъ-Жабринъ* и большія развалины строеній, принадлежащихъ различнымъ временамъ.

Елеонская гора (гора маслинъ, масличная) (Зах. XIV, 4, Лук. XIX, 37)—одна изъ Іудейскихъ горъ, лежащихъ къ в. отъ Іерусалима, отъ котораго отдѣляется долиною Кедронскою (Іоан. XVIII, 1). Несомнѣнно, что она получила свое названіе отъ оливковыхъ или масличныхъ деревьевъ, въ обиліи росшихъ около нея еще съ глубокой древности и вѣковые экземпляры которыхъ доселѣ еще можно видѣть на западномъ склонѣ горы въ саду Геѳсиманскомъ. См. **Геѳсиманія**. Объ Елеонской горѣ въ первый разъ упоминается въ трогательномъ Библейскомъ повѣствованіи о бѣгствѣ Давида изъ Іерусалима, по случаю возмущенія сына его Авессалома: *Давидъ пошелъ на гору Елеонскую*, говоритъ свящ. писатель, *шелъ и плакалъ, голова у него была покрыта, онъ шелъ босой*... (II Цар. XV, 30 и слѣд.). Кромѣ сего, она прямо называется горою Елеонскою еще одинъ разъ въ В. З., именно въ книгѣ прор. Захаріи: *и станутъ ноги Его въ тотъ день на горѣ Елеонской, которая предъ лицемъ Іерусалима къ востоку* (XIV, 4). Впрочемъ есть и другія мѣста въ Свящ. Писаніи, въ которыхъ на нее указывается, то какъ на *гору, которая предъ Іеру-*

салимомъ (III Цар. XI, 7), то она называется *масличною горою* (IV Цар. XXIII, 13), то *горою, которая на востокъ отъ города.* (Iез. XI, 23). Но особенно часто упоминается о горѣ Елеонской въ свящ. книгахъ Новаго Завѣта: *и пришли въ Виѳфагію, къ горѣ Елеонской* (Мѳ. XXI, 1) *и воспѣвъ пошли (Господь и апостолы) на гору Елеонскую* (XXVI, 30), *Iисусъ же пошелъ на гору Елеонскую* (Iоан. VIII, 1), *тогда они (т. е. апостолы) возвратились съ горы, называемой Елеонъ, которая находится близъ Iерусалима, въ разстояніи субботняго пути* (Дѣян. I, 12) и др. Настоящее названіе горы: *Донебелъ-Эль-Туръ*, и на ней стоитъ небольшое селеніе *Туръ*, съ церковью Вознесенія. Съ горы Елеонской, возвышающейся надъ Iерусалимомъ почти на 200 англ. футовъ, открывается прекрасный, величественный видъ на городъ. При подошвѣ горы протекаетъ Кедронскій потокъ, на западъ отъ него мусульманское кладбище, а на востокъ—іудейскія гробницы. Почти напротивъ вратъ св. Стефана находится церковь въ честь Успенія Божіей Матери съ ея гробницею, а нѣсколько далѣе къ в. лежитъ Геѳсиманія. Тропинка, извивающаяся по горѣ по направленію къ югу, приводитъ къ *гробницамъ пророковъ*, затѣмъ обращается по направленію къ сѣверу къ селенію Туръ и церкви Вознесенія, близъ которыхъ возвышается минаретъ съ величественнымъ видомъ на окрестности, какъ-то: на Iерусалимъ, на потокъ Кедронскій, на Iорданъ, Мертвое море, за которымъ темною линіею тянутся горы Моавскія. Чрезъ Елеонскую гору доселѣ еще лежитъ дорога въ Виѳанію. — Сколько священныхъ, торжественныхъ воспоминаній изъ земной жизни нашего Господа соединено съ этою горою для каждаго христіанина! Ни одно наименованіе въ Свящ. Писаніи не возбуждаетъ въ насъ съ раннихъ лѣтъ дѣтства столько трогательныхъ и умилительныхъ чувствъ, какъ гора Елеонская. Эта гора такъ тѣсно связана съ частною земною жизнію Спасителя, что мы не можемъ ни читать о ней, ни смотрѣть на нее безъ чувствъ самаго глубокаго благоговѣнія



Гора Елеонская и потокъ Кедронскій.

и любви. На эту гору Господь часто ходилъ съ Своими учениками въ ночное время (Іоан. VIII, 1, XVIII, 2) для молитвы и тѣлеснаго успокоенія; здѣсь, въ виду Іерусалима, Онъ скорбѣлъ о несчастной, грядущей судьбѣ его; бесѣдовалъ съ учениками о чудесныхъ будущихъ событіяхъ, о концѣ видимаго міра, разрушеніи св. града, о страданіяхъ, гоненіяхъ и наконецъ о полномъ торжествѣ и побѣдѣ Своихъ послѣдователей (Мѳ. XXIV). Здѣсь изрекъ Онъ двѣ чудныя свои притчи: *о десяти дѣвахъ* и *о пяти талантахъ* (Мѳ. XXV). Сюда, въ садъ Геѳсиманскій пошелъ Онъ съ учениками Своими послѣ Тайной вечери и молился здѣсь объ удаленіи отъ Себя чаши страданій: *Отче Мой! Если возможно да минуетъ Меня чаша сія; впрочемъ не какъ Я хочу, но какъ Ты* (Мѳ. XXVI, 39). И когда смерть и адъ крестною смертію были побѣждены, Онъ вывелъ ихъ (т. е. учениковъ) изъ города до Виѳаніи, и благословилъ ихъ, вознесся на небо съ горы Елеонской. (Лк. XXIV, 50, 51, Дѣян. I, 12).

Въ недавнее время (въ 1885 или 1886 году) Православное Палестинское Общество, состоящее подъ предсѣдательствомъ Е. И. В. Великаго Князя Сергія Александровича, воздвигло на крутомъ склонѣ горы Елеонской Русскій Православный храмъ въ честь св. равноап. Маріи Магдалины и въ поминовеніе покойной Государыни Императрицы Маріи Александровны. Храмъ этотъ очень красивой наружности и архитектуры.

Елеосвященіе (Мр. VI, 13) есть Таинство, въ которомъ, при помазаніи тѣла елеемъ, призывается на больнаго благодать, исцѣляющая немощи душевныя и тѣлесныя. Оно ведетъ свое начало отъ апостоловъ, которые, получивъ власть отъ Іисуса Христа, *многихъ больныхъ мазали масломъ и исцѣляли* (Мр. VI, 13); со всею ясностію и опредѣленностію о таинствѣ елеосвященія говоритъ св. ап. Іаковъ въ слѣдующихъ словахъ: *боленъ-ли кто изъ васъ, пусть призоветъ пресвитеровъ Церкви* (соборъ священниковъ, — отсюда и другое названіе сего таинства: *соборованіе), и пусть помолятся надъ нимъ, помазавъ его елеемъ во имя Господне. И молитва вѣры исцѣлитъ болящаго, и возставитъ его Господь, и если онъ содѣлалъ грѣхи, простятся ему* (Іак. V, 14, 15).

Елефъ (тысяча) (Нав. XVIII, 28) — одинъ изъ 14 городовъ колѣна Веніаминова, упоминаемый между городами Цела и Іевусъ.

Елзавадъ (Богомъ данный) — имя двухъ мужей:

а) (I Пар. XII, 12) одинъ изъ Гадитянъ, перешедшій къ Давиду въ укрѣпленіе въ пустыни;

б) (I Пар. XXVI, 7) левитъ сынъ Шемаіи, одинъ изъ привратниковъ.

Елигу (Богъ мой Онъ) (I Пар. XII, 20)— тысяченачальникъ колѣна Манассіина, въ числѣ прочихъ перешедшій къ Давиду въ Секелагѣ, наканунѣ Гелвуйскаго сраженія.

Елидадъ (котораго Богъ любитъ) (Числ. XXXIV, 21)—сынъ Кислона, изъ колѣна Веніаминова, одно изъ лицъ, помогавшихъ Навину и Елеазару въ раздѣленіи земли Обѣтованной.

Елидае (Богъ знаетъ) (II Цар. V, 16) – послѣдній изъ сыновъ, родившихся у Давида, въ Іерусалимѣ. Въ I Пар. (Ш, 8) стоитъ: *Еліада*, а въ гл. XIV (ст. 7) *Вееліада*.

Елика (Богъ отвергаетъ) (II Цар. XXIII, 25)— Гародитянинъ, одинъ изъ храбрыхъ и главныхъ воиновъ Давида.

Елима (Дѣян. XIII, 8)—Арабское имя Іудейскаго волхва и лжепророка Варіисуса, принадлежавшаго къ свитѣ проконсула Сергія во время посѣщенія острова Кипра ап. Павломъ. Во время проповѣди ап. Павла и Варнавы, онъ старался отвратить проконсула отъ вѣры во Христа, за что получилъ грозное обличеніе отъ апостола и былъ наказанъ слѣпотою отъ Бога. Проконсулъ, видя бывшее и дивясь ученію Господню, увѣровалъ во Христа (Дѣян. XIII, 6—12).

Елимаида (Тов. II, 10)—провинція Еламъ, при Персидскомъ заливѣ между провинціею Сузіаной съ столичнымъ г. Сузами и Персіею съ г. Персеполемъ; отдѣляется отъ первой р. Евлеемъ, а отъ послѣдней р. Оротаисъ.

Елимелехъ (Богъ есть царь) (Руѳ. I, 2—3 и слѣд.) — житель Виѳлеема, мужъ Ноемини, который по причинѣ голода, свирѣпствовавшаго въ землѣ Іудейской, поселился съ семействомъ въ землѣ Моавитской. Когда онъ и его сыновья умерли бездѣтными, Ноеминь съ своими снохами возвратилась въ землю Іудину; но одна изъ нихъ, Руѳь, не захотѣла оставить свою свекровь и впослѣдствіи вышла замужъ за родственника Елимелеха, Вооза.

Елимъ – названіе седьмаго стана Израильтянъ по выходѣ изъ Египта близъ Чермнаго моря, между Меррою и пустынею Синъ. Слово *Елимъ* означаетъ *теревинѳы*, или *пальмовыя деревья*, и мы знаемъ, что Израильтяне нашли здѣсь 70 финиковыхъ деревьевъ и 12 источ-

никовъ воды (Исх. XV, 27, XVI, 1, Числ. XXXIII, 9, 10). Существуетъ мнѣніе, что Елимъ есть настоящій *Вади-Гурундель*. *Путеводитель*, слывущій подъ названіемъ Антонина мученика (570 г. по Р. Х.) свидѣтельствуетъ, что Елимъ въ означенное время назывался: *Сурандела*, каковое названіе сходствуетъ съ названіемъ *Гурундель*. По мнѣнію другихъ, Елимъ должно искать въ *Вади Усейтъ*, недалеко отъ Гурунделя. Иные же наконецъ полагаютъ, что подъ означеннымъ названіемъ разумѣется и Усейтъ и Гурундель. Въ Вади-Гурундель досел҃ѣ еще растутъ пальмовыя деревья и кустарники и находится постоянный источникъ и потокъ съ чистою водою, которою пользуется почти вся окрестность. Это обстоятельство и положеніе мѣстности достаточно свидѣтельствуютъ въ пользу того, что Елимъ пятикнижія находился въ означенной мѣстности.

Елиса (неизвѣстнаго происхожденія, на Самаритянскомъ языкѣ: Елишъ) (Быт. X, 4. Іезек. XXVII, 7)—сынъ Іавана и потомокъ Іафета. Можетъ быть это имя и названіе народа или страны, такъ какъ имя Іаванъ часто отождествляютъ съ Іоніею или Греціею, и потому нѣкоторые считаютъ Елису за Эолію, Элладу и т. п Въ кн. пр. Іезек. (XXVII, 7) Елиса именуется въ числѣ городовъ, отъ которыхъ Тиръ получалъ многоцвѣтныя ткани голубаго и пурпуроваго цвѣта. *Голубаго и пурпуроваго цвѣта ткани съ острововъ Елисы были покрываломъ твоимъ*, говоритъ пр. Іезекіиль въ пророчествѣ о Тирѣ. Хорошо извѣстно, что пурпуръ былъ однимъ изъ главнѣйшихъ предметовъ торговли, который высылала Греція, но торговля имъ производилась также и въ Малой Азіи и на берегахъ ея, какъ это видимъ мы въ лицѣ Лидіи, изъ г. Ѳіатиръ, торговавшей багряницею въ Филиппахъ, въ Македоніи (Дѣян. XVI, 12—14). Выраженіе въ кн. пр. Іезекіиля (XXVII, 7)—*острова Елисы* не значитъ, что въ сихъ словахъ разумѣются буквально какіе-либо острова, но ими просто обозначается приморская область, или поморье. Мнѣніе, что Елиса есть другая форма для означенія Еллады или Эоліи, кажется, не имѣетъ достаточныхъ основаній, такъ какъ *Елиса* существовала еще задолго до упоминанія объ Элладѣ или Эоліи.

Елисавета (Богъ есть клятва ея)—означенное имя въ В. З. встрѣчается только однажды (Исх. VI, 23), именно это имя жены первосвященника Аарона, брата Моисеева. Она была дочь Аминадава, сестра Касона, изъ колѣна Іудина (Числ. II, 3). Въ Н. З. симъ именемъ называется жена священника Захаріи, изъ рода Аарона (Лк. I, 5), мать Іоанна Крестителя, родившагося отъ нея уже въ старости, и родственница Пресв. Дѣвы Маріи Богоматери. При посѣщеніи Пресв. Дѣвою Маріею дома Захаріи, Елисавета вдохновенная свыше первая привѣтствовала ее *Благословенною въ женахъ и Матерію Господа* (Лук. I, 42, 43).

Елисафанъ (Богъ защищаетъ) — имя двухъ лицъ:

а) (Числ. III, 36, II Пар. XXIX, 13) одинъ изъ левитовъ, сыновъ Узіила, начальникъ поколѣній родовъ Каафовыхъ. Въ кн. Исходъ (VI, 22) называется *Елцафанъ*. Ему и брату его Мисаилу повелѣлъ Моисей вынести тѣла Надава и Авіуда изъ Святилища въ станъ, послѣ чудеснаго ихъ пораженія огнемъ вышедшимъ отъ Господа (Лев. X, 4);

б) (Числ. XXXIV, 25) сынъ Фарнака, колѣна Завулонова,—имя одного лица, участвовавшаго при Моисеѣ въ раздѣленіи земли Обѣтованной.

Елисей (Богъ спасетъ) (III Цар. XIX, 16, IV Цар. II, 1, 3, 11, IV, 1, 8 и др.). Въ Новомъ Завѣтѣ означенное имя упоминается только однажды, именно у Ев. Луки (IV, 27). Извѣстный пророкъ во Израилѣ, ученикъ и преемникъ прор. Иліи въ пророческомъ служеніи, къ которому онъ былъ призванъ въ то время, когда оралъ на волахъ землю. Онъ былъ сынъ Сафата изъ Авелъ-Мехолы (III Цар. XIX, 16 — 21) и во время своего призванія къ пророческому служенію, вѣроятно, находился еще въ годахъ цвѣтущей юности; отецъ и мать его тогда еще были живы и онъ жилъ вмѣстѣ съ ними. Семейство пр. Елисея, какъ кажется, принадлежало къ классу зажиточныхъ, такъ какъ мы видимъ изъ библейскаго повѣствованія, что онъ оралъ землю *двѣнадцатью парами воловъ*, когда встрѣтился съ нимъ Илія и бросилъ на него милоть свою (ст. 19), что для Елисея было знакомъ оставить все и слѣдовать за пророкомъ. Елисей немедленно закололъ пару воловъ и зажаривъ ихъ мясо тутъ же на полѣ роздалъ людямъ, и они ѣли, а самъ пошелъ за Иліею и сталъ служить ему. Впрочемъ такъ какъ пр. Елисей долженъ былъ сдѣлаться непосредственнымъ преемникомъ Иліи Ѳесвитянина, то онъ, до взятія Иліи на небо, является лицемъ не особенно выдающимся въ своей дѣятельности, доколѣ не воспріялъ свыше сугубый духъ Иліи. Вотъ, читаемъ мы въ Свящ. Писаніи, идетъ Илія съ Елисеемъ изъ Галгалы, города нахо-

дившагося, какъ полагаютъ, вблизи Іерихона; изъ Галгалы они пошли въ Веѳиль и изъ Веѳиля въ Іерихонъ. Во время означеннаго пути пр. Илія дважды просилъ Елисея оставить его одного, но Елисей не соглашался на это, и такъ они дошли до Іордана, который чудесно раздѣлился предъ ними отъ удара милотію Иліи. Послѣ сего Елисей просилъ Илію предъ взятіемъ его на небо, чтобы духъ его былъ вдвойнѣ на немъ (IѴ, Цар. II, 9). *Труднаго ты просишь*, сказалъ Илія. *Если увидишь, какъ я буду взятъ отъ тебя, то будетъ тебѣ такъ, а если не увидишь, не будетъ* (ст. 10). Вслѣдъ за симъ послѣдовало чудесное взятіе пр. Иліи на небо, въ вихрѣ, на колесницѣ и коняхъ огненныхъ. *Отецъ мой, отецъ мой*, восклицалъ Елисей, взирая на возносящагося на небо своего учителя, *колесница Израиля и конница его!* (ст. 12). Затѣмъ онъ поднялъ милоть Иліи упавшую съ него и повторилъ ударомъ оною по Іордану чудо раздѣленія рѣки *туда и сюда* (ст. 14). Послѣ сего онъ отправился обратно въ Іерихонъ, гдѣ его встрѣтили нѣкоторые изъ *сыновъ пророческихъ*. Здѣсь мы въ послѣдній разъ видимъ общину сыновъ или учениковъ пророческихъ, въ связи съ жизнію пр. Елисея, и послѣ сего времени о нихъ уже болѣе не упоминается (Ш Цар. XX, 35, IѴ Цар. II, 1—15). Увидавъ Елисея, сыны пророковъ пошли на встрѣчу и поклонились ему до земли. Опочилъ духъ Иліи на Елисеѣ (II Цар. II, 15), говорили они между собою, и затѣмъ просили послать ихъ поискать тѣло Иліи; онъ не охотно согласился на это. Они, искали и, конечно, напрасно. Вскорѣ послѣ сего Елисей совершилъ въ Іерихонѣ чудо: обезвредилъ дурную воду города, бросивъ въ оную соли. *И вода стала здоровою до сего дня*, замѣчаетъ свящ. повѣствователь (ст. 22). Изъ Іерихона пр. Елисей пошелъ въ Веѳиль, *и когда онъ шелъ дорогою, малыя дѣти вышли изъ города, и насмѣхались надъ нимъ, говоря: «иди плѣшивый, иди плѣшивый!»* При чемъ они, вѣроятно, указывали на его плѣшивость, имѣть которую считалось тогда жителями Востока за безчестіе. Елисей обернувшись *проклялъ ихъ именемъ Господнимъ*; *и вышли двѣ медвѣдицы изъ лѣса и растерзали изъ нихъ сорокъ два ребенка* (IѴ Цар. II, 23, 24). Отсюда пошелъ онъ на гору Кармилъ и оттуда возвратился въ Самарію. Слово *возвратился*, повидимому, указываетъ на то, чтъ онъ прежде жилъ въ Самаріи, но гдѣ именно, въ самомъ ли городѣ, или въ странѣ Самарійской, этого не видно. Когда Іорамъ, Іосафатъ и царь Едомскій вступили въ союзъ между собою противъ Моавитянъ, Елисей находился при войскахъ союзниковъ. Томясь съ своими войсками отъ жажды, союзные цари обратились къ пр. Елисею за помощію. Послѣ строгаго обличенія онъ совершилъ новое чудо—снабдилъ войска ихъ и скотъ чудесно явившеюся водою, которая показалась впрочемъ Моавитянамъ кровью (IѴ Цар. Ш, 1—22). Далѣе, въ ряду его чудесъ особенно замѣчательно слѣдующее: чудесное увеличеніе количества елея для бѣдной вдовы одного изъ сыновъ пророческихъ. Елея было получено ею столько, что продажа его была вполнѣ достаточна для уплаты долговъ мужа и для дальнѣйшаго ея существованія (IѴ Цар. IѴ, 1—7). Послѣ сего мы встрѣчаемъ пророка въ Сонамѣ, колѣна Исахарова. Здѣсь одна богатая женщина приняла его въ свой домъ и приготовила ему горницу съ постелью, столомъ, сѣдалищемъ и свѣтильникомъ, въ которую онъ могъ бы заходить когда захочетъ. Женщина и мужъ ея были неплодны, что весьма презиралось Евреями, и пророкъ предсказалъ имъ рожденіе сына. Сынъ родился и подросъ, но однажды пришелъ къ отцу своему на поле во время жатвы и внезапно заболѣлъ. *Голова моя! голова моя болитъ!* говорилъ онъ своему отцу и когда отнесли его къ матери, то еще до полудня, сидя у нея на колѣняхъ, онъ умеръ. Елисей, по просьбѣ матери, которая лично прибыла къ нему на г. Кармилъ, отправился съ нею въ Сонамъ и послѣ молитвы чудесно возвратилъ жизнь умершему дитяти (IѴ Цар. IѴ, 8 — 37). Во время голода Елисей находился въ Галгалѣ и приказалъ своему слугѣ приготовить для сыновъ пророческихъ похлебку. Тотъ нашелъ въ полѣ дикое вьющееся растеніе (вѣроятно, изъ семейства тыквенныхъ или дикаго винограда), набралъ плодовъ этого растенія, несомнѣнно ядовитыхъ, и всыпалъ ихъ въ котелъ. Когда приготовленное изъ нихъ кушанье отвѣдали, тотчасъ же всѣ почувствовали смертельную боль и вскричали: *смерть въ котлѣ, человѣкъ Божій!* Елисей приказалъ принести муки, всыпалъ ее въ котелъ, и пища стала безвредною. (IѴ, 38—41). Около того же времени пророкъ чудесно насытилъ двадцатью ячменными хлѣбцами и сырыми зернами въ шелухѣ сто человѣкъ. Всѣ насытились, и еще осталось (IѴ, 42—44). Слѣдующее затѣмъ его чудо состояло въ исцѣленіи Неемана отъ проказы. Выкупавшись семь разъ въ водахъ Іорданскихъ, по прика-

занію Елисея, Сирійскій военачальникъ исцѣлился отъ удручавшей его болѣзни. На это чудо указывалъ самъ Господь во время Своей проповѣди въ Назаретѣ (Лк. IѴ, 27). Нееманъ, исцѣлившись отъ проказы, прибылъ изъ Сиріи въ Самарію, гдѣ опять находился въ то время пророкъ. Елисей рѣшительно отказался отъ богатыхъ даровъ, предложенныхъ ему Нееманомъ за чудесное исцѣленіе, но его слуга, Геезій, хитростію выпросилъ у него два таланта серебра и двѣ праздничныхъ одежды, будто бы для бѣдныхъ учениковъ пророческихъ съ горы Ефремовой, пришедшихъ къ Елисею, и спряталъ все это у себя. Человѣкъ Божій тотчасъ же узналъ о семъ, и проказа Неемана перешла на Геезія. *И вышелъ онъ* (Геезій) *отъ него* (т. е. пророка) *бѣлый отъ проказы, какъ снѣгъ* (IѴ Цар. Ѵ, 1—27). Спустя нѣсколько времени ученики пророческіе начали постройку болѣе просторнаго помѣщенія для себя, для чего нужно было имъ на Іорданѣ нарубить деревъ. И вотъ, во время работъ одинъ изъ нихъ уронилъ топоръ свой въ рѣку, и Елисей, бросивъ въ воду кусокъ дерева, заставилъ топоръ всплыть на поверхность рѣки (ѴI, 1—7), послѣ сего пр. Елисей неоднократно увѣдомлялъ царя Израильскаго о тайныхъ намѣреніяхъ и засадахъ царя Сирійскаго, съ которымъ первый находился въ то время въ войнѣ. Узнавъ объ этомъ и сильно разгнѣвавшись, ц. Сирійскій послалъ цѣлое ополченіе въ Доѳанъ схватить пророка, но послѣ чудеснаго видѣнія пророкомъ огненныхъ коней и колесницъ и послѣ его молитвы Сирійскія полчища были поражены слѣпотою; впрочемъ, по его же молитвѣ, они исцѣлились отъ слѣпоты и пророкъ отпустилъ ихъ живыми къ своему царю (ст. 8—23). Вскорѣ за симъ Венададъ ц. Сирійскій осадилъ Самарію и довелъ осажденный городъ до крайней степени голода, такъ что ослиная голова продавалась по 80 серебряныхъ сиклей, а четвертая часть каба голубинаго помета по 5 сер. сиклей. Іорамъ, приписывая причину голода Елисею, послалъ воиновъ убить пророка, а потомъ и самъ поспѣшилъ къ нему. На упрекъ Іорама Елисей обѣщалъ немедленное (на слѣдующій же день) прекращеніе голода. Дѣйствительно, ночью въ тотъ же день, непріятель, пораженный внезапнымъ страхомъ, бѣжалъ отъ стѣнъ Самаріи, а сановникъ, не повѣрившій обѣщанію пророка, былъ растоптанъ народомъ въ воротахъ города, согласно съ предсказаніемъ, что онъ увидитъ своими глазами прекращеніе голода, но вкушать хлѣба уже не будетъ (ѴI, 24—33, ѴII, 1—20). Пророкъ предсказалъ Сонамитянкѣ, у которой воскресилъ сына, семилѣтній голодъ и предъ наступленіемъ онаго совѣтовалъ ей удалиться на время въ землю Филистимскую. Черезъ это удаленіе она едва было не лишилась дома и земли своей, которые въ ея отсутствіе были заняты сторонними владѣльцами, но, пришедши съ жалобою къ царю, когда Геезій разсказывалъ ему о чудесахъ пророка, она немедленно получила удовлетвореніе (ѴIII, 1—6). Послѣ того Елисей отправился въ Дамаскъ, гдѣ предсказалъ насильственную смерть Венадада, и помазалъ елеемъ въ преемники ему Азаила, замѣтивъ при семъ, что *онъ принесетъ много зла Израилю* (ѴIII, 7—25). Вѣроятно, онъ получилъ это порученіе еще отъ пророка Исаіи (III Цар. XIX, 15), точно также какъ одинъ изъ сыновъ пророческихъ помазалъ Іиуя въ цари надъ Израилемъ въ Рамоѳъ-Галаадскомъ (III Цар. XIX, 16), по указанію самого Елисея. Послѣднее пророчество, соединенное съ символическимъ дѣйствіемъ, Іоасу, внуку Іиуя, состоявшее въ томъ, что онъ одержитъ надъ Сиріянами только три побѣды, не уничтожитъ ихъ совершенно, исполнилось съ поразительною точностію. Чудеса пророка не ограничились его жизнію, онъ и по смерти своей творилъ чудеса. *И по успеніи его пророчествовало тѣло его*, замѣчаетъ премудрый сынъ Сираховъ (XLѴIII, 14). По общему численію призваніе Елисея къ пророческому служенію было въ 906 году, а смерть въ 838 г. до Р. Х. Климентъ Александрійскій говоритъ, что періодъ пророческаго служенія Елисея обнималъ собою 64 года (Stromata III, lib I); въ этомъ онъ почти согласенъ съ хронологіею Іудеевъ, по которой пророчество Елисея продолжалось болѣе 60 лѣтъ. Черезъ годъ по смерти Елисея несли хоронить въ городъ одного умершаго. Въ это время появилась толпа Моавитянъ, производившихъ набѣгъ на Израильскую землю. Несшіе мертвеца испугались и бросили его въ близъ лежащую пещеру, въ которой покоился прахъ пророка *(въ гробъ Елисеевъ)*. Отъ прикосновенія къ останкамъ Елисея брошенный мертвецъ тотчасъ же ожилъ, и сталъ на ногахъ своихъ (IѴ Цар. XIII, 20—22). Едва ли можно читать свящ. повѣствованіе о пр. Елисеѣ и не замѣтить нѣкоторую противоположность пр. Иліи въ его образѣ дѣйствій: Елисей, такъ сказать, мягкосердечнѣе и миротворнѣе, чѣмъ пр. Илія; онъ болѣе живетъ и обращается въ обществѣ, чѣмъ въ пустынѣ;

онъ менѣе пророчествуетъ о грозныхъ судахъ Божіихъ надъ нечестивыми царями и царствами и рѣже является какъ орудіе Божіе для выполненія оныхъ; однако, при всемъ этомъ, его характеръ также не лишенъ высокаго мужества и твердости, когда то оказывается нужнымъ, какъ то мы и видимъ изъ нѣкоторыхъ вышеприведенныхъ нами фактовъ его жизни. Онъ много содѣйствовалъ развитію и возвышенію училищъ пророческихъ (IV Цар. II, 3—5, IV,38), имѣлъ тѣсное общеніе съ сынами пророческими и, безъ сомнѣнія, изъ этихъ училищъ большею частію произошли тѣ пророки, которыхъ было такъ много во времена царей и которые частію устно, частію письменно поддерживали вѣру и благочестіе въ народѣ. Въ средѣ Іудеевъ, Магометанъ и др. сохранилось не такъ много преданій о пр. Елисеѣ, какъ о его предшественникѣ. Іудеи напр. говорятъ, что человѣкъ, возвращенный къ жизни прикосновеніемъ къ костямъ пр. Елисея, былъ мужъ пророчицы Олдамы; Магометъ отзывается о немъ въ своемъ Коранѣ съ большою похвалою; Греческая, Коптская и Эѳіопская церкви причисляютъ его къ лику святыхъ. Наша Православная каѳолическая восточная Церковь празднуетъ память св. пр. Божія Елисея въ 14-й день Іюня мѣсяца.

Елисуа (Богъ спасаетъ) (II Цар. V, 15)— одинъ изъ сыновъ ц. Давида, родившихся въ Іерусалимѣ. Повидимому, онъ одно и тоже лицо что и *Елишама*, упоминаемый въ I кн. Пар. (III, 6), такъ какъ трудно допустить, чтобы двое сыновей Давида, родившихся въ Іерусалимѣ, носили одно и то же имя.

Елифазъ (Богъ есть сила его)—имя двухъ лицъ, упоминаемыхъ въ кн. Бытія и Іова:

а) (Быт. XXXVI, 4 и пр.) сынъ Исава и Ады и отецъ Ѳемана (ст. 11);

б) (Іов. II, 11, IV, I) первый изъ наиболѣе вліятельныхъ друзей Іова. Въ силу того, что онъ называется Ѳеманитяниномъ, думаютъ, что онъ былъ потомокъ Ѳемана, сына Елифазова. По мнѣнію другихъ, онъ былъ сынъ Исава, а если такъ, то Іовъ дѣлается современникомъ патріарховъ. Онъ первый отвѣчалъ Іову вѣроятно потому, что былъ старѣйшимъ и казался наиболѣе спокойнымъ и краснорѣчивымъ изъ собесѣдниковъ. Въ своей рѣчи къ Іову онъ убѣждаетъ его въ правосудіи Божіемъ (IV, V, XV, XXII). «*Вспомни же*, говорилъ онъ Іову, *погибалъ ли кто невинный, и гдѣ праведные бывали искореняемы?* (Іов. IV, 7). Онъ старается придать вѣсъ своимъ словамъ то заявленіемъ о таинственномъ видѣніи, котораго онъ удостоился въ ночное время (IV, 12), то указаніемъ на свои знанія и опытность: *что знаешь ты*, говорилъ онъ, *чего бы не знали мы? что разумѣешь ты, чего не было бы и у насъ?* (XV, 9) то наконецъ ссылкою на свои престарѣлые годы: *и сѣдовласый и старецъ*, говоритъ онъ, *есть между нами, днями превышающій отца твоего* (ст. 10). До начала своей третьей рѣчи Елифазъ былъ спокоенъ, но затѣмъ съ особою ѣдкостію онъ нападаетъ на Іова, обвиняя его въ различныхъ преступленіяхъ: *Вѣрно злоба твоя велика и беззаконіямъ твоимъ нѣтъ конца*, восклицаетъ онъ; *вѣрно ты бралъ залоги отъ братьевъ твоихъ ни за что... утомленному жаждою не подавалъ воды, голодному — хлѣба, вдовъ отсылалъ ни съ чѣмъ, сиротъ оставлялъ съ пустыми руками... За то вокругъ тебя петли, и возмутилъ тебя неожиданный ужасъ, или тьма, въ которой ты ничего не видишь, и множество водъ покрыло тебя* (XXII, 5—11). *Сблизься же съ Нимъ* (съ Богомъ), заключаетъ онъ, *и будешь спокоенъ, чрезъ это пріидетъ къ тебѣ добро* (ст. 21 и слѣд.). Это несправедливое и жестокое обвиненіе Іова въ разныхъ мнимыхъ преступленіяхъ навлекло на Елифаза и на друзей его гнѣвъ Божій, и только всесожженіе, принесенное ими Господу, и молитва Іовы могли отвратить оный. Елифазъ, безъ сомнѣнія, заблуждался, полагая, что различныя бѣдствія, посылаемыя Богомъ человѣку, служатъ единственно воздаяніемъ за его грѣхи и преступленія.

Елифала. (См. II Ездры VIII, 39) и **Елифалатъ** (См. II Ездры IX, 33). Означенныя имена въ I кн. Езд. (VIII, 13 и X, 33) читаются: *Елифелетъ*.

Елифалеѳъ (Богъ—спасеніе) (II Цар. V, 16, I Пар. XIV, 7)—изъ сыновъ Давида, родившихся у него въ Іерусалимѣ. Въ I Пар. (III, 6) читается согласно съ Еврейскимъ *Елифелетъ*.

Елифалъ (котораго судитъ Богъ) (I Пар. XI, 35)—сынъ Уры, одного изъ главныхъ воиновъ Давида. Во II кн. Цар. (XXIII, 34) читается *Елифелетъ*, сынъ Ахасбая.

Елифелетъ—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (I Пар. III, 8). См. **Елифалеѳъ;**

б) (I Пар. VIII, 39) изъ сыновъ Ешека потомокъ Іонафана, сына Саулова;

в) (II Цар. XXIII, 34) сынъ Ахасбая, одного изъ сильныхъ при Давидѣ, именуемый также Елифаломъ, сыномъ Уры;

г) (I Ездры VIII, 13) изъ сыновъ Адоникама, возвратившихся изъ плѣна съ Ездрою;

д) (I Ездры X, 33) потомокъ Хашума — одно изъ лицъ, женившихся на иноплеменницахъ.

Елифлеуй (котораго отличаетъ Богъ) (I Пар. XV, 18, 21) — привратникъ, принадлежащій ко второму разряду левитовъ, одно изъ лицъ, назначенныхъ сопровождать Ковчегъ Завѣта съ цитрами при перенесеніи онаго изъ дома *Оведъ-Едомова*.

Елихорефъ (Богъ есть его награда) (III Цар. IV, 3)—писецъ при Соломонѣ, сынъ Сивы, одного изъ князей Соломоновыхъ.

Елицафанъ. См. **Елисафанъ**.

Елицуръ (мой Богъ есть скала) (Числ. I, 5, VII, 30 и сл.) — изъ колѣна Рувимова, князь сего колѣна, сынъ Шедеура.

Елишама (Богъ слышитъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Числ. I, 10, II, 18) начальникъ и глава сыновъ Ефрема въ пустынѣ, дѣдъ Іисуса Навина;

б) и в) (II Цар. V, 16, I, Пар. III, 6 8. XIV, 7) имена двухъ сыновей Давида, родившихся въ Іерусалимѣ. См. **Елисуа;**

г) (I Пар. II, 41) еврей изъ рода патр. Іуды;

д) (IV Цар. XXV, 25) отецъ Неѳаніи и дѣдъ Исмаила, царскаго рода, извѣстнаго убійствомъ Годоліи, намѣстника ц. Вавилонскаго въ Іудеѣ;

е) (Іер. XXXVI, 12) одинъ изъ государственныхъ тайнописцевъ при ц. Іоакимѣ;

ж) (II Пар. XVII, 8) одинъ изъ священниковъ, посланныхъ ц. Іосафатомъ для наставленія народа въ законѣ Божіемъ.

Елишафатъ (Богъ судитъ) (II Пар. XXIII, 1)— одинъ изъ начальниковъ воинскихъ сотенъ, посланныхъ первосвященникомъ Іодаемъ собрать левитовъ для воцаренія Іоаса.

Еліавъ (которому Богъ есть отецъ) — имя нѣсколькихъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (Числ. I, 9. II, 7) сынъ Хелона, одного изъ лицъ, помогавшихъ Моисею при второмъ счисленіи народа Израильскаго при горѣ Синаѣ. Онъ былъ начальникомъ Завулонова колѣна и дѣлалъ приношенія для освященія Скиніи (VII, 24) и алтаря (ст. 24—29);

б) (Числ. XXVI, 8, 9) Рувимлянинъ, сынъ Фаллуя, и отецъ Немуила, Даѳана и Авирона;

в) (I Цар. XVI, 6) старшій сынъ Іессея и братъ Давида, который съ двумя младшими братьями сопровождалъ Саула на войну съ Филистимлянами (XVII, 13) и укорялъ своего брата Давида, когда тотъ выразилъ свое негодованіе при дерзкомъ вызовѣ Голіафа на единоборство (ст. 28). Дочь его Авихаиль была замужемъ за ц. Ровоамомъ (II Пар. XI, 18) и родила ему трехъ дѣтей;

г) (I Пар. VI, 27) сынъ Нахава, Кааѳитянинъ, одинъ изъ предковъ пр. Самуила, вѣроятно тоже самое лицо что Эліилъ (ст. 34);

д) (I Пар. XII, 9) одинъ изъ начальниковъ Гадова колѣна, перешедшихъ на сторону Давида, во время его пребыванія въ Секелагѣ;

е) (I Пар. XV, 18) одинъ изъ левитовъ второй степени, назначенныхъ сопровождать Ковчегъ изъ дома Оведъ-Едома въ Іерусалимъ. Онъ былъ привратникъ и вмѣстѣ съ тѣмъ *игралъ на псалтиряхъ тонкимъ гласомъ* (ст. 20).

ж) (Іудѳ. VIII, 1) изъ предковъ Іудиѳи, упоминаемый въ ея родословіи, сынъ Наѳанаила, вѣроятно, изъ колѣна Симеонова.

Еліада (кого знаетъ Богъ):

а) (II Цар. V, 16) одинъ изъ сыновъ Давида, родившихся въ Іерусалимѣ, иначе называется здѣсь *Елидае*, а въ I кн. Пар. (XIV, 7)—*Весмада*;

б) (II Пар. XVIII, 17) Веніамитянинъ, приведшій къ Іосафату 200,000 воиновъ изъ своего колѣна;

в) (III Цар. XI, 23, 24) отецъ Разона, начальникъ разбойнической шайки, состоявшей изъ бѣглецовъ Адраазара, ц. Сувскаго, дѣлавшей набѣги и на царство Соломона;

г) (II Ездры IX, 28) привратникъ при храмѣ, женатый на иноплеменницѣ. Въ I кн. Ездры (X, 27) называется: *Эліоэнай* изъ сыновъ Заѳѳу.

Еліазуръ (II Ездры IX, 24) — современникъ Нееміи, женатый на иноземкѣ.

Еліакимъ (кого поставилъ Богъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (IV Цар. XVIII, 18) сынъ Хелкіи, начальникъ дворца во дни ц. Езекіи. Онъ наслѣдовалъ означенную должность отъ Севны (Ис. XXII, 15), который впослѣдствіи занялъ при немъ должность писца (IV Цар. XVIII, 37). Его вѣрность и привязанность къ царю выразились въ огорченіи, соединенномъ съ раздраніемъ одеждъ при словахъ Рабсака (Ис. XXXVI, 22), а на его благочестіе какъ бы указываетъ самъ Богъ въ слѣдующихъ словахъ: *рабъ мой Еліакимъ* (XXII, 20). Трудно опредѣлить съ точностію, въ чемъ заключалась его должность; нѣкоторые полагаютъ, что онъ занималъ должность первосвященника, но изъ выраженія: «*и ключъ дома Давидова*

возложу на рамена его (ст. 22), отворитъ онъ и никто не запретъ, запретъ онъ, и никто не отворитъ»—скорѣе явствуетъ, что онъ былъ царецворецъ, начальникъ дворца, чѣмъ первосвященникъ. Впрочемъ, какова бы ни была его должность, изъ выраженія—*ключъ Давидовъ* можно заключить, что онъ могъ служить прообразомъ самого Іисуса Христа (Откр. III, 7);

б) (IѴ Цар. XXIII, 34) имя царя Іоакима, прежде чѣмъ онъ занялъ престолъ своего отца, при помощи Фараона Нехао, ц. Египетскаго;

в) (Неем. XII, 41) одинъ изъ священниковъ, присутствовавшихъ съ трубами при освященіи стѣнъ Іерусалимскихъ, по возобновленіи оныхъ Неемією;

г) (Мѳ. I, 13) сынъ Авіуда, упоминаемый въ родословіи Іисуса Христа;

д) (Лк. III, 31) сынъ Мелеаевъ, упоминаемый въ родословіи Іисуса Христа.

Еліали. См. Ездры IX, 34.

Еліамъ (народъ Божій)—имя двухъ лицъ:

а) (II Цар. XI, 3) отецъ Вирсавіи, жены Давида. Въ I кн. Пар. (III, 5) стоитъ: *Аммиіль*;

б) (II Цар. XXIII, 34) сынъ Ахитофела, одного изъ 30 храбрыхъ воиновъ Давида.

Еліаонія. См. II Ездры ѴIII, 31. Въ I кн. Ездры (ѴIII, 4) имя это читается: *Эльегоэнай*—сынъ Зерахіи, потомокъ Пахаѳ-Моава, возвратившійся изъ плѣна изъ Вавилона съ Ездрою и съ 200 человѣкъ мужескаго пола.

Еліасавъ. См. II Ездры IX, 24. Въ I кн. Ездры (X, 24) читается: *Еліяшивъ*.

Еліасафъ (Богомъ умножаемый).

а) (Числ. I, 14 и сл.) одно изъ лицъ колѣна Гадова, сынъ Рагуила, дѣйствовавшій при перечисленіи народа въ пустынѣ Синайской;

б) (Числ. III, 24) сынъ Лаела, глава сыновъ Гирсоновыхъ во дни Моисея.

Еліасивъ. См. II Ездры IX, 1. Въ I кн. Ездры (X, 6) читается: *Еліяшивъ*.

Еліасисъ. См. II Ездры IX, 34.

Еліафъ. См. **Еліавъ.**

Еліашивъ. См. **Елеашивъ.**

Еліаѳа (Богъ грядетъ) (I Пар. XXѴ, 4, 27)—одинъ изъ четырнадцати сыновей Емана, царскаго прозорливца, обязанности котораго обозначены въ I кн. Парал. (XXѴ, 4 и пр.). Ему съ сыновьями и братьями, въ числѣ 12 человѣкъ, выпалъ двадцатый жребій въ чредѣ служенія пѣвцовъ.

Еліегоэнай (къ Іеговѣ очи мои) (I Пар. XXѴI, 3)—одинъ изъ привратниковъ, Кореянъ, сыновъ Мешелеміи, при Давидѣ.

Еліезеръ и **Эліезеръ** (Богъ есть его помощь)—имена различныхъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (Быт. XѴ, 2) Эліезеръ, рабъ Авраама изъ Дамаска и распорядитель въ домѣ его, который навѣрное сдѣлался-бы наслѣдникомъ всего имущества его, если бы тотъ умеръ бездѣтнымъ. Въ Индіи доселѣ еще существуетъ обыкновеніе въ подобномъ случаѣ усыновлять какого-либо раба въ качествѣ наслѣдника, или отдавая за него въ замужство дочь, если таковая имѣется. Объ Эліезерѣ говорится, что онъ родился въ домѣ Авраама (домочадецъ мой ст. 3), между тѣмъ какъ въ предыдущемъ стихѣ онъ называется Эліезеромъ изъ Дамаска. Кажущееся противорѣчіе разрѣшается тѣмъ, что родившійся въ домѣ моемъ въ настоящемъ мѣстѣ съ еврейскаго просто значитъ: *сынъ дома моего*, т. е. одинъ изъ моихъ домочадцевъ, и потому-то въ другомъ мѣстѣ (Быт. XXIѴ, 2) онъ называется *старшимъ рабомъ въ домѣ его*. Довѣренность, которую питалъ Авраамъ къ своему домоправителю, лучше всего видна изъ даннаго ему порученія—избрать невѣсту для сына своего Исаака. Хотя имя Эліезеръ не упоминается при семъ и другихъ случаяхъ, но несомнѣнно, это было именно то самое лицо, которому дано было означенное порученіе и которое выполнило его съ такимъ благоразуміемъ и вѣрностію;

б) (Исх. ХѴIII, 4) второй сынъ Моисея отъ Сепфоры. Давая ему имя *Еліезеръ*, Моисей сказалъ: «Богъ отца моего былъ мнѣ помощникомъ и избавилъ меня отъ руки Фараона» (II, 22). Когда Моисей возвратился въ Египетъ, онъ оставилъ своихъ сыновей, жену и тестя, священника Іофора, въ землѣ Мадіамской, но послѣдній, услыхавъ о томъ, что сдѣлалъ Богъ для Моисея и для Израиля (ХѴIII, 1), привелъ къ нему въ пустыню его жену и сыновей и расположился станомъ у горы Божіей (ст. 5). Еліезеръ имѣлъ только одного сына *Рехавію*, у Рехавіи же было очень много сыновей (I Пар. XXIII, 17). Шеломиѳъ, одинъ изъ его потомковъ, и братья его смотрѣли за всѣми сокровищницами изъ посвященныхъ вещей, данныхъ царемъ Давидомъ и его военачальниками изъ взятой ими у непріятелей добычи, на поддержаніе дома Господня (XXѴI, 25—27);

в) (I Пар. VII, 8) изъ сыновъ Бехера, сына Веніаминова;

г) (I Пар. XV, 24) одинъ изъ священниковъ, назначенныхъ Давидомъ сопровождать съ трубами Ковчегъ Завѣта изъ дома *Оведъ-Эдома* въ Іерусалимъ;

д) (I Пар. XXVII, 16) сынъ Зихри, начальникъ и вождь у Рувимлянъ во времена Давида;

е) (II Пар. XX, 37) сынъ Додавы изъ Мареши, пророчествовавшій противъ Іосафата, когда тотъ вступилъ въ сообщество съ Охозіею, нечестивымъ ц. Израильскимъ, для отправленія кораблей за золотомъ въ Офиръ. Пророчество его исполнилось со всею точностію (II Пар. XX, 37). Корабли разбились и не могли идти въ Фарсисъ;

ж) (I Ездры VIII, 16) одинъ изъ главныхъ и ученыхъ людей, посланныхъ въ мѣстность Касифью къ Иддо и братьямъ его, Неѳинеямъ, для того чтобы они привели оттуда служителей для дома Божія;

з) (I Ездры X, 18) сынъ одного священника;

и) (I Ездры X, 23) одинъ изъ левитовъ;

і) (I Ездры X, 31) изъ Израильтянъ, сыновъ Харима.

Всѣ три, означенныя въ X главѣ I кн. Ездры лица имѣли женъ иноплеменницъ.

к) сынъ Іоримовъ, одно изъ лицъ упоминаемыхъ въ родословіи Господа нашего Іисуса Христа (Лк. III, 29).

Еліелъ и Еліилъ (которому Богъ есть сила)— имя нѣсколькихъ лицъ, упоминаемыхъ въ I и во II кн. Паралипоменонъ, а именно:

а) (I Пар. XI, 46) Махавитянинъ, одинъ изъ храбрыхъ и главныхъ воиновъ при Давидѣ;

б) (I Пар. XI, 47) тоже изъ храбрыхъ воиновъ Давида, родомъ изъ Мецоваи;

в) (I Пар. XII, 11) одинъ изъ воинственныхъ потомковъ Гада, перешедшихъ къ Давиду въ укрѣпленіе въ пустыню, когда онъ бѣжалъ отъ Саула. Вообще Гадитяне описываются въ кн. Парал. *какъ люди мужественные, вооруженные щитомъ и копьемъ, лица львиныя—лица ихъ, и они быстры какъ серны на горахъ* (ст. 8);

г) (I Пар. XV, 9) изъ главныхъ священниковъ рода Кааѳова, который во главѣ восьмидесяти своихъ собратій помогалъ въ несеніи Ковчега Завѣта изъ дома Оведъ-Едома въ Іерусалимъ;

д) (II Пар. XXXI, 13) одно изъ лицъ, назначенныхъ ц. Езекіею для сбора приношеній и десятинъ, жертвуемыхъ народомъ на содержаніе священниковъ и левитовъ;

е) (I Пар. V, 24) лице изъ главъ поколѣній полуколѣна Манассіина, которые были *мужи мощные, мужи именитые* и жили по ту сторону Іордана *отъ Васана до Ваал-Ермона и Сенира и до горы Ермона* (ст. 23, 24);

ж) (I Пар. VI, 34) сынъ Тоаха, изъ потомковъ Кааѳовыхъ, и посему изъ предковъ прор. Самуила;

з) (I Пар. VIII, 20) потомокъ Шимея;

и) (ст. 22) потомокъ Шашака, оба Веніамитяне.

Еліоенай. См. Еліегознай.

Еліона. См. II Ездры IX, 32. Въ I Езд. (X, 31) стоитъ: *Еліезеръ.*

Еліонаисъ. См. II Ездры IX, 22. Въ I Езд. (X, 22) читается: *Эліоенай.*

Еліудъ (Мѳ. I, 14 — 15) (Богъ Іуды, или Богъ хваленій) — сынъ Ахима и отецъ Елеазара. Этого имени въ В. З. нѣтъ. Еліудъ былъ прапрадѣдомъ Іосифу, которому была обручена Пресвятая Дѣва Марія.

Еліуй (Богъ мой — Онъ (Іегова) (Іов. XXXII, 2, 5, 6, XXXIV, 1) (Іов. XXXV, 1 и др.) — сынъ Варахіиловъ, одинъ изъ друзей Іова. Онъ называется Вузитяниномъ, слѣдовательно происходилъ изъ поколѣнія Вузы, сына Нахорова (Быт. XXII, 21). Предположеніе это оправдывается описаніемъ другихъ друзей Іова. Въ своей рѣчи къ Іову (XXXII, XXXVII), онъ называетъ себя *молодымъ лѣтами*, въ сравненіи съ остальными друзьями Іова. Онъ старается примирить спорящихъ и доказываетъ, что бѣдствія посылаются на людей Богомъ, чтобъ возбудить ихъ къ раскаянію. Въ высокой степени краснорѣчиво и поэтически изображаетъ онъ въ своей рѣчи величіе и чудныя дѣла Господа Творца и Вседержителя: *Вотъ, Богъ великъ*, говоритъ Еліуй, *и мы не можемъ познать Его*; *число лѣтъ Его неизслѣдимо. Онъ собираетъ капли воды; онѣ во множествѣ изливаются дождемъ. Кто можетъ также постигнуть протяженіе облаковъ, трескъ шатра Его?... Онъ сокрываетъ въ дланяхъ Своихъ молнію и повелѣваетъ ей, кого разить... Подъ всѣмъ небомъ раскатъ его (грома) и блистаніе его до краевъ земли... Снѣгу Онъ говоритъ: будь на землѣ; равно мелкій дождь и большой дождь въ Его власти... Отъ юга приходитъ буря, отъ сѣвера стужа. Отъ дуновенія Божія происходитъ ледъ и поверхность воды сжимается. Свѣтлая погода приходитъ отъ сѣвера и окрестъ*

Бога страшное великолѣпіе. Вседержитель! Мы не постигаемъ Его. Онъ великъ силою, судомъ и полнотою правосудія. Онъ никого не угнетаетъ. Посему да благоговѣютъ предъ Нимъ люди и да трепещутъ предъ Нимъ всѣ мудрые сердцемъ (XXXѴI, 26, 27, 29, 32, XXXѴIII, 3, 6, 9, 10, 22—24).

Елія (Богъ мой—Іегова):

а) (I Пар. ѴIII, 27) Веніамитянинъ;

б) (I Пар. XXѴI, 7) левитъ-привратникъ.

Еліяхба (Богъ—защитникъ) (II Цар. XXIII, 32, I Пар. XI, 33) — одинъ изъ 30 воиновъ стражи Давидовой, родомъ Шаалбонянинъ, вѣроятно происходилъ изъ г. *Шаалбима*.

Елкана (Богъ владѣетъ, или промышляетъ):

а) (Исх. ѴI, 24, I Пар. ѴI, 23) сынъ или потомокъ Кореевъ, левитъ;

б) (I Пар. ѴI, 28) другой левитъ изъ сыновъ Кореевыхъ;

в) (I Пар. ѴI, 27) третій левитъ того же самаго потомства, извѣстный какъ отецъ пр. Самуила, судіи народа Израильскаго. Онъ имѣлъ двухъ женъ — Анну и Феннану, и жилъ въ Рамаѳаимѣ, или въ г. Рамѣ, на горѣ Ефремовой, во времена первосвященника Иліи. Онъ, очевидно, былъ человѣкъ благочестивый, такъ какъ каждогодно ходилъ для поклоненія Богу и принесенія жертвы въ Силомъ, вмѣстѣ съ женою своею Анною. Анна долгое время была неплодною и усердно молилась Богу о дарованіи ей сына, обѣщая посвятить его Господу. Молитва ея была услышана, и Богъ даровалъ ей сына, извѣстнаго въ Еврейской исторіи пр. Самуила, который ею и былъ отданъ въ храмъ на служеніе Господу при первосвященникѣ Иліи (I Цар. I, II);

г) (I Пар. IX, 16) левитъ, дѣдъ Берехіи;

д) (I Пар. XII, 6) мужъ изъ Кореянъ, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ;

е) (I Пар. XѴ, 23) левитъ, изъ придверниковъ при Ковчегѣ Завѣта, при Давидѣ;

ж) (II Пар. XXѴIII, 7) вельможа при Ахазѣ, убитый силачомъ Зихріемъ, изъ Ефремлянъ.

Елкій. См. Іудѳ. ѴIII, 1, сынъ Ананіи, изъ предковъ Іудиѳи.

Елкошъ,—слово неизвѣстнаго происхожденія,—мѣстность, по свидѣтельству Іеронима, находившаяся въ Галилеѣ, но по древнему преданію, при р. Тигрѣ, близъ Моссуля; замѣчательна какъ мѣсто рожденія пр Наума, почему она и называется *Елкосеяниномъ* (Наума I, 1). Гробницу пр. Наума указываютъ также въ недальнемъ разстояніи отъ Тиверіады.

Еллада (I Мак. I, 1 Дѣян. XX, 2)—Греція, собственно такъ называемая въ противоположность Македоніи. См. **Греція.**

Елласаръ, Елласарскій (Быт. XIѴ, 1, 9)—городъ, или, вѣроятнѣе, область, въ которыхъ царствовалъ Аріохъ. Нѣкоторые отождествляютъ оный съ Лариссою, г. на лѣвомъ берегу р. Евфрата, въ нижней Вавилоніи, но вѣроятнѣе, что это была Ларса или Ларанхъ, нынѣ *Сенкерехъ*, между Уромъ Халдейскимъ и Ерехомъ. Клинообразныя надписи, находимыя въ Сенкерехѣ, указываютъ на его глубокую древность, даже повидимому на существованіе его ранѣе Вавилона.

Еллинисты (Дѣян. ѴI, 1)—Евреи изъ странъ языческихъ.

Еллины—слово, встрѣчаемое только однажды въ В. З. именно у пр. Іоиля (III, 6), а въ Новомъ Завѣтѣ—въ кн. Дѣяній ап. (XI, 20), въ посланіи къ Колос. (III. 11) и другихъ. Подъ симъ именемъ въ Свящ. Писаніи разумѣются: 1) собственно *Греки*, называемые такъ въ отличіе отъ другихъ народовъ, именуемыхъ ими *варварами*, 2) язычники вообще, какъ Греки, такъ и другіе народы, потому что многіе изъ нихъ говорили тогда на Греческомъ языкѣ, 3) тѣ изъ Іудеевъ, которые жили между язычниками (Еллинисты), 4) тѣ изъ язычниковъ, которые перешли въ Іудейскую вѣру и наконецъ 5) Христіане изъ язычниковъ, увѣровавшихъ во Христа.

Елмодамъ (Лк. III, 28)--лице, упоминаемое въ родословіи Іосифа, обручника Пр. Дѣвы Маріи, за 6 поколѣній до Зоровавеля.

Елнаамъ (Богъ милости) (I Пар. XI, 46)—одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида.

Елнаѳанъ и **Элнаѳанъ** (Богъ даетъ):

а) (IѴ Цар. XXIѴ, 8) дѣдъ царя Іехоніи со стороны матери;

б) (Іерем. XXѴI, 22) быть можетъ, тоже самое лице называется въ означенной цитатѣ сыномъ Ахбора, изъ приближенныхъ князей царя Іоакима (Іер. XXXѴI, 12, 25).

в), г) и д) (I Ездры ѴIII, 16, 17) три лица, носящія означенное имя, изъ главныхъ и ученыхъ при Ездрѣ, посланныхъ имъ къ Иддо, начальнику мѣстности Кассифьи, для приведенія къ нему левитовъ и священниковъ для дома Божія. Въ русскомъ переводѣ Библіи означенныя имена пишутся чрезъ букву «*Э*». Во II кн. Ездры (ѴIII, 43) читаются: Алнаѳанъ, Наѳанъ и Еннатанъ.

Еломъ (дубъ) а) (Нав. XIX, 43)—городъ на границахъ колѣна Данова, принадлежавшій Аммореямъ;

б) (III Цар. IV, 9) мѣстность, вѣроятно, въ Дановомъ же колѣнѣ, гдѣ жилъ Бендекеръ, одинъ изъ 12 приставниковъ Соломона.

Елонъ. а) (Быт. XXVI, 34) Хеттеянинъ, на дочери котораго Васимаѳѣ женился Исавъ, сынъ Исаака;

б) (Быт. XLVI, 14) изъ сыновъ Завулона, сына Іакова, родоначальникъ поколѣнія *Елонова*;

в) (Суд. XII, 11, 12) одинъ изъ судей Израильскихъ, Завулонянинъ, судившій Израиля 10 лѣтъ. Погребенъ въ Аіалонѣ, въ землѣ Завулоновой.

Елпаалъ (Богъ есть его награда, воздаяніе) (I Пар. VIII, 11) — сынъ Хушима, изъ рода Веніаминова.

Елтеке, иначе **Елѳеке** (Богъ страшенъ) (Нав. XIX, 44) — городъ на границахъ колѣна Данова; былъ отданъ съ своими предмѣстіями левитамъ изъ сыновъ Кааѳовыхъ (XXI, 23)— фактъ необозначенный впрочемъ въ I кн. Парал. (VI, 66—69).

Елтеконъ (Богъ есть основаніе его) (Нав. XV, 59)—одинъ изъ городовъ въ нагорныхъ странахъ колѣна Іудина.

Елузай (Богъ есть моя хвала, т. е. предметъ моей хвалы) (I Пар XII, 5)—одинъ изъ храбрыхъ мужей, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ.

Елулъ (ничтожный) (Неем. VI, 15)—шестой мѣсяцъ Іудейскаго церковнаго года, соотвѣтствующій второй половинѣ нашего сентября и первой октября. Въ этомъ мѣсяцѣ во дни Ездры окончено было возобновленіе стѣны вокругъ Іерусалима.

Елфалетъ. См. **Елифелетъ.**

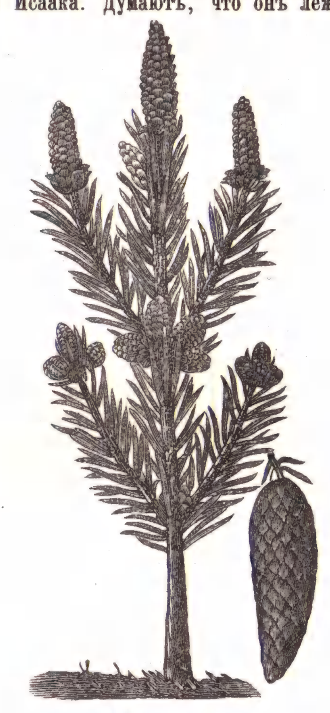
Елхананъ и Елханамъ (къ кому благосклоненъ Богъ): а) (II Цар. XXI, 19)—сынъ Ягаре-Оргима, убившій Лахмія, брата Голіафа Геѳянина. Въ означенной цитатѣ слово *братъ* не находится, но оно стоитъ въ параллельномъ мѣстѣ (I Пар. XX, 5);

б) (II Цар. XXIII, 24) сынъ Додо, одинъ изъ храбрыхъ воиновъ Давида.

Елцафанъ. См. **Елисафанъ.**

Ель (Пс. CIII, 17) — дерево изъ семейства хвойныхъ, всегда зеленѣющихъ, съ игольчатыми листьями. Шишка на немъ цилиндрическая, отваливающаяся по выпаденіи сѣмянъ. Растетъ отъ 60 до 100 ф. высоты, по сырымъ низменностямъ, богато смолою, употребляется для построекъ, топлива и различныхъ издѣлій; кора идетъ для дубленія. *На нихъ* (Ливанскихъ кедрахъ) *гнѣздятся птицы*, говоритъ псалмопѣвецъ, *ели жилище аисту* (см. **Кипарисъ**). Это дерево въ Свящ. Писаніи нерѣдко поставляется вмѣстѣ съ кедромъ.

Елѳоладъ (родъ или потомство Божіе) (Нав. XV, 30 — одинъ изъ городовъ, доставшихся колѣну Симеонову; находился, вѣроятно, на границахъ колѣна Іудина, и потому упоминается въ числѣ городовъ означеннаго колѣна. Въ I кн. Пар. (IV, 29) онъ называется *Ѳоладъ*. Городъ могъ быть такъ названъ Авраамомъ по случаю рожденія у него въ этомъ мѣстѣ сына Исаака. Думаютъ, что онъ лежалъ на



Обыкновенная ель.

сѣверѣ *Вади-Эль-Таула* и на в. отъ *Джебель-Ягедъ*, въ Герарѣ; но это едва ли достовѣрно.

Емалкуе (I Мак. XI, 39)—Арабскій царь или владѣлецъ, жившій во времена Димитрія II и Александра Валы, царей Сирійскихъ.

Еманъ, Эманъ (вѣрный)—имя трехъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 33 и др.) левитъ изъ рода Кааѳа, сынъ Іоиля, внукъ Самуила, назначенный Давидомъ, вмѣстѣ съ Асафомъ, Еѳамомъ и Идиѳуномъ, начальникомъ надъ пѣвцами въ домѣ Господнемъ. Онъ былъ также *прозорливцемъ царскимъ, по словамъ Божіимъ* (I Пар. XXV, 5). *Онъ имѣлъ 14 сыновей и 3 доче-*

рей, и всѣ они, подъ руководствомъ отца своего, пѣли въ домѣ Господнемъ, съ кимвалами, псалтирями и цитрами (ст. 5, 6);

б) (Ш Цар. IѴ, 31) сынъ Махола, извѣстный своею мудростію;

в) (I Пар. II, 8) третій изъ пяти сыновъ Зары или Зераха, сына Ѳамари, Езрахитянинъ. Ему приписывается LXXXѴII псаломъ.

Емаѳъ (крѣпость, твердыня) (Числ. XШ, 22, XXXIѴ, 8, Нав. XШ, 5, Суд. Ш, 3)—названіе города въ Сиріи, близъ сѣверныхъ границъ Палестины, отождествляемый обыкновенно съ Епифаніею Грековъ. Во времена Давида онъ былъ царскою резиденціею, и царь онаго, Ѳой, посылалъ Давиду дары (II Цар. ѴШ, 10). Онъ составлялъ границу Соломонова царства (Ш Цар. ѴШ, 65), а равно также и Іеровоамова (IѴ Цар. XIѴ, 25, 28). Нѣкоторые изъ его обитателей были отведены въ Самарію царемъ Ассирійскимъ (IѴ Цар. XѴII, 24). Они боготворили языческое божество *Ашиму*. Сеннахеримъ овладѣлъ Емаѳомъ (IѴ Цар. XѴШ, 34, XIX, 13). На это указывается въ повѣствованіи о вторженіи Фараона Нехао, при которомъ мѣстность уже называется *землею Емаѳскою* (XXШ, 33), также въ описаніи вторженія Навуходоносора (XXѴ, 2) и другихъ мѣстахъ. Пр. Амосъ (ѴI, 14) называетъ ее *Емаѳъ великій*. О немъ неоднократно упоминаютъ пророки: Исаія, Іеремія, Захарія и др. Все это свидѣтельствуетъ, что Емаѳъ былъ очень древнимъ и важнымъ мѣстомъ, царскою резиденціею и что именемъ его называлась вся подчиненная ему окрестная страна. Обитатели Емаѳа принадлежали къ расѣ Хамитянъ, или потомковъ Хама, и включаются въ кн. Бытія (X, 18, *Химаѳей*) въ число потомковъ Ханаана. Если Емаѳъ дѣйствительно тождественъ съ Епифаніею Грековъ, или нынѣшнимъ г. Хамакомъ, то и въ настоящемъ своемъ видѣ это еще все таки значительный городъ, лежащій въ узкой долинѣ рѣки Оронта, по обоимъ берегамъ ея. Въ немъ числилось за нѣсколько десятковъ лѣтъ тому назадъ около 30,000 жителей; большая часть которыхъ Магометане. Впрочемъ городъ сохранилъ въ себѣ мало древностей и замѣчателенъ только водяными колесами большой величины, доставлявшими изъ Оронта воду въ сады и домы верхняго города. Жилища большею частію сооружены изъ глины и имѣютъ конусообразные кровли. Окружающая его мѣстность называлась *житницею Сѣверной Сиріи*. Христіанство насаждено въ Емаѳѣ въ первыхъ столѣтіяхъ по Р. Х. Одинъ изъ епископовъ Емаѳа присутствовалъ на Никейскомъ соборѣ въ 325 г., и нѣсколько позже на Лаодикійскомъ; другой же—на соборѣ Константинопольскомъ, въ 381 г. Въ настоящее время Христіанъ въ Хамакѣ насчитывается отъ 2 до 3 тысячъ человѣкъ. Подъ выраженіемъ *входъ въ Емаѳъ*, нерѣдко встрѣчаемымъ въ Свящ. Писаніи (Суд. Ш, 3, IѴ Цар. XIѴ, 25), несомнѣнно, разумѣется *Букаа* (Вuкаа),—узкій проходъ, ведущій изъ страны Ханаанской въ Сирію, какъ извѣстно, составляющую сѣверную границу Палестины.

Емаѳ-Сувы (II Пар. ѴШ, 3—4)—небольшое государство въ Сиріи, близъ Дамаска, завоеванное Соломономъ. По древнему преданію, онъ былъ основанъ спустя 160 лѣтъ послѣ обѣтованія даннаго Аврааму.

Емегаръ (Суд. XѴI, 31). Имени Емегаръ нѣтъ ни въ Еврейскомъ, ни въ Греческомъ текстѣ, ни въ Вульгатѣ, а только въ Славянской и Русской Библіи. Вѣроятно, подъ означеннымъ именемъ разумѣется Самгаръ, сынъ Анаѳовъ, избившій 6,000 Филистимлянъ.

Емек-Кецицъ (долина срубанія, отсѣченія) (Нав. XѴШ, 21)—городъ колѣна Веніаминова, вѣроятно, настоящій *Вади-Эль-Кацицъ* къ ю. в. отъ Іерусалима.

Емима (голубка, или день) (Іов. XLII, 14)—старшая изъ трехъ дочерей Іова, родившихся послѣ его скорбей и многихъ страданій.

Емимы (ужасные, страшные, и отсюда великаны, исполины) (Быт. XIѴ, 5, Вт. II, 10—11)—высокорослый народъ, жившій въ Моавѣ и близъ Арнона, къ в. отъ Іордана и Мертваго моря. Изъ второй указанной цитаты видно, что земля Аммонитянъ была отдана во владѣніе сынамъ Лотовымъ, т. е. Моавитянамъ, а въ ст. 20, 21 говорится, что до времени занятія оной Моавитянами въ ней жили Рефаимы,—народъ *великій, многочисленный и высокій* (ст. 21). Совершенно неизвѣстно, какого происхожденія былъ означенный народъ. По мнѣнію *М. Корбо*, они относились къ племени *Шет-ша*, изображенія котораго встрѣчаются на Египетскихъ памятникахъ. Впрочемъ изъ вышеупомянутой цитаты видно, что Емимы или Рефаимы были истреблены еще во времена Моисея.

Еміудъ (см. **Амміудъ**) (II Цар. XШ, 37)—отецъ Ѳалмая ц. Гесурскаго, у котораго оставался три года Авессаломъ послѣ своего бѣгства отъ Давида.

Еммануилъ (съ нами Богъ)—Еврейское имя Господа Іисуса, встрѣчаемое въ первый разъ въ пророчествѣ Исаіи о рожденіи Спасителя отъ Дѣвы (ѴII, 14). Случай, по которому

изречено пр. Исаіею означенное предсказаніе, былъ слѣдующій. Противъ Ахаза, ц. Іудейскаго, соединились два царя—Сирійскій Разеонъ или Рецинъ, и Израильскій, Факей, съ цѣлію, покоривъ Іудею, свергнуть Ахаза съ престола, истребить весь царскій домъ, или родъ Давидовъ, и возвести на престолъ новую династію. Въ сихъ трудныхъ обстоятельствахъ Ахазъ рѣшился искать помощи у Ассиріянъ (IѴ Цар. XѴI, 7). Тогда явился къ Ахазу пр. Исаія, и отъ лица Божія предложилъ ему просить отъ Бога какого угодно знаменія въ подтвержденіе того, что замыслы союзныхъ царей будутъ безуспѣшны и планъ ихъ разрушится. Когда же Ахазъ отказался отъ знаменія, то пророкъ обращаясь ко всему дому Давидову предрекъ: *И такъ, самъ Богъ дастъ вамъ знаменіе. Вотъ Дѣва зачнетъ и родитъ Сына, и нарекутъ имя Ему Еммануилъ.* Когда пр. Исаія предсказалъ рожденіе Христа Спасителя отъ Дѣвы, чего естественный человѣческій разумъ и помыслить не могъ, и когда черезъ нѣсколько сотъ лѣтъ послѣ сего пророчества Господь нашъ Іисусъ Христосъ родился отъ Пресв. Дѣвы, тогда нельзя не видѣть, что пророчество было словомъ Бога всевѣдущаго и что исполненіе пророчества было дѣломъ Бога всемогущаго. Посему и св. ев. Матѳей, повѣствуя о рождествѣ Христовомъ, приводитъ означенное пророчество въ слѣдующихъ словахъ: «А все сіе произошло, да сбудется реченное Господомъ черезъ пророка, который говоритъ: Се, Дѣва во чревѣ пріиметъ и родитъ Сына и нарекутъ имя Ему Еммануилъ, что значитъ «съ нами Богъ» (Пс. ѴII, 14). См. **Ахазъ.**

Еммаумъ или **Никополь** (I Мак. Ш, 40)—городъ въ Сефелѣ у подошвы горъ Іудовыхъ въ 22 рим. миляхъ отъ Іерусалима и въ 10 отъ Лидды По близости этого города Іуда Маккавей одержалъ знаменитую побѣду надъ Горгіемъ, военачальникомъ Сирійскимъ. Во времена Христіанства здѣсь было епископство; развалины древняго христіанскаго храма сохранились здѣсь до настоящаго времени. Нынѣ онъ называется Амвасъ, или Амоасъ. Города этого нельзя смѣшивать ни съ Эммаусомъ ев. Луки (XXIѴ, 13), ни съ Эммаусомъ Тиверіадскимъ. См. **Эммаусъ.**

Еммаусъ. См. **Эммаусъ**

Еммеръ (говорливый, многорѣчивый) (Іер. XX, 1)—отецъ священника Пасхора, надзирателя въ Домѣ Господнемъ во дни пр. Іереміи.

Еммируѳъ. См. II Ездры (Ѵ, 24). Въ I кн. Езд. (II, 37) читается: *Иммеръ.*

Еммиръ. См. II Ездры (IX, 21). Въ I кн. Ездры (X, 20) стоитъ: *Иммеръ.*

Емморъ, Эмморъ (Быт. XXXШ, 19, Дѣян. ѴII, 16) (оселъ)-имя данное въ Нов. Завѣтѣ отцу Сихема, Евеянину.

Ена (низменность) (IѴ Цар. XѴШ, 34, Ис. XXXѴII, 13)—царскій городъ въ Месопотаміи, завоеванный Ассирійцами. Слѣды этого города находятъ въ нынѣшнемъ *Анатъ*, или *Анаѳо*—развалины на одномъ изъ острововъ р. Евфрата.

Енаимъ (два источника) (Быт. XXXѴШ, 14, 21)—городъ на пути отъ Одоллама къ Ѳамнѣ, или Ѳимнѣ, въ колѣнѣ Іудиномъ. Думаютъ, что это тоже что *Енамъ*, или *Гаенамъ* (Нав. XѴ, 34—35).

Енакъ, Енакимы, сыны Енаковы (высокорослый) (Вт. I, 28, Числ. XШ, 23 и др.).—названіе исполиновъ или высокорослаго народа, упоминаемаго въ I разъ въ книгѣ Числъ (XШ, 22). Онъ происходилъ отъ Арбы, бывшаго, какъ кажется, однимъ изъ вождей древнихъ поселенцевъ на ю. Палестины, и гдѣ онъ такъ усилился, что древнѣйшій городъ Хевронъ назывался его именемъ (Быт. XXШ, 2, Нав. XXI, 11) Онъ раздѣлялся на три поколѣнія отъ Ахимана, Сесая и Ѳалмая, дѣтей Енаковыхъ (Числ XШ, 22). Вмѣстѣ съ высокорослыми Аммореями, жившими на горѣ и подчиненными Енаку, они навели своимъ видомъ сильный страхъ на соглядатаевъ, посланныхъ Навиномъ для осмотра земли Обѣтованной *Тамъ видѣли мы исполиновъ, сыновъ Енаковыхъ*, говорили соглядатаи, *и мы были въ глазахъ нашихъ предъ ними, какъ саранча; такими же были мы и въ глазахъ ихъ* (Числ. XШ, 34). Посему Израильтяне отказались на сей разъ идти противъ нихъ, но когда за тѣмъ вопреки волѣ Божіей они поднялись на гору противъ нихъ, то были разбиты на голову (Числ. XIѴ, 45). Впрочемъ изъ позднѣйшей исторіи ихъ мы видимъ, что побѣда Израильтянъ надъ Аммореями сѣверной Палестины ободрила ихъ совсѣмъ истребить этотъ страшный народъ (Нав. XI, 21). Іисусъ Навинъ поразилъ ихъ такъ сильно, что, по словамъ свящ. писателя, *не оставалось ни одного изъ Енакимовъ въ землѣ сыновъ Израилевыхъ, остались только въ Газѣ, Геѳѣ и въ Азотѣ* (Нав. XI, 21. 22). И дѣйствительно, впослѣдствіи отдѣльные потомки ихъ встрѣчаются разсѣянными по различнымъ городамъ Филистимскимъ, какъ то мы видимъ въ лицѣ Голіаѳа и въ лицѣ исполинскихъ воиновъ изъ потомства Рефаимовъ, поименованныхъ въ II кн. Цар. XXI, 15—22.

Енанъ (обильный источниками): а) (Числ. I, 15) отецъ Ахиры, изъ колѣпа Невфалимова, начальникъ онаго въ пустынѣ Синайской; б) (Суд. XVI, 31) отецъ Мегара или Самгара;

Енасивъ. См. II Ездр. IX, 34.

Ен Гадди-пустыня (I Цар. XXIV, 2)—часть пустыни Іудейской, въ окрестности г. Энгадди, въ которой спасался Давидъ отъ Саула, преслѣдовавшаго его даже и здѣсь. Многочисленныя скалы и пещеры оной во всѣ времена служили надежнымъ убѣжищемъ для людей, которые почему либо должны были скрываться отъ общества людей и, можетъ быть, отъ правосудія.

Ен-Гацоръ (источникъ селенія) (Нав. XIX, 37) — укрѣпленный городъ, принадлежавшій колѣну Невфалимову, быть можетъ, находившійся близъ г. Едреи, послѣ котораго слѣдуетъ въ спискѣ городовъ.

Ен-Геди (источникъ козла) (Нав. XV, 62)—городъ на западномъ берегу Мертваго моря, въ пустынѣ Іудиной (Іез. XLVII, 10). Первоначальное его имя было *Хацацонъ-Ѳамаръ*, по свидѣтельству Іосифа, вслѣдствіе обилія пальмъ въ его окрестностяхъ; онъ же положительно говоритъ, что *Ен-Геди*, или Энгадди, находился въ 300 стадіяхъ отъ Іерусалима. Въ настоящее время въ долинѣ Энгадди находится знаменитая Лавра св. Саввы. Вблизи его находились извѣстные сады и виноградники, которые долгое время славились. *Какъ кисть кипера, возлюбленный мой у меня, въ виноградникахъ Енгедскихъ*—говоритъ невѣста о своемъ возлюбленномъ въ кн. Пѣс. Пѣс. (I. 13), но теперь по причинѣ лѣности и безпечности жителей, эта мѣстность не имѣетъ ни пальмъ, ни виноградныхъ садовъ, ни бальзамныхъ кустарниковъ; только огурцы и нѣсколько ячменя разводится кочующими здѣсь бедуинами. Во времена Моисея здѣсь жили Аммореи (Быт. XIV, 7).



Горы и пустыня Енгеди.

Ен-Ганнимъ (источникъ садовъ) — названіе двухъ городовъ:

а) (Нав. XV, 34) городъ на равнинахъ колѣна Іудина;

б) (Нав. XIX, 21) городъ колѣна Иссахарова, отданный левитамъ и отождествляемый съ настоящимъ г. *Дженинъ*, на ю. оконечности равнины Ездрилонской. Обильные и прекрасные ручьи съ чистою, свѣжею водою, протекающіе черезъ городъ и превосходные сады въ окрестностяхъ удивительно согласуются съ библейскимъ наименованіемъ города.

Ен-Доръ. См. **Аендоръ**.

Ен-Еглаимъ (источникъ двухъ телицъ) – мѣсто, упоминаемое въ Свящ. Писаніи только однажды, именно у пр. Іезекіиля (XLVII, 10), которое впрочемъ нельзя смѣшивать съ Эглаимомъ. Очевидно, оно находилось недалеко отъ Мертваго моря.

Енемессаръ (Тов. I, 2, 15, 16) — названіе царя Ассирійскаго Салманассара. Въ его царствованіе Товитъ былъ взятъ въ плѣнъ изъ Ѳисвы и отведенъ въ Ниневію, гдѣ снискалъ милость и благоволеніе у Енемессара и былъ у него поставщикомъ и много дѣлалъ благодѣяній своимъ братьямъ. По смерти Енемессара воцарился сынъ его, Сеннахиримъ.

Ениній. См. II Ездры V, 8. У Неемiи (VII, 7) читается: *Нахманій*.

Еннатанъ. См. II Ездры, VIII, 43. Въ I кн. Ездры (VIII, 16) читается: *Елнафанъ*.



Долина сыновъ Енномовыхъ или Тофетъ.

Енномъ, Еннoмова долина, долина сыновъ Енномовыхъ (Нав. XV, 8, IV Цар. XXIII, 10, Іер. II, 23 и др.)—было глубокимъ и узкимъ оврагомъ съ крутыми берегами на ю. и з. сторонѣ Іерусалима; названіе получила долина, какъ полагаютъ (Стэнли) отъ *древняго героя, сына Еннoмова*, имѣвшаго здѣсь свои владѣнія. На днѣ долины протекаетъ небольшой ручей, впадающій въ потокъ Кедронскій. Здѣсь, еще во времена Соломона воздвигнуты были высоты и построены капища Астартѣ, Хамосу и Молоху (III Цар. XI, 7, IV Цар. XXIII, 13). Ахазъ и Манассія совершали здѣсь куреніе идоламъ, и первый проводилъ своихъ сыновей черезъ огонь (IV Цар. XVI, 3, II Пар. XXVIII, 3). Гнусный обычай приносить въ жертву дѣтей Молоху въ Тофетѣ на ю.-в. означенной долины сохранялся продолжительное время. Впослѣдствіи времени ц. Іосія, истребляя идолопоклонство, *осквернилъ* это мѣсто (IV Цар. XXIII, 10, 12, 14), заставивъ бросать въ него человѣческія кости; и съ этого времени долина Енномъ сдѣлалась, повидимому, мѣстомъ свалки всякихъ нечистотъ, вывозимыхъ изъ города, труповъ казненныхъ преступниковъ, павшихъ животныхъ и т. п., а для уничтоженія оныхъ и происходившаго, вслѣдствіе гніенія ихъ, зловонія, на днѣ долины горѣлъ постоянный огонь. Посему-то современемъ она сдѣлалась страшною и отвратительною для Израиля, и ее стали называть *геенною*, *геенною огненною*, употребляя это слово для изображенія вѣчныхъ мученій грѣшниковъ по смерти (Мѳ. V, 22). По мнѣнію нѣкоторыхъ раввиновъ, долина Еннoмова должна служить *вратами ада*. Нынѣ у Арабовъ она называется: *Вади-Джегеннамъ* или *Вади-Эр-Рубебъ*. На днѣ долины Енномъ растутъ оливковыя и другія плодовыя деревья, а бока ея содержатъ множество погребальныхъ пещеръ.

У восточной оконечности долины по преданію находилась Акелдама (см. **Акелдама**). Во время Крестовыхъ походовъ здѣсь указывали еще дерево, на которомъ повѣсился Іуда. Нигдѣ въ окрестностяхъ Іерусалима погребальныя пещеры не сохранились такъ хорошо, какъ въ долинѣ Енномъ; большая часть ихъ очень древни и представляютъ собою небольшія мрачныя пещеры съ узкими, высѣченными въ утесѣ входами. «*За то вотъ приходятъ дни*, говоритъ Господь, *когда мѣсто сіе не будетъ болѣе называться Тофетомъ, или долиною сыновей Енномовыхъ, но долиною убіенія*, пророчествовалъ нѣкогда Іеремія (XIX, 6). И дѣйствительно, говоритъ одинъ изъ новѣйшихъ путешественниковъ, куда ни обратишь въ этомъ мѣстѣ свой взоръ, онъ всюду останавливается на гробницахъ и погребальныхъ пещерахъ; многія изъ нихъ полуразрушены, другія совсѣмъ разрушены и сокрушены, какъ и самый народъ нѣкогда осквернившій это мѣсто... Здѣсь вѣчное, такъ сказать, *memento mori*... (Піеротти).

Енонъ (быть можетъ, голубиный источникъ, или источникъ голубя)—мѣсто, гдѣ крестилъ Іоаннъ, потому что тамъ было много воды (Іоан. III, 23). Оно находилось вѣроятно на западѣ отъ Іордана. Евангелистъ говоритъ, что оно было близъ Салима, и, по свидѣтельству Іеронима, въ 8 Римскихъ миляхъ отъ Скиѳополя (Беѳ-Шеанъ). По мнѣнію Робинсона, Салимъ съ двумя значительными источниками находился близъ Наблуса (Сихема); но положеніе Енона точно не выяснено.

Еносъ, Эносъ (мужъ, человѣкъ) (Быт. IѴ, 28)—сынъ Сиѳа и внукъ Адама, умершій 905 лѣтъ отъ роду. *По его рожденіи*, замѣчаетъ бытописатель, *люди начали призывать имя Господа Бога*, т. е. быть можетъ, съ этого времени въ потомствѣ Сиѳа учреждено открытое, общественное богопочтеніе, состоявшее въ молитвѣ, вѣрѣ и надеждѣ благодатныхъ обѣтованій Божіихъ.

Енохъ, Энохъ (посвященный) — имя двухъ лицъ:

а) (Быт. IѴ, 17) старшій сынъ Каина, построившій городъ, названный по его имени. Теперь невозможно опредѣлить, гдѣ находился означенный городъ, хотя и считаютъ нѣсколько мѣстъ, тождественныхъ съ нимъ;

б) (Быт. Ѵ, 18—24) сынъ Іареда и отецъ Маѳусала, одинъ изъ благочестивѣйшихъ патріарховъ допотопнаго міра, седьмой по Адамѣ. Свѣдѣнія, сообщаемыя о немъ въ Свящ. Писаніи хотя очень кратки, но весьма важны. Дважды въ немъ говорится, что *Энохъ ходилъ предъ Богомъ* (ст. 22, 24). То же самое выраженіе употреблено и о Ноѣ (ѴI, 9). Ап. Павелъ перефразировалъ это выраженіе словами: *угодилъ Богу* (Евр. XI, 5). На его пророчества противъ современныхъ ему и будущихъ нечестивцевъ указываетъ ап. Іуда въ своемъ посланіи (ст. 14), гдѣ Энохъ называется *седьмымъ по Адамѣ. Всѣхъ же дней Эноха*, повѣствуетъ кн. Быт. (Ѵ, 23), *было триста шестьдесятъ пять лѣтъ*. Далѣе говорится о немъ, что *Богъ взялъ его* (Ѵ, 24), т. е. переселилъ его въ жилище блаженства, такъ что онъ не видѣлъ смерти (Евр. XI, 5). Относительно сего послѣдняго должно замѣтить, что въ первенствующей Христіанской Церкви сохранялось и доселѣ сохраняется общее вѣрованіе, что Энохъ снова пріидетъ на землю, дабы уплатить долгъ природѣ, т. е. умереть; и онъ, вмѣстѣ съ пр. Иліею, всегда и всюду признавался однимъ изъ *двухъ свидѣтелей* (Апок. XI, 3), *которые* по окончаніи своего свидѣтельства *будутъ убиты звѣремъ, выходящимъ изъ бездны* (ст. 7). Древніе Іудеи и Арабскіе писатели считали Еноха, къ которому прилагали эпитетъ *ученаго*, изобрѣтателемъ письменности, ариѳметики и астрономіи.

Еноха книга всегда признавалась Церковію апокрифическою и, очевидно, составляетъ твореніе болѣе поздняго періода времени. Замѣчательно, что каждая изъ трехъ важнѣйшихъ религіозныхъ эпохъ въ исторіи Ветхозавѣтной и Новозавѣтной ознаменована чудеснымъ случаемъ переселенія на небо: такъ напр., Церкви патріархальной — въ лицѣ Еноха, Іудейской—въ лицѣ пр. Иліи и Христіанской — въ чудесномъ событіи Вознесенія на небо Господа Іисуса Христа, Совершителя нашего спасенія и Его Пречистой Матери, Приснодѣвы Маріи, какъ сохранилось о томъ благочестивое преданіе въ Христіанской Церкви.

Ен-Риммонъ (источникъ гранатовыхъ яблокъ) (Неем. XI, 29)—городъ колѣна Іудина, занятый Іудеями, по возвращеніи изъ плѣна. Настоящее положеніе его доселѣ не выяснено, впрочемъ полагаютъ, что онъ находился на югѣ Іудеи, на границѣ царства Іудейскаго и Идумеи (Нав. XѴ, 21, Зах. XIѴ, 10).

Ен-Рогелъ (источникъ ноги) (Нав. XѴ, 7)—источникъ, находившійся недалеко отъ Іерусалима, при входѣ въ долину сыновъ Енномовыхъ, на границѣ колѣна Іудина и Веніаминова. Здѣсь останавливались Іонаѳанъ и Ахимаасъ и ожидали извѣстій изъ города для сообщенія Давиду, о движеніяхъ Авессалома, по

его возмущеніи (II Цар. XVII, 17). У этого источника Адонія открывалъ свое пиршество, чтобы провозгласить себя царемъ надъ Израилемъ (III Цар. I, 9). Назывался *источникомъ ноги*, вѣроятно, потому что здѣсь бѣлильщики мяли ногами сукна и одежды, приготовляемыя ими къ обѣленію, а впослѣдствіи времени его стали называть *источникомъ Дѣвы* по углубленію, высѣченному въ скалѣ (нынѣ у Арабовъ: *Айнъ-Умъ-Едъ-Джераджъ)*, т. е. источникъ ступеней матери, къ которому спускаются по лѣстницѣ въ 30 ступеней. Его также называютъ *источникъ Неемiи*, полагая, что это тотъ самый источникъ, въ которомъ во время плѣненія сокрытъ былъ священный огонь, найденный потомъ Неемією (II Мак. I, 19—22). На планѣ Іерусалима, составленномъ *Марино-Санудосъ*, источникъ Ен-Рогелъ безъ всякаго сомнѣнія есть источникъ Іова.

Ен-Таппуахъ (источникъ яблока) (Нав. XVII, 7, 8)—земля и городъ на границѣ кол. Ефремова и Манассіина при потокѣ Тапфу. Городъ этотъ доселѣ еще не найденъ.

Ен-Хадда (быстрый ручей) (Нав. XIX, 21)—городъ, упоминаемый въ спискѣ пограничныхъ городовъ колѣна Иссахарова. Онъ поименованъ послѣ города Ен-Ганнимъ и вѣроятно, находился близъ него.

Ен-Шемешъ (источникъ солнца) (Нав. XV, 7)—городъ на сѣверной границѣ колѣна Іудина; какъ думаютъ, это тотъ же самый что и источникъ Апостольскій, *Айнъ-Хаудъ*, или *Айнъ-Шотъ*. По преданію, Господь часто останавливался здѣсь съ апостолами. Положеніе источника *Айнъ-Хаудъ* таково, что солнечные лучи падаютъ на него впродолженіе всего дня.

Епафрасъ (съ Греч.—быть можетъ, покрытый пѣною) (Кол. I, 7, IV, 12, Филим. 23)—апостолъ изъ 70-ти, родомъ изъ Колоссъ. Ап. Павелъ въ своемъ посланіи къ Колоссянамъ (I, 7) отзывается объ Епафрасѣ, какъ о *возлюбленномъ сотрудникѣ и вѣрномъ служителѣ Христовомъ*. Преданіе говоритъ, что онъ былъ первымъ епископомъ въ Колоссахъ; по древнимъ мартирологамъ, скончался мученически. Пам. его 4 января.

Епафродитъ (любезный, прекрасный) (Филип. II, 25, IV, 18)—одинъ изъ 70-ти апостоловъ, сподвижникъ и сотрудникъ ап. Павла, дважды упоминаемый въ посланіи къ Филлипійцамъ; жилъ въ г. Филиппахъ и былъ посланъ Церковію означеннаго города посѣтить ап. Павла во время его заточенія въ узахъ въ Римѣ и отнести ему пособіе. Находясь въ Римѣ, Епафродитъ впалъ въ опасную болѣзнь, но скоро выздоровѣлъ. «*Онъ былъ боленъ при смерти*, такъ говоритъ ап. Павелъ объ означенномъ обстоятельствѣ, *но Богъ помиловалъ его, и не его только, но и меня, чтобы не прибавилась мнѣ печаль къ печали*» (II, 25). По древнему преданію, онъ былъ первымъ епископомъ въ Филиппахъ. Память его празднуется 4 января.

Епенетъ (похвальный) (Рим. XVI, 5). *Привѣтствуйте возлюбленнаго моего Епенета*, говоритъ о немъ ап. Павелъ, *который есть начатокъ Ахаіи для Христа*. Одинъ изъ 70 апостоловъ. По преданію, былъ епископомъ въ Карѳагенѣ. Память его 4 января.

Епикурейскіе философы (Дѣян. XVII, 18)—одна изъ греческихъ философскихъ сектъ, съ представителями которой долженъ былъ вести преніе св. ап. Павелъ въ Аѳинахъ. Означенная секта получила свое названіе отъ Епикура, родившагося въ 342 г. на о-вѣ Самосѣ и умершаго въ 270 г. до Р. Х. Элементарныя основанія философіи Епикура были сильно извращены его послѣдователями; они отступили отъ собственнаго смысла его ученія и поставили чувственныя удовольствія высочайшимъ благомъ въ жизни. «*Станемъ ѣсть и пить; ибо завтра умремъ*» (I Кор. XV, 32): въ такомъ видѣ съ теченіемъ времени оказалось ученіе чувственной философіи Епикура. Епикурейцы не вѣровали также въ сотвореніе міра всемогуществомъ Божіимъ, и утверждали, что онъ произошелъ отъ случайнаго соединенія между собою атомовъ; отвергали безсмертіе души, полагая, что она умираетъ вмѣстѣ съ тѣломъ; учили, что всѣ событія въ мірѣ происходятъ случайно, или зависятъ отъ причинъ, чисто механическихъ; отвергали Божій Промыслъ, будущее воздаяніе по смерти и т. п. Изъ сего становится очевиднымъ, какъ крайне рѣзко расходилось ихъ атеистическое нелѣпое ученіе съ истиннымъ ученіемъ Господа Іисуса Христа и Его Евангелія, особенно въ догматѣ о будущемъ воскресеніи мертвыхъ. Не смотря на нелѣпость своего ученія, Епикурейская школа имѣла многихъ послѣдователей, и съ этими-то лицами долженъ былъ имѣть разговоръ ап. Павелъ въ Аѳинахъ. Само собою разумѣется, что ученіе апостола не могло нравиться Епикурейцамъ, какъ рѣзко противоположное ихъ ученію, и вотъ, когда онъ въ самомъ ареопагѣ изобразилъ въ краткихъ чертахъ величіе истиннаго Бога, коснулся О кровеннаго ученія о будущемъ судѣ и воскресеніи мертвыхъ, то одни изъ нихъ стали на-

смѣхаться, другіе говорили: *объ этомъ послушаемъ тебя въ другое время*, и не хотѣли болѣе слушать его (Дѣян. XVII, 16—32).

Епископъ (блюститель, надзиратель) — одна изъ необходимыхъ степеней священства, первая и высшая, такъ какъ епископъ не только совершаетъ таинства, но имѣетъ власть и другимъ чресъ рукоположеніе преподавать благодатный даръ совершать оныя. Объ епископской власти пишетъ ап. Павелъ Титу: *для того я оставилъ тебя въ Критѣ, чтобы ты довершилъ недоконченное и поставилъ по всѣмъ городамъ пресвитеровъ* (Тит. I, 5), и Тимоѳею: *рукъ ни на кого не возлагай поспѣшно* (I Тим. V, 22). Изъ исторіи церкви видно, что первымъ епископомъ въ Іерусалимской церкви былъ Іаковъ, въ Римской — Линъ, въ Антіохійской—Еводій, въ Смирнской — Поликарпъ, въ Ефесской—Тимоѳей и пр. Въ Апокалипсисѣ каждой изъ семи Малоазійскихъ церквей усвояется епископъ подъ именемъ *Ангела* (XXI и др.). Рукоположеніе во епископа въ Христіанской Православной церкви, совершается нѣсколькими епископами на Литургіи, передъ чтеніемъ Апостола, съ возложеніемъ разогнутаго Евангелія письменами на главу рукополагаемаго.

Епифи (III Мак. VI, 35)—одиннадцатый мѣсяцъ Египетскій и Египетско-Александрійскій, соотвѣтствующій нашему іюню.

Ерастъ (достойный любви) (Дѣян. XIX, 22, Рим. XVI, 23) — одинъ изъ 70 апостоловъ, бывшій городскимъ казнохранителемъ въ Коринѳѣ и обратившійся въ христіанство вслѣдствіе проповѣди ап. Павла. Онъ послѣдовалъ за ап. Павломъ въ Ефесъ и отсюда въ Македонію, а затѣмъ снова возвратился въ Коринѳъ (II Тим. IV, 20). Изъ другихъ обстоятельствъ его жизни, изъ преданій видно, что онъ былъ экономомъ церкви Іерусалимской и затѣмъ епископомъ въ Паніадѣ близъ источниковъ Іордана, гдѣ подвизался съ добрымъ успѣхомъ и почилъ въ мирѣ. Память его 4-го января.

Ересь (отъ Греч. слова Ἅιρεσις отдѣленіе, раздѣленіе, секта) (I Дѣян. V, 17, III Петр. II, 1, Тит. III, 10)—по ученію Православной церкви состоитъ въ томъ, когда люди къ ученію вѣры примѣшиваютъ мнѣнія, противныя Божественной истинѣ: таково напр. было ложное ученіе *Арія*, который нечестиво мыслилъ о Сынѣ Божіемъ, *Македонія*, мыслившаго нечестиво о Св. Духѣ, *Несторія*, *Симона волхва* почитаемаго вообще патріархомъ Гностиковъ, *иконоборцевъ*, *монофизитовъ* и многихъ другихъ еретиковъ. Впрочемъ слово ересь вообще имѣетъ обширное значеніе, но всегда почти принимается въ дурномъ смыслѣ, именно: оно означаетъ религіозныя партіи между Іудеями, какъ напр. *фарисеевъ и саддукеевъ* (Дѣян. V, 17, XV, 5, XXVI, 5), то различныя религіозныя партіи въ Христіанскомъ обществѣ (I Кор. XI, 19, Гал. V, 20), то ереси въ собственномъ смыслѣ, т. е. произвольныя извращенія христіанской истины (II Петр. II, 1). Извѣстнѣйшія ереси въ Русской церкви были слѣдующія: *Богомиловъ* (въ X вѣкѣ), *Волхвовъ* (въ XII вѣкѣ), *Стригольниковъ* (въ XIII вѣкѣ), *Жидовствующихъ* (въ XV вѣкѣ), *Бакшина и Косаго* (въ XVI вѣкѣ), *Старообрядчество и Расколъ* съ его различными вѣтвями (въ XVII в.), *Тверитинова ересь*, *Бѣгуновъ*, *Хлыстовъ* и др. (XVIII, в.), *Скопцовъ*, *Молоканъ*, *Штундистовъ*, *Пашковцевъ* и др. (XVIII, XIX в.).

Ерехъ—одинъ изъ городовъ, означенныхъ въ кн. Бытія (X, 10) въ царствѣ Нимврода, въ странѣ Сеннаара; построенъ Нимвродомъ при р. Тигрѣ. Греки и Римляне называли его *Орхоэ*, и должно полагать, что г. Ерехъ находился въ 82 миляхъ на ю.-в. отъ Вавилона, въ мѣстности нынѣ извѣстной подъ названіями: *Варка, Ирна* и *Иракъ*. Названіе города (длина) нерѣдко встрѣчается на древнихъ кирпичахъ съ именами различныхъ Халдейскихъ царей, а иногда съ изображеніемъ луны. Такихъ кирпичей, принадлежащихъ древнѣйшему періоду времени, особенно много находятъ въ настоящей мѣстности: *Варка*. Жители Ереха Аснахаромъ (Сеннахеримомъ) были переселены въ Самарію (I Ездры IV, 10). Нѣкоторые отождествляли г. *Ерехъ* съ *Едессою*, но такое отождествленіе впрочемъ невѣрно, такъ какъ послѣдній городъ, по всей вѣроятности, основанъ Селевкомъ, но не Нимвродомъ.

Ери (бдительный) (Быт. XLVI, 16)—потомокъ Гада, родоначальникъ поколѣнія Еріева.

Ермій (Рим. XVI, 14)—по преданію, одинъ изъ 70 апостоловъ, былъ впослѣдствіи епископомъ въ Далмаціи. Его привѣтствуетъ ап. Павелъ, вмѣстѣ съ Ермою и другими, въ посланіи къ Римлянамъ. Память его 8-го апрѣля.

Ермъ (Меркурій, Греческій богъ пріобрѣтенія) — также привѣтствуемый ап. Павломъ, вмѣстѣ съ Ерміемъ и другими, въ посланіи къ Римлянамъ (XVI, 14). Болѣе о немъ ничего неизвѣстно. Память его 7 января и 8 апрѣля. Ириней, Тертулліанъ, Оригенъ приписываютъ *Ерму* посланіе подъ названіемъ «*Пастырь*» изъ

содержанія котораго видно, что писатель онаго былъ человѣкъ женатый и имѣлъ дѣтей. Въ началѣ оно появилось па Греческомъ языкѣ, но въ настоящее время сохранилось только въ Латинскомъ переводѣ. Хотя означенное посланіе всегда пользовалось большимъ уваженіемъ между христіанами, но никогда не было принято Церковію въ канонъ свящ. книгъ. Въ немъ три части: въ I-й содержится описаніе четырехъ видѣній; во II-й двѣнадцать нравственныхъ правилъ и въ III-й десять подобій, изъ коихъ каждое заключаетъ въ себѣ какую либо истину. Замѣчательно въ посланіи мнѣніе Ерма, что каждый человѣкъ, въ продолженіе всей своей земной жизни, сопутствуется однимъ добрымъ и однимъ злымъ ангеломъ. Память его 4 января и 8 марта.

Ермогенъ (изъ рода Меркурія) (II Тим. I, 15)—изъ христіанъ Асійскихъ, сопутствовавшихъ ап. Павлу, но оставившихъ его въ Римѣ, во время первыхъ узъ его. Въ числѣ ихъ именно указываются Ермогенъ и Фигеллъ. «*Ты знаешь*, напоминаетъ о семъ со скорбію ап. Павелъ Тимоѳею, *что всѣ Асійскіе оставили меня, въ числѣ ихъ Фигеллъ и Ермогенъ*» (I, 15).

Ермонъ (выдавшаяся вершина горы) (Втор. III, 8, Нав. XII, 1) — названіе возвышенной горы въ цѣпи Антиливанскихъ горъ къ с.-в. отъ Палестины. Въ настоящее время она называется *Джебель-Эс-Шейхъ*, имѣетъ около 10,000 англ. ф. въ высоту; потому она видна очень издалека, даже съ Іорданской долины, близъ Мертваго моря. Въ ней собственно три главныхъ вершины, всегда покрытыхъ снѣгомъ, не только зимою, но и въ лѣтнее время, такъ что въ то время когда вся страна сожжена солнцемъ, бѣлыя линіи снѣга опоясываютъ вершину Ермона. Сидоняне называли ее *Сиріономъ*, Аммонитяне же *Сенниромъ;* она называлась также и *Сіономъ* (Втор. III, 9, IV, 48). Объ означенной горѣ неоднократно упоминается въ Ветхомъ Завѣтѣ и дважды, какъ полагаютъ нѣкоторые, подъ названіемъ *Ваал-Ермона* (Суд. III, 3, I Пар. V, 23), но это еще не подтверждено. Новѣйшіе писатели говорятъ иногда о Маломъ Ермонѣ, подъ которымъ разумѣютъ гору, находящуюся вблизи Ѳавора. Это предположеніе возникло, очевидно, вслѣдствіе желанія объяснить такія мѣста въ Свящ. Писаніи, какъ напр. Пс. XLI, 7, LXXXVIII, 13, CXXXII, 3, но оно не имѣетъ



Гора Ермонъ.

надлежащихъ основаній, да въ сущности и не необходимо. Г. Ермонъ, какъ кажется, часто была посѣщаема дикими звѣрями и служила пріютомъ для львовъ и барсовъ (Пѣс. Пѣс. IV, 8). На вершинѣ горы находятся развалины храма—вѣроятно остатокъ отъ временъ боготворенія Ваала, въ честь котораго *высоты* украшались языческими храмами почти на каждой возвышенности. *Ѳаворъ и Ермонъ о имени Твоемъ возрадуются* (Пс. LXXXVIII, 13), восклицаетъ псалмопѣвецъ, провидя будущее величіе первой изъ этихъ горъ. *Какъ роса Ермонская, сходящая на горы Сіонскія* (Пс. CXXXII, 3), говоритъ онъ въ другомъ мѣстѣ. Послѣднее выраженіе долго было географическою задачею. Слово *Сіонъ* здѣсь употреблено какъ одно изъ древнѣйшихъ названій г. Ермонъ (Втор. IV, 48). Снѣгъ на вершинѣ горы сгущаетъ пары, наполняющіе верхніе слои атмосферы въ жаркое время, образуетъ облака, и въ то время какъ вся страна выжжена солнцемъ, по ночамъ съ неба ниспадаетъ обильная роса, *роса Ермонская*, всегда служившая символомъ изобилія и благословенія Божія;

б) (III Мак. V, 1, 2) начальникъ, завѣдывавшій слонами, въ числѣ 500 головъ, имя котораго тѣсно связано съ исторіею чудеснаго спасенія Іудеевъ отъ истребленія, грозившаго имъ при Птоломеѣ IV, Филопаторѣ, царѣ Египетскомъ (гл. V, VI).

Есевонъ (изобрѣтеніе) (Числ. XXI, 26—34, Втор. II, 24, 25)—столица Сигона, царя Аморейскаго. Первоначально имъ владѣли Моавитяне, но Аммореи отняли его у нихъ и сдѣлали своею столицею, остававшейся подъ ихъ властію, доколѣ при Моисеѣ Израильтяне не отвоевали его у нихъ. Послѣ сего онъ былъ отданъ колѣну Рувимову, которое и возстановило этотъ городъ (Числ. XXXII, 37). Есевонъ находился па границахъ колѣна Гадова (Нав. XIII, 26), и сдѣлался городомъ левитовъ—семейства Мерари (XXI, 39). Послѣ плѣненія Вавилонскаго онъ снова перешелъ къ Моавитянамъ и нерѣдко упоминается въ обличеніяхъ пророковъ, направленныхъ противъ Моава. Мѣстность, на которой стоялъ Есевонъ, называется въ настоящее время *Хесбанъ*, въ 20 миляхъ къ в. отъ Іордана, при его устьѣ. Развалины большаго древняго города существуютъ доселѣ съ остатками храма, полуразрушенныя колонны котораго уцѣлѣли доселѣ. Въ скалахъ высѣчены глубокія цистерны; близъ подошвы холма находился большой древній резервуаръ, приводящій на память одно мѣсто изъ кн. Пѣс. Пѣс. «*глаза твои—озерки Есевонскія, что у воротъ Батраббима*» (VII, 5). Есевонъ продолжалъ существовать нѣсколько столѣтій и по Р. Х., и одинъ изъ его епископовъ присутствовалъ на Никейскомъ соборѣ въ 325 г., а другой на третьемъ Ефесскомъ въ 431 г. О немъ упоминаютъ Іосифъ, Плиній, Іеронимъ и др. Остатки Мавританской архитектуры указываютъ на то, что онъ пришелъ въ упадокъ при владычествѣ Мусульманъ.

Есевонъ (блескъ) (Суд. XII, 8, 10)—одинъ изъ судей Израильскихъ, судившій Израиля послѣ Іеѳая семь лѣтъ. Онъ былъ родомъ изъ Виѳлеема; ни о какихъ особенныхъ событіяхъ въ его правленіе въ Свящ. Писаніи не упоминается, кромѣ того что въ семействѣ у него было 30 сыновей и 30 дочерей.

Есекъ (споръ) (Быт. XXVI, 18—20)—колодезь, содержавшій въ себѣ источникъ, выкопанный пастухами Исаака, въ долинѣ Герарской. Онъ получилъ свое названіе отъ того, что пастухи Герарскіе спорили съ Исаакомъ о правѣ владѣнія этимъ колодцемъ.

Есеревія См. II Ездры VIII, 54. Въ I кн. Ездры (VIII, 24) читается: *Шеревія*.

Еслимъ—сынъ Наггея и отецъ Наума, лице, упоминаемое въ родословіи Іисуса Христа (Лк. III, 25).

Ессеи—названіе Іудейской секты, существовавшей около времени земной жизни Спасителя, но о которой въ Свящ. Писаніи не упоминается. Свѣдѣнія о ней находятся у Флавія въ его сочиненіи «о войнѣ Іудейской» кн. II гл. VIII, у Филона и частію у Плинія. По Филону и Флавію, число послѣдователей секты простиралось до 4,000 человѣкъ. Главною задачею ихъ было попеченіе о сохраненіи и возвышеніи чистоты нравовъ и благочестія; они вѣровали въ единаго Бога, въ безсмертіе души, но также и въ переселеніе душъ по смерти. Были весьма религіозны и вели строгую, нравственную жизнь. Молились при восхожденіи и захожденіи солнца; остерегались употребленія клятвы; строго почитали день субботній и т. д. Изъ земныхъ занятій упражнялись преимущественно въ земледѣліи и занимались особенно познаніемъ врачебной силы растеній и врачеваніемъ больныхъ (Терапевты). Главнымъ мѣстопребываніемъ Ессевъ, по свидѣтельству Плинія, была западная сторона Мертваго моря, выше пустыни *Ен-Гедской*.

Есромъ, Эсромъ (замкнутый, заключенный) (Мѳ. I, 3, Лк. III, 33)—сынъ Фареса, одинъ изъ предковъ Давида (Быт. XLVI, 12. Руѳ. IV, 18), упоминается въ родословіи Господа.

Есхолъ (виноградная кисть, гроздъ) (Числ. XIII, 24, 25, Втор. I, 24) — долина между Хеврономъ и Іерусалимомъ. Это та самая долина, изъ которой соглядатаи принесли Моисею вѣтвь винограда съ одною кистью такой величины, что двое несли ее на шестѣ. Они принесли съ собою также гранатовыхъ яблокъ и смоквъ (Числ. XIII, 24, 25, XXXII, 9). Качество плодовъ долины Есхольской, говоритъ одинъ изъ новѣйшихъ путешественниковъ, соотвѣтствуетъ даже доселѣ древней извѣстности оныхъ. Гранатовыя яблоки и смоквы, абрикосы, айвы и др., превосходныя по виду и вкусу, доселѣ еще растутъ здѣсь въ изобиліи. Арабами долина Есхолъ называется теперь *Вади-Скаль*, а находящійся въ ней источникъ, вода котораго считается лучшею во всей странѣ, называется: *Айн-Ескали*. Въ кн. Числъ (XIII, 25) сказано: *Мѣсто ея назвали долиною Есхолъ*, (что значитъ — виноградная кисть), *по причинѣ виноградной кисти, которую срѣзали тамъ сыны Израилевы*. Слова въ кн. Числъ (XIII, 24): *и пришли къ долинѣ Есхолъ*, несомнѣнно служатъ къ подтвержденію того, что долина называлась именно словомъ *Есхолъ* въ то время, когда писалась книга Числъ. Впрочемъ, это не единственный случай, гдѣ названіе какой либо мѣстности было употреблено подобнымъ образомъ.

Есѳирь (звѣзда) (Есѳ. II, 7, 9),—прежде называлась: *Гадасса* (мирта)—молодая, красивая еврейка, дочь Авигалла, изъ колѣна Веніаминова, сдѣлавшаяся царицею, супругою Персидскаго царя Ассуира (Артаксеркса) Лонгимана. Лишившись еще въ дѣтствѣ своихъ родителей, Есѳирь была воспитана своимъ родственникомъ Мардохеемъ, занимавшимъ должность привратника при дворѣ царскомъ въ Сузахъ. Когда Ассуиръ, разгнѣвавшись на свою супругу Астинь, развелся съ нею, то со всего царства въ Сузу были собраны красивѣйшія дѣвицы для выбора изъ числа ихъ жены Персидскому государю, въ числѣ ихъ находилась и Есѳирь. На ней-то остановился выборъ царя, и она заступила для него мѣсто оставленной Астини. Не зная, что Есѳирь принадлежитъ къ Еврейскому народу, Ассуиръ разрѣшилъ первому своему вельможѣ, Аману, ненавидѣвшему Евреевъ, въ извѣстный день умертвить всѣхъ Евреевъ въ его царствѣ и овладѣть ихъ состояніемъ. А такъ какъ Мардохей оказывалъ открыто презрѣніе къ Аману и не отдавалъ ему должнаго почтенія, то Аманъ рѣшилъ немедленно испросить у царя разрѣшеніе повѣсить Мардохея, для котораго нарочно приготовлена была уже и висѣлица. Но не успѣлъ еще Аманъ получить разрѣшенія на это, царь вспомнилъ о личной великой услугѣ ему Мардохея и отъ приближенныхъ лицъ узналъ, что Мардохей за свою заслугу ничѣмъ не былъ награжденъ, поэтому какъ только Аманъ предсталъ царю, получилъ приказаніе отличить особою почестію Мардохея. И вотъ, по чудному дѣйствію Божія Промысла, Аманъ самъ вскорѣ погибъ на висѣлицѣ, тогда какъ всѣ Іудеи были спасены отъ грозившаго имъ истребленія, а Есѳирь и Мардохей возвеличены еще болѣе. Всѣ эти обстоятельства подробно описываются въ книгѣ *Есѳирь*. По случаю чудеснаго избавленія, Мардохей и Есѳирь установили въ 14 и 15 день мѣсяца Адара (Есѳ. IX, 21) праздникъ *Пуримъ* или *жребіевъ*, потому что Аманъ кидалъ жребій, выбирая день для погубленія Евреевъ (см. **Пуримъ**.

Есѳирь книга — каноническая книга Свящ. Писанія, состоящая изъ 10 главъ, содержитъ въ себѣ исторію Есѳири. Писателемъ оной (конечно на Еврейскомъ языкѣ) мнѣніемъ большинства Еврейскихъ писателей и Христіанскихъ богослововъ признается самъ Мардохей, на что нѣкоторымъ образомъ и указывается въ одномъ мѣстѣ книги (IX, 20). Впрочемъ несомнѣнно, что если Мардохей и не самъ написалъ сказанную книгу, то во всякомъ случаѣ она написана съ его словъ и потому заслуживаетъ довѣрія.

Етамъ (берлога хищныхъ животныхъ) а) (I Пар. IV, 3) имя одного изъ потомковъ Іуды; о немъ въ Свящ. Писаніи болѣе ничего не говорится.

б) (Суд. XV, 8) названіе скалы, вѣроятно въ колѣнѣ Іудиномъ, въ ущельяхъ которой нѣкоторое время жилъ Самсонъ;

в) (I Пар. IV, 32) селеніе въ колѣнѣ Симеоновомъ, какъ кажется, иначе называемое въ кн. Навина (XIX, 7) словомъ *Еѳеръ*;

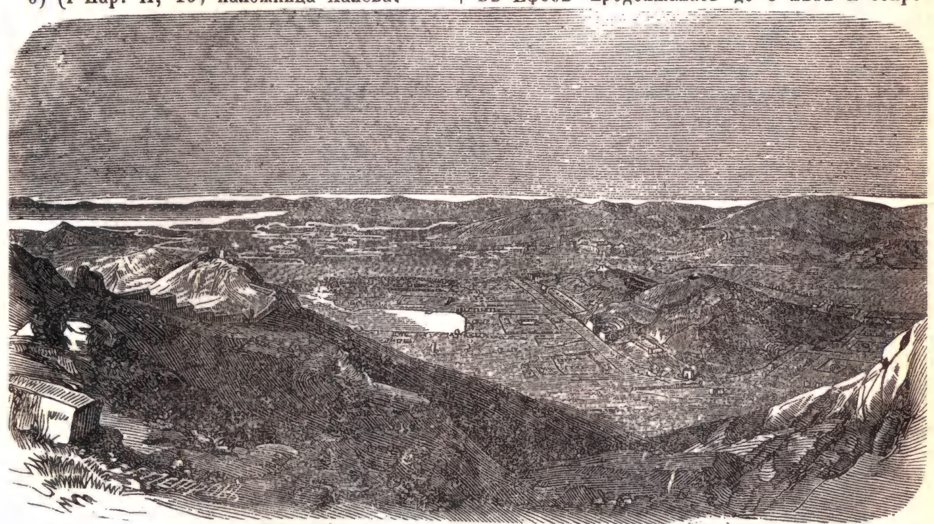
г) (II Пар. XI, 6) крѣпость, построенная или возобновленная ц. Іудейскимъ Ровоамомъ. Она лежала въ 7 миляхъ къ ю. отъ Іерусалима, въ очень живописной мѣстности, съ прекрасными садами и множествомъ ручьевъ. Сюда часто удалялся Соломонъ по утрамъ для отдохновенія. Оную должно искать близъ Виѳлеема. По мнѣнію Робинсона и другихъ, это настоящія развалины *Уртасъ* къ ю. отъ Виѳлеема и близъ прудовъ Соломона.

Ефа, Эфа (тьма)—имя трехъ лицъ:

а) (Быт. XXV, 4, I Пар. I, 33, Исаіи LX, 6) первенецъ Мадіана, сына Авраама отъ Хет-

туры, родоначальникъ одного Арабскаго племени, равно какъ и мѣстожительство означеннаго племени. Въ кн. пр. Исаiи Ефа поставляется вмѣстѣ съ Мадiаномъ. «*Множество верблюдовъ покроетъ тебя*, говоритъ онъ, *дромадеры изъ Мадiама и Ефы; всѣ они изъ Савы прiйдутъ, принесутъ золото и ладанъ, и возвѣстятъ славу Господа*» (LX, 6). Изъ означеннаго мѣста видно, что потомки Ефы находились въ близкихъ сношенiяхъ съ Мадiанитскими племенами во время пр. Исаiи, и славились своими верблюдами и дромадерами. Вышеупомянутые города, по словамъ Арабскихъ географовъ, лежали на восточномъ берегу Аравiйскаго залива и вели обширную торговлю; б) (I Пар. II, 46) наложница Халева;

Ефесъ (желательный, вожделѣнный) (Дѣян. XIX, 35) — извѣстнѣйшiй изъ Малоазiйскихъ городовъ, расположенный на р. Каистрѣ, близъ ея устья, въ 30 англ. миляхъ на ю. отъ Смирны. Ефесъ служилъ украшенiемъ и митрополiею проконсульской Азiи и славился знаменитымъ храмомъ Дiаны (см. **Артемида**). Св. ап. Павелъ прибылъ въ означенный городъ въ 54 г. по Р. Х. и началъ свою проповѣдь въ Iудейской синагогѣ. Многiе изъ обратившихся въ христiанство вслѣдствiе его проповѣди крестились, и имъ былъ ниспосланъ свыше даръ языковъ и пророчества. Затѣмъ онъ проповѣдывалъ въ общественномъ зданiи, именно въ школѣ нѣкоего Тиранна. Проповѣдь его въ Ефесѣ продолжалась до 3 лѣтъ и сопро-



Развалины Ефеса

в) (I Пар. II, 47) мужъ изъ колѣна Iудина, предпослѣднiй изъ шести сыновъ Iегдая.

Ефа (Исх. XVI, 36, Суд. VI, 19, Руѳ. II, 17 и др.)—Iудейская мѣра для хлѣбныхъ или сыпучихъ веществъ. Она представляетъ собою десятую часть гомора и содержитъ въ себѣ 10 гоморовъ. На наши мѣры въ гоморѣ содержится около 20 четвериковъ, слѣдовательно въ *ефѣ* около 2 четвериковъ или 16 гарнцевъ.

Еферъ (молодой олень) — имя трехъ лицъ: а) (Быт. XXV, 4) второй изъ сыновъ Мадiана, сына Авраама отъ Хеттуры;

б) (I Пар. IV, 7) изъ четырехъ сыновъ Ездры, изъ потомковъ Iуды;

в) (I Пар. V, 24) лице изъ полуколѣна Манассiина.

вождалась многими чудесами (XIX, 12 и сл.), и успѣхи ея были весьма велики. Въ это время апостолъ написалъ свое I-е посланiе къ Коринѳянамъ. *Посему бодрствуйте*, говорилъ онъ въ продолжительной рѣчи къ пастырямъ Ефесской церкви, *памятуя, что я три года, день и ночь, непрестанно со слезами училъ каждаго изъ васъ* (Дѣян. XX, 31). Вслѣдствiе неутомимой и энергичной проповѣди ап. Павла въ Ефесѣ было то, что многiе оставили свои дурные обычаи, что, конечно, возбудило противодѣйствiе со стороны многихъ невѣрующихъ, особенно въ томъ классѣ людей, который главнымъ образомъ содержался на счетъ благотворенiя *Дiаны* (см. **Дмитрiй Серебреникъ**). Въ одно время ап. Па-

велъ едва-едва не впалъ въ руки своихъ враговъ (Дѣян. XIX, 13—41). Въ этомъ городѣ ап. Павелъ воспользовался гостепріимствомъ Онисифора. Ефесъ посѣтилъ нѣкто Аполлосъ Александріецъ, *мужъ краснорѣчивый и свѣдущій въ Писаніяхъ* (XVIII, 24). Ефесъ былъ мѣстопребываніемъ св. ап. и ев. Іоанна Богослова, который здѣсь и скончался. Въ Откровеніи Іоанна Богослова (II, 1—11) содержится грозное вразумленіе ангелу (предстоятелю) Церкви Ефесской за ея холодность и за то, что она оставила первую любовь свою. Это предсказаніе, по свидѣтельству многихъ путешественниковъ, исполнилось съ совершенною точностію: отъ прежняго величія Ефеса и Церкви Ефесской въ настоящее время не осталось ни малѣйшихъ слѣдовъ. Бѣдная турецкая деревушка, называемая *Айся Солюкъ*, занимаетъ теперь мѣсто древняго славнаго города. Въ 431 году въ Ефесѣ былъ собранъ третій вселенскій соборъ.



Большой театръ въ Ефесѣ.

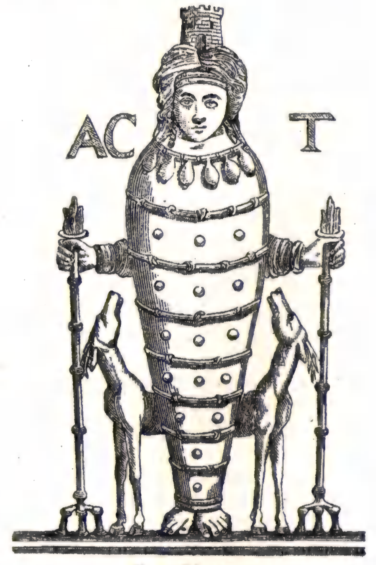
Ефесянамъ посланіе, состоящее изъ 6 главъ, написано св. ап. Павломъ почти одновременно съ посланіемъ къ Колоссянамъ, во время первыхъ узъ апостола въ Римѣ, и вмѣстѣ съ этимъ посланіемъ отправлено къ Ефесянамъ съ Тихикомъ, *родомъ изъ Малой Азіи, возлюбленнымъ братомъ и вѣрнымъ въ Господѣ служителемъ* (Ефес. VI, 21). Въ этомъ посланіи св. Павелъ, какъ апостолъ языковъ, проникнутый до глубины сердца своимъ великимъ призваніемъ, представляетъ Христіанство, вопреки туманнымъ мудрованіямъ лжеучителей, какъ глубочайшую премудрость, источникомъ которой служитъ искупленіе чрезъ Христа и благодать оправданія чрезъ вѣру. По содержанію своему оно можетъ быть раздѣлено на двѣ части—вѣроучительную (1, III) и нравственную (IV—VI). Содержаніе и слогъ посланія особенно возвышенны и назидательны.

Ефесъ Даммимъ (конецъ, предѣлъ кровопролитія) (I Цар. XVII, 1)—такъ назывался *Пасъ-Даммимъ*, городъ въ колѣнѣ Іудиномъ, близъ котораго расположились лагеремъ Филистимляне, когда Давидъ убилъ Голіафа (I Пар. IX, 13). Мѣстность этого города указываютъ въ развалинахъ города Дамумъ къ с.-в. отъ Сувейкехъ.

Ефлалъ (судъ) (I Пар. II, 37) — изъ рода Іерахмеила.

Ефодъ (наплечіе) а) (Числ. XXXIV, 23)—отецъ Ханніила, бывшаго у Манассіянъ *княземъ* во время раздѣла Обѣтованной земли.

б) (Исх. XXVIII, 6, XXXIX, 2, I Цар. II, 28, Осіи III, 4 и др.) верхняя одежда, которую носили Еврейскіе первосвященники. Она состояла изъ двухъ кусковъ дорогой матеріи, сотканной изъ золота, виссона и шерсти гіацинтоваго, пурпуроваго и червленнаго цвѣта, соединенныхъ вверху на плечахъ двумя нарамниками, на которыхъ сіяли въ 12-ти камняхъ имена колѣнъ Израилевыхъ. Внизу концы ефода связывались, вѣроятно, шнурами или лентами. Вообще онъ очень походилъ на



Діана Ефесская.

саккосъ настоящаго архіерейскаго облаченія, только безъ рукавовъ. Ефодъ носили единственно первосвященники Но употреблялся еще другаго рода ефодъ, чисто льняный безъ всякихъ украшеній—его надѣвали простые священники (I Цар. XXII, 18), равно какъ и другія лица, не состоявшія въ свящ. санѣ, но прислуживавшія при Скиніи, во время отправленія своей должности. «*Отрокъ же Самуилъ*, говорится въ I кн. Царствъ (II, 18) *служилъ предъ Господомъ, надѣвая льняный ефодъ*». И Давидъ, при перенесеніи Ковчега изъ дома Аведдара въ Іерусалимъ, *былъ одѣтъ въ льняный ефодъ* (II Цар. VI, 14). Близкое отношеніе ефода къ *наперснику судному* было причиною употребленія ефода въ языческомъ идолослуженіи во времена Судей (VIII, 27, XVII, 5, XVIII, 14). Гедеонъ сдѣлалъ ефодъ, положенный имъ въ г. Офрѣ. «*И былъ онъ*, говоритъ свящ. писатель кн. Судей, *сѣтью Гедеону и всему дому его. И былъ у Михи*, говоритъ онъ въ другомъ мѣстѣ, *домъ Божій. И сдѣлалъ онъ ефодъ и терафимъ*». Въ этомъ же домѣ его стоялъ *истуканъ и литой кумиръ* (VIII, 27, XVII, 3, 4, XVIII, 14).

Ефратъ. См. **Евфратъ.**

Ефраѳа (плодоносный):

а) (Быт. XXXV, 16, 19, XLVIII, 7, Руѳь I, 2, Мих. V, 2) первоначальное древнее наименованіе Виѳлеема, города колѣна Іудина, какъ то явствуетъ изъ вышеуказанныхъ цитатъ. Въ первой изъ нихъ сказано: «*И умерла Рахиль и погребена на дорогѣ въ Ефраѳу, т. е. Виѳлеемъ*, и во второй: *и я похоронилъ ее тамъ, на дорогѣ къ Ефраѳѣ, что нынѣ Виѳлеемъ*». Городъ назывался Іудейскимъ въ отличіе отъ подобнаго же города въ колѣнѣ Завулоновомъ въ Галилеѣ (Нав. XIX, 15);





Храмъ Діаны Ефесской. Изображеніе на монетахъ.

б) (I Пар. II, 19, 50, IV, 4) вторая жена Халева, одного изъ соглядатаевъ земли Ханаанской, и мать Хура, родившаяся, быть можетъ въ Ефраѳѣ, и отъ сего города получившая свое имя.

Ефремово колѣно занимало одну изъ лучшихъ и плодородныхъ частей земли Обѣтованной, въ самой срединѣ оной (Нав. XVI, 1—9), и было средоточіемъ народа Израильскаго. Границами его были: къ з. Средиземное море, къ в. рѣка Іорданъ, къ с. часть колѣна Манассіина, а къ ю. части колѣнъ—Данова и Манассіина. Городъ Силомъ находился въ предѣлахъ колѣна Ефремова, и потому вся область называется иногда *Ефремомъ* (Іер. XXXI, 9, 18, 20). Здѣсь, въ Силомѣ, поставлена была Скинія, остававшаяся тамъ около 300 лѣтъ, до временъ первосвященника Илія. Тамъ отечество и мѣсто погребенія I. Навина. Тамъ знаменательныя для Евреевъ горы: *Гаризинъ и Гевалъ*. Изъ Судей народа Израильскаго Авдонъ и пр. Самуилъ были изъ Ефремлянъ.

Въ благословеніяхъ Іакова и Моисея Ефремъ, или колѣно Ефремово, называется *терпѣливымъ буйволомъ* (Втор. XXXIII, 17) и отраслью плодоноснаго дерева надъ источникомъ (Быт. XLIX, 22). Когда Израильское царство подпало подъ иноземное иго, рѣчи пророковъ относительно колѣна Ефремова становятся болѣе скорбными. «Слышу Ефрема плачущаго: ты наказалъ меня, и я наказанъ, какъ телецъ неукротимый (Іер. XXXI, 18, Осіи X, 11, 13, IV, 16); *онъ телица обученная, привычная къ молотьбѣ* (Ос. X, 11), *телица Васанская, на горѣ Самарійской* (Ам. IV, 1).

Ефремовы ворота (IV Цар. XIV, 13, Неем. VIII, 16)—одни изъ воротъ города Іерусалима, находившіяся, по всей вѣроятности, на сѣверной сторонѣ города, т. е. по направленію къ Ефремову колѣну, по близости, или на мѣстѣ настоящихъ Дамасскихъ горъ.

Ефремовы горы (Нав. XVII, 15, XX, 7) находились къ ю. отъ долины Ездрилонской. Это названіе было дано цѣпи холмовъ, тянувшейся по южной границѣ удѣла колѣна Ефремова. Онѣ состоятъ изъ покрытыхъ лѣсами горныхъ хребтовъ, пересѣкаемыхъ длинными и плодоносными равнинами, за исключеніемъ впрочемъ горнаго хребта, лежащаго по направленію къ Іордану, который очень скалистъ и неудобенъ для восхожденія.

Ефремовъ лѣсъ (II Цар. XVIII, 6) — мѣстность, первоначально назначенная сынамъ Іосифа, была страна лѣсистая (Нав. XVII, 10, 16), и, вѣроятно, часть ея, оставшаяся нерасчищенною, называлась лѣсомъ Ефремовымъ (I Цар. XIV, 25, 26, IV Цар. I, 24). Другая подобная же мѣстность лежала на з. отъ Іордана, близъ Іависа Галаадскаго, и исторически замѣчательна битвою между Давидомъ и Авессаломомъ (II Цар. XVIII, 6), которая кончилась погибелью Авессалома.

Ефремъ, Ефремлянинъ (быть плодоноснымъ)—слово, часто встрѣчающееся въ Свящ. Писаніи:

а) Младшій сынъ Іосифа (Быт. XLI, 52, XLVIII). Значеніе его имени видно изъ словъ самого Іосифа, произнесенныхъ имъ по случаю его рожденія: «*Богъ сдѣлалъ меня плодовитымъ*, сказалъ онъ тогда, *въ землѣ страданія моего*», указывая симъ на то обстоятельство, что Ефремъ родился во время семи плодоносныхъ годовъ, предшествовавшихъ голоду. Что потомство Ефрема должно было превосходить потомство старшаго брата Іосифова Манассіи, указаніе на это мы видимъ въ благословеніи престарѣлаго Іакова, произнесенномъ надъ Іосифомъ и его двумя сыновьями. Пророчески благословляя Манассію и Ефрема, Іаковъ, вопреки обычаю и желанію Іосифа, положилъ правую руку на голову младшаго Ефрема, а лѣвую на голову старшаго Манассіи, причемъ сказалъ: «*знаю сынъ мой, знаю; и отъ него произойдетъ народъ, и онъ будетъ великъ, но меньшій его братъ будетъ больше его, и отъ сѣмени его произойдетъ многочисленный народъ*» (Быт. XLVIII, 19), и такимъ образомъ поставилъ Ефрема выше Манассіи. Предсказаніе это впослѣдствіи оправдалось въ точности. Семейство Ефремово вскорѣ возрасло (Быт. L, 23), и еще при Іосифѣ, или вскорѣ послѣ его смерти, Ефремляне дѣлали уже нападеніе на Геѳъ, хотя впрочемъ и неудачно, (I Пар. VII, 20—23). При выходѣ Евреевъ изъ Египта въ колѣнѣ Ефремовомъ считалось 40,500 человѣкъ, могущихъ носить оружіе, тогда какъ въ кол. Манассіиномъ считалось только 32,000 человѣкъ (Числ. 32—35). Дальнѣйшая исторія Ефрема сливается съ исторіею его колѣна.

б) **Ефремъ, Ефраимъ** (Іоан. XI, 54)—*городъ въ странѣ близъ пустыни*, куда удалился Господь по воскрешеніи Лазаря изъ мертвыхъ. По Робинсону, это древній городъ *Офра*. На мѣстѣ онаго теперь находится селеніе *Этъ-Тайибехъ;* оно въ 4 или 5 миляхъ въ в. отъ Веѳиля, и въ 16 отъ Іерусалима, положеніе въ точности согласное и съ указаніемъ Іеронима о положеніи Ефраима.

Ефронъ (оленеобразный): а) (Быт. XXIII, 8)—Хеттеянинъ, сынъ Цахаровъ, у котораго Авраамъ купилъ пещеру Махпелу, для погребенія своего семейства. Ефронъ благородно предложилъ было Аврааму поле и пещеру въ даръ (ст. 11), но Авраамъ настоялъ на томъ, чтобы отвѣсить ему *400 сиклей серебра, какое ходитъ у купцовъ* (ст. 15 и 16);

б) (Нав. XV, 9) названіе горы на границахъ колѣнъ Іудина и Веніаминова, между Іерусалимомъ и Киріаѳ Іаримомъ. Она упоминается только въ означенной цитатѣ, и положеніе оной неизвѣстно. Впрочемъ, по мнѣнію нѣкоторыхъ, это была не какая-либо отдѣльно стоящая гора, но входившая въ составъ цѣпи горъ Ефремовыхъ;

в) (II Пар. XIII, 19) городъ колѣна Веніаминова, близъ Веѳиля, упоминаемый вмѣстѣ съ другими городами, завоеванными ц. Іудейскимъ Авіею у Израильтянъ при Іеровоамѣ;

г) (I Мак. V, 46, 52) большой и весьма укрѣпленный городъ въ Галаадѣ, по ту сторону Іордана, при впаденіи Іеромакса въ Іор-

данъ, взятый и разрушенный Іудою Маккавеемъ. Мѣстность онаго не вполнѣ еще открыта.

Еханъ. См. III Ездры XIV, 24.

Ехидна (Іов. XX, 16)—ядовитая змѣя, величиною около 12 футовъ и болѣе. Уязвленіе ея очень опасно и въ большинствѣ случаевъ оканчивается скорою и неизбѣжною смертію, такъ что въ древности смотрѣли на укушеніе ехидною какъ на особое наказаніе Божіе (Дѣян. XXVIII, 1, 6). Не удивительно, что жители Мальты сочли ап. Павла за бога, когда увидѣли, что ехидна, повисшая на его рукѣ, не причинила ему вреда. Посему-то ехидна всегда представляется образомъ того, что по природѣ своей причиняетъ вредъ и погибель, и называютъ этимъ именемъ людей коварныхъ, злыхъ и безбожныхъ. Отсюда слова Спасителя, обра-



Ехидна обыкновенная.

щенныя къ фарисеямъ и саддукеямъ: *порожденія ехиднины* (Мѳ. III, 7 и др.) суть самое сильное выраженіе обличенія людей злыхъ и нечестивыхъ.

Ецбонъ (внимающій, т. е. Богу): а) (Быт. XLVI, 16) одинъ изъ сыновъ Гада; въ кн. Числъ (XXVI, 6) называется иначе *Озніемъ*, что имѣетъ почти одинаковое значеніе;

б) (I Пар. VII, 7) сынъ Белы, сына Веніаминова, одинъ изъ воинственныхъ людей колѣна Веніаминова.

Ецель—тоже, что *Азелъ* или *Асилъ* селеніе близь Іерусалима (Мих. I, 11), къ в. отъ горы Масличной (Зах. XIV, 5); по свидѣтельству Ефрема Сирина, находилось недалеко отъ Самаріи.

Ецемъ. См. **Ацемъ**.

Ецеръ, Эцеръ (единеніе) (Быт. XXXVI, 21, 27, 30)—одинъ изъ сыновъ Сеира, старѣйшина Хорреевъ въ землѣ Эдома.

Еціонъ-Гаверъ (хребетъ мужчины, или вообще человѣка)—приморскій портъ на восточномъ рукавѣ Чермнаго моря и на сѣверной оконечности онаго, примыкающей къ Елаѳу. Онъ служилъ однимъ изъ становъ для Израильтянъ, во время ихъ сорокалѣтняго странствованія въ пустынѣ (Числ. XXXIII, 35, 36). Здѣсь Соломонъ строилъ свой торговый флотъ (III Цар. IX, 26), для котораго выписывалъ моряковъ изъ Тира (II Пар. VIII, 17, 18), для торговли съ Офиромъ. Корабли Іосафата разбились у этого мѣста (III Цар. XXII, 48). Говорятъ, что предполагаемыя развалины города доселѣ еще усматриваются въ морѣ во время отливовъ, вблизи Акабы, но это очень сомнительно. Гораздо вѣроятнѣе, что положеніе *Еціонъ-Гавера* въ настоящее время въ дѣйствительности вдается нѣсколько внутрь страны, по направленію къ с. отъ вершины Акабскаго залива.

Ешанъ (поддержка) (Нав. XV, 52)—одинъ изъ городовъ колѣна Іудина, расположенный въ странѣ Нагорной. Положеніе его еще не опредѣлено.

Ешбаалъ — имя данное въ I кн. Парал. (VIII, 39) сыну Саула, который во всѣхъ прочихъ мѣстахъ называется именемъ Іевосѳея. Ешбаалъ значитъ: мужъ Ваала, Іевосѳей-же — мужъ постыднаго дѣла, и, вѣроятно, сіе послѣднее имя давали ему въ насмѣшку друзья и сторонники Давида.

Ешекъ (притѣсненіе, подчиненіе) (I Пар. VIII, 39)—потомокъ Іоваѳана; впрочемъ о немъ не упоминается въ родословіи, изложенномъ въ I кн. Паралипоменонъ (IX, 40 и пр.).

Ештаолъ (путь въ лощинѣ) (Нав. XV, 33)—одинъ изъ городовъ Іудиныхъ, расположенныхъ въ долинѣ, впослѣдствіи времени былъ отданъ колѣну Данову (XIX, 41). Онъ вообще упоминается вмѣстѣ съ г. *Цорою* и *станомъ Дановымъ*, важною позиціею Израильтянъ во время войнъ съ Филистимлянами, и находился между ними (Нав. XIII, 25, XVIII, 11, 12). Между означенными городами находилось также мѣсто погребенія Самсона и его семейства (XVI, 31). Изъ сего города и Цоры сыны Дановы выступили въ числѣ 600 человѣкъ для взятія города *Лаисъ*, (XVIII, 2, 8, 11), который затѣмъ они наименовали *Даномъ*. По свидѣтельству Евсевія, Ештаолъ находился въ 10 англ. миляхъ отъ Елевтерополя на с. по пути къ Никополю. Полагаютъ, что жалкая

деревушка *Есдадъ*, населенная Арабами, находится теперь на мѣстѣ древняго Ештаола.

Ештемо (повиновеніе) (Нав. XѴ, 50)—городъ въ южной части Іудеи, отданный сынамъ Аароновымъ (XXI, 14, I Пар. ѴI, 57). Давидъ во время страннической своей жизни неоднократно посѣщалъ этотъ городъ (I Цар. XXX, 28) Робинсонъ и другіе полагаютъ, что это настоящій городъ *Сему-а*, расположенный на одномъ невысокомъ холмѣ, въ двухъ миляхъ на ю. отъ Хеврона, и имѣющій въ себѣ нѣсколько замѣчательныхъ развалинъ. Окружающія его селенія еще доселѣ сохраняютъ за собою древнія почти библейскія названія, какъ напр. *Анава*, *Сохо* и др. По I кн. Парал. (IѴ, 17, 18), главою или родоначальникомъ населенія сего города почитается *Ишбахъ*, сынъ Мереда, отъ жены его Египтянки.

Ештонъ (женственный) (I Пар. IѴ, 11, 12)—сынъ Махира. потомокъ Іуды.

Еѳамская пустыня (Числ. XXXIII, 8) составляла, вѣроятно, часть великой пустыни *Суръ*, облегавшей конецъ Чермнаго моря, равно какъ занимавшей часть и восточныхъ береговъ его. Евреи шли ею три дня по переходѣ черезъ Чермное море, прежде чѣмъ расположились станомъ въ Меррѣ.

Еѳамъ (отъ Египетскаго слова значущаго: морская граница, предѣлъ) (Исх. XIII, 20)—мѣстность на границѣ Египта и Аравійской пустыни, въ которой Израильтяне имѣли свой второй станъ по выходѣ изъ Сокхоѳа, вѣроятно, находившаяся между Суэзскимъ заливомъ *и горькими водами* Тимса.

Еѳанъ и Эѳанъ (постоянный, непрерывный)—имя трехъ лицъ:

а) (III Цар. IѴ, 31, Пс. LXXXѴIII), сынъ Махола, *Езрахитъ*, каковое названіе усвояется ему и въ надписаніи Пс. LXXXѴIII. О немъ и его братьяхъ упоминается какъ о людяхъ мудрыхъ между Евреями, но уступавшихъ въ мудрости Соломону.

б) (I Пар. II, 6, 8) изъ сыновъ Зары, сына Іуды отъ Ѳамари;

в) (I Пар. ѴI. 44) левитъ, сынъ Кишія, изъ потомковъ Мерари, назначенный Давидомъ однимъ изъ главныхъ пѣвцовъ (XѴ, 17) и *игравшій громко на мѣдныхъ кимвалахъ* (ст. 19). Его принимаютъ за одно лицо съ *Идиѳуномъ*;

г) (I Пар. ѴI, 42) левитъ, сынъ Зимлы. Выше это имя читается: *Іоахъ* (ѴI, 21).

Еѳваалъ (съ Вааломъ, или, другъ Ваала) (III Цар. XѴI, 31)—царь Сидонскій и отецъ Іезавели, жены Ахава. Его обыкновенно смѣшиваютъ съ Иѳоваломъ, царемъ Турскимъ, упоминаемымъ въ выдержкахъ изъ Тирскихъ лѣтописей, приводимыхъ Іосифомъ. Впрочемъ изъ послѣднихъ открытій въ Ассиріи явствуетъ, что это отождествленіе съ достовѣрностію не можетъ быть принято. Династіи Тирскихъ и Сидонскихъ царей различались между собою и хотя имена ихъ, по всей вѣроятности, были одинаковы, но Иѳовалъ Тирскій былъ несомнѣнно совершенно отличнымъ лицомъ отъ Иѳовала Сидонскаго.

Еѳеръ (обиліе) (Нав. XѴ, 42)—одинъ изъ городовъ колѣна Іудина, въ долинѣ Сефель, впослѣдствіи отданный колѣну Симеонову (XIX, 7). По Евсевію и Іерониму, онъ находился близь Малаѳы въ Даромской области, былъ городъ большой и сильно укрѣпленный и назывался въ ихъ время *Іаттиромъ*. Евсевій полагаетъ оный въ разстояніи 20 миль отъ Елевтерополя и говоритъ, что тогда онъ былъ заселенъ единственно христіанами. Но смѣшеніе Еѳера съ Іаттиромъ кажется сомнительнымъ, такъ какъ это были два различныхъ города. См. **Іаттиръ**.

Еѳіопія (сожженный солнцемъ, черный,—отъ двухъ Греческихъ словъ: αἴθω сожигаю и ὤψ тѣло, лицо) (Дѣян. ѴIII, 27). Еврейское слово *Кушъ*, которое въ означенной цитатѣ и другихъ мѣстахъ Свящ. Писанія переведено *Еѳіопія*, какъ кажется, было прилагаемо по крайней мѣрѣ къ тремъ различнымъ странамъ. Оно употреблялось очень часто у Евреевъ точно также какъ слово *Индія* употребляется у Англичанъ въ настоящее время. Тамъ, гдѣ пр. Софонія (III, 10) говоритъ о возвращеніи Іудеевъ изъ плѣна, словомъ *Еѳіопія* вѣроятно означается страна, лежавшая къ в. отъ р. Тигра, такъ называемая *Кута* (IѴ Цар. XѴII, 24, Пс. LXѴII, 31, Ис. XXXI). Далѣе она называется *Еѳіопія*, или *Кушъ*, отъ котораго получила свое названіе настоящая область Куджистанъ. Въ кн. Числъ (XII, 1) слово *Еѳіоплянинъ* или *Еѳіоплянка* относится къ странѣ южной Аравіи, лежащей вдоль Чермнаго моря и вездѣ называемой на Еврейскомъ языкѣ словомъ *Кутъ*. *Грустными видѣлъ я шатры Еѳіопскіе*, восклицаетъ пр. Аввакумъ (III, 7). Во многихъ другихъ мѣстахъ Библіи (Ис. XIѴ, 14, Іер. XIII, 23, Іезек. XIX, 10, Дѣян. ѴIII, 27) подъ означеннымъ словомъ должно разумѣть собственно уже Сирію, лежащую къ ю. отъ Египта, съ двумя государствами, Нубіею и Абиссиніею. Это была страна гористая и хорошо орошаемая (Ис. XѴIII, 2,

Соф. III, 10). Сѣверная часть ея называлась Евреями *Савеею* (Ис. XLIII, 3) по имени старшаго сына *Хуша* Севы или Савея (Быт. X, 7), а Римлянами *Мероэ*. Обитатели Еѳіопіи, какъ видно изъ кн. пр. Исаіи (XLV, 14), были люди рослые, и это подтверждается свидѣтельствомъ извѣстнаго Греческаго историка, Геродота, который говоритъ, что они самые рослые изъ всѣхъ людей. Еѳіопская царица *Кандасія* (общій титутъ царей и царицъ этой страны) царствовала въ Савеѣ. Хранитель всѣхъ ея сокровищъ, мужъ Еѳіоплянинъ, пріялъ крещеніе отъ Филиппа (Дѣян. VIII, 27—39). Существуетъ переводъ Свящ. Писанія на Еѳіопскій языкъ. Еѳіопская Церковь, насажденная въ IV вѣкѣ Фрументіемъ, не смотря на распространившіяся здѣсь впослѣдствіи ереси Арія, монофизитовъ, якобитовъ, доселѣ сохраняетъ слѣды Православнаго Греческаго исповѣданія.

Еѳма. См. II Ездры IX, 35. Въ I кн. Ездры (X, 43) стоитъ: *Нево*.

Еѳній (даръ Божій) (I Пар. VI, 41)—левитъ изъ рода Гирсона.

Еѳѳей (быть можетъ, сущій, живущій) (II Цар. XV, 19 и др.)—одинъ изъ военачальниковъ Давида, богобоязненный Филистимлянинъ, родомъ изъ Геѳа. Онъ былъ однимъ изъ 600 мужей, послѣдовавшихъ за Давидомъ изъ Геѳа и раздѣлявшихъ его судьбу въ пустынѣ (I Цар. XXVII, 2 и др.). Во время возмущенія Авессалома онъ послѣдовалъ за Давидомъ. Тотъ просилъ его возвратиться къ своему господину, разумѣя или Авессалома, или, вѣрнѣе, Ахитофела, но Еѳѳей рѣшительно отказался отъ этого и получилъ позволеніе слѣдовать за Давидомъ и его людьми. Наканунѣ рѣшительной битвы между Давидомъ и Авессаломомъ онъ былъ назначенъ вмѣстѣ съ Іоавомъ и Авессою главнымъ начальникомъ надъ третьею частію войскъ Давида. Затѣмъ о дальнѣйшей судьбѣ его въ Свящ. Писаніи болѣе ничего не говорится (II Цар. XVIII, 2, 5 и др.).



Ж.

Жаба (Исх. VIII, 2) — хорошо извѣстное земноводное некрасивое животное, изъ рода безхвостыхъ лягушекъ, вообще встрѣчаемое на берегахъ озеръ, прудовъ и болотъ, и питающееся червями, насѣкомыми и т. п. **Жабы** были посланы на Египетъ въ наказаніе Фараону за его ожесточеніе и упорство отпустить Израильтянъ въ землю Обѣтованную. Казнь



Жабы, во время второй Египетской казни.

эта была очень тяжелая, такъ какъ жабы появились въ такомъ количествѣ, что онѣ наполняли собою дома, спальни, постели, печи и квашни Египтянъ. Издыхая при этомъ громадными массами, онѣ, конечно, отравляли воздухъ зловоніемъ и заражали оный. Должно еще замѣтить, что этою казнію было наказано суевѣріе Египтянъ. Жаба почиталась у нихъ священнымъ животнымъ и въ ихъ священныхъ изображеніяхъ она часто представлялась сидящею на водяной лиліи, или лотусѣ. Такимъ образомъ ихъ священное животное сдѣлалось орудіемъ Божескаго наказанія.

Жатва (Быт. VIII, 22). Жатва въ Палестинѣ обыкновенно начинается около начала апрѣля и оканчивается въ іюнѣ, но въ нѣкоторыхъ частяхъ нагорной страны и позднѣе. Жатва ячменя предшествовала жатвѣ пшеницы. Для срѣзыванія колосьевъ обыкновенно употреблялся серпъ, какъ и у насъ, а молотьба и просѣяніе хлѣба производились часто подъ открытымъ небомъ. Сбираніе отдѣльныхъ колосьевъ, даже отдѣльныхъ сноповъ забытыхъ на полѣ, послѣ уборки предоставлялось бѣднымъ и дѣлалось ихъ собственностію. Сезонъ жатвы, несомнѣнно, считался очень труднымъ, но въ тоже время и самымъ веселымъ среди полевыхъ занятій. Посему-то выраженіе: *какъ веселятся во время жатвы* (Ис. IX, 3) обратилось даже въ поговорку. Пшеница собиралась въ житницу, а плевелы, собранныя въ связки, сожигались (Мѳ. XIII, 30). Обыкновенною пищею для жнецовъ, по крайней мѣрѣ во времена Руѳи, служили только хлѣбъ и поджаренные колосья; питьемъ же—уксусъ (видъ кислаго, слабаго вина), отличавшійся вѣроятно прохлаждающимъ свойствомъ, особенно пріятнымъ въ странахъ жаркаго климата (Руѳ. II, 14). Обычнымъ привѣтствіемъ между жнецами и проходящими мимо, какъ видно изъ кн. Руѳь (II, 4), было слѣдующее: «*и сказалъ* (Воозъ) *жнецамъ: Господь съ вами! И они сказали ему: да благословитъ тебя Господь*»!



Жатва у Евреевъ во времена Руѳи.

Жезлъ. См. **Скипетръ**.

Желѣзо (Быт. IV, 22, Прит. XXVII, 17).

Употребленіе означеннаго, хорошо извѣстнаго и необходимаго въ общежитіи метала ведетъ свое начало съ глубочайшей древности. «*Цилла также родила Тувалкаина*, говорится уже въ началѣ кн. Бытія, *который былъ ковачемъ всѣхъ орудій изъ мѣди и желѣза*» (Быт. IV, 22). Огъ ц. Васанскій имѣлъ у себя во дворцѣ *одръ желѣзный* (Втор. Ш, 11). Хананеи имѣли въ своемъ войскѣ *колесницы желѣзныя* (Нав. XVII, 16). Кромѣ того желѣзо употреблялось для дѣланія топоровъ (IV Цар. VI, 5, 6), для приготовленія военныхъ орудій (I Цар. XVII, 7), для дѣланія оковъ (Пс CIV, 18), темничныхъ дверей (Дѣян. XII, 10) и др. Подъ *сѣвернымъ желѣзомъ* (Іер. XV, 12), вѣроятно, разумѣется родъ желѣзной руды, замѣчательной своею твердостію, находимой въ странѣ граничащей съ Евксинскимъ Понтомъ, и, несомнѣнно, на с. отъ Іудеи. Изъ контекста естественно предположить, что подъ выраженіемъ: *земля, камни, въ которой желѣзо* (Втор. VШ, 9), разумѣется обиліе въ означенной землѣ желѣза. Желѣзо въ Св. Писаніи часто имѣетъ иносказательное значеніе. Оно служитъ образомъ то силы (Іов. XLI, 19), то печали и горести (Пс. CVI, 10), то ожесточенія и упорства (Ис. XLVШ, 4). Выраженіе: *желѣзная печь* (Ш Цар. VШ, 51) есть выраженіе матафорическое, означающее тяжесть рабства, въ которомъ томились Евреи въ Египтѣ.

Жемчугъ (Притч. VШ, 11, XXXI, 10, Мѳ. VII, 6, I Тим II, 9) есть произведеніе моллюсковъ или жемчужныхъ морскихъ раковинъ, добываемыхъ въ древности въ Индійскомъ океанѣ, Чермномъ морѣ и особенно въ Персидскомъ заливѣ. Въ Свящ. Писаніи царствіе Христово уподобляется драгоцѣнной жемчужинѣ, которую покупаетъ купецъ, продавши все что имѣлъ (Мѳ. XШ, 46). Славное состояніе святыхъ на небесахъ также изображается подъ видомъ 12-ти воротъ, составленныхъ каждыя изъ одной драгоцѣнной жемчужины (Откр. XXI, 21). Господь Іисусъ Христосъ запрещаетъ Своимъ ученикамъ *бросать жемчугъ предъ свиньями*, т. е. вступать въ пренія о священныхъ Евангельскихъ истинахъ съ людьми упорными, невѣрующими и богохульными. Драгоцѣннѣйшій жемчугъ съ незапамятныхъ временъ обыкновенно добывали и доселѣ добываютъ въ Персидскомъ заливѣ и имъ еще съ глубокой древности, какъ и теперь, особенно любили украшать себя восточные правители и государи, равно какъ и женщины (I Тим. II, 9, Откр. XVIЦ, 16). Скромный блескъ жемчуга и простая красота его, повидимому, нравились жителямъ Востока гораздо болѣе, чѣмъ ослѣпляющій блескъ алмазовъ, брилліантовъ и другихъ драгоцѣнныхъ камней.

Жерновъ. См. **Мельница**.

Жертвенникъ, Алтарь (Быт. VШ, 20)—строеніе, исключительно предназначенное для принесенія Богу жертвъ. Хотя жертвоприношенія существовали и до потопа, но слово *жертвенникъ* въ 1-й разъ употреблено въ Библіи по выходѣ Ноя изъ ковчега. Сооруженіе жертвенниковъ въ связи съ призываніемъ имени Божія часто встрѣчается во времена Церкви Патріархальной на мѣстахъ Богоявленій (Быт. XII, 7, XШ, 18, XXVI, 28 и др.). Жертвенники имѣли различную форму и въ первое время устроялись очень просто и несложно. По всей вѣроятности, они состояли въ то время изъ квадратной кучи камней или изъ простой земляной насыпи. Жертвенникъ, на которомъ Іаковъ принесъ Богу жертву въ Веѳилѣ, возливши на оный елей, былъ простой камень, служившій ему изголовьемъ во время ночи (Быт. XXVIII, 18). Жертвенникъ, устроенный Моисеемъ по повелѣнію Божію, былъ сдѣланъ просто изъ земли. Если его дѣлали изъ камней, то *не изъ тесаныхъ. Ибо какъ скоро наложишъ на нихъ тесло твое*, сказалъ Богъ Моисею, *то осквернишъ ихъ* (Исх. XX, 25). Ступеней при жертвенникѣ не полагалось и подъемъ къ нему производился по наклонной плоскости, замѣнявшей лѣстницу (ст. 26). Жертвенники имѣли обыкновенно такъ называемые *роги* (Исх. XXVII, 2), къ которымъ обыкновенно привязывалась жертва (Пс. CXVII, 27). Жертвенники сооружались въ воспоминаніе наиболѣе замѣчательныхъ событій, какъ напр. пораженія Амаликитянъ (Исх. XVII, 15). Для принесенія жертвы языческимъ лжебогамъ жертвенники часто устроялись въ рощахъ и на высотахъ, въ которыхъ въ различныя времена происходили гнусныя сцены разврата и идолопоклонства. По повелѣнію Божію Моисей устроилъ два жертвенника, одинъ для всесожженій, другой для ѳиміама.

I) **Жертвенникъ всесожженій** (у прор. Малахіи: *трапеза Господня*) въ различныя времена устроялся неодинаково.

а) *Въ скиніи жертвенникъ* (I, 12) былъ небольшой величины и переносился съ мѣста на мѣсто. Квадратный по виду, сдѣланный изъ дерева *ситтимъ* и обитый мѣдью, онъ имѣлъ съ каждой стороны по 5 локтей, и въ вышину три локтя и совершенно пу-

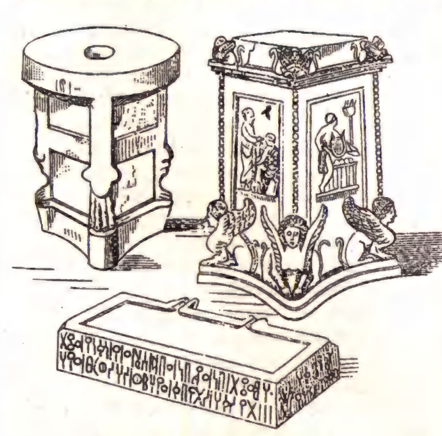
стую внутренность. На четырехъ углахъ жертвенника находились такъ называемые *роги*, также сдѣланные изъ дерева ситтимъ и обложенные мѣдью; къ нимъ обыкновенно привязывались жертвенныя животныя предъ жертвоприношеніемъ, какъ уже было сказано выше. При посвященіи священниковъ (Исх. XXIX, 12), равнымъ образомъ при принесеніи жертвы за грѣхъ (Лев. IV, 7 и др.), роги жертвенника окроплялись кровію жертвъ. На четырехъ углахъ рѣшетки находились четыре мѣдныхъ кольца, въ которыя вдѣвались шесты, сдѣланные также изъ дерева ситтимъ, для перенесенія жертвенника съ одного мѣста на другое. Жертвенникъ всесожженій стоялъ у входа въ скинію (Исх. XL, 29). Съ сѣверной стороны жертвенника въ недальнемъ разстояніи отъ него стояла мѣдная умывальница. При жертвенникѣ во время жертвоприношеній употреблялись *горшки*, для всыпанія въ оные пепла и варенія мяса, *лопатки*, *чаши* для собиранія крови и кропленія ею жертвенника, *вилки* для выниманія мяса изъ горшковъ, *угольницы* для собиранія углей съ жертвенника или для сожженія ѳиміама (I Цар. II, 13, 14, Исх. XXVII, 3, Лев. XVI, 12, Числ. XVI,



Жертвенникъ всесожженій.

6, 7). Всѣ эти сосуды были сдѣланы изъ мѣди. Священный огонь, обычно горѣвшій на означенномъ жертвенникѣ, постоянно поддерживался (Лев. VI, 12, 13). Чудесно возженный онъ былъ поддерживаемъ самымъ тщательнымъ образомъ. Такъ какъ на жертвенникѣ постоянно приносились жертвы, то на немъ всегда проливалась свѣжая кровь и дымъ жертвъ всесожженія непрестанно восходилъ къ небу.

б) *Въ храмѣ Соломоновомъ жертвенникъ* былъ большей величины, чѣмъ въ Скиніи, именно: въ длину и ширину онъ имѣлъ 20 локтей, а въ высоту 10 локтей (II Пар. IV, 1). Имѣя, какъ и первый, наружную форму квадрата, онъ отличался отъ него тѣмъ, что былъ сдѣланъ весь изъ мѣди, не имѣлъ рѣшетки и вмѣсто непрерывной наклонной плоскости, служившей входомъ къ жертвеннику въ Скиніи, имѣлъ всходъ съ тремя площадками. Царь Аса обновилъ этотъ жертвенникъ (II Пар. XV, 8). По взятіи Іерусалима, жертвенникъ храма Соломонова вмѣстѣ съ прочими предметами храма былъ разрушенъ, и мѣдь, повидимому, была вывезена въ Вавилонъ, хотя объ этомъ положительно не говорится:



Древніе языческіе жертвенники.

в) *Жертвенникъ во второмъ* (Зоровавелевомъ) *храмѣ* въ Библіи не описывается. Изъ I Маккавейской книги видно только, что онъ былъ устроенъ изъ неотесанныхъ камней (IV, 47).

г) *Жертвенникъ всесожженій, устроенный Иродомъ*, по свидѣтельству Іосифа Флавія, стоялъ въ средней части храма, былъ четыреугольный, имѣлъ 15 локтей въ высоту и по 50 локтей въ длину и ширину. Съ южной стороны къ нему вела слегка наклонная плоскость. Такъ какъ онъ былъ устроенъ изъ неотесаныхъ камней, то въ составъ его не входило никакого металла и даже желѣзо никогда не касалось его.

II) **Жертвенникъ кадильный,** называемый также *золотымъ* въ отличіе отъ жертвенника всесожженій, носившаго названіе: *мѣдный* (Исх. XXXVIII, 30). Названіе жертвенника принадлежитъ этому жертвеннику не вполнѣ, ибо на немъ не приносились жертвы; только однажды въ годъ, въ праздникъ Очищенія, первосвященникъ окроплялъ роги его кровію жертвы за грѣхъ (Исх. XXX, 10):

а) *Въ Скиніи* былъ сдѣланъ изъ дерева ситтимъ и обитъ золотомъ Имѣя четыреугольную форму, при одномъ локтѣ въ длину и ширину и двухъ локтяхъ въ высоту, онъ украшался на четырехъ своихъ углахъ рогообразными продолженіями, подобно какъ и жертвенникъ всесожженій. Кромѣ того, онъ имѣлъ вершину или кровлю, на которую налагался ладонъ. Кругомъ жертвенника была бордюра или шнуръ. Четыре кольца внизу бордюры для шестовъ при переноскѣ жертвенника были сдѣланы изъ золота, а шесты, обложенные золотомъ,—изъ дерева ситтимъ. Этотъ жертвенникъ стоялъ въ переднемъ отдѣленіи Скиніи или во Святомъ, предъ завѣсою, отдѣлявшею Святое отъ *святая святыхъ* (Исх. XXX, 6, XL, 5).

б) *Въ Соломоновомъ храмѣ* кадильный жертвенникъ вполнѣ походилъ на предъидущій (III, Цар. VII, 18), но былъ сдѣланъ изъ кедроваго дерева и обложенъ золотомъ. Жертвенникъ, упоминаемый пр. Исаіею (VI, 6), очевидно, есть жертвенникъ кадильный, а не всесожженій. Ѳиміамъ на немъ, какъ видно изъ приведеннаго мѣста, возжигался накаленными углями.

Что сдѣлалось съ кадильнымъ жертвенникомъ втораго Іерусалимскаго храма, возстановленнаго Іудою Маккавеемъ, неизвѣстно. Его не видно на тріумфальной аркѣ Тита въ ряду изображеній воинской добычи, похищенной изъ храма. На кадильномъ жертвенникѣ каждое утро и каждый вечеръ воскурялся ѳиміамъ, такъ что это куреніе было можно сказать непрерывнымъ (Исх. XXX, 8).

Во времена Ирода, по сказанію Флавія, жертвенникъ всесожженій въ обновленномъ имъ храмѣ также состоялъ изъ неотесанныхъ камней съ рогообразными продолженіями угловъ его, и на этомъ жертвенникѣ приносились жертвы всесожженія во время земной жизни Спасителя и апосто-

ловъ, до самаго разрушенія храма при Веспасіанѣ и Титѣ. Былъ также и алтарь кадильный, упоминаемый въ Новомъ Завѣтѣ. Здѣсь кстати замѣтить, что жертвенникъ служилъ также убѣжищемъ спасенія для виновныхъ и преступныхъ лицъ, какъ изъ числа Іудеевъ, такъ и изъ числа прочихъ народовъ. Лица, подлежавшія смерти, бѣжали къ жертвеннику, хватались за роги онаго и такимъ образомъ спасали себѣ жизнь и свободу (Ш Цар. I, 50).

Жертвенникъ невѣдомому Богу (Дѣян. XVII, 22). Относительно означеннаго жертвенника существовало много объясненій. Ап. Павелъ въ своей рѣчи предъ Аѳинскимъ ареопагомъ говоритъ, что онъ видѣлъ такой жертвенникъ въ Аѳинахъ съ надписью: Ἀγνώστῳ Θεῷ. Можно полагать, что такихъ жертвенниковъ было нѣсколько, и вотъ начало происхожденія ихъ, по свидѣтельству Діогена Лаерція: въ своей біографіи Елеменида онъ говоритъ, что Аѳиняне, пораженные моровою язвою, не зная какому божеству приписать это бѣдствіе, вывели за городъ двухъ овецъ: бѣлую и черную, и въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ овцы ложились на землю, воздвигали жертвенники соотвѣтствующимъ божествамъ съ означенною надписью. Впрочемъ очень возможно, что надписаніе относилось и къ Богу Евреевъ, такъ какъ произносить имя Его было запрещено постановленіями Еврейскаго законодателя.

Въ Христіанской Церкви мѣсто ветхозавѣтнаго жертвенника заступаетъ *Алтарь*, соотвѣтствующій Святому Святыхъ Церкви ветхозавѣтной, и среди алтаря возвышается св. престолъ. Это то священное мѣсто, на которомъ приносится Господу единственная, новозавѣтная, безкровная и таинственная жертва. Престолъ этотъ называется и *жертвенникомъ* (Евр. XIII, 10) и *алтаремъ* (Апост. Прав. Ш и IV) и *святою или таинственною духовною трапезою* (I Кор. X, 21).

Жертвоприношенія у Евреевъ. Еще съ незапамятныхъ временъ мы находимъ обычай приносить жертвы господствующимъ почти у всѣхъ тогда извѣстныхъ народовъ. Еще въ первобытныя времена человѣческаго рода, мы видимъ изъ Свящ. Писанія, что сыновья нашихъ прародителей приносятъ Богу жертвы (минхагъ): Каинъ отъ плодовъ земли, которую онъ воздѣлывалъ, а Авель отъ тука первенцевъ стадъ, кои онъ разводилъ (Быт. IV, 3). Патр. Ной послѣ потопа въ благодарность Богу за свое спасеніе приносить жертву всесожженія отъ всякаго чистаго скота и отъ всякой чистой птицы (Быт. VIII, 20). Точно также патріархи сооружали жертвенники на мѣстахъ Богоявленій для принесенія жертвъ и призыванія имени Божія (Быт. XII, 7, XIII, 4, XXVI, 25 и др.). До временъ Моисея побужденіемъ и основною мыслію жертвы является не столько чувство виновности или грѣха, удаляющаго человѣка отъ Бога, сколько влеченіе любви и благодарности къ Богу за полученныя отъ Него благодѣянія. Въ первый разъ съ грѣхозаглаждающимъ значеніемъ жертвы мы встрѣчаемся при принесеніи всесожженія Іовомъ за его дѣтей (Іов. I, 5) и за его трехъ друзей (XLII, 8). Такое же значеніе жертвы встрѣчаемъ въ словахъ Моисея Фараону о жертвахъ въ пустынѣ (Исх. X, 25). Вообще же ветхозавѣтныя жертвы служили великимъ прообразомъ той высшей жертвы, которую нѣкогда Сынъ Божій имѣлъ принести на землѣ за грѣхи людей. Законъ опредѣлялъ не только матеріалъ для жертвъ и обращеніе съ ними, но и уставлялъ различные роды и виды жертвъ для различныхъ отношеній Израильтянъ. Матеріаломъ для жертвъ служили частію животныя, частію произведенія царства растительнаго. Жертвенными животными обоихъ половъ были: рогатый скотъ (быкъ, волъ, теленокъ) и мелкій скотъ (козы и овцы), причемъ между овцами особенно опредѣленно указанъ *агнецъ* или *овенъ* (Числ. XV, 5, 6, XXVIII, 11); затѣмъ птицы, именно горлицы и молодые голуби (Лев. I, 14). Относительно качествъ жертвенныхъ животныхъ требовались: извѣстный возрастъ (Лев. XXII, 27, 29) — изъ мелкаго скота онъ долженъ быть однолѣтнимъ (Исх. XII, 5), а изъ крупнаго трехлѣтнимъ; а въ особенности требовалась тѣлесная безпорочность: онѣ долженствовали быть безъ всякихъ недостатковъ и не могли быть жертвенными животными слѣпыя, изувѣченныя, съ переломанными членами, кастрированныя и т. п. (Лев. XXII, 20—24). Жертвы Богу изъ растительныхъ произведеній состояли изъ хлѣба, мяса, ладона, соли и вина. Первый приносился въ жертву и колосьями (Лев. II, 14), высушенными на огнѣ и растолченными, и пшеничною мукою (Лев. II, 1), съ возлитымъ на нее елеемъ и положеннымъ ладаномъ, и прѣснымъ хлѣбомъ (Лев. II, 2 и д.) и пшеничною мукою, приготовленною въ горшкѣ съ елеемъ (Лев. II, 7). Каждая хлѣбная жертва должна была быть посыпана солью (Лев. II, 13, Мр. IX, 49) и не могла быть кислою: кислое тѣсто и медъ не должны были воспламеняться на огнѣ Іеговы (Лев. II, 11). Наконецъ для жертвъ воз-

ліянія употреблялось вино, по всей вѣроятности темно-краснаго цвѣта. Съ жертвеннымъ животнымъ, предназначеннымъ для закланія, поступали обыкновенно такимъ образомъ: его приводили предъ двери святилища, т. е. къ жертвеннику предъ Скиніею, или храмомъ (Лев. I, 3, IV, 4), и приносящій жертву клалъ свою руку на голову животнаго и закалывалъ его на сѣверной сторонѣ жертвенника (Лев. I, 4, 5—11, III, 2, 8 и др.); затѣмъ священникъ собиралъ кровь въ сосудъ и кропилъ ею иногда бока жертвенника, иногда роги онаго, иногда роги кадильнаго алтаря и пр., остальная же кровь выливалась у подножія жертвенника всесожженій (Исх. XXIX, 12, Лев. IV, 7, 18). Затѣмъ приносящій жертву сдиралъ съ животнаго кожу и разсѣкалъ жертву на части (Лев. I, 6, VIII, 20); разсѣченныя части священникъ клалъ на жертвенникъ и сжигалъ или всѣ, или только тукъ (жирныя части). Въ послѣднемъ случаѣ остальное мясо иногда сожигалось внѣ стана, иногда съѣдалось священниками, а частію и приносителемъ. При принесеніи въ жертву голубей, священникъ самъ свертывалъ имъ голову и кровь выцѣживалъ на стѣну жертвенника, потомъ отдѣлялъ зобъ съ нечистотою и бросалъ въ пепельную кучу подлѣ жертвенника, преломлялъ птицу въ крыльяхъ, не отдѣляя ихъ и наконецъ сожигалъ на жертвенникѣ (Лев. I, 15 и слѣд.). Съ растеніями, если они приносились въ жертву всесожженія, поступали такъ: священникъ бралъ часть принесенной муки съ елеемъ, часть колосьевъ и лепешекъ и сожигалъ это на жертвенникѣ съ ѳиміамомъ. Остальное доставалось священникамъ, но должно было съѣдаться не кислымъ, во дворѣ Скиніи (Лев II, 2, III, 16, VI, 6, 11). Сожигалась вся мука съ елеемъ только въ томъ случаѣ, если приносящій жертву самъ былъ священникъ. Если же растительный даръ принадлежалъ къ жертвамъ мирнымъ или благодаренія и состоялъ изъ прѣсныхъ хлѣбовъ и др., то только одна лепешка изъ всего приношенія предлагалась какъ возношеніе Іеговѣ и переходила къ священнику, кропившему кровью (Лев. VII, 11), остальная же часть истреблялась въ праздничное время приносителями.

Изъ жертвъ, приносимыхъ Богу Евреями, отмѣтимъ слѣдующія:

а) *Жертва всесожженія* (Быт. VII, 20, XXII, 2, Исх. XXIX, 42 и др.). Это была жертва среди Евреевъ самая обыкновенная и всеобщая. О ней въ первый разъ упоминается въ Свящ. Писаніи при жертвоприношеніи Ноя, по выходѣ изъ ковчега (Быт. VIII, 20). Она состояла въ томъ, что сожигалось все жертвенное животное со всѣми его частями, за исключеніемъ кожи. Подробности принесенія жертвы, а также относительно животныхъ и качествъ ихъ означены выше. Она означала собою, что приносящій сію жертву приноситъ въ жертву все, всего себя, и душу и тѣло свое, и была преимущественнымъ прообразомъ жертвы Христовой. Такъ Мессія имѣлъ нѣкогда принести Себя въ жертву за грѣхи людей для ихъ спасенія (Евр. IX. 9, 14 и др.).

б) *Жертва грѣха*. Принадлежа къ разряду жертвъ умилостивительныхъ, обѣ эти жертвы были тѣсно соединены между собою, хотя и составляли два отдѣльные вида жертвъ. Жертва грѣха была различна по различію лица, за которое приносилась, и по степени грѣховности, которая имѣла быть очищена. Такъ напр. предписывался для жертвы *телецъ*—при посвященіи священниковъ и левитовъ (Исх. XXIX, 10, Числ. VIII, 7—12), за первосвященника въ великій день Очищенія (Лев. XVI, 36, XIV, 18, 19), когда первосвященникъ согрѣшилъ къ соблазну народа (Лев. IV, 3—12), или когда согрѣшило все общество (Лев. IV, 13, 21); *козелъ*—въ новомѣсячія и годовые праздники за грѣхи народа (Числ. XXVIII, 22, 30), при освященіи Скиніи и храма (Числ. VII, 16, 22, I Езд. VI, 17); *коза* или *агница*—за прегрѣшенія кого либо изъ народа, за прегрѣшеніе по ошибкѣ (Лев. IV, 27, 28, 32); *однолѣтній агнецъ и овца однолѣтняя*—при разрѣшеніи обѣта назореевъ (Числ. VI, 14, 16, 19) и при очищеніи прокаженнаго (Лев. XIV, 10, 19); *горлица или молодой голубь* — при очищеніи родильницы (Лев. XII, 6), жены страдавшей долгое время кровотеченіемъ (Лев. XV, 29 и др.), и въ замѣнъ агнца для бѣднаго при обыкновенныхъ грѣхахъ (Лев. V, 7); *пшеничная мука* — десятая часть ефы безъ елея и ладона, при обыкновенномъ грѣхѣ, для совершенно бѣднаго, который не могъ принести въ жертву даже и голубя.

Что касается самаго приношенія жертвы, то послѣ умерщвленія животнаго и возложенія на него руки при жертвѣ тельца за первосвященника или за все общество, семь разъ кропилось кровію жертвы въ святилищѣ предъ Іеговою противъ внутренней завѣсы, затѣмъ помазывались роги кадильнаго жертвенника, а оставшаяся кровь выливалась у подножія жертвенника всесожженій (Лев. IV, 25—30 и слѣд.). Послѣ окропленія кровію во всѣхъ жертвахъ за грѣхъ (исключая голубей) тукъ

или жиръ и прочія тучныя части отдѣлялись отъ мяса и сожигались на жертвенникѣ (Лев. IV, 8, 10, 19, 29 и др.). Прочія части жертвеннаго мяса, въ тѣхъ случаяхъ, когда кровь вносилась во Святилище и Св. Святыхъ, вмѣстѣ съ кожею, головою, ногами, внутренностями и нечистотою сожигались внѣ стана или города на чистомъ мѣстѣ, гдѣ выбрасывался жертвенный пепелъ (Лев. IV, 20, 21). При прочихъ же жертвахъ за грѣхъ, гдѣ кровь оставалась во дворѣ храма, мясо должно было съѣдаться священниками на святомъ мѣстѣ, во дворѣ Скиніи. Сосуды, въ которыхъ оно варилось, должно было разбить, если они были глиняные, а если мѣдные, то покрайней мѣрѣ вычистить пескомъ и вымыть, одежду, на которую случайно попадала кровь жертвы, нужно было вымыть въ святомъ мѣстѣ (Лев. VI, 26—29). Съ жертвенными голубями поступали способомъ, указаннымъ нами на предъидущей страницѣ. Наконецъ изъ муки припесенной въ жертву за грѣхъ, вмѣсто птицы, священникъ бралъ полную горсть и сожигалъ ее на жертвенникѣ (Лев. V, 12), остальное же принадлежало ему, какъ приношеніе хлѣбное (Лев. V, 11—19).

в) *Жертва вины* была назначена только для частныхъ лицъ и притомъ за такія преступленія, которыя хотя не были достойны смерти, требовали однако удовлетворительнаго наказанія. Она состояла изъ овна, большею частію по оцѣнкѣ священника (Лев. V, 15 и др.), или овцы, или козы, или ягненка (Лев. V, 1—19. Числ. VI, 12). По закланіи животнаго на сѣверной сторонѣ жертвенника, кровь его кропилась на жертвенникъ со всѣхъ сторонъ, тукъ сожигался на жертвенникѣ, какъ и при жертвѣ за грѣхъ, а мясо съѣдалось священниками въ святомъ мѣстѣ (Лев. VII, 1—7 и др.).

г) *Жертва спасенія или мира* (Лев. III, 1)—тройная: *жертва хвалы или благодарственная* (Лев. VII, 12), *жертва обѣта* и наконецъ *жертва вольная* (Лев. VII, 16). Для этой жертвы можно было употреблять всякій рогатый скотъ безпорочный, крупный и мелкій и обоего пола (Лев. III, 16, IX, 4). Въ мирныхъ жертвахъ голуби нигдѣ не упоминаются. Обрядовыя дѣйствія надъ этою жертвою до кропленія кровію сходны съ дѣйствіями жертвы всесожженія (Лев. III, 2, VIII, 13). Затѣмъ изъ жертвеннаго животнаго отдѣлялись жирныя внутренности, тѣже что и при жертвѣ за грѣхъ, и сожигались на жертвенникѣ, положенныя поверхъ всесожженія (Лев. III, 3—5, 9—11, 14—16, IX, 18). Далѣе отдѣлялись грудь и правое плечо; послѣднее оставлялось служащему священнику, а первая приносилась Іеговѣ черезъ *обрядъ потрясенія* (см. **Возношеніе и потрясеніе предъ Господомъ**). Остальныя части животнаго отдавались принесшему жертву, и изъ нихъ устроялся жертвенный пиръ, въ которомъ могли принимать участіе всѣ члены ихъ семействъ, по предварительномъ левитскомъ очищеніи (Лев. VII, 15—18, 22—30). Мясо жертвы хвалы или благодаренія должно было снѣдать въ самый день жертвоприношенія (Лев. VII, 15—18, XXII, 30). При жертвѣ же обѣта и вольной жертвѣ, оставшееся отъ перваго дня должно было съѣдать утромъ слѣдующаго дня, а не съѣденное въ означенные сроки, должно было сожигать, но не на жертвенникѣ (Лев. VII, 16—18). Подъ угрозою истребленія запрещалось ѣсть мясо мирной жертвы лицамъ, находящимся въ нечистотѣ или осквернившимся какою либо нечистотою (Лев. VII, 20, 21). Въ мирныхъ жертвахъ вмѣстѣ съ прѣснымъ хлѣбомъ и лепешками съ елеемъ можно было приносить въ жертву и квасный хлѣбъ (Лев. VII. 12, 13).

д) *Жертва безкровная, даръ безкровный.* Веществомъ для оныхъ служили хлѣбныя зерна или колосья, мука съ елеемъ и ладаномъ, хлѣбныя печенья съ елеемъ въ разныхъ видахъ, ладанъ и вино. Иногда вещества эти присоединялись къ другимъ приношеніямъ и жертвамъ, а иногда приносились и отдѣльно. Они частію принадлежали алтарю, а частію священникамъ и левитамъ. Ко всѣмъ подобнымъ приношеніямъ всегда присоединялась соль, но кислый хлѣбъ и ничто квасное никогда не сожигалось на жертвенникѣ, а медъ вовсе былъ исключенъ изъ числа приношеній (Лев. II, 2, VI, 14—16, Числ. XXVIII, 5).

е) *Жертва очищенія.* См. **День очищенія.**

ж) *Жертва ревнованія.* См. **Ревнованіе**

з) *Жертва возліянія.* См. **Возліяніе жертвенное.**

Живопись и рисованіе у Израильтянъ. Объ означенныхъ искусствахъ среди Евреевъ вообще мало говорится въ Священномъ Писаніи. Пр. Іеремія напр. упоминаетъ о крашеніи красною краскою дворцовыхъ стѣнъ (XXII, 14). Впрочемъ между Евреями были художники, умѣвшіе изображать на коврахъ различныя фигуры. Такъ на покровахъ и завѣсѣ Скиніи ими изображены были херувимы искусною работою (Исх. XXVI, 1—31 и др.). О дѣйствительномъ украшеніи стѣнъ рѣзными и живо-

писными изображеніями упоминается только у пр. Іезекіиля (XXIII, 14, 15). Но можетъ быть эти художественныя произведенія были не туземныя и Іудеи видѣли ихъ не у себя, а въ чужихъ краяхъ. Объ украшеніи домовъ рѣзною работою и живописью упоминается во II Маккавейской книгѣ (II, 30) и о расписаніи различными красками изображеній божествъ языческихъ говорится въ кн. Премудрости Солом (XV, 4). Спаситель въ своей рѣчи къ книжникамъ и фарисеямъ упоминаетъ о *гробахъ окрашенныхъ* (Мѳ. XXIII, 27).

Животныя. Животныя Библіи раздѣлялись на четыре класса: на животныхъ, живущихъ на сушѣ, четвероногихъ большихъ и малыхъ, (Лев. XI, 2), на рыбъ морскихъ (ст. 9, 10), птицъ небесныхъ (ст. 13) и пресмыкающихся (ст. 20, 29, 41). Въ этихъ классахъ различались опять: чистыя, употреблявшіяся въ пищу, и нечистыя, которыхъ употреблять въ пищу не дозволялось (Лев. XI, Втор. XIV) Раздѣленіе животныхъ на чистыхъ и нечистыхъ существовало еще до потопа. Въ кн. Бытія (VII, 2) мы читаемъ, что Богъ повелѣлъ Ною ввести въ ковчегъ по *семи* паръ изъ всякаго скота чистаго и по *двѣ* изъ скота нечистаго. Подробнѣе же о чистыхъ и нечистыхъ животныхъ говорится въ кн. Левитъ (гл. X). Изъ животныхъ живущихъ на сушѣ (домашнихъ и полевыхъ) считались чистыми имѣющія раздвоенныя копыта и жующія жвачку, какъ-то: быки, коровы, овцы, козы; нечистыми же—всѣ остальныя, не имѣющія этихъ признаковъ или котораго либо изъ нихъ, какъ-то: ослы, верблюды и др. Изъ полевыхъ животныхъ употреблялись въ пищу и считались чистыми: олени, серны, буйволъ, лань и др. (Вт. XIV, 5), нечистыми-же: заяцъ, тушканчикъ, ежъ, свинья и всѣ хищныя животныя. Изъ животныхъ въ водахъ живущихъ считались чистыми и годными для употребленія въ пищу всѣ имѣющія плавательныя перья и чешую; впрочемъ въ Свящ. Писаніи нѣтъ названій для опредѣленныхъ видовъ рыбъ. Изъ птицъ нечистыми считались птицы хищныя, какъ-то: вороны, орлы, коршуны, соколы, ястребы, аисты и др. (Лев XI, 13—19, Втор. XIV, 12—18). Изъ животныхъ пресмыкающихся дозволены были въ пищу только тѣ, у которыхъ голени выше ногъ, чтобы скакать, какъ-то: *саранча* въ четырехъ ея видахъ:—*соламъ*, *харголъ*, *хагабъ* съ ихъ породами (Лев. XI, 21, 22), нечистыми-же признавались: кротъ, мышь, крокодилъ, ящерица, анака, хамелеонъ и др. (ст. 29, 30).

Жизнь вѣчная. См. **Вѣчность.**

Жилища. См. **Домы.**

Жребій. Обычай рѣшать спорныя и сомнительныя дѣла жребіемъ упоминается уже съ глубокой древности и былъ почти въ общемъ употребленіи. Іудеи смотрѣли на это какъ на непосредственное обращеніе за рѣшеніемъ къ Всемогущему (Притч. XVI, 33), и потому прибѣгали къ оному только въ важныхъ и крайнихъ случаяхъ. Жребіемъ рѣшалось напр. который изъ двухъ козловъ въ день Очищенія долженъ быть принесенъ въ жертву и который долженъ быть изгнанъ какъ козелъ отпущенія въ пустыню (Лев. XVI, 8). Страна Хананейская была раздѣлена между 12-ю колѣнами и жребіемъ рѣшено было, кому какой участокъ долженъ былъ принадлежать (Числ.



Журавль.

XXVI, 55 и др.). Равно какъ жребіемъ были назначены города для священниковъ и левитовъ (Нав. XXI, 3, 4 и др.). Имъ же открывались различныя виновныя лица, какъ напр. Аханъ, похититель заклятыхъ вещей при завоеваніи г. Гая (Нав. VII, 14, I Цар. XIV, 42, Іоны I, 7). По жребію распредѣлены были при Давидѣ чреды служенія священниковъ и левитовъ (I Пар. XXIV, 5, XXV, 8), а также и пѣвцовъ. Жребіемъ указанъ былъ Израилю первый царь его Саулъ (I Цар. X, 19, 20, 21). Онъ рѣшалъ также спорныя дѣла. *Въ полу* (или сосудъ) *бросается жребей, но все рѣшеніе его—отъ Господа. Жеребей прекращаетъ споры и рѣшаетъ между сильными* (Прит.

XVI, 33, XVIII, 19). Изъ послѣдней цитаты кн. Притчей, повидимому явствуетъ, что жребій употреблялся въ судебныхъ мѣстахъ во времена Соломона, хотя вѣроятно только по взаимному согласію спорящихъ сторонъ. Ап. Матѳій былъ избранъ на мѣсто отпавшаго Іуды жребіемъ (Дѣян. I, 15—26). Аманъ назначилъ день для истребленія Іудеевъ также жребіемъ (Есѳ. III, 7). *Распявшіе же Господа*, повѣствуетъ св. ев. Матѳей, *дѣлили одежды Его, бросая жребій* (XXVII, 35). Какъ бросались или вынимались жребіи Свящ. Писаніе умалчиваетъ. Соломонъ говоритъ о жребіи, бросаемомъ *въ полу* (одежды), но слово *въ полу* можетъ означать также сосудъ или урну. Вѣроятно, въ какой либо сосудъ бросались игральныя кости, за тѣмъ его трясли и выкидывали ту или другую изъ нихъ.

Журавль (Іер. VIII, 7, Исаіи XXXVIII, 14)—эта большая голенастая, болотная птица, изъ породы перелетныхъ, упоминается въ означенныхъ двухъ цитатахъ вмѣстѣ съ аистомъ и ласточкою — перелетными птицами. По закону Моисееву журавль или цапля считались птицами нечистыми (Лев. XI, 19, Втор. XIV, 18) Пр. Исаія указываетъ въ означенномъ мѣстѣ на хорошо извѣстный каждому жалобный крикъ журавля, курлыканье во время перелетовъ, которому и уподобляетъ стенанье царя Езекіи во время его болѣзни. Іеремія же говоритъ объ умѣ и смышлености журавлей въ слѣдующихъ словахъ: «*И журавли наблюдаютъ время, когда имъ прилетѣть, а народъ мой не знаетъ опредѣленія Господня*». Журавли, такъ сказать, всесвѣтныя птицы; настоящее отечество ихъ — умѣренный поясъ, но они часто перелетаютъ отсюда, изъ Африки въ Азію, и изъ одной части западной Азіи въ другую. Питаются растеніями, болотными травами, зернами гороха, гречихи; но не пренебрегаютъ также червями, жуками, лягушками, мышами и змѣями. Журавль при нападеніи на него обороняется ударами крыльевъ и сильныхъ ногъ, а также своимъ клювомъ.

З.

Заавань (ужасъ) (Быт. XXXVI, 27, I Пар. I, 42) — сынъ Ецера и внукъ Сеира, одинъ изъ вождей или старѣйшинъ Хорреевъ въ землѣ Едома.

Заббудъ (даръ) (I Ездр. VIII, 14) — сынъ Бигвая, который вмѣстѣ съ своимъ братомъ, Уѳаемъ, и семидесятью лицами мужескаго пола сопровождалъ первосвящ. Ездру изъ Вавилона въ Іерусалимъ при Артаксерксѣ. Во II кн. Ездры (VIII, 40) имя это измѣнено въ *Исталкура*,—чтеніе очевидно поврежденное.

Забвай (бродяга, праздношатающійся)—имя двухъ мужей:

а) (I Ездр. X, 28) членъ семейства Бевая, отъ котораго вмѣстѣ съ тремя его родственниками Ездра, по возвращеніи изъ плѣна, потребовалъ, чтобы они развелись съ своими иноплеменными женами. Во II кн. Ездры вмѣсто *Забвай* стоитъ *Іозавадъ* (IX, 29).

б) (Неем. III, 20) отецъ Варуха, помогавшій Нееміи въ возобновленіи стѣны Іерусалимской.

Завадей. См. II Езд. IX, 35. Сн. *Завадъ* (е).

Завадія (даръ Господень) (I Пар. XXVII, 7)—сынъ Асаила, брата Іоава, племянникъ сего послѣдняго.

Завадъ (Богъ далъ его,—даръ)—имя семи мужей:

а) (I Пар. XI, 41) сынъ Ахлая, изъ главныхъ воиновъ Давида.

б) (I Пар. VII, 21) сынъ Ѳахаѳа изъ потомковъ Ефрема, убитый вмѣстѣ съ нѣсколькими потомками Ефрема, сына Іосифа, жителями Геѳа за то, что они пошли захватить стада ихъ.

в) (II Пар. XXIV, 26) сынъ Шимеаѳы, Аммонитянки. Онъ вмѣстѣ съ Іегозавадомъ составилъ заговоръ на жизнь ц. Іудейскаго Іоаса и убилъ его въ постели, во время его болѣзни. Въ параллельномъ мѣстѣ (IV Цар. XII, 21) онъ называется *Іозакаромъ*.

г) (I Ездры X, 27) членъ семейства Заѳѳу, имѣвшій жену иноплеменную, на которой женился во время плѣна и которую по требованію Ездры долженъ былъ оставить. Во II кн. Езд. (IX, 28) стоитъ: *Саватъ*.

д) (I Ездры X, 33)—изъ сыновъ Хашума, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ. Во II кн. Езд. (IX, 33) читается: *Саванней*.

е) (I Езд. X, 43) изъ сыновъ Нево, подобно предъидущему, имѣвшій жену иноплеменницу, съ которой должно было развестись. Во II кн. Езд. (IX, 35) стоитъ: *Завадей*.

ж) (I Пар. II, 36) сынъ Наѳана изъ потомства Іархи, Египтянина, женатаго на дочери Шешана, изъ колѣна Іудина.

Завдей. (См. II Езд. IX, 21)—изъ священниковъ во дни Ездры. Въ I кн. Езд. (X, 20) стоитъ: *Зевадія*.

Завдій (Божій даръ)—имя четырехъ лицъ:

а) (Нав. VII, 1, 17, 18)—прадѣдъ Ахана, похитителя заклятыхъ вещей при взятіи города Гая.

б) (I Пар. VIII, 19) членъ семейства Шимея, Веніамитянинъ, упоминаемый въ родословіи означеннаго колѣна.

в) (I Пар. XXVII, 27) надзиратель Давида надъ запасами вина въ виноградникахъ, родомъ изъ Шефама.

г) (Неем. XI, 17)—одинъ изъ сыновъ Аса-

фа, называемый въ другихъ мѣстахъ: *Зихрій* (I Пар. IX, 15) и *Занхуръ* (Неем. XII, 35).

Завдіилъ (даръ Божій)—имя трехъ лицъ:

а) (I Пар. XXVII, 2) отецъ Іошовама, одного изъ военачальниковъ и управителей во дни ц. Давида.

б) (Неем. XI, 14) сынъ Гагедолима, которому былъ ввѣренъ надзоръ за численностію его собратій, жившихъ въ Іерусалимѣ послѣ плѣна.

в) (I Мак XI, 17) Аравитянинъ, умертвившій ц. Александра Балиса и приславшій голову его Птоломею. Впрочемъ, по Діодору, Балисъ былъ умерщвленъ двумя сопровождавшими его лицами.

Заведеи (I Мак. XII, 31)—Арабское племя, побѣжденное и ограбленное Іонаѳаномъ во время обратнаго пути его къ Дамаску изъ неудачнаго похода на Димитрія. Флавій называетъ это племя Наватеями, но очевидно, ошибочно (Antiq. XIII, 5, § 10). Объ этомъ племени ничего неизвѣстно положительно.

Завулонъ (Быт. XXX, 19, 20) (обиталище, жилище) — шестой и послѣдній сынъ Іакова отъ Ліи, которая назвала его такъ при рожденіи, сказавши: *теперь будетъ жить у меня мужъ мой.* Онъ имѣлъ трехъ сыновей (Быт. XLVI, 14). Удѣлъ его потомковъ въ землѣ Обѣтованной былъ пророчески предсказанъ его отцомъ въ слѣдующихъ словахъ: «*Завулонъ при берегѣ морскомъ будетъ жить, и у пристани корабельной, и предѣлъ его до Сидона*» (Быт. XLIX, 13). Дѣйствительно, впослѣдствіи часть берега принадлежала Завулону, и онъ владѣлъ гаванью. Пр. Моисей, при своемъ благословеніи сыновъ Израилевыхъ, о Завулонѣ сказалъ. «Веселись, Завулонъ, въ путяхъ твоихъ, и Иссахаръ, въ шатрахъ твоихъ. Созываютъ они народъ на гору, тамъ закалаютъ законныя жертвы, ибо они питаются богатствомъ моря и сокровищами, сокрытыми въ пескѣ» (Втор. XXXIII, 18—19) Эти пророчества исполнились при Іисусѣ Навинѣ. Завулонъ занялъ лучшую часть земли на с. Палестины (Нав. XIX, 10, 16).

Завулоново колѣно владѣло тою прекрасною частію земли Ханаанской, которая лежитъ между Галилейскимъ озеромъ (Мѳ. IV, 13) и Средиземнымъ моремъ. Оно имѣло къ ю. колѣно Иссахарово, а къ с. Асирово и Нефѳалимово. Послѣднее колѣно вошло въ союзъ съ колѣномъ Завулоновымъ и присоединилось къ войску Варака и Деворы противъ Іавина, ц. Асорскаго (Суд. V, 1, 8). Елонъ, судія Израильскій, былъ изъ колѣна Завулонова (Суд. XII, 11, 12) и погребенъ въ предѣлахъ его. Для христіанина земля Завулонова всегда будетъ имѣть свое особенно высокое значеніе, какъ главное мѣсто земной дѣятельности Спасителя. Назаретъ, Кана, Тиверіада, г. Ѳаворъ и другія освященныя Его Божественными стопами мѣста лежали въ области колѣна Завулонова. Колѣно Завулоново упоминается также въ видѣніяхъ пр. Іезекіиля (XLVIII, 26, 33) и въ Откров. св. Іоанна Богослова (Откр. VII, 8) Пр. Исаія ясно предсказывалъ о землѣ Завулоновой и Нефѳалимовой, о Галилеѣ языческой, что нѣкогда народъ этихъ земель, ходящій во тьмѣ, увидитъ свѣтъ великій и свѣтъ возсіяетъ на живущихъ въ этихъ странахъ (Ис. IX, 1, 2). Изъ I кн. Пар. (XII, 33—40) видно, что Завулоняне, искусные въ войнѣ, не пренебрегали и мирными занятіями: на своихъ холмахъ покрытыхъ лѣсомъ и на плодоносныхъ равнинахъ своего удѣла они производили въ обиліи хлѣбъ, муку, смоквы, виноградъ, вино, масло, воловъ и овецъ (ст. 40).

Завуѳъ (дарованный, подаренный) (III Цар IV, 5)—сынъ Наѳана священника, *другъ царя Соломона*, занимавшій при дворѣ Соломона такое же видное мѣсто, какъ Хусій при Давидѣ. Въ Сирійскомъ переводѣ Пешито и въ нѣкоторыхъ Еврейскихъ манускриптахъ вмѣсто *Завуѳъ* читается: *Закхуръ*.

Завѣса. а) (масакъ) (Исх. XXVI, 36, 37 XXXIX, 38)—покрывало или занавѣсь при входѣ въ Скинію изъ разноцвѣтной ткани, украшенная вышивною работою и утверждавшаяся на пяти акаціевыхъ столбахъ. Другая завѣса была повѣшена при входѣ во дворъ Скиніи (Исх. XXVII, 16 и др.). Наконецъ завѣсою же называлось покрывало, закрывавшее входъ во Святая Святыхъ. Послѣдняя завѣса имѣла особое названіе: *завѣса для преграды* (Исх. XXXV, 12 и др.). Сія-то завѣса въ храмѣ Іерусалимскомъ, когда Господь Спаситель испустилъ духъ на крестѣ, *раздралась на двое сверху до низу* (Мѳ. XXVII, 51).

б) *Завѣса* (калаимъ) (Исх. XXVII, 9 и др.)—ткани, покрывавшія стѣны во дворѣ Скиніи, подобно обоямъ настоящаго времени. Онѣ были вытканы изъ тонкой льняной матеріи и покрывали стѣны Скиніи только до половины ихъ высоты (Исх. XXVII, 18).

Изящно вышитыя завѣсы доселѣ еще вѣшаются Арабами предъ дверьми ихъ палатокъ.

Завѣтъ Ветхій и Новый—иначе сказать, древній союзъ Бога съ человѣками и новый союзъ Бога съ человѣками. Ветхій Завѣтъ состоялъ въ томъ, что Богъ обѣщалъ людямъ

Божественнаго Спасителя (первоевангеліе о сѣмени жены въ раю прародителямъ) и черезъ постепенныя откровенія, пророчества и прообразованія, приготовлялъ ихъ къ принятію Его. Новый же Завѣтъ состоялъ въ томъ, что Богъ дѣйствительно даровалъ людямъ Божественнаго Спасителя, Единороднаго Сына Своего, Господа Іисуса Христа. Выраженія: *Новый Завѣтъ*, *кровь Новаго Завѣта*, *Ходатай Новаго Завѣта* имѣютъ высшее, глубочайшее, непреложное значеніе для религіозной жизни человѣчества. Теперь нѣтъ болѣе никакого осужденія тѣмъ, которые во Христѣ живутъ не по плоти, но по духу (Римл. VIII, 1); теперь намъ поданы всѣ Божественныя силы, потребныя для жизни и благочестія (II Петр. I, 3), теперь мы имѣемъ жизнь во Христѣ (Рим. VIII, 15, 32).

Загадка (Суд. XIV, 12—18) — древнѣйшій примѣръ загадки, въ общемъ значеніи этого слова, мы видимъ въ загадкѣ, предложенной во время пиршества своимъ гостямъ Самсономъ, именно въ слѣдующихъ словахъ: *изъ ядущаго вышло ядомое и изъ сильнаго вышло сладкое* (ст. 14). Въ Еврейскомъ языкѣ слово *загадка* употребляется въ смыслѣ притчи сравненія, аллегоріи и иносказаніи. Приточная мудрость и пророческія иносказанія большею частію выражаются въ формѣ загадокъ (Іезек. XVII, 2—10 и др.). Загадки вообще пользовались большою популярностью между жителями Востока. Особенно забавлялись ими, какъ это было у Евреевъ, Грековъ, Римлянъ, во время торжественныхъ обѣдовъ и пиршествъ. Изъ III кн. Царствъ (X, 1) мы знаемъ также, что *царица Савская, услышавъ о славѣ Соломона, во имя Господа, пришла испытать его загадками.*

Загамъ (зловоніе, дурной запахъ) (II Пар. XI, 19)—изъ сыновъ Ровоама ц. Іудейскаго, отъ жены его Авихаилы, потомокъ внуки или правнуки Еліава, сына Іессея.

Заза (обиліе) (I Пар. II, 33) — одинъ изъ сыновъ Іонаѳана, поименованный въ родословныхъ спискахъ I кн. Парал. въ числѣ потомковъ Іерахміила, колѣна Іудина.

Закнуръ и Закхуръ (воспоминаніе)— имя шести лицъ:

а) (Числ. XIII, 5) отецъ Саммуя, представитель колѣна Рувимова при осмотрѣ соглядатаями земли Обѣтованной.

б) (I Пар. XXIV, 27) изъ потомства Мерари, сынъ Іоазіи, левитъ.

в) (I Пар. XXV, 2, 10) одинъ изъ сыновъ Асафа. Онъ былъ избранъ начальникомъ третьей чреды пѣвцовъ при служеніи въ храмѣ по учрежденію Давида. Нѣкоторые изъ его потомковъ принимали участіе въ освященіи стѣны Іерусалимской по возобновленіи оной Неемією (Неем. XII, 35).

г) (Неем. III, 2) сынъ Имрія, помогавшій въ возстановленіи городской стѣны при возвращеніи изъ плѣна.

д) (Неем. X, 12) одинъ изъ левитовъ, приложившихъ печать къ обязательству не жениться на иноплеменницахъ.

е) (Неем. XIII, 13) сынъ Матфанія, левитъ, приставленный Неемією для раздаянія братіямъ частей изъ приношеній.

Заклинатели. (Отъ греч. слова: ἐξορκίζω, что въ буквальномъ смыслѣ значитъ: *изгоняю*) (Дѣян. XIX, 13). Означенное слово употреблено относительно извѣстнаго класса лицъ между Іудеями, которые выдавали себя за людей, могущихъ изгонять злыхъ духовъ и повелѣвать ими. Въ нѣкоторыхъ случаяхъ, какъ кажется, они и дѣйствительно изгоняли бѣсовъ (Мѳ. XII, 27). Господь Іисусъ Христосъ самъ далъ апостоламъ (Мѳ. X, 8) и семидесяти ученикамъ Своимъ (Лк. X, 17) власть изгонять бѣсовъ силою Св. Духа, но это преимущество не ограничивалось одними апостолами (Мр. XVI, 17). Исторія показываетъ, что апостолы дѣйствительно изгоняли духовъ нечистыхъ, а равно какъ и вѣрующіе послѣдующихъ вѣковъ изгоняли ихъ силою и дѣйствіемъ молитвъ, именемъ Христовымъ и возложеніемъ на бѣсноватыхъ своихъ рукъ. Тертулліанъ, а также и Оригенъ свидѣтельствуютъ, что и мірскіе люди изгоняютъ бѣсовъ молитвою и заклинаніемъ. Но съ теченіемъ времени образовался особенный чинъ заклинателей съ постоянною должностію заклинанія, которое впрочемъ совершалось не надъ одними бѣсноватыми, но и вообще надъ лицами, обращающимися къ Церкви отъ язычества и надъ приготовляющимися къ таинству крещенія. Причемъ должность заклинанія соединялась съ наставленіемъ оглашаемыхъ въ вѣрѣ. Нынѣ дѣло это по чиноположенію церковному совершается самими пресвитерами.

Заклятіе. См. **Анаѳема** (Нав. гл. VI, VII). Какъ видно изъ означенной цитаты, города разрушеннаго и преданнаго *заклятію* не должно было возстановлять; онъ долженъ былъ оставаться въ развалинахъ. Примѣръ сего представляетъ городъ Іерихонъ при Іисусѣ Навинѣ.

Законникъ (Мѳ. XXII, 35, Лк. VII, 30). Законоучители (Лк. V, 17) составляли классъ лицъ, посвятившихъ себя изученію и истолко-

ванію Іудейскаго закона. На нихъ же, повидимому, лежала обязанность переписывать законъ и во многихъ случаяхъ рѣшать вопросы, касающіеся закона, посему-то они назывались и *книжниками* (I Езд. VII, 6—11). Многіе изъ законниковъ состояли членами Синедріона. Ихъ вліяніе на народъ было очень велико, и они часто упоминаются подъ названіемъ книжниковъ вмѣстѣ съ первосвященниками и старѣйшинами народа Іудейскаго. Изъ сихъ Іудейскихъ ученыхъ были люди, конечно, достойные всякаго уваженія, какъ напр. Ездра — книжникъ, Гамаліилъ—законоучитель или Никодимъ—учитель Израилевъ, но большинство ихъ было привязано къ однимъ преданіямъ, не понимало духа закона и ложно толковало его, были слѣпыми вождями народа, и потому-то Господь Спаситель такъ часто и такъ сильно обличалъ ихъ (Мѳ. XXIII).

Закуръ (воспоминаніе) (I Пар. IV, 26)—изъ семейства Мишмы, колѣна Симеонова.

Закхай (чистый) (I Езд. II, 9, Неем. VII, 14)— предокъ многочисленной фамиліи, именуемой *сынами Закхая* и въ числѣ 760 лицъ сопровождавшихъ Зоровавеля изъ страны плѣна въ Іерусалимъ.

Закхей (тоже что Закхай — чистый) — имя двухъ лицъ:

а) (II Мак. X, 19) одинъ изъ военачальниковъ Іуды Маккавея, о которомъ упоминается только въ означенной цитатѣ.

б) (Лк. XIX, 5—8, 11) богатый Іудей, жившій въ Іерихонѣ и бывшій начальникомъ мытарей, т. е. сборщиковъ податей въ этомъ городѣ; онъ называется *грѣшникомъ*, вѣроятно, потому что Іудеи смотрѣли не совсѣмъ благопріятно на всѣхъ лицъ, занимавшихъ эту должность. Его любопытство и желаніе видѣть Христа были такъ сильны, что для сего, будучи малаго роста, онъ влѣзъ на смоковницу, которыя во время земной жизни Спасителя росли въ окрестностяхъ Іерихона. Господь Іисусъ, какъ Сердцевѣдецъ, зная внутреннія движенія сердецъ человѣческихъ, сказалъ ему: «*Закхей, сойди скорѣе; ибо сегодня надобно Мнѣ быть у тебя въ домѣ*». Закхей при сихъ словахъ Божественнаго Учителя съ поспѣшностію слѣзъ съ дерева и повелъ къ себѣ небеснаго Гостя. При народномъ ропотѣ, что Господь пошелъ въ домъ человѣка грѣшника, Закхей, полный сердечной радости, какъ-бы съ чувствомъ самообвиненія, воскликнулъ такъ: «*Господи! половину имѣнія моего я отдамъ нищимъ, и если кого обидѣлъ, воздамъ вчетверо*» (Лк. XIX, 8). «*Нынѣ пришло спасеніе дому сему*, отвѣтствовалъ Спаситель на пламенный сердечный порывъ взысканнаго Его милосердіемъ Закхея, *потому что и онъ сынъ Авраама*» (ст. 9). По преданію, Закхей былъ первымъ епископомъ церкви Кесаріи Палестинской, (Пост. Ап. кн. VII, гл. 46). По мнѣнію раввинистовъ, Евангельскій Закхей былъ отцемъ знаменитаго раввина Іоханана-бенъ-Закхея, жившаго около того-же времени въ Іерихонѣ. Исторія о Закхеѣ представляетъ намъ поучительный примѣръ безпредѣльной любви Господа къ грѣшникамъ кто бы они ни были, лишь бы желали оставить свои грѣхи.

Залогъ (Іезек. XXXIII, 15) — все то, что дается въ обезпеченіе условія или контракта. Въ Іудейскомъ законодательствѣ содержалось много мудрыхъ и полезныхъ указаній относительно выдачи и сроковъ залоговъ. Такъ напр. въ кн. Исходъ сказано: «*если возьмешь въ залогъ одежду ближняго твоего, до захожденія солнца возврати ее*» (XXII, 26), такъ какъ верхняя одежда составляетъ обычный покрывъ у жителей Востока. «*Если ты*, говорится въ книгѣ Второзаконія, *ближнему твоему дашь что нибудь взаймы, то не ходи къ нему въ домъ, чтобы взять у него залогъ* (т. е. такой, какой тебѣ понравится); *постой на улицѣ, а тотъ, которому ты далъ взаймы, вынесетъ тебѣ залогъ на улицу*» (XXIV, 10, 11). Вовсе не должно было брать въ залогъ *верхняго и нижняго жернова* (мельничнаго), *ибо таковый*, поясняется далѣе, *беретъ въ залогъ душу* (Втор. XXIV, 6). Всякое притѣсненіе относительно залоговъ строго порицалось (Іов. XXII, 6, XXIV, 3, 7). Іудей вынужденный давать подъ денежную ссуду въ залогъ свои одежды и потомъ видѣвшій, какъ на нихъ *возлежатъ* язычники *при всякомъ жертвенникѣ*, крайне возмущался и оскорблялся этимъ зрѣлищемъ (Амосъ II, 8).

Замврій и Зимри (достойный хвалы) — имя трехъ лицъ:

а) (Числ. XXV, 6—15, I Мак. II, 26) сынъ Салу, начальникъ колѣна Симеонова во время странствованія Евреевъ по пустынѣ, котораго поразилъ Финеесъ, сынъ Елеазара, за его беззаконіе съ одною Мадіанитянкою, пронзивши мечемъ обоихъ. Съ этимъ дѣйствіемъ Финееса сравнивается дѣйствіе Маттаѳіи, поразившаго при самомъ жертвенникѣ вѣроотступника Іудея, хотѣвшаго возложить ѳиміамъ въ честь божества языческаго и посланника царскаго, который принуждалъ къ сему Іудеевъ. И то и другое дѣйствіе дѣйствительно служатъ образомъ истинной ревности по Богѣ противъ

нечестія. Въ кн. Числъ въ приведенной цитатѣ въ Русскомъ согласно съ Еврейскимъ, стоитъ: *Зимри.*

б) (I Пар. VIII, 36) сынъ Іоадды и потомокъ Іонаѳана, сына Саулова. Въ слѣдующей главѣ (ст. 42) вмѣсто Іоадда стоитъ: *Іаеръ.*

в) (III Цар. XVI, 9—20, IV Цар. IX, 31) преемникъ ц. Израильскаго Илы, противъ котораго составилъ заговоръ и умертвилъ его въ домѣ вельможи Арсы въ г. Ѳирцѣ. Затѣмъ онъ истребилъ весь домъ Ваасы, изъ котораго происходилъ Ила. Впрочемъ царствованіе его было очень кратковременно и продолжалось только семь дней. Осажденный Амвріемъ въ Ѳирцѣ, Замврій въ отчаяніи сжегъ себя въ своемъ царскомъ дворцѣ и погибъ въ его развалинахъ. (См. **Амврій**).

Замзумимы (слово очень неяснаго значенія; быть можетъ—*люди предпринимающіе совѣтъ*, и отсюда—шумящіе, бушующіе) (Втор. II, 20). Народъ подъ означеннымъ названіемъ упоминается только въ указанной цитатѣ. Повидимому, онъ былъ одно и то же что и Рефаимы и жилъ въ странѣ, занятой впослѣдствіи Аммонитянами, *которые и прозвали оный Замзумимами*. Этотъ народъ смѣшиваютъ иногда съ *Зузимами*, (Быт. XIV, 5), но подобное предположеніе, какъ кажется, невѣрно. Замзумимы были народъ сильный и многочисленный, занимавшій, до времени ихъ истребленія Аммонитянами, восточную часть страны отъ р. Іордана и Мертваго моря.

Замоѳъ. (См. II Ездр. IX, 28)—Израильтянинъ, женатый на иноплеменницѣ во дни Ездры. Въ I кн. Ездры (X, 27) читается: *Заѳѳу.*

Замри (См. II Ездры IX, 34)—также женатый на иноплеменницѣ Въ I кн. Ездры (X, 42) стоитъ: *Амарія.*

Заноахъ и Занаохъ (зловонный, быть можетъ—болотистое мѣсто):

а) Въ I кн. Пар. (IV, 18) мы читаемъ въ числѣ потомковъ Іуды: *Іекуѳіилъ, отецъ Занаоха.* Безъ сомнѣнія, подъ Занаохомъ здѣсь разумѣется мѣсто, основанное или заселенное потомками Іекуѳіила.

б) (Нав. XV, 34) городъ въ низменностяхъ колѣна Іудина. Объ немъ упоминаетъ и Неемія (III, 13, XI, 30). Полагаютъ, что на мѣстѣ его находится нынѣ *Зануа*, въ *Вади-Исмаилъ*, въ 10 англ. миляхъ на з. отъ Іерусалима.

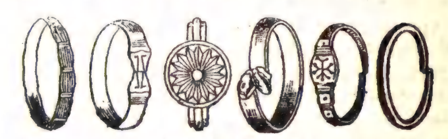
в) (Нав. XV, 56) также городъ въ колѣнѣ Іудиномъ, но въ нагорной странѣ онаго, находившійся вѣроятно къ ю. отъ Хеврона.

Запястья или браслеты (Быт. XXIV, 30)—украшеніе въ видѣ цѣпи или пряжки, носимое на рукѣ, очень употребительное на Востокѣ, преимущественно между женщинами. Для восточныхъ принцессъ они служили знакомъ царскаго достоинства, и вѣроятно точно такое же употребленіе имѣли они и во времена Да-



Египетскія запястья съ надписями имени Немврода, царя второй династіи.

вида (II Цар. I, 10). Царское запястье состояло изъ болѣе драгоцѣнныхъ камней нежели обыкновенное и носилось выше локтя, тогда какъ обыкновенное запястье надѣвалось на кисть руки (Іезек. XVI, 11). Въ восточныхъ странахъ запястья составляютъ одну изъ главныхъ и любимыхъ частей женскаго туалета, и въ настоящее время ихъ очень часто носятъ восточные государи, и индусскія женщины рѣдко разстаются съ ними. Матеріалъ, изъ котораго они дѣлаются, очень разнообразенъ: золото, драгоцѣнные камни, слоновая кость, кораллы, перламутръ и даже стекло. При Персидскомъ дворѣ обычай носить запястья былъ общимъ, но Персидскій шахъ обыкновенно носилъ на правой и лѣвой рукахъ два



Ассирійскія Египетскія запястья.

запястья, осыпанныя драгоцѣнными камнями и громадной цѣнности. Запястье, или браслетъ, носимый имъ на правой рукѣ подъ названіемъ *вѣнецъ луны*, вмѣщалъ въ себѣ между прочимъ одинъ бриллiантъ вѣсомъ въ 146 каратъ; запястье же носимое на лѣвой рукѣ, подъ названіемъ *море свѣта*, было украшено

между прочимъ безцѣннымъ алмазомъ. Запястья бывали иногда значительнаго объема и цѣнности (Быт. XXIV, 22) Низшій классъ женщинъ на Востокѣ носилъ запястья сдѣланныя изъ простаго матеріала и не столь цѣнныя.

Зара (солнце) — имя двухъ лицъ: а) (Быт. XXXVIII, 30, Мѳ. I, 3) сынъ Іуды отъ Ѳамари, родоначальникъ поколѣнія Зарина. Зара упоминается и въ родословіи Спасителя.

б) (Числ. XXVI, 13) изъ сыновъ Симеона, родоначальникъ поколѣнія Зарина, въ колѣнѣ Симеоновомъ. Въ кн. Быт. (XLVI, 10) называется именемъ *Цохаръ*.

Зарай (восходъ солнца) (II Пар. XIV, 9)— ц. Еѳіопскій, вторгнувшійся въ Іудею въ царствованіе Асы съ тысячью тысячъ воиновъ и тремя стами колесницъ, но при помощи Божіей разбитый Асою при Марешѣ. Подъ именемъ Зарай обыкновенно разумѣютъ Озор-



Древнія запястья.

хона, или Озоркона, ц. Египетскаго изъ 22-й династіи Бубастійской. Что Зарай былъ государемъ Египта это доказывается составомъ его арміи, состоявшей изъ Еѳіоплянъ и Ливіянъ и имѣвшихъ множество военныхъ колесницъ (II Пар. XVI, 9).

Зараія. (См. II Ездры VIII, 34) изъ Израильтянъ возвратившихся изъ Вавилона съ Ездрою, сынъ Михаила. Въ I кн. Ездры (VIII. 8) стоитъ: *Зевадія*.

Заракимъ (II Ездры I, 38)—братъ Іоакима, ц. Іудейскаго, отведенный въ плѣнъ въ Египетъ царемъ Фараономъ Нехао. Въ параллельныхъ мѣстахъ (II Пар. I, 4, и IV Цар. XXIII, 30—34) читается: *Іоахазъ*, а у пр. Іер. (XXII, 11)— *Саллумъ*.

Заредъ (обиліе ивъ, или роскошная зелень деревъ) (Числ. XXI, 12, Втор. II, 13, 14)— долина и ручей, берущій начало въ Аваримскихъ горахъ и впадающій въ Мертвое море къ ю. отъ Арнона, въ странѣ Моавитской, какъ думаютъ, настоящая долина *Вади-эль-Ахзи*. Въ ней, на берегахъ означеннаго потока, Израильтяне имѣли свой стапъ на пути изъ Египта въ землю Обѣтованную, передъ концомъ своего сорокалѣтняго странствованія въ пустынѣ Ручей течетъ въ очень глубокомъ оврагѣ и содержитъ горячій источникъ, называемый Арабами «*источникомъ Соломона, сына Давидова*».

Зарей—имя трехъ лицъ, изъ Израильтянъ, во дни Ездры: а) V, 8; б) VIII, 2; в) VIII, 31. Въ параллельныхъ мѣстахъ читается: въ первой цитатѣ — *Сераій* (I Ездры II, 2) и *Азарій* (Неем. VII, 7); во второй—(I Ездры VII, 4) *Захарія*, и въ третьей—(I Езд. VIII, 4) *Зерахія*.

Заря—отраженіе солнечныхъ лучей въ воздухѣ предъ восходомъ и по заходѣ солнца (Быт. XXXII, 26). Явленіе зари утренней и вечерней, прекрасное всюду, на Востокѣ бываетъ особенно величественно. О зарѣ часто упоминается въ Священ. Писаніи, и особенно о зарѣ утренней «*Отпусти меня*, говорилъ тотъ, кто боролсяся всю ночь съ Іаковомъ, *ибо взошла заря*» (Быт. XXXII, 26). «*Возьму ли крылья зари*, восклицаетъ псалмопѣвецъ, *и переселюсь на край моря, и тамъ рука Твоя поведетъ меня*» (Пс CXXXVIII, 9—10). Упоминается заря въ разныхъ другихъ случаяхъ, напр. Быт. XIX, 15, Іова XXXVIII, 12, Нав. VI, 15 и др. Съ зарею въ кн. Пѣснь Пѣсней сравнивается возлюбленная невѣста таинственнаго Жениха: *Кто это блистающая какъ заря?* и пр. (VI, 10) восклицаетъ писатель свящ. книги. Съ нею сравнивается также радостное событіе истиннаго обращенія къ Богу. *Тогда откроется, какъ заря, свѣтъ Твой*, говоритъ пр. Исаія (LVIII, 8). Зарѣ, разсвѣту дня, утренней звѣздѣ уподобляется слово пророческое въ сердцахъ вѣрующихъ по отношенію къ свѣту Евангельскому (II Петр. I, 19) Въ кн Іова (III, 9) заря называется—*рѣсницами денницы*.

Застежка. См Пряжка.

Затмѣніе солнечное. Въ Свящ. Писаніи, особенно въ книгахъ пророческихъ, содержится много подробностей, имѣющихъ непосредственное отношеніе къ этому грозно-величественному явленію природы, хотя въ Библіи самое слово ни разу не упоминается. «*И будетъ въ тотъ день, говоритъ Господь Богъ*, такъ описываютъ боговдохновенные мужи явленіе солнечнаго затмѣнія, *произведу закатъ солнца въ*

полдень и омрачу землю среди свѣтлаго дня (Ам. VIII, 9). Въ означенномъ мѣстѣ, вѣроятно, указывается на полное солнечное затмѣніе въ 784 г. до Р. Х. 9 февраля, совпадавшее со временемъ пророчествъ пр. Амоса, и бывшее въ Іерусалимѣ немного спустя послѣ полудня. *Зайдетъ солнце надъ пророками и потемнѣетъ день надъ ними*, говоритъ пр. Михей (III, 6). Здѣсь, по всей вѣроятности, разумѣется полное солнечное затмѣніе въ 716 году до Р. Х. 5 іюня, которое описываетъ и Діонисій Галикарнасскій (II, 56). *Солнце превратится въ тьму и луна въ кровь, прежде нежели наступитъ день Господень, великій и страшный*, пророчествуетъ пр. Іоиль (II, 31). Замѣтка у пр. Іереміи: *еще днемъ закатилось солнце* (XV, 9), очевидно, намекаетъ на солнечное затмѣніе, столь хорошо извѣстное изъ Геродота (I, 74, 103) и бывшее въ 610 г. до Р. Х. 30 сентября. *Тьма по всей землѣ*, продолжавшаяся отъ 6-го часа даже до 9-го, при распятіи Спасителя, несомнѣнно была *чудесная* и происходила отъ *необычайнаго* солнечнаго затмѣнія, хотя въ означенное время и было полнолуніе.

Заттуй (отрасль, ростокъ) (I Езд. II, 8, Неем. VII, 13) — лице, потомки котораго въ числѣ 945 человѣкъ возвратились изъ Вавилона въ Іерусалимъ при Зоровавелѣ. Въ кн. Нееміи число возвратившихся показано менѣе почти на сто человѣкъ. Нѣкоторые изъ фамиліи Заттуя, по приказанію Ездры, должны были расторгнуть браки съ иноплеменницами, заключенные ими во время плѣна (I Ездры, X, 27).

Захарія (воспомянутый Господомъ) — имя многихъ лицъ, упоминаемыхъ въ Библіи, а именно·

1) (I Пар. V, 7) одинъ изъ вождей колѣна Рувимова, при отведеніи его въ плѣнъ Ѳеглафелласаромъ, ц. Ассирійскимъ.

2) (I Пар. IX, 21) сынъ Мешелеміи. одинъ изъ привратниковъ у дверей Скиніи собранія, во времена Давида.

3) (I Пар. IX, 37) одинъ изъ сыновъ Іеиля, отца Гаваонитянъ, предка Саулова, изъ колѣна Веніаминова, жившаго въ Гаваонѣ.

4) 5) (I Пар. XV, 20, 24, XV, 15) одинъ изъ левитовъ и одинъ изъ священниковъ игравшихъ на псалтиряхъ тонкимъ гласомъ и трубахъ при торжествѣ перенесенія Ковчега Завѣта изъ дома Аведдара.

6) (I Пар. XXIV, 25) левитъ, сынъ Ишшіи, изъ рода Озіила, сына Кааѳы.

7) (I Пар. XXVI, II) левитъ, изъ рода Мерари, сынъ Хосы.

8) (I Пар. XXVII, 21) отецъ Иддо, вождь полуколѣна Манассіина, въ Галаадѣ, во времена Давида.

9) (II Пар. XVII, 7) изъ князей, поставленныхъ ц. Іосафатомъ для наставленія народа въ законѣ Господнемъ.

10) (II Пар. XX, 14) отецъ Іозіила, левитъ изъ потомковъ Асафовыхъ.

11) (II Пар. XXI, 2) одинъ изъ сыновъ Іосафата ц. Іудейскаго.

12) (II Пар. XXIV, 20, 22) сынъ Іодая, священника въ царствованіе Іоаса ц. Іудейскаго. Вдохновенный духомъ Божіимъ, онъ выступилъ на возвышеніе предъ народомъ и грозно обличалъ царя и народъ за то, что они отступили отъ Господа и предались идолопоклонству. Такое смѣлое порицаніе навлекло на Захарію сильный гнѣвъ Іоаса и его вельможъ, и вотъ, по приказанію царя, которому отецъ Захаріи, Іодай, оказалъ даже благодѣяніе, доставивши престолъ, онъ былъ побитъ камнями во дворѣ дома Господня. Послѣдними словами Захаріи были слѣдующія: *да видитъ Господь и да взыщетъ.*

13) (II Пар. XXVI, 5) мужъ, жившій въ царствованіе Озіи ц. Іудейскаго; въ кн. Парал. о немъ говорится, что онъ *поучалъ страху Божію*, и очевидно пользовался особенною довѣренностію царя, потому что Озія, по словамъ той же книги, *во дни Захаріи прибѣгалъ къ Господу Богу.*

14) (II Пар. XXIX, 1) отецъ Авіи, жены нечестиваго Ахаза и матери благочестиваго царя Езекіи.

15) (II Пар. XXIX, 13) изъ сыновъ Асафовыхъ, въ царствованіе Езекіи, помогавшій въ очищеніи храма Іерусалимскаго.

16) (II Пар. XXXIV, 12) одинъ изъ прозорливцевъ во дни царя Іосіи, надзиравшій надъ работами по исправленію дома Божія.

17) (II Пар. XXXV, 8) одинъ изъ начальствующихъ въ домѣ Божіемъ, распредѣлявшихъ между священниками и народомъ все потребное для великой жертвы пасхальной во дни царя Іосіи. Быть можетъ, онъ есть то самое лице, что обозначено нами подъ № 16-мъ.

18) (I Езд. VIII, 11) глава сыновъ Бевая, возвратившійся съ Ездрою изъ Вавилона съ 28 лицами мужескаго пола.

19) (I Езд. VIII, 3) глава сыновъ Пароша, при возвращеніи изъ плѣна.

20) (I Езд. VIII, 16) одинъ изъ главныхъ въ народѣ, съ которыми совѣтовался Ездра близъ р. Агавы относительно возвращенія второй части народа, священниковъ и пр. изъ страны плѣна.

21) (I Ездры X, 26) изъ сыновъ Елама, отпустившій по приказанію Ездры свою жену иноплеменницу, по возвращеніи изъ плѣна.

22) (Неем. VIII, 4) одно изъ лицъ, стоявшихъ по лѣвую сторону Ездры, когда онъ объяснялъ народу законъ Божій, и вѣроятно, тождественное съ лицемъ, упомянутымъ въ I кн Ездры (VIII, 16).

23) (Неем. IX, 4) предокъ Аѳаіи, одинъ изъ сыновъ Іудиныхъ, жившій по возвращеніи изъ плѣна въ Іерусалимѣ.

24) (Неем. XI, 5) предокъ Маасіи, также подобно предъидущему лицу, оставшійся на жительство въ Іерусалимѣ.

25) (Неем. XI, 12) предокъ Адаіи.

26) (Неем. XII, 16) священникъ, бывшій главою поколѣнія Иддо, во времена Іоакима.

27) (Неем. XII, 35, 41) одинъ изъ священниковъ съ трубами, присутствовавшихъ при торжествѣ освященія стѣны Іерусалимской, по возвращеніи изъ плѣна.

28) (Исаіи VIII, 2) сынъ Варахіинъ, сопровождавшій пр. Исаію къ пророчицѣ при рожденіи отъ нея символическаго или таинственнаго сына: *Магер-шелаль-хаш-базъ*, (т. е. спѣшитъ грабежъ, ускоряетъ добыча).

29) (II Езд I, 15) — здѣсь подъ Захаріею разумѣется извѣстный пѣвецъ Есманъ, во времена Давида, бывшій въ числѣ трехъ главныхъ пѣвцовъ.

30) (IV Цар. XIV, 29, XV, 8, 12) сынъ Іеровоама II, царя Израильскаго Точное время вступленія его на престолъ Израильскій неизвѣстно. Захарія царствовалъ въ смутное время и послѣ шестимѣсячнаго царствованія былъ убитъ Селлумомъ, сыномъ Іависа, составившимъ противъ него заговоръ и воцарившимся вмѣсто него. Образъ его жизни и царствованія свящ. писатель характеризуетъ слѣдующими общими, но въ то же время нелестными словами: «*Онъ дѣлалъ неугодное въ очахъ Господнихъ, какъ дѣлали отцы его; не отставалъ отъ грѣховъ Іеровоама, сына Наватова, который ввелъ Израиля въ грѣхъ*» (IV Цар. XV, 9). Думаютъ, что пророчество Осіи (VII, 5, 7) указываетъ на то, какимъ образомъ былъ приведенъ въ исполненіе заговоръ Селлума на низложеніе и жизнь Захаріи.

31) (Лк. I, 5) Захарія—отецъ Іоанна Крестителя. Все то, что намъ извѣстно о Захаріи, содержится въ I главѣ Евангелія отъ Луки. Онъ былъ священникомъ изъ Авіевой чреды и мужемъ Елизаветы родственницы Пресв. Дѣвы Маріи, также происходившей изъ рода Ааронова. Оба они были праведны предъ Богомъ, но не имѣли дѣтей, и находились въ лѣтахъ уже преклонныхъ. Во время отправленія чередной службы въ храмѣ, когда Захарія вошелъ въ святилище для кажденія, ему явился Архангелъ Гавріилъ и возвѣстилъ о рожденіи у него сына Іоанна, который будетъ великъ предъ Господомъ, будетъ Предтечею Мессіи, чтобъ уготовить путь Его. Это великое благовѣстіе смутило Захарію; онъ пожелалъ удостовѣренія, и вотъ, въ наказаніе за маловѣріе, Господь далъ ему такое знаменіе истины благовѣстія, что онъ будетъ нѣмъ и не будетъ въ состояніи говорить до того дня, какъ сбудется благовѣстіе. Обѣщанный сынъ родился и когда въ восьмой день, по случаю обрѣзанія младенца, присутствовавшіе обратились къ Захаріи съ вопросомъ—какъ бы онъ хотѣлъ назвать его, Захарія потребовалъ дощечку и написалъ: *Іоаннъ — имя ему*, и въ это время вдругъ отверзлись уста его, и онъ исполнился Духа Святаго, и началъ пророчествовать, тогда какъ 400 лѣтъ не было уже пророка во Израилѣ. Первымъ предметомъ пророческой рѣчи его была высокая, благодарственная пѣснь Богу (Лк. I, 68—79), въ которой воспѣлъ онъ не только высокое и исключительное положеніе Іоанна Крестителя предъ прочими, но и неизреченныя блага пришествія въ міръ Мессіи, главнѣйшаго предмета всеобщихъ ожиданій во Израилѣ. О дальнѣйшей жизни и смерти Захаріи не сохранилось никакихъ положительныхъ свѣдѣній.

32) Захарія, сынъ Варахіинъ, упоминаемый Спасителемъ въ Евангеліи въ грозно-обличительной рѣчи противъ книжниковъ и фарисеевъ (Мѳ. XXIII, 35, Лк. XI, 51). «*Да пріидетъ на васъ вся кровь праведная, пролитая на земли*, говорилъ Спаситель, *отъ крови Авеля праведнаго до крови Захаріи, сына Варахіина, котораго вы убили между храмомъ и жертвенникомъ*». Много было различныхъ объясненій относительно упоминаемаго здѣсь лица. Нѣкоторые думали, что здѣсь разумѣется Захарія — отецъ Іоанна Крестителя, будто бы убитый по приказанію Ирода, другіе полагаютъ, что это былъ Захарія Варахіинъ, одинъ изъ 12-ти меньшихъ пророковъ; но съ большею вѣроятностію полагаютъ, что здѣсь упоминается Захарія, сынъ Іодая, по повелѣнію ц. Іоаса побитый камнями во дворѣ дома Господня (II Пар. XXIV, 20–22). (См. № 12). Такъ какъ вторую книгою Паралипоменонъ, въ которой повѣствуется объ умерщвленіи Захаріи, заключается Еврейскій канонъ, то это убійство было послѣднимъ убійствомъ праведныхъ

людей, о которомъ говорится въ Библіи, подобно тому какъ убійство Авеля было первое изъ нихъ. Правда, Захарія книгою Парал. называется сыномъ Іодая, а не Варахіи, но это можетъ быть было другое имя Іодая, или же Іодай былъ дѣдъ, а Варахія—отецъ.

33) (I Мак. V, 18) отецъ Іосифа, военачальника въ 1-й годъ Маккавейской войны.

34) (Захаріи I, 1) одинъ изъ 12-ти меньшихъ пророковъ, жившихъ послѣ Вавилонскаго плѣна. Онъ именуется сыномъ Варахіинымъ, сыномъ Аддовымъ; но Ездра просто называетъ его *сыномъ Адды* (I Езд. V, 1). Подъ этимъ наименованіемъ впрочемъ должно разумѣть слово: *внукъ* или *потомокъ*, какъ и въ другихъ подобныхъ случаяхъ. Онъ былъ, вѣроятно, священническаго рода и родился во время плѣна. Его общественная дѣятельность началась во второй годъ царствованія Дарія; онъ сотрудничалъ вмѣстѣ съ пророкомъ Аггеемъ въ Іудеѣ или Іерусалимѣ, по возвращеніи изъ плѣна. Оба они особенно возбуждали Іудеевъ къ окончанію построенія храма Іерусалимскаго, и по ихъ убѣжденіямъ чрезъ три съ половиною года со времени возобновленія работъ храмъ былъ оконченъ и освященъ (Зах. VI, 14, 16). О времени смерти Захаріи изъ Свящ. Писанія ничего неизвѣстно. По преданію, онъ умеръ въ глубокой старости и погребенъ близъ Іерусалима, подлѣ пророка Аггея. По преданію Іудейскому, онъ былъ членомъ великой синагоги. У LXX толковниковъ, въ Вульгатѣ, Италійскомъ и Сирійскомъ (пешито) переводахъ пророкамъ Аггею и Захаріи приписываютъ нѣкоторые псалмы, но въ Еврейскомъ текстѣ подобныхъ надписей нѣтъ.

Захаріи пророческая книга, состоящая изъ 14-ти главъ, послѣ краткаго вступленія содержитъ въ себѣ различныя пророческія видѣнія и рѣчи пророческія, особенно касательно созданія втораго Іерусалимскаго храма, возстановленія Іерусалима и оживленія общественной жизни. Ожидаемый Мессія называется въ ней *Мужемъ*, имя которому *Отрасль; Онъ произрастетъ отъ своего корени, и создастъ храмъ Господенъ* (Зах. VI, 12). При семъ необходимо замѣтить, что ни въ одной пророческой книгѣ не представляется такъ много подробностей о послѣднихъ дняхъ земной жизни Спасителя, какъ у пр. Захаріи. Здѣсь находимъ мы ясныя предсказанія о входѣ Господа въ Іерусалимъ на ослицѣ и осленкѣ (IX, 9): «*Ликуй отъ радости, дщерь Сіона, торжествуй, дщерь Іерусалима; се Царь твой грядетъ къ тебѣ, праведный и спасающій, сидящій на ослицѣ, и на молодомъ ослѣ, сынѣ подъяремной*». О преданіи Христа за тридесять сребрениковъ: «*И взялъ Я тридцать серебренниковъ и бросилъ ихъ въ домъ Господенъ для горшечника*» (XI, 12 - 13). О прободеніи ребра Спасителя на крестѣ: «*И они воззрятъ на Него, котораго пронзили*» (XII, 10). О затмѣніи солнца во время распятія Господа: «*И будетъ этотъ единственный день, вѣдомый только Господу; не станетъ свѣта, свѣтила удалятся: ни день, ни ночь; лишь къ вечернему времени явится свѣтъ*» (XIV, 7). О пораженіи пастыря и о разсѣяніи апостоловъ во время Его страданій: «*Порази пастыря, и разсѣются овцы*» (XIII, 7). Предсказывая распространеніе свѣта



Обыкновенный заяцъ.

боговѣдѣнія изъ Іерусалима, онъ говоритъ: «*И будетъ въ тотъ день, живыя воды потекутъ изъ Іерусалима*... (XIV, 8). О соединеніи же всѣхъ подъ главою единаго Царя-Господа онъ пророчествуетъ такъ «*И Господь будетъ Царемъ надъ всею землею; въ тотъ день будетъ Господь единъ и имя Его едино*» (XIV, 9).

Заяцъ (Лев. XI, 6, Втор. XIV, 7) (по Евр. *арнебеѳъ*)—четвероногое животное изъ разряда грызуновъ, по закону Моисееву принадлежитъ къ разряду нечистыхъ животныхъ, каковымъ и признается у большей части восточныхъ народовъ; жвачку имѣетъ, но только кажущуюся, потому что имѣетъ обыкновеніе тереть свои зубы одинъ о другой, отчего и кажется, что онъ какъ бы жуетъ жвачку. Раздвоенныхъ

копытъ не имѣетъ. Водится во всѣхъ частяхъ свѣта кромѣ Австраліи. «*Высокія горы—сернамъ; каменные утесы — убѣжище зайцамъ*» говоритъ псалмопѣвецъ (CIII, 18). Восточные народы, за исключеніемъ Арабовъ, удерживались отъ употребленія въ пищу заячьяго мяса. Цезарь упоминаетъ, что это животное не было употребляемо въ пищу древними жителями Британіи.

Заѳой. См. II Ездры VIII, 32. Сыновья его значатся въ числѣ вышедшихъ изъ Вавилона съ Ездрою.

Заѳуй. См. II Ездры V, 12. Въ I кн. Ездры (II, 8) читается *Заттуй*, у Неем. (VII, 3) *Затту*. Его сыновья значатся въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Заѳѳу — три лица Израильтянъ во дни Ездры:

а) (I Ездры X, 27). Во II кн. Ездры (IX, 28) стоитъ: *Замоѳъ*.

б) (Неем. VII, 13). См. **Заттуй**.

в) (Неем. X, 14).

Звѣзды (Втор. IV, 19) — подъ симъ названіемъ Евреи разумѣли всѣ созвѣздія, планеты и небесныя тѣла, кратко, всѣ свѣтила, за исключеніемъ солнца и луны, созданныя Богомъ вмѣстѣ съ солнцемъ и луною въ четвертый день творенія. Псалмопѣвецъ, изображая всемогущество и всевѣдѣніе Божіе, говоритъ, что Онъ *исчисляетъ* количество звѣздъ, всѣхъ ихъ называетъ именами ихъ (Пс. CXLVI, 4). Свящ. писатели для выраженія необъятнаго множества употребляютъ слѣдующія выраженія: *сосчитай звѣзды, если ты можешь счесть ихъ; столько будетъ у тебя потомковъ* (Быт. XV, 5), сказалъ Господь Аврааму; или другое равносильное сему выраженіе: *какъ песокъ морской*. Ничто въ видимомъ мірѣ не говоритъ такъ краснорѣчиво о славѣ и всемогуществѣ Творца какъ звѣздное небо (Пс. XVIII, 1). «*Небеса проповѣдуютъ славу Божію, и о дѣлахъ рукъ Его возвѣщаетъ твердь. — Когда взираю я на небеса Твои, дѣло Твоихъ перстовъ, на луну и звѣзды, которыя Ты поставилъ*, взываетъ псалмопѣвецъ, *то что есть человѣкъ, что Ты помнишь его, или сынъ человѣческій, что посѣщаешь его?*» (Пс. VIII, 4 5). Въ кн. Іова пишется, что когда Господь полагалъ *краеугольный камень въ основаніе земли, тогда, при общемъ ликованіи утреннихъ звѣздъ, всѣ сыны Божіи восклицали отъ радости* (Іов. XXXVIII, 7). *Виѳлеемская звѣзда*, явившаяся волхвамъ и приведшая ихъ къ мѣсту рожденія Спасителя, очевидно, была не естественнымъ явленіемъ, но чудеснымъ:—исполнивши свое назначеніе, она затѣмъ исчезла съ неба. Св. Іоаннъ Златоустъ говоритъ, что въ видѣ звѣзды, руководившей волхвовъ, былъ ангелъ. «*И звѣзды спадутъ съ неба*» (Мѳ. XXIV 29), указывалъ Господь Спаситель, какъ на одно изъ знаменій Своего втораго будущаго пришествія на землю и страшнаго Суда. Въ Свящ. Писаніи въ особенности упоминаются слѣдующія звѣзды: *утренняя звѣзда* (планета Венера), по пр. Исаіи (XIV, 12) *денница* или *сынъ зари; Плеяды, Оріонъ, Медвѣдица*. «*Сотворилъ Асъ, Кесилъ и Хима* (созвѣздія соотвѣтствующія онымъ въ настоящее время) *и тайники юга*» — говорится въ кн. Іова (IX, 9). «*Можешь ли ты связать узелъ Хима и разрѣшить узы Кесилъ? Можешь ли ты выводить созвѣздія въ свое время, и вести Асъ съ ея дѣтьми?*» говорилъ Богъ Іову. *Знаешь ли ты уставы неба?* (XXXVIII, 31, 33). *Драконъ* или *змѣй. Рука Его образовала быстраго скорпіона* (Іова XXVI, 13). Въ пророчествѣ Валаама — *восходитъ звѣзда отъ Іакова* (Числ. XXIV, 17), подъ звѣздою разумѣется Мессія — Христосъ, называемый также въ Откровеніи Іоанна *свѣтлою, утреннею звѣздою* (XXII, 16), такъ какъ Онъ озарилъ землю свѣтомъ евангельскаго дня и вполнѣ открылъ людямъ тайны царствія Божія.

Зебудда (дарованная) (IV Цар. XXIII, 36)— дочь Федаіи изъ Румы и мать ц. Іоакима, жена Іосіи, ц. Іудейскаго.

Зевадія (даръ Господень) — имена слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. VIII, 15) одинъ изъ сыновъ Беріи, колѣна Веніаминова.

б) (I Пар. VIII, 17) сынъ Елпаала, упоминаемый въ непосредственной связи съ предыдущимъ.

в) (I Пар. XII, 7) сынъ Іерохама изъ Гедора. Онъ, съ братомъ своимъ Іоелой былъ въ числѣ Веніамитянъ, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ.

г) (I Пар. XXVI, 2) одинъ изъ сыновъ Мешелеміи, Кореянинъ, назначенный Давидомъ въ число привратниковъ дома Господня.

д) (II Пар. XVII 8) левитъ, избранный Іосафатомъ, съ другими своими братьями учить народъ закону Божію по городамъ Іудейскимъ.

е) (II Пар. XIX, 8, 11) сынъ Исмаила и князь колѣна Іудина въ царствованіе Іосафата. Онъ симъ царемъ былъ назначенъ вмѣстѣ съ Амаріею, первосвященникомъ, предсѣдательствовать въ судилищѣ по дѣламъ свѣтскимъ, тогда какъ Амарія—по духовнымъ. Это были два главныхъ наблюдателя надъ судьями по всему царству.

ж) (I Ездры VIII, 8) изъ сыновъ Сафатіи, вышедшихъ изъ Вавилона съ Ездрою въ Іерусалимъ.

з) (I Ездры X, 20) священникъ изъ сыновъ Иммера, который вмѣстѣ съ братомъ своимъ Хананіемъ по требованію Ездры отпустилъ жену свою иноплеменницу. Во II кн. Ездры (IX, 21) стоитъ: *Завдей.*

Зеведей (даръ Божій) (Мѳ. IV, 21, X, 2)—Галилейскій рыбакъ, отецъ апостоловъ Іакова и Іоанна. Жена его называлась *Саломіею* (Мѳ. XXVII, 56, Мр. XV. 40). Жили они на берегу Геннисаретскаго озера, вѣроятно, въ Виѳсаидѣ. Изъ упоминанія въ Евангеліи о его работникахъ (Мр. I, 20) и изъ знакомства его сына съ первосвященникомъ Анною (XVIII, 15) можно думать, что семейство Зеведеевъ было семейство достаточное (Ср. Іоан. XIX, 27), хотя и жило ручнымъ трудомъ. Имя *Зеведей* въ евангельскомъ повѣствованіи является только однажды, именно у евангелистовъ Матѳея (IV, 21, 22) и Марка (I, 19, 20), гдѣ онъ представляется съ своими сыновьями, сидящими въ лодкѣ и починивающими сѣти. По первому слову Спасителя Зеведей позволилъ обоимъ своимъ сыновьямъ слѣдовать за Господомъ, хотя самъ онъ, повидимому, не былъ ученикомъ Господа. Впрочемъ эта его готовность такъ скоро отпустить своихъ сыновей Іакова и Іоанна во слѣдъ Спасителя даетъ основаніе думать, что онъ или вслѣдствіе проповѣди Іоанна Крестителя, или по другой какой причинѣ, принадлежалъ подобно Симеону Богопріимцу къ числу лицъ, ждавшихъ утѣхи Израилевой. О дальнѣйшей жизни Зеведея свѣдѣній не имѣется, хотя и думаютъ, что онъ умеръ до страданій Господа. О женѣ Зеведея см. подъ словомъ **Саломія**.

Зевей (жертва) (Суд. VIII, 5, Пс. LXXXII, 12)—одинъ изъ князей Мадіамскихъ, вторгнувшихся въ землю Ханаанскую, и затѣмъ взятыхъ въ плѣнъ Гедеономъ и преданныхъ смерти.

Зевина (пріобрѣтенный, купленный). (I Езд. X, 43)—одинъ изъ Израильтянъ, женатыхъ на иноплеменницахъ. Во II кн. Езд. (IX, 35) имя это опущено.

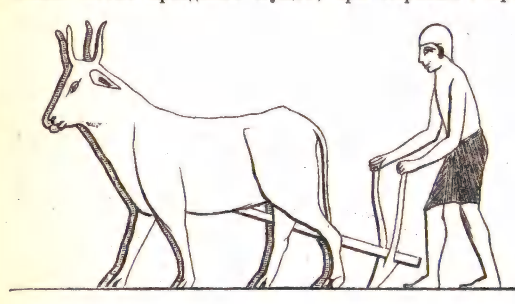
Зевулъ (обитаніе, жилище) (Суд. IX, 28, 41)—правитель города Сихема, при Авимилехѣ, сынѣ Гедеоновомъ. Во время отсутствія Авимелеха, Гаалъ, сынъ Еведовъ, составилъ заговоръ съ цѣлію передать власть Гамору, отцу Сихемову. Отправивши объ этомъ тайное извѣстіе Авимелеху и посовѣтовавши ему сдѣлать притворное нападеніе на городъ, Зевулъ началъ порицать Гаала въ трусости и тѣмъ заставилъ его выйдти и вступить въ битву съ Авимелехомъ, а самъ между тѣмъ приказалъ запереть ворота и не пустилъ его обратно въ городъ.

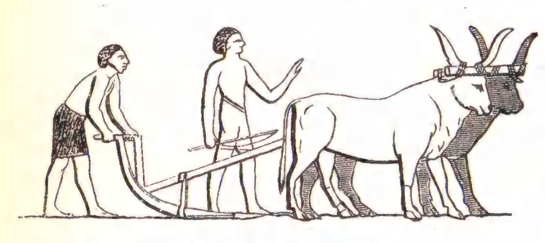
Зельфа (купля, малость) — Сиріянка, служанка Ліи, жены Іакова (Быт. XXIX, 24, XXX, 9, 10) и затѣмъ, какъ наложница, родившая ему сыновей Гада и Асира (XXX, 9—13).

Земледѣліе (II Мак. XII, 1, Быт. XXVI, 12 и др.). Изъ самой глубокой древности, земледѣліе считалось одною изъ главнѣйшихъ отраслей человѣческой дѣятельности. Еще въ саду Едемскомъ земледѣліе было возложено какъ обязанность на нашихъ первыхъ прародителей (Быт. II, 15, III, 17). Старшій сынъ Адама, Каинъ, былъ земледѣлецъ (IV, 2). Ной послѣ потопа занимался земледѣліемъ, и всѣ патріархи, при пастушеской жизни своей, не пренебрегали онымъ (Быт. XXVI, 14, Іов. I, 3, 15). Вообще земледѣліе у Евреевъ пользовалось всеобщимъ уваженіемъ и его не чуждались даже люди богатые и знатные. Примѣры сего видимъ въ Воозѣ, Гедеонѣ, Саулѣ, пр. Елисеѣ и др. (Суд. VI, 11, I Цар. XI, 5, III Цар. XIX, 19). Моисей, который былъ обученъ всей премудрости Египетской (Дѣян. VII, 22), давалъ земледѣлію очень важное значеніе въ землѣ Іудейской, и по занятіи Израильтянами земли Обѣтованной, земледѣліе сдѣлалось однимъ изъ основаній закона Моисеева. Земля принадлежала Іеговѣ. *Моя есть земля*, говоритъ самъ Богъ о Себѣ (Лев. XXV, 23), и даруя ее своему народу, Онъ повелѣлъ равномѣрно раздѣлить ее по числу именъ лицъ мужескаго пола. Сообразно съ этимъ при Іисусѣ Навинѣ земля и была раздѣлена на участки, и каждый по особому размежеванію получилъ извѣстный участокъ (Нав. XXVII, 5, Ам. VII, 17 и др.). Земля Обѣтованная была весьма плодородна и земледѣльческій трудъ вознаграждался щедро; требовалось только достаточное орошеніе. Для этого кромѣ источниковъ и ручьевъ служили обычные въ Палестинѣ осенніе и весенніе дожди и обильная роса съ неба, которыя были высоко цѣнимы, какъ величайшее благодѣяніе Божіе (Втор. VIII, 7, XI, 10—15, XXXII, 2 и др.); не пренебрегали впрочемъ и искусственными средствами для улучшенія и удобренія почвы: очищали поля отъ камней (Ос. XII, 11), отъ сорныхъ травъ (Притч. XXIV, 30, 31), устрояли различные каналы и проводили воду въ поля (Пс. I, 3, Прит. XXI, 1), удобряли почву сожженіемъ на ней соломы, мякины и т. п. и по-

10—1216

крывали ее навозомъ (Ис. XXV, 10, Пс. LXXXII, 11, Лк. XIV, 35). Земледѣльческими орудіями служили: плугъ, борона, рожонъ, лопата или заступъ (см. кажд. подъ его собственнымъ названіемъ: **Плугъ, Борона** и т. д.). Животными человѣку помогавшими при земледѣльческихъ работахъ были слѣдующія: волъ, корова и оселъ. Сѣмена или зерна, употреблявшіяся для посѣва, преимущественно были: пшеница, просо, полба, ячмень Іов. XXXI, 40, Ис. XXVIII, 25, Іезек. IV; 9). Земледѣльческія работы начинались въ концѣ октября или въ ноябрѣ и продолжались до половины февраля. Сѣять начинали послѣ праздника Кущей, при первомъ





Древніе Египетскіе плуги.

осеннемъ или раннемъ дождѣ. Передъ посѣвомъ поле вспахивалось и паханье производилось плугомъ (Лк. IX, 62), при этомъ ярмо возлагалось на шею животнаго и прикрѣплялось къ плугу, отчего ярмо всегда служило образомъ рабства, ига, неволи и т. п. (Іер. II, 20, XXVII, 2, Ос. X, 11, Наум. I, 13, Галат. V, I). Изъ сего можно видѣть, что вспахиваніе земли у Евреевъ было не сложно и что достаточно было даже одного вола для упряжки въ плугъ. Засѣваніе поля различными сѣменами было запрещено закономъ (Втор. XXII, 9). Порядокъ въ засѣваніи полей ясно сказывается у пр. Исаіи (XXVIII, 24, 28). Засѣянныя поля охранялись караульщиками или уторожами (Іов. XXVII, 18), которые помѣщались въ нарочно устроенныхъ для сего шалашахъ. Впрочемъ законъ предоставлялъ право прохожимъ срывать колосья, но употребленіе серпа при семъ не дозволялось (Втор. XXIII, 25, Мѳ. XII, 1). Кромѣ того каждые 3 года вносилась съ полевыхъ произведеній десятая часть въ пользу бѣдныхъ (Втор. XIV, 28, Амосъ XIV, 4 др.). Первый снопъ жатвы, начинавшейся обыкновенно во второй день Пасхи (16 апрѣля), приносили предъ Господомъ (Лев. XXIII, 10–14). Такимъ образомъ отъ посѣва, т. е. съ декабря, до жатвы проходило около 4-хъ мѣсяцевъ (Іоан. IV, 35), а самая жатва продолжалась обыкновенно 7 недѣль, т. е. отъ Пасхи до Пятидесятницы (Втор. XVI, 9). Время жатвы, особенно при обильномъ урожаѣ, проводилось очень весело. Жницы пѣли пѣсни, веселились и радовались (Ис. IX, 3, Пс. CXXV, 6). Сжатые колосья клали на землю, потомъ сгребали руками и связывали въ снопы веревками; затѣмъ снопы сносились въ скирды (Пс. CXXVIII, 7, Быт. XXXVII, 7 и др.), послѣ чего ихъ свозили на телѣгахъ на гумно и складывали въ кучу (Мих. IV, 12, Іов. V, 26). Забытый въ полѣ снопъ оставался въ пользу бѣдныхъ (Втор. XXIV, 19). *Гумно,* находившееся обыкновенно на самомъ полѣ, на пригоркахъ для стока воды, представляло собою круглую площадку безъ стѣнъ и крыши, только со всѣхъ сторонъ его окружала невысокая ограда, сложенная изъ мелкихъ камней, чтобы зерна не попадали на сторону; земля на немъ выравнивалась и крѣпко убивалась (Суд. VI 37, Руѳ. III, 8). Первобытный способъ молоченія большею частію состоялъ въ выколачиваніи или вытаптываніи зеренъ ногами воловъ и лошадей (Суд. VII, 11, Руѳ. II, 17); впрочемъ для сего употреблялись и такъ называемыя *зубчатыя молотильныя доски* и желѣзныя молотилки, которыми пользовались и для наказанія (Суд. VIII, 7, II Цар. XII, 31 и др.). Легкія зерна молотились палкою (Ис. XXVIII, 27). Послѣ молотьбы, для очищенія зеренъ отъ соломы и мякины, ихъ вѣяли вилами или лопатами, бросая вверхъ при легкомъ вѣтрѣ (Ис. XXX, 24, Іерем. IV, 11, Мѳ. III, 12 и др.), а затѣмъ пшеницу убирали въ житницы. а солому сожигали огнемъ. «*Лопата Его* (которою вѣютъ хлѣбъ) *въ рукѣ Его,* говорилъ Іоаннъ Креститель о грядущемъ Мессіи, *и Онъ очиститъ гумно свое и соберетъ пшеницу свою въ житницу, а солому сож-*

жетъ огнемъ неугасимымъ» (Мѳ. III, 12, Лк. III, 17).

Землетрясеніе (III, Цар. XIX, 11, Мѳ. XXVII, 51)—одно изъ грозныхъ физическихъ явленій природы, обнаруживающееся подземнымъ гуломъ, колебаніями и обвалами земли, иногда разверстіемъ оной и быстрымъ разрушеніемъ всего существующаго и живущаго на землѣ. Глубокое чувство страха, являющееся при землетрясеніяхъ, невольно приводитъ на мысль всемогущество Господа и праведный гнѣвъ Его, выражающійся въ этомъ поистинѣ грозновеличественномъ явленіи. Впрочемъ въ Свящ. Писаніи указывается только на немногіе случаи дѣйствительныхъ землетрясеній. Такъ полагаютъ, что разрушеніе Содома и Гоморры и гибель Корея и его сообщниковъ произошли отъ внезапнаго землетрясенія, (Числ. XVI, 31—32). Было землетрясеніе также и въ то время, когда Илія находился на г. Хоривѣ (III Цар. XIX, 11, 12). Землетрясеніе въ царствованіе Озіи, о которомъ упоминаютъ пр. Амосъ (I, 1) и Захарія (XIV, 5), упоминается также Іосифомъ Флавіемъ съ тѣмъ дополненіемъ, что оно раздѣлило гору близъ Іерусалима и было такъ сильно, что образовало между обѣими частями горы весьма большую долину. Землетрясеніе было однимъ изъ страшныхъ знаменій, сопровождавшихъ распятіе Господа. «*Тогда,* говоритъ ев. Матѳей, *земля потряслась и камни разсѣлись и гробы отверзлись*» (XXVII, 51, 54). Подобное же *великое землетрясеніе* было въ Филиппахъ, когда Павелъ и Сила находились въ темницѣ (Дѣян. XVI, 26). Впрочемъ землетрясенія нерѣдко посѣщаютъ Палестину и въ настоящее время. Такъ, сравнительно недавнее землетрясеніе, случившееся въ 1837 году, было однимъ изъ ужаснѣйшихъ и нанесло громадный вредъ Тиверіадѣ, причемъ погибла цѣлая треть жителей оной. Во время его можно было видѣть, какъ земля то отверзалась, то закрывалась снова. При этой страшной катастрофѣ погибли многія тысячи людей, въ другихъ мѣстахъ и цѣлые города и селенія были обращены въ развалины. О землетрясеніяхъ упоминаетъ Спаситель въ Своей бесѣдѣ съ учениками на г. Елеонской, какъ объ одномъ изъ знаменій, долженствовавшихъ предшествовать разрушенію Іерусалима (Мѳ. XXIV. 7), а Іосифъ и другіе историки подтверждаютъ буквальное исполненіе этого предсказанія Господа. Землетрясенія на языкѣ пророковъ иносказательно знаменуютъ различныя смятенія и потрясенія въ жизни народовъ и царствъ.

Земля (Быт. I, 1, Пс. XXIII, 1)—на Еврейскомъ языкѣ называется *eretz* (эрецъ). Впрочемъ Евреи имѣли и другія различныя названія для обозначенія слова *земля.* Иначе она называлась у нихъ словомъ *адама* и *аѳаръ.* Названіями *эрецъ* и *адама* вообще означалась вся земля или весь земной шаръ. Слово *адама*, т. е. красная земля, часто означаетъ землю, годную для обработки (Быт. IV, 11, Исаіи I, 7, XXX, 23). Словомъ *афаръ* означается *земля сухая, песчаная* (Числ. XXIII, 10), представляемая въ означенной цитатѣ эмблемою многочисленнаго народа. Первый человѣкъ былъ созданъ изъ *праха земнаго* (Быт. II, 7), въ который каждый изъ насъ и возвратится (Быт. III, 19, Іов. X, 9, Еккл. XII, 7). Слово *земля* часто употребляется свящ. писателями и для означенія отдѣльной какой либо страны или государства. Такъ выраженіе: *вся царства земли* (I Ездры I, 2) относится только къ Халдеѣ и Ассиріи; нерѣдко также оно прилагается и къ одной только Іудеѣ. Выраженіе: *глубины земли, преисподняя земля* (Ис. XLIV, 23) въ буквальномъ смыслѣ можетъ означать *долины*, а въ иносказательномъ—*гробъ, могилу*, а иногда служитъ эмблемою глубокаго смиренія (Пс. LXII, 10, Ефес. IV, 9). Священное Писаніе указываетъ на троечастное раздѣленіе земли при сынахъ Ноя, что несомнѣнно было устроено Промысломъ Божіимъ, какъ о семъ ясно свидѣтельствуетъ и пророкъ Моисей. «*Когда Всевышній давалъ удѣлъ народамъ и разселялъ сыновъ человѣческихъ, тогда поставилъ предѣлы народовъ по числу сыновъ Израилевыхъ* (Втор. XXXII, 8). *Отъ одной крови Онъ произвелъ родъ человѣческій,* говорилъ ап. Павелъ Аѳинянамъ въ ареопагѣ, *для обитанія по всему лицу земли назначивъ предопредѣленныя времена и предѣлы ихъ обитанію* (Дѣян. XVII, 26). Изъ первой цитаты нѣкоторымъ образомъ явствуетъ, что земля Ханаанская была первоначальнымъ и свыше назначеннымъ удѣломъ для народа Еврейскаго. Потомство Сима должно было занять Малую Азію, а потомство Іафета перейти въ Европу, потомство же Хама должно было населить болѣе жаркія, южныя части земли, хотя мы и видимъ, что Немвродъ и Кушиты населяли долину Сеннаарскую (См. **Вавилонъ**). Десятая глава книги Бытія имѣетъ особенный этнологическій характеръ. Въ ней говорится, что отъ Іафета произошли 14 сыновей, 25 отъ Сима и 31 отъ Хама. Конечно, нелегко прослѣдить за развитіемъ народонаселенія отъ временъ столь глубокой древности; но и теперь можно еще распознать нѣкоторые народы по ихъ родоначальникамъ, какъ напр. потомковъ

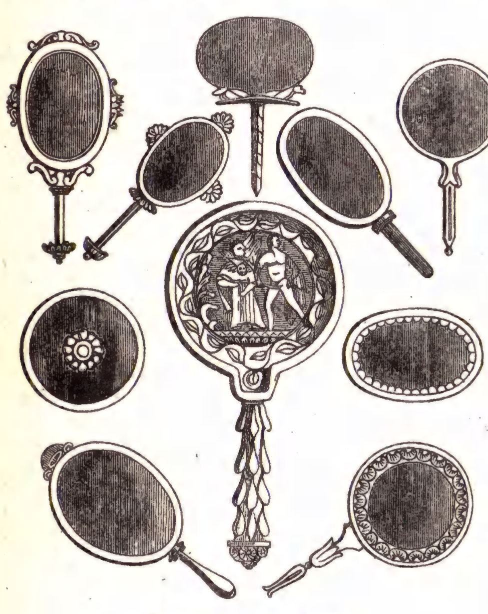
Кельтовъ можно видѣть происходящими отъ Гомера, Мидіянъ—отъ Мадая, Іоніянъ—отъ Іавана и т. д. Одинъ изъ сыновъ Евера названъ: *Фацекъ*, потому что во дни его раздѣлилась земля (ст. 25).

Зералія (II Езд. IX, 28)—изъ Израильтянъ, сыновъ Замоѳа. Въ I Езд. (X, 27) читается: *Азиса*.

Зерахія (свѣтъ Іеговы)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 6, 51) первосвященникъ, отецъ Меріоѳа. Во II кн. Ездры (VIII, 2) читается: *Зарей*.

б) (I Езд. VIII, 4) отецъ Эльегоеная.



Древнія восточныя зеркала.

Зерахъ (появленіе свѣта)—имя пяти лицъ:

а) (Быт. XXXVI, 13, 17) одинъ изъ сыновъ Рагуила, внукъ Исава.

б) (Быт. XXXVI, 33) отецъ Іоава, царя Едомскаго, но неизвѣстно, тождественъ онъ или нѣтъ съ предъидущимъ лицомъ.

в) (Быт. XXXVIII, 30) сынъ Ѳамари отъ Іуды. Греческая форма имени есть *Зара* (Мѳ. I, 3).

г) (I Пар. IV, 24) одинъ изъ сыновъ Симеона, сына Іаковлева. Въ кн. Быт. (XLVI, 10) Зерахъ называется *Цохаръ*.

д) (I Пар. VI, 21) левитъ, изъ сыновъ Гирсона, сынъ Иддо или Адаіи.

Зереша (звѣзда Венеры) (Есѳ. V, 10 и сл.)—жена Амана, исторія которой передана въ кн. Есѳирь. По ея совѣту была приготовлена Аманомъ висѣлица для Мардохея.

Зеркало (Іов. XXXVII, 18, Сир. XII, 11, Іак. I, 23) обыкновенно дѣлалось у Евреевъ не изъ стекла, которымъ стали пользоваться для этой цѣли только въ XIV вѣкѣ по Р. X., но изъ какого либо полированнаго металла. О металлическомъ составѣ древнихъ зеркалъ свидѣтельствуетъ нѣкоторымъ образомъ Іовъ (XXXVII, 18): *Ты ли съ нимъ распростеръ небеса*, говорилъ Еліуй Іову, *твердыя, какъ литое зеркало?* Для дѣланія зеркалъ у Евреевъ употреблялся различный металлъ. Арабы даже до настоящаго времени употребляютъ для зеркалъ полированную сталь. Зеркала у Евреевъ никогда не вѣшались на стѣны, какъ у насъ, но всегда прикрѣплялись къ ручкѣ, иногда затѣйливо вырѣзанной и украшенной, при чемъ ихъ носили или въ рукахъ или надѣвали на шнуркѣ на шею. Въ зеркалахъ подобной конструкціи всѣ видимые предметы, конечно, должны были отражаться неясно и тускло. Потому то св. ап. Павелъ въ I посл. къ Кор. (XIII, 12) пишетъ: «*Теперь мы видимъ какъ бы сквозь тусклое стекло, гадательно; тогда же лицемъ къ лицу*»... т. е. все духовное и вѣчное видимо и созерцается нами въ настоящемъ состояніи также неясно и гадательно, какъ неясно видимы нами и естественные предметы въ тускломъ зеркалѣ.

Зехенія (II Езд. VIII, 32) — сынъ Іезила изъ Израильтянъ. Въ I кн. Езд. (VIII, 5) читается: *Шеханія*.

Зехеръ (воспоминаніе) (I Пар. VIII, 31)—одинъ изъ сыновъ Іеиля, отца Гаваонитянъ, предковъ Саула. Въ I кн. Пар. (IX, 37) называется *Захарія*.

Зехора (II Пар. XXXVI, 5) мать ц. Іудейскаго Іоакима. (См. **Зебудда**).

Зехрій (II Езд. VIII, 1) одинъ изъ предковъ Ездры. Въ парал. мѣстѣ (I Езд. VIII, 1) читается: *Азарія*.

Зеѳамъ (масличное насажденіе) (I Пар. XXIII, 8)—сынъ Лаадана, левитъ, Гирсонитянинъ.

Зеѳанъ (масличное дерево) (I Пар. VII, 10)—изъ сыновъ Билгана, Веніамитянинъ.

Зеѳаръ (звѣзда) (I Есѳ. I, 10)—одинъ изъ евнуховъ при дворѣ Артаксеркса ц. Персидскаго.

Зивъ (волкъ) и **Оривъ** (воронъ) (Суд. VIII, 3, Пс. LVIII, 11, 12) — изъ князей Мадіамскихъ, пораженныхъ судіею Гедеономъ. Зивъ

постоянно упоминается вмѣстѣ съ Оривомъ. Зивъ получилъ смерть въ виноградномъ точилѣ, носившемъ въ послѣдующее время отъ этого обстоятельства названіе: *Іекевъ-Зива*, т. е. точило Зива.

Зиза (блескъ)—имя трехъ лицъ:

а) (I Пар. IѴ, 37) сынъ Шифія, одинъ изъ начальниковъ Симеонитянъ, напавшихъ на мирныхъ Гедарскихъ пастуховъ, въ царствованіе Езекіи, и избившихъ ихъ, *потому что тамъ находились пастбища, понравившіяся Симеонитянамъ*.

б) (I Пар XXIII, 10, 11) левитъ изъ рода Гирсона, сынъ Шимея.

в) (II Пар. XI, 20) сынъ ц. Ровоама отъ Маахи, дочери Авессалома, или вѣрнѣе, отъ внуки его, потому что онъ имѣлъ одну дочь Ѳамарь (II Цар. XIѴ, 27, Сн. XѴIII, 18).

Зилотъ (ревнитель) (Лк. ѴI, 15, Дѣян. I, 13—прозваніе, данное одному изъ 12 апостоловъ—Симону, для отличія отъ другаго апостола Симона-Петра. У евангелистовъ Матѳея (X, 4) и Марка (III, 18) онъ называется *Кананитомъ*, что съ Еврейскаго имѣетъ то же значеніе, что и Греческое слово *Зилотъ*. Прозваніе *Зилотовъ* въ своемъ началѣ, вѣроятно, не было прозваніемъ извѣстной впослѣдствіи по своему фанатизму *секты*, и могло усвояться всякому, кто отличался особенною благочестивою, разумною ревностію по Богѣ и вѣрѣ, и въ чистомъ смыслѣ не заключало въ себѣ ничего предосудительнаго. Самъ Господь Богъ называетъ Себя ревнителемъ (Исх. XX, 5, Пс. LXѴIII, 10, Іоан. II, 17). Но въ послѣднее время, со времени переписи при Квиринеѣ, между Іудеями явились такіе ревнители, которые простирали свою ревность слишкомъ далеко за предѣлы истинной ревности. «*Имѣютъ ревность по Богѣ*, свидѣтельствуетъ о нихъ св. ап. Павелъ, *но не по разсужденію* (Рим. X, 2). Тогда какъ истинные ревнители, какъ напр. въ первыя времена Маккавейскія, особенно старались только о сохраненіи истинной вѣры и очищеніи себя отъ нечистотъ языческихъ (I Мак. гл. II и др.), послѣдніе—мнимые и крайніе ревнители и фанатики ревновали о внѣшней свободѣ, проповѣдывали, что народъ не долженъ платить дани кесарямъ, признавали надъ собою господство только одного Бога и такимъ образомъ возбуждали въ народѣ мятежи и возмущенія, и даже преслѣдовали и убивали тѣхъ, которые учили не согласно съ ними и противились имъ (Дѣян. гл. ѴI, ѴII). Зилоты были, можно сказать, главными виновниками всѣхъ послѣдующихъ мятежей и возмущеній Іудеевъ противъ Римлянъ и всѣхъ тѣхъ бѣдствій, которыя обрушились наконецъ на политическую жизнь этого народа. Тѣ Галилеяне, о которыхъ упоминаетъ св. ев. Лука (XIII, 1) и кровь которыхъ Пилатъ смѣшалъ съ жертвами ихъ, какъ полагаютъ, принадлежали къ сектѣ Зилотовъ. Къ этимъ же ревнителямъ, повидимому, слѣдуетъ отнести и убійцъ св. первомученика Стефана (Дѣян. гл. ѴI, ѴII).

Зима (Пѣс. Пѣс. II, 11, Іоан. XѴIII, 18 и др.) «*Вотъ зима уже прошла, дождь миновалъ, перестлъ*», говоритъ возлюбленный своей невѣстѣ въ кн. Пѣс. Пѣс. «*Молитесь, чтобъ бѣгство ваше не случилось зимою*» (Мѳ. XXIѴ, 20), говорилъ Спаситель, предсказывая разрушеніе Іерусалима, Іерусалимскаго храма и всего Іудейскаго царства. Зима въ Палестинѣ обыкновенно продолжается съ половины декабря до половины февраля. Снѣгъ выпадаетъ нерѣдко, но лежитъ на землѣ не болѣе одного дня, за исключеніемъ горъ (Пс. CXLѴII, 5). Въ тѣнистыхъ мѣстахъ ледъ иногда и выдерживаетъ тяжесть человѣка, но при восхожденіи солнца быстро таетъ. Дороги въ Палестинѣ зимою отъ непрерывныхъ дождей и снѣга дѣлаются грязны, скользки, непроходимы и путешествіе по нимъ становится не только затруднительнымъ, но даже и весьма опаснымъ, особенно по узкимъ дорогамъ и склонамъ горъ. Отсюда понятна сила предсказанія Спасителя. Сильные холода продолжаются около 40 дней, съ 12 декабря по 20 января. Сѣверный вѣтеръ въ это время бываетъ особенно пронзителенъ (Быт. XXXI, 40), но къ концу февраля становится уже почти весенняя погода. При тихомъ вѣтрѣ и ясномъ безоблачномъ сіяніи солнца въ равнинахъ и на долинахъ въ это время бываютъ сильные жары, иногда сопровождаемые громомъ, молніею и градомъ; но поля покрываются уже всякаго рода цвѣтами, ручьи наполняются водой и рѣки возвышаются; начинаютъ цвѣсти—сперва миндальное дерево, а затѣмъ персиковое, абрикосовое и слива. Прочія деревья цвѣтутъ въ мартѣ. Въ этомъ мѣсяцѣ выпадаютъ еще иногда дожди, но уже послѣдніе. Отсюда понятны сила и смыслъ выраженія въ кн. Пѣс. Пѣс. (II, 11—14). Впрочемъ по вечерамъ и ночамъ въ Палестинѣ и въ мартѣ, не смотря на теплую, даже жаркую дневную погоду, чувствуется иногда ощутительный холодъ, какъ-то видно изъ Евангелія отъ Іоанна (XѴIII, 18).

Зимврія (достойный хвалы) (Іерем. XXѴ, 25)—племя или народъ, царь котораго упоминается

въ означенной цитатѣ вмѣстѣ съ различными другими народами и царями, какъ имѣющіе испить чашу съ виномъ ярости Божіей за свои беззаконія.

Зимма (хитрость, дурной замыселъ) — имя трехъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 20) левитъ, изъ потомковъ Гирсона, сынъ Іахава.

б) (I Пар. VI, 42) также левитъ, сынъ Шимея, изъ потомковъ Гирсона.

в) (II Пар. XXIX, 12) отецъ Іоаха, принимавшій участіе въ очищеніи храма Іерусалимскаго во дни ц. Езекіи.

Зимранъ (виноградарь) (Быт. XXV, 2) — одинъ изъ сыновей Авраама отъ Хеттуры.

Зимри (достойный хвалы)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. II, 6) одинъ изъ сыновъ Зары, сына Іуды отъ Ѳамари.

б) (Числ. XXV, 14). См. **Замврій**.

Зина (Тит. III, 13)—одинъ изъ 70 апостоловъ, ученикъ и сотрудникъ ап. Павла. Изъ указанной цитаты видно, что онъ былъ *законникъ*, а позднѣйшее преданіе говоритъ, что онъ впослѣдствіи епископствовалъ въ г. Лиддѣ или Діосполѣ. Память его 4 января и 27 сентября.

Зифа и Зифъ (заимствованный) (I Пар. IV, 37) — второй священный мѣсяцъ Еврейскаго года и осьмой гражданскаго; соотвѣтствуетъ второй половинѣ апрѣля и первой — мая нашего года. Въ этомъ мѣсяцѣ Соломонъ началъ строить храмъ Господу.

Зифеи (I Цар. XXIII, 19)—обитатели города и пустыни Зифъ, близъ пустыни Маонъ и горы Кармила, отличавшіеся своимъ лицемѣріемъ по отношенію къ Давиду во время пребыванія его въ этой пустынѣ. Они притворно оказывали ему дружбу, а сами дважды доносили объ его мѣстопребываніи Саулу, и тѣмъ подвергали его большой опасности, отъ которой онъ спасся въ первый разъ совершенно случайно, а во второй, благодаря только стыду и раскаянію самого Саула. Псаломъ LIII, написанный Давидомъ по случаю перваго избавленія отъ опасности, прославляетъ Бога за Его помощь и благодѣянія къ нему.

Зифъ—два города одного и того же названія въ колѣнѣ Іудиномъ, одинъ къ ю. на границахъ земли Едомской (Нав. XV, 24), а другой въ нѣсколькихъ миляхъ отъ Хеврона, въ странѣ нагорной (Нав. XV, 55), на границахъ *пустыни Зифъ* (I Цар. XXIII, 14—25), составлявшей часть пустыни Іудейской, въ которой скрывался Давидъ, спасаясь бѣгствомъ отъ Саула. Этотъ городъ, по всей вѣроятности, былъ укрѣпленъ Ровоамомъ (II Пар. XI, 8). Въ трехъ англ. миляхъ отъ Хеврона доселѣ находится холмъ подъ названіемъ: *Телль-Зифъ*.

Зихри (славный, знаменитый)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Исх. VI, 21) сынъ Ицгара и внукъ Кааѳа.

б) (I Пар. XXVII, 16) отецъ Еліезера, главнаго начальника надъ колѣномъ Рувимовымъ, во времена Давида.

в) (II Пар. XVII, 16) отецъ Амасіи, который начальствовалъ надъ 200,000 воиновъ во дни царя Іосафата.

г) (II Пар. XXIII, 1) отецъ Елишафата, присоединившійся къ первосвященнику Іодаю, при воцареніи юнаго Іоаса.

д) (Неем. IX, 9) отецъ или предокъ Іоиля и прозорливецъ въ Іерусалимѣ, по всей вѣроятности, Веніамитянинъ.

Зихрій: а) (I Пар. VIII, 19) сынъ Шимея, Веніамитянинъ.

б) (I Пар. VIII, 23) одинъ изъ сыновъ Шашака, того же племени.

в) (I Пар. VIII, 27) сынъ Іерохама, также изъ колѣна Веніаминова. Всѣ означенныя три лица были главными въ родѣ своемъ и жили въ Іерусалимѣ.

г) (I Пар. IX, 15) потомокъ Асафа изъ левитовъ.

д) (I Пар. XXVI, 25) сынъ Іорама, упоминаемый въ родословіи Моисея.

е) (II Пар. XXVIII, 7) Ефремлянинъ, одинъ изъ храбрыхъ въ войскѣ Факея. При вторженіи этого царя въ Іудею, онъ убилъ Маасею, сына Ахаза, и многихъ другихъ.

ж) (Неем. XII, 17) священникъ изъ дома Авіи, при первосвященникѣ Іоакимѣ.

Зія (страхъ) (I Пар. V, 13)—изъ потомковъ Гада, упоминаемый въ числѣ начальниковъ означеннаго колѣна и жившій въ Васанѣ.

Злой, нечистый духъ. См. **Діаволъ**.

Змій, змѣй, змѣи (Быт. III, 1) — животное пресмыкающееся, отличающееся своею хитростію (Мѳ. X, 16), равно какъ паническимъ страхомъ, который оно наводитъ на человѣка и животныхъ. Извѣстно болѣе 600 видовъ этого пресмыкающагося, большая часть которыхъ дѣйствительно ужасны по своей силѣ и ядовитости. Діаволъ называется *змѣемъ* и *древнимъ змѣемъ* (Откр. XII, 9, 14, 15), вѣроятно, чтобъ указать на его коварство и злобу, а также и на то обстоятельство, что, прельщая Еву вкусить запрещенный плодъ и нарушить долгъ повиновенія Богу, онъ принялъ на себя видъ змѣя, въ каковомъ видѣ и опи

сывается въ Свящ. Писаніи (Быт. III, 1 и слѣд. II Кор. XI, 3). *Змѣй* служитъ для свящ. писателей эмблемою злобы (Мѳ. XXIII, 33), свирѣпости (Пс. LVII, 5, Притч. XXIII, 32) и коварства (Быт. XLIX, 17). Заклинаніе змѣй, особенно Арабами, ведущее начало съ глубокой древности и которое доселѣ еще можно видѣть на базарахъ и улицахъ Каира и другихъ городовъ Востока, хорошо извѣстно каждому путешественнику по Востоку. «*Ядъ у нихъ, какъ ядъ змѣи... и не слышатъ голоса заклинателя, самаго искуснаго въ заклинаніяхъ*», говоритъ Псалмопѣвецъ о неправедныхъ судіяхъ (Пс. LVII, 5, 6). «*Вотъ Я пошлю на васъ змѣевъ, василисковъ, противъ которыхъ нѣтъ заговариванія*»... говоритъ Господь (Іер. VIII, 17). Въ Свящ. Писаніи главнымъ образомъ упоминаются слѣдующіе виды змѣй; *аспидъ* (Пс. CXXXIX, 4), *глухой аспидъ* (Пс. LVII, 5, 6), *василискъ* (Пс. XC, 13), *драконъ* (Ис. XIV, 29), *летучій змѣй* (слово *летучій*, вѣроятно, указываетъ на быстроту и внезапность движеній и нападеній этой породы зміевъ) (Ис. XXXIV, 15), *ехидна* (Ис. LIX, 5, Мѳ. III, 7, XII, 34 и др.). См. подъ соотвѣтствующими словами.

Змѣй мѣдный. Въ кн. Числъ (XXI, 9) говорится, что когда Израильтяне были уязвляемы ядовитыми змѣями въ пустынѣ за ропотъ противъ Бога и Моисея, то Моисей получилъ повелѣніе отъ Бога сдѣлать (мѣднаго) змѣя и выставить его на знамя, чтобы всякій потерпѣвшій уязвленіе взглянувъ на него оставался живъ. Въ бесѣдѣ Господа съ Никодимомъ мѣдный змѣй Моисеевъ служитъ предметомъ величественнѣйшаго и трогательнѣйшаго прообраза: «*Какъ Моисей вознесъ змію въ пустынѣ*, изрекъ Господь, *такъ должно вознесену быть Сыну человѣческому* (Іоан. III, 14, 15), и какъ Израильтяне взиравшіе на



Мѣдный змій въ пустынѣ.

мѣднаго змія исцѣлялись, такъ равно спасаются и всѣ тѣ, которые съ вѣрою взираютъ на Христа Распятаго. Мѣдный змѣй Моисеевъ существовалъ до временъ ц. Езекіи, который велѣлъ истребить его, «*потому что до самыхъ тѣхъ дней*, свидѣтельствуетъ писатель кн. Царствъ, *сыны Израилевы кадили ему, и называли его Нехуштанъ*» (IѴ Цар. XѴIII, 4).

Зогдіана см. **Мидія** и **Персія**.

Зодіакъ или **Созвѣздія** (Іов. XXXѴIII, 32, IѴ Цар. XXIII, 5). Наблюденія надъ солнцемъ, луною и періодическими явленіями различныхъ звѣздъ и созвѣздій привели астрономовъ древности къ тому, что они раздѣлили годъ на мѣсяцы, ввели циклоидное счисленіе годовъ и раздѣлили астрономическія карты небесныхъ полушарій на 12 частей, названныхъ Греками *зодіакомъ*. Каждая изъ сихъ частей имѣла свое особенное названіе, именно: *овенъ, телецъ, близнецы, ракъ, левъ, дѣва, вѣсы, скорпіонъ, стрѣлецъ, козерогъ, водолей, рыбы*, соотвѣтствующія двѣнадцати мѣсяцамъ года. Слово *зодіакъ* упоминается въ Библіи подъ общимъ названіемъ *созвѣздія* и было извѣстно еще въ глубокой древности Халдеямъ и Египтянамъ. Нѣкоторые древніе народы слѣдили уже за ежегоднымъ положеніемъ созвѣздій и планетъ еще до временъ Іова. Указанное нами мѣсто въ книгѣ Іова: *Можешь ли ты связать узелъ Хима и разрѣшить узы Кесилъ? Можешь ли ты выводить созвѣздія въ свое время, и вести Асъ* (Медвѣдицу) *съ ея дѣтьми?*» (ст. 31, 32), очень важно въ астрономическомъ отношеніи, указывая намъ на извѣстныя уже въ то время созвѣздія, соотвѣтствующія настоящимъ: *Медвѣдицѣ, Оріону* и *Плеядамъ* (Срав. Ис. XIII, 10 и Ам. Ѵ, 8).



Зодіакъ, найденный въ одномъ изъ храмовъ г. Дендеръ въ Египтѣ.

Золото (Быт. II, 11, 12)—весьма твердый по составу, красивый по виду и цѣнный металлъ. «*Имя одной* (рѣки) *Фисонъ*, повѣствуетъ свящ. бытописатель: *она обтекаетъ всю землю Хавила, ту, гдѣ золото, и золото той земли хорошее*» (Быт. II, 11, 12). Вотъ первая родина золота, указываемая въ Свящ. Писаніи, и почти

современная самому сотворенію міра; но гдѣ находилась эта земля Хавила, обтекаемая рѣкою Фисономъ—вопросъ нерѣшенный опредѣленно и доселѣ. Въ настоящее время золото находятъ преимущественно въ Африкѣ, южной Америкѣ, Индіи, на о-вѣ Цейлонѣ, Сибири и друг. мѣстахъ. Страны, отличавшіяся обиліемъ золота и упоминаемыя въ Свящ. Писаніи, суть слѣдующія: *Офиръ* (золото Офирское) (Іов. XXVIII, 16), *Парваимъ*, или, какъ полагаютъ, *Цейлонъ* (II Пар. III, 6) (золото Парваимское), *Сава и Раема* (Іез. XXVII, 22) и *Уфазъ* (Іер. X, 9). Употребленіе золота было весьма распространено между Евреями. Многія части скиніи и храма, утварь, священные сосуды, были сдѣланы изъ этого драгоцѣннаго металла или обложены имъ (Исх. XXXVI, 34, 38, III Цар. VII, 48—50). Употреблялось оно также и для дѣланія различныхъ дорогихъ вещей, какъ напр. монетъ, серегъ, запястій, перстней, цѣпей и т. п. Двѣсти большихъ щитовъ и триста меньшихъ были сдѣланы Соломономъ изъ кованаго золота (III Цар. X, 16, 17). Серебро во дни Соломона считалось почти за ничто. На пиру Артаксеркса въ царскомъ дворцѣ красовались золотыя и серебряныя ложа для гостей (Есө. I, 7). Обиліе золота въ эти отдаленныя отъ насъ времена по описаніямъ превосходитъ почти всякое вѣроятіе. Евреи владѣли также и искусствомъ очищать золото, какъ объ этомъ и говоритъ пр. Захарія: *И очищу ихъ, какъ очищаютъ золото въ огнѣ*, говоритъ Господь черезъ пророка о третьей части Іудеевъ (XIII, 9). Въ иносказательномъ смыслѣ слово *золото* часто употребляется свящ. писателями для означенія *силы духовныхъ даровъ* (Іов. XXVIII, 15), *повелѣній Господнихъ* (Пс. XVIII, 11); *они* (суды Господни) *вождельннѣе золота, и даже множества золота чистаго; устъ разумныхъ и знанія* (Притч. XX, 15),—*испытанной вѣры* (I Петр. I, 7) и *искупленія* (ст. 18). Въ кн. прор. Исаіи (XIII, 12) золото служитъ символомъ могущества и богатства, и потому-то Вавилонская имперія представляется подъ видомъ *золотой головы* (Дан. II, 38).

Зоровавель (рожденный въ Вавилонѣ) (I Пар. III, 19)—предводитель перваго отряда Іудеевъ, возвратившихся, въ числѣ 42,360 чел., кромѣ множества рабовъ и рабынь, изъ плѣна Вавилонскаго въ Іерусалимъ, въ первый годъ царствованія Кира ц. Персидскаго (I Езд. II, 64, 65). Онъ былъ сынъ Салаѳіила (I Езд. III, 2, Мѳ. I, 12, Лк. III, 27), или Федаіи, брата Салаѳіилова (I Пар. III, 16—19) и происходилъ изъ царскаго рода Давидова черезъ Нирія, по свидѣтельству ев. Луки (III, 27), а по свидѣтельству ев. Матѳея (I, 12) чрезъ Іехонію. Ему царь Персидскій Киръ вручилъ свящ. сосуды для возвращенія оныхъ въ Іерусалимъ и богатые дары отъ его плѣнныхъ собратій. Назначенный отъ Кира правителемъ Іудеи, Зоровавель во второй годъ возвращенія въ Іерусалимъ торжественно положилъ основаніе второму храму Іерусалимскому на мѣстѣ перваго. Закладка храма, бывшая во второмъ мѣсяцѣ втораго года, была совершена съ особенною торжественностію: священники въ ихъ одеждахъ играли на трубахъ; потомки Асафа съ кимвалами пѣли тѣ же псалмы, кои пѣлись при освященіи перваго Соломонова храма (II Пар. V, 11—14), а тѣ старцы, которые помнили великолѣпіе храма, громко плакали отъ печали и радости. Но пр. Аггей утѣшалъ и ободрялъ ихъ словомъ Господнимъ, что слава сего послѣдняго храма будетъ больше славы прежняго (Агг. II, 9). Послѣ этого много предстояло Зоровавелю трудовъ, заботъ и усилій для продолженія строенія храма и для водворенія благоустройства и порядка церковнаго и гражданскаго среди множества враговъ и препятствій. Ему вредили и препятствовали въ постройкѣ храма и Самаряне, и начальники зарѣчныхъ Персидскихъ областей, подкупаемые Самарянами и клеветавшіе на Іудеевъ предъ дворомъ царскимъ (I Езд. IV). Но съ Божіею помощію, при содѣйствіи прр. Аггея и Захаріи, Зоровавель преодолѣлъ всѣ козни враговъ. «*Руки Зоровавеля*, говоритъ Богъ чрезъ пророка, *положили основаніе Дому сему*; *его руки и окончатъ его*» (Зах. IV, 9), и онъ дѣйствительно имѣлъ утѣшеніе видѣть окончаніе храма и торжественное освященіе онаго, въ шестой годъ царствованія Дарія, въ третій день мѣсяца Адара, при многочисленныхъ жертвоприношеніяхъ и всеобщей радости народа (I Езд. V, VI). Новый храмъ, посвященный Господу, величественно стоялъ на мѣстѣ того, который разрушили войска Навуходоносора. Кромѣ построенія храма, другими подвигами Зоровавеля были между прочими слѣдующія: возстановленіе священнической и левитской чреды священнослуженія (I Езд. VI, 18), исправленіе родословій (Неем. VI, 5), празднованіе Пасхи въ седьмой годъ царствованія Дарія. Вообще религія и патріотизмъ особенно отличали характеръ Зоровавеля во все время его общественной дѣятельности. Зоровавель называется также персидскимъ именемъ *Шешбацаръ, князь Іудинъ* (I Езд. I, 8).

Зохевъ (жадно хватающій, захватывающій) (I Пар. IV, 20) — одинъ изъ сыновъ Ишія, упоминаемый въ родословіи колѣна Іудина.

Зохелетъ (змѣй) (Ш Цар. I, 9)—камень или скала у источника Рогель, по всей вѣроятности, въ долинѣ къ ю. в. отъ Іерусалима. Здѣсь Адонія устроилъ пиршество для своихъ братьевъ и мужей колѣна Іудина, когда покушался захватить престолъ своего отца при обстоятельствахъ, изложенныхъ въ Ш кн. Цар. (гл. I).

Зузимы—слово неизвѣстнаго происхожденія, коимъ означается племя или народъ, упоминаемый въ Библіи только однажды, именно въ кн. Бытія (XIV, 5), гдѣ говорится, что Кедорлаомеръ, вмѣстѣ съ другими царями, поразилъ между прочими народами и Зузимовъ въ Гамѣ. Трудно опредѣлить мѣстность, въ которой жилъ этотъ древній народъ; впрочемъ вѣроятно она лежала недалеко къ с. отъ Арнона. Поэтому предположеніе нѣкоторыхъ, что Гамъ тождественъ съ Аммономъ не невѣроятно, и изъ онаго съ нѣкоторою правдоподобностію можно заключить, что Зузимы жили въ странѣ Аммонитянъ. Неясность означеннаго библейскаго мѣста нѣсколько выясняется Сирійскимъ переводомъ (Быт. XIV, 5): *Поразили*, говорится въ немъ, *сильный народъ, жившій въ Аштерое - Карнаимъ и Аммонитянъ, жившихъ въ Шаве-Киріаѳаимъ, и мужественный народъ, находившійся среди ихъ* (т. е. вѣроятно Зузимовъ въ Гамѣ). Неясность древнѣйшихъ именъ и указаній въ кн. Бытія даетъ особенное, такъ сказать, свидѣтельство относительно крайней древности повѣствованія. Филологическія трудности во многихъ изъ сихъ наименованій служатъ также для ученыхъ критиковъ замѣчательнымъ подтвержденіемъ подлинности и истины свящ. повѣствованія: «*Трава засыхаетъ, цвѣтъ увядаетъ, а слово Бога нашего пребудетъ вѣчно*» (Ис. XL, 8).

Зуй, зуйка (Лев. XI, 19, втор. XIV, 18)—изъ болотныхъ или береговыхъ птицъ, водящаяся въ Египтѣ, какъ домашняя птица. По закону Моисееву она принадлежала къ разряду нечистыхъ птицъ и не могла быть употребляема въ пищу.

И.

Ибисъ (Лев. XI, 17, Втор. XIV, 16)—извѣстная птица изъ породы болотныхъ или живу-



Ибисъ.

щихъ на берегахъ рѣки. Законъ Моисеевъ воспрещалъ употребленіе ея въ пищу, признавая ее нечистою. Древніе Египтяне видѣли въ своей рѣкѣ, Нилѣ, подателя и зиждителя всякой жизни и вслѣдствіе сего боготворили оную. Соотвѣтственно этому взгляду и ибисъ, появлявшійся

въ Египтѣ съ разлитіемъ рѣки, какъ вѣрный предвѣстникъ наступающаго изобилія, пользовался особеннымъ уваженіемъ и честію и считался ими за божество. Эту птицу боготворили, бальзамировали трупы ея и ставили пирамиды надъ нею.

Ива. См. **Верба.**

Ивва (развалина или груда) (IV Цар. XVIII, 34)—названіе Ассирійскаго города или области, каковая мѣстность, согласно съ Еврейскимъ, читается: *Авва*. Думаютъ, что это настоящая область *Исъ* или *Хитъ*, при Ефратѣ, недалеко отъ Куфы или Куты. Названіе свое Ивва получила, какъ полагаютъ, отъ Вавилонскаго



Ива.

божества Ива, представлявшаго собою небо или эфиръ,—божества, которому былъ посвященъ самый городъ. Въ этомъ случаѣ *Ивва* есть наиболѣе правильное произношеніе. Разсматриваемая мѣстность во всѣ времена славилась обиліемъ смоляныхъ источниковъ, которые доселѣ существуютъ въ Хитѣ и достаточно доказываютъ тождество Хита съ Геродотовымъ Исъ (Ἴς), и поэтому, вѣроятно, — съ Иввою Свящ. Писанія.

Ивлеамъ. См. **Билеамъ.**

Ивній (Богомъ зиждемый) (I Пар. IX, 8)—сынъ Іерохама, Веніамитянинъ.

Ивнія — тотъ-же самый, что и предъидущее лице.

Иври (пришлецъ съ той стороны) (I Пар. XXIV, 27)—левитъ Мераритянинъ, сынъ Іаазіи—одно изъ лицъ, избранныхъ жребіемъ для служенія въ Домѣ Господнемъ.

Ивсамъ (пріятный, милый) (I Пар. VII, 2)—потомокъ Ѳолы, старшаго сына Иссахара, одинъ изъ главныхъ въ поколѣніяхъ Ѳолы; число ихъ во дни Давида было 22,600 человѣкъ.

Ивхаръ, иначе **Евеаръ** (избранный) (I Пар. III, 6, II Цар. V, 15) — одинъ изъ сыновей Давида, родившихся у него въ Іерусалимѣ.

Игалъ (избавитель, свободитель)—имя двухъ лицъ:

а) (Числ. XIII, 8) членъ колѣна Иссахарова, одинъ изъ 12-ти соглядатаевъ, посланныхъ Моисеемъ для обозрѣнія земли Обѣтованной.

б) (II Цар. XXIII, 36) сынъ Наѳана, изъ Цобы, одинъ изъ тридцати храбрыхъ воиновъ Давида. Въ I Пар. (XI, 38) вмѣсто *Игалъ*, читается *Іоилъ*.

Игеалъ (значеніе тоже, что и предъидущаго слова)—одинъ изъ сыновъ Шемаіи, упоминаемый въ I Пар. (III, 22), лице, въ сущности, тождественное съ Игаломъ.

Иго. См. **Земледѣліе** и **Ярмо.**

Игры. Относительно игръ отроческихъ, юношескихъ и взрослыхъ людей въ Библіи вообще говорится очень немного; изъ этого впрочемъ нельзя заключить, что Еврейскія дѣти и юноши были совершенно лишены развлеченій, свойственныхъ ихъ возрасту. Дѣти Евреевъ, какъ видно изъ указанія кн. пр. Захаріи (VIII, 5 и Ев. Мѳ. XI, 16), забавлялись и играли на улицахъ. «*И улицы города сего* (Іерусалима) *наполнятся отроками и отроковицами, играющими на улицахъ его*». Изъ кн. Іова (XL, 24) видно, что дѣти Евреевъ забавлялись прирученными птичками и подражали иногда въ своихъ играхъ обрядамъ Еврейскихъ брака и погребенія. «*Но кому уподоблю родъ сей?* говорилъ Спаситель народу. *Онъ подобенъ дѣтямъ, которые сидятъ на улицѣ, и, обращаясь къ своимъ товарищамъ, говорятъ: мы играли вамъ на свирѣли и вы не плясали, мы пѣли вамъ печальныя пѣсни и вы не рыдали*» (Мѳ. XI, 16, 17). Для взрослыхъ Евреевъ считались забавою и увеселеніемъ бесѣды въ собраніяхъ, приправленныя шутками (Іер. XV, 17). «*Не сидѣлъ я въ собраніи смѣющихся,* говоритъ пророкъ о себѣ, *и не веселился*»... и рѣшеніемъ различныхъ загадокъ, какъ напримѣръ на брачномъ пиршествѣ у Самсона (Суд. XIV, 10—14).

Талмудисты упоминаютъ также *объ игрѣ въ кости*, вѣроятно заимствованной съ нѣкоторыми другими играми отъ ихъ сосѣдей, Египтянъ. Что касается до публичныхъ игръ, существовавшихъ въ древности у Грековъ и Римлянъ, то такихъ игръ у Евреевъ до болѣе поздняго времени не существовало. Гимнастическія упражненія между ними первоначально старался ввести первосвященникъ Іасонъ, устроившій даже въ Іерусалимѣ училище, въ которомъ главнымъ упражненіемъ было бросаніе диска (I Мак. I, 14, II Мак. 12—14); потомъ—Иродъ, построившій въ Іерусалимѣ и другихъ городахъ *амѳитеатры*, на которыхъ производились гимнастическія упражненія, какъ-то: бѣга на колесницахъ, музыкальныя состязанія, борьба съ дикими звѣрями и т. п. Впрочемъ на эти игры и увеселенія Евреи смотрѣли очень непріязненно, совершенно справедливо считая ихъ языческими. Страсть къ театральнымъ представленіямъ особенно была развита у Грековъ. Ап. Павелъ, хорошо знакомый съ этою ихъ привязанностію, нерѣдко употребляетъ въ своихъ посланіяхъ слова и термины, относящіяся къ этого рода зрѣлищамъ. Такъ напр. метафорическое выраженіе: «*когда я боролся со звѣрями въ Ефесѣ*» (I Кор. XѴ, 32), указываетъ на борьбу людей со звѣрями, существовавшую въ видѣ забавы въ Греческихъ и Римскихъ циркахъ. Впрочемъ хотя означенныя слова апостола и принимаются большинствомъ толкователей въ переносномъ смыслѣ, но они могутъ быть понимаемы и буквально. «*Ибо тѣлесное упражненіе мало полезно*» (I Тим. IѴ, 8), и «*если же кто и подвизается*» (II Тим. II, 5)—указываютъ на то, что состязающіеся на аренѣ цирковъ и амѳитеатровъ болѣе или менѣе продолжительною діетою *воздерживались отъ всего и порабощали тѣло свое* (I Кор. IX, 25—27). Самое состязаніе происходило въ присутствіи многочисленныхъ зрителей. Этимъ обычаемъ объясняется слѣдующее выраженіе апостола: «*По сему и мы, имѣя вокругъ себя такое облако свидѣтелей*»... (Евр. XII, 1). Побѣдитель въ состязаніи получалъ обыкновенно награду—*вѣнокъ*, состоявшій изъ листьевъ дикой оливы, или сосны и плюща. Указывая на этотъ обычай, ап. Павелъ говоритъ: «*А теперь готовится мнѣ вѣнецъ правды*» (II Тим. IѴ, 8). Иногда въ руки побѣдителя давались *пальмовыя вѣтви* (Откр. ѴII, 9). Св. ап. живо представляетъ нашему воображенію предосторожность состязающихся удалить всякое препятствіе, мѣшающее имъ въ достиженіи цѣли, особенно же тѣсную и длинную одежду: «*Свергнемъ съ себя всякое бремя и запинающій насъ грѣхъ, и съ терпѣніемъ будемъ проходить предлежащее намъ поприще*», говоритъ онъ (Евр. XII, 1). «*Ужели не знаете*, пишетъ онъ въ другомъ мѣстѣ, *что бѣгущіе на ристалищѣ бѣгутъ всѣ, но одинъ получаетъ награду? Такъ бѣгите, чтобы получить. Всѣ подвижники воздерживаются отъ всего: тѣ для полученія вѣнца тлѣннаго, а мы нетлѣннаго*». А затѣмъ продолжаетъ: «*И потому я бѣгу не такъ, какъ на невѣрное, бьюсь не такъ, чтобы только бить воздухъ, но усмиряю и порабощаю тѣло мое*»... (I Кор. IX, 24—27). «*Забывая заднее и простираясь впередъ*, свидѣтельствуетъ наконецъ онъ о себѣ въ посланіи къ Филип. (III 13, 14), *стремлюсь къ цѣли, къ почести вышняго званія Божія во Христѣ Іисусѣ*». Всѣ эти термины и выраженія, имѣющія большее или меньшее отношеніе къ гимнастическимъ упражненіямъ древнихъ, несомнѣнно заимствованы отъ гимнастическихъ упражненій, употреблявшихся въ древнихъ циркахъ.

Игудъ (хвала) (Нав. XIX, 45)—городъ колѣна Данова, по мнѣнію Робинсона и Шварца, тождественъ съ настоящимъ селеніемъ *Эль-Іехудіехъ* на востокъ отъ Яффы. Съ этимъ мнѣніемъ согласенъ и Ван-де-Вельде.

Идбашъ (сладковатый) (I Пар. IѴ, 3)—имя, встрѣчаемое въ исчисленіи потомковъ Іуды, но можетъ быть и названіе какой либо мѣстности.

Иддай (сильный могущественный) (II Цар. XXIII, 30)—одинъ изъ тридцати сильныхъ царя Давида, родомъ изъ Нахле-Гааша. Въ I кн. Пар. (XI, 32) читается: *Хурай* изъ Нагале-Гааша.

Иддо (благовременный) и **Гиддо**. См. **Адда**.

Идеала (Нав. XIX, 15) городъ въ колѣнѣ Завулоновомъ. Повидимому, онъ находился на с. отъ равнины Изреельской; другіе полагаютъ его въ нынѣшнемъ селеніи *Жейда* или *Жеда* въ 8 или 10 англ. миляхъ на з. отъ Назарета.

Идей (II Езд. IX, 35) — Израильтянинъ во дни Ездры. Въ I Езд. (X, 43) читается: *Іаддай*.

Идиѳунъ (восхваляющій)—имя двухъ лицъ: а) (I Пар. XXѴ, 1, 3) левитъ, назначенный вмѣстѣ съ Асафомъ и Еманомъ на дѣло служенія (*провѣщавать на гуслахъ и псалтыряхъ и кимвалахъ*) въ Домѣ Господнемъ. Вѣроятно, онъ тождественъ съ Еѳаномъ (XѴ, 17, 19), а если такъ, то онъ былъ Мераритяниномъ. Первоначально назначенные по случаю церене-

сенія Ковчега Завѣта изъ дома *Оведъ-Едомова* во градъ Давидовъ (XѴ, 17—25), означенные пѣвцы и играющіе на музыкальныхъ инструментахъ и ихъ потомки постоянно съ того времени раздѣлялись на три отдѣленія и во времена царей: Соломона (II Пар. Ѵ, 12), Езекіи (XXIX, 14), Іосіи (XXXѴ, 15), равно какъ и во дни Нееміи (XI, 17). Особенною обязанностію Идиѳуна и его сыновей было: *играть на цитрѣ во славу и хвалу Господа* (I Пар. XXѴ, 3). Имя Идиѳуна встрѣчается въ надписаніи псалмовъ: XXXѴIII, LXI и LXXѴI. Можетъ быть эти псалмы были пѣты его хоромъ.



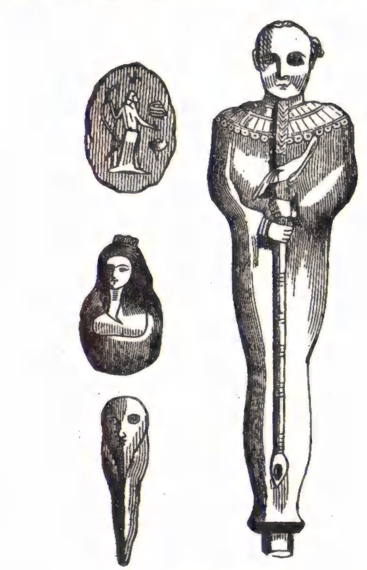
Идолъ, найденный въ Хорсабадѣ.

б) (I Пар. XѴI, 38) отецъ Оведъ-Едома, привратника изъ потомства Кааѳы.

Идлаѳъ (источающій слезы) (Быт. XXII, 22)—сынъ Нахора, брата Авраамова, отъ жены его Милки.

Идолъ, Кумиръ (Исх. XX, 3, 4, Втор. IѴ, 16, Рим. II, 22, I Кор. ѴIII, 4, I Іоан. Ѵ, 22)—есть изображеніе какой либо твари небесной или земной, или въ водахъ живущей, которой вмѣсто Бога покланяются и служатъ. Вторая заповѣдь запрещаетъ покланяться идоламъ, какъ мнимымъ божествамъ или какъ изображеніямъ ложныхъ боговъ. Названія идоловъ въ Еврейскомъ языкѣ различны и наиболѣе употребительныя суть слѣдующія:

Елиламъ или суетность, ничтожество. Идолы назывались такъ, потому что истинные чтители Бога смотрѣли на нихъ, какъ на вещь, не имѣющую никакого значенія. *Елилъ* (Исаіи LѴII, 5)—ложные боги. *Гиллулимъ* (Лев. XXѴI, 30 и др.)—обрубки, истуканы, пни. *Гевелъ* или *Авенъ* (Втор. XXXII, 21 и др.)—тщета, пустота. *Хамманимъ* (II Пар. XXXIѴ, 7)—быть можетъ изображеніе Ваал-Хамона, бога солнца. *Миѳлецеѳъ* (III Цар. XѴ, 13) — предметъ страха, ужаса, страшилище. *Шиккуцъ* (II Пар. XѴ, 7)—мерзость языческая. *Семелъ* (II Пар.



Идолы Терафимы.

XXXIII, 7, 15) — образъ, символъ, подобіе. *Терафимъ* (Зах. X, 11)—изображенія домашнихъ боговъ, подобныхъ *пенатамъ* у Римлянъ. Ихъ почитали виновниками домашняго счастія и вопрошали, какъ оракуловъ (Суд. XѴII, 5, Іез. XXI, 21 и др.).

Кромѣ сихъ имѣются еще и другія различныя названія идоловъ на Еврейскомъ языкѣ. Главнѣйшими идолами или лжебогами въ древности, какъ то видно изъ Свящ. Писанія, были слѣдующія:

Адрамелехъ и *Анамелехъ*—боги Сепарвимскіе (IѴ Цар. XѴII, 31). *Ашима*—божество Емаѳянъ (IѴ Цар. XѴII, 30). *Астарта*—божество

Сидонское (Суд. II, 13. Ш Цар. XI, 33). *Ваалъ* (Суд. II, 11—13). *Дагонъ*—богъ Филистимскій (Суд. XѴI, 23). *Веельзевулъ* (богъ мухъ)—божество Аккаронское (IѴ Цар. I, 2). *Хамосъ*—богъ Моавитскій (Ш Цар. XI, 33). *Діана* или *Артемида*, чтимая особенно въ Еѳесѣ (Дѣян. XIX, 24—27). *Молохъ* или *Милхомъ*, лжебогъ или мерзость—божество Аммонитское (Лев. XѴШ, 21, Ш Цар. XI, 33). *Юпитеръ и Меркурій*, иначе *Зевесъ и Ермій* (Дѣян. XIѴ, 12). *Нево (палъ Ваалъ, низверіся Нево)* (Ис. XLѴI, 1). *Богиня неба* (Iер. XLѴI, 17, 25). *Ремфанъ*—идолъ въ видѣ звѣзды, какъ полагаютъ, планеты *Сатурна* (Дѣян. ѴII, 43). *Римонъ* (IѴ Цар. Ѵ, 18). *Ѳаммузъ* (Езек. ѴШ, 14)—божество Сиро-Финикійское, и многіе другіе.

Древніе покланялись обоготвореннымъ людямъ, солнцу, лунѣ и звѣздамъ, огню и водѣ, небу и землѣ, свѣту и тьмѣ, животнымъ и растеніямъ. Плиній говоритъ, что въ Египтѣ боготворили даже лукъ и чеснокъ. Нѣкоторымъ божествамъ покланялись во многихъ мѣстахъ и городахъ, тогда какъ другія были мѣстными божествами. Формы идоловъ были весьма различны, — одни изъ нихъ были человѣческаго вида, какъ напр. Астарта, другіе изображали собою четвероногихъ животныхъ, птицъ, пресмыкающихся и т. п. Колоссальныя изображенія идоловъ пользовались популярностію въ Индіи и Ассиріи, какъ и доселѣ еще весьма популярны въ Индіи. Часто идолъ олицетворялся въ видѣ безформеннаго обрубка, пня или камня. На матеріалъ, изъ котораго дѣлались идолы, часто указывается въ Библіи. Золото, серебро, мѣдь, дерево, камень, глина, все это употреблялось на выдѣлку идоловъ. Вслѣдствіе распространенія идолопоклонства, издѣліе идоловъ въ нѣкоторыхъ странахъ считалось дѣломъ очень важнымъ и прибыльнымъ, хотя ничтожество и безуміе онаго прекрасно описывается во многихъ мѣстахъ Свящ. Писанія, какъ напр. Ис. XL, 19, 20, XLI, 6, 17, XLIѴ, 9—20. Поклоненіе идоламъ было весьма распространеннымъ дѣломъ въ древнемъ мірѣ. Свящ. Писаніе укоряетъ даже Фарру, отца Авраама и Нахора, въ служеніи инымъ богамъ (Нав. XXIѴ, 2). Изъ обстоятельствъ жизни Лавана и Рахили также видно, что идолопоклонство существовало нѣкоторымъ образомъ также между родственниками Іакова (Быт. XXXI, 19, 30, 32—35). Значительное число образцовъ и изображеній этихъ идоловъ сохранилось до нашихъ временъ. Нѣкоторые изъ нихъ можно видѣть въ Англійскомъ и другихъ музеяхъ, а другіе начертаны на памятникахъ древнихъ народовъ. Многіе изъ первенствующихъ христіанъ полагали, что въ идолы вселялись діаволы и злые духи, — мнѣніе, вѣроятно основанное на словахъ ап. Павла (I Кор. X, 20). Фактически извѣстно, что поклоненіе злымъ духамъ въ древности было довольно распространено, что конечно и доселѣ еще отчасти можно видѣть въ различныхъ частяхъ свѣта.

Идолопоклонство, Идолослуженіе (Кол. Ш, 5). Послѣ потопа, какъ видно изъ свящ. Ветхозавѣтной исторіи, злые люди и злыя дѣла между людьми умножились и дошло до того, что перестали почитать Бога, а переставъ почитать, стали совсѣмъ забывать Его. Когда же истиннаго Бога забыли, а въ совѣсти между тѣмъ оставалось нѣкоторое чувство, что нельзя быть безъ Бога, то вздумали почитать за Бога солнце, луну, звѣзды и другія твари. Сіе-то и называется *идолопоклонствомъ*, *идолослуженіемъ*, иначе *язычествомъ*. Познаніе истиннаго Бога въ первобытныя времена міра едва сохранилось въ потомствѣ Сима. Св. ап. Павелъ въ посланіи къ Римлянамъ прекрасно выясняетъ начало и причины идолопоклонства между людьми въ слѣдующихъ словахъ: «*Называя себя мудрыми, обезумѣли: И славу нетлѣннаго Бога измѣнили въ образъ, подобный тлѣнному человѣку, и птицамъ, и четвероногимъ, и пресмыкающимся*» (I, 22, 23). Боготвореніе животныхъ въ Египтѣ служитъ поразительнымъ подтвержденіемъ словъ апостола Павла. Изображенія различныхъ видовъ идолослуженія мы находимъ, кромѣ Библіи, и на древнихъ памятникахъ, у классическихъ писателей и въ апологіяхъ очень древнихъ христіанскихъ писателей, и въ свидѣтельствахъ различныхъ путешественниковъ о современныхъ намъ язычникахъ. Нигдѣ такъ ясно и поразительно не является крайняя безнравственность человѣка и его упорство во грѣхѣ, какъ въ древнемъ и новомъ идолопоклонствѣ. Сильнымъ влеченіемъ людей къ этому грѣху объясняется не только всеобщее преобладаніе онаго въ древнемъ мірѣ, но и исторія Іудеевъ отъ временъ Моисея до Вавилонскаго плѣна. Не смотря на осужденія, обличенія и наказанія Божія за этотъ грѣхъ, Іудеи неоднократно заражались идолопоклонствомъ; но послѣ плѣна они отказались отъ него навсегда. Христіанство всегда старалось предохранить своихъ послѣдователей отъ этого ужаснаго зла. Эта великая цѣль постоянно прослѣдовалась всѣми истинными Христіанами съ большимъ или меньшимъ постоянствомъ даже до нашего времени, и нужно

надѣяться, на основаніи опытовъ прошедшаго и Божественнаго слова, что идолопоклонство совсѣмъ уничтожится на землѣ. Будучи само по себѣ громаднымъ зломъ, оно вмѣстѣ съ тѣмъ есть корень безчисленныхъ золъ; и потому-то для блага человѣчества и славы Божіей на всѣхъ насъ лежитъ обязанность бодрствовать, молиться и съ ревностію дѣйствовать противъ идолопоклонства.

Идуилъ (II Езд. VIII, 43)—одинъ изъ начальствующихъ и ученыхъ Іудеевъ во дни Ездры предъ возвращеніемъ его изъ Вавилона въ Іудею. Въ I кн. Ездры (VIII, 16) стоитъ: *Аріэль.*

Идумея, Страна Эдомская, Идумеяне (красный) (Быт. XXV, 30)—страна, народъ, получившіе свое названіе отъ Исава или Эдома по цвѣту кушанья (красной, чечевичной похлебки), за которое онъ продалъ свое право первородства Іакову. Греки и Римляне называли эту страну Идумеею (Пс. LIX, 2, Іер. XXVII, 3). Эта страна, населенная Хорреями (Вт. II, 12), лежала на ю. отъ Мертваго моря до сѣвернаго конца Еланитскаго залива, на границахъ земли Моавитской. Идумея, иначе земля или гора Сеиръ, въ библейскія времена составляла небольшую полосу земли между пустынею Синъ на з. и Каменистою Аравіею на востокъ. Климатъ въ ней былъ превосходный и она отличалась особеннымъ плодородіемъ почвы. Древнею столицею Идумеи былъ городъ Восора, вѣроятно нынѣшній *Бессеира*, упоминаемый въ кн. пр. Исаіи (LXIII, 1): *Кто это идетъ отъ Едома, въ червленыхъ ризахъ отъ Восора?* Другими городами были: *Села,* сдѣлавшійся впослѣдствіи столицею и болѣе извѣстный въ греческомъ переводѣ подъ названіемъ: *Петра.* Развалины этого древняго города съ множествомъ пещеръ, гробницъ, дворцовъ, тріумфальныхъ воротъ открыты въ 1812 году Буркгардтомъ, въ мѣстности Ради-Муза, къ в. отъ г. Оръ, на которой скончался первосвященникъ Ааронъ. Этотъ городъ, какъ извѣстно изъ IV кн. Царствъ (XIV, 7), былъ взятъ царемъ Амасіею, причемъ 10,000 Идумеянъ пало въ сраженіи и 10,000 плѣнныхъ Идумеевъ были низринуты побѣдителями съ утесовъ. Амасія далъ городу имя *Іокѳеилъ.* Третій древнѣйшій Идумейскій городъ *Ѳеманъ* упоминается еще въ кн. Бытія (XXXVI, 34) (какъ думаютъ, настоящій Маанъ, къ ю. отъ Петры). Жители Ѳемана славились особенною мудростію (Іер. XLIX, 7). Идумеяне управлялись царями, *прежде царствованія царей у сыновъ Израилевыхъ* (Быт. XXXVI, 31) до времени покоренія ихъ Давидомъ (II Цар. VIII, 14), въ чемъ исполнилось пророчество данное Исаакомъ сыну своему Іакову (Быт. XXVII, 29), относительно потомковъ Исава (Идумеянъ). Въ царствованіе Давида Идумеяне, какъ сказано выше, были разбиты имъ въ соляной долинѣ и его полководецъ Іоавъ уничтожилъ почти все мужское населеніе (III Цар. XI, 15, 16). Въ честь этой побѣды псалмопѣвецъ восклицаетъ отъ имени Господа: *На Едома простру сапогъ Мой* (LIX, 10). Гададъ, членъ царскаго Идумейскаго семейства, убѣжалъ въ Египетъ, гдѣ благосклонно принятый Фараономъ сдѣлался впослѣдствіи однимъ изъ наиболѣе опасныхъ враговъ Соломона (III Цар. XI, 14—22). Затѣмъ жители южнаго Едома возмутились противъ Іорама, ц. Іудейскаго, и въ продолженіи почти полустолѣтія поддерживали свою независимость (II Пар. XXI, 8). Когда Навуходоносоръ осадилъ Іерусалимъ, Идумеи соединились съ нимъ и принимали дѣятельное участіе въ грабежѣ и убійствахъ побѣжденныхъ Іерусалимлянъ. Ихъ кровожадность и жестокость въ этомъ случаѣ упоминаются въ Пс. CXXXVI (7): «*Припомни, Господи, сынамъ Едомовымъ день Іерусалима, когда они говорили: разрушайте, разрушайте его до основанія*». Нѣтъ ни одной страны на лицѣ всего земнаго шара, настоящее состояніе которой такъ ясно, точно и всецѣло подтверждало бы истину словъ пророческихъ, какъ Идумея. Особенно разительны по своему исполненію пророчества о судьбѣ ея въ кн. пр. Исаіи (XXXIV, 5, 10—17), а также и въ другихъ. Точное осуществленіе этихъ пророчествъ вполнѣ подтверждается свидѣтельствами даже самихъ враговъ Библіи. Новѣйшіе путешественники единогласно свидѣтельствуютъ о томъ, что на мѣстѣ древней, нѣкогда славной и воинственной Идумеи тянется теперь широкая дикая и безплодная равнина. На томъ мѣстѣ, гдѣ нѣкогда блестяще царствовали цари Едомскіе и собирались вельможи, гдѣ сосредоточивались различныя многочисленныя проявленія древняго могущества и богатства, гдѣ величественно красовались царскіе дворцы, храмы и мавзолеи, теперь дикая, мрачная пустыня, почти ни кѣмъ необитаемая. «*И завладѣетъ ею,* пророчествовалъ нѣкогда объ Идумеѣ пр. Исаія, *пеликанъ и ежъ; и филинъ и воронъ поселятся на ней... И зарастутъ дворцы ея колючими растеніями, крапивою и репейникомъ твердыни ея.. И звѣри пустыни будутъ встрѣчаться съ дикими кошками... Тамъ угнѣздится летучій змѣй... Она будетъ жилищемъ шакаловъ и пристанищемъ страусовъ...* (Ис. XXXIV, 11—15). И дѣйствительно,

нельзя точнѣе и рельефнѣе представить себѣ настоящее состояніе бывшей воинственной Идумеи, какъ приведенными словами боговдохновеннаго пророка. Въ заключеніе скажемъ, что остатки Идумеевъ, смѣшавшись съ Аравійскими и другими племенами по пророчеству (Ам. IX, 12, Ис. XI, 14), имѣли нѣкогда войти въ царство Господа; мы видимъ, что во время земной жизни Спасителя многіе изъ потомковъ Идумеевъ слѣдовали за Христомъ, слыша о великихъ дѣлахъ Его (Мр. III, 7, 8).

Известь (Быт. XI, 3, Втор. XXVII, 2, 4, Ам. II, 1, Дан. V, 5 и др.) добывается изъ известняковъ и мѣловыхъ пластовъ, которыхъ весьма много повсюду, равно какъ и въ Палестинѣ. Какъ извѣстно, весь Іерусалимъ лежалъ на горахъ известковой формаціи. Известь была извѣстна людямъ еще съ глубокой древности. Смѣшанная съ пескомъ она вскорѣ получила предпочтеніе предъ всѣми другими замазками и цементами, и уже со временъ Моисея употреблялась въ качествѣ хорошаго строительнаго матеріала для оштукатурки стѣнъ и потолковъ въ домахъ и храмахъ. Свидѣтельства о семъ можемъ находить въ указанныхъ цитатахъ.

Иззія (избранный Божій) (I Езд. X, 25) — одинъ изъ потомковъ Пароша, который по настоянію Ездры, отпустилъ свою жену иноплеменницу. Во II кн. Ездры (IX, 26) стоитъ: *Іезія*.

Излія (освобожденный Господомъ) (I Пар. VIII, 18)—Веніамитянинъ, изъ сыновъ Елпаала, начальникъ или глава поколѣній колѣна Веніаминова, жившій въ Іерусалимѣ, очевидно во времена Давида.

Измаилъ (Богъ слышитъ) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XVI, 11) сынъ Авраама отъ Агари. О рожденіи и первыхъ лѣтахъ жизни Измаила см. **Агарь.** Съ рожденіемъ Измаила совпадаетъ установленіе обряда обрѣзанія, которому подвергся Измаилъ на 13-мъ году своего возраста (Быт. XVII, 25). О дальнѣйшей его жизни въ Свящ. Писаніи говорится не много. «*И Богъ былъ съ отрокомъ*, говоритъ о немъ свящ. бытописатель, *и онъ выросъ и сталъ жить въ пустынѣ, и сдѣлался стрѣлкомъ изъ лука. И онъ жилъ въ пустынѣ, и мать его взяла ему жену изъ земли Египетской*» (Быт. XXI, 20, 21). Онъ имѣлъ 12 сыновъ, которые были князьями или родоначальниками 12-ти племенъ Аравійскихъ (Быт. XXV, 12—18). Дочь Измаила, по имени Махалаѳа, была одной изъ женъ Исава (XXVIII, 9), сверхъ другихъ женъ его. Измаилъ присутствовалъ при погребеніи отца своего Авраама (XXV, 9) въ пещерѣ Махпелѣ. Самъ же онъ умеръ имѣя 137 лѣтъ отъ роду (ст. 17, 18). Измаилъ былъ старше Исаака, но какъ сынъ рабыни, онъ лишился наслѣдія права первородства. На этотъ именно фактъ указываетъ св. ап. Павелъ въ посланіи къ Галатамъ (IV, 22—31).

б) (I Пар. VIII, 38) сынъ Ацеля, Веніамитянинъ, изъ потомковъ Саула.

в) (II Пар. XIX, 11) отецъ Зевадіи, князя колѣна Іудина, во дни Іосафата.

г) (II Пар. XXIII, 1) сынъ Іегоханана, изъ начальниковъ сотенъ, при первосвященникѣ Іодаѣ.

д) (I Езд. X, 22) изъ священниковъ, сыновъ Пашхура.

е) (Іер. XL, 8, XLI, 15) сынъ Наѳаніи, изъ царскаго рода, одинъ изъ военачальниковъ Іудейскихъ. Съ десятью вооруженными людьми Измаилъ явился къ Годоліи, жившему въ Мицпѣ или Массифѣ и которому Навуходоносоръ вручилъ управленіе Іудеею, съ тѣмъ чтобы по напущенію царя Аммонитскаго Ваалиса умертвить его вмѣстѣ съ сообщниками. Годолія, извѣщенный о замыслѣ Измаила, не хотѣлъ вѣрить сему, и потому не рѣшился предать его смерти; но вскорѣ послѣ сего Измаилъ снова явился къ Годоліи и, приглашенный имъ на пиршество, измѣннически умертвилъ его и большинство находившихся при немъ какъ Іудеевъ, такъ и Халдеевъ; оставшихся же взялъ въ плѣнъ съ намѣреніемъ отвести ихъ въ землю Аммонитскую. Впрочемъ во время пути его настигъ военачальникъ Іоананъ, сынъ Корея, который и освободилъ плѣнныхъ; самъ же Измаилъ съ 8 человѣками успѣлъ спастись бѣгствомъ въ землю Аммонитскую. О немъ въ Свящ. Писаніи болѣе не упоминается. Въ память насильственной смерти Годоліи по Іудейскому преданію установленъ былъ постъ въ седьмомъ мѣсяцѣ.

Измаильтяне (Быт. XXV, 16, 18)—потомки Измаила, 12 сыновей котораго сдѣлались князьями народа или племенъ Измаильскихъ. Книга Бытія повѣствуетъ, что сыновья Измаила были князьями племенъ ихъ, что они первоначально жили къ в. отъ Египта, по направленію къ Ассиріи. Въ послѣдующія времена они несомнѣнно разсѣялись много далѣе той страны, которую занимали прежде. Предсказанія ангела Агари относительно Измаильтянъ и его потомковъ исполнилось почти буквально (Быт. XVI, 12, XVII, 20, XXI, 18). Современными представителями Измаильтянъ вообще считаются

Арабы. Названіе древнихъ Измаильтянъ встрѣчается неоднократно въ Свящ. Писаніи. Такъ напр. мы видимъ въ исторіи Іосифа, что братья Іосифа, *взглянувъ, увидѣли, вотъ идетъ изъ Галаада караванъ Измаильтянъ, и верблюды ихъ несутъ стираксу, бальзамъ и ладанъ* (Быт. XXXVII, 25). Эти Измаильтяне, называемые иначе купцами Мадіамскими, купили Іосифа у братьевъ за 20 сребренниковъ и перепродали его снова въ Египетъ. Вѣроятно, это были Измаильтяне, жившіе въ странѣ Мадіамской. Въ кн. Судей (VIII, 24) также говорится о Мадіанитянахъ, побѣжденныхъ Гедеономъ, что они были Измаильтяне. Отецъ Амессы называется Іеѳеромъ, Измаильтяниномъ (I Пар. II, 17). Въ псалмѣ (LXXXII, 7) также упоминаются Измаильтяне. Іосифъ Флавій свидѣтельствуетъ, что потомки Измаила занимали всю страну отъ р. Евфрата до Чермнаго моря и называли ее Наватиною (Древ. I, 12, II, 4). Магометъ выдавалъ себя за потомка Измаила и говоритъ о немъ въ Коранѣ, какъ объ апостолѣ и пророкѣ. Съ теченіемъ времени Измаильтяне впали въ грубое идолопоклонство, стали поклоняться свѣтиламъ небеснымъ и другимъ тварямъ. Впрочемъ вѣра во единаго Бога, кажется, не совсѣмъ заглохла въ сердцахъ ихъ, какъ то видимъ изъ послѣдующаго. Нѣкоторыя изъ Измаильскихъ племенъ впослѣдствіи обратились въ іудеизмъ, а послѣ временъ апостольскихъ многіе изъ нихъ приняли Христіанство. Затѣмъ господствующею религіею ихъ сдѣлалась магометанская, которой большинство держится и доселѣ. *Онъ будетъ между людьми*, сказалъ ангелъ Господень Агари у источника *Беер-лахай-рои* объ Измаилѣ, *какъ дикій оселъ; руки его на всѣхъ и всѣхъ руки на него* (Быт. XVI, 12). И дѣйствительно, потомки Измаила—Арабы или Бедуины, такъ называемые *дѣти пустыни*, доселѣ живутъ разбоемъ и хищническими набѣгами на своихъ сосѣдей. Домомъ для нихъ служитъ палатка или шатеръ почти безъ всякой домашней утвари. Арабы имѣютъ большія стада рогатаго скота и особенно лошадей. Даже въ своей магометанской религіи они доселѣ сохраняютъ множество языческихъ обрядовъ и обычаевъ, оставшихся у нихъ со временъ глубокой древности отъ близкихъ сношеній (торговли, браковъ, войнъ) съ языческими народами Аммона, Моава и Едома.

Израиль (Богоборецъ) Быт. XXXII, 28)—имя данное Іакову, когда онъ боролся съ Богомъ въ лицѣ ангела Божія. «*И сказалъ* (ему): *отнынѣ имя тебѣ будетъ не Іаковъ, а Израиль, ибо ты боролся съ Богомъ, и человѣковъ одолѣвать будешь*». Послѣ сего событія имена Іаковъ и Израиль употребляются, повидимому, безразлично. По значенію имени *Израиль*, даннаго Богомъ Іакову при такомъ многознаменательномъ и таинственномъ событіи, это послѣднее имя сдѣлалось общеупотребительнымъ. Въ метафорическомъ значеніи оно обнимаетъ собою всю Церковь Божію (Ис. XLIX, 3, Рим. IX, 6). По раздѣленіи царства при Ровоамѣ, названіе *Израиль* сдѣлалось общимъ для означенія царства десяти колѣнъ. Послѣ Вавилонскаго плѣна это названіе прилагалось ко всѣмъ Іудеямъ, какъ оно употребляется и въ настоящее время.

Израильское царство образовалось вслѣдствіе возмущенія десяти колѣнъ, въ царствованіе Ровоама, сына и преемника Соломона, подданному котораго, Іеровоаму, еще при жизни Соломона было предсказано это событіе пр. Ахіею (III Цар. XI, 31—40). Соломонъ хотѣлъ было умертвить Іеровоама, но тотъ убѣжалъ въ Египетъ и оставался тамъ до смерти Соломона, а затѣмъ возвратился (XII, 2, 3) изъ Египта въ Сихемъ. Въ качествѣ народнаго представителя, явившись съ собраніемъ Израильтянъ къ новому царю, онъ требовалъ отъ него облегченія податей, наложенныхъ на народъ Соломономъ; когда же Ровоамъ отказался исполнить это требованіе, то вслѣдствіе сего десять колѣнъ возмутились противъ него и поставили царемъ Іеровоама. Только два колѣна, Іудино и Веніаминово, остались вѣрными Ровоаму. Такимъ образомъ образовались два царства: Израильское и Іудейское. Опасаясь, чтобы домъ Давидовъ снова не воцарился надъ всѣмъ Израилемъ, Іеровоамъ ввелъ идолопоклонство и языческіе обряды въ царствѣ Израильскомъ. Это произошло въ 980 г. до Р. Х. Первоначальною резиденціею царства Израильскаго былъ городъ Сихемъ, а затѣмъ Іеровоамъ перенесъ ее въ Самарію. Онъ имѣлъ 18 преемниковъ и Израильское царство существовало 254 года. Оно пало со взятіемъ Самаріи Салманассаромъ въ 721 г. до Р. Х.

Имена царей Израильскихъ и время вступленія ихъ на престолъ представляются въ слѣдующемъ порядкѣ, слѣдуя хронологіи прот. Богословскаго:

Іеровоамъ I-й	въ	980	году.
Надавъ	»	960	»
Вааса	»	959	»
Ила	»	936	»
Замврій	»	935	»
Амврій	»	935	»

Ахавъ	въ	924	году.
Охозія	»	905	»
Іорамъ	»	904	»
Іиуй	»	892	»
Іоахазъ	»	854	»
Іоасъ	»	850	»
Іеровоамъ II-й	»	835	»
Захарія	»	772	»
Селлумъ	»	771	»
Манихемъ	»	771	»
Факія	»	760	»
Факей	»	758	»
Осія	»	731	»

Взятіе Самаріи въ 699 г. Между царствованіемъ Іеровоама II и Захаріи было междуцарствіе, продолжавшееся, какъ полагаютъ, 12-ть лѣтъ, и второе междуцарствіе, продолжавшееся 8 или 9 лѣтъ, произошло между царствованіемъ Факея и Осіи. Исторія Израильскаго царства и царей онаго почти всецѣло содержится въ книгахъ Царствъ и Паралипоменонъ, но о многихъ событіяхъ въ царствѣ Израильскомъ упоминается и въ книгахъ пророческихъ. Впрочемъ, къ сожалѣнію, должно замѣтить при этомъ, что начиная съ перваго царя даже до послѣдняго ни одинъ изъ нихъ не отличался высокими нравственными качествами, или особенною религіозностію. Большинство же ихъ были прямо безнравственны и предавались идолопоклонству. Осія призналъ надъ собою власть Ассиріи, но черезъ короткое время измѣнилъ ей и за это былъ наказанъ потерею Самаріи и лишеніемъ свободы. Остатки населенія Израильскаго царства, послѣ многихъ лѣтъ религіознаго отступничества, нравственной распущенности, анархіи, были выселены Салманассаромъ въ Ассирію, и царство Израильское навсегда потеряло свою самостоятельность и народность.

Израильтянинъ (потомокъ Зераха, сына патріарха Іуды) (I Пар. XXVII, 8) — прозваніе Шамгуѳа, одного изъ главныхъ начальниковъ Давида, помогавшихъ ему во всѣхъ дѣлахъ его. Назывался такъ по своему происхожденію отъ Зары.

Израхія (Богъ восходящій, являющійся)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. VII, 3) сынъ Уззіи, колѣна Иссахарова, пять сыновей котораго были главами поколѣній Иссахаровыхъ.

б) (Неем. XII, 42) левитъ, глава пѣвцовъ при освященіи стѣны Іерусалимской, возобновленной Неемією.

Изреель (Богомъ насажденный):

а) (I Пар. IV, 3) потомокъ Іуды, но точныхъ свѣдѣній о его происхожденіи не имѣется.

б) (Осіи I, 3, 4) имя, данное пророкомъ Осіею сыну своему отъ Гомеры, дочери Дивлаима, по повелѣнію Господа, для изображенія Израилю грозящей ему гибели по причинѣ беззаконій.

в) (Нав. XV, 56) названіе города въ южной части колѣна Іудина, извѣстнаго какъ родина Ахиноамы, жены Давида, матери Амнона (I Цар. XXV, 43 и др.); точное положеніе онаго доселѣ неизвѣстно.

г) (Нав. XIX, 18) городъ извѣстный Грекамъ и Римлянамъ подъ названіемъ *Ездрилонъ*, а въ настоящее время называемый *Зераинъ*. Онъ упоминается между пограничными городами сыновъ Иссахара (Нав. XIX, 18). Затѣмъ названіе означеннаго мѣста встрѣчаемъ въ исторіи Давида (I Цар. XXV, 43, XXIX, 1, 11). Впрочемъ можетъ быть подъ симъ названіемъ разумѣется и вообще долина *Ездрилонская* (II Цар. II, 9). Въ Изреелѣ находился дворецъ Ахава (III Цар. XVIII. 45, 46; XXI, 1, 23), содержавшій въ себѣ домъ изъ слоновой кости (III Цар. XXII, 39). Близъ означеннаго мѣста находился Іорамъ, сынъ Ахава, въ то время, когда Іиуй составилъ противъ него заговоръ (IV Цар. IX, 11—26). Здѣсь погибла нечестивая Іезавель, жена Ахава (IV Цар. IX, 30—37). Нѣкогда Изреель былъ значительнымъ городомъ; онъ былъ сильно укрѣпленъ стѣнами и башнями, и имѣлъ своихъ старѣйшинъ и правителей (IV Цар. X, 1); но онъ не упоминается уже въ Библіи послѣ временъ пр. Осіи, согласно съ его пророчествомъ, въ исторіи Ветхаго Завѣта (Осіи I, 4, 5, 11; II, 22). По свидѣтельству Іеронима, Изреель въ его время назывался: *Максиміанополисъ*, а въ такъ называемомъ *Іерусалимскомъ путеводителѣ* (Ierusalem itenerary) онъ называется: *Страдела*. Вильгельмъ Тирскій указываетъ на него подъ названіемъ *Джеринумъ*,—названіе почти одинаковое съ новѣйшимъ *Зераинъ*. Извѣстность г. Изрееля несомнѣнно произошла отъ его близкой связи съ исторією Ахава, Іезавели, Иліи и Навуѳея. Стоящая въ настоящее время на мѣстѣ древняго Изрееля бѣдная деревушка состоитъ только изъ 20 жалкихъ полуразрушенныхъ домовъ. Въ ней вѣроятно находятъ много слѣдовъ глубокой древности. Древній Изреель былъ расположенъ на высокомъ холмѣ, съ прекрасными видами на обширную долину Изреельскую и окружающія оную горы, какъ напр. Гелвуйскія горы, Кармилъ, Ѳаворъ и др. Здѣсь водится много дичи, а между животными

едва ли не преобладают дикія собаки, — потомки тѣхъ хищныхъ животныхъ, которыми былъ наполненъ древній Изреель, даже дворъ царскаго дома, и которыя упоминаются въ исторіи ужасной кончины Іезавели и ея мужа (IV Цар. IX, 36, Ш Цар. XXII, 38).

Изреельская долина. См. **Ездрилонъ.**

Изумрудъ (Исх. XXVIII, 17 и др.) — такъ называется драгоцѣнный камень зеленаго цвѣта, третій въ первомъ ряду камней суднаго наперсника первосвященника. Камень этотъ доставлялся въ Палестину обыкновенно изъ Сиріи; онъ составляетъ, по свидѣтельству Откровенія, одно изъ основаній духовнаго Іерусалима



Иконія.

(Откр. XXI, 19), гдѣ онъ впрочемъ называется смарагдомъ. Чѣмъ чище вода изумруда, чѣмъ прозрачнѣе его зеленый цвѣтъ, тѣмъ выше достоинство камня. Прекрасный цвѣтъ изумруда, его прозрачность и яркій блескъ съ давнихъ поръ обращали вниманіе любителей изящнаго на этотъ драгоцѣнный камень. Плиній говоритъ: *зелень деревъевъ доставляетъ большое удовольствіе, но съ зеленью изумруда не можетъ сравняться ни одинъ предметъ.* И дѣйствительно, если зрѣніе утомлено, то достаточно посмотрѣть на изумрудъ, чтобы оно успокоилось.

Изюмъ. См. **Виноградъ.**

Икешъ (прельщающій, лукавый) (I Пар. XI, 28)—Ѳекоитянинъ, отецъ Иры.

Иконія (Дѣян. XIII, 51) — столица древней Лакаоніи, въ Малой Азіи, при подошвѣ горы Тавра. Въ средніе вѣка (1096 — 1308) была столицею Сельджусскихъ султановъ. Нынѣ называется Коніехъ или Конія, имѣетъ болѣе 30,000 жителей. Лежитъ на большой дорогѣ между Ефесомъ и западнымъ берегомъ полуострова. Этотъ городъ посѣтили нѣкогда ап. Павелъ и Варнава; здѣсь они проповѣдывали Евангеліе и претерпѣли такія гоненія за Евангельскую проповѣдь, что должны были оставить оный (Дѣян. XIV, 1—6). Объ Иконіи упоминаютъ и нѣкоторые древніе историки. Церковь Иконійская процвѣтала долгое время и получила важное значеніе. Ея епископъ Евлалій присутствовалъ на I Никейскомъ Соборѣ въ 325 г., а другой извѣстный еп. Амфилохій присутствовалъ на I Константинопольскомъ соборѣ въ 381 году. Въ средніе вѣка, подпавши подъ власть Сарацинъ, Иконія послѣ того была взята Фридрихомъ Барбароссою, затѣмъ отнята султанами, подпала подъ власть Чингисъ-Хана, и наконецъ—Баязета. Новый городъ, какъ можно видѣть изъ приложеннаго рисунка, окру-

женъ стѣнами, построенными частію изъ стараго матеріала, и въ настоящее время имѣетъ нѣкоторое значеніе въ торговомъ отношеніи. Здѣсь существуетъ общество Христіанъ, принадлежащее Греческой Церкви съ епископомъ во главѣ; но Греческій языкъ не употребляется въ богослуженіи, такъ какъ четвероевангеліе и молитвы написаны на Турецкомъ языкѣ.

Ила (дубъ, или сильный)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. IѴ, 15) сынъ Халева, изъ колѣна Іудина.

б) (Ш Цар. XѴI, 6) сынъ Ваасы и его преемникъ, четвертый царь Израильскій, царствовавшій около двухъ лѣтъ.

в) (IѴ Цар. XѴ, 30) отецъ Осіи, послѣдняго царя Израильскаго.

г) (II Езд. IX, 27) изъ Израильтянъ во дни Ездры. Въ I кн. Езд. (X, 26) стоитъ: *Еламъ*.

Илай (высочайшій, преисполненный) (I Пар. XI, 29) — Ахохіянинъ, одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида. Въ спискѣ II кн. Царствъ (XXШ, 28) читается: *Цалмонъ*.

Иламъ а) II Езд. Ѵ, 12. б) II Езд. ѴШ, 33—два лица, возвратившіеся изъ Вавилонскаго плѣна, первый съ Зоровавелемъ, а второй съ Ездрою.

Или, Или! лама савахѳани? (Мѳ. XXѴII, 46)—*Боже мой! Боже мой! для чего Ты Меня оставилъ?*—слова на Сирійскомъ языкѣ, произнесенныя Спасителемъ на крестѣ и совершенно точно соотвѣтствующія Еврейскому тексту псалма XXI, 1.

Иліадудъ (II Езд. Ѵ, 56)—изъ левитовъ, отецъ Іора. Въ I кн. Езд. (Ш, 9) читается: *Хенададъ*.

Илій (Богъ есть высокъ) а) первосвященникъ и послѣдній судія Израильскій изъ дома Аарона, изъ рода Иѳамара. За свое потворство и слабый надзоръ за поведеніемъ своихъ сыновей, Офни и Финееса, онъ понесъ строгое наказаніе. Сыновья его глубоко оскорбляли своего отца своими беззаконными поступками, особенно при жертвоприношеніяхъ, но онъ легко относился къ этому и не обуздывалъ ихъ. Самуилъ, въ то время еще отрокъ, получилъ ночью откровеніе отъ Бога объявить Илію грозный судъ Божій на родъ его за слабость его родительской власти. Старецъ выслушалъ это извѣстіе съ покорностію и смиреніемъ (I Цар. Ш, 18), и грозный судъ Божій совершился надъ нимъ только черезъ двадцать семь лѣтъ послѣ предреченія онаго. Его два сына были убиты въ битвѣ съ Филистимлянами и Ковчегъ Завѣта впалъ въ руки непріятелей. Престарѣлый первосвященникъ, имѣвшій тогда 98 лѣтъ отъ роду, былъ такъ пораженъ извѣстіемъ о сихъ ужасныхъ бѣдствіяхъ, что упалъ съ своего сѣдалища и переломилъ себѣ хребетъ, *ибо онъ былъ старъ и тяжелъ* (I Цар. IѴ, 18), замѣчаетъ при этомъ свящ. дѣеписатель кн. Царствъ. За исключеніемъ слабости характера, первосвященникъ Илій обладалъ высокими нравственными качествами: покорностію волѣ Божіей и высокимъ уваженіемъ, съ какимъ онъ смотрѣлъ на Ковчегъ Завѣта. Его сердце трепетало при мысли о судьбѣ Ковчега, и вѣсть о взятіи онаго въ плѣнъ ускорила его смерть. Илій былъ судіею Израильскимъ впродолженіе сорока лѣтъ.

б) (Іудиѳь ѴШ, 1) предокъ Іудиѳи, изъ колѣна Симеонова.

в) (Лк. Ш, 23) отецъ Іосифа, обручника Пресв. Дѣвы Маріи. У евангелиста Матѳея (I, 16) отцемъ Іосифа называется Іаковъ. Разность эту объясняютъ тѣмъ, что Илій, какъ полагаютъ, умеръ бездѣтнымъ, и по закону ужичества родъ его возстановилъ ближайшій родственникъ или братъ, сынъ Матѳана—Іаковъ.

Иліодоръ (II Мак. Ш, 7 и др.)—одинъ изъ сановниковъ Селевка Филопатора, упоминаемый во II Маккавейской книгѣ.

Иліополь (Быт. XLI, 45), или *Онъ* (Іез. XXX, 17), или *Беѳсамисъ* (Іер. XLШ, 17)—назывался Греками Иліополемъ, т. е. городомъ солнца. Это названіе дано городу потому, что въ немъ Египтяне особенно боготворили солнце или Ра, остатки великолѣпнаго храма котораго существуютъ доселѣ. Иліополь считался однимъ изъ древнѣйшихъ городовъ въ свѣтѣ; онъ находился въ странѣ Гесемской, въ нѣсколькихъ миляхъ къ с.-з. отъ настоящаго Каира. Восемнадцать столѣтій тому назадъ, когда Иліополь посѣтилъ Страбонъ, онъ былъ уже въ развалинахъ. По свидѣтельству Іосифа, этотъ городъ былъ отданъ Іосифомъ братьямъ, когда они впервые прибыли въ Египетъ, и мы знаемъ изъ кн. Бытія (XLI, 45), что Фараонъ далъ Іосифу въ жены Асенеѳу, дочь Потифера, жреца Иліопольскаго. Здѣсь также во времена Птоломея Филадельфа еврей Онія получилъ дозволеніе на мѣстѣ капища Діаны воздвигнуть храмъ, подобный Іерусалиму, который долгое время посѣщали еллинскіе іудеи. Жрецы Иліопольскіе составляли нѣкогда богатую и ученую корпорацію и среди ихъ, какъ думаютъ, Моисей изучалъ Египетскую премудрость. Пиѳагоръ и Платонъ, по мнѣнію нѣкоторыхъ, получили

также здѣсь свое высокое образованіе. Развалины Иліополя еще доселѣ видны близъ селенія *Матаріэ.* Среди развалинъ возвышается уединенный, покрытый іероглифами, краснаго гранита обелискъ, кругомъ котораго во множествѣ разбросаны обломки мрамора, гранита, глины и т. п. Другой обелискъ большихъ размѣровъ уже съ давнихъ поръ снятъ съ мѣста и стоитъ теперь въ Римѣ. Священный быкъ Египтянъ—*Мневисъ* содержался въ Иліополѣ. На первомъ обелискѣ, между прочимъ, разобрана и прочитана слѣдующая надпись: *Хоръ — жизнедатель царь покорнаго народа, владыка Верхняго и Нижняго Египта.* Селеніе *Матаріэ* замѣчательно для насъ, Христіанъ, въ томъ отношеніи, что въ немъ, по преданію, пребывала нѣкоторое время Пресв. Дѣва Марія съ Богомладенцемъ Іисусомъ во время своего бѣгства отъ Ирода.

Илія (мой Богъ — моя крѣпость, или Богъ есть Господь), Ѳесвитянинъ, изъ Галаадскаго селенія Ѳесвы, въ колѣнѣ Нефѳалимовомъ, замѣчательнѣйшій послѣ Исаіи изъ ветхозавѣтныхъ пророковъ, и глава общества сыновъ пророческихъ въ царствѣ Израильскомъ (III Цар. XVII, 1). Въ первый разъ мы встрѣчаемъ Илію въ III кн. Царствъ (XVII, 1) передъ Ахавомъ съ грозныхъ предвѣстіемъ ему трехлѣтняго съ половиною бездождія и вслѣдствіе сего голода. «*Живъ Господь Богъ Израиля, предъ которымъ я стою,* вѣщалъ онъ Ахаву, *въ сіи годы не будетъ ни росы, ни дождя, развѣ только по моему слову*» (Срав. Лк. IV, 25, Іакова V, 17). Изъ древнѣйшаго повѣствованія видимъ, что вскорѣ за посѣщеніемъ царя пророкъ Илія долженъ былъ удалиться на потокъ Хораѳъ, гдѣ оставался нѣкоторое время, чудесно питаемый хлѣбомъ и мясомъ, приносимыми ему ежедневно утромъ и вечеромъ воронами (XVII, 5, 6). Когда потокъ отъ засухи изсякъ, пророкъ удалился въ Сарепту—селеніе на Финикійскомъ берегу, почти въ срединѣ между Тиромъ и Сидономъ. При Іеронимѣ на этомъ мѣстѣ находилась башня, а въ позднѣйшія времена на мѣстѣ дома вдовы стояла церковь, въ которой показывалась комната, гдѣ жилъ пр. Илія, называемая по Гречески: Χηρεϊόν (Acta Sanctorum). Здѣсь онъ помѣстился въ домѣ одной бѣдной вдовы, мука и масло у которой чудесно не истощались во все время пребыванія у нея пророка. Въ это время единственный сынъ вдовы умеръ и Илія своими молитвами возвратилъ его къ жизни. Послѣ сего онъ въ первый разъ называется *человѣкомъ Божіимъ* (III Цар. гл. XVII). Спустя три года, когда бѣдствіе голода въ Самаріи достигло высшей степени и когда самъ Ахавъ, съ начальникомъ своего дворца Авдіею, искалъ гдѣ либо пастбищныхъ мѣстъ для своего скота, пр. Илія явился сначала Авдіи, а потомъ и самому царю. «*Ты-ли это смущающій Израиля?*» воскликнулъ Ахавъ при видѣ пророка.—«*Нѣтъ,* отвѣчалъ Илія, *не я смущаю Израиля, а ты и домъ отца твоего тѣмъ, что вы презрѣли повелѣнія. Господни и идете въ слѣдъ Вааловъ*» (XVIII, 17, 18), и затѣмъ предложилъ царю собрать весь народъ царства Израильскаго и жрецовъ Ваала и Астарты, находившихся подъ особымъ покровительствомъ Іезавели, на гору Кармилъ, для молитвы объ окончаніи голода. Предложеніе это Ахавомъ было принято, и вотъ предъ идольскимъ жертвенникомъ стали 850 жрецовъ Ваала и Астарты; но тщетно они съ утра и до полудня бѣсновались и просили Ваала низвести огонь на ихъ жертвенникъ. «*Кричите громкимъ голосомъ,* говорилъ имъ Илія, *ибо онъ богъ; можетъ быть онъ задумался, или занятъ чѣмъ либо, или въ дорогѣ, а можетъ быть и спитъ, такъ онъ проснется*» (XVIII, 27). Вечеромъ же онъ самъ соорудилъ жертвенникъ изъ 12-ти камней и, призвавъ имя Господа своего, молитвою низвелъ огнь съ неба отъ Господа, истребившій и всесожженіе, и дрова, и камни, и прахъ и поглотившій даже воду, бывшую во рвѣ. Пораженный этимъ чудомъ, народъ воскликнулъ: «*Господь есть Богъ! Господь есть Богъ!*» Отведенные къ потоку Кисонъ, лжепророки идольскіе были заклань Иліею, согласно съ закономъ Моисеевымъ, повелѣвавшимъ поступать такъ со всѣми совратителями въ идолопоклонство (XVIII, 1—40). Послѣ истребленія жрецовъ, сказалъ Илія Ахаву: *пойди, ѣшь и пей, ибо слышенъ шумъ дождя;* самъ же вошелъ на вершину Кармила и преклонилъ лице свое къ колѣнямъ въ молитвѣ къ Господу. И дѣйствительно, по молитвѣ его небо со всѣхъ сторонъ покрылось дождевыми тучами и полились потоки дождя. Ахавъ сѣлъ въ колесницу, заплакалъ и поспѣшилъ отправиться въ Изреель; Илія же, подкрѣпленный силою Божіею, опоясалъ чресла свои и бѣжалъ предъ колесницею Ахава, даже до самыхъ воротъ города (XVIII, 41—46). Такъ, окончивъ дѣло пророка, онъ воздалъ царю подобающую честь, какъ его подданный (Лк. IV, 25, Іак. V, 17, 18, Евр. XI, 35). Когда Ахавъ сообщилъ своей женѣ, идолопоклонницѣ Іезавели, о томъ какая судьба постигла жрецовъ Вааловыхъ, то она сильно разгнѣвалась и грозила Иліи немедленною смер-

тію. Узнавъ объ этомъ, Илія, *чтобы спасти жизнь свою*, пошелъ въ г. Вирсавію, находившійся въ царствѣ Іудейскомъ, гдѣ онъ могъ считать себя безопаснымъ отъ преслѣдованій Ахава и Іезавели. Вирсавія находилась въ разстояніи около 90 миль отъ Изрееля, но онъ не удовольствовался своимъ прибытіемъ въ этотъ городъ, а оставивъ здѣсь своего слугу, самъ удалился далѣе на ю. въ пустыню. Здѣсь онъ остановился, сѣлъ подъ кустомъ дрока (можжевельника) и сталъ просить себѣ у Бога смерти. «*Довольно уже Господи*, говорилъ онъ, *возьми душу мою, ибо я не лучше отцовъ моихъ*». Потомъ онъ легъ и заснулъ. И вотъ ангелъ коснулся его и сказалъ ему: «встань, ѣшь и пей, ибо дальняя дорога предъ тобою». Осмотрѣвшись, Илія увидалъ въ головахъ у себя хлѣбецъ, какіе обыкновенно пекутъ на горячихъ камняхъ, и кувшинъ съ водою. Подкрѣпившись чудесно посланною ему пищею, Илія всталъ и въ продолженіе 40 дней шелъ по дикой, каменистой и опасной пустынѣ Синайскаго полуострова, пока не достигъ горы Хоривъ. Здѣсь онъ нашелъ себѣ убѣжище въ одной пещерѣ и провелъ ночь. И вотъ онъ слышитъ голосъ отъ Господа: «*Что ты здѣсь Илія?—Возревновалъ я о Господѣ Богѣ Саваоѳѣ*, отвѣчалъ Илія, *ибо всѣ сыны Израилевы оставили завѣтъ Твой, разрушили Твои жертвенники, и пророковъ Твоихъ убили мечемъ, остался я одинъ, но и моей души ищутъ, чтобы отнять ее*». Господь повелѣлъ ему выйдти изъ пещеры и стать на гору, въ ожиданіи откровенія Божія. Начались страшныя знаменія. Сначала разразилась ужасная буря съ грознымъ вихремъ, раздирающимъ горы и сокрушающимъ скалы; за бурею послѣдовало землетрясеніе, потомъ пронесся огнь. *Послѣ огня вѣяніе тихаго вѣтра (и тамъ Господь)*. Онъ сказался не въ бурѣ, не въ землетрясеніи, не въ огнѣ, но въ вечерней прохладѣ,—въ вѣяніи тихаго вѣтра. «*Возвратись*, сказалъ Иліи Господь, *и поди къ Дамаску, и когда пріидешь, то помажь Азаила въ цари надъ Сиріею, а Іиуя, сына Намессіина, помажь въ цари надъ Израилемъ; Елисея же, сына Сафатова, изъ Авелъ-Мехолы, помажь въ пророка вмѣсто себя*». При этомъ Господь утѣшилъ и Илію, сказавши, что Онъ оставилъ для себя между Израильтянами еще семь тысячъ мужей, которые не преклонили колѣнъ своихъ предъ Вааломъ и уста которыхъ не цѣловали идола (III Цар. XIX, 1—18). Услыхавъ волю Божію Илія снова отправился въ путь и нашелъ Елисея у селенія Авелъ-Мехолы; помазалъ его въ пророки, бросивъ на него милоть свою — символическій знакъ посвященія въ пророческую должность. Елисей тотчасъ же послѣдовалъ за нимъ и сталъ служить ему (гл. XIX).

Далѣе въ III кн. Царствъ говорится объ Иліи, что онъ получилъ повелѣніе отъ Бога снова предстать предъ Ахавомъ и объявить ему грозный судъ Божій, имѣющій совершиться надъ нимъ и его домомъ, по случаю умерщвленія Навуѳея и отнятія у него виноградника. «*Ты убилъ и еще вступаешь въ наслѣдство*»? грозно сказалъ Илія Ахаву, явившись предъ нимъ въ Навуѳеевомъ виноградникѣ. *Такъ говоритъ Господь*, продолжалъ онъ, *на томъ мѣстѣ, гдѣ псы лизали кровь Навуѳея, псы будутъ лизать и твою кровь*». Ахавъ сказалъ Иліи: «*Нашелъ ты меня врагъ мой!—Нашелъ*, былъ отвѣтъ Иліи, *ибо ты предался тому, чтобы дѣлать неугодное предъ очами Божіими. Такъ говоритъ Господь: Я наведу на тебя бѣды... И поступлю съ домомъ твоимъ такъ, какъ поступилъ Я съ домомъ Іеровоама... И псы съѣдятъ Іезавель за стѣною Изреели*». Выслушавъ сіе, Ахавъ раскаялся, раздралъ свои одежды, возложилъ на себя вретище и постился... такъ что Господь отложилъ Свой праведный судъ надъ домомъ его до дней царствованія сына Ахава, Охозіи (III Цар. XXI, 17—29). По смерти Ахава, пр. Илія былъ посланъ къ сыну его, царю Охозіи, сказать ему, что онъ умретъ вслѣдствіе своей нечестивой жизни. Здѣсь свящ. писатель кн. Царствъ сообщаетъ нѣсколько интересныхъ свѣдѣній о наружномъ видѣ человѣка Божія. «*Каковъ видомъ тотъ человѣкъ, который вышелъ навстрѣчу вамъ*»?... спрашивалъ Охозія у посланныхъ имъ къ Веельзевулу вопросить о своей болѣзни и встрѣченныхъ на пути, по повелѣнію Божію, пр. Иліею.—*Человѣкъ этотъ весь въ волосахъ, и кожанымъ поясомъ подпоясанъ по чресламъ своимъ*, отвѣчали посланные. На это сказалъ царь: «*это Илія Ѳесвитянинъ*»! Два раза затѣмъ посылалъ царь своихъ пятидесятниковъ схватить пророка, но оба раза они чудесно были попалены съ своими отрядами огнемъ небеснымъ. Третій пятидесятникъ съ своимъ отрядомъ по своей усердной мольбѣ къ пророку былъ пощаженъ, и Илія отправился съ нимъ, и смѣло, передъ постелью болящаго Охозіи, повторилъ ему смертный приговоръ отъ Бога (IV Цар. I, 1 — 17). Приближалось время взятія Иліи на небо. Елисей и сыны пророческіе по откровенію Божію знали о томъ, что должно

было совершиться, и Елисей не отходилъ отъ Иліи ни на шагъ. Они пришли къ рѣкѣ Іордану. Илія ударилъ своимъ плащемъ по рѣкѣ; вода разступилась по обѣ стороны, и оба они перешли по сухому дну. *«Проси, что сдѣлать тебѣ прежде, нежели я буду взятъ отъ тебя?* сказалъ Илія.—*Духъ, который въ тебѣ, пусть будетъ на мнѣ вдвойнѣ*, отвѣчалъ Елисей.—*Трудназо ты просишь*, сказалъ Илія. *Если увидишь, какъ я буду взятъ отъ тебя, то будетъ тебѣ такъ, а если не увидишь, не будетъ»*. Они продолжали идти вмѣстѣ и бесѣдовали другъ съ другомъ. И вотъ огненная колесница и огненные кони раздѣлили ихъ другъ отъ друга, и Илія въ вихрѣ понесся на небо. *«Отецъ мой, отецъ мой, колесница Израилева и конница его»!*—воскликнулъ Елисей, *и не видѣлъ его болѣе. И схватилъ онъ одежды свои и раздралъ ихъ на двѣ части. И поднялъ милоть Иліи, упавшую на него, и пошелъ назадъ и сталъ на берегу Іордана*. По примѣру Иліи, онъ ударилъ его милотію по водѣ и воззвалъ: *«Гдѣ Господь Богъ Иліи—Онъ Самый?* и Іорданъ разступился туда и сюда, и Елисей перешелъ на западный берегъ рѣки. Тщетно сыны пророческіе три дня искали тѣло Иліи—его уже не было здѣсь, и онъ не являлся болѣе на землѣ, до самаго событія Преображенія Господня на горѣ Ѳаворъ, когда ученики Господа, Петръ, Іаковъ и Іоаннъ, видѣли его вмѣстѣ съ Моисеемъ бесѣдующимъ съ Господомъ (Мѳ. XVII, 3—8). Замѣчательное указаніе на пр. Илію находится у пр. Малахіи (IV. 5, 6). *«Вотъ Я пошлю къ вамъ Илію пророка, предъ наступленіемъ дня Господня, великаго и страшнаго. И онъ обратитъ сердца дѣтей къ отцамъ ихъ, чтобы Я, пришедши, не поразилъ земли проклятіемъ»*. Изъ Новаго Завѣта мы знаемъ, что въ означенномъ мѣстѣ подъ именемъ Иліи разумѣется Іоаннъ Креститель (Мѳ. XI, 14, Мр. IX, 11—13, Лк. I, 17). Въ духѣ и силѣ Иліи имѣлъ совершать служеніе свое Предтеча Господа, Іоаннъ Креститель, уготовлявшій путь Господу, и вотъ евангельское повѣствованіе прямо и опредѣленно называетъ его именемъ Иліи (Мѳ. XVII, 10—12). Наконецъ, по вѣрованію Православной Церкви, пр. Илія вмѣстѣ съ Енохомъ снова имѣютъ придти на землю передъ вторымъ пришествіемъ Господа (Откр. XI, 3—12). Въ заключеніе скажемъ, что Магометъ въ своемъ Коранѣ относится съ великою похвалою о пр. Иліи. Магометане, какъ и Іудеи, считаютъ его посредникомъ между небомъ и землею, который является въ человѣческомъ видѣ людямъ благочестивымъ на землѣ, посѣщаетъ ихъ въ мечетяхъ и синагогахъ и сообщаетъ откровенія Божіи, особенно благочестивымъ мужамъ и раввинамъ. Въ Православной Церкви, равно какъ и въ другихъ христіанскихъ восточныхъ церквахъ, имя пр. Иліи занимаетъ весьма высокое мѣсто. Это имя часто нарекается дѣтямъ при ихъ рожденіи; въ честь пророка Божія Иліи у насъ на Руси воздвигнуто много храмовъ, и память его, 20 іюля, празднуется церковію, какъ большой праздникъ. Въ Еѳіопской церкви, Коптской и нѣкоторыхъ другихъ имя пр. Иліи также внесено въ ихъ календари, какъ святаго, а память его празднуется 8-го февраля и 1-го декабря.

Иллирикъ — обширная область въ Европѣ, вдоль восточнаго берега Адріатическаго моря, на с. отъ Эпира и на з. отъ Македоніи и Мизіи. О ней упоминаетъ св. ап. Павелъ, проповѣдывавшій Евангеліе *отъ Іерусалима и окрестности до Иллирика* (Рим. XV, 19). Во второмъ столѣтіи по Р. Х. въ Иллирикѣ уже находилась Христіанская церковь, продолжавшая свое существованіе даже до IX вѣка. Эта область въ настоящее время частію вошла въ составъ Австрійской имперіи, частію принадлежитъ Европейской Турціи. Жители оной представляютъ смѣшанную расу, говорятъ особеннымъ языкомъ и разныхъ вѣроисповѣданій. Теперь *Иллиріею* собственно называется только часть принадлежащая Австріи, Турецкая же называется *Албаніею*.

Имадавунъ (II Езд. V, 56)—одинъ изъ левитовъ во времена Ездры. Въ I кн. Езд. (Ш, 9) этого имени нѣтъ.

Именей, упоминаемый св. ап. Павломъ вмѣстѣ съ Александромъ въ I посланіи къ Тимофею (I, 20), и во II посл. (II, 17) вмѣстѣ съ Филитомъ—былъ одинъ изъ еретиковъ вѣка апостольскаго. Онъ отрицалъ между прочимъ ученіе о воскресеніи мертвыхъ, которое для многихъ язычниковъ было тогда камнемъ претькновенія (Дѣян. XVII, 32). Апостолъ прямо называетъ его отступникомъ и богохульникомъ, и говоритъ, что мысли его и его послѣдователей, подобно раку, распространяются и заражаютъ вѣрующихъ, и потому находилъ необходимымъ исключить ихъ изъ общества вѣрующихъ и предать сатанѣ.

Иммеръ (высокій, возвышенный) — названіе лица и мѣстности:

а) (I Пар. IX, 12, XXIV, 14 и др.) священникъ, изъ главъ родовъ священническихъ, во времена Давида, имѣвшій многочисленное потомство.

б) (I Езд. II, 59) названіе мѣстности въ Вавилоніи, впрочемъ точно неопредѣленной. **См. Ааларъ** (II Езд. V, 36).

Имна (препятствующій)—имя трехъ лицъ:

а) (Быт. XLVI, 17, Числ. XXVI, 44 и др.) старшій сынъ Асира; отъ него поколѣніе Имнино.

б) (I Пар. VII, 35) потомокъ Асира, сынъ Гелема.

в) (II Пар. XXXI, 14) отецъ Коре, левита, во дни ц. Езекіи.

Имра (сопротивленіе) (I Пар. VII, 36) — одинъ изъ сыновъ Цофаха, потомокъ Асира.

Имрій (краснорѣчивый)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. IX, 4) потомокъ Фареса, изъ колѣна Іудина и сынъ Ванія, упоминаемый въ родословіи Іуды.

б) (Неем. III, 2) отецъ Закхура—одно изъ лицъ, помогавшихъ Нееміи въ возстановленіи стѣны Іерусалимской.

Индія (Есѳ. I, 1, VIII, 9). Въ Свящ. Писаніи Ветхаго Завѣта объ Индіи и Индійцахъ вообще упоминается очень мало. Во II кн. Езд. (III, 2), напримѣръ, границы странъ подвластныхъ ц. Дарію опредѣляются слѣдующими словами: «*отъ Индіи до Еѳіопіи—въ ста двадцати семи сатрапіяхъ*». Точно также и въ кн. Есѳирь, по случаю пира, сдѣланнаго Артаксерксомъ сатрапамъ областей, надъ которыми онъ царствовалъ, предѣлы его царства обозначаются словами: «*отъ Индіи и до Еѳіопіи* (Есѳ. I, 1, VIII, 9). Въ I Маккавейской книгѣ (VI, 37) говорится, что въ войскѣ Антіоха Евпатора находилось 32 слона, пріученныхъ къ войнѣ, и что при каждомъ слонѣ находился Индіецъ. Впрочемъ задолго еще до указанныхъ нами временъ въ первые дни сотворенія міра есть нѣкоторыя косвенныя указанія на Индію. Такъ, нѣкоторые не безъ основанія видятъ въ названіяхъ райскихъ рѣкъ *Геонъ и Фисонъ* Индійскія рѣки: *Индъ* и *Гангъ* (Быт. II, 11—13). Земля Офиръ, куда отправлялись корабли Соломона и откуда вывозили золото, красное дерево, драгоцѣнные камни, слоновую кость, обезьянъ, павлиновъ (III Цар. IX, 28 и др.), какъ съ большою вѣроятностію предполагаютъ, находилась также въ Индіи (именно на о-вѣ Цейлонѣ). Христіанство въ Индіи, какъ извѣстно изъ церковной исторіи, насаждено еще св. ап. Ѳомою, пріявшимъ здѣсь и вѣнецъ мученическій. Индійскіе христіане на Малабарскомъ берегу даже доселѣ называютъ себя *христіанами Ѳомы* и начало своей Церкви возводятъ къ этому апостолу. Сирская церковь св. Ѳомы, по преданію, самая древняя въ Малабарѣ (въ г. Парурѣ). Когда Васко-де-Гама съ Португальцами въ 1503 году прибыли въ Кохинъ на Малабарскомъ берегу, они увидѣли здѣсь множество христіанскихъ церквей, священники которыхъ управлялись епископами, получавшими свое рукоположеніе отъ Антіохійскаго патріарха, и это преемство управленія не прерывалось у нихъ въ продолженіе почти 300 лѣтъ. Все это указываетъ на глубочайшую древность Сирійской христіанской церкви въ Индіи.

Ира (города)—имя трехъ лицъ:

а) (I Пар. XXVII, 9) Ѳекоянинъ, сынъ Иккеша, одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида.

б) (II Цар. XX, 26) Іаритянинъ, бывшій священникомъ у Давида.

в) (II Цар. XXIII, 38) Итритянинъ, племени Киріаѳ-Іарима.

Ирадъ (дикій оселъ) (Быт. IV, 18)—сынъ Эноха и отецъ Мехіаеля.

Ирамъ (городской) (Быт. XXXVI, 43)—одинъ изъ князей Эдомскихъ, поименованный въ означенной цитатѣ, равно какъ и въ I кн. Пар. (I, 54).

Ирeія (онъ узритъ Бога) (Іер. XXXVII, 13, 14)—сынъ Селеміи и начальникъ стражи при вратахъ Веніаминовыхъ, въ царствованіе Седекіи, по клеветѣ котораго пр. Іеремія былъ заключенъ князьями въ темницу.

Иремоѳъ (высоты)—имя пяти лицъ:

а) (I Пар. VII, 8) Веніамитянинъ, изъ сыновъ Бехера.

б) (I Пар. VIII, 14) другой Веніамитянинъ, изъ сыновъ Беріи.

в) (I Пар. XXIII, 23) левитъ, сынъ Мушія, сына Мерарина. Въ XXIV главѣ (30) читается: *Іеримоѳъ*.

г) (I Езд. X, 26) Израильтянинъ, изъ сыновъ Елама. Во II кн. Езд. (IX, 27) читается: *Іеримоѳъ*

д) (I Езд. X, 27) изъ Израильтянъ, сыновъ *Заѳѳу*. Во II кн. Езд. (IX, 28) стоитъ: *Іаримоѳъ*.

Иреонъ (ужасный, страшный) (Нав. XIX, 38)—городъ въ колѣнѣ Нефѳалимовомъ между *Ен-Гадоромъ* и *Мигдаль-Еломъ*. Можетъ быть это настоящее селеніе—*Іарунъ* съ развалинами древней синагоги и многочисленными обломками древнихъ саркофаговъ.

Ири (Богъ—стражъ) (I Пар. VII, 7) — Веніамитянинъ, сынъ Белы.

Иродъ а) *Великій* (Мѳ. II, 1)—царь Іудейскій, былъ сыномъ Антипатра и родоначальникомъ другихъ одноименныхъ ему царей, упоминаемыхъ въ Новомъ Завѣтѣ. Онъ управлялъ Іудеею, тогда Римскою провинціею, въ годъ

рождества Господня въ Виѳлеемѣ Іудейскомъ. Впрочемъ хотя Иродъ и носилъ титулъ царя, но былъ подчиненъ Римскому императору. Онъ отличался своею дикою свирѣпостію. Цѣлый рядъ жестокостей ознаменовалъ его 34-хъ-лѣтнее царствованіе,—онъ убилъ даже собственную жену и двухъ сыновей. Въ тридцать третій годъ царствованія Ирода, какъ мы уже замѣтили выше, въ Виѳлеемѣ родился Спасъ міра, Господь Іисусъ Христосъ. Узнавъ о новорожденномъ Царѣ Іудейскомъ и опасаясь, чтобы Онъ не отнялъ современемъ у него царства, Иродъ избилъ 14 тысячъ Виѳлеемскихъ младенцевъ, думая въ числѣ ихъ погубить и Богомладенца Іисуса; впрочемъ вскорѣ послѣ того онъ самъ погибъ ужасною смертію въ Іерихонѣ,—именно былъ съѣденъ живой червями. Передъ смертію онъ раздѣлилъ управленіе царствомъ между тремя своими сыновьями. Надъ Іудеею, Самаріею и Идумеею онъ поставилъ правителемъ Архелая; надъ Галилеею и Переею сдѣлалъ тетрархомъ Ирода Антипу, давъ Филиппа въ правители тремъ верхнимъ областямъ на в. отъ Іордана: Итуріи, Авранитѣ и Трахонитѣ (Лук. Ш, 1). Хорошо извѣстное изреченіе Августа, который, услыхавъ, что Иродъ въ числѣ Виѳлеемскихъ младенцевъ убилъ своего собственнаго сына, воскликнулъ: *лучше быть свиньею Ирода, чѣмъ его сыномъ!* прямо доказываетъ, что слухъ объ избіеніи Виѳлеемскихъ младенцевъ, въ томъ или другомъ видѣ, проникнулъ даже въ самый Римъ.

б) *Иродъ Архелай.* См. **Архелай.**

в) *Иродъ Агриппа II.* См. **Агриппа.**

г) *Иродъ Антипа.* См. **Антипа.**

д) *Иродъ Агриппа I* (Дѣян. XII, 1 и др.) сынъ Аристовула, внукъ Ирода Великаго. Онъ омрачилъ свое правленіе преслѣдованіемъ Христіанъ, въ угодность Іудеямъ; такъ напр. убилъ мечемъ св. ап. Іакова, сына Зеведеева, и также хотѣлъ было поступить и съ ап. Петромъ, но Промыслъ спасъ его. (Дѣян. XII, 1—10). Вскорѣ затѣмъ и самъ гонитель кончилъ жизнь свою, пораженный въ Кесаріи на общественныхъ играхъ въ честь императора внезапною внутреннею болѣзнію, продолжавшеюся только четыре дня; на пятый же день скончался во дворцѣ своемъ, будучи изъѣденъ червями (Дѣян. XII, 20—23).

е) *Иродъ Филиппъ I-й* (Мр. VI, 17)—сынъ Ирода Великаго и Маріамны, дочери первосвященника Симона. Его не должно смѣшивать съ четверовластникомъ Филиппомъ. Онъ былъ женатъ на Иродіадѣ. сестрѣ Агриппы I, отъ которой имѣлъ дочь Саломію. Впрочемъ, Иродіада оставила Филиппа и вступила въ кровосмѣсительный бракъ съ своднымъ братомъ Филиппа, Иродомъ Антипою (Мѳ. XIV, 3, Мр. VI, 17, Лк. Ш, 19). Иродъ лишилъ его наслѣдства, и Филиппъ всю жизнь провелъ частнымъ человѣкомъ.

ж) *Иродъ Филиппъ II*—сынъ Ирода Великаго и Іерусалимлянки Клеопатры. Управлялъ Ватанеею, Трахонитою и Авранитою, съ титуломъ четверовластника (Лук. Ш, I). Правленіе его отличалось умѣренностію и правосудіемъ. Имъ выстроенъ па мѣстѣ древней Панеи новый городъ, наименованный Кесаріею (Мѳ. XVI, 13); имъ возобновленъ г. Виѳсаида въ нижней Гавлонитѣ, съ переименованіемъ онаго Юліею, въ которомъ онъ и умеръ въ 34 году по Р. Х. женатъ былъ на Саломіи, дочери Филиппа I и Иродіады. Династія Иродовъ царствовала въ Іудеѣ 140 лѣтъ.

Иродіада (Мѳ. XIV, 3)—внука Ирода Великаго и сестра Ирода Агриппы I. Она сперва вышла замужъ за своего дядю Ирода Филиппа I, а потомъ вступила въ кровосмѣсительное сожительство съ другимъ своимъ дядею, Иродомъ Антипою, не смотря на то что ея первый, хотя и незаконный, мужъ былъ еще живъ. Она-то была главною виновницею мученической кончины Іоанна Крестителя, который открыто обличалъ это гнусное прелюбодѣяніе. Иродъ, какъ повѣствуетъ св. еванг. Маркъ, боялся Іоанна, зная, что онъ мужъ праведный, святый, и берегъ его (Мр. VI, 20), охотно внималъ гласу проповѣдника пустыни и дѣлалъ многое, слушаясь его. Тѣмъ не менѣе Иродіада успѣла вооружить Ирода Антипу противъ смѣлаго и чистосердечнаго обличителя беззаконія. Празднество по случаю дня рожденія царя, пляска Саломіи, опрометчивая клятва Антипы исполнить все, чего Саломія ни попроситъ, дали Иродіадѣ случай и возможность получить то, чего она такъ долго желала. Дочь ея, по наущенію матери, выступила передъ царемъ и просила у него на блюдѣ главу Іоанна Крестителя. Хотя царь весьма опечалился, но не захотѣлъ ради гостей измѣнить своей клятвѣ, и позвавъ оруженосца, велѣлъ ему отсѣчь Іоанну голову въ темницѣ, и отдалъ ее дочери, а та передала оную своей матери (Мрк. VI, 17—29). По свидѣтельству Іосифа, усѣкновеніе главы Крестителя происходило въ крѣпости Махеры на границѣ владѣній Аравійскаго царя Ареты, на дочери котораго прежде былъ женатъ Филиппъ и съ которою развелся. Этому-то преступному дѣлу

многіе изъ Іудеевъ приписывали полное пораженіе Антипы Аретою, случившееся вскорѣ по кончинѣ Іоанна Крестителя. Впрочемъ справедливость требуетъ замѣтить, что Иродіада не покинула Антипу въ несчастные дни его жизни; она послѣдовала за нимъ, когда его вызвали въ Римъ и потомъ когда онъ былъ изгнанъ на югъ Франціи (въ Ліонъ, а по другимъ, въ Лугдунъ, вѣроятно, настоящій С. Бертранъ де-Комманжъ во Франціи), гдѣ и окончила свою нечестивую жизнь въ уединеніи, въ бѣдности и неизвѣстности.

Иродіане (Мрк. Ш, 5, 6, Мѳ. XXVI, 15)—у обоихъ евангелистовъ въ указанныхъ цитатахъ Иродіане представляются дѣйствующими вмѣстѣ съ фарисеями для уловленія на словахъ и погубленія Господа. Уже изъ самаго названія ихъ видно, что они дѣйствовали въ пользу династіи Ирода. Такъ какъ эта династія была многимъ обязана вліянію Рима, то можно думать, что и Иродіане особенно тяготѣли къ Римскому правительству въ противоположность чисто-Іудейской партіи среди Евреевъ. Лукавый вопросъ, предложенный ими вмѣстѣ съ фарисеями Господу во время послѣдняго посѣщенія Имъ Іерусалимскаго храма, прямо изобличаетъ политическія тенденціи этихъ сектантовъ, хотя и не совсѣмъ ясно, почему означенныя двѣ партіи соединялись въ совокупномъ дѣйствованіи противъ Господа Іисуса. Спаситель дѣйствительно говоритъ совокупно *о закваскѣ фарисейской и Иродовой*, не раздѣляя оныя одну отъ другой (Мр. VШ, 15); но это обстоятельство ничего не доказываетъ, такъ какъ въ тоже самое время Онъ предостерегаетъ Своихъ учениковъ *отъ закваски саддукейской* (Мѳ. XI, 15). По мнѣнію другихъ, Иродіане были какъ бы религіозною Іудейскою сектою и считали Ирода своимъ мессіею; впрочемъ о сектѣ этой не упоминаютъ ни Филонъ, ни Іосифъ Флавій.

Иродіонъ (Рим. XVI, 11)—родственникъ св. ап. Павла, жившій въ Римѣ, одинъ изъ 70 апостоловъ. Епископствовалъ, по преданію, въ Патрасѣ и пострадалъ въ царствованіе Нерона въ Римѣ. Память его 4 января, 8 апр. и 10 ноября.

Иръ (бодрствующій)—имя пяти лицъ:

а) (I Пар. VII, 12) Веніамитянинъ, одинъ изъ главъ означеннаго колѣна.

б) (XXXVШ, 2, 3, 6, 7) первенецъ Іуды, сына патр. Іакова и жены его, дочери отъ Шуи Хананеянина. Онъ былъ женатъ на Ѳамари, *былъ неугоденъ предъ очами Господа и умертвилъ его Господь* (ст. 7).

в) (I Пар. IV, 15) изъ сыновъ Халева, изъ рода Іуды.

г) (I Пар. IV, 21) изъ сыновъ Силома, сына Іудина.

д) (Лк. Ш, 28) лице упоминаемое въ родословіи Господа.

Ир-Мелахъ (городъ соли) (Нав. XV, 62) городъ находившійся въ Іудейской пустынѣ, въ соляной долинѣ, на ю. Мертваго моря.

Ирфеилъ (Богомъ врачуемый) (Нав. XVШ, 27)—городъ въ колѣнѣ Веніаминовомъ, но неизвѣстный.

Иршемешъ (Нав. XIX, 41) — городъ въ колѣнѣ Дановомъ, отданный левитамъ. Названіе означаетъ: *городъ солнца*, и вѣроятно произошло отъ боготворенія сего свѣтила обитателями сего города въ древности.

Исаакъ (смѣхъ) (Быт. XXI, 1—7) — дитя обѣтованія, сынъ Авраама и Сарры, родился когда первому было 100, а второй 90 лѣтъ отъ роду. Спустя восемь дней по рожденіи онъ былъ обрѣзанъ, а черезъ три года послѣ того отнятъ отъ груди. По сему случаю Авраамъ сдѣлалъ большой пиръ, на которомъ Измаилъ, сынъ Авраама отъ Агари, насмѣхался надъ Исаакомъ, что имѣло слѣдствіемъ изгнаніе Агари съ ея сыномъ изъ дома Авраама (Быт. XXI, 9—13). Св. ап. Павелъ называетъ это гоненіемъ противъ рожденнаго по духу со стороны рожденнаго по плоти, и видитъ въ этомъ обстоятельствѣ знаменіе преслѣдованія и гоненія вѣрующихъ Христіанъ міромъ (Гал. IV, 29). Кромѣ сего, Богъ ясно засвидѣтельствовалъ Аврааму, что не въ Измаилѣ, но *въ Исаакѣ наречется Аврааму сѣмя* (Быт. XXI, 12, Евр. XI, 18), т. е. отъ Исаака долженъ произойти обѣщанный Спаситель міра. При этомъ особенно замѣчательнымъ представляется то обстоятельство, что когда Исаакъ уже совершенно возросъ, когда, по свидѣтельству Іосифа, ему было уже 25 лѣтъ отъ роду, отецъ его, Авраамъ, получилъ повелѣніе отъ Бога принести единственнаго сына своего въ жертву всесожженія на горѣ Моріа (Быт. XXII, 1—2). Это требовалось для испытанія вѣры Авраама, и онъ мужественно выдержалъ это испытаніе, такъ какъ вѣровалъ, что Богъ силенъ воскресить Исаака изъ мертвыхъ. *Почему и получилъ его въ предзнаменованіе* (Евр. XI, 17—19). Оно требовалось также и для испытанія вѣры Исаака, и не только вѣры, но и его терпѣнія и покорности. На тридцатисемилѣтнемъ возрастѣ Исаака умерла мать его Сарра, будучи ста двадцати семи лѣтъ отъ роду (Быт. XXШ, 1—2). Сорока лѣтъ онъ женился на Ревеккѣ,

дочери Ваѳуила. Повѣствованіе о томъ какъ Ревекка, жившая дотолѣ съ своими родственниками въ Месопотаміи, сдѣлалась супругою Исаака, съ величественною простотою, рисующею намъ обычаи и нравы Востока,—передано въ XXIV гл. книги Бытія (См. **Ревекка**). Прошло двадцать лѣтъ, а у Ревекки не было дѣтей. Наконецъ Богъ услышалъ молитвы Исаака о Ревеккѣ, и она родила ему двухъ сыновей-близнецовъ, Исава и Іакова, изъ которыхъ первый былъ любимцемъ отца, а второй—матери (Быт. XXV, 21, 24). Наступилъ голодъ, и Исаакъ отправился въ Филистимскій городъ Гераръ, какъ то сдѣлалъ нѣкогда отецъ его, Авраамъ. Здѣсь, подобно Аврааму, онъ впалъ въ очень важную ошибку, выдавъ Ревекку за свою сестру, и тѣмъ подвергъ ее значительной опасности (Быт. XXVI, 1—10). Не смотря на сіе, Богъ обильно благословилъ Исаака земными благами, и онъ сдѣлался очень богатъ стадами разнаго скота, крупнаго и мелкаго, чѣмъ возбудилъ зависть въ Филистимлянахъ, видѣвшихъ его благосостояніе. Наконецъ, по случаю усилившейся распри съ нимъ изъ за колодцевъ, выкопанныхъ рабами отца его, онъ удалился въ Вирсавію, гдѣ Господь явился ему и благословилъ его, и гдѣ посѣтилъ его Авимелехъ, царь Герарскій, и заключилъ съ нимъ дружескій союзъ (XXVI, 23—31). Во время послѣдовавшей за тѣмъ болѣзненной старости Исаака и слабости зрѣнія младшій сынъ его, Іаковъ, наущенный своею матерію, хитростію присвоилъ себѣ благословеніе отца, принадлежавшее по праву старшему его брату, Исаву (Быт. XXVII, 28, 29). Преподавъ обильнѣйшее благословеніе Іакову предпочтительно предъ Исавомъ, Исаакъ тѣмъ не менѣе произносилъ оное въ пророческомъ духѣ, и изъ послѣдующей исторіи Исава и Іакова видно, какъ изумительно точно осуществились его предсказанія. Послѣ сего событія Исаакъ отправилъ Іакова въ Паданъ-Арамъ, въ Месопотаміи, съ тѣмъ чтобы онъ взялъ себѣ жену изъ дочерей Лавана, его родственника. Тамъ Іаковъ оставался нѣсколько лѣтъ и возвратился обратно лишь не задолго до смерти своего отца; и какъ нѣкогда Измаилъ и Исаакъ вмѣстѣ погребли останки своего отца, Авраама (Быт. XXV, 9), такъ равно Іаковъ и Исавъ вмѣстѣ похоронили своего отца, скончавшагося ста восьмидесяти лѣтъ отъ роду, въ пещерѣ Махпелѣ (Быт. XXXV, 29). У Іудеевъ и Магометанъ существуетъ нѣсколько особыхъ преданій касательно Исаака; между другими замѣчательны слѣдующіе: что онъ былъ одинъ изъ трехъ не имѣвшихъ грѣха, и одинъ изъ шести, надъ которыми ангелъ смерти былъ безсиленъ; что онъ получилъ знаніе Божественнаго откровенія отъ Сима, что онъ ввелъ въ употребленіе утреннюю молитву и т. п.

Исавъ (волосатый, косматый) а) (Быт. XXV, 25), иначе *Эдомъ* (красный) (XXXVI, 1)—родоначальникъ Идумеевъ, сынъ Исаака и Ревекки и братъ Іакова. Важнѣйшія событія въ жизни Исава такъ тѣсно связаны съ событіями жизни Іакова, что они представляются почти тождественными (см. **Іаковъ**). *И былъ Исавъ сорока лѣтъ*, повѣствуетъ кн. Бытія, *и взялъ себѣ въ жены Іегудиѳу, дочь Беэра Хеттеянина и Васемаѳу, дочь Элона Хеттеянина. И онѣ были въ тягость Исааку и Ревеккѣ* (XXI, 34, 35). Семейство Исава поселилось на горѣ или въ землѣ *Сеиръ*, на ю. Палестины, названной вслѣдствіе того *Эдомомъ*, и его потомки—*Идумеи* или *Эдомитяне* сдѣлались впослѣдствіи однимъ изъ самыхъ воинственныхъ и страшныхъ народовъ своего времени. О времени смерти Исава въ кн. Бытія ничего не говорится.

б) (II Езд. V, 29)—изъ служителей при храмѣ. Въ I Езд. (II, 43) и у Нееміи (VII, 46) читается: *Циха*.

Исаія пророкъ (спасеніе Іеговы) (IV Цар. XX, 1)—одинъ изъ величайшихъ ветхозавѣтныхъ пророковъ, сынъ Амосовъ и родной братъ ц. Амасіи, какъ гласитъ Іудейское преданіе. Изъ Свящ. Писанія о немъ извѣстно, что онъ жилъ въ Іерусалимѣ, имѣлъ двухъ сыновей и пророчествовалъ во времена царей Іудейскихъ: Озіи, Іоаѳама, Ахаза и Езекіи (Ис. VII, 3, VIII, 3, 18). Къ пророческому служенію Исаія былъ призванъ особеннымъ чудеснымъ образомъ, именно: онъ видѣлъ Господа, сидящаго на престолѣ высокомъ и превознесенномъ; края ризъ его наполняли весь храмъ. Вокругъ его летали серафимы и взывали другъ къ другу: «*Святъ, Святъ, Святъ, Господь Саваоѳъ! Вся земля полна славы Его*». При видѣ сего величія славы Божіей, Исаія воскликнулъ: «*Горе мнѣ! погибъ я!... Ибо я человѣкъ съ нечистыми устами... и глаза мои видѣли Царя, Господа Саваоѳа*». Тогда одинъ изъ летавшихъ серафимовъ коснулся горящимъ углемъ, взятымъ клещами съ жертвенника, устъ Исаіи и сказалъ: «*вотъ это коснулось устъ твоихъ, и беззаконіе твое удалено отъ тебя и грѣхъ твой очищенъ*». И сказалъ ему Господь: «*Кого Мнѣ послать? и кто пойдетъ для Насъ*»? Исаія отвѣчалъ: «*Вотъ я, пошли меня*»! (Ис. VI). Вступленіе въ пророческое служеніе Исаіи

послѣдовало въ послѣдній годъ царствованія Озіи (VI, 1) за 759 лѣтъ до Р. Х., и продолжалось болѣе 60 лѣтъ. Изъ II кн. Пар. (XXXII, 32) можно видѣть, что онъ жилъ еще по смерти Езекіи, и по древнему преданію, принятому многими отцами Церкви, по повелѣнію ц. Манассіи былъ перепиленъ деревянною пилою между кедровыми досками за обличеніе царя и вельможъ въ нечестіи. По свидѣтельству Іеронима, слова ап. Павла: «*были перепиливаемы*» (Евр. XI, 37) относятся именно къ пр. Исаіи. Пророчества пр. Исаіи отмѣчаются удивительною ясностію и точностію. Изъ множества оныхъ достаточно указать напр. на его пророчества о рожденіи Спасителя отъ Дѣвы (VII, 14) и страданіяхъ Спасителя (гл. LIII). По удивительной ясности пророчествъ, Исаію называютъ ветхозавѣтнымъ евангелистомъ. Онъ такъ ясно описываетъ будущеее, говоритъ блаженный Іеронимъ, что кажется, не столько предсказываетъ будущее, сколько излагаетъ исторію временъ минувшихъ.

Исаіи пр. книга состоитъ изъ шестидесяти шести главъ и можетъ быть раздѣлена на 5 отдѣловъ. Въ первыхъ 12-ти главахъ содержатся между прочимъ пять пророчествъ противъ Іудеевъ и Израильтянъ. Дальнѣйшія главы (отъ XIII до XXIII) заключаютъ въ себѣ восемь пророчествъ о судьбѣ иноплеменныхъ народовъ, имѣвшихъ отношеніе къ судьбѣ Іудеевъ, какъ-то: Вавилонянъ, Филистимлянъ, Моавитянъ, Сиріянъ и др. Главы съ XXIV до XXXV содержатъ въ себѣ преимущественно изображеніе наказаній, имѣвшихъ постигнуть Іудеевъ и враговъ Церкви Христовой. Въ главахъ XXXVI—XXXIX излагаются между прочимъ событія, современныя пророку. Наконецъ въ остальныхъ главахъ XL—LXVI содержатся главнымъ образомъ пророчества объ явленіи Мессіи во плоти, разныхъ событіяхъ Его жизни и судьбахъ Его царства. Память пр. Божія Исаіи празднуется Православною Церковію 8-го мая.

Исаія—имя четырехъ лицъ:

а) (I Пар. III, 21) сынъ Хананіи, сына Зоровавеля, изъ рода Давида.

б) (I Пар. XXV, 3—15) изъ сыновей пѣвца Идиѳупа, участвовавшихъ въ дѣлѣ служенія въ храмѣ игрою на музыкальныхъ инструментахъ.

в) (I Пар. XXVI, 25) сынъ Рехавіи, изъ потомковъ Моисея.

г) (Неем. XI, 7) изъ предковъ Саллу, Веніамитянинъ.

Исбосеѳъ (живущій въ мирѣ) (II Цар. XXIII, 8) Ахаманитянинъ, одинъ изъ трехъ храбрыхъ Давида. Онъ, по слову II кн. Царствъ, *поднялъ копье свое на восемь сотъ человѣкъ и поразилъ ихъ въ одинъ разъ.*

Иска (Іегова есть созерцатель) (Быт. XI, 29)—дочь Арана, брата Авраамова. Болѣе о ней не говорится нигдѣ. Нѣкоторые, основываясь на свидѣтельствѣ Флавія и древнихъ преданіяхъ, полагаютъ, что это имя однозначуще съ именемъ Сарры, но это не согласно съ словами XX главы (ст. 12), и потому не вѣрно.

Искаріотъ (Мѳ. XXVI, 14, Мрк. XIV, 10, Лк. XXII, 3, Іоан. VI, 71, XII, 4 и др.) — такъ называется въ Евангеліяхъ Іуда предатель по мѣсту своего рожденія въ г. Каріотѣ, колѣна Іудина. На Еврейскомъ языкѣ читается: *Ишкаріоѳъ*, что означаетъ: *мужъ изъ Каріоѳа.*

Искупитель (Іов. XIX. 25, Мѳ. XX, 28, I, Петр. I, 18 и др.). Слово *искупать* кого либо значитъ покупать для него свободу какою либо цѣною. Цѣна, уплачиваемая за свободу, называется выкупомъ, или искупленіемъ. Всѣ грѣшники находились и находятся въ рабствѣ грѣха, и потому подъ игомъ осужденія. Господь Іисусъ Христосъ, положившій душу Свою и пролившій кровь Свою на крестѣ, искупилъ всѣхъ насъ отъ грѣха, проклятія и смерти, и потому называется Искупителемъ. О семъ искупленіи Свящ. Писаніе говоритъ слѣдующимъ образомъ: объ избавленіи отъ грѣха—*Въ Немъ мы имѣемъ искупленіе кровію Его, прощеніе грѣховъ, по богатству благодати Его* (Ефес. I, 7), отъ проклятія—*Христосъ искупилъ насъ отъ клятвы закона, сдѣлавшись за насъ клятвою* (Гал. III, 13), отъ смерти—*А какъ дѣти причастны плоти и крови, то и Онъ также воспріялъ оныя, дабы смертію лишить силы имѣющаго державу смерти, т. е. діавола, и избавить тѣхъ, которые отъ страха смерти черезъ всю жизнь были подвержены рабству* (Евр. II, 14—15). Господь Іисусъ Христосъ принесъ Себя въ жертву (искупилъ) за всѣхъ насъ, т. е. всѣмъ пріобрѣлъ благодать и спасеніе, но пользуются симъ тѣ изъ насъ, которые съ своей стороны добровольно пріемлютъ участіе въ страданіяхъ Его, *сообразуясь смерти Его* (Филип. III, 10) посредствомъ живой, сердечной вѣры, посредствомъ спасительныхъ Таинствъ, и наконецъ посредствомъ распинанія своей плоти съ ея страстями и похотями. Проповѣдь объ искупленіи смертію Богочеловѣка составляетъ главный предметъ проповѣди апостольской и вѣра въ искупленіе—средоточіемъ нашего вѣрованія во Христа. Безъ этой вѣры, оправдываемой нашею жизнію и дѣлами,

мы не можемъ быть наслѣдниками вѣчной жизни и спасенія.

Искусства, Ремесла, Художества. Начало разныхъ искусствъ, ремеслъ, художествъ и разныхъ другихъ изобрѣтеній скрывается въ глубокой древности. Изъ кн. Бытія (IѴ, 21) мы видимъ, что Іувалъ, сынъ Ламеха и Ады, былъ отецъ всѣхъ играющихъ на гусляхъ и свирѣли и Тувалкаинъ (Ѳовелъ) сынъ Циллы, былъ ковачемъ всѣхъ орудій изъ мѣди и желѣза (ст 22). Строеніе Ноева ковчега требовало знанія многихъ искусствъ и ремеслъ, какъ-то: архитектуры, математическихъ исчисленій и т. п. Въ кн. Исходъ (XXX, 25) слово *искусство* стоитъ въ связи съ составленіемъ мѵра и другихъ драгоцѣнныхъ мастей, и изъ стиховъ 23 и 24 означенной главы нельзя не видѣть, что для составленія означеннаго мѵра требовалось особенное знаніе и опытность. Это мѵро употреблялось какъ для помазанія Святилища, такъ равно и для помазанія высокопоставленныхъ лицъ, какъ-то: царей, первосвященниковъ и пророковъ. Прочія драгоцѣнныя масти требовались при погребеніи царей и другихъ почетныхъ лицъ. Такъ напр. *погребальный одръ ц. Асы*, по словамъ II кн. Парал (XѴI, 14), *наполнили благовоніями и разными искусственными мастями, и сожгли ихъ для него великое множество.* О сохраняющейся весьма долгое время силѣ сихъ послѣднихъ мастей можно судить по тѣмъ египетскимъ муміямъ, которыя находятся въ катакомбахъ Египта, или въ различныхъ европейскихъ музеяхъ. Въ кн. Дѣян. (XѴII, 29) слово *искусство* стоитъ въ связи съ тщательною и тонкою обработкою и выдѣлкою произведеній изъ золота, серебра и драгоцѣнныхъ камней. Искусство рѣзьбы на драгоцѣнныхъ камняхъ и выдѣлки различныхъ вещей изъ золота существовало уже въ глубокой древности (Исх. XXѴШ, 9—14). Множество прекрасныхъ памятниковъ древняго искусства мастеровъ золотыхъ дѣлъ доселѣ сохраняется въ Британскомъ музеѣ, въ видѣ колецъ, серегъ, браслетовъ, цѣпочекъ и пр. Описаніе св. ап. Павломъ идоловъ въ Аѳинахъ очень сходственно съ словами псалмопѣвца, Исаіи и другихъ пророковъ (Пс. CXIII, 4, Ис. XLIѴ, 9—20). Величественная сатира на дѣлателей идоловъ, въ кн. пр. Исаіи, въ указанной цитатѣ, живо рисуетъ воображенію, на какой степени стояли различные роды искусствъ, болѣе чѣмъ за 700 лѣтъ до Р. Х. Въ апокрифической кн. Премудрости Соломона (XIѴ, 4, 5) слово *искусство* стоитъ въ связи съ архитектурою морскихъ судовъ и мореплаваніемъ. Этотъ родъ искусства также одинъ изъ древнѣйшихъ. *Корабельная пристань* упоминается уже въ пророчествѣ Іакова Завулону (Быт. XLIX, 13) и въ кн. Судей (Ѵ, 17); *корабли же*—въ кн. Числъ (XXIѴ, 24), въ CѴI псалмѣ (ст. 23) и у пр. Іезекіиля, гл. XXѴII. Впрочемъ послѣдняя цитата содержитъ въ себѣ и вообще указаніе на множество искусственныхъ изобрѣтеній и художествъ, съ которыми были знакомы древніе Евреи.

Искушеніе (Мѳ. ѴI, 13). Подъ искушеніемъ въ молитвѣ Господней должно разумѣть такое стеченіе обстоятельствъ, въ которомъ есть близкая опасность потерять вѣру или впасть въ тяжкій грѣхъ. Искушенія на людей приходятъ отъ плоти, отъ міра, отъ другихъ людей или отъ діавола. Въ словахъ молитвы Господней: *не введи насъ во искушеніе*, мы просимъ во первыхъ о томъ, чтобы Богъ не допустилъ насъ до искушенія; во вторыхъ о томъ, чтобы Онъ, если нужно намъ быть очищенными и испытанными посредствомъ искушенія, не предалъ насъ искушенію совершенно и не допустилъ насъ до паденія.

Исмаиръ (II Езд. IX, 34)—изъ Израильтянъ, сыновъ Ванея во дни Ездры

Исмахія (Богомъ поддержанный) (II Пар. XXXI, 13)—одинъ изъ приставниковъ, на обязанности которыхъ лежалъ пріемъ десятинъ и народныхъ приношеній въ храмѣ, въ царствованіе Езекіи.

Испанія (I Мак. ѴШ, 3, Рим. XѴ, 24—28). Въ древности подъ симъ названіемъ разумѣлся весь Ибирійскій или Пиринейскій полуостровъ, вмѣстѣ съ Португаліею, который изобиловалъ между прочимъ серебряными и золотыми рудниками. Граничитъ на с. Пиринейскими горами, отдѣляющими оный отъ Франціи; со всѣхъ прочихъ сторонъ окруженъ водою. Отдѣляется отъ Африки только Гибралтарскимъ проливомъ. Въ Свящ. Писаніи названіе этой страны встрѣчается только три раза, хотя не безъ основанія думаютъ, что знаменитый въ древности г. Фарсисъ, куда еще во времена Соломона ходили корабли Финикіянъ и Евреевъ, находился въ Испаніи. Св. ап. Павелъ въ посланіи къ Римлянамъ высказываетъ свое намѣреніе посѣтить Испанію и обѣщаетъ отсюда отправиться въ Римъ; но исполнилось ли это желаніе его, изъ Свящ. Писанія не видно, хотя св Климентъ Римскій и свидѣтельствуетъ, что апостолъ доходилъ до послѣднихъ предѣловъ Запада, слѣдовательно и до Испаніи, которая у древнихъ называлась концемъ земли

(Finis terrae). Такимъ образомъ можно полагать, что начало Христіанства въ Испаніи было положено св. ап. Павломъ.

Исповѣдь. См. **Покаяніе**.

Исполины (Быт. VI, 4)—люди необыкновеннаго роста и силы, существовавшіе и до смѣшенія племени сыновъ Божіихъ съ сынами человѣческими и особенно умножившіеся послѣ сего смѣшенія. Они угнетали и порабощали братьевъ своихъ и своимъ образомъ жизни распространили нечестіе и развращеніе даже въ потомствѣ Сиѳовомъ, такъ что Богъ осудилъ развращенный родъ человѣческій на истребленіе потопомъ (ст. 5—7). Какъ видно изъ Свящ. Писанія (Втор. III, 11, Числ. XIII, 34, I Цар. XIII, 4), подобные великорослые люди существовали и послѣ потопа, что даже и подтверждается находимыми въ землѣ въ настоящее время человѣческими скелетами и костями гораздо большихъ размѣровъ, чѣмъ обыкновенныя (См. **Емимы, Енакимы, Рефаимы**).

Иссахаръ (воздаяніе, награда) — имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. XXVI, 5) седьмой сынъ Оведъ-Едома и одинъ изъ привратниковъ Дома Господня.

б) (Быт. XXX, 17, 18) пятый сынъ Іакова отъ Ліи и глава одного изъ 12-ти колѣнъ. У него уже было четыре сына ко времени переселенія его съ отцомъ и братьями въ Египетъ. Пророчество, произнесенное умирающимъ Іаковомъ Иссахару, очень выразительно. «*Иссахаръ оселъ крѣпкій, лежащій между протоками водъ. И увидѣлъ онъ, что покой хорошъ, и что земля пріятна: и преклонилъ плеча свои для ношенія бремени и сталъ работать въ уплату дани* (Быт. XLIX, 14, 15). Это прорchoчество вполнѣ оправдалось въ послѣдующей исторіи сыновъ колѣна Иссахарова. Потомки его были люди дѣятельные и при всей привязанности къ сельскимъ занятіямъ отличались мужествомъ и выносливостію въ перенесеніи тяжестей земледѣльческихъ трудовъ и войны. Такъ во времена Судей они принимали самое живое участіе въ войнѣ противъ Іавина, ц. Асорскаго (Суд. V, 15) и изъ сего колѣна происходилъ Ѳола, судившій Израиля 23 года (Суд. X, 1, 2). Вааса, царь Израильскій происходилъ также изъ колѣна Иссахарова (III Цар. XV, 27, 28). Въ новомъ царствѣ у пр. Іезекіиля удѣлъ Иссахаровъ полагается между колѣнами Симеоновымъ и Завулоновымъ (Іез. XLVIII, 25, 26). Во время земной жизни Христа, многіе безъ сомнѣнія и изъ этого колѣна были въ числѣ учениковъ и послѣдователей Христовыхъ (сн. Мѳ. IV, 12, 16, I Кор. XV, 6). Въ Откровеніи Іоанна число запечатлѣнныхъ и отъ Иссахарова колѣна, подобно другимъ колѣнамъ, значится двѣнадцать тысячъ (Откр. VII, 7).

Иссахарово колѣно. Удѣлъ, доставшійся колѣну Иссахарову между удѣлами колѣнъ Завулонова и Ефремова, несомнѣнно былъ одинъ изъ прекраснѣйшихъ и плодороднѣйшихъ. Онъ занималъ плодоноснѣйшую долину Изреельскую съ прилежащими къ ней горами: Ѳаворомъ, малымъ Ермономъ, Гелвуемъ, до самаго Іордана и Галилейскаго моря (Нав. XIX, 17—23). И нынѣ, какъ и въ библейское время, означенная мѣстность, по словамъ современныхъ путешественниковъ, славится своимъ особеннымъ плодородіемъ.

Иссопъ (Исх. XII, 22, Пс. L, 9)—растеніе, часто упоминаемое въ Библіи. Пучкомъ иссопа, обмоченнымъ въ крови агнца, закланнаго въ пасхальную ночь, Евреи мазали перекладины и косяки дверей своихъ жилищъ (Исх. XII, 22). Иссопомъ, омоченнымъ въ крови птицы,



Иссопъ.

кропили семь разъ на очищаемаго отъ проказы (Лев. XIV, 4). Иссопомъ кропили также для очищенія нечистаго, предварительно погрузивъ оный въ очистительную воду (Числ. XIX, 18). Давидъ, имѣя въ виду частое употребленіе иссопа въ обрядовыхъ очищеніяхъ и провидя духовное значеніе обряда, восклицаетъ: «*окропи меня иссопомъ, и буду чистъ, омой меня, и буду бѣлѣе снѣга* (Пс. L, 9). Соломонъ *говорилъ о деревахъ, отъ кедра, что въ Ливанѣ, до иссопа, вырастающаго изъ стѣны* (III Цар. IV, 33). При распятіи Господа, *воины напоивъ уксусомъ* (кислымъ виномъ) *губку, и наложивъ на иссопъ, поднесли къ устамъ Его* (Іоан. XIX, 29). И писатель посланія къ Евреямъ также указываетъ на употребленіе иссопа, вмѣстѣ съ кровію тельчею и козьею и червленою шерстію въ левитской

обрядности (Евр. IX, 19). Изъ указанныхъ мѣстъ можно заключить, что это пахучее растеніе, достигающее иногда саженной высоты, съ голубыми или бѣлыми цвѣтами расло нерѣдко на стѣнахъ старыхъ развалившихся домовъ и на кучахъ мусора, и что стебли его, связанные въ пучокъ, были удобны для кропленія жидкостію и употреблялись у Евреевъ, какъ у насъ обыкновенно употребляется кропило.

Исталкуръ. (II Езд. VIII, 40) — отецъ Уѳія, одного изъ начальниковъ племенъ во дни Ездры. Въ I Езд. (VIII, 14) вмѣсто *Уѳій* читается: *Уѳай*.

Истеченіе изъ тѣла (Лев. XV, 2). Для очищенія означенной нечистоты, послѣ 7 дней по ея прекращеніи, по закону совершался обрядъ очищенія. Къ священнику приносились двѣ горлицы или два молодыхъ голубя и онъ приносилъ одного изъ нихъ въ жертву за грѣхъ, а другаго во всесожженіе (Лев. XV, 13—15).

Истовъ (мужъ изъ земли Това, или мужъ Това) (II Цар. X, 6—8) — названіе племени или страны по ту сторону Іордана. Въ землю Товъ удалился Іефѳай, изгнанный изъ родительскаго дома своими братьями, во времена Судей (Суд. XI, 3). Аммонитяне купили союзъ Истова во времена войнъ съ Давидомъ. Очень можетъ быть, что означенное слово указываетъ на жителей Това. Іосифъ Флавій принимаетъ оное за названіе царя.

Истуканъ (изваяніе, изваянный идолъ) (Суд. XVII, 3, 4, XVIII, 14 и др.)—металлическій идолъ въ домѣ Михи въ Лаисѣ. См. **Идолъ, Идолослуженіе.**

Италія (Дѣян. XVIII, 2, XXVII, 1, 6, Евр. XIII, 24) — общеизвѣстное Европейское государство, въ которомъ во дни Господа Іисуса Христа и апостоловъ столицею былъ г. Римъ на р. Тибрѣ. Въ Новомъ Завѣтѣ означеннымъ словомъ указывается на полуостровъ Италійскій, простирающійся отъ Альпійскихъ горъ съ с. до о-ва Сициліи на ю. Уже съ глубокой древности Италія славилась своею цивилизаціею. Етруски еще задолго до основанія Рима отличались своими художествами и искусствами. Южная часть Италіи называлась *Великою Греціею* отъ множества греческихъ колонистовъ, въ ней поселившихся. Исторія Италіи тѣсно связана съ исторіею Рима (см. **Римъ**). Италія была одною изъ первыхъ Европейскихъ странъ, въ которыхъ благовѣствовалась евангельская проповѣдь. Въ ней очевидно существовала уже Христіанская церковь еще до времени посѣщенія этой страны св. ап. Павломъ. Изъ посланія къ Евреямъ (XIII, 24) можно заключать, что означенное посланіе было написано св. Павломъ въ Италіи. Изъ кн. Дѣяній (XXVIII, 13, 14) видно, что св. ап. Павелъ на пути въ Римъ пробылъ вмѣстѣ съ братьями семь дней въ Путеолѣ (Италіи). Въ то время въ Италіи находилось еще множество Іудеевъ, хотя не задолго предъ тѣмъ императоръ Клавдій издалъ указъ объ изгнаніи ихъ изъ Рима (Дѣян. XVIII, 2).

Италійскій — принадлежащій Италіи (Дѣян. X, 1). Этимъ словомъ указывается и на полкъ, которымъ начальствовалъ Корнилій; названіе свое полкъ получилъ вѣроятно отъ того, что былъ составленъ изъ Римлянъ, хотя и стоялъ на Востокѣ. Италіянскій легіонъ, упоминаемый Тацитомъ, былъ организованъ Нерономъ позднѣе.

Иттай (сущій, живый) (II Цар. XXIII, 29)—сынъ Рибая, изъ Гивы сыновъ Веніаминовыхъ, воинъ Давидовой стражи.

Итта-Кацинъ (значеніе названія не выяснено) (Нав. XIX, 13)—городъ на границахъ колѣна Завулонова. Положеніе онаго неизвѣстно.

Итурея (Лк. III, 1)—область къ ю.-в. отъ г. Ермона, свое названіе получила отъ Іетура, сына Измаила и въ настоящее время называется Арабами *Джедуръ*. Итурійская область граничитъ къ в. и ю. Трахонитидою и Гавланитидою. Древняя римская дорога изъ Дамаска въ Тиверіаду проходитъ черезъ центръ Итуреи. Восточныя части оной вообще возвышенны и холмисты. На югѣ почва Итуреи плодородна. Первое указаніе на Итурею находится въ I кн. Парал. (V, 19—23) въ формѣ *Іетура*, въ повѣствованіи о вторженіи Агарянъ. Нѣкоторые изъ Греческихъ и Римскихъ писателей въ своихъ твореніяхъ упоминаютъ и объ Итуреѣ, какъ-то: Страбонъ, Плиній, Цицеронъ, Виргилій и др. Большинство означенныхъ классиковъ отзывается объ Итурейцахъ, какъ объ извѣстныхъ стрѣлкахъ и хищникахъ. Единственная ссылка въ Н. З. на Итурею находится въ Еванг. отъ Луки (III, 1). Древнѣйшіе писатели нерѣдко смѣшивали Итурею съ Авранитидою; но хотя обѣ означенныя области и лежали одна отъ другой въ близкомъ сосѣдствѣ, однако, безъ сомнѣнія, были различны.

Ифдія (Іегова свободитель) (I Пар. VIII, 25)—Веніамитянинъ, сынъ Шашака.

Ифтах-Елъ (долина Божія, т. е. долина, которую открылъ Богъ) (Нав. XIX, 14—27)—долина, лежавшая на границѣ колѣнъ Завулонова и Ассирова. По мнѣнію Робинсона,

Ифтах-Елъ была тождественна съ *Іотапатою* Іосифа Флавія, и что она еще доселѣ хранитъ свои слѣды въ названіи *Джефатъ* между горъ Галилейскихъ; потому она должна быть не другая какая-либо, какъ настоящая великая долина *Вади-Абилинъ*, которая начинается въ горахъ близъ Джефата и простирается на западъ.

Ифтахъ (открытый) (Нав. XV, 43)—городъ въ колѣнѣ Іудиномъ.

Ихаводъ (безславіе) (I Цар. IV, 21)—сынъ Финееса и внукъ Илія, названный такъ своею матерью, потому что онъ родился тотчасъ по полученіи ею печальной вѣсти о взятіи Филистимлянами въ плѣнъ Ковчега Завѣта и о смерти ея свекра и мужа. «*Отошла слава отъ Израиля*», воскликнула она умирая, «*ибо взятъ Ковчегъ Божій* (Цар. IV, 22).

Ихубба (онъ будетъ скрытъ) (I Пар. VII, 31—34)—сынъ Шемера, потомокъ Асира, черезъ его сына Берію.

Ицгаръ (блистающій) (Исх. VI, 18, 21 и др.)—сынъ Кааѳа, братъ Амрама, отца Моисея и Аарона и родоначальникъ поколѣнія Ицгарова.

Ицрій (изображеніе, образъ) (I Пар. XXV, 3, 11)—сынъ Идиѳуна, левитъ, начальникъ четвертой стражи при храмѣ. Въ ст. 3 онъ называется *Цери*.

Ишбакъ (оставленный) (Быт. XXV, 2, I Пар. I, 32) — одинъ изъ сыновъ Авраама и Хеттуры и родоначальникъ племени сѣверныхъ Арабовъ. По мнѣнію Бунзена, мѣстность *Еш-Шобакъ*, крѣпость Каменистой Аравіи, сохраняетъ слѣдъ *Ишбака*.

Ишбахъ (хвалящійся) (I Пар. IV, 17)—отецъ Ешѳемои, изъ рода Іуды.

Ишва (равный себѣ) (Быт. XLVI, 17)—два сына Асира, сына Іакова отъ Зельфы, служанки Ліи.

Ишви (I Пар. V, 24)—одинъ изъ начальниковъ полуколѣна Манассіина, на правомъ берегу Іордана.

Ишгодъ (мужъ красоты) (I Пар. VII, 18)—изъ сыновъ Молехеѳы, сестры Галаада.

Ишиміилъ (Богомъ поставленный) (I Пар. IV, 36)—Симеонитянинъ, жившій въ царствованіе Езекіи.

Ишій (избавитель, побѣдитель)—имя трехъ лицъ.

а) (I Пар. II, 31) потомокъ Эсромовъ, изъ рода Іудина.

б) (I Пар. IV, 20) отецъ Зохева и Бензохева, изъ того же рода.

в) (I Пар. IV, 42) Симеонитянинъ, сыновья котораго начальствовали въ походѣ потомковъ Симеона противъ Амаликитянъ, разбили ихъ на горѣ Сеиръ, а сами поселились на мѣстѣ ихъ осѣдлости.

Ишма (обитатель пустыни) (I Пар. IV, 3) потомокъ Іуды, упоминаемый въ родословіи Іуды и сынъ родоначальника Етама.

Ишмаія (услышанный Богомъ)—имя слѣдующихъ двухъ лицъ:

а) (I Пар. XII, 4) Гаваонитянинъ, изъ храбрыхъ воиновъ, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ.

б) (I Пар XXVII, 19) сынъ Овадіи и начальникъ колѣна Завулонова при Давидѣ.

Ишмерай (Богъ — хранитель) (I Пар. VIII, 18)—Веніамитянинъ, одинъ изъ сыновъ Елпаала, начальникъ въ колѣнѣ.

Ишохаія (униженный Богомъ) (I Пар. IV, 36—43)—Симеонитянинъ, начальникъ въ своемъ колѣнѣ. Онъ участвовалъ въ набѣгѣ его единоплеменниковъ на Хамитянъ Герара и Амаликитянъ въ царствованіе Езекіи.

Ишпанъ (лысый, плѣшивый) (I Пар. VIII, 22)—сынъ Шашака, изъ князей колѣна Веніамипова.

Ишфа (безволосый) (I Пар. VIII, 16)—одинъ изъ сыновъ Беріи и начальниковъ въ колѣнѣ Веніаминовомъ.

Ишшія (значеніе слова точно неопредѣлено)—имя слѣдующихъ четырехъ лицъ:

а) (I Пар. VII, 3) одинъ изъ сыновъ Израхіи, потомокъ Иссахара.

б) (I Пар. XXIII, 20) изъ сыновъ Озіила, сына Кааѳа, сына Левія.

в) (I Пар. XXIV, 21) сынъ Рехавіи, сына Еліезерова, одинъ изъ отправлявшихъ по жребію свое служеніе въ храмѣ.

г) (I Езд. X, 31) одинъ изъ сыновъ Харима, возвратившихся изъ плѣна во дни Ездры и Нееміи и имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

Ишшіяху (I Пар. XII, 6) — изъ Кореянъ, храбрый и воинственный мужъ, перешедшій вмѣстѣ съ прочими къ Давиду въ Секелагѣ.

Иѳамаръ (страна пальмъ) (Исх. VI, 23, XXVIII, 1, Лев. X, 16) — четвертый сынъ Аарона. По смерти своихъ братьевъ Надава, и Авіуда, онъ вмѣстѣ съ Елеазаромъ и старшимъ братомъ былъ призванъ къ священническому служенію. Ему было поручено главное наблюденіе за сынами Гирсона и Мерари (Ис. XXXVIII, 21, Числ. IV, 21—33), во время странствованія Евреевъ по пустынѣ Аравійской и подъ его надзоромъ производилось левитами исчисленіе того, что было употреблено для устроенія Скиніи. При распредѣленіи чреды служенія въ храмѣ, у Елеазара оказа-

лось болѣе главъ поколѣній, чѣмъ у Иѳамара, и потому изъ главъ поколѣнія Иѳамара опредѣлено восемь очередей, а Елеазара—шестнадцать (I Пар. XXV). Первосвященство обычно сохранялось и было преемственнымъ въ старшей линіи, за исключеніемъ Илія, происходившаго, какъ извѣстно, изъ рода Иѳамара и сдѣлавшагося первосвященникомъ неизвѣстно по какой причинѣ. Впрочемъ при Авіаѳарѣ, перешедшемъ на сторону Адоніи, первосвященство снова перешло въ родъ Елеазара, согласно съ пророчествомъ Самуила (I Цар. II, 35, III Цар. II, 26, 27). Одинъ изъ потомковъ Иѳамара, Даніилъ, возвратился изъ Вавилонскаго плѣна съ Ездрою (I Езд. VIII, 2).

Иѳіилъ (съ которымъ Богъ) — имя двухъ лицъ:

а) (Притч. XXX, 1) лице, которому Агуръ, сынъ Іакеевъ, передавалъ вдохновенныя изреченія, содержащіяся въ XXX гл. кн. Притчей.

б) (Неем. XI, 7) изъ предковъ Саллу, Веніамитянинъ.

Иѳла (высокій, возвышенный) (Нав. XIX, 42)—городъ въ колѣнѣ Дановомъ, упоминаемый вмѣстѣ съ Аіалономъ и Шааллавиномъ.

Иѳма (сирота) (I Пар. XI, 46)—Моавитянинъ, одинъ изъ храбрыхъ воиновъ Давидовой стражи.

Иѳнанъ (подаренный, или, по Фюрсту—укрѣпленное мѣсто) (Нав. XV, 23)—городъ на крайнемъ югѣ колѣна Іудина. Селеніе *Идна*, нѣсколько сходное съ означеннымъ названіемъ, лежитъ между Хеврономъ и *Бейш-Жибринъ* и, слѣдовательно, значительно на с., чтобы соотвѣтствовать Иѳнану книги Іисуса Навина.

Иѳранъ (остатокъ, избытокъ) — имя двухъ лицъ:

а) (Быт. XXXVI, 26) сынъ Дишона, Хорреянинъ, жившій въ землѣ Едома.

б) (I Пар. VII; 37) изъ сыновъ Цофаха, колѣна Асирова.

Иѳреамъ (значеніе то же, что и предыдущаго слова) (I Пар. III, 3) — шестой сынъ Давида, родившійся у него въ Хевронѣ отъ Эглы, жены его. Въ 2 кн. Цар. (III, 5) вмѣсто означеннаго имени употреблено имя *Іеѳераамъ*.

Иѳріянинъ (II Цар. XXIII, 38) — прозваніе двухъ главныхъ воиновъ въ стражѣ Давида, Иры и Гареба.

I.

Іаазіилъ (утѣшеніе Божіе) (І Пар. XV, 16—18)—одинъ изъ левитовъ *второй степени*, принимавшихъ участіе въ игрѣ на музыкальныхъ инструментахъ передъ Ковчегомъ, когда переносили оный изъ дома Оведъ-Едома. Въ 20 ст. читается: *Азіилъ*.

Іаазія (значеніе тоже, что и предъидущаго слова) (І Пар. XXIV, 26, 27)—потомокъ Мерари, сына Левія и родоначальникъ особой вѣтви въ означенномъ поколѣніи.

Іааканъ (угнетенный) (І Пар. V, 13)—одинъ изъ семи начальниковъ колѣна Гадова, жившихъ въ Васанѣ.

Іаала (серна) (І Ездр. II, 56, Неем. VII, 58). Сыновья Іаалы упоминаются между потомками слугъ Соломоновыхъ въ спискѣ лицъ, возвратившихся съ Неемією изъ Вавилона. Во II Ездр. (V, 33) стоитъ: *Іиилъ*.

Іаанай (Богъ слышитъ, отвѣтствуетъ) (І Пар. V, 12) — одинъ изъ начальниковъ въ колѣнѣ Гада, во дни Іоаѳана ц. Іудейскаго и Іеровоама ц. Израильскаго.

Іаарешія (Богъ напитаетъ)—Веніамитянинъ, одинъ изъ сыновъ Іерохама, упоминаемый въ І кн. Пар. (VIII, 27) какъ начальникъ означеннаго колѣна.

Іаасай (Богъ есть Творецъ) (І Ездр. X, 37)—сынъ Ванія, Израильтянинъ, одно изъ лицъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ при Ездрѣ и Нееміи.

Іаасіилъ (значеніе тоже, что и предъидущаго слова) (І Пар. XXVII, 21) — Веніамитянинъ, сынъ Авенира, начальникъ въ своемъ колѣнѣ, во времена Давида. Изъ сего видно, что Давидъ дозволилъ роду Авенира удержать свое вліятельное положеніе въ царствѣ во дни своего царствованія.

Іаэца (утоптанное мѣсто) (Числ. XXI, 23, Нав. XIII, 18 и др.)—Моавитскій городъ, лежавшій вѣроятно къ в. отъ Мертваго моря, на границѣ земли Моавитской, въ пустынѣ. Близъ него Израильтяне поразили Сигона, царя Аммморейскаго; впрочемъ хотя означенный городъ упоминается и неоднократно въ Ветхомъ Завѣтѣ, но настоящее положеніе онаго доселѣ неизвѣстно. Іеронимъ полагалъ оный между Мидевою и Дивономъ.

Іабецъ (причиняющій болѣзнь) (І Пар. II, 55)—городъ въ колѣнѣ Іудиномъ, въ которомъ жили Соферійцы писцы (см. **Соферійцы**). Основаніе для указаннаго названія находятъ въ словахъ матери Іависа, назвавшей сына своего при рожденіи *Іависомъ (Іабецомъ)* съ словами: *я родила его съ болѣзнію* (І Пар. IV, 9).

Іавалъ (потокъ, ручей) (Быт. IV, 20)—сынъ Ламеха и Ады, *отецъ живущихъ въ шатрахъ со стадами*. Авель былъ первымъ пастыремъ овецъ, Іавалъ же, вѣроятно, былъ первымъ имѣвшимъ различнаго рода стада, съ которыми онъ переходилъ съ мѣста на мѣсто и тѣмъ положилъ начало пастушеской кочевой жизни (см. **Номады**).

Іаванъ—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (Быт. X, 2, 4) сынъ Іафета и отецъ Елисы, Ѳарсиса, Киттима и Доданима, какъ полагаютъ, родоначальникъ племени Іонянъ и вообще Грековъ.

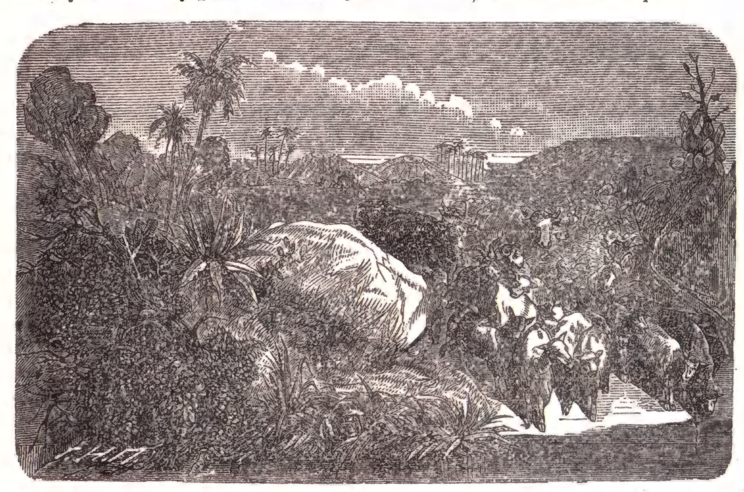
б) (Іезек. XXVII, 19) по мнѣнію большинства ученыхъ, подъ Іаваномъ разумѣется здѣсь городъ въ Іеменѣ, Южной Аравіи, откуда въ

древности вывозились ладанъ и пряные коренья. Впрочемъ была ли то Греческая колонія или чисто Аравійскій городъ, неизвѣстно.

в) (Ис. LXVI, 19, Іезек. XXVII, 13 и др.). Въ указанныхъ цитатахъ подъ названіемъ Іавана или Явана вообще разумѣются Греки и вся Греція съ ея жителями, такъ какъ Евреи, Сиріицы, Арабы, Копты и Персы вообще всѣхъ Грековъ называли Іонянами.

Іавинъ (разумный)—имя двухъ царей:

а) (Нав. XI, 1) царь Асорскій, жившій въ г. Асорѣ, бывшемъ столицею всѣхъ сѣверныхъ Хананейскихъ владѣній. Онъ заключилъ союзъ съ прочими царями Ханаанскими противъ Іисуса Навина. Войска ихъ, собранныя въ одномъ мѣстѣ, по своему множеству *равнялись песку*



Шатры со стадами Іавала.

на берегу морскомъ, и коней и колесницъ было весьма много (ст. 4). Они расположились станомъ при водахъ Меромскихъ. Здѣсь Іисусъ Навинъ, по Божественному повелѣнію, внезапно напалъ и окончательно поразилъ ихъ, такъ что никого изъ нихъ не осталось; конямъ ихъ были перерѣзаны жилы, а колесницы сожжены огнемъ. По окончаніи преслѣдованія врага, Іисусъ на возвратномъ пути взялъ и сжегъ Асоръ, царя же и жителей его всѣхъ предалъ смерти (Нав. XI, 1—14). По свидѣтельству Іосифа, военныя силы Іавина и его союзниковъ простирались до 300,000 пѣшихъ, 10,000 всадниковъ и 20,000 колесницъ, и они расположились станомъ въ Бероѳѣ, городѣ верхней Галилеи, близъ потока Кадисъ, гдѣ и произошла битва.

б) (Суд. IV, 33, Псал. LXXXII, 10) другой царь Асорскій, угнетавшій Евреевъ 20 лѣтъ, полководецъ котораго, Сисара, былъ пораженъ Варакомъ при подошвѣ г. Ѳаворъ, при потокѣ Киссонѣ (см. **Варакъ** и **Девора**). Объ этомъ событіи воспоминается и въ псалмахъ Давида (LXXXII, 10).

Іависъ (изсохшій):

а) (I Пар. IV, 9, 10) имя мужа, изъ колѣна Іудина. Онъ просилъ Бога, чтобы Господь сохранилъ его отъ всякаго зла. И Богъ ниспослалъ ему, чего онъ просилъ. *Іависъ былъ знаменитѣе своихъ братьевъ*, хотя и неизвѣстно, кто были эти братья.

б) (IV Цар. XV, 10, 14) отецъ Селлума ц. Израильскаго, который убилъ царя Захарію и вмѣсто его воцарился надъ Израилемъ.

Іависъ Галаадскій (I Цар. XI, 1, I Пар. X, 11—12)—главный городъ Галаада, названный Іависомъ, вѣроятно по своему положенію на сухой горѣ. Онъ одинъ не принималъ участія въ междоусобной войнѣ Израильтянъ противъ колѣна Веніаминова и за это былъ почти весь истребленъ (Суд. гл. XX и XXI). Все мужское населеніе Іависа погибло отъ меча, а дѣвицы въ числѣ 400 отданы были въ замужество за оставшихся въ живыхъ Веніамитянъ (Суд. XXI, 8—14). Угрожаемый нападеніемъ Аммонитянъ, г. Іависъ былъ спасенъ Сауломъ

(I Цар. XI, 1—11); за то по смерти Саула и его сыновей мужи Іависа Галаадскаго *«взяли тѣло Саула и тѣла сыновей его со стѣны Беѳсана и пришли въ Іависъ и сожгли ихъ тамъ. И взяли кости ихъ и погребли подъ дубомъ въ Іависѣ, и постились семь дней»* (I Цар. XXX, 12, 13). Узнавъ о томъ, Давидъ благодарилъ ихъ и обѣщалъ за то особенную свою милость (II Цар. II, 4—7). По мнѣнію Робинсона, Іависъ Галаадскій находился на мѣстѣ настоящаго Ед-Дейра, развалины близъ ручья *Вади-Йябесъ*, впадающаго въ Іорданъ на ю.-в. отъ Веѳсана.

Іавнеилъ (Богъ строитель), **Іавнея**.

а) (Нав. XV, 11) городъ въ колѣнѣ Іудиномъ, безъ сомнѣнія, тотъ же, что Іавнея, или Іамнія.

б) (Нав. XIX, 33) городъ на границахъ колѣна Неѳѳалимова, но положеніе онаго въ точности неизвѣстно.

в) (II Пар. XXVI, 6) по разрушеніи Іерусалима, здѣсь находилось мѣстопребываніе синедріона и знаменитая своею ученостію школа или академія Іудейская. При Юстиніанѣ Іавнія была мѣстопребываніемъ Христіанскаго епископа. Во время Крестовыхъ походовъ тамъ была крѣпость *Ибелина*. Въ настоящее время здѣсь находится селеніе *Іэбна* или *Ибна*, въ 16-ти или 18-ти верстахъ отъ Раммы и въ 6-ти отъ Аккарона.

Іавокъ (изливающійся) (Быт. XXXII, 22—24)—ручей или потокъ по ту сторону Іордана. текущій съ в. на с. отъ Галаада и впадающій въ Іорданъ. Въ настоящее время онъ называется *Вади-Зерка*. Здѣсь происходила таинственная борьба патріарха Іакова съ Богомъ. Онъ означенъ въ кн. Второзаконія *предѣломъ сыновъ Аммоновыхъ* (III, 16); но во времена Моисея онъ былъ уже границею владѣній Сигона ц. Аморрейскаго (Нав. XII, 2). Въ нѣкоторыхъ частяхъ своего теченія потокъ въ извѣстное время года обыкновенно высыхаетъ, но никогда не пересыхаетъ даже во время лѣта въ нижней своей части. Густые кустарники тростника, олеандровъ, равно какъ дубовыя рощи по сторонамъ потока придаютъ берегамъ Іавока особенную красоту.

Іагдіилъ (обрадованный Богомъ) (I Пар. V, 24)—одинъ изъ извѣстныхъ и могущественныхъ начальниковъ въ полуколѣнѣ Манассіиномъ.

Іагуръ (мѣстожительство) (Нав. XV, 21)—городъ на югѣ колѣна Іудина въ смежности съ Идумеею.

Іада (онъ знаетъ) (I Пар. II, 28, 32)—одинъ изъ сыновъ Анама, колѣна Іудина.

Іаддай (возлюбленный Богомъ) (I Ездр. X, 43)—одно изъ лицъ, которые женились во дни Ездры и Нееміи на иноплеменницахъ и по увѣщанію Ездры оставили ихъ. Во II кн. Ездр. (IX, 35) стоитъ: *Идей*.

Іадду (II Ездр. V, 38)—одинъ изъ левитовъ, жившихъ во дни Ездры.

Іаддуй (прославленный)—имя двухъ лицъ:

а) (Неем. X, 21) изъ главъ народа, приложившій печать къ обязательству, составленному Нееміею.

б) (Неем. XII, 11, 22) сынъ и преемникъ первосвященника Іонаѳана и послѣдній изъ первосвященниковъ, упоминаемыхъ въ В. Завѣтѣ, жившій во времена Дарія Кодомана ц. Персидскаго и Александра ц. Македонскаго. По свидѣтельству Іосифа Флавія (Antiq. XI, 3, 4, 5), Іаддуй въ первосвященническихъ одеждахъ, въ сопровожденіи священниковъ въ льняныхъ облаченіяхъ и множества прислужниковъ въ бѣлыхъ одеждахъ, вышелъ на встрѣчу разгнѣванному ц. Александру, который грозилъ ему наказаніемъ за то, что онъ отказался послать ему въ качествѣ субсидіи войско при осадѣ Тира. Александръ, пораженный величественнымъ зрѣлищемъ, отдѣлившись отъ прочихъ, подошелъ къ первосвященнику и поклонился передъ нимъ, и когда одинъ изъ вельможъ Александровыхъ (Парменіонъ) спросилъ его, почему онъ вздумалъ унизиться передъ Іудейскимъ священникомъ, когда самъ принимаетъ поклоненіе отъ всѣхъ? Александръ отвѣчалъ: *«я поклонился не первосвященнику, а Богу, которому онъ служитъ въ этомъ высокомъ званіи»*. Затѣмъ, когда ему было показано пророчество Даніила о томъ, что царь Греческій ниспровергнетъ царство Персидское, онъ даровалъ Іудеямъ многія милости и льготы. Это было въ 323 г. до Р. Х.

Іадинъ (II Ездр. IX, 48)—одинъ изъ левитовъ при Ездрѣ. У Неем. (VIII, 7) читается: *Іаминъ*.

Іадонъ (судія) (Неем. III, 7)—Мероноѳитянинъ, родомъ изъ Мероноѳа (селеніе близъ Мицѳы), который во дни Нееміи помогалъ возстановлять стѣну Іерусалимскую вмѣстѣ съ жителями Мицѳы и Гаваона.

Іаера (лѣсничій) (I Пар. IX, 42)—потомокъ Саула и сынъ Ахаза колѣна Веніаминова. Въ VIII гл. (ст. 36) стоитъ: *Іоіадда*.

Іазанія (услышанный Богомъ) — имя трехъ лицъ:

а) (Іерем. XXXѴ, 3) сынъ Іереміи, глава дома Рехавитовъ, получившихъ особенное благословеніе Божіе за свое повиновеніе завѣщанію ихъ предка, Іонадава (ст. 18, 19).

б) (Іез. XI, 1) изъ князей народа, сынъ Азуровъ, которому Іезекіиль грозилъ наказаніемъ за то, что онъ далъ коварный совѣтъ своимъ соотечественникамъ.

в) (Іезек. ѴІІІ, 11) (иначе Іезанія) сынъ Сафановъ изъ старѣйшинъ дома Израилева, котораго Іезекіиль видѣлъ въ видѣніи вмѣстѣ съ прочими кадящимъ передъ изображеніями пресмыкающихся нечистыхъ животныхъ и всякихъ идоловъ, расписанныхъ на стѣнахъ комнатъ во дворѣ храма.

Іазеръ (мѣсто, укрѣпленное кругомъ, по Фюрсту; по Гезенію же—которому помогаетъ Іегова) (Числ. XXI, 32, XXXI, 1, Нав. XIII, 25). Первое объясненіе вѣроятнѣе, такъ какъ означенный городъ, какъ думаютъ, существовалъ еще до временъ Исхода и находился во владѣніи Аморреевъ. Онъ лежалъ на в. отъ Іордана и близъ Галаада. При Моисеѣ онъ былъ завоеванъ Израильтянами, разрушенъ ими и потомъ снова выстроенъ сынами Гадовыми (Числ. XXXII, 35). Затѣмъ онъ былъ отданъ левитамъ, сынамъ Мерари (Нав. XXI, 38, 39). Нѣкоторые изъ пророковъ считали его городомъ Моавитскимъ; въ книгѣ Числъ онъ называется *землею*, т. е. областію или провинціею *Іазеръ* (Числ. XXXII, 1). Пророки Исаія и Іеремія упоминаютъ о роскошномъ виноградникѣ Севамскомъ въ Іазерѣ, отрасли котораго простирались за море, достигали *до озера Іазера* и упоминаютъ о шумной радости тамъ при сборѣ винограда и во время жатвы (Исаіи XѴI, 8—10, Іерем. XLѴІІІ, 32, 33). Положеніе Іазера въ настоящее время неизвѣстно, хотя и полагаютъ, что онъ находился на мѣстѣ настоящаго *Вади-Сеиръ*, между Галаадомъ и Хешбономъ.

Іазизъ (видный, выдающійся) (І Пар. XXѴII, 31) — приставникъ надъ стадами Давида. Онъ называется Агаритяниномъ, но почему,—не совсѣмъ ясно; развѣ быть можетъ потому, что былъ потомкомъ Агари или Измаильтяниномъ.

Іеиль (серна, дикая коза) (Суд. IѴ, 18, XXI, 5, 6, 24)—жена Хевера Кенеянина, поразившая Сисару, военачальника Іавина, царя Асорскаго (см. **Іавинъ**). Когда Сисара бѣжалъ послѣ пораженія близъ г. Ѳаворъ, Іаиль вышла ему на встрѣчу, пригласила въ свою палатку, прикрыла его ковромъ и напоила его молокомъ; затѣмъ, когда онъ крѣпко спалъ отъ усталости, вонзила колъ въ високъ его, и показала трупъ его Вараку (Суд. IѴ). Ея подвигъ навсегда запечатлѣнъ въ высокоторжественной пѣсни Варака и Деворы (Суд. Ѵ). (См. **Варакъ и Девора**).

Іаиръ (свѣтодавецъ) — имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (Числ. XXXII, 41) Израильтянинъ, потомокъ Іуды по отцу и Манассіи по матери, и потому называемый то сыномъ Манассіинымъ, то сыномъ Махировымъ (І Пар. II, 23). Іаиръ, по кн. Второзаконія, взялъ всю область Арговъ и весь Васанъ до предѣловъ Гессурскихъ и Маахскихъ, и назвалъ по своему имени селеніями Іаировыми (Втор. III, 13, 14). У него было тамъ 23 города (І Пар. II, 21—23).

б) (Суд. X, 3—5) Іаиръ изъ Галаада, судія Израильскій, преемникъ Ѳолы, и быть можетъ его потомокъ. Судіею былъ 22 года и имѣлъ 30 сыновей, которые владѣли 30-ю городами въ Галаадѣ и всѣ ѣздили на 30 ослахъ, по обычаю достаточныхъ людей того времени. Погребенъ въ Камонѣ, городѣ, который, по свидѣтельству Іосифа Флавія, находился въ Галаадѣ.

в) (І Пар. XX, 5) отецъ Елхана, одного изъ храбрыхъ Давида. Во II кн. Цар. (XXI, 11) онъ называется *Ягаре-Оргимъ*.

г) (Есѳ. II, 5) Веніамитянинъ, сынъ Шимея и отецъ Мардохея.

д) (II Ездр. Ѵ, 31) одинъ изъ служителей храма, сыновья котораго возвратились съ Зоровавелемъ изъ плѣна Вавилонскаго. Въ І Ездр. (II, 47) и у Нееміи (ѴII, 49) читается: *Гахаръ*.

е) (Мѳ. IX, 18, Мар. Ѵ, 22, Лук. ѴІІІ, 41) начальникъ синагоги, единородную дщерь котораго Господь Спаситель воскресилъ изъ мертвыхъ.

Іакей (покорный) (Прит. XXX, 1) — отецъ Агура, одного изъ мудрыхъ, жившаго около времени ц. Соломона, и прославившагося своими мудрыми изреченіями. «*Слова Агура, сына Іакеева. Вдохновенныя изреченія, которыя сказалъ этотъ человѣкъ Иѳіилу, Иѳіилу и Укалу*», говорится о немъ въ означенной цитатѣ.

Іакимъ (учрежденный, установленный)—имя двухъ лицъ:

а) (І Пар. XXIѴ, 12) сынъ Шемея, Веніамитянинъ.

б) (І Пар. XXIѴ, 19) изъ левитовъ, потомковъ Аароновыхъ, во времена Давида имѣвшій 12-й жребій въ чредѣ служенія во храмѣ.

Іакова (вытѣсняющій, выживающій) (І Пар. IѴ, 36) одинъ изъ князей *въ племени своемъ*, колѣна Симеонова.

Іаковъ а) (Быт. XXѴ, 26—34 и др.) патріархъ, родоначальникъ народа Израильскаго, младшій сынъ Исаака, называемый иначе *Израиль.* Его исторія излагается въ кн. Быт. (XXѴ, XXѴII—L). Іаковъ былъ сынъ Исаака и Ревекки и братъ Исава. Оба они были близнецы. «*И настало время родить ей* (т. е. Ревеккѣ), говоритъ бытописатель, *и вотъ близнецы въ утробѣ ея. Первый вышелъ красный весь, какъ кожа, косматый, и нарекли имя ему Исавъ. Потомъ вышелъ братъ его, держась рукою своею за пяту Исава, и наречено имя ему Іаковъ. Дѣти выросли и сталъ Исавъ искуснымъ въ звѣроловствѣ, человѣкомъ полей, а Іаковъ человѣкомъ кроткимъ, живущимъ въ шатрахъ*». Іаковъ былъ любимый сынъ Ревекки, своей матери, и ея наставленія оказывали на него иногда сильное вліяніе въ нѣкоторыхъ важныхъ случаяхъ его жизни. Первое проявленіе его самостоятельной жизни, о которомъ повѣствуетъ кн. Бытіе, указываетъ какъ бы на нѣкоторую хитрость въ его характерѣ. Однажды Исавъ возвратился домой съ охоты голодный, и Іаковъ предложилъ ему продать свое первородство за хлѣбъ и кушанье изъ чечевицы (Быт. XXѴ, 29—34). При другомъ случаѣ, слѣдуя внушенію своей матери, онъ предвосхитилъ у отца своего Исаака благословеніе, предназначенное для его первенца, Исава (XXѴII, 1—40). Впрочемъ, вслѣдствіе сего послѣдняго поступка, онъ долженъ былъ бѣжать и, согласно съ желаніемъ своей матери, удалился въ Месопотамію, въ Харранъ, къ своему дядѣ Лавану. Передъ отправленіемъ въ путь Исаакъ благословилъ Іакова и указалъ ему искать себѣ жену изъ дочерей Лавана (XXѴIII, 1—5). На пути въ Харранъ Іаковъ имѣлъ чудесное видѣніе, именно онъ видѣлъ во снѣ таинственную лѣстницу, соединяющую небо съ землею, и ему были обѣщаны благословенія Божіи, данныя Аврааму, и особенное покровительство въ жизни (XXѴIII, 10, 22). По прибытіи Іакова въ Харранъ, Лаванъ принялъ его благосклонно, и онъ согласился служить у него семь лѣтъ за младшую дочь его, Рахиль. Но по прошествіи семи лѣтъ Лаванъ хитростію выдалъ за него старшую дочь свою, Лію, вмѣсто младшей. Іаковъ согласился служить еще семь лѣтъ за Рахиль, получилъ ее себѣ въ жены и потомъ еще нѣсколько времени оставался въ услуженіи у Лавана за условленную плату изъ скота и весьма разбогатѣлъ; помимо Ліи и Рахили, Іаковъ взялъ себѣ еще въ жены двухъ служанокъ, Валлу и Зелфу, и такимъ образомъ отъ четырехъ онъ имѣлъ 12 сыновей и одну дочь, *Дину* (XXIѴ, XXX, 1, XXXѴ, 16—19). Наконецъ черезъ 20 лѣтъ по вступленіи въ Месопотамію, замѣтивъ, что Лаванъ начинаетъ завидовать его благосостоянію, Іаковъ тайно ушелъ изъ дома его съ своимъ семействомъ и со всѣмъ что у него было и направился въ землю Ханаанскую. Узнавъ о семъ, Лаванъ пустился за нимъ въ погоню и нагналъ его на г. Галаадъ и старался, хотя и тщетно, возвратить по крайней мѣрѣ домашнихъ своихъ боговъ, которымъ онъ суевѣрно покланялся и которые похитила у него Рахиль, скрывъ ихъ подъ сѣдломъ своего верблюда. Впрочемъ дѣло окончилось примиреніемъ, и Іаковъ получилъ возможность продолжать дальнѣйшій путь (XXX, 25—43, XXXIII). Въ Маханаимѣ Богъ ободрилъ Іакова,—его встрѣтили ангелы Божіи; но все-таки по мѣрѣ приближенія къ отечеству, онъ ощущалъ въ душѣ невольный страхъ, боясь встрѣчи съ братомъ своимъ Исавомъ, гнѣвъ котораго противъ него, какъ онъ думалъ, еще не утихъ совершенно. Близъ потока *Іавокъ* во время ночи онъ выдержалъ таинственную борьбу съ Богомъ, получилъ новое имя *Израиль* (Богоборецъ) и нарекъ имя мѣсту тому *Пенуэль; ибо*, говорилъ онъ, *я видѣлъ Бога лицемъ къ лицу и сохранилась душа моя* (гл. XXXII). Свиданіе Іакова съ братомъ его, Исавомъ, обошлось мирно и любовно. Достигнувъ потомъ Сокхоѳа, Іаковъ основалъ было здѣсь себѣ жилище, но затѣмъ двинулся къ г. Сихему, близъ котораго раскинулъ свой шатеръ, купилъ себѣ часть поля и воздвигъ здѣсь Господу жертвенникъ. Послѣ несчастнаго событія, именно безчестія, нанесеннаго княземъ Сихемскимъ его дочери, Динѣ, и жестокаго отмщенія за это Сихемлянамъ ея братьями, Симеономъ и Левіемъ, Іаковъ по повелѣнію Божію со всѣмъ семействомъ собрался въ Веѳиль. Но передъ отправленіемъ въ путь онъ приказалъ всѣмъ бывшимъ съ нимъ бросить чужихъ боговъ, очиститься и перемѣнить свои одежды. Веѳиль былъ мѣстомъ новыхъ откровеній милости Божіей къ Іакову. Во время пути изъ Веѳиля любимая супруга Іакова, Рахиль, скончалась отъ трудныхъ родовъ, родивши ему сына Веніамина, и *погребли ее близъ Виѳлеема.* Исаакъ былъ еще живъ, будучи 180 лѣтъ отъ роду, когда Іаковъ посѣтилъ его въ Хевронѣ, гдѣ впрочемъ онъ скоро скончался, *и погребли его Исавъ и Іаковъ. сыновья его* (XXXѴ). Послѣ сего Іаковъ обыкновенно жилъ въ землѣ Ханаанской, но въ опредѣленномъ ли какомъ мѣстѣ, о томъ въ кн. Бытіе точно не говорится. Одинъ разъ

мы встрѣчаемъ его живущимъ въ долинѣ Хевронской (XXXII, 1, 15). Жестокость сыновей Іакова, при продажѣ любимаго его сына Іосифа въ Египетъ, послужила для него источникомъ горькой печали и скорби (XXXVII). Послѣдовввшій затѣмъ голодъ въ землѣ Ханаанской и двукратное путешествіе сыновей его въ Египетъ за хлѣбомъ также причиняли ему не мало безпокойствъ и огорченій. Но вотъ наконецъ онъ былъ утѣшенъ радостнымъ извѣстіемъ, что Іосифъ живъ и въ почетѣ, и по его просьбѣ предпринялъ путешествіе въ Египетъ (XLII, XLV). На пути въ Египетъ онъ получилъ новое знаменіе Божія благословенія, именно въ Вирсавіи, и наконецъ прибылъ въ Египетъ со всѣмъ своимъ домомъ, и былъ обрадованъ лицезрѣніемъ долго считавшагося потеряннымъ сына. Выѣхавъ на встрѣчу своему отцу въ Гесемъ, Іосифъ палъ на шею его и долго-долго плакалъ.—*«Умру я теперь, увидѣвъ лице твое,* говорилъ Израиль Іосифу, *ибо ты еще живъ»* (XLVI, 29—30). Представленный Фараону въ Египтѣ, Іаковъ былъ принятъ имъ очень милостиво.—*«Сколько лѣтъ жизни твоей?»* спросилъ у него Фараонъ. —*«Дней странствованія моего сто тридцать лѣтъ,* отвѣчалъ Іаковъ, *малы и несчастны дни жизни моей и не достигли до дней жизни отцовъ моихъ во дняхъ странствованія ихъ»* (XLVII, 8—10). *И благословилъ Іаковъ Фараона и вышелъ отъ него.* По повелѣнію Фараона Іаковъ со всѣми сыновьями и домомъ своимъ поселился въ лучшей части Египта, въ землѣ Гесемской, и оставался въ ней до самой смерти своей, послѣдовавшей черезъ 17 лѣтъ по прибытіи въ Египетъ (XLVII). Передъ своею смертію онъ благословилъ сыновей Іосифа, приказалъ похоронить себя въ Хевронѣ, и на смертномъ одрѣ произнесъ торжественное пророческое благословеніе всѣмъ сыновьямъ своимъ, возвѣстивъ имъ, что̀ будетъ съ ними въ предъидущіе дни (XLVII, 29—31, XLVIII, XLIX). По его кончинѣ тѣло его было бальзамировано и съ великолѣпіемъ перевезено въ землю Ханаанскую въ Хевронъ и погребено тамъ въ пещерѣ Махпела, согласно съ сдѣланнымъ имъ завѣщаніемъ (L, 1—13). Изъ означеннаго краткаго историческаго очерка жизни Іакова нельзя не видѣть, что онъ былъ одинъ изъ величайшихъ патріарховъ ц. ветхозавѣтной. Многократныя испытанія и бѣдствія своей многострадальной стасорокасемилѣтней жизни онъ всегда переносилъ съ непоколебимою вѣрностію Богу, съ твердымъ терпѣніемъ и преданностію Промыслу Божію и съ неизмѣннымъ упованіемъ на Него во всѣхъ обстоятельствахъ своей жизни; потому-то во всѣхъ прочихъ книгахъ Библіи имя Іакова имѣетъ весьма высокое значеніе, употребляется ли оно въ смыслѣ его потомковъ, или Еврейскаго народа или народа Божія и т. п. Еще чаще встрѣчается въ Свящ. Писаніи другое и болѣе замѣчательное имя, полученное Іаковомъ во время его таинственной борьбы съ небеснымъ противникомъ—имя *Израиля.* Авраама обыкновенно почитаютъ отцемъ вѣрующихъ, но Іаковъ или Израиль сдѣлался, такъ сказать, символомъ или представителемъ всей Церкви Божіей на землѣ. Выраженія *Іаковъ, сѣмя Іакова, чада Іакова,* часто прилагаются вообще ко всему обществу истинно-вѣрующихъ на землѣ (Втор. XXXIII, 10, Псал. XIII, 6 и др.). *Новымъ Израилемъ* нерѣдко называется Новозавѣтная Христіанская церковь, основанная на землѣ Господомъ І. Христомъ и Его апостолами.

б) **Іаковъ Зеведеевъ** (Мѳ. IV, 21, Мар. I, 19 и др.)—сынъ Зеведея и Саломіи и братъ евангелиста Іоанна. Въ первые годы занимался вмѣстѣ съ отцемъ и братомъ рыболовствомъ на озерѣ Геннисаретскомъ. Ап. Іаковъ присутствовалъ при нѣкоторыхъ важнѣйшихъ событіяхъ жизни Спасителя. Вмѣстѣ съ Петромъ и Іоанномъ онъ былъ свидѣтелемъ Его Преображенія на Ѳаворѣ, присутствовалъ при воскресеніи дочери Іаира и находился въ Геѳсиманскомъ саду во время предсмертныхъ страданій Господа. Ап. Іаковъ очевидно имѣлъ характеръ дѣятельный и энергическій, былъ непоколебимъ, рѣшителенъ и за свою ревность по Богѣ былъ преданъ смерти Иродомъ (въ 42—44 г. по Р. Х.), именно—ему была отсѣчена глава (Дѣян. XII, 2). Такимъ образомъ исполнилось предсказаніе Спасителя (Лук. XXI, 16). Первый мученикъ между апостолами, онъ палъ жертвою Іудейской ненависти и жестокости. Для отличія отъ Іакова младшаго, его обыкновенно именуютъ Іаковомъ старшимъ. Св. ап. Іаковъ считается покровителемъ Испаніи. Онъ умеръ въ 44 г. по Р. Х. и былъ погребенъ въ Іерусалимѣ. Память его празднуется 30-го апрѣля.

в) **Іаковъ младшій**, *апостолъ, сынъ Алфеевъ, братъ Господень, писатель соборнаго посланія, епископъ Іерусалимскій* (Марк. XV, 40)—по всеобщему мнѣнію, сынъ Клеопы или Алфея и Маріи, именуемый *меньшимъ*, или по своимъ лѣтамъ или по своему возрасту и названный въ посл. къ Галатамъ (I, 19) именемъ *брата Господня* (см. также Мѳ. XIII, 25, Мар. VI, 3).

Онъ имѣлъ право называться братомъ Господнимъ, такъ какъ дѣйствительно былъ первый двоюродный братъ Господа, вслѣдствіе того, что мать его, Марія, была сестрою Матери Господа (Іоан. XIX, 25). Алфей или Клеопа, мужъ Маріи, имѣлъ отъ нея еще трехъ сыновей, кромѣ Іакова, и трехъ или болѣе дочерей. Св. Іаковъ неоднократно упоминается и въ кн. Дѣяній апостольскихъ (XII, 17, XѴ, 13, XXI, 18) и въ Посланіяхъ апостольскихъ (I Кор. XѴ, 7, Гал. I, 19, II, 9, 12). Во время евангельскихъ трудовъ прочихъ апостоловъ ап. Іаковъ находился въ Іерусалимѣ, присутствовалъ вмѣстѣ съ Петромъ, Варнавою и Савломъ въ 48 или 49 г. по Р. Х., на апостольскомъ соборѣ, на которомъ, какъ кажется, и предсѣдательствовалъ, такъ какъ онъ послѣднимъ произнесъ свое заключительное слово, съ которымъ согласились всѣ прочіе члены собора (Дѣян. XѴ, 13—19). Объ его высокой и строго-нравственной жизни свидѣтельствуетъ Егезиппъ, одинъ изъ ближайшихъ преемниковъ апостоловъ. По его словамъ, святой Іаковъ былъ святъ отъ рожденія, не пилъ вина и сикера, не вкушалъ мяса, не стригъ волосъ и т. д. Ему одному былъ дозволенъ входъ въ святилище храма и его часто находили стоящимъ на колѣняхъ въ храмѣ и молящимся за народъ. За эту-то святость и благочестіе, прибавляетъ онъ, его и называли праведнымъ. Первый епископъ Іерусалимскій, онъ мученически скончался въ 62 году по Р. Х. Преданіе говоритъ, что Іудеи во время его проповѣди объ Іисусѣ сбросили его съ кровли храма, кидали въ него каменьями, и такъ какъ онъ продолжалъ еще молиться и за своихъ мучителей, то одинъ суконщикъ ударилъ праведника бѣлильничнымъ коломъ по головѣ и онъ скончался, и на томъ же мѣстѣ похороненъ близъ храма. Память его празднуется 23 окт. и 26 декабря. Ап. Іаковъ, кромѣ *соборнаго посланія*, оставилъ намъ еще *литургію*, извѣстную подъ его именемъ и отправляемую обычно въ Іерусалимѣ въ день его памяти.



Іаковлевъ колодезь.

Іакова соборное посланіе написано Іаковомъ для Христіанъ изъ Іудеевъ, жившихъ въ разсѣяніи, т. е. внѣ Іерусалима (Іак. I, 1, II, 1, 7, Ѵ, 7). Несомнѣнно, что оно появилось незадолго до смерти апостола, написано въ Іерусалимѣ, или по крайней мѣрѣ въ Палестинѣ, потому что неизвѣстно, чтобъ Іаковъ оставлялъ когда либо эту страну. Все посланіе заключаетъ въ себѣ пять главъ. Изящество и красота стиля посланія ап. Іакова отмѣчены почти всѣми тол-

кователями Свящ. Писанія. Сравнительная чистота онаго отъ гебраизмовъ замѣчательна и оно всецѣло проникнуто высокимъ, догматически-нравственнымъ характеромъ (Винеръ, Алфордъ и др.). «*Пусть тотъ знаетъ*, вотъ заключительныя, глубоко-возвышенныя слова сего посланія, *что обратившій грѣшника отъ ложнаго пути его спасетъ душу отъ смерти, и покроетъ множество грѣховъ*» (V, 20). Преданіе говоритъ, что Господь, по воскресеніи Своемъ, сообщилъ особенный даръ вѣдѣнія Іакову праведному, Іоанну и Петру; а они передали его прочимъ апостоламъ, прочіе же семидесяти ученикамъ.

Іаковлевъ колодезь, близъ Сихема или Сихаря, пріобрѣтшій извѣстность отъ бесѣды, которую имѣлъ здѣсь Господь съ женою Самарянкою (Іоан. IV, 30). Колодезь существуетъ и въ настоящее время и его часто описывали разные путешественники. Начало наименованія явствуетъ изъ слѣдующаго вопроса, предложеннаго Іисусу женщиною Самарянкою: «*неужели Ты больше отца нашего Іакова, который далъ намъ этотъ колодезь, и самъ изъ него пилъ, и дѣти его, и скотъ его?*» (Іоан. IV, 12). Надъ колодцемъ когда-то стояла церковь, но отъ нея остается теперь лишь нѣсколько обломковъ. Онъ находится къ в. отъ г. Гаризинъ, въ нѣкоторомъ разстояніи отъ Наблуса или Сихема, и окруженъ хлѣбными полями; вырытъ въ скалѣ съ каменнымъ сводомъ поверхъ, имѣющимъ очень узкое отверстіе, и въ настоящее время почти совершенно обрушившимся. Лѣтомъ иногда колодезь высыхаетъ, а осенью и зимою имѣетъ въ себѣ достаточный запасъ чистой воды. Онъ находится отъ города въ разстояніи 35-ти минутъ ходьбы. Если довольно распространенное преданіе вѣрно, то означенный колодезь обозначаетъ именно тотъ участокъ поля, который купилъ Іаковъ за сто монетъ у сыновъ Эммора и на которомъ поставилъ жертвенникъ Богу Израилеву (Быт. XXXIII, 18—20). Этотъ участокъ поля былъ данъ Іосифу (XLVIII, 22, Іоан. IV, 5) и здѣсь успокоились его кости послѣ многихъ лѣтъ странствованія (Нав. XXIV, 32). Предполагаемую гробницу Іосифа показываютъ въ нѣсколькихъ ярдахъ далѣе къ с., съ противоположной стороны входа въ долину Сихемъ.

Іакувъ (II Ездр. IX, 18)—одинъ изъ левитовъ. У Нееміи (VIII, 7) стоитъ: *Аккувъ*.

Іалонъ (кочующій) (I Пар. IV, 17)—одинъ изъ сыновъ Ездры, упоминаемый въ родословіи патріарха Іуды.

Іамври (I Мак. IX, 36—41)—сыновья Іамври вскорѣ по смерти Іуды Маккавея внезапно напали на Маккавейское войско, но были разбиты и бѣжали подъ кровъ одной горы.

Іамврій (II Тим. III, 8) — это лице упоминается, вмѣстѣ съ Іанніемъ, св. ап. Павломъ въ означенной цитатѣ. Оба они поименованы также въ талмудѣ и таргумѣ Іонаѳана на кн. Исх. (VII, 11) какъ волхвы, признавшіе себя побѣжденными при появленіи третьей Египетской язвы (Исх. VIII, 19). «*И не могли волхвы устоять предъ Моисеемъ*», говорится въ кн. Исходъ (IX, 11). По преданію, они были сыны Валаама и, по свидѣтельству Ѳеодорита, св. ап. Павелъ узналъ ихъ имена также по преданію. Слѣды означеннаго преданія мы видимъ и въ другихъ мѣстахъ; такъ напр. о нихъ, подъ означенными именами, упоминаетъ Плиній, Пиѳагорейскій философъ, Нуменій и другіе.

Іаминъ (правая рука)—имя трехъ лицъ:

а) (Быт. XLVI, 10) одинъ изъ сыновъ Симеона, отъ котораго произошло поколѣніе *Яминово*. Въ Рус. Библіи (кн. Числ. XXVI, 12) стоитъ: *Яминъ*.

б) (I Пар. II, 27) сынъ Рамы, упоминаемый въ родословіи Іуды.

в) (Неем. VIII, 7) одинъ изъ левитовъ во дни Ездры, объяснявшихъ народу Законъ, по возвращеніи изъ плѣна.

Іамлехъ (правитель) (I Пар. IV, 34) — изъ князей колѣна Симеонова, поименованныхъ въ означенной цитатѣ.

Іаннаи (Лук. III, 24)—сынъ Іосифа и отецъ Мелхія, одно изъ лицъ, упоминаемыхъ въ родословіи Господа. Это имя вѣроятно сокращенная форма имени: *Іонаѳанъ*.

Іанохъ (мѣсто покоя)—названіе двухъ городовъ:

а) (Нав. XVI, 6) городъ на границахъ колѣна Ефремова. На мѣстѣ его доселѣ существуетъ бѣдная деревушка *Янунъ*, въ 12 миляхъ на ю.-в. отъ *Наблуса* или *Сихема;* въ трехъ часахъ пути отъ означеннаго города доселѣ указываютъ путешественникамъ развалины Іаноха съ замѣчательными остатками древнихъ временъ.

б) (IV Цар. XV, 29) городъ на с. Палестины, въ колѣнѣ Нефѳалимовомъ, взятый Ѳеглафѳелласаромъ ц. Ассирійскимъ. По мнѣнію *Ван-де-Вельде*, онъ находился на с. Галилеи въ нынѣшней области *Гунинъ*.

Іанумъ (дремлющій) (Нав. XV, 53)—городъ колѣна Іудина; кромѣ того что онъ находился въ странѣ нагорной, о немъ болѣе ничего неизвѣстно.

Іаревъ—слово встрѣчается только въ кн. пр. Осіи (Ѵ, 13, X, 6). Значеніе онаго точно неопредѣлено. Симъ именемъ у пророка Осіи символически называется царь Ассирійскій.

Іаредъ (нисхожденіе, низменность) (Быт. Ѵ, 15, 18, Лук. Ш, 37)—изъ допотопныхъ патріарховъ, пятый отъ Адама, сынъ Малелеила и отецъ Еноха. Послѣ Маѳусала онъ жилъ долѣе всѣхъ изъ людей, именно 962 года. Имя его упоминается въ родословіи Господа Іисуса.

Іаривъ (соперникъ, врагъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пяр. IѴ, 24) одинъ изъ сыновъ Симеона, сына патріарха Іакова.

б) (I Ездр. X, 18) одинъ изъ священниковъ, возвратившихся съ Ездрою въ Іерусалимъ и женатый на иноплеменницѣ. Во II кн. Ездры (IX, 19) читается: *Іоривъ*.

в) (I Ездр. ѴШ, 16) изъ Іудейскихъ начальствующихъ при Ездрѣ. Во II кн. Ездры (ѴШ, 43) стоитъ: *Іоривонъ*.

Іаримъ, поле Іарима (лѣсъ, дубрава) (Псал. CXXXI, 6)—наименованіе въ означенной цитатѣ города *Киріаѳ-Іарима*, въ которомъ, въ домѣ Аминадава, находился нѣкоторое время Ковчегъ Завѣта (I Цар. ѴII, 1), перенесенный отсюда Давидомъ въ Іерусалимъ (I Пар. гл. XШ, XѴ).

Іаримоѳъ (II Ездр. IX, 28) — одинъ изъ Израильтянъ во дни Ездры. Въ I Ездр. (X, 27) стоитъ: *Иремоѳъ*.

Іаритянинъ (II Цар. XX, 26) — такъ назывался священникъ Ира при Давидѣ, но почему, неизвѣстно; быть можетъ, по своему происхожденію изъ *селеній Іаировыхъ*, лежавшихъ по ту сторону Іордана въ Галаадѣ или Васанѣ, и принадлежавшихъ потомкамъ Іаира (Числ. XXXII, 41 и др.).

Іармуѳъ (возвышеніе) — названіе двухъ городовъ:

а) (Нав. X, 3, 4) городъ колѣна Іудина въ равнинѣ, былъ столичнымъ городомъ Хананеевъ. Царь онаго, Фирамъ, былъ побѣжденъ І. Навиномъ въ битвѣ при Беѳоронѣ. Онъ былъ одинъ изъ городовъ, занятыхъ послѣ плѣна (Неем. XI, 29). Селеніе подъ названіемъ *Тель-Армутъ* существуетъ доселѣ въ нѣсколькихъ миляхъ на ю.-з. отъ Іерусалима и, по мнѣнію Д. Робинсона, Ванъ-де-Вельде и другихъ, представляетъ собою библейскій *Іармуѳъ;* но здѣсь несообразность въ томъ, что Іармуѳъ библейскій находился въ низменности, а настоящее селеніе *Тель-Ярмутъ* находится въ нагорной странѣ.

б) (Нав. XXI, 29) левитскій городъ въ колѣнѣ Иссахаровомъ, называемый иначе *Рамоѳомъ* (I Пар. ѴI, 73).

Іароахъ (быть можетъ—рожденный въ новолуніе) (I Пар. Ѵ, 14)—изъ предковъ Авихаила, колѣна Данова

Іарха (слово Египетское) (I Пар. II, 34, 35)—Египетскій рабъ Шешана, потомокъ Халева, за котораго господинъ его, не имѣвшій сыновей, выдалъ въ замужство дочь свою, какъ полагаютъ, Ахлаю.

Іасаилъ (II Ездр. IX, 30)—одинъ изъ Израильтянъ, во дни Ездры. Въ I кн. Ездр. (X, 29) стоитъ: *Шеалъ*.

Іасіель (Богъ Творецъ) (I Пар. XI, 47)—одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида, родомъ изъ Мецоваи.

Іасонъ (исцѣлитель, врачъ)—имя слѣдующихъ пяти лицъ:

а) (II Мак. I, 7, IѴ, 7 и др.) первосвященникъ, сынъ первосвященника Симона II и братъ первосвященника Оніи Ш. Получилъ первосвященство отъ Антіоха Епифана въ 175 г. до Р. Х. за большую сумму денегъ. Онъ выстроилъ въ Іерусалимѣ *гимназіумъ* для тѣлесныхъ упражненій и игрищъ и старался постепенно вводить языческіе обычаи, что конечно служило большимъ соблазномъ для священниковъ Іерусалимскаго храма, которые священнослуженію въ храмѣ нерѣдко предпочитали присутствіе на языческихъ играхъ и зрѣлищахъ, являясь сюда въ тѣ самые часы, которые были опредѣлены для жертвоприношеній и при томъ въ модныхъ шляпахъ съ широкими полями. Остатки арокъ Іасонова гимназіума еще доселѣ можно видѣть въ Іерусалимѣ съ улицы Давидовой. По остаткамъ его можно видѣть, что онъ былъ сложенъ изъ грубыхъ неотесанныхъ камней не-еврейской работы. По смерти своей въ Лакооніи (Лакедемоніи, иначе Спартѣ) Іасонъ не былъ удостоенъ даже обыкновеннаго погребенія.

б) (I Мак. ѴШ, 1, 17) сынъ Елеазара, посланный Іудою Маккавеемъ для заключенія союза съ Римлянами въ 161 г. до Р. Х.

в) (I Мак. XII, 16, XIѴ, 22) отецъ Антипатра, тоже посланный въ Римъ при Іонаѳанѣ для заключенія съ нимъ союза и дружбы.

г) (II Мак. II, 24) Киринеянинъ, Іудейскій историкъ, описавшій въ 5 кн. исторію Маккавейскихъ войнъ, послужившую между прочимъ матеріаломъ для II Маккав. книги. Объ немъ самомъ впрочемъ ничего неизвѣстно.

д) (Дѣян. XѴII, 5—10, Римл. XѴI, 21) Тарсянинъ, вѣроятно изъ Евреевъ. Онъ при-

нялъ ап. Павла съ Силою въ домъ свой, въ Ѳессалоникѣ. Ап. Павелъ называетъ его своимъ сродникомъ. Впослѣдствіи онъ былъ апостоломъ въ Коринѳѣ, затѣмъ, по преданію, епископомъ въ Тарсѣ, гдѣ и скончался мученически. Память его 28 апрѣля.

Іасувъ (II Ездр. IX, 30)—одинъ изъ Израильтянъ, во дни Ездры. Въ I Ездр. (X, 29) стоитъ: *Іашувъ*.

Іаттиръ (выдающійся) (Нав. XѴ, 48) — городъ въ колѣнѣ Іудиномъ, отданный сынамъ Аарона (XXI, 14). Здѣсь Давидъ имѣлъ друзей и нашелъ себѣ убѣжище не задолго до смерти Саула (I Цар. XXX, 27, 31). Должно думать, что городъ находился въ нагорной странѣ, и Робинсонъ отождествляетъ его съ нынѣшнимъ селеніемъ *Аттиръ*, находящимся на полпути между Хеврономъ и Варсавіею. Тождество весьма правдоподобное.

Іафетъ (да распространится) (Быт. X, 1—2, I Пар. I, 5)—одинъ изъ трехъ сыновей Ноя. Подобно своимъ братьямъ онъ былъ женатъ, но не имѣлъ дѣтей до времени потопа, послѣ же потопа у него было семь сыновей. При перечисленіи сыновей Ноя они слѣдуютъ въ слѣдующемъ порядкѣ: *Іафетъ*, *Хамъ* и *Симъ* (Быт. X, I Пар. I), вслѣдствіе сего является различіе мнѣній касательно времени и послѣдовательности ихъ рожденія. Извѣстно, что Хамъ не былъ старшимъ сыномъ Ноя (Быт. IX, 24) и въ Русской Библіи Симъ называется *старшимъ братомъ Іафета*, какъ и былъ онъ въ дѣйствительности. Потомки Іафета населили Европу и с.-в. Азіи, вслѣдствіе сего является замѣчательное сходство между Европейскими языками и языками Восточной Азіи, за исключеніемъ Китайскаго и соединенныхъ съ нимъ. Іафету, въ пророческомъ благословеніи его отца Ноя, было обѣщано громадное пространство владѣній съ слѣдующими замѣчательными словами, что его потомки *вселятся въ шатрахъ Симовыхъ* (Быт. IX, 27), т. е. не какъ побѣдители, но какъ участники въ благословеніи, преподанномъ Ноемъ Симу. Исторія міра и Церкви вполнѣ подтверждаютъ исполненіе той и другой части пророчества Ноева. Имя Іафета встрѣчается во многихъ древнихъ преданіяхъ. Слѣды его имени находятъ и въ названіяхъ горы *Непатъ* или *Нифатъ*, въ Арменіи.

Іафіа (блестящій) — названіе одного лица и города:

а) (II Цар. Ѵ, 15) сынъ Давида, родившійся у него въ Іерусалимѣ.

б) (Нав. XIX, 12) городъ на границахъ колѣна Завулонова. Касательно положенія означеннаго города мнѣнія различны, но преобладающее изъ нихъ то, что на мѣстѣ его находится настоящая деревушка *Яфа*, на полчаса пути къ ю. отъ Назарета. Здѣсь, по преданію, родились *Зеведей* и его сыновья: *Іаковъ и Іоаннъ*.

Іафлетъ (освобожденіе):

а) (I Пар. ѴII, 32, 33) сынъ Хевера, внукъ Асира. Въ означенной цитатѣ упоминаются три его сына: *Пасахъ*, *Бимгалъ и Ашваѳъ*.

б) (Нав. XѴI, 3), повидимому, наименованіе мѣстности: *предѣлъ Іафлета*, пограничное мѣсто колѣна Ефремова, между *Атороѳомъ и Беѳ-Орономъ;* но кто былъ этотъ Іафлетъ, вышеупомянутое ли лицо или другое, и какая была его область, вопросъ не рѣшенный.

Іахазіилъ (Богозритель):

а) (I Пар. XII, 4) Веніамитянинъ, перешедшій къ Давиду въ Секелагѣ.

б) (I Пар. XXIII, 19) левитъ, изъ сыновъ Хеврона, сына Кааѳы, сына Левіи.

Іахавъ и Іахаѳъ (единеніе)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. IѴ, 2) отецъ Ахума и Лагада, правнукъ Іуды.

б) (I Пар. ѴI, 20) правнукъ Левія, изъ предковъ пѣвца Асафа.

в) (I Пар. XXIII, 10, 11) левитъ, потомокъ Гирсона.

г) (I Пар. XXIѴ, 22) левитъ, изъ потомковъ Ицгара, сына Каафа, сына Левія.

д) (II Пар. XXXIѴ, 12) левитъ, одинъ изъ надзирателей за работниками при постройкахъ въ Домѣ Божіемъ, въ царствованіе Іосіи.

Іахдо (соединенный) — потомокъ Гада, упоминаемый въ родословіи I кн. Пар. (Ѵ, 14).

Іахзеръ (Іегова помощникъ) (I Пар. IX, 12)—священникъ изъ дома Иммера, предокъ Маасая. Въ кн. Нееміи (XI, 13) онъ называется: *Ахзай*.

Іахинъ (онъ утвердитъ) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (III Цар. ѴII, 21) названіе одного изъ двухъ литыхъ изъ мѣди столбовъ въ притворѣ храма Соломонова, стоявшаго по правую сторону, тогда какъ столбъ, стоявшій съ лѣвой стороны назывался *Воазъ*. Эти столбы стояли въ притворѣ храма Соломонова, пока не были изломаны Халдеями, а мѣдь ихъ не отвезена въ Вавилонъ (IѴ Цар. XXѴ, 13—16).

б) (Быт. XLѴI, 10) сынъ Симеона, прибывшій въ Египетъ съ Іаковомъ.

в) (Неем. XI, 10) священникъ, жившій въ

Іерусалимѣ во дни Нееміи. Онъ упоминается также въ I кн. Пар. (IX, 10).

г) (I Пар. XXIV, 17) глава двадцать перваго жребія въ чредѣ служенія въ храмѣ Іерусалимскомъ.

Іахлеилъ (упованіе на Бога) (Быт. XLVI, 14, Числ. XXVI, 26)—одинъ изъ сыновъ Завулона и родоначальникъ поколѣнія Іахлеилова.

Іахмай (защищенный) (I Пар. VII, 11)—внукъ Иссахара и одинъ изъ главныхъ мужей въ колѣнѣ Иссахаровомъ.

Іахцеилъ (Богъ дѣлитъ, удѣляетъ) (Быт. XLVI, 24, Числ. XXVI, 48)—первый изъ четырехъ сыновей Нефѳалима, сына патр. Іакова отъ Валлы, служанки Рахилиной.

Іашовамъ (народъ возвратится) (I Пар. XXVII, 2)—сынъ Завдіила, начальникъ надъ первымъ отдѣленіемъ при Давидѣ и главный надъ всѣми военачальниками въ первый мѣсяцъ. Означенные начальники служили Давиду и помогали во всѣхъ дѣлахъ его помѣсячно. По мнѣнію нѣкоторыхъ, онъ есть одно и тоже лице съ *Іесвааломъ* (I Пар. XI, 11) и *Исбосефомъ* (II Цар. XXIII, 8).

Іашувъ (онъ возвратится)—имя двухъ лицъ:

а) (Числ. XXVI, 25, I Пар. VII, 1)—одинъ изъ сыновъ Иссахара, сына патр. Іакова. Въ кн. Быт. (XLVI, 13) онъ называется *Іовъ*, что впрочемъ имѣетъ одно и тоже значеніе.

б) (I Ездр. X, 29) сынъ Ванія, одно изъ лицъ, женившихся на иноземкахъ. Во II кн. Ездр. (IX, 30) читается: *Іасувъ.*

Іашувилехемъ—точное значеніе слова неопредѣлено. Это слово встрѣчается только въ I кн. Паралип. (IV, 22); но есть ли то имя лица или названіе мѣста, вопросъ остается не рѣшеннымъ.

Іаѳніилъ (дарованный Богомъ) (I Пар. XXVI, 2)—левитъ, потомокъ Корея, одинъ изъ привратниковъ при Домѣ Божіемъ.

Іеараимъ (гора лѣсовъ) (Нав. XV, 10)—гора на з. отъ Іерусалима, на с.-з. колѣна Іудина. Она называется иначе *Кесалонъ*, отъ бывшаго города Кесалона, нынѣ *Кесла*, окрестности котораго дѣйствительно покрыты и въ настоящее время лѣсами.

Іеаѳрай (Богъ сопровождаетъ) (I Пар. VI, 21)—сынъ Зераха, левитъ изъ потомства Гирсона. Въ ст. 41 онъ именуется: *Еѳній.*

Іеберехія (Богомъ благословенный) — отецъ Захаріи, упоминаемый въ кн. пр. Исаіи (VIII, 2). Таргумъ сходствуетъ съ Еврейскимъ, но во всѣхъ древнихъ Греческихъ, Латинскихъ, Сирійскихъ и Арабскихъ переводахъ читается: *Варахія* (ср. Зах. I, 1—7, Мѳ. XXIII, 35).

Іевакомъ (I Пар. XXVI, 7)—изъ сыновъ Шемаіи, первенца *Оведъ-Едома.*

Іевосѳей (мужъ поношенія, срама) (II Цар. II, 8)—изъ сыновъ Саула, сына Кисова, котораго по смерти Саула Авениръ убѣдилъ идти въ Маханаимъ и взять въ свои руки бразды правленія; и тогда какъ Давидъ воцарился въ Хевронѣ, большинство народа Израильскаго провозгласило Іевосѳея своимъ царемъ, въ силу законнаго престолонаслѣдія, на сорокалѣтнемъ его возрастѣ. Между двумя войсками—Давидовымъ, подъ предводительствомъ Іоава, и Іевосѳеевымъ, подъ предводительствомъ Авенира, произошла близъ Гаваонскаго пруда ожесточенная и рѣшительная битва, въ которой Авениръ потерпѣлъ крайнее пораженіе. Вскорѣ послѣ того Іевосѳей оскорбилъ Авенира, вслѣдствіе чего этотъ оставилъ защиту его интересовъ, и перешелъ на сторону Давида. Со смертію Авенира домъ Сауловъ лишился послѣдней поддержки. Когда Іевосѳей услыхалъ о семъ, *то опустились руки его, и весь Израиль смутился* (II Цар. IV, 1). Наконецъ и самъ онъ, безпомощный, былъ убитъ двумя своими военачальниками, *когда онъ спалъ на постели въ полдень, въ самый жаръ дня* (II Цар. IV, 1—8). Голову Іевосѳея убійцы принесли на другой день Давиду, но вмѣсто ожидаемой награды они были преданы по приказанію его смерти за свой безчестный поступокъ. Голова же Іевосѳея была погребена въ гробницѣ Авенира, его родственника, въ Хевронѣ. Іевосѳей царствовалъ только два года (II Цар. II, 10) и съ его смертію окончилась кратковременная династія дома Саулова.

Іевусей, Іевусеи, — потомки Іевуса, или жители означеннаго города. Это слово служило названіемъ народа изъ племенъ Ханаанскихъ (Быт. X, 16, XV, 21, Исх. III, 8). Соглядатаи, посланные Моисеемъ, говорятъ о Хананеяхъ, какъ о народѣ сильномъ, живущемъ въ горахъ (Числ. XIII, 29). Точно также говорится о нихъ въ кн. Іисуса Навина (X, 1), въ то время какъ царемъ Іерусалимскимъ былъ Адониседекъ. Но Іевусеи не были вполнѣ покорены (Нав. XV, 63, Суд. XIX, 11) долгое время. *Іевусъ, который есть Іерусалимъ,* потерялъ своего царя въ битвѣ Веѳоронской, былъ разграбленъ и сожженъ колѣномъ Іудинымъ; крѣпость его, устроенная на высотѣ, была занята и покорена Давидомъ (II Цар. V, 6, 7). Не смотря на то Іевусеи не могли быть всецѣло изгнаны изъ своихъ горныхъ ущельевъ. Во времена Давида, особенно извѣстенъ изъ нихъ Орна Іевусеяниннъ, у котораго Давидъ купилъ гумно и во-

ловъ за 50 сиклей серебра. Интересны подробности сообщаемыя объ этой замѣчательной личности въ библейской исторіи (II Цар. XXIV, 18—25) (См. **Орна**). Соломонъ понудилъ Іевусеевъ, крѣпость которыхъ была взята Давидомъ, платить дань (II Пар. VIII, 7, 8). Вмѣстѣ съ другими Ханаанскими племенами, Іевусеи упоминаются и по возвращеніи Іудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго, но они уже замѣтно теряютъ тогда свое выдающееся значеніе, и затѣмъ о нихъ болѣе уже ничего не говорится въ Библіи.

Іевусъ (Нав. XVIII, 16, 28, Суд. XIX, 10, 11)—городъ Іевусеевъ, или другое названіе г. Іерусалима. Получилъ-ли этотъ городъ свое наименованіе отъ Іевусеевъ, или Іевусеи получили свое названіе отъ сего города,—вопросъ спорный; но мы болѣе склоняемся въ пользу перваго мнѣнія. Названіе *Іевусъ* въ Библіи встрѣчается рѣдко, и ни разу не встрѣчается послѣ временъ Давида.

Іегаллелелъ (онъ прославитъ Бога)—названіе двухъ лицъ:

а) (I Пар. IV, 16) мужъ, имя котораго вмѣстѣ съ именами четырехъ его сыновей упомянуто въ числѣ потомковъ Іуды.

б) (II Пар. XXIX, 12) левитъ изъ потомковъ Мерари.

Іегар-Сагадуѳа (холмъ свидѣтель, слово Арабское, тождественное со словомъ *Галаадъ*) (Быт. XXXI, 45—49)—холмъ изъ камней, устроенный родственниками Іакова въ память искренности и прочности союза его съ тестемъ своимъ, Лаваномъ (Быт. XXXI, 47—48). Холмъ этотъ назывался также *Мицца*, что значитъ: смотрѣть, наблюдать. «*Да надзираетъ Господь надо мною и надъ тобою*, сказалъ Лаванъ Іакову, *когда мы скроемся другъ отъ друга*», и здѣсь они поклялись именемъ Божіемъ, что ни одинъ изъ нихъ не перейдетъ за этотъ холмъ съ злымъ намѣреніемъ для другаго (XXXI, 44— 5)

Іегдай (берущій въ плѣнъ или, по другимъ, *Богъ руководитель*) (I Пар. II, 47)—лице, имя котораго встрѣчается въ числѣ потомковъ Халева.

Іегломъ (скрываемый Богомъ) (Быт. XXXVI, 5)—сынъ Исава отъ Оливемы, начальникъ одного изъ племенъ Идумейскихъ.

Іегоаддань (Господь услажденіе) (IV Цар. XIV, 2)—жена Іоаса, царя Іудейскаго и мать ц. Амассіи. Она была урожденка Іерусалима (II Пар. XXV, 1).

Іегова (Сущій) (Исх. III, 14)—одно изъ именъ Божіихъ, великое и святое, означающее самобытность, вѣчность и неизмѣняемость существа Божія, имя Того, который былъ, есть и будетъ, и который самъ изрекъ о Себѣ: «*Я Господь, въ первыхъ и въ послѣднихъ. Я тотъ же* (Исаіи XLI, 4). *Я есмь Алфа и Омега, первый и послѣдній*» (Откр. I, 10). Изъ благоговѣнія къ сему св. имени, Евреи въ древнее время считали оное страшнымъ для произношенія и замѣняли или именемъ *Адонай*, или *Еллогимъ* (Господь). Болѣе того, по Еврейскому преданію, слово *Іегова* произносилось только однимъ первосвященникомъ и при томъ однажды въ годъ во Святомъ Святыхъ. «*Я есмь Сущій*, сказалъ Богъ Моисею, посылая его къ сынамъ Израилевымъ, *такъ скажи сынамъ Израилевымъ: Сущій* (Іегова) *послалъ меня къ вамъ* (Исх. III, 14)... *Вотъ имя Мое на вѣки и памятованіе о Мнѣ изъ рода въ родъ*» (ст. 15). Впрочемъ имя Іеговы въ полной или сокращенной формѣ встрѣчается во многихъ собственныхъ именахъ свящ. книгъ, гдѣ оно поставляется въ связи съ ними или въ началѣ, или въ концѣ. Означенныя имена усвояются различнымъ лицамъ и, что весьма естественно, встрѣчаются гораздо чаще послѣ времени Моисея, чѣмъ до него.

Іегова-Ире (Господь усмотритъ) (Быт. XXII, 14). Авраамъ далъ это названіе мѣсту на горѣ Моріа, гдѣ онъ долженъ былъ принести въ жертву своего сына Исаака. На вопросъ Исаака: «*гдѣ же агнецъ для всесожженія?*» Авраамъ отвѣчалъ: «*Богъ усмотритъ Себѣ агнца, сынъ мой!*» Потому онъ и далъ имя мѣсту тому: *Іегова-Ире*.

Іегова-Нисси (Господь — знамя мое) (Исх. XVII, 15). Моисей далъ означенное названіе жертвеннику, поставленному имъ въ Рафидимѣ, послѣ пораженія Амаликитянъ.

Іегова-Шало́мъ (Господь есть миръ) (Суд. VI, 24)—названіе, данное Гедеономъ жертвеннику, воздвигнутому имъ въ Офрѣ, въ память привѣтствія, обращеннаго къ нему ангеломъ Іеговы: *Миръ тебѣ!* Означенный жертвенникъ существовалъ еще во время написанія книги Судей.

Іегозавадъ (кому даровалъ Господь)—имя слѣдующихъ трехъ лицъ:

а) (I Пар. XXVI, 4, 15) второй сынъ *Оведъ-Едома* изъ числа привратниковъ при южной сторонѣ храма.

б) (II Парал. XVII, 18) одинъ изъ военачальниковъ царя Іосафата, начальствовавшій 180-ю тысячами вооруженныхъ воиновъ изъ колѣна Веніаминова.

в) (II Пар. XXIV, 26, IV Цар. XII, 20, 21)

сынъ Шомеры или Шимриѳы, Моавитянки, который вмѣстѣ съ Іозакаромъ (Заводомъ) убилъ своего господина, царя Іоаса, на одрѣ его въ домѣ Милло, и послѣ того самъ былъ преданъ смерти сыномъ и преемникомъ Іоаса, Амасіею.

Іегоіаривъ (котораго защититъ Іегова) (І Пар. XXIV, 7)—глава одного изъ 24-хъ священническихъ жребіевъ въ священнослуженіи, на которые были раздѣлены Давидомъ священники. Онъ былъ родоначальникомъ извѣстнаго Маккавейскаго племени (І Макк. II, 1). Двое изъ его потомковъ возвратились въ Вавилонъ съ Неемією.

Іегохананъ (даръ Іеговы)—имя очень употребительное въ позднѣйшій періодъ Еврейской исторіи, соотвѣтствуетъ нынѣшнему имени: *Іоаннъ*—названіе слѣдующихъ лицъ:

а) (І Парал. XXVI, 1, 3) шестой сынъ Мешелеміи, Кореянинъ, назначенный Давидомъ находиться въ числѣ привратниковъ храма.

б) (II Пар. XVII, 15) изъ главныхъ военачальниковъ при ц. Іосафатѣ, подъ начальствомъ котораго находилось 280,000 воиновъ; быть можетъ,—тоже самое лице, которое упоминается во II кн. Паралип. (XXIII, 1) какъ отецъ Измаила.

в) (II Пар. XXVIII, 12) отецъ Азаріи, Ефремлянинъ, въ царствованіе Ахаза, царя Іудейскаго.

Іегу (Господь есть Онъ)—имя двухъ лицъ упоминаемыхъ въ І кн. Паралипоменонъ:

а) (І Пар. IV, 35) сынъ Іошивы, колѣна Симеонова. Онъ упоминается въ числѣ лицъ, бывшихъ князьями своего племени. Ища пастбищъ для своихъ стадъ, во времена Езекіи, Іегуяне доходили до Герары и, нашедши тамъ хорошую пастбищную землю, отняли ее у Хамитянъ и поселились сами на мѣстѣ ихъ.

б) (І Пар. XII, 3) изъ города *Анаѳоѳа*, или изъ племени Анаѳоѳа, Веніамитянинъ, сильный и храбрый, перешедшій къ Давиду въ Секелагѣ. Другія имена Еврейскаго *Іегу* см. въ Русской Библіи подъ словами **Іуй, Іиуй** и **Іеуй**.

Іегудиѳа, иначе Іудиѳа (Еврейка) (Быт. XXVI, 34)—одна изъ женъ Исава, дочь Беера, Хеттеянка. Въ другомъ мѣстѣ кн. Быт. (XXXVI, 2) она называется иначе: *Оливема*.

Іегудій (Іудей) (Іерем. XXXVI, 14) — сынъ Наѳаніи, посланный къ пр. Варуху просить его прочитать передъ царемъ свитокъ пророчества Іереміина на Іудею; онъ жилъ во времена Іоакима, ц. Іудейскаго.

Іегухалъ (сильный, могущій) (Іерем. XXXVII, 3)—сынъ Шелеміи, посланный ц. Седекіею вмѣстѣ съ свящ, Софоніею просить молитвъ пр. Іереміи. Онъ очевидно былъ однимъ изъ князей народа (XXXVIII, 1). Въ означенной цитатѣ онъ именуется *Юхалъ*.

Іедай (Богъ знаетъ, всевѣдущъ) (Зах. VI, 10, 14) — одно изъ лицъ, вышедшихъ изъ плѣна и посланныхъ Іудеями изъ Вавилона въ Іерусалимъ съ золотомъ, серебромъ и другими приношеніями, пожертвованными для возобновленія храма. Изъ означеннаго золота и серебра Богъ повелѣлъ Захаріи сдѣлать вѣнцы для первосвященника Іисуса.

Іедаія (хвала Господа)—названіе слѣдующихъ лицъ:

а) (І Пар. IV, 37) сынъ Шимрія, одинъ изъ князей въ кол. Симеоновомъ.

б) (Неем. III, 10) сынъ Харумаѳа, одно изъ лицъ, чинившихъ стѣну Іерусалимскую во дни Нееміи.

в) (І Пар. XXIV, 7) начальникъ второй священнич. череды, во времена Давида. Многіе изъ его потомковъ возвратились изъ Вавилона въ Іудею послѣ плѣна (І Ездр. II, 36, Неем. VII, 39). Такъ какъ они поименованы въ означенномъ мѣстѣ *изъ дома Іисусова*, то можно думать, что было два священническихъ рода, носящихъ имя Іедаіи. Во II кн. Ездры стоитъ: *Гедду*.

г) (Неем. XI, 10 и др.) изъ священниковъ, жившихъ въ Іерусалимѣ по возвращеніи изъ плѣна, сынъ Іоіарива.

Іедду (II Ездр. V, 24)—изъ священниковъ, сынъ Іисуса. Въ І кн. Ездр. (II, 36) стоитъ: *Іедаія*.

Іедей (II Ездр. IX, 30)—Израильтянинъ, во дни Ездры. Въ І кн. Ездры (X, 29) стоитъ: *Адая*.

Іедида (возлюбленная) (IV Цар. XXII, 1)—жена Амона и мать царя Іосіи. Она была дочь Адаіи изъ Воцкафа, города Іудейскаго (Нав. XV, 39). Такъ какъ Іосія отличался уже съ дѣтскихъ лѣтъ своимъ благочестіемъ, при безбожіи своего отца, то можно думать, что Іедида была женщина благочестивая и много вліявшая на благочестивое воспитаніе своего сына.

Іедидіа (возлюбленный Богомъ) (II Цар. XII, 25)—имя, данное черезъ пророка Наѳана Соломону, второму сыну Давида отъ Вирсавіи, въ знаменіе того что Господь простилъ грѣхъ Давида. Дитя первоначально было названо *Соломономъ* (т. е. мирный), и затѣмъ уже *Іедидіею*, ради особенной Господней къ нему милости. Можно думать, что въ томъ и другомъ имени заключалось символическое указаніе на Мессію. Обычай давать младенцу второе имя,

въ прибавленіе къ имени даваемому непосредственно за рожденіемъ, существуетъ на Востокѣ даже доселѣ, какъ напр. *Нуръ-эд-Динъ*, *Салехъ-эд-Динъ* (Саладинъ) и др.

Іедіаилъ и **Іедіаелъ** (знаемый Богомъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XLVI, 21) сынъ Веніамина, вѣроятно тотъ же самый, что и *Ашбель*, родоначальникъ многихъ домовъ въ колѣнѣ Веніаминовомъ, имѣвшихъ въ царствованіе Давида 17,200 вооруженныхъ воиновъ (I Пар. VII, 6—11).

б) (I Пар. XI, 45) сынъ Шимрія, одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида. Повидимому, онъ первый перешелъ къ Давиду въ Секелагѣ и принадлежалъ къ колѣну Манассіину (XII, 20).

в) (I Пар. XXVI, 1, 2) сынъ Мешелеміи, одинъ изъ привратниковъ храма, во дни Давида.

Іедія (онъ будетъ обрадованъ Господомъ) (I Пар. XXIV, 20) — левитъ, во дни Давида. Онъ былъ сынъ Шуваила, потомка Моисеева.

Іезавель (имя финикійскаго происхожденія) (III Цар. XVI, 31, XVIII, 4, IV Цар. IX, 37)—дочь царя Сидонскаго Еѳваала, жена Ахава, седьмаго ц. Израильскаго. Бракъ Ахава съ Іезавелью положилъ начало паденію царства Израильскаго. Вредное вліяніе Іезавели чрезъ ея дочь Гоѳолію распространилось даже на царство Іудейское. Она сразу ввела въ страну Израильскую боготвореніе Финикійскаго божества Ваала (богъ солнца), что охотно принялъ и допустилъ ея легковѣрный и нечестивый мужъ. Далѣе мы видимъ, что Іезавель употребляла всевозможныя усилія къ тому, чтобы истребить всѣхъ пророковъ Божіихъ, хотя и не успѣла въ своемъ зломъ намѣреніи, такъ какъ Авдій, начальствовавшій надъ дворцомъ Ахава, успѣлъ скрыть сто пророковъ Господнихъ въ пещерахъ и питалъ ихъ хлѣбомъ и водою (III Цар. XVIII, 1). Съ другой стороны, она содержала на своемъ собственномъ иждивеніи 450 жрецовъ Вааловыхъ и 400 пророковъ Астарты, называемыхъ *дубравными* (ст. 19). Во всемъ Израилѣ осталось только 7000 мужей не преклонявшихъ колѣнъ передъ Вааломъ (XIX, 18). Засимъ она грозитъ пр. Иліи смертію въ отмщеніе за то, что онъ избилъ ея лжепророковъ при потокѣ Кисонскомъ. Но въ самомъ яркомъ свѣтѣ является предъ нами эта развратная женщина въ дѣлѣ между Ахавомъ и Навуѳеемъ, изъ принадлежавшаго сему послѣднему виноградника. По умерщвленіи Навуѳея, въ кн. Царствъ немного говорится объ Іезавели, хотя она и пережила своего мужа и двухъ его преемниковъ, Ахазію и Іорама. Впрочемъ, горечь отвѣта Іиуя, на вопросъ Іорама: *съ миромъ ли Іиуй!—Какой миръ при любодѣйствѣ Іезавели, матери твоей, и при* многихъ *волхвованіяхъ ея?* (IV Цар. IX, 22), прямо и ясно указываетъ на то, какой образъ жизни продолжала вести она. Затѣмъ Іиуй пронзилъ Іорама стрѣлою и отправился въ Изреель. Получивъ о семъ извѣстіе, Іезавель нарумянила лице свое (по обычаю Востока), украсила голову свою и, смотря въ окно дворца, спрашивала *въѣзжавшаго въ ворота Іиуя: миръ ли Замврію, убійцѣ государя своего?* Въ отвѣтъ на это Іиуй приказалъ выбросить ее изъ окна, и *брызнула кровь ея на стѣну и на коней, и растоптали ее* (IX, 30). Черезъ нѣсколько часовъ, въ тотъ же день Іиуй отдалъ было приказаніе *отыскать эту проклятую и похоронить ее, такъ какъ царская дочь она*, но не нашли отъ нея ничего, кромѣ черепа, ногъ и кистей рукъ. Во исполненіе предсказанія пр. Иліи псы съѣли тѣло ея, *и былъ трупъ Іезавели на участкѣ Израильскомъ, какъ навозъ на полѣ*, замѣчаетъ свящ. писатель въ кн. Царствъ (IV Цар. IX, 37). Самое имя *Іезавель* сдѣлалось синонимомъ всякаго нечестія и разврата. Въ этомъ смыслѣ оно употреблено въ Откровеніи (II, 20), именно въ словахъ Господа, обращенныхъ къ ангелу Ѳіатирской церкви; но разумѣется ли здѣсь какое либо частное лицо, или какая либо секта, какъ напр. *Николаиты*—неизвѣстно.

Іезанія (услышанный Богомъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (IV Цар. XXV, 23, Іер. XL, 8) Маахитянинъ, одинъ изъ военачальниковъ Іудейскихъ при Годоліи, поставленный ц. Навуходоносоромъ въ качествѣ начальника надъ Іудеями, оставшимися въ своемъ отечествѣ.

б) (Іер. XLII, 1) сынъ Гашаіи.

в) (Іез. VIII, 11) сынъ Сафановъ, изъ старѣйшинъ и князей народа Израильскаго, поклонявшихся языческимъ идоламъ и разнымъ изображеніямъ животныхъ, написанныхъ на стѣнахъ комнатъ во дворѣ храма.

г) (Іез. XI, 1) сынъ Азура, одинъ изъ начальниковъ народа, о которомъ духъ сказалъ Іезекіилю: *«вотъ люди, у которыхъ на умѣ беззаконіе и которые даютъ худой совѣтъ въ городѣ, говоря: еще не близко; будемъ строить домы; городъ котелъ, а мы мясо»*.

Іезекіиль (котораго укрѣпляетъ Богъ) (I Пар. XXIV, 16) священникъ во времена Давида,

имѣвшій двадцатый жребій въ чредѣ служенія въ храмѣ.

Іезекіиль пророкъ (Іезек. I, 3 и др.)—третій изъ бывшихъ пророковъ, сынъ Вузія, подобно Іереміи и Захаріи принадлежавшій къ священническому роду. По Іудейскому преданію, онъ былъ слугою у пр. Іереміи, и нѣкоторые даже видятъ въ лицѣ отца его, Вузія, означеннаго пророка, но на это нѣтъ достаточныхъ основаній. Пр. Іезекіиль родился въ царствованіе Іосіи ц. Іудейскаго, и на двадцатипятилѣтнемъ возрастѣ, за 600 л. до Р. Х., вмѣстѣ съ царемъ Іехоніею былъ отведенъ плѣнникомъ въ Вавилонъ (Іезек. I, 2, IѴ Цар. XXIѴ, 6—12) и вѣроятно поселенъ вмѣстѣ съ другими плѣнными на берегахъ р. Ховары въ Халдеѣ. Здѣсь-то онъ видѣлъ явленіе славы Божіей (въ херувимской колесницѣ) и призванъ къ пророческому служенію (Іез. I, 2—28 II, III). О послѣдующей судьбѣ пророка и о кончинѣ его достовѣрнаго ничего неизвѣстно. Изъ пророческой книги его знаемъ только, что онъ жилъ въ своемъ собственномъ домѣ въ Тель-Абибѣ (III, 24, ѴIII, 1), что онъ былъ женатъ и нѣжно любилъ свою жену, что она скончалась внезапно (XXIѴ, 16—18) и что его пророческое служеніе продолжалось 22 года (XXIX, 17). Къ этому преданіе прибавляетъ, что его предалъ смерти одинъ изъ Іудейскихъ князей, котораго онъ обличалъ въ идолопоклонствѣ, и что гробница его, въ сосѣдствѣ древняго Вавилона, даже до сего дня продолжаетъ служить мѣстомъ паломничества для восточныхъ Іудеевъ и что даже самые Магометане считаютъ оную особою святынею. Сооруженіе гробницы приписываютъ ц. Іехоніи, который, по преданію, положилъ въ нее автографъ пророчествъ Іезекіиля, передъ которымъ, по преданію, постоянно теплилась горящая лампада. Полное описаніе всего этого можно найти въ дневникѣ извѣстнаго Іудейскаго путешественника Веніамина Туделы XII-го столѣтія и въ болѣе позднемъ сочиненіи «Путешествіе Нибура (Travels of Niebuhr).

Іезекіиля пророческая книга состоитъ изъ 48 главъ; содержаніе оной очень разнообразно. Въ ней можно встрѣтить видѣнія (I, ѴIII, XI), символическія дѣйствія, (IѴ, ѴIII), подобія (XII, XѴ), притчи (XѴII), присловія (XII, 22, XѴIII, 1 и слѣд.), аллегоріи и пророчества (ѴI, ѴII, XX, XIX, XXIII, XXIѴ и др.). Особенно замѣчательно видѣніе Іезекіилемъ оживленія и воскрешенія костей человѣческихъ, какъ образъ возстановленія и обновленія Израильскаго царства и духовнаго возрожденія и обновленія всего человѣческаго рода во Христѣ (XXXѴII), а изъ его пророчествъ особенно замѣчательно пророчество объ Единомъ Пастырѣ единаго многочисленнаго стада (XXXIѴ, 23—24, 30, 31). Языкъ пророческ. книги Іезекіиля имѣетъ много заимствованнаго изъ Пятикнижія и писаній пр. Іереміи, но тѣмъ не менѣе много и своихъ особенностей. Гроцій сравниваетъ Іезекіиля съ Гомеромъ за его знакомство съ архитектурою, изъ которой пророкъ нерѣдко заимствуетъ свои объясненія. По неудобопонятности и таинственности кн. пр. Іезекіиля Евреи причисляли оную къ *геназинъ* (т. е. сокровеннымъ) и не позволяли читать оную ранѣе 30 лѣтняго возраста. Означенная книга вообще можетъ быть раздѣлена на двѣ части: главы I—XXIѴ содержатъ въ себѣ пророчества, высказанныя до разрушенія Іерусалима, а главы XXѴ—XLѴIII—пророчества послѣ означеннаго событія.

Іезеръ (отецъ помощи) (Числ. XXѴI, 29, 30)—изъ сыновъ Галаада, потомокъ Манассіи.

Іезилъ: а) (II Ездр. ѴIII, 32) отецъ Сехенія, Израильтянина, во дни Ездры.

б) (II Ездр. ѴIII, 35) отецъ Авадія, изъ Израильтянъ, во дни Ездры.

Іезіелъ (собраніе Божіе) (I Пар. XII, 3)—Веніамитянинъ, присоединившійся къ Давиду въ Секелагѣ. Онъ, вѣроятно, былъ сынъ Азмавеѳа изъ Бахурима.

Іезія. (II Ездр. IX, 26, изъ Израильтянъ, сыновъ Фороса. Въ I кн. Ездр. (IX, 25) стоитъ *Иззіа*.

Іезреель. См. Изреель.

Іезреилъ. См. II Ездр. IX, 27—изъ сыновъ Илы, Израильтянинъ. Въ I кн, Ездр. (X, 26), стоитъ. *Іехіелъ*.

Іеилъ (Богъ исторгаетъ) (I Пар. IX, 35)—предокъ царя Саула, жена котораго называлась *Мааха*.

Іеиль. (Іуд. ѴIII, 1)—одинъ изъ предковъ Іудиѳи.

Іеіелъ—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. Ѵ, 7) начальникъ Рувимова колѣна.

б) (I Пар. XI, 44) Ароерянинъ, сынъ Хоѳама, одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида.

в) (I Пар. XѴ, 18) левитъ *второй степени*, назначенный своими братьями, по указанію Давида, участвовать въ игрѣ на музыкальныхъ инструментахъ въ Домѣ Божіемъ. На его обязанности лежало вмѣстѣ съ другими *играть громко на мѣдныхъ кимвалахъ* (19).

г) (II Пар. XX, 14) левитъ изъ потомковъ

Асафовымъ, жившій въ царствованіе Іосафата.

д) (II Пар. XXVI, 11) одинъ изъ писцовъ во дни ц. Іудейскаго Озіи.

е) (II Пар. XXIX, 13) левитъ изъ сыновъ Елицафана, жившій во дни Езекіи, вмѣстѣ съ другими левитами участвовавшій въ очищеніи и освященіи Дома Господня.

ж) (II Пар. XXXV, 9) изъ начальниковъ левитовъ, во времена ц. Іосіи, пожертвовавшихъ левитамъ для празднованія Пасхи 5000 овецъ и 500 воловъ. Во II Ездр. (I, 9) стоитъ: *Охіилъ.*

з) (I Ездр. VIII, 43) изъ сыновъ Адониками, вышедшихъ послѣдними изъ Вавилона съ Ездрою.

и) (I Ездр. X, 43) изъ Израильтянъ, сыновъ Нево, женатыхъ на иноплеменницахъ, во дни Ездры и Неемія.

Іекавцоилъ (собраніе Божіе) (Неем. XI, 25)—городъ на югѣ Іудеи. Это названіе встрѣчается при перечисленіи мѣстностей, занятыхъ Іудеями, по возвращеніи изъ Вавилонскаго плѣна. Иначе называется *Кавціилъ* (Нав. XV, 21, II Цар. XXIII, 20).

Іекамамъ (онъ соберетъ вмѣстѣ народъ) (I Пар. XII 19, XXIV, 23)—левитъ, во дни Давида, потомокъ Хеврона, сына Кааѳа (I Пар. XXIII, 19).

Іекамія (онъ будетъ собранъ Господомъ) (I Пар. II, 41)—сынъ Саллума и потомокъ Шешана, изъ рода Іуды, Іерамитянинъ.

Іекевъ-Зивъ (точило Зива, или тоже что и тиски для выжиманія винограднаго сока) (Суд. VII, 25)—мѣсто, гдѣ при Гедеонѣ убитъ Ефремлянами Зивъ, князь Мадіамскій. Положеніе мѣста положительно неизвѣстно.



Гор. Іезреель.

Іекуѳіилъ (страхъ Божій) (I Пар. IV, 18)—сынъ Іудіи, жены Эзры, отецъ Занаоха и основатель города тогоже самаго наименованія.

Іемвлай (Богъ наполняетъ) (III Цар. XXII, 8, 9)—предокъ, или отецъ, пророка Михея, у котораго цари Ахавъ и Іосафатъ просили совѣта относительно своего похода на Рамоѳъ Галаадскій.

Іемени (Суд. III, 15)—дѣдъ судіи Аода, сына Геры, сына Іеменіева. Но по другимъ, это родовое имя и значитъ: *Веніамитянинъ*.

Іемнаанъ (Іуд. II, 28)—упоминается въ числѣ приморскихъ мѣстностей Палестины, до которыхъ дошла страшная вѣсть о нашествіи

Олоферна. Безъ сомнѣнія, это былъ Филистимскій городъ *Іавнея*, лежавшій между Іоппіею и Азотомъ, на восточномъ берегу Средиземнаго моря.

Іемуилъ (день Божій) (Быт. XLVI, 10)—старшій сынъ Симеона, который, вмѣстѣ съ отцемъ своимъ Іаковомъ и братьями, переселился въ Египетъ. Въ I к. Парал. (IV, 24) читается: *Немуилъ*.

Іерамоѳъ (высоты) (I Ездр. X, 29)—потомокъ Ванія, женатый на иноплеменницѣ. Во II кн. Ездры (IX, 30) стоитъ: *Іеремоѳъ изъ сыновъ Мани*.

Іераполь (священный городъ) (Колос. II, 3, IV, 13)—городъ въ Малой Азіи, въ Фригіи, извѣстный своими теплыми банями. Онъ стоялъ недалеко отъ г. Колоссъ и Лаодикіи, почти при соединеніи рѣкъ Меандра и Ликуса. Новѣйшее названіе города: *Памбукъ-Калеси* (городъ хлопчатой бумаги). Развалины Іераполя часто описывались различными путешественниками. Одинъ изъ послѣднихъ путешественниковъ (англичанинъ Хартлей) такъ говоритъ о нихъ: мы видимъ здѣсь величественные останки древности, покрывающіе собою пространство на три или четыре мили въ окружности. Эти останки находятся на горѣ въ очень живописной мѣстности и обрамляются спереди долиною, а сзади горами. Развалины театра сохранились превосходно, встрѣчается также много развалинъ Христіанскихъ церквей. Городъ нѣкогда имѣлъ епископа, присутствовавшаго на первомъ Никейскомъ соборѣ въ 325 г. Въ Іераполѣ между прочимъ училъ и мученически скончался. св. ап. Филиппъ. Въ настоящее время развалины Іераполя служатъ только пристанищемъ для несчастныхъ прокаженныхъ, которые по турецкимъ законамъ должны быть убиваемы, если они приближаются къ жилищамъ, или если съ кѣмъ встрѣчаются, и потому они цѣлыми толпами бродятъ по мѣстамъ непроходимымъ, покрытымъ развалинами.

Іерахъ (луна, мѣсяцъ) (Быт. X, 26)—сынъ Іоктана, въ пятомъ поколѣніи отъ Сима. Онъ былъ родоначальникомъ одного изъ племенъ южной Аравіи, и слѣды его имени быть можетъ доселѣ еще сохраняются въ названіи одной Арабской крѣпости: *Йерахъ въ Іеменѣ*.

Іерахмеелъ и Іерахмеилъ (онъ получитъ милость Божію)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. II, 9) первенецъ Эсрома и правнукъ патр. Іуды.

б) (I Пар. XXIV, 29) левитъ, сынъ Кисы изъ потомковъ Мерари, жившій во времена Давида.

в) (Іер. XXXVI, 26) сынъ Гаммелеха, котораго послалъ Іоакимъ, вмѣстѣ съ двумя другими лицами, заключить въ темницу пр. Іеремію и Каруха, *но Господь сокрылъ ихъ*.

Іередъ (нисхожденіе) (I Пар. IV, 18)—потомокъ патр. Іуды, называемый *отцемъ*, т. е. основателемъ Гедора. Онъ былъ сыномъ Эзры отъ его жены Іудіи.

Іереилъ (II Ездр. IX, 21)—священникъ изъ сыновъ Емпира. Въ I кн. Ездр. (X, 21) стоитъ: *Іехіилъ*.

Іеремай (Богъ высокъ, вышній) (I Ездр. X, 33)—сынъ Хашума, который развелся съ своею женою иноземкою, по убѣжденію Ездры.

Іереміилъ—одинъ изъ архангеловъ. См. III Ездр. IV, 36 и подъ словомъ *Архангелъ*.

Іеремія (возвышенный, возвеличенный Богомъ)—имя нѣсколькихъ лицъ упоминаемыхъ въ Ветхомъ Завѣтѣ:

а) (IV Цар. XXIII, 31) отецъ Хамутали, изъ Ливны, матери ц. Іоахаза.

б) (I Пар. V 24) изъ главъ полуколѣна Манассіина, жившихъ по ту сторону Іордана.

в) (I Пар. XII, 4, 10, 13) храбрые и воинственные мужи изъ колѣна Веніаминова и Гадова, перешедшіе къ Давиду въ Секелагъ въ пустыню.

г) (Неем. X, 2) одинъ изъ священниковъ при Ездрѣ и Неемін; онъ возвратился изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

д) (Іер. XXXV, 3) глава Рехавитянъ во дни пр. Іереміи.

Іеремія пророкъ (Іер. I, 1, Мѳ. II, 17, XVI, 14 и др.)—второй изъ такъ называамыхъ большихъ пророковъ, сынъ священника Хелкіи изъ Анаѳоѳа. Пророческое служеніе Іереміи обнимало собою самый мрачный періодъ Іудейской исторіи. Призваніе его къ пророческому служенію произошло въ ранней молодости, на 15 году жизни, въ тринадцатый годъ царствованія Іосіи ц. Іудейскаго, и затѣмъ продолжалось при царяхъ Іоахазѣ, Іоакимѣ, Іехоніи и Седекіи, почти въ продолженіе сорока пяти лѣтъ. Вѣроятно, большею частію онъ жилъ въ городѣ, въ которомъ родился, именно въ Анаѳоѳѣ. такъ какъ въ XI гл. его книги (ст. 21) говорится *о мужахъ Анаѳоѳа, какъ о мужахъ, ищущихъ души пророка*. Но такъ какъ этотъ городъ, извѣстный въ настоящее время подъ названіемъ *Аната*, находился только въ трехъ миляхъ разстоянія отъ Іерусалима, то Іерусалимскій храмъ несомнѣнно былъ мѣ-

стомъ, гдѣ чаще всего раздавался голосъ пророка Божія. Впрочемъ, и помимо сего, онъ возвѣщалъ слово Божіе и въ храмѣ, и во вратахъ города, и въ домѣ царя, и на площадяхъ народныхъ, и въ частныхъ домахъ, всѣми силами стараясь предотвратить бурю, готовую разразиться надъ упорнымъ въ своихъ грѣхахъ народомъ (II, III, IV, V, VI). *Съ раннягю утра* (XXV, 3) проповѣдывалъ онъ слово Божіе, навлекая на себя черезъ это *поношеніе и повседневное посмѣяніе* (XX, 8). Собственное его семейство отказалось отъ него (XII, 6), сограждане преслѣдовали его ненавистью (XI, 21), смѣялись надъ нимъ, задавая вопросъ: *гдѣ слово Господне? пусть оно прійдетъ*! (XVII, 15). Не было недостатка и въ глубокихъ душевныхъ скорбяхъ. Іеремію сильно сокрушало окружающее его беззаконіе (XII, 1, 2); ему казалось, что *всѣ сторожатъ за нимъ, не споткнется ли онъ*; *онъ слышалъ угрозы: попадется онъ, и мы одолѣемъ его и отмстимъ ему* (XX, 10); его обуревало иногда сомнѣніе, не есть ли его служеніе *посмѣяніе и издѣваніе*? (XX, 7). Смерть благочестиваго царя Іосіи несомнѣнно была однимъ изъ величайшихъ несчастій въ жизни пророка. *Оплакалъ Іосію и Іеремія въ пѣсни плачевной*, говоритъ свящ. писатель кн. Паралипоменонъ (II Пар. XXXV, 25). О вступившемъ затѣмъ на престолъ Іохазѣ, правленіе котораго длилось только три мѣсяца и который засимъ отведенъ въ плѣнъ, пр. Іеремія отзывается съ особенною нѣжностію и участіемъ. «*Не плачьте объ умершемъ и не жалѣйте о немъ*, восклицаетъ онъ, *но горько плачьте объ отходящемъ въ плѣнъ* (т. е. объ Іохазѣ, иначе *Саллумъ*), *ибо онъ уже не возвратится и не увидитъ родной страны своей*» (Іер. XXII, 10, 11). Съ особенною живостію пр. Іеремія описываетъ нѣкоторыя событія послѣдовавшаго затѣмъ царствованія Іоакима (607—597 до Р. Х.). Вскорѣ послѣ его восшествія на престолъ, въ одинъ изъ торжественныхъ праздниковъ, когда дворы храма были переполнены молящимися изъ всѣхъ городовъ Іудеи, Іеремія по повелѣнію Божію является въ храмѣ и громогласно возвѣщаетъ народу, что Іерусалимъ будетъ пораженъ проклятіемъ и что самый храмъ постигнетъ участь Силома (XXVI, 6). Съ этого времени, можно сказать, начинается у него борьба съ священниками и лжепророками, особенно наполнявшими въ означенное время Іерусалимъ и окрестности его. За грозное пророчество Іеремію схватили лжепророки и, представивъ на судъ князей и народа, требовали немедленной его смерти (ст. 8). Только усиліями нѣкоторыхъ князей, благорасположенныхъ къ нему и въ особенности усиліями друга его, Ахикама, вставшихъ на защиту пророка, онъ былъ спасенъ отъ неминуемой смерти (гл. XXVI). Въ другое время, когда по повелѣнію Божію пророчества Іереміи были собраны въ одну книгу и переписаны Варухомъ, ученикомъ его, и прочитаны во всеуслышаніе народа въ притворѣ храма (XXXVI, 1—9). Іоакимъ пожелалъ познакомиться съ содержаніемъ ихъ, и вотъ гнѣвъ царя обрушился какъ на самаго Іеремію, такъ и на свитокъ его пророчествъ. По мѣрѣ прочтенія свитка царь отрѣзалъ *писцовымъ ножичкомъ* прочитанные столбцы и сожигалъ на огнѣ жаровни, стоявшей передъ нимъ, доколѣ свитокъ не былъ уничтоженъ совершенно. Самъ же Іеремія съ Варухомъ едва-едва спаслись отъ царскаго гнѣва, *Господь сокрылъ ихъ* (XXXVI, 26). Послѣ уже въ тайномъ убѣжищѣ Іеремія и Варухъ вторично переписали пророчества, съ прибавленіемъ къ онымъ *многихъ подобныхъ тѣмъ словъ* (XXXVI, 32). Но вотъ, согласно съ предсказаніемъ Іереміи, Іоакимъ бѣдственно окончилъ жизнь свою: онъ былъ взятъ въ плѣнъ Навуходоносоромъ, заключенъ въ оковы, и по смерти его (на пути-ли въ Вавилонъ, или въ самомъ Вавилонѣ, неизвѣстно) на престолъ вступилъ сынъ его, Іехонія, *дѣлавшій впрочемъ неугодное предъ Богомъ*, и царствовавшій только три мѣсяца. Если не при Іоакимѣ, то быть можетъ при этомъ царѣ, Пасхоръ, священникъ и надзиратель въ Дому Божіемъ, слыша пророчества Іереміи о грядущихъ бѣдствіяхъ на Іерусалимъ, ударилъ его и посадилъ въ колоду при вратахъ Веніаминовыхъ, при Домѣ Господнемъ, и хотя на слѣдующій же день выпустилъ его, но пророкъ снова возвѣстилъ, что Господь предастъ всего Іуду въ руки ц. Вавилонскаго, который отведетъ ихъ въ Вавилонъ, и поразитъ мечемъ, (XX). Пророчество исполнилось съ поразительною точностію. Навуходоносоръ осадилъ городъ, безъ сопротивленія занялъ его и переселилъ Іехонію въ Вавилонъ со всѣмъ домомъ, родомъ, вельможами, войскомъ и всѣми жителями, кромѣ бѣднаго народа. Въ числѣ отведенныхъ въ плѣнъ находилось и нѣсколько лжепророковъ, утѣшавшихъ народъ надеждою на скорое окончаніе его бѣдствій. Вслѣдствіе сего на престолѣ царства Іудейскаго остался третій сынъ Іосіи, *Матѳанія*, иначе переименованный Седекіею (597—586); но при этомъ царѣ положеніе Іереміи нисколько не измѣнилось къ лучшему. Борьба съ лжепророками

продолжалась. Къ несчастію своему, Седекія рѣшилъ обезопасить себя на престолѣ измѣною царю Вавилонскому, и присоединился къ союзу царей Моавитскаго, Идумейскаго и др. Для нагляднѣйшаго вразумленія его, пророкъ Іеремія по повелѣнію Божію явился на улицахъ Іерусалима *съ узами и ярмомъ на шеѣ* (XXVII, 2); таковыя же ярма онъ послалъ и къ пяти царямъ, вступившимъ съ Седекіею въ союзъ противъ Вавилона. Лжепророкъ Ананія, *сокрушившій ярмо на выи Іереміи* (XXVIII, 10) и предсказавшій паденіе Халдеевъ въ продолженіе двухъ лѣтъ (XXVIII, 3), былъ обличенъ Іереміею во лжи и умеръ въ томъ же году (16, 17). Между тѣмъ непріятель усиленно обложилъ Іерусалимъ и въ немъ открылся сильный голодъ. Положеніе пророка сдѣлалось очень опаснымъ. Онъ хотѣлъ было удалиться въ землю Веніаминову (XXXVII, 12), но начальникъ стражи задержалъ его, принявши за перебѣжчика, и привелъ къ князьямъ, которые били его и заключили въ темничный подвалъ, гдѣ и пробылъ много дней. Приведенный оттуда къ Седекіи, на вопросъ его: *«нѣтъ ли слова отъ Господа?»* отвѣтилъ: *«ты будешь преданъ въ руки царя Вавилонскаго»* (XXXVII, 17), затѣмъ, по просьбѣ пророка, его заключили во дворѣ стражи, давая ему по куску хлѣба на день изъ улицы хлѣбопековъ, пока не истощился весь хлѣбъ въ городѣ (XXXVII, 21). Но такъ какъ пророкъ, не смотря на заточеніе, продолжалъ совѣтовать покорность Халдеямъ безъ сопротивленія, то и былъ брошенъ князьями въ грязную яму во дворѣ стражи, въ которой онъ и умеръ бы отъ сырости и голода, если бы не спасъ его своимъ ходатайствомъ предъ царемъ одинъ богобоязненный Еѳіоплянинъ, служившій при дворцѣ, именно *Авдемелехъ*. Съ большими усиліями его вытащили изъ рва и снова оставили во дворѣ стражи. Седекія тайно посылалъ за Іереміею, чтобы услышать отъ него волю Божію. Пророкъ по прежнему совѣтовалъ царю довѣриться великодушію побѣдителя: тогда, говорилъ онъ, и городъ не будетъ сожженъ и царь со всѣмъ семействомъ останется въ безопасности. Къ несчастію, Седекія не послѣдовалъ благоразумному, боговдохновенному совѣту пророка, онъ боялся, чтобы Халдеи не выдали его Іудейскимъ измѣнникамъ, которые стали бы ругаться надъ нимъ (гл. XXXVIII, 19). Печальныя послѣдствія оказались скоро. Непріятель ворвался въ городъ и взялъ его. Седекія съ оставшимися при немъ воинами бѣжалъ было ночью изъ столицы, но его поймали и отвели въ Сирійскій городъ Ривлу и тамъ, по приговору побѣдителя, закололи сыновей его передъ глазами отца, а самого ослѣпили, оковали мѣдными оковами и отвели въ Вавилонъ, гдѣ онъ и умеръ въ темничномъ заточеніи. По взятіи и разрушеніи Іерусалима и переселеніи Іудеевъ въ Вавилонъ, въ 586 году, Навузарданъ, начальникъ царскихъ тѣлохранителей, по повелѣнію Навуходоносора, оказалъ пр. Іереміи нѣкоторые знаки своего благорасположенія и предоставилъ ему выборъ мѣстности для жительства. Іеремія пожелалъ остаться въ своемъ отечествѣ, чтобы быть полезнымъ соотечественникамъ своими совѣтами и утѣшеніями; впрочемъ онъ недолго оставался здѣсь. По убіеніи Годоліи, областеначальника Іудеи, поставленнаго Навуходоносоромъ, Іеремія вмѣстѣ съ Варухомъ и нѣкоторыми изъ другихъ Іудеевъ противъ воли былъ увлеченъ въ Египетъ. О послѣдующей судьбѣ пророка изъ Свящ. Писанія болѣе ничего неизвѣстно. Древнее христіанское преданіе свидѣтельствуетъ, что кончина его была мученическая, именно, что онъ въ г. Тафнисѣ былъ побитъ отъ Іудеевъ камнями за обличеніе ихъ пороковъ и за пророчество объ ихъ погибели. Александрійское преданіе говоритъ, что Александръ Македонскій перенесъ тѣло его въ Александрію. Могилу его, находящуюся недалеко отъ Каира, и донынѣ глубоко уважаютъ Египтяне. По словамъ Александрійской лѣтописи, надъ могилою его первоначально стоялъ величественный памятникъ, впослѣдствіи возобновленный и украшенный царицею Еленою. Въ апокрифической II Макк. книгѣ мы видимъ пр. Іеремію окруженнымъ ореоломъ славы. По словамъ оной, пр. Іеремія скрылъ въ одной изъ пещеръ горы Хоривъ Скинію, Ковчегъ Завѣта, жертвенникъ кадильный, и заградилъ входъ въ оную, чтобы они оставались тамъ въ неизвѣстности дотолѣ, доколѣ Богъ, *умилосердившись, не соберетъ сонма народа* (II Мак. II, 1—8). Въ ней говорится также, что при разрушеніи Іерусалима нѣкоторые благочестивые священники скрыли въ одномъ кладезѣ свящ. огонь, взятый съ жертвенника, который при возобновленіи храма былъ найденъ ихъ потомками (II Макк. I, 19—36), и что Іеремія, во время переселенія Іудеевъ, приказалъ и переселяемымъ взять съ собою отъ огня храма (II Макк. II, 1). Въ видѣніи Іуды Маккавея Іеремія является мужемъ, украшеннымъ сѣдинами и славою, окруженнымъ дивнымъ и необычайнымъ величіемъ, *братолюбцемъ, который много молится о народѣ и святомъ городѣ*, давшемъ Іудѣ золотой

мечъ на сокрушеніе враговъ (II Мак. XV, 13—16). Даже во время земной жизни Господа преобладала увѣренность, что дѣло Іереміи еще не кончилось. Господа Іисуса Христа *нѣкорые считали за Іеремію, или одного изъ пророковъ* (Мѳ. XVI, 14). Память пр. Іереміи празднуется Прав. Церковію 1-го мая.

Іереміи пророческая книга содержитъ въ себѣ 52 главы и вообще можетъ быть раздѣлена на двѣ части:

I) Главы I—XLV содержатъ пророчества, высказанныя въ различное время и направленныя преимущественно противъ Іудеи, или имѣющія отношеніе къ самому Іереміи.

II) Главы XLVI—LII содержатъ въ себѣ пророчества противъ другихъ народовъ. Изъ пророчествъ пр. Іереміи особенно замѣчательно пророчество *о новомъ и вѣчномъ завѣтѣ Господа съ домомъ Израилевымъ, когда Господь напишетъ законъ Свой въ сердцахъ ихъ и грѣховъ ихъ не будетъ помнить, и возставитъ Давиду Отрасль праведную, и воцарится царь, который будетъ производить судъ и правду на землѣ, и котораго будутъ называть Господь - оправданіе наше* (XXIII, 5 и гл. XXX—XXXIII). Это пророчество неоднократно приводится и ап. Павломъ, именно въ посланіи къ Евреямъ (VIII, 6—13, X, 15—17). Въ Новомъ Завѣтѣ еван. Матѳей, въ изображеніи пр. Іереміею плача Рахили о своихъ дѣтяхъ, т. е. Іудеяхъ, отводимыхъ въ плѣнъ какъ бы на смерть при Навуходоносорѣ (Іер. XXXI, 15), видитъ пророческій образъ избіенія Иродомъ младенцевъ Виѳлеемскихъ. «*Тогда сбылось реченное черезъ пр. Іеремію*, говоритъ онъ. *Гласъ въ Рамѣ слышанъ, плачъ и рыданіе и вопль великій; Рахиль плачетъ о дѣтяхъ своихъ и не хочетъ утѣшиться, ибо ихъ нѣтъ*» (Мѳ. II, 16—18).

Плачъ Іереміи — книга, состоящая изъ пяти главъ, по истинѣ есть возвышеннѣйшая и вмѣстѣ самая трогательная, плачевная, пѣснь полная самыхъ нѣжныхъ и жалобныхъ стенаній о нѣкогда цвѣтущемъ и славнѣйшемъ городѣ Іерусалимѣ, царицѣ всѣхъ городовъ, дщери Сіоновой, всѣми оставленной, оплакивающей свое одиночество, лишенной своихъ друзей, потерпѣвшей измѣну отъ своихъ ближнихъ, тщетно умоляющей о помощи и не имѣющей ни одного утѣшителя. Всѣ бѣдствія, постигшія этотъ нѣкогда славный городъ и народъ, пророкъ видѣлъ своими очами, все это пережилъ, все испыталъ, и вотъ онъ, въ горькихъ слезахъ и раздирающихъ сердце рыданіяхъ, изливаетъ душу свою на развалинахъ Іерусалима. Книга Плачъ Іереміи для всѣхъ пораженныхъ скорбями и потерями можетъ служить прекраснѣйшимъ источникомъ утѣшенія и самымъ вѣрнымъ зерцаломъ покаянія. Достаточно привести здѣсь нѣсколько только стиховъ изъ означенной книги, чтобы видѣть всю силу душевной скорби и сердечныхъ сѣтованій пророка: «*Какъ одиноко сидитъ городъ, нѣкогда многолюдный! Онъ сталъ какъ вдова... Горько плачетъ онъ ночью, и слезы его на ланитахъ его. Пути Сіона сѣтуютъ, потому что нѣтъ идущихъ на праздникъ; всѣ ворота его опустѣли... Отошло отъ дщери Сіона все ея великолѣпіе. Всѣ проходящіе путемъ! взгляните и посмотрите, есть ли болѣзнь, какъ моя болѣзнь, какая постигла меня, какую наслалъ на меня Господь въ день пламеннаго гнѣва Своего? Какъ потускло золото, измѣнилось золото наилучшее! Камни святилища раскиданы по всѣмъ перекресткамъ. Ѣвшіе сладкое истаеваютъ на улицахъ, воспитанные на багряницѣ жмутся къ навозу. Вспомни, Господи, что надъ нами совершилось; призри и посмотри на поруганіе наше. Обрати насъ къ Тебѣ, Господи, и мы обратимся; обнови дни наши, какъ древле. Неужели Ты совсѣмъ отвергъ насъ, прогнѣвался на насъ безмѣрно?*» (Плачъ Іерем. I, 1, 2, 4, 12, IV, 1, 5, V, 1, 21, 22). Къ писаніямъ пророка Іереміи причисляется еще *Посланіе Іереміи къ плѣнникамъ, отводимымъ въ Вавилонъ;* но въ Еврейской Библіи сего посланія нѣтъ, оно переведено съ Греческаго. Въ Вульгатѣ оно составляетъ послѣднюю главу кн. Варуха, а у LXX отдѣльно поставлено послѣ книги *Плачъ Іереміи* и состоитъ изъ одной главы въ 72 стихахъ.

Іеремоѳъ. См. а) II Ездр. IX, 27.

б) II Ездр. IX, 30. Въ I кн. Ездр. (X, 26 и X, 29) стоитъ: *Иремоѳъ* и *Іерамоѳъ.*

Іерехъ (II Ездр. V, 22)—названіе мѣстности, повидимому Іерихона.

Іеривай (противникъ) (I Пар. XI, 46)—одинъ изъ храбрыхъ воиновъ Давида.

Іеримоѳъ (возвышенность, высота) — нѣсколько лицъ:

а) (I Пар. VII, 7) Веніамитянинъ, изъ сыновъ Белы.

б) (I Пар. XII, 5) одно изъ лицъ, присоединившихся къ Давиду въ Секелагѣ.

в) (I Пар. XXVII, 19) сынъ Азріила, колѣна Нефѳалимова.

г) (I Пар. XXIV, 30) левитъ, сынъ Мушія сына Мерари.

д) (I Пар. XXV, 4, 22) изъ сыновъ пѣвца Емана, прозорливца царскаго.

е) (II Пар. XI, 18) одинъ изъ сыновъ царя Давида.

ж) (II Пар. XXXI, 13) одинъ изъ надзирателей, поставленныхъ ц. Езекіею надъ приношеніями въ Домъ Божій.

Іеримъ (I Цар. XV, 3, 8)—нѣкто изъ Амалекитянъ, изъ начальниковъ или предводителей войскъ, убитый во время войны Саула съ Амалекитянами.

Іерихонъ (по Еврейски произносится *Йерихо*)—извѣстный городъ, лежавшій въ предѣлахъ колѣна Веніаминова. Обычное значеніе слова слѣдующее: *благоухающій*, *благовонный*, но, по мнѣнію нѣкоторыхъ толкователей, оно означаетъ: *мѣсяцъ или луну*, которую могли боготворить основатели Іерихона. Въ первый разъ Іерихонъ упоминается въ Библіи въ XXII главѣ кн. Числъ (ст. 1) въ слѣдующихъ словахъ: *«и отправились сыны Израилевы, и остановились на равнинахъ Моава, при Іорданѣ, противъ Іерихона»*, каковыя слова съ небольшими измѣненіями повторяются разъ восемь или девять въ означенной книгѣ. Гора Нево, въ землѣ Моавитской, равно какъ и вершина горы Фасги представляются въ кн. Второзаконія *лежащими противъ Іерихона* (XXXII, 49, XXXIV, 1). Изъ третьяго стиха XXXIV главы видно, что Іерихонъ назывался *городомъ Пальмъ*, названіе встрѣчаемое и въ кн. Судей (I, 16, III, 13), но вѣроятно не объ одномъ и томъ же мѣстѣ. По Фюрсту, первая цитата въ кн. Судей указываетъ на извѣстную мѣстность въ Синайскомъ полуостровѣ, по другимъ—на *Ен-Гедди*. Вторая же цитата въ кн. Судей Фюрстомъ относится прямо къ г. Іерихону, который назывался еще *городомъ Пальмъ* даже во времена Ахаза (II Пар. XXVIII, 15). Прежде чѣмъ Израильтяне перешли Іорданъ, Іисусъ Навинъ посылалъ двухъ соглядатаевъ осмотрѣть землю и Іерихонъ. Въ то время въ Іерихонѣ имѣлъ пребываніе царь, который, услыхавъ о прибытіи въ городъ чужестранцевъ, требовалъ у Раавы-блудницы выдачи соглядатаевъ, съ тѣмъ чтобы наказать ихъ. Городъ былъ окруженъ стѣною, имѣлъ ворота, а домъ Раавы, въ которомъ скрылись юноши на ночлегъ, находился на стѣнѣ,—обстоятельство много способствовавшее ихъ бѣгству, потому что Раавъ спустила ихъ на веревкѣ черезъ окно, и они, скрываясь три дня въ горахъ, благополучно возвратились затѣмъ къ Іисусу Навину (Нав. II, 1—24). Послѣ того I. Навинъ перевелъ народъ черезъ Іорданъ противъ Іерихона (III, 16), и поставилъ станъ въ Галгалѣ, на восточной сторонѣ Іерихона, гдѣ Евреи на равнинахъ Іерихонскихъ совершили Пасху въ 14-й день мѣсяца вечеромъ (IV, 19, V, 10). Стѣны осажденнаго города чудеснымъ образомъ пали, по семидневномъ обхожденіи вокругъ его съ Ковчегомъ Завѣта



Городъ Іерихонъ.

и трубныхъ звукахъ священниковъ. Іерихонъ былъ взятъ, и все въ немъ было предано мечу и истребленію (Нав. VI). «*Вѣрою пали стѣны Іерихона*, говоритъ ап. Павелъ, *по седмидневномъ обхожденіи*» (Евр. XI, 30). По завоеваніи города, І. Навинъ произнесъ грозное проклятіе на того, кто дерзнулъ бы возстановить оный. «*На первенцѣ своемъ онъ положитъ основаніе его*, говорилъ онъ, *и на младшемъ своемъ поставитъ врата его*» (ст. 25). Такъ и исполнилось, именно,—когда, во дни ц. Ахава, нѣкто Ахіилъ изъ Веѳиля дерзнулъ возстановить Іерихонъ, то, по словамъ свящ. лѣтописателя, *на первенцѣ своемъ*, *Авирамѣ*, *онъ положилъ основаніе его и на младшемъ своемъ сынѣ*, *Сегубѣ*, *поставилъ ворота его* (III Цар. XVI, 34). При раздѣленіи земли Обѣтованной южная граница колѣна Ефремова и сѣверная Веніаминова проходили близъ Іерихона, но городъ былъ отданъ послѣднему (Нав. XVI, 7, XVIII, 12, 21). Затѣмъ мы встрѣчаемся съ Іерихономъ уже во времена Давида (II Цар. X, 5), хотя быть можетъ онъ находился въ означенное время уже въ развалинахъ, такъ какъ возстановленіе онаго Ахіиломъ произошло только въ царствованіе Ахава. Здѣсь, какъ въ уединенномъ пустынномъ мѣстѣ, имѣлъ пребываніе пр. Илія; по близости онаго находилось училище пророковъ, гдѣ жили сыны пророческіе (IV Цар. II, 4, 5, 15), равно какъ здѣсь находился источникъ, вредныя воды котораго пр. Елисей сдѣлалъ здоровыми (IV Цар. II, 19—22). Означенный источникъ существуетъ и доселѣ и находится въ 20 минутахъ пути отъ г. Сорокадневной. Войско Навуходоносора поразило и взяло въ плѣнъ Іудейскаго ц. Седекію *на равнинахъ Іерихонскихъ* (XXV, 5). Нѣкоторые изъ уроженцевъ Іерихона возвратились изъ плѣна (I Ездр. II, 34) и помогали въ возстановленіи стѣнъ Іерусалимскихъ (Неем. III, 2). Іерихонъ неоднократно упоминается въ апокрифическихъ книгахъ. «*Я возвысилась, какъ пальма въ Енгадди*, говоритъ Премудрость, *и какъ розовые кусты въ Іерихонѣ*» (Прем. Іисуса, сына Сирахова XXIV, 15. См. также I Мак. IX, 50, II Мак. XII, 15 и др.). При Римлянахъ Іерихонъ былъ царскою резиденціею, и здѣсь умеръ Иродъ Великій. Указанія на Іерихонъ въ Новомъ Завѣтѣ не многочисленны, но они особенно замѣчательны въ томъ отношеніи, что указываютъ на неоднократное посѣщеніе Іерихона Господомъ (Мѳ. XX, 29, Мар. X, 46, Лук. XVIII, 35, XIX, 1). Кто изъ насъ не читалъ съ душевнымъ умиленіемъ тро-



Источникъ пр. Елисея близъ Іерихона.

гательную притчу Спасителя о благодѣтельномъ Самарянинѣ, начинающуюся такъ: *«нѣкоторый человѣкъ шелъ изъ Іерусалима въ Іерихонъ и попался разбойникамъ»* (Лук. X, 30—38). Дорога, ведущая изъ Іерусалима въ Іерихонъ, черезъ такъ называемую *пустыню Іерихонскую,* по свидѣтельству путешественниковъ, и въ настоящее время небезопасна по причинѣ нерѣдко случающихся на ней разбойническихъ нападеній. Объ Іерихонѣ упоминаютъ также Іосифъ Флавій, Страбонъ, Птоломей, Іустинъ, Плиній и многіе другіе древніе писатели. Одни изъ нихъ указываютъ на историческія судьбы его, другіе же — на удивительное плодородіе Іерихонской мѣстности въ древнія времена. Въ царствованіе Константина и въ послѣдующее время въ Іерихонѣ существовала Христіанская церковь съ епископомъ во главѣ. Теперь по близости древняго Іерихона стоитъ небольшая бѣдная и грязная деревушка, называемая Арабами *Эр-Риха,* съ нѣсколькими бѣдными хижинами и жалкими обывателями, числомъ около 200 человѣкъ. На мѣстѣ *Закхеева дома* видны развалины четырехъугольной башни. Вмѣсто прежней роскошной растительности теперь здѣсь растутъ одни дикіе колючіе кустарники; пальмовыхъ деревьевъ и Іерихонскихъ розъ, которыми въ древности такъ славился Іерихонъ, теперь почти не существуетъ. Бальзамовыхъ деревьевъ также нѣтъ, вмѣсто нихъ въ изобиліи растетъ дерево *цаккумъ,* названное такъ по имени Закхея, а равно много различныхъ дикихъ цвѣтовъ. Съ вершины Сорокадневной горы открываются прекрасные живописные виды на равнину Іерихонскую и на окрестности оной.

Іеріилъ (жилище Божіе) (I Пар. VII, 2)— потомокъ Ѳолы, изъ колѣна Иссахарова.

Іеріоѳа (шатровые занавѣсы) (I Пар. II, 18)— одна изъ женъ Халева по Еврейскому и LXX тексту; по Вульгатѣ же—дочь Халева отъ Азувы.

Іерія (страхъ Господень) (I Пар. XXIII, 19)— левитъ, потомокъ Кааѳа, глава Хевронянъ.

Іерма (II Ездр. IX, 12) — одинъ изъ Израильтянъ, во дни Ездры, былъ женатъ на иноплеменницѣ. Въ I Ездр. (X, 25) стоитъ: *Рамаія.*

Іероваалъ (противникъ Ваала) (Суд. VI, 32)— прозваніе, данное судіи Гедеону, по разрушеніи имъ Ваалова жертвенника. Во II кн. Цар. (XI, 21) читается: *Іерубешеѳъ* (см. **Гедеонъ**).

Іеровоамъ (народъ умножается)—имя двухъ царей Израильскихъ:

а) (III Цар. XI, 26) первый царь десяти колѣнъ (975—954 до Р. X). Его отецъ былъ Наватъ Ефремлянинъ изъ города Цереды, лежавшаго въ равнинѣ Іорданской (II Пар. IV, 17). Энергія и дѣятельность молодаго Іеровоама обратили на него особенное вниманіе Соломона, возобновлявшаго въ то время г. Іерусалимъ. Соломонъ *поставилъ его смотрителемъ надъ оброчными изъ дома Іосифова* (III Цар. XI, 28). Въ этотъ періодъ жизни Іеровоама пророкъ Ахія, Силомлянинъ, встрѣтилъ его на полѣ, внѣ Іерусалима, и разодравъ на 12 частей новую одежду, бывшую на немъ, далъ ему десять частей и предсказалъ, что Богъ поставитъ его царемъ надъ десятью изъ 12 колѣнъ Израилевыхъ. Іеровоамъ возмутился противъ Соломона. *Соломонъ же хотѣлъ умертвить Іеровоама, но Іеровоамъ всталъ и убѣжалъ въ Египетъ къ Сусакиму, царю Египетскому и жилъ въ Египтѣ до смерти Соломоновой.* Замѣтимъ при этомъ, что Египетъ уже и прежде сего служилъ убѣжищемъ для Адера (III Цар. XI, 17—48). Когда Ровоамъ отправился въ Сихемъ вступить на престолъ, Іеровоамъ былъ вызванъ изъ Египта Израильтянами, и вмѣстѣ съ ними просилъ Ровоама облегчить тяжкое иго, наложенное на нихъ Соломономъ. Суровый отказъ Ровоама раздражилъ 10 колѣнъ, которые разошлись послѣ того по шатрамъ своимъ, призвали Іеровоама въ собраніе и воцарили его надъ Израилемъ. Ровоаму остались подвластны только два колѣна, Іудино и Веніаминово. Укрѣпляя Сихемъ на западной границѣ своего новаго царства, и Пенуилъ на восточной, Іеровоамъ сначала имѣлъ пребываніе въ первомъ городѣ, но затѣмъ, какъ кажется, избралъ своею резиденціею г. Ѳирцу (III Цар. XIV, 17). Первое дѣйствіе царствованія Іеровоама состояло въ томъ, что онъ поставилъ въ Данѣ и Веѳилѣ, на двухъ противоположныхъ концахъ своего царства, двухъ золотыхъ тельцовъ, съ явною цѣлію лишить народъ возможности ходить въ столицу враждебнаго ему царства для жертвоприношенія въ Дому Господнемъ. *«Вотъ боги твои, Израиль, которые вывели тебя изъ Египта»,* сказалъ онъ, указывая на идольскія изваянія (III Цар. XII, 28). Городъ Данъ долгое время былъ центромъ идолопоклонства на сѣверѣ (Суд. XVIII, 30, 31), и народъ охотно отправился туда. Городъ Веѳиль, на южной границѣ Іеровоамова царства, имѣлъ нѣсколько другой характеръ. Здѣсь царь соорудилъ жертвенникъ и лично священнодѣйствовалъ при совершеніи идолопоклонническихъ обрядовъ. Священники изъ левитовъ были устранены, и

должность левитовъ отправляли простые Израильтяне, не принадлежавшіе къ колѣну Левія. Такимъ образомъ священнодѣйствіе было открыто каждому (II Пар. XI, 15). Онъ установилъ праздникъ, подобный празднику Кущей, только не въ седьмой, а въ восьмой мѣсяцъ свящ. года. Но вотъ явился грозный обличитель идолослуженія, нѣкто пророкъ изъ Іудеи. Въ первый же языческій праздникъ, онъ внезапно предсталъ передъ Іеровоамомъ, совершавшимъ тогда, въ качествѣ первосвященника, идолослуженіе передъ тельцомъ Веѳильскимъ, и громко воззвалъ къ алтарю: «*жертвенникъ, жертвенникъ! такъ говоритъ Господь: вотъ родится сынъ дому Давидову, имя ему Іосія, и принесетъ на тебѣ въ жертву священниковъ высотъ, совершающихъ на тебѣ куреніе, и человѣческія кости сожжетъ на тебѣ*».—«*Возьмите его*», воскликнулъ Іеровоамъ, протягивая руку, но рука его изсохла, а жертвенникъ, по слову пророка, распался. Только по молитвѣ пророка онъ получилъ исцѣленіе. Впрочемъ обличеніе пророка, болѣзнь руки и чудесное исцѣленіе оной нисколько не подѣйствовали на Іеровоама. Онъ продолжалъ ходить въ нечестіи, и вотъ ему было ниспослано новое грозное вразумленіе Божіе. Заболѣлъ Авія, сынъ Іеровоамовъ, и онъ послалъ свою жену въ переодѣтомъ видѣ къ пр. Ахіи, теперь уже сѣдовласому и полуслѣпому старцу, посовѣтоваться и узнать о ходѣ болѣзни отрока. Не смотря на то, что царица была переодѣта, и на свое слабое зрѣніе, пророкъ тотчасъ же рзспозналъ посѣтительницу. Онъ предсказалъ ей скорую смерть отрока, паденіе династіи Іеровоама и разрушеніе царства Израильскаго. Дитя дѣйствительно умерло, какъ предсказалъ Ахія, лишь только царица возвратилась въ Ѳирцу и переступила черезъ порогъ своего дома. «*И похоронили его и оплакали его всѣ Израильтяне*», говоритъ свящ. историкъ (III Цар. XIѴ, 1—18). Общественная скорбь по сему случаю указываетъ на то, съ какими надеждами на будущность ожидалъ народъ продолженія новой династіи. Война между Ровоамомъ и Іеровоамомъ не имѣла, повидимому, важнаго значенія, такъ какъ первому было воспрещено нападать на десять колѣнъ (II Пар. XI, 1—4). Впрочемъ Авія, сынъ Ровоама, одержалъ надъ войсками Іеровоама значительную побѣду, не смотря на сравнительную малочисленность своихъ войскъ и ловкую тактику, съ которою Іеровоамъ поражалъ своего врага спереди и съ тылу. Послѣдствіемъ означенной побѣды было то, что Авія возвратилъ подъ свою власть нѣкоторые важные города, и въ томъ числѣ *Веѳиль*, *Іешану* и *Ефронъ*. «*И не входилъ уже въ силу Іеровоамъ во дни Авіи*, замѣчаетъ свящ. лѣтописецъ, *и поразилъ его Господь, и онъ умеръ*» (II Пар. XIII, 20), послѣ 22-хъ-лѣтняго царствованія. Его многообѣщавшая юность, его энергія и дѣятельность въ лѣтахъ совершеннаго возраста, его политическая тактика и воинскіе подвиги закончились наконецъ полнымъ пораженіемъ и уничиженіемъ: онъ сошелъ въ гробъ, пораженный рукою Божіею. Какъ самъ онъ и его царство оставили Господа, такъ и Господь оставилъ ихъ и предалъ гибели.

б) (IѴ Цар. XIѴ, 23—29 и др.) Іеровоамъ II-й, царь Израильскій, сынъ и преемникъ Іоаса, царя 10 колѣнъ, правнукъ Іиуя (835—794 до Р. X.). Не смотря на то, что онъ не оставилъ служенія тельцамъ, однако же велъ счастливыя войны съ Сиріею, Моавитянами, Аммонитянами, взялъ Дамаскъ и Емаѳъ и возстановилъ древніе предѣлы своего царства до Евфрата и Мертваго моря. Господь помогалъ ему, потому что еще не хотѣлъ предать на погибель потомковъ Израиля. Никогда состояніе царства 10 колѣнъ не было, повидимому, такъ блестяще, какъ во дни царствованія Іеровоама, но современные ему пророки, Осія и Амосъ, громко вопіяли противъ нечестія и беззаконій, созрѣвавшихъ подъ счастливо-удачною обстановкою политическихъ дѣлъ. Потому Богъ чрезъ пророка возвѣстилъ наконецъ приближающуюся погибель дома Іеровоама и паденіе ц. Израильскаго (Ам. ѴII, 9—11), что вскорѣ и постигло Израиль. Царствованіе Іеровоама II продолжалось 41 годъ. Послѣ него вступилъ на престолъ сынъ его, Захарія, царствовавшій только 6 мѣсяцевъ, и вскорѣ послѣ него царство Израильское дѣйствительно было разрушено Салманассаромъ, царемъ Ассирійскимъ.

Іеронимъ (священно-именный) (II Мак. XII, 2)—одинъ изъ мѣстныхъ Сирійскихъ военачальниковъ, во дни Іуды Маккавея.

Іерохамъ (возлюбленный)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Парал. ѴI, 27) дѣдъ пророка Самуила.

б) (I Пар. ѴIII, 27) Веніамитянинъ, потомки котораго упоминаются въ означенной цитатѣ.

в) (I Пар. IX, 8) отецъ Ивніи, одного изъ Веніамитянъ.

г) (I Пар. IX, 12) отецъ Адаіи.

д) (I Пар. XII, 7) Веніамитянинъ, изъ Гедора, сыновья котораго перешли къ Давиду въ Секелагѣ.

е) (I Пар. XXVII, 22) отецъ Азаріила, Данитянинъ, начальникъ Данова колѣна, въ правленіе Давида.

ж) (II Пар. XXIII, 1) отецъ Азаріи, одного изъ начальниковъ сотенъ въ правленіе Гоѳоліи. Онъ помогалъ Іодаю въ возведеніи на престолъ Іоаса.

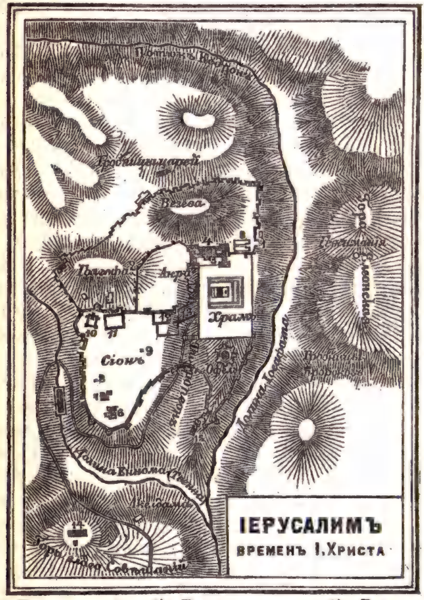
Іеруилъ (II Пар. XX, 16) (страхъ Божій)—пустыня, вѣроятно, между Ѳекоею и Энгедди, совершенно безплодная, только изрѣдка кое гдѣ она покрыта кустарникомъ, и нѣтъ никакихъ слѣдовъ, чтобы она прежде когда либо была воздѣлываема. Называется въ настоящее время *Вади-Эльгаръ*, и *Іеруилъ*, повидимому, находился на сѣверномъ концѣ оной.

Іерусалимъ (основаніе, или жилище мира)—этотъ всемірно извѣстный городъ, древнѣйшій и знаменитнѣйшій изъ городовъ Обѣтованной земли, назывался въ древности *Іевусомъ* (Нав. XVIII, 28) по имени родоначальника Іевусеевъ, Іевуса. Впрочемъ думаютъ, что древность его восходитъ даже ко временамъ Авраама, предполагая въ немъ Салимъ, въ которомъ, во времена Авраама, царемъ и первосвященникомъ былъ Мельхиседекъ. Іевусъ былъ завоеванъ у Іевусеевъ Давидомъ, который сдѣлалъ его метрополіею своего царства, и построилъ къ с.-з. отъ стараго города крѣпость, или новый городъ, названный Іерусалимомъ. Такимъ образомъ Іерусалимъ сдѣлался столицею Іудеи. Новѣйшія изслѣдованія Палестины, тщательно производимыя доселѣ, пролили много свѣта на г. Іерусалимъ, равно какъ и на прочія мѣста, такъ называемой, Святой Земли. По общему мнѣнію, первое понятіе о первобытномъ положеніи города несомнѣнно сообщается въ XXII гл. кн. Бытія, именно: по словамъ книги, онъ долженъ былъ находиться *въ землѣ Моріа*, на одной изъ горъ которой Авраамъ по Божественному повелѣнію готовился нѣкогда принести въ жертву сына своего Исаака (II Пар. III, 1). Точное опредѣленіе положенія города Іерусалима никогда не подлежало сомнѣнію. Онъ лежитъ въ 12-ти часахъ пути отъ Средиземнаго моря и въ 8′ отъ Іордана, на широкой плоской возвышенности, со-



Видъ Іерусалима съ Масличной горы.

стоящей болѣе чѣмъ изъ 4 горныхъ вершинъ и возвышающейся болѣе чѣмъ на 2,500 ф. надъ уровнемъ моря. Долина Іосафатова съ потокомъ Кедронъ на в. и долина Гіонъ на ю. и з. служатъ его границею. Библейская историческая гора Морія находится въ настоящее время на одномъ общемъ уровнѣ съ прочими частями города и занята мечетью Омаровой, стоящей вѣроятно на прежнемъ мѣстѣ храма Соломонова. Это зданіе считается на столько священнымъ въ глазахъ Турокъ, что



1) Врата овчія. 2) Врата судныя. 3) Виѳезда. 4) Башня Антонія. 5) Гаввaѳа. 6) Гробъ Давида. 7) Домъ Тайной вечери. 8) Домъ Каіафы. 9) Домъ Анны. 10) Крѣпость Давида. 11) Дворецъ Ирода Великаго. 12) Дворецъ Соломона. 13) Насыпь. 14) Загородный дома Каіафы. 15) Купель Силоамская.

ни одному христіанину не дозволяется вступать даже въ ограду, окружающую мечеть. Хотя возвышенность горы теперь мало замѣтна, но высота оной неоспорима. Чтобы приготовить мѣсто на г. Морія для постройки храма, Соломонъ обнесъ ее громадною стѣною. Мѣстность между горой и стѣною представляла обширную площадь удобную для сооруженія на ней храма и его огромныхъ притворовъ. На с.-з. углу означенной площади находилась величественная башня, названная Иродомъ башнею Антонія, въ честь Марка Антонія. Гора Сіонъ находилась на ю.-в. отъ г. Морія; настоящее положеніе и высота ея вполнѣ соотвѣтствуетъ древнѣйшимъ повѣствованіямъ о сей свящ. горѣ различныхъ историковъ. Послѣ многократныхъ опустошеній, которымъ подвергался Іерусалимъ, къ сожалѣнію, невозможно съ точностію опредѣлить границы Сіона. Впрочемъ между Сіономъ и Морія доселѣ существуетъ еще значительный подъемъ почвы, который настолько соотвѣтствуетъ восточной сторонѣ Акры, по описанію древнихъ историковъ, что не оставляетъ никакого сомнѣнія въ томъ, что она составляла нѣкогда часть г. Сіона. Іудеи доселѣ называютъ весь этотъ подъемъ земли *Сіономъ*. Акра (называемая такъ отъ греч. слова, значащаго *высокій*) иногда называется также *нижнимъ городомъ*, а самая гора Сіонъ *верхнимъ*, и находясь на с. отъ означенной горы, отдѣлялась отъ нея долиною. Городъ былъ построенъ нѣкогда на вершинѣ Акры. Послѣ 25 лѣтняго существованія городъ былъ срытъ и гора подведена подъ общій уровень съ близъ лежащею мѣстностію. Настоящій Іерусалимъ главнымъ образомъ расположенъ на г. Морія, имѣетъ около 2½ англ. миль въ окружности съ 20,000 населеніемъ. Относительно наружной формы городъ можно назвать квадратомъ. Восточная стѣна тянется прямо во всю свою длину. На с. и ю. сторонахъ въ ней находится по одному изгибу съ наружной стороны и одинъ изгибъ съ западной внутрь. Близъ изгиба съ западной стороны находятся *Яфскія ворота*, называемыя иначе *Виѳлеемскими*. На южной сторонѣ находятся *врата Сіонскія*, называемыя иначе *Давидовыми*. На восточной сторонѣ, близъ купели Виѳезда,— врата *Стефана*, именуемыя также *Овчими* и вратами Св. Дѣвы. На западной сторонѣ между Голгоѳою и Везеѳою находятся врата *Дамасскія*. Означенныя четверо воротъ суть главныя городскія ворота, и они всегда открыты съ утра до солнечнаго заката. Кромѣ указанныхъ существуетъ еще двое небольшихъ воротъ, которыя открываются только въ извѣстныхъ случаяхъ: одни на ю. сторонѣ, нѣсколько на з. отъ г. Морія, такъ именуемыя *Навозныя*, а другія, подъ названіемъ *Иродовыхъ*, находятся на з. сторонѣ и ими проходятъ изъ Везеѳы. На в. отъ Морія находятся седьмыя ворота, или, лучше сказать, мѣсто, гдѣ онѣ находились въ то время, когда Христіане владѣли городомъ, потому что въ настоящее время онѣ совершенно заложены,—это такъ

называемыя *Золотыя врата*. Доселѣ у Магометанъ господствуетъ преданіе, что въ эти ворота войдетъ христіанскій побѣдитель Мусульманъ. Несомнѣнно, что этими вратами вошелъ Господь въ храмъ Божій во время торжественнаго Своего входа въ Іерусалимъ. Кромѣ означенныхъ, въ Свящ. Писаніи упоминаются еще ворота: *Ефремовы*, *Веніаминовы*, *Рыбныя*, *Водяныя*, *Конскія*, *Темничныя*, *Желѣзныя* и нѣкоторыя др. Евреи занимаютъ меньшую часть города сравнительно съ тѣмъ, что занимаютъ Турки и Арабы. Армяне живутъ въ своемъ монастырѣ на Сіонской горѣ и въ окрестностяхъ. Греки и католики имѣютъ свои монастыри по близости съ Голгоѳой, близъ которыхъ и находятся ихъ жилища. Турки и Арабы занимаютъ Везеѳу, всю восточную часть города и почти въ каждой части города имѣютъ свои разбросанные дома. Евреи живутъ на пространствѣ между Сіономъ и Моріа, занимаемомъ въ настоящее время мечетью Омара, огражденною стѣнами. Какъ мы уже замѣтили выше, ни одному изъ Христіанъ не дозволяется входить въ эту мечеть подъ опасеніемъ смерти, за исключеніемъ развѣ Магометанъ, хотя означенное запрещеніе въ послѣднее время не имѣетъ уже такого значенія какъ прежде. Въ ней и по сторонамъ оной высятся четыре минарета. У евреевъ въ Іерусалимѣ находится значительное число синагогъ и почти всѣ онѣ выстроены въ мѣстности ими занимаемой. Храмъ Гроба Господня стоитъ близъ г. Голгоѳы, тамъ же и Камень помазанія. Это зданіе, отличающееся своею массивностію и объемомъ, вмѣщаетъ въ себѣ придѣлъ Распятія, Погребенія и Воскресенія Господа Іисуса, семь небольшихъ другихъ придѣловъ, монастырь, и различныя монастырскія пристройки. Греки имѣютъ здѣсь 12 монастырей и одинъ близъ Сіонскихъ воротъ. Армяне имѣютъ три монастыря на Сіонской горѣ, два въ Іерусалимѣ и третій поменьше внѣ Сіонскихъ вратъ, на томъ самомъ мѣстѣ, гдѣ по преданію стоялъ домъ первосвящ. Каіаѳы, въ которомъ стоялъ Господь Іисусъ на судилищѣ и на дворѣ котораго ап. Петръ отрекся отъ Него. У Коптовъ, Сиріянъ, Абиссинцевъ также находится во владѣніи по небольшому монастырю. Дома въ Іерусалимѣ большею частію каменные, въ большинствѣ впрочемъ они низки, неправильной архитектуры, съ плоскими кровлями или террасами. Окна въ нихъ небольшія и выходятъ преимущественно на улицу; онѣ ограждены толстыми желѣзными рѣшетками, а за ними виднѣются красивыя деревянныя рѣшетки, устроенныя съ цѣлью чтобы мимоходящіе не могли видѣть изъ за нихъ женщинъ. Улицы узки и большею частію неправильны. Садовъ въ городѣ очень немного. Изъ особенныхъ достопримѣчательностей Іерусалима безъ сомнѣнія первое мѣсто занимаетъ *Храмъ св. Гроба*, священнѣйшее зданіе для всего Христіанскаго міра. Онъ выстроенъ нѣсколько на з. отъ улицы ведущей къ Дамаскимъ воротамъ Константиномъ Великимъ, или, вѣроятнѣе, матерью его, Еленою, надъ Гробомъ Господнимъ. Храмъ св. Гроба и разрушали и возобновляли нѣсколько разъ, потому-то въ настоящемъ своемъ видѣ онъ принадлежитъ уже къ болѣе позднему времени, за исключеніемъ нѣкоторыхъ частей его лицевой стороны, существовавшихъ быть можетъ до временъ Крестоносцевъ. Онъ состоитъ, такъ сказать, изъ неправильной громадной глыбы зданія и вмѣщаетъ въ себѣ всѣ традиціонныя священныя мѣста, соединенныя съ воспоминаніями о земной жизни, смерти и погребеніи Спасителя, какъ-то: Голгоѳу, Камень помазанія и св. Гробъ, въ которомъ было положено Тѣло Іисусово. Голгоѳа и погребальная пещера находились, по словамъ Свящ. Писанія, *внѣ вратъ Іерусалима*; но какъ извѣстно, что городъ былъ расширенъ по направленію къ онымъ, и вотъ онѣ вошли въ составъ города и помѣщаются подъ одной кровлею храма. Въ томъ же самомъ храмѣ показываютъ, кромѣ сего, много другихъ свящ. достопримѣчательностей, какъ-то: мѣсто погребенія Адама, Мельхиседека, гробницы Іосифа и Никодима, мѣсто на которомъ стояла Марія во время помазанія Тѣла Іисусова и мѣсто гдѣ явился Христосъ по воскресеніи Маріи Магдалинѣ и Богоматери и гдѣ позже, спустя 300 лѣтъ, былъ обрѣтенъ Животворящій Крестъ Господень. Храмъ раздѣленъ между лицами различныхъ Христіанскихъ вѣроисповѣданій (за исключеніемъ протестантскихъ), монахи и священники которыхъ живутъ въ сосѣдствѣ или въ самомъ даже зданіи храма, для исправленія своихъ дневныхъ и ночныхъ богослуженій; впрочемъ храмъ всегда тщательно охраняется мусульманами, которымъ платится извѣстная плата за посѣщеніе и осмотръ святынь онаго. За симъ достойны вниманія: *монастырь св. Іакова*, принадлежащій Армянамъ, одно изъ обширнѣйшихъ зданій въ Іерусалимѣ, съ прекраснымъ садомъ и очень цѣнною библіотекою. Въ немъ показываютъ мѣсто мученической кончины Іакова, брата Господня, ка-

мень, покрывавшій дверь св. Гроба и др. *Домъ св. Марка* принадлежитъ Сирійскимъ Христіанамъ и служитъ мѣстомъ пребыванія ихъ епископа. *Монастырь Константина* принадлежитъ Грекамъ. *Абиссинскій монастырь*—нѣсколько къ ю. отъ храма гроба Господня; въ немъ показываютъ масличное дерево, въ вѣтвяхъ котораго, по преданію, запутался рогами агнецъ, принесенный Авраамомъ въ жертву вмѣсто Исаака. *Латинскій монастырь* съ 15-ю Францисканскими монахами изъ Испанцевъ, *Коптскій монастырь* и нѣкоторые другіе. *Гробница Давида* или *Ель-Неби-Даудъ* находится на южной вершинѣ Сіона, внѣ городской стѣны. Она одно изъ замѣчательнѣйшихъ зданій въ Іерусалимѣ. Означенное сооруженіе надъ мѣстомъ погребенія царя пророка Давида, какъ говорятъ, существовало уже въ IV столѣтіи и считалось Христіанами означеннаго вѣка за Сіонскую горницу, въ которой Спаситель совершилъ Тайную вечерю съ Своими учениками, и установилъ таинство св. Причащенія. Ее охраняютъ съ бо̀льшимъ тщаніемъ, чѣмъ даже самую мечеть Омара. *Церковь Христова*, принадлежащая Англійскимъ и Прусскимъ протестантамъ, расположена на Сіонской горѣ, нѣсколько къ ю.-в. отъ Яфскихъ воротъ. Есть и другія общественныя церковныя зданія въ Іерусалимѣ, но поименованныя нами суть главнѣйшія. Вообще можно сказать, что настоящій Іерусалимъ, по различію вѣроисповѣданій, раздѣляется на четыре квартала: 1) Христіанскій, имѣющій своимъ центромъ храмъ Гроба Господня, въ которомъ церковь г. Голгофской, ц. Гроба Господня, храмъ Воскресенія и церковь Обрѣтенія Креста съ множествомъ различныхъ свящ. достопримѣчательностей; 2) Армянскій кварталъ, заключающій з. часть Сіона и населенный главнымъ образомъ Армянами, имѣющими здѣсь два монастыря съ разными другими достопримѣчательностями; 3) Еврейскій кварталъ, расположенный на в. сторонѣ Сіонскаго холма, съ остаткомъ з. стѣны Соломонова храма, куда обыкновенно собираются Евреи въ пятницу для молитвы и плача о древнемъ своемъ храмѣ, и наконецъ 4) самый большой кварталъ, Магометанскій, занимающій двѣ трети города, гдѣ главное строеніе мечеть Омара, главную святыню которой составляетъ каменная скала, съ которой, по мусульманскому повѣрью, Магометъ вознесся на небо. Среди означеннаго квартала возвышается также большая Еврейская синагога и находятся различныя другія достопримѣчательности, священныя въ глазахъ Евреевъ. Скажемъ въ заключеніе нѣсколько словъ и о нашихъ Русскихъ постройкахъ въ Іерусалимѣ, занимающихъ мѣсто на Гіонской возвышенности на с.-з. сторонѣ Іерусалима, въ одной изъ самыхъ здоровыхъ мѣстностей, и составляющихъ не малое украшеніе пустынныхъ окрестностей святаго града. Самыя постройки здѣсь слѣдующія: обширный дворъ и среди его церковь, построенная по образцу одной изъ древнѣйшихъ Аѳонскихъ церквей, въ Византійскомъ стилѣ; госпиталь—огромный двухъ-этажный домъ, большое каменное зданіе, въ центрѣ котораго находится домовая церковь Прав. Русской духовной миссіи. Въ верхнемъ этажѣ онаго находятся квартиры для членовъ миссіи, важныхъ посѣтителей, библіотека и др., а въ нижнемъ—пріютъ для Русскихъ путешественниковъ. Всѣ онѣ тщательно поддерживаются Прав. Палестинскимъ Обществомъ, состоящимъ подъ августѣйшимъ покровительствомъ Великаго Князя Сергія Александровича. Кромѣ означенныхъ построекъ, существуютъ еще два одноэтажные корпуса, занятые мужскимъ и женскимъ пріютами; одно одноэтажное зданіе съ квартирами для консула, секретаря и пр.; еще два домика, изъ которыхъ въ одномъ помѣщается драгоманъ консульства, а въ другомъ квартиры кавасовъ и привратника; за тѣмъ зданія для чайной, бани и др. Русскій храмъ въ Іерусалимѣ, съ его украшеніями и величественнымъ, совершающимся въ немъ богослуженіемъ, обращаетъ на себя общее вниманіе и привлекаетъ тысячи приходящихъ иновѣрцевъ. Размѣры нашей Библейской Энциклопедіи не дозволяютъ намъ входить въ дальнѣйшія подробности касательно исторіи Іерусалима, названія онаго, мѣстоположенія составныхъ частей, окрестностей, его древностей и т. п. Пусть любознательный и благочестивый читатель, при помощи Библіи и творенія Іосифа Флавія, самъ постарается изучить оныя съ географическою картою Іерусалима въ рукахъ, при чемъ, конечно, онъ можетъ руководствоваться и наиболѣе извѣстными русскими и иностранными учеными сочиненіями по означенному предмету. Полное описаніе Іерусалима въ настоящемъ его видѣ можно найти у Норова, Диксона и проф. Олесницкаго.

Іерусалимъ, новый, небесный (Откр. XXXI, 2)—выраженіе, употребленное аллегорически для изображенія небеснаго Іерусалима, царства небеснаго, царства святыхъ на небѣ (Откр. III, 12). Иногда, впрочемъ, слово Іерусалимъ въ переносномъ смыслѣ означаетъ и вообще Церковь Божію—Христіанскую, ветхозавѣтную

и новозавѣтную. Такъ напр. прор. Исаія восклицаетъ: *возстань, свѣтись (Іерусалимъ), ибо пришелъ свѣтъ твой, и слава Господня взошла надъ тобою... И пріидутъ народы къ свѣту твоему, и цари къ восходящему надъ тобою сіянію. Возведи очи твои, и посмотри вокругъ: всѣ они собираются, идутъ къ тебѣ,—сыновья твои издалека идутъ, и дочерей твоихъ на рукахъ несутъ* (Ис. LX, 1—4). И ап. Павелъ говоритъ также въ посланіи къ Евр. (XII, 22—24). *Вы приступили къ горѣ Сіону, ко граду Бога живаго, къ небесному Іерусалиму.* Въ словахъ псалмопѣвца: *Хвали, Іерусалимъ, Господа; хвали, Сіонъ, Бога Твоего* (Пс. CXLVII, 1—3), или въ воззваніи пр. Іереміи къ Израилю: *Смой злое съ сердца твоего, Іерусалимъ, чтобы спастись тебѣ* (IV, 14), или въ глубоко умилительныхъ словахъ Спасителя: *Іерусалимъ, Іерусалимъ, избивающій пророковъ, и камнями побивающій посланныхъ къ тебѣ! Сколько разъ хотѣлъ Я собрать дѣтей твоихъ, какъ птица собираетъ птенцовъ своихъ подъ крылья, и вы не захотѣли* (Мѳ. XXIII, 37—39)—разумѣется не только все народонаселеніе Іерусалима, но и весь народъ Іудейскій, именно всѣ Іудеи и Израильтяне. Воспоминая и соображая все что великаго, святаго и достославнаго происходило и есть въ Іерусалимѣ и что великаго, святаго и славнаго сказано о немъ въ словѣ Божіемъ, въ его настоящемъ, прошедшемъ и будущемъ отношеніяхъ, нельзя и Христіанину не повторить съ псалопѣвцемъ: «*Если я забуду тебя, Іерусалимъ, забудь меня десница моя. Прильпни языкъ мой къ гортани моей, если не буду помнить тебя, если не поставлю Іерусалима во главѣ веселія моего* (Пс. CXXXVI, 5, 6). Подлинно, преславная *глаголашася о тебѣ, граде Божій!*

Іеруша (владѣніе) (IV, Цар. XV, 33, II Пар. XXVII, 1)—дочь Садока, жена Озіи, царя Іудейскаго и мать ц. Іоѳама.

Іесарела (правда Божія) (I Пар. XXV, 14)—одинъ изъ сыновъ Асафа, имѣвшій седьмой жребій въ чредѣ священнослуженія во храмѣ Божіемъ, вмѣстѣ съ своими сыновьями и братьями. Во II ст. XXV главы читается: *Ашарела.*

Іесваалъ (народъ возвратится) (I Пар. XI, 11)—одинъ изъ военачальниковъ Давидовыхъ, отличавшихся своею силою и ловкостью. Онъ, какъ кажется, то же самое лице, что *Іошавамъ*, Кореянинъ (XII, 6) и *Гашовамъ*, сынъ Завдіиловъ (XXVII, 2) присоединившійся къ Давиду въ Секелагѣ. Замѣчательнѣйшимъ его подвигомъ было избіеніе копьемъ въ одинъ разъ *трехъ сотъ человѣкъ*, а по словамъ II кн. Цар. (XXIII, 8) *восьми сотъ человѣкъ.*

Іесвій (обитающій на высотѣ) (II Цар. XXI, 16—17)—потомокъ Реѳаимовъ, нападавшій на Давида, но убитый Авессою.

Іесимонъ (пустыня) (Числ. XXI, 20 XXIII, 28)—пустынная мѣстность на берегу Чермнаго моря. Вершина горы Фасги и Фегора, по словамъ кн. Числъ, была обращена лицемъ къ пустынѣ, несомнѣнно къ пустынѣ *Іесимонъ*. Изъ означенныхъ цитатъ видно, что подъ означеннымъ словомъ разумѣлась пустыня Іесимонъ, находившаяся къ в. отъ Мертваго моря. Въ кн. Второзаконія (XXXIII, 10) слово *пустыня* относится къ Синайскому полуострову; въ означенномъ мѣстѣ она *называется степью печальною и дикою*. Затѣмъ въ I кн. Цар. (XXIII, 19) слово *Іесимонъ*, повидимому, относится къ холмистой пустынѣ, противъ кол. Іудина, на з. отъ Мертваго моря.

Іесія. См. II Ездр. VIII, 33 – сынъ Гоѳолія. Въ I кн. Ездр. (VIII, 1) читается: *Іешаія.*

Іесодъ (основаніе) (II Пар. XXIII, 5)—ворота въ Іерусалимѣ, называемыя въ IV кн. Цар. (XI, 6) *вратами Суръ.*

Іессей (Іегова есть Сущій) (Руѳ. IV, 17)—сынъ Овида и отецъ Давида. Онъ жилъ въ Виѳлеемѣ, и находился уже въ преклонномъ возрастѣ, имѣя при томъ многочисленное семейство, въ то время когда его младшій сынъ, Давидъ, былъ призванъ по повелѣнію Божію чрезъ пророка Самуила на царство (I Цар. XVI, 10, 11, XVII, 12). Во время преслѣдованія Сауломъ Давида и Іессей съ прочимъ своимъ семействомъ подвергался нерѣдко опасности Изъ XXII гл I кн. Цар. (1—4) видно, что онъ удалился со всѣмъ своимъ домомъ сначала къ Давиду въ пещеру Одолламскую, а затѣмъ жилъ у царя Моавитскаго. Болѣе о немъ въ Свящ. Писаніи не упоминается. При торжественномъ вступленіи Давида на царство Іессей, повидимому, уже не былъ въ живыхъ. Въ Н. З. въ родословіи Господа Іисуса Христа имя Іессея упоминается дважды у Еван. Матѳея (I 3—5) и Еванг. Луки (III, 32—34).

Іессуи (равный себѣ) (I Цар. XIV, 49)—одинъ изъ сыновъ Саула, о которомъ впрочемъ болѣе ничего не говоритъ свящ. историкъ.

Іетеѳъ (порабощеніе) (Быт. XXXVI, 40)—одинъ изъ старѣйшинъ Исавовыхъ, въ землѣ Едомской.

Іетуръ (быть можетъ, окруженный) (Быт. XXV, 15, I, 31)—одинъ изъ сыновъ Измаила. Это

названіе давалось также потомкамъ Іетура (І Пар. Ѵ, 19), которыхъ Греки и Римляне называли Итуреянами. Страна ихъ была извѣстна подъ названіемъ Итуреи, въ настоящее время *Йедуръ*, къ ю. отъ Дамаска.

Іеуилъ (Богъ есть истребитель)—а) (І Пар. IX, 6) одинъ изъ сыновъ Зары, потомокъ Іуды.

б) (II Ездр. ѴIII, 39)—отецъ Елифалы, одного изъ Израильтянъ во дни Ездры. Въ І Ездр. (ѴIII, 13) стоитъ: *Іеіелъ*.

Іеуй (Богъ — онъ) (І Пар. II, 38) — сынъ Іуды, шестой потомокъ отъ дочери Шешана, который выдалъ ее замужъ за своего Египетскаго раба, Іарха.

Іеусъ (собиратель)—имя трехъ слѣдующихъ лицъ:—а) (Быт. XXXѴI, 5, 18) — одинъ изъ сыновъ Исава отъ Оливемы, Евеянки, изъ старѣйшинъ Едомскихъ.

б) (І Пар. ѴII, 10)—Веніамитянинъ, изъ сыновъ Билгана.

в) (II Пар. XI, 19) — сынъ Ровоама ц. Іудейскаго.

Іеуцъ (совѣтникъ) (І Пар. ѴIII, 10) — Веніамитянинъ, сынъ Шегераима, родившійся въ Моавѣ, одинъ изъ главъ дома своего отца.

Іеушъ (сборщикъ)—а) (І Пар. XXIII, 10) Гирсонянинъ, левитъ, одинъ изъ сыновъ Шимея.

б) (І Пар. ѴIII, 39) — мужъ колѣна Веніаминова, изъ потомковъ, хотя и очень далекихъ, царя Саула.

Іеферъ (остатокъ, излишество) (II Цар. XѴII, 25)—отецъ Амассы, отъ Авигаели, сестры Давидовой, доводившійся потому дядею Іоаву, Авессѣ и Азаилу, сыновьямъ Саруи.

Іефоннія (онъ будетъ видѣнъ) (Числ. XIII, 7)—отецъ Халева, одного изъ двухъ вѣрныхъ соглядатаевъ земли Обѣтованной, изъ колѣна Іудина. Онъ называется также *Кенезеяниномъ*. Его сынъ, Гоѳоніилъ, также называется *сыномъ Кеназа* (XXXII, 12).

Іефунни (значеніе слова тоже что и предъидущаго (І Пар. ѴII, 38) — потомокъ Асира, старшій изъ трехъ сыновей Іеѳера.

Іефѳай (Богъ откроетъ, т. е. освободитъ, сдѣлаетъ свободнымъ) (Суд. XI, 1, Евр. XI, 32)—одинъ изъ замѣчательнѣйшихъ Судей народа Израильскаго, сынъ Галаада, отъ наложницы. Лишенный наслѣдства и изгнанный законными наслѣдниками изъ дома родительскаго, Іефѳай поселился въ землѣ Товъ, въ Сирійской области. Здѣсь собравши шайку праздныхъ людей, онъ дѣлалъ набѣги на непріятельскія земли и скоро прославился своею воинственностью. Слава о немъ распространилась такъ далеко, что во время войны Аммонитянъ съ Израилемъ старѣйшины Галаадскіе просили его принять начальство надъ ними и сразиться съ Аммонитянами. Іефѳай сказалъ старѣйшинамъ:—«*не вы ли возненавидѣли меня и выгнали изъ дома отца моего? Зачѣмъ же пришли ко мнѣ нынѣ, когда вы въ бѣдѣ?*» (XI, 7). Затѣмъ онъ согласился сдѣлаться ихъ начальникомъ, впрочемъ съ тѣмъ непремѣннымъ условіемъ, чтобы въ случаѣ воинской побѣды начальство оставалось за нимъ навсегда. Прежде сраженія Іефѳай два раза отправлялъ пословъ къ ц. Аммонитскому для переговоровъ, но они не имѣли успѣха. Тогда, возбужденный Духомъ Божіимъ, онъ сразился съ Аммонитянами, одержалъ блистательную побѣду надъ ними и завоевалъ у нихъ 20 городовъ, начиная отъ *Ароера на Арнонѣ до Минноа и Авель-Керамима*. Но, идя на сраженіе, Іефѳай далъ обѣтъ Богу—принести въ жертву Богу то, что первое встрѣтитъ его изъ дома при возвращеніи съ побѣды; и вотъ единородная дочь его первою выходитъ на встрѣчу отцу съ тимпанами и ликами. Встрѣча эта сильно смутила Іефѳая. Но дочь, узнавши объ его обѣтѣ, выразила предъ нимъ полную покорность и только просила отца отпустить ее на два мѣсяца съ подругами въ горы для оплакиванія своего дѣвства. По прошествіи же даннаго ей срока она возвратилась къ своему отцу, и онъ совершилъ надъ нею обѣтъ свой, «*и она не познала мужа. И вошло въ обычай у Израиля,* замѣчаетъ свящ. писатель кн. Судей, *что ежегодно дочери Израилевы ходили оплакивать дочь Іефѳая, Галаадитянина, четыре дня въ году*» (XI, 1—40). По однимъ комментаторамъ, какъ напр. по Флавію и многимъ изъ древнихъ, дочь Іефѳая дѣйствительно была принесена фактически въ жертву, но другіе находятъ болѣе правдоподобнымъ, что она была посвящена Богу и осталась въ дѣвствѣ на всю жизнь. Послѣ побѣды надъ Аммонитянами Іефѳай не долго жилъ въ своемъ домѣ. Ефремляне, недовольные что Іефѳай не пригласилъ ихъ съ собою на войну противъ Аммонитянъ, вступили въ Галаадъ, угрожая сжечь Іефѳая со всѣмъ его домомъ. Онъ старался сначала успокоить ихъ убѣжденіями, но убѣжденія не подѣйствовали Тогда Іефѳай, собравши всѣхъ жителей Галаада, сразился съ Ефремлянами и разбилъ ихъ. Немедленно послѣ побѣды онъ велѣлъ занять всѣ переправы черезъ Іорданъ, и когда кто либо изъ Ефремлянъ, спасшихся отъ меча, приходилъ къ переправѣ, его спрашивали: *не Ефремлянинъ ли онъ?* Если тотъ говорилъ: *нѣтъ*, то его за-

ставляли произнести слово: *шибболетъ* (колосъ). Ефремляне не могли правильно выговаривать это слово, и потому всякаго кто произносилъ *сибболетъ* умерщвляли у переправы (Суд. XII, 1—7). Всего пало здѣсь Ефремлянъ 42,000. Іефѳай былъ судіею Израиля шесть лѣтъ. Пр. Самуилъ указываетъ на него какъ на одного изъ великихъ мужей, воздвигнутыхъ Богомъ на защиту своего народа (I Цар. XII, 11), и св. ап. Павелъ въ посланіи къ Евреямъ упоминаетъ о немъ, въ числѣ другихъ великихъ мужей, одержавшихъ великія побѣды силою вѣры въ Бога (Евр. XI, 32).

Іехдія (онъ будетъ обрадованъ Господомъ) (I Пар. XXѴII, 30)—Меронифянинъ, одинъ изъ приставниковъ для надзора за ослицами царя Давида.

Іехіелъ и **Іехіилъ** (Богъ есть живущій)—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (I Пар. XѴ, 18) левитъ *второй степени*, назначенный, по указанію Давида, вмѣстѣ съ своими братьями играть на музыкальныхъ инструментахъ въ Дому Божіемъ. Ихъ обязанность состояла въ томъ, чтобы играть *на псалтиряхъ тонкимъ голосомъ* (ст. 20).

б) (I Пар. XXIII, 8) левитъ, изъ рода Гирсона, начальникъ потомковъ Лаедана, въ царствованіе Давида, и наблюдавшій надъ приношеніями въ храмъ Божій. На руки его сдавались дорогіе камни для построенія храма (I Пар. XXIX, 8).

в) (I Пар. XXѴII, 32) сынъ Хахмоніевъ, наставникъ и воспитатель сыновей Давида.

г) (II Пар. XXI, 2) сынъ ц. Іосафата, убитый вмѣстѣ съ братьями братомъ ихъ Іорамомъ, вскорѣ по восшествіи Іорама на престолъ.

д) (II Пар. XXIX, 14) левитъ изъ сыновъ Емановыхъ, жившій въ царствованіе Езекіи и помогавшій ему въ возстановленіи истиннаго богослуженія.

е) (II Пар. XXXI, 13) другой левитъ, наблюдавшій вмѣстѣ съ другими надъ приношеніями и пожертвованіями въ Домъ Божій во времена ц. Езекіи. Быть можетъ, онъ тождественъ съ предъидущимъ лицомъ.

ж) (II Пар. XXXѴ, 8) одинъ изъ начальниковъ храма въ царствованіе Іосіи, сдѣлавшій значительныя пожертвованія для торжественнаго празднованія Пасхи.

з) (I Ездр. ѴIII, 9) отецъ Овадіи, возвратившійся съ Ездрою изъ Вавилона. Во II Ездр. (ѴIII, 35) читается: *Іезилъ*.

и) (I Ездр. X, 2) одинъ изъ сыновъ Елама и отецъ Шеханіи. Во II Ездр. (ѴIII, 89) вмѣсто Шеханіи стоитъ: *Іехонія*.

і) (I Ездр. X, 26) сынъ Харима. Означенное лице обязалось отпустить свою иноплеменную жену, на которой былъ женатъ. Во II Ездр. (IX, 27) имя его читается: *Іезріилъ*.

Іехія (I Пар. XѴ, 24)—бывшій вмѣстѣ съ Оведъ-Едомомъ придверникомъ у Ковчега Завѣта, во время перенесенія онаго въ Іерусалимъ.

Іехомія (могущественный, Божій) (IѴ Цар. XѴ, 2)—жена Амасіи ц. Іудейскаго и мать ц. Озіи, или ц. Азаріи, родомъ изъ Іерусалима.

Іехонія (поставленный Богомъ) (IѴ Цар. XXIѴ, 6, I Пар. III, 16, Мѳ. I, 11, 12)—старшій сынъ Іоакима, ц. Іудейскаго, отъ Нехушты, и его преемникъ. Онъ царствовалъ только три мѣсяца и 10 дней, затѣмъ отведенъ въ плѣнъ въ Вавилонъ Навуходоносоромъ. Послѣ тридцатишестилѣтняго заключенія былъ освобожденъ Евил-Меродахомъ. Умеръ въ Вавилонѣ (IѴ Цар. XXIѴ, 8, 12, XXѴ, 28—30, II Пар. XXXѴI, 9). Упоминается въ родословіи Господа Іисуса Христа (Мѳ. I, 11).

Писатель II кн. Ездры (I, 34) даетъ имя *Іехоніи* Іохазу, сыну Іосіи, царствовавшему три мѣсяца послѣ смерти Іосіи, и затѣмъ низложенному и отведенному въ Египетъ Фараономъ Нехао.

Кромѣ того, во II кн. Ездры Іехонія—имя двухъ лицъ:

а) (I, 9) одинъ изъ начальниковъ левитовъ, во дни ц. Іосіи, называемый иначе во II Пар. (XXXѴ, 9) *Хонаніею*.

б) (ѴIII, 89) сынъ Іоиля, въ I кн. Ездр. (X, 2) называемый *Шеханіею*.

Іецеръ (изображенный) (Быт. XLѴI, 24)—третій сынъ Нефѳалима, прибывшій въ Египетъ вмѣстѣ съ своимъ дѣдомъ Іаковомъ, и бывшій родоначальникомъ племени *Іецерова*.

Іешаія (спасеніе Господне) — имя двухъ лицъ:

а) (I Ездр. ѴIII, 7) сынъ Аѳаліи и глава дома Елама. Во II кн. Ездр. (ѴIII, 33) стоитъ: *Іесія*.

б) (I Ездр. ѴIII, 19) левитъ, одинъ изъ потомковъ Мерари, возвратившихся въ Іерусалимъ послѣ плѣна. Во II Ездр. (ѴIII, 47) читается: *Осей*.

Іешававъ (отеческое жилище) (I Пар. XXIѴ, 13)—одинъ изъ священниковъ, въ царствованіе Давида.

Іешана (древній) (II Пар. XIII, 19)—одинъ изъ городовъ Іеровоама, взятыхъ Авіею. Изъ упоминанія онаго вмѣстѣ съ Веѳилемъ полагаютъ, что онъ находился недалеко отъ сего

12—1216

послѣдняго города. Быть можетъ, это настоящее селеніе *Эль-Саникъ* въ двухъ миляхъ на з. отъ Веѳиля.

Іешеръ (правдивость) (I Пар. II, 18)—сынъ Халева отъ его жены Азувы.

Іешишай (сѣдовласый)—Гадитянинъ, упоминаемый въ родословномъ спискѣ I кн. Пар. (Ѵ, 14).

Іешуй и Іешуя (Богъ есть Спаситель)—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (I Пар. XXIѴ, 11) священникъ, жившій въ царствованіе Давида начальникъ девятой священнической чреды.

б) (Неем. XI, 26) названіе одного изъ городовъ колѣна Іудина, въ которомъ жили сыны Израилевы по возвращеніи изъ плѣна; вѣроятно, находился на ю. кол. Іудина.

в) (II Пар. XXXI, 15) одинъ изъ левитовъ, назначенный для раздачи въ городахъ свящ. народныхъ пожертвованій въ храмъ Божій. Онъ жилъ въ царствованіе Езекіи.

Іеѳераамъ (остатокъ народа) (II Цар. III, 5)—шестой сынъ Давида, родившійся въ Хевронѣ отъ Эглы. Въ I кн. Пар. (III, 3) его имя читается: *Иѳреамъ отъ Аглаи, жены его* (Давида).

Іеѳеръ (величіе, превосходство)—подъ симъ именемъ въ Свящ. Писаніи упоминаются слѣдующія лица:

а) (Суд. ѴIII, 20) старшій сынъ судіи Израильскаго Гедеона, который, получивши приказаніе отъ отца убить князей Мадіамскихъ, Зевея и Салмана, *«не извлекъ меча своего, потому что боялся, такъ какъ былъ еще молодъ»*. По смерти отца онъ вмѣстѣ съ своими братьями, за исключеніемъ младшаго Іоѳама, былъ убитъ Авимелехомъ въ Офрѣ Авіезеровой (IX, 5).

б) (I Пар. IѴ, 17) одинъ изъ сыновъ Эзры; имя его встрѣчается въ родословіи патр. Іуды.

в) (I Пар. ѴII, 38) Ассиріянинъ, отецъ Іефунны, Фиспа и Ара.

г) (I Пар. II, 17) отецъ Амессая, военачальника Авессалома, и племянникъ Давида.

д) (I Пар. II, 32) одинъ изъ сыновей Іады колѣна Іудина.

Іили (II Ездр. Ѵ, 33)—изъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ. Въ I кн. Ездр. (II, 56) и у Неем. (ѴII, 58) стоитъ: *Іаала*.

Іимъ (Нав. XѴ, 29) — городъ на ю. колѣна Іудина.

Іисусъ (Греческая форма Евр. слова *Іешуа*, сокращеннаго изъ *Іегошуа*, и значитъ *помощь Іеговы, или Спаситель*)—означенное имя не рѣдко встрѣчается между Евреями и усвояется въ Свящ. Писаніи разнымъ лицамъ, но первѣе всего Господу Іисусу Христу, совершителю нашего спасенія. Означенное имя было назначено Богомладенцу-Господу по указанію Божію во снѣ Іосифу, черезъ ангела Гавріила. *«Родитъ же сына и наречешь Ему имя: Іисусъ*, возвѣстилъ ангелъ Іосифу и Пр. Дѣвѣ Маріи, *ибо Онъ спасетъ людей своихъ отъ грѣховъ ихъ»* (Мѳ. I, 21). См. **Христосъ**.

Изъ прочихъ лицъ, упоминаемыхъ въ свящ. книгахъ В. и Н. Завѣта, подъ означеннымъ именемъ особенно замѣчательны слѣдующія:

а) (I Цар. ѴI, 14, 18) Веѳсамитянинъ, на полѣ котораго остановились коровы, везшія Ковчегъ Завѣта изъ земли Филистимской, изъ г. Аккарона.

б) (IѴ Цар. XXIII, 8) градоначальникъ Іерусалима, по имени котораго были наименованы городскія ворота. Положеніе означенныхъ вратъ совершенно неизвѣстно, и о самомъ Іисусѣ нигдѣ въ другомъ мѣстѣ не упоминается.

в) (Агг. I, 1, 14, I Ездр. II, 2, Захар. ѴI, 11) сынъ Іоседековъ, первосвященникъ Іудейскій,—первый первосвященникъ, по возвращеніи Іудеевъ изъ плѣна. Онъ помогалъ Зоровавелю въ построеніи втораго храма Іерусалимскаго (I Ездр. Ѵ, 2). Пр. Захарія видѣлъ Іисуса въ видѣніи стоящимъ предъ Господомъ въ запятнанныхъ одеждахъ, а по правую руку его сатану, чтобы противодѣйствовать ему, но Ангелъ Господень поразилъ проклятіемъ сатану, и облекъ Іисуса въ другія одежды торжественныя (Захар. III, 1—6). Черезъ нѣсколько времени Захарія получилъ повелѣніе Божіе сдѣлать для него золотой вѣнецъ (Зах. ѴI, 10—14). Іисусъ, сынъ Іоседековъ, несомнѣнно былъ однимъ изъ великихъ первосвященниковъ, и имя его прославилось въ потомствѣ (Сир. XLIX, 14). Въ пророчествѣ Захаріи онъ представляется прообразомъ Христа Спасителя, который, какъ *Отрасль*, имѣлъ произрасти отъ корени своего и устроить Церковь Божію на землѣ (гл. ѴI).

г) (I Ездр. II, 6) Израильтянинъ, изъ рода Пахаѳ-Моава.

д) (II Ездр. IX, 48) изъ левитовъ, объяснявшихъ народу читаемое Ездрою изъ книги Закона въ седьмой мѣсяцъ.

е) (I Ездр. II, 40) также изъ левитовъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

ж) (Неем. III, 19) отецъ Езера, во дни Нееміи, чинившаго стѣну Іерусалимскую во второмъ участкѣ.

з) и и) (Неем. X, 9, XII, 24) два лица изъ левитовъ во дни Неемiи.

i) (Колос. (IV, 11) Іисусъ, по прозванію *Густъ* (праведный), Христіанинъ, бывшій съ ап. Павломъ въ Римѣ. Онъ вмѣстѣ съ Аристархомъ и Маркомъ, племянникомъ Варнавы, былъ сотрудникомъ ап. Павла и служилъ для него, по его собственному выраженію, *отрадою*. Въ Acta Sanctorum (June IV, 67) онъ называется епископомъ Елевтерополя.

Іисусъ сынъ Навинъ (Нав. I, 1) называемый въ кн. Исходъ (XXIV, 13) *служителемъ Моисея*, вслѣдствіе того что онъ помогалъ ему въ дѣлѣ служенія. Первоначальное имя его было *Осія* (Числ. XIII, 9). Въ первый разъ мы находимъ І. Навина въ то время, когда Израильтяне готовились вступить въ сраженіе съ Амаликитянами при Рефедимѣ Моисей поручилъ ему тогда начальство надъ войскомъ Израилевымъ (Исх. XVII, 9). Въ то время Навинъ имѣлъ сорокъ четыре года отъ роду, хотя и называется *юношею* (Исх. XXXIII, 11). Проницательный взглядъ законодателя Еврейскаго народа скоро открылъ въ Навинѣ качества необходимыя для будущаго главы всего народа. Вскорѣ послѣ успѣшной битвы съ Амаликитянами онъ является въ числѣ 12-ти соглядатаевъ, посланныхъ Моисеемъ для обозрѣнія земли Ханаанской (Числ. XIII, 17—18), и однимъ изъ двухъ, давшихъ объ оной благопріятный для Израильтянъ отзывъ (XIV, 6). Въ концѣ сорокалѣтняго странствованія Евреевъ по пустынѣ Навинъ, оставшійся въ числѣ немногихъ Израильтянъ, пережившихъ означенное время, по повелѣнію Божію былъ назначенъ Моисеемъ начальникомъ народа (Числ. XXVIII, 18) и торжественно введенъ въ это званіе (Втор. XXX, 14, 23). Восьмидесяти четырехъ лѣтъ отъ роду Навинъ чудесно перешелъ во главѣ Израиля р. Іорданъ, совершивъ предварительно обрядъ обрѣзанія и празднованіе Пасхи, и вступилъ въ землю Обѣтованную. Засимъ начался рядъ войнъ съ Хананеями, во время которыхъ Навинъ и народъ Израильскій одерживали почти постоянныя побѣды. Первый городъ, по переходѣ Евреевъ черезъ Іорданъ — Іерихонъ, былъ взятъ ими безъ боя,—чудомъ пали стѣны Іерихона, и все въ немъ было предано огню и мечу; затѣмъ былъ взятъ городъ Гай, и былъ начертанъ и прочитанъ законъ на г. Гевалъ, въ присутствіи всего Израиля. Потомъ послѣ мирнаго союза съ Гаваонитянами (Нав. IX), Евреи одержали знаменитую побѣду надъ союзнымъ войскомъ пяти царей Ханаанскихъ, напавшихъ на Гаваонитянъ, и въ тоже время завоевали всю южную сторону земли Ханаанской, до Кадисъ-Варни (Нав. X). Въ высшей степени замѣчательна эта кровавая битва подъ Гаваономъ, въ долинѣ Аіалонской. Стремглавъ бѣгущій по скату горы Веѳеронской, поражаемый на голову Израильтянами и избиваемый чудеснымъ, какъ большія камни, градомъ съ неба, многочисленный непріятель все таки не былъ истребленъ совершенно, а день склонялся уже къ вечеру. «*Стой, солнце, надъ Гаваономъ, и луна, надъ долиною Аіалонскою*, воскликнулъ І. Навинъ. *И остановилось солнце, и луна стояла, доколѣ народъ мстилъ врагамъ своимъ. Не сіе ли написано въ книгѣ Праведнаго,* замѣчаетъ по сему случаю писатель книги Іисуса Навина: *стояло солнце среди неба и не спѣшило къ западу почти цѣлый день*» (X, 12, 13). Подобное же чудесное удлинненіе дня упоминается также въ исторіи царя Езекіи (Ис. XXXVIII, 8). Послѣ сего осмѣлится ли кто отрицать, что Всемогущій Творецъ и Царь всей твари можетъ творить все, что угодно Его святой волѣ, повелѣвать всею природою, измѣнять законы естества оной, ради премудрыхъ цѣлей Своего Божественнаго домостроительства? Покоривъ половину Ханаана, Навинъ возвратился въ Галгалъ. Затѣмъ онъ направился къ Меромскому озеру, поразилъ союзныхъ князей сѣвера Ханаана, подъ предводительствомъ Іавина, царя Асорскаго, и доходилъ до вратъ Сидона и горы Ермонъ. Въ теченіе шести лѣтъ шесть Хананскихъ племенъ съ тридцать однимъ царемъ, въ томъ числѣ и Енакимы, страшилище прежнихъ Израильтянъ, были побѣждены Навиномъ и почти вездѣ уничтожены за исключеніемъ Филистіи; и такимъ образомъ была очищена вся земля для Евреевъ *отъ пустыни Аравійской до Ливана* (гл. XI, XII). Послѣ сего Навинъ, достигшій уже преклоннаго возраста, при содѣйствіи первосвященника Елеазара и начальниковъ колѣнъ Израилевыхъ, приступилъ къ раздѣлу Обѣтованной земли, причемъ всѣ колѣна получили свои участки именно въ томъ видѣ, какъ задолго до сего предсказывалъ патр. Іаковъ, благословляя дѣтей своихъ (Быт. LXIX). Самъ Навинъ получилъ отъ народа въ удѣлъ Ѳамнаѳ-Сараи на горѣ Ефремовой. Въ Силомѣ была поставлена Скинія, назначены шесть городовъ убѣжища, сорокъ восемь городовъ назначены левитамъ, и воины, участвовавшіе въ походахъ, были отпущены въ мѣста ихъ прежняго жительства. Черезъ нѣсколько времени

послѣ сего Навинъ созвалъ весь народъ, увѣщевалъ его въ точности исполнять законъ Божій, быть вѣрными Богу, не сообщаться съ язычниками, оставшимися среди нихъ, не вступать съ ними ни въ какое родство, подъ опасеніемъ большихъ бѣдствій. Наконецъ заставивъ народъ возобновить въ Сихемѣ завѣтъ съ Богомъ, І. Навинъ мирно скончался на 110 году своей жизни и погребенъ въ предѣлѣ своего удѣла, *Ѳамнаѳ-Сараи*. Имя его упоминается въ кн. Дѣяній Апостольскихъ (VII, 45) и въ посланіи къ Евр. (IV, 8).

Іисуса Навина книга—принадлежитъ къ разряду ветхозавѣтныхъ историческихъ книгъ Священнаго Писанія. Она содержитъ въ себѣ 24 главы, и по содержанію можетъ быть раздѣлена на три отдѣла. Въ первомъ отдѣлѣ (главы I—XII) содержится повѣствованіе о завоеваніи земли Ханаанской; во второмъ (XIII—XXII)—раздѣленіе земли Обѣтованной между колѣнами Израилевыми и, наконецъ, въ третьемъ (XXIII—XXIV) послѣднія дѣянія и смерть І. Навина. Писателемъ книги признается самъ Іисусъ Навинъ, конечно, за исключеніемъ описанія его кончины и погребенія, прибавленныхъ кѣмъ либо впослѣдствіи.

Іисусъ, сынъ Сираховъ (Сир. L, 25). Подъ симъ именемъ извѣстны два лица: одно—писатель извѣстной свящ. книги, а другое, вѣроятно, переводчикъ оной на Греческій языкъ. Первый жилъ въ Іерусалимѣ, вѣроятно, во времена первосвященника Симона Праведнаго (почти за 300 лѣтъ до Р. Х.). Онъ написалъ свою книгу на Еврейскомъ языкѣ; но подробностей объ его жизни исторія намъ не сообщаетъ. Изъ самой его книги мы видимъ, что онъ, будучи еще юношею, *просилъ* у Бога мудрости и стремился къ ней отъ всего сердца своего. «*И я наклонялъ ухо мое и принималъ ее, и находилъ въ ней много наставленій для себя. Я рѣшился слѣдовать ей, и при чистотѣ достигъ ея и пріобрѣлъ доброе пріобрѣтеніе... немного потрудился и нашелъ себѣ великое успокоеніе* (LI, 18—29, 35). *Я трудился не для себя одного, но для всѣхъ ищущихъ премудрости* (XXIV, 37, XXXIII, 17). И дѣйствительно, *книга Премудрости Іисуса сына Сирахова*, состоящая изъ LI главы, со включеніемъ его молитвы (гл. LI), заключаетъ въ себѣ превосходнѣйшія правила на разные случаи жизни, пригодные для всѣхъ званій, состояній и возрастовъ. Она переведена съ Еврейскаго языка, въ Египтѣ, на Греческій, во времена Птоломея Евергета, внукомъ Іисуса сына Сирахова, имѣвшимъ то же самое имя. Первыя слова книги суть слѣдующія: «*Всякая премудрость отъ Господа и съ Нимъ пребываетъ во вѣкъ* (I, 1), послѣднія же: *Дѣлайте свое дѣло заблаговременно, и Онъ въ свое время отдастъ вашу награду*» (LI, 38).

Іиуй (Господь есть Онъ)—имя двухъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (IV Цар. IX, 2) сынъ Іосафата, внукъ Намессіевъ, царь Израильскій, десятый въ ряду ихъ, и родоначальникъ пятой династіи. Іиуй былъ назначенъ Господомъ на г. Хоривъ въ цари надъ Израилемъ, и его призваніе на царство, подобно тому какъ и призваніе Азаила и Елисея, имѣло главною цѣлію очистить Израильское царство отъ грѣховъ и беззаконій. Когда Ахавъ прибылъ изъ Самаріи въ Іезреель, чтобы овладѣть виноградникомъ Навуѳея, Іиуй и его сановникъ Бидекаръ, бывшіе въ то время при Ахавѣ, слышали грозный судъ Иліи на Ахава за его нечестіе и беззаконія (III Цар. XXI, 17—24, IV Цар. IX, 25, 26). При царѣ Іорамѣ, сынѣ Ахава, Іиуй занималъ должность одного изъ начальниковъ надъ войсками и былъ оставленъ царемъ въ Рамоѳ-Галаадѣ, между тѣмъ какъ самъ онъ удалился въ Іезреель лѣчиться отъ своихъ ранъ (IV Цар. VIII, 28, 29, IX, 5, 14, 15), и вотъ въ это самое время повелѣніе Божіе, данное первоначально Иліи—помазать Іиуя въ цари надъ Израилемъ, дѣйствительно было исполнено по указанію Елисея однимъ изъ сыновъ пророческихъ (IV Цар. IX, 1—10). Узнавъ о семъ, прочіе военачальники тотчасъ же провозгласили Іиуя царемъ, и онъ въ сопровожденіи Бидекара и войска немедленно отправился въ Іезреель. Здѣсь онъ застрѣлилъ Іорама изъ лука и приказалъ бросить трупъ его на землѣ Навуѳея. Умерщвленіе жены Ахавовой, Іезавели, семидесяти сыновей его, братьевъ Охозіи и поклонниковъ Ваала, все это подробно и краснорѣчиво описано въ IV кн. Цар. (X, 18, 28). Идолъ Ваала былъ разбитъ, прочіе идолы сожжены и капище Ваалово, воздвигнутое Ахавомъ, было обращено въ мѣсто нечистотъ. Таково было доброе начало царствованія Іиуя. Но, при всей своей ревности, онъ не хотѣлъ оставить идолослуженія, введеннаго Іеровоамомъ, и пророкъ предсказалъ, что Богъ взыщетъ кровь Изрееля съ дома Іиуева и положитъ конецъ царству дома Израилева (Осіи I, 4). Въ послѣдніе годы своего царствованія Іиуй наказанъ былъ отъ Бога нападеніемъ на него Азаила, ц. Сирійскаго, разбившаго войско его, опустошившаго Галаадъ и завладѣвшаго всею страною заіорданскою до Ароира при Арнонѣ (IV Цар. X, 29—36). По

смерти онъ былъ погребенъ въ Самаріи и ему наслѣдовалъ сынъ его Іохазъ. Имя Іиуя шифровано на многихъ древнихъ Ассирійскихъ памятникахъ и, между прочимъ, на черномъ обелискѣ, находящемся нынѣ въ Британскомъ музеѣ.

б) (III Цар. XVI, 1, 7, II, Пар. XIX, 2) пророкъ Іудейскаго царства, сынъ Ананіи-провидца, обличавшаго нѣкогда Асу за его нечестіе (II Парал. XVI, 7). Еще въ лѣтахъ своей молодости, Іиуй не убоялся обличить ц. Ваасу въ идолослуженіи и жестокости, а черезъ 30 лѣтъ послѣ сего онъ является обличителемъ ц. Іосафата за союзъ съ Ахавомъ противъ Сиріянъ (II Пар. XIX, 2, 3). Онъ пережилъ Іосафата и описалъ его жизнь (XX, 34). Эти записи внесены въ книгу царей Израилевыхъ. «*Прочія дѣянія Іосафата, первыя и послѣднія,* замѣчаетъ писатель II кн. Парал. (XX, 34), *описаны въ записяхъ Іиуя, сына Ананіева, которыя внесены въ книгу царей Израилевыхъ*».

Ійе-Аваримъ (развалины Аварима) (Числ. XXI, 11) — одинъ изъ послѣднихъ становъ Израильтянъ, при приближеніи ихъ къ землѣ Обѣтованной, *въ пустынѣ, что противъ Моава, къ восходу солнца.* Ему предшествовалъ станъ въ Овоѳѣ, а слѣдующій за *Ійе-Аваримомъ* станъ находился въ долинѣ Заредъ, нѣсколько на ю.-в. отъ Мертваго моря.

Ійонъ (развалины) (II Пар. XVI, 4)—одинъ изъ сѣверныхъ городовъ кол. Нефѳалимова, упоминаемый въ означ. цитатѣ вмѣстѣ съ *Даномъ и Авелмаимомъ*, которые взяты Венададомъ, ц. Дамасскимъ. Затѣмъ въ IV кн. Цар. (XV, 29) упоминается, что онъ былъ взятъ Ѳеглафелласаромъ ц Ассирійскимъ. Робинсонъ указываетъ развалины Іійона въ *Телль-Диббинъ*, холмѣ съ развалинами на з. отъ Хасбана.

Іоавъ (Господь есть Отецъ) (II Цар. II, 18)— одинъ изъ трехъ племянниковъ Давида и его военачальникъ (I Пар. II, 16, XI, 6). Іоавъ въ первый разъ упоминается въ кн. Царствъ еще во время воцаренія Давида въ Хевронѣ. Во главѣ Давидовыхъ слугъ Іоавъ встрѣтилъ Авенира, перешедшаго съ войскомъ Іорданъ изъ Маханаима (резиденціи Іевосфея), близъ Гаваона, и разбилъ его. Самъ Авениръ, обратившійся въ бѣгство и преслѣдуемый Асаиломъ, единственно въ виду самозащиты, убилъ его, не смотря на то, что Асаилъ отличался быстротою своего бѣга Слова Авенира къ Асаилу: «*отстань отъ меня, чтобы я не повергъ тебя на землю; тогда съ какимъ лицомъ явлюсь я къ Іоаву, брату твоему?*» (II Цар. II, 22) указываютъ, что между Авениромъ и Іоавомъ въ то время еще не существовало непримиримой вражды. Вскорѣ послѣ того, во время случайнаго отсутствія Іоава, Авениръ посѣтилъ Давида въ Хевронѣ и предложилъ ему царствовать надъ всѣмъ народомъ Израильскимъ. Давидъ принялъ его предложеніе и отпустилъ Авенира съ миромъ. Іоавъ узналъ объ этомъ и съ одной стороны желая отмстить за смерть Асаила, а съ другой опасаясь, чтобы Авениръ со временемъ не занялъ при Давидѣ его мѣста, обратился къ Давиду съ упрекомъ за милостивый пріемъ, оказанный Авениру, а потомъ, вернувъ его въ Хевронъ, вѣроломно умертвилъ его въ городскихъ воротахъ (*при кладезѣ Сиръ,* какъ сказано въ Еврейскомъ,—нынѣ источникъ, называемый *Айнъ Серахъ*, находящійся въ двухъ миляхъ отъ Хеврона). Узнавъ о вѣроломствѣ Іоава, Давидъ проклялъ мстительность его и почтилъ память Авенира погребеніемъ, постомъ и плачемъ. «*Смертію ли подлаго умирать Авениру?* восклицалъ онъ, *руки твои не были связаны, и ноги твои не въ оковахъ, и ты палъ, какъ падаютъ отъ разбойниковъ*» (II Цар. III, 33—34). Затѣмъ, занявши мѣсто Авенира и получивъ высокую должность военачальника, Іоавъ служилъ Давиду до самой его смерти съ непоколебимою вѣрностію, при помощи брата своего Авессы, начальника *храбрыхъ* (I Пар. XI, 20, II Цар. X, 10). Постояннымъ его мѣстопребываніемъ былъ Іерусалимъ, но сверхъ того онъ имѣлъ особенный домъ въ пустынѣ (III Цар. II, 34) и поля, засѣянныя ячменемъ (II Цар. XIV, 30). При осадѣ Іевуса, или Іерусалима, въ возобновленіи котораго, какъ видно изъ послѣдующей исторіи, Іоавъ принималъ сильное участіе (I Пар. XI, 8), Давидъ объявилъ: «*кто прежде всѣхъ поразитъ Іевусеевъ, тотъ будетъ главою и военачальникомъ. И взошелъ прежде всѣхъ Іоавъ, сынъ Саруи, и сдѣлался главою*» (I Пар. XI, 6). Первое большое сраженіе Израильтянъ подъ предводительствомъ Іоава произошло съ Аммонитянами и Сиріянами (II Цар. X, 6 и др.), и хотя Іоавъ сначала сомнѣвался въ счастливомъ исходѣ битвы, но побѣда вполнѣ оказалась на его сторонѣ и война скоро закончилась. Затѣмъ онъ избилъ весь мужескій полъ въ Идумеѣ (III Цар. XI, 15, 16). Затѣмъ онъ снова предводительствовалъ во время войны съ Аммонитянами и осады царской резиденціи *Раввы* (II Цар. XI, 1). При означенной осадѣ онъ получилъ приказаніе отъ Давида поставить Урія Хеттеянина на сраженіи въ такомъ мѣстѣ, чтобы онъ былъ пораженъ и умеръ. По сви-

дѣтельству Іосифа, Урій былъ оруженосцемъ Іоава. Послѣ того мы видимъ, что Іоавъ успѣлъ примирить съ Давидомъ Авессалома, убившаго брата своего Амнона (II Цар. IV), и когда Авессаломъ возмутился противъ своего отца и вынудилъ его къ бѣгству для спасенія жизни, Іоавъ оставался вѣрнымъ Давиду и начальствовалъ надъ отрядомъ царскаго войска, которое впрочемъ, по свидѣтельству Іосифа Флавія, не превышало численностію 4,000 воиновъ. Послѣ пораженія Авессалома Іоавъ, все еще оставаясь вѣрнымъ Давиду, собственноручно пронзилъ стрѣлою сердце возмутителя (II Цар. XVIII, 14), хотя и хорошо сознавалъ, что онъ своимъ поступкомъ можетъ причинить сильное огорченіе Давиду и возбудить гнѣвъ его. Вскорѣ послѣ того на сѣверѣ страны снова вспыхнуло возмущеніе подъ руководствомъ Савея, сына Бихри (XX, 1). Вслѣдствіе малодѣятельности новаго военачальника Амессая, возмущеніе быстро и грозно распространилось далеко. Посему туда былъ посланъ Авесса съ значительнымъ войскомъ, къ которому присоединился и Іоавъ, все еще остававшійся начальникомъ малой части войскъ. На дорогѣ они встрѣтили Амессая, и Іоавъ не поколебался убить его теперь, какъ (ст. 9, 10) нѣкогда онъ умертвилъ Авенира, и такимъ образомъ отдѣлался отъ своего соперника. Спокойно и съ достоинствомъ Іоавъ снова занялъ свою прежнюю должность и своимъ благоразуміемъ, равно какъ и мужествомъ, скоро подавилъ возстаніе (ст. 20—22). Іоавъ упорно противился желанію Давида произвести народосчисленіе (XXIV, 3) и хотя уступилъ, но его доводы были на столько сильны, что онъ не исчислялъ левитовъ и Веніамимитянъ, *потому что царское слово противно было Іоаву* (I Пар. XXI, 6). Оставаясь вѣрнымъ Давиду во всю свою жизнь, даже во время возмущенія личнаго своего друга Авессалома, Іоавъ на послѣдяхъ присоединился къ Адоніи и помогалъ ему вмѣстѣ съ свящ. Авіаѳаромъ въ его попыткахъ, впрочемъ безуспѣшныхъ, овладѣть престоломъ Давида, отца его (III Цар. I, 7, II, 27). Это послѣднее преступленіе переполнило мѣру его виновности въ глазахъ Давида, такъ какъ уже на смертномъ своемъ одрѣ Давидъ завѣщалъ Соломону: *не отпустить сѣдинъ его* (Іоава) *мирно въ преисподнюю* (III Цар. II, 6). Посему-то когда открылось, что Адонія продолжаетъ домогаться престола, Соломонъ счелъ существеннымъ долгомъ и благоразуміемъ скорѣе удалить его главнаго сообщника—Іоава. Узнавъ о грозившей ему опасности, Іоавъ убѣжалъ въ Скинію Господню и ухватился за рога жертвенника. Царь послалъ Ванею схватить и умертвить его. Ванея сначала колебался было исполнить это, но получилъ отъ Соломона новый, подтвердительный приказъ—умертвить и похоронить его, на томъ, конечно, основаніи что для убійцы, по закону, не существовало безопасности и спасенія даже и при рогахъ жертвенника (ср. Исх. XXI, 14). *«И пошелъ Ванея, сынъ Іодаевъ*, говоритъ свящ. писатель III кн. Цар. (II, 28—34) *и поразилъ Іоава, и умертвилъ его, и онъ былъ похороненъ въ домѣ своемъ въ пустынѣ*, находившемся, вѣроятно, близъ Виѳлеема, въ пустынѣ Іудейской.

б) (I Пар. IV, 14) Іоавъ, сынъ Сераіи, изъ сыновъ Кеназа, родоначальникъ или *основатель долины плотниковъ*. Та-же самая долина, находившаяся вѣроятно близъ Іерусалима, упоминается и въ кн. пр. Нееміи (XI, 35).

в) (I Ездр. II, 6, VIII, 9, Неем. VII, 11) предокъ одного семейства, которое вмѣстѣ съ потомками Іисуса считалось наиболѣе многочисленнымъ въ числѣ прочихъ семействъ, возвратившихся изъ Вавилона съ Зоровавелемъ.

Іоавдій (II Ездр. IX, 27)—одинъ изъ Израильтянъ, во дни Ездры. Въ I кн. Ездр. (X, 26) стоитъ: *Авдій*.

Іоаданъ (II Ездр. IX, 19)—одинъ изъ священниковъ, во дни Ездры. Въ I Ездр. (X, 18) читается: *Гедалія*.

Іоакимъ (Богъ возставляетъ)—имя слѣдующихъ лицъ, упоминаемыхъ въ Библіи, именно:

а) (IV Цар. XXIII, 34—36 и друг.) старшій сынъ Іосіи, братъ и преемникъ Іохаза ц. Іудейскаго. Первоначальное имя его было *Еліакимъ;* но оно было измѣнено по приказанію царя Египетскаго, Фараона Нехао, который возвелъ его на престолъ Іудейскій (IV Цар. XXIII, 34) и наложилъ на Іудею дань въ 100 тал. серебра и столько же талантовъ золота (400,000 р. на наши деньги). Обычай и право, принадлежавшія государямъ Востока, измѣнять первоначальныя имена своихъ рабовъ на другія доселѣ еще существуютъ на Востокѣ (Дан. I, 7). Навуходоносоръ побѣдилъ Фараона Нехао при Кархемышѣ и отнялъ у него всѣ Сирійскія владѣнія; затѣмъ онъ двинулся къ Іерусалиму, взялъ Іоакима въ плѣнъ, заковалъ его въ цѣпи и намѣревался было отвести его въ Вавилонъ. Но Іоакимъ купилъ себѣ свободу, согласившись платить большую подать чѣмъ прежде и такимъ образомъ удержалъ за собою престолъ. По прошествіи же трехъ лѣтъ, надѣясь на помощь изъ Египта и видя, что Навуходоносоръ занятъ войною въ отдаленныхъ странахъ,

Іоакимъ, вопреки совѣту пр. Іереміи, отложился отъ своего властелина. Посему Господь послалъ на него полчища Халдеевъ, Сиріянъ, Моавитянъ и Аммонитянъ, опустошившихъ его страну (IV Цар. XXIV, 1, 2). Его надежды на Египетъ не оправдались. Іудея была доведена до крайней степени бѣдствія; къ ужасамъ войны присоединился еще страшный голодъ (Іер. XIV, 4). Но ничто не могло вразумить нечестиваго царя и князей его, и вотъ, на одиннадцатомъ году своего царствованія, въ эту тяжкую годину Іоакимъ умеръ. Трупъ умершаго царя былъ вытащенъ изъ города и брошенъ далеко за воротами Іерусалима, согласно съ пророчествомъ о семъ пр. Іереміи: *«ослинымъ погребеніемъ будетъ онъ погребенъ; вытащатъ его и бросятъ далеко за ворота Іерусалима»* (Іер. XXII, 18, 19). Писатель II кн. Паралипоменонъ говоритъ *о мерзостяхъ, какія онъ дѣлалъ* (XXXVI, 8). Пр. Іеремія описываетъ его неправды, идолопоклоннические обряды, которые онъ поддерживалъ, его корыстолюбіе и жестокость, въ которыхъ былъ повиненъ (Іер. XXII, 13, 17). Дань, наложенную на него царемъ Египетскимъ, онъ взыскивалъ съ своего обѣднѣвшаго народа (IV Цар. XXIII, 35). Онъ наполнилъ Іерусалимъ кровью невинною (XXIV, 4), сжегъ свитокъ, на которомъ были написаны слова Іереміина пророчества; искалъ жизни пр. Іереміи (Іер. XXXVI, 23, 26), вытребовалъ пр. Урія изъ Египта, умертвилъ его мечомъ и бросилъ трупъ его, гдѣ были простонародныя гробницы, за то только что онъ пророчествовалъ противъ него въ томъ же духѣ, какъ и пр. Іеремія (XXVI, 20, 21). Спустя три мѣсяца послѣ его смерти, въ Іудеѣ явился Навуходоносоръ и положилъ конецъ царской династіи Іоакима, взявъ сына и преемника его, Іехонію, въ Вавилонъ.

б) (Вар. I, 7) Іоакимъ, первосвященникъ Іудейскій, сынъ Хелкія, сына Салома, жившій при царяхъ Іудейскихъ, Іоакимѣ и Седекіи.

в) (Дан. XIII, 1, IV, 6) мужъ Сусанны, лжеобвиненной старѣйшинами Іудейскими въ беззаконіи и оправданной Даніиломъ.

г) (Іуд. IV, 6) первосвященникъ Іудейскій, во дни Іудиѳи.

д) (Неем. XII, 10) первосвященникъ Іудейскій во дни Ездры и Нееміи.

е) (II Ездр. V, 5, Неем. XII, 10) сынъ Зоровавеля, изъ рода и потомства Давидова, а по другимъ—сынъ Іисуса, сына Іоседекова.

Іоанна (даръ Божій) (Лук. VIII, 3, XXIV, 10)—имя жены Хуза, домоправителя Иродова, вмѣстѣ съ другими женами служившей Господу отъ своихъ имѣній во время Его земной жизни. Она находилась также въ числѣ мѵроносицъ, рано утромъ пришедшихъ ко гробу Спасителя, чтобы помазать тѣло Его мѵромъ.

Іоаннанъ (Лук. III, 27) сынъ Рисая и отецъ Іуды, упоминается въ родословіи Господа Іисуса Христа.

Іоаннъ (благодать Божія)—имя различныхъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи Вет. и Нов. Завѣта, именно:

а) (II Ездр. VIII, 38) сынъ Акатана, одинъ изъ Израильтянъ, во дни Ездры. Въ I Ездр. (VIII, 12) читается: *Іоханань*.

б) (II Ездр. IX, 29) Израильтянинъ во дни Ездры. Въ I Ездр. (X, 28) стоитъ также: *Іоханань*.

в) (I Мак. II, 1) отецъ Маттаѳіи и дѣдъ братьевъ Маккавеевъ.

г) (I Мак. II, 2) старшій сынъ Маттаѳіи, прозванный *Гаддисъ* (счастливый), убитый сыновьями Іамврія изъ Мидавы. Во II Мак. кн. (VIII, 22) онъ называется *Іосифъ*.

д) (I Мак. VIII, 17) отецъ Евполема, одинъ изъ пословъ Іуды Маккавея въ Римъ.

е) (I Мак. XIII, 53, XVI, 1) сынъ Симона, брата Іуды Маккавея, *«храбрый мужъ»*, впослѣдствіи съ успѣхомъ поддержавшій славу дома Маккавеевъ, подъ именемъ *Іоанна Гиркана*.

ж) (II Мак. XI, 17) одинъ изъ посланниковъ Іудейскихъ къ Лисію намѣстнику Сирійскаго царя Антіоха Евпатора.

з) **Іоаннъ**, называемый *Маркомъ*, апостолъ изъ 70 учениковъ Господа и евангелистъ. См. **Маркъ**.

и) (Дѣян. IV, 6) родственникъ первосвящ. Анны и одинъ изъ судей, предъ лице которыхъ были приведены апостолы Петръ и Іоаннъ послѣ исцѣленія хромаго, при такъ называемыхъ *красныхъ дверяхъ храма*.

Іоаннъ Предтеча и Креститель Господень (Мѳ. III, 1, Марк. I, 4, Лук. I, 60—63, Іоан. I, 6)—былъ сынъ Захаріи, престарѣлаго священника, и Елисаветы, жены его (Лук. I, 13), и родился за шесть мѣсяцевъ до рожденія Господа Іисуса. Его рожденіе и служеніе были предсказаны ангеломъ Гавріиломъ (Лук. I, 5—15), Исаіею (XL, 3) и Малахіею (IV, 5). Обстоятельства, предшествовавшія и послѣдовавшія за рожденіемъ Іоанна Предтечи, подробно изло-

жены въ Евангеліи отъ Луки (I, 1—80). Юность свою Іоаннъ провелъ въ пустынѣ до самаго времени своего явленія народу. Одежду носилъ онъ изъ грубой верблюжьей шерсти, съ кожанымъ поясомъ на чреслахъ, а пищею для него служили акриды, родъ саранчи, и дикій медъ (Мѳ. III, 4, Мар. I, 6). Будучи тридцати лѣтъ отъ роду, Іоаннъ началъ проповѣдывать въ пустынѣ Іудейской и призывать народъ къ покаянію въ грѣхахъ и исправленію жизни. Его проповѣдь была очень сильна, хотя не многословна. «*Покайтесь*, восклицалъ онъ, *ибо приблизилось царствіе Божіе*» (Мѳ. III, 26). Сила оной была такъ велика, что *Іерусалимъ, и вся Іудея, и вся окрестность Іудейская выходили къ нему, и крестились отъ него во Іорданѣ, исповѣдуя грѣхи свои* (Мѳ. III, 5). Начало проповѣди Іоанна Крестителя, по словамъ евангелиста Луки, относится къ 15 г. царствованія Тиверія, въ прокуратурство надъ Іудеею Понтія Пилата и въ правленіе Галилеею Ирода Антипы. Первоначальнымъ мѣстомъ проповѣди Іоанна была пустыня Іудейская, впослѣдствіи берега Іордана, преимущественно *Виѳавара и Еннонъ*. Увѣщевая народъ къ покаянію и исправленію грѣховной жизни, Іоаннъ проповѣдывалъ ему, что крещеніе водою, совершаемое имъ, есть только приготовленіе къ принятію Мессіи, и что Мессія, имѣющій вскорѣ явиться, есть *большій* его, Іоанна Крестителя. И вотъ Господь Іисусъ Христосъ, Агнецъ Божій, хотя и безгрѣшный, *но берущій на Себя грѣхи міра*, приходитъ вмѣстѣ съ другими на берегъ Іордана и требуетъ крещенія отъ руки Іоанновой, «*дабы*, какъ сказалъ Онъ, *исполнить всякую правду*» (Мѳ. III, 15). Суровый проповѣдникъ пустыни, видя грядущаго къ нему Іисуса, указалъ на него народу и ученикамъ своимъ, какъ на *Агнца Божія, вземлющаго грѣхи міра*. Евангелисты Матѳей (III, 13—17) и Маркъ (I, 9—11) подробно передаютъ обстоятельства, предшествовавшія крещенію Господа отъ Іоанна въ Іорданѣ и послѣдовавшія за онымъ. Засвидѣтельствовавъ затѣмъ о Христѣ, какъ объ истинномъ Сынѣ Божіемъ и Спасителѣ міра и предъ народомъ (Іоан. I, 15—18), и передъ священниками и левитами (I, 19—28), и передъ учениками своими (I, 35—37), Іоаннъ продолжалъ свое высокое служеніе *въ духѣ и силѣ Иліи* (Лук. I, 17), являя при семъ глубочайшее смиреніе. Онъ до того проникся смиреніемъ, что считалъ себя *недостойнымъ развязать ремень у обуви Его* (Іоан. I, 27). Обличая пороки и заблужденія людей, Іоаннъ Креститель, подобно Иліи, не щадилъ и властителей земныхъ. Имѣя сильное вліяніе на Ирода, который, по замѣчанію евангелиста, даже *съ удовольствіемъ слушалъ* его (Мар. VI, 20), безстрашный проповѣдникъ истины не поколебался громко обличать нечестиваго царя за его беззаконную связь съ Иродіадою, женою брата его, которая при томъ доводилась ему племянницею. Смѣлыя обличенія пророка не нравились царю, и онъ приказалъ заключить его въ крѣпость *Махерусъ*, лежавшую на границѣ Персіи и Аравіи. Онъ готовъ былъ даже убить Іоанна, если-бы не боялся народа, *потому что его принимали за пророка* (Мѳ. XIV, 5). О посольствѣ отъ Іоанна изъ темницы двухъ учениковъ къ Іисусу Христу мы читаемъ въ Евангеліи отъ Матѳея (XI, 2—6) и отъ Луки (VII, 18—23, и по отшествіи посланныхъ Господь назвалъ его *большимъ*, чѣмъ были всѣ пророки во Израилѣ: «*изъ рожденныхъ женами*, сказалъ Онъ, *нѣтъ ни одного пророка больше Іоанна Крестителя*» (Лук. VII, 28). Ненависть Иродіады къ Іоанну была еще сильнѣе и неумолимѣе, чѣмъ у самого Ирода, именно вслѣдствіе того что онъ безбоязненно осмѣлился обличать ея беззаконіе. Потому она искала удобнаго случая умертвить его. Этотъ желанный случай скоро представился. Въ день рожденія Ирода, во время пира, который онъ давалъ своимъ вельможамъ, Соломія, дочь Иродіады, своею пляскою доставила такое удовольствіе царю и гостямъ его, что онъ предложилъ ей просить чего она хочетъ, обѣщаясь *дать ей даже до половины царства* (Мар. VI, 21—23). По совѣту матери, Соломія потребовала у царя на блюдѣ главу Іоанна Крестителя, и онъ, чтобы не показаться невѣрнымъ своей клятвѣ, послалъ въ темницу *оруженосца* (спекулатора), и тотъ, усѣкнувъ главу его, подалъ ее на блюдѣ дѣвицѣ, а дѣвица отдала оную своей матери. Услыхавъ объ этомъ, ученики Іоанновы пришли и похоронили тѣло его, потомъ пошли ко Христу и разсказали Ему о случившемся (Мѳ. XIV, 6—12, Мар. VI, 21—29). Память великаго пророка Предтечи и Крестители Іоанна св. Церковь совершаетъ семь разъ въ году, а именно: 23-го сентября—въ честь его зачатія, 24 іюня—въ день его рожденія, 29 августа—въ день усѣкновенія его главы, 7-го января—на другой день Крещенія Господня, 24 февраля—въ память перваго и втораго обрѣтенія его главы, 25-го мая—въ память третьяго обрѣтенія его главы, и 12 октября — въ память перенесенія изъ Мальты въ Гатчину, въ 1799 году, десной руки его.

Іоаннъ—Апостолъ и Евангелистъ (Мѳ. IV, 21)—одинъ изъ 12-ти избранныхъ учениковъ Господа, писатель четвертаго Евангелія, трехъ Посланій и Откровенія. Его отецъ былъ Зеведей, рыбарь изъ Галилеи, а мать, какъ полагаютъ (изъ сравн. XXVII, 56 Матѳея и XV, 40, 41 Марка) Саломія, одна изъ числа женъ, служившихъ Господу отъ своихъ имѣній. Онъ былъ также братомъ Іакова, тоже апостола. Въ Свящ. Писаніи ничего не говорится о времени его рожденія и смерти. На основаніи словъ ев. Марка (I, 20), Іоанна (XVIII, 15) можемъ думать, что Іоаннъ принадлежалъ къ пользовавшемуся вліяніемъ семейству и что, кромѣ дома, на берегахъ Галилейскаго озера, онъ имѣлъ также домъ въ Іерусалимѣ и былъ хорошо извѣстенъ въ немъ. Въ первый разъ упоминается онъ въ Еванг. отъ Іоанна (I, 35) какъ одинъ изъ учениковъ Іоанна Крестителя. Это обстоятельство, связывавшее Іоанна съ суровымъ проповѣдникомъ пустыни, равно какъ и быстрая рѣшимость, съ которою онъ послѣдовалъ за Іисусомъ и оставался всю ночь въ Его домѣ, при знаменательномъ указаніи на Него Крестителя словами: *вотъ Агнецъ Божій* (Іоан. I, 36), достаточно свидѣтельствуютъ о томъ, какъ сердце богобоязненнаго юноши было воспріимчиво къ глубокимъ религіознымъ впечатлѣніямъ, какъ оно стремилось къ наилучшему духовному вѣдѣнію и разумѣнію таинъ Божіихъ, сравнительно съ его современниками. Мы не можемъ положительно сказать, какъ долго онъ въ первый разъ оставался съ Іисусомъ, но мы знаемъ, что по прошествіи нѣкотораго времени онъ возвратился къ обычнымъ своимъ занятіямъ рыболовствомъ, и занимался починкою рыболовныхъ сѣтей, когда Іисусъ, послѣ чудесной ловитвы рыбъ, повелѣлъ ему слѣдовать за Собою, и такимъ образомъ призвалъ къ апостольскому служенію (Мѳ. IV, 21). Съ сего времени уже до самаго распятія Господа Іисуса мы постоянно видимъ Іоанна въ тѣсномъ общеніи съ Іисусомъ Христомъ, отличавшемся особенною любовію и нѣжностію къ нему Іоанна со стороны Господа. Онъ былъ не только однимъ изъ трехъ учениковъ въ числѣ свидѣтелей важнѣйшихъ событій земной жизни Господа,—нѣтъ, мало того, къ нему одному прилагаются слова Евангелія: *ученикъ, котораго любилъ Іисусъ* (Іоан. XIX, 26, 26) и *который возлежалъ у груди Іисуса* (Іоан. XIII, 23, 25). За сію-то пламенную любовь и ревность по Іисусѣ онъ можетъ быть и былъ прозванъ вмѣстѣ съ своимъ братомъ, Іаковомъ, *Воанергесъ*, т. е. *сынами громовыми* (Мар. III, 17). Дѣйствительно, эта любовь и ревность не имѣла еще той чистоты и полноты совершенства, какія требовались отъ учениковъ Христовыхъ, какъ то видимъ изъ запрещенія, заявленнаго однажды Іоанномъ, съ другими апостолами, одному человѣку употреблять имя Христово для изгнанія бѣсовъ (Мар. IX, 38—40), изъ желанія Іоанна съ своимъ братомъ низвести огонь съ неба на Самарянъ, не позволявшихъ пройти Господу черезъ ихъ городъ въ Іерусалимъ (Лук. IX, 51—56), изъ просьбы Саломіи, матери Іакова и Іоанна, обращенной къ Господу о томъ, чтобы сыны ея заняли первыя мѣста въ царствѣ Его (Мѳ. XX, 20). Но несомнѣнно то, что Господь и любвеобильный Учитель постоянно очищалъ, возвышалъ и совершенствовалъ означенныя, еще не созрѣвшія въ самомъ началѣ, высокія качества своего возлюбленнаго ученика. Іоанну, съ его братомъ Іаковомъ и Симономъ Петромъ, были явлены Господомъ особенныя честь и преимущество—присутствовать при воскрешеніи дочери Іаира (Лук. VIII, 51), при славномъ Его преображеніи на Ѳаворѣ (Мѳ. XVII, 1) и Его предсмертной молитвѣ въ саду Геѳсиманскомъ (Мѳ. XXVII, 37). Затѣмъ мы видимъ Іоанна на Тайной вечери возлежащимъ у груди Іисуса и, по мановенію Петра, спросившимъ Господа о предателѣ (Іоан. XIII, 23—25). Онъ съ Петромъ сопровождалъ Господа, по взятіи Его воинами, въ дворъ первосвященническій, а потомъ въ преторію, куда онъ взошелъ съ Петромъ, вѣроятно пользуясь своимъ прежнимъ знакомствомъ съ первосвященникомъ. Послѣ того онъ одинъ изъ апостоловъ, презирая всякую опасность, стоялъ при крестѣ Распятаго Господа, вмѣстѣ съ Его Матерію, и принялъ послѣднее Его завѣщаніе касательно Богоматери (Іоан. XIX, 25). Въ раннее же утро Воскресенія Господа, услыхавъ отъ Маріи Магдалины, что тѣло Іисуса взято изъ гроба, онъ первый побѣжалъ съ Петромъ ко гробу, чтобы удостовѣриться въ истинѣ сей радостной вѣсти (Іоан. XX, 1—10). Вмѣстѣ съ Петромъ же мы встрѣчаемъ его незадолго до Вознесенія Господа на Галилейскомъ озерѣ, куда онъ возвратился, вѣроятно, для обычныхъ занятій рыболовствомъ (XXI, 1). Здѣсь онъ первый узналъ явившагося на берегу озера Господа и сказалъ Петру: *«это Господь!»* (ст. 7). Замѣчательно тѣсное общеніе св. Іоанна съ Петромъ, и въ послѣдующее время Петръ и Іоаннъ находятся вмѣстѣ съ прочими апостолами въ день Вознесенія и Пятидесятницы, вмѣстѣ входятъ они въ Іерусалимскій

храмъ помолиться (Дѣян. III, 1); вмѣстѣ свидѣтельствуютъ о Христѣ, не взирая на угрозы синедріона (IѴ, 13); вмѣстѣ они посылаются прочими апостолами въ Самарію—помолиться за Самаритянъ о низведеніи на нихъ Св. Духа (ѴIII, 14); вмѣстѣ они присутствуютъ въ 50 году на соборѣ апостольскомъ (Дѣян. XѴ, 1—33). Подробности остальной жизни апостола и еванг. Іоанна не помѣщены въ кн. Дѣяній апостольскихъ. Можно предполагать, что сей апостолъ оставался въ Іудеѣ до самой смерти Богоматери. Промыслъ Божій оставилъ его на землѣ жить долѣе прочихъ апостоловъ, какъ преимущественно неразлучнаго самовидца *Бога-Слова*. Голосъ другихъ самовидцевъ Слова уже умолкъ въ шумѣ гоненій; уже ап. Петръ умеръ на крестѣ, какъ предсказалъ Господь; уже учителю языковъ была отсѣчена глава, уже и другихъ апостоловъ самовидцевъ не было въ живыхъ; самое мѣсто, откуда вышли апостолы для всемірной проповѣди, было разрушено. Одинъ Іоаннъ еще трудился на поприщѣ своего апостольскаго служенія. Но, вотъ, возгорѣлось страшное гоненіе на Христіанъ при Домиціанѣ. Пламя гоненія изъ Рима распространилось и на Малую Азію и на г. Ефесъ, служившій мѣстомъ апостольской дѣятельности ев. Іоанна. Во время сего гоненія, ап. Іоанна, отправленнаго въ узахъ изъ Ефеса въ Римъ, хотѣли отравить ядомъ, но ядъ чудесно не подѣйствовалъ; потомъ бросили его въ котелъ съ кипящимъ масломъ, но и отсюда онъ вышелъ невредимымъ. Тогда Домиціанъ приказалъ сослать его въ заточеніе на о. Патмосъ, лежавшій въ Егейскомъ морѣ, на которомъ, впрочемъ, онъ находился не долгое время, такъ какъ по смерти Домиціана гоненіе скоро кончилось, и онъ, получивъ свободу, возвратился снова въ Ефесъ, и съ новою ревностію занялся благоустройствомъ Церкви не смотря на свои преклонные лѣта. Вотъ нѣкоторыя изъ сохранившихся преданій изъ послѣднихъ дней жизни апостола. Ев. Іоаннъ любилъ юношу, который, по несчастію, совершенно развратился и сдѣлался начальникомъ шайки разбойниковъ. Съ горестію узнавъ объ этомъ, Іоаннъ самъ пошелъ искать его, и схваченный передовою стражею былъ приведенъ къ нему. Узнавъ Іоанна, юноша отъ стыда пустился было бѣжать, но умоляемый преслѣдующимъ его апостоломъ остановился, бросилъ оружіе и горько заплакалъ. Апостолъ палъ передъ нимъ на колѣна и умолялъ его возвратиться немедленно къ прежней доброй жизни. Глубоко-тронутый юноша раскаялся, и оставилъ свою порочную жизнь. Когда престарѣлый ученикъ Господа не могъ уже входить и былъ вносимъ въ собраніе для проповѣди, онъ постоянно повторялъ одни и тѣ же слова: «*Дѣти мои, любите другъ друга*», и когда его спрашивали: *зачѣмъ онъ такъ часто повторяетъ эти слова*, онъ отвѣчалъ: *это заповѣдь Господня, и она одна замѣняетъ всѣ остальныя*». Св. ап. и еванг. Іоаннъ скончался 94 лѣтъ отъ роду, въ царствованіе Траяна, и погребенъ въ Ефесѣ. Память его 8 мая и 26 сентября.

Іоанна Евангеліе, состоящее изъ 21 главы, составляетъ четвертую книгу Новаго Завѣта изъ разряда законоположительныхъ. Многіе думаютъ, что оно было написано около 18 г. по Р. Х. въ Ефесѣ, въ Малой Азіи. Главная цѣль написанія онаго состоитъ въ томъ, чтобы тѣ для которыхъ оно написано *увѣровали, что Іисусъ есть Христосъ, Сынъ Божій, и вѣруя имѣли жизнь во имя Его* (XX, 31). Въ которомъ году написано означенное Евангеліе съ точностью указать трудно; полагаютъ, что оно было писано въ 69 году, предъ разрушеніемъ Іерусалима, а по мнѣнію другихъ, между 97 и 102 г. по Р. Х. Въ Евангеліи главнымъ образомъ повѣствуется о Божествѣ Бога-Слова, Господа Іисуса, объ искупленіи, о существенныхъ свойствахъ и необходимости духовнаго возрожденія, о будущемъ воскресеніи мертвыхъ, сошествіи св. Духа и др. Преданіе говоритъ, что первыя величественно-сильныя слова своего Евангелія—«*Въ началѣ было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Богъ*» (I, 1) онъ произнесъ, какъ бы по внезапному Божественному вдохновенію, во время одного изъ собраній старѣйшинъ Церкви. Все Евангеліе по истинѣ преисполнено возвышеннѣйшихъ и таинственныхъ истинъ св. Христіанской вѣры, изложенныхъ при томъ съ возможною простотою и любовію. Читая оное, мы какъ бы воочію видимъ, что оно писано ученикомъ небесной и безпредѣльной любви—І. Христа.

Іоанна первое соборное посланіе приписывалось св. Іоанну Богослову съ самыхъ древнихъ временъ; оно состоитъ изъ пяти главъ. Слогъ и духъ посланія несомнѣнно указываютъ на возлюбленнаго ученика Христова, какъ на его писателя. Называется оно *соборнымъ*, какъ и прочія шесть, потому что написано не къ одному какому либо лицу, или къ одной какой Церкви, но къ вѣрующимъ всѣхъ мѣстъ и временъ. Посланіе написано около 68 года по Р. Х. и имѣетъ цѣлію предостеречь вѣрующихъ отъ лжеуче-

ній еретиковъ, отвергавшихъ Божество І. Христа, и побудить всѣхъ исповѣдующихъ Бога-Отца и Господа І. Христа ходить въ свѣтѣ святости и любви, а не во тьмѣ грѣха и беззаконій и, наконецъ, жить въ свят. общеніи съ братіею и утѣшать себя надеждою на блаженство вѣчное.

Іоанна второе соборное посланіе заключаетъ въ себѣ только одну главу, состоящую изъ 13 стиховъ. Написано оно апостоломъ къ нѣкоторой *избранной госпожѣ и ея дѣтямъ, которыхъ*, по его свидѣтельству, *онъ любилъ по истинѣ, и не только онъ, но и всѣ познавшіе истину* (I, 1). Вѣроятно, это была одна изъ почтенныхъ, знатныхъ женъ, обратившихся къ Христу, и потому сдѣлавшаяся извѣстною Церкви апостольской.

Іоанна третье соборное посланіе содержитъ въ себѣ, подобно предыдущему, одну главу изъ 15 стиховъ. Оно написано, вѣроятно, около того же времени, какъ и первое, къ *Гаію Коринѳянину*, упоминаемому въ посланіи къ Римлянамъ (XVI, 23) и Коринѳянамъ (I Кор. 1, 14). Цѣль посланія состоитъ въ томъ, чтобы поощрить Гаія въ преданности вѣрѣ Христовой и гостепріимствѣ бѣднымъ и нуждающимся, предостеречь его отъ честолюбиваго Діотрефа и сблизить его съ добрымъ Димитріемъ. «*Миръ тебѣ*, такъ заключаетъ апостолъ свое посланіе; *привѣтствуютъ тебя друзья; привѣтствуй друзей поименно. Аминь*» (ст. 15).

Св. Іоанна Откровеніе. См. **Апокалипсисъ**.

Іоаривъ (котораго защититъ Іегова) (I Пар IX, 10, XXIV, 7) — глава одной изъ 24 священническихъ чередъ, на которыя раздѣлялись священники по распредѣленію Давида и предокъ извѣстной Маккавейской фамиліи. Двое изъ его потомковъ возвратились изъ Вавилона съ Нееміею (Неем. XI, 10).

Іоасъ (Богъ подпора) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (II Пар. XXII, 9, 11) восьмой царь Іудейскій. Когда отецъ его, Охозія, былъ убитъ Іиуемъ, его бабка Гоѳолія, дочь Ахава, вѣроятно отъ Іезавели, истребила почти весь царскій домъ и сама овладѣла престоломъ. Іоасъ, бывшій тогда еще дитятею одного года (II Пар. XXII, 12, XXIV, 1), былъ спасенъ своею теткою, Іосавеѳою, женою священника Іодая и былъ скрываемъ въ теченіи шести лѣтъ въ Домѣ Божіемъ. Въ концѣ сего времени Іодай успѣлъ подготовить возстаніе въ его пользу, имѣвшее послѣдствіемъ умерщвленіе Гоѳоліи и возведеніе на престолъ Іоаса. Пока живъ былъ Іодай, Іоасъ подъ его вліяніемъ оставался вѣрнымъ Богу, благоугождалъ ему и царство Іудейское наслаждалось въ это время спокойствіемъ и благоденствіемъ (IV Цар. XII, 2). Въ началѣ своего царствованія Іоасъ приказалъ возобновить храмъ (разоренный нечестивою Гоѳоліею, которая все посвященное для Дома Божія употребила на служеніе Ваалу) (II Пар. XXIV, 4—14); но по смерти Іодая, слѣдовательно на 25 году своего царствованія, легкомысленный царь позволилъ князьямъ и царедворцамъ увлечь себя въ идолопоклонство (II Пар. XXIV, 17) и не взирая на обличенія пророковъ, онъ не только не исправился, но даже и убилъ Захарію, сына своего благодѣтеля Іодая, который спасъ его отъ гибели. Вѣроятно на сего-то Захарію и указывалъ Господь І. Христосъ въ словахъ еванг. Мѳ. (XXIII, 35), хотя онъ и называется здѣсь сыномъ Варахіинымъ. Но судъ Божій не замедлилъ открыться. Вскорѣ многочисленное войско Іоаса было разбито Азаиломъ, ц. Сирійскимъ, и миръ былъ купленъ всѣми сокровищами храма и дворца. Вскорѣ послѣ того два раба его, Завадъ и Іегозавадъ, въ отмщеніе за убійство Захаріи составили противъ него заговоръ и умертвили его на постелѣ. «*И похоронили его*, замѣчаетъ свящ. лѣтописецъ, *въ городѣ Давидовомъ, но не похоронили его въ царскихъ гробницахъ*» (II Пар. XXIV, 25).

б) (IV Цар. XIII, 7—14) двѣнадцатый царь Израильскій, сынъ Іоахаза, внукъ Іиуя. Въ царствованіе своего отца, съ которымъ онъ царствовалъ совмѣстно въ теченіи двухъ лѣтъ, царство Израильское было доведено до крайней степени бѣдствій, причиненныхъ Сиріянами, хотя по молитвѣ Іоахаза Богъ и послалъ нѣкоторое избавленіе (ст. 5), а при Іоасѣ и совершенно избавилъ отъ оныхъ. Несмотря на то, что Іоасъ дѣлалъ неугодное въ очахъ Господнихъ, не отставалъ отъ всѣхъ грѣховъ Іеровоама и предавался идолослуженію, введенному имъ, онъ все таки, какъ кажется, былъ менѣе нечестивъ, чѣмъ большая часть царей Израильскихъ. По свидѣтельству Іосифа Флавія, онъ былъ даже добрый человѣкъ и въ своихъ дѣйствіяхъ совсѣмъ даже не походилъ на своего отца (Antiq. IX, 8). Возможно, что характеръ его исправился въ послѣднее время его царствованія. Его уваженіе къ пр. Елисею частію оправдываетъ это мнѣніе. Царь посѣтилъ пророка на смертномъ одрѣ, и плакалъ надъ нимъ, произнося тѣ же самыя слова, какія произнесъ нѣкогда самъ Елисей передъ

чудеснымъ вознесеніемъ Иліи на небо: «*отецъ мой! отецъ мой! колесница Израиля и конница его!*» (IV Цар. XIII, 14) восклицалъ онъ и получилъ отъ пророка увѣреніе въ одержаніи трехъ побѣдъ надъ Сиріянами (ст. 19, 25). Амасія, царь Іудейскій, возгордившись своими побѣдами надъ Идумеями и, вѣроятно, желая отмстить за потери, нанесенныя ему Израильскимъ войскомъ, началъ съ Іоасомъ войну. Іоасъ предостерегалъ его отъ опасности, иронически сравнивая его съ терномъ, который послалъ къ кедру Ливанскому сказать ему: «*отдай дочь свою въ жены сыну моему*» (IV Цар. XIV, 9). Не смотря на предостереженіе, Амасія упорствовалъ и былъ разбитъ на голову при Веѳсамисѣ. Іоасъ привелъ его плѣнникомъ въ его столицу, Іерусалимъ, и разрушилъ стѣну Іерусалимскую на четыреста локтей и затѣмъ вернулся въ Самарію, захвативъ съ собою всѣ священныя и царскія сокровища Іерусалима. Послѣ шестнадцатилѣтняго царствованія (841—825 до Р. X) Іоасъ умеръ и погребенъ въ Самаріи въ гробницахъ царей Израильскихъ. Ему наслѣдовалъ сынъ его Іеровоамъ II (IV Цар. XIV, 16).

в) (Суд. VI, 11) отецъ Гедеона. Онъ называется *Авіезеровъ*, какъ потомокъ Авіезера, изъ колѣна Манассіина. Іоасъ былъ человѣкъ состоятельный, и въ то время, какъ Мадіанитяне опустошали страну, жилъ въ г. Офрѣ, называвшемся *Авіезеровою*, въ отличіе отъ *Офры Веніаминовой*. Хотя и полуидолопоклонникъ, онъ съ такою силою защищалъ своего сына, разрушившаго жертвенникъ Ваала и срубившаго священное дерево, находившееся при немъ, что народъ началъ называть Гедеона съ того дня *Іеровааломъ*, что значитъ: «*пусть Ваалъ самъ судится съ нимъ за то, что онъ разрушилъ жертвенникъ его*» (Суд. VI, 32).

г) (I Пар. XXVII, 28) изъ начальниковъ надъ имѣніемъ Давида, завѣдывавшій запасами оливковаго масла.

д) (I Пар. XII, 3) сынъ Шемаи, изъ Гивы Веніаминовой, перешедшій къ Давиду въ Секелагѣ.

е) (III Цар. XXII, 26) младшій сынъ Ахава, царя Израильскаго, управлявшій царствомъ во время отсутствія Ахава для осады Рамоѳа-Галаадскаго.

Іоахъ (Богъ есть братъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 21) потомокъ Гирсона сына Левіина.

б) (I Пар. XXVI, 4) третій сынъ Оведъ-Едома, Кореянинъ, изъ привратниковъ при южныхъ вратахъ храма (ст. 12, 15).

в) (IV Цар. XVIII, 18, 26) сынъ Асафа, дѣеписатель во дни царя Езекіи. Его вмѣстѣ съ двумя другими вельможами посылалъ Езекія для переговоровъ съ Райсакомъ, военачальникомъ Ассирійскимъ.

г) (II Пар. XXIX, 12) сынъ Зимми, одинъ изъ первыхъ между левитами, послѣдовавшихъ увѣщанію Езекіи возстановить церковное богослуженіе.

д) (II Пар. XXXIV, 8) сынъ Іоахаза, дѣеписатель ц. Іосіи. Его назначилъ Іосія наблюдать за исправленіемъ и возобновленіемъ храма.

Іоахазъ (котораго укрѣпляетъ Богъ) — имя двухъ царей:

а) (IV Цар. X, 35, XIII, 1—9) сынъ Іиуя, царя Израильскаго, наслѣдовавшій престолъ по смерти своего отца (съ 856 г. до Р. X.). Въ наказаніе за свое идолопоклонство онъ такъ былъ пораженъ Азаиломъ и Венададомъ, царями Сирійскими, что изъ всей его огромной арміи осталось только 50 всадниковъ, 10 колесницъ и 10,000 воиновъ. Богъ послалъ ему избавителя въ лицѣ его сына, Іоаса (IV Цар. XIII, 25). Тѣмъ не менѣе онъ упорствовалъ въ своемъ идолопоклонствѣ до своей смерти.

б) (IV Цар. XXIII, 30, 34) сынъ Іосіи, царь Іудейскій, иначе называемый, по причинѣ своего трехмѣсячнаго царствованія, *Саллумомъ* (Іерем. XXII, 10). Онъ былъ возведенъ на престолъ прежде своего старшаго брата, вѣроятно за свою воинственность. Но дѣлая неугодное въ очахъ Божіихъ, былъ низложенъ Фараономъ Нехао, царемъ Египетскимъ, и отведенъ въ оковахъ въ Ривлу, гдѣ и умеръ. Плачъ народа объ его плѣненіи упоминается въ XXII гл. (ст. 10) кн. прор. Іереміи и у прор. Іезекіиля (XIX, 14).

Іоашъ (Богъ есть споспѣшникъ)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. IV, 22) потомокъ Іуды, черезъ его сына Силома. Онъ съ своими родственниками имѣлъ нѣкогда владѣніе въ Моавѣ. Лѣтописецъ замѣчаетъ при этомъ, что *это событія древнія*.

б) (I Пар. VII, 8, 9) сынъ или потомокъ Бехера, втораго сына Веніамина. Онъ былъ главой дома и мужъ воинственный.

Іоаѳамъ (Богъ совершенъ, безпороченъ) (IV Цар. XV, 30, 32—38)—сынъ и преемникъ Азаріи, вообще называемаго Озіею, царь Іудейскій. Хотя и полагаютъ, что онъ царствовалъ только 16 лѣтъ, но царская власть находилась

уже прежде сего въ теченіе нѣсколькихъ лѣтъ въ его рукахъ, вслѣдствіе проказы, которою болѣлъ его отецъ, Азарія (IV Цар. XV, 5). Главныя дѣянія его благочестиваго царствованія, описанныя въ IV кн. Цар. и II кн. Паралип., состояли въ побѣдахъ надъ Аммонитянами и въ стараніяхъ усилить Іерусалимъ и укрѣпить Іудею. Въ его царствованіе пророчествовали пророки: Исаія, Осія и Михей. Онъ упоминается въ родословіи Господа (Мѳ. I, 9).

Іовъ (угнетенный, или враждебно преслѣдуемый)—имя двухъ лицъ:

а) (Быт. XLVI, 13) третій сынъ Иссахара, называемый въ кн. Числъ (XXVI, 24 и I Пар. VII, 1) *Іашувомъ*.

б) (Іов. I, 1) Іовъ благочестивый, ветхозавѣтный страдалецъ, изъ страны Уцъ (нынѣ Хуаранъ), исторія котораго излагается въ учительной книгѣ В. З., носящей его имя. Въ кн. пр. Іезекіиля (XIV, 14, 20) онъ упоминается на ряду съ Ноемъ и Даніиломъ. Равно также упоминаетъ о немъ и св. ап. Іаковъ въ своемъ соборномъ посланіи (V, 11). Въ книгѣ Іова онъ изображается человѣкомъ непорочнымъ, справедливымъ, богобоязненнымъ и удалявшимся отъ зла (I, 1). Іовъ жилъ во времена патріархальныя, даже до временъ Моисея. У него было семь сыновей и три дочери и очень большое богатство, такъ что, по словамъ книги, онъ былъ знаменитѣе всѣхъ сыновъ Востока (ст. 3) въ странѣ Аравійской. Благочестіе Іова сатана объяснилъ предъ Господомъ тѣмъ благосостояніемъ, какимъ пользовался Іовъ въ изобиліи. «*Но простри руку Твою и коснись всего, что у него, благословитъ ли онъ Тебя?*» сказалъ сатана Господу (I, 11). Въ непродолжительное время Іовъ лишился всего имущества и всѣхъ дѣтей. Какъ ни тяжело было испытаніе, однако-же Іовъ терпѣливо перенесъ его, *не согрѣшилъ и не произнесъ ничего неразумнаго о Богѣ* (I, 22). «*Нагъ я вышелъ изъ чрева матери моей, нагъ и возвращусь. Господь далъ, Господь и взялъ, да будетъ имя Господне благословенно!*» сказалъ Іовъ послѣ всѣхъ лишеній. Затѣмъ сатана получилъ позволеніе отъ Бога еще испытать Іова—поразить его тѣло *проказою лютою, отъ подошвы ноги его по самое темя* (II, 7). Несмотря и на это, Іовъ остался твердымъ и непоколебимымъ въ вѣрѣ въ Бога и непорочности, хотя даже собственная жена его искушала его словами: «*похули Бога и умри*» (II, 9). Въ своихъ страданіяхъ онъ сидѣлъ въ пеплѣ внѣ селенія, съ черепицею въ рукахъ, чтобы скоблить себя ею. Три друга его, пришедшіе къ нему для утѣшенія, семь дней и семь ночей взирали на него безмолвно съ горестію и рыданіемъ. *И разодралъ каждый изъ нихъ верхнюю одежду свою и бросали пыль надъ головами своими къ небу* (ст. 12). По прошествіи семи дней Іовъ отверзъ наконецъ уста свои и *проклялъ день свой* (III, 1). «*Погибни день*, воскликнулъ онъ, *въ который я родился, и ночь, въ которую сказано: зачался человѣкъ! Для чего не умеръ я, выходя изъ утробы, и не скончался, когда вышелъ изъ чрева? Нѣтъ мнѣ мира, нѣтъ покоя, нѣтъ отрады, постигло несчастіе*» (IV): Это-то и послужило предметомъ замѣчательнѣйшей и возвышеннѣйшей бесѣды между Іовомъ и его друзьями, занимающей большую часть книги и кончающейся смиреннымъ и глубокимъ раскаяніемъ Іова предъ Господомъ въ прахѣ и пеплѣ, которое Господь принялъ и снова благословилъ его. За симъ благосостояніе снова возвращается къ Іову,—онъ получаетъ многочисленное семейство, живетъ 140 лѣтъ и умираетъ «*въ старости, насыщенный днями и видѣлъ сыновей своихъ и сыновей сыновнихъ до четвертаго рода*» (XLII, 16, 17).

Іова книга, состоящая изъ XLII главъ, принадлежитъ къ разряду учительныхъ, такъ какъ учитъ насъ терпѣнію въ бѣдствіяхъ, и занимаетъ мѣсто въ ряду В. З. книгъ между книгами *Есѳирь* и *Псалтирью*, но въ Еврейскихъ Библіяхъ она стоитъ между книгами *Притчей* и *Пѣснь Пѣсней;* въ Сирійскихъ же между книгами *Второзаконія* и *Іисуса Навина*. Вотъ краткое содержаніе книги:

Часть I. Историческое введеніе (гл. I, II).

» *II.* Бесѣда Іова съ друзьями (III—XLIII, 6).

А. Первая часть бесѣды (гл. III—XIV).

а) Іовъ проклинаетъ день своего рожденія (гл. III).

б) Рѣчь Елифаза (гл. IV, V).

в) Отвѣтъ Іова (гл. VI, VII).

г) Рѣчь Вилдада (гл. VIII).

д) Отвѣтъ Іова (гл. IX, X).

е) Рѣчь Софара (гл. XI).

ж) Отвѣтъ Іова (гл. XII—XIV).

Б. Вторая часть бесѣды (гл. XV—XXI).

з) Рѣчь Елифаза (гл. XV).

и) Отвѣтъ Іова (гл. XVI—XVII).

і) Рѣчь Вилдада (гл. XVIII).

к) Отвѣтъ Іова (гл. XIX).

л) Рѣчь Софара (гл. XX).

м) Отвѣтъ Іова (гл. XXI).

В. Третья часть бесѣды (гл. XXII—XXXI).

н) Рѣчь Елифаза (гл. XXII).

о) Отвѣтъ Іова (гл. XXIII, XXIV).
п) Рѣчь Вилдада (гл. XXV).
р) Отвѣтъ Іова (гл. XXVI—XXXI).
Г. Рѣчь Еліуя (гл. XXXII, 6—XXXVII).
Д. Конецъ бесѣды (гл. XXXVIII—XLII, 6).
с) Глаголъ Всемогущаго (XXXVIII—XLI).
т) Кающійся гласъ Іова (XLII, 1—6).
Е. Историческое заключеніе (гл. XLII, 7—17).

Мнѣнія касательно автора означенной книги различны. Одни творцемъ оной признаютъ Іова, другіе—пророка Моисея, третьи наконецъ относятъ написаніе оной ко временамъ Соломона, или даже ко временамъ Ездры и Нееміи и пророка Малахіи.

Главный предметъ содержанія *кн. Іова* составляютъ его страданія и болѣзни, вслѣдствіе сего являются различные вопросы о путяхъ Промысла Божія относительно міра и человѣка: отчего здѣсь добродѣтельные часто бываютъ несчастны, а порочные благоденствуютъ? и какъ согласить неравное распредѣленіе земныхъ благъ между добрыми и злыми съ дѣйствіями Промысла Божія въ мірѣ? Нравственныя начала, страхъ Божій, вѣра и упованіе на Бога, чистота и непорочность жизни, любовь и справедливость къ ближнимъ, благодушное перенесеніе несчастій, благотворительность и милосердіе къ бѣднымъ и др., все это главнѣйшимъ образомъ составляетъ содержаніе бесѣдъ Іова съ друзьями и представляетъ назидательные уроки всѣхъ означенныхъ добродѣтелей въ лицѣ самого страждущаго Іова. Какой напр. возвышенный примѣръ смиренія и всецѣлой преданности волѣ Божіей слышится въ словахъ его, когда онъ, щедро надѣленный отъ Бога всѣми дарами счастія и внезапно лишившись всего—и многочисленныхъ стадъ и всѣхъ дѣтей своихъ, воскликнулъ: «*Нагъ я вышелъ изъ чрева матери моей, нагъ и возвращусь. Господь далъ, Господь и взялъ, какъ угодно было Господу, такъ и сдѣлалось, да будетъ имя Господне благословенно!*» (I, 21); или напр. въ его отвѣтѣ женѣ, когда въ болѣзни его она внушала ему хульныя слова на Бога: *Ты говоришь какъ одна изъ безумныхъ. Неужели доброе мы будемъ принимать отъ Бога, а злаго не будемъ принимать?* (II, 10). Правда, подъ тяжестью своихъ лютыхъ страданій и несправедливыхъ обвиненій своихъ друзей, онъ проклялъ даже день своего рожденія, но и среди самаго ропота въ немъ ярко просвѣчиваетъ величіе души его и надежда на будущее воскресеніе изъ мертвыхъ: *Я знаю*, восклицаетъ онъ, *Искупитель мой живъ, и Онъ въ послѣдній день возставитъ изъ праха распадающуюся кожу мою сію; и я во плоти моей узрю Бога* (XIX, 25—26). Въ Новомъ Завѣтѣ (I Кор. III, 19) прямо указывается на книгу Іова, какъ на каноническую Ветхозав. книгу Свящ. Писанія. Церковь глубоко поняла исторію Іова; въ страданіяхъ его она видѣла страждущаго Господа и издревле постановила читать книгу его въ первые четыре дня страстной седмицы. Память св. многострадальнаго Іова празднуется Церковію 6 мая.

Іовавъ (восклицаніе, вопль) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. X, 29, I Пар. 1, 23) одинъ изъ сыновъ Іоктана, сына Еверова.

б) (Быт. XXXVI, 33) сынъ Зераха изъ Восоры и второй царь Едомскій.

в) (Нав. XI, 1) царь Мадонскій, который вступилъ въ союзъ съ Іавиномъ ц. Асорскимъ и другими царями, и сразился съ І. Навиномъ, при водахъ Мерома; но былъ разбитъ имъ и убитъ, а владѣнія его перешли къ побѣдителю.

г) (I Пар. VIII, 9) потомокъ Веніамина.

д) (I Пар. VIII, 18) изъ сыновъ Елпаала, сына Шегараима отъ Хушимы.

Іогбега (вознесенный) (Числ. XXXII, 35, Суд. VIII, 11)—городъ колѣна Гадова по ту сторону Іордана. Это былъ одинъ изъ городовъ, построенныхъ или возобновленныхъ однимъ народомъ, имѣвшимъ оный нѣкогда въ своемъ владѣніи. Его полагаютъ близъ Новаха, на с.-з. отъ Раббы Аммонитской.

Іоглій (отведенный въ ссылку) (Числ. XXXIV. 22)—отецъ Буккія, князя колѣна Данова, принимавшаго участіе въ раздѣлѣ между колѣнами земли Обѣтованной при Моисеѣ.

Іодай и Іоддай (хранимый Богомъ) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Парал. XI, 22—25) отецъ Ванеи, извѣстнаго храбраго воина при Давидѣ. По всей вѣроятности, онъ тождественъ съ Іодаемъ, княземъ отъ племени Аарона.

б) (I Пар. XII, 27) князь племени Ааронова, который присоединился къ Давиду въ Хевронѣ съ 3,700 священниковъ.

в) (I Пар. XXVII, 34) сынъ Ванеи, преемникъ Ахитофела, въ качествѣ царскаго совѣтника при Давидѣ

г) (I Цар. XI, 4) Іудейскій первосвященникъ въ послѣдніе годы царствованія Іосафата и въ царствованіе Іорама, Охозіи и Іоаса, мужъ Іосавееы. Его правленіе было такъ благотворно для гражданскаго и церковнаго народнаго благосостоянія (IV Цар. XII, II Пар. XXIII, 16), что когда онъ умеръ 130 лѣтъ

отъ роду, то былъ погребенъ въ городѣ Давидовомъ вмѣстѣ съ царями, какъ ревнитель благочестія и какъ вѣрный охранитель престола, царства и народа (II Пар. XXIѴ, 1—16). См. **Гоѳолія**.

д) (Іерем. XXIX, 26, IѴ Цар. XXѴ, 18) первосвященникъ въ царствованіе Седекіи, который былъ назначенъ помогать вмѣсто Цефаніи Сераію первосвященнику.

Іодъ (II Ездр. Ѵ, 56)—одинъ изъ левитовъ при Ездрѣ. Въ I (III, 9) стоитъ: *Іуда*.

Іоедъ (свидѣтель Іеговы) (Неем. XI, 7)—Веніамитянинъ, предокъ Саллу, внукъ котораго былъ главою своего рода и жилъ въ Іерусалимѣ во дни Нееміи, по возвращеніи изъ плѣна.

Іоезеръ (помощь Іеговы, или Господь помощи) (I Пар. XII, 6)—Кореянинъ, присоединившійся къ Давиду въ Секелагѣ.

Іоела (Богъ помощникъ) (I Пар. XII, 7)—сынъ Іорохама изъ Гедора, Веніамитянинъ, перешедшій къ Давиду въ Секелагѣ.

Іоель (Іегова есть Богъ)—имя двухъ лицъ: а) (II Пар. XXIX, 12) сынъ Азаріи, изъ левитовъ, при ц. Езекіи.

б) (I Ездр. X, 43) Израильтянинъ, изъ сыновъ Нево. Во II кн. Ездры (IX, 35) стоитъ: *Іуилъ*.

Іозавадъ (Господь даровалъ)—имя слѣдующихъ десяти мужей: а) б) (I Пар. XII, 20) два тысяченачальника изъ колѣна Манассіина, присоединившихся къ Давиду на пути его въ Секелагъ.

в) (II Парал. XXXI, 13) одинъ изъ смотрителей, поставленныхъ ц. Езекіею принимать десятины и пожертвованія народа для Дома Божія.

г) (II Пар. XXXѴ, 9) изъ начальниковъ левитовъ, при ц. Іосіи, пожертвовавшій 5,000 овецъ и 500 воловъ для торжественнаго празднованія великой Пасхи.

д) (I Пар. XII, 4) Веніамитянинъ, изъ Гедеры, присоединившійся къ Давиду въ Секелагѣ.

е) (I Ездр. ѴIII, 33) сынъ Іисусовъ, изъ левитовъ, во дни Ездры. Во II кн. Ездр. (ѴIII, 62) стоитъ: *Іосавдосъ*.

ж) (I Ездр. X, 22) священникъ, изъ сыновъ Пашхура, женатый на иноплеменницѣ. Во II кн. Ездр. (IX, 22) стоитъ: *Окодилъ*.

з) (I Ездр. X, 23) изъ левитовъ, женатый на иноплеменницѣ, подобно предъидущему.

и) (Неем. ѴIII, 7) изъ левитовъ, помогавшихъ первосвященнику Ездрѣ при объясненіи народу Закона. Во II Ездр. (IX, 48) стоитъ: *Іозавдъ*.

і) (Неем. XI, 16) одинъ изъ левитовъ, наблюдавшихъ за внѣшностью Іерусалимскаго храма.

к) (II Ездр. IX, 29) Израильтянинъ, одинъ изъ потомковъ *Виваія* во дни Ездры. Въ I кн. Ездр. (X, 28) стоитъ: *Забвай*.

Іозакаръ (Богъ помнитъ) (IѴ Цар. XII, 20—21)—одинъ изъ заговорщиковъ, убившихъ ц. Іоаса и впослѣдствіи самъ преданный смерти Амасіею за свое преступленіе. Во II Парал. (XXIѴ, 26) вмѣсто *Іозакаръ* читается: *Завадъ*.

Іозіилъ (Богъ смотритъ) (II Пар. XX, 14)—сынъ Захаріи, левитъ, изъ потомства Асафова, предсказавшій, по вдохновенію Божію, Іосафату побѣду безъ сраженія надъ Аммонитянами и Моавитянами.

Іоиль (Іегова есть Богъ)—имя слѣдующихъ четырнадцати лицъ: а) (I Пар. IѴ, 35) начальникъ одного рода въ колѣнѣ Симоновомъ, принимавшій участіе въ набѣгѣ Симеонитянъ на Хамитянъ, жившихъ въ Гедорѣ.

б) (I Цар. ѴIII, 2, 5) старшій сынъ пророка Самуила и отецъ пѣвца Емана. Когда Самуилъ состарѣлся, Іоиль и Авія были назначены судить Израиль вмѣсто него, въ Вирсавіи. Но они осквернили и свой санъ, и свой родъ, требованіемъ различныхъ взятокъ отъ тяжущихся; вслѣдствіе чего Евреи пожелали имѣть царя.

в) (I Пар. Ѵ, 4) потомокъ Рувима, очевидно, современникъ Давида. Въ лѣтописи родъ его доведенъ до плѣна Ассирійскаго при Ѳеглафелассарѣ.

г) (I Пар. Ѵ, 12) изъ потомковъ Гада, главный въ землѣ Васанской.

д) (I Пар. ѴII, 3) изъ потомковъ Иссахаровыхъ, изъ сыновъ Израхіи, сына Уззіи, сына Ѳолы, при Давидѣ.

е) (I Пар. XI, 38) одинъ изъ 30 главныхъ и храбрыхъ воиновъ Давида. О немъ въ I кн. Парал. (XI, 38) говорится какъ о братѣ Наѳана, но онъ называется также: *Игалъ, сынъ Наѳана, изъ Цобы* (II Цар. XXIII, 36).

ж) (I Пар. XѴ, 7, 11, I Пар. XXѴI, 22) левитъ, начальникъ сыновъ Гирсоновыхъ, въ то время когда переносили Ковчегъ Завѣта изъ дома *Оведъ-Едома* на мѣсто приготовленное для него Давидомъ въ Іерусалимѣ.

з) (I Пар XXѴII, 20) сынъ Федаіи, главный начальникъ, или правитель западнаго полуколѣна Манассіина, въ царствованіе Давида.

и) (II Пар. IX, 29) прозорливецъ раздѣленнаго царства Соломонова.

і) (I Пар. XXIII, 8) левитъ, изъ сыновъ Лаедана, бывшій въ числѣ надзирателей надъ сокровищами храма.

к) (I Пар. XXVI, 22) изъ сыновъ Іехіела, сына Лаеданова; кажется, это то же самое лице, что и предъидущее.

л) (Неем. XI, 9) сынъ Зихри, Веніамитянинъ.

м) (II Ездр. VIII, 89—90) отецъ Іехоніи изъ Израильтянъ, жившій во дни Ездры. Въ I Ездр. (X, 2) стоитъ: *Іехіилъ*.

н) **Іоиль пророкъ** (Іоиль I, 1, Дѣян. II, 16) сынъ Ваѳуила, или Еврейскаго Пефуила, одинъ изъ 12-ти меньшихъ пророковъ. Объ обстоятельствахъ его жизни почти ничего неизвѣстно. Впрочемъ, по мнѣнію большинства толкователей, онъ принадлежалъ къ колѣну Рувимову, родился и погребенъ въ Веферонѣ. По всей вѣроятности, пр. Іоиль жилъ и пророчествовалъ въ первые годы царствованія Озіи, въ царствѣ Іудейскомъ, такъ какъ его проповѣдь исключительно относится къ Іудину колѣну и онъ неоднократно говоритъ объ Іудеѣ, Іерусалимѣ, Сіонѣ, храмѣ Іерусалимскомъ и богослуженіи. Одаренный живымъ воображеніемъ пр. Іоиль написалъ свою книгу особенно чистымъ и изящнымъ языкомъ. Вотъ, напримѣръ, въ какихъ величественныхъ и ужасныхъ выраженіяхъ описываетъ пророкъ Іоиль страшный голодъ, свирѣпствовавшій нѣкогда въ Іудеѣ: «*Опустошено поле, сѣтуетъ земля; ибо истребленъ хлѣбъ, высохъ виноградный сокъ, завяла маслина. Краснѣйте отъ стыда, земледѣльцы, рыдайте, виноградари, о пшеницѣ и ячменѣ, потому что погибла жатва въ полѣ; засохла виноградная лоза, и смоковница завяла; гранатовое дерево, пальма и яблонь, всѣ дерева въ полѣ посохли; потому и веселіе у сыновъ человѣческихъ исчезло. О какой день! ибо день Господень близокъ; какъ опустошеніе отъ Всемогущаго прійдетъ онъ. Не предъ нашими ли глазами отнимается пища, отъ дома Бога нашего—веселіе и радость? Истлѣли зерна подъ глыбами своими, опустѣли житницы, разрушены кладовыя, ибо не стало хлѣба. Какъ стонетъ скотъ, уныло ходятъ стада воловъ; ибо нѣтъ для нихъ пажити; томятся и стада овецъ. Къ Тебѣ, Господи, взываю; ибо огнь пожралъ злачныя пастбища пустыни, и пламя попалило всѣ дерева въ полѣ. Даже и животныя на полѣ взываютъ къ Тебѣ, потому что изсохли потоки водъ и огнь потребилъ пастбища пустыни*» (I, 10—20).

Іоиля пророка книга — состоитъ изъ 3-хъ главъ. Изъ пророчествъ, содержащихся въ оной, между прочимъ замѣчательно пророчество объ изліяніи Св. Духа, исполнившееся въ день Пятидесятницы—«*излію отъ Духа Моего на всякую плоть*» (II, 28—32), которое приводится также и въ кн. Дѣяній (II, 16—21).

Іоіада (котораго знаетъ Богъ) — имя слѣдующихъ лицъ: а) (Неем. XII, 10, 22) сынъ Еліашива и отецъ Іонаѳана, одинъ изъ первосвященниковъ позднѣйшаго времени, жившій по возвращеніи изъ плѣна, при Нееміи.

б) (Неем III, 6) сынъ Пассаха, чинившій при Неемiи *старыя ворота въ Іерусалимѣ*.

Іоіадда (Господь украситъ) (I Пар. VIII, 36)—потомокъ Саула, чрезъ его сына Іонафана. Имя отца его было Ахазъ.

Іоіаривъ (котораго защититъ Господь)—имя слѣдующихъ лицъ: а) (I Пар. IX, 10) начальникъ первой изъ 24-хъ священническихъ очечередей, учрежденныхъ Давидомъ.

б) (Неем. XII, 5) мужъ колѣна Іудина, сынъ Захаріи, изъ предковъ Маасеи.

в) (Неем. XII, 6) изъ священниковъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

г) (I Ездр. VIII, 16) одинъ изъ ученыхъ мужей, отправленныхъ Ездрою въ качествѣ посланника изъ Вавилона въ Іерусалимъ. Во II кн. Ездры (VIII, 43) стоитъ: Іоривонъ.

Іокдамъ (гнѣвъ народа) (Нав. XV, 56) городъ въ холмистой части колѣна Іудина, упоминаемый вмѣстѣ съ Маономъ, Кармиломъ и Зифомъ. По всей вѣроятности, онъ находился не далеко отъ означенныхъ городовъ, къ ю. в. отъ Хеврона.

Іокимъ (котораго возстановляетъ Богъ) (I Пар. IV, 22, 23)—изъ сыновъ Силома, внукъ Іуды. Онъ и его братья были горшечники и жили при садахъ и огородахъ для работъ при царскомъ дворцѣ.

Іокмеамъ (мѣсто народнаго собранія) (III Цар. IV, 12, I Пар. VI, 68)—городъ колѣна Ефремова, отданный левитамъ, вмѣстѣ съ его предмѣстіями. Мѣстоположеніе онаго еще не найдено.

Іокнеамъ (владѣніе народа) (I. Нав. XII, 22)—городъ въ колѣнѣ Завулоновомъ близъ горы Кармилъ, и потому въ кн. I. Навина называемый *Іокнеамомъ при Кармилѣ* (XII, 22). Во времена I. Навина онъ имѣлъ царя. Очевидно, онъ находился близъ потока Кисонъ и считался важнымъ мѣстомъ даже во времена Соломона (III Цар. IV, 12). Въ настоящее время его полагаютъ въ нынѣшней мѣстности: *Телль-Каймунъ*, на ю.-восточномъ склонѣ г. Кармилъ.

Іоктанъ (малый) (Быт. X, 25)—сынъ Евера, потомки котораго поселились на ю. Аравіи. Онъ почитается Арабами *отцемъ всѣхъ древнихъ Арабскихъ племенъ*.

Іокшанъ (птицеловъ) (Быт. XXV, 2)—сынъ Авраама отъ Хеттуры, отецъ Шевы и Дедана, родоначальникъ Савеевъ и Деданитянъ (Іов. VI, 19).

Іокѳеилъ (покоренный, порабощенный Богомъ)—имя двухъ лицъ:

а) (Нав. XV, 38) городъ колѣна Іудина, въ низменности.

б) (VI Цар. XIV, 7) Идумейскій городъ, называемый прежде *Села* или *Петра*, но получившій наименованіе *Іокѳеилъ* отъ ц. Амасіи, который, поразивши Идумеянъ въ Соляной долинѣ, взялъ оный и большую часть Идумеянъ свергнулъ съ вершины скалы, гдѣ всѣ они совершенно разбились.

Іоананъ (Господь милосердъ, благъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 9) одинъ изъ первосвященниковъ, правнукъ Садока. Его отецъ Азарія упоминается въ ряду начальствующихъ лицъ, въ первое время царствованія Соломона, а сынъ, также Азарія—въ числѣ священниковъ въ храмѣ Соломоновомъ (I Пар. VI, 10).

б) (Іер. XL, 7—9 и др.) сынъ Карея, изъ военачальниковъ Іудейскихъ, во дни Годоліи. По умерщвленіи Годоліи Исмаиломъ, онъ преслѣдовалъ сего послѣдняго и освободилъ плѣнныхъ, имъ захваченныхъ. Въ VI кн. Цар. (XXV, 23) онъ называется: *Іохананъ*.

Іона (голубь)—имя слѣдующихъ лицъ: а) (II Ездр. IX, 23) одинъ изъ левитовъ, женатыхъ на иноплеменницахъ. Въ I Ездр. (X. 23) стоитъ: *Елiезеръ*.

б) (Іоан. I, 42, Мѳ. XVI, 17) отецъ апостола Петра, называемаго посему Симономъ, сыномъ Іонинымъ.

Іона пророкъ (IV Цар. XIV, 25, Мѳ. XII, 39, Лук. XI, 29, 30)—имя Еврейскаго пророка, который, очевидно, жилъ въ царствованіе Іеровоама, сына Іоаса, ц. Израильскаго. Онъ называется сыномъ Амаѳія изъ Гаѳхефера; потому-то онъ и жительствовалъ въ Завулонѣ, и несомнѣнно принадлежалъ къ означенному колѣну. Іона проповѣдывалъ объ усиленіи и побѣдахъ Израильтянъ при ц. Іеровоамѣ (IV Цар. XXIV, 25—27), вступленіе котораго на престолъ обыкновенно полагается въ 825 г. до Р. Х. Одно изъ Іудейскихъ преданій говоритъ, что Іона былъ сынъ вдовы Сарептской, котораго чудесно воскресилъ пр. Илія (III Цар. XVII, 8—24), но это преданіе не достаточно основательно. Безспорно же, что мы знаемъ касательно личности пророка Іоны изъ самой же его книги, состоитъ въ слѣдующемъ: Іона, сынъ Амаѳіевъ, получилъ однажды отъ Бога повелѣніе идти въ Ниневію съ проповѣдью покаянія и предсказаніемъ о гибели города за его нечестіе, если жители онаго не раскаются. Но пророкъ, вмѣсто того чтобы повиноваться велѣнію Божію, отправился въ Іоппію (нынѣ Яффа), сѣлъ на корабль и отправился въ Ѳарсисъ, Финикійскую колонію въ Испаніи. Во время морскаго пути корабль былъ застигнутъ страшною бурею, и мореплаватели въ страхѣ бросили жребій, чтобы узнать за чьи грѣхи они навлекли на себя гнѣвъ Божій. Жребій палъ на Іону, который сознался въ своемъ грѣхѣ неповиновенія Богу и просилъ мореплавателей бросить его въ море, что тѣ немедленно и исполнили, и буря утихла. Между тѣмъ, по Божественному Промыслу, Іону въ морѣ поглотила большая рыба. Пробывши во чревѣ китовомъ три дня и три ночи, Іона молился Господу и затѣмъ былъ выброшенъ рыбою на берегъ. Послѣ своего избавленія пророкъ Іона получилъ вторично Божіе приказаніе идти въ Ниневію, и онъ отправился. «*Ниневія же*, говорится въ пророческой книгѣ, *былъ городъ великій у Бога, на три дня ходьбы. И началъ Іона ходить по городу, сколько можно пройдти въ одинъ день, и проповѣдывалъ говоря: еще сорокъ дней, и Ниневія будетъ разрушена*» (III, 3, 4). Его проповѣдь поразила ужасомъ сердца Ниневійскаго царя и народа; они раскаялись въ своемъ нечестіи и вслѣдствіе ихъ раскаянія Господь пощадилъ Ниневію. Іона огорчился тѣмъ, что Божественный судъ не совершился надъ городомъ и скорбѣлъ о томъ предъ Господомъ. «*Господи! не это ли говорилъ я, когда еще былъ въ странѣ моей? Потому я и побѣжалъ въ Ѳарсисъ; ибо зналъ, что Ты Богъ благій и милосердый, долготерпѣливый и многомилостивый и сожалѣешь о бѣдствіи*» (VI, 2). Впрочемъ, все-таки ожидая исполненія своего пророчества, онъ, вышедши изъ города, сдѣлалъ себѣ шалашъ и укрывался въ немъ отъ солнечнаго зноя. Для вразумленія пророка, по повелѣнію Божію, въ одну ночь выросло изъ земли тѣнистое дерево (вѣроятно изъ породы тыквенныхъ), защищавшее его отъ лучей палящаго солнца и дававшее ему прохладу. Іона былъ очень радъ укрыться подъ тѣнію этого растенія; но на другой день вмѣстѣ съ зарею червь подточилъ корень растенія, оно засохло, и солнце снова начало палить зноемъ своимъ голову Іоны. Сильно опечаленный этимъ, пророкъ просилъ себѣ смерти. Тогда Господь сказалъ ему: «*ты сожалѣешь о растеніи, надъ которымъ ты не трудился, и котораго не*

растилъ, которое въ одну ночь выросло, и въ одну же ночь пропало. Мнѣ ли не пожалѣть Ниневіи, города великаго, въ которомъ болѣе 120,000 человѣкъ, неумѣющихъ отличить правой руки отъ лѣвой, и множество скота» (IѴ, 10, 11). Вразумленная и помилованная Богомъ Ниневія существовала послѣ того еще болѣе 200 лѣтъ, пока не была рузрушена въ 610 г. Набополассаромъ, ц. Вавилонскимъ, и Ціаскаромъ, ц. Мидійскимъ. Въ послѣдней—IѴ гл. книги пр. Іоны повѣствованіе о немъ отрывисто заканчивается. На пр. Іону указываетъ самъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ въ слѣдующихъ словахъ: *«Ибо какъ Іона былъ въ чревѣ кита три дня и три ночи, такъ и Сынъ человѣческій будетъ въ сердцѣ земли три дня и три ночи»* (Мѳ. XII, 39—41). *«Родъ лукавый и прелюбодѣйный*, говорилъ Онъ въ другомъ мѣстѣ, *знаменія ищетъ, и знаменіе не дастся ему, кромѣ знаменія Іоны пророка»* (XѴI, 4, Лук. XI, 29—32). Замѣчательно, что въ первой изъ этихъ цитатъ слова Господа: *во чревѣ кита*, въ подлинникѣ употреблены именно тѣ-же самыя, которыя соотвѣтствуютъ словамъ Греческаго перевода кн. Іоны (I, 17), въ которыхъ на Еврейскомъ стоитъ: *китъ, а не большая какая рыба*, какъ думаютъ нѣкоторые. Повторяемъ, это важно въ томъ отношеніи, что даетъ намъ видѣть въ этихъ словахъ не только подтвержденіе самимъ Господомъ историческаго характера повѣствованія о пр. Іонѣ, но и подтвержденіе, выраженное святыми устами Его, Греческаго перевода Библіи. Приведенные нами тексты въ Новомъ Завѣтѣ и въ IѴ кн. Цар. (XIѴ, 25) свидѣтельствуютъ о томъ, что Іона былъ дѣйствительно лице и что книга, носящая его имя, передаетъ намъ дѣйствительно историческіе факты. Блаженный Іеронимъ, кратко обнимая событія, изложенныя въ означенной пророческой книгѣ, говоритъ: *«Іона своимъ кораблекрушеніемъ предъизображаетъ страданія Господа, призываетъ міръ къ покаянію, и подъ именемъ Ниневіи возвѣщаетъ язычникамъ спасеніе»* (50-е письмо къ Павлину). Память св. пр. Іоны празднуется церковію 22 сентября.

Іоны пророка книга состоитъ, какъ уже замѣчено выше, изъ 4 главъ. Содержаніе оной изложено нами въ предшествующей статьѣ. Писателемъ книги могъ быть самъ пр. Іона, что впрочемъ еще не доказано положительно; также въ точности неизвѣстно о времени написанія книги. Нѣкоторые думаютъ, что она написана послѣ Вавилонскаго плѣна. но и на это нѣтъ достаточныхъ доказательствъ.

Іонъ (груда, или развалины) (IѴ Цар. XѴ, 29)—городъ колѣна Нефѳалимова, взятый Ѳеглафелассаромъ, ц. Ассирійскимъ, въ царствованіе Факея, ц. Израильскаго. По мнѣнію Д. Робинсона, на мѣстѣ древняго *Іона* въ настоящее время находится: *Тель-Дибейнъ* — холмъ съ развалинами къ з. отъ Хашбана.

Іонавъ (II Ездр. ѴIII, 32)—одинъ изъ Израильтянъ во дни Ездры. Въ I Ездр. (ѴIII, 6) стоитъ: Іонаѳанъ.

Іонадавъ (Господь-щедродатель)—имя двухъ лицъ: а) (IѴ Цар. X, 15, Іерем. XXXѴ, 6) сынъ Рехава, или Рихава, родоначальникъ дома Рехавитянъ, завѣщавшій своимъ дѣтямъ: *не пить вина, не строить домовъ, не сѣять сѣмянъ* и *не разводить виноградниковъ*, а жить всегда въ шатрахъ, проводя жизнь кочующую, что они и соблюдали во всей строгости. Рехавитяне, по указанію I кн. Пар. (II, 55), были отраслію Кинеянъ, древняго кочующаго, Аравійскаго народа, о которомъ упоминается въ первый разъ во времена Авраама (Быт. XѴ, 18—21.)

б) (II Цар. XIII, 3) одинъ изъ племянниковъ Давида и близкій другъ Амнона, сына Давидова, которому онъ внушилъ мысль окончательно довершить паденіе сестры брата своего Авессалома, Ѳамари, когда узналъ о беззаконной его любви къ сей женщинѣ (5 ст.) Очевидно, Іонадавъ былъ человѣкъ безчестный и очень хитрый, да и все означенное повѣствованіе свидѣтельствуетъ о крайне грустноомъ положеніи дѣлъ въ царской семьѣ Давида въ означенное время.

Іонанъ имя двухъ лицъ:—а) (II Ездр. IX, 1) сынъ Еліасива, въ домѣ котораго останавливался Ездра, по своемъ прибытіи изъ Вавилона. Въ I Ездр. (X, 6) стоитъ: Іохананъ.

б) (Лук. III, 30) сынъ Еліакима и отецъ Іосифа, упоминаемый ев. Лукою въ родословіи Господа Іисуса.

Іонаѳанъ (даръ Божій)—слово тождественное съ Греческимъ *Ѳеодоръ* — имя различныхъ лицъ, упоминаемыхъ въ священ. книгахъ В. З.

а) (Суд. XѴIII, 30) потомокъ или сынъ Гирсона, молодой левитъ, изъ Виѳлеема Іудина, жившій во времена Судей. Имя его связано съ исторіею идолопоклонника *Михи*, жившаго на горѣ Ефремовой и имѣвшаго въ своемъ домѣ сдѣланные изъ серебра истуканъ и кумиръ, равно какъ ефодъ и тераѳимъ Въ домѣ его Іонаѳанъ совершалъ идолослуженіе въ качествѣ жреца. Повѣствованіе о семъ подробно передано въ XѴII и XѴIII гл. книги Судей.

б) (I Пар. II, 32. 33) изъ сыновъ Іады, брата Шаммаева, потомокъ Іуды.

в) (I Цар. XIII, 2, 3) старшій сынъ ц. Саула и близкій другъ Давида. Іонаѳанъ въ первый разъ является въ Библейской исторіи, вскорѣ по восшествіи на престолъ Саула. Подобно своему отцу Саулу, онъ отличался силою и ловкостію (II Цар. I, 23), доказательствомъ чего служитъ его воинскій подвигъ при Михмасѣ. Онъ славился также искусствомъ въ военныхъ упражненіяхъ—въ стрѣльбѣ изъ лука и метаніи изъ пращи (I Пар. XII, 2). «*Безъ крови раненыхъ, безъ тука сильныхъ*, горорить свящ. дѣеписатель, *лукъ Іонаѳана не возвращался назадъ*» (II Цар. I, 22), и это воинское орудіе, вмѣстѣ со стрѣлами, постоянно находилось подлѣ него (I Цар. XѴIII, 4, XX, 35). Замѣчательно трогательна исторія нѣжной дружбы Іонаѳана съ Давидомъ. Онъ любилъ Давида, *какъ свою душу* (I Цар. XѴIII, 1), и эту любовь онъ питалъ къ нему до самой своей смерти. При первой встрѣчѣ съ Іонаѳаномъ мы встрѣчаемъ его постояннымъ спутникомъ Саула и постоянно раздѣляющимъ трапезу съ Сауломъ. Первымъ воинскимъ подвигомъ его было избіеніе Филистимскаго гарнизона, близъ Гевы, имѣвшее послѣдствіемъ вторженіе въ землю Израильскую всего Филистимскаго войска. Безоружные и упавшіе духомъ, Израильтяне казались передъ Филистимлянами совсѣмъ обреченными на смерть. У нихъ почти вовсе не было воинскихъ орудій (I Цар. XIII, 19—22), и множество ихъ въ крайнемъ отчаяніи оставивъ свои жилища перебѣжали за Іорданъ (XIII, 6, 7), въ страну *Гадову и Галаадскую*. Въ этомъ критическомъ положеніи Іонаѳанъ рѣшился на смѣлую попытку напасть на Филистимскій лагерь, или на сторожевой отрядъ, только съ однимъ своимъ оруженосцемъ (XIѴ, 1 и сл.). Не сказавъ о своемъ намѣреніи отцу, или кому другому, и твердо полагаясь единственно на помощь Божію, онъ вмѣстѣ съ оруженосцемъ, по условному знаку, перелезъ черезъ ущелія, напалъ на передовой непріятельскій отрядъ съ такою внезапностью и успѣхомъ, что всѣмъ непріятельскимъ войскомъ овладѣлъ внезапный ужасъ, который еще болѣе усилился вслѣдствіе чудесной помощи Божіей (XIѴ, 14—20). Саулъ подоспѣлъ съ своимъ войскомъ на помощь къ Іонаѳану, и въ результатѣ оказалась полная и рѣшительная побѣда надъ врагами. Во время битвы, продолжавшейся цѣлый день, самъ Іонаѳанъ подвергся великой опасности, вслѣдствіе необдуманнаго заклятія Саула, наложеннаго имъ на народъ и войско, заклятія—не вкушать пищи, доколѣ Филистимляне окончательно не будутъ разбиты (ст. 24). Іонаѳанъ, не зная объ этомъ торжественномъ заклятіи и утомленный своими воинскими подвигами, вкусилъ нѣсколько дикаго меда, найденнаго имъ въ лѣсу. Такимъ образомъ заклятіе было нарушено, и гнѣвъ Божій не замедлилъ обнаружиться (ст. 37). Саулъ, желая узнать причину онаго, торжественно объявилъ немедленно смертную казнь надъ тѣмъ, кто согрѣшилъ, хотя бы это былъ его собственный сынъ, Іонаѳанъ (ст. 39). Бросили жребій, и палъ жребій на Іонаѳана. И сказалъ Саулъ Іонаѳану: «*разскажи мнѣ, что сдѣлалъ ты?* И *разсказалъ ему Іонаѳанъ и сказалъ: я отвѣдалъ концемъ палки, которая въ рукѣ моей, немного меду; и вотъ я долженъ умереть*» (ст. 43). Но благодарный народъ спасъ Іонаѳана отъ неминуемой смерти. Онъ возсталъ какъ одинъ человѣкъ противъ объявленнаго царемъ надъ Іонаѳаномъ смертнаго приговора,—«*и освободилъ народъ Іонафана*, говоритъ свящ. дѣеписатель, *и не умеръ онъ*» (ст. 45). Помимо своей воинской храбрости, Іонаѳанъ, какъ мы уже замѣтили выше, ознаменовалъ себя постоянно близкою и вѣрною дружбою съ Давидомъ. Эта дружба началась съ того самаго дня, въ который Давидъ одержалъ блистательную побѣду надъ Голіаѳомъ (I Цар. XѴIII, 1), и неразрывно продолжалась до самой храброй смерти Іонаѳана на кровавыхъ поляхъ Гелвуйскихъ; при чемъ вся личность Іонаѳана озаряется особеннымъ свѣтомъ духовнаго величія и красоты, такимъ свѣтомъ, который не могутъ угасить, или омрачить, даже цѣлые вѣка. Его пламенная любовь къ своему другу никогда не ослабѣвала и не умирала въ его сердцѣ. Въ знакъ любви, Іонаѳанъ подарилъ Давиду свою верхнюю одежду, свой мечъ, лукъ и поясъ. Когда Саулъ, подъ увлеченіемъ ненависти къ Давиду, хотѣлъ умертвить его, Іонаѳанъ дважды спасалъ Давида отъ смерти, нерѣдко даже съ опасностію своей собственной жизни (I Цар. XIX, 1—7, XX). Въ сердечномъ убѣжденіи въ неизбѣжности грядущаго хода событій и судебъ Божіихъ, Іонаѳанъ сознавалъ, что отеческій престолъ, который онъ естественно могъ считать принадлежащимъ ему по праву, по смерти отца долженъ былъ рано или поздно перейти къ Давиду; но мысль объ этомъ никогда не прерывала и не омрачала сердечныхъ дружескихъ отношеній между ними. Еслибы Давидъ сдѣлался царемъ, то Іонаѳанъ не желалъ ничего большаго для себя, *какъ быть вторымъ* по немъ (XXIII, 17). Послѣ бурнаго взрыва гнѣва Саулова противъ Давида

(каковой случай описанъ въ I кн. Цар. гл. XX), и послѣдовавшаго затѣмъ бѣгства его изъ царскаго дворца, Іонаѳанъ только однажды видѣлся съ Давидомъ. Это было въ лѣсу, въ пустынѣ Зифъ. Здѣсь отыскалъ Іонаѳанъ Давида; здѣсь они возобновили дружескій союзъ между собою предъ лицемъ Господа, и простились въ послѣдній разъ (XXIII, 18). Послѣ того объ Іонаѳанѣ ничего не упоминается въ Библіи до самой роковой битвы на горѣ Гелвуйской, въ которой онъ былъ убитъ (XXXI, 2). Тѣло его, вмѣстѣ съ тѣломъ Саула и сыновей, сначала было взято со стѣны Беѳ-сана и сожжено въ Іависѣ (ст. 12) жителями Іависа, а затѣмъ, спустя нѣсколько лѣтъ, благодаря любвеобильной заботливости Давида, кости ихъ были перенесены оттуда, и погребены въ семейной усыпальницѣ, во гробѣ Киса, отца Саулова, въ Целѣ, въ землѣ Веніаминовой. Свою печаль о смерти своего друга Давидъ излилъ въ трогательно-умилительной пѣсни, въ которой первое мѣсто, естественно, занимаетъ Іонаѳанъ: «*Краса твоя*, восклицаетъ Давидъ, *о Израиль, поражена на высотахъ твоихъ! Какъ пали сильные! Не разсказывайте въ Геѳѣ, не возвѣщайте на улицахъ Аскалона. чтобы не радовались дочери Филистимлянъ, чтобы не торжествовали дочери необрѣзанныхъ. Горы Гелвуйскія! Да не сойдетъ ни роса, ни дождь на васъ, и да не будетъ на васъ полей съ плодами; ибо тамъ поверженъ щитъ сильныхъ, щитъ Саула, какъ бы не былъ онъ помазанъ елеемъ. Саулъ и Іонаѳанъ, любезные и согласные въ жизни своей, не разлучились и въ смерти своей быстрѣе орловъ, сильнѣе львовъ они были. Какъ пали сильные на брани! Сраженъ Іонаѳанъ на высотахъ твоихъ. Скорблю о тебѣ, братъ мой, Іонаѳанъ; ты былъ очень дорогъ для меня; любовь твоя была превыше любви женской. Какъ пали сильные, погибло оружіе бранное!*» (II Цар I, 17—27). Послѣ Іонафана остался пятилѣтній сынъ, Мемфивосѳей, чрезъ котораго родъ Іонаѳановъ продолжался до временъ Ездры (I Пар. IX, 40).

г) (II Цар. XV, 27, XXXV, 17) сынъ первосвящ. Авіаѳара, въ царствованіе Давида. Онъ сопровождалъ царя, вмѣстѣ съ своимъ отцемъ, до горы Масличной, во время его бѣгства изъ Іерусалима, по случаю возмущенія Авессалома, а затѣмъ возвратился въ Іерусалимъ, и отсюда сообщалъ ему о замыслахъ и планахъ Хусія. Затѣмъ Іонаѳанъ упоминается при помазаніи на царство Соломона. Въ означенное время онъ явился къ Адоніи и сообщилъ ему эту новость (III Цар. I, 42—43). Изъ словъ Адоніи, обращенныхъ къ Іонаѳану—*ты честный человѣкъ, и несешь добрую вѣсть*, можно заключать, что Іонаѳанъ, подобно своему отцу Авіаѳару, держалъ сторону Адоніи.

д) (II Цар. XXI, 21) сынъ Сафая, брата Давидова. Онъ отличился своею храбростью, убивши одного великана, изъ потомковъ Рефаимовъ, отличавшагося, кромѣ огромнаго роста, еще лишними пальцами на рукахъ и на ногахъ.

е) (II Цар. XXIII, 32) одинъ изъ храбрыхъ воиновъ Давида, сыновей Яшена. Въ I Пар. (XI, 34) читается: сынъ *Шаге Гараритянинъ*.

ж) (I Пар. XXVII, 32) дядя Давида и одинъ изъ его совѣтниковъ и писцовъ.

з) (I Пар. XXVII, 25) сынъ Узіи, изъ начальниковъ надъ имѣніемъ Давида.

и) (II Пар. XVII, 8) изъ числа левитовъ, при ц. Іосафатѣ, учившихъ народъ Закону Божію по городамъ Іудейскимъ.

і) (Іер. XXXVII, 15) государственный тайнописецъ во времена ц. Седекіи.

к) (Іер. XL, 8) сынъ Карея и братъ его Іонанъ, оба изъ военачальниковъ Іудейскихъ, убѣжавшихъ во время разрушенія Іерусалима и при Годаліи возвратившихся въ Массифу.

л) (I Ездр. VIII, 6) потомокъ Адина, отецъ Еведа, одинъ изъ спутниковъ Ездры, при его возвращеніи изъ Вавилона въ Іерусалимъ. Во II Ездр. (VIII, 32), стоитъ: *Іонаѳъ*.

м) (I Ездр. X, 15) сынъ Асала, одинъ изъ уполномоченныхъ Ездрою произвести изслѣдованіе о бракахъ Евреевъ съ иноплеменицами.

н) (Неем. XII, 11) одинъ изъ первосвященниковъ, сынъ Іоіады и отецъ Іаддуя. Въ ст. 22 и 23 онъ именуется *Іохананъ*.

о) (Неем. XII, 14) священникъ изъ дома Мелиху, во дни первосвящ. Іоакима, сына Іисусова.

п) (Неем. XII, 18) священникъ изъ дома Шемаіи, во дни Іоакима.

р) (Неем. XII, 35) отецъ Захаріи, участвовавшій въ освященіи стѣны Іерусалимской, при Ездрѣ и Нееміи.

с) (Тов. V, 14) сынъ Семея, родственника Товита, упоминаемый въ означенной книгѣ.

т) (I Мак. II, 5) сынъ священника Маттаѳіи, родоначальника Маккавеевъ.

у) (I Мак. XIII, 11) сынъ нѣкоего Авессалома, посланный Симономъ съ войскомъ занять Іоппію, уже взятую Іудеями, и выгнавшій изъ нея городскихъ жителей. Онъ былъ вѣроятно братомъ Маттаѳіи (I Макк. XI, 70).

ф) (II Макк. I, 23) священникъ, читавшій торжественную молитву при жертвоприношеніи,

совершенномъ Неемією, по открытіи свящ. огня.

Іоппія (прекрасный) (Нав. XIX, 46, Іон. I, 3)—или, какъ называютъ ее въ настоящее время, *Яффа*, есть одинъ изъ древнѣйшихъ городовъ Азіи, расположенный на песчаной возвышенности и первоначально принадлежавшій колѣну Данову. Онъ находится на с. з. берегу Средиземнаго моря между Кесаріею и Газою, въ 37 англ. миляхъ отъ Іерусалима. Еще въ царствованіе Соломона Іоппія была Іерусалимскою гаванью. Гавань съ трехъ своихъ сторонъ омывается моремъ. Какъ и прежде, чтобы идти съ проповѣдію въ Ниневію. Въ Іоппіи ап. Петръ воскресилъ Тавиѳу и нѣсколько дней онъ пробылъ здѣсь въ домѣ кожевника Симона; здѣсь же имѣлъ онъ видѣніе о Церкви изъ язычниковъ (Дѣян. X, 9—20, гл. XI). Мѣстность, гдѣ нынѣ Русскій садъ, издавна пользуется уваженіемъ, какъ мѣсто погребенія Тавиѳы, и доселѣ городскіе жители толпами приходятъ сюда въ праздничные дни для прогулокъ. Обычай молиться на террасахъ (Дѣян. X, 9) сохранился до настоящаго времени, равно и обычай производить на базарѣ у городскихъ воротъ разбирательство судебныхъ дѣлъ (Руѳ.



Іоппія, нынѣ Яффа.

она и доселѣ остается главнымъ морскимъ портомъ Іудеи и несомнѣнно имѣла нѣкогда огромное значеніе въ коммерческомъ отношеніи (II Пар. II, 16, I Ездр. III, 7. Іон. I, 3). Въ настоящее же время означенная гавань находится въ неудовлетворительномъ состояніи, и корабли обыкновенно бросаютъ якорь за милю отъ города. Въ г. Іоппію, во времена Соломона, отправлялись на плотахъ съ Ливанскихъ горъ кедровые лѣса для строенія Соломонова храма и его дворцовъ. Здѣсь пр. Іона сѣлъ на корабль и отправился въ Ѳарсисъ, вмѣсто того IV, II). Означенный городъ игралъ не малое значеніе во времена Крестоносцевъ и въ Египетскомъ походѣ Наполеона Бонапарта въ 1799 году. Нынѣшняя Яффа содержитъ около 5,000 жителей, преимущественно Турокъ, Арабовъ, и до 600 христіанъ, она обнесена стѣною до 14 ф. въ вышину, съ нѣсколькими мечетями внутри. Жители Яффы занимаются преимущественно производствомъ мыла. Яффскіе померанцы, равно какъ гранаты и дыни, считаются одними изъ лучшихъ.

Іора (ранній дождь) (I Ездр. II 18)—одинъ

изъ Израильтянъ, предки котораго возвратились съ Зоровавелемъ изъ Вавилона въ Іерусалимъ. Въ кн. Неемiи (VII, 24) имя его читается: *Харифъ*—а во II Ездр. (V 16) *Арсифуриѳъ*.

Іорай—Гадитянинъ, упоминаемый въ родословiи I кн. Парал. (V, 13).

Іорамъ (Богъ высокъ) — имя слѣдующихъ лицъ: а) (II Цар. VIII, 10) сынъ Ѳоя, ц. Емаѳскаго, отправленный симъ послѣднимъ привѣтствовать Давида отъ его имени съ побѣдою надъ Адраазоромъ, ц. Сувскимъ. Въ I кн. Пар. (XVIII, 10) на Еврейскомъ читается: *Хадорамъ*.

б) (IV Цар VIII и сл.) второй сынъ Ахава, царь Израильскiй, братъ и преемникъ Охозiи (889—877 г. до Р. Х.). Хотя онъ и ниспровергъ идола Ваала, сдѣланнаго его отцемъ, и уничтожилъ нечестивое идолослуженiе предъ нимъ, но онъ всетаки *дѣлалъ неугодное въ очахъ Господнихъ, и продолжалъ держаться грѣховъ Іеровоама и не отставалъ отъ нихъ* (IV Цар. III, 1—3). Въ началѣ его царствованiя, Моавитскiй ц. Меса отложился отъ царства Израильскаго, и пересталъ платить ему дань. Съ помощiю Іосафата, ц. Іудейскаго, и царя Идумейскаго, Іорамъ отправился съ войскомъ для усмиренiя возмутителя. Послѣ семидневнаго похода, они приблизились къ землѣ Моавитской и пришли въ такое мѣсто, гдѣ не оказалось воды. Іосафатъ обратился за помощiю и совѣтомъ къ пр. Елисею, находившемуся тогда при войскѣ. Елисей при семъ случаѣ строго порицалъ Іорама за его беззаконiя, но изъ уваженiя къ Іосафату вопросилъ Господа. Выкопанныя союзниками въ безводной пустынѣ, канавы помощiю Божiей чудесно наполнились водою, чѣмъ оказана имъ двоякая польза, именно: утолилась жажда войскъ, а затѣмъ вода, показавшаяся непрiятелю кровью, вслѣдствiе ли то отраженiя лучей заходящаго солнца, или, быть можетъ, вслѣдствiе особеннаго цвѣта самой воды—отъ песчаной, красноватой почвы, ввела въ обманъ непрiятеля. Полагая, что союзники перессорились и вступили въ кровавый бой между собою, Моавитяне поспѣшно въ безпорядкѣ вышли изъ лагерей собирать добычу, и вмѣсто добычи встрѣтили сильный отпоръ. Союзники, обративъ непрiятеля въ бѣгство, успѣшно преслѣдовали его и опустошили всю страну Моавитскую. Во власти Моавитянъ оставался только укрѣпленный городъ *Кир-Харешетъ* и тотъ былъ обложенъ союзниками и доведенъ до крайности. Царь Моавитскiй для умилостивленiя боговъ вознесъ на стѣнѣ во всесожженiе своего сына первенца, что произвело сильное негодованiе въ Израильтянахъ; и они отступивъ, возвратились въ свою землю (IV Цар. III, 27). Въ царствованiе Іорама, Израильтяне часто страдали отъ нашествiя Сирiянъ. Пр. Елисей, жизнь котораго тѣсно связана съ событiями царствованiя Іорама, чудесно извѣщалъ послѣдняго о всемъ томъ, что дѣлалось въ непрiятельскомъ лагерѣ. Сирiяне замѣтили это и послали вооруженный отрядъ схватить пророка, но по молитвѣ человѣка Божiя, Господь поразилъ воиновъ слѣпотою, и пророкъ отвелъ ихъ въ Самарiю, уговоривъ при семъ Іорама поступить съ ними милостиво и отправить обратно къ своимъ. Вслѣдствiе сего было заключено перемирiе, во время котораго, какъ извѣстно, Сирiйскiй военачальникъ Нееманъ получилъ чудесное исцѣленiе отъ проказы (см. **Нееманъ**). Затѣмъ Самарiю снова обложили осадою Сирiяне, и довели городъ до такой крайности, что ослиная голова продавалась по 80 сиклей серебра и матери не гнушались ѣсть даже своихъ собственныхъ дѣтей. Царь приписывалъ это ужасное бѣдствiе пророку, который несомнѣнно предупреждалъ его объ этомъ, и хотѣлъ даже умертвить его, но посланный для сего возвратился съ обѣщанiемъ, что городъ скоро освободится отъ осады и съѣстные припасы будутъ продаваться по дешевой цѣнѣ. Такъ и случилось: въ лагерѣ Сирiянъ послышался шумъ приближающихся войскъ, и они, оставивъ свой лагерь, со всѣми съѣстными припасами обратились въ бѣгство (IV Цар. VI, 24—33, гл. VII). Вскорѣ послѣ того, когда царь Сирiйскiй былъ умерщвленъ Азаиломъ, Іорамъ хотѣлъ воспользоваться симъ государственнымъ переворотомъ и возвратить Рамоѳъ Галаадскiй; почему вмѣстѣ съ Озiею, ц. Іудейскимъ, осадилъ этотъ городъ, но осада кончилась неудачно. Раненый во время оной Сирiянами, Іорамъ отправился въ Израиль лѣчиться, и здѣсь былъ умерщвленъ стрѣлою въ своей колесницѣ, пущенною на угадъ Іиуемъ, и брошенъ на участкѣ поля отнятаго Ахавомъ у Навуѳея. Въ то же время Іиуй велѣлъ умертвить Охозiю, и потомъ истребилъ весь родъ Ахава (IV Цар. III, VI, 8—32, VII, VIII, 28—29, IX, 24—26). Царствованiе Іорама замѣчательно дѣятельностiю пророковъ Илiи и Елисея. Дѣятельность перваго продолжалась до 6 г. царствованiя Іорама, а вторая относится почти ко всему остальному царствованiю.

в) (I Пар. III, 11, II Пар. XXI, 1—20, III Цар. XXII, 50. IV Цар. 1, 17, VIII, 16—24.

Мѳ. 1, 8) сынъ Іосафата, царь Іудейскій, которому онъ наслѣдовалъ въ 889 г. до Р. Х. Онъ умертвилъ мечомъ шесть своихъ братьевъ, которымъ отецъ оставилъ въ наслѣдство большія богатства и укрѣпленные города, а вмѣстѣ съ ними умертвилъ и нѣкоторыхъ изъ князей Израильскихъ. Таково было начало его нечестиваго царствованія. Женившись на Гоѳоліи, дочери Ахава, подъ ея злымъ вліяніемъ, Іорамъ не только самъ впалъ въ идолопоклонство, но и принуждалъ своихъ подданныхъ слѣдовать своему примѣру. Обличительное посланіе, полное угрозъ, отправленное къ нему пр. Иліею, мою двухлѣтнею болѣзнію внутренностей, выпавшихъ передъ смертію къ концу втораго года изъ его утробы. «*И онъ умеръ въ жестокихъ страданіяхъ*, замѣчаетъ свящ. дѣеписатель, *и не сожегъ для него народъ его благовоній, какъ дѣлалъ то для отцовъ его... И отошелъ неоплаканный, и похоронили его въ городѣ Давидовомъ, но не въ царскихъ гробницахъ*» (II Пар. XXI, 19, 20).

г) (II Пар. XVII, 8) одинъ изъ двухъ священниковъ, которыхъ посылалъ Іосафатъ вмѣстѣ съ левитами по Іудеѣ учить народъ Закону Божію.



Берега рѣки Іордана.

не образумило и не привело Іорама къ раскаянію и исправленію, вслѣдствіе чего все его восьмилѣтнее царствованіе было непрерывнымъ рядомъ бѣдствій. Идумеи отложились отъ него и онъ самъ едва избѣгнулъ ихъ рукъ. Въ то же время противъ него возмутился укрѣпленный городъ Ливна. Филистимляне и Аравитяне выступили противъ него, ограбили его дворецъ и или умертвили, или взяли въ плѣнъ его сыновей, кромѣ одного младшаго Охозіи. Самъ онъ, въ исполненіе пророческаго предсказанія, былъ пораженъ страшною неизлѣчи-

д) (I Пар. XXVI, 25) левитъ, предокъ Шеломиѳа, въ царствованіе Давида.

е) (II Ездр. I, 9) тысяченачальникъ, во дни ц. Іосіи, пожертвовавшій для торжественнаго празднованія Пасхи 5,000 овецъ и 700 воловъ. Въ параллельномъ мѣстѣ II кн. Пар. (XXXV, 9) читается: *Іозавадъ*.

Іорданъ (теченіе, ниспаденіе) (Быт. XIII, 10, Нав. I, 2, Мѳ. III, 5, Марк. I, 5, 9, Лук. III, 3, Іоан. I, 28 и др.)—эта священная для всѣхъ Христіанъ библейская знаменитая рѣка, протекающая вдоль всей Палестины и раздѣ-

ляющая ее на двѣ половины, въ первый разъ упоминается въ кн. Бытія (XIII, 10). Начало Іордана относятъ къ различнымъ потокамъ, текущимъ съ г. Ермонъ и Антиливана, но есть два или три особенныхъ потока, которымъ обыкновенно приписываютъ образованіе Іордана. Одинъ изъ нихъ течетъ въ *Тель-Эль-Кади* на з. отъ Баніаса. Воды большаго источника, находящагося на западномъ концѣ означенной мѣстности, выходятъ изъ береговъ, и образуютъ сначала маленькое озеро, а затѣмъ, выливаясь изъ онаго, составляютъ быстро текущую рѣку по направленію къ ю. По за-

и другихъ источниковъ. Потому-то въ дѣйствительности р. Іорданъ беретъ свое начало не изъ двухъ только источниковъ, какъ полагаютъ многіе, а изъ нѣсколькихъ, которые, соединяясь одинъ съ другимъ въ нѣсколькихъ миляхъ выше озера Мерома, даютъ начало самому Іордану. Пройдя около двухъ миль и принявъ въ себя сосѣдніе истоки, Іорданъ впадаетъ въ небольшое болотистое и мутное озеро Марронъ или Самохонитское (нынѣ Эль-Гуле), и воды его, доселѣ чистыя и прозрачныя, дѣлаются мутными. За этимъ озеромъ Іорданъ течетъ по узкому каменистому руслу,



Долина рѣки Іордана.

мѣчанію Д. Портера, это несомнѣнно самый большой источникъ въ Сиріи и одинъ изъ обширнѣйшихъ въ Азіи. Близъ него находится меньшій источникъ на короткомъ протяженіи, соединяющійся съ вышеозначеннымъ. Этотъ источникъ, находящійся въ 4 англ. миляхъ къ с. отъ *Тель-Эль-Кади*, также доставляетъ значительную массу воды. Третій источникъ находится близъ Хасбеи, въ 12 англ. миляхъ къ с. отъ *Тель-Эль-Кади* (холмъ судей). Въ той же самой мѣстности, нѣсколько далѣе къ с. и з., существуетъ еще нѣсколько

и воды его снова очищаются, усиливаются многими притоками и составляютъ самую рѣку глубиною въ 2 локтя и длиною въ 3 мили. Въ ³/₄ часахъ пути, ниже озера Марронъ, черезъ Іорданъ, какъ увидимъ ниже, построенъ мостъ изъ базальтовыхъ камней съ арками. Въ этомъ мѣстѣ, по вѣрованію туземцевъ, патріархъ Іаковъ переправился черезъ рѣку, возвращаясь изъ Месопотаміи. Черезъ три мили затѣмъ Іорданъ вливается въ Геннисаретское озеро. Выступивъ изъ него и имѣя уже въ ширину отъ 12 до 13 миль, онъ течетъ съ

постоянно усиливающеюся быстротою въ нѣкоторомъ отдаленіи отъ горъ. Вслѣдствіе чего по берегамъ образуется прекрасная равнина (см. **Іорданская долина**), понижающаяся къ самой рѣкѣ; наконецъ вблизи Іерихона Іорданъ впадаетъ въ Мертвое море. Впрочемъ вслѣдствіе большихъ затрудненій, сопряженныхъ съ переходомъ черезъ Іорданъ, изслѣдованія теченія этой рѣки не отличаются особенною точностію и подробностями. Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ она течетъ очень быстро, въ другихъ же нерѣдко встрѣчаются мелководье и броды; къ тому же она совсѣмъ несудоходна для путешественниковъ и потому, что не представляется возможности проплыть безостановочно всю рѣку вдоль береговъ ея. Самое подробное изслѣдованіе касательно теченія Іордана принадлежитъ перу лейтенанта Линча, сдѣланное имъ въ 1848 г. Надъ рѣкою къ ю. отъ озера Гуле построенъ мостъ, называемый Арабами: *мостъ дочерей Іакова* (Дшизръ-бени, Якубъ или Бенатъ), но, какъ кажется, онъ позднѣйшаго происхожденія, по крайней мѣрѣ въ настоящемъ своемъ видѣ. Мостъ находится на большой дорогѣ между Галилейскимъ моремъ и Дамаскомъ. Ниже Іорданъ перекрещивается нѣсколькими бродами и переправами. Нѣсколько къ ю. отъ Тиверіадскаго озера видится другой полуразрушенный мостъ, называемый *Джизръ-Меджамія* и очевидно, что въ самомъ началѣ онъ былъ *первоначально* построенъ Сарацинами, или даже во времена Римлянъ. Ниже онаго въ различныхъ мѣстахъ находится нѣсколько переправъ или бродовъ, изъ которыхъ главнымъ считается *Сокховскій*; еще ниже въ нѣсколькихъ миляхъ, гдѣ впадаетъ въ Іорданъ потокъ Зерка или Іаввокъ, находятся слѣды еще третьяго моста. Послѣдніе нижніе броды находятся нѣсколько къ с. отъ Мертваго моря. Указанія на р. Іорданъ въ Свящ. Писаніи очень часты. Эта рѣка была извѣстна Аврааму и Іакову, Іосифу и Моисею (Быт. XIII, 10, XXXII, 10, Числ. XIII, 29). Она упоминается въ кн. Іова (XL, 18). Іорданъ былъ чудесно перейденъ І. Навиномъ и Евреями (Нав. III, 4), и затѣмъ названіе *рѣки Іорданъ*, или просто *рѣки*, неоднократно встрѣчается въ послѣдующей Библейской исторіи, какъ напр. во времена Судей. Аодъ, Гедеонъ, Іефѳай одерживали свои побѣды при Іорданѣ надъ врагами Израиля—Моавитянами, Мадіанитянами и другими. Воды Іордана нѣкогда чудесно раздѣлились, и черезъ него, какъ по суху, прошли пр. Илія и Елисей; омывшись въ водахъ Іорданскихъ исцѣлился отъ проказы Нееманъ Сиріянинъ (IV Цар. II, 8, 14, V, 14). Но что всего важнѣе и священнѣе для всего Христіанскаго міра—это то, что въ Іорданѣ, близъ Виѳавары, принялъ рабское крещеніе отъ руки Іоанна Крестителя Господь нашъ Іисусъ Христосъ, Спаситель міра. На Іорданѣ же *въ землѣ Іудейской* крестилъ Господь и Его ученики (Іоан. III, 22). «*Іоаннъ же также крестилъ въ Енонѣ, близъ Салима, потому что тамъ было много воды; и приходили туда и крестились*» (ст. 23). Такъ много великаго, священнаго и достопримѣчательнаго представляетъ рѣка Іорданъ для всякаго Христіанина, и сама по себѣ и по важнымъ событіямъ, происходившимъ на оной. Сколько священныхъ воспоминаній отъ временъ патр. Авраама и до временъ самого Господа нашего Іисуса Христа возбуждаетъ она въ каждой душѣ Христіанской! Сколько и въ послѣдующія времена доставлялъ Іорданъ, какъ доставляетъ даже доселѣ, и облагороженія духа, и сердечнаго успокоенія, и нравственнаго настроенія каждому благочестивому поклоннику святыхъ мѣстъ своимъ извѣстнымъ теченіемъ, чистыми струями своихъ водъ, своими густыми и тѣнистыми береговыми кустарниками и цвѣтущими растеніями, безмолвіемъ окружающей оный дикой пустыни, и самимъ видомъ съ онаго возвышающихся голыхъ восточныхъ горъ Аравійскихъ! Широта Іордана въ различныя времена года бываетъ неодинакова. Самая большая широта онаго доходитъ до ¼ версты, а самая меньшая равняется, выражаясь библейски, *верженію камени*. Глубина лѣтомъ бываетъ отъ семи до восьми футовъ, а зимой отъ частыхъ дождей р. Іорданъ нерѣдко выступаетъ изъ своихъ береговъ. Вода Іорданская имѣетъ вкусъ пріятный; лѣтомъ она прозрачна, но осенью, зимою и весною дѣлается мутною, по причинѣ наносимой въ оную быстрымъ теченіемъ глинистой земли. Температура воды по различію времени года также различна, именно отъ 10 и до 20 градусовъ по Реомюру. Въ январѣ она имѣетъ около 10 град. Нѣкоторые находятъ такую температуру воды слишкомъ холодною, чтобы можно было въ это время погружаться въ нее, но доселѣ еще тысячи пилигримовъ и богомольцевъ купаются здѣсь въ праздникъ Крещенія Господня или наканунѣ онаго, и при томъ безъ всякаго вреда для своего здоровья.

Іорданская долина — названіе, прилагаемое въ XIII гл. кн. Бытія (10, 11) къ нижней части долины Іорданской, которая, по словамъ означенной книги, *орошалась водою, какъ*

садъ Господенъ, какъ земля Египетская. По мнѣнію нѣкоторыхъ комментаторовъ, долина Іорданская въ настоящее время на значительномъ пространствѣ покрыта водами Мертваго моря, образовавшагося на мѣстѣ нечестивыхъ городовъ—Содома, Гоморры и др.

Іорданская земля. Это выраженіе встрѣчается въ Псал. XLI (7 ст.) и очевидно указываетъ на событія, упоминаемыя во II кн. Цар. (XVII, 22, 26), а если такъ, то это, должно думать, была восточная область Іордана, называемая иначе *землею Галаадскою.*

Юривонъ (II Ездр. VIII, 43)—одинъ изъ начальствующихъ Іудеевъ въ Вавилонѣ, во дни Ездры. Въ I Ездр. (VIII, 16) читается: *Іаривъ*.

Іоривъ (II Ездр. IX, 19)—одинъ изъ священниковъ при Ездрѣ. Въ I Ездр. (X, 18) стоитъ: *Іаривъ*.

Іоримъ (Лук. III, 29)—сынъ Матѳата, изъ рода и потомства Давида, одинъ изъ предковъ Господа Іисуса, упоминаемый въ Его родословіи, приводимомъ еванг. Лукою.

Іоркеамъ (распространеніе народа) (I Пар. II, 44). По мнѣнію нѣкоторыхъ, это городъ въ колѣнѣ Іудиномъ, но вѣрнѣе одинъ изъ потомковъ Халева. Іеронимъ описываетъ эту мѣстность подъ названіемъ *Герхаама*.

Іосавдосъ (II Ездр. VIII, 62)—сынъ Іисуса, изъ левитовъ. Въ I Ездр. (VIII, 33) читается: *Іозавадъ*.

Іосавеѳъ (Богъ есть клятва) (IV Цар. XI, 2)—дочь Іорама, царя Іудейскаго, и жена первосвященника Іодая (II Пар. XXII, 11). Когда ея мать (или мачиха) Гоѳолія, по смерти своего сына Охозіи, истребила весь царскій родъ, она съ своимъ мужемъ успѣла скрыть младенца Іоаса съ его кормилицею на первое время въ спальной комнатѣ, а затѣмъ скрывала его въ теченіе шести лѣтъ въ одной изъ храминъ Дома Господня. Когда же вслѣдствіе вліянія Іоада, Гоѳолія была низложена и Іоасъ вступилъ на престолъ, сыновья ея, вѣроятно въ томъ числѣ и Захарія, впослѣдствіи убитый неблагодарнымъ Іоасомъ, присутствовали при его вѣнчаніи на царство (II Пар. XXIV, 20—22, XXIII, 11). Іосавеѳъ представляетъ единственный примѣръ брака особы царской крови съ первосвященникомъ, несомнѣнно заключеннаго по особому устроенію Божественнаго Промысла, ибо вслѣдствіе спасенія отъ смерти царственнаго младенца, Іоаса, сохранялась законная царская династія.

Іосафатъ (Господь есть Судія)—имя нѣсколькихъ лицъ: а) (III Цар. XV, 24, Мѳ. I, 8) сынъ Асы, благочестивый царь Іудейскій. Его царствованіе, продолжавшееся 25 лѣтъ, не смотря на нѣкоторыя погрѣшности и заблужденія, было счастливо и замѣчательно побѣдами. Свящ. дѣеписатель дѣлаетъ о немъ слѣдующій замѣчательный отзывъ: «*И утвердилъ Господь царство въ рукѣ его, и давали всѣ Іудеи дары Іосафату, и было у него много богатства и славы, и возвысилось сердце его въ путяхъ Господнихъ...*» (II Пар. XVII, 5, 6). Доказательствомъ его благочестія служитъ между прочимъ то, что онъ *отмѣнилъ высоты и дубравы* въ Іудеѣ, какъ мѣста отправленія идолослуженія, посылалъ князей и священниковъ учить народъ Закону Божію по городамъ Іудинымъ, поставилъ судей на землѣ по всѣмъ укрѣпленнымъ городамъ и вообще обращалъ особое вниманіе на правосудіе (II Пар. XVII, 6—9, XIX, 5, 11). Грѣхъ, содѣянный имъ чрезъ вступленіе въ союзъ съ Ахавомъ, въ войнѣ противъ г. Рамоѳъ Галаада, вопреки совѣту пр. Михея, былъ строго обличенъ прозорливцемъ Іиуемъ и едва не навлекъ смерть на самого Іосафата (II Пар. XVIII, XXIX 2, XVIII, 31). Желая открыть торговыя сношенія съ другими народами, Іосафатъ, вмѣстѣ съ Охозіею, построилъ въ Еціонъ-Гаверѣ флотъ, но, согласно съ предсказаніемъ пр. Елієзера, буря разбила корабли, прежде чѣмъ они успѣли отправиться изъ Еціонъ-Гавера, и Іосафатъ не пожелалъ во второй разъ повторенія печальной неудачи какъ того желалъ Охозія. Спустя нѣсколько лѣтъ послѣ того въ царство Іудейское вторглись Идумеи, Моавитяне и Аммонитяне. Они собрали свои войска въ Энгедди и угрожали гибелью всему царству. Іосафатъ объявилъ строгій постъ, и вотъ изъ всѣхъ частей царства въ Іерусалимъ собрался народъ—мужчины, женщины и дѣти; при всеобщемъ народномъ собраніи Іосафатъ самъ обратился съ усердною молитвою къ Господу въ виду труднаго своего положенія. Эта усердная, горячая молитва изложена во II кн. Парал. (XX, 6—12), и уже въ то самое время, какъ онъ произносилъ оную, былъ полученъ отъ Господа отвѣтъ съ обѣщаніемъ вѣрной и легкой побѣды. На слѣдующій день Іудейское войско выступило на встрѣчу врагу съ сонмомъ пѣвцовъ впереди, славословившихъ Господа и восклицавшихъ: *славьте Господа, ибо во вѣкъ милость Его!* (II Пар. XX, 21). Громадныя полчища враговъ Іуды, пораженныя паническимъ страхомъ, произвели междоусобіе и убивали другъ друга, а когда Іудино войско приблизилось къ нимъ, то нашло въ непріятельскомъ покинутомъ лагерѣ столько добычи, что воины

собирали оную въ продолженіе трехъ дней (II Пар. XX, 14—27). Послѣ сего, въ союзѣ съ Іорамомъ, царемъ Израильскимъ и царемъ Идумейскимъ, слѣдовала война Іосафата противъ Моава, ц. Моавитскаго, но когда они шли семь дней чрезъ пустыню Идумейскую, тогда у нихъ оказался недостатокъ въ водѣ, и, повидимому, все войско должно было погибнуть отъ жажды, если бы не чудесная помощь свыше, оказанная Іосафату по молитвѣ сопровождавшаго войска пр. Елисея (IV Цар. III, 8—20). Послѣ сихъ двухъ войнъ царствованіе Іосафата было спокойно. Онъ царствовалъ 25 лѣтъ и мирно скончался на 60 году, оставивъ послѣ себя семь сыновей, изъ которыхъ старшій Іорамъ наслѣдовалъ ему въ царскомъ санѣ.

б) (II Цар. VIII, 16) сынъ Ахилуда и дѣеписатель при царяхъ Давидѣ и Соломонѣ.

в) (III Цар. IV, 17) сынъ Паруаха и одинъ изъ 12-ти приставниковъ Соломона надъ Израилемъ.

г) (IV Цар. IX, 2) отецъ царя Іиуя изъ военачальниковъ.

д) (I Пар. XV, 24) одинъ изъ священниковъ, сопровождавшихъ Ковчегъ Завѣта съ трубами, по случаю перенесенія онаго изъ дома Оведъ-Едома.

е) (I Пар. XI, 43) одинъ изъ храбрыхъ воиновъ Давида, Миѳніянинъ.

Іосафатова долина—упоминается только въ книгѣ пр. Іоиля (III, 2, 12). Означенная узкая долина тянется къ с. и ю. между Іерусалимомъ и Масличною горою; черезъ нее протекаетъ потокъ Кедрскій. По мнѣнію нѣкоторыхъ, она въ кн. Быт. (XIV, 17) и II книги Цар. (XVIII, 18) называется *долиною царскою*, и думаютъ, что означенное названіе она получила или какъ предполагаемое мѣсто погребенія царя Іосафата, или какъ мѣсто большой побѣды, одержанной Іосафатомъ надъ Моавитянами и надъ ихъ союзниками (II Пар. XX, 25). Называется также долиною Кедрскою, по имени протекающаго по ней потока. Въ древнія времена она служила кладбищемъ для низшихъ классовъ народа. До настоящаго времени въ скалахъ оной находится много гробовъ, и Іерусалимскіе Іудеи погребаются въ нихъ. Объ этой долинѣ, какъ мы уже замѣтили выше, упоминаетъ пр. Іоиль въ слѣдующихъ словахъ: «*Я* (Іегова) *соберу всѣ народы, и приведу ихъ въ долину Іосафата, и тамъ произведу надъ ними судъ*»... На основаніи сихъ словъ пророка Евреи, Магометане и нѣкоторые изъ Христіанъ полагаютъ, что долина Іосафатова будетъ мѣстомъ послѣдняго Страшнаго Суда Божія надъ народами. Но означенное предположеніе не имѣетъ надлежащихъ основаній для правдоподобія, такъ какъ здѣсь очевидно говорится вообще о судѣ на нечестивыхъ притѣснителей народа Божія, какъ напр. Идумеевъ, Халдеевъ, Ассиріянъ и др.

Іосафій (II Ездр. VIII, 36) — отецъ Асалимоѳа, одного изъ начальниковъ во дни Ездры. Въ I кн. Ездры (VIII, 10) читается: *Іосифія*.

Іоседекъ (Господь праведенъ) (I Пар. VI, 14 и др.)—сынъ первосвященника Сераіи или Сарея, въ царствованіе Седекіи, умерщвленнаго Навуходоносоромъ въ Риблѣ (IV Цар. XXV, 18, 21). Онъ самъ никогда не былъ первосвященникомъ, но жилъ и, вѣроятно, умеръ въ плѣну Вавилонскомъ; впрочемъ сынъ его, Іисусъ, вмѣстѣ съ Зоровавелемъ, предводительствовалъ Іудеями при ихъ возвращеніи изъ плѣна (Агг. I, 1, 12, 14, II, 2, 4). Онъ участвовалъ также въ сооруженіи жертвенника (I Ездр. III, 2), въ возобновленіи храма Іерусалимскаго (ст. 8), и сдѣлался первосвященникомъ (Зах. VI, 11).

Іосифъ (прибавленіе, присовокупленіе)—имя нѣсколькихъ лицъ: а) (Быт. XXX, 23 и др.) старшій изъ двухъ сыновей патріарха Іакова и братъ Веніамина, отъ его любимой жены Рахили, родившійся въ Месопотаміи въ 2256 г. до Р. Х. Іосифъ въ первый разъ упоминается въ кн. Бытія, когда ему было еще только 17 лѣтъ отъ роду. Іаковъ особенно любилъ его за его невинность и простосердечіе, и въ отличіе отъ братьевъ сдѣлалъ ему богатую, разноцвѣтную, одежду. Названіе этой одежды означаетъ *длинное платье*. Такія длинныя верхнія одежды носили царскія дочери-дѣвицы, какъ напр. Ѳамарь, дочь Давида. Пася стада своего отца вмѣстѣ съ своими братьями и видя иногда легкомысленное поведеніе ихъ, Іосифъ несомнѣнно доводилъ объ этомъ до свѣдѣнія своего отца. За это и за предпочтеніе оказываемое отцемъ Іосифу передъ прочими дѣтьми, братья возненавидѣли его. Ненависть ихъ еще болѣе усилилась по случаю двухъ сновъ, видѣнныхъ Іосифомъ и предвѣщавшихъ, что его братья будутъ ему кланяться. «*Вы слушайте*, говорилъ онъ имъ однажды, *сонъ, который я видѣлъ. Вотъ мы вяжемъ снопы посреди поля, и вотъ мой снопъ всталъ и сталъ прямо, и вотъ ваши снопы стали кругомъ и поклонились моему снопу*».—«*Неужели ты будешь царствовать надъ нами?*» сказали ему на это братья. «*Я видѣлъ*, разсказывалъ Іосифъ въ присутствіи отца второй свой сонъ, *вотъ солнце, луна и одиннадцать звѣздъ покло-*

няются мнѣ».—«*Что это за сонъ, который ты видѣлъ?* замѣтилъ на это съ неудовольствіемъ отецъ,—*неужели я, и твоя мать, и твои братья прійдемъ поклониться тебѣ до земли?*» Посему-то братья Іосифа рѣшились было убить его, но затѣмъ тайно продали его, какъ раба, за 20 сребрениковъ случайно проѣзжавшему мимо каравану Измаильскихъ купцовъ, везшихъ съ собою стираксу, бальзамъ и ладанъ для продажи въ Египетъ. За тѣмъ они закололи козленка, омочили въ крови его снятую съ него одежду и возвратились къ Іакову съ словами: «*мы это нашли; посмотри, сына ли твоего эта одежда, или нѣтъ?*» Іаковъ тотчасъ же узналъ ее. «*Это одежда сына моего*, воскликнулъ онъ, *хищный звѣрь съѣлъ его; вѣрно, растерзанъ Іосифъ*» и разодравши свои одежды, облекшись во вретище, безутѣшно плакалъ многіе дни. На всѣ утѣшенія сыновей и дочерей онъ отвѣчалъ словами: «*съ печалію сойду къ сыну моему въ преисподнюю*» (шеолъ). Въ Египтѣ Іосифъ былъ проданъ начальнику тѣлохранителей Фараона Потифару (см. **Потифаръ**). Этотъ царедворецъ сначала сдѣлалъ молодого Еврейскаго невольника слугою въ своемъ домѣ, а потомъ, увидавъ его честность, прямодушіе и дѣятельность, довѣрилъ ему управленіе всѣмъ домомъ. И дѣйствительно, все что ни дѣлалъ Іосифъ, оканчивалось успѣшно, и благословеніе Господне видимо почивало надъ всѣмъ, что имѣлъ Египтянинъ въ домѣ и полѣ. *Іосифъ же былъ красивъ станомъ и красивъ лицемъ*, замѣчаетъ свящ. бытеписатель (Быт. XXXIX, 6), и вотъ его красота и молодость прельстили сладострастную жену Потифара. Но Іосифъ не поддался соблазну: «*какъ я сдѣлаю сіе великое зло и согрѣшу предъ Богомъ*»? говорилъ онъ. Не успѣвъ склонить Іосифа на преступленіе, она оклеветала его въ покушеніи на его честь. Разгнѣванный Потифаръ заключилъ Іосифа въ темницу, гдѣ содержались царскіе узники (гл. XXXIX). Въ самомъ началѣ заключеніе для Іосифа было очень строго и тяжело. «*Стѣснили оковами ноги его, въ желѣзо вошла душа его*» (Пс. CIV, 18), замѣчаетъ по поводу сего Псалмопѣвецъ, «*но и въ темницѣ Господь былъ съ Іосифомъ, и во всемъ, что онъ дѣлалъ, Господь давалъ успѣхъ*» (XXXIX, 23). Своимъ поведеніемъ онъ пріобрѣлъ такую довѣренность темничнаго начальника, что онъ отдалъ подъ его надзоръ всѣхъ узниковъ, содержавшихся въ темницѣ. Устроеніемъ Божественнаго Промысла, чудесно истолковавъ сны виночерпія и хлѣбодара, заключенныхъ царемъ въ темницу за провинности, Іосифъ, наконецъ, былъ освобожденъ изъ заточенія, продолжавшагося болѣе двухъ лѣтъ, и затѣмъ, когда снова по Божественному внушенію, объяснилъ Фараону (царю династіи Гиксовъ) два видѣнные имъ знаменательныхъ сновидѣнія о семи тучныхъ и семи тощихъ коровахъ, о семи полныхъ и семи тощихъ колосьяхъ, то Фараонъ, признавъ, что Іосифомъ говоритъ Духъ Божій, сдѣлалъ его правителемъ всего Египта и далъ ему имя: *Цаѳнавъ-панеахъ* (открывающій сокровенное). Въ то же время желая сблизить Іосифа съ высшимъ сословіемъ въ государствѣ, онъ выдалъ за него въ замужство Асенеѳу, дочь жреца Иліопольскаго, отъ которой онъ имѣлъ двухъ сыновей—Манассію и Ефрема. Іосифу въ это время было тридцать лѣтъ. Весьма замѣчательны подробности, сообщаемыя бытописателемъ о почестяхъ, оказанныхъ въ означенное время Фараономъ Іосифу. «*И снялъ Фараонъ перстень свой съ руки своей*, говоритъ онъ, *и надѣлъ его на руку Іосифу; одѣлъ его въ виссонныя одежды, возложилъ золотую цѣпь на шею ему; велѣлъ везти его на второй изъ своихъ колесницъ, и провозглашать предъ нимъ: преклоняйтесь! и поставилъ его надъ всею землею Египетскою*» (XLI, 42—43). Первымъ дѣломъ Іосифа въ новомъ высокомъ званіи было обозрѣніе всей земли Египетской (ст. 46). Впродолженіе *семи лѣтъ изобилія* Іосифъ собиралъ хлѣбъ и складывалъ оный въ городахъ. По прошествіи семи плодородныхъ годовъ наступили семь лѣтъ голода. Въ окрестныхъ странахъ сдѣлался ощутительнымъ большой недостатокъ въ хлѣбѣ; тогда Іосифъ отворилъ для нуждающихся и голодающихъ всѣ *хлѣбохранилища*, и сталъ продавать хлѣбъ Египтянамъ сначала на серебро, а когда денежныя суммы истощились, то въ продолженіе цѣлаго года продавалъ оный за домашній скотъ, за лошадей, за стада воловъ, овецъ и ословъ и, наконецъ, за поля и земли Египтянъ, такъ что онѣ всѣ постепенно переходили въ собственность Фараона. Такимъ образомъ Іосифъ купилъ всю землю Египетскую для Египетскаго царя, и доставлялъ народу хлѣбъ для пропитанія въ остальные голодные годы; по прошествіи же оныхъ далъ имъ сѣмена для посѣва, и съ этого времени навсегда постановилъ закономъ: *пятую часть полевыхъ произведеній отдавать Фараону за право пользованія царскою землею.* Отъ этой подати были изъяты только земельные участки жрецовъ, не продавшихъ своихъ полей, но получавшихъ въ голодные годы безвозмездное

содержаніе отъ Фараона (Быт. XLI, 46—49, 53—56 и др.). Наконецъ голодъ, постигшій Египетъ, коснулся и земли Ханаанской, и вотъ Іаковъ узналъ, что въ Египтѣ продаютъ хлѣбъ и послалъ всѣхъ своихъ сыновей, кромѣ Веніамина, въ Египетъ купить хлѣба. Это было ихъ первое путешествіе въ землю Египетскую. Въ Египтѣ они были представлены Іосифу. Желая испытать ихъ, Іосифъ показалъ видъ на первый разъ, будто не знаетъ ихъ и обошелся съ ними сурово и даже обвинялъ ихъ въ шпіонствѣ; когда же братья въ свое оправданіе сообщили ему подробныя свѣдѣнія объ ихъ отцѣ и меньшемъ братѣ Веніаминѣ, то Іосифъ хотя и отпустилъ ихъ изъ Египта, но оставилъ у себя заложникомъ Симеона, пока они не приведутъ къ нему Веніамина (Быт. XLII). Между тѣмъ хлѣбъ, привезенный ими къ отцу, былъ съѣденъ, а голодъ все еще продолжался. Іаковъ вторично повелѣлъ своимъ сыновьямъ ѣхать въ Египетъ за покупкою хлѣба, почему они, согласно съ приказаніемъ Іосифа, просили отца отпустить съ ними и меньшаго своего брата Веніамина.—«*Не пойдетъ сынъ мой съ вами*, говорилъ на это Іаковъ, *потому что братъ его умеръ, и онъ одинъ остался. Если случится съ нимъ несчастіе на пути, въ который вы пойдете, то сведете вы сѣдину мою съ печалію во гробъ*» (XLII, 38). Іуда сказалъ ему на это: «*отпусти отрока со мною..., я отвѣчаю за него; отъ моихъ рукъ потребуешь его. Если я не приведу его къ тебѣ, то останусь я виновнымъ предъ тобою во всѣ дни жизни*». Іаковъ на этотъ разъ уступилъ; онъ велѣлъ своимъ сыновьямъ взять съ собою въ даръ правителю Египта плодовъ земли Ханаанской: бальзама, меду, стираксы, ладону, фисташковъ и миндальныхъ орѣховъ, равно какъ и серебро для новой закупки хлѣба, вмѣстѣ съ прежде найденнымъ въ отверстіи мѣшковъ, при первомъ ихъ возвращеніи изъ Египта, и въ концѣ концовъ отпустилъ съ ними и возлюбленнаго сына своего Веніамина. «*Богъ же всемогущій*, сказалъ онъ при этомъ, *да дастъ вамъ найти милость у человѣка того, чтобы онъ отпустилъ вамъ и другаго брата вашего и Веніамина. А мнѣ если уже быть бездѣтнымъ, то пусть буду бездѣтнымъ*» (XLIII, 14). По прибытіи въ Египетъ, явившись къ Іосифу, братья его поклонились ему до земли и поднесли свои дары. Освѣдомившись объ ихъ здоровьѣ, Іосифъ спросилъ: «*здоровъ ли отецъ вашъ старецъ, о которомъ вы говорили? живъ ли еще онъ?*» Они отвѣчали: «*здоровъ рабъ твой, отецъ нашъ; еще живъ*».—«*Благословенъ человѣкъ сей отъ Бога!*» сказалъ Іосифъ, и преклонились они. Увидавъ Веніамина, единоутробнаго брата своего, Іосифъ спросилъ: «*это братъ вашъ меньшій, о которомъ вы мнѣ сказывали?*» и сказалъ: «*да будетъ милость Божія съ тобой, сынъ мой*». Во время обѣда братья были посажены по старшинству и сообразно съ числомъ лѣтъ своихъ. Веніамину онъ посылалъ съ своего стола впятеро болѣе чѣмъ прочимъ. Послѣ обѣда онъ приказалъ своему домоправителю наполнить мѣшки ихъ хлѣбомъ, въ отверстія же мѣшковъ ихъ тайно положить серебро, а въ мѣшокъ Веніамина кромѣ того положить еще и серебряную чашу. На другой день ихъ отпустили въ обратный путь; но не успѣли еще они далеко отъѣхать отъ города, какъ управляющій, по приказанію Іосифа, догналъ ихъ и укорялъ ихъ въ кражѣ. Когда остановились и сдѣлали общій обыскъ, начиная со старшаго, то чаша нашлась въ мѣшкѣ Веніаминовомъ. Тогда они разодрали одежды свои и возвратились обратно въ городъ. Явившись снова предъ лице Іосифа, они умоляли его оставить всѣхъ ихъ въ рабствѣ вмѣсто Веніамина, а его отпустить къ отцу. Іосифъ не соглашался.—«*Нѣтъ, я этого не сдѣлаю*, говорилъ онъ; *тотъ, въ чьихъ рукахъ нашлась чаша, будетъ мнѣ рабомъ*»... Тогда подошелъ къ нему Іуда и разсказалъ ему всѣ обстоятельства, предшествовавшія ихъ двукратному путешествію въ Египетъ и о томъ, какъ онъ принялъ Веніамина на свою отвѣтственность предъ отцомъ. «*И такъ*, заключилъ Іуда, *пусть я, рабъ твой, вмѣсто отрока останусь рабомъ у господина моего; а отрокъ пусть идетъ съ братьями своими*».—«*Ибо какъ пойду я къ отцу моему, когда отрока не будетъ со мною? Я увидѣлъ бы бѣдствіе, которое постигло бы отца моего*» (XLIV, 33, 34). Такъ испытаны были братья Іосифа! Теперь онъ не могъ болѣе сдерживать себя и, приказавъ всѣмъ удалиться, за исключеніемъ братьевъ, громко зарыдалъ и сказалъ: «*Я Іосифъ, живъ ли еще отецъ мой? Я Іосифъ, братъ вашъ, котораго вы продали въ Египетъ. Но теперь не печальтесь и не жалѣйте о томъ, потому что Богъ послалъ меня предъ вами для сохраненія вашей жизни. Ибо теперь два года голода на землѣ; остается еще пять лѣтъ, въ которыя ни орать, ни жать не будутъ... Идите скорѣе къ отцу моему... скажите ему о всей славѣ моей въ Египтѣ и о всемъ, что вы видѣли; и приведете скорѣе отца моего сюда. И палъ онъ на шею Веніамину, брату*

своему, и плакалъ; и Веніаминъ плакалъ на шеѣ его. И цѣловалъ всѣхъ братьевъ своихъ, и плакалъ обнимая ихъ. Фараонъ, узнавъ о случившемся, не только не противодѣйствовалъ желанію Іосифа, но еще назначилъ для отца и братьевъ его лучшую землю въ Египтѣ, именно землю Гесемъ, и далъ свои колесницы для переселенія ихъ сюда. «*Довольно*» (сего для меня), воскликнулъ Іаковъ, услыхавъ отъ прибывшихъ къ нему сыновей въ землю Ханаанскую о владычествѣ Іосифа надъ всею землею Египетскою, и увидавъ колесницы, присланныя Фараономъ; «*довольно сего для меня, еще живъ сынъ мой Іосифъ; пойду и увижу его, пока не умру*» И вотъ уже въ глубокой старости онъ предпринялъ далекій и трудный путь. Услыхавъ объ его приближеніи, Іосифъ выѣхалъ къ нему на встрѣчу въ Гесемъ, и увидавъ его палъ на шею его и долго плакалъ. И сказалъ Израиль Іосифу: «*Умру я теперь, увидавъ лице твое, ибо ты еще живъ*» (XLVI, 30). Послѣ того онъ вмѣстѣ со всѣмъ домомъ своимъ поселился въ плодоносной землѣ Гесемской. Изъ исторіи Іосифа видно, что онъ жилъ 110 лѣтъ (L, 22), видѣлъ своихъ потомковъ до третьяго рода (ст. 23), и умирая взялъ отъ своихъ братьевъ клятву—погребсти его кости въ землѣ Обѣтованія (ст. 24, 25), доказывая этимъ свою вѣру, которою руководствовался неизмѣнно во всю свою жизнь. Потому-то св. ап. Павелъ и свидѣтельствуетъ о немъ въ слѣдующихъ словахъ: «*Вѣрою Іосифъ, при кончинѣ, напоминалъ объ исходѣ сыновъ Израилевыхъ, и завѣщалъ о костяхъ своихъ*» (Евр. XI, 22). Набальзамированное тѣло его, положенное въ ковчегъ (ст. 26), оставалось въ Египтѣ до самаго выхода Евреевъ изъ онаго. Моисей перенесъ тѣло Іосифа въ землю Ханаанскую и похоронилъ въ Сихемѣ. По мѣстному преданію, среди Египтянъ сохранилось живое воспоминаніе объ Еврейскомъ правителѣ Египта, оказавшемъ столько услугъ этой странѣ, сохранилось особенно въ названіи одного изъ Египетскихъ каналовъ—*каналъ Іосифа*. Многія обстоятельства изъ жизни Іосифа, по объясненію св отцевъ Церкви, служили прообразомъ нѣкоторыхъ событій земной жизни Господа Іисуса Спасителя нашего.

б) (Числ. XIII, 7) отецъ Игала, одного изъ соглядатаевъ земли Обѣтованной.

в) (I Пар. XXV, 2, 9) изъ сыновъ пѣвца Асафа, въ царствованіе Давида.

г) (II Цар. XIX, 20, III Цар. XI, 28). Въ означенныхъ цитатахъ подъ домомъ Іосифа разумѣются колѣна Ефремово и Манассіино.

д) (I Ездр. X, 42) Израильтянинъ, сынъ Ванія, женатый на иноземкѣ и оставившій ее. Во II кн. Ездры (IX, 34) онъ значится изъ сыновъ Езора.

е) (Неем. XII, 14) изъ священниковъ дома Шеваніи, во дни Іоакима.

ж) (Іуд. VIII, 1) предокъ Іудиѳи.

з) (I Мак. V, 18, LVI, 6) Еврейскій военачальникъ, разбитый Горгіемъ, во времена Іуды Маккавея.

и) (II Мак. VIII, 22) лице, упоминаемое въ числѣ братьевъ Іуды Маккавея, вѣроятно вмѣсто Іоанна.

і) (Лук. III, 30) одинъ изъ предковъ Господа Іисуса по плоти, упоминаемый въ Его родословіи, сынъ Іоанновъ, современникъ Охозіи.

к) (Лук. III, 26) также изъ предковъ Господа, сынъ Іуды, потомка Зоровавеля.

л) (Мѳ. I, 16 и др.) обручникъ Пресв. Дѣвы Маріи Богоматери, сынъ Іакова (I, 16), изъ рода Давидова (I, 20, Лук. I, 27), мужъ праведный и благочестивый, но жившій въ Назаретѣ въ бѣдности и снискивавшій себѣ пропитаніе своими трудами. Онъ былъ древодѣлъ, или плотникъ. Повидимому, умеръ до вступленія Господа Іисуса Христа въ общественное служеніе. При распятіи Господа его уже не было въ живыхъ. Память его совершается Церковію 26 декабря.

м) (Дѣян. I, 23) Іосифъ, называемый Варсавою и прозванный Іустомъ, вынималъ жребій вмѣстѣ съ Матѳіемъ, въ присутствіи апостоловъ, для замѣны Іуды предателя. Жребій, какъ извѣстно, выпалъ Матѳію. Онъ принадлежалъ къ числу 70 апостоловъ. Память его 4 января.

н) (Мѳ. XXVII, 57, 59, Мар. XV, 43, Лук. XXIII, 50—53, Іоан. XIX, 38—42, Исаіи LIII, 9) Іосифъ Аримаѳейскій, такъ названный по происхожденію изъ города Аримаѳеи, или Рамы, находившагося недалеко отъ Іерусалима. Онъ былъ членомъ синедріона и тайнымъ ученикомъ Господа Іисуса. При распятіи Господа Іосифъ просилъ тѣло Іисусово у Пилата, и съ его помощію жены мνроносицы, служившія Господу при жизни, погребли тѣло Его въ новомъ гробѣ, высѣченномъ въ скалѣ, приготовленномъ собственно для самого Іосифа и находившемся въ его саду. Въ Евангеліи Марка (XV, 43) и Лук. (XXIII, 50) онъ называется *членомъ совѣта, человѣкомъ добрымъ и праведнымъ, ожидавшимъ царствія Божія.* Преданіе, по которому Іосифъ Аримаѳейскій будто бы первый проповѣдывалъ Евангеліе въ Англіи,

мало правдоподобно. По другому преданію онъ былъ однимъ изъ 70 апостоловъ. Мѣстонахожденіе его сада очевидно примыкало къ Голгоѳѣ. Трогательна и умилительна стихира, воспѣваемая въ память его въ великую субботу послѣ отпуска утрени: «*Пріидите, ублажимъ Іосифа приснопамятнаго*»... Память его празднуется Церковію 31 іюля и въ недѣлю Св. Мѵроносицъ.

Іосифія (Богомъ пріумноженный) (I Ездр. VIII, 10)—отецъ Шеломиѳа, который вмѣстѣ съ 160 человѣкъ изъ своихъ собратій возвратился съ Ездрою изъ плѣна. Во II Ездр. (VIII, 36) читается: *Іосафій*.

Іосій—имя двухъ лицъ:

а) (Лук. III, 29) сынъ Еліезера, одинъ изъ предковъ Господа, упоминаемый евангелистомъ Лукою въ родословіи Господа.

б) (Мѳ. XIII, 55, Мар. VI, 3) одинъ изъ братьевъ Господа по плоти. Мать его именовали Маріею, а брата Іаковомъ.

Іосія (Богъ поддерживаетъ, защищаетъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (IV Цар. XXI, 24 и друг.) сынъ и преемникъ Аммона, шестнадцатый царь Іудейскій, начавшій тридцатилѣтнее съ годомъ царствованіе восьмилѣтнимъ отрокомъ и особенно отличавшійся чистотою жизни и благочестіемъ. Онъ постепенно уничтожалъ идолослуженіе, введенное его предшественниками, очищая Іудею и Іерусалимъ отъ высотъ и посвященныхъ деревъ и отъ рѣзныхъ и отъ литыхъ кумировъ (II Пар. XXXIV, 3). На восьмнадцатомъ году своего царствованія Іосія повелѣлъ начать возобновленіе храма Іерусалимскаго и исправленіе оказавшихся въ немъ поврежденій. Во время означенныхъ работъ первосвященникъ Хелкія нашелъ книгу закона Моисеева — рѣдкое сокровище въ это безотрадное время, при господствовавшемъ нечестіи и развратѣ, когда Богъ и Его заповѣди были забыты и повсюду нарушались. Самъ Іосія, какъ кажется, первоначально не вполнѣ достаточно зналъ содержаніе означенной книги, пока она не была прочитана ему однимъ изъ царедворцевъ. Царь пришелъ въ ужасъ, услыхавъ какими страшными наказаніями угрожаетъ Господь преступникамъ, нарушающимъ законъ Его. Раздравши на себѣ одежды, онъ смирился передъ Господомъ и молился Ему со слезами, и за то получилъ отъ Него отрадное обѣтованіе Божія благоволенія и милости (II Пар. XXXIV, 26—28). Затѣмъ онъ собралъ старѣйшинъ и народъ и велѣлъ читать книгу Закона вслухъ ихъ и по прочтеніи оной заключилъ завѣтъ предъ Богомъ, съ клятвеннымъ обѣщаніемъ вѣрно хранить всѣ заповѣди закона Его, и обязалъ къ тому весь народъ свой. Послѣ сего онъ съ особенною ревностію озаботился рѣшительнымъ истребленіемъ всѣхъ слѣдовъ идолопоклонства, какъ то: кумировъ, высотъ, языческихъ храмовъ, домовъ блудилищныхъ, и затѣмъ по повелѣнію Божію совершилъ праздникъ Пасхи съ безпримѣрною торжественностію (II Пар. XXXV, 3—18). Онъ лично далъ на праздникъ народу 30,000 агнцевъ и козлятъ, и 3,000 воловъ. На 31 году царствованія Іосіи ц. Фараонъ Нехао отправился съ войскомъ въ походъ на берега р. Евфрата для сраженія съ ц. Ассирійскимъ. Іосія, не желая допустить его до прохожденія черезъ землю Іудейскую, преградилъ ему путь. Фараонъ Нехао послалъ къ нему пословъ сказать: «*что мнѣ и тебѣ, царь Іудейскій? Не противъ тебя я иду войною, но туда, гдѣ у меня война. И Богъ повелѣлъ мнѣ поспѣшать; не противься Богу, который со мною, чтобы Онъ не погубилъ тебя*» (II Пар. XXXV, 21). Но Іосія не внялъ совѣту и предостереженію Фараона и вышелъ противъ него съ войскомъ своимъ на *равнину Мегиддона*, находившуюся въ колѣнѣ Иссахаровомъ. Здѣсь во время сраженія онъ былъ смертельно раненъ стрѣльцами, и умеръ отъ раны, будучи тридцати девяти лѣтъ отъ роду. Тѣло его для погребенія было привезено въ Іерусалимъ, и весь народъ горько оплакалъ лучшаго изъ царей своихъ; *оплакалъ Іосію и Іеремія* въ пѣсни плачевной (II Пар. XXXV, 20—25). Несомнѣнно, этотъ общій плачъ былъ сердеченъ, искрененъ и непритворенъ, такъ что онъ обратился даже въ притчу. *Въ тотъ день* (т. е. въ имѣющій быть день распятія Господа), по слову пророчества Захаріи, *поднимется большой плачъ въ Іерусалимѣ, какъ плачъ Гидадриммона въ долинѣ Мегиддонской* (Зах. XII, 11).

б) (I Пар. IV, 34) сынъ Амасіи, одинъ изъ начальниковъ колѣна Симеонова.

в) (Зах. VI, 10) сынъ Софоніи. Въ его домѣ, по приказанію пр. Захаріи, собрались старѣйшины народа для торжественнаго посвященія Іисуса въ санъ первосвященника.

г) (Дѣян. IV, 36) левитъ, родомъ Кипрянинъ, прозванный отъ апостоловъ Варнавою. См. **Варнава**.

Іотваѳа (доброта, пріятность) (Числ. XXXIII, 33)—названіе одного стана Израильтянъ въ пустынѣ, слѣдовавшаго за станомъ въ *Хор-*

Агидіадъ. Въ кн. Втор. (X, 7) прибавлено: *земля, гдѣ потоки водъ.*

Іоха (Господь живитъ)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. VIII, 13, 16) Веніамитянинъ, изъ сыновъ Беріи.

б) (I Пар. XI, 45) сынъ Шимрія, Ѳиціянинъ, одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида.

Іохаведа (Іегова славы, или слава Іеговы)—мать Моисея, Аарона и Маріамы. Она была дочерью Левія, родившеюся отъ него въ Египтѣ, и сестрою Кааѳа, отца ея мужа Амрама (Исх. II, 1, VI, 20, Числ. XXVI, 59). Слѣдовательно, она доводилась теткою своему мужу. Такой бракъ, запрещенный впослѣдствіи Моисеевымъ закономъ (Лев. XVIII, 12, 13), до сего постановленія былъ позволителенъ, и самъ Моисей не скрываетъ этого родства (Исх. VI, 20). Материнская заботливость Іохаведы о своихъ дѣтяхъ особенно видна изъ обстоятельствъ рожденія и воспитанія Моисея (Сн. Ездр. XI, 23).

Іохананъ (Господь милостиво даровалъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. III, 24) сынъ Еліоеная и внукъ Неаріи, упоминаемый въ родословіи Зоровавеля.

б) (I Пар. XII, 4) одинъ изъ числа храбрыхъ воиновъ, изъ братьевъ родственниковъ Саула отъ Веніамина, вооруженныхъ стрѣлами и пращами, и перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ.

в) (I Пар. XII, 12) Гадитянинъ, присоединившійся къ Давиду въ его укрѣпленіе въ пустынѣ.

г) (II Пар. XVII, 15) изъ начальниковъ тысячъ Іудиныхъ, во дни Іосафата.

д) (IV Цар. XXV, 23, Іер. XL, 8 и др.) военачальникъ Іудейскій во времена Годоліи, сынъ Корея. Въ кн. пр. Іер. вездѣ стоитъ: *Іоанинъ.*

е) (I Ездр. VIII, 12) сынъ Гаккатана, возвратившійся съ Ездрою изъ Вавилонскаго плѣна въ Іерусалимъ. Во II кн. Ездр. (VIII, 38) читается: *Іоаннъ.*

ж) (I Ездр. X, 6) сынъ Еліашива, въ домъ котораго (вѣроятно, въ одно изъ священническихъ помѣщеній въ храмѣ) удалился Ездра для плача и сѣтованія о грѣхахъ, особенно по случаю браковъ съ иновѣрными находившихся тогда въ плѣну Іудеевъ. Во II Ездр. (IX, 1) стоитъ: *Іонанъ.*

з) (I Ездр. X, 28) сынъ Бевая, женившійся на иноплеменницѣ во дни Ездры. Во II Ездр. (IX), 29) читается: *Іоаннъ.*

и) (Неем. VI, 18) сынъ Товіи, Аммонитянина, одинъ изъ враговъ Неемiи.

і) (Неем. XII, 13) священникъ изъ дома Амаріи во дни первосвящ. Іоакима.

к) (Неем. XII, 22) сынъ первосвященника Іоіады, отецъ Іаддуя.

л) (Неем XII, 42) пѣвецъ изъ левитовъ, участвовавшій въ освященіи Іерусалимской стѣны при Ездрѣ и Неемiи.

Іошавамъ (народъ возвратится) (I Пар. XII, 6, XXVII, 2)—это имя встрѣчается дважды въ I кн. Паралипоменонъ и вѣроятно принадлежитъ одному и тому же лицу. Онъ былъ одинъ изъ числа храбрыхъ Кореянъ, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ. Во второй цитатѣ онъ называется сыномъ *Завдіила.*

Іошавія (Богъ самодоволенъ) (I Пар. XI, 46)—изъ главныхъ воиновъ Давида, сынъ Елнаама.

Іошбекаша (затруднительное положеніе) (I Пар. XXV, 4, 24)—сынъ прозорливца царскаго Емана, по назначенію Давида, участвовавшій въ пѣніи съ музыкальными инструментами въ Дому Божіемъ.

Іошиви (Господь даетъ жилище) (I Пар. IV, 35)—изъ потомковъ Симеона и отецъ Іегу, жившій во дни Езекіи.

Іоя (II Цар. XXI, 11)—отецъ Дана, изъ потомковъ исполиновъ, взявшаго истлѣвшія тѣла сыновей Сауловыхъ, повѣшенныхъ Гаваонитянами на горѣ, при солнечномъ знoѣ, и затѣмъ погребенныхъ Давидомъ въ гробницѣ Киса, отца Саулова.

Іояривъ (отмститель)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Ездр. VIII, 16) одинъ изъ начальствующихъ и ученыхъ Іудейскихъ, во времена Ездры, посланныхъ имъ въ Иддо привести служителей для храма.

б) (Неем. XI, 5) одинъ изъ предковъ Маасеи, жившій въ Іерусалимѣ по возвращеніи изъ плѣна.

в) (Неем. XI, 10) отецъ Іедаіи, изъ священниковъ, подобно предыдущему, жившій по возвращеніи изъ плѣна въ Іерусалимѣ.

Іоѳамъ (Богъ праведенъ, совершенъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Суд. IX, 5) младшій сынъ судіи Гедеона, или Іеровоала, и одинъ спасшійся отъ избіенія брата своего Авимелеха, который избилъ всѣхъ прочихъ своихъ братьевъ и самъ провозгласилъ себя царемъ въ Сихемѣ. Услыхавъ, что Сихемляне поставили Авимелеха надъ собою царемъ, Іоѳамъ предостерегалъ ихъ отъ погибельныхъ послѣдствій сего избранія замѣчательною притчею о деревьяхъ, напрасно просившихъ быть надъ собою царемъ маслину, смоковницу, виноградную лозу и наконецъ избравшихъ себѣ въ цари терніе. Затѣмъ Іоѳамъ, спасаясь отъ гнѣва братоубійцы, бѣ-

жалъ въ Беерѣ. Болѣе о немъ въ Свящ. Писаніи не упоминается.

б) (IV Цар. XV, 5) царь Іудейскій, сынъ Азаріи или Озіи. Въ другихъ мѣстахъ онъ пишется *Іоаѳамъ*. (См. **Іоаѳамъ**).

в) (I Пар. II, 47) одинъ изъ сыновъ Іегдая, упоминаемый въ родословіи колѣна Іудина.

Іоѳоръ (превосходство)—священникъ Мадіамскій, тесть Моисея. Въ первый разъ упоминается его имя въ кн. Исх. (II, 18) и здѣсь онъ называется сыномъ Рагуиловымъ и Кенеяниномъ (Суд. I, 16), но въ слѣдующей главѣ (ст. 1), какъ и въ ст. 16 предыдущей—*Іоѳоромъ*; вѣроятно его знали подъ обоими означенными именами. Не подлежитъ сомнѣнію также и то, что онъ былъ изъ потомковъ Авраама отъ Хеттуры (Быт. XXV, 2), такъ какъ былъ священникомъ и княземъ Мадіанитянъ. Сорокъ лѣтъ своего изгнанія Моисей провелъ у Іофора и женился на его дочери Сепфорѣ. По совѣту Іофора, Моисей учредилъ представителей суда надъ народомъ и раздѣлилъ съ ними бремя своего правленія (Исх. XVIII); послѣ того Іофоръ простился съ Моисеемъ и отправился въ свою землю. Свящ. Писаніе съ этого времени не упоминаетъ объ Іофорѣ, хотя иногда и говоритъ объ его потомкахъ (Суд. I, 16, IV, 11).

Ісдаилъ (II Ездр. V, 33)—изъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ при Зоровавелѣ.

Іувалъ (протяжный звукъ, или рогъ, труба) (Быт. IV, 21) сынъ Ламеха отъ Ады, изобрѣтатель гуслей и свирѣли, струнныхъ и духовыхъ музыкальныхъ инструментовъ.

Іуда (хвала Іеговы, или Хвалите Господа)—имя нѣсколькихъ лицъ:—а) (Быт. XXXV, 23) четвертый сынъ Іакова отъ Ліи, родился въ Месопотаміи около 2249 г. до Р. Х. Колѣно Іудино, во главѣ котораго стоялъ онъ, было изъ наиболѣе многочисленныхъ и могущественныхъ, сравнительно съ прочими (Числ. I, 27) и получило первый удѣлъ по жребію при раздѣлѣ земли Обѣтованной. Пророческое благословеніе, преподанное Іаковомъ Іудѣ (Быт. XLIX, 8—12) очень замѣчательно. Въ немъ содержится указаніе на воинственный духъ его потомковъ, равно какъ на время и продолжительность его могущества и власти. Вотъ оно: «*Іуда! тебя восхвалятъ братья твои. Рука твоя на хребтѣ враговъ твоихъ* (т. е. во время войны). *Поклонятся тебѣ сыны отца твоего. Молодой левъ Іуда, съ добычи, сынъ мой, поднимается. Преклонился онъ, легъ, какъ левъ* (Аріель — левъ Божій) *и какъ львица: кто подниметъ его? Не отойдетъ скипетръ отъ Іуды и законодатель отъ чреслъ его, доколѣ не пріидетъ Примиритель и Ему покорность народовъ*». Далѣе въ пророчествѣ говорится, что мѣста обитанія Іуды будутъ изобиловать лозами превосходнѣйшаго винограда. «*Онъ привязываетъ къ виноградной лозѣ осленка своего, и къ лозѣ лучшаго винограда сына ослицы своей. Моетъ въ винѣ одежду свою и въ крови гроздовъ одѣяніе свое*» (ст. 11). Въ этомъ пророческомъ благословеніи Іакова заключается такой смыслъ: Іудѣ долженъ принадлежать скипетръ, т. е. правительственная царская власть, пока не пріидетъ Примиритель, т. е. Мессія Христосъ, который примиритъ всѣхъ грѣшниковъ съ Богомъ и воцарится надъ всѣмъ человѣческимъ родомъ. Нѣкоторыя черты характера Іуды можно видѣть въ библейскомъ повѣствованіи о продажѣ Іосифа и двукратномъ путешествіи Іуды, вмѣстѣ съ братьями, въ Египетъ для закупки хлѣба,—равно какъ и въ описаніи его грѣха, имъ содѣяннаго съ Ѳамарью (Быт. XXXVIII, 26).

б) (I Ездр. III, 9) левитъ, потомки котораго возвратились изъ плѣна.

в) (I Ездр. X, 23, II Ездр. IX, 23) изъ левитовъ, во дни Ездры, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

г) (Неем. XI, 9) Веніамитянинъ, называемый *вторымъ надъ городомъ*—сынъ Сенуи.

д) (Неем. XII, 8, 36) лицо вѣроятно тождественное съ левитомъ Іудою, упоминаемымъ въ I кн. Ездры (X, 23).

е) (Мак. II, 4 и др.) Іуда Маккавей, третій сынъ священника Маттаѳіи, возставшаго на защиту вѣры и отечества, во время гоненія царя Сирійскаго, Антіоха Епифана. Подробности его жизни описываются въ разныхъ мѣстахъ I-й и II-й Маккавейскихъ книгъ.

ж) (I Мак. XI, 70) сынъ Халфіевъ (Алфеевъ), Іудейскій военачальникъ въ войскѣ Іонаѳана Маккавея, особенно замѣчательный неизмѣнною ему вѣрностію во время сраженій съ военачальниками Дмитрія, царя Сирійскаго.

з) (II Мак. I, 10). Еврей, занимавшій видное мѣсто въ Іерусалимѣ, во время посольства въ этотъ городъ Аристовула и Египетскихъ Евреевъ. Нѣкоторые отождествляли его съ однимъ изъ Есеевъ, замѣчательнымъ по его пророческимъ дарованіямъ, а другіе съ самимъ Іудою Маккавеемъ.

и) (I Мак. XVI, 2). сынъ Симона, и братъ Іоанна Гиркана, коварно умерщвленный Итоломеемъ, Азувомъ, вмѣстѣ съ своимъ отцомъ.

i) (Лук. III, 30) сынъ Іосифа, упоминаемый ев. Лукою въ родословіи Господа, изъ рода и потомства Давида, и жившій, какъ полагаютъ, около временъ царствованія Іоаса.



Іувалъ, изобрѣтатель музыкальныхъ орудій.

к) (Лук. III, 27) другой Іуда, сынъ Іоаннановъ, также упоминаемый въ родословіи Господа.

л) (Мѳ. X, 4, XXVI, 47, Дѣян. I, 16) Іуда Искаріотскій, бывшій однимъ изъ 12 апостоловъ, предатель Господа. Назывался онъ *Искаріотскимъ*, вѣроятно, по мѣсту своего рожденія въ г. Каріотѣ, находившемся въ колѣнѣ Іудиномъ. Ев. Іоаннъ говоритъ, что онъ былъ сынъ Симоновъ (Іоан. VI, 71, XIII, 2, 26). Послѣ того какъ І. Христосъ избралъ 12 апостоловъ, Іудѣ поручено было ношеніе при себѣ деревяннаго ящика, въ который опускались приношенія (Іоан. XII, 6). Слова Искаріота, сказанныя имъ по случаю безполезнаго, по его мнѣнію, излiянія и траты драгоцѣннаго мѵра

на ноги Спасителя Маріею, сестрою Лазаря, само собою прямо указываютъ на преобладавшее въ немъ корыстолюбіе. Эта же гибельная страсть и послужила главнѣйшимъ образомъ для него побужденіемъ предать за 30 сребренниковъ своего Господа и Учителя. Получивъ сказанную цѣну, онъ послѣ Пасхальной вечери явился ночью въ садъ Геѳсиманскій, гдѣ Господь только что окончилъ Свою молитву предъ наступавшими крестными страданіями, и тамъ лицемѣрнымъ лобзаніемъ предалъ Его въ руки враговъ. Увидавъ послѣ того, что Господа Іисуса, какъ преступника, влекутъ отъ суда къ суду, онъ раскаялся, пошелъ къ первосвященникамъ и старѣйшинамъ, возвратилъ имъ 30 сребренниковъ и сказалъ: *«Согрѣшилъ я, предавъ кровь неповинную»*. Ему отвѣчали: *«Что намъ до того? смотри самъ*. Тогда *бросивъ сребренники въ храмѣ, онъ вышелъ; пошелъ и удавился; и когда низринулся*, замѣчаетъ св. писатель книги Дѣяній, *разсѣлось чрево его и выпали всѣ внутренности его* (Мѳ. XXѴII, 3—5, Дѣян. I, 18). Первосвященники, взявши сребренники, нашли неприличнымъ положить ихъ въ церковную казну и купили на нихъ землю горшечника для погребенія странныхъ. Мѣсто это съ того дня прозывалось *акелдама* (см. **Акелдама**), что значитъ: *земля крови*. Такъ исполнилось пророчество пр. Захаріи (XI, 12—13). Во время Пасхальной вечери съ учениками, Господь засвидѣтельствовалъ объ Іудѣ такъ: *«Но горе тому человѣку, которымъ Сынъ человѣческій предается; лучше было бы этому человѣку не родиться»* (Мѳ. XXѴI, 24).

м) (Дѣян. XѴ, 22) Іуда Варсава, одинъ изъ начальствующихъ братій Церкви Іерусалимской.

н) (Дѣян. IX, 11—18) Еврей, жившій въ Дамаскѣ во время чудеснаго обращенія ап. Павла и въ домѣ котораго онъ жилъ послѣ своего обращенія и до своего крещенія Ананіею. Остатки дома этого Іуды и Ананіи въ Дамаскѣ указываютъ еще доселѣ, равно какъ и улицу, такъ называемую въ кн. Дѣяній *прямую* (сукъ-эль-дакманъ). Домъ этотъ почитается не только Христіанами, но и Мусульманами.

о) (Дѣян. Ѵ, 37) Іуда Гавaонитянинъ, иначе Галилеянинъ, предводитель Іудейскихъ мятежниковъ во время народной переписи, при управленіи Іудеею Сульпиціемъ Квириномъ въ 6 году по Р. Х.; онъ упоминается Гамаліиломъ въ его рѣчи предъ синедріономъ во время суда надъ апостолами.

Іуда Апостолъ (Лук. ѴI, 16, Іоан. XIѴ, 22, Іуд. I, 1), иначе называемый *Ѳаддеемъ*, одинъ изъ братьевъ Господа по плоти, братъ св. апостола Іакова меньшаго. Имя Іуды встрѣчается въ Евангеліи только однажды, именно въ Евангеліи отъ Іоанна (XIѴ. 22), когда Іуда, во время послѣдней бесѣды Господа съ учениками, предложилъ Ему слѣдующій вопросъ: *Господи! что это, что Ты хочешь явить Себя намъ, а не міру?* Затѣмъ, объ апостолѣ Іудѣ почти не говорится, или очень мало. По преданію, онъ проповѣдывалъ Евангеліе сперва въ Іудеѣ, Галилеѣ, Самаріи, Идумеѣ, потомъ въ Аравіи, Сиріи, Месопотаміи, и наконецъ въ Персіи и Арменіи и кончилъ свою жизнь мученически, именно, сначала былъ повѣшенъ на деревѣ, а затѣмъ пронзенъ стрѣлами. Память его празднуется Церковію 19 и 30 іюня.

Іуды соборное посланіе, во многомъ сходное съ II собор. посланіемъ ап. Петра, состоитъ изъ одной главы, содержащей въ себѣ 25 стиховъ; написано по поводу появленія въ его время извѣстнаго рода развращенныхъ людей, оскверняшихъ плоть, отвергавшихъ начальство и злословившихъ высокія власти (ст 8). На основаніи В. З. примѣровъ, подобнымъ нечестивцамъ предвозвѣщается въ посланіи грозное наказаніе Божіе. Думаютъ, что это посланіе написано апостоломъ Іудою вообще до разрушенія Іерусалима Римлянами, къ концу 1-го вѣка по Р. Х , когда явились подобные нечестивцы.

Іудейское царство. По отпаденіи 10 колѣнъ Израильскихъ отъ Равоама, это царство состояло изъ двухъ колѣнъ: Іудина и Веніаминова. При царяхъ *Асѣ*, *Іосафатѣ* и *Езекіи* могущество и благосостояніе Іудейскаго царства достигло такого благосостоянія, въ какомъ оно находилось только въ наилучшіе дни Давида и Соломона; но, къ несчастію, цари его въ большинствѣ, равно какъ и народъ, очень часто забывали истиннаго Бога, погружались въ идолопоклонство, нечестіе и языческіе пороки. Потому-то въ наказаніе отъ Бога весь народъ Іудейскій при Навуходоносорѣ былъ переселенъ въ Вавилонъ (IѴ Цар. XXѴ, 21) и царство Іудейское было разрушено. Вотъ имена царей царства Іудейскаго въ преемственномъ ихъ порядкѣ:

	По Усерію:	*По Богословскому:*
Ровоамъ	975 г. до Р. Х.	980 г.
Авія	958 » » »	» 963 »
Аса	955 » » »	» 961 »
Іосафатъ	914 » » »	» 921 »

Іоарамъ	891 »	»	»	»	900 »		
Охозія	884 »	»	»	»	893 »		
Гоѳолія	884 »	»	»	»	892 »		
Іоасъ	877 »	»	»	»	886 »		
Амасія	838 »	»	»	»	849 »		
Озія	811 »	»	»	»	835 »		
Іоаѳамъ	759 »	»	»	»	757 »		
Ахазъ	743 »	»	»	»	742 »		
Езекія	728 »	»	»	»	729 »		
Манассія	699 »	»	»	»	699 »		
Амонъ	644 »	»	»	»	644 »		
Іосія	642 »	»	»	»	642 »		
Іоахазъ	611 »	»	»	»	611 »		
Іоакимъ	610 »	»	»	»	604 »		
Іехонія	599 »	»	»	»	600 »		
Седекія	599 »	»	»	»	599 »		

Разрушеніе Іерусалима 588 г.

Царство Іудейское, какъ мы уже замѣтили выше, окончилось взятіемъ Іерусалима и Вавилонскимъ плѣномъ. Іехонія и Седекія умерли въ плѣну. По общему лѣтосчисленію, нами принятому, оно существовало около 392 лѣтъ.

Іудейская пустыня (Нав. XV, 61, 62)—находилась на ю. в. Іудеи и составляла ближайшую часть оной, примыкавшую къ южной оконечности Мертваго моря.

Іудея (Нав. XV, 1 и другія) — слово Іудея иногда принимается въ обширнѣйшимъ смыслѣ и подъ этимъ именемъ иногда разумѣется вся Палестина, какъ это было особенно по возвращеніи Іудеевъ изъ плѣна; но собственно подъ Іудеею разумѣется только южная часть Палестины. Около временъ Іисуса Христа Обѣтованная земля раздѣлялась на четыре главныя части: Іудею, Самарію и Галилею и къ нимъ присоединялась четвертая часть—*Перея* за Іорданомъ. Къ Іудеѣ собственно принадлежали колѣна: Іудино, Веніаминово, Симеоново, Даново и часть Ефремова; границы ея были на сѣверѣ: горы Ефремовы и Самарія; на югѣ—Аравія и пустыня Цинъ (Вади-Муррегъ); на западѣ—Средиземное море; на востокѣ—Мертвое море и р. Іорданъ. По І. Флавію, къ ней принадлежали также и приморскія земли на западѣ до Птоломаиды. Дальнѣйшія подробности см. въ статьѣ: **Палестина**.

Іудино колѣно. При раздѣлѣ Обѣтованной земли, Іуда занялъ обширнѣйшую и важнѣйшую часть оной—отъ Средиземнаго моря до Мертваго, и отъ потока Египетскаго до предѣловъ Ефрема и имѣлъ въ своемъ удѣлѣ весьма много городовъ (Нав. XV), изъ которыхъ впрочемъ нѣкоторые отошли къ колѣнамъ Симеонову, Данову и Веніаминову (Нав. XIX, 1—9). Девять изъ городовъ были отданы священникамъ (XXI, 9—19). Знаменемъ колѣна, по преданію, было изображеніе львинаго хвоста съ надписью: *возстани, Господи, и расточатся враги Твои!*

Іудины горы, или иначе, **нагорная страна**, (Лук. I, 39) окружали большую часть восточной Іудеи, къ ю. отъ Іерусалима. Города, находившіеся въ означенной нагорной мѣстности, перечислены въ кн. І. Навина (XV, 48—60). Народонаселеніе означенной страны, какъ полагаютъ, въ древности было очень значительно, но оно далеко не значительно въ настоящее время. Большею частію это дикая, холмистая, безплодная страна безъ воды, растительности и жителей. Впрочемъ нѣкоторыя части ея прекрасны и плодородны даже доселѣ. Изъ городовъ оной, наиболѣе значительныхъ, *Виѳлеемъ, Назаретъ, Хевронъ* и нѣкоторые другіе существуютъ и въ настоящее время.

Іудиѳь (Іудеянка) (Іуд. VIII, 1)—изъ рода Симеонова, дочь Мераріи, одного изъ жителей города Ветилуи. Повѣствованіе о ней заключается въ канонической книгѣ В. З., извѣстной подъ именемъ **Книга Іудиѳь** и состоящей изъ 16 главъ. Геройскій подвигъ Іудиѳи, которымъ она избавила Іерусалимъ и Іудею отъ ига Вавилонскаго полководца Олоферна, относится къ восьмнадцатому году царствованія Навуходоносора (Іуд. II, 1), и ко времени первосвященства Іоакима, около 589 г. до Р. Х. Олофернъ, военачальникъ Навуходоносора, находившагося въ войнѣ съ Евреями, осадилъ Еврейскій городъ Ветилую. Городъ былъ стѣсненъ, лишенъ хлѣба и воды. Іудиѳь, богатая Іудеянка, богобоязненно проводившая свое вдовство, вызвалась спасти крайне стѣсненныхъ своихъ соотечественниковъ. Возложивъ всю надежду на Бога своихъ отцовъ, она нарядно убралась и въ сопровожденіи одной служанки отправилась въ непріятельскій станъ. Ея красота и умъ плѣнили Олоферна. Упоенный страстію и виномъ, онъ уснулъ въ своемъ роскошномъ шатрѣ. Во время сна Іудиѳь отсѣкла ему голову и принесла ее старѣйшинамъ Ветилуи. Жители осажденнаго города напали на враговъ смущенныхъ извѣстіемъ о смерти своего полководца, и побѣдоносно прогнали своихъ враговъ. Послѣ своего геройскаго подвига, Іудиѳь отправилась въ Ветилую, гдѣ осталась вдовою въ домѣ своемъ, пріобрѣла себѣ великую славу и честь, и состарѣлась, проживъ до ста пяти лѣтъ. По смерти Іудиѳь была погребена въ Ветилуѣ, въ погребальной пещерѣ своего мужа Манассіи. Домъ Израиля

оплакивалъ ее въ продолженіе семи дней (Іуд. XVI, 21—24).

Іудія (Іудеянка) (I Пар. IV, 18)—жена Мереда, одного изъ сыновъ Эзры, изъ рода и потомства Іуды.

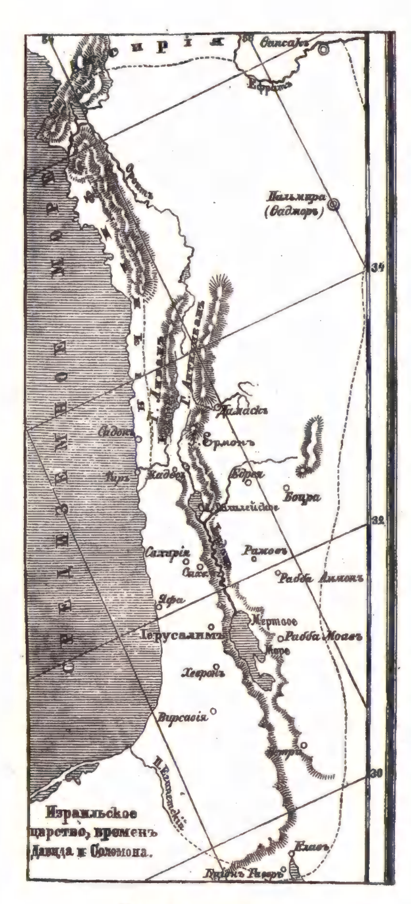
Іуилъ (II Ездр. IX, 34 и 35)—въ означенныхъ цитатахъ разумѣются два лица: одинъ изъ сыновъ Ваанія, а другой изъ сыновъ Еѳма. Оба они были женаты на иноплеменницахъ. Въ I Ездр. (X, 34) стоитъ: *Уелъ*, и (X, 43)—*Іоелъ*.

Іустъ (праведный)—а) (Дѣян. I, 23) (см. **Варсава**).

б) (Дѣян. XVIII, 7) прозелитъ, изъ богобоязненныхъ язычниковъ Коринѳа, домъ котораго находился близъ Іудейской синагоги. Въ домъ его перешелъ ап. Павелъ отъ Акилы.

в) (Колос. IV, 11) нѣкто Іисусъ, изъ обрѣзанныхъ, прозванный Іустомъ. Онъ поставляется въ числѣ сотрудниковъ для Царствія Божія, бывшихъ отрадою для апостола.

Іушавъ Хеседъ (возвратъ милости) (I Пар. III, 20)—одинъ изъ сыновъ Зоровавеля, рода и потомства Давида. См. **Зоровавель.**



Израильское царство.

К

Кааѳъ (собраніе). (Быт. XLVI, II и др.).— второй сынъ Левія, дѣдъ Моисея и Аарона, глава сыновъ Кааѳовыхъ. О самомъ Кааѳѣ извѣстно только то, что онъ имѣлъ четырехъ сыновей и умеръ 133 лѣтъ отъ роду (Исх. VI, 18—20).

Кабанъ, или лѣсной вепрь (Псал. LXXIX, 14). Псалмопѣвецъ, оплакивая бѣдственное состояніе Іудеевъ и премѣненіе прежнихъ милостей Божіихъ по отношенію къ нимъ на праведный гнѣвъ, уподобляетъ Іудейскую церковь виноградной лозѣ, перенесенной изъ Египта, которую подрываетъ лѣсной вепрь и объѣдаетъ полевой звѣрь. Иносказательное выраженіе это весьма мѣтко выбрано для обозначенія враговъ, доведшихъ Іудейскій народъ до плачевно-бѣдственнаго состоянія, такъ какъ означенное дикое и свирѣпое животное, изъ породы свиныхъ, толстокожихъ, мало того что пожираетъ плоды, но и ломаетъ и портитъ своими острыми клыками виноградные сучья или даже вырываетъ своимъ рыломъ виноградныя лозы вмѣстѣ съ корнемъ и топчетъ ихъ своими ногами. Вслѣдствіе того что Магометане, подобно Египтянамъ, Арабамъ и Финикіянамъ древняго времени, не употребляютъ въ пищу свинаго мяса, дикіе кабаны водятся въ большомъ числѣ въ нѣкоторыхъ частяхъ Леванта. Особенно много ихъ въ Св. Землѣ около источниковъ Іордана и ниже, при впаденіи рѣки въ Мертвое море. Они водятся въ камышахъ Тиверіадскаго озера, равно какъ въ джонглахъ рр. Тигра и Евфрата въ Месопотаміи. Кабанъ Левантскій, по отзыву англичанина Смита, не разнится отъ Европейскаго и болѣе сходственъ съ Индійскою свиньею.

Кавулъ (песчаная, сухая земля) (Нав. XIX, 27)—пограничный городъ колѣна Асирова, лежавшій на с. з. Палестины. Въ III кн. Царствъ (IX, 13) слово *Кавулъ* употреблено какъ названіе области, содержащей въ себѣ 20 городовъ и подаренной Соломономъ Хираму, царю Тирскому. Кавулъ лежитъ между Финикіею и Палестиною, на ю. отъ подошвы Ливана, въ нынѣшней области *Беладъ-Бешаратъ*.

Кавцеилъ (собраніе Божіе) (Нав. XV, 21)— городъ на югѣ колѣна Іудина, въ смежности съ Идумеею. Въ кн. Нееміи (XI, 25) онъ называется *Іекавцеилъ*. Здѣсь жили сыновья Іуды по возвращеніи изъ плѣна. Онъ же былъ отечествомъ Ванеи, одного изъ храбрыхъ ц. Давида. Положеніе онаго не найдено.

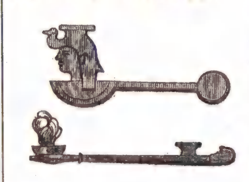
Кадесъ и Кадес-Варни (святое мѣсто) (Быт. XIV, 7. Числ. XIII, 27. Втор. I, 2). Подъ симъ названіемъ разумѣется иногда городъ, иногда обширная пустыня на ю. земли Ханаанской. Что здѣсь разумѣется опредѣленная мѣстность, это видно изъ указанныхъ нами цитатъ и друг. гдѣ напр. читаемъ: (союзные цари) *«пришли къ источнику Мишпатъ, который есть Кадесъ»*. Пустыня, въ которой находился Кадесъ, называется пустынею *Синъ* (Числ. XX, 1) или просто пустынею, и нерѣдко упоминается въ Библіи, въ повѣствованіи о 40 л. странствованіи Евреевъ по Аравійской пустынѣ. Она тянулась къ в. и западу, именно между *Вади Араба и колодцемъ Агари*. Г. Кадесъ отстоялъ отъ Хорива въ 11-ти дняхъ пути, по дорогѣ отъ горы Сеаръ (Втор. I, 2). Евреи имѣли

здѣсь станъ въ концѣ перваго года своего странствованія по пустынѣ и сюда возвратились соглядатаи (Числ. XIII, 27), посланные для обзора земли Обѣтованной. Здѣсь также умерла Маріамъ, сестра Моисея (XX, 1). Вопросъ—гдѣ находился Кадесъ? положительно рѣшенъ только въ сравнительно недавнее время, именно: по общему мнѣнію, онъ лежалъ близъ громадной уединенной скалы, изъ подошвы которой стремительно вытекаетъ ручей, живописно падающій каскадами въ море, и затѣмъ послѣ теченія на триста или четыреста ярдовъ теряющійся въ пескѣ. Означенное мѣсто въ настоящее время называется *Аинъ-Кадесъ* и лежитъ въ прямомъ направленіи отъ г. Синая къ Хеврону, къ ю. отъ Вирсавіи и, по свидѣтельству Роланда, совершенно соотвѣтствуетъ точному положенію библейскаго Кадеса, въ чемъ съ нимъ и соглашается большинство современныхъ библейскихъ комментаторовъ. По показанію Бедуиновъ, онъ лежалъ на 10 или 11 дней пути отъ г. Синая, что сходствуетъ и съ словами кн. Второзаконія (I, 2). Отъ Кадеса идетъ очень хорошая дорога къ г. Оръ, что также согласно и съ указаніемъ Свящ. Писанія (Числ. XX, XXII).

Кадесъ съ вершины горы Оръ.

Кадильный алтарь (см. Алтарь).

Кадильница, кадило (Лев. X, 1)—одинъ изъ священныхъ сосудовъ скиніи и храма, употребляемый для куренія ѳиміама при особенно торжественныхъ случаяхъ. Ѳиміамъ обыкновенно воскурялся на *золотомъ алтарѣ* (Откр. VIII, 3, 4), на которомъ священникъ ежедневно утромъ и вечеромъ сжигалъ ѳиміамъ передъ Господомъ (Исх. XXX, 1—9); но въ великій день Очищенія первосвященникъ входилъ за завѣсу, въ Святое Святыхъ и сожигалъ благовонное куреніе въ золотой кадильницѣ (Лев. XVI, 12, 13). Онъ держалъ тогда золотую кадильницу въ одной рукѣ съ возженными углями, а въ другой ѳиміамъ. Корей, Даѳанъ, Авиронъ и 250 ихъ сообщниковъ, повидимому, пользовались кадильницами, сдѣланными по образцу, указанному закономъ, съ которыми они и явились ко входу Скиніи собранія (Числ. XVI, 18). Въ Откр. Іоан. (V, 8) кадильницы называются *золотыми чашами, полными ѳиміама*.



Кадильница Египетская.

Кадисъ (1 Мак. XI, 63, 73)—левитскій городъ и вмѣстѣ городъ убѣжища въ Галилеѣ, въ кол. Нефѳалимовомъ, отечество Варака. Нынѣ это незначительное селеніе къ с. отъ озера *Гулегъ*.

Кадміилъ (Богъ есть древенъ)—левитъ, потомки котораго, называемые *сынами Кадміила*, или *домомъ Кадміиловымъ*, возвратились изъ Вавилонскаго плѣна съ Ездрою (1 Езд. II, 40).

Казиръ (II Ездр. V, 31) изъ служителей при храмѣ. Въ 1 Ездр. (II, 48) читается: *Газзамъ*.

Каинанъ (стяжаніе) (Быт. V, 9—14, Лук. Ш, 37) — одинъ изъ допотопныхъ патріарховъ, родившійся въ 325 г. отъ С. М. и жившій 910 лѣтъ. Онъ сынъ Эноса, сына Сиѳова и отецъ Малелеила и упоминается въ родословіи Господа Іисуса Христа у ев. Луки (Ш, 37). Другое лице того же имени, упоминаемое въ родословіи Іисуса Христа (ст. 36), былъ сынъ Арфаксада, сына Симова, но въ Еврейскомъ текстѣ этого имени нѣтъ, имѣется же только у LXX.

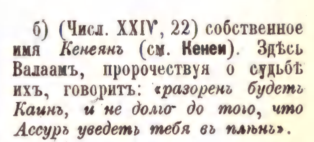
Каинъ (пріобрѣтеніе) (Быт. IV, 1, 9, I Іоан. Ш, 12. Іуд. 11. Евр. XI, 4)—имя двухъ лицъ и названіе города: а) Старшій сынъ Адама и Евы, братъ Авеля. «*Пріобрѣла я человѣка отъ Господа*», говорила Ева по его рожденіи (Быт. IV, 1), т.-е. пріобрѣла того избавителя, котораго обѣщалъ Господь, — но она горько обманулась въ своемъ чаяніи. Перворожденный сынъ ея, Каинъ, сдѣлался первымъ убійцею на землѣ, и не только убійцею, но и братоубійцею. Къ этому страшному преступленію его побудила зависть, такъ какъ на жертву, принесенную Богу Авелемъ отъ первородныхъ овновъ стада Господь призрѣлъ, а на его жертву отъ плодовъ земныхъ не призрѣлъ, вслѣдствіе чего Каинъ сильно огорчился. Онъ не могъ прямо смотрѣть и потупилъ лице. «*Почему ты огорчился?* сказалъ Господь, *и отчего поникло лице твое? Если дѣлаешь доброе, то не поднимаешь ли лица? а если не дѣлаешь добраго, то у дверей грѣхъ лежитъ; онъ влечетъ тебя къ себѣ, но ты господствуй надъ нимъ*». Однако же Каинъ пренебрегъ Божеств. внушеніемъ и весь отдался зависти. Разъ онъ увелъ брата своего Авеля въ поле, и тамъ наединѣ напалъ на него и убилъ его. *Гдѣ Авель, братъ твой?* воззвалъ Богъ къ Каину. — *Не знаю; развѣ я сторожъ брату моему?* отвѣчалъ братоубійца.— Тогда Господь сказалъ: «*что ты сдѣлалъ? Голосъ крови брата твоего вопіетъ ко Мнѣ отъ земли. И нынѣ проклятъ ты отъ земли, которая отверзла уста*



Каинъ и уби

свои принять кровь брата твоего отъ руки твоей... Ты будешь изгнанникомъ и скитальцемъ на землѣ».— «*Наказаніе мое больше, нежели снести можно*, отвѣчалъ Каинъ,—*и всякій, кто встрѣтится со мною, убьетъ меня*».—«*Всякому, кто убьетъ Каина, отмстится всемеро. И сдѣлалъ Господь Богъ Каину знаменіе*, замѣчаетъ св. бытописатель, *чтобъ никто, встрѣтившись съ нимъ, не убилъ его*». Вѣроятно, это было что-нибудь ужасное, что не допускало приближаться къ братоубійцѣ. «*И пошелъ Каинъ отъ лица Господня; и поселился въ землѣ Нодъ, на востокъ отъ Едема... И построилъ онъ городъ и назвалъ городъ по имени сына своего—Енохъ*». «*Не такъ, какъ Каинъ*, пишетъ о немъ св. ап. Іоаннъ, *который былъ отъ лукаваго, и убилъ брата своего. А за что убилъ его? За то, что дѣла его были злы, а дѣла брата его праведны*» (I Іоан. III, 12). «*Горе имъ*, говоритъ ап. Іуда о современныхъ ему нечестивцахъ, *потому что они идутъ путемъ Каиновымъ*» (ст. 11). «*Вѣрою Авель принесъ Богу жертву лучшую, нежели Каинъ*», свидѣтельствуетъ о немъ св. ап. Павелъ (Евр. XI, 4).

...тый имъ Авель.



б) (Числ. XXIV, 22) собственное имя *Кенеянъ* (см. **Кенеи**). Здѣсь Валаамъ, пророчествуя о судьбѣ ихъ, говоритъ: «*разоренъ будетъ Каинъ, и не долго до того, что Ассуръ уведетъ тебя въ плѣнъ*».

в) (Нав. XV, 57) городъ, исчисляемый въ числѣ городовъ, принадлежащихъ колѣну Іудину въ странѣ нагорной. Болѣе о немъ не упоминается, и положеніе его не опредѣлено доселѣ. Полагаютъ впрочемъ, что это нынѣшній *Юкинъ* на ю.-в. отъ Хеврона.

Каіаѳа (вѣроятно съ Арамейскаго языка, *смиреніе*, но по другимъ, *изслѣдователь*) (Мѳ. XXVI, 3, Іоанна. XI, 49)—первосвященникъ Іудейскій, во время общественнаго служенія Господа, а также во время Его страданій и смерти. О немъ упоминаетъ Флавій подъ его полнымъ именемъ. *Іосифъ Каіаѳа* (Древн. XVIII, II, 2). Анна, или Ананъ (Іоан. XVIII, 13) былъ его тестемъ и, какъ видно, какимъ-то незаконнымъ образомъ раздѣлялъ вмѣстѣ съ нимъ правленіе (см. **Анна**). Вскорѣ послѣ того, какъ Понтій Пилатъ былъ лишенъ правительства надъ Іудеею, Каіаѳа (около 36 г. по Р. Х.) также былъ лишенъ званія первосвященника и замѣщенъ Іонафаномъ. По сходству имени нѣкоторые церковные писатели смѣшиваютъ его съ историкомъ Іосифомъ Флавіемъ, обратившимся будто бы впослѣдствіи въ Христіанство; но

едва ли это правдоподобно. Его замѣчательныя слова, приведенныя въ Еван. отъ Іоанна (XI, 50) содержатъ въ себѣ, такъ сказать, невольное изъ устъ его пророчество объ истинныхъ, безцѣнныхъ для человѣческаго рода плодахъ смерти Богочеловѣка. На совѣтѣ первосвященниковъ и фарисеевъ, собранномъ для рѣшенія вопроса—какія принять мѣры противъ Іисуса, который много чудесъ творитъ и въ котораго многіе изъ Іудеевъ увѣровали, Каіаѳа сказалъ: «*Вы ничего не знаете и не подумаете, что лучше намъ, чтобы одинъ человѣкъ умеръ за людей, нежели чтобъ весь народъ погибъ. Сіе же онъ сказалъ не отъ себя, но будучи на тотъ годъ первосвященникомъ, предсказалъ, что Іисусъ умретъ за народъ; не только за народъ, но чтобъ и разсѣянныхъ чадъ Божіихъ собрать во едино*». Какъ въ исторіи Валаама, и нѣкоторыхъ другихъ лицъ, Св. Духъ невольно побудилъ его засвидѣтельствовать истину, хотя онъ лично вовсе не имѣлъ такого намѣренія, и самъ мало разумѣлъ тѣ знаменательныя слова, которыя въ качествѣ первосвященника и вѣстника воли Божіей, долженъ былъ произнести при означенномъ случаѣ.

Каламолалъ. См. II, Ездр. Ѵ, 22. Въ I Ездр. (II, 23) вмѣсто *Каламолала* читается *Лидда и Хадидъ*, а у Неем. (ѴII, 37): *Лодъ и Хадидъ*.

Калахъ (Быт. X, 11, 12) (полнота дней, зрѣлость, сила)—одинъ изъ городовъ, построенныхъ Ассуромъ, или достовѣрнѣе, Нимродомъ въ Ассиріи. Онъ расположенъ между Тигромъ и верхнимъ Евфратомъ, недалеко отъ ихъ слiянія. Во времена Ксенофонта назывался *Лариссою*; онъ даже упоминаетъ о находившемся здѣсь памятникѣ древности, въ родѣ пирамиды, составляющемъ даже доселѣ предметъ достойный особеннаго вниманія археологовъ. Подъ руководствомъ Ляйярда здѣсь было сдѣлано много значительныхъ раскопокъ, и отсюда было вывезено въ Британскій музей много Ассирійскихъ древностей, какъ напр., статуи царей, языческаго божества Нево, обелиски, львица и т. п. Изъ гвоздеобразныхъ надписей, открытыхъ на сихъ памятникахъ древности, видно, что Ассирійское названіе города было почти тоже самое, какъ и Еврейское, именно: *Калахъ*. Впрочемъ, по мнѣнію другихъ комментаторовъ, Калахъ соотвѣтствуетъ настоящему *Калахъ-Тергатъ*, и что г. Нимрудъ соотвѣтствуетъ *Ресену и Ларисѣ*. Изъ кн. Бытія дѣйствительно видно (X, 12), что Ассуръ построилъ Ресенъ между Ниневіею и Калахомъ. Этотъ фактъ и сходство названій Калахъ и Калахъ-Тергатъ, кажется, особенно способствовали распространенію того мнѣнія, что эти города и даже Лариса одно и тоже. Въ такомъ случаѣ г. Нимрудъ представляетъ Ресенъ между Калахомъ, и великимъ городомъ Ниневіею. По нашему, едва ли могъ находиться какой либо другой важный городъ между новѣйшимъ Нимрудомъ и Ниневіей, и при томъ на разстояніи отъ нихъ только на 18 англ. миль.

Казни смертныя у Евреевъ. Законъ о смертной казни за человѣкоубійство былъ изреченъ Богомъ еще до времени законодательства Моисеева, но родъ этой казни въ Свящ. Писаніи не обозначенъ съ точностію. «*Кто прольетъ кровь человѣческую*, сказалъ Господь, *того кровь прольется рукою человѣка*» (Быт. IX, 5, 6). Въ законѣ Моисеевомъ упоминаются слѣдующіе главнѣйшіе виды смертныхъ казней у Евреевъ: а) обезглавленіе (Суд. ѴII, 25, II Цар. IѴ, 7, 11—12, IѴ Цар. X, 6, Мѳ. XIѴ, 8, 10).

б) побіеніе камнями, или пораженіе стрѣлами (Исх. XIX, 13, XXXII, 27).

в) повѣшеніе (Числъ XXѴ, 4).

г) сожженіе живьемъ на огнѣ (Лев. XX, 14, XXI, 9), какъ напр. дочь священника, если она осквернитъ себя блудодѣяніемъ; если кто возьметъ себѣ въ жены мать и дочь ея.

д) побитіе камнями (общеобыкновенная, народная смертная казнь у Евреевъ) (Лев. XX, 2, 27).

Второстепенными, но не смертельными наказаніями считались слѣдующія:

е) бичеваніе, впрочемъ не свыше сорока ударовъ (Втор. XXѴ, 1—3).

ж) возмездіе: «*глазъ за глазъ, зубъ за зубъ, руку за руку, ногу за ногу*» и т.д. (Исх. XXI, 24).

з) возмещеніе убытковъ (Исх. XXII, 1—17. Лев. XXIѴ, 18—21).

и) отлученіе на болѣе или менѣе продолжительное время отъ общества, какъ напр. въ дѣлѣ Маріамъ, сестры Моисея (Числ XII, 15).

Помимо сихъ главныхъ смертныхъ казней и несмертельныхъ наказаній, упоминаемыхъ въ законѣ Моисеевомъ, были конечно и другія, введенныя уже впослѣдствіи и большею частію, какъ кажется, заимствованныя отъ другихъ народовъ, такъ напр. *преданіе на растерзаніе львамъ* (Дан. гл. ѴI), *разрубленіе въ куски*, или *разсѣченіе на части*. (Дан. II, 5, Іезек. XѴI, 40, Лук. XII, 46, Мѳ. XXIѴ, 51), *распиленіе пилами* (какъ напр. пр. Исаіи) (Евр. XI, 37), *утопленіе въ водѣ съ повѣшеніемъ камня на шею* (Мѳ. XѴIII, 6, Мар. IX, 4),

распятіе на крестѣ. Относительно сего послѣдняго должно замѣтить, что это была не Іудейская, но прямо Римская смертная казнь и при томъ считалась самою позорною. *Проклятъ предъ Богомъ всякій повѣшенный на деревѣ*, говорится въ кн. Второз. (XXI, 23).

Калита. См. **Келаія**, **Клита** и **Колій**.

Каллай (Господь есть свѣтъ, по Фюрсту) (Неем. XII, 20)—священникъ, изъ главы поколѣній священническихъ, изъ дома Саллая, во дни первосвященника Іоакима.

Каллисфенъ (II Мак. VIII, 33) (съ превосходными силами)—одинъ изъ вѣроотступниковъ и измѣнниковъ Іудейскихъ, который, съ нѣкоторыми другими сообщниками, сжегъ врата Іерусалима, во время нашествія Антіоха на Іерусалимъ, и затѣмъ самъ былъ сожженъ съ своими сообщниками въ одномъ домѣ, въ которомъ онъ скрылся, по одержаніи побѣды Іудою Маккавеемъ надъ Сирійцами.

Калхе или **Калне** (Быт. X, 10, Амос. VI, 3)—одинъ изъ городовъ Сеннаара, или Месопотаміи, построенныхъ Нимродомъ въ землѣ Сеннааръ и отождествленный съ селеніемъ *Халне* (пр. Исаіи X, 9) Онъ лежалъ на восточномъ берегу р. Тигра, и имѣлъ нѣкогда не малое значеніе въ торговомъ отношеніи Въ настоящее время Турки называютъ его развалины *Торпахъ-Кала*, а Арабы: *Калаатумъ-Сиргаръ.* Означенныя развалины находятся въ 22-хъ часахъ на ю. отъ Мосула, и въ 10 часахъ отъ впаденія Капра или Малаго Цаба въ Тигръ.

Камелопардъ (Втор. XIV, 5) — животное, обозначенное въ приведенной цитатѣ, относится къ семейству антилопъ. Камелопардъ новой естественной исторіи живетъ на вершинахъ горъ Швейцаріи, Германіи и Греціи, находящихся на одинаковой высотѣ и подъ одинаковымъ климатомъ, какъ и Іудейскія горы. По Вульгатѣ и у LII-ти толковниковъ, Еврейское названіе переведено словомъ *камелопардъ* или *жирафъ*, что весьма правдоподобно. Бохартъ и Гезеній говорятъ, что это животное принадлежитъ къ семейству газелей, тогда какъ, по мнѣнію другихъ, это былъ родъ дикихъ козъ, или оленей. По закону Моисееву означенное животное причислялось къ разряду чистыхъ. Изображенія камелопардовъ нерѣдко можно встрѣчать на Египетскихъ памятникахъ.

Камень, камни (Быт. XXXV, 14). Каменные дома и другія зданія часто строились у Евреевъ подобно тому какъ и у насъ. Лучшія изъ этихъ зданій складывались изъ вытесанныхъ и квадратныхъ большихъ камней. Пр. Амосъ такъ говоритъ проводящимъ свою жизнь въ роскоши Израильтянамъ: *вы построите домы изъ тесанныхъ камней, но жить не будете въ нихъ* (Ам. V, 11). Когда Соломонъ готовился приступить къ построенію храма, онъ *повелѣлъ привозить камни большіе, камни дорогіе, для основанія дома, камни обдѣланные* (III Цар. V, 17). Камни въ древнѣйшія времена употреблялись вмѣсто ножей (Исх. IV, 25, Нав. V, 2), и намъ извѣстно, что каменные ножи употреблялись Египтянами для приготовленія тѣлъ умершихъ къ бальзамированію. Ученики І. Христа называются *живыми камнями* (I Петр. II, 5), для указанія ихъ духовнаго единенія съ Христомъ, какъ краеугольнымъ камнемъ и источникомъ жизни. Выраженіе: *безсловесный камень* (Авв. II, 19) есть иносказательное и означаетъ крайнюю степень сердечнаго ожесточенія. Слово: «*камень*» нерѣдко употребляется въ Свящ. Писаніи для означенія идоловъ (Авв. II, 19). Груды камней не рѣдко набрасывались на землю для обозначенія какого либо особеннаго дѣйствія Бож. Промысла—наказанія ли то, или спасенія (Нав. IV, 5, 7). Вѣсы у Евреевъ также назывались *камнями.*

Камень бѣлый (Откр. II, 17). Подъ симъ словомъ, какъ думаютъ многіе толкователи, разумѣется извѣстный обычай нѣкоторыхъ древнихъ народовъ при судопроизводствѣ надъ обвиняемымъ. Лица, говорившіе въ пользу его, бросали въ урну *бѣлый* шаръ, а тѣ, которые считали его виновнымъ — *черный*, и если число первыхъ превышало численность послѣднихъ, то виновный оправдывался. Это было тоже самое, что и новѣйшая баллотировка. Другіе полагаютъ, что въ означенныхъ словахъ Откровенія содержится указаніе *на бѣлые камни*, раздаваемые побѣдителямъ на Олимпійскихъ играхъ съ начертаніемъ на оныхъ ихъ именъ и цѣнности выиграннаго ими приза. Иные наконецъ думаютъ, что симъ указывается на золотую дщицу на челѣ первосвященника съ начертаніемъ на оной имени λόγος.

Камни драгоцѣнные (Исх. XXVIII, 11—20, Іов. XXVIII, 6, 13, III Цар. X, 2, Откр. XXI, 18—21). Драгоцѣнные камни, въ общемъ смыслѣ, часто упоминаются въ Свящ. Писаніи. Царица Савская пришла въ Іерусалимъ къ Соломону съ весьма большимъ богатствомъ, великимъ множествомъ золота и, между прочимъ, съ драгоцѣнными камнями (III Цар. X, 2). «*И слуги Хирамовы, и слуги Соломоновы, которые привезли Соломону зо-*

лото изъ Офира, привезли *и краснаго дерева и драгоцѣнныхъ камней* (II Пар. IX, 10). Храмъ Соломоновъ былъ обложенъ *дорогими камнями для красоты* (II Пар. Ш, 6). Таинственный Вавилонъ представляется украшеннымъ *золотомъ, и камнями драгоцѣнными, и жемчугомъ* (Откр. XѴШ, 16); *и основанія стѣны небеснаго Іерусалима также представляются украшенными всякими драгоцѣнными камнями* (Откр. XII, 19). Евреи, какъ кажется, придавали большую цѣнность и важность драгоцѣннымъ, да и вообще всѣмъ камнямъ, которые по своему высокому качеству и свойствамъ считаются цѣнными даже современными минералогами и ювелирали. См. о каждомъ драгоцѣнномъ камнѣ въ своемъ мѣстѣ.

Камонъ (мѣсто стоянія, или изобиліе хлѣба) (Суд. X, 5)—городъ, по Іосифу Флавію, находившійся въ Галаадѣ, въ которомъ былъ похороненъ судія Іаиръ; положеніе онаго въ настоящее время точно неопредѣлено.

Кана (тростниковый)—названіе слѣдующихъ трехъ мѣстъ, упоминаемыхъ въ Священ. Писаніи:

а) (Нав. XѴI, 8, XѴII, 9) названіе потока, протекавшаго по границѣ между колѣнами Ефремовымъ и Манассіинымъ и впадавшаго въ Средиземное море между Кесаріею и Іоппіею. Потокъ этотъ вѣроятно тотъ самый, который протекаетъ въ настоящее время чрезъ такъ называемую мѣстность *Вади-кана*.

б) (Нав. XIX, 28) городъ колѣна Асирова находившійся, какъ полагаютъ, къ ю.-в.

в) *Кана Галилейская* (Іоан. II, 1, IѴ, 46 – 54 и др.)—городъ, въ которомъ Господь Іисусъ превратилъ воду въ вино и гдѣ Онъ исцѣлилъ заочно сына царедворца Капернаумскаго. (Разстояніе между Каною и Капернаумомъ 17 англ. миль) (Іоан. IѴ, 46 — 54.) Затѣмъ на Кану указываетъ свят. евангел. Іоаннъ, какъ на мѣсто рожденія Наѳанаила (XXI, 2), и далѣе объ этомъ городѣ нигдѣ не упоминается въ свящ. новозавѣтныхъ книгахъ. *Кана Асирова*, упоминаемая въ кн. Навина (XIX, 28), былъ совсѣмъ не тотъ городъ, что Кана Галилейская, такъ какъ первый городъ находился много далѣе на с. чѣмъ второй. Въ Галилеѣ находились двѣ Каны: 1) *Кефръ-Кана*, селеніе лежащее на востокъ отъ Назарета, на пути изъ Назарета въ Тиверіаду и 2) *Кана-Эль-Джелилъ* (Галилейская), селеніе, лежащее на пути отъ Акры въ Назаретъ, на с. отъ послѣдняго. Послѣдняя-то и есть та самая Кана, которая упоминается въ Евангеліи отъ Іоанна. Таковою и считалась она по самымъ древнимъ преданіямъ, до начала 17 столѣтія, когда Римскіе католики изъ своихъ видовъ стали выдавать за Евангельскую Кану первое селеніе *Кефръ-Кану*. Здѣсь путешественникамъ показываютъ развалины Греческой церкви, воздвигнутой, какъ говорятъ, надъ домомъ, въ которомъ Спаситель совершилъ первое чудо, и здѣсь жителями доселѣ употребляются въ домахъ каменные водоносы. Объ этой Канѣ пишетъ извѣстный отечественный путешественникъ 12-го вѣка, игум. Даніилъ, слѣдующее: «Отъ Назарета до Каны Галилейска 7 верстъ; Кана Галилея есть село на людскомъ пути. И ту обрѣтохомъ дружинину добру и многу, идущу въ Акру». Положеніе мѣстности окрестъ Каны Галилейской очень красиво и привлекательно; но на самомъ мѣстѣ Евангельскаго селенія въ настоящее время нѣтъ ничего особеннаго, кромѣ кучи полуразрушенныхъ хижинъ.

Кананитъ. См. **Зилоты**.

Кане. См. **Хане**.

Кандакія (Дѣян. ѴШ, 27)—общій титулъ царицъ Эѳіопскихъ, какъ напр. титулъ *Фараонъ* былъ общимъ титуломъ для царей Египетскихъ, и *Кесарь*—для Римскихъ императоровъ. По общему мнѣнію, Еѳіопія, на которую указывается въ означенной цитатѣ, составляла область Мероэ, или верхній Египетъ (см. **Кутъ**). Вслѣдствіе того, что слово *Кандакія* служила общимъ титуломъ для властителей Еѳіопіи, за неимѣніемъ точныхъ свѣдѣній, трудно рѣшить, на какую именно изъ царицъ Еѳіопскихъ указываетъ свящ. писатель кн. Дѣяній въ означенномъ мѣстѣ. См. **Филиппъ** апостолъ.

Капернаумъ (селеніе Наума, или село утѣшенія) (Мѳ. IѴ, 13, XI, 23, Мар. II, 1, Лук. ѴII, 1, Іоан. IѴ, 46 и др.). Капернаумъ упоминается только въ Нов. Завѣтѣ и о немъ часто говорится, какъ о главномъ и любимомъ мѣстопребываніи Господа Іисуса, во время Его земной жизни и, такъ сказать, центральномъ мѣстѣ Его дѣяній въ Галилеѣ. Онъ лежитъ на запад. берегу Тиверіадскаго озера, въ недальнемъ разстояніи отъ Виѳсаиды и Хоразина и близь страны Геннисаретской. Евангельскія указанія на Капернаумъ многочисленны и преисполнены глубокимъ интересомъ. Здѣсь поселился Господь нашъ Іисусъ Христосъ послѣ того какъ оставилъ Назаретъ (Мѳ. IѴ, 13), такъ что Капернаумъ послѣ того сталъ называться *Его городомъ* (Мѳ. IX, 1). Здѣсь Онъ уплатилъ подать на храмъ (Мѳ. XѴII, 24). Здѣсь жили ап. Петръ и Андрей и здѣсь Господь Іисусъ исцѣлилъ тещу Петра, лежавшую

въ горячкѣ (Мѳ. VIII, 14—15, Мар. 1, 29—31). Въ Капернаумѣ Онъ исцѣлилъ также разслабленнаго (Мѳ. IX, 2—6) и призвалъ къ апостольскому служенію Матѳея, сидѣвшаго у сбора пошлинъ (ст. 9). Здѣсь въ синагогѣ Онъ изгналъ духа нечистаго, и совершилъ много другихъ подобныхъ чудесъ, (Мар. I, 32—34, Лук. IV, 33), какъ напр. исцѣлилъ находившагося при смерти слугу Римскаго сотника, который построилъ для Іудеевъ синагогу и др. Въ самомъ Капернаумѣ, или въ его окрестностяхъ, было произнесено Христомъ много притчей и сказано много бесѣдъ (Мѳ. IX, 10—17, XV, 1—20, Мар. IX, 33—50, Іоан. VI, 22—71). Но не смотря на всѣ чудеса, которыя Онъ совершилъ здѣсь, не смотря на всѣ Его вразумленія и обличенія, высказанныя жителямъ Капернаума за ихъ нечестіе, городъ не раскаялся и не увѣровалъ; и вотъ надъ нимъ былъ произнесенъ грозный судъ Божій: «*И ты Капернаумъ, до неба вознесшійся, до ада низвергнешься* (Мѳ. XI, 23). И дѣйствительно, въ настоящее время отъ прежней славы и величія Капернаума не осталось почти никакихъ слѣдовъ. Нынѣ остается здѣсь только нѣсколько рыбачьихъ хижинъ и однѣ жалкія развалины города, къ которымъ, по причинѣ дикости означеннаго пустыннаго мѣста, покрытаго густымъ и высокимъ репейникомъ, можно пробраться только съ большимъ трудомъ. По словамъ путешественниковъ, ни одна тропа не пролегаетъ сюда, ни одно живое существо не встрѣтится тамъ, за исключеніемъ развѣ ящерицъ, или змѣй, гнѣздящихся въ бурьянѣ, покрывающемъ развалины, которыя извѣстны въ настоящее время подъ названіемъ *Тель-Гумъ*, какъ то полагаетъ и І. Флавій.



Капернаумъ, настоящій Тель-Хумъ

Каппадокія (съ Зендскаго языка—земля хорошихъ лошадей) (Дѣян. II, 9, I Петр. I, 1)—обширнѣйшая область Малой Азіи, граничащая съ Киликіею на ю. и р. Евфратомъ на в. Она состояла изъ многихъ частей, съ населеніемъ изъ многихъ народовъ, и одно время была значительнымъ государствомъ въ Азіи. Послѣднимъ царемъ Каппадокіи числится Архелай, который, будучи приглашенъ Тиверіемъ въ Римъ (въ 15 г. по Р. Х.), былъ измѣннически взятъ въ плѣнъ, и его владѣнія вошли въ составъ Римской имперіи. Жители Каппадокіи, вмѣстѣ съ другими, присутствовали въ Іерусалимѣ въ день Пятидесятницы. Вмѣстѣ съ другими об-

ластями, она упоминается ап. Петромъ (I Посл. I, 1), который обращается въ своемъ первомъ соборномъ посланіи къ *пришельцамъ, разсъяннымъ въ Понтѣ, Галатіи, Каппадокіи, Асіи и Виѳиніи, избраннымъ.* Нѣкоторые изъ городовъ Каппадокіи особенно упоминаются въ церковной исторіи, какъ наприм. Кесарія—городъ св. Василія Великаго, Нисса, Назіанзъ и Неокесарія, города извѣстные, какъ мѣста пастырскаго служенія трехъ Отцевъ Церкви – Григоріевъ, именно св. Григорія Нисскаго, Назіанзена и Неокесарійскаго.

Каперсъ (пожеланіе, страсть) (Еккл. XII, 5).—одинъ изъ красивыхъ, тернистыхъ кустарниковъ, растущій почти повсюду на Востокѣ, особенно въ трещинахъ старыхъ домовъ и въ разсѣлинахъ скалъ. Плодъ каперса—продолговатая, похожая на сливу ягода, съ толстою, мясистою шелухою. Каперсы частію въ естественномъ видѣ, частію приготовленные въ уксусѣ, издревле употреблялись и доселѣ еще употребляются въ пищу какъ приправа и принадлежатъ къ разряду врачебно-укрѣпляющихъ средствъ. Слова Екклезіаста: *и разсыплется каперсъ*, вообще означаютъ старческій упадокъ силъ, совершенную потерю аппетита въ глубокой старости, такъ что ничто уже не можетъ болѣе возбуждать старческій организмъ, даже плоды и сѣмена каперса.

Карбункулъ (Исх. XXVIII, 18, XXXIX, 11). Означенное слово происходитъ отъ корня, значущаго—*сіять, горѣть*, или *блистать* какъ молнія, и означаетъ рѣдкій, драгоцѣнный камень темно-краснаго цвѣта, находимый даже доселѣ въ восточной Индіи. Выставленный на солнечные лучи, карбункулъ теряетъ свой ярко-красный цвѣтъ и походитъ на горящій уголь, отчего онъ и получилъ названіе *карбункулъ*. Слово карбункулъ встрѣчается въ указанныхъ выше цитатахъ, какъ одинъ изъ драгоцѣнныхъ камней, занимающій первое мѣсто во второмъ ряду суднаго наперсника первосвященника. Въ кн. пр. Іезекіиля (XXVIII, 13) слово *карбункулъ*, вмѣстѣ съ другими драгоцѣнными камнями, употреблено для означенія славы, красоты, величія, чистоты вѣчныхъ селеній, уготованныхъ Богомъ на небѣ для вѣрующихъ. Нынѣ это названіе присвоено *пирону*—красному гранату.

Карей (лысый) (Ерем. XL, 8 и др.)—отецъ Іоанана и Іонафана, военачальниковъ Іудейскихъ, во времена Годоліи, поставленныхъ Навуходоносоромъ для управленія Іудеями, оставшимися въ своемъ отечествѣ. См. **Іоананъ**.

Каремъ (Нав. XV, 59)—одинъ изъ городовъ кол. Іудина, нынѣ большое цвѣтущее селеніе, *Аинъ-Каримъ*, съ католическимъ монастыремъ Іоанна Крестителя и источниками, въ 2 часахъ пути на зап. отъ Іерусалима.

Каріаѳаимъ и **Киріаѳаимъ** (двоякій городъ)—названіе слѣдующихъ городовъ: а) (Числ. XXXII, 37) городъ на в. отъ Іордана, впервые упоминаемый во времена Авраама, какъ мѣстопребываніе Емимовъ (Быт. XIV, 5), гдѣ онъ называется *Шаве-Киріаѳаимъ*, или равниною Каріаѳаимскою; онъ былъ отданъ колѣну Рувинову, которое и возобновило оный. Впослѣдствіи *Киріаѳаимъ* былъ занятъ Моавитянами, и пророки Іеремія (XLVIII, 1, 23) и Іезекіиль (XXV, 9), полагаютъ оный уже въ числѣ городовъ Моавитскихъ. Предпологаемое мѣстоположеніе Каріаѳаима находится, по мнѣнію большинства толкователей, въ нынѣшнемъ *Керейлатъ* на в. отъ Мертваго моря и къ зап. отъ Джебель-Аттарусъ, а по другимъ—въ нынѣшнемъ мѣстечкѣ *Эль-Теимъ*.

б) (I Пар. VI, 76)—городъ въ колѣнѣ Неффалимовомъ, можетъ быть тотъ же самый, что по книгѣ І. Навина, *Картанъ* (Нав. XXI, 32).

Каріаѳири. См. II кн. Ездр. V, 19—изъ городовъ колѣна Іудина. Въ 1 кн. Ездр. (II, 25) читается: *Киріаѳ-Іаримъ*.

Карія (I Мак. XV, 23)—область Малой Азіи, находившаяся на ю. з. концѣ ея, между Іоніею, Лидіею, Фригіею и др. Нѣкогда славилась своимъ плодородіемъ и цвѣтущею торговлею; орошается извилистою р. Меандеръ съ ея притоками. Замѣчательнѣйшіе въ ней города: *Антіохія, Милетъ, Магнезія, Нисса, Галикарнасъ*, и др. первоначально принадлежали разнымъ мелкимъ владѣльцамъ, потомъ Персіи, наконецъ, подъ покровительствомъ Римлянъ, пользовались свободою. Упоминается въ I Макк. книгѣ по тому случаю, что Римляне, связанные союзомъ съ Іудеею, при первосвящ. Симонѣ писали вмѣстѣ съ другими и къ жителямъ Каріи, чтобъ они не причиняли зла народу Іудейскому.

Каркамисъ или **Кархамисъ** (городъ Хамоса) (II Пар. XXXV, 20. Іер. XLVI, 2, Исаіи X, 9 и др.)—названіе города, который, какъ видно изъ указанныхъ цицатъ, лежалъ близъ р. Евфрата, защищая главный входъ черезъ означенную рѣку. Онъ также упоминается и въ кн. пр. Исаіи (X, 9). Болѣе чѣмъ впродолженіи цѣлаго столѣтія, со времени взятія города Саргономъ и нападенія на оный Фараона Нехао, исторія Каркамиса намъ не извѣстна, но онъ, вѣроятно, за означенное время

нѣсколько разъ подпадалъ подъ власть различныхъ народовъ, такъ какъ современные ему народы Еѳіопіи, Египта, Ассиріи, Вавилоніи были въ то время на верху славы и могущества. Названіе г. *Каркамисъ* упоминается какъ въ Египетскихъ, такъ и въ Ассирійскихъ іероглифическихъ надписяхъ. Въ Египетскихъ надписяхъ о жителяхъ Каркамиса говорится, что они были въ союзѣ съ Хеттеями, главный городъ которыхъ былъ Кадисъ и находился близъ Эмесы; но по Ассирійскимъ іероглифамъ, онъ былъ столицею сѣверныхъ Хеттеевъ. Означенныя надписи даютъ возможность опредѣлить положеніе города, относительно котораго

Каркасъ (съ Персид. орелъ, а по Фюрсту, строгій, суровый) (Есѳ. I, 10)—имя одного изъ семи евнуховъ при Персидскомъ царѣ Артарксерксѣ.

Каркая (полъ—или помостъ) (Нав. XѴ, 3)—городъ въ южныхъ предѣлахъ колѣна Іудина, названный по Еврейски *Каркая*, для указанія на то, что здѣсь разумѣется не городъ, но плоская поверхность; впрочемъ здѣсь могъ находиться въ тоже самое время и городъ *Каркая*, какъ онъ и находился здѣсь, по свидѣтельству Евсевія, въ его время.

Каркоръ (значеніе тоже, что и предыдущаго слова) (Суд. ѴІІІ, 10)—укрѣпленное мѣсто на



Гор Кармилъ.

существовало много ошибочныхъ мнѣній. Такъ напр. до сравнительно недавняго времени думали, что Каркамисъ тождественъ съ Кирцезіемъ, нынѣшнимъ *Каркизійяхъ* и что онъ лежалъ при сліяніи рѣкъ Хавара и Евфрата, на восточномъ берегу послѣдней рѣки; но въ настоящее время удостовѣрились, что лежавшій въ означенномъ мѣстѣ городъ назывался Ассиріянами *Circa* (Керка), и что Каркамисъ лежалъ на запад. берегу Евфрата, много выше Хавара. Онъ долженъ былъ находиться въ недалекомъ разстояніи отъ новѣйшаго селенія *Кумъ-Калехъ*. Гор. Каркамисъ, или Кархамисъ, былъ распространенъ и укрѣпленъ Діоклетіаномъ. Арабы доселѣ называютъ его *Каркизійяхъ*.

в. берегу Іордана, куда убѣжали цари Зевей и Салманъ, послѣ перваго пораженія ихъ Гедеономъ. Мѣстоположеніе города точно не опредѣлено.

Кармилъ (гора сада, плодоносное поле)—названіе города и горы упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи: а) (Нав. XѴ, 55)—городъ въ пустынѣ, или между пустынею Зифъ и пустынею Маонъ, принадлежавшій колѣну Іудину, въ который удалился Саулъ, по одержаніи побѣды надъ Амалекитянами и въ которомъ онъ поставилъ себѣ памятникъ на память своей побѣды (I Цар. XѴ, 12). Здѣсь на Кармилѣ паслись многочисленныя стада Навала, человѣка очень богатаго, жена котораго, Авигея, по смерти мужа сдѣлалась женою Давида и на-

зывалась *Авигея Кармелитянка* по имени означеннаго города (I Цар. XXV, 40, XXXVII, 3). Несомнѣнно также и то, что къ означенному городу относится мѣсто изъ II кн. Пар. (XXVI, 10), въ которомъ говорится объ Озіи, что онъ имѣлъ земледѣльцевъ и садовниковъ на горахъ и на Кармилѣ, Нынѣ означенная мѣстность называется *Курмуль*, лежитъ, по Евсевію и Іерониму, въ 10 римск. миляхъ на ю. отъ Хеврона, и на мѣстѣ его находятся большія развалины; въ особенности обращаютъ на себя вниманіе развалины замка, наружная стѣна котораго очень древняя и быть можетъ сооружена Иродомъ, или Римлянами. Внутренность зданія содержитъ въ себѣ заостренныя арки, несомнѣнно выработанныя позднѣйшею Сарацинскою архитектурою. Когда Саладинъ вторгся въ Палестину въ 1172 г. Амалрихъ расположился лагеремъ на Кармилѣ, гдѣ онъ открылъ источникъ, обильно снабдившій его войско водою. Съ сего времени городъ Кармилъ былъ преданъ забвенію, пока на него снова не обратили вниманія въ настоящемъ столѣтіи.

б) Кармилъ-гора (Нав. XII, 22, Ш Цар. XVШ, 19, 20, Исаіи XXXШ, 9, Ам. I, 2 и др.)—одна изъ замѣчательнѣйшихъ горъ въ Палестинѣ, лежащая въ предѣлахъ колѣна Асирова и Манассіина и выдающаяся сѣвернымъ концомъ своимъ въ Средиземное море. Она составляетъ одну изъ высочайшихъ вершинъ цѣпи горъ, носящихъ тоже самое названіе и берущихъ свое начало въ долинѣ Ездрилонской. Это одна изъ самыхъ красивыхъ горъ въ Палестинѣ; почва ея славилась нѣкогда своимъ плодородіемъ и годностію къ хорошей обработкѣ (Исх. XXXШ, 9, XXXV, 2, Іерем. L, 19). Названіе оной *Кармиломъ* означаетъ плодоносное поле, или страну *виноградниковъ и садовъ*. Новѣйшіе путешественники свидѣтельствуютъ, что остатки прекрасныхъ дубовъ, дикаго винограда, оливковыхъ деревьевъ, благоухающихъ цвѣтовъ, доселѣ еще указываютъ на ея прежнюю богатую производительность, хотя она далеко уже не та, что была во времена пр. Михея, когда онъ говорилъ: «*Паси народъ Твой жезломъ Твоимъ, овецъ наслѣдія Твоего, обитающихъ уединенно въ лѣсу среди Кармила*» (VII, 14). На красивый видъ и зеленѣющую цвѣтущую красоту вершины Кармила содержится указаніе и въ кн. Пѣсни Пѣсней: «*Голова твоя на тебѣ, какъ Кармилъ, а волосы на головѣ твоей, какъ пурпуръ*» (VII, 6), говоритъ таинственный Женихъ своей возлюбленной невѣстѣ. Подошва горы омывается потокомъ Кисонскимъ, а къ ю. отъ нея расширяется прекрасная равнина Саронъ. Тогда какъ вершины Ливанскихъ горъ покрыты большую часть года снѣгомъ, вершина Кармила красиво одѣта во всякое время года цвѣтущею зеленью. Предсказывая цвѣтущее состояніе и славу царства Мессіи, пр. Исаія восклицаетъ: «*Слава Ливана дастся ей* (прежде бывшей пустынѣ и сухой землѣ),*великолѣпіе Кармила и Сарона*»(XXXV, 2). Кромѣ того, вершина Кармила отличается своимъ чистымъ, ободряющимъ и здоровымъ воздухомъ. По сторонамъ горы, особенно на з. къ морю, находилось прежде и находится множество пещеръ и гротовъ, служившихъ въ древности, быть можетъ, складочнымъ мѣстомъ товаровъ, или мѣстомъ убѣжища для разбойниковъ и преступниковъ. Но что особенно замѣчательно дая насъ, — г. Кармилъ служила нѣкогда мѣстопребываніемъ св. пророковъ Иліи и Елисея. Здѣсь пр. Илія низвелъ огонь съ неба на приготовленную жертву и посрамилъ жрецовъ Ваала при громкихъ народныхъ кликахъ: «*Господь есть Богъ! Господь есть Богъ!*» (Ш Цар. XVШ, 19—39) Здѣсь испросилъ онъ дождь на землю послѣ трехлѣтней засухи. Вблизи горы находился г. Изреель, новѣйшій *Церинъ*, гдѣ былъ дворецъ Ахава, куда и поспѣщилъ онъ въ своей колесницѣ, послѣ предсказанія пр. Иліи о пролитіи обильнаго и скораго дождя, Илія же бѣжалъ передъ его колесницею до самаго Изреела (Ш Цар. XVШ, 42—46). Здѣсь укрывались пророки отъ Іезавели (Ш Цар. XVШ, 4, 13), и сюда уединялся пр. Елисей (IV Цар. II, 25). Доселѣ еще показываютъ путешественникамъ пещеру, въ которой пребывали пророки. Гора Кармилъ и въ послѣдующее время всегда почиталась Іудеями. Самые язычники, по свидѣтельству Тацита и Светонія, называли оную святою и почитали ее жилищемъ Дія или Зевеса. Существуетъ преданіе, что и Пр. Дѣва Марія съ Богомладенцемъ Іисусомъ посѣщала пещеру пр. Иліи,. находившуюся на горѣ Кармилѣ, и если принять во вниманіе близость Назарета къ Кармилу, то это преданіе оказывается очень правдоподобнымъ. Арабы называютъ въ настоящее время гору Кармилъ *Джебель-Марь-Еліасъ*, т.-е. гора пр. Иліи.

Кармоняне—неизвѣстный народъ, о которомъ упоминается только въ Ш Ездр. (XV, 27—32) и болѣе нигдѣ. Въ означенной цитатѣ Кармоняне представляются въ числѣ орудій гнѣва Божія противъ грѣшниковъ, именно они они будутъ поражены Аравитянами.

Карнаимъ см. **Аштерофъ**.

Карніонъ—тоже что и предыдущее слово — *Карнаимъ* (II Мак. XII, 21, 26).

Карпъ (съ греческ.—плодъ)—одинъ изъ 70 апостоловъ, другъ св. ап. Павла, жившій въ Троадѣ. О немъ упоминается только въ II посл. Павла къ Тимоѳею (IѴ, 13). По свидѣтельству св. Ипполита, онъ впослѣдствіи былъ епископомъ Берійскимъ, во Ѳракіи. Память его 26-го мая и 4 января.

Каршена (древне-персидское слово, значущее по Фюрсту, тонкій, стройный) (Есѳ. I, 14)—одинъ изъ 7 приближенныхъ вельможъ при дворѣ Артарксеркса, ц. Персидскаго.

Карѳа (городъ) (Нав. XXI, 34)—городъ колѣна Завулонова, отданный съ предмѣстіями левитамъ. Болѣе о немъ ничего въ Священномъ Писаніи не говорится.

Карѳанъ (двойной городъ) (Нав. XXI, 32).—городъ колѣна Нефѳалимова, отданный съ предмѣстьями левитамъ. Въ I кн. Пар. (XI, 76) онъ называется *Киріаѳаимъ*. То и другое названіе имѣютъ одно и тоже значеніе, такъ какъ слово *Карѳанъ* есть древнѣйшая Фияикійская форма, а *Киріаѳаимъ* сравнительно позднѣйшее Еврейское слово.

Касифья (серебристый; быть можетъ, этимъ словомъ указывается на бѣлыя или снѣжныя горы) (I Ездр. ѴШ, 17, II Ездр. ѴШ, 44—45)—мѣстность, или область, въ которой жительствовалъ Иддо, къ которому Ездра отправилъ пословъ съ береговъ р. Агавы. Означенное названіе, какъ кажется, тождественно съ словомъ *Каспійскій*, которое въ древности прилагалось не только къ морю Каспійскому, но и къ цѣпи горъ и цѣлой области. Означенная мѣстность въ настоящее время совершенно неизвѣстна. Впрочемъ, вслѣдствіе того что и доселѣ еще находятъ много Іудеевъ въ Испагани, особенно населяющихъ предмѣстье города, называемое *Іагудія*, т.-е. городъ Іудеевъ, и что въ Персидскомъ Гамаданѣ (Экбатана) доселѣ живетъ болѣе 200 бѣдныхъ Іудейскихъ семействъ, пламенно ждущихъ пришествія Мессіи, можно, какъ кажется, не безъ основанія предполагать, что Касифья временъ Ездры находилась въ с. Мидіи (въ Антропатенѣ, въ которой обиталъ народъ Каспіи), тѣмъ болѣе что по Свящ. Писанію Іудейская колонія существовала уже во время Товита въ Мидійскомъ г. Рагахъ (Тов. I, 14—16), развалины котораго лежатъ на нѣсколько часовъ пути къ ю. в. отъ столицы Персіи—Тегерана.

Касія: а) (Псал XLIѴ, 9) — самая тонкая и благовонная кора, облекающая собою древесныя вѣтви коричневаго дерева (Cinnamomum Cassia) изъ рода лавровыхъ. *Вся одежды Твои, какъ смирна и алой и касія*, восклицаетъ псалмопѣвецъ. Должно замѣтить, что одежды царей и князей часто умащались драгоцѣнными благовоніями, потому-то, безъ сомнѣнія, здѣсь у псалмопѣвца разумѣется благовонная эссенція, или масло, добытое изъ коры этого дерева и облагоухавшее одежды Царя, прекраснѣйшаго всѣхъ сыновъ человѣческихъ. Дерево растетъ не только въ Индіи, но и въ Аравіи, и составляло нѣкогда очень значительный предметъ ввоза въ г. Тиръ (Іезек. XXѴII, 19). *Данъ и Іаванъ* описываются въ означенной цитатѣ въ качествѣ торговцевъ, привозившихъ касію и благовонную трость на торговые рынки Тира.

б) (Іов. XLII, 14) имя второй дочери Іова, родившейся послѣ тяжкихъ его испытаній.

Каслухимъ (сухая, безплодная гора) (Быт. X, 14, I Пар. I, 12)—малоизвѣстный народъ, упоминаемый только въ означенныхъ цитатахъ. См. **Кафторъ**. **Кафторимъ**.

Каспинъ (II Мак. XII, 13)—одинъ изъ городовъ въ Галаадѣ, по ту сторону Іордана, занятый Іудою Маккавеемъ. Каспинъ, или Хасфоръ, не безъ основанія полагаютъ на в. сторонѣ Галилейскаго моря, и находятъ оный въ развалинахъ города *Хистинъ*, или *Кистинъ*, которыя указываютъ путешественникамъ въ срединѣ между Астароѳомъ и восточнымъ берегомъ Галилейскаго моря.

Каттафъ (малый) (Нав.. XIX, 15)—городъ въ колѣнѣ Завулоновомъ, называемый иначе въ кн. Судей (I, 30) *Китронъ*. Впрочемъ, предположеніе, что Каттафъ и Китронъ были одинъ и тотъ же городъ едва ли можетъ назваться достовѣрнымъ и основательнымъ.

Кафиръ или Кефира (селеніе) (II Ездр. Ѵ, 91)—городъ принадлежавшій Гаваонитянамъ, затѣмъ доставшійся въ удѣлъ колѣну Веніаминову (Нав. ѴѴШ, 26); нѣкоторые изъ его обитателей возвратились изъ плѣна (I Ездр. II, 25, Неем. ѴII, 29). Должно полагать, что онъ находился близъ г. *Киріаѳъ-Іаримъ*. По мнѣнію Д. Робинсона, принятому и другими, Кафиръ есть настоящее селеніе *Кефиръ*, находящееся въ 11-ти англ. мил. отъ Іерусалима и 2-хъ къ зап. отъ Аіалона.

Кафторъ, **Кафторимъ**—народъ, или страна, въ которой жили прежде *Филистимляне* (Іер. XLѴII, 4, Ам. IX, 7). Филистимляне вышли изъ *Каслухима;* но Кафторимъ и Каслухимъ, несомнѣнно происходившіе отъ Мицраима, сына Хамова, какъ извѣстно, соединенными силами заботились о колонизаціи Филистіи. Пр. Іере-

мія называетъ Кафторъ островомъ; но Еврейское здѣсь употребленное слово иногда означаетъ и морскую область, такъ что изъ означеннаго слова нельзя извлечь никакого положительнаго доказательства въ пользу означеннаго мнѣнія. Впрочемъ можно признать вѣроятнымъ, что здѣсь подъ Кафторомъ разумѣется о Критъ и что два Египетскихъ племени, обитавшихъ здѣсь, перешли въ Филистію, когда Греки отняли у нихъ этотъ островъ. Въ заключеніе нельзя здѣсь не замѣтить, что во всѣхъ древнихъ переводахъ Библіи *Кафторъ* переведенъ словомъ *Каппадокія*, хотя слово *Кафторимъ* и осталось неизмѣненнымъ въ кн. Быт. и Паралипоменонъ.

Кафта (II Ездр. V. 15) — изъ служителей при храмѣ при Ездрѣ.

Квартъ (четвертый) (Рим. XVI, 23)—одинъ изъ 70 апостоловъ, обращенный въ Коринѳѣ, и ученикъ ап. Павла. Св. Павелъ въ своемъ посланіи къ Римлянамъ посылаетъ отъ отца его привѣтствіе всѣмъ Христіанамъ, жившимъ въ Римѣ. Квартъ былъ епископомъ въ Бейрутѣ, въ Финикіи. Память его празднуется 4-го января и 10-го ноября.

Квасной хлѣбъ и опрѣсноки. Смотр. подъ словомъ **Хлѣбъ**.

Квинтъ (пятый) (II Мак. XI, 34)—одинъ изъ Римскихъ посланниковъ къ Іудейскому народу при Іудѣ Маккавеѣ и Антіохѣ Евпаторѣ.

Кегелаѳа (народное собраніе) (Числ. XXXIII, 22)—одинъ изъ становъ Израильтянъ во время странствованія ихъ по пустынѣ Аравійской.

Кедаръ (темный, мрачный, черный)—имя двухъ лицъ: а) (Быт. XXV, 13) второй сынъ Измаила, сына Авраамова отъ Агари.

б) (Исаіи XXI, 16—17) кочующій народъ Аравійскій, происшедшій отъ Измаила. (Быт. XXV, 13). Кедаряне представляются какъ одно изъ сильныхъ племенъ Аравіи, славившихся стрѣльбой изъ луковъ и имѣвшихъ большія стада домашняго скота (Іез. XXVII, 21). Они жили на вост. отъ Наватеевъ, въ странѣ уединенной, необитаемой, въ шатрахъ или палаткахъ Кидарскихъ (Пѣс. Пѣс. I, 5). Псалмопѣвецъ скорбитъ о томъ, что онъ живетъ *у шатровъ Кидарскихъ* (Псал. CXIX, 5), и изъ сего обстоятельства выводили такое заключеніе, что племя Кедарянъ перешло въ означенное время за предѣлы Вавилоніи. Съ другой стороны, полагаютъ, что оно распространилось на ю. з. даже до Эдома (Исх. XLII, 11). По всей вѣроятности, они кочевали по всему означенному громадному пространству подобно ихъ новѣйшимъ представителямъ, Бедуинамъ. Кедаряне, будучи родоначальниками Арабскихъ племенъ, дали поводъ къ тому, что Аравитяне въ Таргумѣ называются *Кидаромъ* (Ис. XXI, 16, 17, XLII, 11).

Кедемоѳъ (древній, или восточный) (Нав. XIII, 18)—городъ колѣна Рувимова на в. отъ Іордана, отданный левитамъ; онъ находился, вѣроятно, въ пустынѣ, имѣвшей тоже самое названіе на ю. отъ Есевона къ Іаццѣ (Вт. II, 26), но гдѣ именно, неизвѣстно.

Кедесъ (святилище)—названіе двухъ городовъ и одного лица: а) (Нав. XV, 23) городъ на ю. Палестины, въ колѣнѣ Іудиномъ въ 11-ти часахъ на ю.-з. отъ Ебода.

б) (Нав. XIX, 37) городъ въ колѣнѣ Нефѳалимовомъ въ Галилеѣ, называемый иначе *Кедесъ Нефѳалимовъ* и *Кедесъ въ Галилеѣ* (Нав. XXI, 32, Суд. IV, 6). Онъ принадлежалъ левитамъ и былъ однимъ изъ шести городовъ убѣжища (Нав. XX, 7). Въ означенной цитатѣ онъ и называется *Кедесъ въ Галилеѣ на горѣ Нефѳалимовой*. Здѣсь Варакъ созвалъ Завулонянъ и Нефѳалимлянъ въ Кедесъ, и Хеверъ раскинулъ шатеръ свой у дубравы въ Цаанн амѣ близъ Кедеса (Суд. IV, 9—11). Въ послѣдствіи времени Кедесъ былъ взятъ Ѳеглафелассаромъ (IV Цар. XV, 29). По сему случаю городъ еще разъ упоминается въ послѣдній разъ въ каноническихъ книгахъ Библіи; но его названіе встрѣчается неоднократно и послѣ въ апокрифахъ у Іосифа Флавія и у позднѣйшихъ писателей. Предполагаемое мѣстоположеніе Кедеса указываютъ въ одномъ мѣстечкѣ, къ с. з. отъ водъ Мерома, покрытомъ развалинами и именуемомъ *Кадесъ*, съ 200 жителей, часто посѣщаемое путешественниками, такъ какъ положеніе и окрестности онаго, не смотря на свой иногда нездоровый воздухъ, весьма живописны. Главныя древности Кадеса— это огромные саркофаги, остатки древнихъ камней и известковыхъ колоннъ, развалины одной очень древней синагоги, и т. п.

в) (Пар. VI, 72) городъ колѣна Иссахарова, отданный левитамъ; впрочемъ въ книгѣ Навина (XXI, 28) онъ извѣстенъ подъ названіемъ *Кишіонъ*.

Кедма (къ востоку) (Быт. XXV, 15, I Пар. I, 31)—младшій сынъ Измаила. Не отъ него ли названіе города и пустыни *Кедемоѳъ?* См. **Кедемоѳъ**.

Кедмонеи (восточные) (Быт. XV, 19)—древній народъ, происхожденіе и мѣстопребываніе котораго въ настоящее время нелегко разъяснить. Думаютъ, что это были Евеи, обитавшіе подлѣ г. Ермона, впрочемъ, и по мнѣнію

д-ра Томсона, мѣстожительство ихъ находилось при подошвѣ гор. Ермонъ, гдѣ, какъ кажется, и доселѣ еще можно встрѣтить нѣкоторыхъ потомковъ этого древняго народа.

Кедронъ (черный, темный)—названіе ручья, долины и мѣста, упоминаемыхъ въ Библіи: а) (II Цар. XV, 23, III Цар. II, 37 и др.) названіе ручья, протекавшаго между Іерусалимомъ и Елеонскою горою и впадавшаго въ Мертвое море. Онъ наполнялся водою только въ извѣстное время года послѣ сильныхъ дождей, а въ остальное время года русло его оставалось сухимъ. Долина, по которой онъ протекаетъ, называется долиною Кедронскою, или Іосафатовою. Въ первый разъ упоминается о немъ во времена Давида (II Цар. XV, 23). Соломонъ запретилъ Семею переходить потокъ Кедронъ (III Цар. II, 37). Языческія изображенія, жертвенники и проч. были разрушены при потокѣ Кедронъ царями: Асою, Езекіею и Іосіею (III Цар. XV, 13, IV Цар. XXIII, 4, 6, II Пар. XXIX, 16, XXX, 14). Неемія называетъ потокъ Кедронъ *источникомъ* (II 14) и пр. Іеремія въ одномъ изъ своихъ пророчествъ называетъ его прямо *потокомъ Кедронскимъ* (XXX, 40). Еван. Іоаннъ также говоритъ о потокѣ Кедронъ въ слѣдующихъ словахъ: «*Іисусъ вышелъ съ учениками Своими за потокъ Кедронъ, гдѣ былъ садъ*» (XVIII, 1). Означенныя библейскія указанія придаютъ долинѣ и потоку Кедронъ особенно живой интересъ.

б) Кедронъ-долина (IV Цар. XXIII, 4—6, II Пар. XV, 16) называлась также долиною Іосафатовою и почиталась Іудеями и Магометанами мѣстомъ, гдѣ будетъ происходить послѣдній, Страшный Судъ, поводомъ къ чему служило извѣстное пророчество Іоиля (III, 12). Эта замѣчательная долина беретъ свое начало на с.-з. Іерусалима, отъ воротъ Дамасскихъ, и отсюда идетъ по сѣверной сторонѣ города, почти въ прямомъ направленіи до восточнаго угла, затѣмъ поворачиваетъ на ю. и въ этомъ направленіи идетъ между Іерусалимомъ и гор. Елеонскою. Въ этой части она съ той и другой стороны представляетъ собою обширное кладбище для погребенія какъ Іудеевъ, такъ и Магометанъ. Едва ли найдется какое либо мѣсто внѣ Іерусалима, которое было бы окружено такимъ множествомъ свящ. мѣстностей, возбуждающихъ столько библейскихъ воспоминаній, какъ означенная часть долины Кедронъ, идущая почти параллельно съ восточною стѣною Іерусалима! Геѳсиманія, Масличная гора, источникъ Силоамскій, Акелдама, храмъ Іерусалимскій и обитель св. Саввы и др., все это главнымъ образомъ группируется около означенной части Кедронской долины.

в) (Мак. XV, 39) мѣсто или крѣпость, около Іамніи, Газары и Азота, укрѣпленное Сирійскимъ военачальникомъ Кендевеемъ противъ вождя и Іудейскаго первосвящ Симона. Она находилась, быть можетъ, въ нынѣшней мѣстности: *Тель-эль Турмусъ*.

Кедръ (II Цар. II, 7)—одно изъ наиболѣе цѣнныхъ и величественныхъ деревьевъ восточныхъ лѣсовъ, изъ породы хвойныхъ, или вѣчно-зеленѣющихъ. Оно растетъ въ высоту отъ 70 до 80 англ. футовъ. Вѣтви его густы, длинны и поднимаются почти горизонтально отъ самаго ствола, имѣющаго иногда въ обхватѣ отъ пяти до шести саженъ (Іезек. XXXI, 3, 6, 8). Стволъ кедра красноватаго цвѣта и дерево нѣсколько горьковато на вкусъ, отчего насѣкомыя рѣдко портятъ его и вслѣдствіе чего оно отличается особою твердостію и по свидѣтельству естествоиспытателей растетъ иногда свыше 2,000 лѣтъ. Кедры всегда употреблялись для богатыхъ и цѣнныхъ построекъ. Горы Ливанскія славились нѣкогда своими кедрами высокими. Но какъ удивительно исполнилось пророчество пр. Исаіи относительно кедровъ Ливанскихъ! «*И остатокъ деревъ лѣса его*, говоритъ онъ, *такъ будетъ малочисленъ, что дитя въ состояніи будетъ сдѣлать опись*» (Ис. X, 19). Кедры преимущественно растутъ въ настоящее время въ такъ называемой кедровой рощѣ, въ двухъ дняхъ пути отъ Бейрута, и затѣмъ въ различныхъ частяхъ Ливанскихъ горъ. Каждый читатель Библіи нерѣдко можетъ встрѣтить въ ней частыя и весьма поэтическія указанія на кедры, на этихъ по истинѣ величественныхъ представителей царства растительнаго. Они невольно поражаютъ его воображеніе впечатлѣніемъ громадной высоты, симметріи, толщины и благовонія. «*Насыщаются древа Господа*, говоритъ Псалмопѣвецъ, *кедры Ливанскіе, которые Онъ насадилъ*» (Псал. VIII, 16). Кедръ принадлежитъ къ разряду хвойныхъ вѣчно зеленѣющихъ деревьевъ: «*Праведникъ цвѣтетъ, какъ пальма*, свидѣтельствуетъ онъ въ другомъ мѣстѣ, *возвышается подобно кедру на Ливанѣ*» (Псал. XCI, 13). Длинныя вѣтви кедра придаютъ ему величественный видъ и доставляютъ обильную тѣнь и прохладу (Іезек. XXX, 3, 7). Кедръ отъ своей благовонной смолы издаетъ особенное благоуханіе и наполняетъ онымъ всѣ горы Ливанскія. Потому-то пр. Осія и говоритъ слѣдующее о Господѣ: «*Я буду росою для Израиля*; *онъ разцвѣтетъ, какъ лилія, и пустить корни свои*,

какъ *Ливанъ. Расширятся вѣтви его, и будетъ красота его, какъ маслины, и благоуханіе отъ него какъ отъ Ливана»* (XIV, 6, 7). Эта слава кедровъ Ливанскихъ далеко превосходила славу прочихъ лѣсныхъ деревьевъ, и потому они сдѣлались эмблемою человѣческаго величія: *«И на всѣ кедры Ливанскіе, высокіе и превозносящіеся и на всѣ дубы Васанскіе грядетъ день Господа Саваоѳа»*, пророчествуетъ пр. Исаія (II 13). Когда усталый путешественникъ ложится подъ сѣнію кедра, онъ естественно находитъ себѣ покой и освѣженіе; но въ пустынѣ конечно нельзя пользоваться подобнымъ тѣнистымъ покровомъ: потому-то какая великая и неожиданная благость Іеговы къ своему народу представляется въ Священ. Писаніи подъ образомъ *насажденія кедра въ пустынѣ*! (Исх. XLI, 19). Кедры Ливанскіе, въ счастливые дни Сиріи и Палестины, когда ранніе и поздніе дожди обильно изливались на горы Израильскія, казались особенно величественными. Они издавали сильное благоуханіе, наполнявшее собою всѣ горы Ливанскія. Нѣкоторые изъ священ. писателей употребляли слово кедръ въ смыслѣ поэтической фигуры, какъ напр., *какъ кедры при водахъ* (Числ. XXIV, 6); *выйдетъ огонь изъ терновника и пожжетъ кедры Ливанскіе* (Суд. IX, 15); *Господь сокрушаетъ кедры Ливанскіе* (Псал. XXVIII, 5), и многія другія. Современные Іудеи даже доселѣ употребляютъ слово кедръ для означенія выдающихся и замѣчательныхъ мужей своего племени. Главнымъ матеріаломъ при постройкѣ Іерусалимскаго храма, равно какъ дворцовъ Давида, Соломона и другихъ, служило кедровое дерево (II Цар. V, 11, VII, 7, III Цар. V, 6—10). Оно употреблялось также и для кораблестроенія (Іезек. XXVII, 5). Со временъ опустошенія Палестины число кедровъ на г. Ливанскихъ постепенно уменьшалось и уменьшается и теперь ихъ остается очень немного, такъ что, по слову пророка, *дитя въ состояніи сдѣлать имъ опись* (Исаіи. X, 19). Величественно возвышаютъ и простираютъ кедры Ливанскіе свои вѣтви къ небу, какъ послѣдніе представители и вѣковые свидѣтели того, какъ славны и величественны были за тысячелѣтія тому назадъ исторически знаменитые кедровые лѣса на горахъ Ливанскихъ.



Кедры Ливанскія.

Кедудимъ (древность) (Суд. V, 21)—названіе потока или ручья, принимаемаго вообще за нарицательное имя потока *Киссонъ*.

Кеила (укрѣпленіе) (Нав. XV, 44): а) городъ въ такъ называемой равнинѣ или долинѣ Іудейской. Во времена Давида Филистимляне осаждали этотъ городъ, но по Божественному повелѣнію Давидъ выступилъ съ войскомъ и освободилъ оный. Названіе города встрѣчается у Нееміи (III, 17, 18) въ слѣдующемъ выраженіи: *полуокругъ Кейльскій*, чѣмъ очевидно означается полуобласть, или малая часть области Кейльской. Городъ, какъ полагаютъ, находился на мѣстѣ настоящаго селенія Кила, между Хеврономъ и Беитъ-Джибриномъ. Здѣсь указываютъ также могилу пр. Аввакума.

б) (I Пар. IV, 19)—имя одного мужа, называвшагося *Кеиломъ Гармитяниномъ*.

Келаія (скудный, презрѣнный Господомъ) (I Ездр. X, 23)—левитъ, по увѣщанію Ездры, оставившій свою жену иноплеменницу. Во II кн. Ездры (IX, 29) иначе называется *Калита*, или *Клита* и *Колій*. Онъ значится и въ числѣ левитовъ, во время чтенія закона Божія.

Келе-Сирія (глубокая долина) (II Ездр. II, 17, I Макк. X, 69)—область Азіи, лежажащая между горами, составлявшая часть Сиріи. Келе-Сирія, равно какъ Финикія и самая Палестина составляютъ нынѣ части Сиріи. Нынѣ древняя Келисирія носитъ названіе *Бикои*, съ главнымъ городомъ Дамаскомъ, при подошвѣ Антиливана, на р. Барадѣ.

Келуги (крѣпкій) (I Ездр. X, 35)—сынъ, или потомокъ Ванея.

Кемуилъ (собраніе Божіе)—имя слѣдующихъ лицъ: а) (Быт. XXII, 21) сынъ Нахора, отъ Милки, брата Авраамова и отецъ Арама, быть можетъ, родоначальникъ Сиріянъ. Этотъ Арамъ, вѣроятно, тождественъ съ Рамомъ, родственникомъ котораго былъ Еліуй (Іов. XXXII, 2) и такъ какъ Еліуй называется также Вузитяниномъ, да и самъ Іовъ жилъ въ землѣ Узъ, то на основаніи сего полагаютъ, что между поколѣніемъ Іова и семействомъ Нахора существовали родственныя отношенія.

б) (Числ. XXXIV, 24) представитель колѣна Ефремова, назначенный по повелѣнію Божію участвовать въ раздѣлѣ земли Ханаанской.

в) (I Пар. XXVII, 17) отецъ Хашавіи, Хевронитяна, и Елава, левитовъ во времена Давида.

Кеназъ (охота)—имя слѣдующихъ лицъ: а) (Быт. XXXVI, II, 15. I Пар. I, 36) сынъ Елифаза, сына Исавова, Идумейскій старѣйшина. Кенезеяне, какъ народъ, упоминаются уже во времена Кенеза (Быт. XV, 19), бывшаго ихъ родоначальникомъ.

б) (Навина XV, 17) отецъ судіи Гоѳоніила, младшій сынъ Халева, изъ кол. Іудина.

в) (I Пар. IV, 15) внукъ Халева.

г) (I Пар. I, 53) старѣйшина Идумейскій, позднѣйшаго времени.

д) (I Пар. IV, 12) отецъ Селома изъ потомковъ Іуды.

Кенаѳъ (владѣніе) (Числ. XXXII, 42)—одинъ изъ городовъ въ Галаадѣ, который завоевалъ Новахъ-Манассіянинъ и назвалъ Новахомъ. Положеніе библейскаго Кенаѳа указываютъ на западн. склонѣ гг. *Джебель-Хауранъ*. По свидѣтельству Плинія, онъ былъ однимъ изъ городовъ Десятиградія. Развалины города обширны и замѣчательны.

Кендевей (I Мак. XV, 38—40)—правитель приморской Сиріи, при Антіохѣ Сидетѣ, ц. Сирійскомъ, жившемъ во дни Іудейскаго первосвящ. Симона, впослѣдствіи разбитый и прогнанный имъ.

Кенезеи (Быт. XV, 19)—названіе народа древняго происхожденія, земля котораго въ числѣ прочихъ мѣстностей была обѣщана Богомъ Аврааму.

Кенеи, Кенеяне (словозначеніе не выяснено) (Быт. XV, 19)—названіе древняго кочующаго народа въ с. з. Аравіи. Въ первый разъ онъ упоминается во времена Авраама (см. **Кенезеи**). Онъ находился въ нѣкоторой связи съ Мадіанитянами, такъ какъ тесть Моисея, свящ. Іофоръ, называется *Кенеяниномъ*, хотя и жительствовалъ въ землѣ Мадіамской (Суд. I, 16, IV, 11). По сему-то Кенеи имѣли большее или меньшее отношеніе къ Евреямъ и считались хотя и отдаленными потомками Авраама. Часть ихъ быть можетъ сблизилась съ Евреями въ пустынѣ (Числ. X, 29—32). Валаамъ указываетъ на ихъ укрѣпленія и предсказываетъ разореніе оныхъ и плѣнъ ихъ (XXIV, 21, 22). Кенеи, бывшіе въ родствѣ съ Моисеемъ, снова упоминаются въ Библіи по смерти великаго пророка и Боговидца (Суд. I, 16, IV, 4—17). Изъ послѣдней библейской цитаты оказывается, что они обитали во времена Судей у дубравы въ Цаананнимѣ, близъ г. Кедеса. Другая вѣтвь означеннаго народа, быть можетъ главнѣйшая, обитала среди Амаликитянъ, противъ которыхъ Саулъ велъ истребительную войну. Имѣя цѣлію пощадить Кенеянъ отъ истребленія, Саулъ предложилъ имъ отдѣлиться отъ среды Амаликитянъ (I Цар. XV, 6). Кенеи упоминаются также въ числѣ друзей Давида (I Цар. XXX, 29). Изъ указанія 1 кн. Паралип. (II, 55) можно видѣть, что Рехавиты были отраслію Кинеянъ, или Кинитянъ.

Кенхрея, Кенхрейская церковь (Дѣян. XVIII, 18. Рим. XVI, 1)—восточная гавань г. Коринѳа, отстоявшая отъ него въ разстояніи 70 стадій, или около 9 миль. По описанію Павзанія это былъ городъ очень большой. На одной изъ древнѣйшихъ монетъ Кенхреи мы видимъ изображеніе портика съ храмомъ и статуею Нептуна посрединѣ стоящаго на скалѣ. Въ Новомъ Завѣтѣ г. Кенхрея упоминается дважды. Въ кн. Дѣян. (XVIII, 18) говорится, что Павелъ, простившись съ братьями, отплылъ въ Сирію вмѣстѣ съ Акилою и Прискиллою, остригши голову *въ Кенхреяхъ* по обѣту. Въ посланіи же къ Римлянамъ (XVI, 1) ап. Павелъ говоритъ о Фивѣ, какъ о діакониссѣ Церкви Кенхрейской, изъ чего можемъ заключать, что Христіанство въ Кенхреяхъ въ означенное время имѣло значительный успѣхъ.

Керен-Гапуахъ (родъ румянъ, или бѣлилъ) (Іова XLII, 14)—третья изъ дочерей Іова, родившаяся послѣ перенесенныхъ имъ тяжкихъ испытаній.

Керети (I Цар. XXX, 14)—другое, особое названіе земли Филистимской и народа Филистимскаго.

Керешъ (изверженіе, соръ) (I Пар. VII, 16)—сынъ Махира, отъ жены его Маахи и внукъ Манассіинъ.

Керіоѳъ (города) (Іер. XLVIII, 24, Амосъ II, 2)—названіе Моавитскаго города. Его отождествляютъ съ доселѣ еще существующими развалинами *Ель-Курейатъ*, въ нѣсколькихъ миляхъ на с. в. отъ Босры. Гибель и разрушеніе Керіоѳа предсказывали пророки Іеремія и Амосъ. «*И пошлю огонь на Моава,* пророчествовалъ пр. Амосъ, *и пожретъ чертоги Керіоѳа и погибнетъ Моавъ среди разгрома съ шумомъ, при звукѣ трубы*» (II, 2).

Keросъ (согбенный, согнувшійся) (I Ездр. II. 44)—изъ Неѳинеевъ, сыновья котораго возвратились изъ Вавилона съ Неемією. Во II Ездр. (V, 29) стоитъ: *Кирасъ*.

Кесалонъ (плодородіе, обиліе плодовъ) (Нав. XV, 10)—городъ колѣна Іудина. Онъ находился на с. означеннаго колѣна, вблизи горы Іеаримъ; нынѣ—Кесла къ ю. отъ *Курейегъ-ель-Енабъ* и къ с. в. отъ *Беѳ Семесъ*.

Кесарія (Дѣян. IX, 30 и др.)—городъ въ Палестинѣ, на восточномъ берегу Средиземнаго моря, между Дорою и Яффою, построенный Иродомъ Великимъ и названный Кесаріею въ честь римскаго императора Кесаря Августа. Прежде сего означенное мѣсто было занято городомъ подъ названіемъ *Башня Стратона* (Turris Stratonis), но Иродъ расширилъ оный, соорудилъ въ немъ большіе каменные дворцы, великолѣпную гавань, построилъ величественный и громадный амфитеатръ и назвалъ новый городъ Кесаріею (I. Флавій, Древн. XV, 9, 6). Это древнее названіе на долго удержалось въ церковной исторіи, и его развалины доселѣ еще извѣстны подъ названіемъ *Кесарійскихъ*. Въ Кесарію прибылъ Филиппъ, одинъ изъ семи діаконовъ, послѣ своего свиданія съ евнухомъ (Дѣян. VIII, 40) и вѣроятно жилъ здѣсь впродолженіе нѣсколькихъ лѣтъ (XVIII, 22). Здѣсь впервые отверзлась дверь вѣры для язычниковъ посредствомъ Евангельской проповѣди ап. Петра, обращенной къ Корнилію Сотнику (Дѣян. X, 1, 24, XI, 17); здѣсь умеръ Иродъ Агриппа, въ страшныхъ мукахъ, съѣденный заживо червями (XII, 19—23). Въ исторіи св. ап. Павла Кесарія имѣетъ особенно выдающееся значеніе: отсюда онъ отплылъ въ Тарсъ вынужденный оставить Іерусалимъ (IX,



Городъ Кесарія.

30); здѣсь послѣ того онъ пребывалъ нѣсколько дней въ домѣ діакона Филиппа (XXI, 8) и изъ Іерусалима снова былъ отправленъ въ Кесарію, но уже подъ воинскою стражею (XXIII, 23—33); здѣсь онъ стоялъ на судѣ передъ правителемъ Феликсомъ, заключившимъ его въ темницу, въ которой онъ и пробылъ два года, и затѣмъ снова послѣ того былъ привлеченъ къ суду передъ лице Феста и Агриппы, которые послѣ суда отослали его въ Римъ (Дѣян. XXV, XXVI, XXVII). По разрушеніи Іерусалима, Кесарія сдѣлалась митрополіею Палестины. Въ 198 г. по Р. Х., при епископѣ Ѳеофилѣ, въ Кесаріи состоялся помѣстный соборъ. Въ 4 вѣкѣ по Р. Х. въ Кесаріи долгое время жительствовалъ извѣстный церковный историкъ Евсевій, написавшій здѣсь большую часть своихъ ученыхъ твореній (Eccles. Historia V, 23, XIII, X). Во времена Крестоносцевъ, Кесарія

считалась одною изъ сильнѣйшихъ береговыхъ крѣпостей, и потому часто подвергалась осадамъ. Въ 13 или 14 столѣтіи, Кесарія пришла въ крайній упадокъ и долгое время представляла и представляетъ доселѣ разнообразныя груды развалинъ, покрытыхъ дикими растеніями. Дикіе кабаны, шакалы, волки, скорпіоны, змѣи давно сдѣлали развалины Кесаріи своимъ жилищемъ и мѣстомъ убѣжища. Наполеонъ I стоялъ здѣсь лагеремъ въ началѣ осады гор. Акры,—и, по его свидѣтельству, онъ лично осматривалъ большія глыбы и обломки мрамора, равно какъ гранитныхъ колоннъ различныхъ зданій, окружавшихъ древнюю Кесарію и разбросанныхъ теперь всюду вокругъ ея въ безпорядкѣ.

Кесарія Филиппова (Мѳ. XVI, 13. Мар VIII, 27)—городъ въ Палестинѣ, лежащій вблизи г. Ермонъ, при восточномъ истокѣ Іордана. Онъ назывался въ древности *Панеасъ*. Хотя историческихъ указаній на означенный фактъ и не имѣется, но по всей вѣроятности означенное мѣсто нѣкогда было посвящено богу Пану. На одной изъ древнихъ надписей, уцѣлѣвшихъ на развалинахъ, начертано, что здѣсь нѣкогда существовалъ храмъ, посвященный этому божеству. Въ позднѣйшій періодъ времени этотъ городъ принадлежалъ тетрархіи Филиппа, который значительно расширилъ оный и назвалъ его *Кесаріею Филипповою*, съ тѣмъ чтобы отличить оный отъ Кесаріи Палестинской. Иродъ Агриппа также улучшилъ означенный городъ и назвалъ его *Нероніасъ*, въ честь императора Нерона, но онъ не долго удержалъ за собою это наименованіе. Городъ Кесарію Филиппову, по Евангелію, только однажды посѣтилъ Господь І. Христосъ. По словамъ еванг. Мѳ. (XVI, 13), *Онъ пришелъ въ страну Кесаріи Филипповой*, и по словамъ ев. Марка (VIII, 27), *въ селенія Кесаріи Филипповой*. Здѣсь св. ап. Петръ исповѣдалъ Христа Сыномъ Бога живаго: *Ты Христосъ, Сынъ Бога живаго* (Мѳ. XVI, 16), такъ засвидѣтельствовалъ онъ свою вѣру въ Его божество. Вблизи этого же города, на горѣ Ѳаворъ, преобразился Господь Іисусъ передъ тремя Своими учениками (Мѳ. XVII, I). По свидѣтельству Евсевія, женщина, исцѣлившаяся отъ кровотеченія, черезъ прикосновеніе къ одеждѣ Іисуса, была урожденною изъ Кесаріи. Онъ говоритъ, что въ его время здѣсь стояли литыя мѣдныя изображенія Спасителя и чудесно исцѣленной имъ женщины. (Eccles. Histor. VII, 18). Титъ, по взятіи Іерусалима, оставался довольно долгое время въ этомъ городѣ, давая народу различныя зрѣлища. Множество изъ Іудеевъ, новообращенныхъ въ Христіанство, подверглись въ означенное время ужаснымъ мученіямъ и смерти: одни напр. были бросаемы на съѣденіе звѣрямъ, другіе гибли въ смертельномъ единоборствѣ другъ съ другомъ. Въ IV в. по Р. Х. Кесарія Филиппова была епископскою каѳедрою для Финикіи, но во времена Крестоносцевъ, переходя отъ одного побѣдителя къ другому, она въ 1219 г. окончательно пала. Теперь это бѣдная, незначительная деревушка *Баніасъ;* но наружныя стѣны древней крѣпости въ полуразрушенномъ видѣ существуютъ даже доселѣ, какъ памятникъ бывшаго древняго величія, значенія и славы.

Кесарь (Лук. II, 1)—внукъ и преемникъ Юлія Цезаря, императора Римскаго. Наименованіе *Августъ*, значущее превознесенный, или благородный, было почетнымъ титуломъ, поднесеннымъ ему отъ Римскаго сената; почему и мѣсяцъ, въ который былъ поднесенъ ему этотъ титулъ, получилъ названіе Августа. Слово кесарь было царскимъ титуломъ императоровъ, потому-то и Тиверій называется Кесаремъ, (Мѳ. XXII, 21), равно какъ и Неронъ (Дѣян. XXV, II). Титулъ *Августа* былъ личнымъ почетнымъ титуломъ, но по смерти императора Юлія, получившаго оный отъ Римскаго сената, онъ вообще сдѣлался неотъемлемымъ отъ лица императора, въ качествѣ царскаго титула.

Кесарь-Клавдій (Дѣян. XI, 28)—римскій императоръ, наслѣдовавшій Каію Каллигулѣ въ 41 г. по Р. Х. Свѣтскіе историки упоминаютъ о четырехъ голодныхъ временахъ, бывшихъ въ его царствованіе; въ одно изъ нихъ голодъ свирѣпствовалъ въ Іудеѣ съ такою силою, что распространился даже на сосѣднія страны и продолжался почти три года. Означенный голодъ былъ предсказанъ прибывшимъ въ 35 или 45 г. по Р. Х. изъ Іерусалима въ Антіохію прор. Агавомъ. Выраженіе—*по всей вселенной*, очевидно, указываетъ на то, что голодъ свирѣпствовалъ помимо Іудеи и въ другихъ частяхъ свѣта. На девятомъ году своего царствованія импер. Клавдій особымъ указомъ изгналъ изъ Рима Іудеевъ (вѣроятно тѣхъ изъ нихъ, которые были обращены въ Христіанство) (Дѣян. XVIII, 2).

Кеседъ (Быт. XXII, 22)—сынъ Нахора, брата Авраамова. Нѣкоторые предполагаютъ, что онъ былъ родоначальникомъ Халдеевъ; но это мнѣніе, повидимому, не имѣетъ надлежащихъ основаній, такъ какъ названіе Халдеевъ встрѣ-

чается уже въ болѣе ранній періодъ времени (Быт. XI, 23).

Кесилъ (безразсудный) (Нав. XV, 30)—городъ въ колѣнѣ Іудиномъ, отданный впослѣдствіи колѣну Симеонову. Городъ этотъ очевидно тотъ же самый, что Вефулъ, или Веѳуилъ. Какъ думаютъ, это нынѣшній *Халаса*, или Елуза, на ю. отъ Вирсавіи.

Кесиль (Іова IX, 9)—древнее названіе созвѣздія въ сѣверномъ небесномъ полушаріи, извѣстнаго въ настоящее время подъ названіемъ *Оріонъ*. Это созвѣздіе, одно изъ главнѣйшихъ, считалось вмѣстѣ съ тѣмъ и однимъ изъ замѣчательнѣйшихъ въ древнихъ языческихъ миѳологіяхъ.

Кесуллоѳъ (плодородныя мѣста) (Нав. XIX, 18)—городъ въ колѣнѣ Иссахаровомъ, лежавшій между Сунемомъ и Изреелемъ. Полагаютъ, что это настоящее селеніе *Иксалъ* (Iksal), или *Кислоѳъ-Ѳаворъ*.

Кефаръ-Аммонай (Аммонитское селеніе) (Нав. XVIII, 24)—селеніе въ колѣнѣ Веніаминовомъ. Вѣроятно было основано Аммонитянами и отъ того получило свое названіе.

Кефира. См. **Кафиръ**.

Кеція. См. **Касія** подъ буквою б).

Кибротъ Гаттаава (гробы прихоти) (Числ. XI, 34—35, IX, 22)—одинъ изъ становъ Израильтянъ въ пустынѣ, получившій означенное названіе отъ того, что здѣсь Евреи были поражены отъ Бога язвою за свое чревоугодное пожеланіе мясной пищи и за ропотъ на Бога по случаю лишенія оной. Слѣдующій затѣмъ станъ Израильтянъ былъ въ *Асироѳъ*. Означенное указаніе можетъ нѣсколько послужить къ разъясненію точной мѣстности *Кибротъ-Гаттаавы*. На основаніи сего думаютъ, что это настоящая мѣстность *Эль-Аинъ*.

Кивцаимъ (два собранія) (Нав. XXI, 22)—городъ колѣна Ефремова, впослѣдствіи отданный левитамъ. Въ 1 кн. Парал. (VI, 68) онъ называется *Іокмеамъ*.

Кидаръ (Исх. XXVIII, 4, XXXVII, 39, Лев. VIII, 9 и др.)—головное священное украшеніе Іудейскаго первосвященника, въ видѣ чалмы, изъ виссона (тонкаго, чистаго бѣлаго полотна), которымъ обвивалась голова. На передней сторонѣ его посредствомъ голубаго шнура прикрѣплялась золотая дощечка съ надписью: *Святыня Господу* (Исх. XXVIII, 4, 36—38). Первосвященники надѣвали кидаръ только въ офиціальныхъ торжественныхъ случаяхъ (Лев. VIII, 9, XVI, 4, Зах. III, 5). Онъ очевидно служилъ знакомъ чистоты, чести и достоинства первосвященника. Впрочемъ нельзя опредѣленно сказать, какая была первоначальная форма кидара; по мнѣнію однихъ, онъ дѣлался на подобіе тіары, а по другимъ—составлялъ просто головную повязку.

Кидій (Тов. I, 2)—Галилейскій городъ въ колѣнѣ Нефѳалимовомъ. Думаютъ, что это *Кедесъ Нефѳалимовъ*.

Киланъ (II Ездр. V, 15)—изъ Израильтянъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Заровавелемъ.

Килеавъ (слово неопредѣленнаго значенія) (II Цар. III, 3)—второй сынъ Давида, отъ Авигеи Кармелитянки. Въ I кн. Пар. (III, 1) онъ названъ *Далуія*.

Киликія (Дѣян. VI, 9, XXI, 39)—область въ ю. в. части Малой Азіи. Раздѣлялась на двѣ части: западную, такъ называемую *Киликію-Трахею*, или скалистую, и восточную, такъ называемую *Киликію-Педіасъ*, или плоскую. На зап. она граничила съ Памфиліею, на с. цѣпью г. Тавра, отдѣлявшею ее отъ Каппадокіи, и на в. высокою горою Аманъ, лежащею между Киликіею и Сиріею; южную границу Киликіи составляло Средиземное море (*море противъ Киликіи*) (Дѣян. XXVII, 5). Киликійская равнина орошалась тремя большими рѣками: *Каликадномъ*, на берегахъ которой лежалъ г. Тарсъ, родина ап. Павла, *Сарусомъ*, называемой въ настоящее время Сигономъ, и Пирамусомъ, наиболѣе обширною рѣкою изъ указанныхъ. Эти рѣки орошали Киликію, дѣлали ее одной изъ плодороднѣйшихъ областей, такъ что она изобиловала всякаго рода плодами и зерновымъ хлѣбомъ. Г. Корихъ на Киликійскомъ берегу славился своимъ шафраномъ, въ гористыхъ частяхъ паслись большія стада козъ и козловъ, изъ шерсти которыхъ выдѣлывали матерію для одежды, называемую Римлянами *Cilicinт*; въ горахъ же мѣстами тянулись огромные пихтовые и кедровые лѣса, дерево которыхъ употреблялось для кораблестроенія и обильно покупалось Греками. По Геродоту, Киликійцы первоначально назывались Гипахеями (Hypachaei) и затѣмъ уже получили названіе Киликійцевъ отъ Килекса, сына Агенора, Финикіянина (VII, 9). Изъ области Киликіи въ 67 г. по Р. Х. образовалась Римская провинція и въ царствованіе Августа шесть городовъ оной, въ томъ числѣ и Тарсъ, считались свободными (Дѣян. XXI, 39, XXII, 3, XXIII, 34). Вскорѣ по обращеніи въ Христіанство св. ап. Павелъ отправился въ страны Сиріи и Киликіи, *утверждая церкви* (Дѣян. XV, 41). Въ настоящее время эта область принадлежитъ къ Турецкой провинціи *Караманія*.

Кимгамъ (тоска, томленіе) (II Цар. XIX, 37, 38, 40)—сынъ Верзеллія, Галаадитянина, который доставлялъ Давиду продовольствіе во время его пребыванія въ Махамаимѣ Онъ возвратился съ Давидомъ въ Іерусалимъ и порученъ былъ умирающимъ царемъ особенному попеченію Соломона (III Цар. II, 7). Болѣе въ Свящ. Писаніи о немъ не упоминается.

Кина (слово неопредѣленнаго значенія) (Нав. XV, 22)—городъ на ю. колѣна Іудина, близъ Идумеи, но онъ еще не найденъ.

Кинана (I Цар. XXX, 29)—быть можетъ, это названіе того же самаго города, что и Кина.

Киннереѳъ, Киннероѳъ (углубленіе) (Числ. XXXIV, 11)—названіе восточной части колѣна Нефѳалимова, лежавшей по направленію къ Галилейскому морю, которое по сему и называлось въ древности моремъ Киннереѳскимъ. Около временъ земной жизни Господа Іисуса таже мѣстность называлась *Геннисаръ, Геннисаретъ*, вслѣдствіе чего и самое озеро получило новое названіе Геннисаретскаго.

Кинеяне. См. **Кенеи.**

Киноварь, иначе сурикъ. красная краска (Іерем. XXII, 14)—химическій минеральный составъ, употребляемый въ древности для окраски домовъ въ красный цвѣтъ и очень цѣнимый при расписаніи Еврейскихъ жилищъ, а также и составленіи различныхъ изображеній. По словамъ Плинія, киноварь есть красноватый песокъ, находимый въ серебряныхъ минахъ. Новѣйшіе путешественники свидѣтельствуютъ, что обычай раскрашивать киноварью, а иногда даже и золотить потолки въ восточныхъ домахъ, сохраняется доселѣ. Киноварью или сурикомъ въ торжественные дни расписывали изображеніе Юпитера, и потому киноварь почитался священною краскою.

Кипарисъ (II Цар. VI, 5, III, Цар. V, 10, Исаіи XIV, 8, Іезек. XXVII, 5 и др.)—замѣчательное дерево изъ строевыхъ, изъ породы хвойныхъ деревьевъ, растущихъ въ Сиріи и Финикіи. Это высокорослое дерево, растущее высоко, стройно и красиво, вѣроятно извѣстно большинству библейскихъ читателей. Вмѣстѣ съ кедромъ и певгомъ оно, по слову Свящ. Писанія, составляло и составляетъ доселѣ *славу Ливана*. *«Слава Ливана пріидетъ къ тебѣ*, говоритъ пр. Исаія, *кипарисъ и певгъ и вмѣстѣ кедръ, чтобы украсить мѣсто святилища Моего»* (LX, 13). Люди богатые въ средѣ Римлянъ украшали свои загородные дома кипарисовыми деревьями; да и въ настоящее время кипарисы служатъ украшеніемъ магометанскихъ кладбищъ. Въ конусообразной формѣ кипариса Мусульмане видятъ эмблему безсмертія и Арабы называютъ его *Shigrut-al-hyat*, т. е. древо жизни. Кипарисовое дерево прочно, твердо, пахуче, и имѣетъ прекрасный красноватый оттѣнокъ, который, по свидѣтельству Плинія, никогда не теряется. Какъ долго не гніющее дерево, кипарисъ очень удобенъ для построекъ, потому-то и былъ употребляемъ Соломономъ при строеніи храма, въ особенности же воротъ и половъ онаго; кипарисное дерево употребляли также на устройство корабельныхъ палубъ, для выдѣлки музыкальныхъ инструментовъ и т. п. Большинство гробовъ Египетскихъ мумій, какъ то видно изъ изображеній на Египетскихъ памятникахъ, дѣлались изъ кипарисоваго дерева. Горацій говоритъ, что все замѣчательнѣйшее въ древности, дошедшее до отдаленнаго потомства, сохранилось для насъ въ кипарисѣ и кедрѣ; а Виргилій указываетъ на то, что оба означенныя дерева преимущественно употреблялись для архитектурныхъ издѣлій. Въ настоящее время кипарисами богаты многія мѣстности святой земли; помимо того, они растутъ въ Африкѣ и Европѣ. Въ Іерусалимѣ, Греціи, Кіевѣ и др. мѣстностяхъ изъ кипарисоваго дерева дѣлаютъ различные образки, крестики и другія священ. изображенія.

Киперъ (Пѣс. Пѣс. I, 13, IV, 13)—небольшое и красивое ароматическое дерево отъ 10 до 12 футовъ высоты, цвѣтущее пучками и распространяющее кругомъ сильный камфарный запахъ. Растетъ во множествѣ въ Египтѣ. Восточныя женщины особенно любятъ это ароматическое растеніе; онѣ носятъ цвѣты его въ рукахъ и на груди, украшаютъ ими свои жилища, и берутъ съ собою въ бани и купальни и т. д. Кромѣ того, листья этого растенія въ порошкѣ употребляютъ и на другія потребности.

Кипръ (I Мак. XV, 23, Дѣян. IV, 36, XI, 19 и др.)—островъ въ восточной части Средиземнаго моря, между Киликійскимъ и Финикійскимъ берегомъ, имѣющій видъ неправильнаго параллелограма и оканчивающійся длиннымъ, узкимъ полуостровомъ въ с. в. направленіи. Во всю длину острова тянется цѣпь извѣстныхъ съ древности въ миѳологіи Олимпійскихъ горъ, высшая вершина коихъ г. Олимпъ имѣетъ 7,000 футовъ въ высоту. На югъ отъ означенныхъ горъ тянутся очень живописныя равнины, въ которыхъ въ обиліи растутъ нарциссы, анемоны и лютики. Да и вообще островъ славился въ древности производствомъ пшеницы, винограда, гранатовыхъ

смоквъ, благовонной смолы, воска, меда и т. п. Впрочемъ шелкъ и хлопчатая бумага считались главными произведеніями острова, а Кипрскіе лѣса кедровые, кипарисовые, дубовые, особенно славились богатствомъ хорошаго матеріала для кораблестроенія. Кипръ также славился своими мѣдными рудниками, обильнымъ производствомъ вина, плодовъ, меда, льна и т. п. *Саламинъ* (Дѣян. XIII, 5) былъ главнымъ г. Кипра и лежалъ на восточномъ берегу, а *Паѳосъ*—второй большой городъ, находился на противоположной оконечности острова и былъ впослѣдствіи резиденціею Римскаго правителя. Онъ называется и доселѣ также Паѳосомъ или Баффою. Островъ первоначально былъ заселенъ Финикіянами и постепенно переходилъ подъ власть Египта, Ассиріи, Персіи и Рима. Быть можетъ, на о. Кипръ указывается и въ Ветхомъ Завѣтѣ, именно въ книгѣ пр. Іезекіиля (XXVII, 6) подъ названіемъ *оо. Киттимскихъ*, а изъ I Макк. книги (XV, 23) видно, что во времена Антіоха здѣсь жило много Евреевъ. Жители Кипра въ древности, какъ извѣстно, отличались распущенностью своихъ нравовъ. Означенный островъ былъ мѣсторожденіемъ Варнавы (Дѣян. IV, 36). Христіанство впервые введено здѣсь нѣсколькими лицами, бѣжавшими сюда отъ гоненій, бывшихъ послѣ убіенія Стефана (Дѣян. XI, 19), и затѣмъ нѣкоторые изъ Кипрянъ пошли въ Антіохію, и проповѣдывали здѣсь Господа Іисуса Христа Грекамъ (ст. 20). Изъ Антіохіи Павелъ и Варнава выступили на миссіонерское поприще, и о. Кипръ былъ первымъ мѣстомъ ихъ апостольской дѣятельности. Въ г. Паѳосѣ они противодѣйствовали кознямъ волхва Елимы и обратили къ вѣрѣ проконсула Сергія Павла (Дѣян. XIII, 4—12). Затѣмъ островъ снова посѣтилъ Варнава въ сообществѣ съ Маркомъ (Дѣян. XV. 39). Упоминаемый въ той же книгѣ (XXI, 16) Мнасонъ, *давній ученикъ*, былъ также родомъ Кипрянинъ. Изъ святителей Кипрскихъ первыхъ вѣковъ Христіанства особенно извѣстны: Епифаній, архіепископъ 4-го вѣка, и Софроній архіепископъ 6-го вѣка. О дальнѣйшей судьбѣ Кипра по исторіи извѣстно, что въ средніе вѣка (1192—1473) о. Кипръ имѣлъ своихъ королей; съ 1489 года достался Венеціанской республикѣ, а съ 1571 года покоренъ полководцемъ Селима II и на всегда присоединенъ къ Турціи. Настоящій главный городъ острова — *Никозія*. Съ того времени, какъ островъ подпалъ подъ владычество Турокъ, земля остается здѣсь въ запустѣніи, а жители въ бѣдности. Древняго богатства и роскоши не осталось почти никакихъ слѣдовъ.

Кирамъ (II Ездр. V, 20)—изъ городовъ кол. Веніаминова. Въ I Ездр. (II, 44) читается: *Керосъ*.

Кирасъ (II Ездр. V, 29)—изъ служителей при храмѣ. Въ I кн. Ездр (II, 26) читается: *Рама*.

Киринеи, Киринеянинъ, Кирены (I Мак. XV, 23, Мѳ. XXVII, 32 и др.)—главный городъ Ливіи, въ Африкѣ, по которому и окружающая его мѣстность называлась также Киринеею. Первоначально основанная колоніею Грековъ, эта область долгое время имѣла своихъ собственныхъ царей Греческ. происхожденія, но затѣмъ сдѣлалась Римскою провинціею, и наконецъ была присоединена къ о. Криту. Въ теченіи нѣкотораго времени Киринея находилась подъ властію Египта. Птоломей, сынъ Лаговъ, съ цѣлью усилить оную переселилъ въ Киринею значительное число Іудеевъ, которые, распространившись, составили значительную и вліятельную часть ея обитателей. Киринея въ первый разъ упоминается въ Н. З., какъ мѣсторожденіе Симона, понесшаго крестъ Господа (Мѳ. XXVII, 31). Въ кн. Дѣян. Апостольскихъ названіе означеннаго города также встрѣчается неоднократно (II, 10, VI, 9, XI, 20, XIII, 1). Нынѣ Киринея составляетъ восточную часть Турецкаго ейялета Триполи. Значительныя развалины древняго города Кирены лежатъ при нынѣшнемъ селеніи Греннекъ, въ области Барка.

Киринiй, Киреній, Квириній (съ латинскаго *Quirinus*) (Лук. II, 2)—римскій правитель Сиріи (759—764 г. отъ основанія Рима). Онъ былъ правителемъ Сиріи два раза; въ первый разъ за 4 года до Рождества Христова и во время онаго, а во второй—спустя нѣсколько лѣтъ послѣ Р. Х. Въ его правленіе Сиріей по повелѣнію кесаря Августа была произведена народная перепись по всей землѣ; вслѣдствіе чего Іосифъ съ Богоматерью Маріею должны были отправиться въ отечественный свой городъ Виѳлеемъ, въ которомъ и родился Богомладенецъ Іисусъ. Объ этой переписи при Квиринеѣ опредѣленно пишетъ и І. Флавій (Antiq. XVIII, 1).

Киріаѳъ (городъ)—названіе двухъ городовъ: а) (Нав. XV, 25) изъ южныхъ городовъ колѣна Іудина къ ю. отъ Хеврона.

б) (Нав. XVIII, 28) городъ колѣна Веніаминова, на границѣ между Іудинымъ и Веніаминовымъ колѣномъ, но онъ еще не открытъ.

Киріаѳъ-Арба (городъ Арбы) (Быт. XXIII, 2, XXXV, 27)—древнее названіе города Хеврона, въ землѣ Ханаанской, названъ такъ по имени

Арбы, одного изъ великановъ или исполиновъ, отца Енака. Впрочемъ это названіе удержалось даже до временъ Неемiи (XI, 25). См. **Хевронъ.**

Киріаѳъ-Ваалъ или Киріаѳъ-Іаримъ (гор. Ваала, иначе городъ лѣсовъ, лѣсной городъ) (Нав. XV, 9, Суд. XVIII, 12, I Цар. VI, 21 и др.)—городъ, находившiйся на границѣ колѣна Іудина и Веніаминова, и потому онъ упоминается въ указанныхъ цитатахъ, какъ городъ того и другаго колѣна, хотя въ кн. Судей (XVIII, 12), и во II кн. Цар. (VI, 2) онъ и называется гор. Іудинымъ. Въ этомъ городѣ родился современникъ пр. Іереміи, пр. Урія, сынъ Шемаіи (Iерем. XXVI, 20), и здѣсь долгое время, именно въ продолженіе 20 лѣтъ, оставался ковчегъ Завѣта (I Цар. VII, 1, 2, II Цар. VI, 2). Городъ Киріаѳъ-Іаримъ былъ населенъ и послѣ плѣна Вавилонскаго. Въ настоящее время мѣстоположеніе онаго указываютъ въ селеніи *Киріаѳъ-Эль-Енабъ*, къ с. з. отъ Іерусалима, по направленію къ Діосполю. Хотя древній лѣсъ окружавшій городъ и вырубленъ, но и въ настоящее время здѣсь можно еще встрѣчать рощи масличныхъ и тутовыхъ деревьевъ. Замѣчательны также развалины древняго обширнаго монастыря, построеннаго, какъ кажется, въ XII в. Крестоносцами.

Киріаѳ-Іаримъ (I Пар. II, 50—53)—одинъ изъ потомковъ Халева, сына Есромова, изъ рода Іуды, сына патріарха Іакова.

Киріаѳъ-Санна (городъ книгъ, или письменъ) (Нав. XV, 49). Киріаѳъ-Санна и Киріаѳъ-Сеферъ это одинъ и тотъ же городъ, называемый иначе Давиръ (см. **Давиръ**). Если судить по названію, то несомнѣнно, этотъ городъ былъ центромъ Хананейской учености. Онъ также считался крѣпостію сыновъ Анака, которая впрочемъ была покорена Вавилономъ (Нав. X, 38, 39), и былъ причисленъ къ колѣну Іудину. Впослѣдствіи времени эту крѣпость снова взяли Хананеяне, а при судіи Гоѳоніилѣ Израильтяне вновь овладѣли онною (Нав. XV, 15—17). Затѣмъ городъ былъ отданъ левитамъ (Нав. XXI, 15). Во владѣніяхъ колѣна Гадова, къ в. отъ Іордана, находился еще другой съ означеннымъ наименованіемъ, иначе Лодеваръ, служившiй мѣстопребываніемъ Іевосфея во время его юности (Нав. XIII, 26), и, наконецъ, третій—на границахъ колѣна Іудина и Веніаминова (Нав. XV, 7) близъ долины Ахорской.

Киріаѳ-Хуцоѳъ (городъ улицъ) (Числ. XXII, 39)—мѣстность въ землѣ Моавитской, на которомъ Валаакъ и Валаамъ приносили жертву. Изъ словъ бытописателя видно, что онъ находился недалеко отъ Бамоѳ-Ваала. Думаютъ, что это настоящій *Керіотъ* или *Курейятъ*, лежащій при подошвѣ г. Аттара.

Кирпичъ, кирпичи (Быт. XI, 3). Кирпичъ былъ строительнымъ матеріаломъ у Іудеевъ, какъ и въ настоящее время, но величина кирпичей у нихъ была много значительнѣе чѣмъ у насъ. Кирпичи, находимые въ развалинахъ Вавилона, имѣютъ каждый по одному англ. футу въ квадратѣ, видомъ своимъ походятъ болѣе на черепицы, чѣмъ на кирпичи. Наиболѣе интересныя подробности относительно выдѣлки кирпичей находятся въ связи съ рабствомъ и плѣномъ Евреевъ въ Египтѣ, съ построеніемъ Вавилонской башни и т. п. Слово *кирпичъ* въ Свящ. Писаніи упоминается въ первый разъ въ кн. Быт. (XI, 3), именно въ слѣдующихъ словахъ: «*И сказали другъ другу* (потомки Ноя): *надѣлаемъ кирпичей и обожжемъ огнемъ; и стали у нихъ кирпичи вмѣсто камней, а земляная смола вмѣсто извести. И дѣлали* (Египтяне) *жизнь ихъ горькою*, замѣчаетъ бытописатель, *отъ тяжкой работы надъ глиною и кирпичами*». (Исх. I, 14) Кирпичи обыкновенно высушивали на солнечномъ жарѣ, хотя нерѣдко прибѣгали для сего и къ обжигательнымъ печамъ (II Цар. XII, 31). На берегахъ р. Нила всегда находилось много глины, и тамъ гдѣ она не имѣла надлежащей твердости, ее обыкновенно смѣшивали съ соломою. Означенный кирпичный матеріалъ употреблялся для различныхъ построекъ зданій, дворцовъ, храмовъ и т. п., какъ и въ настоящее время. Кирпичная работа вообще считалась дѣломъ труднымъ, грубымъ и дѣломъ невольниковъ, равно какъ и Евреевъ, находившихся въ рабствѣ въ Египтѣ. На изображеніяхъ на древнихъ Египетскихъ памятникахъ часто можно видѣть различныхъ чужеземцевъ, а быть можетъ и Евреевъ означеннаго періода, занятыхъ выдѣлкою кирпичей и среди ихъ нерѣдко можно различать фигуру смотрителя или надзирателя, обыкновенно съ жезломъ, за работами или съ палкою въ рукѣ. Такимъ образомъ *Египтяне съ жестокостью принуждали сыновъ Израильскихъ къ работамъ*, совершенно вѣрно замѣчаетъ свящ. бытописатель, *и дѣлали жизнь ихъ горькою отъ тяжкой работы надъ глиною и кирпичами* (Исх. I, 13—14). На памятникахъ вѣрно воспроизведены всѣ виды этой тяжелой, чисто Египетской работы, какъ то: валяніе глины сушка кирпичей, переносъ ихъ къ мѣсту строенія и т. п. Кирпичные

дома нерѣдко встрѣчались въ Палестинѣ вмѣсто каменныхъ (Ис. IX. 10). Пр. Исаія соболѣзнуетъ о томъ, что даже иногда жертвенники устраивались Евреями изъ кирпичей вмѣсто тесаныхъ камней (LXѴ, 3). Необожженные кирпичи и въ настоящее время рѣдко переживаютъ одно поколѣніе. Въ сырую погоду отъ нихъ дѣлается грязь на улицахъ, а въ жаркую—густая пыль, вслѣдствіе того, что они скоро трескаются. Въ Египтѣ, Дамаскѣ и другихъ странахъ и городахъ Востока, жалкія кирпичныя лачуги быстро исчезаютъ съ земли при сильныхъ буряхъ. Стѣны домовъ, сдѣланныя изъ высушеннаго на солнцѣ кирпича, были далеко не безопасны. Ихъ можно было скоро и безъ шума разобрать, и такимъ образомъ въ такіе дома легко могъ проникнуть воръ, и убійца (Мѳ. ѴI, 19).

Киросъ (Неем. ѴII, 47) — лице изъ Неѳинеевъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зороваелемъ. Во II Ездр. (Ѵ, 29) стоитъ: *Кирасъ*.

Киръ-Моавъ, Кархаресъ, Кирхарешетъ (Исаіи XѴI, 11)—упоминается только въ означенной цитатѣ и, по Птоломею, былъ ни что иное какъ древній Харакома. Полагаютъ, что этотъ городъ тотъ же самый, что и Кирхарешетъ (IѴ Цар. Ш, 25), или Кирхаресъ (Исаіи XѴI, 11). Новѣйшее названіе города *Керакъ*—это довольно значительное мѣстечко, въ нѣсколькихъ англ. миляхъ на в. отъ Чермнаго моря, по направленію къ южной оконечности онаго. Городъ Киръ-Моавъ упоминается и въ апокрифическихъ книгахъ и у Христіанскихъ писателей и у новѣйшихъ путешественниковъ. Онъ стоитъ на холмѣ въ 6 миляхъ на ю. отъ Аръ-Моава и окруженъ полуразрушенною стѣною съ башнями по бокамъ; въ немъ до 550 семействъ, большею частію Магометанскихъ. Окружающая область г. Киръ-Моавъ носитъ тоже самое названіе. На стѣнахъ этого города нѣкогда ц. Моавитскій, Меса, во время войны съ Израильтянами, находясь въ крайне стѣсненномъ положеніи, принесъ въ жертву своего первороднаго сына, наслѣдника престола, что навело тогда ужасъ на Израильтянъ и вслѣдствіе чего они отступили отъ города (IѴ Цар. гл. Ш), Въ Киръ-Моавѣ, въ первые вѣка Христіанства существовала епископская каѳедра и на Іерусалимскомъ соборѣ въ 556 г. упоминается епископъ Харакмова Димитрій.

Киръ (городъ)—Ам. I, 5, IX, 7, Исаіи XXII, 6, IѴ Цар. XѴI, 9)—первое, самое древнее указаніе на означенный городъ встрѣчается у пр. Амоса, въ указанной выше цитатѣ, какъ о мѣстѣ колѣна, которое назначено было Богомъ для Сиріянъ Дѣйствительно, Ѳеглафелассаръ, царь Сирійскій, отвелъ Дамасскихъ Сиріянъ въ плѣнъ, какъ объ этомъ и было предсказано прежде (IѴ Цар. XѴI, 9). Вѣроятно, на этотъ самый городъ указываетъ и пр. Исаія XXII, 9). Вѣроятно, на этотъ самый городъ указываетъ и пр. Исаія (XXII, 6). Опредѣлить мѣстоположеніе онаго въ настоящее время очень трудно. Г. Киръ находился подъ владычествомъ Ассиріи—вотъ все, что мы можемъ положительно сказать объ ономъ.

Киръ (Ис. XLIѴ, 28 и др)—побѣдитель трехъ могущественнѣйшихъ народовъ древности: Мидянъ, Лидіянъ и Вавилонянъ, основатель Мидо-Персидской монархіи и освободитель Евреевъ изъ Вавилонскаго плѣна. Первоначально онъ назывался именемъ *Аградаръ*, имя же *Киръ* сдѣлалось его царскимъ титуломъ, когда онъ занялъ выдающееся мѣсто въ общественной жизни и дѣятельности. Этотъ замѣчательный мужъ въ первый разъ упоминается въ Свящ. Писаніи, какъ предметъ пророчества, произнесеннаго пр. Исаіею, еще за полтора вѣка, до его рожденія (Исаіи XLIѴ, 28). *Который* (т. е. Господь) *говоритъ о Кирѣ: пастырь Мой, и онъ исполнитъ всю волю Мою, и скажетъ Іерусалиму: ты будешь построенъ! и храму: ты будешь основанъ!* такъ гласитъ означенное удивительное пророчество. Прежде чѣмъ Іудея сдѣлалась Персидскою областью или прежде чѣмъ два колѣна были отведены въ плѣнъ въ Вавилонъ, пр. Исаія былъ вдохновленъ Духомъ Божіимъ прямо изрѣчь означенное пророчество съ указаніемъ даже имени Кира, какъ будущаго освободителя Евреевъ отъ семидесятилѣтняго плѣна Вавилонскаго (Исаіи XLI, 2, 6, XLIѴ, 28, XLѴ, 1). Онъ былъ особеннымъ орудіемъ въ Десницѣ Божіей для разрушенія Вавилона (XLѴ, 1—3). Свящ. Писаніе не упоминаетъ о раннихъ лѣтахъ жизни Кира, но мы можемъ заимствовать краткій очеркъ оной изъ Геродота и другихъ свѣтскихъ классическихъ историковъ. Отецъ Кира былъ Камбизъ, потомокъ древнихъ Персидскихъ царей, но когда Киръ родился, то онъ не былъ еще признанъ за лице царскаго происхожденія и жилъ въ неизвѣстности; но вотъ Астіагъ, царь Мидійскій, выбралъ Камбиза въ мужья для своей дочери Манданы. По рожденіи Кира, около 599 г. до Р. Х., Астіагъ, заботясь о безопасности своего престола, приказалъ было убить младенца, но это безчеловѣчное предпріятіе, къ счастью,

не осуществилось и Киръ оставался при Персидскомъ дворѣ (Персія была присоединена тогда къ Мидіи), доколѣ среди вельможъ и народа не вспыхнуло возмущеніе противъ Астіагэ, вслѣдствіе его несправедливаго и жестокаго правленія. При вторичномъ столкновеніи Астіага съ Киромъ первый былъ взятъ въ плѣнъ и Мидійская монархія постепенно уступала свое мѣсто Персидской. Впрочемъ Киръ не захватилъ еще кормила правленія и владычества надъ Персіею, такъ какъ его дядя, Ціаскаръ (упоминаемый подъ именемъ Дарія въ кн. пр. Даніила), былъ первымъ монархомъ Мидо-Персидской монархіи. Въ видѣніи пр. Даніила (гл. VIII) упоминается объ овнѣ и козлѣ и при этомъ овенъ представляется двурогимъ, что, по общему мнѣнію комментаторовъ, относилось къ царямъ Мидійскому и Персидскому. Дѣйствительно завоеванія Кира простирались на з. до Егейскаго моря, на с.—по ту сторону Арменіи и на ю.—до Египта; но такъ какъ его завоеванія и царство не составляли особаго предмета означеннаго видѣнія, то въ пророчествѣ содержится только краткое указаніе на Кира, а о немъ болѣе не упоминается въ Свящ. Писаніи до самаго завоеванія имъ Вавилона. Покоривъ Малую Азію, Киръ обратилъ свое вниманіе на Вавилонъ,—этотъ *золотой городъ, славу царствъ, красоту Халдейскаго величія*, составлявшій повидимому давній предметъ его честолюбивыхъ намѣреній. Главные біографы Кира (Ксенофонтъ и Геродотъ) представляютъ жизнь и подвиги не совсѣмъ въ одинаковомъ свѣтѣ. Его завоеванія, какъ мы уже замѣтили выше, распространились почти по всему свѣту, но самымъ блестящимъ изъ нихъ было, конечно, взятіе имъ Вавилона въ 538 или 539 г. до Р. Х. Впрочемъ нѣтъ особенной нужды входить во всѣ біографическія подробности царствованія Кира, за исключеніемъ развѣ тѣхъ событій изъ его жизни, которыя непосредственно связывали его имя съ исторіею народа Іудейскаго. Довольно сказать о Кирѣ, что онъ былъ царемъ могущественнымъ и мудрымъ, отличался благоразуміемъ и мудростію въ мирное время, равно какъ мужествомъ и храбростію въ военное. Слава его царствованія озарила особеннымъ блескомъ всю исторію Востока того времени, а Библія проливаетъ еще новый свѣтъ на личность этого въ высшей степени замѣчательнаго монарха. По взятіи Вавилона, онъ приказалъ возвратить Іудеевъ, томившихся 70 лѣтъ въ плѣну, въ ихъ отечественную землю, и щедро снабдилъ ихъ денежными средствами къ возобновленію Іерусалимскаго храма (I Ездр. I—IV). Откуда Киръ могъ узнать такое откровеніе, что Божественное существо называется «*Господомъ, Богомъ небеснымъ?*» И какъ онъ узналъ, что Господь повелѣлъ ему возобновить храмъ въ Іерусалимѣ? И почему, презрѣвъ всѣ языческія божества, онъ весь успѣхъ и величіе приписалъ единому Господу Богу? Несомнѣнно, онъ долженъ былъ имѣть для сего какое либо особенное вразумленіе и духовное озареніе свыше. Для рѣшенія этихъ важныхъ вопросовъ остановимся вкратцѣ мыслію на замѣчательномъ повѣствованіи о Кирѣ Іосифа Флавія, а этотъ историкъ говоритъ слѣдующее: Киръ, при чтеніи книги пр. Исаіи, встрѣтилъ между прочимъ слѣдующее относящееся къ своему лицу пророчество: «*Который* (т. е Господь) *говоритъ о Кирѣ: пастырь Мой, и онъ исполнитъ всю волю Мою и скажетъ Іерусалиму: ты будешь построенъ! и храму—ты будешь основанъ!*»... Такъ на то была особенная воля Божія, чтобы Киръ, властитель великихъ и многихъ народовъ, отвелъ народъ Іудейскій въ страну его и построилъ храмъ Господу! (Исаіи XLIV, 28 Ездр. I, 1—4). Это было предсказано Исаіею за 140 л. до разрушенія храма, потому когда Киръ прочиталъ означенное пророчество и удивлялся Божественному могуществу и всевѣдѣнію, имъ овладѣло сильное желаніе осуществить на самомъ дѣлѣ предсказаніе; вслѣдствіе чего онъ созвалъ знатнѣйшихъ Іудеевъ, находившихся въ Вавилонѣ, и сказалъ имъ: «*Кто есть изъ васъ, изъ всего народа Его,—да будетъ Богъ его съ нимъ,—и пусть онъ идетъ въ Іерусалимъ, что въ Іудеѣ, и строитъ домъ Господа, Бога Израилева, того Бога, Который въ Іерусимѣ*» (I Ездр. I, 3). По слову царя, болѣе 42,000 Іудеевъ, покровительствуемые указомъ Кира, получивши отъ него въ даръ сосуды дома Господня и другія сокровища, взятыя изъ Іерусалима еще Навуходоносоромъ, возвратились въ свое отечество и вскорѣ заложили храмъ Богу въ Іерусалимѣ (I Ездр. I, 1, 8, гл. III). Впрочемъ, можетъ быть, Киръ былъ возбужденъ къ такому великодушному дѣлу и пр. Даніиломъ, который находился при царскомъ дворѣ въ царствованіе Кира въ такой же силѣ, какъ и при его предшественникѣ, Даріѣ (Дан. VI, 29). Киръ однако же не дожилъ до окончанія построенія Іерусалимскаго храма. Въ одномъ изъ сраженій съ Массагетами, воинственнымъ народомъ, обитавшимъ на южныхъ берегахъ Каспійскаго моря по ту сторону Арменіи, былъ раненъ и умеръ отъ

раны. Есть преданіе, что храбрая царица Массагетовъ, Томириса, въ отмщеніе за убійство Киромъ ея сына, приказала отрубить ему голову и бросивъ оную въ сосудъ, наполненный кровью, воскликнула: «Насыщайся кровію, которой ты постоянно жаждалъ!» Впрочемъ сказанія о смерти Кира различны: такъ напр. Ксенофонтъ въ своей *Киропедіи* передаетъ, что Киръ спокойно умеръ въ своемъ дворцѣ и похороненъ на своей родинѣ въ Персидскомъ городѣ *Пасаргадахъ* и что прахъ его заключался въ великолѣпной гробницѣ, которую охраняли особые жрецы. На Персидскій престолъ по смерти Кира вступилъ старшій сынъ его Камбизъ. Но Персы, какъ говоритъ преданіе, долгое время по смерти чтили память Кира, называя его своимъ родителемъ.

Кислевъ, Хаслевъ (Неем. I, 1, Зах. VII, 1)—девятый мѣсяцъ Еврейскаго свящ. года и третій гражданскаго, соотвѣтствующій второй половинѣ ноября и первой декабря. Полагаютъ, что Евреи заимствовали названіе этого мѣсяца и нѣсколькихъ другихъ отъ Вавилонянъ.

Кислоѳъ-Ѳаворъ (бока, или чресла Ѳавора) (Нав. XIX, 12)—городъ, принадлежавшій колѣну Завулонову и лежавшій при подошвѣ г. Ѳаворъ. Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ онъ называется просто: Ѳаворъ.

Кисъ (западня, ловушка, сѣти) а) (I Цар. IX, 1, XIV, 51 и др.) — имя слѣдующихъ лицъ: сынъ Авіила, отецъ ц. Саула, изъ колѣна Веніаминова. Кисъ въ I кн. Цар. называется *человѣкомъ знатнымъ*, т. е. обладавшимъ достаточными средствами къ жизни. Когда Саулъ, посланный отцемъ искать пропавшихъ ослицъ, долгое время не возвращался, то заботливый отецъ, забывъ объ ослицахъ, послалъ искать самого его, восклицая: *«что съ сыномъ моимъ?»* (I Цар. X, 2). Былъ онъ погребенъ въ г. Цела (II Цар. XXI, 14).

б) (I Пар. IX, 35, 36) сынъ Іеила, основатель г. Гаваона, дядя Киса.

в) (I Парал. XXIII, 21) левитъ, сынъ Махлія, Мераритянинъ, отецъ Іерахміила.

г) (II Пар. XXIX, 12) левитъ, сынъ Авдія, помогавшій Езекіи въ очищеніи и обновленіи храма.

д) (Есѳ. II, 5) одинъ изъ предковъ Мардохея.

Киссонъ (извивающійся, извилистый) (Суд. IV, 7, Пс. LXXXII, 10)—извѣстный ручей въ Палестинѣ, называемый то рѣкою, то потокомъ и берущій свое начало у г. Ѳавора. Онъ протекаетъ черезъ равнину Ездрилонскую и ниже Птоломаиды впадающій въ Средиземное море. Мы впервые встрѣчаемъ наименованіе этой рѣки въ повѣствованіи о битвахъ Израиля съ Іавиномъ и Сисарою (Суд. IV, 7, 13). Послѣ пораженія враговъ Девора и Варакъ въ своей торжественной пѣсни восклицали такъ: *«Потокъ Киссонъ увлекъ ихъ, потокъ Кедумимъ, потокъ Киссонъ. Попирай, душа моя, силу!»* (Суд. V, 21) Другое важное событіе, происходившее на берегахъ Киссона, было закланіе пр. Иліею жрецовъ Вааловыхъ (III Цар. XVIII, 40). Киссонъ, какъ мы уже замѣтили выше, впадаетъ въ Средиземное море при Акрскомъ заливѣ, на с. отъ горы Кармилъ. Количество воды и сила теченія потока совершенно зависятъ отъ того или другаго времени года, такъ, напр. въ дождливое время года онъ вполнѣ дѣлается значительною рѣкою, лѣтомъ же бываетъ очень незначителенъ, и всѣ притоки его высыхаютъ. Въ настоящее время потокъ Киссонъ называется *Мукатта.*

Китавъ (II Ездр. V, 30) — одинъ изъ служителей при храмѣ.

Китронъ (связь, узы) (Суд. I, 30)—городъ колѣна Завулонова, по мнѣнію нѣкоторыхъ, тотъ же самый, что и г. *Каттафъ*, нынѣшній *Тель-Картани*, къ с. отъ Геѳы.

Китъ (Іон. II, 1, Мѳ. XII, 40). Еврейскія названія *таннинъ* и другое — *левіаѳанъ* не выражаютъ собою понятія о китѣ въ томъ смыслѣ, какъ онъ разумѣется въ зоологіи, но означаютъ вообще необыкновенно большое, чудовищное морское животное. Подъ словомъ *китъ*, поглотившимъ Іону, многіе естествоиспытатели разумѣютъ *акулу*, большую хищную рыбу, нерѣдко встрѣчаемую въ водахъ Средиземнаго моря,—для подтвержденія чего они приводятъ слѣдующія доказательства: а) акулы во время бурь обыкновенно слѣдуютъ за кораблями, тогда какъ киты, какъ животныя мирныя и трусливыя, при видѣ опасности скрываются въ глубину морскую; б) гортань и желудокъ акулъ способны къ большому расширенію и онѣ нерѣдко проглатываютъ цѣликомъ людей живыми, тогда какъ китъ, преимущественно водящійся въ сѣверныхъ моряхъ, обладаетъ совершенно противоположными свойствами: его горло и желудокъ очень тѣсны, и онъ вообще довольствуется мелкими морскими животными. Да и самое греческое слово *Kytos*, которымъ LXX толковниковъ перевели Еврейское слово, въ древности служило общимъ наименованіемъ большихъ морскихъ рыбъ и животныхъ. Впрочемъ для всемогущества Божія нѣтъ ничего невозможнаго. Пр. Іону по волѣ Божіей чудесно могъ поглотить *дѣйствительно китъ*, равно какъ чудесно Іона могъ пробыть въ чревѣ

кита три дня и три ночи, и потомъ чудесно быть выброшеннымъ изъ его утробы живымъ и невредимымъ во образъ тридневнаго погребенія и воскресенія Христа Спасителя.

Киттимъ, Киттійскій (Дан. XI, 30). Киттимъ, одинъ изъ сыновъ Іавана и внукъ Іафета. Его потомки, по свидѣтельству Іосифа Флавія, переселились изъ Финикіи на о. Кипръ. Вѣроятно, означенное названіе первоначально прилагалось къ о. Кипру, но затѣмъ обратилось въ общее названіе приморскихъ странъ и острововъ Средиземнаго моря. Въ кн. пр. Исаіи (XXIII, 1) читаемъ, что извѣстіе о разрушеніи *Тира* должно дойти до кораблей Ѳарсійскихъ въ то время, какъ они поплывутъ мимо земли Киттимской, иначе *о. Кипра*. Пророчество Валаама о корабляхъ отъ Киттима, которые смирятъ Ассура и Евера, но которые и сами затѣмъ погибнутъ (Числ. XXIѴ, 24), по объясненію многихъ комментаторовъ, надобно понимать не о Македонскомъ только царствѣ временъ Александра, но и о послѣдующихъ земныхъ царствахъ. Въ апокрифическихъ книгахъ подъ названіемъ *Киттимъ* разумѣются Македоняне, а Вульгата въ кн. пр. Даніила (XI, 30) слово Киттимъ переводитъ словомъ Римляне.

Кифа (камень) (Іоан. I, 42, Гал. II, 9) — на Сиро-Халдейскомъ языкѣ означаетъ тоже самое, что и слово *Петръ* на Греческомъ, т. е. *скала* или *камень*. Такъ назвалъ Господь Симона, сына Іонина, провидя твердость вѣры и характера, когда тотъ торжественно исповѣдалъ свою вѣру въ Него, какъ Сына Божія сими словами: «*Ты Христосъ, Сынъ Бога живаго*» (Мѳ. XѴI, 16—18). Имя Кифа часто употребляется о Петрѣ у ап. Павла (I Кор. I, 12, III, 22, IX, 5 и др.). Самъ апостолъ въ посланіяхъ своихъ употребляетъ о себѣ Греческое имя: *Петръ* (I Пет. I, 1, II Пет. I, 1).

Кишій (I Пар. ѴI, 44) левитъ, отецъ Эѳана, одного изъ потомковъ Мерари. Онъ называется также: *Кушаія* (I Пар. XѴ, 17).

Кишіонъ (твердый грунтъ) (Нав. XIX, 20)— городъ, данный колѣну Иссахарову, но затѣмъ назначенный левитамъ. Въ I Пар. (ѴI, 72) онъ называется: *Кедесъ*. Болѣе о немъ ничего неизвѣстно.

Кіамонъ (Іуд. ѴII, 3)—городъ въ полуколѣнѣ Манассіиномъ, лежавшій на с.-з. отъ Ездрилона при г. Кармилѣ. Въ настоящее время это селеніе *Камунъ*, по другимъ—*Кумієгъ*, или *Іамонъ*.

Кійюнъ — слово неопредѣленнаго значенія, встрѣчающееся только въ книгѣ пр. Амоса (Ѵ, 26). Въ означенной цитатѣ оно употреблено какъ названіе идола, боготворимаго Израильтянами вмѣстѣ съ Молохомъ во время странствованія ихъ въ пустынѣ. LII толковниковъ переводятъ это слово словомъ *Рамфанъ*, какъ оно читается въ кн. Дѣяній (ѴII, 43). Изъ сего можно заключить, что Рамфанъ и Кійюнъ были только различныя названія одного и того же идола. По Фюрсту, слово Кійюнъ представляетъ Сатурна и соотвѣтствуетъ Арабскому, Персидскому и Сирійскому слову *Keiwan*. Подобное же названіе, по словамъ Фюрста, носилъ и Сатурнъ въ средѣ Финикіянъ, Вавилонянъ, Нумидіянъ и Египтянъ. Самое же названіе можетъ означать не только изображеніе идола или его образъ, но и станокъ или снарядъ вродѣ кіоты, употребляемый для ношенія кумировъ, а быть можетъ въ томъ числѣ и для ношенія звѣзды Сатурна. Объ этомъ словѣ было писано очень много, но мы болѣе соглашаемся съ Винеромъ и другими извѣстнѣйшими комментаторами въ томъ, что здѣсь именно разумѣется изображеніе Сатурна.

Клавда (Дѣян. XXѴII, 16) — небольшой островъ, упоминаемый въ повѣствованіи св. ап. Павла во время его путешествія въ Римъ. Находится въ 10 миляхъ отъ южной оконечности о. Крита и называется въ настоящее время: *Гоцца*.

Кленъ (яворь, платанъ, или чинарь) (Сир. XXIѴ, 16)—красивое развѣсистое дерево изъ семейства платановыхъ, растетъ на всемъ Востокѣ, равно какъ и въ Россіи. Служитъ прекраснымъ выраженіемъ свѣжей силы, жизни и образомъ славы и великолѣпія. У пр. Іезекіиля оно служитъ образомъ Ассиріянъ, у Сираха символомъ великой премудрости Божіей. Кленовое дерево, между прочимъ, идетъ на постройку кораблей и на разныя другія плотничныя и столярныя издѣлія.

Клавдій. См. **Кесарь Клавдій**.

Клавдій Лисій (Дѣян. XXIII, 26)—имя Римскаго тысяченачальника при крѣпости Антонія близъ Храма, освободившаго ап. Павла изъ рукъ раздраженной толпы въ Іерусалимѣ (XXIѴ, 7) и затѣмъ отославшаго его къ правителю Феликсу въ Кесарію. По своему рожденію онъ не принадлежалъ къ числу Римскихъ гражданъ, но пріобрѣлъ право гражданства покупкою (Дѣян. XXII, 28).

Клавдія (II Тим. IѴ, 21)—одна изъ благочестивыхъ Римскихъ женъ, вѣроятно обра-

щенная къ Христіанству ап. Павломъ. Апостолъ въ своемъ II посланіи къ Тимоѳею, епископу Ефесскому, привѣтствуетъ его и отъ имени Клавдіи. Впрочемъ о ней болѣе ничего неизвѣстно.

Кладезь клятвы (См. **Вирсавія**).

Клевета. См. **Лжесвидѣтельство**.

Клеопа (перемѣна, прохожденіе) (Лук. XXIV, 18) — одинъ изъ двухъ учениковъ, которымъ явился Господь по Своемъ воскресеніи на пути въ селеніе Еммаусъ, ученикъ и родственникъ Господа по плоти. Впрочемъ мнѣнія о немъ различны. Одни Клеопу, упоминаемаго у еван. Луки отличаютъ отъ Клеопы, упоминаемаго у ев. Іоанна (XIX, 25), находя различіе въ самомъ имени; у ев. Луки на Греческомъ пишется: Κλεόπας, а у Іоанна: Κλωπᾶς. Первое имя Греческое (сокращенная форма: Κλέοπατρος) а послѣднее Арамейское (отъ слова *Chalpai*) (см. **Алфей**). О Клеопѣ Евангельская исторія передаетъ намъ слѣдующее достопримѣчательнѣйшее событие. Въ третій день по смерти Спасителя, Клеопа, вмѣстѣ съ другимъ ученикомъ Христовымъ, шелъ изъ Іерусалима въ селеніе Еммаусъ. На пути явился имъ самъ Господь, который подошелъ къ нимъ въ то время, когда они разсуждали между собою о послѣднихъ событіяхъ въ Іерусалимѣ, т. е. о судѣ надъ Господомъ и Его крестной смерти. Господь спросилъ ихъ: о чемъ они разсуждаютъ и отъ чего такъ печальны? Тогда Клеопа разсказалъ ему объ Іисусѣ Назарянинѣ, о Его великихъ дѣлахъ и ученіи, о Его страданіяхъ и крестной смерти, и присоединилъ: «а мы надѣялись было, что Онъ есть тотъ, который долженъ избавить Израиля; но вотъ уже нынѣ третій день, какъ это случилось; и насъ изумили нѣкоторыя женщины изъ нашихъ. Онѣ рано были у гроба, и не нашли тѣла Его, и пришедши сказывали, что онѣ видѣли явившихся Ангеловъ, которые говорятъ, что Онъ живъ. И ходили нѣкоторые изъ нашихъ ко гробу и нашли такъ, какъ и женщины говорили. Но самого не видѣли».—Тогда Господь, видя недостатокъ вѣры ихъ въ предсказанія пророческія, объяснилъ имъ всѣ мѣста о Немъ изъ Писанія, начиная отъ Моисея. Среди разговоровъ приблизились они къ тому селенію, въ которое шли. Христосъ показалъ видъ, что Онъ хочетъ идти далѣе, но они уговорили Его остаться съ ними, и Онъ вошелъ съ ними въ домъ, и когда возлежалъ съ ними за столомъ, взявъ хлѣбъ, благословилъ, и преломивъ подалъ имъ. Въ это время открылись у нихъ глаза и они узнали Его; но Онъ сталъ невидимъ. Тогда сказали они другъ другу: «не горѣло ли въ насъ сердце наше, когда Онъ говорилъ намъ на дорогѣ, объясняя Писанія?» и тотчасъ же вставши, пошли обратно въ Іерусалимъ, и нашли вмѣстѣ одиннадцать апостоловъ и другихъ съ ними учениковъ, которые говорили имъ, что Господь истинно воскресъ и уже явился Симону Петру. И они разсказали, что съ ними было на пути и какъ они узнали Господа въ преломленіи хлѣба (Лук. 24).

Клеопатра (славная, извѣстная по отцу)— имя двухъ женъ, упоминаемыхъ въ Библіи: а) (Есѳ. гл. X) супруга Египетскаго царя Птоломея.

б) (Мак. X, 57, 58) дочь Птоломея Филометора, носившая, тоже какъ и мать ея, имя Клеопатры.

Климентъ (снисходительный, милостивый) (Филип. IV, 3)—на него указываетъ св. ап. Павелъ въ означенной цитатѣ, какъ на одного *изъ сотрудниковъ*, имена которыхъ начертаны въ книгѣ жизни. Болѣе о немъ не упоминается въ Новомъ Завѣтѣ Древніе отцы Церкви вообще полагаютъ, что означенное лице есть Климентъ Римскій, бывшій по церковной исторіи третьимъ епископомъ Рима. Существуетъ преданіе, что Климентъ единогласно былъ избранъ Римскими пресвитерами въ епископы на мѣсто умершаго Клита, именуемаго также *Анаклетомъ*. Живя во время гоненій Домиціана, онъ скончался мученически въ третій годъ царствованія Траяна (въ 100 или 101 г. по Р. Х), именно, по повелѣнію императора, былъ брошенъ въ море съ камнемъ на шеѣ, близъ г. Херсонеса Таврическаго. О мощахъ св. Климента въ мѣсяцесловѣ имп. Василія сказано, что драгоцѣнныя мощи его перенесены вѣрными въ Херсонесъ и доселѣ, т. е. до конца 10 в., творятъ чудеса. При св. Владимірѣ онѣ перенесены были въ Кіевъ и хранились здѣсь въ Десятинной церкви. Св. Клименту Римскому приписывалось нѣсколько сочиненій, впрочемъ болѣе или менѣе сомнительныхъ; но посланіе его къ Коринѳской церкви всѣми признавалось за подлинное и такъ уважалось древними, что читалось въ церквахъ послѣ каноническихъ книгъ Свящ. Писанія. Оно исполнено духовнаго помазанія, силы, ясности и чистоты ученія; въ каждомъ словѣ онаго дышатъ любовь, кротость, ревность и мудрость. Есть еще второе посланіе Климента къ Коринѳянамъ, но оно дошло до насъ не въ полномъ видѣ и, по свидѣтельству Евсевія, было не столько извѣстно и распро-

странено какъ первое, и древніе имъ не пользовались. Память Св. Климента Римскаго празднуется Церковію 25 ноября.

Клятва — торжественное обращеніе къ Всемогущему Богу, вѣрному и нелицемѣрному Свидѣтелю того, что утверждается или отрицается. Клятва у Евреевъ была прямая и непрямая. Непосредственное обращеніе къ Богу, какъ къ Верховному Свидѣтелю, было дозволено Закономъ (Втор. VI, 13), и она выражалась въ различныхъ формахъ. Такъ напр. выраженія: *Господь между мною и тобою* (Быт. XVI, 5) *пусть будетъ Судьей; живъ Господь!* (II Цар. XII, 5); *пусть то и сдѣлаетъ мнѣ Господь* (Руѳ. I, 17); *свидѣтель мнѣ Богъ* (Рим. I, 9). О клятвахъ, составлявшихъ непосредственное обращеніе къ Богу, хотя бы при семъ и не употреблялось имя Божіе, можно читать въ Евангеліи Матѳея (V, 34). «*А Я говорю вамъ*, говоритъ Господь: *не клянись вовсе ни небомъ, потому что оно престолъ Божій*»... и пр. Далѣе мы читаемъ въ Свящ. Писаніи о томъ, что Евреи клялись иногда жизнью царя (Быт. XLII, 16), жизнью какого либо частнаго лица (I Цар. I, 26), полевымъ скотомъ (Пѣс. Пѣс. II, 7), храмомъ, алтаремъ, жертвами (Мѳ. XXIII, 16—22). Клятвы вообще произносились: а) поднявши руку вверхъ «*Поднимаю руку мою къ Господу Богу Всевышнему, Владыкѣ неба и земли*, сказалъ Аврамъ царю Содомскому (Быт. XIV, 22). «*Я подъемлю къ небесамъ руку Мою*, представляется въ кн. Втор. (XXXII, 40) самъ Господь какъ бы клянущимся, *и клянуся десницею Моею и говорю: живу Я во вѣкъ!*» или б) обратившись лицемъ къ жертвеннику (III Цар. VIII, 31), или наконецъ в) *положивши руку подъ стегно* (Быт. XXIV, 2). Первая форма при произнесеніи клятвы считалась наиболѣе распространенною. Клятвы произносились при слѣдующихъ случаяхъ:

а) когда заключался завѣтъ или договоръ между людьми (Быт. XIV, 22, Дѣян. XXIII, 21).

б) когда заключался договоръ между царемъ и его народомъ, и наоборотъ (I Цар. XIV, 24—28, III Цар. XVIII, 10).

в) иногда при произнесеніи обѣта (Числ. XXX, 2).

г) при раскрытіи какого либо преступленія (Числ. V, 21). Въ означенномъ случаѣ употреблялась особая форма заклятія, именно: заклинающій обыкновенно говорилъ: «*заклинаю тебя Богомъ живымъ*» (Мѳ. XXVI, 63), и заклинаемый отвѣчалъ на это: «*аминъ*», или: «*ты говоришь*». Въ посланіи къ Евреямъ (VI, 16—18) ап. Павелъ говоритъ слѣдующее: «*Люди клянутся высшимъ, и клятва во удостовѣреніе оканчиваетъ всякій споръ ихъ. Посему и Богъ, желая преимущественнѣе показать наслѣдникамъ обѣтованія неприложность Своей воли, употребилъ въ посредство клятву*». Изъ сего должно заключить, замѣчаетъ по поводу означенныхъ словъ извѣстный церковный витія-богословъ митр. Филаретъ, что если самъ Богъ для непреложнаго увѣренія употребилъ клятву, то кольми паче позволено и должно намъ въ важныхъ и необходимыхъ случаяхъ, по требованію законной власти, употреблять клятву и присягу съ благоговѣніемъ и съ твердымъ намѣреніемъ—отнюдь не измѣнять ей. Клятвы у Евреевъ считались грѣховными, когда напр. произносились въ пустыхъ случаяхъ и напрасно (Исх. XX, 7), когда клялись истуканами и идолами и друг. Въ болѣе чистыя времена Іудейской исторіи у Евреевъ всякая клятва считалась священною (Нав. IX, 20), но въ позднѣйшія времена Іудейскіе раввины уже учили, что если въ какой либо клятвѣ не произнесено имя Божіе, то она совсѣмъ не обязательна, и вслѣдствіе такого неправильнаго пониманія и лжеученія, естественно распространялись обманы и вѣроломство. Подобнаго рода клятвы строго воспрещались Господомъ и Его апостолами (Мѳ. V, 33—37, Іак. V, 12). «*Не клянись вовсе*, училъ Господь, *но да будетъ слово ваше: да, да; нѣтъ, нѣтъ; а что сверхъ того, то отъ лукаваго*» (Мѳ. V, 37). Слѣдуя этому ученію Ессеи дѣйствительно вовсе не клялись. *Ложная клятва* состоитъ въ томъ, что люди утверждаютъ клятвою то, чего нѣтъ. Это грѣхъ противъ третьей заповѣди.

Книдъ (Дѣян. XXVII, 7)—Карійскій городъ на полуостровѣ Книдѣ, въ Архипелагѣ. Имъ проходилъ св. ап. Павелъ на своемъ пути въ Римъ. Гавань Книда очень обширна, а самый городъ славился боготвореніемъ Венеры, въ честь которой здѣсь былъ устроенъ храмъ съ знаменитою статуею, изваянною извѣстнымъ художникомъ Праксителемъ.

Книжники. См. **Законникъ.**

Коа — слово не совсѣмъ опредѣленнаго значенія, но очевидно составляющее названіе народа или страны, принадлежащей Ассиріи. Слово *Коа* встрѣчается въ Свящ. Писаніи только однажды, именно въ кн. пр. Іезекіиля (XXIII, 23), вмѣстѣ съ Пеходомъ и Шоа. Въ русскомъ Синодальномъ переводѣ означенныя слова принимаются въ значеніи собственныхъ именъ разныхъ областей и народовъ царства

Халдейскаго. По свидѣтельству Птоломея, изъ р. Индъ вытекала рѣка подъ названіемъ *Коа*, и въ счастливой Аравіи находился городъ также подъ симъ названіемъ; но, не смотря на все это, библейскій *Коа* доселѣ остается неопредѣленнымъ.

Кожа (Исх. XXVI, 14, Іова II, 4, Мѳ. III, 4). Кожа и издѣлія оной были въ большомъ употребленіи у Евреевъ. Кожу употребляли на изготовленіе одеждъ, для выдѣлки сандалій, опоясаній. Въ послѣдствіи изъ кожъ изготовлялся пергаментъ для письма. Особенно хорошо обработывались кожи въ древнемъ Египтѣ. Отъ Египтянъ конечно заимствовали это искусство и Израильтяне.

Кожевникъ (Дѣян. IX, 43). Кожи различныхъ животныхъ у Израильтянъ, равно какъ и въ настоящее время, употреблялись для выдѣлки башмаковъ, сандалій, опоясаній, пергамента и на разныя другія хозяйственныя цѣли. Обработкою кожъ занимался особенный классъ ремесленниковъ, именно кожевниковъ. По ученію раввиновъ, ремесло кожевниковъ считалось у Іудеевъ нечистымъ и по причинѣ непріятнаго запаха отъ кожъ производилось большею частію въ отдаленіи отъ городовъ, при рѣкахъ или при морѣ. Какъ видно изъ книги Дѣяній (IX, 43), ап. Петръ жилъ у нѣкоего кожевника Симона, при морѣ.

Коза, козелъ (Лев. III, 12). Стада козловъ и козъ считались въ древности однимъ изъ важнѣйшихъ предметовъ въ хозяйственномъ быту человѣка (Быт. XXVII. 9, I Цар. XXV, 2 и др.) Вообще походя на овецъ по своему наружному строенію и виду, козлы и козы отличаются отъ нихъ большею живостію и быстротою въ своихъ движеніяхъ. Они питаются древесною корою и молодыми побѣгами, и ноги ихъ хорошо приспособлены для прыганья и лазанья по скаламъ и горамъ. Козье молоко очень пригодно для пищи и употребляется иногда въ лѣченіи грудныхъ болѣзней. «*И довольно козьяго молока въ пищу тебѣ*, говоритъ Соломонъ, *въ пищу домашнимъ твоимъ, и на продовольствіе служанкамъ твоимъ*» (Притч. XXVII, 27). Козья шерсть употреблялась и употребляется для издѣлій разнаго рода: такъ напр. Еврейскія женщины ткали изъ оной завѣсы для Скиніи (Исх. XXV, 4. Числ. XXXI, 20). Изъ кожи дѣлали сосуды или мѣхи, (Нав. IX, 4. Мѳ. IX, 17), а въ настоящее время дѣлаютъ изъ нея между прочимъ сафьянъ, или сафьянные переплеты. По Іудейскому закону коза считалась животнымъ чистымъ (Втор. XIV, 4) и была приносима въ жертву за грѣхъ (II Лев. III, 12). Въ Свящ. Писаніи нерѣдко встрѣчаются аллегорическія указанія на этихъ животныхъ, на ихъ быстроту движеній и смѣлость, на ихъ подвижность и т. д. (Притч. XXX, 31. Зах. X, 3 и др.). Какъ хорошіе пастухи въ своихъ овчарняхъ отдѣляютъ козловъ съ худыми качествами отъ овецъ, такъ, по словамъ Господа, на послѣднемъ Страшномъ Судѣ Его произойдетъ отдѣленіе добрыхъ людей отъ злыхъ (Мѳ. XXV, 33). Въ кн. пр. Даніила козелъ представляется символомъ Македонской имперіи. Козлы и козы вообще изобиловали въ Палестинѣ.

Козелъ для отпущенія (Лев. XVI, 8—10). Въ великій день праздника, въ день *очищенія*, у Евреевъ совершался слѣдующій особенный обрядъ: приводили двухъ козловъ и поставляли ихъ предъ Господомъ; затѣмъ бросали жребій, который изъ козловъ долженъ быть принесенъ въ жертву и который долженъ быть отпущенъ въ пустыню. Перваго изъ нихъ закалали и приносили въ жертву за грѣхъ, а на голову втораго первосвященникъ, вышедши изъ Святая Святыхъ, возлагалъ свои руки, исповѣдалъ надъ нимъ грѣхи всего народа и изгонялъ въ пустыню: «*И понесетъ козелъ на себѣ*, говор. въ кн. Левитъ, *вся беззаконія ихъ въ землю непроходимую и пуститъ онъ козла въ пустыню*» (XVI, 22). Значеніе этого величественнаго обряда очевидно: онъ прообразовалъ собою вольную смерть Богочеловѣка за грѣхи всего рода человѣческаго и пріобрѣтенную нами черезъ Его страданія и смерть благодать для побѣды надъ грѣхомъ и смертію.

Козы дикія (Іов. XXXIX, 1)—иначе горныя козы, назывались такъ потому, что живутъ почти на неприступныхъ вершинахъ горъ. Поймать горную козу очень трудно, а пріучить ее къ домашнему обиходу еще труднѣе. Горныя козы до сихъ поръ еще водятся во многихъ частяхъ Сиріи. Изъ ихъ кожи Бедуины дѣлаютъ мѣхи или сосуды и кольца изъ ихъ роговъ. Водясь на утесистыхъ скалахъ горъ, козы естественно легко избѣгаютъ преслѣдованій охотника, дѣлая иногда прыжки въ 20 фут. но въ долинахъ, конечно, ловятъ ихъ легче. На ихъ образъ жизни указывается въ I Цар. XXIV, 2, Іов. XXXIX, 1 и др.

Колаія (гласъ Господень) (Неем. IX, 7)—Веніамитянинъ, изъ предковъ Саллу, потомство котораго, по возвращеніи изъ Вавилона, долженствовало по жребію жить въ Іерусалимѣ.

Колесницы (Быт. XLV, 19, XLVI и др.). Употребленіе колесницъ у Евреевъ несомнѣнно

было столь же древне, какъ и употребленіе лошадей. О нихъ уже упоминается, какъ о предметѣ роскоши въ кн. Бытія (XLI, 43). По словамъ той же книги, онѣ употреблялись и въ военное время (Исх. XIV, 6). Впрочемъ колесницы болѣе годились для равнинъ Ассирійскихъ и долинъ Нила, чѣмъ для гористой мѣстности Палестины. Мы видимъ многочисленныя изображенія оныхъ на древнихъ Ассирійскихъ и Египетскихъ памятникахъ. Евреи въ древности не особенно любили употребленіе колесницъ, такъ какъ они не легко привыкали къ нимъ, частію вслѣдствіе гористой мѣстности своей родины, а частію, вѣроятно, и вслѣдствіе того, что закономъ Моисеевымъ воспрещалось умноженіе коней (Втор. XVII, 16). У сосѣднихъ же съ Палестиною народовъ колесницы были въ большомъ употребленіи и весьма большомъ количествѣ (Исх. XIV, 7, Суд. IV, 3, I Цар. XIII, 5 и др.). Затрудненія испытываемыя Израильтянами во время битвъ съ врагами, снабженными такими страшными и гибельными для нихъ на войнѣ пособіями, быть можетъ, понудили ихъ ввести и у себя въ употребленіе воинскія колесницы, хотя симъ нѣсколько и нарушалось одно изъ повелѣній Божіихъ въ законѣ Моисеевомъ. Посему-то Давидъ оставилъ для себя 100 колесницъ изъ 1,000 отнятыхъ имъ у Сиріянъ (II Цар. VIII, 4). Послѣ временъ Давида Евреи уже постоянно пользовались колесницами и всегда возлагали большія надежды на употребленіе оныхъ (II Пар. I, 14 и др.). Воинскія колесницы Евреи обыкновенно получали изъ Египта съ платою за каждую изъ нихъ по 600 сиклей серебра (III Цар. X, 29). Мы можемъ получить точное понятіе о древнихъ колесницахъ не только по различнымъ рисункамъ и скульптурнымъ изображеніямъ древности, но также и по одному весьма древнему экземпляру, сохранившемуся до нашихъ временъ и находящемуся нынѣ во Флоренціи. Приготовленная ли для употребленія въ мирное, или въ военное время, эта колесница состоитъ изъ станка, задняя часть котораго опирается на ось, поддерживаемую двумя колесами съ поперечными въ нихъ брусьями. Лукъ и колчанъ со стрѣлами обыкновенно составляли неотъемлемую принадлежность всякой воинской колесницы, которая не рѣдко украшалась слоновою костью и дорогимъ металломъ. Лица заправлявшіе этими колесницами обыкновенно стояли, такъ какъ никакого сидѣнья въ нихъ не было. Запрягались въ колесницы иногда по двѣ или по три, а иногда и больше лошадей. Воинскія колесницы были особенно крѣпки, такъ какъ матеріаломъ для нихъ служило желѣзо въ большемъ или меньшемъ количествѣ (Нав. XVII, 18). Іуда, по словамъ книги Судей, *не могъ прогнать жителей долины, потому что у нихъ были желѣзныя колесницы* (I, 19). У древнихъ Персовъ лошади и колесницы посвящались обыкновенно солнцу для обозначенія его быстраго теченія, и отъ нихъ означенное суевѣріе перешло также и къ Іудеямъ, такъ какъ царь Іосія *сжегъ колесницы солнца*, посвященныя означенному свѣтилу царями Іудейскими (IV Цар. XXIII, 11). Въ Свящ. Писаніи слово *колесницы* въ иносказательномъ смыслѣ употребляется иногда для означенія крѣпкой защиты и надежднаго покровительства со стороны какого либо лица. «*Отецъ мой, отецъ мой*, восклицалъ пр. Елисей, смотря на Илію, возносившагося въ вихрѣ на небо, «*колесница Израиля и конница его!*» (IV Цар. XI, 12). «*Иные колесницами, иные конями, а мы именемъ Господа, Бога нашего, хвалимся*», восклицаетъ Псалмопѣвецъ (Пс XIX, 8); иногда же употребляется для обозначенія небесныхъ силъ и воинствъ: «*Колесницъ Божіихъ тьмы, тысячи тысячъ*», говоритъ пр. Давидъ въ другомъ мѣстѣ. «*Среди ихъ Господь на Синаѣ, во святилищѣ*» (Псал. LXVII, 18).

Колій (Іер. XXIX, 21) — отецъ лжепророка Ахава, которому пр. Іеремія предсказалъ смерть отъ руки Навуходоносора.

Колій (II Ездр. IX, 23). См. **Келаія**.

Колодезь, кладезь (Іоан. IV, 6). Съ самыхъ древнихъ временъ воду обыкновенно добывали чрезъ болѣе или менѣе значительныя углубленія, производимыя въ землѣ. Вслѣдствіе трудности работъ и цѣнности воды въ пустынѣ кладези всегда весьма высоко цѣнились въ Восточныхъ странахъ. О нихъ нерѣдко упоминается въ исторіи патріарховъ и ихъ потомковъ, и многія мѣстности получили свое названіе отъ колодцевъ (Быт. XXI, 19, 25, 30, 31, XXIV, 11, XXVI, 15, 18, 25). Кладези, упоминаемые въ Свящ. Писаніи, въ большинствѣ случаевъ вѣроятно были не болѣе какъ обширные бассейны для принятія и сохраненія воды, текущей изъ естественныхъ ключей. Нѣкоторые изъ оныхъ въ Палестинѣ и окрестностяхъ оной имѣютъ значительную глубину и носятъ слѣды такой глубокой древности, что несомнѣнно представляются тѣми же самыми кладезями, о которыхъ мы читаемъ въ Библіи. Почти каждое селеніе на Востокѣ имѣетъ свой собственный колодезь, какъ общее водохранилище для всѣхъ обитателей онаго. Чтобы оградить ко-

лодцы отъ наноса песка, отверстія оныхъ обыкновенно покрывались большимъ камнемъ (Быт. XXIX, 2, 3). Заваливать колодцы землею на Востокѣ всегда считалось и даже доселѣ считается дѣломъ враждебнымъ и непріязненнымъ (Быт. XXVI, 15), и незаконное присвоеніе себѣ правъ на пользованіе оными, какъ своею собственностію, часто служило причиною серьезныхъ ссоръ и раздоровъ (Быт. XXI, 25). Городскія Восточныя женщины обыкновенно собирались и даже доселѣ собираются вечерами, и при томъ въ значительномъ числѣ, при такихъ колодцахъ, чтобы черпать воду. Вода черпается бадьей, извлекаемой изъ воды посредствомъ веревки и шеста. Иногда употребляютъ въ дѣло воловъ для приведенія въ ходъ простой машины, посредствомъ которой выкачивается вода. Если колодезь былъ глубокъ, и путешественнику было нечѣмъ почерпнуть изъ него воды, то онъ, конечно, лишался освѣжающаго напитка для утоленія своей жажды. Въ Восточныхъ странахъ, гдѣ вода цѣнилась и цѣнится весьма высоко и гдѣ такъ трудно достать ее, она всегда считалась величественнымъ образомъ обильныхъ щедротъ и благословеній Божіихъ, тогда какъ недостатокъ въ водѣ считался великимъ несчастіемъ. Наиболѣе замѣчательные кладези, упоминаемые въ Свящ. Писаніи, суть слѣдующіе: *Виѳлеемскій* (II Цар. XXIII, 15), *Беерь*, къ в. отъ Іордана (Числ. XXI, 16—18), *Есекъ* (Быт. XXVI, 20), *колодезь Іаковлевъ* (Іоан. IV, 6), *колодезь Агари* (Быт. XXI, 19) и друг.

Колодезь Іаковлевъ (Іоан. IV, 6)—происхожденіе названія явствуетъ изъ вопроса, предложеннаго Самарянкою Іисусу: «*Неужели Ты больше отца нашего Іакова, который далъ намъ этотъ колодезь, и самъ изъ него пилъ, и дѣти его, и скотъ его?* (ст. 12). Мѣсто колодезя въ настоящее время опредѣлено почти положительно. Колодезь выбитъ въ скалѣ и имѣетъ 75 англ. футовъ глубины и, быть можетъ, 9 ф. въ діаметрѣ. Надъ нимъ устроенъ низкій каменный сводъ съ узкимъ отверстіемъ. Въ нѣкоторыя времена года онъ совершенно высыхаетъ, а въ другія обильно наполняется водою. Отстоитъ отъ Іерусалима въ 35 минутахъ пути. Поля, окружающія означенный колодезь, несомнѣнно составляютъ тотъ самый участокъ земли, который дарствовалъ Іаковъ сыну своему Іосифу. Въ окрестностяхъ Іерусалима находится много источниковъ и кладезей ближайшихъ къ городу, чѣмъ кладезь Іаковлевъ. Несомнѣнно, колодезь Іаковлевъ пользовался и особеннымъ уваженіемъ у Евреевъ, такъ что городскія женщины приходили на оный даже изъ города черпать воду. При этомъ колодезѣ, какъ извѣстно изъ Еванг. повѣствованія, Господь Іисусъ Христосъ бесѣдовалъ съ женою Самарянкою, удивилъ ее Своимъ всевѣдѣніемъ, открылъ ей духовность существа Божія и объявилъ Себя Мессіею. Утрудившись отъ пути и сидя у колодца, Онъ не преминулъ воспользоваться случаемъ оказать благодѣяніе духовно-ослѣпленной и погибающей грѣшницѣ.

Колоссы (Кол. I, 2)—городъ въ ю. з. части Фригіи на р. Ликусѣ, близъ Лаодикіи и Іераполя (II, 1). О немъ упоминаютъ Геродотъ въ пятомъ вѣкѣ до Р. Х., какъ о большомъ городѣ, и Ксенофонтъ, видѣвшій оный столѣтіемъ позже еще въ цвѣтущемъ состояніи. Въ началѣ же Христіанской эры городъ Колоссы значительно упалъ. Главнымъ образомъ онъ сильно пострадалъ отъ землетрясенія, бывшаго только спустя нѣсколько лѣтъ по написаніи ап. Павломъ посланія къ Колоссянамъ. Въ средніе вѣка городъ былъ извѣстенъ подъ именемъ *Хоны*, и въ настоящее время извѣстенъ подъ названіемъ Хонасъ. Касательно чуда отъ архистратига Михаила, бывшаго въ Колоссахъ, или Хонахъ, изслѣдователи древнихъ Христіанскихъ событій относятъ оное къ послѣдующимъ вѣкамъ, послѣ вѣка апостольскаго. Впрочемъ церковь св. архистратига Михаила съ древнихъ временъ существовала въ этомъ городѣ. Нынѣ это небольшая деревенька, при одномъ изъ скатовъ г. Хонасъ, при которой сохранились еще развалины древняго г. Колоссы. Былъ ли ап. Павелъ въ Колоссахъ, когда писалъ свое посланіе къ жителямъ онаго, неизвѣстно, но по всей вѣроятности не былъ, что объясняется дальнимъ разстояніемъ Колоссъ отъ Ефеса, въ которомъ апостолъ имѣлъ главное свое мѣстопребываніе, что Колоссяне *не видѣли лица его* (II, 1) и что вѣра ихъ извѣстна ему только *по слуху* (I, 4).

Къ Колоссянамъ посланіе, написанное св. ап. Павломъ, состоитъ изъ 4-хъ главъ. По мнѣнію древнихъ и новѣйшихъ толкователей Свящ. Писанія, Церковь въ Колоссахъ была основана Епифрасомъ, однимъ изъ учениковъ ап. Павла. Узнавъ отъ Епифраса объ опасности, угрожавшей Колоссянамъ со стороны Іудействующихъ лжеучителей, разсѣевавшихъ между ними различныя ереси и заблужденія, ап. Павелъ и написалъ къ нимъ означенное посланіе. Прежде всего онъ утверждаетъ въ

ономъ истину ученія, преподаннаго имъ Епифрасомъ, и изображаетъ Божественное величіе Искупителя, котораго они исповѣдуютъ и въ котораго вѣруютъ. Затѣмъ, свидѣтельствуя о Божествѣ Сына Божія, Спасителя міра, и объ Его предвѣчномъ бытіи, творчествѣ и совершеніи Имъ великой тайны искупленія, апостолъ возбуждаесъ Колоссянъ къ высшей жизни во Христѣ, внушаетъ имъ *совлечься ветхаго человѣка съ дѣлами его, и облечься въ новаго*, по образу создавшаго его, облекаясь въ Христіанскія добродѣтели: *милосердіе, благость, смиренномудріе, кротость, долготерпѣніе*, особенно въ *любовь, которая есть совокупность совершенства, и дружелюбіе*. Наконецъ ап. Павелъ даетъ болѣе частныя наставленія относительно супруговъ, дѣтей и родителей, господъ и рабовъ, излагаетъ Христіанскія обязанности какъ общественныя, такъ и домашнія. *«Жены повинуйтесь мужьямъ своимъ... Мужья любите своихъ женъ... Дѣти будьте послушны родителямъ вашимъ во всемъ... Отцы не раздражайте дѣтей вашихъ... Рабы во всемъ повинуйтесь господамъ вашимъ по плоти... Господа оказывайте рабамъ должное и справедливое»* (гл. III, IV): такова главная сущность Христіанскаго нравоученія, предложеннаго св. апостоломъ Колоссянамъ въ означенномъ посланіи. Посланіе къ Колоссянамъ со временъ Иринея всѣми признавалось за подлинное посланіе ап. Павла наравнѣ съ прочими его посланіями.

Колхозей (всевидящій)—имя двухъ лицъ:

а) (Неем. III, 15) отецъ Шаллума, возобновившаго врата водоема въ Іерусалимѣ, во дни Ездры и Нееміи.

б) (Неем. XI, 5) изъ потомковъ Фареса, сына Іуды, дѣдъ Маасея.

Кольца, перстни. (Быт. XXXVIII, 18 и др.). Кольца и перстни часто упоминаются въ Свящ. Писаніи, какъ украшенія. Въ древности ихъ часто употребляли какъ и доселѣ еще употребляютъ различные народы для ношенія въ ушахъ, на запястьяхъ, пальцахъ и даже въ носу. Перстень, снятый Фараономъ, царемъ Египетскимъ, со своей руки и надѣтый на руку Іосифа (Быт. XLI, 42), былъ съ государственною печатью, которую обыкновенно носилъ великій или первый вельможа въ Египтѣ на своемъ пальцѣ и которую прикладывалъ къ царскимъ указамъ. Потому дарствованіе сего перстня служило знакомъ возведенія въ почетное званіе перваго по царѣ сановника, или министра. О подобномъ же значеніи перстня упоминается и въ кн. Есѳирь (III, 10)—именно въ ней говорится, что царь снялъ перстень съ руки своей и отдалъ его Аману для скрѣпленія царскаго указа объ истребленіи Іудеевъ (Срав. Есѳ. VIII, 2, 8, 10). Ношеніе на рукѣ перстней съ печатями было очень распространено въ древности. Помимо сего, въ Библіи находится нѣсколько указаній и на другое употребленіе перстней и колецъ между Евреями,—такъ напр. перстни упоминаются въ спискѣ вещей, представленныхъ тысяченачальниками и стоначальниками Израильскими Моисею, послѣ пораженія Мадіанитянъ (Числ. XXXI, 50). Кольца упоминаются въ числѣ украшеній, носимыхъ Еврейскими женщинами, о которыхъ говоритъ пр. Исаія (III, 21). Кольца, осыпанныя драгоцѣнными каменьями, находились въ большомъ употребленіи среди Евреевъ и упоминаются въ кн. Пѣс. Пѣс. (V, 14). Упоминаемый Господомъ въ притчѣ, отецъ блуднаго сына, по возвращеніи сына съ раскаяніемъ, приказываетъ своимъ рабамъ надѣть на руку его перстень (Лук. XV, 21). Св. ап. Іаковъ говоритъ о золотыхъ перстняхъ, какъ объ украшеніи богатыхъ (Іак. II, 2). Множество древнихъ колецъ и перстней Египетскихъ, Ассирійскихъ, Греческихъ, Римскихъ сохраняется доселѣ въ Британскомъ Музеѣ и другихъ, и большинство оныхъ, конечно, много сходствуетъ съ настоящими, которые носятся и доселѣ, хотя они были и теперь чрезвычайно разнообразны по своей наружной отдѣлкѣ и матеріалу. Въ какомъ количествѣ носили Египтяне кольца и перстни на рукахъ, можно заключить изъ того факта, что напр. на одной рукѣ недавно найденной въ Египтѣ муміи ихъ было до девяти штукъ.

Комаръ, комары (Мѳ. XXIII, 24)—маленькое, но очень безпокойное насѣкомое, принадлежащее къ тому же самому разряду насѣкомыхъ, какъ и москиты. Комары водятся въ обиліи по преимуществу въ сырыхъ мѣстностяхъ, но они рѣдко являются днемъ, за исключеніемъ густыхъ лѣсовъ. Раздраженіе кожи вызываемое ихъ укусомъ, происходитъ отъ ѣдкой жидкости, вступающей въ укушенное мѣсто. Наименованіе означеннаго насѣкомаго встрѣчается только однажды въ Свящ. Писаніи, именно въ указанной цитатѣ. Впрочемъ слова Спасителя, обращенныя къ фарисеямъ: *«вожди слѣпые, оцѣживающіе комара, а верблюда поглощающіе»!* представляютъ собою приточный образъ рѣчи. Слова эти имѣютъ слѣдующій смыслъ: вы съ мелочною заботливостью стараетесь исполнить маловажныя требованія закона, желаете избѣжать нарушенія его, тогда какъ опускаете изъ виду

наиболѣе важныя требованія закона, какъ бы не замѣчая нарушенія оныхъ, и такимъ образомъ подобитесь, по пословицѣ, тѣмъ людямъ, которые выдуваютъ изъ какого либо напитка попавшаго комара, а проглатываютъ верблюда..

Конія—неизвѣстная мѣстность, упоминаемая въ кн. Іудиѳь (IV, 4).

Конь, кони или лошади (Быт. LXIX, 17). По свидѣтельству естествоиспытателей, отечествомъ лошади первоначально была Высокая Азія и въ числѣ областей оной, быть можетъ, Арменія; въ Сиріи же, Аравіи и Египтѣ, какъ утверждаютъ они, лошади не были туземны. Это мнѣніе до нѣкоторой степени справедливо, хотя дикій оселъ доселѣ еще считается туземнымъ животнымъ въ Месопотаміи, какъ и во времена Ксенофонта, и извѣстно, что традиціонныя и монументальныя указанія на существованіе лошадей между народами Средней Азіи относятся еще къ самымъ отдаленнымъ періодамъ ихъ исторіи. Іероглифическія изображенія лошадей можно встрѣчать на Египетскихъ и Ассирійскихъ памятникахъ. Впрочемъ во времена глубокой древности рабочимъ скотомъ у Евреевъ и другихъ восточныхъ народовъ по преимуществу считался волъ и оселъ, а лошади—верховыя ли то, или колесничныя,—употреблялись только царями и полководцами (Исх. XIV, 9—23), потому-то лошадь цѣнилась у нихъ очень дорого, и намъ извѣстно, что Египтяне отдавали Іосифу своихъ лошадей взамѣнъ хлѣба во время голода. Египетъ въ древнее время славился разведеніемъ лошадей, но у Евреевъ употребленіе и умноженіе коней не было поощряемо закономъ: «*только чтобы онъ (т. е. Израиль)*, говоритъ Господь, *не умножалъ себѣ коней и не возвращалъ народа въ Египетъ для умноженія себѣ коней*» (Втор. XVII, 16). Причина сего запрещенія кажется довольно ясно изложена въ кн. пр. Исаіи (XXXI, 1—3). «*Горе тѣмъ, которые идутъ въ Египетъ за помощію, надѣются на коней и полагаются на колесницы, потому что ихъ много, и на всадниковъ, потому что они весьма сильны, а на святаго Израилева не взираютъ и къ Господу не прибѣгаютъ! Египтяне — люди, а не Богъ, и кони ихъ—плоть, а не духъ*». Такимъ путемъ Евреи могли бы войдти въ непосредственныя сношенія съ Египтомъ, что конечно отозвалось бы для нихъ вредно въ религіозно-нравственномъ отношеніи. Да притомъ и гористая мѣстность Палестины не способствовала верховой ѣздѣ. Впрочемъ во времена Соломона лошади были уже въ большомъ употребленіи между Евреями, и онъ вѣроятно выписывалъ ихъ изъ Сиріи и Египта (III Цар. IV, 26, X, 26, 29, II Пар. I, 14—17). Лошади посвящались иногда языческимъ божествамъ (IV Цар. XXIII, 11) и Божіи пророки нерѣдко описаніемъ ихъ разноцвѣтныхъ мастей предсказывали и обозначали различныя будущія событія. Такъ напр. пр. Захарія представляетъ ихъ *рыжими*, *пѣгими*, *бѣлыми*, *вороными* (Зах. I, 8, VI, 2—6). Небесная помощь, оказанная пр. Елисею при извѣстномъ случаѣ, представлена въ IV кн. Царствъ подъ видомъ колесницъ и коней (VI, 15—17), именно вслѣдствіе отличительныхъ свойствъ этого животнаго, его силы, быстроты и неутомимости бѣга. Въ кн. Пѣс. Пѣс. (I, 8) женихъ уподобляетъ *свою возлюбленную кобылицѣ въ колесницѣ Фараоновой*,—сравненіе несомнѣнно представляющее для восточнаго воображенія рельефное понятіе о статности, красотѣ и граціозности. Лучшими лошадями конечно всегда считались Арабскія лошади. Въ гористыхъ и скалистыхъ мѣстностяхъ, гдѣ не много находится удобныхъ тропинокъ для проѣзда, копыты лошадей, очевидно, должны были быть очень крѣпкими и твердыми. Ѣзда верхомъ на лошадяхъ считалась знакомъ особаго достоинства (Еккл. X, 7). Конь прекрасно и живо описывается въ кн. Іова: «*Ты ли далъ коню силу и облекъ шею его гривою? Можешь ли ты испугать его какъ саранчу? Храпѣніе ноздрей его—ужасъ! Роетъ ногою землю и восхищается силою; идетъ на встрѣчу оружію. Онъ смѣется надъ опасностію и не робѣетъ и не отворачивается отъ меча. Колчанъ звучитъ надъ нимъ, сверкаетъ копье и дротикъ! Въ порывѣ и ярости онъ глотаетъ землю и не можетъ стоять при звукѣ трубы. При трубномъ звукѣ онъ издаетъ голосъ: гу! гу! И издалека чуетъ битву, громкіе голоса вождей и крикъ*». (Іов. XXXIX, 19—25).

Корабль (Быт. XLIX, 13). Слова: *корабль*, *корабельная пристань*, въ первый разъ встрѣчаются въ благословеніи патр. Іакова Завулону: «*Завулонъ при берегѣ морскомъ будетъ жить и у пристани корабельной и предѣлъ его до Сидона*». Впрочемъ Евреи сами по себѣ никогда не были склонны къ морскимъ путешествіямъ и предпріятіямъ. Ихъ торговля съ отдаленными странами производилась большею частію или сухимъ путемъ, или черезъ посредство другихъ народовъ, болѣе склонныхъ къ мореплаванію. Даже въ лучшія времена своей исторіи, Евреи не имѣли у себя посто-

янныхъ корабельныхъ судовъ и обычно довольствовались рыбачьими лодками, лавировавшими вдоль береговъ Средиземнаго моря, или по водамъ Галилейскаго моря. Эти рыбачьи суда несомнѣнно были небольшаго размѣра, грубой отдѣлки и, какъ видно изъ Евангельскаго повѣствованія, нерѣдко подвергались опасности крушенія отъ сильныхъ вѣтровъ, волновавшихъ при непогодѣ Галилейское море. Когда Соломонъ строилъ корабль въ Еціонъ-Гаверѣ, при восточномъ берегѣ Чернаго моря, онъ долженъ былъ пользоваться помощію корабельщиковъ царя Хирама, хорошо знакомыхъ съ моремъ (Ш Цар. IX, 26—28); впрочемъ изъ сравненія съ параллельнымъ мѣстомъ оказывается, что самые корабли были присланы Соломону Хирамомъ, царемъ Тирскимъ, и что строенье оныхъ главнымъ образомъ было обязано искусству Тирскихъ кораблестроителей (II Пар. VШ, 18). Мы знаемъ также, что, при другомъ случаѣ, Іосафатъ заготовилъ себѣ корабли въ той же самой гавани и что они не дошли до Офира, такъ какъ разбились въ Еціонъ-Гаверѣ и когда Охозія предложилъ ему участвовать въ возобновленіи морской экспедиціи, то Іосафатъ не согласился на это (Ш Цар., XXII, 48). Изъ II кн. Пар. (XX, 35—37). Извѣстно, что Іосафатъ и Охозія участвовали сообща въ первомъ предпріятіи и что означенное предпріятіе было осуждено Богомъ. Мы не можемъ съ достовѣрностью опредѣлить, когда впервые начали заниматься кораблестроеніемъ, такъ какъ о нихъ мало говорится въ первыхъ книгахъ Библіи за исключеніемъ напр. развѣ того, что Іаковъ говоритъ въ своемъ пророчествѣ Завулону *о корабельной пристани;* изъ чего можно заключить, что торговыя сношенія съ чужеземными народами на морскомъ берегу Финикіи были уже распространены между Хананеями и во времена Іакова (Быт. XLIX, 13). Валаамъ въ своемъ пророчествѣ указываетъ *на корабли изъ Киттима* (Числ. XXIV, 24) и самъ Моисей въ одномъ мѣстѣ упоминаетъ о корабляхъ, на которыхъ, какъ говоритъ онъ, *Господь возвратитъ народъ свой въ Египетъ* (Втор. XXVШ, 68). Іовъ говоритъ *о легкихъ ладьяхъ* (Іов. IX, 26) и изъ кн. Судей извѣстно, что колѣно Даново уже издавна владѣло кораблями (V, 17). При всемъ томъ очевидно, что первыми моряками, съ которыми вступили въ сношеніе Евреи, были Финикіяне. Знаменитые Ѳарсійскіе корабли, безъ сомнѣнія, были изъ Финикіи, и должно отдать справедливость, что они дѣйствительно строились весьма прочно и отличались своею величиною и удобствами. Пр. Іезекіиль, изображая славу и величіе Тира, ясно даетъ видѣть, что Финикійскіе корабли не только имѣли прочное устройство, иногда роскошное убранство, но и совмѣщали въ себѣ всѣ приспособленія для производства обширнѣйшей, міровой торговли (Іез. XXVII, 4—25). Іоппія (Яффа) была почти единственной гаванью у Евреевъ, и корабли, входившие и выходившие изъ оной, были по преимуществу Финикійскіе. Тиръ и Сидонъ считались первыми приморскими корабельными городами древняго міра. Въ позднѣйшія времена, изъ нѣсколькихъ мѣстъ Новаго Завѣта мы видимъ указанія и на корабли, принадлежавшіе Римлянамъ и другимъ народамъ, не рѣдко приспособленные для дальнихъ и долгихъ путешествій. Книга Дѣяній Апостольскихъ въ особенности сообщаетъ не безъинтересныя подробности о корабляхъ и навигаціи въ древнее время. Лица желающія основательно ознакомиться съ означеннымъ вопросомъ съ большою пользою для себя могутъ читать повѣствованія о морскихъ путешествіяхъ и кораблекрушеніи св. ап. Павла, изложенныя особенно живо въ указанной книгѣ.

Кораллы (Іезек. XXVII, 16)—(отъ Еврейск. глагола: *быть краснымъ*). Подъ кораллами обыкновенно разумѣютъ морскія роговыя или известковыя произведенія съ вѣтвями и отраслями, безъ корней и листьевъ, образуемыя мелкими животными, именно полипами, стоящими почти на послѣдней ступени животной жизни. Кораллы и произведенія оныхъ служили предметомъ торговли съ Тиромъ и были хорошо извѣстны древнимъ. Они бываютъ разнообразнаго цвѣта и различной величины. Постройки полиповъ бываютъ иногда столь громадны, что образуютъ собою основанія цѣлыхъ острововъ и намного миль составляютъ опасные для кораблей коралловые рифы. Изъ коралловъ обыкновенно дѣлаютъ бусы, ожерелья и другія украшенія, для чего особенно цѣнными считаются красные кораллы. Іовъ упоминаетъ о кораллахъ въ связи съ жемчугомъ (XXVШ, 18). Пророкъ Іеремія, оплакивая бѣдственное положеніе своего отечества во дни плѣненія и сравнивая настоящее состояніе князей народа съ прежнимъ ихъ состояніемъ, говоритъ, что они *тѣломъ были краше коралла и видъ ихъ былъ какъ сапфиръ* (Плач. IV, 7). Такимъ образомъ онъ даетъ видѣть, что кораллы были очень красивы. Пророкъ Іезекіиль о кораллахъ говоритъ, что ими и рубинами Армяне платили Тирянамъ за ихъ

товары (XXVII, 16). Такимъ образомъ кораламъ усвояется великая цѣнность и они составляли одинъ изъ предметовъ обширной торговли Тирянъ. Кораллы обыкновенно добываются въ Средиземномъ морѣ, но лучшіе изъ нихъ въ Чермномъ или Красномъ. Плиній въ своей Естественной Исторіи говоритъ о кораллахъ слѣдующее: жители Индіи цѣнятъ кораллы также высоко какъ и жемчугъ. Ихъ жрецы и предсказатели приписываютъ кораламъ даже нѣчто священное, утверждая, что они обладаютъ силою предохранять отъ опасностей тѣхъ, которые носятъ при себѣ кораллы, потому-то онѣ дѣлаются особенно цѣнными вслѣдствіе двухъ условій: вслѣдствіе суевѣрія и вслѣдствіе своей красоты.

Корей (плѣшивый, лысина)—имя слѣдующихъ лицъ: а) (Быт. XXXVI, 5) изъ старѣйшинъ Идумейскихъ, сыновъ Исава.

б) (Пар. II, 43) изъ рода Іудина, одинъ изъ потомковъ Халева.

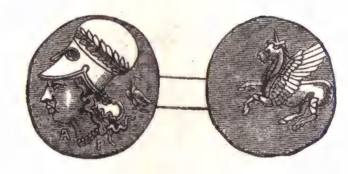
в) (Числ. XVI, 1) старшій сынъ Ицгара, правнукъ Левія. Домогаясь присвоить себѣ первенство власти, онъ вступилъ, вмѣстѣ съ Авирономъ и Даѳаномъ въ заговоръ противъ Моисея и Аарона. Къ нимъ присоединилось еще 250 другихъ именитыхъ лицъ изъ сыновъ Израилевыхъ. Въ наказаніе за возмущеніе Даѳанъ, Авиронъ и Авнонъ съ семействами и со всѣмъ имуществомъ были поглощены землею. Таже участь постигла и Корея кромѣ сыновъ его. Прочихъ 250 человѣкъ явившихся съ кадильницами попалилъ огнь отъ Бога, и вслѣдствіе продолжавшагося возмущенія умерло при этомъ 14,700 человѣкъ (Числ. XVI). Послѣ сего первосвященство за домомъ Аарона подтверждено отъ Бога чудомъ прозябшаго жезла (Числ. XVII, 8). Впрочемъ, во время означеннаго бѣдствія, сыны Кореовы, какъ не принимавшіе участія въ возмущеніи, были пощажены Богомъ (Числ. XXVI, 10—11). Изъ послѣдующей исторіи видно, что изъ рода Кореянъ выходили извѣстные пѣвцы, какъ-то *Эманъ* съ сыновьями; вѣрные привратники, какъ-то: левитъ *Коре* и служители при домѣ Божіемъ (I Пар. VI, 33, IX, 19, XXVI, 1—9) и храбрые и сильные воины (I Пар. XII, 6).

Коринѳъ (Дѣян. XVIII, 1)—знаменитый городъ древней Греціи, въ которой прожилъ 1½ года св. ап. Павелъ и гдѣ онъ основалъ извѣстную Церковь, въ которой и написалъ впослѣдствіи два обширныхъ посланія. Городъ назывался первоначально *Эѳира* и былъ расположенъ на перешейкѣ, соединяющемъ Пелопонезъ съ твердою землею, при подошвѣ скалистаго холма, на которомъ находилась крѣпость *Акрокоринѳъ*, и имѣлъ двѣ гавани: *Кенхрейскую* и *Лехейскую*. Важность Коринѳа, какъ коммерческаго города, имѣвшаго обширныя, торговыя сношенія съ Востокомъ и Западомъ и служившаго крѣпкимъ оплотомъ для защиты перешейка, признавалась всегда и всюду. Во время посѣщенія ап. Павломъ Коринѳа, онъ былъ мѣстопребываніемъ Римскаго проконсула Галліона, брата Сенеки, но въ цвѣтущіе дни своего существованія Коринѳъ



К о р и н ѳ ъ.

былъ уже сильно развращенъ. Безнравственность его жителей обратилась даже въ притчу. Истмійскія игры и Коринѳскія зрѣлища привлекали въ Коринѳъ толпы безнравственныхъ чужеземцевъ, а при храмѣ Венеры находилась тысяча жрицъ, предававшихся распутству въ честь языческой богини. Самыя низкія страсти боготворились въ лицѣ языческихъ богинь въ томъ самомъ городѣ, который придалъ архитектурѣ столько величія и красоты. Пресловутая простая бочка, въ которой лежалъ и грѣлся на солнцѣ на одной изъ Коринѳскихъ улицъ Діогенъ, служила громкимъ протестомъ противъ городскаго разврата, тщеславія и роскоши. Много перемѣнъ совершилось съ Коринѳомъ въ теченіи столѣтій, но безнравственность его жителей не измѣнилась къ лучшему. Консулъ Муммій сжегъ Коринѳъ, но Юлій Цезарь возобновилъ его и сдѣлалъ изъ него Римскую колонію, населивъ оную вольноотпущенниками. Городская военная добыча, состоявшая преимущественно изъ фарфоровыхъ и серебряныхъ издѣлій, по своей



Коринѳская монета.

отдѣлкѣ и изяществу цѣнилась въ Римѣ весьма высоко, такъ какъ Италія едва ли могла выработывать что либо подобное. Если Аѳины всецѣло были преданы идолопоклонству, то Коринѳъ также всецѣло былъ преданъ роскоши, разврату и дикимъ оргіямъ, оставаясь въ сущности не менѣе идолопоклонническимъ чѣмъ и Аѳины. Главнымъ божествомъ приморскаго города былъ Нептунъ; въ честь его имѣлся особый свящ. источникъ. Храмовъ и идоловъ въ этомъ городѣ было великое множество, со статуями Аполлона и Венеры. Искусства и архитектура Коринѳа стояли на высшей степени того времени. Свѣтскіе историки свидѣтельствовали о Коринѳѣ, какъ о свѣтилѣ и украшеніи всей Греціи. Впрочемъ городъ не менѣе славился, какъ уже замѣчено выше, своею распущенностію и развратомъ. Порокъ царствовалъ повсюду и роскошь заражала собою всѣ классы общества. Женская скромность сдѣлалась почти неизвѣстною и самое названіе *Коринѳянка*, обращаемая къ женщинѣ, сдѣлалось синомимомъ *вольной женщины*. При такомъ-то упадкѣ общественной нравственности ап. Павелъ прибылъ въ Коринѳъ съ чистымъ Евангельскимъ благовѣствованіемъ около 52 г. по Р. Х. Въ этомъ городѣ онъ трудился съ большимъ успѣхомъ, и апостольское его служеніе здѣсь было ознаменовано многими чудесными знаменіями Божественной милости.

Одинъ изъ путешественниковъ, посѣтившій Коринѳъ въ 1821 г.,—годъ въ который съ освобожденіемъ Греціи, Коринѳъ вошелъ въ составъ новаго Греческаго королевства, — говоритъ, что небольшое число его жителей состояло преимущественно изъ солдатъ, и что хотя въ означенное время и оставалось еще значительное число развалинъ, свидѣтельствовавшихъ о древнемъ величіи города, но они быстро исчезаютъ теперь, такъ



Акрополисъ въ Коринѳѣ.

какъ Турки изъ обломковъ древнихъ капителей и колоннъ строятъ себѣ дома. Во время Греческаго возстанія, Коринѳъ такъ часто подвергался нападеніямъ и пожарамъ, что въ настоящее время не осталось ни одной колонны Коринѳскаго ордена въ томъ самомъ городѣ, по имени котораго и названъ орденъ. Семь колоннъ храма уцѣлѣли доселѣ, но онѣ полуразрушены, и при томъ Дорическаго ордена Въ настоящее время этотъ древній городъ называется *Куронто* и имѣетъ около 4,000 жителей.

Къ Коринѳянамъ первое посланіе ап. Павла состоитъ изъ 16 главъ. По отшествіи ап. Павла изъ Коринѳа, въ этомъ городѣ явились лжеучители, унижавшіе апостола и научавшіе Христіанъ или обращаться къ Іудейскимъ

обычаямъ, или предаваться чувственнымъ удовольствіямъ. Распространились соблазны, возникли распри. Коринѳяне раздѣлились на секты: одни называли себя *Павловыми*, другіе—*Киѳиными*, третьи — *Аполлосовыми*, иные — *Христовыми*. (I Кор. I, 12). Находясь въ означенное время въ Ефесѣ, апостолъ для вразумленія Коринѳянъ и написалъ свое первое посланіе. Онъ обличаетъ въ немъ Коринѳянъ за ихъ безполезные суетные споры о превосходствѣ того или другаго проповѣдника Евангелія и увѣщеваетъ къ единодушію, искорененію сладострастія и исправленію другихъ злоупотребленій, разрѣшаетъ недоумѣнія относительно дѣвства и брачнаго состоянія, предостерегаетъ отъ участія въ языческихъ пиршествахъ, внушаетъ хранить въ церкви благочиніе во время совершенія Таинства Причащенія; учитъ о различіи и употребленіи духовныхъ дарованій и о преимуществѣ любви, располагаетъ вѣрующихъ къ благотворенію. Догматическое ученіе о воскресеніи мертвыхъ (гл. XV) есть одно изъ возвышеннѣйшихъ и разительнѣйшихъ по своей силѣ и неотразимости доказательствъ въ означенномъ посланіи.

Къ Коринѳянамъ второе посланіе ап. Павла состоитъ изъ 13 главъ. Вслѣдъ за первымъ своимъ посланіемъ къ Коринѳянамъ, апостолъ отправилъ въ Коринѳъ Тита съ цѣлію узнать, какое оно произвело дѣйствіе среди ихъ, и, между прочимъ, собрать милостыню въ пользу бѣдныхъ Палестинскихъ Христіанъ. Титъ сообщилъ апостолу, что его посланіе имѣло благопріятное дѣйствіе, что Коринѳяне приняли оное съ благоговѣніемъ, и что поведеніе Христіанъ постепенно исправляется, но къ этому онъ присовокупилъ и то, что замедленіе апостола въ пришествіи къ нимъ подало поводъ нѣкоторымъ лжеучителямъ къ различнымъ клеветамъ на него, именно, что будто Павелъ боязливъ, не твердъ въ своихъ обѣщаніяхъ и, слѣдовательно (говорили они), не твердъ и въ своемъ ученіи. Чтобы разсѣять эти подозрѣнія, апостолъ излагаетъ причины, по которымъ не могъ прибыть въ Коринѳъ, указываетъ на преимущества Новаго Завѣта и служителей, сравнительно съ Ветхимъ, убѣждаетъ Коринѳянъ жить свято и быть щедрыми, распространяется о своихъ апостольскихъ трудахъ, бѣдствіяхъ и откровеніяхъ, и угрожаетъ, по прибытіи своемъ къ нимъ, употребить противъ нихъ даже мѣры строгости. Вообще, характеръ сего посланія по преимуществу есть апологетическій. Особенно замѣчательно въ означенномъ посланіи то мѣсто, въ которомъ апостолъ говоритъ о своихъ немощахъ и о силѣ благодати Божіей, совершающейся въ немощахъ (гл. XII). Заканчивается посланіе слѣдующимъ благожеланіемъ апостола: «*Благодать Господа нашего Іисуса Христа, и любовь Бога Отца, и общеніе Св. Духа со всѣми вами. Аминь*». (II Кор. XIII, 13).

Корица (Исх. XXX, 23, Прит. VII, 17, Пѣсн. Пѣсн. IV, 14, Сирх. XXIV, 17, Откр. XVIII, 13)—душистая ароматическая кора, снимаемая съ дерева, изъ породы лавровыхъ и называемаго на славянскомъ языкѣ *киннамономъ*. Истолченная въ порошокъ, она, какъ ароматическое вещество, входила въ составъ священнаго благовоннаго мνра, которымъ помазывались Скинія, свящ. сосуды и свящ. лица (Исх. XXX, 23—33). Дерево корицы воспитывалось и въ заповѣдномъ саду Соломона (Пѣс. Пѣсн.



Коричневое дерево.

IV, 14). Корица упоминается также въ числѣ другихъ ароматическихъ специй въ книгахъ Притчей Солом. VII, 17, Пѣсн. Пѣсн. IV, 17, Откр. XVIII, 13, причемъ въ послѣдней цитатѣ она стоитъ на ряду съ другими товарами и благовонными веществами, составлявшими, какъ извѣстно, предметъ торговли Евреевъ съ Вавилономъ. Аравитяне имѣли коммерческія сношенія съ Цейлономъ и Индіею съ древнихъ временъ, такъ какъ они были первыми мореплавателями въ Индійскомъ океанѣ и потому вывозили оттуда это благовонное вещество. Впослѣдствіи времени Евреи и Финикіяне получали оное черезъ Мадіанитянъ, вывозившихъ корицу съ береговъ Чернаго или Краснаго моря. Лучшая корица въ настоящее время доставляется съ о. Цейлона, а также съ береговъ Малабара (см. **Касія**).

Коричневое дерево. См. **Корица.**

Коріандровое сѣмя (Исх. XVI, 31. Числ. XI, 7). Коріандровое деревцо, или кустарникъ, составляетъ растеніе однолѣтнее и вообще растетъ въ Египтѣ, Палестинѣ и Китаѣ и на ю. Европы; особенно распространено оно въ Англіи, въ графствѣ Ессекъ. Сѣмена его кругловатыя и душистыя; въ сушеномъ видѣ пріятныя на вкусъ и часто продаются въ сахарѣ на базарахъ Востока. Въ кн. Исходъ въ указанной цитатѣ говорится, что крупинки манны, падавшей въ пустынѣ, походили на коріандровое сѣмя. У Египтянъ листья коріандра употреблялисъ въ сыромъ видѣ вмѣсто салата, какъ вкусная зелень, а сѣмя шло для приправы въ кушанья.

Корнилій (Дѣян. X, 1)—Римскій сотникъ Италійскаго полка, стоявшаго въ Кесаріи, гдѣ онъ и жительствовалъ. Хотя Корнилій и былъ язычникъ, но не смотря на то отличался своею благочестивою жизнью, а именно: боялся Бога со всѣмъ домомъ своимъ, творилъ много милостыни народу и всегда молился Богу (Дѣян. X, 2). Однажды во время молитвы ему было видѣніе Ангела и откровеніе отъ Бога—призвать ап. Петра для принятія отъ него слова спасенія, что онъ немедленно и исполнилъ. Единовременно съ этимъ и ап. Петръ имѣлъ сверхъестественное видѣніе и откровеніе, и Духъ Божій повелѣлъ ему идти съ посланными отъ Корнилія. Обстоятельства чудеснаго видѣнія ап. Петру касательно призванія язычниковъ къ спасенію и подробности свиданія апостола съ Корниліемъ и его крещенія со всѣмъ домомъ изложены въ X и XI главахъ кн. Дѣяній Апостольскихъ. *Тогда-то наконецъ*, восклицаетъ св. Іоаннъ Златоустъ, *открылась дверь язычникамъ*. По свидѣтельству Іеронима, Корнилій устроилъ Христіанскую Церковь въ Кесаріи, а по другому преданію, онъ былъ епископомъ и совершилъ много чудесъ. О дальнѣйшей жизни Корнилія въ Свящ. Писаніи ничего болѣе не говорится. Память его празднуется Церковію 13 сентября. По свидѣтельству Евсевія, еще въ IV в. по Р. X., въ Кесаріи показывали путешественникамъ купель, въ которой, по преданію, ап. Петръ крестилъ Корнилія Сотника; на мѣстѣ дома его, по словамъ блаж. Іеронима, была воздвигнута цер-



Островъ Косъ.

ковь, но въ настоящее время не только означенный храмъ, но и самый городъ Кесарія лежатъ въ развалинахъ.

Корова (Быт. XLI, 2, I, Цар. VI, 7, 10, 12). См. **Скотъ, Скотоводство.**

Коршунъ (Лев. XI, 14). См. **Ястребъ.**

Косъ (Дѣян. XXI, I)—названіе небольшаго острова, изъ группы Спорадскихъ, въ Эгейскомъ морѣ, противъ Карійскихъ городовъ Книда и Галикарнасса. Главный городъ острова тоже *Косъ.* Здѣсь приставалъ на нѣкоторое время ап. Павелъ, возвращаясь въ Іерусалимъ изъ Греціи и Македоніи послѣ третьяго своего путешествія. Островъ издревле славился своимъ плодородіемъ, винодѣліемъ и приготовленіемъ дорогихъ шелковыхъ матерій, равно какъ и тѣмъ, что считался родиной двухъ знаменитыхъ мужей древности—Апеллеса и Гиппократа. Въ настоящее время называется *Станхіо* и доселѣ извѣстенъ своими лимонами, равно какъ кленовыми и сахарными деревьями.

Коцъ (тернъ) (I, Пар. IV, 8)—одинъ изъ потомковъ Іуды, отецъ Анува и Цовева.

Кошка (Посл. Іерем. ст. 21)—слово встрѣчается только однажды въ Библіи, именно въ указанной цитатѣ. Имъ обозначается хорошо извѣстное домашнее животное, искусное въ ловлѣ крысъ и мышей, ради чего ихъ и держатъ въ домахъ и лавкахъ. Кошки въ древнемъ Египтѣ считались нѣкогда свящ. животными и потому-то, когда издыхали, то подвергались процессу бальзамированія. Въ указанной цитатѣ пр. Іеремія яснымъ образомъ изображаетъ ничтожество идоловъ — этихъ мнимыхъ, языческихъ божествъ, такъ какъ «*на тѣло ихъ и на головы ихъ налетаютъ летучія мыши и ласточки и другія птицы, лазаютъ также по нимъ и кошки*».

Крапива (Притч. XXIV, 31, Соф, II, 9)—хорошо извѣстное дикое растеніе, листья котораго усѣяны колючками, производящими острый зудъ и нѣчто въ родѣ обжога, если до нихъ дотронуться рукою. Намоченные водою, равно какъ и завянувшіе крапивные листья теряютъ свою силу. Обиліе крапивы служитъ признакомъ запустѣнія и необработанности почвы. «*Проходилъ я мимо поля человѣка лѣниваго и мимо виноградника человѣка скудоумнаго. И вотъ все это заросло терномъ, поверхность его покрылась крапивою*», говоритъ Соломонъ (Притч. XXIV, 31). «*Моавъ будетъ какъ Содомъ и сыны Аммона будутъ какъ Гоморра, достояніемъ крапивы, соляною рытвиною, пустынею на вѣкъ*», именемъ Господнимъ сказалъ пр. Софонія (II, 9). Приблизительно тоже о значеніи крапивы говорится и въ кн. Исаіи (XXXIV, 13) и пр. Осіи (IX, 6). Крапива растетъ и у насъ повсюду около жилья, по пустырямъ, заборамъ, огородамъ и пр. Цвѣтетъ съ половины іюня все лѣто до поздней осени.

Краска. Въ Библіи представляются различные отдѣльные цвѣта красокъ, какъ-то: *бѣлая* (Іер. XVIII, 14), *черная* (Пѣс. Пѣсн. I, 4) *красная* (Быт. XXV, 25, 30), *багряная или пурпуровая* (Исх. XXVI, 1, Дан. V, 7), *зеленая* (Ис. XXXVII, 27 и др.). Высоко цѣнилась въ древности краска пурпуровая или багряная.

Красное дерево (III Цар. X. II—12)—цѣнное дерево, растущее въ Остъ-Индіи на о. Цейлонѣ и въ разныхъ мѣстахъ Африки и составлявшее издревле важный предметъ торговли. При Соломонѣ оно въ обиліи привозилось изъ Офира, и Соломонъ сдѣлалъ изъ него перила и лѣстницу въ Домѣ Господнемъ, также гусли и псалтири для пѣвцовъ (II Пар. IX, 10—11). Несомнѣнно, подъ краснымъ деревомъ въ Свящ. Писаніи разумѣется всемірно извѣстное сандальное Восточное дерево, такъ высоко цѣнимое за свой красный цвѣтъ, твердость и удобство къ превосходной полировкѣ.

Кратитъ (властитель) (II Мак. IV, 29)—начальникъ острова Кипра, и потомъ Іерусалимской крѣпости, получившій это званіе отъ Антіоха IV Епифана.

Крещеніе есть Таинство, въ которомъ вѣрующій при троекратномъ погруженіи тѣла въ воду, съ призываніемъ Бога Отца и Сына и Св. Духа, умираетъ для жизни плотской, грѣховной и возрождается отъ Духа Святаго въ жизнь духовную, святую. «*Если кто не родится отъ воды и Духа*, сказалъ Господь, *не можетъ войти въ царствіе Божіе*» (Іоан. III, 5). Крещеніе водою началъ Предтеча Христовъ Іоаннъ «*Іоаннъ крестилъ крещеніемъ покаянія, говоря людямъ, чтобы вѣровали въ грядущаго по немъ*, т. е. *во Христа Іисуса*» (Дѣян. XIX, 4). Потомъ Іисусъ Христосъ примѣромъ Своимъ освятилъ крещеніе, принявъ оное отъ Іоанна. Наконецъ по воскресеніи Своемъ Онъ далъ апостоламъ торжественное повелѣніе: «*Идите, научите всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа*». Самое важное въ священнодѣйствіи крещенія — троекратное погруженіе въ воду, *во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа.* Отъ того кто желаетъ принять крещеніе, требуется покаяніе и вѣра, почему и чи-

тается передъ крещеніемъ Символъ вѣры. «*Покайтеся и да крестится каждый изъ васъ во имя Іисуса Христа для прощенія грѣховъ, и получите даръ Святаго Духа*» (Дѣян. II, 38). «*Кто будетъ вѣровать и крестится, спасенъ будетъ*» (Мар. XVI, 16). При крещеніи совершаются слѣдующіе обряды: 1) Предъ самымъ крещеніемъ произносится троекратное отрицаніе отъ діавола, который силою и именемъ Іисуса Христа отгоняется отъ крещаемаго. 2) Вода для крещенія освящается частію молитвами и призываніемъ Св. Духа, а частію крестнымъ знаменіемъ, которое троекратно въ оной изображается освященнымъ елеемъ. 3) Крещаемый погружается въ водѣ троекратно во имя трехъ Лицъ Св. Троицы. 4) На него надѣвается бѣлая одежда, чѣмъ означается чистота души и непорочность Христіанской жизни. 5) На него возлагается крестъ для всегдашняго напоминанія заповѣди Христовой: «*если кто хочетъ идти за Мною, отвергнись себя и возьми крестъ свой и слѣдуй за мною*» (Мѳ. XVI, 24). 6) Крещаемый и воспріемники съ возженными свѣщами троекратно обходятъ купель, чѣмъ означается побѣдоносное шествіе, духовная радость и духовное просвѣщеніе. 7) Крещаемому постригаются власы, что, какъ видно изъ молитвы читаемой при семъ дѣйствіи, совершается по слову апостола Павла, заповѣдавшаго намъ вся во славу Божію творити. О тѣхъ, которые грѣшатъ послѣ крещенія должно думать, что они виновнѣе въ грѣхахъ своихъ, нежели некрещенные въ своихъ, потому что тѣ имѣли отъ Бога особенную помощь къ добру, и отвергли ее. «*Если, избѣгши сквернъ міра чрезъ познаніе Господа и Спасителя нашего Іисуса Христа*, говоритъ св. ап. Петръ, *опять запутываются въ нихъ, и побѣждаются ими; то послѣднее бываетъ для таковыхъ хуже перваго*» (II Петр. II, 20). Но и для согрѣшившихъ послѣ крещенія есть особое средство получить прощеніе грѣховъ, именно: *Покаяніе*.

Кречетъ (Втор. XIV, 13) — изъ хищныхъ птицъ, родъ коршуна, названный такъ по быстрому полету. Эта птица считалась нечистою по обрядовому закону Моисееву. Кречеты слетаются во множествѣ на поляхъ сраженій и битвъ и питаются трупами и падалью, принося пользу въ томъ отношеніи, что очищаютъ воздухъ отъ разныхъ вредныхъ міазмовъ, происходящихъ отъ гніенія труповъ и могущихъ произвести заразу. Сильная острота зрѣнія кречетовъ и коршуновъ даетъ имъ возможность видѣть добычу на громадномъ разстояніи. «*Глаза его* (орла) *смотрятъ далеко*», говорится въ кн. Іова при исчисленіи чудесъ творенія. Орелъ (XXXIX, 29) принадлежитъ къ одному и тому же семейству съ кречетомъ и коршуномъ. Въ другомъ мѣстѣ той же книги объ означенныхъ хищныхъ птицахъ говорится такъ: «*Стези туда не знаетъ хищная птица, и не видалъ ея глазъ коршуна*» (XXVIII, 7), чѣмъ несомнѣнно указывается на ихъ особенную остроту зрѣнія.

Крискентъ (растущій (II Тим. IV, 10)—одинъ изъ 70 апостоловъ, сотрудникъ св. ап. Павла, посланный имъ въ Галатію, гдѣ онъ проповѣдывалъ Евангеліе и былъ епископомъ. По преданію, мученически скончался при Траянѣ. Память его совершается Церковію 4 января и 30 іюля.

Криспъ (кудрявый) (Дѣян. XVIII, 8)—главный начальникъ синагоги въ Коринѳѣ, который со всѣмъ своимъ домомъ былъ крещенъ ап. Павломъ (I Кор. I, 14). Въ Постановленіяхъ апостольскихъ говорится, что впослѣдствіи онъ былъ епископомъ Эгинскимъ (въ Киликіи). Память его 4 января.

Критъ (Тит. I, 5) — одинъ изъ большихъ острововъ въ Средиземномъ морѣ. Западная оконечность его лежитъ на ю. з. отъ Мореи, а восточная на ю. з. отъ Родоса. Островъ имѣетъ 160 англ. миль въ длину, и въ ширину отъ 6 до 36 англ. миль. Настоящее названіе острова *Кандіею* произошло отъ укрѣпленнаго г. Кандіи, построеннаго Сарацинами, почти въ срединѣ сѣвернаго берега онаго. Островъ очень гористъ, впрочемъ на немъ встрѣчаются и очень плодородныя равнины, на которыхъ въ обиліи произрастаютъ пшеница, виноградъ, оливковыя, лимонныя и апельсинныя деревья. Древняя исторія Крита покрыта мракомъ баснословныхъ преданій. Изъ многихъ утесистыхъ мысовъ его извѣстенъ мысъ Салмянъ (Дѣян. XXVII, 7) на восточномъ концѣ острова. Изъ пристаней Критскихъ упоминаются въ Св. Писаніи такъ называемыя *Хорошія пристани* близъ г. Ласеи и пристань *Финикъ* на ю. з. сторонѣ (Дѣян. XXVII, 8—12). Близъ первой пристани плылъ ап. Павелъ во время своего путешествія въ Римъ, а у второй останавливался на нѣкоторое время. Послѣдняя пристань, какъ можно судить по апост. повѣствованію, была удобна для перезимовки (ст. 12). Св. ап. Павелъ посѣтилъ островъ Критъ вмѣстѣ съ Титомъ, вѣроятно уже въ послѣдніе годы своей жизни, и отбывъ съ острова, оставилъ здѣсь Тита, *для того, чтобы онъ довершилъ недокончен-*

ное, *и поставилъ по всѣмъ городамъ пресвитеровъ* (Тит. I, 5). Изъ посланія апостола къ Титу видно, что на островѣ проживало много Іудеевъ, что подтверждается и І. Флавіемъ (Войны II, 71). Изъ нихъ вѣроятно составилось впослѣдствіи первое ядро Христовой церкви на о. Критѣ, такъ какъ Критяне вмѣстѣ съ прочими находились въ день Пятидесятницы въ Іерусалимѣ и, вѣроятно, услышавъ проповѣдь св. ап. Петра, вмѣстѣ съ другими обратились ко Христу (Дѣян. II, 11). Нравственность Критянъ язычниковъ вообще стояла на очень низкой степени. Эпименидъ, стихотворецъ, жившій за 600 лѣтъ до Р. Х. и самъ уроженецъ Крита, говоритъ о нихъ слѣдующее: «*Критяне всегда лжецы, злые звѣри, утробы лѣнивыя*». Это свидѣтельство признаетъ справедливымъ и повторяетъ самъ ап. Павелъ въ посланіи къ Титу (I, 12). Выраженіе *говорить по Критски* служило у Грековъ синонимомъ лжи и обмана. О. Критъ въ теченіи столѣтій потерпѣлъ много бѣдъ и перемѣнъ вслѣдствіе различныхъ войнъ и другихъ несчастій, находясь съ 1668 г. подъ властію Турокъ, пока наконецъ въ 1867 г. на островѣ вспыхнуло возстаніе Критянъ противъ Турціи, доставившее Криту независимость и протекторатъ Англіи.

Кровь животныхъ (Быт. IX, 4, Лев. XVII, II, 14, Втор. XII, 23). Когда Ною и его потомкамъ было дозволено Богомъ употребленіе всякой животной пищи, то при семъ нарочито воспрещено—не употреблять въ пищу крови животныхъ. «*Душа тѣла въ крови*» (Лев. XVII, 11, говорится въ книгѣ Левитъ и еще: «*кровь есть душа*» (Втор. XVI, 23). Означенное запрещеніе неоднократно повторяется въ законѣ Моисеевомъ, какъ по отношенію къ обыкновенной пищѣ, такъ равно и по отношенію къ тѣмъ животнымъ, которыхъ снѣдали по совершеніи свящ. обрядовъ и торжествъ (Лев. III, 17, VII, 26, 27, Втор. XII, 16, 23, 24, XV, 23). Нарушавшіе это постановленіе закона подвергались смерти (Лев. VII, 27, XVII, 10). Впрочемъ при одномъ случаѣ оно было нарушено войскомъ Саула (Цар. XIV, 32) и неоднократно нарушалось Евреями въ позднѣйшія времена (Іезек. XXXIII, 25). Въ настоящее время означенное постановленіе о неупотребленіи въ пищу крови считается не всѣми Христіанами обязательнымъ для себя, хотя апостолы и преемники ихъ и соблюдали строго Моисеево предписаніе (Дѣян. XV, 29). Главная причина, по которой воспрещалось закономъ Моисеевымъ употребленіе въ пищу крови, несомнѣнно заключалась въ томъ, что кровь главнѣйшимъ образомъ посвящалась Богу. «*Да и все почти по закону*, говоритъ ап. Павелъ, *очищается кровію и безъ пролитія крови не бываетъ прощенія*» (Евр. IX, 22). Такимъ образомъ кровь жертвенныхъ животныхъ почиталась священною и служила средствомъ очищенія, искупленія, умилостивленія и примиренія съ Богомъ. Очевидно, сама по себѣ кровь не могла служить цѣною уничтоженія грѣховъ и искупленія (Евр. X, 4—31) и получала свое особенное значеніе только въ томъ отношеніи, что служила прообразованіемъ другой, Высшей крови, которую пролилъ на крестѣ за родъ человѣческій Господь Іисусъ Христосъ и которая одна можетъ очищать насъ отъ всякаго грѣха (I Іоан. I, 7).

Крокодилъ, **или Левіаѳанъ** (Іов. XL, 20)—названіе громаднаго, змѣеподобнаго морскаго животнаго, подробно описаннаго въ указанной главѣ кн. Іова. По всей вѣроятности, крокодилъ и левіаѳанъ названія тождественныя. Несомнѣнно, онъ считался морскимъ чудовищемъ, тогда какъ *бегемотъ*, описанный въ предъидущей главѣ, считался чудовищемъ земноводнымъ. Тоже самое животное, повидимому, должно разумѣть и въ другихъ мѣстахъ Свящ. Писанія, гдѣ говорится о левіаѳанѣ (Исаіи XXVIII, I, Псал. CIII, 26) Псалмопѣвецъ аллегорически изображаетъ подъ симъ названіемъ жестокосердаго властелина Египетскаго Фараона въ слѣдующихъ словахъ: «*Ты* (т. е. Господь) *сокрушилъ голову левіаѳана*» (Псал. LXXIII, 14). Тоже самое слово употребляется въ кн. пр. Исаіи, въ качествѣ символа для означенія враждебнаго Евреямъ царства Вавилонскаго (Исаіи XXV, I). Крокодилы, какъ это хорошо извѣстно, боготворились большинствомъ Египтянъ и нѣкоторыя мѣстности онаго нарочито были посвящены боготворенію крокодиловъ и выдѣлкѣ изъ ихъ кожи мумій. Между Ассирійскими изваяніями глубокой древности мы встрѣчаемъ и крокодила, иначе левіаѳана. (Zayard «Ниневія» Т. II, стр. 438). Одинъ изъ видовъ крокодила находился нѣкогда и въ Сирійскихъ рѣкахъ. Крестоносцы назвали озера близъ Марата *Крокодиловыми озерами*. Скелетъ этого чудовищнаго пресмыкающагося недавно былъ найденъ въ руслѣ одной изъ Палестинскихъ рѣкъ.

Кротость, **кроткій** (Мѳ. V, 5) — есть тихое расположеніе духа, соединенное съ осторожностію, чтобы никого не раздражать и ничѣмъ не раздражаться. Особенныя дѣйствія Христі-

анской кротости состоятъ въ томъ, чтобы не роптать не только на Бога, но и на людей, когда происходитъ что либо противное нашимъ желаніямъ, не предаваться гнѣву, не превозноситься. Господь обѣщаетъ кроткимъ, что они наслѣдуютъ землю. Сіе обѣщаніе въ отношеніи къ послѣдователямъ Христовымъ вообще есть предсказаніе, которое исполнилось буквально: ибо постоянно кроткіе Христіане, вмѣсто того чтобы быть истребленными яростію язычниковъ, наслѣдовали вселенную, которою прежде обладали язычники. Дальнѣйшее значеніе сего обѣтованія въ отношеніи къ Христіанамъ вообще и порознь есть то, что они получатъ наслѣдіе, по выраженію Псалмопѣвца, на земли живыхъ,—тамъ, гдѣ живутъ и не умираютъ, то есть, получатъ вѣчное блаженство. См. Псал. XXVI, 13.

серебряныхъ и золотыхъ идоловъ кротамъ и летучимъ мышамъ, несомнѣнно означаетъ ничтожество идоловъ и презрѣніе къ нимъ.

Крѣпость. Означенное слово въ военномъ смыслѣ означаетъ какое либо мѣсто, укрѣпленное искусствомъ, природою, или совокупно тѣмъ и другимъ. Въ Св. Писаніи это слово совмѣщаетъ въ себѣ понятіе и объ *укрѣпленныхъ городахъ*, которые находились уже въ землѣ Ханаанской, прежде чѣмъ Израильтяне овладѣли ею (Числ. XIII, 29). До введенія у Евреевъ въ воинское дѣло артиллеріи, въ современномъ смыслѣ, даже во всякой мѣстности, которая была естественно удобна и доступна, легко было построить такія каменныя ограды и защиты, которыя съ большимъ трудомъ могли быть разрушены нападающими, и которыя дѣлались доступными для нападающаго только при



Крокодилъ или левіаѳанъ.

Кротъ (Лев. XI, 29, Исх. II, 20)—хорошо извѣстное насѣкомоядное животное, величиною съ крысу, замѣчательное въ томъ отношеніи, что живетъ подъ землею. Тѣло его покрыто бархатистою шерстью; имѣетъ очень маленькіе глаза. Переходя подъ землею съ мѣста на мѣсто, образуетъ длинные подземные ходы и разбрасываетъ землю по сторонамъ въ видѣ мелкихъ кучекъ. По закону Моисееву отнесенъ въ разрядъ животныхъ нечистыхъ (Лев. XI, 29). Восточный кротъ отличается отъ Европейскихъ видовъ тѣмъ, что вовсе не имѣетъ глазъ, и потому въ Вавилонскомъ Талмудѣ называется *ashuth*, т. е. животнымъ безглазымъ. Онъ длиною съ ладонь, имѣетъ большую круглую голову, и два небольшихъ отверстія для ушей; у него очень выдаются четыре зуба, хвоста нѣтъ. Выраженіе находящееся въ кн. пр. Исаіи (II, 20)—*бросать*

помощи осадныхъ лѣстницъ, или долговременнаго обложенія войскомъ, или продолжительнаго томленія осажденныхъ голодомъ. Древнія крѣпости нерѣдко выдерживали очень долгое время нападенія многочисленныхъ войскъ, такъ напр. Израильтяне не могли овладѣть крѣпостію Іерусалимомъ до самаго времени царствованія Давида (II Цар. V, 7 и слѣд.). Послѣдняя осада Самаріи продолжалась три года. Городъ въ древнія времена по необходимости долженъ былъ дѣлаться крѣпостію; посему-то библейское выраженіе: *построить городъ* (Быт. IV, 17)—значило тоже самое что и воздвигнуть крѣпость. Укрѣпленія въ древнія времена были очень просты; онѣ состояли изъ одной или нѣсколькихъ стѣнъ съ бойницами и башнями по срединѣ. Каменныя стѣны строились настолько твердо и были такъ широки, что вдоль оныхъ могли проѣзжать колесницы,

и такъ иногда высоки, что на нихъ въ нѣкоторыхъ случаяхъ было очень трудно взобраться даже по штурмовымъ лѣстницамъ. Таковы напр. были стѣны Вавилона. Изображенія различныхъ видовъ древнихъ укрѣпленій доселѣ еще можно видѣть на Ассирійскихъ памятникахъ. Древнія крѣпости вообще имѣли болѣе грозный и внушительный видъ, чѣмъ въ настоящее время, когда для избѣжанія разрушительныхъ дѣйствій, производимыхъ боевыми орудіями, при постройкѣ крѣпостей необходимо требуется какъ можно менѣе каменной кладки. Нерѣдко кругомъ крѣпостей тянулись рвы или канавы съ водою. Ворота въ крѣпостяхъ укрѣплялись особенно сильно и охранялись особенно заботливо. Кромѣ наружныхъ стѣнъ внутри нѣкоторыхъ крѣпостей находилось еще понѣскольку башенъ, въ которыя спасались осажденные, какъ въ послѣднее свое убѣжище (Суд. IX, 46 и др.). Особыя крѣпости строились въ городахъ и селеніяхъ для защиты оныхъ отъ грабежа и разбоя (Втор. III, 5 и сл.) и въ горахъ, какъ мѣста временнаго убѣжища (Суд. VI, 2), изъ которыхъ при всякомъ удобномъ случаѣ можно было дѣлать набѣги и нападенія. О различныхъ видахъ крѣпостей и укрѣпленій очень нерѣдко упоминается въ Св. Писаніи.

Ксанфикъ (II Мак. XI, 30, 33, 38)—шестой мѣсяцъ у Македонянъ, соотвѣтствующій Еврейскому *нисану*, или нашему марту и апрѣлю.

Кува (III Цар. X, 28, II Пар. I, 16). Нѣкоторые принимаютъ это Еврейское за нарицательное имя, значущее толпу, кучу, группу, но вѣроятнѣе, что оно есть имя собственное и означаетъ городъ или страну подъ названіемъ *Кува*; впрочемъ положеніе означенной мѣстности доселѣ не опредѣлено. Большинство толкователей Св. Писанія полагаетъ, что она находилась недалеко отъ Египта, на границѣ онаго, въ Аравіи или Еѳіопіи, гдѣ даже и въ настоящее время можно найдти прекрасныхъ лошадей Арабской или другой какой извѣстной породы.

Куколь (Іов. XXXI, 40)—извѣстное дикое растеніе или сорная трава, обычно встрѣчаемая на окраинахъ полей и между хлѣбными растеніями. Это слово встрѣчается только въ указанной цитатѣ.

Кукушка. См. **Чайка**.

Кулонъ (Богъ есть основаніе) (Нав XV. 59)—одинъ изъ нагорныхъ городовъ, принадлежавшихъ колѣну Іудину. Думаютъ, что это есть настоящее селеніе—*Кулоніяхъ*, къ с. з. отъ Іерусалима, по дорогѣ къ Рамлѣ.

Кунъ — названіе города, упоминаемаго въ I кн. Парал. (XVIII, 8) и во II кн. Цар. (VIII, 8), называемаго Бероѳа. Эуо былъ одинъ изъ городовъ Адраазара, царя Сувскаго. Царь Давидъ, взявши оный вывезъ отсюда весьма много мѣди, употребленной впослѣдствіи Соломономъ на устройство въ храмѣ мѣднаго моря, умывальницы, столбовъ и всѣхъ сосудовъ По Фюрсту, названіе *Кунъ* соотвѣтствуетъ названію *Сатурнъ* и что означенное названіе городъ получилъ отъ того, что основателемъ сего города почитался Сатурнъ или отъ того, что здѣсь покланялись означенному языческому божеству.

Купина (Исх. III, 2, 4, Втор. XXXIII, 16). Такъ называется терновый кустъ, бывшій близъ г. Хорива, который горѣлъ, но не сгоралъ и въ которомъ Іегова явился Моисею, призывая его къ избавленію народа Израильскаго отъ рабства Египетскаго. По ученію отцевъ Церкви и по церковнымъ пѣснопѣніямъ, горящая, но несгораемая купина въ особенности прообразовала Матерь Божію, Дѣву Богородицу, пребывшую нетлѣнною и по воплощеніи и по рожденіи отъ нея Сына Божія. По мнѣнію большинства толкователей Св. Писанія, означенный терновый кустъ принадлежалъ къ одному изъ видовъ мимозы или акаціи, въ обиліи растущихъ въ мѣстахъ пустынныхъ. Нынѣшніе монахи Синайскаго монастыря св. Екатерины указываютъ означенный кустъ на в. отъ большой монастырской церкви.

Купанье (II Цар. XI, 2). Купанье и частыя омовенія у Евреевъ предписывались даже закономъ Моисеевымъ (Исх. XXX, 18, Лев. XIV, 8 и др.). Причину сего можно видѣть въ томъ обстоятельствѣ, что при значительныхъ жарахъ вообще на Востокѣ и въ Палестинѣ Евреи подвергались сильному потѣнію и затѣмъ при долговременныхъ бездождіяхъ и иногда сильныхъ вѣтрахъ, тѣла ихъ покрывались пылью и мелкимъ пескомъ; потому-то для предохраненія отъ болѣзней имъ по необходимости приходилось прибѣгать къ частымъ купаньямъ и омовеніямъ. Поэтому съ вѣроятностію можно предполагать, что они скоро начали дѣлать у себя и народныя купальни или бани, которыя у людей знатныхъ и богатыхъ устроивались при ихъ собственныхъ домахъ (II Цар. XI, 2, Дан. XIII, 15). Для омовеній въ домахъ употреблялись каменные сосуды наполненные водою (Іоан. II, 6). Въ кн. Быт. (XXXVI, 24) упоминаются также *теплыя воды;* были и минеральныя теплыя воды, какъ напр. въ Каллироэ при Мертвомъ

морѣ, *въ Гадарѣ*—при Тиверіадскомъ озерѣ и въ другихъ мѣстахъ. Изъ Евангелія отъ Іоан. (V, 2) мы знаемъ, что въ Іерусалимѣ, у Овечьихъ воротъ находилась купальня, называемая по Еврейски Виѳезда, при которой было пять крытыхъ ходовъ для лицъ, одержимыхъ различными болѣзнями. Въ этой-то купальнѣ и былъ исцѣленъ Господомъ 38-лѣтній разслабленный.

Курица, Пѣтухъ — домашняя, общеизвѣстная птица. Во время земной жизни Господа Іисуса Христа куры составляли довольно распространенную домашнюю птицу въ Іудеѣ, что отчасти видно изъ Евангелія. Отсюда и яйцо въ Н. З. встрѣчается какъ обыкновенное средство питанія (Лук. XI, 12). О пѣніи пѣтуха во время отреченія ап. Петра отъ Господа свидѣтельствуютъ всѣ евангелисты (Мѳ. XXVI, 34, 75, Мар. XIV, 30, 68, 72, Лук. XXII, 34, Іоан. XIII, 38). Опредѣлять ночное время по пѣнію пѣтуховъ было дѣломъ общеизвѣстнымъ (Мар. XIII, 35). На отличительныя черты характера курицы-насѣдки, какъ нѣжной и попечительной матери къ своимъ птенцамъ, указываетъ самъ Спаситель въ слѣдующихъ трогательныхъ словахъ, обращенныхъ къ Іерусалиму: *«Іерусалимъ, Іерусалимъ... сколько разъ хотѣлъ Я собрать дѣтей твоихъ, какъ птица* (кокошь) *собираетъ птенцовъ своихъ подъ крылья, и вы не захотѣли»* (Мѳ. XXIII, 37).

Куропатка (I Цар. XXVI, 20, Іерем. XVII, 11, Сир. XI, 30) — извѣстная птица изъ породы куриныхъ, съ сѣрымъ или отчасти красноватымъ опереньемъ, короткими крыльями и небольшою головою; она бѣгаетъ очень скоро и летаетъ хорошо, но рѣдко поднимается высоко. Населяетъ всѣ страны Стараго свѣта, за исключеніемъ крайняго сѣвера. Въ Свящ. Писаніи о куропаткѣ упоминается только въ трехъ выше приведенныхъ цитатахъ. Въ первой — Давидъ, преслѣдуемый Сауломъ по горамъ и скаламъ пустыни Зифъ, жалуется ему на несправедливость гоненія и съ горечью замѣчаетъ, что царю недостойно гоняться за нимъ, *какъ гоняются за куропаткою по горамъ.* Во второй цитатѣ пр. Іеремія уподобляетъ человѣка пріобрѣтающаго неправдою богатство куропаткѣ, садящейся на яйца, которыхъ она не несла; и наконецъ въ третьей цитатѣ—съ куропаткою въ западнѣ (которая называется здѣсь охотничьей птицею) сравнивается сердце надменнаго, который какъ лазутчикъ подсматриваетъ паденіе ближняго. Въ означенныхъ словахъ указывается на способъ ловли куропатокъ. Чтобы сдѣлать свой ловъ обильнымъ, охотники разставляютъ сѣть подлѣ клѣтки, въ которой посажены уже пойманныя куропатки, и такъ какъ эти послѣднія призываютъ своимъ крикомъ многихъ другихъ, то и въ сѣть попадаетъ ихъ множество вслѣдствіе обманчиваго призыва.

Кустарникъ. См. Растенія въ Палестинѣ.

Кута (IV Цар. XVII, 24—30)—страна, изъ которой Салманассаръ, царь Ассирійскій, перевелъ жителей Кута и Вавилона, населивъ ими царство Израильское по разрушеніи онаго. Смѣшавшись съ немногими оставшимися здѣсь туземными жителями, новопоселенцы образовали изъ себя особенный народъ, сдѣлавшійся впослѣдствіи извѣстнымъ подъ названіемъ Самарянъ, или Кутійцевъ, по ученію талмудистовъ. Вопросъ о мѣстоположеніи страны Куты вопросъ очень спорный и мы ничего не можемъ сказать положительнаго относительно онаго. По Іосифу Флавію (Древ. XI, 8, 6 и слѣд.), Самаряне считали себя потомками Сидонянъ, и дѣйствительно доселѣ еще недалеко отъ Сидона есть городъ, называемый *Кутинъ*. Но тотъ же самый Іосифъ Флавій въ другомъ мѣстѣ полагаетъ область Киту въ Персіи (Древ. IX, 14, 3). Многіе думали, на основаніи свидѣтельствъ Арабскихъ географовъ, что это была мѣстность, лежавшая между рѣками Тигромъ и Евфратомъ, и тождественная съ существующими въ настоящее время близъ Вавилона развалинами: *Таубахъ* (Toiwbah). По мнѣнію другихъ, означенная мѣстность находилась на берегахъ Персидскаго залива подъ названіемъ *Кула* и называется въ настоящее время *Кузистаномъ*. Кутійцы, по сказанію древнихъ, были тождественны съ Коссеями и считались народомъ воинственнымъ, который никакъ не могли совершенно побѣдить Персидскіе властители.

Кушаія (лукъ Іеговы) (I Пар, XV, 17)—Мераритянинъ, отецъ Ефана, извѣстнѣйшаго пѣвца во времена Давида. Въ I Пар. (VI, 44) онъ называется *Кишіемъ*.

Кущей праздникъ или палатокъ (Лев. XXIII, 34—36, Іоан. VII, 2)—одинъ изъ трехъ великихъ Іудейскихъ праздниковъ (Втор. XVI, 12), начинался въ 15-й день седьмаго мѣсяца, т. е. *тисри*, соотвѣтствующаго второй половинѣ сентября и первой октября нашихъ мѣсяцевъ, продолжался семь дней и оканчивался восьмымъ, называемымъ по преимуществу *святымъ и великимъ* (Іоан. VII, 37). Онъ былъ установленъ въ память 40-лѣтняго странствованія Евреевъ по пустынѣ Аравійской на пути изъ

Египта въ землю Обѣтованную. Народъ выходилъ на все время этого праздника изъ своихъ домовъ и жилъ въ кущахъ или палаткахъ, сдѣланныхъ изъ зеленѣющихъ древесныхъ вѣтвей, и весело проводилъ это время въ кущахъ, *веселясь предъ Господомъ* (Лев. XXIII, 39—43). Такъ какъ праздникъ Кущей, какъ сказано выше, приходился осенью, по собраніи всѣхъ плодовъ земныхъ и когда весь народъ былъ свободенъ, то оный и праздновался особенно весело (Втор. XVI, 13, 14). Въ продолженіе этого праздника приносилось множество жертвъ; кромѣ ихъ каждое утро въ храмѣ совершалась жертва возліянія (см. это слово). Въ праздникъ Кущей года субботняго помимо сего читали и объясняли народу законы (Неем. XIII, 16, Іоан. VII, 14, 15). Наконецъ, съ пальмовыми и другими зелеными вѣтвями въ рукахъ, въ храмѣ торжественно воспѣвали хвалебныя пѣсни Господу. Въ этотъ радостный праздникъ и самъ Господь Іисусъ приходилъ въ храмъ и училъ народъ (Іоан. гл. VII).

Куѳа (II Ездр. V, 32)—изъ служителей при храмѣ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Л.

Лабенъ, Мотъ Лабенъ—надписаніе псалма IX, 1: *Начальнику хора. По смерти Лабена.* Псаломъ Давида. Принимая слово Лабенъ за собственное имя, не безъ основанія можно предполагать, что подъ симъ названіемъ вѣроятно разумѣется одинъ изъ начальниковъ пѣвческихъ левитскихъ хоровъ временъ царя Давида, умершій въ его царствованіе (I Пар. XV, 18—20). Впрочемъ другіе принимаютъ оное за нарицательное и переводятъ словомъ: *сынъ*, разумѣя подъ онымъ то Авессалома, то другое какое нибудь лице, по случаю смерти котораго Давидъ написалъ означенный псаломъ. Послѣднее мнѣніе принято и въ Русскомъ Синодальномъ переводѣ. Оно ближе соотвѣтствуетъ Еврейскому тексту, хотя и нельзя указать съ точностію, кто именно разумѣется въ означенной цитатѣ: начальникъ ли одного изъ пѣвческихъ левитскихъ хоровъ, или какое либо другое замѣчательное лице, умершее во времена Давида.

Лаванъ (бѣлый)—а) названіе мѣстности, упоминаемой въ кн. Втор. (I, 1), подъ которою большею частію разумѣютъ *Ливну*. Вообще думаютъ, что здѣсь былъ станъ или одна изъ остановокъ, во время странствованія Евреевъ въ пустынѣ (Числ. XXXIII, 20, 21).

б) (Быт. XXII, 23, XXIV, 24) сынъ Ваѳуила, братъ Ревекки и отецъ Ліи и Рахили, женъ Іакова, жившій въ Месопотамскомъ гор. Харранѣ. О жизни Лавана, насколько она открыта намъ бытописателемъ, мы можемъ судить по тому живому участію, которое онъ принималъ въ бракосочетаніи своей сестры Ревекки съ Исаакомъ, и по тѣмъ отношеніямъ, которыя онъ имѣлъ къ своему родному племяннику, Іакову. Услыхавъ отъ Ревекки о прибытіи въ Харранъ Еліезара, раба Авраамова, Лаванъ немедленно пошелъ къ колодцу и предложилъ ему гостепріимство (Быт. XXIV, 31). Затѣмъ, вмѣстѣ съ Ваѳуиломъ, Лаванъ призналъ, что сдѣланное Еліезаромъ предложеніе о бракѣ Исаака съ Ревеккою пришло отъ Господа, и они вручили Ревекку попеченіямъ Еліезара (ст. 50, 51). Затѣмъ о Лаванѣ не упоминается въ Библіи до самаго того времени, когда Іаковъ, похитившій обманомъ у Исава право первородства, въ избѣжаніе мщенія своего брата, долженъ былъ, по указанію Ревекки, бѣжать въ Месопотамію въ *Паданъ-Арамъ* (Харранъ) къ Лавану, съ тѣмъ чтобы взять себѣ въ жены одну изъ дочерей его (XXVIII, 1, 2, слѣд.). Съ тонкою хитростію, которая несомнѣнно напоминала Іакову объ его собственномъ образѣ дѣйствій по отношенію къ отцу и брату, доставившемъ ему первородство, Лаванъ согласился принять въ услуженіе своего племянника на два семилѣтнихъ срока, предложивъ ему служить у себя по семи лѣтъ за каждую изъ своихъ дочерей, Лію и Рахиль. Затѣмъ, замѣтивъ особый успѣхъ въ своемъ хозяйствѣ, во время служенія Іакова, онъ удержалъ его у себя еще на шесть лѣтъ, какъ наемника, обѣщавъ извѣстное вознагражденіе за его работу, но нѣсколько разъ обманывалъ его, перемѣняя условленную плату и причиняя ему разныя притѣсненія (XXXI, 14). Не смотря на все это Іаковъ, покровительствуемый Богомъ, сдѣлался весьма богатъ мелкимъ и крупнымъ скотомъ, рабами, вер-

блюдами и т. п. и возбудилъ сильную ненависть къ себѣ со стороны Лавана. Тогда, не видя ни расположенія къ себѣ, ни справедливости отъ своего лукаваго и своекорыстнаго дяди, Іаковъ рѣшился тайно уйти отъ Лавана на свою родину со всѣмъ своимъ семействомъ и имуществомъ (XXXI, 1—21). Узнавъ о семъ, Лаванъ пустился за нимъ въ погоню, догналъ его при Галаадѣ и готовъ былъ нанести ему обиду, но Господь воспретилъ ему всякое непріязненное дѣйствіе противъ Іакова, и онъ ограничился только заявленіемъ, что у него украдены домашніе боги кѣмъ либо изъ его спутниковъ. Впрочемъ послѣ тщательныхъ розысковъ оказавшихся неуспѣшными вслѣдствіе хитрости Ревекки, и обмѣна нѣсколькими укоризнами съ той и другой стороны, Лаванъ и Іаковъ примирились между собою, заключили взаимный союзъ, и Іаковъ устроилъ прощальный пиръ. Вслѣдъ за тѣмъ на другой же день Лаванъ простился со своими внуками и дочерьми, благословилъ ихъ и возвратился въ Харранъ (XXXI). За симъ о Лаванѣ болѣе въ Св. Писаніи не упоминается. Все библейское повѣствованіе объ отношеніяхъ Лавана къ своему племяннику, безъ сомнѣнія, читается съ невольнымъ чувствомъ грусти и сожалѣнія, какъ обрисовывающее характеръ перваго въ далеко непривлекательномъ видѣ. Но образъ дѣйствій его, очевидно несправедливый и грѣховный предъ Богомъ и людьми, не служилъ ли, по устроенію Божественнаго Промысла, между прочимъ и къ вразумленію Іакова, что никакой обманъ не остается безъ должнаго возмездія, какъ и его обманъ съ Исавомъ, и что *мѣра, которою онъ мѣрилъ, возмѣрилась и ему* (Мѳ. VII, 2).

в) (II Ездр. V, 29) изъ служителей при храмѣ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Лавровое дерево—слово (ezvach), переведенное въ Славянской Библіи: *кедромъ Ливанскимъ*, а въ Русск. переводѣ: *укоренившимся многоввѣтвистымъ деревомъ* (Псал. XXXVI, 35), вѣроятно, выражаетъ собою понятіе о деревѣ изъ класса *лавровыхъ*; впрочемъ, по мнѣнію другихъ, согласно съ LXX и Вульгатою, подъ означеннымъ названіемъ разумѣется *кедръ Ливанскій*. Еврейское слово, какъ утверждаютъ, означаетъ собственно туземное дерево, растущее и расширяющееся на родной почвѣ и еще не пересаженное. Лавръ—большое, красивое и вѣчнозеленѣющее дерево, растетъ въ жаркомъ и тепломъ климатѣ, равно какъ и въ южныхъ странахъ Европы и преимущественно на высокихъ горахъ, гдѣ нерѣдко образуетъ большіе вѣчнозеленѣющіе лѣса. Въ Палестинѣ лавровое дерево—дерево туземное. Лавровые листья употребляются въ приправу къ кушаньямъ. Въ древнія времена Греки и Римляне увѣнчивали лавровыми вѣнками героевъ, ораторовъ, побѣдителей, поэтовъ и т. п. На востокѣ люди дурной жизни, равно какъ и хорошей, на народномъ языкѣ, нерѣдко даже доселѣ сравниваются съ какимъ либо деревомъ, какъ напр. *тамариндовымъ*, *кедровымъ* и друг.

Лагадъ (пламя) (I, Пар. IV, 2)—сынъ Іахаѳа, поименованный въ генеалогіи I кн. Парал. Онъ принадлежалъ къ колѣну Іудину, родоначальникъ вмѣстѣ съ другими племени *Цорянъ*.

Ладанъ (Быт. XLIII, 11) (по Евр. Lot)—благовонный древесный сокъ, твердѣющій на воздухѣ и собиравшійся съ растенія *Cystus Creticus*. Означенное тернистое дерево растетъ на о. Кипрѣ, въ Аравіи, Сиріи и Палестинѣ и имѣетъ отъ 8 до 9 ф. высоты. Въ древнія времена ладанъ составлялъ значительный предметъ торговли (Быт. XXXVII, 25, LXIII, 11) и считался однимъ изъ цѣнныхъ даровъ, которые въ древности обычно подносились царямъ, вельможамъ и другимъ важнымъ лицамъ въ знакъ особеннаго благоговѣнія (Мѳ. II, 11). По свидѣтельству Тертулліана, ладанъ употреблялся язычниками для воскуренія предъ лжебогами, продавался за дорогую цѣну и покупался христіанами особенно для употребленія при обрядѣ погребенія мертвыхъ. «Развѣ мы, пишетъ онъ, вовсе не покупали ладану? Ежели онъ родится въ Аравіи, то пусть знаютъ Савскіе жители, что они за дорогую цѣну и гораздо больше могутъ привозить этого товара намъ, Христіанамъ, для погребенія мертвыхъ, нежели сколько употребятъ его для куренія богамъ вашимъ» (Апологъ XLII).

Лаеда (порядокъ) (I Пар. IV, 21)—сынъ Силома, изъ колѣна Іудина.

Лаеданъ (приведенный въ порякокъ) а) (I Пар. VII, 26) потомокъ Ефрема, сынъ Ѳахана.

б) (I Пар. XXIII) Гирсонянинъ, потомки котораго занимали видное мѣсто въ устроеніи церковнаго богослуженія, введеннаго Давидомъ въ Домѣ Господнемъ.

Лазарь, по Евр. *Елїезаръ* (Божья помощь)—имя двухъ лицъ, упоминаемыхъ въ Евангеліи:

а) (Лук. XVI, 19—31) имя нищаго, названнаго такъ Господомъ въ Его высоконазидательной притчѣ о богатомъ и Лазарѣ, въ

которой изображена загробная участь праведныхъ и грѣшныхъ. «*Въ адѣ будучи въ мукахъ* (богатый), *поднялъ глаза свои, увидѣлъ вдали Авраама, и Лазаря на лонѣ его. И возопивъ сказалъ: отче Аврааме! умилосердись надо мною, и пошли Лазаря, чтобы омочилъ конецъ перста своего въ водѣ и прохладилъ языкъ мой; ибо я мучусь въ пламени семъ. Но Авраамъ сказалъ: чадо! вспомни, что ты получилъ уже доброе свое въ жизни своей, а Лазаръ злое; нынѣ же онъ здѣсь утѣшается, а ты страдаешь* . Названіе Лазаря доселѣ еще слышится въ наименованіяхъ *лазаретъ* (больница по преимуществу для бѣдныхъ), и въ Италіянскомъ словѣ *Лаццарони*, иначе—*нищіе*.

б) (Іоан. XI, 1, 2, 5 и др.) братъ Мареы и Маріи, жившій съ своими сестрами при подошвѣ горы Елеонской въ Виѳаніи, котораго Господь воскресилъ изъ мертвыхъ уже на четвертый день послѣ его смерти. Это, безъ сомнѣнія, было одно изъ величайшихъ чудесъ, совершенныхъ Господомъ Спасителемъ нашимъ, такъ какъ оно подтверждало полную власть и могущество Его надъ гробомъ и смертію, могущество, которое чрезъ нѣсколько дней всецѣло проявилось въ Его собственномъ воскресеніи изъ мертвыхъ. При этомъ чудномъ и неоспоримомъ проявленіи Божественной силы и власти Іудеи пришли въ такую ярость, что положили убить не только Іисуса, но и воскресеннаго Имъ Лазаря, такъ какъ вслѣдствіе означеннаго чуда многіе увѣровали въ Господа. Евангельское повѣствованіе объ этомъ великомъ событіи глубоко трогательно. Быть можетъ, ни при одномъ случаѣ не проявлялись въ такомъ яркомъ свѣтѣ и силѣ любовь, благость, величіе и всемогущество Господа въ состояніи Его земнаго уничиженія, какъ при чудѣ воскресенія четырехдневнаго Лазаря. Обстановка, при которой совершилось означенное чудо, воспроизведена евангелистомъ съ такою чудною и величественной простотою, что невольно приводитъ въ состояніе глубокаго благоговѣнія и умиленія всякаго читающаго это евангельское повѣствованіе (см. **Мареа** и **Марія**). *Іисусъ же любилъ Лазаря и сестеръ его*, говоритъ евангелистъ, и одно уже это евангельское выраженіе даетъ ясно видѣть, что Виѳанское семейство, какъ обыкновенно принято называть оное, было достойно особенной любви Господа, и вотъ въ доказательство Своей высокой любви, Сынъ Божій прослезился при гробѣ умершаго, и воззвалъ его снова къ жизни изъ мертвыхъ. Преданіе говоритъ, что Лазарь, по воскресеніи своемъ, оставался въ живыхъ еще 30 лѣтъ (Епиф. Haer. 66, 34) и былъ епископомъ на о. Кипрѣ, гдѣ и скончался. Мощи его перенесены изъ Кипра въ Царьградъ въ IX вѣкѣ при Львѣ Мудромъ. Память совершается Церковію 17 октября.

Лаисъ (сильный, или льву подобный)—названіе двухъ мѣстностей:

а) (Суд. XVIII, 7) городъ на с. границѣ Палестины, иначе называемый Даномъ, или Ласемомъ, Нынѣ это мѣстечко *Тель-эль-Кади*, съ развалинами древняго города при среднемъ источникѣ малаго Іордана. (См. **Данъ**)

б) (Исаіи X, 30) мѣстность въ колѣнѣ Веніаминовомъ, на ю. отъ Гивы Сауловой, между Рамою и Анаѳоѳомъ.

Лаишъ (I Цар. XXV, 44) — отецъ Фалтія изъ Галлима, за котораго выдана была Мелхола, дочь Саула, жена Давида.

Лакедемоняне (II Мак. V, 9)—страна Лакедемонія, иначе Лаконія или Спарта, находилась въ ю. части Пелопонеза и составляла послѣ Аѳинъ важнѣйшее государство въ древней Греціи. Названіе означенной страны подъ именемъ Спарты въ различныхъ отношеніяхъ къ народу Іудейскому встрѣчается въ книгахъ Маккавейскихъ не болѣе двухъ или трехъ разъ.

Лаккумъ (крѣпость) (Нав. XIX, 33)—городъ колѣна Нефѳалимова. Мѣстность города доселѣ еще неопредѣлена.

Лаккунъ (II Ездр. IX, 31)—изъ Ирзаильтянъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

Ламехъ (могущественный, сильный) — имя двухъ лицъ.

а) (Быт. IV, 18—22, 23, 24)—сынъ Маѳусала, одного изъ допотопныхъ патріарховъ, отецъ Іавала, Іувала и Тувал-Каина, и сестры ихъ Ноемы. Нельзя положительно сказать, было ли введено въ обычай многоженство Ламехомъ, или кѣмъ-либо другимъ жившимъ до него, но о немъ первомъ упоминается въ Библіи, какъ о лицѣ, имѣшемъ уже двухъ женъ: *Аду и Циллу*. Его обращеніе къ своимъ женамъ (ст. 23, 24) замѣчательно какъ древнѣйшій образецъ поэзіи, дошедшій до нашего времени. «*Ада и Цилла!* говорилъ онъ, *послушайте голоса моего; жены Ламеховы! внимайте словамъ моимъ: я убилъ мужа въ язву мнѣ, и отрока въ рану мнѣ. Если за Каина отмстится всемеро, то за Ламеха въ семьдесятъ разъ всемеро.*» Какое значеніе имѣетъ это обрашеніе, повидимому, не имѣющее никакой связи съ предъидущимъ повѣствованіемъ,

рѣшить довольно трудно. Вѣроятнѣе всего, что Ламеха и женъ его тревожили отзывы, въ которыхъ сравнивали ихъ мужа съ Каиномъ, какъ нововводителя многоженства, неслыханнаго дотолѣ преступленія, и вотъ онъ въ оправданіе свое говоритъ какъ-бы слѣдующее, только въ вопросительной формѣ: развѣ я убилъ мужа или отрока, чтобъ считать меня преступникомъ и подвергать опасности жизнь мою? Я не убилъ ни одного человѣка, какъ Каинъ, и никакого не сдѣлалъ зла даже малымъ дѣтямъ; и потому, если за Каина должно быть отмщено всемеро, то за Ламеха въ семьдесятъ разъ всемеро. По свидѣтельству І. Флавія (Antiq. I, 2. 2.), Ламехъ имѣлъ будто бы семьдесятъ семь сыновей.

б) (Быт. Ѵ. 25—31. I Пар. 1, 3.) сынъ Маѳусала, отецъ Ноя изъ потомства Сиѳа, послѣдній изъ благочестивыхъ допотопныхъ патріарховъ. Онъ пророчествовалъ, что при Ноѣ будетъ покой землѣ, обремененной проклятіемъ Божіимъ, и жилъ 777 (775) лѣтъ.

Лаодикія (народный судъ) (Колос. II, 1, IѴ, 13, Откр. 1, II, III, 14.)—городъ въ Малой Азіи; онъ находился въ области Фригіи, на границѣ Лидіи съ Фригіею, на р. Ликусъ, нѣсколько выше слiянія оной съ р. Меандеръ, не далеко къ з. отъ Колоссъ и въ 40 англ. миляхъ къ в. отъ Ефеса. Назывался прежде: *Діосполисъ* и *Роасъ*, но Антіохъ II измѣнилъ это названіе въ Лаодикію. Это былъ большой и богатый городъ, производившій обширную торговлю и имѣвшій блестящія зданія. Вскорѣ послѣ указаній на означенный городъ ап. Павломъ, въ посланіи къ Колосс. (II, 1, IѴ, 13) Лаодикія пострадала отъ сильнаго землетрясенія, но вскорѣ затѣмъ и оправилась. Христіанство было насаждено здѣсь вскорѣ послѣ дня Пятидесятницы, и Лаодикійская Церковь находится въ числѣ семи Малоазійскихъ Церквей, упоминаемыхъ св Іоанномъ Богословомъ въ Откровеніи (III, 14), впрочемъ съ грознымъ обличеніемъ Лаодикійцевъ за недостатокъ горячности вѣры и земныя пристрастія и чувственныя удовольствія. Ангелу Церкви Лаодикійской такъ провѣщалъ Господь чрезъ Тайновидца: «*я богатъ, разбогатѣлъ, говоришь ты, и ни въ чемъ не имѣю нужды*; *а не знаешь, что ты несчастенъ, и жалокъ, и нищъ, и слѣпъ и нагъ*» (Откр, III, 17). Грозное предсказаніе Божіе относительно Лаодикіи давно уже исполнилось, и городъ въ настоящее время весь въ развалинахъ. По свидѣтельству Англійскаго путешественника, Д. Гартли, «ни одинъ Христіанинъ не живетъ теперь въ Лаодикіи. Даже ни одинъ турокъ не имѣетъ постояннаго жительства въ этомъ запустѣломъ мѣстѣ. Самое невѣріе должно признать, что грозный судъ Божій надъ оною, изрѣченный Господомъ въ Откровеніи, уже совершился». Лаодикію многократно посѣщали и описывали различные путешественники, какъ напр. *Сэръ-Чарльзъ-Феллау*, который прямо называетъ его: *городъ оставленный Богомъ*. Настоящее наименованіе развалинъ онаго—*Эски-Гиссаръ*, иначе Старая крѣпость. Онъ часто упоминается древними церковными писателями, и въ теченіи нѣсколькихъ столѣтій служилъ каѳедрою Лаодикійскихъ епископовъ и мѣстомъ помѣстнаго Лаодикійскаго собора, бывшаго въ 365 г. по Р. Х.

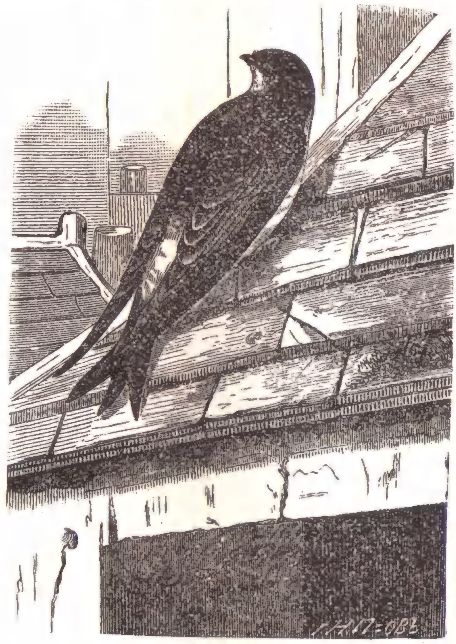
Лапидоѳъ (факелъ, пламя) (Суд IѴ, 4)—мужъ пророчицы Деворы, изъ горы Ефремовой.

Ласея (грубый, суровый)) Дѣян. XXѴII 8)—городъ на ю. сторонѣ о-ва Крита, находившійся недалеко отъ мѣста такъ называемаго въ кн. Дѣяній: *Хоро.. [illegible] пристани*. Мѣстность города пояснена открытіями Д. Брауна въ 1856 г. Г. Ласея находилась въ небольшомъ разстояніи на в. отъ указанной выше пристани; остатки развалинъ въ настоящее время омываются морскими волнами. Древнее названіе города доселѣ еще удержалось у туземныхъ жителей, и это тѣмъ замѣчательнѣе, что городъ впродолженіи долгаго времени оставался въ неизвѣстности.

Ласточка (Псал. LXXXIII, 4, Прит. XXѴI, 2. Іер. ѴIII, 7. Исаіи XXXѴIII, 14) — хорошо извѣстная всюду перелетная птичка, изъ рода пѣвчихъ, изъ породы воробьиныхъ птицъ. Она устраиваетъ свои гнѣзда подъ крышами и карнизами храмовъ, домовъ, башень и другихъ строеній. Посему-то Псалмопѣвецъ и говоритъ: «*и птичка находитъ себѣ жилье, и ласточка гнѣздо себѣ, гдѣ положитъ птенцовъ своихъ у алтарей Твоихъ, Господи силъ, Царь мой и Богъ мой*» (Псал. LXXXIII, 4). Ласточки отличаются особенною быстротою своего полета, и пролетаютъ съ особеннымъ искусствомъ черезъ самыя узкія отверстія въ свои гнѣзда «*Какъ воробей вспорхнетъ, какъ ласточка улетитъ*, говоритъ Премудрый царь Израильскій, *такъ незаслуженное проклятіе не сбудется*» (Прит. XXѴI, 2). Онѣ знаютъ свое опредѣленное время, когда имъ прилетать и отлетать: «*И горлица, и ласточка, и журавль наблюдаютъ время, когда имъ прилетѣть*, говоритъ Пр. Іеремія, *а народъ Мой не знаетъ опредѣленія Господня*» (Іер. ѴIII, 7). Щебетанье ласточекъ во время быстраго полета ихъ, и въ гнѣздахъ, вѣроятно

хорошо извѣстно всякому. «*Какъ журавль, какъ ласточка издавалъ я звуки, тосковалъ какъ голубь*» (Ис. XXXѴШ, 14), восклицаетъ Езекія, въ молитвѣ по выздоровленіи отъ своей предсмертной болѣзни. Щебетанье, и издаваніе звуковъ представляются тождественными, такъ какъ по наблюденіямъ во время отлета щебетанье ласточекъ дѣлается похожимъ какъ бы на грустное воркованье.

Ласѳенъ (1 Мак. XI, 31—32) – близкій родственникъ Сирійскаго царя Дмитрія Никатора, котораго онъ самъ называетъ своимъ родственникомъ и отцомъ. Вѣроятно, онъ былъ намѣстникомъ Келесиріи, такъ какъ царь Дмитрій, какъ видно изъ цитаты, еще прежде посылалъ къ нему письмо о жалованной имъ грамотѣ народу Іудейскому.



Ласточка.

Латтусъ (II Ездр. ѴШ, 29)—изъ сыновъ Давида, сынъ Сехенія. Въ I кн. Ездры (ѴШ, 2) стоитъ: *Хаттушъ*.

Лахисъ (холмъ, возвышеніе) (Нав. X, 3)—названіе одного Хананейскаго города, въ равнинѣ Сефела. Царь Лахиса былъ одинъ изъ пяти царей, воевавшихъ противъ Гаваона и осадившихъ оный; но всѣ они были разбиты І. Навиномъ при Веѳранѣ. Послѣ сего городъ Лахисъ былъ взятъ Израильтянами и, по раздѣленіи земли Обѣтованной, достался колѣну Іудину (XѴ, 39). При ц. Ровоамѣ онъ былъ возстановленъ и обнесенъ стѣнами (II Пар. XI, 9). Сюда убѣжалъ Амасія, послѣ заговора составленнаго противъ него, и здѣсь онъ былъ умерщвленъ заговорщиками (II Пар. XXѴ, 27). Пр. Михей обличалъ развратъ и идолопоклонство жителей Лахиса (Мих. I, 13). Сеннахеримъ, царь Ассирійскій, во время своего похода на Египетъ, осадилъ Лахисъ въ царствованіе Езекіи (IѴ Цар. XѴШ, 13, 14), которому препровождалъ отсюда посланія, угрожая разрушеніемъ всего Іудейскаго царства. Но Богъ спасъ на сей разъ Іудею. Спустя 120 лѣтъ послѣ сего, Ассиріяне при Навуходоносорѣ снова напали на этотъ городъ и, какъ кажется, разрушили оный (за 550 л. до Р. Х.). Несмотря на то городъ снова былъ занятъ Іудеями послѣ плѣна (Неем. XI, 30). По Евсевію и Іерониму, г. Лахисъ находился въ 7 мил. къ ю. отъ Елеѳерополя, а по новѣйшимъ изслѣдованіямъ это настоящій *Умъ-Лакисъ*; по Робинсону, развалины его находятся къ ю.-в. отъ Елеѳерополя и на полпути между этимъ городомъ и Газою, съ старинными, каменными, стѣнами, обломками мраморныхъ столбовъ, обросшихъ волчцами и терніемъ. С. Лайардъ и другіе ученые открыли на Ассирійскихъ памятникахъ между прочимъ и изображенія Лахиса и осады означеннаго города во время Сеннахерима.

Лахмасъ (мѣсто сраженія) (Нав. XѴ, 40)—городъ колѣна Іудина въ низменности. Нѣкоторые находятъ развалины его въ мѣстности: *Эль-Лахемъ*.

Лахмій (воитель) (I Пар. XX, 5)—братъ Голіаѳа Геѳянина, убитый Іаиромъ въ одной изъ войнъ Филистимлянами.

Лаша (трещина или родникъ, источникъ) (Быт. X, 19)—древній пограничный Хананейскій городъ, находившійся на восточной сторонѣ Мертваго моря *въ Вади-Зерка-Менъ*, по общему мнѣнію тотъ же самый, что и Каллироэ. Здѣсь находились теплыя сѣрныя минеральныя воды, пользуясь которыми искалъ себѣ исцѣленія отъ болѣзней царь Иродъ.

Лебана, Левана (бѣлый и блѣдный)—лице, дѣти котораго въ I кн. Ездры (II, 45) значатся въ числѣ Неѳинеевъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ II кн. Ездр. (Ѵ, 29) стоитъ: *Лаванъ*.

Лебеда—слово встрѣчающееся только однажды въ Библіи, именно въ кн. Іова (XXX, 4) подъ названіемъ: *зелень подлѣ кустовъ* и относящееся къ солоноватому растенію, на-

зываемому (у LXX-ти) *Atriplex* По мнѣнію Д. Гуда, лебеда вѣроятно принадлежитъ къ виду *Salsola*, иначе къ извѣстному соляному растенію, одинъ изъ видовъ котораго, именно: *Atriplex halimus*, у ботаниковъ, растетъ въ сухихъ и песчаныхъ мѣстахъ, какъ напр. въ Аравійской пустынѣ и употребляется бѣднымъ классомъ народа въ пищу, особенно въ голодные годы. *Atriplex halimus* имѣетъ длинный стебель съ нѣсколькими вѣтвями и густыми листьями. На концахъ вѣтвей растутъ небольшіе красноватые цвѣты. Праведнаго Іова поносили всѣ не только богатые и друзья, но и такіе бѣдняки, которымъ служила пищею означенная, негодная кустарная трава.

Лебедь—названіе этой благородной птицы *мирнаго властелина озеръ*, встрѣчается въ Св. Писаніи только дважды (Лев. XI, 18, Втор. XIV, 16), гдѣ впрочемъ она отнесена къ разряду птицъ нечистыхъ. Въ Свящ. Писаніи нигдѣ нѣтъ указаній на послѣднюю пѣснь умирающаго лебедя, такъ излюбленную Греческими поэтами древности, и въ этомъ мы видимъ очевидное подтвержденіе того факта, что библейская естественная исторія всегда изрекаетъ чистую истину, нисколько не поддерживая суевѣрій или народныхъ заблужденій. Лебедь встрѣчается на водахъ Іордана и другихъ рѣкъ и озеръ въ Сиріи и особенно на Галилейскомъ озерѣ.

Леваоѳъ (львицы) (Нав. XV, 32)—одинъ изъ городовъ колѣна Іудина, отошедшихъ къ колѣну Симеонову подъ названіемъ *Беѳ-Леваоѳъ* (XIX, 6) и въ другомъ параллельномъ мѣстѣ тождественный съ городомъ *Беѳ-Биреи* (I Пар. IV, 31). Болѣе ничего неизвѣстно объ означенномъ городѣ.

Левисъ (II Ездр. IX, 14) — одинъ изъ помощниковъ по дѣлу разбора и изслѣдованія о лицахъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

Левиты (Исх. IV, 14). Подъ симъ наименованіемъ, говоря вообще, разумѣются всѣ потомки Левія; но по отдѣленіи одного семейства колѣна Левина для отправленія священническихъ обязанностей, члены онаго начали отличаться названіемъ и обязанностями отъ другихъ своихъ собратій. Посему-то мы и встрѣчаемъ слѣдующее выраженіе: *священники и левиты* (III Цар. VIII, 4, Іоан. I, 19). Въ особенной связи съ означеннымъ племенемъ вся политическая дѣятельность Евреевъ приняла ту отличительную форму, въ которой она проявилась съ большею или меньшею точностію въ продолженіи всего длиннаго періода ихъ національной исторіи. Обстоятельства, при которыхъ совершилось учрежденіе священниковъ и левитовъ, подробно описаны въ кн. Исходъ (XXXII, 25—29). Когда Моисей сошелъ со скрижалями съ горы Синай и увидалъ идолопоклонство Евреевъ, совершаемое ими передъ золотымъ тельцомъ, онъ всталъ въ воротахъ стана, и сказалъ: *«Кто Господень, иди ко мнѣ»*. На это призваніе немедленно откликнулось колѣно Левія, колѣно



Лебедь.

изъ котораго происходилъ онъ самъ: *и собрались къ нему всѣ сыны Левіины* (Исх. XXXII, 26), говоритъ свящ. бытописатель. Онъ приказалъ имъ начать немедленное пораженіе всѣхъ участвовавшихъ въ идолослуженіи передъ золотымъ тельцомъ, «*и пало въ тотъ день изъ народа около трехъ тысячъ человѣкъ*» (ст. 28). При этомъ, конечно, не было сдѣлано никакого намека на высокую награду, ожидавшую ихъ за религіозную ревность; но вскорѣ затѣмъ, когда оказалось необходимымъ ввести опредѣленное служеніе въ Скиніи и религіозное воспитаніе народа, колѣно Левіино нарочито было избрано на сіе высокое дѣло. Въ кн. Числ. подробно изображены всѣ постановленія какъ касательно ихъ исчисленія, такъ и относительно обязанностей, лежащихъ на нихъ (гл. III). Все колѣно Левіино было отдано въ распоряженіе Аарона и его сыновей. Господь такъ сказалъ при семъ Моисею: «*въ тотъ день, когда поразилъ Я всѣхъ первенцевъ въ землѣ Египетской, освятилъ Я Себѣ всѣхъ первенцевъ Израилевыхъ отъ человѣка да скота; они должны быть Мои. И вотъ Я взялъ левитовъ изъ сыновъ Израильскихъ, вмѣсто всѣхъ первенцевъ, разверзающихъ ложесна изъ сыновъ Израилевыхъ. Левиты должны быть Мои* (Числ. III, 5—13). По особенному указанію Божію, они приведены были передъ Скинію, при собраніи всего народа, были омыты водою, очищены жертвами и по возложеніи на нихъ рукъ со стороны прочихъ Израильтянъ, переданы Аарону и Аарономъ представлены и посвящены Господу. Одно только семейство Аарона изъ колѣна Левіина было отдѣлено для отправленія священническихъ обязанностей; прочимъ же потомкамъ Левія, съ трояким раздѣленіемъ ихъ на Гирсонянъ, Мераритянъ, Кааѳянъ, названныхъ такъ по имени трехъ сыновей Левія, были назначены особенныя должности и отведено отдѣльное мѣсто въ станѣ (ст. 23—37). Главными обязанностями левитовъ были слѣдующія: помогать священникамъ въ служеніи первоначально въ Скиніи, а потомъ въ храмѣ; когда Израильтяне переходили съ мѣста на мѣсто, они должны были разбирать Скинію, переносить различныя части оной и снова устанавливать ее, носить свящ. сосуды, музыкальные инструменты и проч. Кааѳяне имѣли наблюденіе за Ковчегомъ завѣта и свящ. сосудами (ст. 29—31); Герсоняне и Мераритяне раздѣляли между собою прочія обязанности по особому назначенію. Станъ въ пустынѣ располагался съ трехъ сторонъ Скиніи. Но когда Евреи осѣдло поселились въ землѣ Ханаанской и Скинія была установлена въ опредѣленномъ мѣстѣ, колѣну Левіину отвели для ихъ жительства 48 городовъ, въ числѣ которыхъ 13 были назначены для священниковъ. Города левитамъ назначались и въ удѣлахъ прочихъ колѣнъ, съ цѣлію распространенія ихъ по всей странѣ, для удобнѣйшаго расширенія религіознаго знанія и вліянія ихъ между всѣмъ народомъ (Числ. XXXV, 1—8, Нав. XXI 20—42). Служеніе въ Скиніи производилось левитами поочередно. Городами убѣжища назначены пять изъ левитскихъ и одинъ изъ священнич. городовъ. На содержаніе левитамъ, освобожденнымъ отъ исполненія другихъ какихъ обязанностей, были назначены десятины со всѣхъ произведеній, изъ которыхъ впрочемъ они въ свою очередь отдавали десятую часть священникамъ (Числ. XVIII, 20—29). По водвореніи Евреевъ въ землѣ Ханаанской и во времена Судей, мы находимъ только случайныя указанія на левитовъ, именно до самаго времени учрежденія у Евреевъ монархическаго образа правленія. Но вотъ при торжественномъ возстановленіи общественнаго богослуженія, при Давидѣ, левиты снова являются съ своимъ исключительно выдающимся церковнымъ характеромъ (I Пар. XV, 2, 27). Къ концу царствованія Давида численность левитовъ простиралась до 38,000 человѣкъ, отъ тридцати лѣтъ и выше (I Пар. XXIII, 3), *и изъ нихъ назначены для дѣла въ Домѣ Господнемъ двадцать четыре тысячи*, какъ свидѣтельствуетъ о томъ свящ. историкъ I кн. Паралип. (XXIII, 4). Всѣ они были раздѣлены Давидомъ на особыя чреды по именамъ сыновъ Левія: Гирсона, Кааѳа и Мерари, по тысячѣ въ каждой чредѣ. Другая часть левитовъ была отдѣлена, по словамъ священнаго историка, на то чтобы провѣщевать на цитрахъ, псалтиряхъ и кимвалахъ, и они были отчислены на дѣло своего служенія, въ количествѣ 288 человѣкъ (XXV, 7). Остальная часть левитовъ имѣла своею обязанностію отворять и затворять двери храма (XXVI, 1—19), охранять храмъ отъ входа въ оный людей почему либо нечистыхъ (II Пар. XXIII, 19). Шесть тысячъ изъ нихъ были назначены писцами и судіями (I Пар. XXIII, 4). Остальные имѣли своею обязанностію смотрѣть за свящ. сокровищами (I Пар. XXVI, 20—28). Такимъ образомъ все колѣно Левіино тѣмъ или другимъ путемъ вообще было занято дѣлами или прямо относящимися къ храму и богослуженію или опредѣлено къ важнѣйшимъ дѣламъ

гражданской администраціи (I Пар. XXVI, 32, II Пар. XIX, 11). По раздѣленіи царства Израильскаго при Ровоамѣ, левиты, жившіе въ предѣлахъ отпадшихъ отъ него колѣнъ, оставили свои города и предградія и переселились въ землю колѣнъ Іудина и Веніаминова. Съ сего времени мы опять встрѣчаемъ въ свящ. книгахъ Ветхаго Завѣта только случайныя указанія на левитовъ. Когда вступалъ на престолъ какой либо Іудейскій благочестивый царь, ревновавшій объ истинномъ богопочитаніи въ своемъ царствѣ, то левиты всегда оказывались дѣятельными сотрудниками и помощниками его въ этомъ святомъ дѣлѣ (II Пар. XIX, 8—10, XXIX, 12, 13). Число возвратившихся левитовъ съ Зоровавелемъ изъ Вавилонскаго плѣна простиралось до 340 или 360 чел. (I Ездр. II, 40—42). Нѣкоторые изъ нихъ находились въ плѣну, поженились на иноплеменницахъ, впрочемъ, по убѣжденію Ездры, расторгли свой незаконный бракъ (I Ездр. X, 23, 24). Со времени возвращенія изъ плѣна левиты почти совсѣмъ не упоминаются въ свящ. исторіи, за исключеніемъ развѣ трехъ или четырехъ разъ въ Новомъ Завѣтѣ (Лук. X, 32, Іоан. I, 19, Дѣян. IV, 36). Варнава, одинъ изъ наиболѣе выдающихся лицъ во времена апостольскія, былъ левитъ. Вѣрность левитовъ своему призванію особенно восхваляется у пр. Малахіи (II, 5—7). Въ кн. Откр. (VII, 7) запечатлѣнныхъ отъ кол. Левіина значится *двѣнадцать тысячъ*.

Левитъ-книга—названіе третьей книги Пятикнижія Моисеева, состоящей изъ 27 главъ. Книгу можно раздѣлить на четыре слѣдующіе главные отдѣла: 1) Постановленія касательно жертвъ и приношенія оныхъ. 2) Посвященіе въ санъ первосвященника, священниковъ и левитовъ. 3) Постановленія относительно чистыхъ и нечистыхъ животныхъ и очищенія народа, относительно Скиніи и пр. 4) Священные праздники и торжества. Называется книгою *Левитъ* на томъ основаніи, что левиты были поставлены самимъ Богомъ для служенія въ Скиніи и храмѣ, и принимали нѣкоторое участіе въ священнодѣйствіяхъ оной. Законы обрядности, изложенные въ кн. Левитъ, весьма многочисленны и разнообразны. Различные роды жертвенныхъ животныхъ, ихъ возрастъ, величина, полъ, равно какъ и самое дѣйствіе жертвеннаго приношенія означены въ кн. Левитъ со всѣми подробностями. Іудеи, которые въ теченіи года прочитываютъ въ своихъ синогогахъ все Пятикнижіе Моисеево, раздѣляютъ книгу Левитъ на 10 подобныхъ, субботнихъ чтеній или *parashioth*, какъ вообще и обыкновенно называютъ оныя. Цѣль написанія книги Левитъ несомнѣнно состояла въ томъ, чтобы пріуготовить Израиля къ пришествію и должному принятію Мессіи. По ученію св. ап. Павла въ посл. къ Евреямъ: (X, 1) *Законъ имѣлъ тѣнь будущихъ благъ*, и, слѣдовательно, имѣлъ прообразовательное значеніе, какъ онъ и поясняетъ это въ другомъ мѣстѣ, говоря: *это есть тѣнь будущаго, а тѣло во Христѣ* (Кол. II, 17). Постоянно встрѣчающіеся въ книгѣ Левитъ различные образы грѣха съ одной стороны, а съ другой—прощенія онаго и освященія милосердіемъ Божіимъ, естественно вели къ тому, чтобы сохранить въ Израилѣ на всѣ послѣдующіе вѣка сознаніе глубокой необходимости въ Искупителѣ всего міра и вѣру въ грядущаго Мессію: «*итакъ законъ*, по слову того же апостола, *былъ для насъ дѣтоводителемъ ко Христу, дабы намъ оправдаться вѣрою*» (Гал. III, 24). И дѣйствительно, связь между прообразомъ и событіемъ такъ сильна и глубока, что многія части Новаго Завѣта и въ частности Посланія къ Евреямъ, равно какъ книга Откровенія, оказываются трудно-понимаемыми, или даже совсѣмъ непонятными, при отсуствіи свѣта, проливаемаго на оныя книгою Левитъ.

Левіаѳанъ. См. **Крокодилъ**.

Левій (привязанность) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XXIX, 34) третій сынъ Іакова отъ Ліи. Послѣ его рожденія о немъ ничего не говорится въ кн. Бытія, до самаго описанія того безчестно постыднаго дѣянія, которое было нанесено семейству Іакова Сихемомъ, и послѣдовавшаго за тѣмъ страшнаго отмщенія со стороны ихъ. См. **Дина**. Симеонъ и Левій, сыновья Іакова, рѣшились смыть кровью поруганіе своей сестры и не только отмстить самому виновнику безчестія, но и всему городскому народонаселенію. Съ этой цѣлью они употребили обманъ и хитрость, въ которой главнымъ орудіемъ послужилъ свящ. для Евреевъ обрядъ обрѣзанія. Приведши болѣзненнымъ обрядомъ обрѣзанія Сихемлянъ въ состояніе крайне безпомощнаго состоянія, Симеонъ и Левій напали на беззащитный городъ и убійствомъ жителей онаго насытили свою безпощадную злобу. Женщины и дѣти были отведены въ рабство, а городъ разграбленъ. Самъ Іаковъ былъ глубоко огорченъ насильственнымъ, кровавымъ поступкомъ своихъ сыновей. Частію онъ опасался послѣдствій отъ вооруженія противъ него всѣхъ Хананеевъ, а

частію, и главнѣйшимъ образомъ, онъ глубоко сознавалъ великій грѣхъ, совершенный дѣтьми его предъ Богомъ — именно грѣхъ святотатственнаго вѣроломства и чрезмѣрной жестокости. «*Симеонъ и Левій братья, орудія жестокости мечи ихъ*, пророчески произнесъ онъ предъ своею смертію. *Раздѣлю ихъ въ Іаковѣ, и разсѣю ихъ въ Израилѣ*» (Быт. XLIX, 5—7). Грозное пророческое предсказаніе умирающаго патріарха вскорѣ начало оправдываться въ послѣдующей исторіи ихъ потомковъ. Впрочемъ уклоненіе сыновъ Левіиныхъ отъ идолослуженія передъ золотымъ тельцомъ въ пустынѣ послужило къ смягченію надъ ними Божіяго гнѣва. Левій имѣлъ трехъ сыновей: Гирсона, Каафа и Мерари, которые и сопровождали Іакова при путешествіи его въ Египетъ и которые впослѣдствіи сдѣлались главами трехъ отдѣленій своего племени (XLVI, 11). См. **Левиты**.

б) и в) (Лук. III, 24, 29) предки по плоти Господа Іисуса Христа, упоминаемые въ родословіи у еванг. Луки.

г) (Мар. II, 14. Лук. V, 27) другое наименованіе ап. Матѳея, сына Алфеева.

Левкамай (сердце враговъ моихъ) (Іер. LI, 1). Подъ симъ названіемъ большинство комментаторовъ разумѣетъ жителей Вавилона, или Халдеевъ, какъ средоточіе противниковъ Божіихъ.

Левкій (I Мак. XV, 16), иначе *Луцій*—Римскій консулъ, писавшій по случаю посольства отъ первосвященника Симона къ Римскому сенату, къ Птоломею Евергету, царю Египетскому, и Димитрію Никатору, царю Сирійскому, и другимъ касательно Іудеевъ, чтобы не дѣлали имъ зла и не воевали противъ нихъ. Время его консульства вѣроятно соотвѣтствуетъ 173 и 174 годамъ эры Селевкидовъ, слѣд. 139, или 140 году до Р. Х.

Левона (ладанъ)—городъ, упоминаемый только однажды, именно въ кн. Судей (XXI, 19), и находившійся близъ Силома на пути изъ Веѳиля въ Сихемъ. Полагаютъ, что это настоящее селеніе *Люббанъ*, находящееся на полпути между Веѳилемъ и Сихемомъ.

Левъ (Быт. XLIX, 9)—дикое и хищное животное, хорошо всѣмъ извѣстное, и потому не требующее особеннаго подробнаго описанія. Наружность льва величественна, его развѣвающаяся грива, щетинистыя брови, блестящіе зубы, отважный видъ, дѣйствительно представляютъ поразительный видъ. Длина льва иногда превышаетъ 8 (англ.) футовъ, а высота бываетъ свыше 4 ф. Цвѣтъ кожи львовъ бываетъ большею частію краснобурый. Храбрость и неустрашимость ихъ обратились въ пословицу. Эти хищныя животныя водились нѣкогда на болотистыхъ берегахъ Іордана, но вслѣдствіе ежегоднаго разлитія рѣки оставили оные и сдѣлались еще свирѣпѣе и отважнѣе (Іер. XLIX, 19). Аллегорическихъ указаній на качество и свойства львовъ, этихъ по истинѣ *царей звѣрей*, въ Библіи встрѣчается очень много, и онѣ такъ ясны, что не требуютъ особенныхъ объясненій Въ Свящ. Писаніи нерѣдко напр. упоминается объ его ужасномъ рычаніи, острыхъ зубахъ, свирѣпомъ взглядѣ, отважныхъ походахъ за добычею и быстрыхъ прыжкахъ, съ которыми онъ бросается на оную. Евреи, которые были такъ хорошо знакомы съ этимъ благороднымъ животнымъ, имѣли для него различныя названія, смотря по его возрасту и полу, какъ напр. слѣдующія: *львенокъ молодой, престарѣлый левъ, львица* и т. под. (Втор. XXXIII, 22. Іезек. XIX, 2, Псал. XXXIII, 11. Ос. V, 14. Числ. XXIII, 24 и др.). Со львами имѣли счастливую борьбу Самсонъ (Суд. XIV, 5—6) и Давидъ (1 Цар. XVII, 34—37). Львомъ растерзанъ былъ пророкъ изъ Іудеи, когда возвращался домой изъ Веѳиля (III Цар. XIII, 24—26). Пр. Даніилъ былъ спасенъ отъ львовъ, въ ровъ которыхъ былъ брошенъ (Дан. гл. VI). Львы въ Свящ. Писаніи представляются символами людей, отличающихся особенною силою, властію и могуществомъ (Дан. VII, 4). Рыканію льва уподобляется слово Божіе (Іов. IV, 10—11), всегда производящее потрясающее дѣйствіе на сердца человѣческія (Ам. III, 4—8) Рыкающему льву, *ищущему поглотить человѣка*, уподобляется діаволъ, ищущій погибели человѣческой (I Петр. V, 8). Въ книгѣ Іова говорится о львѣ въ слѣдующихъ словахъ: «*Ревъ льва и голосъ рыкающаго умолкаетъ, и зубы скимновъ сокрушаются; могучій левъ погибаетъ безъ добычи, и дѣти львицы разсѣеваются*». А въ кн. Пр. Наума содержится другое рельефное, аллегорическое изображеніе возраста, наружности и свирѣпости львовъ, именно: «*Гдѣ теперь логовище львовъ*, говоритъ онъ, *и то пастбище для львенковъ, по которому ходилъ левъ, львица и львенокъ, и никто не пугалъ ихъ, левъ похищающій для насыщенія щенковъ своихъ, и задушающій для львицъ своихъ, и наполняющій добычею пещеры свои и логовища свои похищеннымъ?*» (II, 11). Всѣ поэты древности обилуютъ ссылками на благородную отважность и силу царя четвероногихъ, и не мало ихъ встрѣчается также въ Свящ. Писаніи. Изображенія львовъ нерѣдко встрѣчаются

на Ассирійскихъ и Вавилонскихъ изваяніяхъ, и на памятникахъ Египтянъ, которые, какъ извѣстно, боготворили львовъ. Въ настоящее время львы рѣдко встрѣчаются въ Сиріи, но за то ихъ нерѣдко можно встрѣтить въ Халдеѣ. Ихъ часто видали и видаютъ также при рр. Евфратѣ и Тигрѣ. Старый левъ западной Азіи имѣетъ черную гриву—и отсюда вѣроятно его прозваніе: *Shachal*, т.-е. черный левъ.

Легавимъ (пламя, или, быть можетъ, пламенный) (Быт. X, 13, I Пар. I, 11)—народъ, происшедшій отъ Мираима, сына Хамова, подъ которымъ большею частію разумѣютъ Египетскихъ Ливіянъ (II Пар. XII, 3, XVI, 8), жившихъ на с. берегу Африки, отъ рѣки Нила, до сѣвернаго Алжира. Самое раннее упоминаніе о странѣ Ливійской изъ классическихъ писателей, находится въ Одиссеѣ Гомера (кн. IV, 85). Громадное протяженіе страны и скудость свѣдѣній о внутренности оной достаточно объясняютъ причину, по которой вся Африка иногда называется однимъ словомъ: *Ливія*; впрочемъ, по мнѣнію нѣкоторыхъ, это названіе первоначально прилагалось только къ сравнительно ограниченной территоріи Африки.

Легіонъ (Мѳ. XXVI, 53)—отрядъ солдатъ въ Римскомъ войскѣ, состоявшій отъ 6,000 до 7,000 человѣкъ; первоначально въ легіонѣ числилось 6,200 челов. пѣхоты и 730 всадниковъ. Вѣроятно, число воиновъ въ легіонахъ въ разныя времена было различно, иногда больше, иногда меньше. Раввинисты слово легіонъ употребляли для обозначенія неопредѣленнаго множества. Такъ напр. *бѣсы*, изгнанные Господомъ изъ бѣсноватаго въ странѣ Гадаринской, по свидѣтельству Еван. Марка (V, 9) и Луки (VIII, 30), *говорятъ о себѣ, что имя имъ легіонъ, потому что ихъ много*, и самъ Господь Іисусъ Христосъ говоритъ *о двѣнадцати легіонахъ ангеловъ*, какъ о неопредѣленномъ множествѣ, составлявшемъ непреодолимую силу (Мѳ. XXVI, 53).

Лемуилъ (посвященный Богу) (Прит. XXXI, 1, 4). Это лице упоминается въ Свящ. Писаніи только однажды, именно въ приведенной нами цитатѣ. Здѣсь оно обозначено наименованіемъ царя, къ которому обращены нравственныя наставленія его матери. Какой именно это былъ царь—неизвѣстно. «*Что, сынъ мой? Что, сынъ чрева моего? Что, сынъ обѣтовъ моихъ?* такъ начинаются эти наставленія. *Не отдавай женщинамъ силъ твоихъ, ни путей твоихъ губительницамъ царей. Не царямъ, Лемуилъ, не царямъ пить вино и не князьямъ—сикеру, чтобы, напившись, они не забыли закона, и не превратили суда всѣхъ угнетаемыхъ. Дайте сикеру погибающему и вино огорченному душею* и пр. *Кто найдетъ добродѣтельную жену? цѣна ея выше жемчуговъ*» и др.

Ленъ, льняныя одежды (Исх. IX, 31, Лев. XIII, 47) (по Евр. пишта)—одно изъ растеній, хорошо извѣстныхъ жителямъ древней Палестины и Египта. Послѣдній съ незапамятныхъ временъ славился производствомъ и выдѣлкою льна. Изъ льна приготовлялись полотна и другія матеріи для одеждъ (Ис. XIX, 9). Его высоко цѣнили и усиленно занимались обработкою его въ древности, какъ и въ новѣйшее время. Чистая и свѣтлая льняная одежда служила эмблемою невинности и нравственной чистоты (Откр. XV, 6). Лучшія льняныя одежды и разноцвѣтныя ткани въ древности приготовлялись въ Египтѣ, такъ какъ эта страна издревле славилась лучшими сортами льна (Прит. VII, 16). Изящные образчики древняго Египетскаго полотна и другихъ тканей доселѣ еще можно видѣть на Египетскихъ муміяхъ. Верхомъ искусства въ льняномъ и полотняномъ дѣлѣ считалось у Евреевъ приготовленіе дорогаго и прекраснаго полотна или виссона. (См. **Виссонъ**), дорогой необыкновенно бѣлой, впрочемъ окрашиваемой и въ другіе цвѣта, полотняной матеріи, извѣстной многимъ древнимъ народамъ. Полагаютъ, что изъ льна



Л е н ъ.

въ древности приготовлялась писчая бумага. Разведеніемъ льна въ значительномъ количествѣ занимаются въ Египтѣ и доселѣ.



Львица.

Леопардъ. См. **Барсъ**.

Летаа (Лев. XI, 30)—небольшое, толщиною въ палецъ, животное изъ рода ящерицъ, семейства гекковыхъ, по закону Моисееву отнесенное къ разряду нечистыхъ. По описанію Форскаля, это животное весьма ядовитое, по причинѣ слизости липкое, прилипающее, такъ сказать, къ землѣ. Водится въ Египтѣ по близости домовъ, а также въ развалинахъ.

Летушимъ (пораженный, или острый) (Быт. XXV, 3).—Арабское племя, происшедшее отъ Дедана, сына Іокшана, сына Авраамова, отъ Хеттуры. Полагаютъ, что потомки означеннаго племени составляютъ настоящее племя: *Бени-Ламъ*, въ Геджасѣ, въ разстояніи четырехъ дней пути на ю. отъ Мекки.

Леха (ссылка) (1 Пар. IV, 21)—сынъ Ира, потомокъ Силома, изъ колѣна Іудина.

Лехи (челюсть) (Суд. XV, 9—19)—мѣсто, названное такъ вслѣдствіе пораженія здѣсь Самсономъ ослиною челюстію тысячи человѣкъ Филистимлянъ. Называется также: *Рамаѳ-Лехи* (брошенная челюсть). По молитвѣ Самсона, *«Богъ разверзъ ямину въ Лехѣ, и потекла изъ нея вода»* (ст. 19), которою онъ и освѣжился послѣ своего геройскаго подвига.

Либертинцы (вольноотпущенники) (Дѣян. VI, 9)—Іудеи, побѣжденные Римлянами въ время войны съ ними (особенно при Помпеѣ), и потому находившіеся у нихъ въ рабствѣ и затѣмъ получившіе свободу. Они имѣли свою особенную синагогу въ Іерусалимѣ, гдѣ, по Лигефооту, находилось отъ 400 до 500 синагогъ; по ихъ имени и синагоги ихъ назывались синагогами Либертинцевъ. Нѣкоторые изъ этихъ Либертинцевъ, вмѣстѣ съ другими, вступили въ неблагомѣренное препирательство съ архид. Стефаномъ, кончившееся его мученическою смертію. (См. **Стефанъ**). *«Нѣкоторые изъ такъ называемой синагоги Либертинцевъ*, говоритъ писатель кн. Дѣяній Апостольскихъ, *Киринейцевъ и Александрійцевъ, и нѣкоторые изъ Киликіи и Асіи, вступили въ споръ съ Стефаномъ»* (VI, 9). По Тациту (Ann. II, 85), 4,000 Либертинцевъ Египетскаго и Іудейскаго происхожденія были переселены на о. Сардинію, а остальные были изгнаны изъ Италіи въ 19 г. по Р. Х.

Ливанъ (бѣлый) (Исаіи XXXIII, 9)—названіе возвышенной цѣпи горъ, въ сѣверной части Палестины, на границѣ между Іудеею и Сиріею тянущейся на в. отъ Акко (Суд. III, 3), *до входа въ Емаѳъ* (Ам. VI, 14). Онъ называется такъ вѣроятно отъ снѣга, постоянно лежащаго на вершинѣ Ливанскихъ горъ. Ливанскій хребетъ тянется болѣе чѣмъ на 100 англ. миль въ длину и имѣетъ около 20 миль въ ширину. Высочайшая вершина онаго возвышается на 10,000 ф. надъ уровнемъ моря. Цѣпь Ливанскихъ горъ раздѣляется р. Литани на двѣ части. Виды мѣстностей среди этихъ горъ нерѣдко представляются дикими и величественными, и почти ни съ чѣмъ несравнимы въ своемъ живописномъ величіи. Во многихъ долинахъ среди Ливанскихъ горъ живутъ въ значительномъ количествѣ частію Марониты-Христіане, имѣющіе здѣсь много монастырей, частію Магометанскіе Друзы. Произведенія почвы разнообразны и труды земледѣльца, при благо-



Видъ Ливанскихъ горъ.

пріятныхъ условіяхъ, щедро вознаграждаются. Вино Ливанское славится здѣсь еще доселѣ (Ос. XIV, 8). Когда-то росли здѣсь громадные лѣса кедровъ, но въ настоящее время всѣ они почти истреблены, за исключеніемъ развѣ нѣкоторыхъ величественныхъ вѣковыхъ представителей оныхъ, вѣчно зеленѣющихъ доселѣ. Климатъ на горахъ разнообразный, смотря по возвышенности и положенію мѣстностей, большею частію очень здоровыхъ и служащихъ любимыми убѣжищами для жителей въ жаркое время. Мореплаватели издалека уже отъ самаго о. Кипра, на разстояніи 30 франц. миль, видятъ какъ бы тянущіяся въ облакахъ линіи и вершины горъ Ливанскихъ, поднимающихся множествомъ террасъ одна надъ другою. Снѣгъ на Ливанскихъ горахъ зимою лежитъ въ большомъ количествѣ, и онъ, какъ мы уже замѣтили выше, постоянно остается на наиболѣе возвышенныхъ частяхъ горъ. Вотъ почему здѣсь много источниковь и потоковъ, берущихъ свое начало на Ливанѣ и большею частію впадающихъ въ Средиземное море. Такъ въ кн. Пѣс. Пѣс. воспѣвается источникъ (IV, 15)—*колодезь живыхъ водъ, вытекающихъ съ Ливана*. Цѣпь горъ подъ названіемъ Антиливанъ (у Арабовъ: *Джебель-ешъ-Шарки*), въ Библіи часто называется *Ермономъ*. Библейскія указанія на Ермонъ многочисленны и разнообразны. По завоеваніи земли Ханаанской І. Навиномъ, часть территоріи Ливана была также покорена, но многіе изъ древнихъ жителей его, именно Евеи, были оставлены здѣсь на жительство (Суд. III, 34), и всѣмъ хорошо извѣстенъ тотъ фактъ, что Финикіяне владѣли значительною частью Ливанскихъ горъ, даже во времена Соломона. Этотъ царь заключилъ договоръ съ Хирамомъ, ц. Тирскимъ, о доставкѣ ему Ливанскихъ кедровъ для построенія храма въ Іерусалимѣ (III Цар. V, 1—18). О кедрахъ Ливанскихъ въ Свящ. Писаніи упоминается очень часто, начиная со времени Судей (Суд. IX, 15) и до позднѣйшаго времени (Ис. XIV, 8. Іер. XXII, 23. Зах. XI. 1, 2). Долина, тянущаяся вдоль восточной стороны Ливана, называется *долиною Ливанскою* (Нав. XI, 17), нынѣ—Эль-Бека. Дворецъ, выстроенный Соломономъ, называется въ III кн. Цар. (VII, 2), *домомъ изъ дерева Ливанскаго*, потому что онъ преимущественно былъ построенъ изъ кедровъ Ливанскихъ. Строились изъ кедроваго дерева также и корабли. Можно думать, что Соломонъ имѣлъ и лѣтній дворецъ на Ливанѣ, слывшій подъ названіемъ *башни Ливанской, обращенной къ Дамаску* (Пѣс. Пѣс. VII, 5). На вершинахъ Ливана часто отправлялись языческія идолослуженія и на оныя, вѣроятно, указываетъ пр. Іеремія въ своей книгѣ (XXII, 20—23). Кедры для постройки втораго храма доставлялись съ Ливана (I Ездр. III, 7). (См. **Кедровое дерево**). Въ Библіи встрѣчаются также указанія на хищныхъ птицъ и звѣрей, гнѣздившихся во множествѣ въ ущеліяхъ этихъ горъ (IV Цар. XIV, 9. Іезек. XVII, 3). Гибель Ливанскихъ кедровыхъ рощей предсказалъ пр. Исаія въ слѣдующихъ словахъ: «*Земля сѣтуетъ, сохнетъ, Ливанъ постыженъ, увялъ*» (XXXIII, 9). Пророки часто брали прекрасные образы для изображенія минувшихъ или будущихъ событій съ величественныхъ горъ Ливанскихъ (какъ напр. Ис. XXIX, 17, XXXV, 2). «*Слава Ливана прійдетъ къ тебѣ* (Іерусалиму), восклицаетъ пр. Исаія въ одномъ мѣстѣ, *кипарисъ и певъ и вмѣстѣ кедръ, чтобы украсить мѣсто святилища Моего и Я прославлю подножіе ногъ Моихъ*» (LX, 13). «*Я буду росою для Израиля*, говоритъ объ Іеговѣ пр. Осія, *онъ разцвѣтетъ какъ лилія и пустить корни свои, какъ Ливанъ*» (XIV, 6).

Ливія, **Ливіяне** (жители земли, опаленной солнцемъ). (Дѣян. II, 10, Іерем. XLVI, 10)—названіе страны, служившее въ древнее время у Грековъ для обозначенія всей Африки, но въ собственномъ смыслѣ Ливія занимала только часть Африки, именно лежавшую на з. отъ Египта, на южномъ берегу Средиземнаго моря. Географы обыкновенно именуютъ ее Ливіею Киринейскою, отъ ея главнаго города Киринеи. Въ В. Завѣтѣ она была извѣстна подъ названіемъ *Лувимъ* или Легавимъ (см. это слово); отсюда-то, какъ полагаютъ, она и получила свое наименованіе. Въ день Пятидесятницы при сошествіи Св. Духа на Апостоловъ, между прочими народами, бывшими свидѣтелями онаго, въ кн. Дѣян. (II, 10) упоминаются вмѣстѣ съ Египтянами и Ливіяне.

Ливна (бѣлый)—названіе двухъ мѣстностей:

а) (Числ. XXXIII, 20, 21) одинъ изъ становъ Израильтянъ въ пустынѣ, какъ полагаютъ, тотъ же самый, что и Лаванъ (см. **Лаванъ**) въ кн. Второзаконія (I, 1). Положеніе мѣстности доселѣ еще съ точностію не опредѣлено.

б) (Нав. X, 29—32) древній Ханаанскій городъ, взятый І. Навиномъ и отданный колѣну Іудину, а затѣмъ левитамъ, какъ одинъ изъ городовъ убѣжища. Въ царствованіе Іорама г. Ливна вышелъ изъ подъ его власти (IV Цар. VIII, 22), но вскорѣ снова возвращенъ, и послѣ того вынесъ осаду отъ Сеннахерима

(IV. Цар. XIX, 8). Ливна была отечество Іереміи, отца Хамутали, супруги благочестиваго царя Іосіи. По мнѣнію Д. Стэпли, городъ называется *бѣлымъ* или по геологическому составу своей почвы, или по изобилію росшихъ здѣсь бѣлыхъ тополей.

Ливни (бѣлизна) имя двухъ лицъ:

а) (Исх. VI, 17) сынъ Гирсона и внукъ Левія.

б) (1 Пар, VI, 29) Мераритянинъ, сынъ Махли.

Лидда или Лодъ (раздѣленіе) (I, Пар. VIII, 12, IX. 32)—городъ сосѣдній съ Іоппіею, по пути отъ Іерусалима къ Іоппіи, построенный, или возобновленный потомками колѣна Веніаминова (I Парал. VIII, 12). Уроженцы Лидды, Хадида и Она, возвратились изъ плѣна Вавилонскаго, въ числѣ 725 человѣкъ (I Ездр. II, 33) и снова населили городъ Лодъ (Неем. XI, 35). При Сирійскомъ владычествѣ, онъ принадлежалъ сперва Самаріи, но затѣмъ Дмитрій Сотеръ отдалъ его Іудеѣ подъ власть Іонаѳана (I, Мак. XI, 34). Римскій полководецъ Цестій сжегъ его (Іос. Войны II, 19, 1), но онъ вскорѣ былъ возстановленъ и сдѣлался средоточіемъ знаменитой Еврейской школы. Греки называли его Діосполисомъ, въ средніе вѣка онъ нерѣдко назывался *Георгополисъ* (т. е. г. св. Георгія), такъ какъ по преданію св. Великомученикъ Георгій пострадалъ и былъ погребенъ здѣсь, но древнее названіе всегда оставалось за нимъ, и онъ даже доселѣ называется иногда *Лодъ*. Этотъ городъ посѣтилъ нѣкогда св. ап. Павелъ, уже нашедшій здѣсь Христіанскую общину и совершившій въ немъ чудо исцѣленія разслабленнаго Енея, которое много способствовало успѣху распространенія Евангелія въ означенномъ городѣ. (Дѣян. X, 32—35, 38). Въ своей Исторіи: *Мученики Палестины пострадавшіе около 300 г. по Р. Х.* Евсевій Кессарійскій указываетъ на событія здѣсь совершившіяся. Въ то время Лидда считался городомъ важнымъ. «Въ странѣ Палестинской, пишетъ онъ, есть большой и богатый городъ, все народонаселеніе котораго состоитъ изъ Іудеевъ. Онъ называется на Арамійскомъ языкѣ: *Лодъ*, а по гречески *Діокесарія*» (Martyrs стр. 27). Но послѣднее названіе, указанное имъ, едва ли вѣрно, такъ какъ онымъ иначе назывался *г. Сефіоръ* въ Галилеѣ. Въ позднѣйшее время мы видимъ въ числѣ другихъ св. Отецъ, присутствовавшихъ на первомъ Константиноп. соборѣ, въ 382 г., и Епископа г. Лидды. Городъ даже доселѣ номинально служитъ каѳедрою Греческаго епископа, но его знаменитая церковь св. Георгія находится теперь въ развалинахъ. По словамъ Д. Томсона, настоящая Лидда есть богатое селеніе, почти съ двухтысячнымъ населеніемъ, и обилующее благоухающими садами оливковыхъ, гранатовыхъ, фиговыхъ, сикоморовыхъ, и другихъ деревьевъ. Жители дѣятельны и трудолюбивы.

Лидія, Лидійцы—названіе мѣстности и лица:

а) (Быт. X, 13) область въ ю.-з. части Малой Азіи, нѣкогда могущественное царство. До временъ Гомера и послѣ оно называлось также Маоніею. Въ ней находились многіе значительные города и селенія, въ числѣ коихъ славились Сардика, Ѳіатира и Филадельфія. Между древними народами Лидійцы особенно отличались своею роскошью и изнѣженнымъ образомъ своей жизни. Особенно могущественнымъ и богатымъ считалось Лидійское государство во времена Креза; но затѣмъ около 560 г. до Р. Х. Киръ, царь Персидскій, покорилъ оное. Въ настоящее время Лидія входитъ въ составъ Турецкой провинціи Анатоліи.

б) (Дѣян. XVI, 14, 40) имя богатой и набожной женщины изъ Ѳіатира, жившей въ Филиппахъ, торговавшей багряницею и обращенной ко Христу ап. Павломъ. Она убѣдила св. ап. Павла и его спутниковъ воспользоваться ея гостепріимствомъ въ Филиппахъ, въ Македоніи.

Ликаонія (Дѣян. XIV, 6—11) — внутренняя область Малой Азіи, граничащая Фригіею, Исавріею, Киликіею и Галатіею. Это была пастушеская страна, и между городами оной особенно извѣстны слѣдующіе: Иконія, Листра и Дервія. Ликаонская рѣчь, обозначенная въ кн. Дѣян. (XIV, 11) словами: *говоря по-ликаонски*, какъ полагаютъ, состояла изъ смѣшанныхъ діалектовъ: *Ассирійскаго, или Сирійскаго, и Греческаго*. Сами Ликаонійцы, по мнѣнію многихъ комментаторовъ, были смѣшанной расы. Въ различныя времена границы Ликаоніи мѣнялись въ связи съ перемѣнами въ ходѣ политическихъ событій, впрочемъ она никогда не занимала выдающагося мѣста въ міровой исторіи по своему положенію и естественнымъ свойствамъ. Почва въ ней малоплодородна и страна болѣе приспособлена къ скотоводству, чѣмъ къ развитію цивилизаціи. Новѣйшее названіе страны *Караманія* находится подъ турецкимъ владычествомъ, имѣетъ малочисленное народонаселеніе, и замѣчательныхъ городовъ и мѣстъ въ ней не имѣется, за исключеніемъ развѣ *Коніэръ* или Коніи,

древней Иконіи, лежащей, какъ полагаютъ, въ самой обширной равнинѣ во всей Малой Азіи.

Ликія (I Мак. XѴ, 23, Дѣян. XXѴII, 5)—область въ Малой Азіи, граничившая Средиземнымъ моремъ на ю., Писидіею и Памфиліею на в., Кареею на з. и Фригіею на с. Города *Патара* (Дѣян. XXI, 1) и Миры Ликійскіе XXѴII, 5) находились въ Ликіи. Когда-то эта область была цвѣтущая и богатая, какъ о томъ свидѣтельствуютъ древніе писатели и новѣйшіе изслѣдователи. Ликійская область гориста, но во многихъ мѣстахъ естественно плодородна и очень красива. Говорятъ, что она получила свое названіе отъ Ликоса, сына Пандіона; впрочемъ, въ древности она называлась *Милінсъ*. По свидѣтельству Геродота, Ликійцы назывались въ древности *Термилійцами*, которые считались за искуснѣйшихъ стрѣлковъ и за это искусство были воспѣты Виргиліемъ и другими поэтами. Города Патара и Мѵра особенно извѣстны вѣрующимъ по исторіи свят. Николая, епископа Мѵрликійскаго, по ученію Церкви, *правила вѣры, и образа кротости, воздержанія учителя*. Первый городъ былъ его родиною, а во второмъ онъ епископствовалъ, и будучи епископомъ при Діоклитіанѣ и Максиміанѣ, претерпѣлъ здѣсь темничное заключеніе. При Константинѣ Великомъ свят. Николай присутствовалъ на 1 Вселенскомъ соборѣ въ 325 г. Скончался въ 341 г. и мощи его перенесены въ Баръ, городъ Италійскій, въ 1087 году.

Ликхи (ученый) (I Пар. ѴII, 19)—Манассіянинъ, сынъ Шемиды.

Лилія (Мѳ. ѴI, 28—29, Лук. XѴI, 27)—весьма красивое и пріятное по запаху растеніе, изъ семейства луковичныхъ. Луга Палестины обилуютъ различными благоухающими, прекрасными растеніями. Красоту лилій восхваляетъ самъ Господь и ставитъ ее выше всѣхъ великолѣпныхъ одеждъ Соломона. «*Посмотрите на полевыя лиліи*, говорилъ Онъ, *какъ онѣ растутъ? Не трудятся, ни прядутъ. Но говорю вамъ, что и Соломонъ во всей славѣ своей не одѣвался такъ какъ всякая изъ нихъ*» (Мѳ. ѴI, 28—29). Полевыя лиліи обыкновенно цвѣтутъ въ Галилеѣ въ апрѣлѣ и маѣ — сезонъ года, въ который, какъ полагаютъ, и была произнесена Господомъ Нагорная проповѣдь, съ упоминаніемъ въ оной между прочимъ и о красотѣ лилій. Въ кн. Пѣс. Пѣс. съ красотою лилій сравнивается красота таинственнаго жениха и невѣсты: «*Я нарциссъ Саронскій*, говоритъ о себѣ женихъ, *я лилія долинъ. Что лилія между тернами, то возлюбленная моя между дѣвицами*» (II, 1—2). Лилія распространяетъ вокругъ себя на далекое разстояніе душистый, пріятный запахъ. «*Цвѣтите какъ лилія, распространяйте благовоніе*, говоритъ Сирахъ, *и пойте пѣснь*» (XXXIX, 18). Наружный видъ лиліи часто служилъ древнимъ художникамъ образцемъ для ихъ художественныхъ произведеній и орнаментовъ, какъ напр. въ храмѣ Соломоновомъ, мѣдномъ морѣ, и т. п.



Лилія.

При Давидѣ на подобіе лиліи устроялись и музыкальные инструменты, называемые Евреями словомъ: *шошанъ* (лилія). (Псал. XLIѴ, LIX и пр. Сузы или Сузіана (лилія) назывались такъ по обилію растущихъ въ ней лилійныхъ растеній.

Линъ (II Тим. IѴ, 21)—по преданію, одинъ изъ 70 апостоловъ и, по свидѣтельству древнихъ, первый епископъ Римскій, получившій епископство отъ ап. Петра и Павла, управлялъ Церковію 12 лѣтъ, и скончался мученически въ царствованіе Нерона. Преемникомъ ему былъ Анаклетъ, а потомъ Климентъ Римскій. Память его 4 января и 5 ноября.

Лисаній (Лук. III, 1)—тетрархъ Авилинеи, управлявшій этою областію въ то время, когда св. Іоаннъ Креститель началъ свое служеніе (см. **Авилинея**).

Лисимахъ—имя двухъ лицъ:

а) (Есѳ. X), сынъ Птоломея, упоминаемый въ концѣ кн. Есѳирь, въ прибавленіи.

15—1216

б) (II Мак. IѴ, 29) братъ Іудейскаго первосвященника Менелая.

Лисица (Суд. XѴ, 4, Пѣс. Пѣс. II, 15, Неем. IѴ, 3, Мѳ. ѴIII, 20, Лук. XIII, 32 и др.)—хорошо извѣстное животное изъ рода собакъ, изъ отряда хищныхъ, замѣчательное своею хитростію и лукавствомъ. Въ нѣкоторыхъ частяхъ Іудеи въ древности лисицъ водилось очень много. Онѣ питаются птицами и небольшими четвероногими животными, и иногда тайкомъ слѣдуютъ за войсками и питаются трупами воиновъ, умершихъ во время похода. Лисицы, пойманныя Самсономъ и употребленныя имъ для истребленія Филистимскихъ полей, виноградниковъ и оливковыхъ садовъ, служатъ доказательствомъ того, что это животное, во времена Судей, въ Палестинѣ было общераспространеннымъ. Подобный обычай существовалъ также на пиршествахъ и праздникахъ древняго Рима, именно: Римляне для увеселенія гостей связывали попарно лисицъ и между ихъ хвостами вставляли факелы. Въ кн. Пѣс Пѣс. (II, 15) таинственный женихъ такъ говоритъ своей возлюбленной: «*Ловите намъ лисицъ, лисенятъ, которыя портятъ виноградники наши въ цвѣтѣ*». Хитрость и лукавство лисицы вошли у Евреевъ въ пословицу: «*Пророки твои, Израилъ*», восклицаетъ Пр. Іезекіиль, *какъ лисицы въ развалинахъ*» (XIII, 4). «*Пойдите*, скажите: *этой лисицѣ*» (Лук. XIII, 32): такъ отозвался при одномъ случаѣ Господь I Христосъ о лукавомъ и кровожадномъ царѣ Иродѣ. По свидѣтельству путешественниковъ, лисицы сотнями скрываются въ норахъ Сиріи, или въ садахъ, или въ развалинахъ. Изъ этого факта становятся понятными для каждаго глубоковыразительныя слова Господа: «*Лисицы имѣютъ норы, и птицы небесныя гнѣзда, а Сынъ человѣческій не имѣетъ, гдѣ преклонить голову*» (Мѳ. ѴIII, 20). «*Опустѣла гора Сіонъ*, восклицаетъ Пр. Іеремія, «*лисицы ходятъ по ней*» (Плачъ Іер. Ѵ, 18).



Лисица.

Лисій—имя двухъ лицъ:

а) (I Мак. III, 32) намѣстникъ ц. Сирійскаго Антіоха Епифана, которому было поручено управленіе государствомъ и воспитаніе царскаго сына, Антіоха Евпатора, на время путешествія царя за Евфратъ. Онъ получилъ отъ царя приказаніе истребить самую память Іудеевъ, но предпринятые имъ во исполненіе царской воли воинскіе походы на Іудею, не смотря на огромныя войска, оказались безуспѣшными. Разбитый Іудою Маккавеемъ, онъ долженъ былъ заключить съ нимъ миръ.

б) (Дѣян. XXIII, 26, XIѴI, 7, 22) См. **Клавдій Лисій**.

Листра (Дѣян. XIѴ, 6, 8, 21, II Тим. III, 11)—городъ въ Лакооніи, посѣщенный ап. Павломъ три раза. Въ Листрѣ ап. Павелъ и Варнава были признаны язычниками за боговъ (Юпитера и Меркурія), вслѣдствіе чудеснаго исцѣленія хромаго и хотѣли даже принести имъ жертву, такъ что апостолы едва убѣдили народъ оставить это богохульственное ихъ намѣреніе. Впрочемъ вскорѣ послѣ сего жители Листры съ замѣчательнымъ легкомысліемъ вняли убѣжденіямъ невѣрующихъ Іудеевъ и едва

не побили на смерть ап. Павла каменьями, такъ что будучи почтенъ за умершаго, онъ былъ вынесенъ уже за городъ (ст. 19, 20). Вскорѣ послѣ сего апостолъ снова пришелъ въ Листру и проповѣдывалъ здѣсь (ст. 21). Значительно позднѣе онъ еще разъ посѣтилъ Листру, гдѣ уже находилось Христіанское общество и встрѣтился здѣсь или въ сосѣднемъ г. Дервіи съ Тимоѳеемъ (Дѣян. XVI, 1—3, Тим. III, 11). Предполагаемое положеніе Листры опредѣляется мѣстностію: *Бин-бир Килиса* (тысяча одна церковь), а по другимъ—селеніемъ *Литикъ* или *Ладикъ*, на вост. склонѣ высокой горы *Карадагъ*, гдѣ существуетъ много замѣчательныхъ и большихъ развалинъ, какъ должно думать, уже Христіанской эры. Еп. Павелъ Листрійскій присутствовалъ на I Константинопольскомъ соборѣ (въ 381 г.) вмѣстѣ съ 12 другими Лаоконійскими епископами.

Лихорадка (Втор. XXVIII, 22)—болѣзнь нерѣдко смѣшиваемая въ Свящ. Писаніи съ горячкою и выражающаяся учащеннымъ пульсомъ, ознобомъ и жаромъ и сильною слабостію. См. **Моровая язва и др. Болѣзни Евреевъ**.

Лицемѣріе (Мѳ. VII, 5—1)—грѣхъ противъ второй заповѣди, состоящій въ томъ, когда наружныя дѣла благочестія, какъ напр. постъ и строгое наблюденіе обрядовъ употребляютъ для пріобрѣтенія уваженія народа, не помышляя о внутреннемъ исправленіи своего сердца. Лицемѣровъ особенно обличалъ Господь, какъ то видно изъ Еван. отъ Матѳея (гл. XXIII).

Лишаи (Лев. XIII, 6, 7, 8)—накожная сыпь, являющаяся въ видѣ парши или струпьевъ на тѣлѣ и черезъ нѣсколько времени исчезающая сама собою. Эта болѣзнь не требуетъ особенныхъ врачебныхъ средствъ, исключая развѣ удаленія причинъ и чистоты тѣла. Законъ Моисеевъ не признавалъ такихъ нечистыми, но если лишаи упорно держались и распространялись по всему тѣлу, вслѣдствіе чего являлась паршивость или шелудивость, то священникъ, одержимый такою болѣзнію, признавался недостойнымъ священнодѣйствовать, а животное не могло быть приносимо въ жертву Богу.

Лжесвидѣтельство на ближняго, а также и всякая **ложь**—грѣхъ противъ 9-й заповѣди (Исх. XX, 10). Лжесвидѣтельство бываетъ двухъ родовъ: *судебное*, когда на кого въ судѣ свидѣтельствуютъ, доносятъ или жалуются ложно, и ложное свидѣтельство кромѣ суда, когда на кого клевещутъ заочно или кого въ лице порицаютъ несправедливо. О порокѣ *лжи* вообще ап. Павелъ говоритъ слѣдующее: «*Посему отвергнувъ ложь, говорите истину каждый ближнему своему, потому что мы члены другъ другу*» (Еф. IV, 25).

Лиѳостротонъ. См. **Гаввиѳа**.

Лія (утвержденная, слабая) (Быт. XXIX, 16)—старшая дочь Лавана и одна изъ женъ Іакова. Обстоятельства, при которыхъ Лаванъ обманомъ при свадьбѣ замѣнилъ Ліею Рахиль, своею красотою плѣнившую сердце его племянника Іакова, подробно изложены въ кн. Быт. (XXIX, 18—23). Слѣдствіемъ такого лукавства со стороны его тестя оказалось, что Іаковъ долженъ былъ прослужить у него еще семь лѣтъ за Рахиль, на которой наконецъ и женился. Іаковъ любилъ Рахиль болѣе чѣмъ Лію, слабую глазами и не столь красивую, какъ первая, но за ея смиреніе Господь благословилъ ее особеннымъ чадородіемъ: она родила ему шесть сыновей и дочь Дину. Лія сопровождала Іакова въ его бѣгствѣ изъ Падан-Арама (Месопотаміи) и присутствовала съ своими дѣтьми впереди прочихъ при встрѣчѣ его съ Исавомъ (XXXIII, 2). Неизвѣстно, въ какое время скончалась Лія, но въ своей прощальной рѣчи на смертномъ одрѣ Іаковъ упоминаетъ, что она похоронена въ пещерѣ, на полѣ Махпела, что близъ дубравы Мамре (XLIX, 37).

Лоамми (не мой народъ) (Осіи I, 9)—символическое имя, данное сыну пр. Осіи, рожденному отъ жены его блудницы.

Ловна (II Пар. XXXVI, 2)—отечество Амигалы, матери Іудейскаго ц. Іохаза, сына Іосіина.

Лодъ. См. **Лидда**.

Лодеваръ (безъ пастбища, пустое мѣсто) (II Цар. IX, 4, 5)—городъ Галаатиды, въ Заіорданской области. Въ немъ скрывался Мемфивосфей, внукъ Саула, до самаго того времени, какъ Давидъ призвалъ его къ себѣ (II Цар. IX, 4, 5). Махиръ изъ Лодевара, доставлялъ Давиду продовольствіе въ Маханаимъ (II Цар. XVII, 27). Думаютъ, что Лодеваръ есть тотъ же самый, что и г. Давиръ, упоминаемый въ кн. I. Навина (XIII, 26), но это мнѣніе основывается на одних только безъосновательныхъ предположеніяхъ. Во всякомъ случаѣ точное положеніе онаго неизвѣстно.

Логъ (Лев. XIV, 10 и др.) См. **Мѣры вмѣстимости**.

Лозонъ. (См. II Ездр. V, 33)—изъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ. Въ I кн. Ездр. (II, 56) и у Неем. (VII, 59) вмѣсто Лозона читается: Дарконъ.

Лоида (II Тим. I, 5)—бабка Тимоѳея, ученика и спутника ап. Павла, *въ которой* по Апостолу, *обитала нелицемѣрная вѣра*.

Локоть. См. **Мѣры длины.**

Лопата, вѣяло (Псх. XXX, 24, Іер. XV, 7, Мѳ. III, 12). См. **Земледѣліе.**

Лорухама (непомилованная) (Ос. I, 6)—символичеекое имя, данное по повелѣнію Божію дочери пр. Осіи отъ жены блудницы для указанія Израилю, что Господь не будетъ уже болѣе миловать и щадить его, такъ какъ онъ отступилъ отъ Господа.

Лотанъ (скрытіе, покровъ) (Быт. XXX, 20)—одинъ изъ сыновъ Сеира, Хорреянина, старѣйшихъ Хоррейскихъ, жившихъ близь Эдома.

Лотъ (покровъ, покрывало) (Быт. XI, 27, II Петр. II, 7, 8, Лук. XVII, 28, 29)—сынъ Харрана, племянникъ Авраама. За исключеніемъ Сары, Лотъ былъ единственнымъ родственникомъ, сопутствовавшимъ патріарху Аврааму при его переселеніи въ землю Ханаанскую. Въ теченіи нѣкотораго времени онъ жилъ вмѣстѣ съ своимъ дядею, пока между пастухами Авраама и его собственными не возникли различныя разногласія и споры касательно пастбищъ, на которыхъ паслись ихъ стада. Чувствуя необходимость раздѣлиться съ своимъ племянникомъ, Авраамъ съ благороднымъ безкорыстіемъ первый предложилъ ему право выбора себѣ мѣстности для жительства: «*Не вся ли земля предъ тобою*, сказалъ онъ, *отдѣлись же отъ меня. Если ты налѣво, то я направо, а если ты направо, то я налѣво*» (XIII, 9). Лотъ принялъ это предложеніе и выбралъ всю окрестность Іорданскую, которая вся до Сигора орошалась водою, какъ садъ Господень, какъ земля Египетская (ст. 10). «*И раздѣлились они другъ отъ друга*, гововитъ свящ. бытописатель и *Лотъ раскинулъ свои шатры до Содома*» (ст. II, 12). Изъ дальнѣйшей исторіи Лота видно, что Лотъ неоднократно и тѣсно сближался съ жителями Содома, «*которые были злы и весьма грѣшны предъ Господомъ*» (ст. 13), но сему когда шесть союзныхъ царей, въ томъ числѣ Содомскій и Гоморскій, выступившіе войною противъ Кедорлаомера, царя Еламскаго, были разбиты имъ и ихъ страна разграблена, то Лотъ со всѣми домочадцами и имуществомъ былъ взятъ въ плѣнъ, и только благодаря мужеству и рѣшимости своего дяди освободился изъ онаго (Быт. XIV, 12—16). Впрочемъ Лотъ не обратилъ должнаго вниманія на нравственное значеніе этого событія. Онъ возвратился въ Содомъ и оставался въ этомъ грѣшномъ городѣ, доколѣ не изліялся на него грозный судъ Божественнаго гнѣва. «*Живя между людьми (неистово развратными)* замѣчаетъ о немъ св. ап. Петръ, *сей праведникъ ежедневно мучился въ праведной душѣ, видя и слыша дѣла беззаконнаго*» (II Петр. II, 8). Передъ разрушеніемъ небеснымъ огнемъ нечестивыхъ городовъ, отъ общей гибели спасся одинъ только Лотъ съ семействомъ, которыхъ вывели изъ города по повелѣнію Божію ангелы. На пути жена его вопреки волѣ Божіей, оглянувшись назадъ обратилась въ соляной столпъ, а самъ Лотъ съ дочерьми спасся въ близъ лежащій городъ Цоаръ, или Сигоръ, а потомъ удалился въ гору, и сталъ жить съ дочерьми въ пещерѣ, гдѣ отъ старшей дочери родился ему сынъ Моавъ (родоначальникъ Моавитянъ, а отъ младшей Аммонъ), родоначальникъ Аммонитянъ. Затѣмъ объ Лотѣ въ Свящ. Писаніи больше ничего не говорится.

Лотова жена (Лук. XVII, 31, 32). «*Вспоминайте жену Лотову*», сказалъ Господь въ одной изъ бесѣдъ о разрушеніи Іерусалима и концѣ міра. Обращеніе ея въ соляной столпъ, несомнѣнно, было особеннымъ наказаніемъ Божіимъ за ея преступленіе. Преступленіе же ея, какъ замѣчаетъ М. Филаретъ, было не столько воззрѣніе на Содомъ, сколько преслушаніе Божіей заповѣди и пристрастіе къ жилищу разврата. Самое обращеніе ея въ соляной столпъ, по объясненію означеннаго церковнаго витіи, произошло такимъ образомъ: «Страхъ и жалость могли привести малодушную женщину въ изступленіе и безчувствіе; истеченія отъ пожара лютаго сѣрою и солью (Втор. XXIX, 23) могли совершенно умертвить, а потомъ земля и воздухъ, также сѣрою и солью напитанныя—довершить окаменѣніе.» Соляной столпъ, въ который обратилась жена Лотова, существовалъ весьма долгое время послѣ этого печальнаго событія, какъ грозный памятникъ Бож. гнѣва, за преслушаніе человѣкомъ воли Божіей. О немъ упоминаетъ писатель книги Премудрости Соломоновой (гл. X, 7), и изъ позднѣйшихъ писателей: І. Флавій (Древ. I, II, 4) и даже св. Климентъ, еп. Римскій (посл. къ Кор. гл. XI).

Лохешъ (чародѣй) (Неем. X, 24)—изъ главъ народа Израильскаго, во дни Ездры и Нееміи, по возвращеніи Евреевъ изъ Вавилона.

Лугъ, луга (Псал. LXIV, 14). «*Луга одѣваются стадами и долины покрываются хлѣбомъ, восклицаютъ и поютъ*», говоритъ Псалмопѣвецъ. Палестина издревле изобиловала различ-

ными лугами и долинами, покрытыми душистыми цвѣтами, сочною травою и всегда оживленными стадами пасущихся на нихъ домашнихъ животныхъ. По обилію сихъ стадъ она нерѣдко называлась землею, *текущею медомъ и молокомъ* (Исх. III, 8, 17, XXXIII, 3). Особенно богатою растительностію, лугами, пастбищами, отличались: Галилея, Саронъ, Кармилъ, Ливанъ и другія мѣстности. Блестящая красота Палестинскихъ цвѣтущихъ растеній прославлена Соломономъ въ его кн. Пѣснь Пѣсней: «*Я нарциссъ Саронскій, лилія долинъ!* (II, 1). *Вотъ зима прошла, дождь миновалъ, пересталъ, цвѣты показались на землѣ* (II, 12). Самъ Господь въ Нагорной проповѣди указывалъ на красоту цвѣтовъ, покрывавшихъ долины Палестинскія, разнообразными красивыми, душистыми, лиліями (Мѳ. VI, 28, 29). «*Посмотрите на полевыя лиліи, какъ онѣ растутъ?* говорилъ Онъ. *Говорю вамъ, что и Соломонъ во всей славѣ своей не одѣвался такъ, какъ всякая изъ нихъ*».

Лудъ—слово неопредѣленнаго значенія (Быт. X, 22)—сынъ Сима, по мнѣнію нѣкоторыхъ, родоначальникъ Лидянъ, или Лидійцевъ, въ Малой Азіи.

Лудяне (Іуд. 11—23). Подъ означеннымъ словомъ разумѣютъ Ливійцевъ, именно народъ жившій въ Африкѣ.

Лузъ (миндальное дерево)—названіе двухъ городовъ:

а) (Быт. XXVIII, 19 и др.) прежнее названіе Веѳиля города, въ колѣнѣ Веніаминовомъ.

б) (Суд. I, 22—26) городъ въ странѣ Хоттеевъ, названный его строителями по имени перваго вышеупомянутаго города. Гдѣ находился этотъ городъ, опредѣленно неизвѣстно.

Лука Евангелистъ (сокращ. форма лат. слова *Lucanus*. какъ напр., *Сила—Silvanus*). писатель третьяго Евангелія и книги Дѣяній Апостольскихъ. Онъ вообще не поименованъ какъ писатель послѣдней книги, но всеобщее и непрерывное преданіе Церкви съ самаго начала приписывало ему составленіе означенной книги Н. З. По свидѣтельству Евсевія и Іеронима, Лука былъ уроженецъ г. Антіохіи. Въ посл. къ Колос. (IV, 14) ап. Павелъ именуетъ его *врачомъ возлюбленнымъ*. Основательное его знакомство съ Іудейскими обычаями, образъ мышленія, фразеологія дѣлаютъ нѣсколько вѣроятнымъ, что онъ сначала былъ прозелитомъ, иноплеменникомъ, принявшимъ Іудейскую вѣру, хотя съ другой стороны, по его классическому стилю, чистотѣ и правильности Греческаго языка въ его Евангеліи, скорѣе можно заключить, что онъ происходилъ не изъ Еврейской, а изъ Греческой расы. Намъ неизвѣстно, что именно побудило его къ принятію Христіанства, но мы знаемъ, что по своемъ обращеніи, сердечно привязавшись къ великому апостолу Павлу, онъ всю послѣдующую жизнь свою всецѣло посвятилъ на служеніе Христу. Существуетъ древнее преданіе, что Лука былъ изъ 70 учениковъ, посланныхъ Господомъ *во всякій городъ и мѣсто, куда Самъ хотѣлъ идти* (Лук. X, 1). Другое древнее преданіе говоритъ, что онъ былъ вмѣстѣ съ тѣмъ и живописецъ и приписываетъ ему начертаніе иконъ Спасителя и Божіей Матери, изъ коихъ послѣдняя доселѣ хранится въ Большомъ Успенскомъ соборѣ въ Москвѣ. Касательно образа его дѣятельности по вступленіи въ апостол. служеніе, мы находимъ точныя и опредѣленныя свѣдѣнія, описанныя имъ самимъ въ кн. Дѣяній. Думаютъ, что въ трогательномъ Евангельскомъ повѣствованіи его о явленіи воскресшаго Господа двумъ ученикамъ, шедшимъ въ Еммаусъ, подъ другимъ ученикомъ, имя котораго не упоминается, разумѣется самъ Лука (гл. XXIV). Когда Лука присоединился къ ап. Павлу и сдѣлался его спутникомъ и сотрудникомъ, достовѣрно неизвѣстно. Можетъ быть, это было въ 43 или 44 году по Р. X. Затѣмъ онъ сопровождалъ апостола въ Римъ, до времени перваго его темничнаго заключенія въ ономъ (Дѣян. XXVII, 1 и сл.) и оставался при немъ (Кол. IV, 14). И во время вторыхъ узъ апостола, не задолго до его смерти, онъ также былъ при немъ, тогда какъ всѣ прочіе оставили апостола; вотъ почему такъ трогательно звучатъ слова ап. Павла въ концѣ II посл. къ Тимоѳею (IV, 10): «*Димасъ оставилъ меня, возлюбивъ нынѣшній вѣкъ, и пошелъ въ Ѳессалонику, Крискентъ въ Галатію, Титъ въ Далматію. Одинъ Лука со мною.*» По кончинѣ ап. Павла, о послѣдующей жизни ев. Луки изъ Свящ. Писанія ничего неизвѣстно. Существуетъ преданіе, что онъ проповѣдывалъ Евангеліе въ Италіи, Македоніи и Греціи и даже въ Африкѣ и мирно скончался на 80 лѣтнемъ возрастѣ. По другому преданію, онъ скончался мученическою смертію при Домиціанѣ, въ Ахаіи и за неимѣніемъ креста былъ повѣшенъ на оливковомъ деревѣ. Мощи его перенесены въ Константинополь при императорѣ Констанціѣ въ половинѣ IV вѣка. Память его празднуется Церковію 18 октября.

Отъ Луки Евангеліе—законоположительная книга Нов. Завѣта, третья въ числѣ Евангелій, состоитъ изъ 24 главъ. Побужденіемъ къ

составленію онаго, по собственнымъ словамъ еван. Луки, служимъ примѣръ многихъ предшествовавшихъ повѣствователей о Евангельскихъ событіяхъ и желаніе утвердить въ истинной вѣрѣ нѣкоего богобоязненнаго мужа, Ѳеофила посредствомъ точнаго и вполнѣ достовѣрнаго изложенія Евангельской исторіи. (Лук. I, 1—4). Евангеліе начинается описаніемъ обстоятельствъ рожденія Предтечи и Господа І. Христа, оканчивается вознесеніемъ Господа на небо. Въ Евангеліи отъ Луки находится впрочемъ изложеніе нѣкоторыхъ событій, о которыхъ не упоминаютъ другіе евангелисты, какъ напр. рожденіе Іоанна Крестителя, Римская перепись въ Іудеѣ, обстоятельства, сопровождавшія рождество Христово въ Виѳлеемѣ, небесное видѣніе Виѳлеемскихъ пастырей, бесѣда 12-ти лѣтняго отрока Іисуса Христа въ Іерусалимскомъ храмѣ съ Іудейскими учителями; притчи: о добромъ Самарянинѣ, блудномъ сынѣ, богатомъ и Лазарѣ,

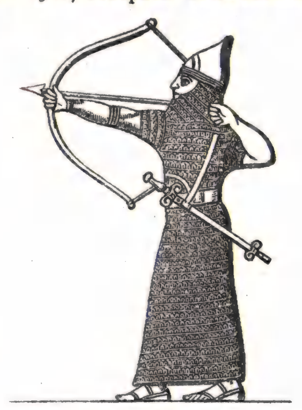


Лукъ и стрѣла.

неправедномъ судіи, мытарѣ и фарисеѣ; чудесное исцѣленіе кровоточивой женщины, исцѣленіе 10 прокаженныхъ, воскрешеніе сына вдовы Наинской, подробности о путешествіи въ Еммаусъ двухъ учениковъ и явленіе имъ Господа.

Дѣянія Святыхъ Апостоловъ — книга пятая въ канонѣ Новозавѣтныхъ книгъ, историческая книга Новаго Завѣта, содержитъ въ себѣ 28 главъ. Что писатель оной есть ев. Лука—объ этомъ свидѣтельствуютъ всѣ древніе Христіанскіе писатели. Означенная книга повѣствуетъ о сошествіи Св. Духа на Апостоловъ и о распространеніи черезъ нихъ Церкви Христіанской. Особенно подробно въ ней описываются дѣянія и чудеса св. Апостоловъ Петра и Павла.

Лукъ, какъ оружіе для стрѣльбы на охотѣ и на войнѣ. (Быт. XXI, 20. XXVII, 3. Аввак. III, 9, Откр. VI. 2 и др.). Луки у Евреевъ дѣлались изъ дерева, мѣди, желѣза, рога, камыша и даже изъ слоновой кости. Луки Египтянъ по своему виду нѣсколько походили на употреблявшіеся нѣкогда въ средніе вѣка различными Европ. народами какъ напр. Англичанами. Греческій лукъ имѣлъ форму рога буйвола. Рогообразные луки всадниковъ обыкновенно носили въ кожаныхъ футлярахъ, какъ это существуетъ и доселѣ на Востокѣ, но иногда они привѣшивались и къ правому ихъ бедру. Мѣсто въ кн. пр. Аввакума: «*Ты обнажилъ лукъ твой по клятвенному обѣщанію*» (III, 9) содержитъ въ себѣ указаніе на этотъ обычай и вѣроятно значитъ—твой лукъ былъ приготовленъ къ битвѣ. Пѣшіе воины обыкновенно носили свои луки на щитахъ. Лукъ дѣлался ли онъ изъ дерева, или изъ мѣди, всегда былъ значительныхъ размѣровъ, и для натягиванія онаго требовалось не малое напряженіе и сила (II Цар. XXII, 35): *и мышцы мои сокрушаютъ мѣдный лукъ*, говоритъ Псалмопѣвецъ (Псал.



Стрѣлокъ изъ лука.

XVII, 35). О стрѣлахъ и тетивѣ, какъ необходимыхъ принадлежностяхъ воинскаго оружія, также нерѣдко упоминается въ Свящ. Писаніи. Существовали различные способы нажиманія лука—колѣномъ, или правою ногою. Кто изъ читателей Библіи не знаетъ, что извѣстнымъ стрѣлкомъ изъ лука считался Измаилъ, сынъ Агари, что стрѣльбой изъ лука любилъ заниматься Исавъ, старшій сынъ Іакова, что стрѣлами изъ лука былъ израненъ Саулъ во время войны съ Филистимлянами и смертельно раненъ Ахавъ, царь Израильскій. Лучшими стрѣлками изъ лука у Евреевъ считались Веніамитяне. Славились также Еламитяне (Персы) (Ис. XXII, 6) и Лидяне (Іер. XLVI, 9). См. **Вооруженіе**.

Лукъ, какъ огородное растеніе (Числ. XI, 5). Когда Израильтянамъ надоѣло употреблять въ пустынѣ въ пищу манну, то они начали роптать на Моисея, говоря: «*мы помнимъ рыбу, которую въ Египтѣ мы ѣли даромъ, огурцы*

и дыни, и лукъ, и рѣпчатый лукъ и чеснокъ» (Числ. XI, 5). Лукъ—это хорошо всѣмъ извѣстное огородное растеніе, произраставшее въ обиліи и лучшемъ видѣ въ Египтѣ. По свидѣтельству путешественниковъ, Египетскій лукъ былъ большихъ размѣровъ, чѣмъ прочіе его виды, и имѣлъ очень пріятный вкусъ; по словамъ одного изъ нихъ, онъ отличался отъ означеннаго огороднаго овоща въ нашихъ Европейскихъ странахъ на столько, на сколько отличается дурная рѣпа по своему вкусу отъ хорошаго яблока. У Евреевъ было два вида лука: *хациръ* (мелкій лукъ, *парей*), разводился въ Египтѣ въ большомъ количествѣ и слу-



Л у к ъ.

жилъ для бѣдныхъ Египтянъ недорогою и вмѣстѣ съ тѣмъ питательною пищею, а другой — подъ названіемъ *бецалимъ* (по Арабски—басеилъ) назывался рѣпчатый лукъ. На древнихъ Египетскихъ памятникахъ мы нерѣдко встрѣчаемъ изображенія, какимъ способомъ Египтяне связывали луковицы въ различныя большія или меньшія связки. По словамъ одного Англійскаго путешественника, *Мичи*, извѣстная часть пустыни *Гоби*, исключительно покрыта означенными видами лука, такъ что онъ служилъ единственнымъ кормомъ для овецъ и верблюдовъ. Египетскій лукъ можетъ долго сохранять свою силу и жизненность, потому онъ и считался у Египтянъ растеніемъ священнымъ.

Луна (I. Нав. X, 12, 13, Быт. XXXVII, 9), или *меньшее свѣтило* (Быт. I, 16)—есть планета, обращающаяся вокругъ земли (спутникъ земли) и свѣтящаяся свѣтомъ, заимствованнымъ отъ солнца. Среднее разстояніе луны отъ земли полагаютъ около 51,800 геогр. миль. Если смотрѣть на луну въ хорошій телескопъ, то поверхность оной представляется покрытою горами, долинами, пропастями въ разнообразныхъ формахъ и положеніяхъ. Къ землѣ постоянно обращена одна и та-же сторона лунной поверхности, такъ какъ обращаясь вокругъ земли, она въ то-же самое время обращается вокругъ своей оси. Въ Свящ. Писаніи Церковь Божія на землѣ величественно сравнивается съ луною, такъ какъ она заимствуетъ свой блескъ и сіяніе отъ Солнца правды, Христа. *«Кто это блистающая, какъ заря, прекрасная, какъ луна, свѣтла, какъ солнце, грозная, какъ полки съ знаменами»?* говоритъ таинственный женихъ о своей возлюбленной въ кн. Пѣс. Пѣсней (VI, 10). Теченіемъ луны опредѣляется весь Еврейскій праздничный календарь. Два главные Еврейскіе праздника: Пасха и праздникъ Кущей начинались съ новомѣсячія. Новомѣсячія у Евреевъ всегда были веселыми семейными праздниками и отличались особеннымъ жертвоприношеніемъ въ храмѣ (I Цар. XX, 5, Іудиѳ. VIII, 6). Праздникъ новомѣсячія всегда возвѣщался громкимъ звукомъ священныхъ трубъ. Язычники вообще боготворили луну подъ разными наименованіями, какъ-то: царицы небесъ, Венеры, Ураніи, Астарты, Діаны и др. (Втор. IV, 19, XVII, 3, Іов. XXXI, 26, 27). Псалмопѣвецъ въ одномъ изъ псалм. (CXX, 6) говоритъ слѣдующее: *«днемъ солнце не поразитъ тебя, ни луна ночью»*. Въ поясненіе второй половины означеннаго выраженія нѣкоторые путешественники по Востоку говорятъ, что дѣйствіе луннаго свѣта въ восточныхъ странахъ, какъ напр. въ Аравіи, непріятно и вредно отзывается на зрѣніи, и туземцы ложась спать на открытомъ воздухѣ во время полнолуній всегда закрываютъ свои глаза платкомъ или покрываломъ. И дѣйствительно, лунный свѣтъ здѣсь поражаетъ и удручаетъ зрѣніе даже сильнѣе чѣмъ самое солнце и влечетъ за собою различныя глазныя болѣзни, если только при этомъ не накрывать лице чѣмъ либо во время ночнаго сна. У Екклезіаста померкающій свѣтъ солнца, луны и звѣздъ служитъ изображеніемъ старости. *«Доколь не померкли солнце и свѣтъ, и луна и звѣзды*, говоритъ онъ, *и не нашли новыя тучи вслѣдъ за дождемъ»* (XII, 2). У проро-

ковъ и въ Н. З. измѣненія въ солнцѣ, лунѣ и свѣтилахъ небесныхъ представляются предвѣстниками и знаменіями великихъ и страшныхъ грядущихъ событій въ судьбахъ міра и человѣческой жизни. «*Въ новомъ небѣ и на новой землѣ*, по свидѣтельству Тайнописца, *не будетъ нужды ни въ солнцѣ, ни въ лунѣ для освѣщенія, ибо Господь Богъ самъ будетъ свѣтомъ для спасенныхъ народовъ и они будутъ ходить во свѣтѣ Его*» (Откр. XXI. 1, 23, 24, XXII, 5).

Кругъ луны Счисленіе времени по мѣсяцамъ было въ глубокой древности. У Евреевъ годъ дѣлится на 12 лунныхъ мѣсяцевъ. Тоже счисленіе остается у нихъ и принято всѣми до настоящаго времени. Но такъ какъ лунный годъ менѣе солнечнаго на 10 дней и 21 часъ, то въ Пасхаліи Христіанской церкви для опредѣленія дня Пасхи установленъ *кругъ луны*, происхожденіе котораго слѣдующее: Празднованіе Пасхи Еврейской начинается съ вечера 14 дня мартовской луны и продолжается 7 дней. Относительно времени празднованія Пасхи Христіанской въ продолженіе первыхъ двухъ вѣковъ послѣ Р. Х. не было общаго согласія. Малоазійскія церкви праздновали ее въ одно время съ Іудеями. Отъ сего происходило, что Пасха приходилась въ разные дни недѣли, а это не соотвѣтствовало Христіанскому понятію о днѣ воскресенія Спасителя. Въ Римѣ и другихъ церквахъ Пасха праздновалась послѣ полнолунія мартовскаго и весенняго равноденствія, и непремѣнно въ воскресенье. Такое разногласіе было причиною споровъ и пререканій между церквами. Вселенскій Никейскій соборъ, бывшій въ 325 г., постановилъ: праздновать Пасху въ первое воскресенье послѣ мартовскаго полнолунія, если оно случится послѣ весенняго равноденствія или въ одинъ день съ нимъ. Въ основаніи же пасхальныхъ разсчетовъ на томъ же соборѣ принятъ 19 лѣтній кругъ луны, такъ какъ всѣ фазы луны отъ новолунія до новолунія происходятъ въ тѣ же дни и числа чрезъ 19 лѣтъ.

Лухитъ (изъ досокъ сдѣланный) (Исаіи XV, 5, Іерем. XLVIII, 5)—городъ или селеніе въ странѣ Моавитянъ. Подъ выраженіемъ *восхожденіе въ Лухитъ*, встрѣчающимся въ той или другой цитатѣ, несомнѣнно разумѣется этотъ самый городъ, вѣроятно находившійся на в. или ю.-в. отъ Мертваго моря, но который совершенно намъ неизвѣстенъ.

Луцій (Дѣян. XIII, 1)—общее Римское прозваніе. Въ кн. Дѣян. (XIII, 1) мы встрѣчаемъ имя Луція Киринеянина, упоминаемое между прочими учителями и пророками въ Антіохіи; а въ посл. къ Рим. (XVI, 21) разумѣется Луцій, одинъ изъ сродниковъ св. ап Павла, отъ лица котораго, въ числѣ прочихъ, онъ привѣтствуетъ Римлянъ. Первый Луцій былъ изъ числа 70 апостоловъ и епископствовалъ въ Лаодикіи Сирской. Память его 4 января и 10 сентября.

Лучица—морская лучица или морская трава-поросль (Іоны II, 6) издревле росла въ значительномъ количествѣ по берегамъ Средиземнаго моря. Аравійскій заливъ называется Краснымъ или Чермнымъ моремъ отъ обилія растущей въ немъ морской травы, сообщающей видамъ его красно-зеленый цвѣтъ. Другой видъ этой поросли или лучицы рѣчной есть такъ называемый Нильскій тростникъ, или ситникъ, росшій въ большомъ изобиліи по берегамъ Египет. р. Нила, въ чащѣ котораго нѣкогда былъ скрытъ своею матерью въ тростниковой корзинѣ младенецъ Моисей (Исх. II, 3, 5).

Лѣсъ, лѣса (Втор. XIX, 5, Нав. XVII, 15, Пс. XXVIII, 9, Исаіи IX, 18 и др.). Палестина издревле славилась своими лѣсами, что доказывается частыми упоминаніями о нихъ, равно какъ и о рощахъ, въ Свящ. Писаніи. Несомнѣнно, что въ библейскія времена лѣсовъ въ Палестинѣ находилось много болѣе, чѣмъ въ настоящее время. Рощи преимущественно красовались въ обработанныхъ и низменныхъ мѣстахъ оной, а лѣса тянулись по холмамъ и горамъ. Изъ лѣсовъ, упоминаемыхъ въ Библіи, особенно замѣчательны: *Васанскій лѣсъ*, славившійся особенно дубовымъ лѣсомъ, *Херетскій*, въ которомъ укрывался Давидъ, *лѣсистая гора Ефремова*, *Ливанскіе кедровые лѣса*, *лѣса г. Кармилъ* и нѣкоторые друг. Въ кн. пр. Исаіи (XXXII, 15) мы читаемъ слѣдующія слова: «*доколѣ пустыня не сдѣлается садомъ, и садъ не будутъ считать лѣсомъ*». Подъ лѣсомъ, очевидно, здѣсь разумѣется полоса земли, не очищенная отъ своей природной растительности, и потому смыслъ означеннаго образнаго выраженія можетъ быть слѣдующій: мѣсто, которое прежде считалось пустымъ и безплоднымъ, покроется растительностію, а то которое считалось прежде плодороднымъ, сдѣлается безплоднымъ и непроизводительнымъ. Въ Свящ. Писаніи слово *лѣсъ* нерѣдко употребляется какъ символъ *гордости и надменности*, подвергающихъ гибели и истребленію. «*И славный лѣсъ его и садъ его*, говоритъ пр. Исаія, *отъ души до тѣла, истребитъ; и онъ будетъ, какъ чахлый умирающій*» (X, 18).

Лѣтосчисленіе Библейское. См. Хронологія.

Лѣшій (волосистый, косматый, козелъ, демонъ) (Исаіи XXXIV, 14, XIII, 21). «*И звѣри пустыни будутъ встрѣчаться съ дикими кошками и лѣшіе будутъ перекликаться одинъ съ другимъ*», говоритъ въ одномъ мѣстѣ своей книги пр. Исаія. «*И косматые будутъ скакать тамъ*», говоритъ тотъ же пророкъ въ другомъ мѣстѣ о запустѣніи Вавилона (XIII, 21). Въ сущности подъ симъ словомъ разумѣется волосистое, косматое животное, быть можетъ, козелъ, но вѣроятнѣе, *павіанъ* (обезьяна).

Любовь (I Кор. XIII, Мѳ. XXII, 36—40). Девять заповѣдей Господнихъ были раздѣлены на двѣ скрижали, такъ какъ въ заповѣдяхъ заключаются два вида любви, то есть любовь къ Богу и любовь къ ближнему, и посему предписывается два рода должностей. Когда одинъ изъ фарисеевъ, законникъ, искушая Господа, спросилъ Его: «*Учитель! какая наибольшая заповѣдь въ законѣ? Іисусъ сказалъ ему: возлюби Господа Бога твоего всѣмъ сердцемъ твоимъ и всею душою твоею, и всѣмъ разумѣніемъ твоимъ. Сія есть первая и наибольшая заповѣдь. Вторая же подобная ей: возлюби ближняго твоего, какъ самаго себя. На сихъ двухъ заповѣдяхъ утверждается весь законъ и пророки*». Ближними нашими должно почитать всѣхъ, потому что всѣ — созданья единаго Бога и произошли отъ одного человѣка. Но тѣ которые одной вѣры съ нами должны быть особенно близки намъ, какъ дѣти одного Отца небеснаго по вѣрѣ Іисуса Христа. Любовь къ себѣ самому свойственна всякому по закону естественному: «*ибо никто никогда не имѣлъ ненависти къ своей плоти, но питаетъ и грѣетъ ее*». Но любить себя должно только для Бога, и частію для ближнихъ; любить ближнихъ должно для Бога; а любить Бога должно для Него самого, и больше всего. Любовь къ себѣ должно приносить въ жертву любви къ ближнимъ; а любовь къ себѣ и ближнимъ должно приносить въ жертву любви къ Богу. «*Нѣтъ больше той любви, какъ если кто положитъ душу свою за друзей своихъ*», сказалъ Господь (Іоан. XV, 13). Онъ же въ напутственномъ наставленіи на проповѣдь Евангелія двѣнадцати ученикамъ Своимъ между прочимъ сказалъ: «*Кто любитъ отца или мать болѣе нежели Меня, не достоинъ Меня, и кто любитъ сына или дочь болѣе нежели Меня, не достоинъ Меня*» (Мѳ. X, 37).

Любостяжаніе (Колосс. III, 5) — излишнее попеченіе о богатствѣ и пріобрѣтеніи земныхъ благъ. Сей грѣхъ, воспрещаемый второю заповѣдью, относится къ идолопоклонству. Ап. Павелъ именно говоритъ: *любостяжаніе есть идолопоклонство*, потому что любостяжательный человѣкъ работаетъ болѣе богатству, нежели Богу.

Лягушка. См. **Жаба**.

М.

Маадай (украшеніе Господне) (I Ездр. X, 34) — одинъ изъ сыновъ Ванія. Онъ возвратился съ Ездрою послѣ плѣна и былъ одно изъ лицъ, имѣвшихъ жену иноплеменницу.

Маадія (Неем. XX, 5)—одинъ изъ священниковъ, сопровождавшихъ Зоровавеля въ Іерусалимъ послѣ плѣна. Въ 17 ст. онъ называется *Моадія*.

Маазія (утѣшеніе Господа):

а) (I Пар. XXIѴ, 18) глава 24-ой чреды служенія священническаго во времена Давида.

б) (Неем. X, 8) одинъ изъ священниковъ во дни Нееміи, давшихъ обязательство быть вѣрными Богу и утвердившихъ оное вмѣстѣ съ Нееміею своею подписью и печатями.

Маай (нѣжность) (Неем. XII, 36)—одинъ изъ пѣвцовъ съ музыкальными орудіями при освященіи Іерусалимской стѣны послѣ плѣна.

Маараѳъ (безлѣсный, обнаженный) (Нав. XѴ, 59)—городъ колѣна Іудина, упоминаемый вмѣстѣ съ Беѳ-Аноѳомъ и Елтекономъ. Вѣроятно, онъ находился въ Каср-Эль-Мухре, къ в. отъ Хеврона, гдѣ и доселѣ еще находится нѣсколько развалинъ на с. берегу мѣстности *Вади-Эль-Гаръ*.

Маасай (дѣло Господа) (I Пар. IX, 12)—сынъ Адіела, одно изъ лицъ, жившихъ въ Іерусалимѣ послѣ плѣна.

Маасей (значеніе тоже, что и предъидущаго слова) (I Пар. XѴ, 18—20)—левитъ во времена Давида, участвовавшій въ игрѣ на псалтирѣ тонкимъ голосомъ по случаю перенесенія Ковчега Завѣта изъ дома Оведъ-Едома.

Маасея—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (Іер. XXXII, 12, LI, 59) отецъ Нирія и внукъ Варуха.

б) (II Пар. XXIII, 1) сынъ Адаіи, одинъ изъ начальниковъ сотенъ, помогавшихъ первосвященнику Іодаю къ возведенію на престолъ Іоаса.

в) (II Пар. XXѴI, 11) надзиратель во дни ц. Озіи.

г) (II Пар. XXѴIII, 7) сынъ Ахаза, ц. Іудейскаго, убитый во время вторженія Факея Зихріемъ, силачемъ изъ Ефремлянъ.

д) (II Пар. XXXIѴ, 8) градоначальникъ Іерусалима въ царствованіе Іосіи, уполномоченный царемъ вмѣстѣ съ другими для возобновленія Дома Господня.

е, ж, з) (I Ездр. X, 18, 21, 22) три священника, женившіеся на иноплеменницахъ во время плѣна.

и) (I Ездр. X, 30) Израильтянинъ, изъ сыновъ Пахаѳ-Моава, женившійся на иноплеменницѣ во дни Ездры.

і) (Неем. III, 23) отецъ Азаріи, чинившаго Іерусалимскую стѣну.

к) (Неем. ѴIII, 4) одно изъ лицъ, стоявшихъ по правую сторону Ездры, когда онъ читалъ книгу Закона народу, собравшемуся на улицахъ Іерусалима.

л) (Неем. ѴIII, 7) одно изъ лицъ, пояснявшихъ народу Законъ по тому же случаю.

м) (Неем. X, 25) изъ главъ народа, давшихъ обѣщаніе быть вѣрными Богу и утвердившихъ обѣщаніе своею подписью и печатями.

н) (Неем. XI, 5) сынъ Варуха изъ колѣна Іудина, послѣ плѣна избранный по жребію на жительство въ Іерусалимѣ.

о) (Неем. XI, 7) Веніамитянинъ, избранный по жребію жить въ Іерусалимѣ.

п, р) (Неем. XII, 41, 42) священники, участвовавшіе въ освященіи стѣны Іерусалимской послѣ плѣна.

с) (Іер. XXIX, 21) отецъ Седекіи, одного изъ лжепророковъ, во времена Іереміи.

т) (Іер. XXIX, 25) отецъ Софоніи, бывшій священникомъ во времена Іереміи.

у) (Іер. XXXV, 4) сынъ Иссалума, одинъ изъ придверниковъ храма въ царствованіе Іоакима, царя Іудейскаго.

Маасманъ. См. II Ездр. VIII, 43. Въ I кн. Ездр. (VIII, 16) стоитъ *Шемаія*.

Мааха (угнетеніе)—названія и имена слѣдующихъ мѣстностей и лицъ:

а) (Втор. III, 14) городъ и область въ Сиріи на в.-с. отъ источниковъ Іордана близъ Гесуры, при подошвѣ г. Ермонъ. Жители Маахи, подобно многимъ другимъ, не были изгнаны Израильтянами, но жили и послѣ среди Израиля (Нав. XIII, 13) и царь Маахскій помогалъ Аммонитянамъ въ войнѣ противъ Давида (II Цар. X, 6—19). Удѣлъ полуколѣна Манассіина по ту сторону Іордана захватывалъ и Маахскую область (Нав. XII, 5).

б) (Быт. XXII, 24) одинъ изъ сыновъ Нахора, брата Авраамова, отъ наложницы Реумы.

в) (III Цар. II, 39) отецъ Геѳскаго царя Анхуса.

г) (II Пар. XI, 20) одна изъ женъ Ровоама (II Пар. XI, 20), дочь Авессалома и мать Авіи, вступившаго на престолъ Іудейскій послѣ Ровоама (III Цар. XV, 2).

д) (I Пар. II, 48) наложница Халева.

е) (II Цар. III, 3, I Пар. III, 2) дочь Ѳалмая, царя Гесурскаго, супруга царя Давида и мать Авессалома.

ж) (I Пар. VII, 15) жена Махира, сына Манассіина.

з) (I Пар. IX, 35) жена Іеила, отца Гаваонитянъ.

и) (I Пар. IX, 43) отецъ Ханана, одного изъ храбрыхъ воиновъ Давида.

і) (I Пар. XXVII, 16) отецъ Сафатія, главы колѣна Симеонова въ царствованіе Давида.

к) (II Пар. XV, 16) мать Асы, ц. Іудейскаго. Она покровительствовала идолослуженію и сдѣлала истуканъ для дубравы (идола Астарты) (III Цар. XV, 13). Въ означенной цитатѣ она называется *Ана*. Истребляя въ своемъ царствѣ идолослуженіе, благочестивый ц. Аса лишилъ ее за то царской власти, а истуканъ Астарты изрубилъ и сжегъ у потока Кедрона.

Маацъ (гнѣвъ) (I Пар. II, 27)—одинъ изъ сыновъ Рама.

Магарай (поспѣшный) (II Цар. XXIII, 28, I Пар. XI, 30)—одинъ изъ храбрыхъ воиновъ Давида, изъ г. колѣна Іудина Нетофы, близъ Іерусалима; подъ его начальствомъ находилось 24 тысячи войска (I Пар. XXVII, 13).

Магахати (II Цар. XXIII, 34)—дѣдъ Елифелета, одного изъ сильныхъ Давида.

Магбитъ (твердый или замороженный, по Гезенію, собирающій) (I Ездр. II, 30)—или мѣстность близъ Нево и Веѳиля, или лице, но вѣроятнѣе всего мѣстность, граждане которой возвратились изъ плѣна.

Магдала, Магдалинскіе предѣлы (башня) (Мѳ. XV, 39)—городъ колѣна Иссахарова, лежавшій на з. берегу Тиверіадскаго озера на с. отъ Тиверіады недалеко отъ Капернаума. Изъ этого города происходила Марія Магдалина. Въ Евангеліи Марка этотъ городъ называется Далмануѳа (Мар. VIII, 10). Нынѣ Магдала называется Меджделъ. Это, по словамъ Олесницкаго, жалкая деревня, домишки которой сложены даже не изъ древняго матеріала, а изъ мелкихъ береговыхъ камней, перемѣшанныхъ съ грязью. На плоскихъ крышахъ домовъ сдѣланы верхніе этажи въ видѣ шалашей изъ тростника и хвороста. Два малыхъ остатка какихъ-то башенъ Арабской постройки, да бѣдная оштукатуренная гробница шейха деревни и представляютъ только мѣстную достопримѣчательность. Природа здѣсь имѣетъ жалкій видъ опустошенія. Растетъ одинокая пальма,—и больше никакой растительности. Мѣстоположеніе, не смотря на то, прекрасно.

Магдіилъ (вождь Божій) (Быт. XXXVI, 43)—одинъ изъ старѣйшинъ Идумейскихъ.

Магдолъ, Мигдолъ (башня) (Исх. XIV, 2, Числ. XXXIII, 7)—между Мигдоломъ и Чермнымъ моремъ Израильтяне расположились станомъ передъ своимъ переходомъ черезъ Чермное море. Онъ долженъ былъ находиться близъ сѣверной оконечности моря и близъ западнаго берега, но точное положеніе онаго неизвѣстно; нельзя также положительно сказать, былъ ли то городъ, или башня. Въ кн. прор. Іереміи (XLIV, 1, XLVI, 14) и Іезекіиля (XXIX, 10) повидимому указывается на другой *Магдолъ* или *Мигдолъ*, находившійся въ 20 Рим. миляхъ на ю. отъ Пелузіума.

Магер-шелал-хаш-базъ (спѣшитъ грабёжъ, ускоряетъ добыча) (Исаіи VIII, 1—4)—сынъ пр. Исаіи, названный такъ по Бож. повелѣнію въ ознаменованіе того, что Дамаскъ и Самарія

будутъ разрушены и разграблены царемъ Ассирійскимъ.

Маги. См. Волхвы.

Магогъ (Быт. X, 2, Апок. XX, 7) — слово неизвѣстнаго происхожденія. Въ кн. Быт. (X, 2) говорится, что Магогъ былъ одинъ изъ сыновей Іафета. Тоже самое повторяется въ I кн. Парал. (I, 5). Въ другихъ двухъ случаяхъ это имя ставится въ связи съ Гогомъ, такъ что слово *Гогъ* представляется какъ бы именемъ царя надъ Магогомъ, народомъ или страною (Іезек. XXXVIII, 2, 3, XXIX, 1—12). Изъ указаннаго свидѣтельства явствуетъ, что слово Магогъ означаетъ страну также какъ Рошъ, Мешехъ и Ѳувалъ, стоящіе рядомъ съ нимъ, что Гогъ во главѣ Магогскаго народа долженствуетъ нѣкогда придти съ сѣвера и вторгнуться въ страну Израилеву и что этимъ нашествіемъ долженъ осуществиться Божественный судъ надъ Гогомъ, все воинство коего будетъ истреблено и погребено вмѣстѣ съ Гогомъ на мѣстѣ, названномъ въ память сего событія долиною полчищъ Гогова. Въ Откров. (XX, 7) слова Гогъ и Магогъ представляются равносильными словамъ тѣхъ же цитатъ: *народы, находящіеся на четырехъ углахъ земли,* въ которыхъ вѣроятно также подразумѣваются ихъ князья и правители — Гогъ и Магогъ. Въ означенномъ мѣстѣ пророчески описывается страшная брань между врагами и святыми Божіими, кончающаяся конечною гибелью первыхъ. По Гезенію, подъ словами Гогъ и Магогъ разумѣются тотъ же самый сѣверный народъ, который древніе Греки называли Скифами (срав. Іосиф. Древ. I, 6). Гезеній говоритъ, что Арабы называютъ ихъ *Vajuj* и *Majuj* и передаютъ о Гогѣ и Магогѣ много басенъ. Наиболѣе выдающіеся филологи утверждаютъ, что въ словѣ Магогъ слогъ *ма* означаетъ страну, а все оно означаетъ страну Гога. Вѣроятнѣе же всего, подъ сими словами разумѣются всѣ сѣверныя Скифскія племена, отъ которыхъ произошли позднѣйшіе Славяне, Татары и т. п. Впрочемъ изъ сего не слѣдуетъ заключать, что въ дѣйствительности когда либо существовалъ царь, называемый Гогомъ, или народъ, называемый Магогомъ. Несомнѣнно одно, что въ теченіе вѣковъ эти названія сдѣлались символическими для всѣхъ сѣверныхъ народовъ.

Магоръ Миссавивъ (ужасъ вокругъ) (Іер. XX, 3)—символическое имя, данное пр. Іереміею священнику Пасхору, когда онъ заключилъ пр. Іеремію въ колоду за его пророческія обличенія противъ Іерусалима.

Магніашъ (истребитель моли) (Неем. X, 20)—одинъ изъ главъ народа во дни Ездры и Нееміи, давшихъ обязательство быть вѣрными Богу.

Мадай (значеніе слова точно неопредѣлено) (Быт. X, 2, I Пар. I, 5)—третій сынъ Іафета, родоначальникъ Мидянъ.

Мадіамъ, Мадіанитяне, земля Мадіамская (споръ, распря) (Исх. II, 15, Дѣян. VII, 29)—пустынная мѣстность, лежащая кругомъ восточной вѣтви Чермнаго моря и, какъ полагаютъ, населенная потомками Мадіама, четвертаго сына Авраама и Хеттуры. Они были разбиты Гададомъ на полѣ Моава (Быт. XXXVI, 35). Земля Мадіамская славилась своими верблюдами (Суд. VII, 12), и потомки Мадіама имѣли громадныя стада верблюдовъ и дромадеровъ (Исаіи LX, 6). Сюда скрылся отъ Фараона Моисей, здѣсь женился на дочери священника Мадіамскаго Іоѳора и здѣсь жилъ сорокъ лѣтъ, пася стада своего тестя (Исх. II, 16—22). Очевидно, что Мадіанитяне были народъ кочующій и жили на Синайскомъ полуостровѣ, когда сыны Израилевы расположились станомъ на равнинахъ Моавитскихъ. Мадіанитяне, по приглашенію Моавитянъ, отправили вмѣстѣ съ ними своихъ старѣйшинъ къ Валааму просить его проклясть Израильтянъ. За такое враждебное отношеніе къ Евреямъ они были жестоко наказаны,—ихъ цари и мужеское народонаселеніе истреблено; города и крѣпости преданы огню, ихъ различная собственность, вмѣстѣ съ женами и дѣтьми, принесены на поле Израильское, распредѣлены тамъ Моисеемъ и Елеазаромъ между народомъ (Числ. XXXI). При этомъ быть можетъ только нѣкоторая часть Мадіанитянъ избѣгла общаго избіенія, потому что нѣсколько позже мы видимъ ихъ нападающими и угнетающими Израильтянъ въ продолженіе семи лѣтъ, пока ихъ не разбилъ на голову Гедеонъ (Суд. VI, 8). «*Такъ смирились Мадіанитяне предъ сынами Израиля,* замѣчаетъ по сему случаю свящ. писатель кн. Судей, *и не стали уже поднимать головы своей*» (Суд. VIII, 28). Послѣ сего названіе Мадіанитянъ встрѣчается очень рѣдко въ Свящ. Писаніи, за исключеніемъ развѣ указаній на ихъ существованіе въ древнія времена. Память о страшномъ пораженіи, нанесенномъ Гедеономъ Мадіанитянамъ, сдѣлалась какъ бы притчею въ послѣдующіе вѣка: «*Сдѣлай имъ тоже, что Мадіаму, что Сисарѣ, что Іавину у потока Киссона*», вопіетъ къ Богу псалмопѣвецъ объ отомщеніи врагамъ народа Божія (Псал. LXXXII, 10). Выраженіе: *палатки земли Мадіамской* (Авв. III, 7) аллегорически означаетъ предѣлы или жителей Мадіама.

Мадмана (куча навоза) (Нав. XV, 31)—городъ на ю. колѣна Іудина, упоминаемый вмѣстѣ съ Циклагомъ и Сансаною и назначенный вмѣстѣ съ другими городами колѣну Симеонову. По Евсевію, это было небольшое селеніе близъ Газы, слывшее въ его время подъ названіемъ Menois, какъ полагаютъ, соотвѣтствующее новѣйшему селенію: Minyay, станціи на большомъ трактѣ изъ Египта въ запад. Палестину въ 15 англ. миляхъ къ ю.-з. отъ Газы.

Мадмена (значеніе тоже, что и предъидущаго слова) (Исаіи X, 31)—городъ колѣна Веніаминова, неизвѣстный въ позднѣйшія времена.

Мадменъ (Іер. XLVIII, 2) (молча умолкнеши)—Моавитскій городъ, согласно пророчеству, по волѣ Божіей подлежащій разрушенію. Онъ находился нѣсколько на с. отъ Іерусалима.

Мадонъ (споръ, распря) (Нав. XI, 1)—древній царскій городъ, царь котораго, Іованъ, былъ разбитъ Іисусомъ Навиномъ; находился въ сѣверныхъ предѣлахъ земли Ханаанской.

Мазитія. См. II Ездр. IX, 35. Въ I Ездр. (X, 43) стоитъ *Матѳиѳія*.

Мазь. См. **Муро**.

Маилъ. См. II Ездр. IX, 26. Въ I кн. Ездр. (X, 25) стоитъ: *Міяминъ*.

Макалонъ (см. II Ездр. V, 21)—городъ колѣна Веніаминова, тотъ же что и *Михмасъ*. См. **Михмасъ**.

Макацъ (оконечность, граница) (III Цар. IV, 9) — одинъ изъ городовъ, упоминаемыхъ какъ мѣстожительство одного изъ приставниковъ Соломона. Положеніе его неизвѣстно, но по Кейлю г. Макацъ находился въ колѣнѣ Дановомъ.

Макеръ и **Македа** (мѣсто пастуховъ) — названіе двухъ городовъ:

а) (Нав. X, 10) древній царскій городъ Хананеевъ или Финикіянъ. Недалеко отъ него скрылись пять царей, преслѣдуемыхъ І. Навиномъ. Послѣ сего Навинъ взялъ городъ и истребилъ его жителей (X, 28, 29, XII, 16). Впослѣдствіи онъ былъ уступленъ колѣну Іудину и числился между такъ называемыми городами въ долинѣ (XV, 41). По Евсевію, этотъ городъ находился въ 8 Рим. миляхъ отъ Елевтерополя, на в. отъ него, впрочемъ точное мѣстоположеніе онаго неизвѣстно.

б) (I Мак. V, 26) большой и укрѣпленный городъ Галаатиды.

Македонія (Дѣян. XVI, 9) — замѣчательная въ древности область на с. отъ Греціи, съ Фракіею и Эгейскимъ моремъ на в., Адріатическимъ моремъ и Иллиріею на з., Дарданіею и Пеопіею на с. Границы области, какъ и естественно, мѣнялись въ различныя времена. Ранняя исторія Македоніи покрыта мракомъ неизвѣстности и легендъ. Первымъ царемъ Македоніи, какъ утверждаютъ, былъ Пердикка (814 г. до Р. Х.); ею управлялъ также Филиппъ и Александръ Великій. Послѣдній царь Македоніи былъ разбитъ Римлянами при Пиднѣ (168 г. до Р. Х.). Симъ послѣднимъ событіемъ закончилась монархія въ Македоніи, и страна въ качествѣ провинціи подпала подъ власть Римлянъ, раздѣлившихъ ее на четыре части. Македонія особенно замѣчательна какъ первая европейская страна, въ которой св. ап. Павель проповѣдывалъ Евангеліе. Нѣкоторые изъ городовъ ея упоминаются въ Н. Завѣтѣ, какъ-то: Амфиполь, Аполлонія, Берея, Неаполь, Филиппы и Солунь. Непосредственнымъ поводомъ къ посѣщенію Македоніи св. ап. Павломъ съ еванг. проповѣдью послужило ночное видѣніе: предсталъ ему нѣкій мужъ Македонянинъ съ просьбою: «*пріиди въ Македонію и помози намъ!*» Ап. Павелъ находился тогда въ Троадѣ. Повинуясь Божественному призванію, онъ тотчасъ же отправился въ Македонію, гдѣ его евангельскіе труды и проповѣдь увѣнчались полнымъ успѣхомъ (Дѣян. XVI, 9 — 12). Сподвижниками его въ этомъ святомъ дѣлѣ были Сила и Тимоѳей (XVIII, 5) и Ерастъ (XIX, 22). Послѣ этого перваго путешествія ап. Павелъ нерѣдко посѣщалъ Македонію (XIX, 21, XX, 1 — 6). Цвѣтущія церкви и ревностные проповѣдники еванг. истины быстро развились въ Македоніи, какъ то мы можемъ видѣть изъ неоднократныхъ указаній въ кн. Дѣяній и Посланій св. ап. Павла. Три изъ его посланій были написаны къ церквамъ, находившимся въ Македоніи, именно два къ Ѳессалоникійцамъ и одно къ Филиппійцамъ. Первое посланіе къ Ѳессалоникійцамъ считается первымъ посланіемъ, написаннымъ св. апостоломъ по Бож вдохновенію. Церкви Македонскія апостолъ представляетъ въ образецъ Коринѳянамъ (II Кор. VIII, 1, XI, 9).

Макеловъ (мѣсто собранія) (Числ. XXXIII, 25)—одинъ изъ становъ Евреевъ въ пустынѣ Аравійской во время ихъ странствованія. Мѣстоположеніе точно неизвѣстно.

Маккавей, Маккавеи (съ Арамейскаго — молотъ, молотокъ). Будучи малосильны, Евреи много терпѣли отъ сосѣднихъ народовъ. Самое жестокое гоненіе претерпѣли они отъ Сирійскаго ц. Антіоха Епифана, который хотѣлъ было ввести у нихъ языческое богослуженіе и въ самомъ Іерусалимскомъ храмѣ по-

ставилъ идола. Семейство Маккавеевъ священническаго рода,—дѣти свящ. Маттаѳіи (I Мак. II, 4, 66) возстало на защиту истинной вѣры и отечества (въ 167 г. до Р. X). Они возстановили богослуженіе по закону Божію, защищали отъ враговъ свое отечество и сдѣлались начальниками Іудеевъ. Передъ своею смертію свящ. Маттаѳія изъ пятерыхъ своихъ сыновей (Іоаннъ, Симонъ, Іуда, Елеазаръ, Іонаѳанъ) поручилъ Іудѣ (Маккавею) начальство надъ войскомъ для защиты вѣры и отечества отъ враговъ. Принявъ сіе начальство Іуда и братья его мало-по-малу защищали свое отечество, возвратили ему свободу и самостоятельность и наконецъ сдѣлались самостоятельными правителями Іудеевъ, соединяя въ своихъ рукахъ гражданскую и духовную власть, и такимъ образомъ, какъ ревностные защитники вѣры, свергли съ Іудеи языческое иго. Впослѣдствіи Іудейскій ц. Иродъ, сынъ Антипатра (въ 37 г до Р. X.), совершенно истребилъ владѣтельное племя Маккавеевъ. Память ихъ празднуется Церковію 1 августа.

Маккавейскія книги — *первая*, *вторая и третья*— принадлежатъ къ разряду апокрифическихъ свящ. книгъ. Вообще въ нихъ описываются подвиги Маккавеевъ и состояніе Іудейскаго народа въ ихъ время.

Въ первой Маккавейской книгѣ, состоящей изъ 16 главъ, послѣ краткаго замѣчанія о завоеваніяхъ Александра Македонскаго и распаденіи его монархіи, говорится о страшномъ гоненіи Антіоха Епифана на религію и народъ Іудейскій; далѣе повѣствуется о возстаніи свящ. Маттаѳія на защиту вѣры и отечества и затѣмъ излагаются подвиги его сыновей: Іуды, Іонаѳана и Симона. Повѣствованіе заканчивается общимъ примѣчаніемъ о заслугахъ сына и преемника Симонова, Іоанна. Кто былъ писателемъ этой книги, точно неизвѣстно ни изъ Свящ. Писанія, ни изъ преданія.

Вторая Маккавейская книга, состоящая изъ 15-ти главъ, не есть продолженіе первой, а только прибавленіе къ ней. Въ первыхъ двухъ главахъ содержатся два посланія отъ Палестинскихъ Іудеевъ къ Египетскимъ братьямъ и описаніе понесенныхъ ими гоненій отъ Антіоха Епифана и другихъ. Въ дальнѣйшихъ главахъ идетъ повѣствованіе о кровныхъ междоусобіяхъ; представляется ужасная картина неистовства Антіоха Епифана надъ Іудеями и ихъ святыней (гл. III, IV, V); представляются высокіе образцы нравственно-религіозной доблести и преданности вѣрѣ въ лицѣ ветхозавѣтныхъ мучениковъ: старца Елеазара, Соломоніи и семи сыновей ея (гл. VI, VII) (память ихъ 1-го августа) и наконецъ описываются воинскія доблести Іуды Маккавея въ его борьбѣ съ Сирійскими гонителями (гл. VIII, XV). Въ одной изъ двухъ первыхъ главъ писатель книги объясняетъ, какъ онъ составилъ свою книгу изъ книгъ нѣкоего Іасона Киринейскаго. Несмотря на то дѣйствительный авторъ второй Маккавейской книги также неизвѣстенъ, какъ и писатель первой.

Третья Маккавейская книга, состоящая изъ семи главъ, не имѣетъ ничего общаго съ двумя первыми книгами, такъ какъ описываемыя въ ней событія относятся къ другому времени и другой мѣстности. Преимущественно въ ней описываются гоненія на Палестинскихъ Евреевъ отъ Египетскаго ц. Птоломея IV (Филопатора) и ихъ подвиги. Писатель и этой книги также неизвѣстенъ. Іосифу Флавію какъ вторая, такъ и третья Маккавейская книга извѣстны не были. Въ Александрійскомъ кодексѣ Греческой Библіи есть еще четвертая книга Маккавейская, приписываемая Іосифу Флавію и имѣющая своимъ предметомъ мученическую кончину Елеазара и семи братьевъ съ ихъ матерью; но книга эта не принята ни Греческою, ни Западною Церковію.

Макронъ (II Мак. X, 12) — прозваніе главнаго военачальника Келе-Сиріи и Финикіи, Птоломея, въ царствованіе Антіоха Епифана и Евпатора.

Малахія (ангелъ Іеговы) (Мал. I, 1) — послѣдній изъ меньшихъ пророковъ въ хронологическомъ порядкѣ. Свящ. Писаніе и преданіе не сообщаютъ никакихъ свѣдѣній касательно его родословія и жизни. Впрочемъ, по общему мнѣнію, Малахія жилъ почти за 400 лѣтъ до Р. X. и былъ современникомъ Неемія. Многіе изъ Іудейскихъ раввиновъ утверждали, что писателемъ книги, извѣстной подъ названіемъ пр. Малахіи, былъ свящ. Ездра. Таково мнѣніе между прочимъ и Іеронима. По Оригену, авторомъ означенной пророческой книги былъ воплощенный ангелъ. Такъ какъ онъ былъ послѣднимъ изъ В. З. меньшихъ пророковъ, то раввины называли его иногда печатью пророковъ.

Малахіи пророка книга, состоящая изъ 4-хъ главъ, содержитъ въ себѣ главнымъ образомъ строгія обличенія грѣховъ и беззаконій народа Іудейскаго, торжественныя предсказанія о пришествіи Мессіи и о приготовленіи пути ему проповѣдью Іоанна Крестителя. По истинѣ, его пророчество есть какъ бы *гласъ вопію-*

щаго въ пустынѣ: приготовьте путь Господу (Мѳ. III, 3). Въ частности въ этой книгѣ строго порицается нерадѣніе, безпечность, самолюбіе Іудейскихъ священниковъ, —пороки, имѣвшіе крайне дурное вліяніе на народъ. Самый народъ хотя недавно еще возвратился изъ Вавилонскаго плѣна и снова вошелъ въ землю своихъ отцевъ, сталъ быстро подвергаться нравственному растлѣнію (Мал. III, 5) и за сіе вызываетъ угрозы и грозныя обличенія со стороны пророка. Но эти угрозы у пророка растворяются отрадными обѣтованіями о пришествіи Мессіи, который будетъ наказывать и очищать: «*вотъ Я посылаю ангела Моего, и онъ приготовитъ путь предо Мною и внезапно пріидетъ въ храмъ Свой Господь, котораго вы ищете и ангелъ завѣта, котораго вы желаете, вотъ Онъ идетъ, говоритъ Господь Саваоѳъ. И кто выдержитъ день пришествія Его, и кто устоитъ, когда Онъ явится?* продолжаетъ пророкъ отъ лица Божія, *ибо Онъ, какъ огонь расплавляющій и какъ щелокъ очищающій*» (Мал. III, 1, 2). Передъ пришествіемъ Искупителя долженъ явиться его Предтеча Іоаннъ Креститель, котораго пр. Малахія называетъ Иліею. «*Вотъ Я пошлю къ вамъ,* говоритъ онъ далѣе отъ лица Божія, *Илію пророка предъ наступленіемъ дня Господня, великаго и страшнаго. И онъ обратитъ сердца отцовъ къ дѣтямъ и сердца дѣтей къ отцамъ ихъ, чтобъ Я пришедши не поразилъ земли проклятіемъ*» (V, 5—6). Пророчества Малахіи нерѣдко упоминаются въ Н З. самимъ Господомъ и несомнѣнно были извѣстны книжникамъ и народу (Мѳ. XI, 10, XVII, 10—12, Мар. I, 2, Лук. I, 16, 17 и др.).

Малелеилъ (слава Божія):

а) (Быт. V, 12 — 17, Лук. III, 37) сынъ Каинана, изъ потомства Сиѳова, пятый патріархъ отъ Адама. Жилъ 825 лѣтъ. Упоминается въ родословіи Іисуса Христа.

б) (Неем. XI, 4) предокъ одного изъ лицъ, жившихъ въ Іерусалимѣ послѣ плѣна.

Малкирамъ (высокій царь) (I Пар. III, 18)—сынъ Іехоніи, жившаго во времена переселенія Вавилонскаго.

Маллоты (II Мак. IV, 30)—жители г. Маллоса или Маллуса (въ Киликіи), возставшіе совокупно съ жителями г. Тарса противъ Антіоха Епифана за то, что онъ отдалъ ихъ въ подарокъ своей наложницѣ Антіохидѣ.

Маллоѳи и Малловій (значеніе слова точно неопредѣлено; быть можетъ—краснорѣчивый) (I Пар. XXV, 4, 26) — одинъ изъ сыновъ пѣвца Емана, назначенный начальствовать надъ девятнадцатою чредою пѣвцовъ въ храмѣ.

Маллухъ (совѣтователь, совѣтникъ) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 44) Мераритянинъ, сынъ Хашавіи.

б, в) (I Ездр. X, 29, 32) Израильтяне, женившіеся на иноплеменницахъ во дни Ездры и Нееміи.

г, д) (Неем. X 4, 27, XII, 2) лица, утвердившіе своею подписью съ печатями завѣтъ быть вѣрными Богу. Первое изъ этихъ лицъ, какъ кажется, тождественно съ священникомъ означеннаго имени, упоминаемымъ въ кн. Нееміи (XII, 2), какъ объ одномъ изъ спутниковъ Зоровавеля изъ плѣна.

Малхамъ (ихъ царь):

а) (I Пар. VIII, 9) Веніамитянинъ, сынъ Шегараима.

б) (Соф. I, 5) одно изъ названій идола Молоха, Аммонитскаго божества.

Малхіилъ (Богъ есть царь) (Быт. XLVI, 17, Числ. XXVI, 45)—сынъ Бріи, родоначальникъ поколѣнія Малхіилова.

Малхія (Іегова есть царь)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 40) левитъ, предокъ Асафа.

б, в) (I Ездр. X, 25, 31) Израильтяне, имѣвшіе женъ иноплеменныхъ во время плѣна.

г) (Неем. III, 14) сынъ Рехава, помогавшій въ возстановленіи стѣны Іерусалимской при Нееміи.

д) (Неем. III, 31) одно изъ лицъ, сынъ Гацорфія, также помогавшій Нееміи въ означенномъ выше дѣлѣ.

е) (Неем. VIII, 4) одинъ изъ священниковъ, стоявшій по лѣвую сторону Ездры, когда онъ читалъ народу кн. Закона.

ж) (Неем. XI, 12) предокъ одного изъ священниковъ, помогавшихъ въ дѣлахъ храма послѣ плѣна. Онъ обозначается здѣсь, равно какъ и въ кн пр. Іереміи (XXXVIII, 1) отцемъ Пасхора.

з) (Ierем. XXXVIII, 4 — 6) — сынъ Седекіи (царя). Въ его грязный колодезь или яму при дворѣ былъ опущенъ на веревкахъ пр. Іеремія въ угоду князьямъ, требовавшимъ отъ царя Седекіи смертной казни пророку за грозныя предсказанія, за то, что онъ *не благоденствія желаетъ народу, а бѣдствія.*

Малхомъ (Іер. XLIX, 1, 3)—идолъ народа Моавитскаго и Аммонитскаго. Подъ этимъ идоломъ почитали Сатурна, по языческой миѳологіи пожирающаго своихъ дѣтей.

Малхъ (царь) (Іоан. XVIII, 10) — слуга

первосвященника, которому ап. Петръ урѣзалъ правое ухо въ саду Геѳсиманскомъ, которое однако немедленно чудеснымъ образомъ было исцѣлено Спасителемъ.

Мальта. См. **Мелитъ.**

Мамей. См. II Ездр. VIII, 43.

Маммона (Мѳ. VI, 24, Лук. XVI, 13)—Сирійское слово, значущее богатство или земныя блага. «*Не можете служить Богу и маммонѣ*» (богатству), сказалъ Господь, указывая симъ на то, что не должно имѣть пристрастія къ богатству, такъ какъ подобное пристрастіе несовмѣстно со служеніемъ Богу.



Мальта, заливъ св. ап. Павла.

Мамнитанемъ. См. II Ездр. IX, 34.

Мамре (твердый) (Быт. XVIII, 1)—названіе долины, вѣроятно получившей оное отъ Мамрія Аморреянина, брата Эшкола и Анера, союзника Авраама (Быт. XIV, 24). Положеніе Мамре обозначается въ связи съ Махпеломъ (поле и пещера) въ слѣдующихъ словахъ: «*И стало поле Ефроново, которое при Махпелѣ, противъ Мамре*» (Быт. XXIII, 17, XXV, 9, XLIX, 30). Это конечно было названіе не города, но поля или фермы, хотя въ кн. Быт. (XXX, 27) оно и отождествляется съ самымъ Хевррономъ, такъ какъ находилось вблизи его. По всей вѣроятности, на немъ находилась дубрава, примыкавшая къ означенной долинѣ съ исторически извѣстнымъ Мамврійскимъ дубомъ. Здѣсь жилъ долгое время Авраамъ, и здѣсь онъ умеръ. Исаакъ также жилъ здѣсь, когда Іаковъ возвратился изъ Падан-Арама. Посему мы не безъ основанія можемъ смотрѣть на долину Мамре, какъ на особенное мѣстопребываніе Еврейскихъ патріарховъ, въ которой они жили, умирали и близъ которой погребались. Близъ дубравы Мамврійской было, какъ извѣстно, явленіе трехъ ангеловъ въ видѣ странниковъ Аврааму, и доселѣ еще на этомъ мѣстѣ растетъ громадный и древнѣйшій дубъ (принадлежащій православной Палестинской русской миссіи), замѣчательнѣйшій остатокъ глубокой древности, именно той дубравы, въ которой нѣкогда жительствовали патріархи. Въ народѣ онъ извѣстенъ подъ именемъ *дуба Авраама* и находится въ разстояніи англ. мили или нѣсколько болѣе отъ Хеврона. Это мѣсто называется *Раме* (Rameh), каковое названіе, по мнѣнію нѣкоторыхъ, есть испорченное названіе слова *Мамре*.

Мамухъ. См. II Ездр. IX, 30. Въ I Ездр. (X, 20) читается *Маллухъ*.

Манаилъ (утѣшитель) (Дѣян. XIII, 1)—со-воспитанникъ Ирода Антипы. Въ ранній періодъ своей дѣятельности онъ числился между пророками и учителями первобытной церкви Антіохійской и участвовалъ въ постѣ, молитвѣ и возложеніи рукъ на Савла и Варнаву, когда Духомъ Божіимъ они были призваны къ апостольскому служенію. Затѣмъ онъ болѣе не упоминается въ Свящ. Писаніи.

Манаимскій хороводъ (Пѣс. Пѣс. VII, 1). Манаимъ или Маханаимъ, городъ въ Галаадѣ, лежащій къ с. отъ ручья Іовона, по ту сторону Іордана. Названіе города означаетъ два лагеря или два воинскіе полка, такъ какъ Іаковъ, по возвращеніи изъ Месопотаміи, встрѣтилъ здѣсь ополченія ангеловъ. Выраженію въ кн. Пѣснь Пѣсней *Манаимскій хороводъ* толкователи Библіи даютъ различныя объясненія. Одни находятъ здѣсь указаніе на хоры или лики ангеловъ, явившихся Іакову въ Маханаимѣ. Другіе думаютъ, что въ воспоминаніе означеннаго явленія ангельскихъ хоровъ Іакову, въ Маханаимѣ происходили торжественныя хороводы, которыми славился этотъ городъ. То и другое мнѣніе, повидимому, не лишено извѣстной степени правдоподобія.

Манассія (заставляющій забыть)—имя слѣдующихъ лицъ

а) (Быт. XLVI, 20) первенецъ Іосифа отъ Асенеѳы. Названіе объясняется тѣмъ, что при рожденіи Манассіи, Іосифъ, отецъ его, сказалъ: *«Богъ далъ мнѣ забыть всѣ несчастія мои и весь домъ отца моего»*. Когда онъ и братъ его, Ефремъ, были еще дѣтьми, а дѣдъ ихъ, Іаковъ, лежалъ уже на смертномъ одрѣ, Іосифъ привелъ своихъ сыновей къ своему отцу, чтобы они приняли его благословеніе. Особеннымъ знаменательнымъ образомъ благословилъ умирающій старецъ своихъ внуковъ, предварительно усыновивши ихъ, какъ своихъ собственныхъ дѣтей, — при чемъ предсказалъ преимущество Ефрема передъ Манассіею въ томъ отношеніи, *что отъ сѣмени перваго произойдетъ многочисленный народъ* (Быт. XLVIII, 19). На пути въ землю Ханаанскую Израильтяне завоевали обширную полосу земли къ в. отъ Іордана и многіе изъ нихъ, имущество которыхъ состояло въ особенности изъ стадъ домашняго скота, желали получить въ удѣлъ землю, богатую пастбищами между плодородными холмами и горами Васанскими. Просьба ихъ была исполнена, и одна половина колѣна Манассіина получила въ удѣлъ землю, простирающуюся отъ окрестностей Кесаріи Филипповой, вдоль Іордана, почти до Маханаима, а другая половина получила свой удѣлъ на западной сторонѣ Іордана между колѣнами Ефремовымъ и Иссахаровымъ. Племя Манассіино отличалось особенно воинственнымъ духомъ.



Мамврійскій дубъ.

б) (Суд. XVIII, 30) одинъ изъ предковъ того левита, котораго во времена Судей нѣкто

Миха, жившій на горѣ Ефремовой, поставилъ у себя въ домѣ священникомъ при своемъ истуканѣ (Суд. XVII, 7—13) и котораго Данитяне увели къ себѣ въ г. Лаисъ, при чемъ взяли истуканъ, и ефодъ, и терафимъ, и литый кумиръ (XVIII). Левитъ этотъ называется Іонаѳанъ, сынъ Гирсона, сына Манассіи. Такимъ образомъ Манассія представляется здѣсь родоначальникомъ левитскаго семейства Данитянъ. Такъ въ Греческомъ текстѣ у LXX-ти. Но по другимъ свѣдѣніямъ, какъ напримѣръ въ Вульгатѣ, слѣдуетъ читать Моисей; при семъ послѣднемъ чтеніи Іонаѳанъ будетъ внукомъ Моисея, такъ какъ онъ именуется сыномъ Гирсона сына Моисеева.

в) (IV Цар. XX, 21) царь Іудейскій сынъ и преемникъ Езекіи. Онъ вступилъ на престолъ, будучи только 12-ти лѣтъ. Первое время его царствованія было ознаменовано дѣлами крайняго нечестія и жестокости, которыя подробно описаны свящ. историкомъ (IV Цар XXI). Такъ, кромѣ построенія многихъ языческихъ высотъ и жертвенниковъ, онъ проводилъ сыновей своихъ черезъ огонь въ долинѣ сына Енномова. За грѣхи и беззаконія Манассіи, въ которыхъ, по его настояніямъ, принималъ участіе и народъ, Іудея подверглась грозному наказанію Божію. Этотъ грозный судъ Божій описанъ въ IV кн. Цар. въ слѣдующихъ, истинно краснорѣчивыхъ словахъ: «*вотъ Я наведу такое зло на Іерусалимъ и Іуду*, говоритъ Господь, *о которомъ кто услышитъ, зазвенитъ въ обоихъ ушахъ у того. И протяну на Іерусалимъ мѣрную вервь Самаріи и отвѣсъ дома Ахавова, и вытру Іерусалимъ такъ, какъ вытираютъ чашу, — вытрутъ и опрокинутъ ее*» (XXI, 12, 13). Наконецъ Манассія былъ взятъ въ плѣнъ Ассирійцами и постыднымъ образомъ отведенъ въ Вавилонъ, именно—ему продѣли кольца въ ноздри, оковали двумя мѣдными цѣпями и вели такимъ образомъ, какъ звѣря, въ Вавилонъ (II Пар. XXXIII, 11). Впрочемъ послѣ покаянія и искренней молитвы къ Господу онъ былъ освобожденъ и возвратился въ свою столицу, гдѣ и умеръ, сдѣлавши передъ смертію много добра къ заглажденію прежнихъ своихъ беззаконій и идолопоклонства. Молитва Манассіи, помѣщенная въ концѣ II кн. Паралипоменонъ, переведена съ Греческаго, а въ Еврейскомъ текстѣ нѣтъ ея.

г) (I Ездр. X, 30) изъ Израильтянъ, сыновъ Пахаѳ-Моава, разведшійся съ своею женою иноплеменницею, во времена Ездры.

д) (Ездр. X, 33) Израильтянинъ изъ семейства Хашума, поступившій также подобно предъидущему лицу.

е) (Тов. XIV, 10) лице, упоминаемое въ кн. Товитъ, какъ извѣстное своею благотворительностію къ нищимъ.

ж) (Іуд. VIII, 2) мужъ Іудиѳи, одного съ нею колѣна и племени.

Манахаѳъ (покой):

а) (Быт. XXXVI, 23) изъ сыновъ Шовала, сына Сеира.

б) (I Пар. VIII, 6) мѣсто въ колѣнѣ Веніаминовомъ.

Мандрагоры (Пѣс. Пѣс. VII, 14, Быт. XXX, 14—16) (по Евр. *Dudaim*). Неизвѣстно, ка-



Мандрагоры.

кое именно растеніе разумѣется здѣсь. То что вообще называется *майскимъ яблокомъ*, также часто называется мандрагоромъ, растеніемъ, растущимъ низко какъ салатъ, съ широкими темно-зелеными листьями и приносящимъ плоды нѣсколько сходные съ лимонами. Растеніе, извѣстное подъ означеннымъ названіемъ, доселѣ еще встрѣчается на Востокѣ; плоды его зрѣютъ съ мая мѣсяца до іюня и бываютъ величиною съ небольшое яблоко, красно-желтоватаго цвѣта и съ очень пріятныхъ запахомъ. На вкусъ плоды весьма пріятны, но иногда одуряютъ и возбуждаютъ. Рувимъ нашелъ спѣлые мандрагоры уже во

времи жатвы пшеницы (Быт. XXX, 14). Восточныя женщины и доселѣ употребляютъ мандрагоровыя яблоки въ надеждѣ имѣть дѣтей. Это можетъ быть и побудило Рахиль домогаться мандрагоровъ. «*Мандрагоры уже пустили благовоніе,* восклицаетъ таинственная невѣста кн. Пѣс. Пѣсней, *и у дверей нашихъ всякіе превосходные плоды*»... (VII, 14).

Маня—два лица изъ Израильтянъ. Одно (II Ездр. V, 31) изъ служителей при храмѣ, сынъ котораго значится въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Другое же лице (II Ездр. IX, 30) изъ числа тѣхъ, сыновья котораго имѣли женъ иноплеменныхъ.

Манисъ. См. II Ездр. IX, 21.

Манлій (II Мак. XI, 34)—лице изъ Римскихъ старѣйшинъ, пославшихъ грамоту Іудейскому народу во времена Іуды Маккавея, когда царь Сирійскій заключилъ миръ съ Іудою, предоставивъ Іудеямъ право жить по ихъ отечественнымъ законамъ.

Манна (отъ Еврейскаго слова, выражающаго удивленіе—*man-hu—что это такое?*)(Исх. XVI, 15—31, Іоан. VI, 31, Евр. IX, 4). Когда *сыны Израилевы* въ первый разъ *увидали* (манну), *то говорили другъ другу: что это? И Моисей сказалъ имъ: это хлѣбъ, который Господь далъ вамъ въ пищу*» (Исх. XVI, 15). Манна была питательное вещество, чудесно ниспосланное Богомъ съ неба сынамъ Израилевымъ, во время ихъ странствованія по пустынѣ Аравійской, взамѣнъ хлѣба, котораго они не могли достать во время своего долгаго пути. Она называется хлѣбомъ, падавшимъ съ неба въ видѣ дождя (Исх. XVI, 4). «*И когда роса сходила на станъ ночью,* говорится объ этой чудесной пищѣ въ кн. Числъ, *тогда сходила на него манна* (XI, 3). *И когда роса поднялась,* говорится въ другой свящ. книгѣ, *и вотъ на поверхности пустыни нѣчто мелкое, круповидное, какъ иней на землѣ*» (Исх. XVI, 14). Видомъ она походила на коріандровое сѣмя, была бѣлая, вкусомъ же какъ лепешка съ медомъ (ст. 31). Собирали ее рано по утру, каждый сколько ему съѣсть; когда же обогрѣвало солнце, она таяла (ст. 27). Народъ ходилъ и собиралъ ее и мололъ въ жерновахъ или толокъ въ ступѣ, варилъ въ котлѣ и дѣлалъ изъ нея лепешки (Числ. XI, 7). Если ее оставляли до утра, то въ ней заводились черви и она начинала смердѣть (Исх. XVI, 20). Наканунѣ субботняго дня манну собирали въ двойномъ количествѣ, потому что въ субботу она не выпадала (ст. 23). Эта чудесная пища ниспосылалась съ неба ежедневно въ теченіи 40 лѣтъ 3—4 милліонамъ Еврейскаго народа (Втор. XXIX, 5, 6). Паденіе манны съ неба прекратилось, когда сыны Израилевы стояли станомъ въ Галгалѣ, на другой день послѣ празднованія ими первой Пасхи въ землѣ Обѣтованной (Нав. V, 10—12). Чтобы увѣковѣчить означенное, столь долго продолжавшееся чудо, Моисей поручилъ Аарону взять одинъ золотой сосудъ и положить въ него полный гоморъ манны для храненія и помѣстить оный передъ Ковчегомъ или въ самомъ Ковчегѣ, дабы послѣдующіе роды могли лично видѣть тотъ чудесный хлѣбъ, которымъ Господь питалъ Евреевъ въ пустынѣ во время ихъ долговременнаго и опаснаго странствованія изъ Египта въ землю Ханаанскую (Исх. XVI, 33). Питательное вещество, извѣстное въ настоящее время подъ названіемъ манны, названо такъ отъ предполагаемаго сходства оной съ манною Израильтянъ. Но манна Израильская была существенно отлична отъ обыкновенной настоящей манны многими особенностями. Настоящую манну нельзя найти въ пустынѣ, она добывается только весною, не таетъ на солнцѣ, не зарождаетъ въ себѣ червей и не портится, если хранить ее даже въ теченіи нѣсколькихъ дней; ее нельзя молоть или толочь въ ступѣ, какъ манну Израильтянъ. Израильтяне никогда не видали ея прежде, и послѣ прекращенія выпаденія оной съ неба, въ послѣдній разъ въ Галгалѣ, она уже никогда болѣе не выпадала (ср. Втор. VIII, 3, 16, Исх. XVI, 15, 32). Настоящая манна собирается съ тамариксоваго кустарника или тарфы, преимущественно на Синайскомъ полуостровѣ. Въ іюнѣ мѣсяцѣ она падаетъ каплями въ обиліи изъ хвой тамариска на вѣтви, листья и шипы, которые постоянно падаютъ и покрываютъ землю подъ означеннымъ кустарникомъ; манну собираютъ до солнечнаго восхода, когда она сгущается. Арабы тщательно очищаютъ листья, грязь и другія нечистоты, пристающія къ ней, варятъ ее, процѣживаютъ сквозь чистую тонкую ткань и кладутъ въ кожаные мѣшки. Такимъ образомъ манна хорошо сохраняется даже до будущаго года и Бедуины употребляютъ ее въ пищу, какъ медъ, мажутъ ею свои прѣсныя лепешки или омакиваютъ свой хлѣбъ въ сладкій растворъ манны. Значительная часть манны доставляется въ Синайскій монастырь св. Екатерины. Въ кн. Псалтирь манна называется *хлѣбомъ небеснымъ, хлѣбомъ ангельскимъ* (LXXVII, 24, 25), очевидно потому, что она

ниспадала съ неба чудеснымъ образомъ. Выраженіе въ кн. Апокалипсисъ: *сокровенная манна*—иносказательно указываетъ на ту защиту и покровъ, которые Господь оказываетъ каждому истинно вѣрующему въ Него. Но главнѣе всего, манна была прообразомъ того духовнаго таинственнаго небеснаго хлѣба, который Господь преподаетъ всѣмъ истинно вѣрующимъ для вѣчной жизни въ Таинствѣ Евхаристіи (Іоан. VI, 31—35, 48—58).

Маной (покой) (Суд XIII, 2)—благочестивый мужъ изъ Цоры отъ племени Данова. Будучи женатымъ, онъ долгое время не имѣлъ дѣтей; но вотъ его женѣ явился ангелъ и сказалъ, что она родитъ сына. Узнавъ о семъ, Маной помолился Господу, чтобы ангелъ Господень явился ему и научилъ его, какъ онъ долженъ поступать съ имѣющимъ родиться младенцемъ. Молитва была услышана и черезъ нѣсколько времени у нихъ родился сынъ, котораго они назвали Самсономъ (см. **Самсонъ**) (Суд. XIII). Маной и жена его упоминаются далѣе въ кн. Судей, по случаю свадьбы ихъ сына, на которую они сперва не соглашались, но впослѣдствіи изъявили согласіе (XIV, 2—10). Маной умеръ прежде своего сына. Посему, когда Самсонъ геройски погибъ съ отмщенными имъ Филистимскими владѣльцами и народомъ до 3 тысячъ человѣкъ въ разрушенномъ имъ домѣ, то одни только братья похоронили его между Цорою и Естаоломъ во гробѣ Маноя, отца ихъ (XVI, 31).

Манохо (Нав. XV, 59)—одинъ изъ городовъ колѣна Іудина.

Маонъ (мѣсто жилища) — названіе слѣдующихъ мѣстъ:

а) (Нав. XV, 55, I Цар XXV, 2) городъ колѣна Іудина, близъ г. Кармила. Онъ находился въ горахъ и вѣроятно лежалъ къ ю. *Пустыня Маонъ*, въ которой скрывался Давидъ отъ Саула, лежала на равнинѣ *направо отъ Іесимона* (I Цар. XXIII, 24). Въ Маонѣ жительствовалъ Навалъ (XXV, 2). Маонъ, какъ думаютъ, находился въ мѣстности, называемой нынѣ *Tell Main* и находящейся въ нѣсколькихъ англ. миляхъ на ю. отъ Хеврона. Если подобное мнѣніе справедливо, то пустыня Маонъ вѣроятно составляла часть гористой страны на в.

б) (I Пар. II, 45) сынъ Шаммая и отецъ или основатель г. *Бее-Цура*, часто упоминаемаго въ кн. Маккавейскихъ.

Маохъ (быть можетъ угнетеніе, а по Фюрсту, бѣдный) (I Цар. XXVII, 2) — отецъ Анхуса, царя Геѳскаго. Вѣроятно, это лице тождественно съ *Маахою* (III Цар. II, 39).

Мара (горькая) (Руѳ. I, 20)—имя, которое дала себѣ Ноеминь, по возвращеніи изъ Виѳлеема вдовою и бездѣтною. «*Не называйте меня Ноеминью* (пріятная), сказала она при этомъ, *а называйте меня Марою, потому что Вседержитель послалъ мнѣ великую горесть*».

Марала (мѣсто дрожанія) (Нав. XIX, 11)—мѣсто въ колѣнѣ Завулоновомъ. По Вельде, находилась въ нынѣшней мѣстности *Тель-Мардшани*, къ ю.-в. отъ Акко.

Мардохей (происхожденіе и значеніе слова неизвѣстны, но очевидно имѣетъ такое же значеніе какъ и Мородахъ, и если такъ, то оно Персидскаго происхожденія)—именно слѣдующихъ лицъ:

а) (Есѳ. II, 2) Мардохей — плѣнный Іудей, изъ колѣна Веніаминова, сынъ Іаира, жившій въ Сузахъ при дворѣ Артаксеркса, родственникъ и воспитатель Есѳири, сдѣлавшейся впослѣдствіи царицею Персіи. Мардохей впалъ въ немилость Амана, главнаго вельможи царскаго, человѣка весьма честолюбиваго и гордаго. Чтобы отмстить презрѣнному Іудею, Аманъ составилъ планъ поголовнаго истребленія всѣхъ Іудеевъ въ царствѣ. Преступный замыселъ его однако не осуществился, благодаря ходатайству царицы Есѳири передъ ц. Артаксерксомъ; самъ Аманъ погибъ на висѣлицѣ, а Мардохей занялъ его высокое мѣсто при дворѣ. Мѣсто гробницы Мардохея и Есѳири одни полагаютъ въ центрѣ г. Гамадана, другіе же въ г. Сузахъ.

б) (I Ездр. II, 11) изъ начальниковъ народа Іудейскаго, возвратившихся съ Зоровавелемъ изъ Вавилонскаго плѣна.

Мардохеевъ день (II Мак. XV, 36) — это 14-й день мѣсяца Адара, соотвѣтствующаго нашему февралю и марту, въ который празднуется воспоминаніе избавленія Евреевъ отъ всеобщаго истребленія ихъ, задуманнаго по злобѣ Амана. Этотъ праздникъ называется праздникомъ *Пуримъ* или *Жребіевъ*, и закономъ постановлено для всѣхъ Евреевъ праздновать оное два дня, 14 и 15-й мѣсяца Адара. Новѣйшая синагога отправляетъ празднество съ слѣдующими обрядами. Утромъ въ 1-й день праздника Евреи собираются въ синагогу и читаютъ книгу Есѳирь, и когда, при чтеніи оной, приходится упомянуть имя Аманъ, то въ ней поднимается большой шумъ, всѣ отъ мала до велика бьютъ колотушками или молотомъ, топчутъ ногами изображеніе врага своего, Амана,

повѣшенное на чемъ либо подобномъ висилицѣ и т. п. Наканунѣ этого праздника бываетъ у нихъ постъ, такъ называемый постъ Есѳири, продолжающійся отъ восхожденія до захожденія солнца (Есѳ. IX).

Мареша (наслѣдіе или, по объясненію нѣкоторыхъ—быть во главѣ):

а) (I Пар. II, 42) отецъ Хеврона изъ потомства Іуды.

б) (Нав. XV, 44) городъ колѣна Іудина *на низменныхъ мѣстахъ*. Впослѣдствіи онъ сдѣлался значительнымъ городомъ и былъ укрѣпленъ Ровоамомъ (II Пар. XI, 8). Получилъ извѣстность какъ мѣсто битвы между Асою, ц. Іудейскимъ, и Зараемъ, ц Еѳіопскимъ, въ которой послѣдній былъ разбитъ на голову со всѣмъ своимъ многочисленнымъ войскомъ (II Пар. XIV, 9). Въ этомъ городѣ жительствовалъ прежде также пр. Михей (Мих. I, 15). Положеніе города Мареши указываютъ въ настоящее время недалеко отъ сел. *Эль-Джибринъ* въ двухъ миляхъ на ю. отъ Елевтерополя.

Маріамъ (высокая) (Исх. XV, 20, 21):

а) сестра Моисея и Аарона, бывшая, какъ думаютъ, нѣсколькими годами старше Моисея. Она способствовала къ сохраненію жизни брата своего, младенца Моисея, и предложила дочери Фараона взять въ кормилицы ему свою мать Іохаведу (Исх. II). При исходѣ Евреевъ изъ Египта, она послѣдовала вмѣстѣ съ другими за своимъ братомъ Моисеемъ и, по переходѣ черезъ Чермное море, является во главѣ женъ Еврейскихъ, съ тимпанами и ликами прославлявшихъ Господа. «*Пойте Господу*, воспѣвала Маріамъ, *ибо высоко превознесся Онъ, коня и всадника его ввергнулъ въ море*» (Исх. XV, 21). Послѣ за несправедливый ропотъ на Моисея она была наказана отъ Бога проказою, но по молитвѣ своего брата чудесно исцѣлилась и провела семь дней внѣ стана. Маріамъ, какъ пророчица, несомнѣнно владѣла Божественнымъ вдохновеніемъ. Скончалась и погребена въ Кадесѣ (Числ. XX, 1).

б) (Римл. XVI, 6) благочестивая Римская христіанка во времена ап. Павла. «*Привѣтствуйте Маріамъ*, пишетъ о ней св. апостолъ, *которая много трудилась для насъ*». Болѣе о ней ничего неизвѣстно.

Марія Богоматерь (по Еврейски: Маріамъ, возвышенная, превознесенная) (Матѳ. I, 16, Мар. III, 31, Лук. I, 26—56, Іоан. XIX, 24, Дѣян. I, 12—14). Пресвятая Дѣва Марія, Матерь Господа нашего Іисуса Христа, дочь прав. Богоотецъ Іоакима и Анны, происходила изъ царскаго рода Давидова черезъ Наѳана. Съ ранняго дѣтства Она была посвящена благочестивыми родителями Богу и торжественно введена въ храмъ Іерусалимскій для воспитанія. Здѣсь, какъ говоритъ преданіе, Она проводила все время въ трудахъ рукодѣлія, чтеніи св. книгъ и молитвѣ и особенно отличалась высокими добродѣтелями—глубочайшимъ смиреніемъ и совершеннѣйшею преданностію волѣ Божіей. На четырнадцатилѣтнемъ возрастѣ, когда родителей ея уже не было въ живыхъ, Она рѣшилась всецѣло посвятить Себя Богу, съ обѣтомъ всю жизнь свою пребывать въ дѣвствѣ (Лук. I, 34). Тогда Ее обручили за старца Іосифа, занимавшагося древодѣліемъ и происходившаго также изъ царскаго рода Давидова чрезъ Соломона. Онъ былъ Ея хранителемъ и питателемъ (Лук. I, 27). Жили они въ небольшомъ и незнатномъ городкѣ Галилейскомъ—Назаретѣ, снискивая пропитаніе своими трудами. Въ высокой степени трогательно и умилительно еван. повѣствованіе о благовѣстіи Пр. Дѣвы Маріи арх. Гавріиломъ о чудесномъ зачатіи и рожденіи отъ Нея Спасителя міра (Лук. I, 26, 38). «*Радуйся благодатная, Господь съ Тобою!* сказалъ ей явившійся ангелъ, *благословенна Ты между женами!*» Не удивительно, что Марія смутилась при семъ необычномъ благовѣстіи; но Она внимаетъ съ чувствомъ безмолвнаго, смиреннаго удивленія и радости, когда небесный посланникъ раскрываетъ передъ Нею тайну преславнаго воплощенія Сына Божія, что Онъ родится отъ Нея, пріиметъ человѣческое естество кромѣ грѣха, наречется Сыномъ Всевышняго и что Она наименуетъ Его именемъ Іисусъ (Спаситель). «*Какъ будетъ это, когда я мужа не знаю?*» вопрошаетъ Она ангела въ безмолвномъ удивленіи. «*Духъ Святый найдетъ на Тебя и сила Всевышняго осѣнитъ Тебя*, отвѣчаетъ Ей небесный посланникъ, *посему и рождаемое Святое наречется Сыномъ Божіимъ*». Тогда съ глубочайшею вѣрою и преданностію волѣ Божіей и смиреніемъ Она воскликнула: «*Се, раба Господня, да будетъ мнѣ по слову Твоему!*» И отошелъ отъ Нея ангелъ. Послѣ этого чрезвычайнаго событія Марія пошла въ страну нагорную, въ городъ Іудинъ, въ домъ Захаріи, и тамъ получила подтвержденіе архангельскаго благовѣстія. Едва услышала привѣтствіе Пресвятой Дѣвы, жена Захаріи, Елисавета, исполнившись Св. Духа, воскликнула громкимъ голосомъ: «*благословенна Ты между женами и благословенъ плодъ чрева Твоего! И откуда*

мнѣ это, что пришла Матерь Господа моего ко мнѣ?» (Лук. I, 42—43). Въ отвѣтъ на это Пресвятая Дѣва излила свои благочестивыя чувства въ величественной, торжественной, пророческой пѣсни: *«Величитъ душа моя Господа»*... пѣсни, которую мы ежедневно слышимъ за утреннимъ богослуженіемъ. Эта торжественно-возвышенная пѣснь въ дѣйствительности имѣетъ не мало сходства съ пѣснію Анны, матери Самуила. Послѣ сего Марія возвратилась въ свой собственный домъ Назаретъ и оставалась тамъ до того времени, какъ Іосифъ долженъ былъ отправиться вмѣстѣ съ Нею въ свой отечественный г. Виѳлеемъ, по случаю народной переписи, согласно повелѣнію Кесаря Августа. Въ этомъ-то городѣ, переполненномъ на сей разъ по случаю переписи массою народа, не нашлось для Той, которая родила Господа славы, другаго пристанища, кромѣ вертепа, а для Ея Сына, Богомладенца Іисуса, иной колыбели, кромѣ яслей. Тогда была ночь, и вотъ открылось чудное явленіе пастырямъ Виѳлеемскимъ, которые содержали стражу у стада своего: имъ предсталъ ангелъ Господень и возвѣстилъ имъ рожденіе Спасителя, и внезапно съ ангеломъ явилось многочисленное небесное воинство, прославлявшее Бога и взывавшее: *«Слава въ вышнихъ Богу и на землѣ миръ, въ человѣкахъ благоволеніе»*... На убогій вертепъ указывала блестящая небесная звѣзда, и ведомые ею волхвы съ востока пришли съ дарами поклониться Богомладенцу Іисусу. Въ осьмой день Богоматерь съ Іосифомъ обрѣзали Богомладенца, согласно съ требованіемъ закона, и нарекли Ему имя: *Іисусъ*. Затѣмъ, по исполненіи дней очищенія, они принесли Его въ Іерусалимскій храмъ, чтобы представить предъ Господа и по закону принести жертву. Престарѣлый старецъ Симеонъ, давно уже чаявшій *Утѣхи Израилевой* и пришедшій тогда по вдохновенію во храмъ, взялъ Богомладенца на свои руки, благословилъ Бога и пророчески произнесъ высоковдохновенную молитву, такъ часто слышимую нами теперь на церковныхъ богослуженіяхъ, именно: *«Нынѣ отпущаеши раба Твоего, Владыко, по слову Твоему съ миромъ»*... Въ этой чудновдохновенной пѣсни Богопріимца Симеона слышится также пророческое слово и къ Пресвятой Богоматери о скорбяхъ и душевныхъ мукахъ, Ее ожидающихъ. *«И Тебѣ самой*, сказалъ онъ, обращаясь къ Пресв. Дѣвѣ, *оружіе пройдетъ душу»* (Лук. II, 29—35). *«Іосифъ же и Матерь Его*, замѣчаетъ св. еванг. Лука по сему случаю, *дивились сказанному о Немъ»* (ст. 33). Нельзя опредѣленно выразить тѣ чувства и мысли, которыя наполняли душу Преблагословенной при семъ и предъидущихъ случаяхъ. Евангеліе говоритъ только: *и Матерь Его сохраняла всѣ слова сіи въ сердцѣ своемъ* (ст. 51). Во время пребыванія Богоматери и Іосифа въ Виѳлеемѣ, честолюбивый и кровожадный Иродъ, услышавъ отъ волхвовъ о рожденіи царя іудейскаго, происхожденіе и мѣсторожденіе котораго ему было неизвѣстно, рѣшилъ избить всѣхъ Виѳлеемскихъ младенцевъ мужескаго пола до двухлѣтняго возраста. Слухъ о семъ кровавомъ замыслѣ понудилъ Іосифа и Марію, по повелѣнію Божію, бѣжать въ Египетъ. По смерти Ирода они возвратились, но поселились на жительство въ Назаретѣ, боясь насилія отъ Архелая, сына Ирода, вступившаго на престолъ по смерти своего отца. Изъ послѣдующей исторіи жизни Богоматери въ Евангеліи сообщается немного свѣдѣній. Такъ напр. мы знаемъ, что при одномъ случаѣ, когда Богоматерь и Іосифъ съ двѣнадцатилѣтнимъ отрокомъ Іисусомъ пришли по обычаю въ Іерусалимъ на праздникъ, то при отправленіи въ обратный путь, отрокъ Іисусъ остался въ Іерусалимѣ. Богоматерь и Іосифъ съ безпокойствомъ искали Его между родственниками и знакомыми, пока черезъ три дня не нашли Его въ храмѣ, сидящаго посреди учителей, слушающаго ихъ и спрашивающаго ихъ. *«Чадо, что Ты сдѣлалъ съ нами*, сказала Ему Богоматерь, *вотъ отецъ Твой и Я съ великою скорбію искали Тебя?»*—*«Зачѣмъ вамъ было искать Меня?* отвѣчалъ отрокъ Іисусъ, *или вы не знали, что Мнѣ должно быть въ томъ, что принадлежитъ Отцу Моему»* (Лук. II, 48, 49). Далѣе мы знаемъ изъ Евангелія, что Богоматерь присутствовала на бракѣ въ Канѣ Галилейской при первомъ чудѣ, совершенномъ Ея Божественнымъ Сыномъ — чудесномъ претвореніи воды въ вино. Здѣсь ходатайствовала Она предъ Господомъ по случаю недостатка вина и сказала Ему: *«у нихъ нѣтъ вина»*. Господь отвѣчалъ на это, что еще не пришелъ часъ Его, а потомъ исполнилъ ходатайство Своей Матери, чудесно претворивъ воду въ вино (Іоан. II, 1—11). Въ Евангеліи отъ Луки (VIII, 19) мы читаемъ, что Богоматерь разъ приходила къ Іисусу вмѣстѣ съ другими во время проповѣди Его. *«Мать и братья Твои,* сказали Іисусу при этомъ случаѣ, *стоятъ внѣ, желая видѣть Тебя»*. Въ отвѣтъ на это Онъ сказалъ имъ: *«Матерь Моя и братья Мои суть слушающіе слово Божіе и исполняющіе его»* (ст. 21). Наконецъ мы снова видимъ

Богоматерь, но уже при крестѣ Спасителя, когда Онъ указалъ Ей на любимѣйшаго Своего ученика Іоанна и вручилъ Ее сыновней его попечительности (Іоан. XIX, 26—27). *«Жено! се сынъ твой»*, сказалъ Матери Своей съ креста, указывая на возлюбленнаго ученика Своего страждующій Спаситель, и затѣмъ, обращаясь къ ученику, прибавилъ: *«се Матерь твоя»*. *«И съ этого времени*, замѣчаетъ евангелистъ, *ученикъ сей взялъ Ее къ себѣ»*. При крестныхъ страданіяхъ Господа во всей своей силѣ исполнилось обращенное къ Ней нѣкогда пророчество Симеона: *«И Тебѣ самой орудіе пройдетъ душу»*. И дѣйствительно, кто могъ описать лютую скорбь Ея и душевныя муки при этомъ невыразимомъ страшномъ зрѣлищѣ! Изъ кн. Дѣяній видно, что по вознесеніи Господа на небо, Она вмѣстѣ съ апостолами и другими женами непрестанно пребывала въ молитвѣ, ожидая обѣщаннаго утѣшителя Св. Духа (I, 12—14) и послѣ до самаго успенія Своего жила въ Геѳсиманіи, въ домѣ Іоанна (Іоан. XIX, 28). Тамъ, по преданію, Она и скончалась и была погребена въ Геѳсиманіи, Вскорѣ потомъ пречистое тѣло Ея взято на небо, дабы быть Преблагословенной ходатаицею за весь міръ, въ особенности же за вѣрныхъ, молящихся Ей и призывающихъ Ее въ помощь себѣ. По преданію, также дошедшему до насъ черезъ Евсевія, успеніе Богоматери было въ 15 г. по вознесеніи Господа или въ 48 г. по Р. Х. Преданіе о взятіи тѣла Богоматери на небо восходитъ къ древнимъ временамъ христіанства. О немъ свидѣтельствуетъ Діонисій Ареопагитъ, Мелитонъ, епископъ Сардійскій и др. Главнѣйшіе праздники, въ которыхъ воспоминаются важнѣйшія событія изъ земной жизни Богоматери суть слѣдующіе: Рождество Ея (8 сентября), Введеніе во храмъ (21 ноября), Благовѣщеніе (25 марта), Рождество отъ Нея Господа Іисуса (25 декабря) и наконецъ Ея Успеніе (15 августа). Въ Православной Церкви кромѣ того много праздниковъ, посвященныхъ благоговѣйному чествованію явленныхъ и чудотворныхъ иконъ Богоматери (Іерусалимсая, Казанская, Боголюбская, Иверская и пр.), чрезъ которыя небесная Владычица и донынѣ не перестаетъ подавать обильныя блага съ вѣрою къ Ней прибѣгающимъ. Самою древнею иконою Божіей Матери почитается икона, написанная по преданію ев. Лукою, принесенная изъ Греціи въ Россію, въ древнюю столицу Кіевъ, изъ Кіева во Владиміръ и оттуда въ 1395 году въ Москву, гдѣ и находится донынѣ въ Успенскомъ соборѣ и извѣстна подъ именемъ Владимірской.

Марія Магдалина (равноапостольная) (Мѳ. XXѴII, 56, 61, Мар. XѴ, 40, 41, Іоан. XIX, 25, Лук. ѴIII, 2 и др.)—происходила изъ Галилейскаго города Магдалы въ кол. Иссахаровомъ, близъ Капернаума, отчего и получила свое названіе. Она была исцѣлена Господомъ отъ злыхъ духовъ (Лук. ѴIII, 13), и потому въ чувствахъ благодарности къ Нему, присоединилась къ числу тѣхъ немногихъ благочестивыхъ женъ, которыя всюду сопровождали Господа во время Его земной жизни и служили Ему своимъ имѣніемъ. При крестныхъ страданіяхъ Господа Марія Магдалина, вмѣстѣ съ другими лицами, стояла при крестѣ Его и присутствовала при Его погребеніи. По прошествіи же субботы, она съ нѣкоторыми другими благочестивыми женами, на разсвѣтѣ перваго дня недѣли, поспѣшила на гробъ помазать тѣло своего возлюбленнаго Учителя принесенными ею ароматами. Она стояла у гроба и плакала. Пламенная любовь ея къ Господу удостоилась величайшей награды: Марія Магдалина была первою, которой явился воскресшій Спаситель по Своемъ воскресеніи, и она же первая удостоилась услышать отрадное повелѣніе Господа идти къ ученикамъ и сказать имъ, что Онъ воскресъ изъ мертвыхъ. Когда воскресшій Спаситель въ первый разъ обратился къ ней со словами: *«жена! что ты плачешь? кого ищешь?»* она не узнала Господа, быть можетъ глаза ея были полны слезъ, быть можетъ все ея вниманіе было поглощено глубокою скорбію о томъ, что она не нашла во гробѣ тѣла своего возлюбленнаго Учителя, и сначала она приняла Его за вертоградаря. Когда же слуха ея коснулся дружескій любвеобильный звукъ голоса Іисусова, когда Онъ обратился къ ней съ обычнымъ нѣжнымъ воззваніемъ: *«Марія!»* она тотчасъ узнала Его по голосу и, преисполненная чувствъ отраднаго изумленія, благоговѣнія и благодарности, бросилась было къ ногамъ Его и радостно воскликнула: *«Раввуни!»* (что значитъ Учитель). Но Господь сказалъ ей: *«не прикасайся ко Мнѣ, ибо Я еще не восшелъ къ Отцу Моему»*... (Іоан. XX, 11—17). Послѣ сего въ Евангеліи мало говорится о Маріи Магдалинѣ. По преданію, она проповѣдывала Евангеліе въ Римѣ, принесла жалобу Римскому императору Тиверію на Пилата и поднесла ему красное яйцо, какъ символъ страданій и воскресенія Господа, затѣмъ скончалась и погребена въ Ефесѣ. Еще въ половинѣ седьмаго вѣка показывали гробницу Маріи Малгдалины въ Ефесѣ, а при Львѣ Мудромъ въ 886 году мощи ея изъ Ефеса перенесены

въ Царьградъ. Св. Церковь совершаетъ память ея 22 іюля.

Марія, сестра Лазаря котораго воскресилъ Господь уже на четвертый день послѣ его смерти (Іоан. XI). Она жила со своей сестрою (Мареою) и братомъ въ Виѳаніи. Въ Евангеліи говорится о ней, что при одномъ случаѣ она сидѣла у ногъ Іисуса и слушала слово, тогда какъ Мареа заботилась о большомъ угощеніи (Лук. X, 39—42). Затѣмъ евангелистъ Іоаннъ упоминаетъ о ней, что услышавъ о шествіи Господа по случаю смерти ея брата Лазаря, *она оставалась дома* (XI, 20). Когда же Божественный Учитель позвалъ ее, она поспѣшно встала и пошла къ Нему на встрѣчу и со слезами, припавши къ ногамъ Его, повторила тѣ же самыя слова, какія прежде сего сказала сестра ея, Мареа: *«Господи, если бы Ты былъ здѣсь, не умеръ бы братъ мой* (ст. 32). *Іисусъ же*, замѣчаетъ Евангелистъ, *когда увидалъ ее плачущую и пришедшихъ съ нею Іудеевъ плачущихъ, Самъ возскорбѣлъ духомъ и возмутился* (ст. 33). Далѣе у Еванг. Марка (XIѴ, 3) и у Еванг. Іоанна (XII, 3) говорится о томъ, что когда за шесть дней до праздника Пасхи Господь пришелъ въ Виѳанію и былъ на вечери съ Виѳанскимъ семействомъ въ домѣ Симона прокаженнаго, Марія, взявъ фунтъ нардоваго, чистаго, драгоцѣннаго мѵра, помазала ноги Іисуса и отерла ихъ своими волосами въ знакъ своей высокой любви и благоговѣнія къ Нему. Домъ наполнился благоуханіемъ отъ мѵра. Іуда Искаріотскій, бывшій при этомъ, возмутился, будто бы движимый любовію къ бѣднымъ: *«для чего бы не продать это мѵро за триста динаріевъ и не раздать нищимъ»?* (XII, 5) Господь Іисусъ отечески, милостиво отвѣтилъ на это· *«оставьте ее, она сберегла это на день погребенія Моего»* (ст. 1) и затѣмъ прибавилъ: *«истинно говорю вамъ: гдѣ ни будетъ проповѣдано Евангеліе сіе, въ цѣломъ мірѣ сказано будетъ, въ память ея о томъ, что она сдѣлала* (Мар. XIѴ, 9). Болѣе о Маріи, сестрѣ Лазаря, въ Евангеліи не упоминается.

Марія Клеопова (Мѳ. XXѴII, 56, Мар. XѴ, 40. Лук. XXIѴ, 4—11, Іоан. XIX, 25)—жена Клеопы или Алфея, сестра Матери Господа, мать Іакова меньшаго и Іосіи. Она вмѣстѣ съ другими благочестивыми женами сопутствовала Господу во время Его общественнаго служенія, присутствовала при крестѣ во время страданій Господа и при Его погребеніи, ходила съ другими мѵроносицами по прошествіи субботы на гробъ, чтобы помазать тѣло Іисусово, и здѣсь въ первый разъ вмѣстѣ съ другими услыхала радостную вѣсть отъ ангела о воскресеніи Господа.

Марія—мать Марка (Дѣян. XII, 12), того самаго Марка, который находился въ близкомъ родствѣ съ ап. Варнавою и который написалъ второе Евангеліе, извѣстное подъ его именемъ. Она имѣла свой домъ въ Іерусалимѣ; въ этомъ домѣ собирались для молитвы вѣрующіе. Болѣе о ней ничего не говорится. Можно думать, что въ упоминаемое время она находилась уже во вдовствѣ.

Маркъ Евангелистъ. См. Іоаннъ, прозванный Маркомъ.

Мареѳа (II Ездр. ѴIII, 61):

а) Сынъ Уріи, священникъ Іерусалимскаго храма во времена Ездры. Въ I Ездр. (ѴIII, 33) стоитъ: *Меремоѳъ.*



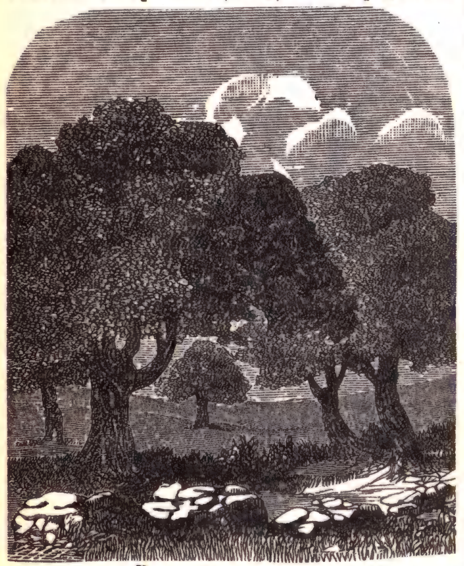
Масличная вѣтвь, маслины

б) (Мих. I, 12) (горечь) названіе мѣста, упоминаемаго только въ означенной цитатѣ. Полагаютъ, что оно находилось въ колѣнѣ Іудиномъ, недалеко отъ Іерусалима.

Марсена (слово Персидское — достойный) (Есѳ. I, 14)—одинъ изъ семи Персидскихъ и Мидійскихъ князей, составлявшихъ совѣтъ царя. Онъ занималъ первое мѣсто по царѣ Артаксерксѣ.

Маслина, Масличное дерево (Іов. XѴ, 33). Почва и климатъ Сиріи были очень благопрі-

ятны для разведенія масличныхъ деревьевъ, которыя въ Свящ. Писаніи упоминаются очень часто (Втор. VI, 11, VII, 13, VIII, 8, III, Цар. V, 11 и др.). Плоды маслины продолговатые и мясистые, похожіе на сливу, сперва бываютъ зеленые, потомъ палеваго цвѣта и наконецъ совсѣмъ созрѣвшіе чернѣютъ и начинаютъ сморщиваться. Плоды означеннаго дерева очень цѣнны, такъ какъ изъ нихъ добывается масло, выжимаемое изъ нихъ различными способами и составляющее одинъ изъ важнѣйшихъ предметовъ торговли и роскоши (Іов. XXIV, 11, Іезек. XXVII, 17). Плоды масличнаго дерева достаютъ или посредствомъ обиванія (Втор. XXIV, 20), или посредствомъ



Масличныя деревья.

трясенія дерева. Ягоды, остававшіяся въ небольшомъ количествѣ на самой вершинѣ или на плодоносныхъ вѣтвяхъ, предоставлялись бѣднымъ. Масличное дерево принадлежитъ къ разряду красивыхъ и твердыхъ деревьевъ, обильныхъ плодами, посему-то въ Свящ. Писаніи часто встрѣчаются иносказательныя указанія на маслину. Тукъ маслинъ обратился даже въ притчу (Суд. IX, 8, 9). Оно принадлежало къ разряду вѣчно зеленѣющихъ, и потому сдѣлалось прекраснымъ символомъ неизмѣннаго благочестія и Божія благословенія: «*а я какъ зеленѣющая маслина въ домѣ Божіемъ*», восклицаетъ псалмопѣвецъ (Пс. LI, 10). Молодыя отрасли красиво разростались кругомъ отъ корней старыхъ масличныхъ деревьевъ, и вотъ псалмопѣвецъ воспѣваетъ: *сыновья твои, какъ масличныя вѣтви, вокругъ трапезы твоей* (CXXVII, 3). Это вѣчно-зеленѣющее многовѣтвистое дерево всегда представлялось очень красивымъ, и пророки не рѣдко указываютъ на красивый видъ его: «*зеленѣющею маслиною, красующеюся пріятными плодами*, говоритъ пр. Іеремія, *именовалъ тебя Господь*» (XI, 16). «*Разширяются вѣтви его* (Израиля) *и будетъ красота его какъ маслины*» (Ос. XIV, 16). Оно служило однимъ изъ источниковъ цѣнной торговли, и оскудѣніе плодовъ на масличныхъ деревахъ нерѣдко было причиною голода (Авв. III, 17). Оливковая вѣтвь повсюду считалась эмблемою мира и обновленія. «*Голубь возвратился къ нему* (Ною) *въ вечернее время*, говоритъ бытописатель въ повѣствованіи о потопѣ, *и вотъ свѣжій масличный листъ во рту у него*» (Быт. VIII, 11). Цвѣты масличнаго дерева могутъ опадать и быть стряхнутыми, почему Іовъ и говоритъ о нечестивыхъ: «*сброситъ онъ, какъ виноградная лоза недозрѣлую ягоду свою и какъ маслина стряхнетъ цвѣтъ свой*» (XV, 33). Самый плодъ иногда падалъ на землю недозрѣвши (Втор. XXVIII, 40). Вѣтви этого дерева употреблялись на устройство палатокъ въ праздникъ Кущей (Неем. VIII, 15) Херувимы въ храмѣ Соломона были сдѣланы изъ масличнаго дерева (III. Цар. VI, 23). Дикая маслина (Рим. XI, 17), и доселѣ обильно растущая около Іерихона на днѣ высохшаго потока, гораздо меньше обыкновенной, и если на ней оказываются плоды, то они гораздо ниже культивированной маслины. Въ приведенной цитатѣ подъ дикою маслиною разумѣются язычники, которые по благодати Божіей, черезъ привитіе къ истинной маслинѣ— Христу, становятся истинными членами Церкви Христовой Масличные сады издревле разводились въ Палестинѣ не только частными лицами, но и царями. Почти у каждаго частнаго землевладѣльца былъ свой масличный садъ. У Давида надъ масличными садами были особые приставники (I Пар. XXVII, 28). Такъ какъ масличное дерево неприхотливо на почву, то масличные сады разводились и на сухой песчаной почвѣ и на гористыхъ мѣстахъ. Изъ маслинъ Евреи, какъ замѣчено выше, добывали масло, которое теперь извѣстно у насъ подъ названіемъ оливковаго или деревяннаго. Для приготовленія лучшаго масла хозяинъ, при сборѣ или обиваніи маслинъ, съ особенною заботливостію снималъ для сего наиболѣе

зрѣлыя маслины (Исх. XVII, 6, Втор. XXIV, 20); потомъ омывалъ ихъ въ водѣ и затѣмъ уже клалъ ихъ въ тиски или точило (Мих. VI, 15) или толокъ ихъ въ ступѣ (Исх. XXVII, 20, Лев. XXIV, 2). Въ томъ и другомъ случаѣ въ основѣ получалось густое, мутное масло, которому нужно было отстояться, и по отстойкѣ на поверхности накоплялось чистое масло, или собственно елей. Онъ былъ двоякаго цвѣта: желтаго, выжатаго изъ спѣлыхъ маслинъ и зеленаго изъ не совсѣмъ созрѣвшихъ маслинъ. Священный елей или муро, для помазыванія первосвященниковъ, царей и Скиніи считался драгоцѣннѣйшимъ, и въ него входило четыре составныхъ вещества: мирра, киннамонъ, тростникъ и кассія, вмѣстѣ съ оливковымъ масломъ (См. **Муро**).

Масличная гора. См. **Елеонская гора**

Масло коровье (II Цар. XVII, 29, Псал. LIV, 22, Прит. XXX, 33)—собственно значитъ сгустившееся молоко, сливки, а потомъ уже и масло. Изъ указанныхъ мѣстъ Свящ. Писанія нельзя не видѣть, что Евреи не только умѣли дѣлать изъ молока сыръ, но и приготовлять коровье масло.

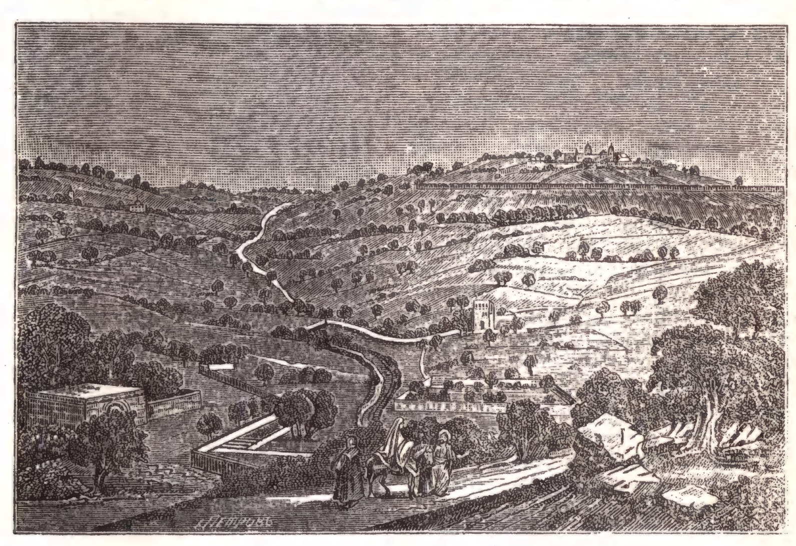
Масрека (виноградникъ) (Быт. XXXVI, 36)—городъ, какъ думаютъ, припадлежавшій Идумеямъ. Его считаютъ тождественнымъ съ Керек-Эль-Шобакъ, городомъ, находящимся между Аравійскимъ заливомъ и Мертвымъ моремъ. Онъ былъ родиною Идумейскаго царя Самлы.

Масса (бремя, тяжесть) (Быт. XXV, 14)—одинъ изъ сыновъ Измаила. По мнѣнію нѣкоторыхъ, онъ былъ родоначальникомъ Арабскаго племени *Masani*; но это еще недостаточно выяснено и подтверждено.

Массія. См. II Езд. IX, 21. Въ I кн. Ездры (X, 22) читается: *Маасея*.

Массифа, иначе **Масфа, Мицфа, Мицфе** (сторожевая башня) — названіе, прилагаемое ко многимъ возвышеннымъ и выдающимся по высотѣ мѣстностямъ:

а) (Быт. XXXI, 44—49) левитскій городъ въ землѣ Галаадской, по ту сторону Іордана. На мѣстѣ онаго Іаковъ и Лаванъ заключили между собою союзъ. Городъ назывался также *Галаадомъ*, *Іегаръ-Сагадуѳа*, и *Мицца* (да надзираетъ Господь). Эта мѣстность называется въ Св. Писаніи также *Массиѳою* (Суд. X, 17, XI, 10—29, Мак. V, 35), *Масфою*. Во времена Судей здѣсь Израильтяне расположились станомъ противъ Аммонитянъ, и здѣсь жилъ Іеѳѳай. Изъ дальнѣйшей исторіи Евреевъ видно, что здѣсь Іосафатъ и Ахавъ сражались съ Сирійцами (III Цар. XXII) и здѣсь же былъ помазанъ на царство Іиуй, однимъ изъ учениковъ Елисея (IV Цар. IX, 6). Во времена Мак-



Масличная гора или гора Елеонская.

кавейскія, городъ Масфа былъ взятъ Іудою Маккавеемъ, который сжегъ его и истребилъ въ немъ весь мужескій полъ.

б) (I Цар. XXII, 3—5) *Массифа Моавитская*, на восточной сторонѣ Мертваго моря, гдѣ Давидъ для безопасности оставилъ на время своихъ родителей на попеченіе царя Моавитскаго.

в) (Нав. XI, 3) *земля Массифа* находилась на с. Палестины, на ю.-з. отъ Антиливана, при подошвѣ г. Ермона, и была занята Евеями. До этой мѣстности І. Навинъ преслѣдовалъ Хананеевъ, послѣ пораженія ихъ при водахъ Мерамскихъ. Къ этой мѣстности принадлежала и *долина Мицфа* (Нав. XI, 8).

г) (Нав. XV, 38) городъ въ низменностяхъ колѣна Іудина, по Евсевію, на с. отъ Елефтерополя къ Іерусалиму. Быть можетъ, это нынѣшній Тель-есъ-Сафійе.

д) (Нав. XVIII, 26) *Мицфе*, или Массифа, г. колѣна Веніаминова, лежащій не далеко отъ Рамы и Гаваона, мѣсто народныхъ собраній во времена Судей и при Самуилѣ. Здѣсь жилъ пр. Самуилъ и судилъ Израиля; здѣсь Саулъ былъ избранъ на царство (I Цар. X, 17—25). Онъ былъ укрѣпленъ ц. Асою. Послѣ того г. Массифа былъ мѣстопребываніемъ Годоліи, котораго Навуходоносоръ поставилъ здѣсь правителемъ послѣ покоренія Іудеи (Іер. XL, 6—13). По возвращеніи изъ плѣна г. Мицфа былъ возобновленъ (Неем. III, 19). Нѣкоторые отождествляютъ библейскій г. Массифу съ нынѣшнимъ г. *Scopus* на с.-в. отъ Іерусалима (Числ. XXI, 12—20).

Матанна (даръ)—одинъ изъ становъ Израильтянъ въ концѣ ихъ 40-лѣтняго странствованія по пустынѣ, недалеко отъ Арнона.

Матреда (возстаніе) (Быт. XXXVI, 39) — мать Мегатавеели, жены послѣдняго Идумейскаго царя Гадара.

Матри (дождливый) (I Цар. X, 21) — лице изъ колѣна Веніаминова, изъ котораго происходилъ Саулъ.

Маттаѳія (даръ Господень)—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (I Пар. IX, 31) изъ левитовъ, потомокъ Кааѳа, бывшій пѣвцомъ во времена Давида.

б) (I Пар. XXV, 3) левитъ изъ потомства Мерари, имѣвшій 14-й жребій въ чредѣ служенія.

в) (II Ездр. IX, 33) Израильтянинъ, жившій при Ездрѣ и женившійся на иноплеменницѣ. Въ I Ездр. (X, 33) стоитъ: *Мааѳа*.

г) (II Ездр. IX, 43) изъ главъ и начальниковъ народа. У Неем. (VIII, 4) стоитъ: *Маттиѳія*.

д) (I Мак. II, 1, XIV, 16—19 и др.)—Іудейскій священникъ изъ чреды Іарива, жившій во времена гоненія Антіоха Епифана и мужественно защищавшій отъ враговъ вѣру и отечество. У него было пять сыновей: Іоаннъ, Симонъ, Іуда, Елеазаръ и Іонаѳанъ, которые по смерти отца ревностно продолжали начатое имъ дѣло. Погребенъ въ отечественномъ г. Моди.

е) (II Макк. XIV, 19) одинъ изъ трехъ посланниковъ военачальника Антіохова Никанора, посланныхъ въ Іудею для пероговоровъ о мирѣ.

ж) (Лук. III. 25, 26) имя двухъ лицъ, дважды упомянутыхъ въ родословіи Господа.

Матѳанъ (даръ): а) (IV Цар. XI, 18) жрецъ Ваалова храма въ Іерусалимѣ, по свидѣтельству Іосифа, воздвигнутаго нечестивыми Гоѳоліей и ея мужемъ Іорамомъ, въ честь Ахава. Онъ тотчасъ же былъ убитъ, вслѣдъ за Гоѳоліею во время возмущенія, доставившаго Іоасу престолъ Іудейскій.

б) (Іерем. XXXVIII, 1—6) отецъ Сафатіи, который вмѣстѣ съ прочими вельможами представлялъ царю Седекіи, что пр. Іеремія достоинъ смерти за грозныя предсказанія, и участвовалъ въ опущеніи Іереміи въ яму Малхіи.

Матѳанія (даръ Господа)—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (IV Цар. XXIV, 17) младшій сынъ ц. Іосіи, котораго Навуходоносоръ возвелъ на престолъ Іудейскій, вмѣсто его племянника Іехоніи, переименовавъ его Седекіею.

б) (I Пар. IX, 15) левитъ, сынъ Михи, изъ сыновъ пѣвца Асафа.

в) (I Пар. XXV, 4) сынъ Емака прозорливца царя Давида, игравшаго на музыкальныхъ инструментахъ при богослуженіяхъ.

г) (II Пар. XX, 14) левитъ изъ сыновъ Асафовыхъ, предокъ левита Іозіила.

д) (II Пар. XXIX, 13) левитъ, также изъ сыновъ Асафовыхъ, помогавшихъ Езекіи при очищеніи храма.

е, ж, з, и) (I Ездр. X, 26, 27, 30, 37) сыновья Елама, Ванія, Заѳѳу, Пахаѳ-Моава, имѣвшіе во времена Ездры иноплеменныхъ женъ.

і) (Неем. XI, 17) левитъ, *главный начинатель славословія при молитвѣ*, поселившійся въ Іерусалимѣ вмѣстѣ съ другими по возвращеніи изъ плѣна.

к) (Неем. XII, 25) изъ левитовъ привратниковъ и стражей во дни Іоакима.

л) (Неем. XII, 35) изъ предковъ Захаріи, одного изъ сыновъ священническихъ во дни Ездры и Нееміи.

м) (Неем. XIII, 13) изъ предковъ Ханана, приставникъ при кладовыхъ, для раздачи пособій бѣднымъ во дни Неемiи.

Матѳей (даръ Господень) (Мѳ. IX, 9, Мар. II, 14, Луки Ѵ, 27, Дѣян. I, 13)—апостолъ и евангелистъ, написатель перваго евангелія, сынъ Алфея, иначе называемый Левіемъ. Объ его призваніи Господомъ изъ мытарей къ апостольскому служенію упоминается въ его собственномъ евангеліи (IX, 9), равно какъ у Марка (II, 14) и у Луки (Ѵ, 27). Онъ *сидѣлъ у сбора пошлинъ* когда Господь призвалъ его. Любвеобильный гласъ Господа коснулся его сердца въ то самое время, когда онъ находился, такъ сказать, въ самомъ разгарѣ его мытарской дѣятельности. *Слѣдуй за Мною*, сказалъ ему Іисусъ, и *онъ*, какъ кратко замѣчаетъ евангеліе, *всталъ и послѣдовалъ за Нимъ*. И въ своемъ собственномъ евангеліи, при исчисленіи именъ апостоловъ, онъ упоминаетъ между прочимъ о своемъ прежнемъ занятіи, называетъ себя *мытаремъ*, тогда какъ Маркъ и Лука умалчиваютъ объ этомъ. Далѣе мы видимъ изъ Евангелія, что по обращеніи своемъ ко Христу онъ сдѣлалъ большое угощеніе для Господа въ своемъ домѣ и что на этомъ пиршествѣ многіе изъ мытарей и грѣшниковъ пришли и возлегли съ Господомъ и учениками Его. Затѣмъ ап. Матѳей является въ числѣ 12-ти избранныхъ учениковъ Господа, которыхъ Онъ послалъ съ проповѣдію по городамъ Іудейскимъ. По вознесеніи Господа на небо и сошествіи Св. Духа на апостоловъ ап. Матѳей, оставаясь долгое время въ Палестинѣ, проповѣдывалъ евангеліе Іудеямъ, а потомъ отправился на проповѣдь другимъ народамъ (по однимъ, онъ проповѣдывалъ въ Еѳіопіи и у Парѳянъ, по другимъ—у Персовъ и у Мидянъ). Увѣровавшіе Іудеи передъ его отбытіемъ просили его оставить имъ въ письмени то, что онъ проповѣдывалъ имъ устно, и вотъ онъ написалъ для нихъ евангеліе, извѣстное подъ его собственнымъ именемъ и занимающее первое мѣсто въ ряду свящ. новозавѣтныхъ книгъ. Свидѣтельства церковныхъ историковъ о кончинѣ его не согласны. Одни утверждаютъ, что онъ мученически скончался отъ огня въ Еѳіопіи; другіе—что онъ окончилъ жизнь свою въ мирѣ. Память его совершается Церковію въ 16-й день ноября мѣсяца и 30 іюня.

Отъ Матѳея Евангеліе, состоящее изъ 28 главъ, написано ап. и еванг. Матѳеемъ спустя 8 лѣтъ по вознесеніи Господа на небо для увѣровавшихъ Іудеевъ. Первоначально оно было написано на Еврейскомъ языкѣ, или на употреблявшемся въ то время Сиро-Халдейскомъ, но потомъ переведено на Греческій языкъ, какъ общеупотребительный. Цѣлію написанія евангелія было убѣдить Іудеевъ, что Іисусъ Назарянинъ есть обѣтованный Мессія, и что на Немъ исполнились всѣ ветхозавѣтныя пророчества, потому-то Матѳей и начинаетъ свое евангеліе *родословіемъ Іисуса Христа сына Давидова, сына Авраамова* (Мѳ. I, 1). Описывая въ своемъ евангеліи рождество, крещеніе, ученіе, чудеса, страданія, смерть, воскресеніе Господа, евангелистъ Матѳей говоритъ въономъ и о такихъ событіяхъ, которыя у другихъ евангелистовъ не упоминаются, какъ напр. поклоненіе волхвовъ, избіеніе младенцевъ Виѳлеемскихъ, притча о десяти дѣвахъ, воскресеніе умершихъ во время распятія Господа и др.

Матѳиѳія (даръ Божій)—имя двухъ лицъ:

а) (Ездр. X, 43)—сынъ Нево, женившійся во времена Ездры на иноплеменницѣ.

б) (Неем. VIII, 4) имя мужа, стоявшаго по правую сторону Ездры, когда онъ всенародно читалъ народу книгу Закона.

Матѳій (даръ Господень) (Дѣян. I, 23, 26)—изъ 70-ти апостоловъ избранъ по жребію и причисленъ къ 12-ти апостоламъ на мѣсто Іуды-предателя. Подробностей объ его жизни исторія не сохранила намъ. Несомнѣнно одно, что онъ былъ ученикомъ Господа съ начала Его общественнаго служенія роду человѣческому и до самаго воскресенія. Одно преданіе говоритъ о немъ, что онъ проповѣдывалъ въ Іудеѣ и тамъ побитъ камнями. Другое же преданіе свидѣтельствуетъ, что послѣ Іудеи онъ проповѣдывалъ евангеліе въ Еѳіопіи, гдѣ и окончилъ жизнь мученически. Память его въ 9-й день августа.

Махавимъ (I Пар. XI, 46)—неизвѣстная мѣстность, откуда происходилъ Еліелъ, одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида.

Махазіоѳъ (видѣніе) (I Пар. XXѴ, 4, 30)—одинъ изъ сыновей Емана, избранный вмѣстѣ съ другими для игры на музыкальныхъ инструментахъ въ храмѣ. Ему вышелъ 23-й жребій въ чредѣ служенія во храмѣ.

Махалаѳа (пѣвунья, пѣвица) — имя двухъ лицъ:

а) (Быт. XXѴIII, 9) дочь Измаила, на которой женился Исавъ. Называется иначе *Васемаѳа* (XXXѴI, 3).

б) (II Пар. XI, 18) одна изъ женъ Ровоама.

Махалаѳъ (Пс. LXXXѴII, 1) (унылый, элегическій напѣвъ)—слово вѣроятно означающее музыкальный инструментъ для пѣнія.

Маханаимъ. См. **Манаимскій хороводъ**.

Махаѳъ (разрушеніе, гибель) — имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 35) сынъ Амасая, изъ потомковъ Кааѳа.

б) (II Пар. XXIX, 12) левитъ, сынъ-Амасая, который въ царствованіе Ездры помогалъ при очищеніи храма и былъ смотрителемъ надъ приношеніями въ Домѣ Божіемъ (XXXI, 13).

Махбанай (тучный, жирный) (I Пар. XII, 13)— одинъ изъ Гадитянъ, присоединившихся къ Давиду въ Секелагѣ.

Махбена (узы союзъ) (I Пар. II, 49)—сынъ Шевы, изъ рода Іуды, упоминаемый въ родословіи I кн. Паралипоменонъ.

Махера (I Пар. XI, 36)—мѣстность неизвѣстная, упоминаемая только въ означенной цитатѣ.

Махиръ (проданный)—имя двухъ лицъ:

а) (Быт. L, 23) старшій сынъ Манассіи и отецъ Галаада. Его потомки поселились въ Галаадѣ (Числ. XXXII, 39, 40). Онъ родился въ Египтѣ и предъ смертію своего дѣда Іосифа, былъ уже отцомъ семейства. Племя Махирово было многочисленно и сильно. Въ кн. Судей (V, 14) мѣстность, занятая потомками Махира, называется собственнымъ его именемъ: *Махиръ*.

б) (II Цар. IX, 4) сынъ Амміэловъ, вѣроятно одинъ изъ потомковъ Махира, жившій въ Лодеварѣ. Онъ былъ извѣстенъ своею сострадательностію и благотворительностію. Такъ онъ принялъ къ себѣ въ домъ изъ милости хромаго внука Саулова, Мемфивосѳея, и оказалъ свое дружеское расположеніе къ Давиду во время его бѣгства отъ Авессалома (XVII, 27—29).

Махла (болѣзнь):

а) (Числ. XXVII, 1—4) одна изъ дочерей Салпаада, колѣна Манассіина, которая вслѣдствіе смерти своего отца, не оставившаго послѣ себя сыновей, вмѣстѣ съ другими сестрами просила Моисея дать имъ во владѣніе удѣлъ въ колѣнѣ для сохраненія имени отца ихъ въ племени. Съ соизволенія Божія Моисей уважилъ ихъ ходатайство и имъ былъ предоставленъ удѣлъ отца ихъ (ст. 6—11). По этому поводу сынамъ Израилевымъ было объявлено Моисеемъ повелѣніе Господне: *если кто умретъ не имѣя у себя сына, то передавайте удѣлъ его дочери его* (ст. 8).

б) (I Пар. VII, 18) изъ дѣтей Мохелеѳы, сестры Махира.

Махли (болѣзненный, слабый) — имя трехъ лицъ:

а) (Числ. III, 20) одинъ изъ сыновъ Мерари, родоначальникъ потомства Махліева (ст. 33).

б) (I Пар. VI, 47) сынъ Мушія, Мераритянинъ.

в) (I Ездр. VIII, 18) Мераритянинъ, сынъ Левія или, правильнѣе, внукъ или потомокъ Левія, потому что въ числѣ собственныхъ дѣдей Левія имя Махли не упоминается.

Махлонъ (Руѳ. I, 2, 9 и др.) (слабость, болѣзнь) Виѳлеемлянинъ, одинъ изъ сыновей Елимелеха и Ноемини и первый мужъ Руѳи.

Махмасъ (I Мак. IX, 13)—городъ на границѣ колѣна Веніаминова и Ефремова къ с. отъ Іерусалима.

Махнадбай (I Ездр. X, 40) (даръ свободнаго, благороднаго)—одно изъ лицъ женившихся во время плѣна на иноплеменницахъ.

Махолъ (III Цар. IV, 3) (кругообразный танецъ)—отецъ четырехъ лицъ, считавшихся мудрецами въ царствованіе Соломона. Кто были эти мудрецы и въ чемъ состояла ихъ мудрость, неизвѣстно; св. лѣтописецъ упомянулъ объ нихъ для того лишь, чтобъ сравнить ихъ съ Соломономъ, который превосходилъ всѣхъ ихъ своею мудростію.

Махпела (двойная пещера) (Быт. XXIII, 9, 1)— поле и пещера, близъ Хеврона, купленная Авраамомъ для погребенія и въ которой дѣйствительно были погребены онъ самъ, его жена и нѣкоторыя изъ дѣтей его. Она находится по одну сторону высокаго холма на ю.-з. Надъ пещерою, считаемою еще доселѣ фамильнымъ склепомъ патріарховъ, воздвигнутъ памятникъ, называемый нынѣ Харанъ Хевронскій, составляющій особенную достопримѣчательность Хеврона и обращающій на себя вниманіе всѣхъ путешественниковъ. Съ вершины холма открывается прекрасный видъ на долину Мамре.

Машалъ (I Пар. VI, 74)—городъ, принадлежавшій левитамъ въ колѣнѣ Ассировомъ и находившійся, по мнѣнію Евсевія, при подошвѣ Кармила къ морю. Иначе назывался *Масалъ*.

Машъ (Быт. X, 23) – одинъ изъ сыновъ Арама, сына Симова. Въ I Пар. (I, 1) онъ называется *Мешехъ*. Это имя, какъ полагаютъ, сохранилось въ названіи у классиковъ г. *Мазія*—горнаго хребта тянущагося по Месопотаміи.

Маѳѳа (даръ Іеговы) (I Ездры X, 33)— сынъ Хашума изъ Израильтянъ имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

Маѳдай. См. II Ездр. IX, 34. Въ I Ездр. (X, 35) стоитъ: *Бенаія*.

Маѳиласъ. См. II Ездр. IX, 19. Въ I Ездр. (X, 18) стоитъ: *Маасея*.

Маѳнай (даръ Божій):

а) (I Ездр. X, 33) сынъ Хашума, б) (X, 37) сынъ Ванія, женившіеся во времена Ездры на иноплеменницахъ.

в) (Неем. XII, 19) изъ священниковъ, при первосвященникѣ Іоакимѣ, изъ дома Іоіарива.

Маѳусалъ (По Гезенію, мужъ Божій или мужъ оружія)—имя двухъ лицъ:

а) (Быт. IV, 18) сынъ Мехіаеля и отецъ Ламеха, двоеженца.

б) (Быт. V, 21—27) изъ благочестивыхъ допотопныхъ патріарховъ, сынъ Эноха и отецъ другаго Ламеха, отца Ноя. Онъ жилъ долѣе всѣхъ людей, именно 969 лѣтъ, и умеръ, по Еврейскому преданію, въ годъ потопа.

Меа (сто, множество) (Неем. III, 1, XII, 32)—названіе одной изъ башенъ въ стѣнѣ Іерусалимской, возстановленныхъ Неемією. Повидимому, она находилась на восточной сторонѣ города.

Меанна. См. II Ездр. IX, 48. У Неем. (VIII, 7) читается: *Маасея*.

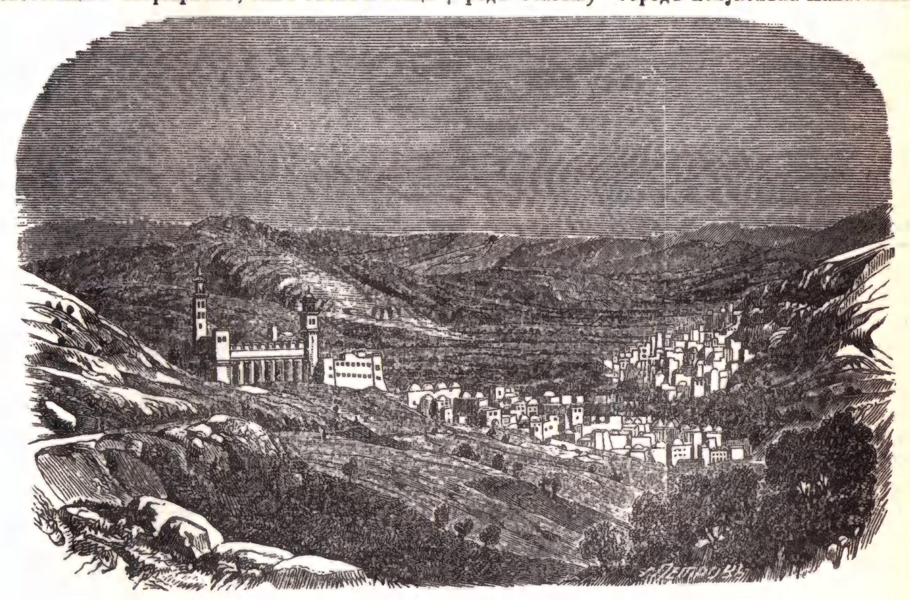
Меара (пещера) (Нав. XIII, 4)—пещера между Сарептою и Сидономъ.

Мебуннай (строеніе Божіе) (II Цар. XXIII, 27)—Хушатянинъ, одинъ изъ 37 храбрыхъ воиновъ Давида. Въ I Пар. (XI, 29) это имя читается иначе, именно: *Совохай* или *Сивхай*.

Мегетавеель (Богъ есть благодѣтель) (Быт. XXXVI, 39)—жена Гадара, послѣдняго Идумейскаго царя.

Мегетавелъ (Неем. VI, 10)—дѣдъ Шемаіи, который, будучи подкупленъ Товіею и Санаваллатомъ, далъ злоумышленный и коварный совѣтъ Неемiи укрыться на ночь въ храмъ отъ мнимыхъ убійцъ, *чтобы* чрезъ это о Неемiи *было худое мнѣніе и преслѣдовали его за сіе укоризнами* (ст. 13).

Мегиддо и Мегиддонъ (Нав. XII, 21) (городъ счастія)—городъ полуколѣна Манассіина, на границѣ колѣна Иссахарова, недалеко отъ потока Киссонъ, воды котораго и называются по сему *водами Мегиддонскими* (Суд. V, 19) и равнина Израильская—*равниною Мегиддонскою* (II Пар. XXXV, 22). Обитатели Мегиддона первоначально не были изгнаны кол. Манассіинымъ; но когда Израиль усилился, то они сдѣлались его данниками. Соломонъ укрѣпилъ г. Мегиддонъ и сдѣлалъ его мѣстопребываніемъ одного изъ 12-ти своихъ приставниковъ надъ съѣстными припасами своего дворца (III Цар. IV, 12). Здѣсь умеръ Охозія, ц. Іудейскій, отъ раны, полученной въ сраженіи съ Іиуемъ; здѣсь также былъ убитъ въ



Махпела пещера.

сраженіи съ Фараономъ Нехао, ц. Египетскимъ, благочестивый ц. Іудейскій Іосія (IV Цар. XXIII, 29), на каковое пораженіе указываетъ и пр. Захарія (XII, 11). Вершина города названа въ Откровеніи *Аргамеддонъ* (Откр. XVI, 16). Римлянами этотъ городъ назывался Legio, а въ настоящее время называется: *Эль-Ледджунъ* и расположенъ на возвышенности близъ потока *Киссонъ*.

Мегуманъ (слово Персидское) (Есѳ. I, 10)—одинъ изъ 7 евнуховъ Персидскаго ц. Артаксеркса.

рійскій медвѣдь, именно есть тотъ самый видъ того хищнаго животнаго, которое нерѣдко упоминается въ Библіи. Материнская любовь медвѣдицы къ своимъ дѣтенышамъ у Евреевъ обратилась даже въ пословицу. Лютость ея, при видѣ отнимаемыхъ у нея дѣтей, принимаетъ ужасные размѣры, на что и указывается во II кн. Цар. (XVII, 8) и у пр. Осіи (XIII, 8). Давидъ защищалъ свои стада отъ нападеній медвѣдя (I Цар. XVI, 34 — 36). Двѣ медвѣдицы, вышедшія изъ лѣса, растерзали 42 ребенка, насмѣхавшихся надъ пр. Елисеемъ



Ассирійскій медвѣдь.

Меданъ (споръ, распря) (Быт. XXV, 2)—третій изъ 6-ти сыновей Авраама и Хеттуры.

Медвѣдица (Іов. IX, 9)—названіе звѣзды въ созвѣздіи большой Медвѣдицы. Геліоическое восхожденіе и захожденіе звѣзды Медвѣдицы древніе астрономы считали предвѣстіемъ морскихъ бурь и ургановъ. Думаютъ, что Іовъ въ означенномъ мѣстѣ указываетъ или на эту звѣзду, а быть можетъ и на все созвѣздіе большой Медвѣдицы. Первые которые ввели это созвѣздіе были Финикіяне, руководствовавшіеся имъ при своихъ мореплаваніяхъ.

Медвѣдь, медвѣдица (Прит. XVII, 12). Си-(IV Цар. II, 24). Медвѣдь въ видѣніи Даніила служилъ символомъ Мидо-Персидской монархіи. «*И корова будетъ пастись съ медвѣдицею*, говоритъ пророчески Исаія (XI, 7) о силѣ и могущественномъ дѣйствіи Евангелія на сердца людей и народовъ, *и дѣтеныши ихъ будутъ лежать вмѣстѣ, и левъ какъ волъ будетъ ѣсть солому*».

Медъ (Втор. XXXII, 13, Пс. LXXX, 17). Моисей говоритъ, что *Господь вознесъ свой народъ на высоту земли и кормилъ произведеніями полей и питалъ его медомъ изъ камня и елеемъ изъ твердой скалы*. Медъ отдѣляется

пчелами не изъ пищи, которою они питаются, но собирается ими только съ пыли душистыхъ цвѣтовъ, которую они уносятъ въ свои ульи и кладутъ въ соты. Объ обиліи меда въ странѣ Іудейской указывается во многихъ мѣстахъ Свящ. Писанія, равно какъ въ сочиненіяхъ многихъ новѣйшихъ путешественниковъ. Палестина по истинѣ была страною, *текущею молокомъ и медомъ* (Исх. III, 8, 17). Дикій медъ, которымъ питался Іоаннъ Креститель въ пустынѣ, по всей вѣроятности, былъ медъ, собираемый въ отверстіяхъ скалъ и въ древесныхъ дуплахъ. Иногда подъ словомъ медъ разумѣется та сахаристая жидкость, которая получается съ виноградныхъ гроздій и другихъ медоносныхъ растеній и которая по Еврейски называется *dĕbbêsh* (II Пар. XXXI, 5). По словамъ Д. Робинсона, лучшія кисти винограда сушатся какъ изюмъ, а прочія кладутся въ прессъ, выжимаются въ немъ и сокъ оныхъ кипятятъ въ какомъ либо сосудѣ, пока онъ не сдѣлается сиропомъ. Этотъ сиропъ въ большомъ употребленіи между всѣми классами, гдѣ только есть виноградники, какъ приправа къ кушаньямъ. Онъ походитъ на патоку, но гораздо пріятнѣе на вкусъ. Въ нѣкоторыхъ частяхъ Востока нерѣдко встрѣчается также особое дерево, съ листьевъ и вѣтвей котораго Арабы собираютъ въ сосуды сладкую, употребляемую въ пищу, жидкость, которая съ перваго раза очень походитъ на медъ. Аллегорическія указанія свящ. писателей на медъ и медовые соты по истинѣ поразительны и прекрасны (Псал. XѴIII, 11, Прит. Ѵ, 3, XXѴII, 7). Молоко и медъ у древнихъ народовъ, какъ въ настоящее время у Бедуиновъ, составляли главную и ежедневную пищу. Масло и медъ также упоминаются въ Свящ. Писаніи между предметами пищи (II Цар. XѴII, 29). Въ южной Африкѣ пчелы кладутъ свой медъ на поверхности утесовъ и скалъ и для сохранности покрываютъ его темноватымъ воскомъ. Этотъ воскъ отъ дѣйствія времени и погоды твердѣетъ и дѣлается какъ бы каменнымъ. Путешественникъ дѣлаетъ на этой твердообразной массѣ надрѣзъ, и приложивъ къ отверстію ротъ, высасываетъ жидкій медъ въ потребномъ для себя количествѣ (Втор. XXXII, 13). Въ приношеніяхъ Господу на жертвенникъ медъ не допускался (Лев. II, 11), вѣроятно съ цѣлью сдѣлать различіе между религіозными обрядами Евреевъ и язычниковъ, въ жертвенныхъ приношеніяхъ которыхъ медъ нерѣдко занималъ одно изъ главныхъ и первыхъ мѣстъ (Іезек. XѴI, 13, 19).

Мееддъ. См. II Ездр. Ѵ, 32. Въ I Ездр. (II, 52) читается: *Мехида*.

Мезагавъ (воды золота) (Быт. XXXѴI, 39, I Пар. I, 50)—дѣдъ Мегатавеели, жены Гадара.

Ме-Іарконъ (вода палеваго цвѣта) (Нав. XIX, 46)—мѣсто или городъ въ колѣнѣ Дановомъ, близъ Іоппіи, получившее такое названіе вѣроятно отъ особеннаго оттѣнка водъ, омывавшихъ оное.

Мелатія (Богъ освободитель) (Неем. III, 7)—Гаваонитянинъ, изъ числа мужей, чинившихъ стѣну Іерусалимскую.

Мелехъ (царь) (II Цар. IX, 12)—сынъ Михи, сына Мемфивосѳея, сына Іонаѳана.

Мелитъ (Дѣян. XXѴIII, 1)—подъ симъ названіемъ несомнѣнно разумѣется островъ Мальта, лежащій на Средиземномъ морѣ, въ разстояніи 50 англ. миль отъ ю. оконечности Сициліи. Названіе острова, какъ кажется, Финикійскаго происхожденія и значитъ: *убѣжище*. Объ этомъ островѣ упоминаютъ Діодоръ, Овидій, Цицеронъ и другіе классическіе писатели. Въ Библіи островъ Мелитъ упоминается только въ связи съ повѣствованіемъ въ кн. Дѣяній (Дѣян. гл. XXXѴII, 39—44) о кораблекрушеніи при этомъ островѣ св. ап. Павла на его пути въ Италію. Здѣсь св. Павелъ былъ задержанъ на три мѣсяца, въ теченіе которыхъ онъ видимо пользовался гостепріимствомъ Мальтійцевъ и особеннымъ расположеніемъ Публія-правителя. Въ Адріатическомъ морѣ близъ острова Сициліи находился и находится еще другой небольшой островъ, носящій тоже названіе *Мелетъ* или *Меледда*. По мнѣнію нѣкоторыхъ, это былъ будто бы о. Мелитъ Нов. Завѣта. Но его положеніе никакъ нельзя согласить съ повѣствованіемъ св. еван. Луки, и неосновательно думать, будто бы корабль изъ Алесандріи въ Путеолъ плылъ зимою мимо этого острова. Указанія на островъ Мальту встрѣчаются уже въ отдаленной древности, и затѣмъ онъ былъ послѣдовательно занимаемъ Карѳагенянами, Греками, Римлянами и Сарацинами. Въ настоящее время о. Мальта принадлежитъ Англіи.

Мелиху (совѣтникъ) (Неем. XII, 14). См. **Маллухъ.**

Мелхиседекъ (царь правды) (Быт. XIѴ, 18, Пс. CIX, 4, Евр. Ѵ, 6 и др.)—царь Салимскій, священникъ Бога Всевышняго. Онъ, по возвращеніи Авраама съ отбитыми у четырехъ восточныхъ царей людьми и имуществомъ, вышелъ къ нему на встрѣчу съ хлѣбомъ и виномъ, благословилъ его и принялъ отъ него

десятую часть всей отнятой у врага добычи. Пребываніемъ его по всей вѣроятности было мѣсто, на которомъ впослѣдствіи былъ построенъ Іерусалимъ. Впрочемъ относительно сего существуютъ различныя мнѣнія (см. **Салимъ**). Его священство признавалось не только Авраамомъ, но также и тѣми лицами, изъ имущества которыхъ была дана ему десятина. По всему видно, что Мелхиседекъ пользовался большою извѣстностью (Евр. VII, 1); но намъ совершенно неизвѣстно о времени его рожденія, лѣтахъ, жизни и объ его предкахъ (Евр. VII, 3). Онъ такъ таинственъ какъ по отношенію къ своему лицу, такъ и къ своему служенію, что существовало и существуетъ много разнообразныхъ мнѣній, изъ которыхъ нѣкоторыя представляются очень странными и неосновательными. По позднѣйшему Іудейскому преданію, это былъ Симъ, который могъ жить еще 150 лѣтъ одновременно съ Авраамомъ. По другому преданію, онъ принадлежалъ къ семейству Хама или Іафета. Но ни то, ни другое преданіе не существовало въ апостольскій вѣкъ. Нѣкоторые утверждали, что подъ лицемъ Мелхиседека разумѣется воплощенный ангелъ или другое сверхъестественное существо, которое жило нѣкоторое время между людьми. Наконецъ, находились еще люди, которые видѣли въ лицѣ Мелхиседека ветхозавѣтное явленіе Сына Божія. Одна секта, подъ названіемъ *Мелхиседеянъ*, утверждала, что онъ былъ воплощеніе нѣкой Божественной силы или даже Св. Духа. Несомнѣнно одно, что Мелхиседекъ былъ простой потомокъ Адама по естественному происхожденію отъ него; но намъ ничего неизвѣстно о немъ, кромѣ развѣ того что онъ былъ лице особенно великое и значительное. Впрочемъ самое умолчаніе Свящ. Писанія о немъ уже само по себѣ знаменательно и прообразовательно. Псалмопѣвецъ пророчествовалъ о Мессіи, что *Онъ священникъ во вѣкъ по чину Мелхиседекову* (Пс. CIX, 4), и писатель посланія къ Евреямъ неоднократно указываетъ на то, что это пророчество вполнѣ осуществилось на Іисусѣ Христѣ (Евр. V, 5—10, VI, 20, VII, 21). Какъ и Мелхиседекъ, Господь Іисусъ Христосъ есть Царь и Первосвященникъ (Зах. VI, 12, 13); подобно Мелхиседеку, Онъ несравненно и выше Авраама или его потомковъ. Онъ вѣченъ точно также, какъ и Мелхиседекъ представляется безъ отца, безъ матери, безъ родословія, не имѣющимъ ни начала дней, ни конца жизни (Евр. VII, 3). «*Уподобляясь Сыну Божію*, замѣчаетъ наконецъ о немъ св. ап. Павелъ, *онъ пребываетъ священникомъ навсегда*» (ст. 3).

Мелхисуа (царь помощи) (I Цар. XIV, 49)—сынъ царя Саула, убитый съ отцемъ и двумя своими братьями на горѣ Гелвуйской во время битвы съ Филистимлянами (XXXI, 2).

Мелхія—имя трехъ лицъ:

а) III Ездр. IX, 28. Въ I Ездр. (X, 25) стоитъ: *Малхія*.

б) II Ездр. IX, 32. Въ I Ездр. (X, 31) стоитъ: *Малхія*.

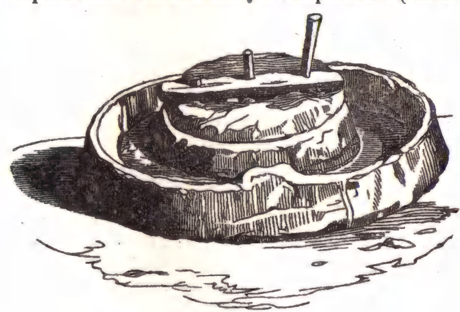
в) II Ездр. IX, 44 стоитъ: *Малхія*.

Мелхіилъ (Богъ есть царь) (Іудѳ. VI, 15)—отецъ Хармія, одного изъ начальниковъ въ Ветилуѣ, во время нашествія на Іудею Олоферна.

Мелхола (ручей, потокъ) (I Цар. XIV, 49)—младшая дочь Саула, которая любила Давида и была выдана отцомъ за него замужъ, но только съ злымъ умысломъ Саула, чтобы вѣрнѣе погубить его (XVIII, 19—21). Сдѣлавшись женою Давида, Мелхола оказалась орудіемъ его спасенія. Когда Саулъ послалъ своихъ слугъ взять Давида, то она спустила его изъ окна, а затѣмъ взяла статую и положила на его постель, прикрывъ оную одеждою, и сказала слугамъ, что онъ болѣнъ. Слуги возвратились къ Саулу, но онъ приказалъ имъ идти вторично, и принести его хотя бы и на постели. «*И пришли слуги*, замѣчаетъ свящ. историкъ, *и вотъ на постели статуя, а въ изголовьѣ ея козья кожа*». Хитрость Мелхолы удалась. Давидъ убѣжалъ и спасся. Саулъ сильно разгнѣвался, но Мелхола сказала отцу, что Давидъ хотѣлъ убить ее, если бы она не отпустила его (I Цар. XIX, 11—17). Прошло послѣ сего нѣсколько лѣтъ, и Мелхола въ отсутствіе Давида была выдана замужъ за Фалтію, сына Лаиша, что изъ Галлима (XXV, 44). По смерти Саула Давидъ, не забывшій еще Мелхолу, потребовалъ отъ Іевосфея, сына Саулова, немедленнаго возвращенія ея къ себѣ. Ее взяли отъ мужа, провожавшаго ее съ плачемъ, и привели къ Давиду въ Хевронъ (II Цар. III, 13—16). Но ея любовь къ Давиду уже значительно ослабѣла, и въ день радости Давида, при возвращеніи Ковчега Завѣта, когда Давидъ скакалъ въ восторгѣ предъ Господомъ, одѣтый въ льняный сфодъ, Мелхола смотрѣла въ это время въ окно, и *увидавъ Давида скачущаго и пляшущаго предъ Господомъ, уничижила его въ сердцѣ своемъ* (VI, 15—16). Когда Давидъ возвратился, чтобы благословить домъ свой, она встрѣтила его дерзкими словами и укоромъ въ неприличномъ поведеніи,

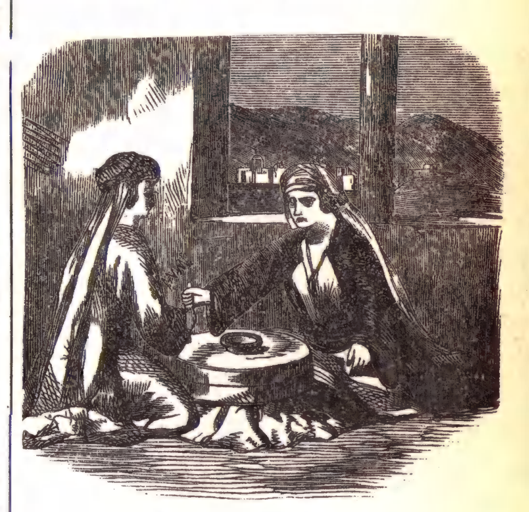
не свойственномъ царю. На это Давидъ отвѣтилъ ей: *«предъ Господомъ играть и плясать буду»* (ст. 21). Однако послѣ сего любовь между ними, какъ кажется, совершенно прекратилась, и *у Мелхолы не было дѣтей до дня смерти ея*, замѣчаетъ свящ. историкъ (ст. 20—23). По Іосифу, она будто-бы возвратилась къ своему мужу, Фалтію, и имѣла отъ него пять сыновей (II Цар. XXI. 8); но, по мнѣнію другихъ, имя Мелхолы въ означенной цитатѣ поставлено ошибочно, вмѣсто *Меровы*.

Мельница (жернова) (Исх. XI, 5). Мельницы для молотьбы зерноваго хлѣба—изобрѣтеніе очень древнее. Въ первый разъ мы встрѣчаемся съ ними еще во времена Исхода, когда въ Египтѣ господствовалъ обычай заставлять женщинъ ворочать жернова, какъ это принято на Востокѣ даже до настоящаго времени. Израильтяне мололи манну въ жерновахъ (Числ.



Египетская ручная мельница.

XI, 8), и мельничный жерновъ былъ столь важнымъ предметомъ въ домашнемъ обиходѣ, что его не дозволялось даже брать въ залогъ (Втор. XXIV, 6). Указанія на жернова вообще, мельничные жернова и ихъ употребленіе, нерѣдки въ Свящ. Писаніи, и нѣкоторыя изъ означенныхъ указаній весьма замѣчательны. Такъ напр. въ кн. Судей XI, 53, XVI, 21, Ис. XLVII, 2, Пл. Іерем. V, 13, Мѳ. XXIV, 41 и др. Одна женщина бросила отломокъ жернова на голову Авимелеху и проломила ему черепъ. Филистимляне взяли Самсона, выкололи ему глаза... и онъ мололъ въ домѣ узниковъ (Суд. XVII, 21). «*Возьми жернова*, говоритъ пр. Исаія, *и мели муку. Юношей берутъ къ жерновамъ*, говоритъ пр. Іеремія въ описаніи бѣдствій Іерусалима *и отроки падаютъ подъ ношею дровъ. И прекращу у нихъ*, говоритъ тотъ же пророкъ въ другомъ мѣстѣ, *голосъ радости и голосъ веселія... и шума отъ жерновов не будетъ слышно у нихъ»* (XXV, 10), что означаетъ не только прекращеніе веселія, но и отсутствіе самаго необходимаго и существеннаго для ежедневнаго пропитанія въ Іудеѣ подъ игомъ ц. Вавилонскаго. Тоже предвѣщается и о судьбѣ самаго Вавилона (Апок. XVIII, 22). *«Кто соблазнитъ одного изъ малыхъ сихъ, вѣрующихъ въ Меня,* говоритъ Спаситель, *тому лучше было бы, если бы повѣсили ему мельничный жерновъ на шею, и потопили его во глубинѣ морской»* (Мѳ. XVIII, 6). Означенный въ Евангеліи родъ казни былъ нерѣдко употребляемъ въ Сиріи, и былъ въ одно время введенъ въ Римѣ по указанію Августа Кесаря. Ручныя мельницы, какъ уже замѣчено выше, составляютъ на Востокѣ одну изъ необходи-



Восточная ручная мельница.

мѣйшихъ домашнихъ утварей, и обыкновенно состоятъ изъ двухъ круглыхъ, лежащихъ другъ на другѣ мельничныхъ жернововъ или камней, которые быстрымъ вращеніемъ верхняго трутся другъ о друга и такимъ образомъ перемалываютъ находящіяся между ними зерна. Нижній жерновъ твердо стоитъ въ своемъ основаніи, а верхній приводится во вращеніе на немъ животными, машиною, или даже человѣческими руками. Потому-то Спаситель и говоритъ: *«Двѣ мелющія въ жерновахъ: одна берется, другая оставляется»* (Мѳ. XXIV, 41). Такъ какъ трудъ этотъ былъ очень тяжелъ, то онъ часто возлагался на рабовъ, плѣнниковъ и рабынь, какъ то видно изъ исторіи

Самсона, Седекіи и др. Молотьбою зерноваго хлѣба на мельницахъ обыкновенно занимались двѣ женщины,—одна изъ нихъ бросала зерна въ мельницу, а другая вертѣла верхній жерновъ (Лук. XVII, 35). Ежедневная молотьба хлѣба въ домахъ производила иногда такой шумъ, что онъ былъ слышенъ даже на улицахъ. Такъ какъ онъ напоминалъ собою о трудѣ, дѣятельности и соединенныхъ съ ними довольствѣ и благосостояніи жизни, то конечно всегда было пріятно слышать этотъ шумъ. Въ этомъ-то и сила пророчества Іереміи: «*И прекращу у нихъ звукъ жерновоъ*» (XXV, 10).

Мельхіилъ (Богъ есть царь) (Іуд. VI, 15)—одинъ изъ начальниковъ г. Ветуліи, осажденнаго Олоферномъ, сынъ Хармія.

Мемероѳъ. См. II Ездр. VIII, 2. Въ I кн. Ездр. (VII, 3) читается *Мерайоѳъ*.

Меммій (II Мак. XI, 34) — одинъ изъ Римскихъ посланниковъ къ Іудеямъ во времена Іуды Маккавейскаго и Антіоха Евпатора.

Мемфивосѳей (разрушеніе идоловъ) — имя двухъ лицъ:

а) (II Цар. IV, 4 и др.) сынъ Іонафана, сына Саулова. Пяти лѣтъ отъ роду онъ упалъ съ рукъ своей кормилицы и съ того времени сдѣлался хромымъ на обѣ ноги. Во время своего благополучнаго царствованія, Давидъ по любви къ своему другу взялъ Мемфивосѳея ко двору и держалъ его у себя до самой смерти, какъ сына, и онъ всегда ѣлъ за царскимъ столомъ. Трогательная исторія великодушнаго обращенія Давида съ Мемфивосѳеемъ подробно изложена во II кн. Царст. (гл. IX). Въ I кн. Пар. (VIII, 34) онъ называется *Мериббаалъ*.

б) (II Цар. XXI, 8) сынъ Саула отъ его наложницы Рицпы, который вмѣстѣ со своимъ братомъ Армономъ и пятью другими лицами изъ его семейства былъ отданъ Давидомъ въ руки Гаваонитянъ, а эти «*повѣсили всѣхъ ихъ (на солнцѣ), на горѣ предъ Господомъ, въ началѣ жатвы ячменя*».

Мемфисъ, иначе **Нофъ** (жилище добрыхъ) (Осіи IX, 6, Исаіи XIX, 13 и др.)—извѣстный городъ въ Египтѣ, одинъ изъ древнѣйшихъ и многонаселенныхъ. Центръ города находился въ близкомъ разстояніи на ю. отъ Каира и на западномъ берегу Нила. По общему мнѣнію, мѣстоположеніе Мемфиса опредѣлялось мѣстомъ, гдѣ въ настоящее время стоятъ пирамиды *Гизехъ*. Преданіе говоритъ, что Мемфисъ былъ основанъ вскорѣ послѣ потопа и былъ столицею цѣлаго ряда царей тридцати династій, даже до временъ Навуходоносора, который разрушилъ его. Потомъ Мемфисъ ожилъ и пришелъ снова въ древнее величіе; но завоеванія Александра Македонскаго и построеніе Александріи послужили причиною его постепеннаго паденія и упадка. Древніе историки неоднократно свидѣтельствуютъ объ его величіи и древности, особенно Геродотъ, Діодоръ и Страбонъ. По дошедшимъ до насъ свѣдѣніямъ, Мемфисъ былъ городъ громадныхъ размѣровъ; но развалины его въ настоящее время большею частію незначительны и маловажны сравнительно съ развалинами стовратныхъ Ѳивъ, за исключеніемъ развѣ того, что въ пяти миляхъ отъ Мемфиса находятся (по Страбону, въ 3 миляхъ) пирамида Гизеха (Ghizeh) и знаменитый сфинксъ. Главная достопримѣчательность Мемфиса—это попорченная колоссальная статуя Рамзеса Великаго, которая въ первоначальномъ видѣ своемъ имѣла 43 фута въ вышину. Думаютъ, что раздѣленіе р. Нила на два рукава первоначально образовалось при Мемфисѣ (въ настоящее время нѣсколько ниже по теченію рѣки). Славился также въ Мемфисѣ знаменитый лабиринтъ, построенный 12-ю Фараонами. Библейскія указанія на этотъ древній городъ неоднократны. Пророкъ Исаія упоминаетъ *о князьяхъ Мемфискихъ* (XIX, 13). Пр. Исаія говоритъ: *Мемфисъ похоронитъ ихъ*, т. е. невѣрныхъ Израильтянъ (IX, 6). Доселѣ, по свидѣтельству новѣйшихъ путешественниковъ, окрестности города изобилуютъ гробницами и кладбищами разнаго рода. Іеремія упоминаетъ о жительствѣ Евреевъ въ Мемфисѣ, о нашествіи Навуходоносора и о крайнемъ опустошеніи, имѣющемъ постигнуть этотъ древній городъ. «*Нофъ* (т. е. Мемфисъ) *будетъ опустошенъ*, говоритъ онъ, *разоренъ, останется безъ жителя*» (XLVI, 19). Іезекіиль предсказываетъ паденіе города и дѣлаетъ особенное указаніе на его идоловъ (XXX, 13, 16). О мемфискихъ идолахъ съ особенною силою упоминаютъ и нѣкоторые древніе писатели. Всѣ предсказанія о Мемфисѣ, содержащіяся въ писаніяхъ означенныхъ пророковъ, несомнѣнно исполнились съ удивительною точностію. Въ сравнительно недавнее время въ окрестностяхъ Мемфиса было сдѣлано очень много цѣнныхъ раскопокъ.

Мемуханъ (Персидскве слово—неизвѣстнаго значенія) (Есѳ. I, 14, 16) —одинъ изъ семи вельможъ или совѣтниковъ ц. Артаксеркса, который, по совѣту Мемухана, развелся съ царицею Астинь.

Менаимъ (утѣшитель) (IV Цар. XV, 14—23)—сынъ Гадія и одинъ изъ царей Израильскихъ. Когда Селлумъ, убійца Захаріи, сталъ злоупо-

треблять царскою властью, Менаимъ, будучи еще подданнымъ, выступилъ противъ него изъ Ѳирцы, убилъ его и вмѣсто него воцарился въ Самаріи. Его десятилѣтнее царствованіе отличалось особенною жестокостію и идолопоклонствомъ.

Мене (судьба, опредѣленіе) (Ис. LXV, 11)—названіе одного изъ Вавилонскихъ божествъ, олицетворявшаго собою, какъ думаютъ, судьбу или фортуну.

Мене, мене, текел, упарсин (Дан. V, 25—28)—слова чудесно начертанныя перстами руки человѣческой на стѣнѣ дворца во время пиршества Вавилонскаго ц. Валтасара. Призванный тогда пр. Даніилъ объяснилъ царю смыслъ означенныхъ словъ слѣдующимъ образомъ: Богъ *исчислилъ* царство твое, оно *взвѣшено* на вѣсахъ и *раздѣлено*. Извѣстно, что Валтасаръ былъ убитъ въ ту же ночь Персами, осаждавшими тогда Вавилонъ, и на Вавилонскій престолъ вступилъ Дарій Мидянинъ.

Менелай (II Мак. IV, 23)—первосвященникъ Іудейскій во времена Маккавеевъ. Отнявши первосвященство у Іасона, брата Оніи, онъ причинилъ Іудеямъ множество бѣдствій. Погибъ ужасною смертію по повелѣнію Евпатора въ Беріи (II Мак. XIII, 1—8) въ высокой башнѣ, наполненной пепломъ.

Менесфей (II Мак. IV, 21)—отецъ Аполлонія, посланнаго Антіохомъ Епифаномъ къ ц. Египетскому Птоломею Филометору съ привѣтствіемъ по случаю восшествія его на престолъ.

Менуха (мѣсто покоя) (Суд. XX, 43) — названіе мѣстности, находившейся, какъ полагаютъ, въ колѣнѣ Веніаминовомъ.

Меоннимъ (гадатели по облакамъ, предсказатели) (Суд. IX, 37)—извѣстный дубъ близъ Сихема, подъ которымъ происходили волхвованія и прорицанія.

Меоноѳай (жилище Іеговы) (I Пар. IV, 14)—отецъ или, быть можетъ, родоначальникъ Офры, изъ колѣна Іудина.

Мераія (быть можетъ, получающій откровеніе отъ Господа) (Неем. XII, 12)—священникъ во дни первосвященника Іоакима.

Мераіоѳъ (откровенія)—имя четырехъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 8, 52) сынъ Зерахія изъ первосвященниковъ.

б) (I Пар. IX, 11) сынъ Ахитува, *начальствующі въ Домѣ Божіемъ.*

в) (Неем. XI, 11) изъ предковъ Сераіи. Вѣроятно, это одно и тоже лице съ предъидущимъ.

г) (Неем. XII, 15) лице изъ главъ поколѣній священническихъ, при первосвященникѣ Іоакимѣ.

Мерари (горечь, печаль) (Числ. III, 33, 36, 37) — послѣдній изъ трехъ сыновей Левія; храненію его потомковъ, Мераритовъ, были ввѣрены брусья Скиніи, шесты, столбы, колья, веревки и все наружное устройство Скиніи.

Мерарія (Іудѳ. VIII, 1) — Израильтянинъ, отецъ Іудиѳи, жившій въ г. Ветилуѣ.

Мередъ (возмущеніе) (I Пар. IV, 17, 18)—сынъ Ездры изъ колѣна Іудина.

Мересъ (Персидское имя—достойный) (Есѳ. I, 14)—одинъ изъ семи приближенныхъ вельможъ ц. Артаксеркса.

Меремоѳъ (возвышенія)—имя трехъ лицъ:

а) (I Ездр. VIII, 33) сынъ Уріи, упоминаемый въ числѣ лицъ, чинившихъ Іерусалимскую стѣну при Нееміи, близъ Рыбьихъ воротъ.

б) (Неем. XXII, 3) священникъ, возвратившійся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

в) (I Ездр. X, 36) изъ сыновъ Ванія, женатый на иноплеменницѣ.

Мерибваалъ (I Пар. VIII, 34). См. **Мемфивосѳей**.

Мерива, иначе **Масса** (искушеніе, укореніе, распря) (Исх. XVII, 7)—мѣсто въ пустынѣ Синайской, въ которомъ Израильтяне роптали на Моисея за недостатокъ воды и гдѣ Моисей, по повелѣнію Божію, извелъ воду изъ камня. Въ I посл. къ Кор. (X, 4) апостолъ Павелъ камню, источившему воду, даетъ высшее духовное значеніе, указывая на Христа: «*Камень же бѣ Христосъ*», говоритъ онъ.

Меркурій (Дѣян. XIV, 8—18) (Греческій Гермесъ, Эрмій) — древнее языческое божество. Фактически было нѣсколько языческихъ боговъ съ подобнымъ наименованіемъ, но знаменитѣйшій изъ нихъ былъ, такъ называемый, сынъ Юпитера и Маіи. Онъ считался вѣстникомъ боговъ, покровителемъ или патрономъ путешественниковъ, воровъ, купцовъ, пастуховъ, ораторовъ, и вслѣдствіе сего былъ однимъ изъ популярнѣйшихъ боговъ. Невѣжественное народонаселеніе Листры и Лакаоніи было настолько поражено чудесами Павла и Варнавы, что назвало Варнаву Зевесомъ, а Павла Эрміемъ, *потому что онъ начальствовалъ въ словѣ*. Жители означенныхъ городовъ хотѣли было даже принести жертву апостоламъ, если-бы послѣдніе не убѣдили ихъ оставить это безумное намѣреніе.

Мерова (пріумноженіе) (I Цар. XIV, 49)—первая дочь Саула. Саулъ обѣщалъ Давиду выдать ее за него замужъ, но вопреки обѣщанію

выдалъ ее за Адріэла изъ Мехолы (I Цар. XVIII, 17—19).

Меродахъ (слово неопредѣленнаго значенія) (Іер. L, 2)—названіе одного Вавилонскаго божества, представлявшаго собою, какъ думаютъ, планету Марсъ. Имя *Меродахъ* на древнихъ памятникахъ часто читается *Бел-Меродахъ*.

Меродахъ Валаданъ (Ис. XXXIX, 1, IV Цар. XX, 12)—сынъ Валадана, ц. Вавилонскій, который отправилъ пословъ къ царю Езекіи поздравить его съ выздоровленіемъ, а вмѣстѣ съ тѣмъ чтобы узнать о чудѣ остановки солнечной тѣни, а главнымъ образомъ, чтобы заключить съ нимъ союзъ противъ Ассиріи. Меродахъ послѣ 12-лѣтняго царствованія былъ лишенъ престола Саргономъ, какъ то видно изъ Сирійскихъ памятниковъ. Сдѣлавшись снова царемъ, онъ царствовалъ нѣсколько мѣсяцевъ и окончательно лишился царства во время вторженія Сеннахерима.

Мерозъ (значеніе слова точно неопредѣлено) (Суд. V, 23)—названіе города на с. Палестины, упоминаемаго въ торжественной пѣсни Деворы и Варака. Жители его были преданы проклятію за то, что отказались идти на помощь Израилю противъ Сисары. По мнѣнію нѣкоторыхъ, это или настоящій *Кефръ-Мусръ*, на ю. отъ горы Ѳаворъ, или *Марусс* къ с. отъ Беѳ-Сана.

Меромъ (высокое мѣсто) (Нав. XI, 5, 7)—болотистое озеро въ с. части Іудеи, черезъ которую протекаетъ Іорданъ. Въ настоящее время оно называется *Ель-Гулехъ* (El-Huleh), какъ называется и самая долина, въ которой оно находится. Получило названіе отъ высокаго своего положенія, такъ какъ въ дѣйствительности оно на 600 или 800 футовъ выше Тиверіадскаго озера и многими считается собственно за источникъ Іордана. Большая часть его русла во время лѣта пересыхаетъ и заростаетъ травою и тростникомъ, въ которыхъ находятъ себѣ убѣжище дикіе звѣри, буйволы, вепри, кабаны, змѣи и др. При весеннемъ половодьи озеро разливается на 6 миль въ длину и на три съ половиною мили въ ширину. Въ это время въ немъ ловится множество рыбы. Называется *водами Меромъ* или высокими водами на томъ основаніи, что оно по своему положенію гораздо выше прочихъ озеръ Іудейскихъ. Въ Новомъ Завѣтѣ объ этомъ озерѣ не упоминается.

Меронѳъ и Мероноѳъ—мало извѣстная мѣстность. Названіе Меронѳянинъ встрѣчается въ приложеніи къ двумъ лицамъ: къ Іехдію, смотрителю надъ ослицами при ц. Давидѣ (I Пар. XXVII, 30) и Іадону, жившему во дни Нееміи и помогавшему въ возстановленіи стѣны Іерусалимской (Неем. III, 7).

Мерра (горечь) (Исх. XV, 23)—одинъ изъ становъ Израильтянъ въ пустынѣ, находившійся въ трехъ дняхъ пути отъ того мѣста, гдѣ они перешли Чермное море. «*Пришли въ Мерру*, говоритъ бытописатель, *и не могли пить воды въ Меррѣ, ибо она была горька*». Моисей бросилъ въ нее показанное ему Господомъ дерево и вода сдѣлалась сладкою. Въ настоящее время указываютъ означенную мѣстность на пути отъ Аюнъ-Муза къ Синаю, въ минеральномъ источникѣ *Говаръ*, съ непріятною горько-соленою водою, которую не употребляютъ для питья даже сами Бедуины. Въ кн. пр. Варуха (III, 28) подъ Меррою разумѣется безплодная Аравійская страна и городъ Морана.

Мертвое море. См. **Асфальтое море.**

Меса (безопасный) (IV Цар. III, 4) — Моавитскій царь, отказавшійся платить ежегодную дань Іораму, царю Израильскому, которую ежегодно платилъ его отцу, Ахаву. Іорамъ рѣшился наказать его за это, и съ этою цѣлію заключивъ союзъ съ Іосафатомъ, ц. Іудейскимъ, и царемъ Идумейскимъ, вторгся съ войскомъ во владѣніе Месы, разбилъ его, опустошилъ его страну и наконецъ осадилъ укрѣпленный городъ *Кир-Харешетъ*, въ которомъ засѣлъ разбитый царь съ остатками своего войска. Въ этой крайности Меса хотѣлъ рѣшиться пробиться черезъ непріятельскія войска. Но это ему не удалось, и въ отчаяніи онъ рѣшился страшною жертвою умилостивить разгнѣванныхъ, по его мнѣнію, боговъ: онъ принесъ на городской стѣнѣ во всесожженіе первороднаго своего сына, наслѣдника престола. «*Это произвело большое негодованіе въ Израильтянахъ, и они отступили отъ него и возвратились въ свою землю*» (IV Цар. III). Сравнительно въ недавнее время, именно въ 1868 г. въ заіорданскомъ краѣ, на восточномъ берегу Мертваго моря, вблизи г. Дибана или Дивона, однимъ нѣмецкимъ путешественникомъ открытъ древній замѣчательный, такъ называемый, Моавитскій памятникъ, на которомъ древними Финикійскими письменами представляется много подробностей объ этомъ ц. Моавитскомъ и, между прочимъ, объ указанномъ выше событіи.

Месалоѳъ (I Мак. IX, 2)—мѣстность не совсѣмъ опредѣленная: по однимъ, близъ Арбелы, за Іорданомъ, въ Галаадѣ, а по другимъ, что и вѣроятнѣе, при Арабелахъ въ Галилеѣ,

на западномъ берегу Тиверіадскаго озера, недалеко отъ Сепфориса.

Месопотамія (Втор. XXIII, 4)—междурѣчная страна, иначе Паданъ-Арамъ, или долина Арама. Названіе страны, лежащей между Тигромъ и Евфратомъ и особенно с. в. части оной. Эта страна была первымъ мѣстопребываніемъ людей прежде и послѣ потопа и граничила къ с. Арменіею, къ в. Ассиріею, къ ю. Аравіею и къ з. Сиріею и обнимала собою всю настоящую область *Эль-Хезиръ* Азіятской Турціи.

Мессія. См. **Христосъ Помазанникъ.**

Месулламъ. См. II Ездр. IX, 14. Въ I Ездр. (X, 15) читается: *Мешулламъ.*

Меунимъ (мужи Маона) (Неем. VII, 52)—названіе семейства Неѳинеевъ, возвратившагося изъ Вавилона съ Зоровавелемъ. Въ I Ездр. (II, 50) члены означеннаго семейства называются сыновьями Меунима.

Меунитяне (II Пар. XXVI, 7)—народъ населявшій пустыню Аравійскую, на ю. отъ Палестины и въ сосѣдствѣ г. Сеиръ. Онъ былъ покоренъ Озіею, царемъ Іудейскимъ, занимался частію караванною торговлею, а частію скотоводствомъ и разведеніемъ разныхъ плантацій. Въ Каменистой Аравіи, къ ю. отъ Мертваго моря, и доселѣ существуетъ еще городъ съ крѣпостію, называемой Маанъ или Маонъ, жители котораго производятъ значительную торговлю доставкою провіанта путешественникамъ изъ Дамаска въ Мекку и Медину.

Металлы. Въ Свящ. Писаніи нерѣдко упоминаются изъ металловъ: желѣзо, мѣдь, олово, свинецъ, цинкъ, серебро, золото. См. о каждомъ въ своемъ мѣстѣ.

Мефааѳъ (возвышеніе или, по другимъ, красота) (Нав. XIII, 18, XXI, 37 и др.)—названіе города колѣна Рувимова, отданнаго левитамъ; находился на в. отъ Іордана, въ странѣ Амореевъ. По Евсевію, здѣсь стоялъ гарнизонъ, для защиты отъ набѣговъ Бедуиновъ и др. Положеніе его теперь опредѣлить трудно, но вѣроятно онъ находился близъ Іацы, на равнинѣ Есевонской.

Мехида (соединенный) (I Ездр. II, 52)—предокъ семейства Неѳинеевъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Мехола (хороводъ) (I Цар. XVIII, 19, II Пар. XXI, 8) — родина пр. Елисея (III Пар. XIX, 16) и Адріэля, сына Верзеллія, за котораго Саулъ выдалъ свою дочь Мерову (II Цар. XXI, 8). Думаютъ, что это селеніе тоже самое, что и *Авел-Мехола*, находилось въ колѣнѣ Иссахаровомъ, на часъ пути отъ Іордана и лежало близъ Табаѳы (Суд. VII, 22).

Мехона (Неем. XI, 28) (основаніе)—городъ въ Іудеѣ, вновь населенный послѣ Вавилонскаго плѣна. По Фюрсту, онъ былъ посвященъ Сатурну.

Мецоваи (I Пар. XI, 47)—неизвѣстная мѣстность, по мнѣнію раввиновъ, находившаяся близъ Хеврона; по другимъ—это слово должно читать: *Цоба.*

Меша (просторъ, свобода): а) (Быт. X, 30), мѣсто, упоминаемое въ означенной цитатѣ, при описаніи предѣловъ жительства сыновъ Іоктана. *Поселенія ихъ были отъ Меши до Сефары, горы восточной*, говоритъ бытописатель. Положеніе онаго впрочемъ доселѣ не выяснено.

б) (I Пар. II, 42) первенецъ Халева, изъ рода Іуды, сына патр. Іакова.

в) (I Пар. VIII, 9) Веніамитянинъ, изъ сыновъ Шегараима.

Мешелемія (Богъ есть Создатель) (I Пар. XXVI, 1—2)—изъ привратниковъ, во времена Давида, изъ сыновъ Асафовыхъ, у него было 18 человѣкъ сыновъ и братьевъ, способныхъ къ службѣ (I Пар. XXVI, 9).

Мешехъ (владѣніе)—имя двухъ лицъ:

а) (Быт. X, 2) шестой изъ сыновъ Іафета, родоначальникъ Мосховъ, народа обитавшаго между Чернымъ и Каспійскимъ моремъ, производившаго торговлю съ Тиромъ, *«вымѣнивая товаръ на души человѣческія и мѣдную посуду»* (Іез. XXVII, 13).

б) (I Пар. I, 17) изъ сыновъ Арама, сына Симова, называемый въ кн. Быт. (X, 23) именемъ Машъ.

Мешизабалъ (Богомъ освобожденный)—имя слѣдующихъ лицъ, упоминаемыхъ въ кн. Нееміи.

а) (III, 4) дѣдъ Мешуллама, одно изъ лицъ чинившихъ стѣну Іерусалимскую.

б) (X, 21) изъ главъ народа при Нееміи, давшихъ письменное обязательство быть вѣрными Богу.

в) (XI, 24) отецъ Петахіи, потомокъ Іуды, одинъ изъ вельможъ Артарксеркса, *«довѣренный отъ царя по всякимъ дѣламъ, касающимся до народа»*.

Мешиллемиѳъ (награда):

а) (I Пар. IX, 12) изъ сыновъ Иммера, предокъ священника Маасая.

б) (II Пар. XXVIII, 12) отецъ Берехіи, глава колѣна Ефремова, во дни ц. Іудейскаго Ахаза.

Мешуллемеѳъ (подруга), (IV Цар. XXI, 19)—дочь Харуца изъ Ятбы, жена ц. Манассіи и мать его преемника-Аммона.

Мешовавъ (возвращенный изъ плѣна), (I Пар. IѴ, 34) одинъ изъ потомковъ Симеопа, сына Іаковлева.

Мешулламъ (вознаграждающій)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (IѴ Цар. XXII, 3) дѣдъ Шафана, писца ц. Іосіи.

б) (I Пар. III, 19) изъ сыновъ Зоровавеля.

в) (I Пар. Ѵ, 13) изъ начальниковъ колѣпа Гадова.

г) (I Пар. ѴIII, 17) изъ сыновъ Елпаала, князь колѣна Веніаминова

д) (I Пар. IX, 7, 8) отецъ Саллу, Веніамитянинъ.

е) (I Пар. IX, II) отецъ Хелкіи, первосв. въ царствованіе Іоаса.

ж) (I Пар. IX, 12) изъ священниковъ, сынъ Мешеллемиѳа.

з) (II Пар. XXXIѴ, 12) левитъ изъ сыновъ Кааѳа, одинъ изъ надзиравшихъ за возобновленіемъ храма при Іосіи.

и) (I Ездр. ѴIII, 6) изъ главныхъ левитовъ, посланныхъ Ездрою къ Иддо, начальнику мѣстности Кассифьи, просить о томъ, чтобы онъ прислалъ служителей для Дома Божія. Онъ же помогалъ Ездрѣ въ дѣлѣ разбора супружествъ Израильтянъ съ иноплеменницами (I Ездр. X, 15); онъ же стоялъ по лѣвую сторону Ездры, при чтеніи имъ народу книги Закона (Неем. ѴIII, 4), и утвердилъ вмѣстѣ съ другими своею подписью и печатью данное ѳбязательство быть вѣрнымъ Богу (Неем. X, 20).

і) (I Ездр. X, 29) изъ сыновъ Ванія, который во дни Ездры женился на иноплеменницѣ.

к) (Неем. III, 4) сынъ Берехіи, одно изъ лицъ, чинившихъ стѣну Іерусалимскую, и дочь котораго была замужемъ за Іоаханомъ, сыномъ Товіи Аммонитянина (ѴI, 18).

л) (Неем. III, 6) сынъ Бесодіи, одно изъ лицъ чинившихъ старыя ворота въ Іерусалимѣ.

м) (Неем. XII, 13, 16) два священника во время первосвященства Іоакима.

н) (Неем. XII, 33) князь Іудейскій во дни Нееміи.

Меѳег-Гаамма (узда матери) (II Цар. ѴIII, 1)—подъ симъ названіемъ разумѣется главный Филистимскій городъ и именно *Геѳъ*, который Давидъ отнялъ у Филистимлянъ.

Мивсамъ (благоуханный):

а) (Быт. XXѴ, 13) сынъ Измаила.

б) (I Пар. IѴ, 25) начальникъ въ поколѣніи Симеонитянъ.

Мивхаръ (избранный) (I Пар. XI, 38)—сынъ Гагрія и одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида.

Мивцаръ (защита), (Быт. XXXѴI, 42)—изъ старѣйшинъ Идумейскихъ.

Мигдал-Гадъ (башня Гада) (Нав. XѴ, 37)—городъ въ колѣнѣ Іудиномъ *на низменныхъ мѣстахъ*, какъ полагаютъ, настоящее селеніе *Медждель*, на востокъ отъ Аскалона.

Мигдал-Елъ (башня Божія) (Нав. XIX, 38)—городъ колѣна Неѳѳалимова, на западномъ берегу Геннисаретскаго озера, называемый въ Ев. Мѳ. (XѴ, 39) *Магдалою*. Въ настоящее время это небольшая Мусульманская деревушка *Мджадлъ*.

Мигдалъ-Гадеръ. См. **Гадеръ**.

Мигдолъ (башня) (Исх. XIѴ, 2). См. **Магдолъ.**

Мигронъ (пропасть, бездна).

а) (I Цар. XIѴ, 2)—мѣсто въ кол. Веніаминовомъ, близъ Гивы Сауловой, въ которомъ стоялъ Саулъ съ 600 человѣкъ.

б) (Исаіи X, 28) городъ находившійся между Аіаѳою и Михмасомъ, на ю. отъ перваго и на с. отъ втораго. Развалины означеннаго города находятъ въ развалинахъ *Burg-Magrun* не далеко отъ Бейтина.

Мидава (I Мак. IX, 36)—пограничный городъ кол. Рувимова съ сохранившимися еще донынѣ остатками развалинъ.

Миддинъ (протяженія, размѣры) (Нав. XѴ, 61)—городъ колѣна Іудина, одинъ изъ находившихся въ пустынѣ и, какъ полагаютъ, вблизи Мертваго моря. По Робинсону, это нынѣшній Мардехъ.

Мидія (съ Санскритскаго, средина земли), (Быт. X, 2, Исаіи XXI, 2 и др.)—эта страна, заимствовавшая по всей вѣроятности свое названіе отъ Мадая, сына Іафета, занимала въ древности извѣстную часть царства Персидскаго и граничила къ с. Каспійскимъ моремъ и Арменіею, къ ю. собственно Персіею, а къ з. Ассиріею. Мидія считалась плодоноснѣйшею и воздѣланною страною и раздѣлялась на Великую и Малую Мидію. Нинъ, царь Ассирійскій, присоединилъ Мидію къ своему царству и Ассирія владѣла ею до временъ Сеннахерима, когда она отпала отъ Ассиріи, и одинъ изъ потомковъ Нина снова сдѣлался царемъ Мидійскимъ (за 700 л. до Р. Х.) Въ 556 г. она была завоевана Киромъ Великимъ, который вполнѣ присоединилъ Мидію къ Персіи и образовалъ Мидо-Персидское царство. Посему-то съ означеннаго времени законы и хронологія Мидянъ и Персовъ въ кн. Есѳирь

и Даніила всегда упоминаются нераздѣльно. Господь употребилъ Мидянъ для наказанія Вавилонянъ. «*Грозное видѣніе показано мнѣ*, восклицаетъ Пр. Исаія, *грабитель грабитъ, опустошитель опустошаетъ,—восходи Еламъ, осаждай Мидъ! Всѣмъ стенаніямъ я положу конецъ*» (XXI, 2). Но и самимъ Мидянамъ пришлось испить чашу гнѣва Божія отъ руки Дарія Нотуса (Исаія XIII, 17—18, Іер. XXѴ, 25). Мидяне были искусными стрѣлками и храбрыми воинами и дѣлали большіе успѣхи въ искусствахъ. Языкъ Мидійскій несомнѣнно имѣлъ нѣкоторыя особенности и отличія отъ Персидскаго (Дѣян. II, 9). Ихъ религіозное ученіе и обряды, повидимому, были совершенно тождественны съ Персидскими. У жителей Адеръ-бейхана (или Атронатина) существуетъ преданіе, что Зороастръ былъ уроженецъ Оруміи; кромѣ сего у нихъ существуетъ много и другихъ преданій, несомнѣнно очень древнихъ. Народонаселеніе въ настоящее время состоитъ большею частію изъ Магометанъ, но есть и Христіане (Несторіанской секты), существующіе здѣсь болѣе чѣмъ 1,200 лѣтъ. Они говорятъ по Сирійски и ихъ нерѣдко называютъ *протестантами Азіи*.

Мидраитяне (расширеніе, протяженіе) (I Пар. II, 53)—потомки Халева, изъ племени Киріаѳ-Іарима.

Миза (неопредѣленнаго значенія) (Быт. XXXѴI, 13—17)—одинъ изъ сыновъ Рагуила, сына Исава, Идумейскій старѣйшина.

Мизгавъ (высокое мѣсто) (Іер. XLѴIII, 1)—собственное названіе одного мѣста въ землѣ Моавской.

Миклоѳъ (отрасли, сучья).

а) (I Пар. ѴIII, 31—32) отецъ Шимея и сынъ Іеиля, глава Гаваонитянъ.

б) (I Пар. XXѴII, 4) князь въ отдѣленіи Додая, главнаго надъ отдѣленіемъ втораго мѣсяца.

Микней (владѣніе Господа) (I Пар. XѴ, 18, 21)—левитъ изъ второстепенныхъ пѣвцовъ, игравшихъ на цитрахъ при перенесеніи Ковчега Завѣта въ Іерусалимъ Давидомъ.

Милалай (краснорѣчивый) (Неем. XII, 36),—одно изъ лицъ игравшихъ на музыкальныхъ инструментахъ при освященіи Іерусалимской стѣны при Нееміи.

Милитъ (Дѣян. XX, 15—17, II Тим. IѴ, 20)—городъ въ Малой Азіи въ нѣсколькихъ миляхъ отъ Эгейскаго моря, близъ устья р. Меандеръ, лежавшій въ древней провинціи *Каріи*. Онъ славился храмомъ Аполлона, развалины котораго видны доселѣ, и какъ мѣсто рожденія Ѳалеса Анаксимандера и другихъ извѣстныхъ въ исторіи людей. Христіанство въ Милитѣ было насаждено апостолами, и одинъ изъ Милитійскихъ епископовъ присутствовалъ на Никейскомъ Соборѣ (въ 325 г. по Р. X.). Въ Милитѣ показываютъ развалины громаднаго театра, водопровода, засыпанныхъ песками храмовъ и одной Христіанской церкви. На мѣстѣ древняго города теперь стоитъ небольшая бѣдная деревушка подъ названіемъ *Паблаттія* или *Палатса*. Городъ Милитъ несомнѣнно извѣстенъ въ исторіи, но въ Новомъ Завѣтѣ названіе его встрѣчается только нѣсколько разъ. Здѣсь ап. Павелъ, на пути изъ Греціи въ Іерусалимъ, призвалъ къ себѣ пастырей Ефесской церкви, произнесъ предъ лицомъ ихъ весьма трогательную прощальную рѣчь, такъ какъ не надѣялся болѣе быть еще въ этомъ мѣстѣ (Дѣян. XX, 15—38). Въ Милитѣ онъ оставилъ больнаго Трофима (II Тим. IѴ, 20).

Милка (царица):

а) (Быт. XI, 29) дочь Арана и жена Нахора, брата Авраамова. Списокъ дѣтей ея переданъ въ кн. Бытія (XXII, 21—22).

б) (Числ. XXѴI, 33, XXXѴI, 11) дочь Салпаада, изъ рода Манассіи, сына Іосифа.

Милло (валъ, насыпь)—названіе слѣдующихъ мѣстъ:

а) (Суд. IX, 6—20) *домъ Милло* въ Сихемѣ, или близъ него, вѣроятно—семейство или родъ нѣкоего Милло.

б) (IѴ Цар. XII, 20) *домъ Милло* въ указанной цитатѣ, очевидно, есть названіе мѣста гдѣ былъ убитъ Іоасъ. Оно находилось на дорогѣ къ Силлѣ.

в) (II Пар. XXXII, 5) *Милло въ Іерусалимѣ*, очевидно, было одно изъ укрѣпленій, а быть можетъ и крѣпость Сіонская; впрочемъ сказать объ этомъ что либо положительное трудно.

Милосердіе, Милость (Мѳ. Ѵ, 7)—одна изъ важнѣйшихъ Христіанскихъ добродѣтелей, исполняемая посредствомъ дѣлъ милости тѣлесныхъ и духовныхъ. *Различенъ милованія образъ и широка заповѣдь сія*,—говоритъ св. Іоаннъ Златоустъ. Дѣла милости тѣлесной слѣдующія: питать алчущихъ, напоить жаждущаго, одѣть нагого, или имѣщаго недостатокъ въ приличной и необходимой одеждѣ, посѣтить находящагося въ темницѣ, посѣщать больныхъ, странника принять въ домъ и успокоить, погребать умершихъ въ убожествѣ. Духовныя дѣла милости суть слѣдующія: увѣщаніемъ обратить грѣшника отъ заблужденія пути его

(Іак. Ѵ, 20), невѣдущаго научить истинѣ и добру, подать ближнему добрый и благовременный совѣтъ въ затрудненіи или непримѣчаемой имъ опасности, молиться за него Богу, утѣшить печальнаго, не воздавать за зло, которое сдѣлали намъ другіе, отъ сердца прощать обиды. Господь обѣщаетъ милостивымъ то, *что они помилованы будутъ*, помилованы отъ вѣчнаго осужденія за грѣхи на Судѣ Божіемъ.

Милостыня (Мѳ. ѴІ, 1. Дѣян. IX, 36)—подъ симъ словомъ разумѣются дѣла любви Христіанской, дѣла милости тѣлесной. Раздаяніе милостыни составляетъ важную Христіанскую обязанность, предписываемую намъ въ Свящ. Писаніи (Дѣян. X, 2—4). Постановленія закона Моисеева касательно бѣдныхъ конечно хорошо извѣстны каждому внимательному читателю Библіи,—такъ онѣ были подробно обдуманы и гуманны. Во времена земной жизни Господа Іисуса, вслѣдствіе упадка народнаго благосостоянія, прошеніе милостыни, особенно на улицахъ Іерусалима, вошло почти во всеобщее употребленіе между еврейскими бѣдными и раздаяніе милостыни сдѣлалось почти необходимою обязанностію.

Милхомъ (III Цар. XI, 5)—Аммонитское божество. См. **Молохъ.**

Мина (III Цар. X, 17, Іезек. XLѴ, 12)—греческая серебряная монета, бывшая въ употребленіи около времени Вавилонскаго плѣна и послѣ. Она равнялась 50 свящ. сиклямъ или сребреникамъ и сту обыкновенныхъ народныхъ сиклей.

Миндальное дерево (Быт. XLIII, 11)—хорошо извѣстный плодъ, считавшійся однимъ изъ лучшихъ произведеній сада земли Ханаанской. Листки и цвѣты этого дерева похожи на листки и цвѣты персиковаго дерева и замѣчательно оно по своей способности давать рано зрѣлые плоды: цвѣтетъ въ январѣ и приноситъ плодъ въ апрѣлѣ. Плодъ покрытъ толстой шелухой, которая сама собой раскрывается когда созрѣетъ плодъ. Миндальное дерево особенно тщательно воздѣлывается въ настоящее время въ Англіи ради его благовонныхъ цвѣтовъ и въ южныхъ странахъ Европы для вывоза. Въ Св. Писаніи находится нѣсколько важныхъ указаній на это дерево. Когда Іаковъ посылалъ во 2 разъ своихъ дѣтей въ Египетъ за хлѣбомъ, онъ далъ имъ различные подарки для Іосифа, а въ числѣ ихъ миндальный орѣхъ (Быт. XLIII, 11). При устройствѣ седмисвѣчника для Скиніи въ пустынѣ Господь повелѣлъ устроить чашечки на немъ на подобіе миндальнаго цвѣтка (Исх. XXѴ, 33) Жезлъ Аарона въ Скиніи откровенія чудесно разцвѣлъ, пустилъ почки, далъ цвѣтъ и принесъ миндали (Числ. XѴII, 8). Въ кн. Екклезіастъ (XII, 5) ранній расцвѣтъ миндальнаго дерева представляется символомъ ранняго появленія сѣдинъ на головѣ и вообще преклонной старости. Тоже самое выраженіе повторяется въ кн пр. Іереміи (I, 11) для означенія немедленнаго исполненія велѣній Божіихъ. Изъ миндальнаго дерева выдѣлывается извѣстное миндальное масло для домашняго и медицинскаго употребленія. Орѣхи сладкаго миндаля употребляются какъ десертъ. Миндальное де-



Миндальное дерево.

рево достигаетъ высоты 20 футовъ и служитъ въ настоящее время цѣннымъ растеніемъ въ Палестинѣ, гдѣ занимаются въ особенности его культивировкою.

Миндъ (I Мак. XѴ, 23)—портовый городъ въ Каріи, близъ Галикарнасса при *Іасскомъ* заливѣ, нынѣ небольшое мѣстечко *Ментесъ*.

Миніаминъ (съ правой руки)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (II Пар XXXI, 15) одинъ изъ левитовъ, назначенныхъ ц. Езекіею для пріема и раздачи народныхъ приношеній.

б) (Неем. XII, 17) священникъ во дни первосвященника Іоакима.

в) (Неем. XII, 41) изъ священниковъ при

Неемiи, помогавшихъ при освященiи Iерусалимской стѣны.

Минералы. Палестина не была особенно богата минералами. Известковая кора, доломитъ, мѣлъ и мѣлообразный известковый камень представляютъ въ ней господствующую горную почву. Только въ Васанѣ была преимущественно базальтовая горная порода, а въ Ливанѣ находилась мѣдная руда. Окрестности Палестины имѣютъ каменную соль, сѣру, асфальтъ, который особенно встрѣчается въ большомъ количествѣ на южной сторонѣ Мертваго моря. Около Iерихона находятся сѣрныя копи, а на Ливанѣ, кромѣ мѣдныхъ, встрѣчаются довольно большiя копи желѣза.

Мини Минни (значенiе слова неопредѣлено) (Iер LI, 27)—названiе страны между Араратомъ и Аскеназомъ. Думаютъ, что это была Армянская область. Въ Сирiйской Библiи-Минни переведено словомъ: Арменiя.

Минниѳъ (Суд. XI, 33, Iезек. XXVII, 17)—(словозначенiе точно неопредѣлено)—названiе Аммонитскаго города, до котораго Iеффай преслѣдовалъ непрiятеля. По Iерониму, находился въ 1½ часахъ пути отъ Хесбона къ Филадельфiи, по ту сторону Iордана. Городъ славился своею пшеницею, продававшеюся даже на рынкахъ Тира, и другими произведенiями—ячменемъ, деревяннымъ масломъ, бальзамомъ, медомъ и др.

Мирма (обманъ) (I Пар. VIII, 10)—Венiамитянинъ, сынъ Шегераима.

Мирра или **Смирна** (Исх. XXX, 23, Пѣс. Пѣсн. IV, 6, Мѳ. II, 11, Iоан. XIX, 39 и др.)—хорошо извѣстное благовонное вещество, употреблявшееся и въ медицинѣ. Оно служило издревле предметомъ торговли и высоко цѣнилось Египтянами и Евреями, равно какъ Греками и Римлянами, и доселѣ еще составляетъ цѣнный продуктъ на Востокѣ и въ Европѣ. Указанiя на мирру или смирну въ Свящ. Писанiи встрѣчаются нерѣдко, какъ-то видно изъ указанныхъ цицатъ. Въ древности мирра употреблялась частiю для составленiя свящ. мѵра, для свящ. помазанiя, частiю для благоуханiя—окуриванiя одеждъ и комнатъ, и наконецъ, какъ врачевство и для бальзамированiя и помазанiя тѣлъ умершихъ (Iоан. XIX, 39); иногда смѣшивали и вино со смирною (Мар. XV, 23). Между дарами восточныхъ волхвовъ приходившихъ на поклоненiе Богомладенцу Iисусу, была и смирна (Мѳ. II, 11). Никодимъ принесъ для помазанiя тѣла умершаго Господа благовонный *составъ изъ смирны и алоя, литръ около ста* (Iоан. XIX, 39).

Мирровая смола вытекаетъ главнымъ образомъ изъ тернистаго кустарника, извѣстнаго у ботаниковъ подъ названiемъ *Balsamodendron yrrla*, растущаго въ южной Аравiи, но преимущественно въ Африкѣ. Это высшiй сортъ ея, тогда какъ смола, получаемая чрезъ надрѣзыванiе древесной коры считалась низшею.

Миртъ или **Мирта** (Исаiи XLI, 19 и др.)—прекрасное благоухающее растенiе изъ рода вѣчно-зеленѣющихъ. Миртовыя рощи доселѣ еще украшаютъ собою нѣкоторыя части Iудеи и въ Галилеѣ, особенно вблизи Сафеда онѣ достигаютъ иногда высоты отъ 15 до 20 ф. Онѣ покрываютъ своею тѣнью всю страну въ нижней части Антiохiйской долины. Темнозе-



Миртъ или мирта.

леные, какъ-бы полированные листья миртовыхъ деревьевъ, ихъ ароматическiй запахъ и прекрасные цвѣты часто употреблялись свящ. писателями, какъ эмблема для обозначенiя славы и благоденствiя Церкви Христовой. Такъ напр. Исаiя описываетъ насажденiе этого растенiя въ пустынѣ, какъ одно изъ благодѣянiй Божiихъ. *Вмѣсто крапивы*, говоритъ онъ, *возрастетъ миртъ* (LV, 13). Въ видѣнiи пр. Захарiи въ лицѣ мужа на рыжемъ конѣ, стоящаго между миртами въ углубленiи, разумѣютъ самого Господа съ небеснымъ воинствомъ (I, 8). Израильтянамъ было заповѣдано, чтобы въ праздникъ Кущей, во дни Неемiи, сыны Израилевы жили въ кущахъ или

палаткахъ, устроенныхъ изъ вѣтвей миртовыхъ и вѣтвей пальмовыхъ и другихъ широколиственныхъ деревъ (Неем. VIII, 15). Изъ миртовыхъ вѣтокъ и листьевъ въ древности дѣлались вѣнки, которые надѣвались на головы героевъ и побѣдителей, при легкихъ побѣдахъ; лавровые-же вѣнки носили Римскіе полководцы только при одержаніи важныхъ побѣдъ и надъ значительнымъ непріятелемъ. Миртовый вѣнокъ съ розами въ древности былъ любимымъ брачнымъ украшеніемъ на Востокѣ.

Миры Ликійскія (Дѣян. XXVII, 5)—городъ въ Ликіи, въ Малой Азіи. Здѣсь останавливался на нѣкоторое время корабль, на которомъ былъ отправленъ въ Римъ св ап Павелъ, вмѣстѣ съ другими узниками, и здѣсь всѣ бывшіе на кораблѣ были переведены на другой корабль, отправлявшійся прямо въ Италію. Въ Мирахъ Ликійскихъ во времена Діоклетіана и Константина Великаго епископствовалъ святитель Николай (память 6 дек. и 9 мая), *правило вѣры и образъ кротости, воздержанія учителя*, по словамъ церковной пѣсни, и здѣсь онъ славился во время своей жизни и по смерти многочисленными чудесами и благотвореніями. Городъ былъ однимъ изъ 6-ти главныхъ городовъ Ликіи и находился на в. отъ Патары. На мѣстѣ его доселѣ стоитъ довольно небольшое селеніе, удержавшее свое древнее наименованіе, но у Турокъ оно называется *Дембре*. Близъ селенія находятся довольно значительныя развалины съ остатками большаго амфитеатра и др.

Мисаилъ (кто подобенъ Богу)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Исх VI, 22) сынъ Узіила, дядя Моисея и Аарона. Онъ вмѣстѣ съ братомъ своимъ Элцафаномъ вынесли тѣла сожженныхъ огнемъ отъ Господа Надава и Авіуда изъ святилища за станъ (Лев. X, 4).

б) (Дан. I, 6, 7, 11, 19) одинъ изъ трехъ товарищей Даніила въ Вавилонѣ, начальникомъ евнуховъ царя Вавилонскаго переименованный *Мисахомъ*.

в) (Неем. VIII, 4) одинъ изъ начальниковъ народа, стоявшій по лѣвую сторону Ездры, когда онъ читалъ народу книгу Закона.

Мисей. См. II Ездр. V, 34.

Мисія (Дѣян. XVI, 7, 8)—область на с.-з. Малой Азіи къ ю. граничила Лидіею и Іоніею, на в. Виѳиніею и Фригіею, на с. и з. омывается Геллеспонтомъ и Егейскимъ моремъ. Въ числѣ городовъ Мисіи славились: Ассъ, Троада, Пергамъ и Лампсакъ. Кромѣ пограничной горы Олимпа, въ Мисіи находится извѣстная г. Ида. Мисія даже и въ настоящее время считается плодородною и прекрасною страною. Мисія была мѣстомъ написанія Гомеромъ *Иліады* и битвы при Граникѣ (334 г. до Р. X.). Христіанство процвѣтало здѣсь съ раннихъ временъ Христіанской эры. Названіе свое Мисія получила отъ буковыхъ деревьевъ, которыя росли здѣсь въ обиліи и которыя назывались Лидянами Μυσος.

Мисрефоѳ-Маимъ (собственно кипѣніе водъ) (Нав. XI, 8, XIII, 6). По мнѣнію толкователей Библіи, это названіе относится къ одной мѣстности близъ Сидона, тождественною съ Сарептою. а по другимъ, это собраніе водъ или источниковъ при подошвѣ предгорія Мошакка, по морскому берегу между Тиромъ и Акко, называемое нынѣ: *Аинъ-Месгержи*.

Мисфаръ (повѣствованіе, разсказъ) (I Ездр. II, 2)—одинъ изъ мужей, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Митилина (Дѣян. XX, 14)—столица древняго острова Лесбоса на западномъ берегу Малой Азіи. Новѣйшій городъ называется *Кастра*, близъ котораго можно доселѣ еще видѣть развалины древняго города. Апостолъ Павелъ проходилъ черезъ о. Лесбосъ на пути изъ Коринѳа въ Іерусалимъ. Въ это время столица острова славилась своею красотою и торговлею. Горацій, Луканъ, Цицеронъ, Страбонъ и другіе классическіе писатели единогласно свидѣтельствуютъ объ его красотѣ. Окрестности Митилины живописны. Народонаселеніе около 10,000 человѣкъ, состоитъ частію изъ Турокъ, подъ властію которыхъ находятся, но преимущественно изъ Грековъ. Время насажденія Христіанства на о. неизвѣстно, но несомнѣнно, что здѣсь уже въ пятомъ столѣтіи по Р. X. существовало Христіанство.

Митридатъ и **Миѳредатъ** (данный митрою, божествомъ солнца)—имя двухъ лицъ:

а) (I Ездр. I, 8) сокровищехранитель Кира, царя Персидскаго, имѣвшій на своихъ рукахъ свящ. сосуды храма и передавшій оные по приказанію царя Іудейскому князю Шешбацару.

б) (I Ездр. IV, 7) одинъ изъ Персовъ, враждебныхъ Іудеямъ и старавшихся воспрепятствовать имъ въ возобновленіи храма.

Миха (кто какъ Іегова)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Суд. XVII, 1—5) мужъ на горѣ Ефремовой, жившій во времена Судей, который и ввелъ идолослуженіе въ царствѣ Израильскомъ. Какъ то разъ Миха укралъ у своей матери тысячу

сто сиклей серебра. Мать изрекла проклятіе на похитителя, и Миха, слышавшій это проклятіе, возвратилъ деньги матери. Мать, желая обратить проклятіе въ благословеніе, дала изъ этихъ денегъ 200 сиклей плавильщику, чтобы онъ сдѣлалъ изъ нихъ истуканъ и литой кумиръ. Присоединивъ къ этому еще эфодъ и терафимъ, Миха поставилъ сначала одного изъ своихъ сыновей священникомъ, а потомъ нанялъ левита для служенія, надѣясь чрезъ это пріобрѣсти себѣ благословеніе Божіе. Но означенный истуканъ и кумиръ были похищенны Данитянами, которые взяли названный ими Даномъ Лаисъ и въ немъ поселились, поставивъ у себя отнятый у Михи истуканъ, а священникомъ имѣли Іонаѳана, сына Гирсона, который съ своими дѣтьми и отправлялъ здѣсь служеніе. Это продолжалось во все время, пока Скинія находилась въ Силомѣ.

б) (I Парал. V, 5) Рувимлянинъ, правнукъ котораго былъ отведенъ въ плѣнъ Ѳеглафелассаромъ.

в) (I Пар. VIII, 34—35, IX, 40) сынъ Мериббаала, внукъ Іонаѳана, сына Саулова.

г) (I Пар. IX, 15. Неем. XI, 17) отецъ левита Матѳаніи изъ потомства Асафа.

д) (I Пар. XXIII, 20) сынъ Озіила, левитъ, во времена Давида.

е) (Неем. X, 11) изъ левитовъ во дни Ездры и Нееміи.

ж) Іудѳ. VI, 15) отецъ Озіи, одного изъ начальниковъ Ветилуи въ то время когда Олофернъ, военачальникъ войска Ассирійскаго, началъ войну противъ сыновъ Израилевыхъ.

Михаія (II Пар. XIII, 2)—мать Авіи, ц. Іудейскаго, дочь Уріила изъ Гивы. Называется также *Маахою* (III Цар. XV, 2, II Пар. XI, 22).

Михаилъ (кто, какъ Богъ) **Архангелъ**, имя котораго встрѣчается три раза въ кн. прор. Даніила, однажды — въ посланіи ап. Іуды и одинъ разъ въ Откровеніи св. Іоанна. У прор. Даніила (X, 13) онъ называется *однимъ изъ первыхъ князей*, а въ XII гл. (ст. 1) *великимъ княземъ, стоящимъ за сыновъ народа своего*. Св. ап. Іуда именуетъ его *Михаиломъ Архангеломъ* (ст. 9). Въ кн. Откровенія (XII, 7) описывается брань на небѣ, въ которой Михаилъ и ангелы его воевали противъ дракона и драконъ съ ангелами воевали противъ него (XII, 7). Почитаніе св. архангела Михаила въ Прав. Церкви восходитъ къ самымъ древнимъ временамъ. Память его совершается 8 ноября и 6 сентября.

Михаилъ: а) (Числ. XIII, 14) отецъ Сефура, одного изъ 12-ти соглядатаевъ земли Ханаанской.

б) (I Пар. V, 13) одинъ изъ кол. Гадова, жившій въ странѣ Васанской.

в) (I Пар. VII, 3) сынъ Израхія, кол. Иссахарова.

г) (I Пар. XII, 20—21) изъ тысяченачальниковъ Манассіи, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ.

д) (I Пар. XXVII, 18) отецъ Омри, главный начальникъ колѣна Иссахарова.

е) (II Пар. XXI, 2) одинъ изъ 7-ми сыновей Іосафата, царя Израильскаго.

ж) (I Ездр. VIII, 8) отецъ Завадіи, упоминаемый въ числѣ лицъ, возвратившихся съ Ездрою изъ Вавилона въ царствованіе царя Артаксерка.

з) (I Пар. VIII, 16) Веніамитянинъ, изъ сыновъ Беріи.

Михей пророкъ (Мих. I, 1). Іер. XXVI, 18)—одинъ изъ меньшихъ пророковъ, называемый *Морасѳитяниномъ*, такъ какъ былъ уроженцемъ *Морасѳи*, небольшаго Іудейскаго города, близь Елевтерополя, на югѣ отъ Іерусалима. Онъ пророчествовалъ во дни царей Іудейскихъ: Іоаѳама, Ахаза и Езекіи, и такимъ образомъ былъ почти современникомъ пр. Исаіи, который проходилъ свое пророческое служеніе не только во дни тѣхъ же самыхъ царей, но и при Озіи, отцѣ Іоаѳама. (Мих. I, 1. Ср. съ Исаіею I, 1, VI, 1). Свящ. Писаніе и преданіе ничего не говорятъ намъ о происхожденіи пр. Михея, его родителяхъ и объ его жизни. Нѣкоторые библейскіе толкователи думаютъ, что одно изъ его пророчествъ спасло жизнь Іереміи (Іер. XXVI, 18—24). Память его празднуется Церковію 14 Августа.

Михея пророка книга состоитъ изъ 7-ми главъ и замѣчательна по важности своихъ пророчествъ, произнесенныхъ прор. Михеею, почти въ 50-ти-лѣтній періодъ времени, отъ начала царствованія Іоаѳама и до конца царствованія Езекіи. Ихъ можно раздѣлить на слѣдующіе отдѣлы: Первый отдѣлъ (гл. I) содержитъ возвѣщеніе наказанія за грѣхи Израильтянъ, предсказаніе о приближающемся паденіи царства 10 колѣнъ, а также выразительное заявленіе о грядущемъ и на Іудеевъ наказаніи. Второй отдѣлъ (гл. II, III) содержитъ въ себѣ указаніе причинъ, вслѣдствіе которыхъ гнѣвъ Господень постигнетъ Іуду и Израиля, именно: общественное народное развращеніе, особенно поддерживаемое лже-пророками. Посему, говоритъ онъ въ концѣ сего отдѣла, *Сіонъ распаханъ будетъ, какъ поле, и Іерусалимъ сдѣ-*

лается грудою развалинъ и гора Дома сего будетъ лѣсистымъ холмомъ (III, 12). Третій отдѣлъ (гл. IV, V) имѣетъ цѣлію указать, что хотя угрожаемыя бѣдствія неизбѣжно прійдутъ на Іудею, но «*въ послѣдніе дни гора дома Господня будетъ поставлена во главу горъ и возвысится надъ холмами и потекутъ къ ней народы и перекуютъ мечи свои на орала и копья свои на серпы. Каждый будетъ сидѣть подъ своею виноградною лозою и подъ своею смоковницею*» (IV, 1—5). Пророчество о томъ же почти буквально повторяется въ кн. пророка Исаіи (II, 2—5). Въ означенномъ отдѣлѣ особенно замѣчательно пророчество о Виѳлеемѣ, какъ о мѣстѣ рожденія Мессіи: «*И ты, Виѳлеемъ-Ефраѳа, малъ ли ты между тысячами Іудиными? изъ тебя произойдетъ Мнѣ Тотъ, который долженъ быть Владыкою въ Израилѣ и котораго происхожденіе изъ начала отъ дней вѣчныхъ*» (V, 2). Предсказаніе это, хорошо извѣстное Іудейскому синедріону, было отвѣтомъ царю Ироду на вопросъ его къ первосвященникамъ и книжникамъ народнымъ: *гдѣ должно родиться Христу?* (Мѳ. II, 4—6). Четвертый отдѣлъ (гл. VI), подобно двумъ первымъ, содержитъ грозныя обличенія народа за его нечестіе. Въ пятомъ отдѣлѣ (гл. VII) пророкъ оплакиваетъ бѣдствія народа и особенно грѣхи, навлекшіе бѣдствія на народъ. Пр. Михей въ своей книгѣ часто выражается подобно своему боговдохновенному современнику, пр. Исаіи, который подвизался среди того же самого народа. Три послѣдніе стиха въ книгѣ, въ которыхъ пророкъ высказываетъ всю глубину своего чувства, ясно подтверждаютъ, какъ глубоко запечатлѣлъ онъ въ своемъ сердцѣ интересы своихъ соотечественниковъ и какъ тверда была его вѣра въ милосердіе Божіе. «*Кто Богъ какъ Ты, прощающій беззаконіе? Не вѣчно гнѣвается Онъ, потому что любитъ миловать. Онъ опять умилосердится надъ нами, изгладитъ беззаконія наши*»*!* (VII, 18—20).

Михей: а) (III Цар. XXII, 8—9) сынъ Іемвлая, пророкъ Израильскій, жившій въ царствованіе Ахава и нерѣдко обличавшій этого беззаконнаго царя за его нечестіе, и грозившій ему за то Божественнымъ судомъ. Когда Ахавъ склонилъ Іосафата вступить съ нимъ въ союзъ, для возвращенія Рамоѳа Галаадскаго, то подкупленные лжепророки, собранные ц. Израильскимъ, обѣщали имъ успѣхъ въ этомъ предпріятіи. Но вслѣдствіе желанія Іосафата былъ призванъ для совѣщанія и истинный пророкъ Іеговы—Михей, хотя Ахавъ и не хотѣлъ было сначала посылать за нимъ, такъ какъ боялся предсказанія не въ свою пользу и ненавидѣлъ его за частыя обличенія. Посланный за этимъ благочестивымъ и нелицемѣрнымъ пророкомъ старался во время пути склонить его подтвердить предсказанія лжепророковъ. Пр. Михей дѣйствительно подтвердилъ слова лжепророковъ, но съ такимъ взглядомъ и тономъ, что для всѣхъ стало очевиднымъ, что все то онъ говорилъ единственно въ насмѣшку. Когда же его заклинали сказать правду, то онъ торжественно заявилъ, что лжепророки находились подъ вліяніемъ лживаго духа и что Ахавъ, если пойдетъ на войну, падетъ въ Рамоѳѣ-Галаадскомъ. Разгнѣванный ц. Израильскій приказалъ заключить пророка Божія въ темницу, до своего возвращенія съ поля битвы. Тогда пророкъ снова изрекъ грозный судъ Божій на нечестиваго царя и призвалъ весь народъ въ свидѣтели истины своего предсказанія (III Цар. XXII, 6—28, II Пар. XVIII, 5—27). Во время сраженія Ахавъ былъ смертельно раненъ кѣмъ-то пущенною на удачу стрѣлою, и умеръ на своей колесницѣ отъ истеченія крови (см. **Ахавъ**). Болѣе о пр. Михеѣ ничего неизвѣстно. Церковь празднуетъ память пр. Михея 5 января.

б) (II Пар. XVII, 7) князь, посланный вмѣстѣ съ священниками и левитами Іосафатомъ для наученія народа въ Законѣ.

в) (II Пар. XXXIV, 20 и др.) отецъ Авдона, бывшаго въ числѣ посланныхъ ц. Іосіею къ пророчицѣ Олданѣ вопросить Господа о словахъ найденной книги Закона.

г) (Іер. XXXVI, 11, 13) сынъ Гемаріи, жившій при ц. Іоакимѣ. Онъ повторялъ предъ князьями слова Іереміи, читанныя пр. Варухомъ.

д) (Неем. XII, 35) изъ сыновей священническихъ съ трубами; е) (Неем. XII, 41) священникъ. Оба присутствовали при освященіи стѣны Іерусалимской, послѣ плѣна, во дни Ездры и Нееміи.

Михмасъ (скрытое мѣсто, убѣжище (I Цар. XIII, 2, Ис. X, 28 и др.)—городъ колѣна Веніаминова въ нѣсколькихъ англ. миляхъ на с. отъ Іерусалима, извѣстный въ настоящее время подъ названіемъ *Мукмасъ*. О немъ упоминается въ связи съ описаніемъ войны Саула противъ Филистимлянъ (I Цар. XIII, 2—23), а также въ связи съ пророческимъ указаніемъ на вторженіе въ царство Израильское Ассиріянъ (Ис. X, 28). Жители Михмаса въ числѣ ста двадцати двухъ человѣкъ возвратились съ Ездрою изъ плѣна (I Ездр. II, 27). Полагаютъ, что Михмасъ лежалъ на пути въ Раму. Очень вѣ-

роятно, что узкое ущелье, образуемое двумя громадными обрывистыми скалами г. Ефремовой, называлось *переправою Михмасскою* и служило удобнымъ бродомъ. Здѣсь стоялъ станъ Филистимскій во время войны Филистимлянъ съ Сауломъ и при этомъ мѣстѣ Филистимляне были поражены Израильтянами.

Михмеѳаѳъ (убѣжище) (Нав. XѴI, 6, XѴII, 7)—пограничный городъ между колѣномъ Ефремовымъ и Манассіинымъ, противъ Сихема. Положеніе города еще не опредѣлено съ точностію.

Михрій (достойный цѣны) (I Пар. IX, 7)—Веніамитянинъ, отецъ Уззія.

Мицраимъ (значеніе слова очень неопредѣленно) (Быт. X, 6)—имя одного изъ сыновей Хама, потомки котораго, какъ кажется, населяли Египетъ. Въ Свящ. Еврейскихъ книгахъ подъ этимъ названіемъ постоянно разумѣется Египетъ.

Мишалъ (I Пар. ѴI, 75)—левитскій городъ въ колѣнѣ Ассировомъ. Иначе называется *Машалъ*.

Мишамъ (очищеніе ихъ, а по другимъ: безуміе) (I Пар. ѴIII, 12)—Веніамитянинъ, изъ сыновъ Елпаапа.

Мишма. Имя двухъ лицъ:

а) (Быт. XXѴ, 14) изъ сыновъ Измаила, сына Агари. Отъ него происходитъ бедуинское племя въ Аравіи, кочующихъ на с.-в. отъ Медины.

б) (I Пар. IѴ, 25) изъ потомковъ Симеона, сына патріарха Іакова.

Мишманна (тучность) (I Пар. XII, 10)—одинъ изъ Гадитянъ, мужей воинственныхъ, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ.

Мишпатъ (судъ, сужденіе) (Быт. XIѴ, 7)—названіе источника *Кадесъ*. Быть можетъ, это тотъ же самый источникъ, что называется нынѣ *Аинъ-Кадесъ*, протекающій къ ю. отъ Вирсавіи и Елузы.

Миѳка (сладость, сладкій) (Числ. XXXIII, 28—29)—одинъ изъ становъ во время путешествія Евреевъ въ пустынѣ Аравійской.

Миѳніянинъ (I Пар. XI, 43)—одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида.

Миѳоаръ (обращающійся) (Нав. XIX, 13)—городъ колѣна Завулонова.

Міяминъ—имя трехъ лицъ:

а) (I Пар. XXIѴ, 9)—священникъ во времена Давида, имѣвшій шестой жребій въ чредѣ священнослуженія.

б) (I Ездр. X, 25)—сынъ Пароша, Израильтянинъ, жившій во дни Ездры и Нееміи.

в) (Неем. X, 7)—изъ левитовъ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Мнасонъ (помянникъ, воспоминатель) (Дѣян. XXI, 16)—Христіанскій ученикъ, уроженецъ Кипра, сопровождавшій ап. Павла и его спутниковъ изъ Кесаріи въ Іерусалимъ и помѣстившій ихъ здѣсь въ своемъ домѣ. Изъ дома Мнасона апостолъ на другой день отправился уже къ ап. Іакову.

Моадія (праздничный день Іеговы) (Неем. XII, 17)—родоначальникъ Пилтая, священника сопровождавшаго Зоровавеля въ Іерусалимъ послѣ плѣна.

Моавъ, Моавитскій, Моавитяне (потомство отца) (Числ. XXII, 1, XXXIII, 48, 50)—страна, находившаяся на в. отъ Мертваго моря, по обѣимъ сторонамъ рѣки Арнонъ. Жители этой страны назывались Моавитянами, по имени Моава, сына Лотова отъ его старшей дочери. Моавъ былъ родоначальникомъ Моавитянъ (Быт. XIX, 30—37). Моавитяне были строго наказаны за дурное обращеніе съ Израильтянами (Втор. XXIII, 3—6, Суд. III, 12—30, II Цар. ѴIII, 2). Они были преданы идолопоклонству, почему къ нимъ обращались съ своими обличеніями и пророчествами нѣкоторые изъ пророковъ. (Исаіи XѴ, XѴI, Іер. XLѴIII). Страна Моавитская въ древнія времена повидимому была весьма плодородна, но въ настоящее время это дикая пустыня, по которой проходятъ только по временамъ кочующіе Арабы. Паденіе Моавы точно предсказано пр. Софоніей: «*Моавъ будетъ какъ Содомъ и сыны Аммона будутъ, какъ Гоморра, достояніемъ крапивы, соляною рытвиною, пустынею во вѣки*» (Соф. II, 9). Всѣ новѣйшіе путешественники единогласно свидѣтельствуютъ, что это древнее пророчество во всей своей силѣ исполнилось въ исторіи о судьбахъ земли Моавитской.

Могилы или погребальныя мѣста. См. **Похороны**.

Модинъ (I Макк. II, 1, II Макк. XIII, 14)—отечественный городъ Маккавеевъ, по Евсевію, близъ Діосполиса или Лидды на дорогѣ изъ Іерусалима въ Іоппію. Здѣсь жилъ священникъ Маттаѳія, положившій начало возстанію противъ Антіоха Епифана ц. Сирійскаго, и здѣсь же онъ похороненъ съ своими сыновьями (I Макк. II, 70). Въ настоящее время здѣсь находятся развалины селенія *Эль-Медіэ*, лежащія на два часа пути отъ Лидды.

Можжевельникъ (Іов. XXX, 4, Пс. XIX, 4, III Пар. XIX, 4), по славянски: *смерчіе*. Это извѣстный хвойный кустарникъ изъ се-

мейства кипарисовыхъ, растетъ почти по всей Европѣ и Азіи, преимущественно въ Аравіи по горамъ, долинамъ и равнинамъ. Подъ тѣнью можжевеловаго куста отдыхалъ пр. Илія на пути своемъ къ Хориву (III Цар. XIX, 4). Въ кн. Іова можжевеловыя ягоды представляются пищею самыхъ бѣдныхъ людей: «*щиплютъ зелень подлѣ кустовъ*, говорится въ ней *и ягоды можжевельника хлѣбъ ихъ*». (Іов. XXX, 4). Уголья можжевеловаго дерева необыкновенно долго сохраняютъ жаръ и поддерживаютъ теплоту, въ Каирѣ они продаются на рынкѣ какъ товаръ. Съ горящимъ углемъ этого растенія (дрока) сравнивается у псалмопѣвца лукавый языкъ человѣка (Пс. CXIX, 3, 4).

Мозеръ (Втор. X, 6, Числ. XXIII, 30) (узы, оковы)—одинъ изъ становъ Евреевъ во время ихъ путешествія по пустынѣ Аравійской, какъ думаютъ находившійся недалеко отъ горы Оръ, гдѣ послѣдовала кончина Аарона. Мѣстность эта донынѣ у Арабовъ называется гора Гаруна, т. е. гора Аарона

Моисей (извлеченный или спасенный изъ воды) (Исх. II, 10 и др.)—вождь и законодатель народа Еврейскаго, пророкъ и первый священный бытописатель. Онъ родился въ Египтѣ за 1574 или за 1576 л. до Р. Х. и былъ сынъ Амрама и Іохаведы. Когда Моисей родился, мать его, Іохаведа, нѣсколько времени скрывала его отъ общаго избіенія, по приказанію Фараона, еврейскихъ младенцевъ мужскаго пола; но когда скрывать долѣе не было возможности, она вынесла его на рѣку и положила въ корзинѣ изъ тростника и осмоленной асфальтомъ и смолою у берега рѣки Нила въ тростникъ, при чемъ сестра Моисея вдали наблюдала что съ нимъ будетъ. Дочь Фараона ц. Египетскаго вышла на рѣку мыться, и здѣсь увидала корзину, услыхала плачъ ребенка, сжалилась надъ нимъ и рѣшилась сохранить жизнь его. Такимъ образомъ взятый отъ воды, онъ, по предложенію сестры Моисея, былъ отданъ на воспитаніе своей матери. Когда-же младенецъ подросъ, мать представила его дочери Фараоновой, и онъ былъ у нея вмѣсто сына, а находясь въ царскомъ дворцѣ былъ наученъ всей Египетской премудрости (Исх. II, 1—10, Дѣян. VII, 19—22). По свидѣтельству Флавія, онъ былъ сдѣланъ даже начальствующимъ надъ Египетскимъ войскомъ противъ Еѳіоплянъ, вторгнувшихся въ Египетъ до самаго Мемфиса, и съ успѣхомъ поразилъ ихъ (Древ. кн. II, гл. 10). Не смотря однако-же на выгодное свое положеніе при Фараонѣ, *Моисей*, по слову апостола, «*лучше захотѣлъ страдать съ народомъ Божіимъ, нежели имѣть временное грѣховное наслажденіе и поношеніе Христово почелъ большимъ для себя богатствомъ, нежели Египетскія сокровища*» (Евр. XI, 24—26). Ему исполнилось уже 40 лѣтъ, и вотъ однажды пришло ему на сердце посѣтить братьевъ своихъ, сыновъ Израилевыхъ. Тутъ увидѣлъ онъ тяжкія работы ихъ и какъ много терпятъ евреи отъ египтянъ. Случилось однажды ему вступиться за еврея, котораго билъ египтянинъ и въ пылу схватки убилъ его, при чемъ кромѣ обиженнаго еврея никого не было. На другой день онъ увидалъ ссорящихся между собою двухъ евреевъ и сталъ убѣждать ихъ, какъ братьевъ, жить въ согласіи. Но обижавшій ближняго оттолкнулъ его: кто тебя поставилъ начальникомъ и судьею надъ нами? сказалъ онъ. Не хочешь-ли ты убить и меня, какъ вчера убилъ Египтянина? (Дѣян. VII, 23—28) Услыхавъ это, Моисей изъ опасенія, что слухъ о семъ можетъ дойти до Фараона, бѣжалъ въ землю Мадіамскую. Въ домѣ Мадіамскаго священника Іоѳора онъ вступилъ въ супружество съ его дочерью Сепфорою и провелъ здѣсь 40 лѣтъ. Пася стадо своего тестя, онъ прошелъ съ стадомъ далеко въ пустыню и пришелъ къ горѣ Божіей Хориву (Исх. III, 1). Онъ увидѣлъ здѣсь необыкновенное явленіе именно: терновый кустъ весь въ пламени, горитъ и не сгораетъ. Приблизившись къ кустарнику, онъ услыхалъ голосъ Господа изъ средины куста, повелѣвавшій ему снять обувь съ ногъ своихъ, такъ какъ мѣсто, на которомъ онъ стоялъ, есть земля святая. Моисей поспѣшно снялъ обувь и отъ страха закрылъ лице свое. Затѣмъ ему дано было повелѣніе Божіе идти къ Фараону для освобожденія Израильтянъ. Страшась своего недостоинства и представляя различныя затрудненія, Моисей нѣсколько разъ отрекался отъ сего великаго посольства, но Господь обнадежилъ его Своимъ присутствіемъ и Своею помощію, открылъ ему Свое имя: *Сущій (Іегова)* и въ удостовѣреніе Своего могущества обратилъ жезлъ бывшій въ рукахъ Моисея въ змія и змія снова обратилъ въ жезлъ; затѣмъ Моисей по повелѣнію Божію положилъ руку свою къ себѣ въ пазуху, и рука побѣлѣла отъ проказы какъ снѣгъ; по новому повелѣнію снова положилъ руку въ пазуху, вынулъ ее, и она была здорова. Въ помощника же Моисею Господь указалъ брата его Аарона. Тогда Моисей безпрекословно повиновался призванію Господа. Вмѣстѣ съ братомъ своимъ Аарономъ

онъ предсталъ предъ лице Фараона, ц. Египетскаго, и отъ имени Іеговы они просили его отпустить Евреевъ изъ Египта на три дня для принесенія жертвъ въ пустынѣ. Фараонъ, какъ и предсказалъ Моисею Господь, отказалъ имъ въ этомъ. Тогда Господь поразилъ Египтянъ страшными казнями, изъ коихъ послѣднею было избіеніе Ангеломъ въ одну ночь всѣхъ первенцевъ Египетскихъ. Эта страшная казнь сломила наконецъ упорство Фараона. Онъ дозволилъ Евреямъ выйти изъ Египта въ пустыню на три дня на молитву и взять свой скотъ и мелкій и крупный. «*И понуждали Египтяне народъ, чтобъ скорѣе выслать его изъ земли той; ибо, говорили они, мы всѣ помремъ*». Евреи, совершивъ въ послѣднюю ночь, по повелѣнію Божію Пасху, вышли изъ Египта въ числѣ 600,000 мужей со всѣмъ имуществомъ, причемъ, несмотря на всю поспѣшность, они не забыли взять съ собою кости Іосифа и нѣкоторыхъ другихъ патріарховъ, какъ завѣщано было Іосифомъ. Самъ Богъ показывалъ куда направлять имъ путь свой: Онъ шелъ предъ ними днемъ въ столпѣ облачномъ, а ночью въ столпѣ огненномъ, освѣщая путь ихъ (Исх. XIII, 21, 22). Фараонъ и Египтяне вскорѣ раскаялись, что отпустили Евреевъ и пустились съ войскомъ догонять ихъ, и вотъ уже приближались къ ихъ стану у Чермнаго моря. Тогда Господь повелѣлъ Моисею взять жезлъ свой и раздѣлить море такъ, чтобы сыны Израилевы могли пройдти среди моря по сушѣ. Моисей поступилъ согласно съ повелѣніемъ Божіимъ, и море раздѣлилось и открылось сухое дно. Сыны Израилевы пошли среди моря по сушѣ, такъ что воды были имъ стѣною съ правой и лѣвой стороны. Египтяне послѣдовали за ними въ средину моря, но приведенные Богомъ въ смятеніе бросились бѣжать назадъ. Тогда Моисей, по выходѣ уже Израильтянъ на берегъ, снова простеръ свою руку на море и воды возвратились снова въ свое мѣсто и покрыли Фараона со всѣмъ войскомъ, и колесницы и всадниковъ его; не осталось ни одного изъ нихъ, чтобы сказать въ Египтѣ объ этой страшной гибели. На берегу моря Моисей и весь народъ торжественно воспѣли благодарственную пѣснь Богу: «*Пою Господу, ибо Онъ высоко превознесся, коня и всадника ввергнулъ въ море*, а Маріамъ и всѣ женщины, ударяя въ тимпаны, пѣли: *Пойте Господу, ибо высоко превознесся Онъ* (Исх. XIV, 5—21). Моисей повелъ Евреевъ въ землю Обѣтованную пустынею Аравійскою. Три дня шли они пустынею Суръ и не находили воды кромѣ горькой (Мерры). Богъ усладилъ эту воду, повелѣвъ Моисею вложить въ нее указанное Имъ дерево. Въ пустынѣ Синъ, вслѣдствіе народнаго ропота на недостатокъ пропитанія и требованія ими мясной пищи, Богъ послалъ имъ множество перепеловъ и съ сего времени и во всѣ послѣдующіе сорокъ лѣтъ ежедневно посылалъ имъ съ неба манну. Въ Рефидимѣ, вслѣдствіе недостатка воды и ропота народа, Моисей по повелѣнію Божію извелъ воду изъ скалы горы Хорива, ударивъ въ нее своимъ жезломъ. Здѣсь Амалекитяне сдѣлали было нападеніе на Евреевъ, но были побѣждены при молитвѣ Моисея, который во все продолженіе битвы молился на горѣ, воздѣвая свои руки къ Богу (Исх. XVII 11, 12). Въ третій мѣсяцъ по исходѣ изъ Египта, Евреи подошли наконецъ къ подошвѣ горы Синай и расположились станомъ противъ горы. На третій день по повелѣнію Божію народъ поставленъ былъ Моисеемъ около горы, въ нѣкоторомъ разстояніи отъ нея, съ строгимъ запрещеніемъ не подступать къ ней ближе извѣстной черты. Утромъ на третій день раздались удары грома, стала сверкать молнія, раздался сильный трубный звукъ, гора Синай вся дымилась, потому что Господь въ огнѣ сошелъ на нее и дымъ восходилъ отъ нея, какъ дымъ отъ печи. Такъ ознаменовалось присутствіе Божіе на Синаѣ. И въ это-то время Господь въ слухъ всего народа изрекъ десять заповѣдей Закона Божія. Затѣмъ Моисей взошелъ на гору, принялъ отъ Господа законы относительно церковнаго и гражданскаго благоустройства, и когда сошелъ съ горы, сообщилъ все это народу и все написалъ въ книгу. Затѣмъ по окропленіи народа кровію и прочтеніи книги Завѣта Моисей снова по повелѣнію Божію взошелъ на гору, и провелъ тамъ сорокъ дней и сорокъ ночей и получилъ подробныя наставленія отъ Бога о сооруженіи Скиніи и жертвенника и обо всемъ что касается богослуженія, въ заключеніе же двѣ каменныя скрижали съ начертаніемъ на нихъ десяти заповѣдей (Исх. XIX, XX, XXIV, XXXI, 18). По возвращеніи съ горы, Моисей увидалъ что народъ, предоставленный самому себѣ, впалъ въ страшное преступленіе идолослуженія предъ золотымъ тельцомъ, боготворимымъ въ Египтѣ. Въ пылу негодованія онъ бросилъ скрижали изъ рукъ своихъ и разбилъ ихъ, а золотаго тельца сжегъ на огнѣ и пепелъ разсыпалъ по водѣ, которую далъ пить. Кромѣ того, по повелѣнію Моисея, пало въ тотъ день отъ меча сыновъ Левіиныхъ три тысячи человѣкъ, главнѣйшихъ виновниковъ преступленія.

Послѣ сего Моисей поспѣшилъ опять на гору умолить Господа простить народу его беззаконія, и снова пробылъ тамъ сорокъ дней и сорокъ ночей, хлѣба не ѣлъ и воды не пилъ, и Господь преклонился на милость. Возбужденный этою милостію, Моисей имѣлъ дерзновеніе просить Бога высочайшимъ образомъ явить ему славу Свою. И вотъ еще разъ было велѣно ему взойти на гору съ приготовленными скрижалями, и онъ снова провелъ тамъ 40 дней въ постѣ. Въ это время Господь сошелъ въ облакѣ и проходилъ предъ нимъ Своею славою. Моисей въ благоговѣніи палъ на землю. Отсвѣтъ славы Божіей отразился на лицѣ его, и когда онъ сошелъ съ горы, народъ не могъ смотрѣть на него; почему онъ носилъ покрывало на своемъ лицѣ, которое снималъ, когда являлся предъ Господомъ. Черезъ полгода послѣ сего сооружена была Скинія и освящена со всѣми ея принадлежностями священнымъ елеемъ. Для служенія въ Скиніи назначенъ былъ Ааронъ съ своими сыновьями, а вскорѣ на помощь имъ отдѣлено было и все колѣно Левіино (Исх. XXXѴ, 4—35, Лев. ѴIII, IX). Наконецъ въ двадцатый день втораго мѣсяца втораго года облако поднялось отъ Скиніи и Евреи двинулись въ дальнѣйшій путь, пробывъ при горѣ Синаѣ около года (Числ. IX, 5, X, 11, 12). Дальнѣйшее странствованіе ихъ сопровождалось многочисленными искушеніями, ропотомъ, малодушіемъ и гибелью народа, но вмѣстѣ съ тѣмъ оно представляло непрерывный рядъ чудесъ и милосердія Господа къ Своему избранному народу. Такъ напр. въ пустынѣ Фаранъ народъ ропталъ на недостатокъ мяса, рыбы: «нынѣ душа наша изнываетъ; ничего нѣтъ, только манна въ глазахъ нашихъ» съ упрекомъ Моисею говорили они. Въ наказаніе за это часть стана была истреблена посланнымъ отъ Бога огнемъ. Но это мало вразумило недовольныхъ. Вскорѣ они стали пренебрегать манною и требовали себѣ мясной пищи. Тогда Господь воздвигъ сильный вѣтеръ, который принесъ отъ моря перепеловъ въ громадномъ количествѣ. Народъ бросился съ жадностію собирать перепеловъ, собиралъ ихъ день и ночь и ѣлъ до пресыщенія. Но эта прихоть и пресыщеніе были причиною смерти многихъ изъ нихъ, и мѣсто, гдѣ погибло отъ страшной язвы множество народа, было прозвано гробами похотѣнія, или прихоти. Въ слѣдующемъ станѣ Моисей испыталъ непріятность отъ самихъ родныхъ своихъ, Аарона и Маріами, но Богъ превознесъ его, какъ вѣрнаго своего служителя во всемъ Дому Его (Числ. XII). Продолжая далѣе свой путь, Евреи приблизились къ землѣ Обѣтованной и скоро могли бы овладѣть ею, если бы тому не воспрепятствовало невѣріе ихъ и малодушіе. Въ пустынѣ Фаранъ, въ Кадесѣ, произошелъ самый возмутительный ропотъ, когда отъ 12-ти соглядатаевъ, посланныхъ осмотрѣть землю Обѣтованную, Евреи услыхали о великой силѣ, великомъ ростѣ жителей той земли и укрѣпленныхъ городахъ ея. При этомъ возмущеніи они хотѣли побить камнями даже самого Моисея и Аарона съ двумя изъ соглядатаевъ и выбрать себѣ новаго вождя для возвращенія въ Египетъ. Тогда Господь осудилъ ихъ за это на 40-лѣтнее странствованіе, такъ что всѣ они свыше 20-ти лѣтъ должны были умереть въ пустынѣ, кромѣ Іисуса Навина и Халева (Числ. XIII, XIѴ). Затѣмъ слѣдовало новое возмущеніе Корея, Даѳана и Авирона противъ самого Моисея и Аарона, наказанное отъ Господа страшными казнями, и священство снова утверждено за домомъ Аарона (Числ. XѴI, XѴII, 1—11). Тридцать слишкомъ лѣтъ странствовали Евреи по пустынѣ и почти всѣ вышедшіе изъ Египта умерли. Съ наступленіемъ сороковаго года по выходѣ изъ Египта, они являются въ Кадесѣ, въ пустынѣ Синъ на границѣ земли Идумейской. Здѣсь по недостатку воды народъ снова возропталъ на Моисея и Аарона, которые обратились съ молитвою къ Господу. Господь внялъ молитвѣ и приказалъ Моисею и Аарону собрать общество и съ жезломъ въ рукахъ приказать скалѣ дать воду. Моисей ударилъ въ скалу жезломъ дважды, и потекло много воды. Но такъ какъ въ этомъ случаѣ Моисей, какъ бы не довѣряя одному своему слову, ударивъ жезломъ поступилъ вопреки волѣ Божіей, то за сіе онъ и Ааронъ осуждены были умереть внѣ земли Обѣтованной (Числ. XX, 1—12) Въ дальнѣйшемъ пути у горы Оръ скончался Ааронъ, предварительно передавши первосвященство сыну своему, Елеазару (Числ. XX, 22—29). Въ концѣ странствованія народъ снова сталъ малодушествовать и роптать. Въ наказаніе за это Богъ послалъ на него ядовитыхъ змѣй, и когда они раскаялись, повелѣлъ Моисею воздвигнуть мѣднаго змія на древѣ для ихъ уврачеванія (Числ. XXI, 4—9, Іоан. III, 14—15). Приблизившись къ предѣламъ Аммморейскимъ, Евреи поразили Сигона, ц. Амморейскаго, и Ога ц. Васанскаго и, занявъ земли ихъ, поставили свой станъ противъ Іерихона. За любодѣяніе съ дочерями Моава и идолопоклонство, въ которое Евреи были вовлечены Моавитянами и Мадіанитянами, изъ нихъ погибло 24,000

человѣкъ, а другіе были повѣшены по повелѣнію Божію. Наконецъ, такъ какъ и самъ Моисей, подобно Аарону, не удостоенъ былъ войти въ землю Обѣтованную, то онъ просилъ Господа указать ему достойнаго преемника, почему и указанъ ему преемникъ въ лицѣ Іисуса Навина, на котораго предъ Елеазаромъ священникомъ и предъ всѣмъ обществомъ онъ возложилъ руки свои (Числ. XXVIII, 22, 23). Такимъ образомъ Моисей передалъ ему предъ всѣмъ Израилемъ свое званіе, сдѣлалъ распоряженіе о владѣніи и раздѣленіи земли Обѣтованной, повторилъ народу данные Богомъ въ разныя времена законы, внушивши свято хранить ихъ и трогательно напомнивъ имъ при этомъ о многоразличныхъ благодѣяніяхъ Божіихъ въ теченіе сорокалѣтняго ихъ странствованія. Всѣ свои увѣщанія, повторенный законъ и окончательныя свои распоряженія онъ вписалъ въ книгу и отдалъ ее священникамъ для храненія при Ковчегѣ Завѣта, вмѣнивъ въ обязанность каждый седьмой годъ прочитывать ее народу въ праздникъ Кущей. Въ послѣдній разъ, будучи призванъ предъ Скинію, вмѣстѣ съ преемникомъ своимъ, онъ получилъ откровеніе отъ Бога о будущей неблагодарности народа и передалъ ему это въ обличительной и назидательной пѣсни. Наконецъ, воззванный на гору Нево на вершину Фасги, что противъ Іерихона, увидавъ издали показанную ему Господомъ землю Обѣтованную, умеръ на горѣ 120-ти лѣтъ отъ роду. Тѣло его погребено въ долинѣ близь Веѳфегора, но *никто не знаетъ мѣста погребенія его даже до сего дня*, говоритъ бытописатель (Втор. XXXIV, 6). Народъ почтилъ кончину его тридцатидневнымъ плачемъ. Св. Церковь совершаетъ память пророка и Боговидца Моисея въ 4-й день сентября. Въ кн. Второзаконія, по смерти его, въ пророческомъ духѣ о немъ говорится (можетъ быть, это слово преемника Моисеева, Іисуса Навина): «*И не было болѣе у Израиля пророка, какъ Моисей, котораго Господь зналъ лицемъ къ лицу*» (Втор. XXXIV, 10). У пр. Исаіи говорится, что народъ Божій спустя столѣтія во дни своихъ бѣдствій съ благоговѣніемъ вспоминалъ предъ Богомъ о временахъ Моисея, когда Господь его рукою спасалъ Израиля (Ис LXIII, 11—13). Какъ вождь, законодатель и пророкъ, Моисей во всѣ времена жилъ въ памяти народа. Память его въ самыя позднѣйшія времена всегда благословлялась, никогда не умирая въ народѣ Израильскомъ (Сир. XLV, 1—6). Въ Новомъ Завѣтѣ Моисей, какъ великій законодатель, и Илія, какъ представитель пророковъ, являются бесѣдующими во славѣ съ Господомъ на горѣ Преображенія (Мѳ. XVII, 1—3, Лук. IX, 30, 31). Великое имя Моисея не можетъ терять своего важнаго значенія и для всѣхъ Христіанъ и для всего просвѣщеннаго міра: онъ живетъ среди насъ въ своихъ священныхъ книгахъ, онъ былъ первымъ Боговдохновеннымъ писателемъ

Моисеево пятикнижіе, или законъ состоитъ изъ пяти книгъ, написанныхъ пророкомъ и Боговидцемъ Моисеемъ. Книги эти суть слѣдующія:

а) *Бытіе*—состоитъ изъ пятидесяти главъ, повѣствуетъ о началѣ міра и человѣка, о происхожденіи наслѣдственнаго грѣха, на чемъ основана вѣра въ искупленіе и заключаетъ въ себѣ исторію патріарховъ, начиная съ Адама до смерти Іосифа въ Египтѣ.

б) *Исходъ*—состоитъ изъ 40 главъ и повѣствуетъ о чудесномъ исходѣ Евреевъ изъ Египта подъ предводительствомъ Моисея и о законѣ, данномъ народу на горѣ Синай, и продолжаетъ исторію избраннаго народа Божія отъ смерти Іосифа до построенія Скиніи.

в) *Левитъ*—состоитъ изъ 27 главъ и заключаетъ въ себѣ законы, относящіеся къ обрядамъ Еврейскаго богослуженія и праздниковъ; частію содержитъ въ себѣ продолженіе исторіи странствованія Евреевъ.

г) *Числъ*—называемая такъ отъ двухъ народосчисленій, въ ней описанныхъ, заключаетъ въ себѣ 36 главъ и описываетъ приключенія народа Еврейскаго, излагаетъ подробно законъ, данный ему во время странствованія по пустынѣ Аравійской, а также повѣствуетъ о войнахъ, которыя имѣли Евреи съ царями Аммmorейскими и Мадіанитянами.

д) *Второзаконіе*—книга, состоящая изъ 34 главъ, содержитъ въ себѣ повтореніе законовъ Моисеемъ новому поколѣнію Евреевъ, возросшему въ пустынѣ Аравійской. Въ ней описываются также послѣдніе дни жизни Моисея.

Самъ Іисусъ Христосъ даетъ симъ книгамъ общее наименованіе *Закона Моисеева* (Лук. XXIV, 44).

Молада (Нав. XV, 26 и др.)—названіе города на ю. колѣна Іудина. Д-ръ Робинсонъ отождествляетъ оный съ развалинами *Эль-Милхъ*. Молада находится въ разстояніи 20 англ. миль къ ю. отъ Хеврона и сохранилъ въ себѣ слѣды замѣчательныхъ строеній. Хотя городъ сначала и былъ отданъ колѣну Іудину, но затѣмъ перешелъ къ колѣну Симео-

нову (Нав. XV, 26, I Пар. V, 28). По возвращеніи изъ плѣна, былъ снова заселенъ Евреями (Нее. XI, 26). По Флавію, этотъ городъ иначе назывался Малаѳа. Названіе города соотвѣтствуетъ названію Вавилонскаго языческаго божества, *Милитты* и, по мнѣнію Фюрста, онъ былъ посвященъ именно этой богинѣ.

Молехевъ (I Пар. VII, 18)—сестра Махира, сына Манассіина.

Молидъ (начало) (I Пар. II, 29)—сынъ Авишура и Авихаили, изъ рода Іерахмеила, упоминаемый въ родословіи I кн. Паралипоменонъ.

Молитва вообще есть возношеніе ума и сердца къ Богу, являемое благоговѣйнымъ словомъ человѣка къ Богу. Образцомъ для всѣхъ молитвъ или общею Христіанскою молитвою несомнѣнно должно назвать *Молитву Господню*: *Отче нашъ* и т. д. (Мѳ. VI, 9—13), которой Господь нашъ Іисусъ Христосъ научилъ апостоловъ и которую они передали всѣмъ вѣрующимъ. Она раздѣляется: на призываніе, седмь прошеній и славословіе.

Молнія—хорошо извѣстное каждому физическое явленіе, особенно на Востокѣ, и нерѣдко упоминаемое въ Св. Писаніи то какъ символъ суда и гнѣва Божія на нечестивыхъ (Псал. X, 6), то какъ образъ необыкновеннаго озаряющаго свѣта (Мѳ. XXVIII, 3), то какъ подобіе необыкновенной проникающей быстроты. «*Ибо какъ молнія исходитъ отъ востока*, говоритъ Спаситель о второмъ Своемъ пришествіи, *и видна бываетъ даже до запада, такъ будетъ пришествіе Сына человѣческаго*» (Мѳ. XXIV, 27).

Молоко (I Кор. III, 2)—жидкая и очень питательная пища, получаемая главнымъ образомъ отъ доенія коровъ; впрочемъ на Востокѣ, какъ извѣстно изъ Свящ. Писанія, молоко получалось отъ овецъ, козъ и верблюдицъ и цѣнилось выше и употреблялось охотнѣе, чѣмъ коровье. Самая простая и первая духовная пища, которою питается и поддерживается вначалѣ всякій возрожденный Духомъ Святымъ въ Свящ. Писаніи сравнивается съ естественнымъ молокомъ (Евр. V, 12). Выраженіе: *земля текущая молокомъ и медомъ* (Нав. V, 6) означаетъ страну необыкновенно плодородную, доставляющую все необходимое для содержанія и благосостоянія людей. Фраза: *вино и молоко* (Ис. LV, I) означаетъ всѣ духовныя блага и преимущества. Запрещеніе, *варить козленка въ молокѣ матери его* (Исх. XXIII, 19), вѣроятно, относится къ какому либо языческому обычаю, имѣвшему связь съ принесеніемъ въ жертву первыхъ плодовъ. Это воспрещеніе повторяется еще два раза (XXXIV, 26, Втор. XIV, 21). Сыръ обыкновенно приготовлялся изъ молока (II Цар. XVII, 29). Когда онъ твердѣлъ, то его ломали въ куски для употребленія въ пищу (см. **Сыръ**).

Молохъ (царь) (Лев. XVIII, 21, III Цар. XI, 7, Іер. XXXII, 35, Дѣян. VII 43)—названіе языческаго божества у Сиро-Финикіянъ и Аммонитянъ. По описанію раввиновъ, идолъ Молоха представлялъ мѣдную статую съ бычачьею головою, прочими человѣческими членами, съ пустою внутренностію и съ простертыми къ низу руками, на которыхъ полагали обреченныхъ ему въ жертву дѣтей и на которыхъ они отъ пылающаго снизу пламени сгорали. Свящ. Писаніе рано упоминаетъ объ идолослуженіи Молоху. Можетъ быть, начало этому положено еще въ Египтѣ, или даже ранѣе. Предостереженія отъ этого идолослуженія мы находимъ еще во времена Моисея. Во времена Ахаза, Манассіи, Іосіи, служеніе Молоху происходило въ долинѣ сыновъ Еннома, гдѣ приносили ему въ жертву дѣтей или проводили для него дѣтей черезъ огонь. Ц. Іосія разрушилъ Тофетъ въ долинѣ Еннома, гдѣ совершался этотъ гнусный языческій обрядъ. Пророки особенно сильно обличали Іудеевъ за служеніе Молоху и предсказывали за сіе страшныя наказанія.

Моль (Лук. XII, 33)—хорошо извѣстное насѣкомое, которое поѣдаетъ мѣха и вообще шерстяныя одежды и шерстяныя издѣлія. Въ Свящ. Писаніи находятся нерѣдкія указанія на это, повидимому ничтожное, но разрушительно дѣйствующее насѣкомое. Въ кн. Іова (XIII, 28) склоняющаяся къ западу и ослабѣвающая жизнь человѣческая сравнивается съ одеждою изъѣденною молью. Въ кн. пр. Исаіи (LI, 8), говорится, что противниковъ правды Божіей и закона, «*какъ одежду съѣстъ моль и какъ волну съѣстъ ихъ червь, а правда Моя пребудетъ во вѣкъ*». Въ псалмѣ XXXVIII (12) говорится: «*если ты обличеніями будешь наказывать человѣка за преступленія, то разсыплется, какъ отъ моли, краса его*». На вредъ этого насѣкомаго особенно указывается въ кн. пр. Исаіи (L, 9) въ слѣдующихъ словахъ о нечестивыхъ: «*вотъ всѣ они, какъ одежда обветшаютъ, моль съѣстъ ихъ.*» Такъ какъ большая часть драгоцѣнностей у древнихъ состояла изъ дорогихъ одеждъ, то мы можемъ легко понять, почему моль счи-

талась тикимъ вреднымъ насѣкомымъ, и это придаетъ особенную важность слѣдующимъ словамъ Господа (Мѳ. VI. 19—20): «*Не собирайте себѣ сокровищъ на землѣ, гдѣ моль и ржа истребляютъ и гдѣ воры подкапываютъ и крадутъ*».

Момдій. См. II Ездр. IX, 34. Въ I Ездр. (X, 34), вѣроятно, надо разумѣть *Маадая*

Монета. Монеты, упоминаемыя въ Свящ. Писаніи и употреблявшіяся у Евреевъ, были золотыя, серебряныя и мѣдныя. Тѣ и другія были двоякаго рода: священныя и народныя. Въ Свящ. Писаніи употребляются слѣдующія названія монетъ: а) *талантъ*=3,000 священныхъ сиклей, а народный=1,290, на наши деньги приблизительно 2,580 руб.

б) *Мина* — сто серебряныхъ драхмъ, на наши деньги 21 руб. 50 коп.

в) *Статиръ*, или четыре драхмы, серебряная монета, на наши деньги 86 коп.

г) *Дидрахма* — на наши деньги 43 коп.

д) *Динарій* или *драхма* — $21^1/_2$ коп.

е) *Дюпондъ* или *2 ассарія*—мѣдная монета въ $4^3/_{10}$ коп.

ж) *Ассарій*—мѣдная монета въ $2^3/_{20}$ коп.

з) *Кодрантъ*—мѣдная монета въ $7^1/_2$ коп.

и) *Лепта*—въ $^1/_4$ коп.

Впрочемъ болѣе обыкновенная денежная монета, употреблявшаяся у Евреевъ съ древнихъ временъ, была: *сикль серебряный* и иногда *золотой*. Кромѣ простаго сикля, въ Пятикнижіи Моисеевомъ ясно приводится еще сикль святилищный или священный, половина котораго называлась: *бека*. Свящ. сикль былъ тяжелѣе и вдвое больше обыкновеннаго. *Бека*, или половина священнаго сикля равнялась одному обыкновенному сиклю, или *10 герамъ*. *Гера* составляла двадцатую часть сикля. Въ плѣну Вавилонскомъ Евреи слѣдовали денежной системѣ, господствовавшей въ Вавилонѣ. Послѣ плѣна, во времена Персидскаго владычества употреблялись персидскія монеты, какъ напр. персидская золотая монета *дарике* и другія. О каждой изъ означенныхъ монетъ см. въ соотвѣтствующемъ мѣстѣ.

Мооли. См. II Ездр. VIII, 46. Въ I Ездр. (VIII, 18) читается: *Махлій*.

Моосія. См. II Ездр. IX, 31.

Мооѳъ. См. II Ездр. VIII, 62. Въ I Ездр. (VIII, 33) читается: *Ноадія*, сынъ Виннуя.

Морасѳитянинъ. См. **Михей**.

Море (пращникъ, стрѣлокъ)—названіе двухъ мѣстностей:

а) (Быт. XII, 6) такъ называлась дубрава близъ Сихема. Дубраву эту не слѣдуетъ смѣшивать съ дубравою Мамре: та въ Хевронѣ, а эта близъ Сихема. До дубравы Морѐ проходилъ Авраамъ по землѣ Ханаанской, пришедши сюда изъ Харрана (Быт. XII, 1—7). Вѣроятно, около этого мѣста Авраамъ впослѣдствіи закопалъ подъ дубомъ идоловъ, захваченныхъ домашними его изъ дома Лавана (Быт. XXXV, 2, 4). Близъ этой дубравы находились горы: Гаризимъ и Гевалъ (Втор. XI, 29, 30).



Различные виды моли.

б) (Суд. VII, 1) холмъ Морѐ, на которомъ расположенъ былъ многочисленный станъ Мадіанитянъ, чудеснымъ образомъ побѣжденный Гедеономъ съ 300 человѣкъ.

Море (Быт. I, 10)—это слово прилагается свящ. писателями къ озерамъ, рѣкамъ и вообще ко всякому большому собранію водъ, равно какъ и къ собственно такъ называемымъ морямъ (Ис. XXI, 1, Іер. LI, 36). Въ первомъ мѣстѣ у пр. Исаіи оно употребляется для означенія р. Нила въ томъ именно мѣстѣ ея, которое называется *Дельтой*. Море и западъ у Евреевъ означали одно и тоже по причинѣ западнаго положенія первыхъ относительно Средиземнаго моря. Моря, упоминаемыя въ Свящ. Писаніи, суть слѣдующія:

а) *Средиземное море*, называемое великимъ, западнымъ и просто моремъ (Числ. XXXIV, 6, Зах. XIV, 8, Псал. CXXXVIII, 9) и находящееся между материками Европы, Азіи и Африки.

б) *Адріатическое море* (Дѣян. XXVII, 27) собственно составляетъ одинъ изъ заливовъ Средиземнаго моря.

в) *Красное, или Чермное море*, составляющее часть Индѣйскаго океана и раздѣляющееся на сѣверѣ на два залива—восточный и западный, чрезъ который Евреи чудесно перешли по суху (Числ. XI, 31, Суд. XI, 16, Исх. X, 19, I Кор. X, 1 и др.).

Море мѣдное (II Пар. IV, 2—6, III Цар. VII, 23, 24)—это былъ огромный мѣдный сосудъ, походившій видомъ на шестилиственную лилію и устроенный для храма Соломонова. Оно было назначено для священниковъ, чтобы они омывали въ немъ свои руки и ноги передъ входомъ въ святилище и восхожденіемъ къ алтарю. Сосудъ этотъ, какъ замѣчено выше, былъ громадныхъ размѣровъ. Онъ имѣлъ отъ одного края до другаго 10 локтей (т. е. 6 арш. и 9 верш.), въ вышину 5 локтей (3 арш. $4^{1}/_{2}$ верш.), въ окружности 30 локтей (19 арш. 11 верш.) и вмѣщалъ въ себѣ 2,000 батовъ воды ($209^{1}/_{2}$ нашихъ бочекъ)



Мѣдное море на 12 волахъ.

г) *Мертвое море*, иначе *Асфальтовое*, или *Соленое*, или *море равнины* въ долинѣ Сиддимъ, образовавшееся на мѣстѣ разрушенныхъ городовъ: Содома, Гоморры и др. (Быт. XIV, 3, Числ. XXXIV, 3, Нав. XII, 3).

д) *Тиверіадское море* (Іоан. VI, 1) называется иначе: *Киннереѳъ* (Числ. XXXIV, 11), *Галилейскимъ и Геннисаретскимъ* моремъ.

е) *Египетское море* (Исаіи XI, 15) обозначаетъ или р. Нилъ, или, что вѣроятнѣе, с.-з. рукавъ Чермнаго моря. Здѣсь не мѣшаетъ замѣтить, что въ Еврейскомъ текстѣ рѣки *Нилъ и Евфратъ* называются *морями*.

Со всѣхъ сторонъ поддерживали его 12 мѣдныхъ воловъ.

Морешеѳъ-Геѳъ (владѣніе или наслѣдіе Геѳа) (Мих. I, 14)—Филистимскій городъ близъ Геѳа.

Моріа (видѣніе) (Быт. XXII, 2)—подъ симъ названіемъ разумѣлась гора, расположенная на с.-в. отъ Іерусалима и первоначально отдѣленная отъ Акры долиною, которая, по Іудейскимъ историкамъ была переполнена тогда жителями Асмоніанами. Во времена Давида г. Моріа не входила въ составъ города, но составляла часть воздѣланной почвы Орны Іевус-

сеянина, у котораго Давидъ и купилъ оную (II Цар. XXIV, 16, 25). На этомъ мѣстѣ Соломонъ впослѣдствіи выстроилъ храмъ (II Пар. III, 1). Эта гора была поднята искуственнымъ образомъ болѣе чѣмъ на 700 ф. и окружена квадратною каменною стѣною. На этой горѣ, какъ извѣстно, Авраамъ совершилъ свое жертвоприношеніе (Быт. XXII, 2). На оной же царь Давидъ во время язвы видѣлъ явленіе Ангела и принесъ Богу умилостивительную жертву (II Цар. XXIV, 16—25). Въ центрѣ означенной горы въ настоящее время стоитъ мечеть, выстроенная Омаромъ въ седьмомъ столѣтіи по Р. Х. и считающаяся второю послѣ Меккской, по размѣрамъ и великолѣпію. Прежде ни одному Христіанину не дозволялось входить не только въ мечеть, но даже и въ ограду оной, но въ послѣднее время это воспрещеніе потеряло свою обязательную силу, и нынѣшнимъ путешественникамъ дозволяется иногда осматривать ее.

Моровая язва и другія **Болѣзни Евреевъ**. Въ Свящ. книгахъ Ветх. и Нов. Завѣта упоминаются слѣдующія болѣзни: чахлость или чахотка (Лев. XXVI, 16, Втор. XXVIII, 22), горячка, лихорадка, воспаленіе, проказа, почечуй, короста, чесотка, сумасшествіе, слѣпота, оцѣпенѣніе сердца (Лев. XXVI, 16, 25, Втор. XXVIII, 22, 27, 28, XXXII, 24). Кромѣ сихъ упоминаются: боль въ животѣ (Дѣян. XXVIII 8), бѣшенство или безуміе (Зах. XII, 4), язва, жгучій вѣтеръ (Авв. III, 5), наросты (I Цар. V, 6—9), теченіе сѣмени (III Цар. III, 29), сухорукость (Мѳ. XII, 10), проказа (Числ. XII, 10), моровая язва (III Цар. VIII, 37), параличъ или разслабленіе членовъ (III Цар. XIII, 37, Іоан. V, 3—5), солнечный ударъ (IV Цар. IV, 18—20), водянка (Лк. XIV, 2), кровотеченіе (Мѳ. IX, 20), ракъ (Тим. II, 17), язвы или гноящіяся раны (Ис. I, 6), косноязычіе (Мр. VII, 32), хромота (II Цар. IV, 4), глухота (Мр. VII, 32), слѣпота (Лев. XIX, 4) и нѣкоторыя другія. Были еще болѣзни чрезвычайныя и неизлѣчимыя, противъ которыхъ всякое врачевство было безуспѣшно, какъ напр. проказа Іова (Іов. II, 7), долговременное разслабленіе (Іоан. V, 5), природная слѣпота отъ рожденія (Іоан. IX, 1), болѣзнь Іорама съ выпаденіемъ изъ его утробы внутренностей (II Пар. XXI, 12—15), душевная болѣзнь Саула (I Цар. XVI, 14—16), безуміе Навуходоносора (Дан. IV, 13, V, 18), изъяденіе червями внутренностей у Антіоха (II Мак. IX, 9) и Ирода Агриппы (Дѣян. XXII, 23). Особеннаго рода больные были бѣсноватые (см. **Бѣсноватый**). Господь Іисусъ Христосъ во время Своей земной жизни исцѣлялъ людей, одержимыхъ неизлѣчимыми болѣзнями, во мгновеніе ока, однимъ Своимъ Божественнымъ словомъ, или прикосновеніемъ руки, или даже чрезъ прикосновеніе къ Его одеждѣ и воскрешалъ мертвыхъ. Исцѣляя самъ, Онъ даровалъ ту-же самую силу и власть и апостоламъ: *врачевать всякую болѣзнь и всякую немощь* (Мѳ. XI, 1). О свойствахъ большей части болѣзней, къ сожалѣнію, можно сказать очень немного вслѣдствіе краткости, съ каковою онѣ обозначаются въ Свящ. Писаніи. Тѣмъ не менѣе не безосновательно думать, что преобладающими эпидемическими болѣзнями въ Палестинѣ съ древнѣйшихъ временъ остаются тѣ же самыя, которымъ еще доселѣ подвержена эта страна. Ихъ можно раздѣлить на слѣдующіе четыре класса:

I) *Чума—моровое повѣтріе*, такъ называемая Европейцами восточная чума. Эта ужасная смертельная болѣзнь во всѣ вѣка была страшнымъ бичемъ Палестины, равно какъ и всего Востока. Кромѣ оной, Палестинѣ свойственны и другія менѣе злокачественныя эпидеміи, легко зарождающіяся частію вслѣдствіе скученности и нечистоты въ Еврейскихъ домахъ, а частію вслѣдствіе бѣдности и скудости ихъ содержанія.

II) *Дезинтерія* (кровавый поносъ или болѣзнь внутренностей). Означенная болѣзнь хотя и не часто указывается въ Свящ. Писаніи, но повидимому была очень распространена въ Палестинѣ,—Іорамъ былъ подверженъ ей въ самой острой формѣ (II Пар. XXI, 15), и доселѣ жители Палестины часто страдаютъ отъ мучительныхъ припадковъ дезинтеріи, частію вслѣдствіе вліянія климата, а частію отъ неумѣреннаго употребленія плодовъ и невареныхъ зеленыхъ овощей.

III) *Офтальмія или глазная болѣзнь*. Распространенность этой болѣзни въ Египтѣ, гдѣ большая часть населенія страдаетъ отъ нея, или и совсѣмъ слѣпнетъ, извѣстна каждому путешественнику по Египту. Въ Палестинѣ также значительное число народонаселенія подвержено глазнымъ болѣзнямъ и, на основаніи библейскихъ указаній, мы можемъ думать, что она была также распространена и въ древности. Слѣпые часто упоминаются въ свящ. книгахъ В. и Н. Завѣта, и гуманныя мѣры, предписанныя закономъ Моисеевымъ относительно обращенія съ этимъ классомъ несчастныхъ, даютъ основаніе думать, что численность ихъ въ средѣ Еврейскаго народа была значительна (Лев. XIX, 14, Втор. XXVII, 18).

IV) *Накожныя или наружныя болѣзни.* Означенныя болѣзни въ различныхъ своихъ видахъ хотя и не совсѣмъ часто упоминаются въ Свящ. Писаніи, но всегда были довольно распространены въ Палестинѣ даже и до настоящаго времени. Самою ужасною изъ числа ихъ была и есть *проказа,* относительно которой въ Моисеевомъ законодательствѣ содержатся строжайшія предписанія и указаны подробнѣйшія мѣры (см. **Проказа**). Есть нѣкоторыя мѣстности на Востокѣ, какъ напр. Алеппо и Аинтабъ, страдающія отъ особенныхъ накожныхъ болѣзней, быть можетъ вслѣдствіе недоброкачественности воды, но въ Палестинѣ встрѣчаются только тѣ изъ нихъ, которыя вообще распространены на Востокѣ.

Спеціальный трактатъ «De morbis Biblicis» (О библейскихъ болѣзняхъ) былъ написанъ Ѳ. Бартоломеемъ въ 1672 году.

Морской орелъ (Лев. XI. 13, Втор. XIV, 12)—одна изъ хищныхъ птицъ, отнесенныхъ къ нечистымъ въ законѣ Моисеевомъ. Эта птица (Faleo haliatus-Линнея) собственно можетъ быть названа рыбоядною, и потому встрѣчается только вблизи морей, озеръ, рѣкъ и вообще всѣхъ водъ, изобилующихъ рыбою. Разные виды морскаго орла нерѣдко встрѣчаются почти во всѣхъ частяхъ свѣта.

Мосероѳъ (Числ. XXXIII, 30) (оковы, узы)—одинъ изъ становъ Евреевъ въ пустынѣ Аравійской, имѣвшій мѣсто между Хашмоной и Бене-Яаканомъ.

Мосолламъ. См. II Ездр VIII, 43 Въ I Ездр. VIII, 16 стоитъ: *Мешулламъ.*

Мохмуръ (Іудѳ. VII, 18)—потокъ, протекавшій близъ Екрѳвиля, а по Евсевію и Іерониму, близъ Акрава, на пути къ Іордану. Полагаютъ, что это настоящій *Вади-Макфурійехъ*

Мофааѳъ (восвышеніе, по другимъ, красота) (Нав. XIII, 18, Іер. XLVIII, 21)—названіе города колѣна Рувимова, отданнаго левитамъ. Онъ находился на востокѣ отъ Іордана и въ прежней области Аморреевъ. Послѣ того какъ Феглефелассаръ взялъ въ плѣнъ Рувимлянъ, городъ заняли Моавитяне.

Моца (исходъ):

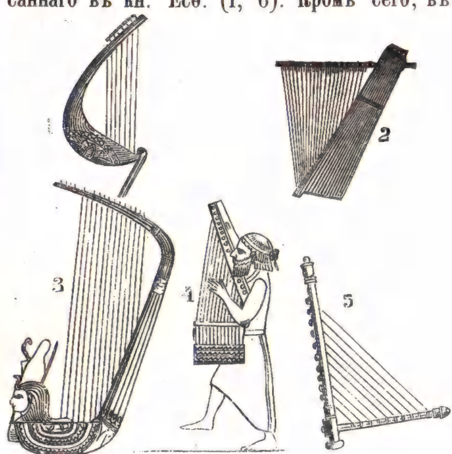
а) (I Пар. II, 46) сынъ Халева отъ его наложницы Эфы.

б) (I Пар. VIII, 36, 37) сынъ Замврія изъ потомковъ Саула.

в) (Нав. XVIII, 26) городъ колѣна Веніаминова, находившійся, какъ полагаютъ, недалеко отъ Іерусалима, но положеніе онаго въ настоящее время неизвѣстно.

Мошки (по слав. *скнпы*) (Исх. VIII, 16, 19). См. **Комары**.

Мраморъ (Откр. XVIII, 12)—минералъ принадлежащій къ твердымъ известнякамъ, замѣчательный по своей твердости и способности къ отличной полировкѣ. Несомнѣнно, что мраморъ уже съ самыхъ древнихъ временъ, употреблялся, какъ строительный матеріалъ для постройки зданій (Откр. XVIII, 12, I Пар. XXIX, 2) и для устройства различныхъ сосудовъ. Цвѣтъ мрамора бываетъ различный и очень красивый; куски различныхъ цвѣтовъ и размѣровъ могутъ быть соединяемы вмѣстѣ, такъ что образуютъ прекрасную мозаику. Таковы по всей вѣроятности были помостъ и колонны Персидскаго дворца въ Сузахъ, описаннаго въ кн. Есѳ. (I, 6). Кромѣ сего, въ



Египетскіе музыкальные инструменты.

кн. Пѣс. Пѣсн. говорится о таинственномъ женихѣ, *что голени его—мраморные столбы, поставленные на золотыхъ подножіяхъ* (V, 15). Куски краснаго и бѣлаго мрамора въ развалинахъ Геразы или Гадары и Роввавъ Аммона показываютъ, что во времена Римлянъ мраморъ часто былъ употребляемъ для постройки великолѣпныхъ зданій знатнѣйшихъ городовъ по восточной и западной сторонѣ Іордана. Въ настоящее время мраморъ добывается въ Европѣ (особенно въ Греціи, Италіи, Россіи) и въ Азіи на Ливанѣ.

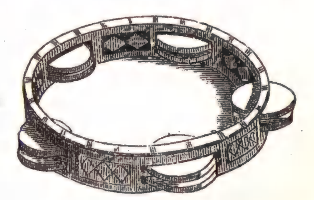
Музыка и музыкальные инструменты у Евреевъ. Означенныя названія нерѣдко встрѣчаются въ Свящ. Писаніи, но наши свѣдѣнія относительно музыкальнаго искусства у Евреевъ къ сожалѣнію очень ограничены. Извѣстно, что у

нихъ были въ употребленіи духовые и струнные музыкальные инструменты, равно какъ барабаны, тамбурины и кимвалы. О нихъ говорится въ отдѣльныхъ статьяхъ подъ соотвѣтствующими словами. Въ кн. Бытія говорится, что Іувалъ былъ первымъ изобрѣтателемъ духовыхъ и струнныхъ инструментовъ, какъ-то: гуслей и свирѣли (IѴ, 21). Музыка приспособлялась къ выраженію чувствъ радости (Исх. XѴ, 20), печали (II Цар. XXXѴ, 25, Мѳ. IX, 23) и употреблялась въ религіозныхъ церемоніяхъ (Псал. CL, 3—5). Трубы особенно употреблялись въ военныхъ дѣйствіяхъ, и когда дѣлался призывъ къ войнѣ (Суд. ѴII, 16, IѴ Цар. XI, 14). У Евреевъ, какъ и вообще у Египтянъ, Ассиріянъ, Грековъ, Римлянъ и у другихъ древнихъ наро-



Арфы и артисты.

довъ, музыка какъ вокальная, такъ и инструментальная была очень распространена, но на какой степени стояло у нихъ музыкальное искусство, мы ничего не можемъ сказать положительнаго; впрочемъ, судя по тому въ какомъ видѣ мы встрѣчаемъ оную теперь въ сторонахъ современнаго Востока, не думаемъ, чтобы она была особенно нѣжна и гармонична. Древняя музыка естественно очень тѣсно связывалась съ поэзіею и пѣніемъ, и мы видимъ уже въ одинъ изъ древнѣйшихъ періодовъ тѣсную связь между музыкою и пѣснію. «*Зачѣмъ ты убѣжалъ тайно и укрылся отъ меня, и не сказалъ мнѣ?*—говорилъ Лаванъ Іакову. *Я отпустилъ бы тебя съ веселіемъ и пѣснями, съ тимпаномъ и гуслями*» (Быт. XXXI, 27). Еврейскіе музыкальные инструменты можно раздѣлить на три класса: струнные, духовые и наконецъ ударные или сотрясательные инструменты. Изъ струнныхъ инструментовъ замѣчательны: арфа, цитра (киноръ-гусли, инструментъ десятиструнный) и псалтирь. Десятиструнный инструментъ походилъ на новѣйшую гитару и на немъ играли пальцами. Духовые инструменты были слѣдующіе: *органъ* или *свирѣль*, родъ камышевой трубки, *флейта*, на которой играли обыкновенно во времена радости, — *серебряныя трубы*, которыя велѣлъ сдѣлать Моисей, по повелѣнію Божію для употребленія священниками въ извѣстныхъ случаяхъ; и наконецъ *рогъ* для сигналовъ и для возвѣщенія объ юбилеѣ или о приближеніи опасности къ городу. Духовыхъ инструментовъ въ Свящ. Писаніи упоминается десять видовъ. Ударные инструменты были слѣдующіе: *тамбуринъ* или *тимпанъ*,—это было ничто иное, какъ кусокъ кожи, туго натянутый на металлическій или на деревянный кругъ, и *кимвалы*, или *кастаньеты*,



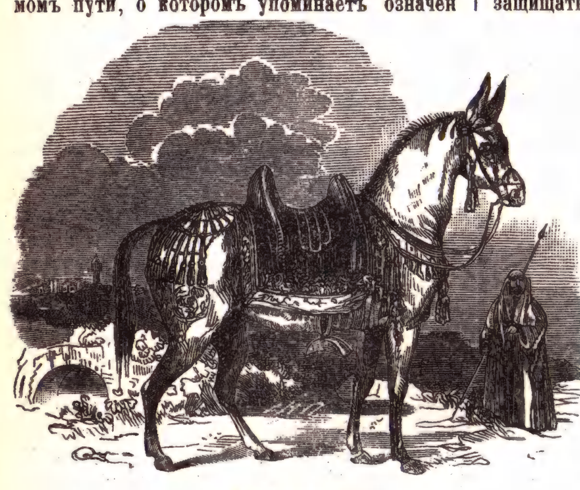
Еврейскій бубенъ.

состоящіе изъ двухъ небольшихъ металлическихъ тарелочекъ, которыми женщины во время танцевъ ударяли одна о другую. Упоминается еще инструментъ, называемый по Еврейски *шалишимъ*, употребляемый женщинами (I Цар. XѴIII, 6), какъ думаютъ, имѣвшій форму треугольника, какъ видно изъ самаго наименованія онаго. Всѣ эти музыкальные инструменты описаны въ различныхъ статьяхъ подъ соотвѣтствующими названіями.

Муппимъ (забота, безпокойство) (Быт. XLѴI, 21, Числ. XXѴI, 39)—одинъ изъ сыновъ Веніаминовыхъ. *Муппимъ* въ кн. Чиселъ читается: *Шефуфамъ*.

Мулъ или лошакъ (II Цар. XIII, 29, IѴ Цар. Ѵ, 17)—названіе животнаго, составлявшаго помѣсь лошади и ослицы. Онъ гораздо меньше первой и замѣчателенъ по своему упрямству, терпѣнію и выносливости. Обыкновенно живетъ вдвое болѣе чѣмъ лошадь. Мулы въ большомъ употребленіи въ Испаніи и Южной Америкѣ при перевозкѣ тяжестей чрезъ горы;

въ Альцахъ на нихъ ѣздятъ путешественники по горамъ, среди пропастей, по такимъ тропинкамъ, по которымъ едва-ли безопасно можетъ пройти лошадь. Соломонъ и Авессаломъ не пренебрегали ѣздою на мулахъ (II Цар. XVIII, 9, III Цар. I, 33). Торговля въ древности исключительно производилась на мулахъ и верблюдахъ, и письмоносцы или курьеры развозили письма не иначе, какъ на томъ же самомъ животномъ. Читая въ кн. Бытія (XXXVI, 24), что Ана *пасъословъ въ пустынѣ*, не безъ основанія можемъ предполагать, что подъ осломъ здѣсь разумѣется *hemionus*—животное, замѣченное еще Ксенофонтомъ въ пустынѣ. Замѣчательно, что новѣйшій горолъ *Ана* расположенъ на томъ же самомъ пути, о которомъ упоминаетъ означенный писатель. Англичанинъ Лайярдъ вывезъ изъ равнинъ Месопотамскихъ нѣсколько экземпляровъ такъ называемаго дикаго осла или онагра, который, по словамъ М-ра Грея, имѣетъ свѣтлый цвѣтъ шерсти во время лѣта и сѣровато-бѣлый во время зимы. На Ассирійскихъ скульптурахъ мы встрѣчаемъ изображенія царей и полководцевъ, сидящихъ на мулахъ; равно какъ они же изображаются въ числѣ предметовъ военной добычи и дани.



Мулъ или лошакъ.

Муха, мухи (Исх. VIII, 21, Исаіи VII, 18, Еккл. X, I)—названіе вида хорошо извѣстныхъ каждому насѣкомыхъ по своей докучливости и причиняемому ими безпокойству. Мухъ множество въ Египтѣ и Іудеѣ, и одинъ изъ видовъ оныхъ, находимый новѣйшими путешественниками вблизи рѣки Нила и называемый Абиссинскою мухою (зебубъ), также крупенъ какъ пчела и такъ вреденъ для рогатаго скота и другихъ животныхъ, что пастухи часто бываютъ вынуждены оставлять свои пастбища и бѣжать изъ тѣхъ мѣстъ, гдѣ появляется означенная муха или спасаться отъ ужаленія оной, бросаясь въ песокъ или морской илъ. Скотъ поражается ужасомъ при видѣ этихъ насѣкомыхъ; даже слонъ и носорогъ, хотя кожа ихъ покрыта обильнымъ слоемъ грязи, не въ состояніи защищить себя отъ ихъ ужаленія. Докука и безпокойство, причиняемыя этимъ насѣкомымъ, были такъ сильны, что Хананеяне имѣли даже особое божество, котораго особенное назначеніе было защищать ихъ отъ мухъ (Вельзевулъ—богъ мухъ). Посему мы можемъ судить объ ужасномъ свойствѣ четвертой казни Египетской, упоминаемой въ кн. Исходъ (VIII, 24). «*И будетъ въ тотъ день*, говоритъ пр. Исаія, *дастъ знакъ Господь мухѣ, которая при устьѣ рѣки Египетской, и пчелѣ, которая въ землѣ Ассирійской, и прилетятъ и усядутся всѣ они по долинамъ опустѣлымъ, и по разсѣлинамъ скалъ и по всѣмъ колючимъ кустарникамъ и по всѣмъ деревамъ*» Ис. VII, 18), именно, что этотъ бичъ появится даже въ тѣхъ самыхъ мѣстахъ, въ которыхъ обыкновенно скрывается скотъ для своей защиты отъ этого мучительнаго насѣкомаго. Нѣкоторые виды мухъ въ жаркихъ странахъ залѣзаютъ въ носъ, уши и въ глаза, другія кладутъ яйца свои подъ кожу и производятъ мучительную и опасную болѣзнь—накожное воспаленіе. Екклезіастъ сравниваетъ небольшую глупость уважаемаго лица съ порчею и вредомъ благовонной масти мνроварника, если въ нее попадетъ нѣсколько мертвыхъ мухъ (Еккл. X, I).

Муши (отступающій, удаляющійся) (Исх. VI, 19, Числ. III, 20)—сынъ Мерари, сына Левіина, родоначальникъ поколѣнія *Мушіева*, изъ котораго происходилъ Эмонъ, извѣстный пѣвецъ временъ Давида.

Мыло (Іер. II, 22). Если Евреи въ дѣйствительности и не были знакомы съ приготовленіемъ собственно такъ называемаго у насъ мыла, т. е. смѣси минеральной щелочной соли съ различными маслянистыми веществами, то

они были вполнѣ знакомы съ свойствомъ онаго очищать и смывать различныя пятна и нечистоты съ тѣла и одежды. «*Хотя бы ты умылся мыломъ и много употребилъ на себя щелоку*, говорится въ кн. пр Іереміи, *нечестіе твое отмѣчено предо Мною, говоритъ Господь Богъ*» (II, 22), т. е преступная наклонность Израильтянъ къ идоламъ такъ глубоко укоренилась въ самомъ существѣ ихъ, что имъ ничѣмъ нельзя смыть съ себя сего пятна

Мытарь (Лк. XVIII, 10)—сборщикъ Римскихъ податей и пошлинъ. Главные сборщики этихъ податей пользовались большимъ вліяніемъ и довѣріемъ; но ихъ помощники часто замѣчались въ хищеніи и вымогательствѣ и считались притѣснителями, грѣшниками и ворами, такъ что нерѣдко Іудеи не позволяли симъ послѣднимъ даже входить въ храмъ или въ синагоги и участвовать въ общественныхъ молитвахъ и богослуженіяхъ. Для сбора пошлинъ устроялись и содержимы были Римлянами особенные домы, соотвѣтствовавшіе нѣкоторымъ образомъ нашимъ таможнямъ. Главные сборщики, снявши права сбора податей на откупъ, передавали права свои другимъ, а эти нанимали разныхъ людей изъ низшаго класса и имъ поручали сборъ, вслѣдствіе чего возникали различныя несправедливости, обманы и насилія. У Евреевъ понятія—грѣшникъ, язычникъ и мытарь значили почти одно и тоже. Во времена Спасителя въ Іудеѣ было много мытарей. Закхей былъ однимъ изъ главныхъ сборщиковъ, и потому онъ называется *начальникомъ мытарей*. Ап. Матѳей, иначе Левій, принадлежалъ также къ разряду мытарей. Іудеи укоряли Господа Іисуса за то, что «*Онъ другъ мытарей и грѣшниковъ, ѣстъ и пьетъ съ ними*» (Лук. VII, 34).

Мышь, мыши (Прит. XXX, 26, Ис. LXVI, 17, I Цар. VI, 5)—хорошо извѣстное домашнее небольшое животное, изъ разряда грызуновъ. По закону Моисееву мыши причисляются къ нечистымъ животнымъ и тѣмъ Израильтянамъ, которые оскверняютъ себя употребленіемъ въ пищу такихъ мерзостей, пророкъ возвѣщаетъ страшную погибель отъ Господа (Ис. LXVI, 17). Въ кн. Притчей поставляется на видъ мудрость горныхъ мышей: «*горныя мыши—народъ слабый, но ставятъ домы свои на скалѣ*» (XXX, 26). Богъ употребляетъ и мышей орудіемъ Своего наказанія для людей. Когда Филистимляне, побѣдивъ Израильтянъ, взяли въ числѣ добычи и Ковчегъ Завѣта, тогда Богъ поразилъ ихъ болѣзнями, а земля ихъ наполнилась мышами, опустошавшими поля ихъ, и Филистимляне, видя наказаніе Божіе, должны были возвратить Израильтянамъ ихъ святыню.

Мыши золотыя (I Цар. VI, 4, 5,). Когда Филистимляне были наказаны Господомъ мышами и болѣзнями за то, что держали у себя въ плѣну Ковчегъ Завѣта, то ихъ жрецы и прорицатели посовѣтовали между прочимъ сдѣлать пять мышей золотыхъ и принести ихъ какъ жертву повинности предъ Богомъ Израилевымъ (I Цар. VI, 4, 5). По исполненіи сего, болѣзни и полевыя опустошенія мышами у Филистимлянъ прекратились. Нѣкоторые видятъ въ этомъ указаніе на боготвореніе язычниками сего животнаго. По свидѣтельству Фюрста,—полевая мышь была посвящена и приносима въ жертву какому-то темному языческому божеству, а ея мясо употреблялось какъ идоложертвенное. У волхвовъ мышь считалась демонскимъ животнымъ.

Мышь летучая, нетопырь (Лев. XI, 19, Втор. XIV, 18, Исаіи II, 20)—млекопитающее животное изъ отряда рукокрылыхъ, нечистое по закону Моисееву. Летучія мыши скрываются во время дня въ пещерахъ, старыхъ развалинахъ, башняхъ и др. пустыхъ и уединенныхъ мѣстахъ, а вечеромъ обыкновенно вылетаютъ на добычу. Прозвище «*летучею мышью*» на Востокѣ считается однимъ изъ самыхъ оскорбительныхъ. Выраженіе: *бросать летучимъ мышамъ* (Ис. II, 20) значитъ обрекать на жертву ненависти и опустошенія. Численность летучихъ мышей въ нѣкоторыхъ городахъ западной Азіи по истинѣ чудовищна, онѣ влетаютъ тамъ даже въ комнаты, оказывая впрочемъ пользу въ томъ отношеніи, что уничтожаютъ москитовъ, мухъ и др. насѣкомыхъ. Въ Палестинѣ, особенно при Мертвомъ морѣ, въ долинѣ Іорданской и близъ Геннисаретскаго озера, летучихъ мышей водится великое множество.

Мѣдь (Быт. IV, 22 и др)—была туземнымъ произведеніемъ въ Палестинѣ и находилась въ горахъ Ханаанскихъ (Втор. VIII, 9). Она употреблялась во множествѣ для церковнаго употребленія, а также для выдѣлки оковъ (Суд. XVI, 21), оружія, щитовъ, шлемовъ и музыкальныхъ инструментовъ (I Пар. XV, 19, I Кор. XIII, 1, I Цар. XVII, 5, 6). Д-ръ Вилькинсонъ говоритъ, что мѣдь употреблялась въ дѣло еще съ самыхъ раннихъ временъ въ Египтѣ и что различное мѣдное оружіе, зеркала и др. украшенія выдѣлывались изъ мѣди въ самый отдаленный отъ нашего времени

періодъ. Во времена Моисея жертвенникъ въ притворѣ съ его принадлежностями весь былъ обитъ мѣдью, всѣ принадлежности Скиніи были также изъ мѣди (Исх. гл. XXVII). Умывальникъ между Скиніею и жертвенникомъ былъ весь мѣдный, равно какъ два столба въ храмѣ Соломоновомъ и мѣдное море были всѣ вылиты изъ мѣди (Исх. XXX, 18, Ш Цар. VII, 15, II Пар. IV, 15—18). Кромѣ того, изъ мѣди дѣлались языческіе идолы и разные сосуды (Дан. V, 4, Исх. XXXVШ, 3, Числ. XVI, 39, Iер. LII, 18). Слово *мѣдь* иногда употребляется, какъ символическое выраженіе гордости и крайней безнравственности, а иногда служитъ эмблемою твердости и силы.

Мѣры вѣса и тяжестей у Евреевъ. См. подъ словомъ **Вѣсъ** и подъ словомъ **Монета**.

Мѣры длины и протяженія прежде всего упоминаются въ Свящ. Писанія при построеніи Ноева ковчега и суть слѣдующія:

а) *Палецъ* (Iер. LII, 21). Мѣра эта равнялась дюйму или 10 парижскимъ линіямъ.

б) *Ладонь* (Ш Цар. VII, 26). Эта мѣра въ четыре пальца.

в) *Пядень* (Исх. XXVШ, 16) равнялась пространству отъ конца большаго пальца до конца мизинца.

г) *Локоть* (Суд Ш, 16). Эта мѣра отъ сгиба локтя до конца средняго пальца.

д) *Гомедъ*—мѣра совершенно неизвѣстная. Одни принимаютъ ее за локоть, а другіе за длину цѣлой руки.

е) *Сажень* (трость измѣренія) (Iез. XL, 5) заключала въ себѣ шесть малыхъ локтей и почти соотвѣтствовала росту человѣческаго тѣла. Сажень въ 6 большихъ локтей, упоминаемая у пр. Iезекіиля (XL, 5), содержала въ себѣ 6 локтей, считая каждый локоть въ локоть съ ладонью.

Мѣры разстоянія и отдаленности, упоминаемыя въ Свящ. Писаніи, суть слѣдующія:

а) *Шагъ* (II Цар. VI, 13)—самая малая мѣра разстоянія.

б) *На верженіе камня* (Лук. XXII, 41). Выраженіе это означаетъ такое разстояніе, на какое можно бросить камень, слѣдовательно недалекое, хотя опредѣленно и неизвѣстное.

в) *На нѣкоторое разстояніе земли* (Быт. XXXV, 16)—выраженіе также неопредѣленное. Его принимаютъ за разстояніе около часу пути или около $^{3}/_{4}$ нѣмецкой мили.

д) *Субботній путь* (Дѣян. I, 12)—это пространство, которое по раввинской строгости относительно покоя въ субботній день, дозволено было Iудеямъ проходить въ субботу внѣ ихъ жилища, только не болѣе 2000 шаговъ, или около версты. I. Флавій разстояніе Масличной горы отъ Iерусалима, которое въ кн. Дѣяній опредѣляется субботнимъ путемъ, опредѣляетъ въ 6 стадій.

е) *Стадія* (Лук. XXIV, 13, Iоан. VI, 19)—это пространство въ 125 римскихъ шаговъ, или въ 600 греческихъ футовъ, или въ 625 римскихъ футовъ. 40 стадій составляютъ почти географическую или нѣмецкую милю.

ж) *Миля или поприще* (Мѳ. V, 41) составляла 1000 геометрическихъ шаговъ, или 8 греческихъ стадій, т. е. четвертую часть нѣмецкой мили.

Мѣры вмѣстимости для сыпучихъ тѣлъ и для жидкихъ. Мѣры для жидкихъ тѣлъ слѣдующія:

а) *Хомеръ* (Числ. XI, 32) равнялся 10 батамъ.

б) *Батъ* (Ш Цар. VII, 26) равн. десятой части хомера. Въ батѣ содержалось болѣе 4-хъ нашихъ ведеръ. 40 батовъ равнялись 4 бочкамъ и $7^{1}/_{2}$ ведрамъ.

в) *Гинъ* (Исх. XXIX, 40) равнялся шестой части бата, слѣдовательно, составлялъ шестидесятую часть хомера

г) *Логъ* (Лев. XIV, 10)—шестая часть чего либо. По мнѣнію раввиновъ, это двѣнадцатая часть гина.

д) *Хомеръ* для сыпучихъ тѣлъ, или *коръ* (Лев. XXVII, 16, Числ. XI, 32)—эта мѣра равнялась десяти *ефамъ*, или 20 нашимъ четверикамъ.

е) *Летехъ* (Осіи Ш, 2)—это половина *хомера*, или *кора*; на наши мѣры=10 четверикамъ.

ж) *Ефа* (Исх. XVI, 36 и др.)—десятая часть хомера; на наши мѣры=2 четверикамъ.

з) *Сеахъ* (I Цар. XXV, 18 и др.), по мнѣнію раввиновъ, это третья часть *ефы*,=$1^{1}/_{2}$ римскимъ модіямъ.

и) *Гоморъ* (Исх. XVI, 36)—это десятая часть *ефы*, болѣе чѣмъ $1^{1}/_{2}$ гарнца.

і) *Кабъ* (IV Цар. VI, 25), по мнѣнію раввиновъ, это шестая часть *сеаха*.

Мѣсяцъ, мѣсяцы. См. подъ словомъ **Годъ** и каждый мѣсяцъ подъ соотвѣтствующимъ названіемъ.

Мѣхъ, мѣхи (Быт. XXI, 14, Суд. IV, 19). Древніе сосуды для храненія вина и воды дѣлались изъ кожъ различныхъ животныхъ, которыя тщательно очищались и особеннымъ образомъ

приготовлялись для этой цѣли. Отверстія кожъ зашивались, за исключеніемъ шейнаго, черезъ которое наливалась жидкость. Мѣхи, конечно, были различныхъ размѣровъ, смотря по кожѣ того животнаго, изъ котораго они выдѣлывались, какъ-то: козьи, воловьи, верблюжьи и пр. По словамъ Брюса, онъ видѣлъ въ Аравіи одинъ мѣхъ, сдѣланный изъ воловьей шкуры, который могъ вмѣстить въ себѣ 60 галлоновъ воды (18 ведеръ), и такихъ мѣховъ можно было навьючить на верблюда только въ количествѣ двухъ. Гаваонитяне принесли къ Навину ветхіе, изорванные и заштопанные мѣхи какъ-бы въ доказательство того, что они пришли изъ весьма отдаленнаго и труднаго путешествія (Нав. IX, 4). Изорвавшіеся мѣхи починивали заплатами. Путешественники по восточнымъ странамъ часто упоминаютъ о козьихъ мѣхахъ и кожаныхъ сосудахъ, въ которыхъ они носили воду во время своихъ путешествій; гдѣ путешествіе дѣлалось труднымъ и козьи мѣхи могли ударяться одинъ о другой, тамъ ихъ дѣлали изъ наиболѣе прочнаго матеріала, какой только можно было найти. Мѣхи или сосуды, употребляемые для новаго вина, приготовлялись изъ самой свѣжей растяжимой кожи, чтобы они лучше могли выдержать процессъ броженія вина Новый мѣхъ обыкновенно былъ мягокъ, растяжимъ, какъ-то видно изъ слѣдующаго выраженія Іова: «*вотъ утроба моя, какъ вино неоткрытое, она готова прорваться подобно новымъ мѣхамъ*» (Іов. XXXII, 19); но старые мѣхи дѣлались твердыми, сухими, дырявыми и при всякомъ внѣшнемъ давленіи легко разрывались. По этому-то Спаситель и говоритъ: «*не вливаютъ вина молодаго въ мѣхи ветхіе, а иначе прорываются мѣхи и вино вытекаетъ и мѣхи пропадаютъ. Но вино молодое вливаютъ въ новые мѣхи и сберегается то и другое*» (Мѳ. IX, 17). Эти слова показываютъ, что слабыхъ, еще не утвердившихся учениковъ не слѣдуетъ обременять тяжкими заповѣдями. Мѣхи отъ дыма становились черными и коптѣли; посему-то псалмопѣвецъ и говоритъ: «*я сталъ какъ мѣхъ въ дыму, но уставовъ Твоихъ не забылъ*» (Пс. CXVIII, 83). Мѣхи и сосуды изъ другихъ матеріаловъ, помимо кожи, какъ-то: изъ алебастра, фарфора, металловъ встрѣчаются въ настоящее время между остатками древнихъ Египтянъ, и по всей вѣроятности были извѣстны также Евреямъ (Суд. IV, 19).

Мясо животныхъ (Быт. I, 29, II, 16) въ первое время по сотвореніи міра не было дозволено человѣку для употребленія въ пищу, но послѣ потопа, кромѣ зелени и плодовъ, ему дозволено употреблять въ пищу и животныхъ, впрочемъ съ нѣкоторымъ ограниченіемъ, какъ напр. запрещено употреблять въ пищу мясо съ кровью, потому что въ крови заключается душа животнаго (Быт. IX, 2, 4). Въ обыкновенной жизни народа, въ домашнемъ обиходѣ болѣе употреблялись сыръ и молоко, но люди богатые и достаточные обыкновенно употребляли мясо и при томъ въ изобиліи (Ис. XXII, 13). По свидѣтельству III кн. Царствъ (IV, 22, 23), «*продовольствіе*



Обыкновенная мята.

Соломона на каждый день, между прочимъ, составляли: 10 *воловъ откормленныхъ и* 20 *воловъ съ пастбища, да* 100 *овецъ, кромѣ оленей, сернъ, сайгаковъ и откормленныхъ птицъ*». На столъ мѣстоблюстителя Нееміи ежедневно приготовлялось: *1 быкъ, 6 отборныхъ овецъ и птицы* (Неем. V, 17, 18). Пророку Иліи во время голода вороны приносили мясо (III Цар. XVII, 6). Впрочемъ растительная пища всегда составляла одно изъ главныхъ средствъ пропитанія Евреевъ. Мясо въ жаркихъ странахъ вообще и въ Іудеѣ въ особенности рѣже употреблялось чѣмъ у насъ. Мясо употребляли большею частію при жертвоприношеніяхъ и въ особенныхъ случаяхъ (Лук. XV, 23). Касательно употребленія мясной пищи

и вообще пищи въ Христіанской церкви даны Апостолами самыя мудрыя наставленія (Рим. XIѴ, 1 и далѣе, I Кор. X, 25—33, Кол. II, 16—23).

Мята (Мѳ. XXIII, 23)—огородная трава различныхъ видовъ. Законъ Моисеевъ предписывалъ Іудеямъ платить десятины въ храмъ съ полевыхъ произведеній (Вт. XIѴ, 22). Фарисеи тщательно уплачивали десятины и съ мяты, хотя въ Законѣ прямо это и не предписывалось, да и растеніе это, какъ и многія другія травы, особеннаго значенія не имѣло. Фарисеи какъ будто только желали доказать этимъ, что и мелочи закона Моисеева они строго соблюдаютъ, хотя въ тоже время оставляли безъ исполненія важнѣйшія обязанности. «*Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры*, обличалъ ихъ за это Спаситель, *что даете десятину съ мяты, аниса и тмина и оставили важнѣйшее въ Законѣ, судъ, милость и вѣру: сіе надлежало дѣлать и того не оставлять* (Мѳ. XXIII, 23).

Мѵро (Исх. XXX, 25, I Пар. IX, 30)—особенный составъ изъ благовонныхъ веществъ для священнаго помазанія. Въ Ветхомъ Завѣтѣ оно по повелѣнію Божію составлялось изъ смирны самоточной, корицы благовонной, тростника благовоннаго, кассіи и елея, или оливковаго масла. «*И сдѣлай изъ сего мѵра дня священнаго помазанія масть составную, искусствомъ составляющаго масти: это будетъ мѵро для священнаго помазанія*», заповѣдалъ Господь Моисею (Исх. XXX, 23—25). Этимъ мѵромъ по повелѣнію Божію были помазаны: во-первыхъ Скинія со всѣми принадлежностями ея, а потомъ Ааронъ и сыновья его для священнаго служенія Богу. Въ послѣдующее время помазывались мѵромъ не только священники, но и цари и пророки. Господь Іисусъ называется *Христомъ* или *Помазанникомъ*, потому что Его человѣчеству безмѣрно сообщены всѣ дары Святаго Духа, и такимъ образомъ Ему въ высшей степени принадлежитъ: вѣдѣніе пророка, святость первосвященника и могущество царя.

Въ Православной Христіанской церкви съ самыхъ временъ Апостольскихъ существуетъ особенное Таинство **Мѵропомазанія**, въ которомъ вѣрующему при помазаніи освященнымъ мѵромъ частей тѣла, во имя Св. Духа, подаются дары Св. Духа, возращающіе и укрѣпляющіе въ жизни духовной (I Іоан. II, 2, 20, 27, II Кор. I, 21, 22). Освящать св. мѵро для сего Таинства предоставлено высшимъ священноначальникамъ, какъ преемникамъ Апостоловъ, которые сами совершали рукоположеніе для подаянія даровъ Св. Духа. При совершеніи Таинства мѵропомазанія помазуются слѣдующія части тѣла: *чело*—въ освященіе ума или мыслей, *перси*—въ освященіе сердца или желаній, *очи, уши и уста*—въ освященіе чувствъ, *руки и ноги*—въ освященіе дѣлъ и всего поведенія Христіанина. Св. мѵро въ Православной нашей Церкви освящается въ Кіевѣ и Москвѣ, въ четвертокъ на Страстной седмицѣ, на Божественной литургіи и оттуда доставляется епископамъ по всѣмъ епархіямъ и черезъ нихъ священникамъ. Помазаніемъ этимъ св. мѵромъ освящаются у насъ подобно ветхозавѣтной Скиніи всѣ наши храмы. Св мѵромъ по примѣру ветхозавѣтной церкви (I Цар. X, 1—16, Пс. LXXXѴIII, 21) помазуются и наши цари на великое дѣло ихъ царственнаго служенія.

Н.

Наама и **Наема** (красивая, миловидная):

а) (Ш Цар. XIV, 21, 31) Аммонитянка, одна изъ женъ Соломона и мать Ровоама.

б) (Нав. XV, 41) городъ колѣна Іудина на югѣ, упоминаемый въ числѣ городовъ низменности.

Нааманъ (пріятный) (Быт. XLVI, 21)—одинъ изъ сыновъ Белы, сына Веніамина, сопровождавшихъ Іакова и сыновей его въ Египетъ. Отъ Наамана произошло поколѣніе Нааманово (Числ. XXVI, 40).

Наамитянинъ (Іов. II, 11) — наименованіе, прилагаемое къ Софару, одному изъ друзей Іова, какъ происходившему изъ города Наама, колѣна Іудина.

Наамъ (пріятность, миловидность) (I Пар. IV, 15)—одинъ изъ сыновъ Халева, упоминаемый въ родословіи книги Паралипоменонъ.

Наара (отроковица, дѣвица)—одна изъ женъ Ахшура, отца Ѳекои (I Пар. IV, 5).

Наарай (юноша, рабъ) (I Пар. XI, 37)—сынъ Езбая и одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида. Во II кн. Цар. (XXIII, 35) читается: *Паарай*.

Нааранъ (юношескій, отроческій) (I Пар. VII, 28) — городъ въ колѣнѣ Ефремовомъ. Собственная форма этого названія есть *Наараѳа*, очевидно простое измѣненіе слова *Наара*. Это мѣсто должно было находиться не очень далеко отъ Іерихона и въ нѣсколькихъ миляхъ на с. или на с.-в. отъ Іерусалима, но доселѣ еще не открыто никакихъ слѣдовъ относительно мѣстоположенія его (Нав. XVI, 7).

Наасъ (змѣй)—имя четырехъ лицъ и названіе одного города:

а) (I Цар. XI, 1, 2 и др.) царь Аммонитскій, царствовавшій во время восшествія на Израильскій престолъ Саула. По свидѣтельству Іосифа Флавія, онъ въ продолженіе нѣкотораго времени велъ опустошительныя войны противъ заіорданскихъ племенъ, захватывалъ цѣлые города ихъ и, выкалывая правый глазъ у плѣнниковъ, дѣлалъ ихъ неспособными къ войнѣ. Съ именемъ Нааса мы встрѣчаемся въ Свящ. Писаніи по случаю осады имъ города Іависа Галаадскаго (I Цар. XI), жителямъ котораго онъ предлагалъ пощаду единственно подъ тѣмъ условіемъ, если они позволятъ выколоть каждому изъ нихъ правый глазъ. Объ этомъ варварскомъ предложеніи немедленно дали знать Саулу, который обѣщалъ свою помощь, и на слѣдующій день, во главѣ собраннаго имъ большаго войска, напалъ на Аммонитянъ и разбилъ ихъ на голову. Іосифъ Флавій прибавляетъ, что въ этой битвѣ былъ убитъ и самъ Наасъ.

б) (II Цар. X, 2) отецъ Аннона, также царя Аммонитскаго. Объ немъ говорится, что онъ оказалъ благодѣяніе Давиду, но какое именно, объ этомъ не упоминается. Нѣкоторые толкователи полагали, что этотъ Наасъ тождественъ съ вышеупомянутымъ Наасомъ, царемъ Аммонитскимъ, который былъ разбитъ Сауломъ. Но такъ какъ между этимъ событіемъ и смертію друга Давида прошло по крайней мѣрѣ 58 лѣтъ, то мы можемъ не безъ основанія думать, что это были два различныя лица, быть можетъ преемственные цари Аммонитянъ.

в) (II Цар. XVII, 27) отецъ Сови, Аммонитянинъ, который съ замѣчательнымъ благород-

ствомъ доставлялъ продовольствіе Давиду и людямъ его въ Маханаимѣ, во время бѣгства его отъ Авессалома. Можетъ быть, этотъ Наасъ тождественъ съ вышеупомянутымъ царемъ, который оказалъ благодѣяніе Давиду.

г) (II Цар. XVII, 25) отецъ Авигеи и дѣдъ Амасы, полководца Авессаломова. См. **Авигея.**

д) (I Пар. IV, 12) городъ колѣна Іудина, но объ немъ болѣе ничего неизвѣстно.

Наассонъ (предсказатель, чародѣй) (Числ. I, 7, Исх. VI, 23, Руѳь IV, 20, Мѳ. I, 4, Лук. III, 32)—сынъ Аминадава, князь и глава сыновъ Іудиныхъ, участвовавшій при счисленіи сыновъ Израилевыхъ при горѣ Синаѣ. Сестра его, Елисавета, дочь Аминадава, была женою Аарона.

Нааѳъ. См. II Ездр. IX, 31. Въ I Ездр. (X, 30) читается: *Пахаѳ-Моавъ.*



Наблусъ или Сихемъ.

Наблусъ. См. **Сихемъ.**

Наваіоѳскій. См. **Наваіоѳъ.**

Наваіоѳъ (быть можетъ, возвышеніе) (Быт. XXV, 13)—первенецъ Измаила, сына Авраамова отъ Агари. Отъ Наваіоѳа ведетъ начало свое многочисленное племя Наватеевъ.

Навалъ (глупый) (I Цар. XXV, 3 и др.)—Кармилитянинъ изъ Маона, человѣкъ очень богатый, имѣвшій много стадъ на г. Кармилъ, но грубый, своенравный и неблагодарный. Имя его въ Свящ. Писаніи встрѣчается въ связи съ однимъ весьма интереснымъ случаемъ изъ жизни Давида, подробности котораго изложены въ I кн. Царствъ (XXV). Навалъ имѣлъ обширныя владѣнія на г. Кармилъ, на которыхъ паслись громадныя стада его овецъ подъ надзоромъ его пастуховъ. Во время своего пребыванія въ пустынѣ, Давидъ послалъ десять отроковъ къ Навалу, который въ то время былъ при обычной ежегодной стрижкѣ овецъ, съ усердною просьбою прислать ему продовольствіе, и въ то же время чрезъ отроковъ напоминалъ ему о защитѣ, которую получали отъ него его пастухи на Кармилѣ. Навалъ грубо отказалъ въ дачѣ продовольствія и еще оскорбилъ при этомъ Давида, назвавъ его рабомъ, бѣгающимъ отъ своего господина (I Цар. XXV, 9). Давидъ, получивши этотъ оскорбительный отвѣтъ, рѣшился немедленно отомстить Навалу, и съ сею цѣлію, вооруживъ своихъ людей около 400 человѣкъ, отправился къ шатрамъ Навала. Но на пути онъ былъ встрѣченъ Авигеею, которая была предупреждена пастухами о намѣреніи Давида, и поэтому вышла на встрѣчу ему съ дарами, чтобы смягчить гнѣвъ его и предотвратить кровопролитіе. Ея ходатайство было такъ успѣшно, что Давидъ отказался отъ мщенія, и кромѣ того по смерти Навала предложилъ Авигеѣ быть его женою, на что она съ полною покорностію немедленно выразила свое согласіе. Умеръ же Навалъ черезъ 10 дней послѣ похода Давида. «*Господь поразилъ Навала*», говоритъ св. историкъ.

Наварія. См. II Ездр. IX, 34. У Нееміи (VIII, 4) стоитъ вмѣсто Наваріи: *Хашбаддана.*

Наватеи или **Навуѳеи** (I Мак. V, 25, Быт.

XXV, 13, Исаіи LX, 7)—кочующій народъ въ Каменистой Аравіи, ведущій свой родъ отъ старшаго сына Измаила, Наваіоѳа. Пр. Исаія (LX, 7) упоминаетъ объ овцахъ Неваіоѳскихъ въ связи съ овцами Кедарскими, которыя взойдутъ на алтарь жертвою Господу благоугодною, т. е. говоритъ о Навуѳеяхъ, какъ объ одномъ изъ кочующихъ племенъ, которыя должны современемъ войти въ Церковь Христову. Навуѳеи апокрифическихъ книгъ были несомнѣнно Арабскимъ племенемъ и жили между Евфратомъ и Чермнымъ моремъ (I Мак. V, 25, IX, 35). О нихъ упоминаютъ Іосифъ, Плутархъ, Страбонъ, Овидій, Луканъ и Ювеналъ. Въ послѣднее время они обратили на себя особенное вниманіе по двумъ слѣдующимъ обстоятельствамъ: во-первыхъ, вслѣдствіе открытія, такъ называемой, Навуѳейской очень древней литературы. Теорія эта въ первый разъ поставлена на видъ петербургскимъ профессоромъ Хвольсономъ (Остатки древне-Вавилонской литературы. 1859 г.). Другое обстоятельство, которое выставляетъ Навуѳеевъ въ особенномъ видѣ—это предположеніе, что знаменитыя надписи на скалахъ Синайскихъ были преимущественно произведены ими,—мнѣніе съ особенною силою защищаемое многими германскими учеными. Въ новѣйшія времена названіе Навуѳеевъ прилагается къ небольшому племени, населявшему болотистую страну Халдеи или Аравійскаго Ирака, племени, занимающемуся земледѣліемъ, но очень невѣжественному. Древнее преданіе Восточной Церкви, передаваемое Ассеманомъ (Bible Orient. vol III pt. II, p. 4), свидѣтельствуетъ, что Евангеліе было проповѣдано Навуѳеямъ въ апостольскія времена.

Наватъ (взглядъ)—имя двухъ лицъ:

а) (III Цар. XI, 26 и др.) Ефремлянинъ, отецъ Іеровоама, перваго царя Израильскаго, по возмущеніи колѣнъ.

б) (III Цар. XIV, 20 и др.) сынъ Іеровоама, царь Израильскій и преемникъ Іеровоама. Онъ былъ современникъ Асы, ц. Іудейскаго. Въ свое царствованіе онъ слѣдовалъ всѣмъ порокамъ и нечестію своего отца. Оно продолжалось только два года, такъ какъ онъ былъ убитъ при осадѣ Гаваона заговорщикомъ Ваасою, и тогда весь домъ Іеровоама былъ истребленъ и на престолъ Израильскій вступилъ Вааса. Въ этомъ вполнѣ исполнился приговоръ Божій надъ домомъ Іеровоама, изреченный черезъ пр. Ахію (III Цар. XIV, 10—14, XV, 27—30). У LXX и въ Еврейскомъ текстѣ вмѣсто имени *Наватъ* стоитъ: *Надавъ*.

Наваѳъ (I Пар. XIX, 18, 19, XX, I) (жилище, обиталище)—мѣсто близъ города Рамы, гдѣ въ одно время жили пр. Самуилъ и Давидъ. Здѣсь, кажется, была школа пророковъ, находившаяся, какъ думаютъ, въ Неби-Самвиль въ нѣсколькихъ англ. миляхъ на с.-з. отъ Іерусалима, но слѣды этого мѣста доселѣ еще не открыты.

Навдеилъ (Быт. XXV, 3 и др., I Пар. I, 32)—изъ сыновъ Дедана, сына Іокшана, сына Авраама отъ Хеттуры.

Навинъ (рыба) (Исх. XXXIII, 11 и др., Нав. I, 1 и др.)—отецъ Іисуса Навина, преемника Моисеева. Кромѣ означеннаго свидѣтельства, болѣе о немъ ничего не сообщается.

Навозныя или Гнойныя ворота (Неем. III, 14, XII, 31). Ворота эти упоминаются дважды въ кн. Нееміи. Находились на ю. сторонѣ Іерусалима и назывались такъ вѣроятно потому, что черезъ нихъ **вывозились** различныя городскія нечистоты.

Навозъ (Исх. XXIX, 14, Лев. IV, 11, VIII, 17, IV Цар. XVIII, 27, Лук. XIII, 8). Во многихъ восточныхъ странахъ дерево такъ цѣнно и рѣдко, что продается на вѣсъ. По сему, какъ свидѣтельствуютъ путешественники, для топлива нерѣдко употребляются животныя нечистоты и они составляютъ преимущественно матеріалъ для отопленія печей, даже у людей состоятельныхъ. Навозъ, т. е. пометъ и урина животныхъ, смѣшанные съ соломенною подстилкою употребляли и для удобренія земли (Лук. XIII, 8, XIV, 35). Съ навозомъ и пометомъ животныхъ нерѣдко въ Свящ. Писаніи сравнивается глубокое униженіе людей нечестивыхъ: «*трупы ихъ будутъ какъ пометъ на улицахъ... Моавъ будетъ попранъ на мѣстѣ своемъ, какъ попирается солома въ навозѣ*», говоритъ пр. Исаія (VI, 26, XXV, 10,). Сирійскій военачальникъ угрожаетъ Іудеямъ, что они за непокорность Сеннахериму доведены будутъ до такой крайности, что *будутъ ѣсть пометъ свой и пить мочу свою* (IV Цар. XVIII, 27, Ис. XXVI. 12). Такую крайность Іудеи дѣйствительно испытывали (IV Цар. VI, 25 , когда во время осады Самаріи они ѣли голубиный пометъ, продававшійся по пяти сиклей серебра за четвертую часть каба, и особенно испытали ее во время осады Іерусалима Титомъ. По словамъ Нейбура, нечистоты ословъ и верблюдовъ въ Аравіи собираются на улицахъ дѣтьми и смѣшиваются съ рубленою соломою, затѣмъ ихъ выставляютъ для сушки на солнцѣ, и тогда они дѣлаются годными для топки. Санитарныя постановленія

17—1216

относительно этихъ нечистотъ были строго предписаны въ Законѣ Моисеевомъ (Втор. XXIII, 12). Въ видахъ поддержанія чистоты, въ обыкновенныхъ домахъ устроивались особенныя помѣщенія для нечистотъ. Строить жилища человѣка на высотахъ, гдѣ находились нечистоты или гдѣ вообше мочились, считалось великимъ безчестіемъ (Дан. II, 5, III, 29). Крайнее посрамленіе священниковъ Ветхаго Завѣта пр. Малахія изображаетъ раскиданіемъ помета жертвенныхъ животныхъ по лицу ихъ и выбрасываніемъ ихъ вонъ вмѣстѣ съ пометомъ (Мал. II, 3). Подобное посрамленіе выражено было во дни Іиуя, ц. Израильскаго, надъ идолами, когда статуи Ваала были сожжены, капище его было разрушено и мѣсто его сдѣлано мѣстомъ нечистотъ (IѴ Цар. X, 27).

Навузарданъ (IѴ Цар. XXѴ, 8, Іер. XXXIX, 10)—начальникъ тѣлохранителей Вавилонскаго ц. Навуходоносора, который сжегъ храмъ Іерусалимскій, дворецъ царя, и отвелъ жителей въ плѣнъ въ одиннадцатый годъ царствованія Седекіи. Онъ оставилъ въ Іерусалимѣ только бѣдныхъ, ничего не имѣвшихъ у себя, а всѣхъ прочихъ вывелъ изъ разрушеннаго имъ города въ Вавилонскую область, обильную полями и виноградниками. По приказанію Навуходоносора онъ озаботился защитою пр. Іереміи, который подвергался опасности погибнуть при взятіи города (Іерем. XXXIX, II—14). Ему также было препоручено разыскать главныхъ виновниковъ возмущенія противъ Навуходоносора въ царствованіе Седекіи, которые перечислены въ IѴ кн. Царствъ (XXѴ, 18, 19) и въ кн пр. Іереміи (LII, 24, 25), и отвести ихъ въ Ривлу, гдѣ въ то время находился Навуходоносоръ. Навуходоносоръ предалъ ихъ смерти вмѣстѣ съ сыновьями Седекіи.

Навуходоносоръ (князь или повелитель Нево) (IѴ Цар. XXIѴ, 1)—царь Вавилонскій, сынъ и преемникъ Набополассара. Онъ жилъ за 600 лѣтъ до Р. X. и раздѣлялъ бразды правленія съ своимъ отцомъ еще за два года до его смерти. Первая война Навуходоносора была съ Египетскимъ ц. Фараономъ Нехао, который не задолго предъ тѣмъ разбилъ Іудейскаго ц. Іосію при Мегиддо и, воспользовавшись своею побѣдою, овладѣлъ всею страною отъ Евфрата до Египта. Навуходоносоръ встрѣтилъ его войска и разбилъ ихъ при Кирхаресетѣ и тѣмъ положилъ конецъ Египетскому могуществу въ Азіи. Шествуя далѣе къ ю. онъ занялъ Іерусалимъ, въ третій годъ царствованія Іоакима, и взялъ отсюда Даніила съ прочими плѣнными и частію церковныхъ сосудовъ, какъ трофеи своей побѣды. Когда его отецъ, Набополассаръ, умеръ, Навуходоносоръ поспѣшилъ черезъ пустыню съ частію своихъ войскъ въ Вавилонъ и вступилъ на престолъ отца около 604 г. до Р. X. По прошествіи трехъ лѣтъ послѣ того, противъ него вооружился Іоакимъ, а также возстала и Финикія. Навуходоносоръ вторгнулся въ Тиръ и подступилъ къ Іерусалиму съ частію своихъ войскъ, и послѣ долгаго сопротивленія взялъ его. По свидѣтельству Іосифа Флавія, онъ предалъ царя смерти, а Іоакима возвелъ на престолъ. По случаю новаго возмущенія противъ Навуходоносора, Іерусалимъ былъ снова осажденъ и взятъ, храмъ Іерусалимскій былъ ограбленъ, а князья и массы народа были отведены въ Вавилонъ, въ Іерусалимѣ остался только бѣднѣйшій классъ народа. Седекія, возведенный Навуходоносоромъ на престолъ, послѣ 9 лѣтняго вассальнаго царствованія, возмутился противъ Навуходоносора и для борьбы съ нимъ вступилъ въ союзъ съ ц. Египетскимъ. Послѣдствіемъ сего была четвертая двухлѣтняя осада Іерусалима, конечное разрушеніе города и обезлюденіе страны; начальствующіе лица города были отведены къ Навуходоносору въ Ривлу и жестокимъ завоевателемъ преданы здѣсь смерти. Тиръ также палъ послѣ тринадцатилѣтней осады. Почти одновременно одержаны были побѣды въ Египтѣ, и всѣ народы Ассиріи, Финикіи, Палестины и Египта преклонились передъ побѣдоносными знаменами Навуходоносора. Навуходоносоръ славился однако не только своими побѣдами, но и постройками различныхъ громадныхъ великолѣпныхъ зданій. Онъ украсилъ свою столицу, укрѣпилъ ее громадною каменною стѣною, развилъ земледѣліе, построилъ водопроводы, провелъ множество каналовъ, дорогъ и т. п. Въ его царствованіе Вавилонъ сдѣлался новою столицею. Его богатства, пріобрѣтенныя отъ завоеванныхъ странъ, усилились въ громадныхъ размѣрахъ; онъ имѣлъ у себя на службѣ милліоны чужестранныхъ плѣнныхъ, которыхъ онъ употреблялъ для архитектурныхъ и вообще для строительныхъ работъ. На всѣхъ кирпичахъ его времени въ громадныхъ каменныхъ развалинахъ читается единственная надпись: *Навуходоносоръ, сынъ Набополассара, царъ Вавилонскій.* Навуходоносоръ выстроилъ также огромный дворецъ, перестроилъ храмъ Бела и храмъ Меродаха въ Бореи....., устроилъ висячіе сады для своей

жены Мидіянки Никотрисы, считавшіеся у древнихъ чудесами свѣта и приписываемые обыкновенно Семирамидѣ и т. п. Впрочемъ славѣ его царствованія равнялась и чрезмѣрная его гордость. «*Расхаживая по царскимъ чертогамъ въ Вавилонѣ*, говорится въ кн. пр. Даніила, — *царь сказалъ: это ли не величественный Вавилонъ, который построилъ я въ домъ царства силою моего могущества и въ славу моего величія. Еще рѣчь сія была въ устахъ его, какъ съ неба раздался голосъ: тебѣ говорятъ, царь Навуходоносоръ: царство отошло отъ тебя!*» (IѴ, 27, 28). Такъ и исполнилось: «*онъ былъ отлученъ отъ людей, ѣлъ траву какъ волъ и орошалось тѣло его росою небесною, волосы у него выросли, какъ у льва и ногти какъ у птицы*» (ст. 30). Несомнѣнно, что это былъ родъ безумія, въ припадкахъ котораго онъ считалъ себя воломъ. На такъ называемой Вавилонской знаменной надписи: (Stantard Insrciption), въ которой Навуходоносоръ перечисляетъ всѣ свои гигантскія предпріятія, содержится замѣчательный параграфъ, указывающій косвенно на временное помѣшательство царя Вавилонскаго. «Четыре года уже, говорится между прочимъ тамъ, какъ резиденція моего царства находится въ этомъ городѣ ... что впрочемъ не радуетъ мое сердце. Во всѣхъ моихъ владѣніяхъ я не воздвигъ ни одного высокаго мѣста силы и могущества; я не запасалъ драгоцѣнныхъ сокровищъ моего царства въ сокровищницы. Въ Вавилонѣ, при служеніи Меродаху, моему господу и радости моего сердца (?!) я не пѣлъ хвалебныхъ пѣсней и не приносилъ ему жертвъ на его жертвенникахъ». Какъ во всемъ этомъ слышится разочарованіе, раскаяніе и мрачное настроеніе духа! По окончаніи же дней тѣхъ (т. е. 7 лѣтъ), продолжаетъ въ своей книгѣ пророкъ Даніилъ отъ лица царя: «*я, Навуходоносоръ, возвелъ глаза мои къ небу и разумъ мой возвратился ко мнѣ; я благословилъ Всевышняго... котораго владычество—владычество вѣчное и котораго царство въ роды и роды*» (ст. 31). По возвращеніи разсудка Навуходоносоръ вскорѣ умеръ послѣ сорока трехлѣтняго царствованія, приблизительно за 561 г. до Р. Х По смерти его царство Вавилонское стало приходить въ упадокъ. Ему наслѣдовалъ сынъ его, Евиль-Меродахъ, вѣроятно уже управлявшій царствомъ во время его болѣзни. Въ продолжительное царствованіе Навуходоносора Богъ явилъ многія чудеса. Воспитаніе Даніила и трехъ его товарищей, сонъ Навуходоносора, истолкованный Даніиломъ, чудесное спасеніе трехъ отроковъ отъ огня въ раскаленной Вавилонской пещи, чудесное спасеніе Даніила во рвѣ львиномъ, все это ясно давало видѣть язычникамъ, что есть Всевышняя Десница, которая управляетъ судьбами людей и человѣческими царствами.

Навуѳей (высота) (III Цар. XXI, 1, IѴ Цар. IX, 26)—благочестивый израильтянинъ изъ Изрееля, который не хотѣлъ продать Ахаву виноградника, примыкавшаго къ дворцу царя и за сіе по наущенію Іезавели былъ публично оклеветанъ въ богохульствѣ и измѣнѣ и побитъ камнями. Полное повѣствованіе о семъ событіи можно читать въ III кн. Цар. XXI гл. См. также **Ахавъ, Іезавель, Іоарамъ**.

Нагалалъ (пастбище) (Нав. XIX, 15, XXI, 35)—одинъ изъ городовъ колѣна Завулонова, отданный левитамъ. Въ кн. Судей (I, 30) читается: *Нагмолъ*. По Роланду, онъ послѣ назывался Махалолъ, и доселѣ еще существуетъ мѣстечко *Маамолъ* въ четырехъ или пяти миляхъ къ ю.-з. отъ Назарета.

Нагаліилъ (рѣка, или долина Божія) (Числ. XXI, 19)—одинъ изъ становъ Израильтянъ въ пустынѣ между Матанною и Маноѳомъ и на в. Мертваго моря. Онъ, какъ видно, находился недалеко отъ Арнона; быть можетъ, это настоящая мѣстность *Вади-Валехъ* или *Вади-Енкей-Лехъ*.

Надаваѳъ (I Мак. IX, 37)—пограничный городъ колѣна Рувимова (Нав. XIII, 9—16), отнятый у Аморреевъ (Числ. XXI, 30), послѣ находившійся во власти Аммонитянъ и Моавитянъ (I Пар. XIX, 7). Во времена Маккавейскія онъ, вѣроятно, находился опять подъ властію Моавитянъ и занятъ былъ въ это время Наватеями. Во времена Евсевія было извѣстно древнее названіе этого города близъ Есевона, а въ настоящее время въ означенной мѣстности находится мѣстечко Мадеба съ нѣсколькими развалинами.

Надавъ (охотный, усердный)—имя пяти лицъ:

а) (Числ. III, 2) старшій сынъ, Аарона. Съ братомъ своимъ Авіудомъ, вопреки нарочитому повелѣнію Божію (Лев. X, 1), онъ принесъ Богу чуждый огнь, т. е. не съ жертвенника, и за это былъ умерщвленъ вмѣстѣ съ нимъ нисподланнымъ отъ Бога огнемъ.

б) (III Цар. XIѴ, 20, XѴ, 25). См. **Наватъ**.

в) (I Пар. II, 28) одинъ изъ сыновъ Шаммая, изъ колѣна Іудина.

г) (I Пар. IX, 36) Веніамитянинъ, сынъ Іеила.

д) (I Пар. V, 19) изъ потомковъ Измаила, сына Агари.

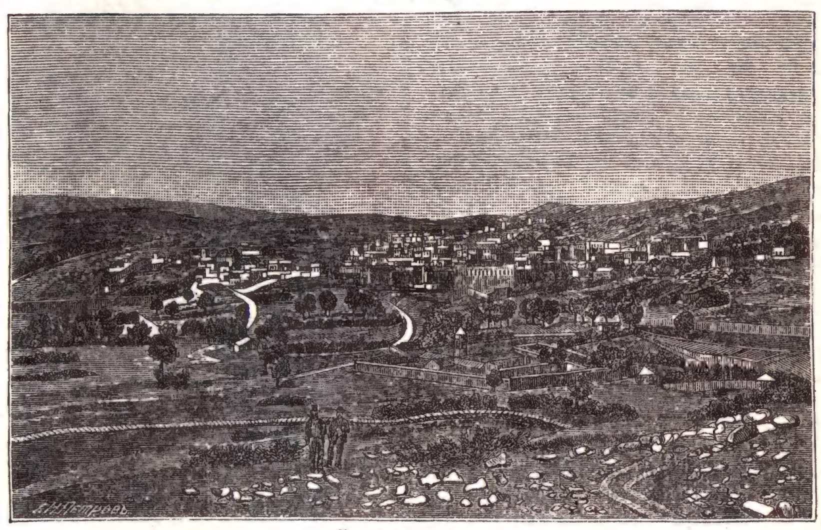
Надгробные памятники и гробницы (Быт. XXXV, 20, Іов. XXI, 32, II Цар. XIII, 18)—въ Египтѣ, Палестинѣ, Сиріи, къ в. отъ Іордана, въ Месопотаміи, равно какъ въ сосѣднихъ странахъ существуютъ доселѣ въ значительномъ количествѣ гробницы глубокой древности и при томъ самыхъ разнообразныхъ видовъ. У Евреевъ гробницы ихъ вообще высѣкались въ скалахъ, что конечно требовало значительнаго труда. Гробницы простыхъ людей безъ сомнѣнія устроивались проще и менѣе искусственно. Гробницы патріарховъ въ Хевронѣ, изслѣдованныя только отчасти, вѣроятно состояли изъ естественной пещеры, или нѣсколькихъ пещеръ, обработанныхъ и приспособленныхъ для означенной цѣли (см. **Махпела**). По словамъ С. Пьеротти, означенныя пещеры остаются доселѣ въ своемъ естественномъ состояніи. Гробъ Христа Спасителя въ Іерусалимѣ, гробницы царей и другихъ значительныхъ лицъ болѣе или менѣе искусственныя. Нѣкоторые изъ древнихъ Іудеевъ устроивали себѣ гробницы еще при своей жизни, тогда какъ другіе погребались въ гробницахъ, приготовленныхъ ихъ предками или предшественниками (Суд. VIII, 32, II Цар. II, 32, IV Цар. IX, 28). Гробницы устроивались въ садахъ и различныхъ другихъ мѣстахъ (IV Цар. XXI, 26, XXIII, 16, Іоан. XIX, 41). Къ примѣру можно упомянуть о томъ, что гробницы находятся даже въ такихъ отдаленныхъ мѣстностяхъ какъ берега Мертваго моря. Во времена І. Христа Іудеи строили гробницы пророкамъ и украшали памятники праведниковъ, но какіе были это памятники и ихъ украшенія, неизвѣстно (Мѳ. XXIII, 27—29). Въ древности намъ извѣстны, какъ надгробные памятники, пирамиды царей Египетскихъ. Извѣстенъ памятникъ Маккавеевъ въ Модинѣ (I Мак. XIII, 27). Онъ построенъ изъ квадратныхъ камней и былъ такъ высокъ, что его можно было видѣть издалека, предъ нимъ стояли семь пирамидъ и кругомъ большія колонны, на которыхъ утвержденъ куполъ.

Надежда Христіанская—одна изъ главныхъ Христіанскихъ добродѣтелей, есть успокоеніе сердца въ Богѣ съ увѣреніемъ, что Онъ непрестанно печется о нашемъ спасеніи и даруетъ намъ обѣщанное блаженство. Христіанская надежда основывается на Господѣ Іисусѣ Христѣ, который, по слову апостола Павла, *есть надежда наша* (I Тим. I, 1). *Совершенно уповайте на подаваемую вамъ благодать въ явленіи Іисуса Христа*, говоритъ ап. Петръ (I Петр. I, 13). Средства для пріобрѣтенія спасительной надежды суть слѣдующія: молитва и истинное ученіе о блаженствѣ съ дѣйствительнымъ послѣдованіемъ сему ученію.

Назаретъ (отрасль, отпрыскъ или огражденное мѣсто) (Мѳ. II, 23, Мар. I, 9, Лук. I, 26, Іоан. I, 45—48 и др.) (по арабски Наера или Назира) городъ въ Галилеѣ, въ кол. Завулоновомъ, лежащій на ю.-з отъ Капернаума и къ западу отъ южнаго конца Тиверіадскаго озера, въ 6 или 7 англ. миляхъ на западъ отъ горы Ѳаворъ, болѣе чѣмъ съ 3000 жителей изъ Грековъ, Католиковъ, Магометанъ и др. Назаретъ стоитъ въ нагорной долинѣ, откуда открывается прекрасный видъ на долину Ездрилонскую и на горы Ѳаворъ, Гелвуй, Кармилъ и др. и на Средиземное море. Населеніе его въ евангельское время было бѣдно и невелико, и жители, какъ кажется, не отличались добрыми нравами, по крайней мѣрѣ не пользовались хорошею репутаціею и были въ презрѣніи другихъ. «*Изъ Назарета можетъ ли быть что доброе?*» Это выраженіе обратилось какъ бы въ притчу. Назаретъ пріобрѣлъ себѣ всемірную извѣстность какъ мѣсто, гдѣ жили праведный Іосифъ, обручникъ Пресв. Дѣвы, и особенно какъ мѣсто Благовѣщенія Архангеломъ Гавріиломъ Пресв. Дѣвѣ о рожденіи отъ Нея Сына Божія (Лук I, 26). Въ Назаретъ возвратились Іисусъ, Марія и Іосифъ послѣ своего пребыванія въ Египтѣ (Мѳ. II, 23). Здѣсь протекло все дѣтство, отрочество и послѣдующая жизнь Іисуса до самаго Его вступленія въ открытое служеніе спасенію человѣковъ (Лук. II, 39—51) Здѣсь въ синагогѣ Назаретской Онъ однажды читалъ и объяснялъ Свящ. Писаніе. Послѣ чего всѣ находившіеся въ синагогѣ исполнились ярости и выгнавъ Іисуса вонъ изъ города, повели Его на вершину горы, на которой былъ построенъ Назаретъ, чтобы свергнуть Его, но *Онъ, прошедши посреди ихъ, удалился* (Лук. IV, 30). Вслѣдствіе того обстоятельства, что Господь Іисусъ долго жилъ въ Назаретѣ, Онъ былъ прозванъ *Іисусомъ Назореемъ* (Іоан. XIX, 19). Даже доселѣ восточное названіе для Христіанъ есть *Нозрани* или *Назаряне*. Главную достопримѣчательность Назарета составляетъ мѣсто Благовѣщенія, занятое нынѣ Латинскимъ монастыремъ. Главное украшеніе храма Благовѣщенія составляетъ укромное жилище Пресв. Дѣвы, находящееся подъ главною (среднею) частію храма и состоящее изъ трехъ комнатъ. Другое преданіе мѣстныхъ Грековъ свидѣтель-

ствуетъ, что мѣстомъ Благовѣщенія было другое мѣсто, находящееся въ самомъ концѣ города, при источникѣ. Тамъ стоитъ скромная Греческая церковь, построенная изъ развалинъ храма, воздвигнутаго здѣсь св. Еленою. Тамъ въ самой церкви находится глубокій колодезь, называемый источникомъ Св. Семейства, изъ котораго Св. Дѣва Марія обыкновенно черпала воду и къ которому даже доселѣ приходятъ черпать воду всѣ Назаретскія женщины. Изъ другихъ замѣчательныхъ мѣстъ Назарета показываютъ мѣсто мастерской Іосифа обручника-древодѣла, развалины синагоги, въ которой Господь читалъ пророчество пр. Исаіи о Себѣ самомъ; гору, съ которой Назаряне хотѣли свергнуть Іисуса, и др. Назаретъ стоитъ на горѣ и окруженъ холмами, отъ которыхъ отдѣляется узкимъ оврагомъ. Настоящее положеніе города оправдывается и словами еванг. Луки, что онъ былъ построенъ на горѣ (IV, 29). Около временъ Крестовыхъ походовъ упоминается о первомъ Назаретскомъ епископѣ; во время же Крестовыхъ походовъ здѣсь находилась митрополичья каѳедра, перенесенная сюда изъ Скиѳополя. Въ 1837 г. Назаретъ сильно пострадалъ отъ землетрясенія.

Назорей, назореи (Числ. VI, 2)—слово, значащее съ Еврейскаго языка: *отдѣлять, отлучать*. Во всѣ дни обѣта назорейства, говорится въ кн. Числъ: *... до исполненія дней, на которые онъ посвятилъ себя въ назореи Господу, святъ онъ Господу* (VI, 8). Назорей, мужчина ли то или женщина, могъ произносить обѣтъ назорейства, т. е. не пить вина и другихъ крѣпкихъ напитковъ, отращивать волосы, не входить ни въ одинъ домъ, въ которомъ находилось мертвое тѣло, и наконецъ не присутствовать на похоронахъ. Если бы кто-либо изъ лицъ мужескаго или женскаго пола случайно умеръ въ присутствіи кого-либо изъ назореевъ, тогда онъ долженъ былъ снова выдерживать весь срокъ своего обѣта, т. е. назорейства. Этотъ обѣтъ давался вообще на восемь дней, иногда на мѣсяцъ, а иногда и на всю жизнь. Когда же кончался срокъ онаго, то назорей приносилъ жертву въ храмѣ, затѣмъ священникъ отрѣзывалъ у него часть волосъ и сожигалъ ихъ на жертвенникѣ, послѣ чего назорей освобождался отъ своего обѣта и могъ опять пить вино (Числ. гл. VI). Нѣкоторые назореи на всю жизнь посвящались Богу ихъ родителями съ самой колыбели и оставались таковыми до самой своей смерти: во всю жизнь они не пили вина и не стригли себѣ волосъ. Таковы были напр. Самсонъ. пр. Самуилъ и Іоаннъ Креститель (Суд. XIII, 4, 5, Лук. I, 15, I Цар. I, 11). Лица, произнесшія обѣтъ назорейства внѣ Палестины и не имѣвшія возможности явиться въ храмъ по окончаніи своего обѣта, довольствовались храненіемъ воздержанія, требуемаго закономъ, и обрѣзаніемъ своихъ волосъ у себя дома въ той мѣстности, въ кото-



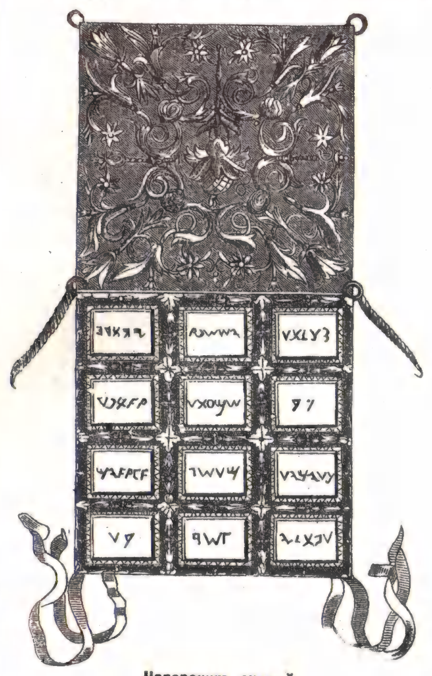
Назаретъ.

рой проживали. Приношенія и жертвы, которыя по предписанію закона Моисеева они должны были лично приносить въ храмѣ, откладывались ими тогда до болѣе удобнаго случая, т. е. до времени посѣщенія Іерусалима. По сему-то св. ап. Павелъ, произнесшій обѣтъ, подобный назорейскому, бывши въ Коринѳѣ остригъ себѣ волосы въ Кенкреяхъ, но отложилъ полное исполненіе своего обѣта до времени своего прибытія въ Іерусалимъ (Дѣян. XVIII, 18). Назореи составляли сами по себѣ секту или классъ, подобно пророкамъ, и служили примѣромъ самоотверженія и святой жизни (Амос. II, 11, 12).

Наидъ. См. II Ездр. IX, 21.

Наложница (II Цар. XVI, 22)—въ Свящ. Писаніи это слово встрѣчается не рѣдко. Нѣкоторые изъ самыхъ благочестивыхъ патріарховъ, какъ напр. Авраамъ и Іаковъ, имѣли наложницъ: Агарь, Хеттуру и др. Подобные же примѣры встрѣчаются и во времена подзаконныя, Судей и Царей, какъ напр. Манассія, Халевъ, Гедеонъ, Саулъ, Давидъ, Соломонъ и др. (I Пар. VII, 14, I Пар. II, 46, 48, Суд. VIII, 31, II Цар. III, 7, II Цар. V, 13, III Цар. XI, 3). «По опредѣленію раввиновъ, пишетъ высокопр. митроп. Филаретъ, наложница есть жена изъ рабынь безъ брачной записи и обрученія, коея дѣти должны пользоваться дарами, но не наслѣдствомъ». И о наложничествѣ у Евреевъ пишетъ: «Евреи не только до закона, но и подъ закономъ дозволяли себѣ наложницъ. Вѣроятно, что въ семъ обычаѣ превращенъ въ правило разрѣшенія примѣръ патріарховъ Авраама и Іакова. Патріархи же, сколько можно примѣтить, частію слѣдовали обычаю, принятому прежде ихъ, частію уступили нетерпѣливости имѣть потомство, уже благословенное Богомъ, каковая нетерпѣливость наипаче открывалась въ ихъ женахъ» (Записки на кн. Быт. митр. Филарета. Часть II, стр. 150, 289—290). Такимъ образомъ наложничество представляется какъ слабость, допущенная древними патріархами частію по обычаю, принятому прежде ихъ, частію по нетерпѣливости имѣть скорѣе потомство (Быт. XVI, 1—2, XXX, 3). Богъ терпѣлъ эту слабость. Но примѣръ патріарховъ не даетъ оправданія для нея. Напротивъ, Свящ. Писаніе во многихъ мѣстахъ даетъ видѣть то ограниченіе этой слабости, то вредныя послѣдствія оной для семейнаго спокойствія, общественнаго благосостоянія и чистоты нравовъ, то наконецъ прямыя запрещенія какъ поведенія несогласнаго съ первоначальнымъ учрежденіемъ брака и волею Божіею. Такимъ образомъ Евангеліе даетъ указаніе на свящ. установленіе брака, его первоначальное высокое значеніе (Быт. II, 24, Мѳ. XIX, 5, I Кор. VII, 2), и по духу его наложничество въ настоящее время считается тяжкимъ грѣхомъ, равняющимся блуду и прелюбодѣянію.

Наинъ (значеніе этого слово довольно неопредѣленно, можетъ быть *жилища, пастбища*, а можетъ быть, и *прекрасный*). Г. Наинъ былъ мѣстомъ одного изъ великихъ чудесъ Господа нашего Іисуса Христа, именно воскрешенія сына вдовы Наинской (Лук. VII, 11). Онъ доселѣ еще существуетъ подъ новѣйшимъ



Наперсникъ судный.

названіемъ *Неинъ* и находится на с.-з. оконечности *Джебель-Духи* или малаго Ермона, на ю. отъ г. Ѳаворъ и недалеко отъ Капернаума. Теперь это небольшое селеніе, расположенное на холмѣ между долинами и состоящее изъ нѣскольких небольшихъ домиковъ, съ разбросанными вокругъ развалинами, нѣсколькими пещерами въ скалахъ и небольшой мечетью.

Намесси (извлеченный, или открывающій тайны Богъ) (III Цар. XIX, 16, IV Цар. IX, 2)—дѣдъ Іиуя, царя Израильскаго.

Нанея (II Мак. I, 13, 15)—божество Ассиріянъ, Персовъ и другихъ восточныхъ народовъ, изображаемое на монетахъ Сассанидовъ, въ одеждѣ муссллиновой матеріи со складками, съ сіяніемъ вокругъ головы и лотосовымъ цвѣткомъ въ правой рукѣ, Въ Персидскомъ городѣ Елимаидѣ въ честь этой богини былъ устроенъ великолѣпный храмъ.

Наперсникъ (слово судное) (Исх. XXVIII, 4, Лев. VIII, 8 и др.)—особая одежда на груди первосвященника съ 12-ю различными драгоцѣнными камнями, на которыхъ были начертаны имена двѣнадцати колѣнъ сыновъ Израилевыхъ (Исх. XXVIII, 15—30). Кольца, цѣпи



Нардъ Индійскій.

и другія украшенія, прикрѣплявшія наперсникъ къ ефоду, были сдѣланы изъ золота. Первосвященникъ долженъ былъ носить имена колѣнъ сыновъ Израилевыхъ на наперсникѣ у своего сердца для постояннаго *памятованія* о нихъ предъ Господомъ (Исх. XXVIII, 29, 30). Онъ назывался также *наперсникъ судный* (XXVIII, 15), быть можетъ и потому, что его носилъ на своихъ персяхъ первосвященникъ, такое высокое лице, которое должно было служить источникомъ правды и суда для Іудейской церкви и котораго рѣшенія по Божественному вдохновенію всегда должны быть ясны, справедливы и обязательны для Іудеевъ.

Нардъ—хорошо извѣстное благовонное растеніе на Востокѣ, изъ рода валеріановыхъ, считавшееся драгоцѣннымъ (Іоан. XII, 3, 5). Нардъ былъ хорошо извѣстенъ древнимъ и высоко цѣнился ими. Его вывозили преимущественно изъ Индіи. Въ Палестинѣ и сосѣднихъ странахъ нардъ встрѣчается въ большомъ количествѣ на горахъ и равнинахъ. Евреи получали нардовую мазь изъ Малой Азіи въ небольшихъ алебастровыхъ сосудахъ, лучшая нардовая мазь выдѣлывалась въ Тарсѣ. Цѣльная нардовая мазь у Евреевъ была въ большой цѣнѣ; небольшой сосудъ съ такою мазью стоитъ болѣе 300 динаріевъ (Мар. XIV, 3—5, Іоан. XII, 3—5), т. е. болѣе 60-ти нашихъ рублей сер. Нардъ упоминается еще въ кн. Пѣс. Пѣс. (IV, 14) вмѣстѣ съ шафраномъ, аиромъ и корицею, произведеніями Сиріи, Персіи и Индіи.

Наркиссъ (Рим. XVI, 11)—по преданію Восточной Церкви, одинъ изъ 70 апостоловъ, бывшій потомъ епископомъ въ Аѳинахъ. Изъ его домашнихъ были вѣрующіе во Христа, которымъ апостолъ и посылаетъ свое привѣтствіе. Память его 4 января и 31 октября.

Народъ, народы (Быт. X, 5) (Втор. XXXII, 6, Дѣян. X, 35 и др.). «*Отъ одной крови Онъ* (Господь) *произвелъ весь родъ человѣческій для обитанія по всему лицу земли, назначивъ предопредѣленныя времена и предѣлы ихъ обитанію*», говоритъ св. ап. Павелъ Аѳинянамъ въ ареопагѣ (Дѣян. XVII, 26). О началѣ образованія и раздѣленія народовъ краткое повѣствованіе представляетъ намъ само Свящ. Писаніе въ своей таблицѣ народовъ послѣ потопа (Быт. гл. X). Таблица эта составляетъ главный и неисчерпаемый источникъ для историка. По ней всѣ народы, различающіеся между собою языками и другими признаками, возникли и образовались изъ семействъ и поколѣній одного общаго родоначальника. Общій родоначальникъ всего рода человѣческаго есть Адамъ (Быт. III, 20), и такъ какъ первобытный міръ истребленъ былъ отъ Бога всемірнымъ потопомъ, кромѣ Ноя и его семейства, то Ной и его дѣти: Симъ, Хамъ и Іафетъ, сдѣлались родоначальниками всѣхъ народовъ (Быт. VI, 17—18, IX, 1 и др.). Они дали свои имена какъ тѣмъ народамъ, которые отъ нихъ произошли, такъ и тѣмъ странамъ, гдѣ поселились происшедшіе отъ нихъ народы.

Нарциссъ (Пѣс. Пѣс. II, 1, Исаіи XXXV, 1)—луковичное благовонное растеніе, на подобіе тюльпана, изъ семейства амарилиссовыхъ, растущее большею частію дико въ Западной

Европѣ и въ Малой Азіи. Въ древнія времена онъ украшалъ собою поля Палестинскія и долину Саронскую. «*Я нарциссъ Саронскій, лилія долинъ*», говоритъ о себѣ Таинственный Женихъ въ кн. Пѣс. Пѣсней (II, 1). Нарциссы и доселѣ еще встрѣчаются въ обиліи на долинѣ Саронской и въ Египтѣ. У насъ нарциссы разводятся, какъ раннее зимнее и весеннее растеніе, для комнатъ и бываютъ бѣлые, желтые, розовые и другихъ цвѣтовъ.

Насвасъ (Тов. XI, 17) — племянникъ Ахіахара, племянника Товита, бывшаго у ц. Сахердана виночерпіемъ, хранителемъ перстня и домоправителемъ.

Наси. См. II Ездр. V, 32. Въ I Ездр. (II, 54) стоитъ: *Нецiахъ.*

Насаръ (I Макк. XI, 67) — равнина въ колѣнѣ Нефѳалимовомъ на ю. отъ Кадиса и на з. отъ озера Меронъ При этомъ городѣ Іонаѳанъ, братъ Іуды Маккавея, одержалъ великую побѣду надъ Сиріянами.

Наряды и украшенія, особенно женскія, существовали между Евреями уже въ самыя отдаленныя времена, во времена патріарховъ (Быт. XXIV, 47). Изобрѣтательницею женскихъ нарядовъ считается Ноэма, сестра Тувалкаина (Быт. IV, 22). Мущины ограничивались большею частію тѣмъ, что носили перстни съ печатями, кольца, трости (Быт. XXXVIII, 18 и др.), волосъ не стригли и бородъ не брили (Іезек. XLIV, 20, Суд. XVI, 13). Израильскія женщины носили въ своихъ ушахъ не только серьги (Быт. XXV, 4), но и носовыя кольца, частію изъ металла, частію изъ драгоцѣнныхъ камней или перловъ (Пѣс. Пѣс. I, 9—10). На шеяхъ носили по нѣскольку ожерельевъ, къ которымъ иногда привѣшивались на цѣпочкахъ маленькія баночки или флаконы съ духами (Исаіи III, 19), на рукахъ носили по нѣскольку колецъ, цѣпочекъ, запястьевъ, перстней и браслетъ (Быт. XXIV, 22, 30, Іезек XVI, 11). Были украшенія для ногъ, т. е носили ножныя браслеты или повязки вокругъ голени, около ладыжки. Эти повязки дѣлались изъ слоновой кости, золота, серебра или другаго металла. Иногда онѣ украшались металлическими позвонками, чтобы во время ходьбы отъ движенія ногъ онѣ издавали звонъ. Кромѣ сего Еврейскія женщины употребляли полированныя ручныя зеркала изъ мѣди (Сирах XII, 11), которыя, какъ нарядъ, нужно полагать, были носимы въ рукахъ. Онѣ любили также убирать свои волосы на головѣ (I Петр. III, 3, 4). Украшеніе невѣстъ вошло даже въ пословицу (Ис. LXI, 10, Іер. II, 32). Касательно женскихъ украшеній и нарядовъ св. ап. Петръ даетъ прекрасное наставленіе Христіанскимъ женамъ: «*Да будетъ украшеніемъ вашимъ не внѣшнее плетеніе волосъ, не золотые уборы или нарядность въ одеждѣ*, говоритъ онъ, *но сокровенный сердца человѣкъ въ нетлѣнной красотѣ кроткаго и молчаливаго духа, что драгоцѣнно предъ Богомъ*» (I Петр. III, 34)

Наслѣдство, наслѣдіе (Быт. XXXI, 14)—Въ современномъ употребленіи этого слова оно означаетъ имущество или имѣніе, которое наслѣдуютъ дѣти по смерти своего отца, и которые вслѣдствіе сего называются наслѣдниками. Впрочемъ въ восточныхъ странахъ наслѣдство дѣтямъ часто выдавалось еще при жизни ихъ отца. У Индусовъ отецъ обязывался сдѣлать ровное распредѣленіе своей собственности между дѣтьми, каковы бы они ни были. Вотъ почему отецъ, упоминаемый Господомъ въ притчѣ о блудномъ сынѣ, имѣвшій двухъ сыновей, по просьбѣ меньшаго изъ нихъ раздѣлилъ между ними имѣніе (Лук. XV, 12). Слово *наслѣдіе* употребляется и въ болѣе общемъ смыслѣ для означенія собственности или участія въ имѣніи (Дѣян. VII, 5). Законы о наслѣдствѣ по законоположенію Моисея у Евреевъ были очень просты. Землю можно было закладывать, но нельзя было ее продавать вовсе. Старшій сынъ или первородный получалъ двойную часть наслѣдства (Втор. XXI, 15). Побочные дѣти не имѣли никакого участія въ этомъ наслѣдствѣ довольствуясь только подарками отъ отца и еще до раздѣла наслѣдства выселялись изъ дома, или были удаляемы законными наслѣдниками (Быт. XXI, 10 и далѣе). Дочери имѣли право только на содержаніе изъ отцовскаго имущества до своего замужества и при выходѣ замужъ получали иногда приданое (Нав. XV, 18). Если же кто вовсе не имѣлъ дѣтей, то его имѣніе переходило къ его братьямъ, а за неимѣніемъ братьевъ, къ братьямъ отца, если же и ихъ не было, то къ ближайшимъ родственникамъ (Числ. XXVII, 8—11). Порядокъ наслѣдія былъ слѣдующій: если кто умретъ, не имѣя у себя сына, то удѣлъ передавался его дочери; если же у умершаго не было дочери, то удѣлъ переходилъ къ братьямъ его; если же не было у него братьевъ, то удѣлъ передавался братьямъ отца его; если же не было братьевъ у отца его, то удѣлъ переходилъ къ близкому родственнику его (Числ. XXVII, 8—11). Оставшаяся вдова не имѣла никакой части въ наслѣдствѣ, а должна была получать содержаніе отъ своихъ дѣтей или отъ наслѣдниковъ

(Мѳ. XV, 4—6, I Тим. V, 4—8). Иногда вдовы возвращались въ домъ своихъ родителей (Быт. XXXVIII, 11. Руѳь I, 13)

Насѣкомыя. См. о нихъ подъ собственными названіями каждаго изъ нихъ.

Наумъ (утѣшеніе) (Наум. I, 1)—одинъ изъ двѣнадцати меньшихъ пророковъ. Мы не имѣемъ о немъ никакихъ свѣдѣній, кромѣ того, что сказано въ I главѣ его книги, именно что онъ былъ родомъ *Елкосеянинъ*. Мѣсто *Елкосъ*, по которому онъ прозванъ Елкосеяниномъ, по мнѣнію однихъ, находилось въ Галилеѣ, а по мнѣнію другихъ, въ Алкушѣ, близъ Мосула. По свидѣтельству Веніамина Туделя, гробница Наума находилась въ *Аин-Шифта;* по мнѣнію новѣйшихъ писателей, она находится въ Алкушѣ, гдѣ Іудеи ежегодно празднуютъ его память впродолженіе 14 дней. Но гдѣ бы онъ ни жилъ, и гдѣ бы ни умеръ, несомнѣнно одно, что онъ пророчествовалъ прежде паденія Ниневіи, и послѣ разрушенія Египетскаго города *Но* или *Но-Аммонъ* (Наума III, 7, 8). Повидимому, онъ также пророчествовалъ послѣ плѣна колѣнъ Израилевыхъ и прежде плѣна колѣнъ Іудиныхъ. Все въ книгѣ указываетъ на то, что Наумъ жилъ около временъ пр. Исаіи и Михея Память пр. Наума празднуется 1-го декабря

Наума пророка книга состоитъ изъ трехъ краткихъ главъ и начинается слѣдующими словами: *Пророчество о Ниневіи*; *книга видѣній Наума Елкосеянина.* Главное содержаніе книги суть пророчества о гибели и паденіи Ниневіи, предсказаніе бѣдствій. которыя Господь наведетъ на этотъ городъ, и самое живое изображеніе окончательнаго и совершеннаго разрушенія этого древняго и великаго города. Иносказанія въ ней особенно живы и рельефны. Читая эту книгу можно думать, что пророкъ самъ находился во время паденія Ниневіи, видѣлъ самихъ враговъ, всадниковъ и конницу, ихъ колесницы, безпорядокъ и ужасъ осады,—такъ живы его изображенія! Одни изображенія, сравненія и подобія въ книгѣ безпрестанно смѣняются другими, поражаютъ неожиданностію и живостію. Изображеніе Господа-ревнителя и мстителя отличаются особенною возвышенностію (I, 2—8).

Нафекъ (ростокъ, отрасль) (II Цар. V, 15)—одинъ изъ сыновъ Давида, родившихся въ Іерусалимѣ.

Нафишъ (освѣженіе, по Фюрсту—многочисленный) (Быт. XXV, 15)—сынъ или потомокъ Измаила, очевидно изъ того племени, которое жило по ту сторону Іордана.

Нафоѳъ-Доръ (возвышенное мѣсто, высота) (Нав. XI, 2)—древній Хананейскій городъ, царь котораго, соединившись съ Іавиномъ ц. Асорскимъ противъ Іисуса Навина, былъ побѣжденъ послѣднимъ. Хотя означенный городъ и находился въ колѣнѣ Ассировомъ, но онъ былъ отданъ полуколѣну Манассіину (Нав. XVII, 11). Израильтяне долго не могли вытѣснить его древнихъ обитателей, Финикіянъ (Суд. I, 27), и овладѣли имъ уже во времена Давида. Соломонъ поставилъ здѣсь приставникомъ нѣкоего Бев-Авинадада (III Цар. IV, 11). Осажденный и разрушенный Антіохомъ Сидетомъ, онъ былъ снова возобновленъ Габиніемъ, Римскимъ военачальникомъ, и въ теченіе многихъ лѣтъ былъ однимъ изъ значительнѣйшихъ городовъ. *Нафоѳъ-Доръ* былъ каѳедрою епископа въ первые вѣка Христіанства, но Іеронимъ въ IV столѣтіи нашелъ его уже въ развалинахъ. Въ настоящее время здѣсь небольшое селеніе *Тантура* или *Тортура*, находящееся въ 9-ти англ. миляхъ отъ Кесаріи по пути въ Птоломаиду.

Нафтухимъ—слово неизвѣстнаго происхожденія. Оно встрѣчается только въ кн. Бытія (X, 13) и въ I Пар. (I, 11) въ родословіи потомковъ Мицраима, сына Хамова. Но такъ какъ форма этого слова есть множественное число то, вѣроятно, что оно относится не столько къ одному какому либо лицу, сколько къ народу или племени и, какъ думаютъ, обитавшему на в. отъ Пелузія, подлѣ Сирбонскаго озера, на границѣ между Египтомъ и Азіею.

Нахамъ (утѣшеніе, успокоеніе) (I Пар. IV, 19)—отецъ Кеилы или Кеиля, изъ колѣна Іудина.

Нахарай (храпящій, дышащій гнѣвомъ) (II Цар. XXIII, 37)—Беротянинъ, оруженосецъ Іоава, сына Саруи.

Нахаѳъ (паденіе, нисхожденіе) -имя трехъ слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XXXVI, 17) сынъ Рагуила, сына Исакова. Одинъ изъ старѣйшинъ земли Идумейской.

б) (I Пар. VI, 28) левитъ и преемникъ Самуила.

в) (II Пар. XXXI, 13) по распоряженію ц. Езекіи и Азаріи назначенный вмѣстѣ съ другими смотрителемъ при Домѣ Господнемъ.

Нахле-Гаашъ (долина Гаашъ) (II Цар. XXIII, 30)—холмъ въ области колѣна Ефремова, на с. сторонѣ котораго находился Ѳамнаѳ-Сараи, гдѣ былъ погребенъ Іисусъ Навинъ. Здѣсь также была родина Иддая, одного изъ силь-

ныхъ царя Давида. Въ I кн. Пэралипоменонъ читается: *Нагале-Гаашъ.*

Нахманій (кающійся) (Неем. VII, 7)—одно изъ лицъ, сопровождавшихъ Зоровавеля въ Іерусалимъ по окончаніи плѣна. Во II Ездры (V, 8) стоитъ: *Ениней.*

Нахонъ (ровный, гладкій) (II Цар. VI, 6)—древнее названіе гумна, гдѣ былъ пораженъ Оза во время слѣдованія Ковчега, на пути изъ Киріаѳ-Іарима въ Іерусалимъ, по каковому случаю Давидъ назвалъ это гумно *пораженіемъ Озы.* Мѣстоположеніе неизвѣстно, но вѣроятно оно находилось недалеко на з. отъ Іерусалима.

Нахоръ (храпящій, хриплый)—имя двухъ лицъ:

а) (Быт. XI, 22—26) сынъ Серуха, дѣдъ Авраама. Упоминается еванг. Лукою въ родословіи Господа Іисуса Христа (III, 33).

б) (Быт. XI, 26, 27) одинъ изъ братьевъ Авраама. Онъ женился на Милкѣ, своей племянницѣ (ст. 29), и отъ нея и своей наложницы Реумы имѣлъ 12 сыновей, одинъ изъ которыхъ Веѳуилъ былъ отцемъ жены Исаака, Ревекки (Быт. XXII, 23).

в) (Быт. XXIV, 10) городъ, безъ сомнѣнія, *Харранъ* въ Месопотаміи, въ которомъ жилъ Лаванъ (Быт. XXVII, 43).

Начатки (Числ. XVIII, 12). «*Начатки плодовъ земли твоей*, говорится въ законѣ Моисеевомъ, *приноси въ домъ Господа Бога твоего*» (Исх. XXIII, 19), и вотъ въ силу этого предписанія первые плоды жатвы, винограда, елея, первый испеченный хлѣбъ изъ новой пшеницы, шерсть съ овецъ и т. п. приносились въ храмъ для содержанія служителей его, священниковъ, левитовъ (Исх. XXIII, 19, Числ. XV, 19—21). Количество первыхъ плодовъ не указано въ законѣ Моисеевомъ, но думаютъ, что это была по крайней мѣрѣ шестнадцатая часть всѣхъ произведеній. Какъ должны быть приносимы первые плоды въ храмъ, на это содержатся указанія въ кн. Левитъ (XXIII, 10—14). Первый снопъ созрѣвшаго ячменя обыкновенно приносили на второй день Пасхи, и священникъ возносилъ этотъ снопъ предъ Господомъ; послѣ молотьбы онаго во дворѣ храма, горсть ячменя очищали, жарили, толкли въ ступѣ и смѣшивали его съ елеемъ, и затѣмъ приносили Господу отъ лица всего народа въ знакъ признательности и благодарности. До сего возношенія жатва оставалась нетронутою. Спустя семь недѣль послѣ того, т. е. въ концѣ жатвы, изъ свѣжей пшеницы приготовлялись два хлѣба возношенія, какъ первый плодъ Господу (Лев. XXIII, 16—17) и до сего возношенія никому не дозволялось ѣсть новаго хлѣба. Св. ап. Павелъ указываетъ въ посланіи къ Римлянамъ на это постановленіе не ѣсть новаго хлѣба до того времени, пока изъ него не будутъ приготовлены хлѣбы для возношенія предъ Господомъ въ день Пятидесятницы. «*Если начатокъ святъ*, говоритъ онъ, *то и цѣлое*» (XI, 16). Хлѣбы приготовлялись изъ кислаго тѣста, такъ какъ они составляли приношеніе обыкновенной пищи. Снопъ и хлѣбы были возносимы предъ Господомъ отъ лица всего народа, но послѣ сего народъ долженъ былъ приносить частныя жертвы. Зрѣлые плоды, свѣже-приготовленные напитки, все лучшее изъ елея, винограда и хлѣба (Числ. XVIII, 12), равно какъ медъ (II Пар. XXXI, 5) должно было приносить Господу точно также, какъ и первые плоды. Начатки пшеницы, вина, елея, а также отъ шерсти овецъ отдавались на пользу священниковъ (Лев. XVIII, 4). Первые плоды съ плодовыхъ деревьевъ три года почитались *за необрѣзанные*, а въ четвертый годъ посвящались для празднествъ Господнихъ (Лев. XIX, 23, 24). Іудеи, жившіе въ отдаленныхъ странахъ, Римѣ, Малой Азіи, Египтѣ, отсылали въ Іерусалимъ вмѣсто первыхъ плодовъ, которые могли испортиться въ дорогѣ, деньги, именно чего тѣ стоили. Въ заключеніе замѣтимъ, что обыкновеніе приносить въ жертву своимъ божествамъ первыя полевыя произведенія и перворожденныхъ изъ стадъ существовало уже въ первыя библейскія времена, какъ то видно изъ исторіи Каина и Авеля (Быт. IV, 1—4).

Наѳанаилъ (даръ Божій)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Числ. I, 8) сынъ Цуара, изъ начальниковъ колѣна Иссахарова, участвовавшій при исчисленіи народа Израильскаго при Моисеѣ.

б) (I Пар. II, 14) одинъ изъ сыновъ Іессея, братъ Давида.

в) (I Пар. XV, 24) одинъ изъ священниковъ, упоминаемыхъ при перенесеніи Ковчега Завѣта при Давидѣ въ Іерусалимъ.

г) (I Пар. XXIV, 6) левитъ, писецъ, отецъ Шемаіи.

д) (I Пар. XXVI, 4) одинъ изъ сыновей Овѳдъ-Едома.

е) (II Пар. XVII, 7) изъ князей въ царствованіе Іосафата, посланныхъ имъ вмѣстѣ съ другими для наученія народа.

ж) (II Пар. XXXV, 9) изъ начальниковъ левитовъ, участвовавшій въ праздновании великой Пасхи, въ царствованіе Іосіи.

з) (I Ездр. X, 22) одинъ изъ сыновъ Пашхура, давшій вмѣстѣ съ другими руку свою въ увѣреніе отпустить жену иноплеменницу и принести въ жертву овна за свою вину.

и) (Неем. XII, 21) глава семейства изъ дома Іедаіи, во дни Іоакима.

і) (Неем. XII, 36) изъ священниковъ, участвовавшихъ съ музыкальными орудіями при освященіи стѣны Іерусалимской во дни Ездры и Неемія.

к) (Іудиѳ. VIII, 1) предокъ Іудиѳи.

л) (Іоан. I, 45—51, XXI, 2) одинъ изъ 12 апостоловъ, прозывавшійся иначе по отцу Варѳоломеемъ (Мѳ. X, 3, Мар. III, 18, Лук. VI, 14), уроженецъ Каны Галилейской. Подъ именемъ Наѳанаила о немъ дважды упоминаетъ только св. еванг. Іоаннъ, именно въ означенныхъ цитатахъ. Обстоятельства, при которыхъ Наѳанаилъ сдѣлался однимъ изъ учениковъ Христовыхъ, особенно замѣчательны, такъ какъ рисуютъ въ яркомъ свѣтѣ его характеръ. Самъ Іисусъ засвидѣтельствовалъ о немъ, что это истинный Израильтянинъ, въ которомъ нѣтъ лукавства (Іоан. I, 47). Онъ былъ вмѣстѣ съ сыновьями Зеведеевыми и другими при рыбной ловлѣ на Тиверіадскомъ озерѣ, когда всѣмъ имъ явился Господь (Іоан. XXI, 2). Онъ находился также въ числѣ 11-ти учениковъ, упоминаемыхъ въ кн. Дѣян. Апост. (I, 13). Наѳанаилъ проповѣдывалъ Евангеліе сперва въ Малоазійскихъ областяхъ вмѣстѣ съ ап. Филиппомъ, потомъ въ Аравіи, Еѳіопіи, Индіи и великой Арменіи, гдѣ и скончался мученически, именно, по однимъ—распятъ на крестѣ, а по другимъ—съ него живаго снята кожа. Память его совершается Церковію 11-го іюня.

Наѳанія (Богомъ дарованный) (II Ездр. IX, 34). Въ I Ездр. (X, 39) стоитъ: *Наѳанъ*.

Наѳанъ (податель)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (II Цар. V, 14) одинъ изъ сыновей царя Давида отъ Вирсавіи и предокъ по прямой линіи отъ Іисуса Христа (Лук. III, 31).

б) (II Цар. VII, 2—4, XII, 1—25 и др.) пророкъ, занимавшій видное положеніе въ царствованіе Давида и Соломона и бывшій по крайней мѣрѣ въ трехъ случаяхъ непосредственнымъ орудіемъ сообщенія между Богомъ и царемъ. Въ первый разъ упоминается о немъ въ связи съ намѣреніемъ Давида построить храмъ Господу, намѣреніемъ которое пророкъ вначалѣ горячо одобрилъ, но въ послѣдующее время по нарочитому повелѣнію Божію не допустилъ его осуществить (II Цар. VII, 1—17). Далѣе мы видимъ, что Господь возложилъ собственно на пр. Наѳана обличить царя за содѣянный имъ тяжкій грѣхъ относительно Уріи и его жены. Повѣствованіе, въ которомъ описывается это обличеніе, несомнѣнно можетъ считаться одною изъ трогательнѣйшихъ страницъ свящ. исторіи, особенно по красотѣ притчи, въ которой онъ очертилъ его грѣхъ (II Цар. XII, 1—14). Устами Наѳана были произнесены надъ Давидомъ строгое обличеніе въ содѣянномъ имъ грѣхѣ и судъ Божій за оный, но его же устами произнесено было также и увѣреніе въ Божіемъ прощеніи и знаменательное имя, данное младенцу Соломону *Іедидіа* (возлюбленный Богомъ), родившемуся отъ Вирсавіи, что указывало на Божественную любовь и милость къ нему (ст. 25). Вѣроятно, вслѣдствіе сего обстоятельства Давидъ принималъ особенное отеческое участіе въ Соломонѣ и въ провозглашеніи его наслѣдникомъ престола передъ своею смертію. По внушенію того же пр. Наѳана мать Соломона осмѣлилась напомнить умирающему царю о правахъ сына своего Соломона на престолъ и въ силу ея ходатайства Давидъ не замедлилъ провозгласить его царемъ (III Цар. I, 8—40). Послѣ сего о Наѳанѣ въ Свящ. Писаніи не упоминается, но вѣроятно онъ жилъ долгое время и въ царствованіе Соломона. Во II кн. Парал. (IX, 29) прямо говорится, что онъ описалъ въ своихъ *записяхъ* дѣянія Соломоновы, какъ прежде того описалъ дѣла царя Давида (I Парал. XXIX,, 29).

в) (Захар. XII, 12) пророкъ Захарія, описывая раскаяніе Іудеевъ и признаніе съ ихъ стороны распятаго Мессіи, упоминаетъ о домѣ Наѳана: «*и будетъ рыдать,* говоритъ онъ, *племя дома Наѳана*». Разумѣется ли здѣсь вышеупомянутый пр. Наѳанъ, или другое какое лице, рѣшить трудно.

г) (II Цар. XXIII, 36) отецъ Игала, изъ Цобы, одного изъ сильныхъ царя Давида.

д) (I Парал. XI, 38) братъ Іоиля, одного изъ главныхъ воиновъ Давида, можетъ быть лице тождественное съ вышеупомянутымъ.

е) (III Цар. IV, 5) отецъ Азаріи, начальникъ надъ приставниками ц. Соломона.

ж) (I Пар. II, 36) сынъ Аттая и отецъ Завада, изъ потомства Іуды.

з) (I Ездр. VIII, 16, X, 39) одно изъ лицъ, посланныхъ Ездрою послѣ плѣна къ начальствующему въ мѣстности *Касифьѣ*, чтобы привести оттуда служителей для Дома Божія. Вѣроятно, тоже самое лице упоминается и въ послѣдней цитатѣ.

Неаполь (новый городъ) (Дѣян. XVI, 11)—названіе нѣсколькихъ мѣстъ въ древнія вре-

мена. Неаполь въ Свящ. Писаніи былъ городъ и Македонскій портъ, при Стримонскомъ заливѣ, находившійся недалеко отъ г. Филиппъ и на границахъ Фракіи. Св. ап. Павелъ на пути въ Неаполь изъ Самоѳракіи остановился здѣсь на нѣкоторое время и прослѣдовалъ затѣмъ въ г. Филиппы, гдѣ въ то время находилась гавань. Неаполь въ настоящее время называется *Кавалла*, гдѣ доселѣ еще видны слѣды значительныхъ многихъ строеній и зданій.

Неарія (отрокъ Іегова)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. Ш, 22) одинъ изъ сыновъ Шемаіи.

б) (I Пар. IѴ, 42) одинъ изъ Симеонитянъ, жившихъ въ царствованіе Езекіи и послѣ нападенія завявшихъ владѣнія Амаликитянъ на горѣ Сеиръ.

Небо. Означенное слово употребляется въ Свящ. Писаніи въ различномъ смыслѣ. Иногда оно означаетъ просто атмосферу, непосредственно окружающую землю. Такимъ образомъ выраженіе: *всѣ народы подъ всѣмъ небомъ* (Втор. IѴ, 19) значитъ почти тоже, что и выраженіе—всѣ народы на землѣ. Въ этомъ смыслѣ небо есть область, назначенная для птицъ, какъ земля служитъ областію человѣка и животныхъ, а вода—для рыбъ. Въ другомъ смыслѣ подъ небомъ разумѣется небесная твердь или сводъ небесный, на которомъ вращаются солнце, луна, звѣзды и другія небесныя тѣла. Въ Свящ. Писаніи означенное небо иногда именуется *завѣсою*, *сосудами неба* (Іов. XXXѴШ, 17) *свиткомъ* (Откр. ѴI, 14). Такимъ образомъ атмосфера ли то, или твердь небесная, небеса въ означенномъ смыслѣ представляютъ предметъ, доступный нашему глазу: *посмотри вверхъ на звѣзды*, говорится въ кн. Іова *какъ они высоко* (Іов. XXII, 12). Это небо говоритъ намъ о Богѣ, поражая наше зрѣніе своею красотою, величіемъ и гармоніею (Пс. XѴШ, 2). Оно же обречено въ послѣдній день суда на уничтоженіе, точно также какъ и земля. *Тогда небеса съ шумомъ прейдутъ*, говоритъ св. ап. Петръ, *земля же и всѣ дѣла на ней сгорятъ* (II Петр. Ш, 10—13). *Оно свіется какъ свитокъ*, говорится въ Откровеніи (ѴI, 14). *И увидѣлъ я*, говоритъ въ Откровеніи Св. Тайновидецъ, *новое небо и новую землю, ибо прежнее небо и прежняя земля миновали и моря уже нѣтъ.* XXI, 1). Наконецъ кромѣ атмосферы, тверди, подъ словомъ *небо* разумѣются такъ называемыя *небеса небесъ.* Это невидимый, невещественный міръ, быть можетъ то самое *третье небо*, о которомъ упоминаетъ св. ап. Павелъ (II Кор. XII, 2). Здѣсь, *на высотѣ небесной* находится святое особенное мѣсто вездѣприсутствія Божія; здѣсь престолъ Его, здѣсь Онъ *ходитъ по небесному кругу* (Іов. XXII, 14); здѣсь особенно присутствуетъ Господь Іисусъ Христосъ (Дѣян. Ш, 21), здѣсь и Духъ Божій являетъ Свою всепроникающую силу отъ семи огненныхъ свѣтильниковъ, горящихъ предъ престоломъ Божіимъ (Откр. IѴ, 5). Это небо есть мѣстопребываніе ангеловъ всѣхъ чиновъ. Здѣсь, въ мѣстѣ успокоенія, обрѣтаются *духи праведниковъ, достигшихъ совершенства* (Евр. XII, 23). Это небо называется иначе то *лономъ Авраамовымъ*, то *раемъ*. Мы читаемъ въ Свящ. Писаніи о небесныхъ обителяхъ, о небесномъ отечествѣ, о небесномъ градѣ Іерусалимѣ. Оно описывается какъ бы имѣющимъ свой градъ, свой храмъ, своихъ многихъ обитателей, свои вѣнцы славы и свои источники освѣженія. Съ этого неба Господь приходилъ на землю, туда Онъ вознесся и оттуда снова придетъ судить живыхъ и мертвыхъ.

Невай (плодоносный) (Неем. X, 19) — изъ главъ народа Израильскаго, жившихъ во дни Ездры и Неемія.

Незаллатъ (быть крѣпкимъ) (Неем. XI, 34)—такъ назывался городъ колѣна Веніаминова, его считаютъ за нынѣшнія развалины *Бейт-Небала*, лежащія на с.-в. отъ Рамлы или Лидды.

Нево (гора) — названіе слѣдующихъ мѣстностей:

а) (Втор. XXXII, 49) одна изъ вершинъ горы Аварима или Ѳизги, съ которой Господь показалъ Моисею предъ его кончиною всю землю Обѣтованную и на которой онъ скончался (Втор. XXXIѴ, 1—4).

б) (Іер. XLѴШ, 1) городъ вблизи горы Нево за Іорданомъ, принадлежавшій прежде Моавитянамъ, а затѣмъ при Моисеѣ отданный Рувимлянамъ.

в) (Исаіи XLѴI, 1) названіе Халдейскаго или Вавилонсаго божества, представлявшаго, какъ думаютъ, планету Меркурій и боготворимаго Ассиріянами и Вавилонянами. Названіе этого божества нерѣдко встрѣчается въ нѣкоторыхъ собственныхъ именахъ, какъ напр. Навуходоносоръ, Набополассаръ, Навусарданъ. Большой храмъ означеннаго божества былъ въ Борсиппѣ, его развалины извѣстны подъ настоящимъ названіемъ: *Бир-Нимрудъ*. Въ Британскомъ музеѣ можно видѣть двѣ золотыя статуи Нево.

г) (I Ездр. II, 29) изъ городовъ колѣна Іудина.

д) (Ездр. X, 43) изъ Израильтянъ. Въ числѣ его потомковъ встрѣчаются нѣкоторые имѣвшіе иноплеменныхъ женъ.

Недѣля (Быт. XXIX, 27)—слово недѣля въ означенной цитатѣ означаетъ семь дней брачнаго торжества. Дѣленіе времени на семь недѣльныхъ дней имѣетъ свое начало въ твореніи міра (Быт. VII, 4—10, VIII, 10—12) и слѣды онаго встрѣчаются почти у всѣхъ народовъ всего міра. Во всѣхъ восточныхъ странахъ, между самыми древними народами, даже среди дикихъ племенъ Африки сохранилось это дѣленіе времени на дни седмичные. Евреи не имѣли особенныхъ названій для дней недѣльныхъ, но называли ихъ просто числительнымъ именемъ, какъ напр. первый, второй, третій день недѣли. Наименованіе дней въ настоящее время въ Западныхъ странахъ взято съ Саксонскаго языка, на которомъ они имѣютъ миѳологическое значеніе. Кромѣ недѣли, состоящей изъ семи дней и продолжавшейся отъ одной субботы до другой, Евреи имѣли еще недѣлю, состоявшую изъ семи лѣтъ и сорока девяти лѣтъ, приходившуюся въ пятидесятый, иначе юбилейный годъ.

Нееманъ (пріятность, миловидность) (IV Цар. V, 1—2)—Сирійскій военачальникъ, современный пр. Елисею и обратившійся къ нему съ просьбою исцѣлить его отъ проказы, отъ которой онъ тяжко страдалъ. Удовольствія, которыми онъ пользовался при своемъ высокомъ положеніи, отравлялись этою чудовищною болѣзнію. Всѣ средства для исцѣленія оной оказывались напрасными; и вотъ однажды одна служанка, плѣнная Израильтянка, жившая у него въ домѣ, сказала женѣ Неемана: «если бы господинъ мой побывалъ у пророка, который въ Самаріи, то онъ снялъ бы съ него проказу его». Слова эти были переданы Нееману, а онъ пересказалъ царю. Царь дозволилъ ему отправиться въ Самарію и послалъ съ нимъ письмо къ ц. Израильскому, чтобы тотъ снялъ съ него его проказу. Такая странная просьба для царя Израильскаго, не владѣющаго даромъ врачеванія, показалась ему предлогомъ къ войнѣ. «*Онъ разодралъ одежды свои и сказалъ: развѣ я Богъ, чтобъ умерщвлять и оживлять*»? Пр. Елисей, услыхавъ объ этомъ, велѣлъ позвать къ себѣ Неемана. Вельможа прибылъ на коняхъ и на колесницѣ своей остановился у входа въ домъ Елисея. Пророкъ выслалъ сказать ему: «*поди омойся семь разъ въ Іорданѣ и обновится тѣло твое у тебя и будешь чистъ*». Такое отношеніе пророка къ вельможѣ Сирійскому и такой, повидимому, пустой совѣтъ, простое врачество показались Нееману обиднымъ, онъ разгнѣвался и сказалъ: «*развѣ Авана и Фарфаръ, рѣки Дамасскія, не лучше всѣхъ водъ Израильскихъ? Развѣ бы я не могъ омыться въ нихъ и очиститься*»? Но слуги его подошли къ нему и сказали: «ежели бы пророкъ велѣлъ тебѣ сдѣлать что-либо трудное, неужели бы ты не сдѣлалъ? А онъ тебѣ сказалъ только: омойся и очистишься». По совѣту благоразумныхъ слугъ, Нееманъ отправился на Іорданъ, окунулся въ него семь разъ, и тѣло его сдѣлалось совершенно чистымъ. Глубоко пораженный этимъ чудомъ, онъ предложилъ Елисею свои дары; но пророкъ, не смотря на всѣ убѣжденія, ничего не принялъ. Тогда Нееманъ просилъ у пророка позволенія взять съ собою Еврейской земли, чтобы въ Дамаскѣ построить на ней жертвенникъ Богу Истинному, потому что онъ не будетъ болѣе приносить жертвы другимъ богамъ, кромѣ Бога Израилева, и при этомъ просилъ предъ пророкомъ прощенія у Господа въ томъ, что онъ по обязанности своей, сопровождая царя въ капище Риммона, долженъ былъ по необходимости преклоняться тамъ вмѣстѣ съ царемъ, когда онъ повергается на землю предъ идоломъ, опираясь на руку его. Пророкъ успокоилъ его: *иди съ миромъ*, сказалъ онъ (IV Цар. V, 1—19). По Іудейскому преданію, Нееманъ былъ то самое лице, который въ битвѣ при Рамоѳъ-Галаадѣ случайно пущенною стрѣлою поразилъ на смерть Ахава. Быть можетъ, на это именно событіе и указывается въ IV кн. Царствъ слѣдующею фразою: *чрезъ него* (т. е. Неемана) *Господь далъ побѣду Сирійцамъ*. Господь даетъ намъ видѣть въ Нееманѣ человѣка истинно вѣрующаго, представляя его въ примѣръ для Израильтянъ своего времени. «*Много было прокаженныхъ въ Израилѣ при пр. Елисеѣ*, говоритъ Господь, *и ни одинъ изъ нихъ не очистился кромѣ Неемана Сиріянина*» (Лук. IV, 27).

Неемія (котораго утѣшаетъ Іегова)—а) (I Ездр. II, 2) изъ главъ и начальниковъ Іудейскихъ, возвратившихся изъ плѣна съ Заровавелемъ.

б) (Неем. III, 16) сынъ Азбука, изъ числа лицъ, чинившихъ стѣну Іерусалимскую во дни Нееміи.

в) (Неем. I, 1, VIII, 9 Сир. XLIX, 15, и др.) сынъ Ахаліинъ, происходилъ вѣроятно изъ знаменитаго Еврейскаго рода, такъ какъ служилъ виночерпіемъ у Персидскаго царя Артаксеркса Лонгимана. Находясь при пышномъ царскомъ дворцѣ и пользуясь расположеніемъ и любовію

царя, Неемія жилъ однако же душою съ своими соотечественниками въ Палестинѣ и молился за свой народъ. Разъ пришелъ къ нему одинъ изъ братьевъ его, Ханани, съ нѣкоторыми Іудеями, бывшими въ Іерусалимѣ, и разсказалъ ему, что уцѣлѣвшіе отъ плѣна ужасно бѣдствуютъ въ Іерусалимѣ, что стѣны Іерусалима въ развалинахъ и ворота сожжены. Это крайне опечалило Неемію; долго онъ плакалъ, дни и ночи, въ продолженіи 4 мѣсяцевъ, проводилъ въ постѣ и молитвѣ, чѣмъ обратилъ на себя вниманіе царя. Наконецъ, послѣ усердной молитвы Неемія, подавая во время обѣда вино, на спросъ царя о причинѣ его скорби, рѣшился открыть ему, какая болѣзнь лежала у него на сердцѣ и просилъ у него позволенія отправиться въ отечественную землю, чтобы возобновить отечественный городъ и возстановить разрушенныя стѣны его. Царь позволилъ и облекъ Неемію обширною властію и большими полномочіями и средствами. По прибытіи въ Іерусалимъ, спустя три дня, онъ объѣхалъ вокругъ укрѣпленій Іерусалима, бывшихъ въ развалинахъ и осмотрѣлъ ихъ. Затѣмъ, собравши старѣйшинъ и начальниковъ города, онъ объявилъ имъ дозволеніе царя возобновить стѣны города и предложилъ имъ приступить къ работамъ. Предложеніе его было принято съ восторгомъ. Всѣ ревностно принялись за работы, и скоро, въ 52 дня, стѣны были возобновлены не смотря на всѣ опасности, козни и препятствія со стороны внѣшнихъ враговъ (Неем. гл. II, III, IV, VI). При освященіи стѣны, въ присутствіи множества левитовъ и народа, собравшихся на торжество, было принесено множество жертвъ. День этотъ былъ великимъ праздникомъ для всего народа. Послѣ сего Неемія занялся благоустроеніемъ жизни своихъ соотечественниковъ; онъ убѣдилъ богатыхъ возвратить бѣднымъ поля, виноградники и домы, и запретилъ брать ростъ съ своихъ единоплеменниковъ (гл. V); повелѣлъ сдѣлать народную перепись и обязалъ старѣйшинъ, знатнѣйшихъ граждань и десятую часть народа, по жребію, поселиться въ Іерусалимѣ, и такимъ образомъ городъ былъ достаточно населенъ жителями; для безопасности онъ учредилъ въ Іерусалимѣ стражу (VII, 1—5, XI, 1—2). Затѣмъ, съ помощію особенно священника Ездры, онъ старался утвердить и возвысить нравственно-религіозное состояніе своего народа. Въ праздникъ Новолѣтія, т. е. въ I-й день VII мѣсяца, при собраніи громадныхъ массъ народа, Ездрою торжественно была принесена и прочитана передъ народомъ книга Закона. Народъ плакалъ, слушая чтеніе и объясненіе Закона, продолжавшееся съ утра до полудня. Затѣмъ Неемія сдѣлалъ распоряженіе, чтобы въ предстоящій праздникъ Кущей Евреи сдѣлали себѣ палатки (кущи) и жили тамъ по закону. «И собрали Израильтяне, говоритъ свящ. дѣеписатель, древесныхъ вѣтвей масличныхъ, миртовыхъ и др. и устроили себѣ кущи и праздновали праздникъ сей съ великою радостію». Въ восьмой день свершилось отданіе праздника Кущей по Закону (Неем. VIII, Лев. XXIII, 39—43). Въ 24-й день, по распоряженію Ездры и Нееміи, провозглашенъ былъ постъ. Сыны Израилевы собрались передъ храмомъ во вретищахъ и съ пепломъ на главахъ своихъ, отлучивъ изъ среды своей всѣхъ инородныхъ, читали книгу Закона, исповѣдывались во грѣхахъ своихъ и преступленіяхъ отцовъ своихъ и колѣнопреклонно молились предъ Господомъ, чтобы Онъ не помянулъ ихъ беззаконій. Въ заключеніе Ездрою была произнесена трогательная покаянная молитва. Затѣмъ составлено было письменное обязательство, утвержденное подписями и печатями Израильтянъ— строго сохранять уставы Божіи. Въ это же время обращено было особенное вниманіе на то, чтобы не вступать въ супружескія связи съ иноплеменными, не производить торговли въ субботній день, постоянно вносить установленный въ пользу храма сборъ и выдавать священникамъ и левитамъ начатки и десятины (Неем. гл. IX, X). Послѣ сего Неемія долженъ былъ возвратиться въ Вавилонъ. По прошествіи нѣкотораго времени онъ прибылъ снова въ Іерусалимъ и нашелъ уже тамъ безпорядки и злоупотребленія, и поэтому снова долженъ былъ озаботиться объ искорененіи оныхъ. Такъ, напр., по его распоряженію былъ удаленъ изъ помѣщенія при храмѣ нѣкто Товія Аммонитянинъ и домашнія его вещи были выброшены. Онъ возстановилъ богослужебный порядокъ, разстроившійся было вслѣдствіе неисполненія узаконеннаго взноса десятинъ; воспретилъ снова торговлю, полевыя и всякія работы въ субботніе дни. Вмѣстѣ съ Ездрою онъ собралъ въ одинъ составъ книги Боговдохновенныхъ писателей, устроилъ книгохранилище при храмѣ и т. д. Нееміи приписываютъ также обрѣтеніе свящ. огня (II Мак. I, 18), но это повѣствованіе не имѣетъ за собою исторической достовѣрности. Такими строгими и мудрыми мѣрами онъ освободилъ Евреевъ отъ всего чужеземнаго и возстановилъ порядокъ въ священнослуженіи. По истинѣ, это былъ величайшій и

достойнѣйшій всякаго уваженія мужъ, которому Іудеи обязаны своимъ возрожденіемъ. Мѣсто и время его смерти изъ свящ. книгъ неизвѣстно.

Нееміи книга, состоящая изъ 13 главъ, написана имъ самимъ и содержитъ въ себѣ его исторію и дѣянія, какъ-то: предпринятое имъ возобновленіе стѣнъ Іерусалимскихъ, искорененіе нѣкоторыхъ злоупотребленій, вкравшихся въ собранное общество Іудеевъ и т. п.

Неемія, онъ-же Тиршаѳа (Неем. VIII, 9). Тиршаѳа—титулъ начальника или намѣстника Персидскаго въ Іудеѣ, употребляемый въ свящ. книгахъ въ примѣненіи къ Зоровавелю и къ Неемія.

Неемія и Атѳарія (II Ездр. V, 40). Въ параллельномъ мѣстѣ (I Ездр. II, 63) вмѣсто Неемія и Атѳарія читается только: *Тиршаѳа.*

Неіелъ (жилище Божіе) (Нав. XIX, 27)—мѣстечко на границахъ колѣна Ассирова. Оно упоминается только въ означенной цитатѣ, но по его связи съ Кавуломъ несомнѣнно, что онъ находился въ той же самой мѣстности.

Некода (отмѣченный) (I Езд. II, 48, Неем. VII, 50, 62)—о сынахъ Некода дважды говорится въ книгахъ Ездры и Неемія. Въ первомъ случаѣ они упоминаются въ спискѣ Неѳинеевъ, сопровождавшихъ Зоровавеля изъ Вавилона, и затѣмъ въ числѣ тѣхъ лицъ, которыя прибыли изъ Тель-Мелаха и другихъ мѣстъ, но не могли показать о поколѣніи своемъ и о племени своемъ и доказать, что они дѣйствительно принадлежали къ избранному народу.

Немуилъ (день Божій)—имя двухъ лицъ:

а) (Числ. XXVI, 9) одинъ изъ сыновъ Еліава, братъ Даѳана и Авирона.

б) (Числ. XXVI, 12) изъ сыновъ Симеона, основатель племени Немуилова.

Нергалъ (планета Марсъ, божество войны) (IV Цар. XVII, 30)—это слово, по мнѣнію большинства, означаетъ обыкновенно пѣтуха, и вообще думали, что Нергалъ, какъ идолъ, представлялся на статуяхъ и изображеніяхъ, которые имѣли нѣкоторое сходство съ этой птицей. Впрочемъ въ настоящее время большинство полагаетъ, что это была планета Марсъ. Это божество особенно боготворилось въ Кутѣ, и въ IV кн. Царствъ говорится, что Кутійцы сдѣлали своимъ богомъ Нергала, который изображался крылатымъ львомъ съ человѣческою головою. Изображенія этого языческаго божества доселѣ еще встрѣчаются на Ассирійскихъ памятникахъ.

Нергалъ-Шарецеръ (начальникъ Марса) (Іер. XXXIX, 3)—одинъ изъ князей Навуходоносора, начальникъ маговъ, при завоеваніи и разрушеніи имъ Іерусалима.

Нетопырь. См. **Летучая мышь.**

Нетофа (копаніе) (I Ездр. II, 22) — городъ въ колѣнѣ Іудиномъ или Веніаминовомъ. Жители его возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ (I Ездр. II, 22). Многіе думаютъ, что онъ находился недалеко отъ Виѳлеема или отъ Іерусалима, быть можетъ въ 13 миляхъ отъ послѣдняго.

Нефегъ (отпрыскъ) (Исх. VI, 21)—изъ сыновъ Ицгара, внукъ Кааѳа.

Нефисимъ (I Ездр. II, 50)—изъ Неѳинеевъ. Его сыновья значатся въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Нефтоахъ (отверстіе, устье) (Нав. XV, 9)—источникъ водъ Нефтоахъ, находившійся на границѣ колѣнъ Іудина и Веніаминова, вѣроятно былъ въ недалекомъ разстояніи отъ Іерусалима.

Нефѳалимъ (мой споръ, борьба) (Быт. XXX, 7, 8) — шестой сынъ Іакова и одинъ изъ 12 патріарховъ. Его мать, Валла, была служанка Рахили. Это имя было дано ему Рахилью, какъ знакъ побѣды надъ сестрою. При отбытіи патр. Іакова въ Египетъ, Нефѳалимъ имѣлъ уже четырехъ сыновей (Быт. XLVI, 24). Благословляя передъ смертію своихъ дѣтей, умирающій Іаковъ произнесъ между прочимъ о Нефѳалимѣ слѣдующія слова: «*Нефѳалимъ—теревинѳъ рослый, распускающій прекрасныя вѣтви*» (Быт. XLIX, 21). Въ благословеніи Моисеевомъ сказано: «*Нефѳалимъ насыщенъ благоволеніемъ и исполненъ благословенія Господа: море и югъ во владѣніи его*» (Втор. XXXIII, 23). Вотъ все что говорится въ Библіи о Нефѳалимѣ, какъ о лицѣ отдѣльномъ отъ его колѣна.

Нефѳалимовы ворота — однѣ изъ воротъ новаго Іерусалима, упоминаемыхъ въ кн. пр. Іезекіиля (XLVIII, 34).

Нефѳалимова колѣна удѣлъ (Нав. XIX, 32—39) находился на самомъ сѣверѣ Палестины, къ ю. граничилъ кол. Завулоновымъ, къ з. Ассировымъ и отдѣлялся отъ полуколѣна Манассіина на в. верхнимъ Іорданомъ. Мѣстность удѣла колѣна Нефѳалимова была чрезвычайно разнообразна по своему положенію: въ ней находились и горы, и долины, и равнины. Нѣкоторыя части этого удѣла еще доселѣ очень плодородны, а другія красуются величественными лѣсами, хотя между ними встрѣчается не мало пустыхъ и обнаженныхъ мѣстъ. Границы города кол. Нефѳалимова исчисляются въ кн. Нав. (XIX, 32—39).

Нефѳалимова гора (Нав. XX, 7) — горная часть кол. Нефѳалимова, на которой находился Кедесъ въ Галилеѣ, мѣстечко доселѣ еще указываемое недалеко на с.-з. отъ водъ Мерома.

Нефѳалимово колѣно. Удѣлъ кол. Нефѳалимова, какъ сказано выше, принадлежалъ къ очень плодороднымъ странамъ Палестины, но Нефѳалимляне не изгнали изъ своихъ предѣловъ прежнихъ жителей (Суд. I, 33) и послѣ здѣсь возвысилось царство Іавина, который впослѣдствіи былъ побѣжденъ Деворою и Babакомъ (Суд. IV). Нефѳалимляне помогали и Гедеону въ его войнѣ съ Мадіанитянами и Амаликитянами (Суд. VI, 35). При нашествіи Ассиріянъ, они прежде другихъ Израильтянъ были отведены въ плѣнъ, и въ числѣ плѣнныхъ находился Товитъ Нефѳалимлянинъ (IV Цар. XV, 29, Тов. I, 2). Землѣ Завулоновой и землѣ Нефѳалимовой было обѣщано чрезъ прор. Исаію, что въ нихъ прежде чѣмъ въ другихъ возсіяетъ свѣтъ Евангелія (Ис. IX, 1—2), и это исполнилось. Господь большую часть Своего общественнаго служенія провелъ здѣсь въ колѣнахъ Нефѳалима и Завулона (Мѳ. IV, 13—15), и такимъ образомъ «*народъ, сидящій во тьмѣ, увидалъ свѣтъ великій*».

Нехао (IV Цар. XXIII, 29—35 и др.)—Фараонъ Нехао, царь Египетскій, современный ц. Іудейскому Іосіи, побѣдившій ц. Іосію при Магеддонѣ и послѣ самъ разбитый Навуходоносоромъ при Кархимисѣ. Этотъ Египетскій царь завелъ значительный флотъ и заставилъ Финикіянъ объѣхать кругомъ Африки и значительно распространилъ предѣлы своихъ владѣній.

Нехеламитянинъ (сильный, крѣпкій) (Іер. XXIX, 24, 31, 32)—имя одного изъ лжепророковъ во дни Нееміи.

Нехумъ (утѣшеніе) (Неем. VII, 7) — одинъ изъ главъ народа, сопровождавшихъ Зоровавеля въ Іерусалимъ по окончаніи плѣна.

Нехушта (мѣдь) (IV Цар. XXIV, 8) — дочь Елнаѳана изъ Іерусалима и мать Іехоніи, ц. Іудейскаго.

Нехуштанъ (мѣдный) (IV Цар. XVIII, 4)—названіе, данное мѣдному змѣю, которому Израильтяне до воцаренія Езекіи покланялись—*кадили* какъ божеству.

Нецивъ (насажденный) (Нав. XV, 43)—городъ колѣна Іудина въ низменныхъ мѣстахъ. Нынѣ здѣсь селеніе *Бейт-Незибъ*.

Неціахъ (побѣда) (I Ездр. II, 54, Неем. VII, 56)—предокъ семейства Неѳинеевъ, возвратившихся изъ Вавилонскаго плѣна.

Нечистыя животныя. См. **Животныя.**

Нея (спусканіе, опусканіе) (Нав. XIX, 13)—пограничный городъ колѣна Завулонова.

Неѳан-Мелехъ (царь-податель) (IV Цар. XXIII, 11)—имя евнуха во дни царя Іосіи, близъ комнатъ котораго вблизи храма Іудейскіе цари ставили коней посвященныхъ солнцу и который можетъ быть завѣдывалъ оными.

Неѳанія (дарованный Богомъ)—имя четырехъ лицъ:

а) (I Пар. XXV, 12) одинъ изъ левитовъ, въ царствованіе Давида, которому съ сыновьями и братьями вышелъ жребій пятой чреды служенія.

б) (II Пар. XVII, 8) изъ левитовъ при ц. Іосафатѣ, посланный царемъ вмѣстѣ съ другими во всѣ города Іудеи наставлять народъ въ законѣ Господа.

в) (Іер. XXXVI, 14) отецъ Іегудія, одного изъ вельможъ ц. Іоакима.

г) (IV Цар. XXV, 24) отецъ Измаила, одного изъ Іудейскихъ начальниковъ.

Неѳинеи (данный или посвященный) (I Ездр. II, 33—58) составляли часть Гаваонитянъ, побѣжденныхъ и взятыхъ въ плѣнъ, и были опредѣлены въ число низшихъ церковнослужителей при храмѣ носить воду, рубить дрова для Дома Господня (I Пар. IX, 2). Число этихъ низшихъ церковнослужителей при храмѣ особенно увеличилось въ позднѣйшія времена при Давидѣ и др. Неѳинеями они названы были уже послѣ плѣна Вавилонскаго (Неем. III, 26, VII, 46, X, 28). Отведенные въ плѣнъ Неѳинеи жили въ мѣстности Касифьѣ (I Ездр. VIII, 17, 20).

Неѳтаръ (II Мак. I, 36)—такъ въ означенной цитатѣ названо мѣсто, гдѣ будто бы при разрушеніи Іерусалимскаго храма скрытъ былъ священный огонь. «*Мѣсто это,* говоритъ свящ. повѣствователь, *прозвано Неѳтаръ, что значитъ очищеніе, многими же называется оно Неѳтай*».

Нивхазъ (слово неизвѣстнаго происхожденія) (IV Цар. XVII, 31)—названіе идола, котораго боготворили Аввійцы, поселенцы Самаріи. Вообще полагаютъ, что Нивхаза боготворили подъ видомъ собаки, именно это былъ идолъ съ человѣческимъ туловищемъ и съ собачьей головой.

Нившанъ (плодородный) (Нав. XV, 26)—городъ въ колѣнѣ Іудиномъ въ пустынѣ.

Никаноръ (видящій побѣды) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Мак. III, 38) военачальникъ Антіоха

Епифана, Сирійскаго царя, его любимецъ и человѣкъ враждебный Израилю.

б) (II Мак. XII, 2) начальникъ острова Кипра при Антіохѣ Епифанѣ, также враждебный Іудеямъ.

в) (Дѣян. VI, 5) одинъ изъ семи діаконовъ Церкви апостольской. По преданію, онъ съ 2,000 другихъ Христіанъ убитъ въ тотъ же день, въ который побитъ камнями первомученикъ Стефанъ. Память его празднуется 28 іюля и 28 декабря.

Никодимъ (народъ есть побѣдитель) (Іоан. III, 1—21)—знаменитый фарисей, членъ Іудейскаго синедріона. Краткія свѣдѣнія о немъ можно читать въ Евангеліи отъ Іоанна. Первый случай, при которомъ упоминается его имя, былъ вскорѣ послѣ перваго изгнанія торговцевъ изъ храма. Онъ посѣтилъ Іисуса ночью, очевидно съ цѣлью болѣе подробно и свободно усвоить свѣтъ ученія Христова, и во время этой ночной бесѣды Господь открылъ ему во всей ясности главныя основы ученія Евангелія: необходимость новаго рожденія отъ Духа Святаго, тайну искупленія крестными страданіями Богочеловѣка для полученія вѣчной жизни и спасенія. Затѣмъ имя его встрѣчается въ VII гл. ев. Іоанна (50—52). Первосвященники и фарисеи приказали своимъ служителямъ схватить Іисуса Христа и привести Его къ нимъ. Служители не въ состояніи были исполнить даннаго имъ приказанія потому, сказали они, что *никогда человѣкъ не говорилъ такъ, какъ этотъ человѣкъ* (ст. 46). Къ этому объясненію служителей присоединилъ свой голосъ Никодимъ. Онъ сказалъ: «*Судитъ ли законъ нашъ человѣка, если прежде не выслушаютъ его и не узнаютъ, что онъ дѣлаетъ*» (ст. 51). Наконецъ послѣ страданій и смерти Спасителя, Никодимъ открыто отдалъ послѣдній долгъ Его тѣлу вмѣстѣ съ Іосифомъ Аримаѳейскимъ, именно принесъ сто фунтовъ состава изъ смѵрны и алоэ для помазанія Его тѣла (Іоан. XIX, 38—42). По преданію, впослѣдствіи времени онъ принялъ крещеніе отъ апостоловъ, жилъ и скончался въ загородномъ домѣ Гамаліила, своего родственника. Память его 28-го августа.

Николай (побѣда народа) (Дѣян. VI, 5)—родомъ изъ Антіохіянъ, обращенный вѣроятно изъ язычества въ Христіанскую вѣру, одинъ изъ діаконовъ Церкви апостольской, рукоположенный апостолами вмѣстѣ съ Стефаномъ-первомученикомъ для служенія бѣднымъ. Нѣкоторые считаютъ его начальникомъ секты Николаитовъ, но трудно согласиться, чтобы мужъ исполненный Св. Духа могъ быть начальникомъ столь безнравственной секты.

Николаиты (Откр. II, 6—15)—древняя секта, безнравственное ученіе которой строго обличается въ Свящ. Писаніи. Нѣкоторые полагали, что это названіе есть символическое, что Николай въ буквальномъ значеніи соотвѣтствуетъ Валааму и что имъ означаются всѣ лжеучители, подобные Валааму, увлекающіе къ идолопоклонству и нечистотѣ.

Никополь (городъ побѣды) (Тит. III, 12)—названіе нѣсколькихъ древнихъ городовъ, одинъ изъ коихъ упоминается ап. Павломъ какъ мѣсто, гдѣ онъ намѣревался провести зиму. Судя по надписи этому посланію, онъ долженъ былъ находиться въ Македоніи. Древній городъ находится теперь въ громадныхъ развалинахъ.

Нилъ (Іер. II, 18)—величайшая рѣка въ Египтѣ и во всей Африкѣ.

Нимра—это названіе встрѣчается въ кн. Числъ (XXXII, 3), но означенное мѣсто, какъ кажется, называется въ другихъ мѣстахъ Свящ. Писанія *Беѳ-Нимра*. Онъ былъ одинъ изъ городовъ колѣна Гадова и находился на восточной сторонѣ Іордана, и если его названіе означаетъ логовище барсовъ или пантеръ, то не безъ основанія можно думать, что онъ былъ въ древности посѣщаемъ этими животными. Въ настоящее время на мѣстѣ города Нимры находятся развалины *Нимрей*, въ 8 англ. миляхъ на с.-в. отъ Іерихона и на границахъ *Вади-Нимринъ*.

Нимримъ (ясныя, свѣжія, здоровыя воды) (Исаіи XV, 6)—небольшой ручей близъ города Нимринъ, впадающій въ Мертвое море и извѣстный въ настоящее время у Арабовъ подъ названіемъ *Уади-Немре*.

Нимродъ (мятежный, возмутительный) (Быт. X, 8—9)—сынъ Хуша, особенно отличаемый отъ другихъ его сыновей въ кн. Бытія. Это названіе могло быть дано ему тѣми народами, которыхъ онъ угнеталъ. Между прочимъ онъ считался однимъ изъ сильныхъ звѣролововъ. Выраженіе: *онъ былъ сильный звѣроловъ предъ Господомъ (Богомъ)* означаетъ то, что онъ владѣлъ особеннымъ искусствомъ въ охотѣ за дикими звѣрями. Слова: *передъ Господомъ*—есть не болѣе какъ аллегорическая фраза, означающая—очень могущественный. Евреи смотрятъ на него, какъ на вождя тѣхъ лицъ, которыя предприняли постройку Вавилонской башни. По мнѣнію восточныхъ Христіанъ, онъ былъ первымъ лицомъ, которое ввело идолопоклонство. Въ особенности же онъ занимался строеніемъ столь

великихъ и обширныхъ городовъ, какъ Вавилонъ и Ниневія. *Земля Нимрода* (Мих. V, 6) означаетъ тоже самое, что и Вавилонъ. Нѣкоторые отожествляютъ Нимрода съ Оріономъ Греческой миѳологіи.

Нимфанъ (женихъ) (Колос. IV, 15)—членъ Лаодикійской Церкви, котораго привѣтствуетъ св. ап. Павелъ въ концѣ своего посланія къ Колосянамъ.

Ниневія (жилище или городъ Нина) (Быт. X, 11). Самое раннее упоминаніе о Ниневіи заключается въ слѣдующихъ словахъ кн. Бытія: «*Изъ сей земли* (Сеннааръ) *вышелъ Ассуръ*



Видъ Ниневіи.

и построилъ Ниневію». Въ библейскія времена это былъ столичный городъ Ассирійскаго царства. Ниневія лежала на в. берегу Нила близъ нынѣшняго г. Мосула; по изъясненію древнихъ толкователей основана Ассуромъ, сыномъ Сима, какъ видно изъ указанной выше цитаты. Новѣйшіе же писатели свидѣтельствуютъ, что она построена или Нимродомъ, которымъ основанъ Вавилонъ, или древнимъ ц. Ниномъ, основателемъ Ассирійской монархіи, извѣстнымъ своими завоеваніями. Ниневія была обширнѣйшимъ городомъ въ свѣтѣ, имѣвшая, по свидѣтельству Діодора Сицилійскаго, 150 стадій въ поперечникѣ и 480 стадій въ окружности (значитъ около 84 верстъ въ окружности по нашему) и была защищена стѣнами въ 150 фут. выш. и съ 1,500 башнями. Стѣны были такъ широки, что по нимъ могли ѣхать рядомъ три колесницы. Говорятъ, что Ассирійское царство существовало уже за 1000 лѣтъ до Троянской войны, которую полагаютъ за 1,500 лѣтъ до Р. Х. Исторія Ниневіи впрочемъ покрыта глубокимъ мракомъ неизвѣстности. Изъ Свящ. Писанія мы знаемъ о цвѣтущемъ состояніи Ниневіи, о жизни и нравахъ Ниневитянъ, и какъ они были спасены Богомъ отъ угрожавшей имъ погибели (Іоны I, 2). Ниневія представляла тогда обширнѣйшій и многолюднѣйшій городъ. Она простиралась на три дня пути (Наум. III, 3). У ней было болѣе 120,000 дѣтей (IV, 11). Городъ могъ хвалиться собою, какъ единственный, которому нѣтъ подобнаго (I, 2, III, 2). Но среди своего могущества, среди богатства и славы, нравы ея жителей были совершенно испорчены. Но вотъ Господь, безпредѣльный въ Своей благости, посылаетъ пророка обличить ихъ нечестіе. Вслѣдствіе проповѣди пр. Іоны, Ниневитяне принесли искреннее и чистое раскаяніе. Господь помиловалъ ихъ и наказаніе Божіе отсрочено было почти на 200 лѣтъ (Мѳ. XII, 41, Лук. XI, 30—32). Изъ царей Ниневіи въ Свящ. Писаніи упоминаются: Фулъ Феглафелласаръ, Сеннахеримъ и др. бывшіе злыми врагами народа Израильскаго. Живо и поразительно изображаетъ пророкъ Наумъ какъ пороки и нечестіе Ассиріянъ вообще, такъ и погибель Ниневіи въ особенности: «*Разграблена, опустошена и разорена Ниневія*, восклицаетъ онъ.—*Гдѣ теперь логовище львовъ и то пастбище львенковъ, по которымъ ходилъ левъ, львица, львенокъ и никто не пугалъ ихъ? Горе городу кровей! Весь онъ полонъ обмана и убійства; не прекращается въ немъ грабительство. Это за многія блудодѣянія развратницы*, продолжаетъ онъ, *пріятной наружности, искусной въ чародѣяніи, которая блудодѣяніями своими продаетъ народы и чарованіями своими—племена*» и говоритъ, что увидѣвъ Ниневію разоренною, никто не пожалѣетъ о ней, а напротивъ будутъ радоваться, потому что злоба ея безпрестанно простиралась на всѣхъ (Наум. I, 7—9, 14, II, 10—12, III, 1, IV, 7, 19). Орудіемъ гнѣва противъ Ассиріи были Набополассаръ ц. Вавилонскій и Ціаксаръ ц. Мидійскій. Соединившись вмѣстѣ, они напали на Ниневію, завоевали и совершенно разрушили ее. Ниневія была такъ разорена, что, пови-

димому, и слѣдовъ ея не оставалось. Такъ много прошло вѣковъ, и никто не могъ сказать, гдѣ она стояла; только въ недавнее время, благодаря новѣйшимъ открытіямъ, какъ изъ могилы стала возникать древняя Ниневія изъ своихъ развалинъ, открытыхъ въ 43 г. Ботомъ, въ 45 г. Лейярдомъ и въ 53 г. Пласомъ. Эти развалины видны теперь въ Карсабадѣ, Нимрудѣ, Куюнджюкѣ и др. По мнѣнію Лейярда, это были части одного города Ниневіи. «Въ этомъ великолѣпномъ зданіи (именно въ разоренномъ дворцѣ Сеннахерима) я открылъ слишкомъ 70 залъ, комнатъ и корридоровъ, стѣны которыхъ всѣ безъ исключенія были покрыты алебастровыми плитами, со скульптурными изображеніями войнъ, тріумфовъ и великихъ подвиговъ Ассирійскаго царя. Вокругъ дворца видятся украшенія крылатыхъ быковъ и львиныхъ сфинксовъ колоссальной величины». Впрочемъ, открыта еще только одна часть дворца, а многое изъ этого громаднаго зданія остается подъ землей.

Нирей (Римл. XVI, 15) — одинъ изъ Римскихъ Христіанъ, котораго привѣтствуетъ св. ап. Павелъ въ своемъ посланіи къ Римлянамъ.

Нирій (II Пар. XXXVI, 5) — отецъ Зехоры, матери Іудейскаго ц. Іоакима.

Нирія (Господь есть святъ) (Іер. XXXII, 12, XXXVI, 4)—отецъ пр. Варуха, другъ Іереміи.

Ниръ (свѣтъ) (I Цар. XIV, 50—57)—отецъ Авенира и Киса, слѣдовательно дядя царя Саула.

Нисанъ (мѣсяцъ цвѣтовъ) (Неем. II, 1). См. **Авивъ.**

Нисрохъ (IV Цар. XIX, 37)—названіе идола, въ храмѣ котораго въ Ниневіи былъ убитъ Сеннахеримъ двумя своими сыновьями, Адромелехомъ и Шарецеромъ. По мнѣнію нѣкоторыхъ, это слово означаетъ: *большой орелъ*, такъ какъ означенное Ассирійское божество изображалось съ орлиною головою.

Нифисъ. См. II Ездр. V, 21.

Но (пристанище, жилище) (Іер. XLVI, 25, Іезек. XXX, 14, 16)—другое названіе города Ѳивъ. Полнѣе пишется: *Но-Аммонъ* (городъ Аммона). Здѣсь находился знаменитый въ древности храмъ Юпитера Аммонійскаго. Пр. Наумъ такъ говоритъ о разрушеніи и погибели *Но-Аммона*: «*Развѣ ты лучше Но-Аммона*, взывалъ онъ къ жителямъ Ниневіи, *находящагося между рѣками, окруженнаго водою, котораго валъ былъ море и море служило стѣною его? Еѳіопія и Египетъ съ безчисленнымъ множествомъ другихъ служили ему подкрѣпленіемъ; Копты и Ливійцы приходили на помощь ему. Но и онъ переселенъ, пошелъ въ плѣнъ; даже и младенцы его разбиты на перекресткахъ всѣхъ улицъ, а о знатныхъ его бросали жребій, и всѣ вельможи его окованы цѣпями*» (Наум. Ш, 8—10). Подробн. см. подъ словомъ **Ѳивы**.

Ноа (льстящая, ласкающая) (Числ. XXVI, 33)—вторая изъ пяти дочерей Салпаада, колѣна Манассіина.

Ноадія (Богъ собираетъ)—имя двухъ лицъ: а) (I Ездр. VШ, 33) левитъ, сынъ Виннуя, назначенный для взвѣшиванія и оцѣнки золота, серебра и др. свящ. сосудовъ, принесенныхъ изъ Вавилона въ концѣ плѣна. Во II Ездр. (VШ, 62) читается: *Моеѳъ*.

б) (Неем. VI, 14) имя лжепророчицы, помогавшей Товіи и Санаваллату въ ихъ усиліяхъ воспрепятствовать Нееміи въ строеніи стѣны Іерусалимской.

Новахъ (лай, лаяніе) (Числ. XXXII, 42) — имя мужа изъ колѣна Манассіина. Онъ завладѣлъ г. Кенаѳъ по ту сторону Іордана *и назвалъ его своимъ именемъ*: *Новахъ* (I Пар. II, 23).

Новъ, иначе **Номва** (бугоръ, возвышеніе) (I Цар. XXI, 1, XXII, 9 и др.)—священническій городъ въ кол. Веніаминовомъ, мѣстопребываніе первосвященника Авимелеха, въ то время, когда прибылъ къ нему Давидъ и получилъ отъ него хлѣбы предложенія и мечъ Голіаѳа. Узнавъ о семъ, Саулъ приказалъ истребить всѣхъ священниковъ Номвы и самый городъ со всѣми ея жителями (гл. XXII). Городъ вѣроятно находился вблизи Іерусалима, и изъ него по Іудейскому преданію можно было видѣть весь Іерусалимъ. Положеніе древней Номвы предполагается въ настоящемъ селеніи *Исавіехъ* къ с. отъ Іерусалима.

Ногахъ (блескъ) (I Пар. Ш, 7) - одинъ изъ сыновъ Давида, родившихся у него въ Іерусалимѣ, по восшествіи на престолъ.

Нодъ (страна ссылки) (Быт. IV, 16) — названіе страны, въ которую удалился Каинъ; находилась на в. отъ Едема. Но всѣ попытки опредѣлить, какая это была земля и гдѣ именно она находилась на Востокѣ—доселѣ остаются безуспѣшными.

Ноевъ. См. II Ездр. V, 31.

Ноема (пріятная, красивая) (Быт. IV, 22)—дочь Ламеха отъ второй жены его Циллы и сестра Тубалкаина. Она почитается изобрѣтательницею женскихъ нарядовъ и украшеній.

Ноеминь (пріятность, красота) (Руѳ. I, 2, IV, 3 и др.—жена Елимелеха и свекровь Руѳи Моавитянки. Исторія ея изложена въ кн. Руѳь,

при описаніи обстоятельствъ жизни сей последней. См. **Руеь**.

Новолуніе (Числ. X, 10, Лев. XXIII, 24 и др.) — празднованіе новолунія представляется господствующимъ въ В. З. Оно отличалось особеннымъ жертвоприношеніемъ (Числ. XXVIII, 11—15) возвѣщалось и сопровождалось трубнымъ звукомъ (Пс. LXXX, 4). Дни новолуній, какъ радостные дни праздновались собраніемъ и жертвами утромъ и вечеромъ въ храмѣ (Исаіи I, 13 и др., IV Цар. IV, 20, 24) и въ семействахъ пиршествомъ (I Цар. XX, 1—5). Во дни новолуній отмѣнялись посты (Іудиѳь VIII, 6), прекращались торговля и общественныя занятія (Аммосъ VIII, 5). Но жизнь и нравственное состояніе Іудеевъ часто вовсе не соотвѣтствовали этимъ празднествамъ, равно какъ и субботамъ и другимъ праздникамъ, а потому пророки обличали ихъ за это. *Новомѣсячій и субботъ, праздничныхъ собраній*, говоритъ пр. Исаія отъ лица Господа, *не могу терпѣть*: *беззаконіе—и празднованіе! Новомѣсячія ваши и праздники ваши ненавидитъ душа Моя*; *они—бремя для Меня; Мнѣ тяжело нести ихъ* (Ис. I, 13—14). И ап. Павелъ пишетъ, что всѣ эти праздники имѣли только временное значеніе, были лишь тѣнію будущаго, и потому съ пришествіемъ Христа должны были прекратиться и уступить мѣсто высшему порядку вещей (Кол. II, 16, Гал. IV, 9—11, Евр. VIII и др.).

Ножъ, ножи (Нав. V, 2 и др.)—у Евреевъ нѣкоторые ножи часто дѣлались изъ острыхъ камней (Исх. IV, 25), были въ употребленіи также и ножи металлическіе (Притч. XXVII, 17.), употребляемые при закаланіи жертвенныхъ (Быт. XXII, 10, Суд. XIX, 29). Во время стола Евреи не употребляли ножей, потому что мясо употреблялось разрѣзанное, а хлѣбъ разламывали руками. Въ Свящ. Писаніи упоминается также о бритвахъ (Числ. VI, 5) и о перочинныхъ или писцовыхъ ножичкахъ (Іер. XXXVI, 23).



Городъ Номва.

Ной (покой, успокоеніе) (Быт. VI, 8, Мѳ. XXIV, 37, Евр. XI, 7 и др.)—десятый и послѣдній изъ допотопныхъ патріарховъ въ прямой линіи отъ Адама. Сынъ Ламеха, и слѣдовательно внукъ Маѳусаила, Ной родился по

Евр. тексту въ 1056 г. отъ С. М., а по Славянской Библіи въ 1662 г. Его имя и жизнь тѣсно и исторически связаны съ страшнымъ событіемъ, истребившимъ тогдашній міръ, именно съ всемірнымъ потопомъ. Ламехъ при рожденіи сына назвалъ его Ноемъ, сказавъ при этомъ: *«онъ утѣшитъ насъ въ работѣ нашей и въ трудахъ рукъ нашихъ при воздѣлываніи земли, которую проклялъ Господь (Богъ)* (Быт. V, 29). О первомъ, по лѣтамъ, весьма значительномъ, періодѣ жизни Ноя говорится очень не много въ словѣ Божіемъ. *Ему было 500 лѣтъ и родилъ Ной трехъ сыновъ: Сима, Хама и Іафета*, замѣчаетъ свящ бытописатель, — сыновъ, сдѣлавшихся впослѣдствіи родоначальниками трехъ главныхъ представителей человѣческаго рода (Быт. X, 32). Что касается личнаго характера Ноя, то на это просто и знаменательно указывается въ кн. Бытія, именно что среди развращеннаго человѣческаго рода, *Ной обрѣлъ благодать предъ очами Господа, что онъ былъ человѣкъ праведный и непорочный въ родѣ своемъ и ходилъ предъ Богомъ* (VI, 8, 9). О той же самой высокой святости Ноя свидѣтельствуетъ и пр. Іезекіиль (XIV, 14—20). Жизнь и исторія Ноя, какъ мы уже замѣтили выше, тѣсно связаны съ всемірнымъ потопомъ (см. **Потопъ**), и послѣ потопа Ной является на страницахъ свящ. исторіи, какъ великое звѣно, соединяющее древній міръ съ новымъ. Послѣ потопа, говорится далѣе въ его исторіи, Ной началъ воздѣлывать землю и насадилъ виноградникъ. Разъ выпилъ онъ вина, опьянѣлъ и лежалъ обнаженнымъ въ шатрѣ своемъ. Сынъ его, Хамъ, оказался непочтительнымъ въ этомъ случаѣ къ отцу своему, и потому лишенъ былъ благословенія, а потомство его осуждено было на рабство. Симу же и Іафету, за то что они прикрыли наготу отца своего, возвѣщено особенное благословеніе Божіе, что въ потомствѣ Сима сохранится истинная вѣра и Церковь; Іафету же—что его потомство будетъ весьма распространено и соединится впослѣдствіи съ потомствомъ Сима (Быт. IX, 19—27). Ной жилъ послѣ потопа 350 лѣтъ (28—29), *всѣхъ же дней Ноевыхъ было 950 лѣтъ и онъ умеръ*. Воспоминаніе о Ноѣ и великихъ событіяхъ жизни Ноя никогда не умирало въ потомствѣ и часто встрѣчается въ Свящ. Писаніи. О немъ упоминаютъ пророки: Исаія, Іезекіиль и премудрый сынъ Сираховъ (Ис. LIV, 8—10, Іезек. XIV, 19—20, Сир. XLIV, 16—18). Самъ Господь указываетъ на времена Ноя, предостерегая людей отъ невѣрія и безпечности (Мѳ. XXIV, 37—39). Св. ап. Петръ называетъ Ноя проповѣдникомъ правды, и въ спасеніи человѣковъ отъ потопа въ ковчегѣ во дни его даетъ намъ видѣть указаніе на наше спасеніе чрезъ крещеніе (II Петр. II, 5). И ап. Павелъ представляетъ примѣръ Ноя, какъ образецъ вѣры и праведности по вѣрѣ (Евр. XI, 7). Истина библейскаго повѣствованія о Ноѣ и потопѣ находитъ себѣ подтвержденіе въ преданіяхъ о семъ у всѣхъ народовъ во всѣхъ странахъ свѣта, хотя всѣ эти преданія искажены баснословными прибавленіями, какъ-то: у Индійцевъ, Персовъ, Китайцевъ и др.

Нонъ (рыба) (I Пар. VII, 27) отецъ Іисуса Навина, сынъ Елишама. Въ русскомъ переводѣ онъ вездѣ читается: *Навинъ*.

Носильный одръ или носилки (Пѣс. Пѣс. III, 9)—дорогое сѣдалище съ балдахиномъ, на какомъ носили знатныхъ лицъ во время ихъ парадныхъ выходовъ.

Нофа (дыханіе, духъ) (Числ. XXI, 30) — Моавитскій городъ въ колѣнѣ Рувимовомъ, вѣроятно одинъ и тотъ же, что и г. *Нова*, упоминаемый въ кн. Судей (VIII, 11).

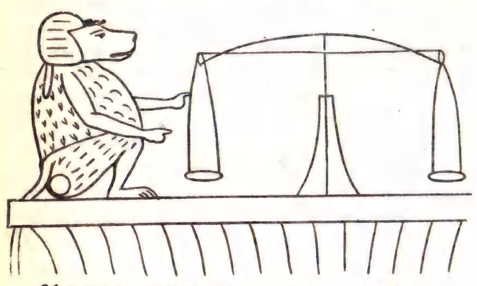
Ноха (покой, отдохновеніе) (I Пар. VIII, 2)— одинъ изъ сыновей Веніамина, упоминаемый только въ означенной цитатѣ.

Нуминій (I Мак. XII, 16) — сынъ Антіоха изъ посланниковъ Іудеевъ къ Римлянамъ для возобновленія дружбы съ ними въ 124 и 122 г. до Р. Х., при Іонаѳанѣ и первосвященникѣ Симонѣ.

Нунъ. См. **Нонъ**.

О.

Обезьяна (Ш Цар. X, 22) — четверорукія млекопитающіяся животныя, строеніемъ тѣла и физіономіею похожія на человѣка. Флотъ Соломона, между прочими произведеніями изъ Офира, привозилъ и обезьянъ. Царственный естествоиспытатель вѣроятно желалъ имѣть у себя по нѣскольку экземпляровъ и заморскихъ животныхъ для своихъ научныхъ изслѣдованій и наблюденій. Эти обезьяны въ Еврейскомъ текстѣ называются *кофъ* или *кофимъ*, что показываетъ, что обезьяны были вывозимы изъ Индіи, или съ острова Цейлона.



Обезьяна на одномъ изъ древнихъ памятниковъ.

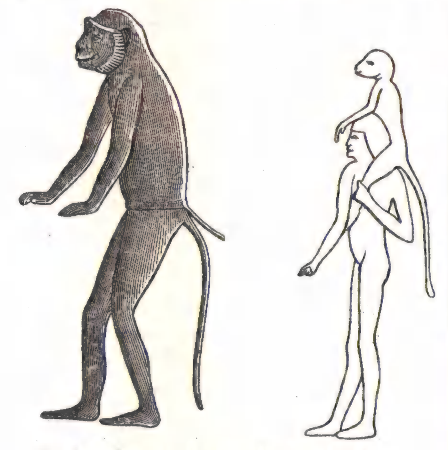
Облака, столпъ облачный (Исх. XШ, 21). Когда Израильтяне вышли изъ Египта съ разрѣшенія Фараона и вступили въ пустыню Аравійскую, *Господь шелъ предъ ними днемъ въ столпѣ облачномъ, показывая имъ путь*. Въ дневное время столпъ походилъ на облако темное, тяжелое, а во время ночи—на свѣтлое и пламенѣющее, какъ огонь. Нѣкоторые думаютъ, что были два облака: одно для того, чтобы осѣнять ихъ, а другое для того, чтобы освѣтить шествіе. Оно служило также знакомъ для остановки и новаго похода (Числ. IX, 17—23). Облако служило обычнымъ символомъ присутствія Божія среди своего народа. Оно часто останавливалось надъ покрышкой Кивота Завѣта, или наполняло Скинію свидѣнія. Когда



Изобр. обезьяны на древн. памятникѣ.

Исаія зрѣлъ въ видѣніи славу Божію въ храмѣ Его, *то домъ наполнился куреніями*, или густымъ облакомъ (Ис. IV, 5). Когда Богъ Отецъ свидѣтельствовалъ о Своемъ Сынѣ на горѣ Преображенія, то *облако свѣтлое осѣнило ихъ* (Мѳ. XVII, 5). Пророкъ Исаія предсказываетъ присутствіе Божіе въ Церкви во всѣ

времена въ слѣдующихъ живыхъ и выразительныхъ образахъ: *И сотворитъ Господь надъ всякимъ мѣстомъ горы Сіона и надъ собраніями ея облако и дымъ во время дня, и блистаніе пылающаго огня во время ночи; ибо надъ всѣмъ чтимымъ будетъ покровъ* (Ис. IV, 5). Облако представляется иногда образомъ численности, множества, какъ напр. въ посланіи къ Евреямъ (XII, 1), гдѣ встрѣчается выраженіе: *такое облако свидѣтелей;* равнымъ образомъ въ кн. пр. Исаіи (LX, 8) читаемъ слѣдующія слова: *кто это летятъ какъ облака, и какъ голуби къ голубятнямъ своимъ?* и далѣе: *изглажу беззаконія твои, какъ ту-*



Изобр. обезьянъ на древнихъ памятникахъ.

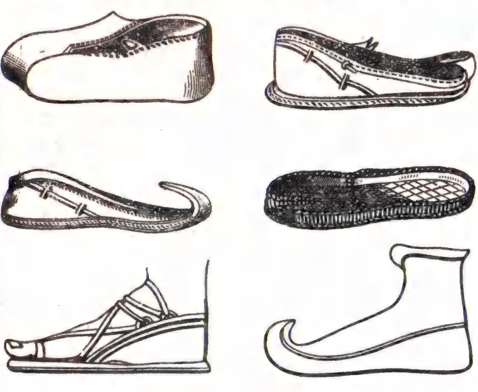
манъ и грѣхи твои какъ облако (Ис. XLIV, 22). Слово облако, принимаемое въ иносказательномъ смыслѣ, представляетъ также величіе Божіе. *Се грядетъ съ облаками*, говоритъ о Господѣ Іисусѣ св. тайновидецъ и еванг. Іоаннъ (Откр. I, 7). *Сказываю вамъ*, сказалъ Господь первосвященнику на судѣ, *отнынѣ узрите Сына человѣческаго, сидящаго одесную силы и грядущаго на облакахъ небесныхъ* (Мѳ. XXVI, 64). Сверхъ того облако служитъ образомъ обилія и довольства. Царское благоволеніе представлено въ книгѣ Притчей Соломоновыхъ *облакомъ съ позднимъ дождемъ* (XVI, 15). Господь нашъ Іисусъ Христосъ, какъ передаетъ св. ев. Лука, сказалъ однажды народу: *когда вы видите облако, поднимающееся съ запада, то тотчасъ говорите: дождь будетъ, и бываетъ такъ* (Лк. XII, 54). Сими словами Онъ несомнѣнно указывалъ на явленіе природы, которое было хорошо извѣстно народу, и потому Онъ называетъ его облакомъ—облакомъ восходящимъ съ запада, или съ Ливанскихъ горъ, что служило вѣрнымъ признакомъ обильнаго проливнаго дождя. Вслѣдъ за появленіемъ подобнаго облака на западномъ горизонтѣ, неизмѣнно начиналась дождливая погода (III Цар. XVIII, 44). Въ означенной цитатѣ говорится, что слуга Иліи увидалъ *небольшое облако, величиною въ ладонь человѣческую*, но прозорливецъ Божій зналъ, что это облако служило вѣрнымъ провозвѣстникомъ обильнаго дождя. Вслѣдъ за появленіемъ его *небо сдѣлалось мрачно отъ тучъ и отъ вѣтра и пошелъ большой дождь* (ст. 45).

Оброкъ, или пошлина. См. Мытарь.

Обрѣзаніе (Быт. XVII, 10—12, Іоан. VII, 22) было замѣчательнымъ обрядомъ Іудейской религіи, который состоялъ въ обрѣзаніи крайней плоти всѣхъ младенцевъ мужескаго пола, въ 8-й день по рожденіи ихъ. Этотъ обрядъ былъ установленъ въ знаменіе завѣта Бога съ Авраамомъ. Повелѣніе объ обрѣзаніи было повторено Моисею (Исх. XII, 44, Лев. XII, 3, Іоан. VII, 22, 23). Евреи всегда съ особою точностію соблюдали обрядъ обрѣзанія. Какъ оказывается изъ несомнѣнныхъ свидѣтельствъ, обрѣзаніе употреблялось даже прежде временъ Авраама. Египтяне совершали этотъ обрядъ въ очень раннюю эпоху. Приккардъ свидѣтельствуетъ, что онъ былъ въ употребленіи между народомъ *Амакосою*, составляющимъ очень значительную часть южно-африканскаго народонаселенія. Кафры доселѣ совершаютъ оный, и вѣроятно, онъ былъ общимъ между первобытными жителями земли Ханаанской, потому что Филистимляне позднѣйшаго времени первоначально именуются *необрѣзанными*. Отъ Евреевъ многіе другіе восточные народы приняли означенный обрядъ и онъ составляетъ главное условіе вступленія въ религію Магомета, хотя въ настоящее время считается Магометанами не болѣе какъ дѣломъ обычая и иногда не совершается надъ дѣтьми до ихъ пятилѣтняго или шестилѣтняго возраста. Орудіями для совершенія обрѣзанія служили: ножъ, бритва и даже острый каменный ножъ (Исх. IV, 25, Нав. V, 3). Приводятъ много физическихъ причинъ, объясняющихъ установленіе означеннаго обряда, на которыхъ впрочемъ мы не останавливаемся за неимѣніемъ мѣста и времени; но среди Іудеевъ онъ соблюдался, какъ религіозный обрядъ, для отличія естественныхъ потомковъ Авраама (Рим. IV, 9—12). Іудеи временъ апостольскихъ, обратившіеся въ Христіанство, продолжали приписывать этому

физическому отличію столь великую важность, что считали соблюденіе онаго существенно необходимымъ для спасенія. Это религіозное заблужденіе произвело сильное несогласіе среди членовъ Церкви Галатской, и поэтому ап. Павелъ торжественно писалъ имъ: *Вотъ я, Павелъ, говорю вамъ: если вы обрѣзываетесь, не будетъ вамъ никакой пользы отъ Христа; еще свидѣтельствую всякому человѣку обрѣзывающемуся, что онъ долженъ исполнить весь законъ* (Гал. V, 2—3) и для того чтобы показать отличительное свойство новозавѣтнаго домостроительства, онъ прибавляетъ: *Ибо во Христѣ Іисусѣ ничего не значитъ ни обрѣзаніе, ни необрѣзаніе, а новая тварь* (Гал. VI, 15). Слово *обрѣзаніе* часто употребляется въ иносказательномъ смыслѣ; слова *необрѣзанный* и *необрѣзаніе* употребляются вообще для выраженія злобы и нечестія, и обрѣзать себя для Господа значитъ сдѣлаться вѣрнымъ и послушнымъ Ему (Іер. IV, 4) Іудеи, отказавшіеся отъ Іудейской религіи во время преслѣдованія со стороны Римлянъ, нерѣдко старались изглаживать знакъ обрѣзанія и, вѣроятно, на это-то указываетъ ап. Павелъ въ I посланіи къ Коринѳ. (VII, 18) Новѣйшіе Іудеи доселѣ совершаютъ этотъ обрядъ съ большою торжественностію: дитя приносятъ въ синагогу, и извѣстное лице, называемое *Баалъ-Бериѳомъ*, принимаетъ его на свои руки и раввинъ совершаетъ надъ нимъ обрѣзаніе со многими обрядностями, которыя было бы излишне приводить здѣсь.

Обувь (Дѣян. VII, 33). Между древними народами и на Востокѣ въ настоящее время обувь имѣла много различныхъ формъ, начиная съ сандалій, защищавшихъ подошву ноги и кончая сапогомъ, прикрывавшимъ всю ногу и колѣно. Не легко сдѣлать буквальное описаніе нѣкоторыхъ изъ принадлежностей обуви, именно въ томъ видѣ, въ какомъ носятъ ее въ Египтѣ, Персіи, Турціи и другихъ мѣстахъ. Изъ нѣкоторыхъ мѣстъ Свящ. Писанія намъ извѣстно, что снятіе сапоговъ въ знакъ благоговѣнія было древнимъ обычаемъ на Востокѣ (Нав. V, 15), и такъ какъ въ Свящ. Писаніи нигдѣ не упоминается объ обуви въ числѣ предметовъ священническихъ обязательныхъ облаченій, то думаютъ, что они совершали богослуженіе безъ обуви. Идти босикомъ—служило также выраженіемъ смиренія и покорности (II Цар. XV, 30, Исх. XX, 2—4). Отсюда выраженіе въ псалмѣ (LIX, 10) *на Едома простру сапогъ Мой* означаетъ полное подчиненіе извѣстной страны завоевателю. Сниманіе сапога съ чьей либо ноги и врученіе онаго другому лицу служило знаменательнымъ выраженіемъ передачи правъ и привилегій (Руѳ. IV, 7). Но иной смыслъ и значеніе имѣло снятіе сапога, когда невѣстка снимала сапогъ съ ноги своего деверя при старѣйшинахъ, вслѣдствіе его отреченія отъ супружества съ нею (Втор. XXV, 9). Обыкновенныя сандаліи дѣлались изъ куска кожи съ шеи верблюда: они прикрѣплялись двумя ремнями, одинъ изъ которыхъ проходилъ между большимъ и вторымъ пальцемъ, а другой вокругъ пятки и надъ подъемомъ ноги. Отсюда явствуетъ, что подобная



Образцы древней обуви.

обувь легко снималась съ ноги и нисколько не защищала ноги отъ грязи и пыли. Сандаліи никогда не носили въ дому, такъ какъ это считалось нарушеніемъ приличія. При дверяхъ пагодъ Индостана путешественники обыкновенно видятъ множество сандалій, и тотъ-же самый обычай требуется строго Турками даже отъ Христіанъ и иностранцевъ. Деревянныя сандаліи были болѣе употребительны въ Аравіи, въ Іудеѣ, Египтѣ. Необходимость омовенія ногъ послѣ каждой прогулки очевидна, и первымъ знакомъ гостепріимства было доставлять воду для омовенія ногъ (Быт. XXIV, 32, Лк. VII, 44). Развязывать ремни сандалій было дѣломъ рабовъ (Марк. I, 7), равно какъ и омовеніе ногъ (Іоан. XIII, 5—14). Отсюда выраженіе: разрѣшить ремень сапога, или понести предъ кѣмъ обувь или сандаліи, означало рабскую должность.

Обѣдъ и ужинъ (Лук. XIV, 12—24). Обѣды обыкновенно приготовлялись у Евреевъ отъ 10 часовъ утра до полудня и главнымъ образомъ состояли изъ плодовъ, сыра, молока и проч.

Жители Персіи въ настоящее время садятся въ первый разъ за столъ завтракать между 10-ю и 11-ю часами. Болѣе питательная пища подавалась во время обѣда. У Римлянъ въ древнее время обыкновенно обѣдали въ 3 часа, но на Востокѣ, какъ и въ настоящее время въ Персіи, около 6-ти или 7-ми часовъ вечера для того, чтобы избѣгнуть разслабляющаго дѣйствія полуденнаго жара. Передъ тѣмъ какъ садиться за столъ, въ общемъ обычаѣ было умывать руки, что конечно требовалось способомъ употребленія ими пищи. Того же самаго обыкновенія держались Греки и Римляне въ первыя времена, и оно доселѣ еще преобладаетъ на Востокѣ. Фарисеи придали этому обычаю особенное религіозное значеніе, и по ихъ вѣрованію, нарушеніе онаго учениками Господа, считалось большимъ грѣхомъ (Мѳ. XV, 2—20, Лк. XI, 38). Во времена Самуила народъ не хотѣлъ ѣсть, пока онъ не благословитъ жертву, и въ этомъ случаѣ въ первый разъ встрѣчается упоминаніе въ Свящ. Писаніи о благословеніи на пищу (I Цар. IX, 13). Впрочемъ, во времена Господа Іисуса Христа было общимъ правиломъ призывать благословеніе или благодареніе передъ принятіемъ пищи (Мѳ. XIV, 19, XV, 36). Въ болѣе древній періодъ времени Евреи садились за столъ (Быт. XXVII, 19) подобно тому какъ и древніе Египтяне, а впослѣдствіи древніе Греки и Римляне, но затѣмъ они ввели въ обычай возлежать за столомъ (Амос. VI, 4). Столы, вѣроятно, были небольшіе, и нѣсколько столовъ вмѣстѣ употреблялись только въ извѣстныхъ случаяхъ (Быт. XLIII, 32). Пища подавалась на блюдахъ, и гость обмакивалъ свой кусокъ хлѣба въ уксусъ (Руѳ. II, 14)—обычай бывшій во время земной жизни Спасителя (Мѳ. XXVI, 23). Въ назначеніи мѣстъ за столомъ руководились относительнымъ достоинствомъ приглашенныхъ на обѣдъ лицъ (Лк. XIV, 8).

Обѣтованная земля (Быт. XV, 18, Исх. XXXIII, 1 и др.)—земля Ханаанская, обѣщанная Господомъ въ наслѣдіе Аврааму, Исааку и Іакову. См. **Палестина**.

Обѣты. Въ Ветхозавѣтной Церкви, кромѣ жертвъ Богу, требуемыхъ закономъ, кромѣ жертвъ праздничныхъ и по усердію, были жертвы *по обѣту* (Лев. XXII, 18, 21). Обѣты давались вѣрующими или въ благодарность Господу за оказанную небесную помощь или при молитвѣ о помощи Божіей. «*И положилъ Іаковъ обѣтъ, сказавъ: если* (Господь) *Богъ будетъ со мною и сохранитъ меня въ пути семъ* (въ Харранъ), *то этотъ камень, который я поставилъ памятникомъ, будетъ* (у меня) *домомъ Божіимъ; и изъ всего что Ты, Боже, даруешь мнѣ, я дамъ Тебѣ десятую часть*» (Быт. XXVIII, 20). Исполненіе обѣтовъ, какъ бы ни было тяжело, безусловно обязательно. Судія Израильскій Іеффай передъ походомъ на войну съ Аммонитянами далъ обѣтъ Богу принести въ жертву первое что встрѣтитъ его изъ дома его при возвращеніи съ побѣды. Когда Іеффай съ трофеями побѣды приближался къ дому, первою выходитъ на встрѣчу отцу единородная его дочь съ тимпанами и ликами, и счастливый побѣдитель-отецъ вынужденъ вслѣдствіе обѣта лишиться дочери—принесть ее въ жертву (Суд. XI, 30—39). Необдуманно данное Иродомъ Великимъ обѣщаніе на празднествѣ плясавицѣ Саломіи исполнить все чего бы она ни пожелала, имѣло послѣдствіемъ усѣкновеніе главы Іоанна Крестителя (Мрк. VI, 17—29). Посему прежде произнесенія обѣта Богу и даже людямъ, требуется строго обдумать, въ состояніи ли мы его выполнить. Нарушеніе же обѣтовъ, данныхъ Богу, составляетъ грѣхъ противъ третьей заповѣди Закона Божія.

Овадія (рабъ Божій)—имя нѣсколькихъ лицъ: а) (I Пар. III, 21) отецъ извѣстныхъ лицъ, упоминаемыхъ въ родословіи Іуды.

б) (I Пар. VII, 3) мужъ изъ колѣна Иссахарова, одинъ изъ пяти (или по Сирійскому переводу, четырехъ) сыновей Израхіи, потомокъ Саула и одинъ изъ сыновей Ацеля.

в) (I Пар. IX, 16) левитъ, сынъ Шемаіи, одно изъ лицъ, жившихъ въ Іерусалимѣ послѣ плѣна и помогавшихъ въ отправленіи церковнаго богослуженія. Можетъ быть, это одно и то же лице, что и Овадія, упоминаемый въ кн. Нееміи (XII, 25).

г) (I Пар. XII, 9) изъ Гадитянъ, перешедшихъ къ Давиду въ укрѣпленіе въ Секелагѣ, о которыхъ между прочимъ сказано въ ст. 8: «*лица львиныя—лица ихъ и они быстры какъ серны на горахъ*».

д) (I Пар. XXVII, 19) отецъ Ишмаіи, Завулонянинъ, и главный начальникъ надъ колѣномъ Завулоновымъ въ царствованіе Давида.

е) (II Пар. XVII, 7) изъ князей ц Іосафата, которыхъ вмѣстѣ съ другими левитами онъ посылалъ по городамъ Іудейскимъ для наставленія въ Законѣ.

ж) (II Пар. XXXIV, 12) левитъ и одинъ изъ провидцевъ, надсматривавшихъ за поправкою храма въ царствованіе Іосіи.

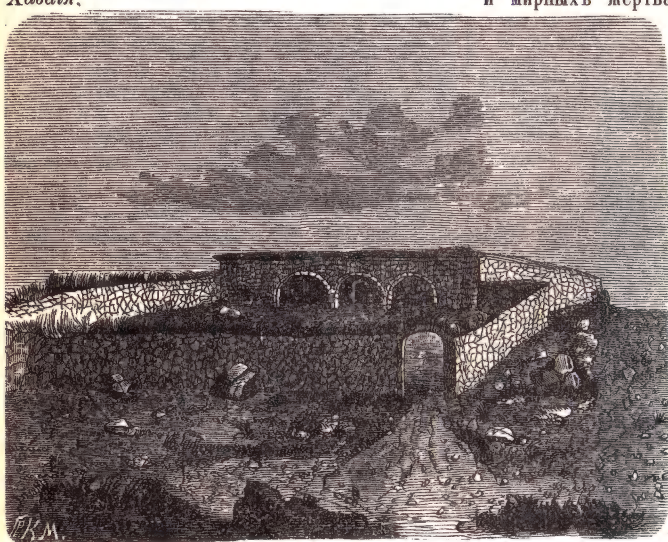
з) (I Ездр. VIII, 9) сынъ Іехіэла, который съ 218 своихъ родственниковъ сопровождалъ Ездру

въ Іерусалимъ съ мѣста его плѣна (I Ездр. VIII, 9).

и) (Неем. X, 5) одинъ изъ священниковъ во дни Ездры и Нееміи, утвердившій своею подписью и печатью обязательство не имѣть родственныхъ связей съ иноплеменницами и быть вѣрнымъ Богу.

Овалъ (безъ листьевъ, обнаженный) (Быт. X, 28)—восьмой сынъ Іоктана, сына Евера, родоначальникъ Іоктанійскихъ Арабовъ. Мѣстность, избранная ими для жительства, точно неопредѣлена. По Бохарту, она находилась въ Африкѣ, въ Еѳіопіи, около пристани Авалитской; иначе называлась *Евала* (I Пар. I, 22).

Овдій (II Ездр. V, 38). Въ I Ездр. (II, 61) читается: *Хабайя*, а въ кн. Нееміи (VII, 63) *Хаваія*.



Овечій загонъ.

Оведъ (рабъ, служитель)—имя трехъ лицъ:

а) (I Пар. XI, 47) Оведъ изъ Мецоваи, потомокъ Шешана, одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида.

б) (I Пар. XXVI, 7) изъ сыновъ Шемаіи, внукъ Оведъ-Едома, привратникъ храма.

в) (II Пар. XXIII, 1) отецъ Азаріи, присоединившійся къ первосвященнику Іодаю при возведеніи на престолъ юнаго царя Іоаса.

Оведъ-Едомъ (служитель Едома) — имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (II Цар. VI, 10—12) Геѳянинъ, въ домѣ котораго былъ установленъ на нѣкоторое время Ковчегъ Завѣта. См. **Аведдаръ.**

б) (I Пар. XV, 18, 21, 24) левитъ, Мераритянинъ, одинъ изъ привратниковъ при храмѣ, принимавшій также участіе въ церковномъ пѣвческомъ хорѣ.

в) (II Пар. XXV, 24) владѣлецъ дома, въ которомъ временно находился Ковчегъ Завѣта. Іоасъ, ц. Израильскій, въ царствованіе Амасіи, разрушивъ стѣну Іерусалимскую, взялъ все золото и серебро и всѣ сосуды, находившіеся въ Домѣ Божіемъ у Оведъ-Едома, и сокровища дома царскаго.

Овенъ, баранъ (Быт. XXXI, 38, Исх. XXIX, 15—20, Лев. V, 15, Числ. V, 8, Втор. XXXII, 14 и др.). Овны или бараны изъ мелкаго скота составляли важный и высоко цѣнимый родъ жертвенныхъ животныхъ, употребляемыхъ при жертвѣ всесожженія, при благодарственныхъ и мирныхъ жертвахъ, также и въ жертвахъ повинности. Они приносились въ общественныхъ и частныхъ жертвахъ, особенно при очистительныхъ жертвахъ назореевъ, при посвященіи священниковъ, въ жертвахъ новомѣсячій и вообще въ жертвахъ праздничныхъ. Число ихъ при жертвоприношеніяхъ было не одинаково: иногда приносился въ жертву одинъ овенъ, иногда два, часто семь, разъ даже принесено было во всесожженіе тысяча овновъ (I Пар. XXIX, 21). При всенародныхъ жертвоприношеніяхъ, какъ напр. въ Пасху и при освященіи храма, число приносимыхъ въ жертву овновъ было гораздо больше (III Цар. VIII, 5, II Пар. XXIX, 32).

Овечьи ворота (Неем. XII, 39)—называются иначе Геѳсиманскими, или воротами Св. Дѣвы Маріи, или первосвященника Стефана, такъ какъ вели къ Геѳсиманіи и къ гробницамъ Пресв. Дѣвы Маріи и первомученика архидіакона Стефана. Называются Овечьими потому, что Бедуины даже доселѣ прогоняютъ черезъ эти ворота овецъ въ городъ для продажи, тогда какъ въ древности черезъ нихъ гоняли овецъ, частію на городской рынокъ, частію для жертвоприношеній. Лежатъ они по восточной стѣнѣ Іерусалима на с. отъ мечети Омара или древняго мѣстоположенія храма Соломонова; на ю. отъ нихъ Овчая купальня или Виѳезда.

Овчія ворота во времена Нееміи были возобновлены священниками (Неем. III, 1).

Овидъ (служащій, услужливый)—имя двухъ лицъ:

а) (Руѳь IV, 21, 22) сынъ Вооза отъ Руѳи Моавитянки, отецъ Іессея, отца Давида. Онъ упоминается въ Евангеліи Матѳея (I, 5) и Луки (III, 32) въ числѣ прямыхъ предковъ Господа Іисуса.

б) (I Пар. II, 37, 38) сынъ Ефлала и потомокъ Шешана, одного изъ главъ поколѣнія Іудина отъ Іархи, Египетскаго раба, и дочери Шешана.

Овилъ (съ Арабскаго — владѣющій многими верблюдами, или пасущій верблюдовъ) (I Пар. XXVII, 30)—Измаильтянинъ. Значеніе его имени объясняется его занятіемъ, именно что онъ былъ начальникомъ надъ верблюдами Давида.

Овиѳъ (II Ездр. VIII, 32) — изъ сыновъ Адина, сынъ Іонаѳа одинъ изъ начальниковъ по племенамъ ихъ и по старѣйшинству, вышедшихъ съ Ездрою изъ Вавилона въ царствованіе Артаксеркса. Въ I Ездр. (VIII, 6) онъ называется: *Еведъ*.

Овощи, зелень и всякія огородныя растенія (Быт. I, 30, Іов. XXXIX, 8, Пс. XXXVI, 2, Прит. XV, 17, Лк. XI, 42, Рим. XIV, 2)—сюда относятся: зелень и огородныя растенія вообще, дыни, тыквы, огурцы, лукъ, чеснокъ, бобы, горохъ, тминъ, укропъ, мята, горькія травы, и проч. и проч. См. о нихъ подъ ихъ названіями.

Овоѳъ (мѣхи, по другимъ: ямы, пещеры) (Числ. XXXIII, 43) — станъ Евреевъ въ пустынѣ, слѣдовавшій за станомъ въ Пунонѣ и на пути въ Іимъ-Аваримъ, на предѣлахъ Моава.

Овчая купель. См. **Виѳезда**.

Овца (Быт. IV, 2). Древніе Израильскіе патріархи были пастырями и занимались преимущественно разведеніемъ овецъ и другаго мелкаго скота. Стада овецъ у нихъ были такъ многочисленны во времена патріарховъ, что составляли главное ихъ богатство. Вотъ почему у Евреевъ уходъ за овцами считался самымъ древнимъ и самымъ почетнымъ занятіемъ (Исх. III, 1, I Цар. XVI, 11). Ревекка, Рахиль и всѣ семь дочерей священника Іофора занимались овцеводствомъ (Исх. III, 16). Патріархъ Іаковъ пасъ стада овецъ Лавана; Моисей пасъ овецъ у Іофора, тестя своего, священника Мадіамскаго. «*Меса, ц. Моавитскій, былъ богатъ скотомъ, и присылалъ царю Израильскому по сту тысячъ овецъ*» (IV Цар. III, 4). Овцы Сиріи отличались длинными широкими хвостами (курдюкъ), нароставшими вслѣдствіе обилія и избытка жира. Овцы и козлы, какъ то было въ древнія времена, паслись на одномъ пастбищѣ (Быт. XXX, 35), и этотъ обычай нѣсколько объясняетъ знаменательныя слова Спасителя въ бесѣдѣ о Страшномъ Судѣ (Мѳ. XXV, 32—33). Боязливость, кротость и безпомощность овецъ въ то время, когда онѣ отстаютъ отъ стада, равнымъ обра-



Овца Сирійская.

зомъ опасность, которая тогда окружаетъ ихъ, кратко, все то, что служитъ отличительною чертою этого животнаго, очень нерѣдко упоминается иносказательно свящ. писателями, какъ напр. II Пар. XѴIII, 16, Пс. CXѴIII, 176, Исаiи XI, 6, LIII, 6, 7, Мих. Ѵ, 8, Мѳ. IX, 36. Заблудшая овца служитъ образомъ человѣка, отступившаго отъ вѣры: онъ оставилъ стадо, и отступилъ отъ Бога, удалился въ страну пустынь и сѣни смертной, лишился возможности возвратиться и никогда не возвратится, доколѣ Великій Пастырь не обрящетъ его, и не водворитъ его снова на зеленыхъ пастбищахъ и на водахъ тихихъ. Пастырь или пастухъ постоянно находился съ своими стадами днемъ и ночью для того, чтобы считать, собирать, вести и охранять ихъ (Быт. XXXI, 39, Лк. II, 8), и при немъ часто находились собаки (Iов. XXX, 1). Забота пастырей о своихъ овцахъ отличалась постоянствомъ и особенною нѣжностію, и его вліяніе надъ ними было очень сильно (Ис. XL, 11, Iоан. X, 1—16). Въ В. З. слово *пастырь* употребляется иносказательно для означенія Iеговы (Пс. LXXIX, 2) и царей (Iез. XXXIѴ, 10), но въ Н. З. оно означаетъ собственно Господа Iисуса Христа (Iоан. X, 11 и пр. Евр. XIII, 20, I Петр. Ѵ, 4). Впослѣдствіи словомъ *пастырь* стали называться служители Евангелія, а пасомые ими—словеснымъ стадомъ. На пастыряхъ лежала обязанность ежедневно считать овецъ, и можетъ быть не разъ и они отвѣчали за каждую пропавшую овцу (Быт. XXXI, 38, 39, Исх. XXII, 12). Они необходимо должны быть достаточно внимательными и сильными, чтобы защищать стадо отъ нападенія хищныхъ звѣрей. Примѣръ Iакова пастыря въ этомъ отношеніи не служитъ единственнымъ примѣромъ: «*я томился днемъ отъ жара, а ночью отъ стужи, и сонъ мой убѣгалъ отъ глазъ моихъ*» (на стражѣ при стадѣ овецъ) (Быт. XXXI, 40). Козелъ обыкновенно шелъ впереди стада въ качествѣ главнаго руководителя. Такъ мы читаемъ въ кн. Iереміи (L, 8) о козлахъ, идущихъ *впереди стада овецъ*. Отсюда выраженіе у Iер. (XXѴ, 35, 36): «*И не будетъ убѣжища пастырямъ и спасенія вождямъ стада. Слышенъ вопль пастырей и рыданіе вождей стада, ибо опустошилъ Господь пажить ихъ*». Иногда только что родившагося ягненка приносили въ палатку и кормили его тамъ какъ щенка. Этотъ обычай неподражаемо трогательно описанъ въ притчѣ пр. Наѳана: «*У бѣднаго не было ничего, кромѣ одной овечки, которую онъ купилъ маленькую, и выкормилъ, и она выросла у него вмѣстѣ съ дѣтьми его, отъ хлѣба его она ѣла, и изъ его чаши пила, и на груди у него спала, и была для него какъ дочь*» (II Цар. XII, 3). Въ Арменіи нерѣдко приходилось видѣть пастуховъ, несущихъ за пазухой ягнятъ изъ своихъ стадъ. Эти овечки были еще слишкомъ слабы, чтобы пастись вмѣстѣ съ прочими овцами, и вотъ несутъ ихъ къ молодымъ овцамъ для кормленія ихъ овечьимъ молокомъ. Такое нѣжное отношеніе къ ягнятамъ сопоставлено пр. Исаіею въ отшеніи Мессіи къ вѣрующимъ: «*Какъ пастырь Онъ будетъ пасти стадо Свое, агнцевъ будетъ брать на руки и носить на груди Своей, и водить дойныхъ*» (XL. 11). Сезонъ стрижки овецъ былъ временемъ великаго торжества, такъ сказать наградою за весь трудъ и опасность протекшаго года (I Цар. XXѴ, 8—11, II Цар. XIII, 23). Стада овецъ собирались тогда въ непокрытую ограду, называемую *овчимъ дворомъ* (Числ. XXXII, 16, Iоан. X, 16). Здѣсь связывали овцамъ ноги и затѣмъ стригли ихъ. Въ сосѣдствѣ пасущихся стадъ нерѣдко воздвигалось сторожевое зданіе, съ котораго легко можно было видѣть и оповѣстить наступающую для стадъ опасность. Оно называлось *башнею стада* (Мих. IѴ, 8). Шерсть овецъ на Востокѣ, большею частію цвѣтомъ бѣлая, вѣроятно употреблялась женщинами на одежду (Лев. XIII, 47, Притч. XXXI, 13). Она составляла часть подати, платимой Моавитянами Израилю (IѴ Цар. III, 4), и составляла общій предметъ торговли (Iезек. XXѴII, 18). Мясо овецъ, особенно баранье и ягнятъ было, какъ и доселѣ, самымъ любимымъ кушаньемъ у Бедуиновъ. Оно подавалось и на важныхъ боярскихъ столахъ (III Цар. IѴ, 23). Молоко овечье также было въ употребленіи (Втор. XXXII, 14). Что овцы, особенно барашки, и овны приносились въ жертву это извѣстно, и для этого при Iерусалимскомъ храмѣ ихъ выставляли на продажу (Iоан. II, 14). Земли, особенно благопріятствовавшія овцеводству, были: равнина Саронская (Ис. LXѴ, 10), гора Кармилъ и Галаадъ (Мих. ѴII, 14), Васанъ (Iез. XXXIX, 18).

Огадъ (любить, соединяться вмѣстѣ) (Быт. XLѴI, 10) — третій сынъ Симеона, сына патріарха Iакова.

Огелъ (домъ) (I Пар. III, 20) — четвертый сынъ Зоровавеля.

Огола (имѣющая свой шатеръ) (Iез. XXIII, 4). Пророкъ Iезекіиль, чтобы выразить отпаденіе десяти колѣнъ Самаріи отъ Бога и ихъ идолопоклонническое подражаніе развращеннымъ

окрестнымъ языческимъ народамъ, называетъ ихъ симъ символическимъ именемъ.

Огонь (Быт. XIX, 24, XXII, 6, Исх. III, 2). Обыкновенное свойство и употребленіе огня хорошо извѣстно. Въ Свящ. Писаніи огонь нерѣдко соединяется съ явленіями Божества, какъ напр. при Синаѣ. Тоже самое мы читаемъ въ XVII псалмѣ (ст. 9) и въ пѣсни Аввакума. Господь Іисусъ Христосъ при второмъ пришествіи, по слову апостола, явится *въ пламенѣющемъ огнѣ* (II Сол. I, 8). Сошествіе Св. Духа въ день Пятидесятницы на апостоловъ было въ видѣ огненныхъ языковъ. Въ ветхозавѣтныя времена огонь сходилъ отъ Бога и пожиралъ приготовленную жертву. Онъ снисшелъ съ неба при освященіи Скиніи свидѣнія и по повелѣнію Божію его никогда не должно было гасить. Во многихъ древнихъ религіяхъ огонь считался священною эмблемою—представителемъ солнца. Поклонники Молоха проводили дѣтей своихъ черезъ огонь (IV Цар. XVII, 17). Священный огонь иногда носили передъ войскомъ передъ вступленіемъ въ битву. Евреямъ не дозволялось возжигать огонь въ своихъ жилищахъ въ день субботній (Исх. XXXV, 3). Въ этотъ священный день не должно было оказывать никакой чести огню ни въ какомъ видѣ. Въ земледѣльческой сторонѣ, какова Палестина, въ которой въ извѣстныя времена года трава и пастбища дѣлаются легко возгораемыми, тамъ малѣйшая неосторожность съ огнемъ можетъ производить громадные пожары и опустошенія. Потому-то по закону Моисееву предписывалось слѣдующее: *«Если появится огонь и охватитъ тернъ, и выжжетъ копны, или жатву, или поле, то долженъ заплатить кто произвелъ сей пожаръ»* (Исх. XXII, 6). Слово *огонь* нерѣдко употребляется какъ метафора для означенія тяжкаго испытанія или великой потери. Послѣднимъ дѣломъ огня будетъ кончина міра. *«Въ то время небеса съ шумомъ прейдутъ, стихіи же, разгорѣвшись, разрушатся, земля и всѣ дѣла на ней сгорятъ»* (II Петр. III, 10—11) и *«огнемъ будетъ испытано дѣло каждаго, каково оно»* (I Кор. III, 12—15). Наконецъ горѣніемъ въ неугасимомъ огнѣ изображается ужасное состояніе грѣшниковъ въ аду (Откров. XIV, 10, XX, 10). Съ огнемъ сравнивается пламенная любовь въ сердцѣ (Пѣс. Пѣс. VIII, 6), необузданный языкъ человѣка (Притч. XVI, 27, Іак. III, 5 и далѣе), слово Божіе (Іер. XXIII, 29) и даже самъ Господь называется *огнемъ поядающимъ* (Втор. IV, 24, Евр. XII, 29).

Огурцы (Числ. XI, 5)—огородное растеніе, хорошо извѣстное на Востокѣ, особенно въ Египтѣ. Огурцы, дыни и лукъ въ настоящее время составляютъ главныя произведенія Египта. Огурцы встрѣчаются во множествѣ видовъ; нѣкоторые изъ нихъ высоко цѣнятся за свои медицинскія свойства. Для защиты огурцовъ отъ воровъ и птицъ въ центральномъ мѣстѣ огорода устраивается земляная насыпь, съ которой можно обозрѣть всю мѣстность занятую огородомъ и наверху ея ставится небольшой шалашъ для сторожа. Впродолженіе двухъ или трехъ мѣсяцевъ этотъ бѣдный сторожъ исполняетъ свою трудную обязанность не смотря на бури и непогоду. Пророкъ Исаія уподобляетъ городъ Іерусалимъ, аллегорически называемый дочерью Сіона, *шатру въ виноградникѣ, шалашу въ огородѣ* (I, 8). Какъ эти лачуги покидались сторожами, когда съ огородовъ убирались огурцы, подобнымъ образомъ великая столица служила временнымъ убѣжищемъ, но въ скоромъ времени подобно имъ долженствовала быть разрушена и покинута. Это пророчество исполнилось въ различныхъ бѣдствіяхъ Іерусалима и особенно тогда, когда Іудеи были отведены въ плѣнъ въ Вавилонъ (II Пар. XXXVI, 19). Подобное же иносказаніе употреблено въ кн. Іова (XXVII, 18). Что огурцы составляли вкусный огородный плодъ, видно изъ слѣдующаго. Евреи плакали, вспоминая о дыняхъ и огурцахъ Египетскихъ (Числ. XI, 5). Въ Палестинѣ огурцы первоначально появляются въ апрѣлѣ и маѣ и растутъ до іюля. Длинные змѣевидные огурцы поступаютъ въ продажу въ іюлѣ. Маленькіе огурчики или корнишоны привозятся на рынки Египта не ранѣе сентября мѣсяца.

Огъ (по Гезенію и Фюрсту—исполинъ, великанъ) (Втор. III, 11)—царь Васанскій, не дозволявшій перехода Израильтянъ черезъ свои владѣнія и побѣжденный со всѣмъ своимъ народомъ Израильтянами при Моисеѣ (Числ. XXI, 33—35). Знаменитыя побѣды Израильтянъ надъ Огомъ, ц. Васанскимъ, и надъ Сигономъ, ц. Аморрейскимъ, произвели тогда сильное впечатлѣніе на народы Ханаанскіе, такъ что они пали духомъ (Нав. II, 10, 11). Іудеи радостно вспоминали объ этихъ побѣдахъ до позднѣйшихъ временъ (Пс. CXXXIV, 10—13, Неем. IX, 22). Одръ Ога, упоминаемый въ кн. Второзаконія (III, 11) изображенъ въ слѣдующемъ видѣ: *«одръ желѣзный... длина его девять локтей, а ширина его четыре локтя, локтей мужескихъ»*.

Одедъ (возстановляющій, утверждающій)—имя двухъ лицъ:

а) (II Пар. XV, 1—8) отецъ Азаріи, одного изъ пророковъ при Іудейскомъ ц. Асѣ.

б) (II Пар. XXVIII, 9—15) пророкъ Господень, современникъ Ахаза, ц. Іудейскаго, и Факея, ц. Израильскаго. Когда Израильтяне побѣдоносно возвращались въ Самарію изъ похода на Іудею, Оредъ убѣждалъ Израильтянъ дать свободу плѣненнымъ ими Іудеямъ (двѣсти тысячъ женъ, сыновей и дочерей) и возвратить взятую ими воинскую добычу. *«Господь Богъ во гнѣвѣ на Іудеевъ предалъ ихъ въ руку вашу». — А развѣ на самихъ васъ нѣтъ вины предъ Господомъ?»* сказалъ Оредъ предъ войскомъ. И всѣ плѣнные Іудеи были накормлены, одѣты и обуты, помазаны елеемъ и отпущены въ Іерихонъ къ братьямъ ихъ.

Одежда восточная и особенно Евреевъ (Мѳ. XXIV, 18). Искусство приготовлять одежду было извѣстно на Востокѣ съ древнѣйшихъ временъ. Первоначально вмѣсто одежды употреблялись кожи животныхъ (Быт. III, 21). разводился преимущественно въ Египтѣ, хлопокъ также произрасталъ здѣсь въ изобиліи и былъ въ большомъ употребленіи. Сомнительно, чтобы слова, выражающія понятія о шелкѣ означали въ Библіи ткань, извѣстную въ настоящее время подъ этимъ названіемъ. Евреямъ было нарочито запрещено закономъ носить одежду льняную или шерстяную, по мнѣнію нѣкоторыхъ, на томъ основаніи, что подобная ткань имѣла отношеніе къ языческому богослуженію; другіе же, основываясь на словахъ Іосифа Флавія, думаютъ, что подобныя одежды воспрещалось носить потому, что ихъ преимущественно носили священныя лица. Одежды вообще приготовлялись и дѣлались женщинами, какъ то можно видѣть изъ кн. Притчей (XXI, 13, 19, 24). Азіатскій фасонъ одежды, какъ то видно изъ прилагаемаго при семъ рисунка, остается почти неизмѣнимымъ изъ вѣка въ вѣкъ, и это обстоятельство проливаетъ много свѣта, вслѣдствіе новѣйшихъ



Образцы Восточныхъ одеждъ.

Одежды восточныхъ жителей вообще были длинныя, широкія и свободно прикрывали все тѣло. Красота одежды состояла въ тонкости и цвѣтѣ матеріи, изъ которой дѣлалась одежда. Касательно цвѣтовъ должно замѣтить, что свѣтлый цвѣтъ служилъ символомъ довольства. «*Да будутъ во всякое время одежды твои свѣтлы*», говоритъ Соломонъ (Екклез. IX, 8). Голубой цвѣтъ былъ любимымъ у Іудеевъ и считался священнымъ, такъ какъ былъ преобладающимъ цвѣтомъ въ завѣсахъ Скиніи свидѣнія и въ священническихъ одеждахъ. Онъ былъ также весьма уважаемъ въ Персіи. Одежды пурпуровыя и багрянаго цвѣта служили отличіемъ богатыхъ и почетныхъ лицъ. Главный матеріалъ, изъ котораго приготовлялись одежды, состоялъ изъ шерсти, льна и шелка, впрочемъ во многихъ мѣстахъ Свящ. Писанія трудно рѣшить вопросъ—хлопчатобумажныя или льняныя матеріи упоминаются тамъ. Какъ кажется, употреблялись и тѣ и другія. Ленъ въ древности изслѣдованій, на форму одежды Евреевъ въ частности. Можно думать, что ихъ обыкновенная одежда состояла изъ *внутренней одежды* (бѣлья), *наружной одежды, пояса и сандалій*.

Одною изъ самыхъ древнихъ и простыхъ одеждъ былъ кусокъ полотна льнянаго или хлопчатобумажнаго, обвиваемый вокругъ чреслъ и достигавшій до колѣнъ. Это единственная одежда Арабовъ. Подобный кусокъ составляетъ также внутреннюю одежду, и онъ бываетъ такъ незначителенъ, что лица не имѣющія кромѣ сего никакой другой одежды считаются какъ-бы обнаженными (Ис. XX, 2—4). Тоже говорится о Петрѣ, что онъ опоясался одеждою, потому что былъ нагъ (Іоан. XXI, 7). Въ лучшей отдѣлкѣ эта внутренняя одежда дѣлалась шире и длиннѣе и имѣла рукава; она иногда изготовлялась на ткацкомъ станкѣ и не имѣла швовъ (Исх. XXVIII, 32). *Хитонъ* Спасителя *былъ не сшитый, а весь тканый*

сверху (Іоан. XIX, 23). Выраженіе—*рубашки и платья* (Дѣян. IX, 39) очевидно означаетъ внутреннюю и внѣшнюю одежду. Выраженіе въ кн. пр. Даніила (III, 21)—*исподнее и верхнее платье, головныя повязки и прочія одежды* означаетъ по порядку: широкое нижнее бѣлье, или широкіе развивающіеся панталоны, мантіи, а быть можетъ и тюрбаны. Внутренняя одежда первоначально была очень простою, какъ выше указано нами; затѣмъ другой кусокъ одежды перебрасывался черезъ плечо и прикрывалъ руки. Съ обѣихъ сторонъ онъ застегивался и простирался до колѣнъ. Въ настоящее время это составляетъ обычную одежду въ Аравіи. Впослѣдствіи появились рукава, сначала до локтей, а потомъ до кисти руки. Такая одежда очень походила на рубашку, за исключеніемъ отверстія для шеи. Рукава этой одежды дѣлаются у Арабовъ широкими и открытыми, и поэтому ее всегда легко сбросить. Выраженіе *обнажать мышцу* (Ис. LII, 10) означаетъ устраненіе всѣхъ препятствій самымъ могущественнымъ членамъ тѣлеснаго организма, дабы онъ могъ дѣйствовать во всей своей силѣ. Какъ часть нижней одежды, совершающій священнослуженіе священникъ, ради особенныхъ случаевъ, долженъ былъ носить льняные панталоны, *для прикрытія тѣлесной наготы отъ чреслъ до голеней* (Исх. XXVIII, 42).

Пояса. Такъ какъ одежды приготовлялись длинныя и свободно спускались до самыхъ ногъ, то ихъ обыкновенно препоясывали вокругъ чреслъ поясами. Это придавало фигурѣ красивый видъ и предохраняло отъ запутыванія во время труда или движенія. По сему выраженіе—*препоясывать чресла* сдѣлалось знаменательнымъ образнымъ выраженіемъ, означающимъ готовность къ службѣ, дѣятельности и бдительности; тогда какъ другое выраженіе—*снимать поясъ* означало предаваться покою и праздности (IV Цар. IV, 29, Іов. XXXVIII, 3, Ис. V, 27, Іер. I, 17, Лук. XII, 35, Дѣян. XII, 8, I Петр. I, 13). Пояса дѣлались изъ ремней, хлопчатобумажной матеріи или изъ кожи и бывали 6-ти вершковъ и болѣе въ ширину, съ прикрѣпленною посреди пряжкою, посредствомъ которой можно было расширять и уменьшать длину пояса. Иногда пояса дѣлались изъ виссона или льняной матеріи (Іезек. XVI, 10) и часто украшались богатыми металлическими украшеніями, драгоцѣнными камнями или золотымъ шитьемъ. Поясъ употреблялся иногда и для того, чтобы носить на немъ оружіе (II Цар. XX, 8), деньги и другія вещи, обыкновенно носимыя въ карманѣ. Полная привязанность народа Божія къ служенію Ему иносказательно поясняется *поясомъ, близко лежащимъ къ чресламъ человѣка* (Іер. XIII, 11). Точно также правда и вѣрность называются у пророка (Ис. XI, 5) *препоясаніемъ Обѣтованнаго Мессіи.*

Верхняя или наружная одежда (Мѳ. XXI, 8, V, 40) вѣроятно состояла изъ четыреугольнаго или длиннаго куска бумажной матеріи въ два или три ярда въ длину и, можетъ быть, въ два ярда въ ширину. Подобныя одежды носятся въ настоящее время Арабами. Означенная одежда просто обвивалась вокругъ тѣла, какъ защита отъ непогоды, и въ случаѣ надобности ее можно было перебрасывать черезъ плечо и подъ руку—это было нѣчто въ родѣ настоящихъ Индѣйскихъ покрывалъ,—и укрѣплялась на плечахъ двумя пряжками. Арабы перебрасываютъ эту одежду сверхъ лѣваго плеча и подъ правую руку, и такимъ образомъ прикрываютъ все тѣло, оставляя обнаженною только правую руку. У бѣдныхъ людей такая одежда служила ночнымъ покрываломъ (Исх. XXII, 26, 27, Іов. XXIV, 7). Это, вѣроятно, та самая одежда, или льняной покровъ, на который указывается въ Евангеліи Матѳея (V, 40), и который иначе въ русской Библіи называется верхнею одеждою, или милотью (IV Цар. II, 8). Полагаютъ, что обшивка по краямъ этой одежды, или шелковыя кисти съ голубыми нитями (Числ. XV, 38) помѣщались по сторонамъ, или краямъ (Мѳ. XXIII, 5). Ихъ доселѣ еще можно видѣть на древнихъ изображеніяхъ. Во время зимы носились мѣховыя или кожаныя одежды, какъ это существуетъ и въ настоящее время въ Восточныхъ странахъ. Въ IV кн. Цар. (I, 8) и въ кн. пр. Захарія (XIII, 4), быть можетъ, разумѣется, одежда изъ шерсти овецъ или козьяго мѣха. Обычныя кожаныя одежды подобнаго рода преимущественно носились людьми самыми бѣдными и низшимъ классомъ (Евр. XI, 37), но мѣховыя одежды цѣнились иногда очень дорого и составляли часть царскихъ украшеній. Овечья одежда (Мѳ. VII, 15) считалась образомъ невинности и кротости и символически служила къ разоблаченію лжепророковъ, которые на самомъ дѣлѣ были хищные и прожорливые волки, жаждущіе гибели человѣческой. Слово «*синдоны*», употребленное въ кн. Судей (XIV, 12, 13), или рубашки изъ тонкаго полотна, означаетъ, по мнѣнію нѣкоторыхъ, одежду, носимую непосредственно за теплою мѣховою одеждою и вѣроятно была

та же самая, о которой говорится подъ общимъ именемъ: покрывала, плащаницы, епанчи и др. (Притч. XXXI, 24, Ис. III, 23, Мрк. XV, 46). Покрывало, упоминаемое въ Евангеліи Марка (XIV, 51) вѣроятно составляло постельную принадлежность, которую въ случаѣ надобности поспѣшно набрасывали на себя и обвивали вокругъ всего тѣла. Арабы пользуются и во время дня тою же самою одеждою, которая служитъ имъ для спанья и прикрытія ночью.

Различіе между мужскою и женскою одеждою на Востокѣ не такъ рѣзко обозначается, какъ у насъ. Впрочемъ между тою и другою все-таки было нѣкоторое различіе. Моисей нарочито воспретилъ всякій обмѣнъ одеждъ между двумя полами. Подобное переодѣванье было общимъ въ языческихъ странахъ и соединялось съ идолопоклонническимъ развратомъ. Общая одежда женщинъ, по всей вѣроятности, была такъ же проста и недорога, какъ и у мужчинъ. Широкая, развѣвающаяся верхняя одежда съ запонками, или пряжкою на груди, и покрывало, по всей вѣроятности, были главными принадлежностями оной. Покрывало у дѣвицъ считалось знакомъ скромности. Такъ, объ Ревеккѣ говорится, что *она взяла покрывало и покрылась* (Быт. XXIV, 65). Оно служило также знакомъ покорности, или почтенія у женщинъ замужнихъ (I Кор. IX, 3—10). Въ пророчествахъ Исаіи встрѣчается точное описаніе различныхъ предметовъ женской одежды у Евреевъ (Ис. III, 15—23). «*Въ тотъ день отниметъ Господь красивыя цѣпочки на ногахъ и звѣздочки, и луночки, серьги, и ожерелья, увясла и запястья, и пояса, и сосудцы съ духами, и привѣски волшебныя, перстни и кольца въ носу, верхнюю одежду и нижнюю, и платки, и кошельки, свѣтлыя тонкія епанчи и повязки, и покрывала. И будетъ вмѣсто благовонія зловоніе, и вмѣсто пояса будетъ веревка, и вмѣсто завитыхъ волосъ—плѣшь, и вмѣсто широкой епанчи—узкое вретище, вмѣсто красоты—клеймо*».

Платки (Дѣян. XIX, 12) были въ общемъ употребленіи у Евреевъ, и, по свидѣтельству путешественниковъ, жители Восточныхъ странъ доселѣ носятъ платки въ своихъ рукахъ. Платки такого рода нерѣдко бываютъ прекрасно изукрашены шитьемъ.

Опоясаніе (Быт. III, 7, Дѣян. XIX, 12). Несомнѣнно, что означенная часть одежды у Евреевъ по виду и цѣли существенно походила на передники и фартуки, которые употребляются и въ настоящее время.

Сандаліи, сапоги. См. **Обувь.**

Кидаръ (Исх. XXXIX, 28), или головныя повязки (Исх. XXVIII, 40), повидимому, составляли часть только первосвященническихъ и священническихъ одеждъ. Кидаръ первосвященника составлялъ величественный головной уборъ, дѣлаемый изъ виссона и красиво расположенный складками. На передней части кидара была слѣдующая знаменательная надпись: *Святыня Господня*. Головныя повязки, какъ можно видѣть изъ кн. Исаіи (III, 22), составляли часть женской одежды; но доселѣ достовѣрно неизвѣстно, изъ какой матеріи дѣлались у Евреевъ головныя повязки, или какой былъ образецъ по которому они дѣлались и способъ какъ ихъ носили. Восточныя женщины еще доселѣ особенно гордятся своими тіарами, или тюрбанами. По мнѣнію нѣкоторыхъ, слово, употребленное въ означенномъ мѣстѣ кн. пр. Исаіи, означаетъ тонкій золотой, или серебряный кружокъ, составлявшій блестящую наколку. Указанія на иностранные, или греческіе и римскіе головные уборы встрѣчаются въ Свящ. Писаніи рѣдко.

Разноцвѣтная одежда. Трудно сказать, дѣлалась-ли подобная одежда изъ матерій разныхъ цвѣтовъ, сшитыхъ вмѣстѣ, или состояла просто изъ одного куска матеріи, окрашеннаго разными красками. По всей вѣроятности, подобная одежда служила и служитъ знакомъ отличія на Востокѣ. По словамъ англичанина Роберта, для красивыхъ и любимыхъ дѣтей доселѣ дѣлаютъ на Востокѣ подобную одежду. Кармазиновыя, пурпуровыя и другихъ цвѣтовъ матеріи часто очень искусно сшиваются для подобной одежды. Мусульманскія дѣти носятъ по временамъ куртки, вышитыя золотомъ и шелкомъ различныхъ цвѣтовъ. Думаютъ, что дитя, одѣтое въ подобную разноцвѣтную одежду, предохраняется отъ вліянія злыхъ духовъ, такъ какъ вниманіе ихъ отвлекается отъ красоты ребенка красотою одежды Дѣти носятъ эту одежду большею частью до 8-ми лѣтняго возраста, хотя между древними народами существ валъ, кажется, обычай, на который указывается и въ Библіи, носить ее и болѣе продолжительное время. *На Ѳамари*, какъ извѣстно изъ II кн. Царствъ (XIII, 18), *была разноцвѣтная одежда, ибо такія верхнія одежды носили царскія дочери-дѣвицы*. Прибавленіями къ Еврейской одеждѣ, между прочимъ, служатъ: ожерелья, браслеты, кольца, серьги и т. п. Носовыя и ушныя серьги находятся въ большомъ употребленіи на Востокѣ. По свидѣтельству англичанина Чардэна, почти

всякая дѣвушка или женщина въ Аравіи и Персіи носитъ кольцо въ лѣвой ноздрѣ.

Нитка, упоминаемая въ кн. Бытія (XIV, 23), по мнѣнію нѣкоторыхъ, означаетъ тотъ снурокъ, на который нанизывались драгоцѣнные камни, составляющіе ожерелье. Браслеты, или запястья носили лица какъ мужескаго, такъ и женскаго пола на обѣихъ рукахъ (II Цар. I, 10), а женщины иногда также и на ногахъ (Ис. III, 19—20). Женщины въ Персіи и Аравіи носятъ вокругъ ладыжекъ ногъ цѣпочки, украшенныя маленькими колокольчиками (Ис. III, 16). Ручныя зеркала, сдѣланныя изъ расплавленной бронзы и прекрасно полированныя, составляли также общее дополненіе къ женскому убранству. Ихъ обыкновенно носили или въ рукѣ или на шнуркѣ на шеѣ. См. **Зеркало**.

Всѣ греческія и римскія женщины безъ исключенія носили длинные волосы. На убранство ихъ они употребляли все свое время, располагая въ различныхъ формахъ и убирая ихъ различными украшеніями, какъ то мы видимъ на древнихъ медаляхъ и статуяхъ. Апостолы осуждаютъ подобныя заботы объ украшеніи волосъ женщинами, какъ доказательство ихъ тщеславія, несогласнаго со скромностью женщины Христіанки (I Тим. II, 9—10, I Петр. III, 3—4).

Въ кн. Второзаконія (VIII, 4) мы читаемъ, что одежда Евреевъ не ветшала впродолженіе ихъ 40-лѣтняго странствованія; нѣкоторые понимаютъ это въ буквальномъ смыслѣ и полагаютъ, что одежды дѣтей чудесно увеличивались во время длиннаго пути, по мѣрѣ ихъ возрастанія; по мнѣнію же другихъ, Евреи въ такомъ множествѣ снабжены были платьемъ и всѣмъ необходимымъ, что имъ хватило на все время ихъ сорокалѣтняго странствованія.

Выраженіе *облекать, одѣвать* часто употребляется въ переносномъ значеніи, какъ-то: облекать проклятіемъ, ревностью, спасеніемъ и проч. Раздирать одежды (Быт. XXXVII, 29—33) почти съ первобытныхъ временъ служило знакомъ печали или раскаянія. Іаковъ и Давидъ при различныхъ скорбныхъ обстоятельствахъ раздирали свои ризы, равно какъ Іисусъ Навинъ (Нав. VII, 6) и Езекія. Первосвященникамъ воспрещалось раздирать свои ризы (Лев. X, 6, XXI, 10), именно священныя первосвященническія одежды. Тѣ одежды, которыя разодралъ на себѣ первосвященникъ Каіафа (Мѳ. XXVI, 65), по всей вѣроятности, составляли обычное, ежедневно носимое первосвященникомъ одѣяніе, а отнюдь не священное первосвященническое, въ которое облекался онъ при богослуженіяхъ. Иногда раздираніе ризъ обозначало гнѣвъ или негодованіе, смѣшанное со скорбію (Исаіи XXXVI, 22). Обычай раздирать одежды при всякомъ сколько нибудь печальномъ случаѣ сдѣлался столь общеупотребительнымъ, что обратился въ простую формальность. По сему-то пр. Іоиль и обращается къ народу съ слѣдующими словами: «*Раздирайте сердца ваши, а не одежды ваши*» (II, 13).

Одолламъ (Быт. XXXVIII, I, 12, 20, Нав. XV, 31)—былъ древній городъ въ землѣ Ханаанской, въ колѣнѣ Іудиномъ, въ 15-ти или 20-ти миляхъ на юго-западъ отъ Іерусалима, и служилъ нѣкогда резиденціею Хананейскихъ царей (Нав. XII, 15). Царь Одолламскій былъ пораженъ Іисусомъ Навиномъ. Городъ былъ укрѣпленъ Ровоамомъ и вѣроятно по причинѣ своей силы и крѣпости называется у пророка Михея (I, 15): *славою Израиля*. «*Онъ пройдетъ до Одоллама, славы Израиля*». Вблизи города находилась пещера Одолламская, въ которой скрылся Давидъ, бѣжавшій отъ Анхуса, царя Геѳскаго. И доселѣ еще показываютъ путешественникамъ эту пещеру, очень неровную, извилистую и столь обширную, что въ извилинахъ ея могутъ скрыться до 400 человѣкъ, какъ то и было съ Давидомъ и его многочисленными спутниками (I Цар. XXII, 1); но, по словамъ восточныхъ монашествующихъ, Одолламская пещера примыкала къ странѣ Моавитской и была расположена между скалистыми горами, которыя тянутся во множествѣ по направленію къ Мертвому морю.

Оза (сила, крѣпость) (II Цар. VI, 3)—сынъ левита Аминадава. Послѣ побѣды надъ Филистимлянами Давидъ пожелалъ перенести Ковчегъ Божій изъ дома Аминадава, въ Ваалѣ Іудиномъ, въ Іерусалимѣ. Въ торжественномъ перенесеніи Ковчега на новой колесницѣ, которую вели Оза и Ахія, волы наклонили Ковчегъ у гумна Нахонова. Оза простеръ руку къ Ковчегу, чтобы придержать его и взялся за него, и за это дерзновеніе былъ наказанъ отъ Бога мгновенною смертію у Ковчега Божія. Мѣсто. гдѣ сіе произошло, названо *пораженіемъ Озы* (II Цар. VI, 6—8, I Пар. XIII, 7—11).

Озіилъ (сила Божія) имена слѣдующихъ лицъ: а) (Исх VI, 18, 22, Лев. X, 4, Числ. III, 10) одинъ изъ сыновъ Каафы, дядя первосвященника Аарона.

б) (I Пар. XXV, 4) одинъ изъ сыновъ Емана, который, вмѣстѣ съ своими братьями, былъ

назначенъ участвовать въ пѣніи во время богослуженія въ храмѣ. Въ ст. 18 онъ называется *Азаріиломъ*.

в) (I Пар. XVI, 6) одинъ изъ священниковъ, поставленныхъ Давидомъ при Ковчегѣ Завѣта по перенесеніи его въ Іерусалимъ въ Скинію Давидову.

г) (Іуда VIII, 1) одинъ изъ предковъ Іудиѳи.

Озія (значеніе то же, что и предъидущаго слова)—имя слѣдующихъ пяти лицъ: а) (IV Цар. XIV, 21) сынъ Амасіи, царь Іудейскій, возведенный на престолъ на шестнадцатилѣтнемъ возрастѣ, послѣ убіенія отца его въ Лахисѣ. Онъ называется также *Азаріею*, что, вѣроятно, произошло отъ ошибки переписчиковъ. Онъ побѣдилъ какъ Филистимлянъ, такъ и Аравитянъ, укрѣпилъ Іерусалимъ, поощряль земледѣліе и разведеніе скота. Ни одно царствованіе со временъ Соломона не было такъ блестяще, какъ царствованіе Озіи. Оно продолжалось 52 года. Но когда достигъ онъ могущества, *возгордилось сердце его на погибель его* (II Пар. XXVI, 16). Однажды вошелъ онъ въ храмъ, чтобы самому воскурить Господу ѳиміамъ на алтарѣ кадильномъ. Азарія священникъ и съ нимъ 80 священниковъ Господнихъ, *людей отличныхъ*, не допускали Озію до этого, объясняя ему, что кажденіе Господу дѣло священниковъ, посвященныхъ для кажденія и просили его выйти изъ святилища. Озія разгнѣвался на священниковъ и не уступилъ кадильницы. За это ослушаніе мгновенно былъ пораженъ проказою на челѣ предъ лицемъ священниковъ у алтаря кадильнаго, и проказа не покидала его до самой смерти. По смерти, какъ прокаженный, онъ былъ погребенъ особо на полѣ царскихъ гробницъ (II Пар. XXVI), по Флавію—въ садахъ своихъ. Въ его царствованіе произошло замѣчательное землетрясеніе, на которое указываютъ пр. Амосъ (I, 1) и Захарія (XIV, 5).

б) (I Пар. VI, 5, 6) первосвященникъ, сынъ Буккія изъ потомства Елеазара, сына Аарона, изъ колѣна Левія.

в) (II Езд. V, 31) изъ служителей при храмѣ.

г) (II Езд. VIII, 2) изъ предковъ священника Ездры.

д) (Іудѳ. VI, 15, 16) изъ начальниковъ Ветуліи, во дни Іудиѳи.

Озній (слышаніе) (Числ. XXVI, 16)—четвертый сынъ Гада, иначе называемый *Эцбономъ* (Быт. XLI, 16).

Окина (Іудѳ. II, 28) — городъ или область, упоминаемая въ исторіи Іудиѳи. Нѣкоторые подъ словомъ «Окина» разумѣютъ Акко или Птоломаиду, портовый городъ при Средиземномъ морѣ.

Окно (Суд. V, 28). Окна въ домахъ у древнихъ Евреевъ служили отверстіями для пропуска свѣта и воздуха. Такъ какъ стекло еще не было въ употребленіи, то окно ограждалось рѣшеткою, которую можно было открывать или закрывать, смотря по желанію. Въ Восточныхъ домахъ окна выходятъ большею частію на внутренній дворъ, а не на наружную улицу, и подобное устройство приспособлено, вѣроятно, къ тому чтобы избѣжать пыли узкихъ Восточныхъ улицъ. Съ лицевой стороны дома устраивался иногда небольшой балконъ, или портикъ, тщательно огражденный рѣшетками и открываемый иногда по поводу какого-либо торжественнаго событія. Изъ подобнаго окна была выброшена и растоптана Іезавель, когда она смотрѣла на торжественное шествіе Іиуя (IV, Цар. IX, 30). Ноевъ Ковчегъ былъ снабженъ отверстіемъ въ видѣ окна (Быт. VI, 16, VIII, 6). У Даніила въ Вавилонѣ окна обращены были къ Іерусалиму: «*окна въ горницѣ его были открыты противъ Іерусалима, и онъ три раза въ день преклонялъ колѣна и молился своему Богу и славословилъ Его, какъ это дѣлалъ онъ и прежде того* (Дѣян. VI, 10). Иногда слово «окно» употребляется въ переносномъ смыслѣ, въ значеніи слова—облаковъ небесныхъ (Малах. III, 10, Быт. VII, 11).

Окодилъ (II Езд. IX, 22)—священникъ изъ сыновъ Фесура, во дни Ездры. Въ I Езд. (X, 24) читается: *Іозавадъ*, сынъ Пашхура.

Оксъ (Іуда, VIII, 1) — лице изъ предковъ Іудиѳи.

Оламъ (II Езд. IX, 30)—изъ сыновъ Мани, Израильтянинъ. Въ I Езд. (X, 29) читается: *Мешулламъ*, сынъ Ванія.

Олдама (IV Цар. XXII, 14) — пророчица, жена Шаллума, хранителя одеждъ, современница пророковъ Іереміи и Софоніи, можетъ быть въ началѣ ихъ пророческаго служенія. Когда священникъ Хелкія нашелъ списокъ съ книги Закона, чтеніе котораго встревожило царя Іосію, то пророчица Олдама, къ которой по повелѣнію царя обратились за разъясненіемъ за царя, за народъ и за всю Іудею о словахъ найденной книги, произнесла замѣчательное пророчество о судьбѣ Израильтянъ (IV Цар. XXII, 14—20, II Пар. XXXIV, 14—28). Пользуясь высокимъ уваженіемъ при жизни, она и по смерти была почтена особою честію, такъ какъ, по преданію раввиновъ, была похоронена въ стѣнахъ самаго Іерусалима.

Олень (Втор. XII, 15, Псал. XVII, 3—4, Ис. XXXV, 6)—одно изъ красивыхъ и смирныхъ животныхъ, необходимое для жителей дальняго Сѣвера, какъ верблюдъ для жаркихъ странъ Африки. Отечествомъ оленя служатъ сѣверныя страны Европы, Азіи, Африки, Америки. Сѣверный олень достигаетъ до шестнадцати-лѣтняго возраста. Самка приноситъ въ лѣто отъ одного до двухъ дѣтей, кормитъ ихъ своимъ молокомъ и оставляетъ только по причинѣ недостатка травы (Iер. XIV, 5). Какъ животное, жующее жвачку и имѣющее раздвоенныя копыта, олень считается чистымъ животнымъ (Втор. XII, 15). По свойству своей организаціи и по горячей природѣ своей въ восточныхъ странахъ онъ часто томится сильною жаждою. Съ этою жаждою оленя и потребностью въ освѣженіи, царь Давидъ,



Оленьи самки.

находясь вдали отъ Дома Божія, сравниваетъ свое пламенное стремленіе къ Богу, чтобы явиться предъ лице Его (Пс. XLI, 2). Съ силою и крѣпостію оленьихъ ногъ Давидъ сравниваетъ свои ноги, получая отъ Бога помощь противъ своихъ враговъ. Въ Свящ. Писаніи нерѣдко встрѣчаются указанія на это животное. Его подвижность, ловкость, величественные рога, стройность во всемъ тѣлѣ, красота его глазъ часто воспѣваютси въ восточной поэзіи.

Оливема (шатеръ высоты)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XXXVI, 2) дочь Аны, сына Цивеона Евеянина, одна изъ женъ Исава и мать трехъ сыновей отъ него (5, 14, 18). Ея отецъ, Ана (ст. 14—25), особенно замѣчателенъ тѣмъ, что открылъ источники въ пустынѣ. Въ XXVI гл. кн. Бытія (34) объ Исавѣ говорится, что онъ женился на Iегудиѳѣ, дочери Беера Евеянина, что, по мнѣнію нѣкоторыхъ, составляетъ одно и тоже лице что и Оливема.

б) (Быт. XXXVI, 41) одинъ изъ старѣйшинъ Идумейскихъ.

Олимпъ (Римл. XVI, 15) — одинъ изъ Римскихъ Христіанъ, которыхъ привѣтствуетъ св. ап. Павелъ; по преданію—изъ 70 апостоловъ. Память его 4-го января и 10 ноября.

Олово (Числ. XXXI, 22)—извѣстный металлъ, употреблявшійся съ самыхъ первыхъ временъ и составлявшій одинъ изъ предметовъ торговли съ Тиромъ (Iезек. XXVII, 12). Олово вмѣстѣ съ другими металлами добывалось въ древности на берегахъ Западнаго океана. Изгари олова, мѣди, желѣза и свинца уподобляется народъ Израильскій, при всѣхъ вразумленіяхъ Божіихъ остающійся неисправимымъ во всѣхъ нечестіяхъ и гнусныхъ мерзостяхъ (Iез. XXII, 18).

Олофернъ (Iудѳ. II, 4)—военачальникъ царя Ассирійскаго Навуходоносора. См. **Iудиѳь**.

Омаръ (краснорѣчивый) (Быт. XXXVI, 11, 15, I Пар. I, 36) — второй сынъ Елифаза, первенца Исавова.

Омега (ω)—послѣдняя буква греческаго алфавита, такъ называемая въ отличіе отъ о малаго или короткаго. *Алфою* и *Омегою* называетъ Себя Господь, какъ полнота, конецъ и завершеніе всего (Откр. I, 8, 10, XXI, 6, XXII, 13).

Омри (рабъ, слуга Iеговы, а по другимъ,— Богъ есть моя часть)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. VII, 8) мужъ изъ колѣна Веніаминова.

б) (I Пар. XXVII, 18) сынъ Михаила, начальникъ и вождь у Иссахара во времена Давида.

в) (I Пар. IX, 4) изъ предковъ Уѳая, колѣна Iудина, потомокъ Фареса.

Онагръ (быстрый, скоробѣгущій). См. **Оселъ**.

Онамъ (сильный)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XXXVI, 23, I Пар. I, 40) сынъ Шовала и внукъ Сеира Хорреянина, потомка Исава.

б) (I Пар. II, 26) сынъ Аѳары, жены Iерахмеила.

Онанъ (Быт. XXXVIII, 4)—изъ сыновъ Iуды, сына патр. Iакова, за преступленіе въ брачномъ союзѣ съ Ѳамарью, былъ наказанъ отъ Бога смертію.

Ониксъ (по Евр. шохамъ, иначе сардониксъ) (Быт. II, 12, Исх. XXVIII, 9, 20)—одинъ изъ драгоцѣнныхъ камней, высоко цѣнимый, какъ

украшеніе. Онъ занималъ второе мѣсто въ четвертомъ ряду камней суднаго наперсника первосвященника. Цвѣтъ камня большею частію зеленый, съ бѣловатыми линіями, ноониксъ бываетъ и блѣднаго цвѣта, подобнаго цвѣту ногтя.

Онисимъ (полезный) (Филим. 10) — Фригіянинъ изъ города Колоссъ, рабъ Филимона, бѣжавшій отъ господина своего и обращенный св. ап. Павломъ въ Римѣ къ вѣрѣ во Христа. Въ посланіи къ Колоссянамъ ап. Павелъ называетъ его *вѣрнымъ и возлюбленнымъ братомъ* (Кол. IV, 9). Впослѣдствіи, по преданію, Онисимъ былъ епископомъ въ Ефесѣ послѣ Тимоѳея, а скончался мученически въ царствованіе Траяна въ Римѣ. Св. Игнатій Богоносецъ упоминаетъ объ Онисимѣ въ своемъ посланіи къ Ефесеямъ. Память его 15-го февраля.

Онисифоръ (приносящій пользу) (II Тим. I, 16)—первенствующій Христіанинъ, жившій въ Ефесѣ, въ которомъ оказывалъ многія весьма важныя услуги апостолу Павлу. Онъ былъ однимъ изъ 70-ти апостоловъ и ученикомъ ап. Павла. Когда послѣдній находился въ заточеніи въ Римѣ, то Онисифоръ прибылъ туда и снова тщательно служилъ ему. «*Да дастъ Господь*, пишетъ ап. Павелъ, *милость дому Онисифора, за то что онъ многократно покоилъ меня, и не стыдился узъ моихъ. Да дастъ ему Господь обрѣсти милость у Господа въ оный день*» (II Тим. I, 16, 18). По одному преданію, онъ былъ епископомъ въ Колофонѣ, недалеко отъ Ефеса, а по другому, онъ былъ епископомъ въ Кесаріи, но не говорится въ какой Кесаріи—Филипповой, Палестинской или Каппадокійской. Пострадалъ мученически въ г. Паріи на берегу Геллеспонта. Память его 4-го января, 7-го сент. и 8-го декабря.

Онія – имена слѣдующихъ лицъ упоминаемыхъ въ книгахъ Маккавейскихъ:

а) (I Мак. XII, 7, 8, 20) первосвященникъ Іудейскій. Здѣсь разумѣется Онія 1-й, сынъ и преемникъ первосвященника Адуя, современникъ Египетскаго ц. Птоломея Логова и Сирійскаго Селевка Никатора (съ 323 до 300 г. до Р. Х.).

б) Онія 2-й, сынъ Симона 1-го праведнаго, бывшаго первосвященникомъ послѣ Манассіи съ 242 по 233 г. до Р Х.

в) (II Макк. III, 4—5) Онія 3-й сынъ и преемникъ первосвященника Симона II. Онъ былъ человѣкъ благочестивый и своими добродѣтелями пріобрѣлъ себѣ великую славу, но онъ жилъ въ бурныя времена и незаслуженно подвергся гоненію, ненависти, ссылкѣ и насильственной смерти при Антіохѣ Епифанѣ.

г) Онія 4 й, сынъ первосвященника Оніи 4-го. Когда, по смерти Менелая, первосвященникомъ отъ Антіоха Евпатора поставленъ былъ Алкимъ, тогда Онія удалился въ Египетъ, гдѣ былъ благосклонно принятъ царемъ Птоломеемъ Филометоромъ и гдѣ дарованіями своими возвысился до первыхъ степеней въ государствѣ. По милости царя онъ соорудилъ въ Египтѣ, въ Иліопольской провинціи, храмъ и алтарь истинному Богу, подобный Іерусалимскому, но бывшій меньше и бѣднѣе того. Онъ собралъ тамъ левитовъ и священниковъ, которые и начали отправлять тамъ богослуженіе по чину. Храмъ и городъ этотъ впослѣдствіи, спустя нѣсколько времени послѣ взятія Іерусалима, былъ разрушенъ Римлянами.

Оно (сильный, крѣпкій) (I Пар. VIII, 12)—городъ колѣна Веніаминова, построенный сынами Елпаала, и, вѣроятно, находившійся близъ Лоха или Лидды. Объ немъ упоминаютъ Ездра въ 1-й своей книгѣ (II, 33) и Неемія (VII, 37). По Роланду, означенный городъ находился въ разстояніи 3-хъ миль отъ Лидды; впрочемъ дѣйствительное положеніе его доселѣ неизвѣстно, хотя и полагаютъ, что онъ находился въ равнинѣ Оно, имѣвшей много селеній (Неем. VI, 2).

Онусъ (II Езд. V, 22)—тоже, что и предъидущій городъ, т. е. городъ колѣна Веніаминова.

Онъ (на Коптскомъ и древне-египетскомъ—солнце, свѣтъ) (Быт. XLI, 45 и др.)—городъ Египетскій, иначе называется Иліополь, или городъ солнца. Это былъ одинъ изъ древнѣйшихъ городовъ въ свѣтѣ и находился въ Египтѣ, въ странѣ Гесемской, на восточномъ берегу Нила, въ 20-ти миляхъ отъ Мемфиса. Восемнадцать столѣтій тому назадъ, при посѣщеніи этого города Страбономъ, онъ уже находился въ развалинахъ. По Іосифу, этотъ городъ былъ отданъ семейству Іакова, когда оно прибыло для жительства въ Египетъ, и намъ извѣстно, что дочь жреца Иліопольскаго была выдана замужъ за Іосифа. Здѣсь также во времена Птоломея Филадельфа, Онія Іудей получилъ позволеніе построить храмъ, подобный Іерусалимскому, въ которомъ долгое время собирались для молитвы Іудеи-Еллины. Иліопольскіе жрецы составляли богатую и ученую касту. Пиѳагоръ и Платонъ нѣкогда занимались подъ ихъ руководствомъ. Въ настоящее время здѣсь виднѣются только большіе рвы и валы съ безчисленными обломками и кусками мра-

мора, гранита, глины и т. п., нѣсколько остатковъ сфинкса и обелиска изъ краснаго гранита въ 68 фут. въ высоту и покрытаго іероглифами. На этомъ обелискѣ уцѣлѣла еще слѣдующая надпись: *Хоръ—жизнедатель,—царь покорнаго народа, господинъ верхняго и нижняго Египта.*

Опрѣсноки, праздникъ опрѣсноковъ (Исх. XII, 15, Лев. XXIII, 5, 14, Числ. XXVIII, 16, 25, Втор. XVI, 3—8 и др.). Опрѣсноки—прѣсный, неквашеный хлѣбъ. Праздникъ опрѣсноковъ начинался на второй день Пасхи и продолжался вмѣстѣ съ Пасхою до семи дней, въ теченіе коихъ при принесеніи жертвъ въ



Орелъ.

храмѣ Евреи ничего заквашеннаго не должны были имѣть и употреблять подъ опасеніемъ истребленія изъ среды Израиля (Исх. XII, 15—19). Первый и послѣдній дни этого праздника особенно уважались и отличались всеобщими собраніями во дворѣ Скиніи (Лев. XXIII, 7, 8). Праздникъ этотъ имѣлъ для Евреевъ весьма важное значеніе. Онъ постоянно долженъ былъ напоминать имъ объ освобожденіи отъ угнетенія и рабства Египетскаго съ одной стороны, а съ другой—объ ихъ высшемъ призваніи быть народомъ чистымъ, безквасным, святымъ, чуждымъ нравственнаго растлѣнія Египетскаго (I Кор. V, 8). „*Посему*, говоритъ св. ап. Павелъ, *станемъ праздновать* (Пасху) *не съ старою закваскою, не съ закваскою порока и лукавства, но съ опресноками чистоты и истины*».

Орелъ (Втор. XXXII, 11)—хорошо извѣстная хищная птица, нечистая по Моисееву закону (Лев. XI, 13, Втор. XIV, 12). На особенности этой хищной птицы нерѣдко дѣлаются указанія свящ. писателями Быстрота полета оной, прожорливость, высокія, уединенныя мѣста, которыя избираетъ она для устройства своихъ гнѣздъ, острота зрѣнія при преслѣдованіи добычи указываются въ слѣдующихъ мѣстахъ Библіи: Числ XXIV, 21, Іов. IX, 26, XXXIX, 27—30, Притч. XXIII, 5, XXX, 17, 19, Іер. XLIX, 16, Авд. I, 4, Мѳ. XXIV, 28, Лк. XVII, 37. Въ двухъ послѣднихъ цитатахъ, по мнѣнію нѣкоторыхъ, Іудейскій народъ сравнивается съ свѣжимъ трупомъ, лежащимъ на открытомъ полѣ и привлекающимъ римское войско, знамя котораго, какъ извѣстно, состояло изъ орла. Персидскія знамена состояли также изъ орла. Нѣжность орла къ своимъ дѣтенышамъ замѣчательно вѣрно обозначена въ слѣдующихъ мѣстахъ свящ. книгъ: Исх. XIX, 4, Втор. XXXII, 11. Быстрота полета орла указывается въ кн. Второзак. (XXVIII, 42, II Цар. I, 23 и друг.), на его хищническія наклонности указывается въ кн. пр. Исаіи (XLVI, 11), Осіи (VIII, 1), на его долгожизненность, при общемъ мнѣніи, что онъ обновляетъ свои перья въ преклонныхъ лѣтахъ и получаетъ новую жизненную силу, указывается у пр. Исаіи (XL, 31) и въ словахъ псалма CII: «*обновляется подобно орлу юность твоя*» (ст. 5). Орелъ издревле является символомъ силы и могущества какъ частныхъ лицъ, могущественныхъ царей и героевъ, такъ и цѣлыхъ царствъ и народовъ, какъ напр. Вавилонскаго, Египетскаго (Іезек. гл. XVII). Съ одной стороны, орелъ служитъ въ Свящ. Писаніи символомъ гордости, надменности и самонадѣянности «*Грозное положеніе твое*, говоритъ Господь устами Іереміи о Восорѣ, *и надменность сердца твоего обольстили тебя, живущаго въ разсѣлинахъ скалъ и занимающаго вершины холмовъ. Но хотя бы ты какъ орелъ высоко свилъ гнѣздо твое и оттуда низрину тебя*» (Іер. XLIX, 16). Съ другой стороны, орелъ представляется символомъ скорости паденія, исчезновенія и ничтожества: «*Не заботься о томъ, чтобы нажить богатство*, говоритъ премудрый царь Израильскій, *оставь такія мысли твои. Устремишь глаза твои на него, и его уже нѣтъ, потому что оно сдѣлаетъ себѣ крылья и какъ орелъ улетитъ къ небу*» (Притч. XXIII, 4—5).

Оренъ (крѣпкое, твердое дерево) (I Пар. II, 25)—сынъ Іерахмеила, изъ колѣна Іудина.

Оривъ: а) (Суд. VII, 20, 25) одинъ изъ двухъ князей Мадіамскихъ, пораженный Гедеономъ и убитый въ Цур-Оривѣ вмѣстѣ съ Зивой, который былъ убитъ въ Іекев-Зивѣ; головы обоихъ князей были принесены Гедеону за Іорданъ. См. **Зевей** и **Гедеонъ**.

б) (Исаіи X, 26) скала, можетъ быть названная Оривой по имени князя означеннаго имени, или буквально *скала ворона*—мѣсто, гдѣ Гедеонъ убилъ Орива, послѣ побѣды надъ Мадіанитянами. По всей вѣроятности, она находилась на западной сторонѣ Іордана, но съ точностію опредѣлить означенное мѣсто теперь невозможно.

Оріонъ (Іов. IX, 9)—названіе созвѣздія (по Евр. кесиль)—это одно изъ прекраснѣйшихъ и самыхъ блестящихъ созвѣздій небеснаго свода, состоящее изъ двухъ звѣздъ первой величины, пяти—второй и множества другихъ меньшихъ звѣздъ, имѣющихъ видъ большаго параллелограма. Оно находится наполовину надъ экваторомъ и на половину подъ экваторомъ, и потому видно въ южномъ полушаріи около половины ноября; отъ этого понятіе о немъ обыкновенно связывается съ холодною погодою, иносказательно выраженною словомъ *узы*, которыя никакая человѣческая сила не въ состояніи расторгнуть. Въ сѣверномъ полушаріи это созвѣздіе также бываетъ видимо въ концѣ осени и ярко блеститъ въ ясныя зимнія ночи. «*Можешь ли ты*, говорилъ Господь Богъ съ неба Іову, *связать узелъ хима и разрѣшить узы кесиль*» (Іов. XXXVIII, 3).



Орелъ морской.

Орна (живой, бодрый—по Гезенію, а по Фюрсту—крѣпкій, твердый) (II Цар. XXIV, 16, 18, 25). Орна—Іевусеянинъ, имѣвшій свое гумно въ Іерусалимѣ, на горѣ Моріа. На этомъ мѣстѣ во время моровой язвы Давидъ видѣлъ Ангела съ мечомъ, обращеннымъ на Іерусалимъ, и здѣсь же черезъ пророка было указано Давиду соорудить жертвенникъ Богу. Орна предлагалъ Давиду это мѣсто для жертвоприношенія безплатно, но Давидъ не пожелалъ вознести Господу жертву, взятую даромъ

и купилъ у него гумно и воловъ за пятьдесятъ сиклей серебра. По принесеніи жертвъ Богу, язва среди Израильтянъ прекратилась. Впослѣдствіи времени это мѣсто было назначено Давидомъ для построенія храма Іерусалимскаго (2Пар. 3:1).

Оронаимъ (двѣ пещеры) (Іер. XLVIII, 3, 34)—Моавитскій городъ, разрушеніе котораго было предсказано пр. Исаіею и Іеремією. Іосифъ Флавій упоминаетъ о немъ въ своихъ *Древностяхъ*, но положеніе его доселѣ неизвѣстно. У пр. Исаіи читается: *Хоронасимъ* (Ис. XV, 5).



Орѣхи фисташковые.

Оронская дорога (II Цар. ХШ, 34)—разумѣется дорога, идущая отъ городовъ верхняго и нижняго Веѳ-Орона въ колѣнѣ Ефремовомъ.

Оружія воинскія. См. **Вооруженіе**.

Орфа (Руѳь I, 4, IV, 10) (женскіе волосы, космы на лбу)—Моавитянка, сноха Ноемини, жена Хилеона, одного изъ сыновей Ноемини и Елимелеха. По смерти своего мужа, она хотѣла было вмѣстѣ съ Ноеминью идти въ Виѳлеемъ—ея отечество, но не имѣя рѣшимости Руѳи, оставила ее и возвратилась въ домъ родительскій.

Орѣховое дерево, орѣхи, орѣховый садъ (Пѣс. Пѣс. VI, 11). Родина орѣховаго дерева Персія, оттуда перешло оно въ Палестину, въ Грецію и Италію. Во времена Іосифа Флавія много орѣховаго дерева росло по берегамъ озера Геннисаретскаго. Въ настоящее время ими особенно богатъ Ливанъ и, по описанію путешественниковъ, въ Дамаскъ ведутъ длинныя аллеи орѣховыхъ деревьевъ. Плоды его—грецкіе орѣхи. Стволъ этого дерева прочный и красивый, служитъ цѣннымъ матеріаломъ для столярныхъ издѣлій. Изъ ядеръ плода выжимается хорошо извѣстное орѣховое масло. См. **Грецкій орѣхъ**.

Оръ (бѣлизна, чистота, непорочность)—имя двухъ лицъ:—а) (Исх. XVII, 10) лице, съ которымъ мы впервые встрѣчаемся въ свящ. повѣствованіи при описаніи битвы Евреевъ съ Амаликитянами въ Рефидимѣ, въ то время какъ онъ сопровождалъ Моисея и Аарона на гору и помогалъ поддерживать руки Моисея во время молитвы до захожденія солнца. По свидѣтельству Іосифа Флавія, онъ былъ мужемъ Маріамъ, сестры Моисея (Древ. III, 2, 4). Ему поручено было вмѣстѣ съ Аарономъ управлять народомъ во время отсутствія Моисея (Исх. XXIV, 14)

б) (Исх. XXXI, 2, XXXV, 30) Оръ или Хуръ, сынъ Халева, сына Есромова, изъ потомковъ Іуды, дѣдъ Веселіила, извѣстнѣйшаго художника временъ Моисея, главнаго строителя Скиніи. У Флавія и друг. онъ иногда принимается за одно лице съ предыдущимъ, но изъ Свящ. Писанія этого ясно не видно.

Оръ-гора—названіе двухъ горъ: а) (Числ. XX, 22—29). Во время своего странствованія Израильтяне изъ Кадеса пришли къ г. Оръ. Она находилась на границѣ Идумеи и Палестины, недалеко отъ Кадеса, къ ю. отъ Мертваго моря. На этой горѣ скончался первосвященникъ Ааронъ, братъ Моисея. Гора Оръ теперь называется *Джебель-Гарунъ*, или горою Аарона, имѣетъ 5,300 фут. въ вышину, двойную вершину и находится къ з. отъ Петри и къ в. отъ Вади-эль-Араба. На болѣе возвышенной вершинѣ стоитъ мечеть, подъ сводомъ которой, по преданію, погребенъ Ааронъ. На семъ мѣстѣ прежде находился монастырь. Эту гору посѣщали и описали многіе путешественники, какъ напр. Робинсонъ, Стэнли, Буркгардтъ и др.

б) (Числ. XXXIV, 7, 8) Другая гора Оръ находилась на с. Палестины, вблизи Ермона.

Сѣверныя границы земли Обѣтованной, по повелѣнію Божію, между прочимъ, опредѣлены слѣд. образомъ: *«Къ сѣверу будетъ у васъ граница: отъ великаго моря проведите ее къ горѣ Оръ; отъ горы Оръ проведите къ Емаөу, и будутъ выступы границы къ Цедалу»*. По мнѣнію англичанина Портэра, она составляла сѣверную часть Ливана, но точное положеніе оной въ настоящее время не можетъ быть опредѣлено съ достовѣрностію.

Орөосіада (I Мак. XV, 37)—приморскій Финикійскій городъ къ с. отъ Триполя, развалины котораго доселѣ указываются по сѣверной сторонѣ *Нарь-эль-Баридъ*.



Оръ гора и Идумея.

Осанна (спасеніе) (Мө. XXI, 9, 15, Мр. XI, 9, 10, Іоан. XII, 13). Это слово въ первый разъ встрѣчается въ Пс. CXVII (ст. 25), именно въ одномъ изъ псалмовъ, которые были пѣваемы при праздновании Пасхи. По мнѣнію нѣкоторыхъ, оно было обычнымъ привѣтствіемъ и отвѣтомъ пилигримовъ, приходящихъ въ Іерусалимъ на дни Пасхи, а равно также употреблялось священниками при принесеніи ими жертвъ. Въ праздникъ Кущей означенное слово неоднократно восклицалось толпами народа, проходившаго во множествѣ вокругъ жертвенника и сплетавшаго вѣтви для кущей. Этимъ же восклицаніемъ Евреи выражали радость, свое благожеланіе, свою любовь и преданность Спасителю, во время торжественнаго шествія Его въ Іерусалимъ (Мө. XXI, 9).

Осей. См. II Ездр. VIII, 47. Въ I Езд. (VIII, 19) читается: *Іешаія*.

Оселъ (Быт. XXII, 3), **ослица** (Числ. XXII, 21)—домашнее животное, весьма часто упоминаемое въ Свящ. Писаніи и составлявшее предметъ значительнаго богатства у Евреевъ въ древнія времена. У Іова напр. было пятьсотъ ослицъ (Іов. I, 3). Стада ословъ были иногда столь многочисленны, что требовали особенныхъ приставниковъ (Быт. XXXVI, 24). Домашній оселъ безъ сомнѣнія есть самое пригодное для домашнихъ работъ животное, и въ нѣкоторыхъ мѣстахъ предпочитается даже лошади. Кожа его замѣчательно толста и прочна и даже въ наше время употребляется для выдѣлки пергамента, барабанной кожи, книжныхъ переплетовъ и пр., цвѣтъ шерсти пепельно-сѣрый съ бурою продольною полосою вдоль спины, иногда красноватый, иногда серебристо-бѣлый. На ослицахъ бѣлаго цвѣта, во времена Судей, ѣздили преимущественно люди почетные (Суд. V, 10). Ослы оставались въ употребленіи у Израильтянъ и послѣ того, какъ были введены въ употребленіе Соломономъ лошади, даже до плѣна Вавилонскаго и послѣ. Самъ Господь предпринялъ торжественный входъ въ Іерусалимъ, сидя на ослицѣ и молодомъ ослѣ, сынѣ подъяремной (Мө. XXI, 2—7). Слова въ кн. Бытія: *«Онъ привязываетъ къ виноградной лозѣ осленка своего, и къ лозѣ лучшаго винограда своего сына ослицы своей»* (XLIX, 11) указываютъ на непрестающія плодородіе и обиліе въ колѣнѣ Іудовомъ. Ослицы особенно цѣнились въ верховой ѣздѣ. Онѣ давали также много молока, во многихъ мѣстахъ употребляемаго въ пищу и какъ лекарство. Ослы употреблялись при земледѣліи, особенно для пашни и приготовленія почвы подъ посѣвъ (Ис. XXX, 24, XXXII, 20). Запрещеніе въ книгѣ Второзаконія *не пахать на волѣ и ослѣ вмѣстѣ* (XXII, 10) могло быть основано отчасти на неравенствѣ силъ осла и вола, отъ чего нельзя возлагать на нихъ одинаковую тяжесть, но главнымъ образомъ было направлено къ тому, чтобы символически означить отдѣленіе Іудеевъ отъ окружающихъ народовъ. Осла почитали въ древнія времена настолько полезнымъ и необходимымъ,

что увести осла у сироты (Іов. XXIѴ, 3) было бы все равно тоже, что и отнять послѣднюю корову у бѣдняка въ наше время. Привязанность осла къ своему хозяину и собственнику составляетъ одну изъ отличительныхъ особенностей этого животнаго. Въ этомъ отношеніи онъ совершенно походитъ на собаку. Посему-то особенно выдается суровость обличенія пророка противъ Израиля: *„Волъ знаетъ владѣтеля своего и оселъ ясли господина своего"* (Исаіи I, 3). Однажды въ Самаріи былъ такой голодъ, что платили большія деньги— 80 сиклей серебра за такую небольшую и мало питательную часть мяса, какъ ослиная голова, и при этомъ не гнушались даже ѣсть такое мясо, которое запрещалось закономъ, такъ какъ оселъ считался нечистымъ животнымъ, и потому не употреблялся ни въ пищу, ни въ жертвоприношеніяхъ. Околѣвшихъ ословъ обыкновенно выбрасывали въ открытое поле, и та часть трупа, которую не успѣли еще пожрать хищные звѣри и птицы, подъ лучами палящаго солнца издавала отвратительное зловоніе и отравляла воздухъ. Съ выброшеннымъ трупомъ осла сравнивается у пророка Іереміи положеніе по смерти человѣка своекорыстнаго и безсердечнаго. *„Не будутъ оплакивать его: увы, братъ мой, и: увы, сестра! Не будутъ оплакивать его: увы, государь, и: увы, его величіе!"* Пророкъ говоритъ такъ объ Іоакимѣ царѣ Іудейскомъ. *„Ослинымъ погребеніемъ онъ будетъ погребенъ, вытащатъ его и бросятъ далеко за ворота Іерусалима"* (Іер. XXII, 19). Мѣсто въ кн. Числъ (XX, 28) касательно того, что ослица заговорила подъ Валаамомъ человѣческимъ языкомъ, объяснить не трудно, именно: не всесиленъ ли Создатель всей твари, сотворившій человѣка и скотъ, отнять даръ слова у перваго и дать оный послѣднему, какъ и въ началѣ творенія Онъ далъ слово человѣку и лишилъ этого дара животное? Арабскіе ослы имѣютъ легкій и скорый шагъ. Въ Персіи, Сиріи и Египтѣ на Арабскихъ ослахъ обыкновенно ѣздятъ туземныя женщины и эти ослы особенно цѣнны въ странахъ гористыхъ, будучи много надежнѣе лошадей при въѣздѣ и спускѣ съ горъ. Они дѣлаютъ обыкновенно по четыре мили въ часъ. Кромѣ домашнихъ у Евреевъ были еще *дикіе ослы* или *онагры* (Іов. XXXIX, 5). Измаилъ, въ предреченіи объ его образѣ жизни, называется дикимъ осломъ (Быт. XѴI, 12). Дикіе ослы обыкновенно бродили стадами по пустынямъ и степямъ (Ис. XXXII, 14, ѴIII, 9), питаясь травою и отличаясь дикою любовью къ свободѣ.

Осія (избавленіе, спасеніе) — имя трехъ лицъ:

а) (IѴ Цар. XѴ, 30; XѴII, 1) сынъ Илы, послѣдній царь Израильскій, сдѣлавшій заговоръ противъ ц. Факея. Умертвивъ его, онъ вступилъ на престолъ, но не ранѣе какъ по прошествіи семи лѣтъ онъ могъ утвердиться на немъ. О жизни его сообщается мало подробностей. *«И дѣлалъ онъ неугодное въ очахъ Господнихъ*, такъ отзывается свящ. дѣеписатель объ его личности, *но не такъ, какъ цари Израильскіе, которые были прежде него»* (IѴ Цар. XѴII, 2). Престолъ онъ занималъ недолгое время; Салманассаръ, ц. Ассирійскій, вторгнувшись въ царство Израильское, сдѣлалъ его своимъ данникомъ (ст. 3). Далѣе мы видимъ, что онъ нѣкоторое время не переставалъ платить дань, а затѣмъ вступилъ въ союзъ съ Сигоромъ, ц. Египетскимъ. Это такъ раздражило Салманассара, что онъ снова вторгнулся въ его землю и осадилъ Самарію, которую взялъ послѣ трехлѣтней осады (XѴII, 4, 5, XѴIII, 10). Самъ Осія былъ схваченъ и заключенъ въ темницу; изъ словъ IѴ кн. Царствъ (XѴII, 4) повидимому явствуетъ, что это случилось до взятіи Самаріи. О дальнѣйшей исторіи его жизни въ Свящ. Писаніи ничего не говорится.

б) (Неем. X, 23) изъ главъ народа Израильскаго, давшихъ за своею подписью и печатями обязательство быть вѣрными Богу и не имѣть женъ иноплеменныхъ.

в) (Осіи I, 1, 2, Рим. IX, 25, I Петр. II, 10) **Осія пророкъ,** сынъ Беерія. Все что намъ извѣстно объ означенномъ лицѣ заключается въ слѣдующемъ: онъ былъ однимъ изъ меньшихъ пророковъ, сыномъ Беерія, и что слово Господне было къ нему во дни Озіи, Іоаѳама, Ахаза, Езекіи, царей Іудейскихъ и Іеровоама II, ц. Израильскаго. По свидѣтельству Ефрема Сирина, Дороѳея и Епифанія онъ былъ родомъ изъ Веельмоѳа, города колѣна Иссахарова, скончался въ мирѣ и погребенъ въ своей землѣ.

Осіи пророка книга—первая въ числѣ книгъ меньшихъ пророковъ, состоитъ изъ 14 главъ и неизмѣнно находится во всѣхъ древнихъ спискахъ и полныхъ переводахъ Ветхозавѣтныхъ книгъ. Признаніе богодухновенности означенной книги Еврейскою синагогою подтверждается Новозавѣтными свящ. писателями. Такъ слова Осіи (XI, 1) приводятся въ Евангеліи Матѳея (II, 15), какъ реченное о Господѣ пророкомъ. Самъ Господь дважды указываетъ на означеннаго пророка, именно въ слѣдующихъ

мѣстахъ: въ Евангеліи Матѳея (IX, 13 и XII, 7). Св. ап. Павелъ въ посланіи къ Римлянамъ (IX, 25, 26) называетъ Осію даже по имени. Св. ап. Петръ также ясно указываетъ на Осію въ своемъ первомъ посланіи (I, 10, II, 23). Можно полагать, что книга пр. Осіи написана между 786 и 726 г. до Р. Х. Книга раздѣляется на двѣ части: первая состоитъ изъ первыхъ трехъ главъ, содержащихъ въ себѣ описаніе символическихъ дѣйствій, а вторая изъ остальныхъ одиннадцати, состоящихъ по преимуществу изъ пророчествъ. Годы жизни пр. Осіи были мрачны и бѣдственны. Онъ жилъ въ самое мятежное и бѣдственное время, во время большихъ политическихъ переворотовъ. Нравы были испорчены, религія подавлена идолослуженіемъ, въ народѣ распространялись ложь, обманъ, воровство, угнетеніе, волхвованіе, суевѣріе, распутство и другіе пороки и злодѣянія. Все это пр. Осія изображаетъ въ самыхъ живыхъ чертахъ въ своей пророческой книгѣ. «*Блудъ, вино и напитки*, говоритъ онъ, *завладѣли сердцемъ ихъ. Народъ мой вопрошаетъ свое дерево и жезлъ его даетъ ему отвѣтъ... На вершинахъ горъ они приносятъ жертвы и на холмахъ совершаютъ кажденія, подъ дубомъ, тополемъ и теревинѳомъ; поэтому любодѣйствуютъ дочери и прелюбодѣйствуютъ невѣстки ваши... и вы сами на сторонѣ блудницъ, и съ прелюбодѣйцами приносите жертвы*» (IV, 11—14). Соотвѣтственно такому плачевному состоянію своего отечества и въ гражданскомъ, и религіозномъ, и нравственномъ отношеніи пророкъ въ краткихъ, но сильныхъ выраженіяхъ обличаетъ неблагодарность Израильтянъ къ Богу и возвѣщаетъ за это судъ и наказаніе отъ Бога. Это-то обличеніе въ нечестіи и судъ Божій надъ ними и составляетъ главный предметъ его пророчествъ. «*Самарія будетъ опустошена*, восклицаетъ онъ, *отъ меча падутъ они; младенцы ихъ будутъ разбиты, и беременныя ихъ будутъ разсѣчены*» (XIV, 1). Таковъ былъ грозный судъ Божій на Израиля. Но среди угрозъ и обличеній пророкъ предсказываетъ и будущее весьма далекое утѣшительное обѣтованіе, — говоритъ о будущемъ обращеніи Израильтянъ къ Богу, объ ихъ возстановленіи и помилованіи, о соединеніи ихъ въ одинъ народъ подъ главою единаго царя и о новыхъ къ нимъ милостяхъ и благодѣяніяхъ Божіихъ. «*Въ слѣдъ Господа пойдутъ они; какъ левъ дастъ Онъ гласъ Свой и встрепенутся къ Нему сыны съ запада, встрепенутся изъ Египта, какъ птицы, и изъ земли Ассирійской, какъ голуби и вселю ихъ въ домы ихъ*, говоритъ Господь (XI, 10, 11). *И помилую Непомилованную и скажу не Моему народу: ты Мой народъ, а онъ скажетъ: Ты мой Богъ!* (II, 23). *Отъ власти ада Я искуплю ихъ; смерть! гдѣ твое жало? адъ! гдѣ твоя побѣда? Я буду росою для Израиля; онъ разцвѣтетъ, какъ лилія, и пустить корни свои, какъ Ливанъ. Расширятся вѣтви его, и будетъ красота его, какъ маслины, и благоуханіе отъ него, какъ отъ Ливана*» (XIII, 14, XIV, 6, 7). Языкъ пророческой книги возвышенъ, смѣлъ и силенъ, хотя иногда чрезвычайно патетиченъ. Общій характеръ содержанія книги даетъ поводъ думать, что Осія долженъ считаться по преимуществу пророкомъ Израилевымъ, и что онъ жилъ въ Самаріи.

Острова. Подъ островами собственно разумѣются земли, со всѣхъ сторонъ окруженныя водою. О нихъ иногда вообще говорится въ Свящ. Писаніи (Есѳ. X, 1, Ис. XIII, Откр. VI, 14). Въ I Маккавейской книгѣ упоминаются *морскіе острова* (Средиземнаго моря) (VI, 29, XV, 23). Иногда подъ названіемъ островъ разумѣются приморскія земли, какъ напр. Филистимлянъ и Финикіянъ (Ис. XXIII, 2—6), Греческіе острова (Iезек. XXVII, 7, 15). Отдѣльные острова см. подъ собственными ихъ названіями.

Острова народовъ, или языковъ (Быт. X, 5, Соф. II, 11)—выраженіе вообще означающее тѣ части Европы, которыя наиболѣе были извѣстны древнимъ жителямъ Азіи и которыя лежали преимущественно по берегамъ Средиземнаго моря.

Отлученіе отъ церкви, проклятіе. См. **Анаѳема**.

Отцы народа Израильскаго (Быт. XXVIII, 13, XXXII, 9, Исх. III, 6, и проч. и проч.). См. **Авраамъ, Исаакъ, Іаковъ**.

Офелъ (холмъ, возвышеніе, башня) (II кн. Пар. XXVII, 3, Неем. III, 26). Офелъ составлялъ часть Іерусалима и, какъ кажется, находился на в. отъ Сіона и во времена Неемія былъ населенъ Неѳинеями; вершину этого холма украшала очень высокая башня, о которой неоднократно говорится въ Свящ. Писаніи, какъ видно изъ указанныхъ мѣстъ. Башня на стѣнѣ Офела и другія укрѣпленія сооружены Озіею и Іоаѳамомъ.

Офи (темный, мрачный) (Іер. XL, 8). Офи или Ефай, родомъ изъ Нетофаѳы, одинъ изъ начальниковъ разсѣянныхъ Іудеевъ, которые не были переселены въ Вавилонъ и которые по убѣжденію Годоліи, сына Ахикама, покори-

лись Вавилонскому владычеству, но впослѣдствіи были разбиты Исмаиломъ, съ которымъ вмѣстѣ представились Годоліи въ Массифѣ (Іер. XLI, 3).

Офиръ (по Араб. богатство) — имя лица и города:

а) (Быт. X, 29) одинъ изъ сыновей Іоктана, изъ потомства Сима.

б) (Ш Цар. IX, 28) знаменитая въ древности восточная страна, извѣстная добываніемъ золота и драгоцѣнныхъ камней (Ш Цар. X, 11, II Пар. VШ, 18). Думаютъ, что Офиръ былъ населенъ потомками Іоктана (Быт. X, 29). Его золото славилось во времена Іова (Іов. XXII, 24, XXVШ, 16). Отъ временъ Давида до временъ Іосафата Евреи вели торговлю съ Офиромъ и Осія особенно оживилъ эту торговлю, сдѣлавшись властелиномъ Елаѳа, знаменитаго порта на Чермномъ морѣ. Во времена Соломона Еврейскіе корабли неоднократно совершали путешествія въ Офиръ и черезъ каждые три года привозили оттуда золото, обезьянъ, павлиновъ, различныя пряности и красное дерево (Ш Цар. IX, 28). По всей вѣроятности, Офиръ находился въ Восточной Индіи, но указать точное положеніе его въ настоящее время не возможно. Болѣе 16-ти различныхъ странъ считаются мѣстонахожденіемъ Офира. LXX толковниковъ переводятъ это слово Σωφιρ, а это есть Коптское или Египетское названіе Индіи. По словамъ Іосифа Флавія, Офиръ—это *Aurea Chersonesus*, Золотой Херсонесъ, принадлежащій въ настоящее время Индіи. Переводчики Вульгаты были того же мнѣнія. По словамъ Энциклопедіи D-г Китто, Золотой Херсонесъ древнихъ есть ничто иное, какъ настоящая Малакка, такъ какъ туземцы еще доселѣ называютъ свои золотыя мины словомъ *Офиръ*.

Офни (сжатая рука, горсть) (I Цар. I, 3, II, 34)— одинъ изъ сыновей Иліи первосвященника и послѣдняго изъ Судей. Офни и его братъ, Финеесъ, производили безчиніе въ храмѣ и развращали народъ своими поступками, чѣмъ и навлекли на себя грозный судъ Божій. Предостереженіе относительно поведенія дѣтей и о послѣдствіяхъ было сдѣлано Иліи первоначально неизвѣстнымъ *человѣкомъ Божіимъ* (I Цар. II, 27), а затѣмъ отрокомъ Самуиломъ Ш, 11—14), именно ему было возвѣщено, что Богъ осудитъ его и его домъ, и что Офни и Финеесъ погибнутъ въ одинъ день. Предсказаніе это исполнилось вскорѣ послѣ сего возвѣщенія (IV, 11).

Офра (пыль, или, по другимъ лань, олень)— названіе двухъ городовъ и имя лица:

а) (I Цар. XШ, 17, Нав. XVШ, 23) городъ колѣна Веніаминова, какъ полагаютъ, тотъ же самый, что и упоминаемый въ кн. пр. Михея (I, 10). Евсевій и Іеронимъ полагаютъ этотъ городъ въ 5 миляхъ на в. отъ Веѳиля, по мнѣнію же Робинсона и другихъ, это настоящее селеніе Тайибехъ, лежащее въ 4½ часахъ на с. отъ Іерусалима.

б) (Суд. VI, 11, 24, VII, 27, 32) изъ городовъ колѣна Манассіина по эту сторону Іордана. Здѣсь родился и жилъ судія Гедеонъ. Она называется *Офрою Авіезеровою*, вѣроятно съ цѣлію отличить ее отъ другаго города съ тѣмъ же названіемъ. По смерти Гедеона, его родственники продолжали жить въ Офрѣ до самаго избіенія ихъ Авимелехомъ (Суд. IX, 5). Нѣкоторые считаютъ ее за одно съ Ефраимомъ.

в) (I Пар. IV, 14) сынъ Меонаѳая, изъ потомковъ Іуды, и вѣроятно внукъ Гоѳоніила.

Охіилъ (II Езд. I, 9) изъ начальниковъ левитовъ при ц. Іосіи, упоминаемый во время торжественнаго и великолѣпнаго празднованія Пасхи при означенномъ царѣ.

Охозія (котораго поддерживаетъ Іегова)— имя двухъ царей:

а) (Ш Цар. XXII, 40) былъ сынъ и преемникъ Ахава, царя Израильскаго. Онъ былъ такъ нечестивъ, что когда Іосафатъ, царь Іудейскій, соединился съ нимъ, чтобъ совмѣстно построить торговый флотъ для Ѳарсиса въ Еціонъ-Гаверѣ, Богъ послалъ своего пророка сказать Іосафату, что за его союзъ съ Охозіей даже въ этомъ торговомъ предпріятіи его флотъ будетъ разрушенъ (II Пар. XX, 35, 37), и согласно съ этимъ предсказаніемъ корабли дѣйствительно были разрушены вѣтромъ. Подъ конецъ жизни Охозія упалъ черезъ рѣшетку съ балкона своей горницы, что въ Самаріи. Смущенный тяжкою болѣзнію отъ этого паденія, онъ отправилъ пословъ въ Аккаронъ спросить у Вельзевула, божества Аккаронскаго: выздоровѣетъ ли онъ? Его посланники были встрѣчены неизвѣстнымъ человѣкомъ, который не дозволилъ имъ идти въ Аккаронъ, а именемъ Господнимъ возвѣстилъ, что болѣзнь Охозіи смертельна, за то что больной обратился не къ Богу Израилеву, а къ Вельзевулу. Они возвратились и сообщили царю о своей встрѣчѣ, который по описаннымъ ему примѣтамъ догадался, что человѣкъ встрѣтившійся имъ былъ пророкъ Илія, почему и послалъ пятидесятника съ его пятидесяткомъ схватить его. Пророкъ

сидѣлъ на верху горы, когда пятидесятникъ приблизился и объявилъ ему царское приказаніе. По молитвѣ Иліи пятидесятникъ и его воины были попалены огнемъ небеснымъ. Тотъ же самый судъ совершился и надъ вторымъ пятидесятникомъ и его отрядомъ изъ 20 человѣкъ. Третій пятидесятникъ палъ на колѣни и умолялъ пощадить жизнь его и его воиновъ. По указанію Божію Илія пошелъ съ нимъ и лично предсказалъ царю, что онъ не выздоровѣетъ, но умретъ. Вскорѣ послѣ того Охозія умеръ и на его мѣсто воцарился Іорамъ, братъ его (IV Цар. I, 1—17).

б) (IV Цар. VIII, 25) сынъ Іорама и Гоѳоліи. Онъ наслѣдовалъ своему отцу престолъ Іудейскій на 22-лѣтнемъ возрастѣ. Іорамъ, царь Израильскій, былъ раненъ въ битвѣ съ царемъ Ассирійскимъ въ Рамоѳъ-Галаадѣ и прибыль въ Изреель лѣчиться. Здѣсь Охозія посѣтилъ его. Въ это время Іиуй, оставленный для веденія правильной осады города, былъ помазанъ царемъ надъ Израилемъ, и прибылъ въ Изреель, чтобы выполнить судъ Божій надъ Іорамомъ, сыномъ Ахавовымъ и представителемъ дома Ахавова. Когда сторожъ увидалъ съ башни приближеніе войскъ Іиуя, немедленно сообщилъ о томъ Іораму. Такъ какъ посланные къ наступавшему войску для переговоровъ не возвращались, то Іорамъ и Охозія выѣхали каждый на своей колесницѣ на встрѣчу Іиую и встрѣтились они на полѣ Навуѳея. Іиуй напомнилъ Іораму о беззаконіяхъ дома его, натянулъ лукъ рукою своею и поразилъ Іорама стрѣлою въ сердце. Онъ преслѣдовалъ и убилъ также Охозію, хотя сей послѣдній имѣлъ достаточно силы, чтобы добѣжать до Мегиддона, гдѣ онъ и умеръ (IV Пар. IX, 27) и былъ оттуда привезенъ въ Іерусалимъ и погребенъ тамъ съ честію съ отцами своими въ городѣ Давидовомъ, изъ уваженія къ памяти Іосафата, его предка. Во II кн. Пар. (XXII гл.) обстоятельства смерти



Очистилище.

Охозіи передаются нѣсколько иначе, по разница не существенна.

Охота, ловля дичи и звѣрей (Быт. X, 9, XXV, 27, 28). Объ охотѣ, ловлѣ дичи и звѣрей нерѣдко говорится въ Свящ. Писаніи. Нимродъ былъ искуснымъ звѣроловомъ (Быт. X, 9). Измаилъ, сынъ Агари, равно какъ Исавъ, старшій сынъ Исаака, любили заниматься ловлею звѣрей, при чемъ первый стрѣлялъ изъ лука. Орудія для ловли птицъ и дикихъ звѣрей употреблялись слѣдующія: лукъ (Быт. XXVII, 3, Ис. VII, 24), копье и стрѣлы (Ис. LVI, 5), сѣти, тенета (Іов. XIX, 6, Ис. LI, 20), силки (Екклез. IX, 12), петли, западни (Сир. XI, 30), ямы (Іезек. XIX, 4, Пс. CXVIII, 85, Притч. XXVI, 27). На Ассирійскихъ и другихъ памятникахъ древности иногда встрѣчаются подробныя изображенія охоты за львами, быками, оленями и зайцами.

Очистилище (Исх. XXV, 17, 22 и др.), или, иначе, покрывало надъ Ковчегомъ Завѣта, въ которомъ хранились скрижали Закона. Оно было сдѣлано изъ золота и имѣло на концахъ двухъ золотыхъ херувимовъ, простирающихъ свои крылья другъ къ другу. Съ очистилища Богъ открывался Моисею и возвѣщалъ ему Свою волю (Исх. XXX, 6, XXXVII, 6, 9, Лев. XVI, 2). Покровъ этотъ назывался очистилищемъ потому, что въ день очищенія, однажды въ годъ, первосвященникъ входилъ съ кровью жертвеннаго животнаго во Святая Святыхъ и кропилъ кровью надъ Ковчегомъ Завѣта для очищенія грѣховъ народа. Смыслъ и значеніе сего священнодѣйствія раскрыты св. ап. Павломъ въ его посланіи къ Евреямъ (Евр. IX, 3—7, 8—15, 24—28 и далѣе X).

Очищеніе отъ нечистотъ и оскверненій. Къ нечистымъ по закону Моисееву принадлежали прокаженные, кровоточивые, сѣменоточивые, родившія, рожденные и все мертвое, отъ которыхъ черезъ прикосновеніе нечистота переходила и на другія лица и вещи (Лев. XII, 2—6, XV, 2, Числ. V, 2, 3). Какъ избранному и святому народу, Израильтянамъ долженствовало быть далекими отъ всѣхъ этихъ нечистотъ. Для очищенія отъ нихъ были установлены различныя предписанія и очистительныя жертвы, указанныя въ Законѣ. См. **Бани, Купанья** и подъ отдѣльными названіями, какъ напр. **Вода очищенія, Вода ревнованія** и др.

Оцемъ (сильный)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. II, 15) братъ Давида и шестой изъ семи сыновъ Іессея. Въ I кн. Царствъ (XVI, 11) значится восемь сыновей Іессеевыхъ. Разность эта объясняется тѣмъ, что вѣроятно одинъ изъ нихъ умеръ, не оставивъ по себѣ потомства.

б) (I Пар. II, 25) сынъ Іерахмеила, изъ потомства Іуды.

Оѳни (левъ) (I Пар. XXVI, 7)—сынъ Шемаіи, внукъ Оведъ-Едома и одинъ изъ привратниковъ храма во времена Давида.

Оѳѳонія (II Ездр. IX, 28) — изъ сыновъ Замоѳа, имѣлъ жену иноплеменную, которую по внушенію Ездры оставилъ. Въ параллельномъ мѣстѣ I кн. Ездры (X, 27) читается: *Матѳанія*, изъ сыновъ *Заѳѳу*.

П.

Паарай (откровеніе Божіе) (II Цар. XXIII, 35)—одинъ изъ сильныхъ и храбрыхъ воиновъ Давида, Арбитянинъ. Онъ называется также: *Наарай* (I Пар. XI,37).

Павелъ апостолъ (меньшій) (Дѣян. XIII, 9, 13, 16, 43, 46, 50, XIѴ, 9 и пр.). Апостолъ Павелъ сначала носилъ Еврейское имя *Савлъ*, что значитъ выпрошенный, вымоленный, и уже спустя нѣкоторое время послѣ обращенія ко Христу сталъ называться Павломъ. Онъ былъ родомъ изъ Тарса, главнаго города Киликіи (Дѣян. IX, 11, XXI, 39), славившагося въ то время образованностію своихъ жителей, и пользовался правами Римскаго гражданина (Дѣян. XXII, 28, 29); по происхожденію своему онъ былъ Еврей и принадлежалъ къ колѣну Веніаминову, а по воспитанію и вѣроисповѣданію—къ извѣстнѣйшей сектѣ фарисейской, равно какъ и его отецъ. Воспитанный при ногахъ Гамаліила, одного изъ извѣстнѣйшихъ законоучителей того времени (Дѣян. Ѵ, 34), онъ сдѣлался ревнителемъ отечественнаго закона и горячимъ защитникомъ отеческихъ преданій (Гал. I, 14); вмѣстѣ съ тѣмъ по обычаю своего народа онъ былъ обученъ ремеслу, именно дѣланію палатокъ. Начало его пребыванія въ Іерусалимѣ принадлежало къ раннему времени по Р. Х. (Дѣян. XXѴI, 4), и вѣроятно онъ былъ 22 или 25-ти лѣтъ отъ роду,когда Господь Іисусъ Христосъ началъ Свое общественное служеніе. Евангельская проповѣдь апостоловъ и особенно преславное событіе—воскресеніе Христово изъ мертвыхъ, которое они главнѣйшимъ образомъ проповѣдывали, возбудили сильное негодованіе среди Евреевъ, что и выражалось неоднократно еще за долго до обращенія Савла въ Христіанство въ явномъ гоненіи противъ Христіанъ. Стефанъ, краснорѣчивый и мужественный защитникъ новой Христіанской религіи, былъ схваченъ и побитъ на смерть камнями. Въ числѣ зрителей, можетъ быть зачинщиковъ этого кроваваго дѣла, находился и Савлъ, который, какъ можно полагать изъ обращенія съ нимъ убійцъ, и по его собственнымъ словамъ, былъ вполнѣ единомысленъ съ ними въ означенномъ преступленіи (Дѣян. ѴII, 58, ѴIII, 1, XXII, 20). Его природныя свойства, таланты и воспитаніе сдѣлали его, такъ сказать, главою гоненія на апостоловъ и ихъ послѣдователей, и онъ дѣйствовалъ на этомъ поприщѣ съ необыкновенною ревностію: «*вѣрующихъ въ Господа заключалъ въ темницы и билъ въ синагогахъ*», свидѣтельствуетъ онъ о себѣ (Дѣян. XIX, 22). Онъ даже досталъ себѣ полномочіе отъ первосвященниковъ Іудейскихъ отправиться въ Дамаскъ, въ которомъ скрылись многіе изъ учениковъ Христовыхъ послѣ убіенія Стефана, съ тѣмъ чтобы всѣхъ послѣдователей Христовыхъ, которыхъ только могъ найти, безъ различія пола и возраста, привести въ оковахъ въ Іерусалимъ на истязаніе. Но вотъ на пути въ Дамаскъ его поразилъ чудесный свѣтъ съ неба, столь яркій и сильный, что онъ лишился зрѣнія (Дѣян. XXII, 11). Въ тоже самое время Господь Іисусъ Христосъ открылся ему, какъ то самое лице, которое онъ гонитъ (Дѣян. XXѴI, 15, Ср. I Кор. XѴ, 8). Съ этого времени онъ сдѣлался совершенно новымъ человѣкомъ и получилъ изъ устъ самого Господа съ неба вы-

сокое назначеніе въ званіе апостола язычниковъ (Дѣян. XXVI, 17). Вскорѣ затѣмъ послѣдовало чудесное возвращеніе ему зрѣнія и его крещеніе, и вотъ мы видимъ его ревностно проповѣдающимъ ту самую Христіанскую вѣру, которую онъ первоначально гналъ съ такою жестокостію (Дѣян. IX, 20, 21, Гал. I, 16). Этой великой единой цѣли онъ посвятилъ теперь всю свою энергію и дѣятельность. Чудеса имъ совершенныя, церкви имъ основанныя, рѣчи имъ произнесенныя, посланія имъ написанныя, громадный, необыкновенный успѣхъ его апостольскихъ путешествій, видѣнія и откровенія, которыхъ онъ удостоивался отъ Бога, узы и страданія, которыя онъ претерпѣлъ за Христа, и наконецъ дѣйствительное засвидѣтельствованіе своей вѣры мученическою кончиною (какъ полагаютъ при импер. Неронѣ въ Римѣ въ 64 г. по Р. Х.)—все это несомнѣнно доставляетъ ему неотъемлемое право на высокое званіе первоверховнаго апостола. Память ап. Павла празднуется церковію вмѣстѣ съ памятію ап. Петра 29 іюня.

Ни одинъ апостолъ не оставилъ намъ столько писаній, какъ ап. Павелъ. Онъ написалъ 14 посланій, которыя всегда признавались Церковію за источникъ истиннаго ученія Христіанскаго. Они суть слѣдующія: Посланіе къ Римлянамъ, два къ Коринѳянамъ, къ Галатамъ, къ Ефесенамъ, къ Филиппійцамъ, къ Колоссянамъ, два къ Ѳессалоникійцамъ, два къ Тимоѳею, къ Титу, къ Филимону и къ Евреямъ. Относительно этихъ посланій нужно замѣтить, что одни изъ нихъ писаны до первыхъ узъ ап. въ Римѣ, другія во время самыхъ узъ, иныя послѣ освобожденія отъ первыхъ узъ и наконецъ иныя во время послѣднихъ узъ его.

Два посланія къ Ѳессалоникійцамъ древнѣйшія изъ посланій ап. Павла. Первое состоитъ изъ 5 главъ, а второе изъ 3-хъ. Они писаны во время втораго путешествія апостола для проповѣди Евангельской, около 52 или 53 года изъ Коринѳа по поводу сильнаго гоненія на Ѳессалоникійцевъ со стороны враговъ, также и касательно великой скорби ихъ объ умершихъ и сомнѣній относительно втораго пришествія Христова на землю. *Въ первомъ посланіи* апостолъ между прочимъ утѣшаетъ ихъ радостнымъ обѣтованіемъ, что наступитъ день, когда всѣ праведно умершіе возстанутъ изъ гробовъ своихъ для наслажденія жизнію вѣчною, и убѣждаетъ ихъ, чтобы они въ ожиданіи пришествія Христова вели себя во всемъ свято и неукоризненно. *Во второмъ посланіи* между прочимъ внушаетъ имъ, чтобы они не тревожились преждевременно о днѣ пришествія Христова, что второму пришествію Господа будетъ предшествовать отступленіе отъ вѣры и пришествіе Антихриста, «*котораго, въ концѣ концовъ, Господь Іисусъ убьетъ духомъ устъ Своихъ и истребитъ явленіемъ пришествія Своего*» (II Ѳес. II, 8) и снова внушаетъ имъ быть твердыми въ вѣрѣ, удаляться праздности и не вдаваться въ безполезныя мечты.

Посланіе къ Галатамъ по времени слѣдуетъ за посланіемъ къ Ѳессалоникійцамъ, писано собственною рукою ап. Павла въ 55 или 56 году изъ Ефеса. Оно состоитъ изъ 6-ти главъ и направлено противъ іудействующихъ лжеучителей къ защитѣ Христіанской свободы отъ ига законнаго. Въ немъ ап. Павелъ преимущественно защищаетъ свое апостольское достоинство отъ клеветъ враговъ и объясняетъ сущность оправданія черезъ вѣру во Христа, а не отъ дѣлъ закона.

Два посланія къ Коринѳянамъ писаны около 57-го года. *Первое посланіе*, состоящее изъ 16-ти главъ, писано изъ Ефеса и имѣетъ по преимуществу церковный характеръ, т. е. направлено противъ разныхъ безпорядковъ, вкравшихся въ общество вѣрующихъ, какъ напр. раздѣленія Коринѳянъ на секты, участія въ идоложертвенномъ, нарушенія приличія женами въ одеждѣ, превозношенія духовными дарованіями, невѣрія въ будущее воскресеніе мертвыхъ и пр. *Второе посланіе* къ Коринѳянамъ, состоящее изъ 13 главъ, писано въ томъ же году изъ Македоніи. Оно по преимуществу есть апологетическое, въ которомъ апостолъ защищаетъ проповѣдываемую имъ истину Евангельскую и свое апостольское достоинство противъ клеветъ лжеучителей.

Посланіе къ Римлянамъ, содержащее въ себѣ 16 главъ, послано было къ Римлянамъ ап. Павломъ въ 58 году съ діакониссою Кенхрейской церкви, Фивою. Оно было написано по случаю возникшаго между Римскими Христіанами изъ Іудеевъ и язычниковъ разногласія объ оправданіи. Раскрывая означенный предметъ, апостолъ пишетъ, что ни язычникъ своею мудростію, ни Іудей исполненіемъ закона Моисеева не въ состояніи оправдать себя предъ Богомъ, а спасти человѣка можетъ только вѣра въ Іисуса Христа, которая одна пріобрѣтаетъ благоволеніе Божіе какъ Іудею, такъ и язычнику, затѣмъ онъ раскрываетъ свойство вѣры оправдывающей и излагаетъ обязанности, требуемыя отъ насъ вѣрою.

Во время узъ ап. Павла въ Римѣ писаны

слѣдующія посланія: къ Филиппійцамъ, Ефесянамъ, Колоссянамъ и къ Филимону.

Посланіе къ Филиппійцамъ, состоящее изъ 4 главъ, писано св. ап. Павломъ по случаю особеннаго усердія Филиппійцевъ къ апостолу и сочувствія къ его положенію въ узахъ. Оно исполнено самыхъ трогательныхъ сердечныхъ чувствованій. Благодаря Филиппійцевъ за усердіе, апостолъ успокоиваетъ ихъ относительно своего положенія и радуясь ихъ вѣрѣ, убѣждаетъ ихъ провождать жизнь непорочную, чистую, неукоризненную; всегда радоваться о Господѣ и всегда помышлять о томъ, «*что только истинно, что честно, что справедливо, что чисто, что любезно, что достославно, что только добродѣтель и похвала*» (IV, 8) и при этомъ особенно убѣждаетъ ихъ остерегаться лжеучителей.

Посланіе къ Ефесянамъ, состоящее изъ 6-ти главъ, писано ап. Павломъ также изъ Рима и, по справедливому замѣчанію нѣкоторыхъ, отличается отъ другихъ посланій апостола особенною высотою предметовъ и глубокимъ его прозрѣніемъ въ тайны Божественныя. Здѣсь апостолъ съ одной стороны объемлетъ всю обширность и глубокую таинственность предвѣчнаго опредѣленія Божія о всеобщемъ спасеніи и искупленіи, простирающемся безъ изъятія на всѣхъ людей, а съ другой, излагаетъ частныя обязанности людей, призванныхъ ко спасенію, какъ-то: мужей и женъ, родителей и дѣтей, господъ и слугъ и для борьбы со врагомъ спасенія указываетъ на средство во всеоружіи Божіемъ (VI, 13—17).

Посланіе къ Колоссянамъ, состоящее изъ 4-хъ главъ, написано ап. Павломъ въ концѣ двухлѣтняго пребыванія его въ Римѣ вмѣстѣ съ посланіемъ къ Ефесянамъ и отличается такою же возвышенностію мысли. Оно было отправлено къ Колоссянамъ съ діакономъ Тихикомъ и Онисимомъ. Въ немъ апостолъ утверждаетъ истину преподаннаго имъ ученія, описываетъ величіе Лица и заслугъ Іисуса Христа и внушаетъ, что кромѣ чистаго ученія Христова и о Христѣ они не должны искать источниковъ премудрости ни въ какой философіи и ни въ какихъ преданіяхъ человѣческихъ, потомъ излагаетъ обязанности Христіанскія, какъ общественныя, такъ и домашнія.

Посланіе къ Филимону, состоящее изъ одной главы, писано также изъ Рима въ томъ же 63 году, по случаю возвращенія къ Филимону бѣглаго раба его, обращеннаго нѣкогда апостоломъ къ вѣрѣ во Христа. Принимая на себя вину раба, апостолъ проситъ Филимона снова принять его, но уже не какъ раба, но какъ брата возлюбленнаго и между прочимъ повелѣваетъ Филимону приготовить обитель и для него самого.

По освобожденіи отъ узъ (Евр. XIII, 23). Павелъ написалъ слѣдующія посланія: Посланіе къ Евреямъ, къ Титу и къ Тимоѳею.

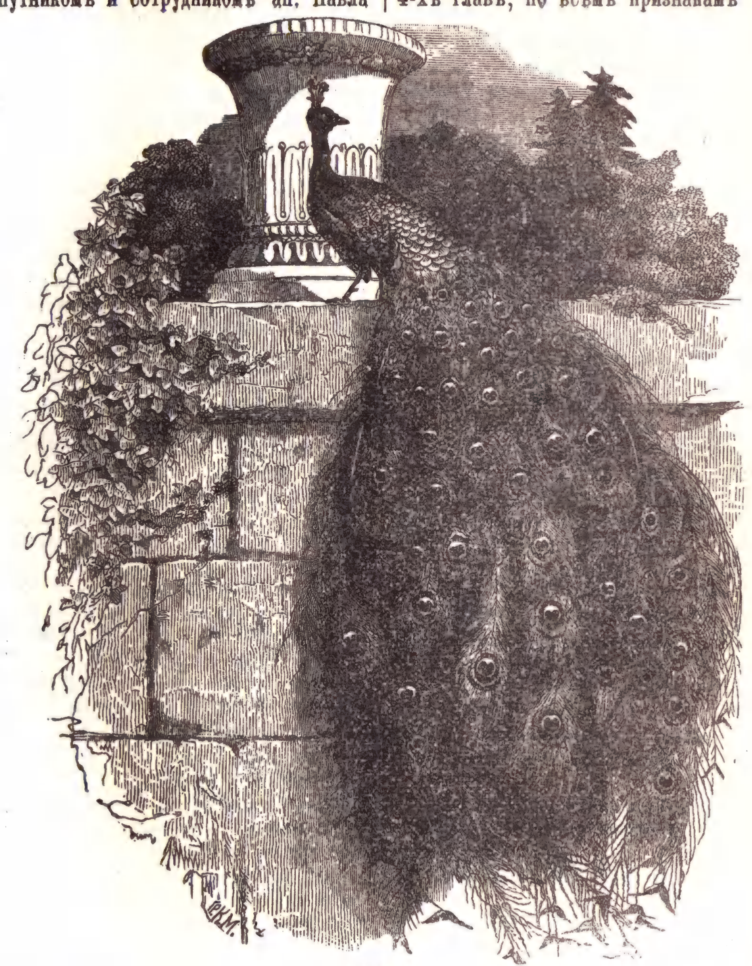
Посланіе къ Евреямъ, состоящее изъ 13-ти главъ, писано апостоломъ съ одной стороны по поводу гоненія, которое Палестинская Церковь потерпѣла отъ первосвященника Іудейскаго Анана и во время котораго она лишилась своего предстоятеля, ап. Іакова Алфеева, а съ другой, вслѣдствіе извѣта слѣпыхъ ревнителей Моисеева закона на Христіанскую вѣру. Іудеи внушали обратившимся ко Христу соотечественникамъ, что законъ Моисеевъ данъ при посредствѣ ангеловъ, что Моисей выше Іисуса, преданнаго на безславную смерть, что Богоучрежденное при Моисеѣ богослуженіе само по себѣ великолѣпно и достойно Божества, а у Христіанъ, напротивъ, нѣтъ ни храма, ни священства, ни алтарей, ни жертвъ. Въ противность сему апостолъ пишетъ, что Іисусъ несравненно выше и пророковъ и Моисея и ангеловъ и всѣхъ ветхозавѣтныхъ первосвященниковъ, что страданія и смерть Іисуса Христа доставили намъ неизмѣримо высшія блага, чѣмъ все левитское богослуженіе, бывшее лишь тѣнью этихъ благъ, что бѣдствія не должны располагать ихъ къ отпаденію отъ Церкви Христовой, и что, напротивъ, какъ всѣ ветхозавѣтные праведники, Христіане должны съ терпѣніемъ и вѣрою въ небесное воздаяніе ожидать небеснаго упокоенія.

Послѣднія посланія: *одно къ Титу* и *два къ Тимоѳею* по преимуществу суть пастырскія посланія, содержащія въ себѣ правила, касающіяся пастырей Церкви, ихъ служенія и обязанностей къ пасомымъ.

Посланіе къ Титу писано ап. Павломъ по освобожденіи изъ узъ на возвратномъ пути изъ Италіи, на пути къ Никополю, въ 64-мъ году. Оно состоитъ изъ 3-хъ главъ. Въ это время апостолъ посѣтилъ островъ Критъ, насаждая здѣсь сѣмена вѣры; но не успѣвъ самъ привести все въ порядокъ, онъ оставилъ своего ученика и спутника, Тита, здѣсь епископомъ, чтобы онъ довершилъ неоконченное и по всѣмъ городамъ поставилъ пресвитеровъ. Это посланіе по преимуществу содержитъ въ себѣ наставленія: какими правилами долженъ руководствоваться епископъ въ прохожденіи своего пастырскаго служенія и относительно избранія пастырей и относительно пасомыхъ.

Первое посланіе къ Тимоѳею, состоящее изъ 6-ти главъ, писано также около того же самаго времени, какъ и посланіе къ Титу. Тимоѳей, сынъ увѣровавшей Іудеянки и язычника, съ дѣтства наученный Свящ. Писанію, былъ спутникомъ и сотрудникомъ ап. Павла въ дѣлѣ проповѣди. Онъ былъ съ нимъ въ Римѣ. Когда же ап. Павелъ по освобожденіи отъ узъ посѣщалъ Малоазійскія церкви, то въ бытность свою въ Ефесѣ оставилъ здѣсь Тимоѳея епископомъ. Въ своемъ посланіи ап. Павелъ наставляетъ Тимоѳея, какъ онъ долженъ проходить свое пастырское служеніе, какими долженъ отличаться личными качествами, и что долженъ внушать вѣрующимъ въ различныхъ состояніяхъ жизни, дабы охранить ихъ отъ лжеучителей.

Второе посланіе къ Тимоѳею, состоящее изъ 4-хъ главъ, по всѣмъ признакамъ писано во время послѣднихъ узъ ап. Павла въ Римѣ, не задолго до его кончины, около 67-го года. Оно служитъ продолженіемъ и какъ бы дополненіемъ его перваго посланія къ Тимоѳею и какъ-бы представляетъ послѣднее завѣщаніе апостола къ своему любимому ученику, въ которомъ онъ голосомъ умирающаго мученика увѣ-



Павлинъ

щеваетъ его со всею вѣрностію проходить свое служеніе, всячески остерегая себя и свою паству отъ ересей, раскола и пороковъ. «*Меня уже приносятъ въ жертву,* писалъ онъ, *и время моего отшествія наступило... но ты будь бдителенъ во всемъ, переноси скорби, совершай дѣло благовѣстника, исполняй служеніе твое... проповѣдуй слово, настой во время и не во время, обличай, угрожай, увѣщевай, со всякимъ долготерпѣніемъ и назиданіемъ*» (II Тим. IV, 2, 5, 6). Голосъ апостола умолкъ, но слово его живетъ и неумолкаемо вѣщается въ церквахъ, его слышитъ и знаетъ каждый Христіанинъ. О, еслибы оно глубже проникло въ наши сердца и дѣятельнѣе проявляло свою силу во всѣхъ дѣйствіяхъ нашей Христіанской жизни!

Павлинъ (III Цар. X, 22, II Пар. IX, 21)—домашняя птица, изъ семейства фазановыхъ, изъ разряда куриныхъ птицъ, извѣстная своимъ роскошнымъ опереніемъ. Перья яхонтоваго цвѣта, горящія на шеѣ, спинѣ и крыльяхъ, сливаясь съ радужными, золотыми и изумрудными перьями хвоста, представляютъ неподражаемую игру и красоту цвѣтовъ. Павлины, привозились къ Соломону на его корабляхъ изъ Индіи, вмѣстѣ съ драгоцѣнными камнями, золотомъ и слоновою костью. Впрочемъ надо полагать, что эти красивыя птицы были болѣе или менѣе извѣстны Евреямъ еще за долго до Соломона, такъ какъ Іовъ въ своей книгѣ уже предлагаетъ отъ имени Господа слѣдующій вопросъ: *Ты ли далъ красивыя крылья павлину?* (Іов. XXXIX, 13). При всей красотѣ перьевъ внутреннія качества павлина однако далеко не соотвѣтствуютъ его наружности. Голосъ его непріятенъ, жадность и прожорливость ненасытимы, нравъ гордый, завистливый и хищническій.

Пагіилъ (молитва Божія) (Числ. I, 13, II, 27)—мужъ изъ колѣна Асирова, сынъ Охрона, бывшій княземъ въ то время, когда Израильтяне исчислялись въ пустынѣ Синайской при Моисеѣ.

Паданъ-Арамъ (Быт. XXIV, 10, XXV, 10) (поле, равнина Сиріи)—географическій терминъ, означающій верхнюю или болѣе сѣверную часть Месопотаміи, орошаемую рѣками Тигромъ и Евфратомъ. См. **Арамъ** и **Месопотамія**.

Палестина—есть общее названіе *земли Евреевъ* (Быт. XL, 15), называемой также *землею Господнею* (Осіи IX, 3), *святою землею* (Захар. II, 12), *землею Израилевою* (Іезек. VII, 2), *землею Обѣтованною* (Евр. XI, 9). Первоначально это названіе употреблялось только для обозначенія приморскаго берега земли, занятой Филистимлянами (Исх. XV, 14, Ис. XIV, 29, 31, Іоиль III, 4), и въ этомъ единственномъ смыслѣ употребляется въ В. З. Еврейское слово *Пелешетъ*, которому соотвѣтствуетъ слово *Палестина* и которое переводится словомъ *земля Филистимская* или *Филистея* (Псал. LXXXVI, 4, CVII, 10). Границы Палестины сначала опредѣлялись Іорданомъ и Мертвымъ моремъ, Каменистою Аравіею, Средиземнымъ моремъ и Сиріею, но потомъ въ составъ ея вошли и земли по другую сторону Іордана отъ Арнона до Ермона и Антиливана. Въ этомъ протяженіи границы ея къ ю. простираются отъ южныхъ предѣловъ Мертваго моря до Идумеи, Каменистой Аравіи и рѣки Египетской (Числ. XXXIV, 4, 5, Втор. II, 4—8). Къ з. Палестина граничитъ Средиземнымъ моремъ, землей Филистимской и Финикіей (Числ. XXXIV, 6, Втор. XI, 24 и др.). Къ с. она простирается отъ гор. Оръ и Ермонъ до Сидона и Великаго моря, до горъ Ливана и Антиливана и Дамаска въ Сиріи (Числ. XXXIV, 7—9, Нав. I, 4, Втор. XI, 24 и др.). Къ в. границы ея—Евфратъ и предѣлы владѣній колѣнъ Рувимова, Гадова, полуколѣна Манассіина до земли Аммонитской и Моавитской (Нав. I, 4, Втор. II, 9, I Пар. V, 9, 10 и др.). При всей своей уединенности Палестина лежала, такъ сказать, въ самомъ центрѣ древняго міра и сколько была близка къ обитаемымъ частямъ Африки, на столько же приближалась къ извѣстнымъ тогда государствамъ Европы и Азіи. Посему-то самъ Господь говоритъ у пророка: «*Іерусалимъ Я поставилъ среди народовъ и вокругъ него земли*» (Іезек. V, 5), и отсюда должны были излиться свѣтъ и спасеніе для всего міра.

Палестина страна весьма гористая. Главныя горы ея на с. Ливанъ (т. е. бѣлая гора, называемая такъ частію отъ снѣга, 6 мѣсяцевъ покрывающаго вершину оной, частію отъ известковыхъ скалъ и утесовъ) и Антиливанъ идущій къ Дамаску и извѣстный въ Свящ. Писаніи также подъ именемъ Ливана (Пѣс. Пѣс. VII, 6); на ю. отъ нихъ Нефѳалимовы горы, гора Ѳаворъ (гора Преображенія) на высокой равнинѣ Іезреельской, горы Ефремовы съ горами Гевалъ, Гаризинъ, Кармилъ и др. Наконецъ, еще южнѣе горы Іудейскія, между которыми болѣе извѣстныя: Морія, Сіонъ, г. Елеонская (гора Вознесенія) и др. Господствующія формаціи означенныхъ горъ суть мѣлъ и известь съ кремнемъ. Изъ равнинъ замѣчательнѣйшія суть: Ездрилонская, Завулонская, Саранская, Сефелъ, орошаемыя небольшими,

лѣтомъ высыхающими потоками и рѣками Кисонъ, Кедронъ и др. Границу между восточною и западною Палестиною составляетъ рѣка Іорданъ, по обѣимъ сторонамъ которой тянется извѣстная долина Іорданская. Рѣка Іорданъ, вытекая изъ подошвы Ливана, проходитъ черезъ озера



Палестина или Ханаанская земля.

Марронъ и Тиверіадское и вливается въ Мертвое море. Восточная часть Палестины представляетъ большую высокую равнину, теряющуюся въ пустынѣ, а на ю. возвышающуюся въ видѣ г. Фасги. Здѣсь протекаютъ рѣки: Іеромаксъ, впадающій въ Іорданъ, и потокъ Арнонъ (нынѣ Уедъ-Моджебъ). Изъ озеръ и морей замѣчательны озеро Фіалъ при подошвѣ Антиливана, Меромъ или Самохонитское, Геннисаретское или Галилейское море, Мертвое море, иначе Асфальтовое или Соляное озеро, Средиземное море, называемое въ Свящ. Писаніи Западнымъ, Великимъ, а иногда просто моремъ (см. о каждомъ изъ нихъ подъ своимъ названіемъ). Изъ пустынь Палестины замѣчательнѣйшія суть: пустыня Іудейская, Іорданская, Ѳекопская, Іерихонская и нѣкоторыя другія. Вотъ въ какихъ словахъ пр. Іеремія изображаетъ пустыню, по которой Евреи странствовали сорокъ лѣтъ: Іегова *«велъ насъ по пустынѣ, по землѣ пустой и необитаемой, по землѣ сухой, по землѣ тѣни смертной, по которой никто не ходилъ, и гдѣ не обиталъ человѣкъ»* (II, 6). Климатъ Палестины различный: въ гористыхъ мѣстахъ умѣренный, а въ мѣстахъ болѣе ровныхъ жаркій. Но въ ней собственно только два времени года—лѣто и зима. Лѣто жаркое и зима холодная, или, вѣрнѣе, сухое, ясное время года и дождливое (Быт. VIII, 22, Зах. XIV, 8). Дождливое время года, соотвѣтствующее нашей осени начинается съ половины октября или ноября, но не вдругъ, а мало-по-малу (Втор. XI, 14, II Цар. XXI, 10). Холодъ достигаетъ наиболѣе высокой степени въ декабрѣ и январѣ, когда нерѣдко падаетъ снѣгъ, а иногда и градъ. Съ апрѣля начинается жатва и вмѣстѣ съ тѣмъ сухое или жаркое время года, продолжающееся съ нѣкоторыми измѣненіями до октября. Жаръ особенно чувствуется съ послѣдней половины іюля до второй половины августа. Тогда земля оживляется только росою, и потому-то роса считается великимъ благодѣяніемъ Божіимъ. Въ это время всякая зелень полей высыхаетъ, особенно когда дуетъ знойный восточный вѣтеръ, вредный для садовъ и полей и гибельный для морскихъ кораблей (Осіи XIII, 15, Іоан. IV, 8). Для здоровья климатъ Палестины вообще полезенъ. Но нельзя не замѣтить, что при всѣхъ благопріятныхъ климатическихъ условіяхъ означенная страна имѣетъ и свои бѣдствія. Тамъ нерѣдки моровыя язвы, землетрясенія, саранча, засуха, голодъ и т. п.

По своему положенію и ровному климату Палестина принадлежитъ къ плодороднѣйшимъ странамъ. Если же въ наше время находится тамъ много пустыхъ мѣстъ и не воздѣланныхъ земель, если всѣ населенныя мѣста представляютъ собою только большія малонаселенныя деревни, то надлежитъ помнить, что это было ясно предсказано пр. Моисеемъ (Втор. XXVIII, 15—29). Изъ исторіи извѣстно, что эта страна неоднократно была опустошаема Ассиріянами, Халдеями, Сиріянами, Римлянами, Сарацинами и Турками. А что въ древнія времена это была прекраснѣйшая и плодороднѣйшая страна, объ этомъ единогласно свидѣтельствуютъ всѣ древніе писатели, представляя ее богато украшенною прекрасными долинами, богатыми полями и лугами, прохладными лѣсами, великолѣпными городами и селеніями. Дѣйствительно, плодородіе въ Палестинѣ въ библейскія времена было чрезвычайное: пшеницу, виноградъ, ячмень, рисъ, чичевицу и хлопчатую бумагу разводили здѣсь въ большомъ изобиліи; розы, лиліи, нарциссы и другіе благовонные цвѣты во множествѣ покрывали и украшали собою цвѣтущія нивы; бальзамный кустарникъ, кипарисъ, дубъ, миндальное, масличное дерево, гранаты, пальмы, кедры и друг. росли въ ней во всей красотѣ и великолѣпіи. Особенно же растительностію, плодородіемъ и богатствомъ своихъ произведеній отличались Галилея, равнина Саронская, горы Ливанъ, Кармилъ, долины Васанъ и Хевронъ. Изъ животныхъ здѣсь водились овцы, козы, волы, коровы, верблюды, ослы, лошаки и разныя птицы. Пчеловодство служило также важнымъ предметомъ хозяйства въ Палестинѣ. Израильтяне производили значительную торговлю медомъ съ Тиромъ. Не менѣе имѣло значеніе рыболовство, особенно для прибрежныхъ жителей приморскихъ странъ. Изъ минераловъ всего чаще встрѣчаются известь, мѣлъ, базальтъ, каменная соль, сѣра, асфальтъ и др., мѣдь, серебро, золото и даже драгоцѣнные камни (Втор. VIII, 9, XXXIII, 19, Іезек. XXII, 18, 19 и др.). Въ Библіи Палестина представляется какъ самая прекрасная и плодородная земля, *текущая медомъ и млекомъ* и которая напояется водою отъ дождя небеснаго. О богатствѣ природы Палестины единогласно свидѣтельствуютъ Діодоръ Сицилійскій, Тацитъ, Плиній, Іосифъ Флавій и другіе.

Въ первобытныя библейскія времена села, деревни и города въ Палестинѣ были незначительны. Названіе города встрѣчается уже въ семействѣ Адама. Каинъ, по убіеніи имъ Авеля, удалившись отъ прочаго семейства Адамова на востокъ, построилъ здѣсь городъ и

назвалъ оный по имени своего сына *Еноха* (Быт. IѴ, 17). Послѣ потопа рано упоминается не только о многихъ городахъ, но и о цѣлыхъ государствахъ (Быт. X, 10—12), какъ напр. въ землѣ Сеннаарской *Вавилонъ*; въ Ассиріи *Ниневія* и др. Далѣе упоминаются Ханаанскіе города: *Сидонъ, Газа, Содомъ, Гоморра, Адамъ, Цевоимъ* (ст. 19), равно какъ и во времена Моисея и Іисуса Навина, *Іерихонъ*, обнесенный высокою стѣною (Нав. ѴI, 19) *Гай* съ 12,000 жителей (Нав. ѴШ, 25), *Гаваонъ* (Нав. X, 2), *Асоръ*, сильно укрѣпленный городъ, бывшій главою всѣхъ сѣверныхъ царствъ (Нав. XI, 10). Во времена Давида и Соломона особенно былъ укрѣпленъ, распространенъ и украшенъ столичный городъ Палестины, Іерусалимъ Кромѣ того, Соломонъ построилъ и возобновилъ слѣдующіе города: *Ѳадморъ, Пальмиру, Газеръ, Беѳоронъ, Гацоръ, Ваалаѳъ и Мегиддо* (Ш Цар. IX, 12, 17—19). Храмъ Соломоновъ былъ чудомъ свѣта. По раздѣленіи царствъ не менѣе замѣчателенъ былъ городъ Самарія, какъ по его прелестному мѣстоположенію, такъ и по богатству, укрѣпленію и народонаселенію, которое исчислялось во всей Палестинѣ десятками милліоновъ, какъ напр. при Давидѣ оно простиралось до 5,000,000, а во времена Спасителя и еще болѣе. О многочисленности населенія, равно какъ и о благоустройствѣ и цвѣтущемъ состояніи городовъ, кромѣ свидѣтельствъ Свящ. Писанія и указаній свѣтскихъ писателей, доселѣ свидѣтельствуютъ развалины разрушенныхъ городовъ Палестины. Путешественники во многихъ мѣстахъ находятъ груды тесаныхъ камней, столбовъ гранитныхъ и мраморныхъ колоннъ, развалины мощеныхъ улицъ, храмовъ. дворцовъ, замковъ, башенъ, водохранилищъ и водопроводовъ. Такими развалинами переполнена почти вся Палестина, какъ напр. въ Іерусалимѣ, Хевронѣ, Газѣ, Аскалонѣ, Азотѣ, въ Самаріи, Наблусѣ, Тирѣ и Бейрутѣ, въ Дамаскѣ, на Ливанѣ и во многихъ другихъ мѣстахъ.

Первоначально Палестина раздѣлялась, сообразно съ двѣнадцатью колѣнами Израилевыми, на 12 удѣловъ, образовавшихъ при жизни пророка и судіи Самуила одно государство, первымъ царемъ котораго былъ Саулъ. Это царство послѣ почти полуторавѣковаго существованія раздѣлилось на два: Іудейское и Израильское. Царство Израильское въ непродолжительномъ времени было разрушено Ассиріянами, а царство Іудейское покорено Вавилонянами. Послѣ Вавилонскаго плѣненія Іудея раздѣлена была на маленькіе удѣлы подъ Персидскимъ владычествомъ, причемъ Іудеи возвратились каждый въ свой городъ, и въ Свящ. Писаніи указываются города изъ разныхъ колѣнъ, хотя возвратившіеся перечисляются не по колѣнамъ, а частію по городамъ и частію по семействамъ и родамъ (I Ездр. II, 8, 10, Неем. ѴII, 11), но не теряется изъ виду и племенная разность до самыхъ позднѣйшихъ временъ (Мѳ. I, II, IѴ, 13—16, Лк. II, 4, 36, Дѣян. XXѴI, 7, Рим. XI, I, Филип. Ш, 5).

Около временъ Іисуса Христа и во время Его земной жизни Палестина раздѣлялась на четыре части: Галилею, Самарію, Іудею и Перею (*объ - онъ поль*, т. е. по ту сторону р. Іордана) (Флав. о Войнѣ Іуд. к. 3, гл Ш). (См. о каждой изъ означенныхъ частей подъ собственнымъ названіемъ). Въ послѣдующее время, подъ владычествомъ Римлянъ, мы находимъ раздѣленіе Палестины на три части: Палестина первая, вторая и третья. Въ первой заключались Іудея и Самарія, во второй—Галилея, страна Трахонитида и Итурея, въ третьей—Перея и Идумея. Всѣ эти части по управленію находились въ зависимости отъ Сиріи, что остается и доселѣ подъ владычествомъ магометанъ, овладѣвшихъ ею въ 637 году по Р. Х. Въ настоящее время Палестина раздѣляется на четыре турецкихъ *саджака: Дамасскій, Іерусалимскій, Наблусскій* и *Газскій*. Первоначально Палестина была обитаема многочисленными Ханаанскими племенами, какъ-то: Іевусеями, Амореянами, Гергесеянами, Хананеянами, Кинеями (исполинскимъ народомъ Еноховыхъ дѣтей), Филистимлянами и другими; впрочемъ, они мало по малу были покорены Израильтянами и большею частію истреблены. Въ настоящее время народонаселеніе ея состоитъ изъ Арабовъ, Турокъ, Египтянъ, Друзовъ, Армянъ и Христіанъ разныхъ народовъ и исповѣданій. Дальнѣйшую исторію Палестины см. подъ словами: **Евреи, Іудея, Египетъ и Сирія**.

Палестра (II Мак. IѴ, 12—14, I Мак. I, 14)—общественная школа, гдѣ молодые люди занимались гимнастическими тѣлесными упражненіями. Первосвященникъ Іасонъ съ намѣреніемъ устроилъ такое училище въ Іерусалимѣ подъ самою крѣпостію, чтобы въ угодность язычникамъ распространять языческіе обычаи среди своего народа и воспитывать въ немъ расположеніе и *склонность къ Еллинизму*. Игры въ палестрѣ на столько были привлекательны, что изъ за нихъ священники перестали быть

ревностными къ служенію жертвеннику и презирая храмъ и нерадѣя о жертвахъ, спѣшили принимать участіе въ противныхъ закону играхъ палестры по призыву бросаемаго диска.

Палтитянинъ (Господь есть избавленіе) (II Цар. XXIII, 26)— неопредѣленное названіе Хереца, одного изъ храбрыхъ воиновъ Давида. Можетъ быть находился городъ съ подобнымъ названіемъ, по которому Херецъ и былъ названъ *Палтитяниномъ*.

Пальма (Исх. XV, 27, Лев. XXIII, 40, Суд. IV, 5, Іоан. XII, 13, Откр. VII, 9)—изъ семейства однодольныхъ, деревянистыхъ многолѣтнихъ растеній, отъ 2 до 25 ф. вышины, принадлежитъ къ благороднѣйшимъ произведеніямъ растительнаго царства. Видовъ пальмъ чрезвычайно много; нѣкоторые считаютъ ихъ даже до тысячи. Пальмовое дерево обильно растетъ въ Аравіи, Египтѣ, всей южной Азіи, отъ р. Инда до Нила, но въ Палестинѣ въ настоящее время оно встрѣчается не такъ часто, какъ то обыкновенно полагаютъ, хотя въ другія времена оно было въ ней почти общераспространеннымъ деревомъ. Два или три дерева въ садахъ Іерусалима, нѣсколько деревьевъ въ Наблусѣ и въ долинѣ Ездрилонской, вотъ все что осталось до нашихъ временъ отъ пальмъ въ центральной Палестинѣ. Впрочемъ пальмовое дерево доселѣ еще встрѣчается въ обиліи въ приморскихъ долинахъ Филистіи и Финикіи, равно какъ по берегамъ нижняго Евфрата. Въ Свящ. Писаніи содержатся очень нерѣдкія указанія на пальму, какъ видно изъ выше указанныхъ цитатъ. Древніе историки подтверждаютъ означенныя указанія и свидѣтельствуютъ въ свою очередь, что страна Мертваго моря была извѣстна цѣлыми пальмовыми рощами, простиравшимися иногда приблизительно на 12 миль (англ.). Изображеніе пальмоваго дерева встрѣчается на древнихъ Еврейскихъ монетахъ, какъ эмблема Іудеи. Римскія монеты, отчеканенныя по завоеваніи Іудеи Римлянами, имѣютъ на себѣ также изображеніе пальмы. Іерихонъ по обилію росшихъ въ окрестностяхъ его пальмовыхъ деревьевъ назывался: *городомъ пальмъ* (Втор. XXXIV, 3). Общій видъ означеннаго дерева вѣроятно извѣстенъ каждому изъ насъ по описаніямъ и рисункамъ. Оно растетъ на песчаной почвѣ въ сухомъ и жаркомъ климатѣ, но лучше всего развивается и цвѣтетъ въ сосѣдствѣ рѣкъ и источниковъ. Въ Елимѣ, гдѣ Евреи расположились на нѣкоторое время станомъ, *было двѣнадцать источниковъ водъ* и *семьдесятъ финиковыхъ (пальмовыхъ) деревъ* (Числ. XXXIII, 9). Пальма принадлежитъ къ разряду вѣчно зеленѣющихъ. Стволъ ея поднимается



Финиковая пальма.



Дикая финиковая пальма.

очень высоко и только вершина бываетъ увѣнчана пучкомъ вѣтвей и листьевъ. Эта особенность пальмы нерѣдко служитъ для Еврейскихъ боговдохновенныхъ писателей предметомъ сравненій и уподобленій. Такъ напр. въ кн. Пѣс. Пѣс. говорится: *станъ твой похожъ на пальму*... (VII, 8). И въ книгѣ пр. Іереміи находится подобное же указаніе. Это вѣчно зеленѣющее высокое и прямое дерево служитъ эмблемою праведника: *праведникъ цвѣтетъ, какъ пальма* (Пс. XCI, 13). Изображенія пальмовыхъ деревьевъ были на дверяхъ храма (III Цар. VI, 32, Іезек. XLI, 19). У иныхъ пальмъ плодъ бываетъ съ горошину, а у иныхъ больше человѣческой головы. Одна кисть пальмы иногда приноситъ до 8,000 плодовъ, которые бываютъ на видъ ягодообразные и содержатъ въ себѣ то по одному, то по два и по три сѣмени. Пальмовое дерево растетъ болѣе 200 лѣтъ и весьма пригодно для жителей жаркихъ странъ. Жители Египта, Аравіи и Персіи много поддерживаютъ свое существованіе плодами пальмоваго дерева. Сѣменами пальмы они кормятъ верблюдовъ, а наиболѣе широкіе листья употребляются ими для покрытія кровель. Обыкновенная листва перерáботывается въ матеріалъ для матрасовъ, циновокъ и мѣшковъ. Вѣтви доставляютъ матеріалъ для оградъ и клѣтокъ. Изъ волоконъ пальмы плетутся нитки и веревки, тогда какъ самое дерево служитъ для топлива. Когда созрѣютъ плоды пальмы, то ихъ или срываютъ рукою или трясутъ дерево и плоды падаютъ въ разостланныя на землѣ циновки. Нѣкоторые изъ нихъ ѣдятъ свѣжими, а другіе откладываютъ въ запасъ. Иногда выжимался изъ нихъ очень вкусный напитокъ или сиропъ, который очень цѣнился въ древнія времена жителями Востока. Самыя лучшія пальмовыя деревья несомнѣнно росли въ Святой землѣ, въ окрестностяхъ Іерихона, Энгеди и по берегамъ Іордана. Предки называли нерѣдко пилигримовъ въ Святую землю «паломниками», такъ какъ они приносили съ собою изъ Святой земли пальмовыя вѣтви. Въ праздникъ Кущей, согласно съ предписаніемъ Моисеева закона, Евреи обыкновенно держали пальмовыя вѣтви въ своихъ рукахъ (Лев. XXIII, 40), а во время торжественныхъ процессій они имѣли обыкновеніе бросать ихъ по пути, какъ-то мы видимъ изъ исторіи торжественнаго входа Господа Іисуса Христа въ Іерусалимъ (Іоан. XII, 13, Мѳ. XXI, 8). Вѣтви пальмоваго дерева служили также знаменіемъ побѣды и носились передъ побѣдителемъ во время его торжественнаго возвращенія съ поля битвы. Въ книгѣ Откровенія представлено множество людей, которые стояли предъ престоломъ и предъ Агнцемъ въ бѣлыхъ одеждахъ и съ пальмовыми вѣтвями въ рукахъ своихъ (VII, 9).

Пальма Деворина (Суд. IV, 5)—пальма подъ которой во времена Судей жила пророчица Девора. Она находилась между Рамою и Веѳилемъ, въ колѣнѣ Веніаминовомъ, на горѣ Ефремовой. Сюда приходили къ пророчицѣ Израильтяне искать ея суда въ тяжебныхъ дѣлахъ.

Памфилія (I Мак. XV, 23. Дѣян. II, 10 и др.)—довольно гористая провинція, или область въ Малой Азіи, лежащая къ с. отъ Средиземнаго моря, между Киликіею, Ликіею и Писидіею. Въ день Пятидесятницы при сошествіи Св. Духа на апостоловъ, Памфилійцы вмѣстѣ съ другими народами слушали проповѣдь о великихъ дѣлахъ Божіихъ изъ устъ апостоловъ на ихъ отечественномъ языкѣ (Дѣян. II, 10). На своемъ пути въ Антіохію Писидійскую св. ап. Павелъ посѣтилъ Пергію, одинъ изъ ея городовъ. Въ первые вѣка Христіанства, Памфилія была болѣе населенная и цвѣтущая, чѣмъ она находится въ настоящее время. Доселѣ въ ней встрѣчаются развалины многихъ городовъ. Нынѣ земля эта принадлежитъ къ Турецкому эйялету Анадоли, и именно къ пашалыку Адалія.

Папирусъ (Исх. II, 3). См. **Тростникъ**.

Папировыя судна—небольшія судна, отличавшіяся особенною легкостію на ходу.

Парваимское золото (II Пар. III, 6). Названіе и значеніе мѣстности, изъ которой доставляли Соломону золото, для построенія храма, доселѣ еще положительно не опредѣлено. Одни считаютъ Парваимъ за Сепарваимъ на Евфратѣ, другіе принимаютъ за Сефаръ въ южной Аравіи. По всей вѣроятности, это была одна изъ Индійскихъ колоній въ Аравіи.

Пармашѳа (Есѳ. IX, 9) (имя Персидскаго происхожденія, быть можетъ значущее: высшій, верховное существо)—сынъ Амона, врага Іудеевъ, убитаго въ г. Сузахъ при Артарксерксѣ.

Парменъ (Дѣян. VI, 5)—одинъ изъ 70 апостоловъ и седми діаконовъ, избранныхъ апостолами. По одному преданію, онъ принялъ мученическую кончину. Память его 4 января и 28 іюля.

Парошъ—названіе слѣдующихъ лицъ:

а) (I Ездр. II, 3) лице, сыновья котораго въ числѣ 2,172-хъ человѣкъ первыми вышли изъ плѣна.

б) (I Ездр. X, 25) изъ народа Израильскаго.

Сыновья Пароша значатся въ числѣ лицъ, женившихся на иноплеменницахъ.

в) (Неем. III, 25) одинъ изъ сыновей Пароша, чинившихъ Іерусалимскую стѣну.

г) (Неем. X, 14) Парошъ, значущійся въ числѣ лицъ, давшихъ при Нееміи письменное обязательство быть вѣрными Богу и не имѣть иноплеменныхъ женъ.

Въ параллельныхъ мѣстахъ II кн. Ездры вмѣсто Парошъ читается: *Форосъ*.

Паруахъ (цвѣтущій) (III Цар. IѴ, 17)—отецъ Іосафата, одного изъ Соломоновыхъ приставниковъ для ежемѣсячнаго наблюденія за царскимъ столомъ. Онъ жилъ въ землѣ Иссахаровой.

Паршандаѳа (Есѳ. IX, 7) (данный по молитвѣ)—Персидское имя одного изъ сыновей вельможи Амана, убитыхъ при Артарксерксѣ Іудеями въ г. Сузахъ.

Парѳія, **Парѳяне** — или обитатели Парѳіи (Дѣян. II, 9), находившейся первоначально въ восточной сторонѣ Мидійской области, лежавшей между Персидскимъ заливомъ и р. Тигромъ. Парѳяне принадлежали къ Иранскому племени, а не къ Скиѳскому, какъ полагаютъ нѣкоторые. Они были народъ воинственный, ловкіе наѣздники и отличные стрѣлки изъ лука. По мнѣнію нѣкоторыхъ, волхвы, приходившіе съ дарами на поклоненіе новорожденному Богомладенцу, были изъ Парѳіи. Извѣстно, что при сошествіи Св. Духа на апостоловъ, въ числѣ народовъ находившихся при этомъ событіи въ Іерусалимѣ, въ первыхъ упоминаются Парѳяне, а за ними Мидяне, Еламитяне и др.

Пасахъ (отсѣкать, отдѣлять, или проходить черезъ что, мимо чего) (I Пар. ѴII, 33)—первый сынъ Іафлета, сына Хеверова, изъ потомства Асирова.

Пассахъ (хромой, а по другимъ—пасхальный, рождаемый въ Пасху)—имя слѣдующихъ трехъ лицъ:

а) (I Пар. IѴ, 12)—сынъ Ештона, сына Махирова.

б) (I Ездр. II, 49)—глава одного семейства изъ Неѳинеевъ, возвратившихся изъ плѣна Вавилонскаго.

в) (Неем. III, 6)—отецъ Іоіады, участвовавшаго при Нееміи въ возобновленіи старыхъ Іерусалимскихъ воротъ.

Пастухи и пастыри. Пастушеская жизнь Евреевъ и ихъ особенная наклонность къ скотоводству извѣстны каждому читателю Библіи. Слово *пастырь* въ Свящ. Писаніи упоминается часто какъ въ буквальномъ, такъ и въ иносказательномъ смыслѣ, особенно въ кн. пр. Іереміи (Іер. II, 8, III, 15, X, 21 и др.). Первымъ пастыремъ овецъ былъ Авель (Быт. IѴ, 2). Со временъ Авраама и позднѣе Библейскія указанія на пастырей и ихъ занятія весьма нерѣдки, и очевидно, что между потомками Авраама пастушеское занятіе считалось почетнымъ. Іаковъ и его сыновья, Моисей и Давидъ и другія выдающіяся личности почти всѣ вели пастушескую жизнь. Во времена же Іосифа занятіе пастушеское было въ презрѣніи у Египтянъ, считавшихъ оное приличнымъ только для невольниковъ и рабовъ, *ибо мерзость для Египтянъ всякій пастухъ овецъ*, говоритъ Іосифъ своему отцу Іакову по переселеніи его съ своими сыновьями въ Египетъ (Быт. XLѴI, 34). Египтяне могли имѣть и другія причины для своего нерасположенія къ пастушеству и главная изъ нихъ заключалась быть можетъ, въ томъ, что они нѣкогда были покорены и управлялись царями-пастырями. Какъ бы то ни было, означенный фактъ достаточно разъясненъ вышеприведеннымъ выраженіемъ Іосифа и кромѣ того подтверждается настоящими памятниками Египта, на которыхъ унизительное положеніе пастыря представляется въ изображеніи пастуха лежащимъ на землѣ подъ пятой надменнаго Египтянина. Эти памятники даже въ настоящее время служатъ достаточнымъ свидѣтельствомъ ненависти Египтянъ къ скотоводамъ. Едва-ли необходимо входить здѣсь въ подробности касательно обычныхъ занятій Еврейскаго пастыря. Стада часто разсыпались на значительное разстояніе отъ пастбищъ, но на время ночи требовалось собирать ихъ въ загоны или овечьи дворы, для защиты отъ различныхъ опасностей, какъ это обыкновеніе существуетъ въ Палестинѣ и до настоящаго времени. Господь Іисусъ Христосъ въ притчѣ о добромъ пастырѣ указываетъ на обычай называть овецъ по именамъ (Іоан. X, 3) и на ту отзывчивость, съ какою овцы слушаютъ голоса пастыря.

Слово *пастырь* часто употребляется и въ иносказательномъ значеніи, иногда по отношенію къ правителямъ народовъ, священнослужителямъ, а иногда по отношенію къ Божественному главѣ и Господу. Основаніемъ сего, конечно, можетъ быть аналогія или сходство между отношеніями пастыря къ своему стаду и отношеніями правителей къ своимъ подчиненнымъ, равно, какъ Господа Бога къ Своему народу (Пс. XXII, 1, Ис. XL, 11, Іоан. X, 14, Евр. XIII, 20, I Петр. II, 25, Ефес. IѴ, 11—15). См. **Овца**.

Пасха ветхозавѣтная (отъ Еврейск. глагола

passah — переходить) (Втор. XVI, 2—6, Исх. XII, 3—20, Лев. XXIII, 5—8, Числ. XXVIII, 16—25)—самый важный у Евреевъ праздникъ, соединявшійся съ праздникомъ опрѣсноковъ и положенный въ срединѣ перваго мѣсяца (авивъ, или низанъ, соотвѣтствующій второй половинѣ нашего марта и первой половинѣ апрѣля). Праздникъ этотъ установленъ Господомъ предъ исходомъ Израильтянъ изъ Египта въ то именно время, когда Фараонъ, не смотря на предыдущія ниспосланныя Богомъ казни на народъ Египетскій, не отпускалъ Израильтянъ въ пустыню, и Господь объявилъ послѣднюю и самую тяжелую казнь — смерть первенцевъ отъ первенца Фараона до первенца рабыни и всего первороднаго изъ скота. «*И сказалъ Господь Моисею и Аарону: мѣсяцъ сей да будетъ у васъ началомъ мѣсяцевъ; первымъ да будетъ онъ у васъ между мѣсяцами года. Въ десятый день сего мѣсяца пусть возьмутъ себѣ каждый одного агнца по семействамъ, по агнцу на семейство. Агнецъ у васъ долженъ быть безъ порока, мужескаго пола, однолѣтній; возьмите его отъ овецъ или козъ. И пусть возьмутъ отъ крови его и помажутъ на обоихъ косякахъ и на перекладинѣ дверей въ домахъ, гдѣ будутъ ѣсть его. Пусть съѣдятъ мясо его въ сію самую ночь, испеченное на огнѣ; съ прѣснымъ хлѣбомъ и съ горькими травами пусть съѣдятъ его. Не оставляйте отъ него до утра (и кости его не сокрушайте); но оставшееся отъ него до утра сожгите на огнѣ. Ѣшьте же его такъ: пусть будутъ чресла ваши препоясаны, обувь ваша на ногахъ вашихъ и посохи ваши въ рукахъ вашихъ, и ѣшьте его съ поспѣшностію; это Пасха Господня. Семь дней ѣшьте прѣсный хлѣбъ; съ самаго перваго дня уничтожьте квасное въ домахъ вашихъ. Храните сіе какъ законъ для себя и для сыновъ своихъ на вѣки. Когда войдете въ землю, которую Господь даетъ вамъ, какъ Онъ говоритъ, соблюдайте сіе служеніе. И когда скажутъ вамъ дѣти ваши: что это за служеніе? скажете: это пасхальная жертва Господу, который прошелъ мимо домовъ сыновъ Израилевыхъ въ Египтѣ, когда поражалъ Египтянъ, и домы наши избавилъ*» (Исх. XII, 2 — 27). Уваженіе къ празднику Пасхи еврейской отъ язычниковъ было такъ велико, что вошло въ обычай на праздникъ Пасхи отпускать одного узника по указанію народа (Мѳ. XXVII, 15).

Господь Іисусъ Христосъ въ послѣдній разъ совершилъ ветхозавѣтную Пасху предъ Своими страданіями. Ученики вопросили Господа: гдѣ хочешь, чтобы мы приготовили Тебѣ Пасху?— Онъ сказалъ имъ: «подите въ городъ; тамъ встрѣтится вамъ человѣкъ съ кувшиномъ воды, и вы послѣдуйте за нимъ, и куда онъ войдетъ, скажите хозяину того дома: Учитель спрашиваетъ, гдѣ горница, въ которой бы Ему ѣсть пасху съ Его учениками? И онъ покажетъ вамъ горницу большую и убранную; въ ней и приготовьте намъ Пасху». По наступленіи вечера Іисусъ и самъ отправился въ Іерусалимъ, и въ приготовленной по указанію Его горницѣ возлегъ съ апостолами за трапезою. «*И сказалъ имъ: очень желалъ Я ѣсть съ вами сію пасху прежде Моего страданія. Ибо сказываю вамъ, что не буду ѣсть ее, пока она не совершится въ царствіи Божіемъ*» (Лк. XXII, 8—16). Во время вечери Іисусъ всталъ изъ-за стола, снялъ съ Себя верхнюю одежду, взялъ полотенце и препоясался; потомъ влилъ воду въ умывальницу и началъ умывать ноги ученикамъ и отирать полотенцемъ, которымъ былъ препоясанъ. Этимъ показалъ Онъ имъ примѣръ глубочайшаго смиренія и вмѣстѣ съ тѣмъ, что среди учениковъ Его одинъ «*нечистъ, ибо Онъ зналъ предателя своего*» (Іоан. XIII, 11). Во время продолжавшейся вечери Господь открылъ ученикамъ, кто именно изъ нихъ предастъ Его,—это тотъ, кому Онъ обмакнувъ подалъ кусокъ хлѣба,—Іуда Симоновъ Искаріотъ, послѣ чего Іуда тотчасъ же удалился. «*Впрочемъ Сынъ человѣческій идетъ*, сказалъ Господь, *какъ писано о Немъ: но горе тому человѣку, которымъ Сынъ человѣческій предается: лучше бы было этому человѣку не родиться*» (Мѳ. XXVI, 24). Со Христомъ остались одни преданные Ему ученики. И Господь учреждаетъ высочайшее новозавѣтное таинство св. Евхаристіи. Когда ученики еще ѣли, Онъ «*взялъ хлѣбъ и, благословивъ, преломилъ его и раздавая ученикамъ, сказалъ: пріимите, ядите: сіе есть тѣло Мое. И взявъ чашу, и благодаривъ, подалъ имъ, и сказалъ: пейте изъ нея всѣ, ибо сіе есть кровь Моя новаго завѣта, за многихъ изливаемая во оставленіе грѣховъ. Сіе творите въ Мое воспоминаніе*» (Мѳ. XXVI, 26 –28, Лк. XXII, 19). Такъ установилъ Господь святѣйшее таинство Евхаристіи, или Причащенія. За симъ Господь открылъ ученикамъ, что Ему уже не долго быть съ ними и далъ имъ *новую заповѣдь* о любви—любить другъ друга, какъ Онъ Самъ возлюбилъ учениковъ, новое далъ имъ наставленіе о смиреніи; предсказалъ Петру троекратое отреченіе отъ Него; укрѣплялъ ихъ въ вѣрѣ и успокоивалъ въ разлукѣ съ Собою высшими на-

деждами и обѣтованіями. Вечеря закончилась пѣніемъ псалмовъ (Мѳ. XXVI, 30—35, Мрк. XIV, 26—31, Лк. XXII, 31—38, Іоан. XIII, 33—38 и XIV—XVII).

Пасха новозавѣтная—высочайшій, радостнѣйшій и вмѣстѣ съ тѣмъ древнѣйшій Христіанскій праздникъ—Воскресеніе Христово. Въ событіи крестной смерти и воскресенія Господа изъ мертвыхъ заключается основаніе и средоточіе всего Христіанства. Этимъ событіемъ апостолы начали свою проповѣдь; на немъ все основывали и въ немъ все соединяли (Дѣян. II, 22—24, III, 12—26, IV, 10—12). Около событій смерти и воскресенія Спасителя группируются у апостола Павла всѣ высочайшіе догматы нашей вѣры и всѣ высшія наши надежды (I Кор. XV). Праздновать Пасху заповѣдали апостолы. «*Очистите старую закваску, чтобы быть вамъ новымъ тѣстомъ, такъ какъ вы безквасны, ибо Пасха наша, Христосъ, закланъ за насъ. Посему станемъ праздновать не съ старою закваскою, но съ опресноками чистоты и истины*» (I Кор. V, 8). Съ первыхъ же временъ Христіанства, какъ видно изъ Постановленій и Правилъ апостольскихъ, праздновались недѣля страданій и недѣля воскресенія Господа, при чемъ опредѣлено и самое время празднованія, именно послѣ весенняго равноденствія, но не съ Іудеями. Возникшіе было споры о времени празднованія Пасхи прекратилъ I Вселенскій соборъ, постановившій всѣмъ Христіанамъ праздновать Пасху въ 1 воскресный день послѣ весенняго равноденствія и 1 мартовскаго полнолунія. Этимъ и объясняется, почему Пасха празднуется не всегда въ одно число. Раннее полнолуніе бываетъ 22 марта, а самое позднее 19 апрѣля, при чемъ послѣднее число бываетъ иногда въ понедѣльникъ. По этому праздникъ Пасха бываетъ между 22 марта и 24 апрѣля. Особенности соединяемыя съ этимъ праздникомъ весьма древняго происхожденія. Обычай цѣловать другъ друга (христосоваться) есть подражаніе древнему лобзанію мира и святой любви (Рим. XVI, 16), при чемъ вѣрующіе уподобляются ученикамъ Христовымъ и ученицамъ, когда послѣдніе собесѣдовали между собою о воскресшемъ Господѣ. Обычай дарить красныя яйца ведетъ начало отъ Маріи Магдалины, которая по вознесеніи Господнемъ пришла въ Римъ для проповѣдыванія Евангелія и представши предъ императоромъ Тиверіемъ, подала ему красное яйцо со словами—«Христосъ воскресе», и такимъ образомъ начала свою проповѣдь. Яйцо—символъ жизни, красный цвѣтъ—кровь Христа, который даровалъ Своимъ воскресеніемъ жизнь вѣчную. Празднованіе Пасхи въ Православной Церкви отличается особенною торжественностью. Въ св. храмахъ при отверстыхъ царскихъ вратахъ въ продолженіе всей пасхальной недѣли Божественныя службы совершаются въ лучшихъ свѣтлыхъ облаченіяхъ, при чемъ чтеніе псалтиря прекращается и слышится только одно пѣніе; во всѣхъ пѣснопѣніяхъ св. Пасхи повторяется одна радостная преславная пѣснь о воскресшемъ Христѣ и о побѣдѣ Его надъ адомъ и смертію и нашемъ избавленіи чрезъ Него отъ грѣха, проклятія и смерти. Въ теченіе всѣхъ семи дней праздника цѣлодневный красный колокольный звонъ завершаетъ церковное торжество Пасхи.

Пасхоръ или Пашхуръ (свобода, освобожденіе)—имена нѣсколькихъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (Ierем. XX, 1, 6) сынъ Еммера, священникъ и надзиратель въ храмѣ. Когда пр. Іеремія именемъ Господнимъ произнесъ въ присутствіи Пасхора грозное пророчество на Іудею за жестоковыйность и противленіе волѣ Божіей, *Пасхоръ ударилъ Іеремію пророка и посадилъ его въ колоду*. На другой день Пасхоръ выпустилъ Іеремію изъ колоды, при чемъ отъ Господа получилъ устами Іеремiи новое имя—*Магоръ-Миссавивъ*, что значитъ: ужасъ вокругъ.

б) (I Пар. XXIV, 9) священникъ, сынъ Малхія, или изъ чреды Малхіевой. Царь Седекія послалъ его къ Іеремiи вопросить о немъ Господа (Iер. XXI, 1); впослѣдствіи времени вмѣстѣ съ другими онъ совѣтывалъ царю предать Іеремію смерти за то, что онъ пророчествами своими *ослабляетъ руки воиновъ и всего народа* (Iер. XXXVIII, 1—6). Внукъ его Адаія возвратился изъ плѣна (I Пар. IX, 12). Шесть членовъ изъ семейства Пасхора женились на иноплеменницахъ (I Ездр. X, 22).

в) (Неем. X, 3) изъ священниковъ во времена Ездры и Нееміи, подписавшихъ вмѣстѣ съ другими обязательство быть вѣрными Богу.

Патара (Дѣян. XXI, 1)—городъ на берегу Ликіи, въ Малой Азіи, знаменитый нѣкогда храмомъ Аполлона и прорицалищемъ. Его развалины неоднократно посѣщали и описывали нѣсколько новѣйшихъ путешественниковъ. Онъ доселѣ удерживаетъ свое древнее названіе и сохраняетъ много слѣдовъ древняго величія, какъ-то: театръ, малый храмъ, городскія стѣны и нѣсколько гробницъ съ латинскими и греческими надписями. Классическія указанія на г. Патару многочисленны. Птоломей Филадельфъ, украсившій этотъ городъ, назвалъ его Арсиноею въ честь своей супруги Арсинои. Св.

Ап. Павелъ, послѣ третьяго своего путешествія, прибывъ сюда, пересѣлъ здѣсь на корабль идущій въ Финикію (Дѣян. XXI, 1—2). Христіанская Церковь здѣсь существовала уже съ самыхъ древнихъ временъ. Евдемъ, епископъ Патарскій, присутствовалъ на первомъ Никейскомъ соборѣ въ 325 году; Еп. Евдемій подписался подъ опредѣленіями перваго Константинопольскаго собора въ 381 году и Кириней—подъ опредѣленіями Халкидонскаго собора въ 451 г.

Патмосъ (Откр. I, 9)—названіе небольшаго скалистаго острова, лежащаго къ ю.-з. отъ Самоса, отъ котораго онъ находился въ недалекомъ разстояніи. По свидѣтельству Плинія, онъ имѣлъ 30 миль въ окружности. По предположенію англичанина Бохарта, названіе острова семитическаго происхожденія и означаетъ теревинфовое дерево. Патмосъ упоминается въ кн. Откровенія (I, 9). «*Я, Іоаннъ, братъ вашъ и соучастникъ въ скорби и въ царствіи и въ терпѣніи Іисуса Христа, былъ на островѣ, называемомъ Патмосъ, за слово Божіе и за свидѣтельство Іисуса Христа*». Изъ связи, въ которой заключается это сказаніе, видно, что боговдохновенный писатель получилъ таинственное изображеніе будущности Церкви Христовой и всего міра на означенномъ островѣ. Это важное обстоятельство придало Патмосу исключительный интересъ, и онъ впродолженіи многихъ вѣковъ не только былъ колоніею для монашествующихъ, но и много разъ посѣщался путешественниками. Островъ не такъ великъ, какъ говоритъ Плиній, и состоитъ изъ скалистаго горнаго хребта, возвышающагося надъ моремъ; нѣсколько клочковъ земли могутъ быть обработываемы и тамъ разводятъ виноградники, грецкіе орѣхи, маисъ и проч. Здѣсь существуетъ хорошая гавань, близь которой находится не большой городъ съ огромнымъ монастыремъ св. Іоанна и съ скромною церковію, выстроенною на томъ мѣстѣ, гдѣ Іоаннъ по преданію имѣлъ чудное видѣніе и откровеніе. По очень древнему преданію, св. ап. Іоаннъ былъ изгнанъ сюда Домиціаномъ въ 95 году.



О. Патмосъ.

Патровъ (отцу послѣдующій) (Римл. XVI, 14)—одинъ изъ ревностнѣйшихъ спутниковъ и сотрудниковъ св. ап. Павла, изъ 70 апостоловъ, бывшій, по преданію, епископомъ въ Неаполѣ и Путеолахъ и пострадавшій за имя Христово.

Память его совершается Церковію 5 ноября и 4 января.

Патроклъ (слава отца) (II Мак. VIII, 9)—отецъ Никанора, одного изъ начальниковъ ц. Епифана.

Патросъ и Паѳросъ (земля полуденная или южная, т.-е. Египетская) (Ис. XI, 11, Iерем. XLIV, 1, 15, Iезек. XXX, 14)—южная или верхняя часть Египта, *Ѳиваида* древнихъ Грековъ, нынѣ *Саисъ*. Нѣкоторые изъ Іудеевъ удалились въ эту страну и здѣсь предались идолопоклонству; но пр. Іеремія предсказалъ имъ за это грозный судъ Божій. Патрусимы, обитатели и ранніе поселенцы Патроса, были потомки Мицраима, сына Хамова (Быт. X, 14).



Геометр. сѣть паутины.

Пау (зіяющая глубина) (Быт. XXXVI, 39, I Пар. I, 50)—городъ въ землѣ Едома. Здѣсь имѣлъ свое мѣстопребываніе Гадаръ, сынъ Варадовъ, послѣдній изъ царей упоминаемыхъ въ лѣтописи въ спискѣ царей Идумейскихъ.

Паукъ (Іов. VIII, 14)—извѣстное насѣкомое, изъ класса безпозвоночныхъ, отличающееся отъ всѣхъ прочихъ насѣкомыхъ особеннымъ строеніемъ своего тѣла. Паукъ съ замѣчательнымъ искусствомъ раскидываетъ свою паутинную сѣть, тонкость и непрочность которой, по слову Св. Писанія, служитъ нагляднымъ выраженіемъ тщетной надежды и предпріятій нечестивыхъ людей (Ис. LIX, 5). Замѣчательное устройство ихъ ногъ, дѣйствующихъ нѣкоторымъ образомъ на подобіе человѣческой руки, часто описывались натуралистами. Выраженіе въ кн. Притчей (XXX, 28) «*паукъ лапками цѣпляется, но бываетъ въ царскихъ чертогахъ*», по мнѣнію нѣкоторыхъ, означаетъ какое-либо другое, большое животное, изъ породы ящерицъ, но удивительное соотвѣтствіе между устройствомъ лапокъ паука и терминами употребленными для выраженія его способа ткать паутину, недостаточно говорятъ въ пользу означеннаго предположенія.

Пафъ (Дѣян. XIII, 6)—извѣстный городъ къ з. отъ Кипра, называемый въ настоящее время *Баффа*. Въ этомъ городѣ волхвъ Варіисусъ, или Елима, былъ пораженъ слѣпотою; здѣсь же Сергій Павлъ былъ обращенъ ап. Павломъ въ Христіанство. Пафъ особенно славился боготвореніемъ богини Венеры, и близъ Пафа находился въ честь ея знаменитый храмъ. Церковь, основанная въ Пафѣ, продолжала процвѣтать въ теченіе довольно долгаго времени. Въ немъ находится нѣсколько остатковъ древнихъ церквей и другихъ зданій.

Пахаѳ-Моавъ (правитель Моава)—лице, нерѣдко упоминаемое въ книгахъ Ездры и Неемія. Его потомки возвратились изъ Вавилона и участвовали въ возобновленіи стѣны Іерусалимской (Ездр. II, 6, VIII, 4, X, 13, Неем. III, 11, VII, 11, X, 14).

Пахонъ (III Мак. VI, 35)—названіе девятаго Египетско-Александрійскаго мѣсяца, соотвѣтствующаго апрѣлю Юліанскаго календаря. Съ конца этого мѣсяца въ теченіе сорока дней производилась перепись Іудеевъ, чудесно спасенныхъ отъ погибели во дни Птоломея Филопатора.

Паѳахія (Богъ открываетъ) (I Ездр. X, 23)—изъ левитовъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ при Ездрѣ и Нееміи. Во II Ездр. (IX, 22) читается: *Паѳей*.

Певгъ (Ис. LX, 13). Въ Шестодневѣ Василія Великаго, переведенномъ съ греческаго на славянскій языкъ, вмѣсто певга значится *сосна*, и такимъ образомъ здѣсь разумѣется одинъ изъ видовъ сосны, т. е. извѣстное иглистое и смолистое дерево. Впрочемъ, по мнѣнію однихъ, здѣсь разумѣется особый родъ кедра, а по мнѣнію другихъ, особый родъ кипариса. Певгъ, конечно, есть стройное и величественное дерево, и потому-то въ приведенной цитатѣ это слово употребляется для образнаго представленія цвѣтущаго состоянія Церкви. «*Слава Ливана*, говоритъ пр. Исаія, *прійдетъ къ тебѣ* (т. е. Іерусалиму), *кипарисъ и певгъ и вмѣсто кедръ.*»

Педія. (См. II Ездр. IX, 34. Въ I Ездр. X, 35) читается: *Бидья*.

Пелатія, иначе Фалтій (Богъ избавляетъ, Богъ избавитель) (Iезек. XI, 1—13)—сынъ Бенаіи,

князь народа, видѣннаго Іезекіилемъ въ видѣніи съ 24-мя другими лицами стоящимъ въ восточныхъ воротахъ храма. Они дали нечестивый совѣтъ народу не вѣровать словамъ Божіимъ, исходящимъ изъ устъ пророка. Пелатія умеръ въ то время, когда Іезекіиль произносилъ свое грозное пророчество на нечестивыхъ возмутителей народа противъ Господа.

Пелетъ (избавленіе) (I Пар. II, 47)—изъ сыновъ Іегдая, потомка Іуды, сына патріарха Іакова.

Пелеѳъ (поспѣшность, бѣгство) (I Пар. II, 33)—одинъ изъ сыновъ Іонаѳана, изъ колѣна Іудина.

Пеликанъ (Втор. XIѴ, 17, Лев. XI, 18, Ис. XXXIѴ, 11. Пс. CI, 7). Эта замѣчательная птица встрѣчается во множествѣ озеръ и ши-



Пеликанъ.

рокихъ рѣкъ западной Азіи, особенно же на Мертвомъ морѣ, Галилейскомъ и Антіохійскомъ озерахъ. Она живетъ большею частію въ прибрежныхъ кустарникахъ и тростникахъ; но иногда послѣ цѣлодневной рыбной ловли, эти птицы къ вечеру собираются стадами и улетаютъ на какой либо островъ, или обыкновенно на открытую равнину, гдѣ трава растетъ не высоко, и собираются въ круги, выставивъ свои головы наружу, такъ чтобы быть насторожѣ противъ шакаловъ или другаго хищнаго животнаго. Пеликанъ имѣетъ снизу клюва большой эластическій мѣшокъ, или зобъ, изъ котораго онъ питаетъ себя и своихъ дѣтенышей, отчего образовалось народное повѣрье, что онъ разрываетъ грудь и питаетъ своихъ птенцовъ своею кровью. Вообще же пеликанъ принадлежитъ къ разряду большихъ плавающихъ птицъ и бываетъ иногда ростомъ больше лебедя. По закону Моисееву эта прожорливая птица считалась нечистою (Мѳ. XI, 18). У пророковъ пеликаны изображаются какъ обитатели пустынь. «*И завладѣютъ ею* (т. е. землею Идумейскою) *пеликанъ и ежъ*», говоритъ пр. Исаія (XXXIѴ, 11). «*Я уподобился пеликану въ пустынѣ*», говоритъ о себѣ царепророкъ Давидъ. По пророчеству Софоніи, «*пеликанъ и ежъ будутъ ночевать въ рѣзныхъ украшеніяхъ ея*» (Ниневіи) (Соф. II, 14). Крикъ или карканье этой птицы непріятно и меланхолично и походитъ на карканье ворона. Изображеніе означенной птицы очень часто можно встрѣтить на древнихъ Египетскихъ скульптурныхъ памятникахъ.

Пелонитянинъ См. Палтитянинъ.

Пенуэлъ (лице Божіе)—названіе одного города и имя двухъ лицъ:

а) (Быт. XXXII, 30, 31) такъ назвалъ патр. Іаковъ мѣсто, на которомъ боролся онъ съ Богомъ: «*ибо*, говорилъ онъ, *Я видѣлъ Бога лицомъ къ лицу и сохранилась душа моя*». Должно полагать, что Пенуэлъ находился на восточномъ берегу Іордана и къ с. отъ потока Явокъ, но мѣстность его въ настояшее время положительно не опредѣлена. Какъ кажется, на ней впослѣдствіи стоялъ городъ (Пенуэлъ) (Суд. ѴШ, 8), укрѣпленный Іеровоамомъ (Пенуилъ) (Ш Цар. XII. 25), но теперь нельзя найти никакихъ слѣдовъ онаго.

б) (Пар. IѴ, 4)—имя одного изъ потомковъ Іуды, отецъ Гедора.

в) (I Пар. ѴШ, 25) (Фенуилъ)—одинъ изъ сыновъ Шашака, упоминаемый въ родословіи колѣна Веніаминова.

Первородство (Быт. XXѴ, 31)—первородный сынъ между Евреями пользовался особеннымъ правами и преимуществами предъ своими братьями. «*Ты крѣпость моя и начатокъ силы моей, верхъ достоинства и верхъ могущества* (Быт. XLIX, 3), говорилъ Іаковъ своему первородному сыну, Рувиму. Между этими преимуществами были слѣдующія: посвященіе Господу (Исх. XXII, 29), особенное достоинство (Быт. XLIX, 3) двойная часть изъ имущества отца (Втор. XXI, 17) и (въ царскоиъ семействѣ) наслѣдіе престола по смерти отца (II Пар. XXI, 3). Старшій сынъ во время отсутствія отца считался въ домѣ его представителемъ. Благословеніе отчее считалось въ частномъ смыслѣ также правомъ первороднаго, хотя право это и благословенія онаго могли быть перенесены на прочихъ братьевъ, какъ то видно изъ исторіи Исава и Іакова, Рувима и Іосифа.

Исавъ самъ отказался отъ первородства или продалъ его Іакову за хлѣбъ и кушанье изъ чечевицы (Быт. XXѴ, 33). Ап. Павелъ внушаетъ вѣрующимъ осторожность, чтобы кто не лишился благодати Божіей, *чтобы* между вѣрующими *не было нечестивца, который бы какъ Исавъ за одну снѣдь отказался отъ своего первородства* (Евр. XII, 16). Первородство же Рувима перешло къ Іосифу вслѣдствіе его гнуснаго преступленія (I Пар. Ѵ, I). Впрочемъ подобное перенесеніе правъ первородства на другихъ было отмѣнено закономъ Моисеевымъ. Всякое лице, пользовавшееся правами первородства, считалось облеченнымъ особенно великимъ достоинствомъ и преимуществами, какъ сказано выше. Потому-то Сынъ Божій называется *первороднымъ между многими братіями* (Римл. ѴIII, 29) *и наслѣдникомъ всего* (Евр. I, 2). Ему принадлежитъ всемірное владычество и Небесная церковь называется *церковію первенцевъ* (Евр. XII, 23). Посвященіе Богу первенцевъ состояло въ томъ, что первороднаго младенца мужескаго пола приносили въ храмъ и здѣсь приносилась очистительная жертва матери, младенецъ же былъ представляемъ предъ Господа (Исх. XIII, 2, 15). По сему закону и Богомладенецъ Іисусъ былъ принесенъ въ Іерусалимъ, «*чтобы представить Его предъ Господа и принести въ жертву двѣ горлицы или двухъ птенцовъ голубиныхъ*» (Лк. II,22, 24).

Первосвященникъ (II Пар. XIX, 11)—глава и начальникъ священниковъ въ Іудейской церкви, старшій великій и первый священникъ, каковъ былъ Ааронъ и его преемники изъ старѣйшихъ семействъ его потомства. Посвященіе въ санъ первосвященника совершалось по особому обряду и отличалось обильнымъ изліяніемъ мѵра на главу посвящаемаго. Одежда первосвященника была болѣе величественная и цѣнная, чѣмъ одежды простыхъ священниковъ. Описаніе сего обряда и первосвященническихъ одеждъ содержится въ XXѴIII и XXIX гл. книги Исходъ и въ кн. Левитъ, гл. ѴIII. Одежда первосвященника въ день умилостивленія была проще, чѣмъ въ обычные дни, и состояла только изъ гладкаго льняного ефода съ поясомъ вокругъ, посему-то она и называлась Евремями *бѣлою одеждою*, тогда какъ первая называлась *золотою*. Первосвященники обыкновенно назначались на эту должность пожизненно, но въ послѣдніе годы Іудейскаго царства это высокое мѣсто занималось единовременно многими первосвященниками, людьми дурной нравственности и порочными, каковъ былъ напр. первосвященникъ Каіаѳа. Особенно торжественная и исключительная обязанность первосвященниковъ состояла въ томъ, чтобы входить во Святая Святыхъ и приносить въ ономъ жертвы за грѣхи народа въ день умилостивленія. Въ кн. Левитъ (XѴI) мы находимъ описаніе этого торжественнѣйшаго священнослуженія. По истинѣ, званіе первосвященника было самымъ высокимъ званіемъ на землѣ и ничто не могло сравниться съ нимъ по важности и значенію. Первосвященникъ былъ главою всѣхъ прочихъ священниковъ и одинъ только могъ входить во Святая Святыхъ. Онъ стоялъ предъ Лицемъ Божіимъ ближе всѣхъ къ Нему и молился за всѣхъ Израильтянъ. Онъ былъ такъ сказать посредникомъ между землею и небомъ и прообразомъ Господа Іисуса Христа, *Первосвященника великаго, прошедшаго небеса*... куда предтечею за насъ вошелъ Онъ, сдѣлавшись Первосвященникомъ по чину Мельхиседека (Евр. Ѵ, 5, IѴ, 14, ѴI, 20).

Пергамъ (Откр, I, 11) городъ, упоминаемый въ Откровеніи ап. Іоанна Богослова (въ настоящее время Бергама) былъ нѣкогда столицею Мизіи въ Малой Азіи. Здѣсь была одна изъ семи Асійскихъ Церквей, къ которымъ св. Іоаннъ обращается въ своемъ Откровеніи (Откр. II, 12). Апостолъ говоритъ, что въ Пергамѣ находится *престолъ сатаны*, и сими словами указываетъ быть можетъ на находящійся тамъ знаменитый языческій храмъ Эскулапа. Изъ епископовъ Пергама въ Постановленіяхъ апостольскихъ первымъ упоминается Гаій, рукоположенный Іоанномъ. Въ Пергамѣ при гоненіи Домиціана пострадалъ вѣрный свидѣтель Христовъ Антипа, по преданію, брошенный въ раскаленнаго мѣднаго быка. Члены Пергамской Церкви, какъ видно, придерживались ученія Валаама и Николаитовъ. Въ настоящемъ городѣ Пергамѣ уцѣлѣло еще нѣсколько архитектурныхъ остатковъ Римскаго и Христіанскаго періодовъ. Городъ считался нѣкогда столицею Мизіи и впослѣдствіи времени главнымъ городомъ одной Римской провинціи. Онъ стоялъ на р. Калкѣ, въ 120 стадіяхъ отъ моря. Одинъ изъ Пергамскихъ царей былъ извѣстенъ своею громадною библіотекою, состоявшею изъ 200,000 томовъ, и своими общественными работами. Библіотека впослѣдствіи времени была перевезена въ Египетъ. По преданію, Пергамскій царь Евменъ первый изобрѣлъ пергаментъ, названный такъ по имени города. Настоящее народонаселеніе Пергама простирается не свыше 14,000 человѣкъ, въ числѣ которыхъ находится немного Христіанъ. Городскіе жители показываютъ ту самую церковь, въ которую

собирались Пергамскіе Христіане для выслушанія пророчества Іоанна Богослова о судьбахъ Пергамской Церкви, равно какъ и гробницу священно-мученика Антипы (Откр. II, 13) *вѣрнаго свидѣтеля* Господа, по слову таинственно-пророческой книги.

Пергія (Дѣян. ХШ, 13, 14)—главный городъ Памфиліи въ Малой Азіи, посѣщенный ап. Павломъ послѣ того, какъ онъ оставилъ Паѳосъ, и затѣмъ во второй разъ въ сообществѣ съ ап. Варнавою, гдѣ они и проповѣдывали слово Божіе. Г. Пергія былъ расположенъ на берегахъ р. Кестроса и былъ не только важнымъ городомъ въ коммерческомъ отношеніи, но и славился своимъ храмомъ Артемиды или Діаны, стоявшимъ на холмѣ близъ города, и бывшій мѣстомъ гнусныхъ идолопоклонническихъ празднествъ. Развалины Пергіи доселѣ еще довольно значительны и находятся въ 5 часахъ отъ Атталіи (приморскаго города той же Памфиліи) Турки называютъ Пергію въ настоящее время *Эски-Калеси*



П е р г а м ъ.

Перепелка (жиръ, тучность) (Исх. XVI, 13) — птица изъ породы тетеревидныхъ и куропатокъ. Она составляла часть пищи, чудесно ниспосланной Израильтянамъ во время ихъ странствованія по пустынѣ (Пс. CXXVII 27—29). Перепеловъ доселѣ еще видятъ во множествѣ въ пустыняхъ Аравіи и ихъ доселѣ привозятъ на Іерусалимскіе рынки тысячами. Перепела посылались Богомъ Израильтянамъ въ пищу въ двухъ мѣстахъ: сначала въ пустынѣ *Синъ*, а потомъ въ *Кибротъ-Гаттаавѣ* (Исх. XVI, 13, Числ. XI, 34). То обстоятельство, что онѣ падали въ станѣ Израильскомъ въ такомъ громадномъ количествѣ, которое было достаточно для насыщенія болѣе милліона лицъ и болѣе чѣмъ впродолженіе цѣлаго мѣсяца—явленіе вполнѣ чудесное. Ихъ вѣроятно сушили на солнцѣ и сушили, какъ то обыкновенно дѣлается на Востокѣ и въ настоящее время—съ съѣстными припасами, что подтверждается словами кн. Числъ (XI, 32) «*и разложили ихъ* (т. е. перепеловъ) *для себя вокругъ стана*». Арабское названіе означенной птицы совершенно соотвѣтствуетъ Еврейскому, и нѣтъ никакого основанія въ приведенныхъ цитатахъ Пятикнижія разумѣть подъ перепелами какихъ либо другихъ птицъ или животныхъ.

Перлъ. См. **Кораллъ**.

Персей (I Мак. VIЦ, 5) — царь Киттійскій

сынъ Филиппа II ц. Македонскаго, послѣдній царь Македоніи.

Персеполь (II Мак. IX, 2)—древній знаменитый городъ царства Персидскаго, нѣкогда столица Персіи, принимаемой въ собственномъ смыслѣ, т.-е. той части, которую населяло племя Персовъ. Сдѣланъ столицею при Даріѣ около 515 г. до Р. X. и названъ *Парса*. Дарій построилъ здѣсь великолѣпный дворецъ, вскорѣ послѣ того сгорѣвшій и возобновленный Артарксерксомъ II. Доселѣ еще видны отлично сохранившіяся развалины его, какъ то: колонны дворца съ окнами и дверями, барельефы съ клинообразными надписями и т. п. Подъ



Перепелка

дворцомъ идетъ подземный ходъ съ царскими гробницами. Означенныя развалины Персіяне называютъ *Чиль-Минаръ*, т.-е. сорокъ колоннъ, или *Туклъ-аль-Джемшидъ* (тронъ Джемшида). Къ остаткамъ древности относятся также развалины нѣсколькихъ большихъ надгробныхъ памятниковъ, изъ коихъ одинъ считается въ народѣ гробницею Дарія Истаспа.

Персида (Римл. XVI, 12)—Римская благочестивая Христіанка, которую привѣтствуетъ св. ап. Павелъ въ своемъ посланіи къ Римлянамъ, называя ее возлюбленною и много потрудившеюся о Господѣ. Судя по имени, можно думать, что она была родомъ изъ Персіи. Впрочемъ въ нашихъ мѣсяцесловахъ и святцахъ имени ея не встрѣчается.

Персія, (Іезек. XXVII, 10) — древне-Азіятское царство, предѣлы и границы котораго значительно измѣнялись въ различное время. Въ томъ видѣ, въ которомъ она существуетъ доселѣ, Персидская имперія была основана Киромъ и ея обитатели въ древнее время назывались Еламитами, отъ своего предка Елама, сына Симова, а въ болѣе позднія времена они назывались Парѳянами. Мидійскій и Персидскій престолы были соединены при Кирѣ въ 536 г. до Р. X. (ср. Дан. VI, 8—12), и въ дѣйствительности вся страна отъ Египта до р. Гангеса совмѣстилась въ томъ, что называлось тогда Персидскою имперіею. Персидское царство было ниспровергнуто нашествіемъ Александра Великаго, а въ VII столѣтіи до Р. X., оно подпало подъ власть Сарацинъ, и было подчинено Калифамъ Багдадскимъ до половины XIII столѣтія, когда оно было покорено Чингисъ-Ханомъ, а въ XIV—Тимуромъ, или Тамерланомъ. Первыя начала Христіанства въ Персіи положены были, вѣроятно, еще во времена Апостоловъ. Св. ап. Ѳома, по преданію, проповѣдывалъ Евангеліе въ Парѳіи и Индіи, а слѣдовательно и въ Персіи, которая въ то время принадлежала къ Парѳіи. Въ настоящее время Персія къ с. граничитъ Грузіею, Каспійскимъ моремъ, на в. Афганистаномъ и Белуджистаномъ, къ ю. Персидскимъ заливомъ и р. Ермусомъ и къ з. Турціею. Но страна, извѣстная Евреямъ подъ названіемъ Персіи, была ничто иное, какъ настоящій Фарсистанъ, граничившій на с. Иракъ-Аджемомъ, на в. Керманомъ, на ю. Саристаномъ и Персидскимъ заливомъ, а на з. Кусистаномъ; своимъ пространствомъ равняется пространству Франціи. Въ теченіе нѣкотораго времени Персы управлялись своими собственными царями, и ни въ одномъ государствѣ въ мірѣ не происходило столько возмущеній и жестокостей, сколько въ Персіи, не смотря однакоже на все это, она, какъ государство, доселѣ удержала свое названіе и до нѣкоторой степени свою цѣлость. Новѣйшіе путешественники имѣютъ такое мнѣніе, что нравы и обычаи, описанные въ Библіи, ни гдѣ не сохранились такъ хорошо, какъ въ Персіи. Библейскія указанія на Персію не очень многочисленны, но они имѣютъ особенный интересъ какъ для изучающихъ Библейскую исторію, такъ въ частности и книги пророческія. См. напр. II Пар. XXXVI, 20—23, I Ездр. I, 1—3, кн. Есѳирь, пр. Іезекіиля XXVII, 10, XXXVIII, 5. Пророческія указанія на Персію содержатся въ кн. Даніила (VIII, 20 X, 13, XI, 2). Слово *Перес* въ кн. Дан. (V, 28) означаетъ: *раздѣлено царство твое и дано Мидянамъ и Персамъ*. Персы, Персія, никогда не упоминаются подъ этимъ названіемъ въ древнѣйшихъ Библейскихъ книгахъ, предшествовавшихъ пророческимъ, ни въ Новомъ Завѣтѣ, такъ какъ Персидскій народъ не существовалъ

еще какъ нація до временъ Іудейскаго плѣна и въ Апостольскій вѣкъ господствовали Парѳяне.

Перстни. См. **Кольца.**

Песокъ (Быт. XXII, 17, Исх. II, 12 и др.)—изъ разряда минеральныхъ тѣлъ, состоитъ изъ мелкихъ кварцовыхъ и другихъ минеральныхъ частицъ, образовавшихся отъ разрушенія кремнистыхъ или кварцовыхъ породъ. Въ Священ. Писаніи песокъ служитъ символомъ иногда безчисленнаго множества, какъ напр. потомства Авраама (Быт. XXII, 17), зерноваго хлѣба, собраннаго Іосифомъ во дни урожая въ Египтѣ (Быт. XLI, 49), многочисленности Ханаанскаго войска и др. (Нав. XI, 4), птицъ (Пс. LXXVII, 27); то—иносказаніемъ тяжкаго и подавляющаго бремени, какъ напр. страданій Іова (Іов. VI, 3), обширности мудрости и ума ц. Соломона (III Цар. IV, 29). «*Легче понесть песокъ и соль и глыбу желѣза*, говоритъ премудрый сынъ Сираховъ, *нежели человѣка безсмысленнаго*» (Сир. XXII, 1,6); то наконецъ служитъ для изображенія ненадежности и непрочности. Спаситель уподобляетъ человѣка только слушающаго Слово Божіе, но не исполняющаго его, мужу безразсудному, построившему домъ свой на пескѣ (Мѳ. VII, 26). Премудрый сынъ Сираховъ уподобляетъ крупинкѣ песка лѣта человѣческія въ сравненіи съ вѣчностію (Сир. XVIII, 8). «*Число лѣтъ человѣка*, говоритъ онъ,—*много если сто лѣтъ. Какъ капля воды изъ моря или крупинка песка, такъ малы лѣта его во днѣ вѣчности*».

Песьи мухи см. **Муха.**

Петахія (Богъ открываетъ, разрѣшаетъ) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. XXIV, 16)—глава девятнадцатой священической череды, состоящей изъ 24-хъ.

б) (Неем. IX, 5) одинъ изъ левитовъ во дни Ездры и Нееміи, возбуждавшихъ народъ къ молитвѣ и прославленію Бога во время священнаго собранія въ 24-й день седьмаго мѣсяца.

в) (Неем. XI, 24)—сынъ Мешезавела, поставленный *довѣреннымъ отъ царя* (вѣроятно Артаксеркса) *по всякимъ дѣламъ касающимся до народа* (т. е. Іудеевъ).

Петра (IV Цар. XIV, 7, Ис. XVI, 1, Суд. I, 35)—главный городъ Идумеи. См. **Села.**

Петръ апостолъ (скала, камень) (Іоан. I, 40)—сынъ Іонинъ и братъ Андрея. Онъ былъ уроженцемъ города Виѳсаиды; первоначально назывался Симономъ. Названіе Киѳы (Сирійское слово, означающее скалу) было дано ему въ то время, когда онъ былъ призванъ къ апостольскому служенію (Іоан. I, 42, Мѳ. XVI, 18). Семейство его жило въ Капернаумѣ (Мѳ. VIII, 14, Мрк. I, 24, Лк. IV, 38); по роду своихъ занятій онъ былъ рыбарь (Лк. V, 1—3). Религіозная жизнь этого апостола съ самаго начала и до конца преисполнена трогательнѣйшими событіями. Теща его была исцѣлена отъ горячки Господомъ Іисусомъ. Въ присутствіи Господа происходила чудесная ловля Петромъ рыбъ (Лк. V, 6—9), въ такомъ количествѣ, что даже «*сѣть прорывалась. Ужасъ объялъ Петра и всѣхъ бывшихъ съ нимъ отъ этого лова рыбъ, ими пойманныхъ. Выйди отъ меня, Господи!* воскликнулъ Петръ при семъ событіи, *потому что я человѣкъ грѣшный*». О многихъ чудесныхъ событіяхъ въ жизни Петра упоминается въ Евангельскихъ сказаніяхъ. Однажды во время бури на Галилейскомъ озерѣ Господь шелъ по волнамъ къ утопавшимъ ученикамъ. Петръ съ дозволенія Господа присоединился къ Нему и шелъ нѣкоторое время по водѣ (Мѳ. XIV, 29). Онъ первый засвидѣтельствовалъ свою вѣру въ Божественное посланничество Господа (Мѳ. XVI, 16). Впрочемъ его понятія о лицѣ Мессіи еще не достигали надлежащей высоты и величія, такъ какъ онъ имѣлъ смѣлость прекословить Господу Іисусу Христу, когда Онъ говорилъ о Своихъ страданіяхъ и смерти. На это прекословіе Господь сказалъ Петру: «*отойди отъ меня, сатана; ты Мнѣ соблазнъ; потому что думаешь не о томъ что Божіе, но что человѣческое*». (Мѳ. XVI, 22, 23). Онъ былъ особенно сильно привязанъ къ своему великому Божественному Учителю. Когда многіе отстали отъ Іисуса и Онъ спросилъ Своихъ учениковъ: «*не хотите ли и вы отойти? Симонъ Петръ отвѣчалъ Ему: Господи! къ кому намъ идти? Ты имѣешь глаголы вѣчной жизни. И мы увѣровали и познали, что Ты Христосъ, Сынъ Бога живаго*» (Іоан. VI, 67—69). И Господь удостоилъ Его особенной близости къ Себѣ. Так. ап. Петръ съ Іаковомъ и Іоанномъ были свидѣтелями воскрешенія дочери Іаира (Лк. VIII, 51). Вмѣстѣ съ Іаковомъ и Іоанномъ онъ также былъ свидѣтелемъ славы Господа на Ѳаворѣ, въ время Его Преображенія; равно какъ черезъ нѣсколько времени вмѣстѣ съ тѣми же учениками былъ свидѣтелемъ уничиженія и душевныхъ страданій Госпола въ саду Геѳсиманскомъ (Мѳ. XXVI, 36—56). Тамъ же, движимый горячею любовью и преданностію Господу, Петръ извлекъ мечъ и ударивъ первосвященническаго раба, Малха, отсѣкъ ему правое ухо, когда Іуда съ отрядомъ воиновъ

и первосвященническихъ служителей, готовились взять Іисуса въ саду Геѳсиманскомъ (Іоан XVIII, 10). Господь Іисусъ умывалъ ноги Своимъ ученикамъ, Петръ воспротивился этому: «*Тебѣ ли, Господи, умывать мои ноги? Не умоешь ногъ моихъ во вѣкъ*». Когда же Господь сказалъ ему: «*если не умою тебя, не имѣешь части со Мною*», онъ впалъ въ другую крайность и воскликнулъ: «*Господи! не только ноги мои, но и руки и голову*» (Іоан. XIII, 8, 9). При предсказаніи Господомъ Іисусомъ о малодушномъ разсѣяніи Его учениковъ, *Петръ сказалъ Ему: «Господи! почему я не могу идти за Тобою теперь? Я душу мою положу за Тебя»*. На это сказалъ ему Господь: «*душу свою за Меня положишь? Истинно, истинно говорю тебѣ: не пропоетъ пѣтухъ, какъ отречешься отъ меня трижды*» (Іоан. XIII, 37, 38). Слово Божіе неукоснительно вскорѣ исполнилось, такъ какъ онъ три раза отрекся съ клятвою отъ того, что знаетъ Господа Іисуса. Свой тяжкій грѣхъ апостолъ искупилъ искреннимъ слезнымъ раскаяніемъ. «*И, вышедъ вонъ*, замѣчаетъ Евангелистъ, *онъ плакалъ горько* (Мѳ. XXVI, 75). Искреннее раскаяніе его было принято Господомъ, и вотъ, явившись въ день Своего воскресенія Маріи Магдалинѣ и другимъ мѵроносицамъ, Онъ далъ имъ слѣдующее повелѣніе: «*идите, скажите ученикамъ и Петру*»... (Мрк. XVI, 7). Послѣ онъ снова былъ утвержденъ въ званіи апостольскомъ троекратнымъ повтореніемъ слѣдующихъ словъ: *паси овецъ Моихъ* (Іоан. XXI, 16). Въ день Пятидесятницы онъ обратилъ своею проповѣдью къ вѣрѣ во Христа сначала 5000, а потомъ 3000 душъ. Вмѣстѣ съ Іоанномъ онъ исцѣлилъ хромаго при вратахъ храма, при чемъ обратился къ собравшейся толпѣ съ проповѣдью и безтрепетно свидѣтельствовалъ о Христѣ передъ начальниками Іудейскими (Дѣян. IV, 19, 20), былъ заточенъ въ темницу и смѣло защищался предъ синедріономъ. Изъ дальнѣйшей дѣятельности ап. Петра видно, что въ Самаріи онъ побѣдоносно обличилъ Симона волхва, въ Лиддѣ исцѣлилъ разслабленнаго Энея, а въ Іоппіи воскресилъ изъ мертвыхъ Тавиѳу. Заточенный вторично въ темницу и обреченный уже на смерть, онъ былъ чудесно освобожденъ ангеломъ изъ темницы. Въ Іерусалимѣ онъ присутствовалъ на соборѣ апостольскомъ (540 г.), потомъ пробывши нѣсколько времени въ Антіохіи проповѣдывалъ Евангеліе въ разныхъ другихъ странахъ на Востокѣ и Западѣ и наконецъ скончался мученически въ Римѣ. Существуетъ преданіе, что Римскіе Христіане просили предъ мученической его кончиной спасаться бѣгствомъ, но Господь въ чудесномъ видѣніи остановилъ его въ семъ намѣреніи. Онъ былъ осужденъ на распятіе и погребенъ близъ тріумфальнаго пути въ Римѣ. Въ Римѣ доселѣ находится древняя темница подъ названіемъ Мамертинской, которую считаютъ однимъ изъ древнѣйшихъ зданій въ городѣ. По преданію, апостолы Петръ и Павелъ оба были заключены въ эту темницу по приказанію Римскаго императора Нерона, одновременно приняли мученическую кончину здѣсь около 57 года по Р. Х. Въ Мамертинской темницѣ доселѣ показываютъ тотъ самый столбъ, къ которому былъ прикрѣпленъ ап. Петръ въ то время, когда онъ запечатлѣлъ свою апостольскую вѣрность Господу своею мученическою кровію. Жена св. ап. Петра, по преданію, сопровождала апостола въ его путешествіяхъ и потерпѣла также здѣсь мученичество. Св. Церковь вмѣстѣ съ ап. Павломъ наименовала ап. Петра первоверховнымъ, и празднуетъ память его вмѣстѣ съ ап. Павломъ 29 іюня; кромѣ того особо, 16 января — поклоненіе честныхъ веригъ св. и всехвальнаго ап. Петра.

Св. ап. Петръ оставилъ намъ два соборныхъ посланія къ увѣровавшимъ Іудеямъ, разсѣяннымъ внѣ Палестины.

а) **Первое соборное посланіе св. ап. Петра** состоитъ изъ 5-ти главъ и написано въ Вавилонѣ въ 65 году по Р. Х. по поводу злоупотребленій, какія возникли изъ ученія о вѣрѣ, оправдывающей независимо отъ дѣлъ. Апостолъ прежде вообще убѣждаетъ Христіанъ, не взирая на гоненія, радоваться о вѣрѣ своей, не смущаясь злословіемъ язычниковъ, въ подражаніе Святому Богу провождать жизнь святую, покоряться земнымъ властямъ и не прикрывать пороковъ Христіанскою свободою, потомъ въ частности излагаетъ правила Христіанскаго поведенія для слугъ, женъ, мужей, различныхъ членовъ Церкви, пастырей и пасомыхъ.

б) **Второе посланіе** состоитъ изъ трехъ главъ, писано ап. Петромъ незадолго до его кончины въ Римѣ. Оно есть какъ бы послѣднее завѣщаніе его вѣрующимъ. Голосомъ умирающаго мученика апостолъ умоляетъ вѣрующихъ быть твердыми и неуклонными въ вѣрѣ, остерегаться лжеучителей и не почитать обѣтованій Божіихъ несбыточными изъ-за того, что еще не наступаетъ послѣдній день міра, а лучше пользоваться долготерпѣніемъ Божіимъ для своего спасенія. «*Ибо, если избѣгши сквернъ міра*, говоритъ онъ въ одномъ мѣстѣ, *чрезъ познаніе*

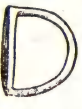
Господа и Спасителя нашего Іисуса Христа, опять запутываются въ нихъ и побѣждаются ими; то послѣднее бываетъ для таковыхъ хуже перваго». И въ другомъ мѣстѣ онъ говоритъ: «*Не медлитъ Господь исполненіемъ обѣтованія, какъ нѣкоторые почитаютъ то медленіемъ, но долготерпитъ насъ, не желая чтобы кто погибъ, но чтобы всѣ пришли къ покаянію. Прійдетъ же день Господень, какъ тать ночью, и тогда небеса съ шумомъ прейдутъ, стихіи же разгорѣвшись разрушатся, земля и всѣ дѣла на ней сгорятъ*» (II Петр. II, 20, III, 9, 10).

Пеульфай (дѣло Божіе, награда Божія) (I Пар. XXVI, 5) — восьмой и младшій сынъ Оведъ-Едома.

Походъ (Іезек. XXIII, 23). См. **Коа.**

Печать (III Цар. XXI, 8). Печать у Евреевъ обыкновенно употреблялась для удостовѣренія общественныхъ и частныхъ бумагъ (Іер. XXXII, 10). Если нужно было запечатать дверь или ящикъ, то оные сначала обвязывались вервію, посрединѣ которой полагалась сырая глина или




Древнія печати.

воскъ, и затѣмъ уже она запечатывалась печатью. Часто вмѣсто печати употреблялось кольцо или перстень съ какою либо надписью. Передача перстня съ царской руки считалась высочайшею почестью въ восточныхъ странахъ (Быт. XLI, 42, Есѳ. III, 10). Вѣроятно, что при запечатаніи гроба Спасителя (Мѳ. XXVII, 66) на камень, приваленный къ гробу, была наложена мягкая глина или воскъ и затѣмъ уже на оныхъ была положена печать, такъ что легко можно было сразу открыть всякое покушеніе сломать ее. По свидѣтельству новѣйшихъ путешественниковъ, печати къ письмамъ, употребляемыя въ настоящее время на Востокѣ, дѣлаются изъ агата, съ именемъ или титуломъ отправителя, или какимъ либо вырѣзаннымъ стихомъ изъ Корана (II Тим. II, 19). Печать обыкновенно укрѣплялась въ перстнѣ и носилась на рукѣ (Пѣс. Пѣс. VIII, 6). Іезавель воспользовалась печатью Ахава для запечатанія писемъ (III Цар. XXI, 8). Затѣмъ о печатяхъ упоминаютъ пророки: Исаія, Іеремія, Даніилъ, Іезекіиль, Аггей и др. (Ис. VIII, 16, Іер. XXII, 24, Дан. VI, 17, Агг. II, 23, Іезек. XXVIII, 12). Впрочемъ въ означенныхъ цитатахъ болѣе говорится о запечатаніи писемъ, нежели о самихъ печатяхъ. Дѣйствительное употребленіе печати упоминается въ Новомъ Завѣтѣ только однажды, именно въ Евангеліи отъ Матѳея (XXVII, 66) «*и приложили къ камню печать*». Выраженіе: «*симъ запечатлѣлъ, что Богъ истиненъ*» (Іоан. III, 33) означаетъ, что Христосъ Спаситель *есть тотъ, котораго послалъ Господь, говоритъ слова Божіи*». *Богъ положилъ Свою печать* на Искупителѣ—означаетъ, что Богъ засвидѣтельствовалъ о Немъ (Іоан. VI, 27). Обрѣзаніе есть *печать праведности чрезъ вѣру* (Римл. IV, 11). Вѣрующіе *запечатлѣны обѣтованнымъ Святымъ Духомъ* (Ефес. I, 13). «*И не оскорбляйте Святаго Духа Божія, которымъ вы запечатлѣны въ день искупленія*», говоритъ св. ап. Павелъ (Ефес. IV, 30). Обращенные суть, по слову апостола—*печать апостольства въ Господѣ, или засвидѣтельствованіе онаго* (I Кор. IX, 2). Въ книгѣ Откровенія неоднократно упоминается о печатяхъ и запечатаніи. Такъ напр. запечатанная книга означаетъ такую книгу, содержаніе которой тайно и неизвѣстно, а снятіе печати на оной относится къ открытію и обнародованію содержанія оной. Равнымъ образомъ запечатлѣніе ста сорока четырехъ тысячъ Израиля означаетъ, что на нихъ положена печать Божія, по которой ихъ можно принять за истинныхъ послѣдователей Господа; точно также какъ печать звѣриная означаетъ тѣхъ лицъ, которыя исполняютъ дѣла діавола (Откр. V, 1, VI, 1, VII, 3, X, 4, XIII, 16, 17, XXII, 10).

Печная башня (Неем. III, II, XII, 38)—одна изъ башенъ въ западной стѣнѣ города Іерусалима.

Печь (Быт. XV, 17). Печи у Евреевъ употреблялись для расплавливанія драгоцѣнныхъ металловъ (Притч. XVII, 3). Многія изъ этихъ печей, какъ можно заключить изъ Египетскихъ рисунковъ, были малы и потому удобны для переноски. Въ разженныя печи бросали также для наказанія преступниковъ (Дан. III, 22). Печь, въ которую Навуходоносоръ бросилъ трехъ Еврейскихъ отроковъ, не захотѣвшихъ поклониться его золотому изображенію на полѣ Деирѣ, была вѣроятно открытою печью или мѣстомъ для огня, въ которой жаръ доходилъ до высшей степени и которая была столь открытою, что всякій легко могъ видѣть происходившее въ срединѣ оной. Слово *печь* употребляется для означенія состоянія тяжкихъ и великихъ искушеній (Втор. IV, 20). Для отопленія печей обыкновенно употреблялись дрова

(Ис. XLIV, 14, 15), также тростникъ, пометъ верблюдовъ, рогатаго скота и только въ крайнемъ случаѣ пометъ человѣческій (Iез. IV, 12, 15).

Пещеры (Быт. XIX, 30). Iудея вообще изобиловала пещерами и онѣ служили частію для временнаго жительства, а частію, какъ мѣста тайныхъ убѣжищъ, равно какъ и для погребенія умершихъ (Быт. XIX, 30, Нав. X, 16, Суд. VI, 2, I Цар. XIII, 6, XXII, 1, 2, XXIV, 3, II Цар. XXIII, 13, III Цар. XVIII, 4, XIX, 9, Евр. XI, 38, Быт. XXIII, 17, 19, XLIX, 29, Iоан. XI, 38). Онѣ служили особенно безопаснымъ убѣжищемъ во время землетрясеній, даже въ новѣйшее время, какъ напр. въ 1837 году. Вѣроятно, для этой цѣли онѣ служили и у Евреевъ (Ис. II, 10, 19, 21). Столь извѣстная пещера Махпелла служила мѣстомъ погребенія для Авраама и нѣкоторыхъ другихъ патріарховъ. Въ долинѣ Iосафатовой находится множество погребальныхъ пещеръ, равнымъ образомъ множество пещеръ находилось и въ окрестностяхъ оной. Многія изъ пещеръ верхняго Египта были изящно украшены живописью и скульптурою. Древніе Египтяне отправляли свои религіозныя празднества Изиды и Озириса въ пещерахъ, равно какъ и поклонники солнца исполняли въ пещерахъ свои идолопоклоннические обряды. Домами въ Петрѣ служили пещеры или естественныя или высѣченныя въ скалахъ, которыя и доселѣ еще возбуждаютъ удивленіе путешественниковъ. Нѣкоторыя изъ пещеръ Палестинскихъ были громадныхъ размѣровъ, такъ напр. пещера Адолламская доставляла просторное убѣжище болѣе чѣмъ для 400 человѣкъ (I Цар. XXII, 2), пещера Энгедди—для 600 человѣкъ, которые не были даже замѣчены Сауломъ, когда онъ входилъ (I Цар. XXIV, 3, 4). Многія изъ доселѣ существующихъ пещеръ въ Палестинѣ отличаются своею огромною величиною. Въ Свящ. Писаніи упоминается о многихъ замѣчательныхъ пещерахъ, какъ напр. Адолламская, Энгедди, Маккеда и др. Туземцы страны доселѣ показываютъ большую часть изъ нихъ путешественникамъ. Пещера, въ которую удалился Лотъ (Быт. XIX, 30), можетъ быть есть та самая, которую доселѣ можно видѣть на юго-восточной оконечности Мертваго моря. Пещера Махпеллы находится ниже мечети Харама въ Хевронѣ. Въ пустынѣ Энгедди доселѣ еще можно видѣть множество пещеръ, по всей вѣроятности служившихъ тайнымъ убѣжищемъ для Давида и его воиновъ, какъ и въ настоящее время онѣ служатъ притономъ для различныхъ преступниковъ и разбойниковъ; въ пещерахъ приставали пастухи съ стадами. Въ пещерѣ Виѳлеемской родился самъ Господь Iисусъ Христосъ (Лк. II, 7). Во времена гоненій здѣсь отправлялось Богослуженіе (II Мак. X, 6, Евр., XI, 38). Особенно во времена гоненій на Христіанъ пещеры были убѣжищемъ для вѣрующихъ. Здѣсь возникло общество отшельниковъ и пустынножителей; здѣсь основались потомъ знаменитѣйшіе монастыри. Таковы были въ Сиріи, Египтѣ, Палестинѣ, на Синаѣ и др.

Пеѳоръ (истолкованіе сновъ) (Числ. XXII, 5)—городъ или мѣстность при р. Евфратѣ въ Месопотаміи, гдѣ обиталъ пр. Валаамъ. Положеніе онаго неизвѣстно, хотя, повидимому, онъ находился въ Арамѣ (Месопотаміи) *между восточными горами* (Числ. XXIII, 7).

Пи-гахироѳъ. (Съ Египет. мѣсто травы, тростника, съ Евр. устье пещеръ) (Исх. XIV, 2, 9)—станъ Евреевъ въ пустынѣ, бывшій вскорѣ послѣ выхода ихъ изъ Египта. Онъ находился при концѣ сѣвернаго залива Чернаго моря на восточной сторонѣ отъ Ваалъ-Цефона. Нѣкоторые разумѣютъ подъ этою мѣстностію Агирудъ или Агрудъ, въ настоящее время крѣпость съ источникомъ столь горькой воды, что и верблюды едва могутъ пить ее. Мѣсто означеннаго стана указываютъ на пути богомольцевъ изъ Каира въ Мекку, въ 4-хъ часахъ пути отъ Суэца къ с. з.

Пила (Ис. X, 15, II Цар. XII, 31 III Цар. VII, 9)—строительный желѣзный инструментъ съ зубцами, употребляемый для распиливанія не только деревъ, но и камней (III Цар. VII, 9). Иногда желѣзными пилами распиливали побѣжденныхъ или плѣнныхъ враговъ, особенно ихъ начальниковъ и вождей. Эта ужасная участь, по свидѣтельству отцовъ Церкви, постигла пророка Исаію, при царѣ Манассіи (IV Цар. XXI, 16). Въ древности эта ужаснѣйшая казнь была извѣстна у Египтянъ, Персовъ, Ѳракіянъ; были примѣры оной и во времена Римскихъ царей.

Пилатъ (Iоан. XIX, 1), или **Понтій Пилатъ** (Мѳ. XXVII, 2)—былъ назначенъ Римскимъ правителемъ, или прокураторомъ Iудеи въ 29 году по Р. Х. Жилъ онъ въ Кесаріи, но являлся въ назначенныя времена въ Iерусалимѣ для наблюденія за сборомъ податей Римскому правительству и въ то же время производилъ здѣсь и судебныя разбирательства (Iоан. XIX, 20) во дворцѣ или преторіи, воздвигнутой, какъ кажется, именно для этой цѣли (Iоан. XVIII, 28). Его правленіе было вообще крайне непріязненно для Iудеевъ, такъ какъ онъ ни-

сколько не колебался продавать за деньги правосудіе и произносить какой-бы-то ни было приговоръ вопреки справедливости. Историки передаютъ о его хищничествѣ, его убійствахъ, тѣхъ мученіяхъ, которыми онъ подвергалъ невинныхъ безъ судебнаго разбирательства; кратко, по ихъ словамъ, онъ отличался крайне суровою жестокостью во все время своего правленія (Лк. XIII, 1). Вызванный въ Римъ по дѣлу объ убійствѣ Галилеянъ по его распоряженію въ самомъ храмѣ во время жертвоприношенія, Пилатъ, по опредѣленію суда, былъ низложенъ и сосланъ въ заточеніе въ Вѣну въ Галлію, гдѣ мучимый угрызеніями совѣсти, лишилъ себя жизни. (Евсев. Ц. Ист. кн. 2 гл. 7; Древ. кн. XVIII, гл. 4, § 1, 2). Личность Пилата имѣетъ особое значеніе для Христіанъ, потому что по суду его былъ преданъ на поруганіе и крестную смерть Господь нашъ Іисусъ Христосъ. Явная невинность Божественнаго Страдальца долго удерживала Пилата, хотя и привычнаго къ смертнымъ приговорамъ, отъ осужденія Господа. Онъ старался уклониться отъ суда надъ Нимъ, не смотря на настойчивыя требованія о томъ первосвященниковъ и народа (Лк. XXIII, 4—11); на судѣ до трехъ разъ защищалъ невинность Іисуса, при чемъ ссылался и на засвидѣтельствованіе о невинности Его отъ Ирода, рѣшенію котораго Пилатъ попытался предоставить рѣшеніе участи Подсудимаго. Къ заступничеству за Іисуса побуждала Пилата и жена его: *не дѣлай ничего праведнику тому*, просила она Пилата, *потому что я нынѣ во снѣ много пострадала за Него* (Мѳ. XXVII, 19). Первосвященники, книжники и фарисеи отвѣчали на все ужаснымъ воплемъ, когда-либо вырывавшимся изъ человѣческихъ устъ: «*кровь Его на насъ и на дѣтяхъ нашихъ*» (Мѳ. XXVII, 25). Послѣ чего Пилатъ, вѣроятно изъ опасенія лишиться своей должности (Іоан. XIX, 12), велѣлъ бичевать Его и затѣмъ, умывъ руки передъ народомъ, при чемъ сказалъ еще разъ «*неповиненъ я въ крови праведника сего*», предалъ Его въ руки разъяренной толпы на распятіе. По крестной смерти Господа Іисуса, Пилатъ составилъ форму надписи, которая была прибита на крестѣ; и когда Іудеи просили его перемѣнить надпись, чтобы представить Іисуса важнымъ преступникомъ — притязателемъ на царство Іудейское, Пилатъ, быть можетъ сознавая, что онъ уже пожертвовалъ правосудіемъ, рѣшительно отказался исполнить эту просьбу (Іоан. XIX, 19—22). Онъ далъ Іосифу позволеніе снять тѣло Іисуса съ креста и положить его въ своемъ гробѣ и наконецъ, по просьбѣ Іудеевъ, поставилъ стражу ко гробу. (Мѳ. XXVII, 57—66).

Пилдашъ (пламя огня) (Быт. XXII, 22)—сынъ Нахора, брата Авраама, отъ жены его Милки.

Пилтай (Богъ избавленія, освобожденія) (Неем. XII, 17)—священникъ, глава поколѣнія Моадіи, во время первосвященства Іоакима, сына Іисусова.

Пилха (служеніе, т. е. Богу) (Неем. X, 24)—изъ главъ народа Израильскаго, послѣ Вавилонскаго плѣненія, при Ездрѣ и Нееміи, давшихъ обязательство быть вѣрными Богу.

Пинонъ (можетъ быть тоже, что Пунонъ, рудникъ металла, рудокопъ) (Быт. XXXVI, 41, I Пар. I, 52)—одинъ изъ вождей или старѣйшинъ Идумейскихъ, имѣвшихъ своимъ мѣстопребываніемъ г. Пунонъ, извѣстный своими мѣдными рудниками и находившійся между Петрою и Цоаромъ.

Пиратонянинъ, Пираѳонянинъ — имя двухъ лицъ:

а) (Суд. XII, 15) Авдонъ Пираѳонянинъ, судія Израильскій. Мѣстность Пираѳонъ лежитъ въ землѣ Ефремовой, на горѣ Амаликитской, гдѣ скончался и погребенъ судія Авдонъ. Въ настоящее время это городъ Ферата, въ 2½ часахъ пути отъ г. Наблуса.

б) (II Цар. XXIII, 30) Ванея Пираѳонянинъ—изъ сыновъ Ефремовыхъ, изъ сильныхъ ц. Давида.

Пиръ, пиршество (Лк. XIV, 13). Въ Библіи мы часто встрѣчаемъ упоминанія о пирахъ, роскошныхъ пиршествахъ и господствовавшихъ на нихъ обычаяхъ. Обыкновенно давали пиршество въ праздники всенародные (Втор. XVI, Тов. II, 1), также по случаю благодарственныхъ жертвоприношеній въ какихъ либо частныхъ обстоятельствахъ (I Цар. IX, 13, III Цар. I, 9, III, 15), или по особымъ событіямъ въ домѣ и семействѣ. Такъ напр. Авраамъ сдѣлалъ великій пиръ при отнятіи Исаака отъ груди (Быт. XXI, 8); при брачномъ торжествѣ Іакова, Лаванъ собралъ всѣхъ людей того мѣста и сдѣлалъ пиръ (Быт. XXIX, 22). Въ день своего рожденія Фараонъ сдѣлалъ пиръ для всѣхъ своихъ слугъ (Быт. XL, 20). Иродъ въ день своего рожденія также сдѣлалъ пиръ (Мрк. VI, 21). Устраивались и похоронные столы (II Цар. III, 35, Тов. IV, 17). Предсказывая бѣдствія, имѣющія постигнуть Іерусалимъ, и смертность, пророкъ Іезекіиль говоритъ: «*И умрутъ великіе и малые на землѣ сей. И не будутъ преломлять для нихъ хлѣбъ въ печали, въ утѣшеніе объ умершемъ, и не подадутъ*

имъ чаши утѣшенія, чтобы пить по отцѣ и матери ихъ» (Іез. XVI, 6, 7). У Восточныхъ народовъ было въ общемъ обыкновеніи давать особенныя милости на означенныхъ пиршествахъ (Есѳ. V, 6, VII, 2). Собственно пиршества на Востокѣ начинались обыкновенно вечеромъ, во время котораго комнаты блестяще освѣщались. Римскій пиръ вообще состоялъ изъ ужина, начинавшагося однако около трехъ часовъ пополудни. Должно полагать, что точно также было и у Евреевъ. Гости забавлялись разсказываніемъ различныхъ происшествій, юмористическихъ исторій, а иногда предложеніемъ на разрѣшеніе различныхъ загадокъ (Суд. XIV, 12), но гораздо чаще поэзіею и музыкою (Ис. V, 12, XXIV, 7, 9, Амосъ VI, 4—6). Обычаи современныхъ Арабовъ достаточно походятъ на обычаи, о которыхъ мы упомянули. Можетъ быть, то же самое можно сказать и обо всѣхъ Восточныхъ странахъ. Гости приглашались рабами (Мѳ. XXII, 3, 4), являлись въ лучшихъ одеждахъ (Еккл. IX, 8); ихъ радушно встрѣчали сами хозяева, давали имъ воды на омовенье ногъ, умащали головы ихъ масломъ (Лк. VII, 45). Самое пиршество отличалось обиліемъ и роскошью во всемъ, изобиліемъ яствъ и разнообразіемъ пищи. Гостямъ слуги омывали руки (Мрк. VII, 2), а затѣмъ, осыпали ихъ цвѣтами и окропляли ихъ благовонными эссенціями (Пс. XXII, 5, XLIV, 7, Еккл. IX, 8, Лк. VII, 38—46).

Почетнѣйшимъ мѣстомъ или сѣдалищемъ служило среднее ложе, и именно средина этого ложа. Въ древнія времена кромѣ музыки и танцевъ во время пиршествъ происходили также битвы гладіаторовъ. О великолѣпіи древнихъ праздниковъ и о численности гостей присутствовавшихъ на нихъ можно судить уже по слѣдующему факту: Юлій Цезарь давалъ однажды народный пиръ, на которомъ присутствовало около 22,000 гостей, занимавшихъ каждый отдѣльное сѣдалище. Потому-то библейскія повѣствованія о пиршествахъ съ громаднымъ множествомъ гостей заслуживаютъ полнаго довѣрія. Пиршества у Израильтянъ были скромны, просты и благопристойны, и Самъ Господь принималъ въ нихъ участіе (Мѳ. XI, 19). Только съ возрастаніемъ благосостоянія и роскоши въ кругу богатыхъ и знатныхъ стали появляться невоздержныя пиршества, которыя вошли въ употребленіе между ними вслѣдствіе знакомства съ чуждыми народами и черезъ посредство Грековъ и Римлянъ. Тогда-то на пиршествахъ стали являться и танцовщицы (Мѳ. XIV, 6) и разныя безчинства, и началось, наконецъ, полное подражаніе Римскимъ оргіямъ и веселымъ процессіямъ съ шумной толпой, съ музыкой, пѣніемъ и плясками. Но люди благочестивые не позволяли себѣ такихъ пировъ (І Цар. XXV, 36, Прем. Солом. XIV, 23).

Писаніе, письмена, письменность и т. п. (Исх. XXXII, 16). Начало происхожденія письменности, равно какъ и начало происхожденія языка точно неизвѣстно. Въ V гл. кн. Бытія заключается подробное родословіе отъ Адама до Ноя включительно, что указываетъ на то, что въ то время будто бы уже существовали письменные документы. По мнѣнію нѣкоторыхъ, книга Іова составляетъ одинъ изъ древнѣйшихъ письменныхъ документовъ, дошедшихъ до нашего времени, и въ дни Іова письмена и книги были извѣстны его соотечественникамъ, составлявшимъ народъ совершенно отличный отъ Еврейскаго. Іероглифы или письменность посредствомъ живописныхъ изображеній составляютъ искусство глубокой древности, и даже въ настоящее время находятся въ употребленіи у многихъ дикихъ народовъ. Такъ напр. глазъ представлялъ Бога всевѣдущаго; глазъ и скипетръ—царя, левъ—храбрость. Подобные письменные іероглифическіе знаки встрѣчаются нерѣдко въ своей первобытной формѣ между Американскими аборигенами и были почти въ общемъ употребленіи у Мексиканцевъ. Древніе образцы этой письменности сохранились до нашего времени. Многочисленные и замѣчательнѣйшіе образцы іероглифовъ существуютъ доселѣ въ Египтѣ; ихъ разбирали многіе путешественники. Громадная коллекція ихъ хранится теперь въ Британскомъ музеѣ. Іероглифы много способствуютъ къ разъясненію Свящ. Писанія и опровергаютъ множество возраженій направленныхъ противъ исторіи временъ Моисея. Среди ученыхъ господствуетъ мнѣніе, что Израильтяне ознакомились съ письменами въ то время, когда они находились въ Египтѣ въ качествѣ рабовъ и что когда они вступили во владѣніе землею Ханаанскою, то нашли городъ называемый Киріаѳ-Сеферъ, что значитъ: городъ книгъ, письменности, и указываетъ на существованіе искусства письменности среди этого народа. Во все время жизни пр. Моисея о книгахъ и письменахъ упоминается уже какъ объ общеупотребительныхъ у Евреевъ. Обычай употреблять для сего переписчиковъ былъ болѣе общимъ въ древнія времена, чѣмъ въ настоящее время. По сему-то ап. Павелъ отмѣчаетъ, какъ особенное обстоятельство,

что онъ писалъ посланіе къ Галатамъ своею собственною рукою (Гал. VI, 11). Это также можно приложить и къ слѣд. мѣстамъ Свящ. Пис. (Рим. XVI, 22, I Кор. XVI, 21, Кол. IV, 18, II Сол. III, 17).

Писаніе Священное (Мѳ. XXI, 42, XXII, 29 и др.). Подъ симъ именемъ разумѣются книги, написанныя Духомъ Божіимъ чрезъ освященныхъ отъ Бога людей, называемыхъ пророками и апостолами и называемыя обѣкновенно Библіею. Свящ. Писаніе дано для того, чтобы откровеніе Божіе сохранилось болѣе точно и неизмѣнно. Въ Свящ. Писаніи мы читаемъ слова пророковъ и апостоловъ точно такъ какъ бы мы съ ними жили, ихъ слышали, не смотря на то, что священныя книги писаны за нѣсколько вѣковъ и тысячелѣтій до нашего времени. Свящ. книги написаны въ разныя времена, однѣ до Р. Х., другія послѣ Р. Х., первыя называются книгами Ветхаго Завѣта, вторыя—книгами Новаго Завѣта. Свящ. книгъ Ветхаго Завѣта, по свидѣтельству Кирилла Іерусалимскаго, Аѳанасія Великаго и Іоанна Дамаскина—22, примѣнительно къ тому, какъ считаютъ оныя Евреи на своемъ первоначальномъ языкѣ. Исчисленіе Евреевъ особенно достойно вниманія потому, что, какъ говоритъ ап. Павелъ, *имъ ввѣрено слово Божіе* (Римл. III, 2) и Новозавѣтная Христіанская Церковь приняла Ветхозавѣтныя священныя книги отъ Ветхозавѣтной Церкви. Св. Кирилломъ Іерусалимскимъ и св. Аѳанасіемъ Великимъ Ветхозавѣтныя свящ. книги исчисляются слѣд. образомъ: 1) Книга Бытія. 2) Исходъ. 3) Левитъ. 4) Книга Числъ. 5) Второзаконіе. 6) Книга Іисуса Навина. 7) Книга Судей и вмѣстѣ съ нею, какъ бы ея прибавленіе, книга Руѳь. 8) Первая и вторая книги Царствъ, какъ двѣ части одной книги. 9) Третья и четвертая книги Царствъ. 10) Первая и вторая книги Паралипоменонъ. 11) Книга Ездры первая, и вторая его же, или по греческому надписанію, книга Нееміи. 12) Есѳирь. 13) Книга Іова. 14) Псалтирь. 15) Притчи Соломона. 16) Екклесіастъ, его же. 17) Пѣснь Пѣсней, его же. 18) Книга пророка Исаіи. 19) Іереміи. 20) Іезекіиля. 21) Даніила. 22) Двѣнадйати пророковъ, именно: Осіи, Іоиля, Амоса, Авдія, Іоны, Михея, Наума, Аввакума, Софоніи, Аггея, Захаріи и Малахіи. Въ означенномъ счисленіи Ветхозавѣтныхъ книгъ не упомянуты: Плачъ Іереміи, книга пр. Варуха, книга Товита, Іудиѳи, Премудрости Соломона, Премудрости Іисуса, сына Сирахова, вторая и третья книги Ездры, три книги Маккавейскія и нѣкоторые повѣствованія и отрывки, присоединенные къ книгамъ каноническимъ, какъ-то: Молитва Манассіи, присоединенная въ концѣ II кн. Паралипоменонъ, молитва трехъ откроковъ, въ книгѣ Даніила (III, 25—91), исторія о Сусаннѣ (Дан. VIII), о Вилѣ и Драконѣ (Дан. XIV), не упомжнуты именно потому, что ихъ нѣтъ на Еврейскомъ языкѣ. Впрочемъ отцы Церкви пользовались сими книгами, приводили многія мѣста изъ нихъ и, по свидѣтельству Аѳанасія Великаго, они назначены отцами для чтенія вступающимъ въ Церковь. Для того чтобы раздѣльнѣе опредѣлить содержаніе свящ. Ветхозавѣтныхъ книгъ, ихъ можно раздѣлить на четыре слѣдующіе разряда: а) *Законоположительныя*, составляющія главное основаніе Ветхаго Завѣта, именно пять книгъ, написанныхъ Моисеемъ: Бытія, Исходъ, Левитъ, Числъ, Второзакніе. б) *Историческія*, содержащія по преимуществу исторію благочестія, какъ-то книги: Іисуса Навина, Судей, Руѳь, Царствъ, Паралипоменонъ, книги Ездры, книга Нееміи и Есѳирь. в) *Учительныя*, содержащія ученіе о благочестіи, какъ-то: книга Іова, Псалтирь и книги Соломоновы, г) *Пророческія*, содержащія пророчества о будущемъ, а наипаче, объ Іисусѣ Христѣ, какъ-то книги большихъ пророковъ: Исаіи, Іереміи, Іезекіиля, Даніила и двѣнадцати прочихъ меньшихъ.

Книгъ Новаго Завѣта двадцать семь. *Законоположительными* между ними, т. е. преимущественно составляющими основаніе Новаго Завѣта, по всей справедливости можно назвать Евангеліе, которое составляютъ четыре книги Евангелистовъ: Матѳея, Марка, Луки и Іоанна. Между Новозавѣтными книгами есть и *историческая*, именно - книга Дѣяній Св. Апостоловъ. *Учительныхъ* книгъ Новаго Завѣта двадцать одна, именно: семь соборныхъ посланій, одно ап. Іакова, два Петровыхъ, три Іоанновыхъ и одно Іудино и четырнадцать посланій ап. Павла: къ Римлянамъ, къ Коринѳянамъ два, къ Галатамъ, къ Ефесянямъ, къ Филиппійцамъ, къ Колоссянамъ, къ Ѳессалоникійцамъ два, къ Тимоѳею два, къ Титу, къ Филимону и къ Евреямъ. *Пророческою* книгою въ числѣ книгъ Новаго Завѣта служитъ Апокалипсисъ или Откровеніе св. Іоанна Богослова. (О содержаніи означенныхъ книгъ см. подъ отдѣльными заглавіями каждой книги). Древнѣйшій изъ переводовъ книгъ Свящ. Писанія—это переводъ Ветхаго Завѣта LXX толковниковъ. Онъ составленъ съ Еврейскаго языка на Греческій въ Александріи при Птоломеѣ Филадельфѣ за 270 лѣтъ до Р. Х. Славянскій переводъ Библіи составленъ св. равно-

апостольными Кирилломъ и Меѳодіемъ, просвѣтителями Славянъ въ IX вѣкѣ, съ Греческаго перевода LXX. Начало перевода Библіи на общепонятный Русскій языкъ положено было еще въ началѣ настоящаго столѣтія членами Россійскаго Библейскаго Общества, но въ 61 и 62 году былъ изданъ и вновь напечатанъ пересмотрѣнный Новый Завѣтъ и затѣмъ уже приступлено къ переводу Ветхозавѣтныхъ книгъ, который и оконченъ въ 1875 году.

Писидія ((Дѣян. XIII, 14)—область въ Малой Азіи къ с. отъ Памѳиліи. Антіохія, хотя и находилась внѣ области Фригійской, принадлежала къ Писидіи и называлась Антіохіею Писидійскою, въ отличіе отъ Антіохіи Сирійской. Сюда прибылъ ап. Павелъ съ Варнавою во время перваго своего путешествія и здѣсь проповѣдывалъ Евангеліе. Христіанство процвѣтало здѣсь долгое время и въ записяхъ древнихъ церковныхъ соборовъ встрѣчаются имена нѣсколькихъ епископовъ Церкви Писидійской.

Пиѳомъ (Исх. I, 11) — одинъ изъ городовъ для запасовъ, построенныхъ Израильтянами въ Египтѣ для Фараона. Онъ находится въ Египтѣ на восточной сторонѣ Нила, въ равнинѣ Тумилатъ, которая изобиловала водою и была очень плодоносною. Нѣкоторые новѣйшие путешественники полагаютъ, что онъ находился на западѣ, при теперешнемъ *Абассіехъ* въ упомянутой равнинѣ Тумилатъ, а другіе полагаютъ, что его развалины находятся нѣсколько далѣе къ ю. при *Тель-абу-Сулейманъ.*

Пиѳонъ (I Пар. VIII, 35) (открытый, простодушный)—сынъ Михи, колѣна Веніаминова, внукъ сына Іонаѳана Мериббаала, или Мемѳивосѳея.

Пища (Быт. I, 29, Мрк. VII, 19). Для пропитанія человѣку вначалѣ были назначены Богомъ сѣмена древесныя и плоды (Быт. I, 29). Употребленіе мяса животныхъ разрѣшено послѣ потопа (Быт. IX, 2—4). Вообще же пищу человѣка должно было составлять все, что Богъ назначилъ ему для пропитанія какъ изъ царства растительнаго, такъ и изъ животнаго (Быт. IX, 3, Рим. XIV, 2—3). Къ этому издавна служила еще соль, какъ приправа (Іов. VI, 6). Главную пищу составлялъ зерновой хлѣбъ: пшеница, ячмень, полба, пшено и проч. которыя частію въ видѣ муки употреблялись на приготовленіе хлѣба и другихъ печеній, частію варились съ разными приправами и масломъ, частію употреблялись въ колосьяхъ и зернахъ, поджаренныхъ на огнѣ (Быт. XXV, 29, 34, Лев. XXIII, 14, II Цар. XVII, 28, 29, Нав. V, 11, Лев. II, 1, 4, 14 и др.). Съ хлѣбомъ, какъ повседневной пищей, употреблялось молоко не только коровье, но и овечье и козье (Втор. XXXII, 14, Притч. XXVII, 27), свѣжее, густое, или свернувшееся, прѣсное, или кислое. Безъ сомнѣнія, Израильтяне умѣли приготовлять разнаго рода сыры и творогъ (Іов. X, 10; I Цар. XVII, 18; II Цар. XVII, 29), сбивали также вѣроятно и масло (Притч. XXX, 33). Очень любили также пчелиный медъ (Исх. XVI, 31, Притч. XVI, 24, Сирах. XXXIX, 32), также виноградный, сваренный въ сиропъ морсъ изъ сладкаго винограда и лѣсной медъ дикихъ пчелъ (I Цар. XIV, 25, Мѳ. III, 4), которымъ Палестина и доселѣ богата, изюмъ, или сушеный виноградъ, сушеныя фиги, или смоквы (I Цар. XXV, 18, II Цар. XVI, 1), финики и разные свѣжіе плоды. Овощами служили преимущественно стручковые плоды, чичевица и бобы, также лукъ, чеснокъ, огурцы и разнаго рода зелень и злаки, частію разводимые въ садахъ (III Цар. XXI, 2) и частію на поляхъ растущіе (Притч. XV, 17). Между животною пищею первое мѣсто занимаетъ мясо рогатаго скота, коровъ, овецъ и козъ. Особенно цѣнилось мясо тельцовъ, агнцевъ и молодыхъ козъ, вѣроятно, также голубей и горлицъ; при томъ, къ столу богатыхъ шла еще дичь—олени и различныя птицы (III Цар. IV, 23, Неем. V, 18). А рыбу, вкусъ къ которой Израильтяне пріобрѣли еще въ Египтѣ (Числ. XI, 5) доставляло въ великомъ множествѣ озеро Геннисаретское (Іоан. XXI, 11, Мѳ. XIV, 17, XV, 34), такъ что въ Галилеѣ она, вѣроятно, соленая и изжаренная на огнѣ, служила обыкновенною закускою при хлѣбѣ (Іоан. VI, 9, 11; XXI, 9 и др.), а впослѣдствіи Финикіяне приносили на рынокъ даже морскую рыбу (Неем. XIII, 16). Наконецъ, бѣдные люди ѣли еще саранчу (Лев. XI, 22, Мѳ. III, 4, Мрк. I, 6), частію соленую и высушенную, или изжаренную, частію сваренную въ водѣ и приправленную масломъ. Закономъ запрещено было употреблять нечистыхъ животныхъ, все мертвое, издохшее, удавленное (Исх. XXII, 31, Лев. XVII, 18, Второзак. XIV, 21). Не должно было ѣсть крови никакого животнаго и ничего не ѣсть съ кровію (Лев. XVII, 10—14, VII, 26, Втор. XII, 16, 23, Іезек. XXIII, 25, II Цар. XIV, 32, Дѣян. XV, 20, 29, XXI, 25 и проч.). Что касается питья, то между разными видами его первое мѣсто занимала вода (Притч. XXV, 21—25 и др.), а для лучшаго утоленія жажды въ простыхъ классахъ употреблялся особенный кислый напитокъ, вродѣ ук-

суса, смѣшаннаго съ водою (Руѳь II, 14). Вино, употребляемое состоятельными людьми, иногда разбавлялось водою и часто приправлялось пряными кореньями, отчего становилось острымъ и ароматическимъ. Употреблялось, наконецъ, крѣпкое вино — сикера (Лк. I, 15). Что до уксуса, или вина съ миррою, или до уксуса съ желчію, которое давали на крестѣ Господу (Іоан. XIX, 29, Мр. XV, 23, Мѳ. XXVII, 3, 4), то это было кислое, или окисшее вино, употребляемое воинами, но которое теперь смѣшано было съ миррою, или какимъ другимъ одуряющимъ и притупляющимъ чувство веществомъ. Такой напитокъ давали пить осужденнымъ, чтобы нѣсколько уменьшить и облегчить тягость ихъ страданій. Самымъ обыкновеннымъ часомъ обѣда былъ полдень. Молитва передъ обѣдомъ въ первый разъ упоминается въ I кн. Царствъ (IX, 13). Во времена Іисуса Христа она была обычна прежде и послѣ каждаго обѣда и состояла въ благословеніи, т.-е. въ благодареніи и прославленіи Бога (Мѳ. XV, 36, I Кор. X, 30, Тим. IV, 4). Послѣ Вавилонскаго плѣна вошло въ обычай, вмѣсто сидѣнія на коврахъ, возлежать за столомъ на ложахъ (Ам. VI, 4). Женщины на Востокѣ не были приглашаемы къ столу мужчинъ, а обѣдали въ особой комнатѣ; только въ Вавилонѣ знатныя женщины присутствовали на пирахъ мужчинъ. При ѣдѣ не употреблялись ни тарелки, ни ложки, ни ножи, ни вилки. Вмѣсто тарелокъ имъ служилъ тонкій хлѣбецъ, на который жители Востока клали то что мы кладемъ на тарелки. Хлѣбъ они разламывали руками, а мясо подавалось уже нарѣзанное маленькими кусочками, которые они и подносили ко рту пальцами правой руки; даже соусъ и молоко они ѣли, обмакивая въ нихъ хлѣбъ рукою. Такъ жнецы (Руѳь II, 14) мокали свой хлѣбъ въ кислый соусъ, или въ уксусъ; такъ Господь Іисусъ Христосъ обмакнулъ Свой кусокъ въ блюдо и подалъ его Іудѣ предателю (Іоан. XIII, 26). То же самое дѣлается и теперь почти во всѣхъ Восточныхъ странахъ, хотя въ настоящее время имѣются уже деревянныя ложки даже при дворѣ Персидскаго шаха. Трехзубая вилка, упоминаемая въ I кн. Царствъ (II, 13) служила не для ѣды, но для выниманія мяса изъ горшка, или котла. Напитки подавались въ чашкахъ, или кубкахъ, какъ это и теперь водится на Востокѣ. Пища и питіе нерѣдко въ Свящ. Писаніи употребляются въ иносказательномъ смыслѣ, означая манну и изведенную воду изъ камня въ пустынѣ (I Кор. X, 3—4), исполненіе воли Божіей (Іоан. IV, 32 — 34), слово Божіе (Мѳ. IV, 4, Кор. III, 2, Евр. V, 12—14), наконецъ, Тѣло и Кровь Христовы (Іоан. VI, 32—35, 48—58.

Плакальщицы (Іерем. IX, 17, 20)—подъ симъ названіемъ вообще разумѣются наемныя женщины, которыхъ обязанность заключалась въ проводахъ умершихъ съ плачемъ. Всѣ лица встрѣчавшіе похоронную процессію естественно присоединялись къ плакальщицамъ и плакали вмѣстѣ съ ними. Нѣчто подобное до сихъ поръ встрѣчается въ Турціи и Персіи и среди другихъ Восточныхъ народовъ. Пророкъ Іеремія, предсказывая разореніе Іерусалима и городовъ Іудеи за беззаконіе ихъ, отъ имени Господа такъ говоритъ: *«позовите плакальщицъ, пошлите за искусницами въ этомъ дѣлѣ. Женщины! учите дочерей вашихъ плачу, и одна другую плачевнымъ пѣснямъ»* (Іер. IX, 17, 20). Оплакивая судьбу дома Израилева, пророкъ Амосъ говоритъ: *«на всѣхъ улицахъ будетъ плачъ и на всѣхъ дорогахъ будутъ восклицать: увы! увы! и призовутъ земледѣльца сѣтовать и искусныхъ въ плачевныхъ пѣсняхъ— плакать»* (Ам. V, 16).

Платанъ (Сир. XXIV, 16). Платановое дерево называется такъ по причинѣ ширины листьевъ. Растетъ на всемъ Востокѣ. Его крѣпкій, прямой стволъ служитъ весьма пригоднымъ матеріаломъ для столярныхъ издѣлій. Онъ достигаетъ иногда коллоссальной высоты и широкаго объема. Такъ напр. платанъ растущій около Смирны имѣетъ почти 13 саж. вышины и 20 саж. въ окружности, съ дупломъ, которое въ корнѣ дерева почти въ 10 саженъ шириною. Римскій императоръ Каллигула съ 98-ю человѣками обѣдалъ въ стволѣ платана.

Плачъ Египтянъ (Быт. II, 11)—названіе моста, куда привезено было тѣло патріарха Іакова для погребенія и гдѣ Іосифъ съ братьями въ продолженіе семи дней оплакивали смерть его. См. **Горен-гаатадъ.**

Плачъ Іереміи. (См. Энциклопедію. Вып. II, стр. 74).

Плевелы (Мѳ. XIII, 25, 27). Подъ означеннымъ словомъ вообще разумѣются всѣ сорныя травы, какъ-то: куколь, дикій овесъ и другія растущія среди пшеницы. Отцы Церкви описываютъ плевелы какъ особое растеніе, нѣсколько похожее на пшеницу, но вредное по своимъ сѣменамъ. Св. Іоаннъ Златоустъ пишетъ: *плевелы съ виду походятъ нѣсколько на пшеницу,* и, по словамъ св. Макарія Египетскаго, они незамѣтны во множествѣ пшеницы; но хлѣбъ, испеченный изъ пшеницы, неочищенной отъ

сѣмянъ плевелъ, производитъ вредное дѣйствіе на желудокъ и голову, тяжкіе обмороки и иногда смерть. Такъ какъ только самое тонкое зрѣніе можетъ открыть различіе между пшеницею и плевелами, то ихъ обыкновенно оставляютъ расти вмѣстѣ до времени начала жатвы. Слуги, въ притчѣ Господа о плевелахъ, просили у своего господина дозволенія исторгнуть плевелы, но онъ отвѣчалъ имъ: *нѣтъ; чтобы, выбирая плевелы, вы не выдергали вмѣстѣ съ ними пшеницы, оставьте расти вмѣстѣ то и другое до жатвы»* (Мѳ. XIII, 29, 30).



Плевелы.

Плеяды (по Евр. Хима, въ подстрочномъ примѣчаніи Русской Библіи) (Іов. IX, 9, XXXVIII, 31, Амосъ V, 8)—группа звѣздъ, изъ которыхъ семь видимы простымъ глазомъ, и представляемая на картахъ современныхъ астрономовъ вверху или сбоку созвѣздія Тельца. По свидѣтельству Грековъ и Римлянъ, восхожденіе плеядъ по утру до восхода солнца означало возвратъ весны. Означенное созвѣздіе соотвѣтствуетъ второй половинѣ нашего апрѣля.

Плугъ (Лк. IX, 62). Обработка земли посредствомъ плуга упоминается уже во времена Іова. Онъ также упоминается и въ кн. Бытія (XLV, 6). Принимая во вниманіе образцы сошника и рѣзака въ плугѣ, легко видѣть почти буквальное осуществленіе пророчествъ прор. Исаіи (II, 4) и Іоиля (III, 10). Наблюденіе за ходомъ плуга по землѣ требовалось внимательное и неуклонное. Управляющій имъ долженъ былъ непрестанно смотрѣть впередъ и не оглядываться назадъ. Посему-то Господь Спаситель говоритъ: *«никто, возложившій руку свою на плугъ, и озирающійся назадъ, не благонадеженъ для царствія Божія* (Лк. IX, 62).

Плющъ (II Мак. VI, 7, III Мак. II, 21)—извѣстное вьющееся растеніе, почитаемое Египетскими и Сирійскими язычниками за 200 лѣтъ до Р. X. символическимъ изображеніемъ Діониса или Бахуса. При Египетскомъ царѣ Птоломеѣ IV Филопаторѣ по его распоряженію, на тѣлѣ Александрійскихъ Іудеевъ, не пожелавшихъ жить по обрядамъ языческимъ, изображалось клеймо плющеваго листа, и они причислялись къ черни. При Антіохѣ Епифанѣ, ц. Сирійскомъ, язычники принуждали Іудеевъ въ плющевыхъ вѣнкахъ участвовать въ торжественной процессіи въ честь Діониса и приносить идольскія жертвы.

Погребеніе или похороны (Быт. XXIII, 4, Мѳ. XXVI, 12). Между Іудеями на дѣтяхъ или близкихъ родственникахъ почившаго лежала непремѣнная обязанность закрывать глаза умирающему (Быт. XLVI, 4), отдать ему послѣднее цѣлованіе. Послѣ погребенія происходитъ громкій и общій плачъ (Іоан. XI, 19, 31, 33), который и продолжался нѣсколько дней и послѣ погребенія. Тѣла умершихъ омывались (Дѣян. IX, 37), потомъ обертывались въ тонкое полотно (Мѳ. XXVII, 59), или обвязывались пеленами (Іоан. XI, 44), потомъ полагались во гробъ со множествомъ благовоній и относились на мѣсто погребенія (II Цар. III, 30, 31, II Пар. XVI, 14). Лазарь былъ обвитъ погребальными пеленами по рукамъ и по ногамъ. По мнѣнію нѣкоторыхъ, на каждый членъ тѣла полагалась отдѣльная повязка, а въ Египтѣ было даже въ обычаѣ обвивать повязками каждый палецъ тѣла умершаго, такъ что, судя по одной изъ найденныхъ мумій, можно думать, что для сего требовалось, быть можетъ, нѣсколько сотъ ярдовъ полотна. Климатъ и нечистота, происходившая отъ всякаго соприкосновенія съ умершимъ тѣломъ (что было запрещено закономъ Моисеевымъ), естественно заставляли ускорять обрядъ погребенія умершихъ. Впрочемъ относительно сего были нѣкоторыя исключенія. Обрядъ бальзамированія не былъ общимъ между Евреями, хотя пряности и ароматы употреблялись при ихъ погре-

беніи (II Пар. XVI, 14, Іоан. XIX, 40). Іосифъ повелѣлъ врачамъ набальзамировать тѣло своего отца Іакова и, затѣмъ онъ былъ положенъ во гробъ въ Египтѣ и отнесенъ въ пещеру Махпелу въ Ханаанѣ и тамъ погребенъ (Быт. L, 2, 13). Іосифъ при кончинѣ своей *завѣщалъ о костяхъ своихъ* (Евр. XI, 22). По смерти тѣло его, набальзамированное, Моисей изъ Египта перенесъ въ землю Ханаанскую. Гробы употреблялись въ Египтѣ и въ Вавилонѣ, но были неизвѣстны на Востокѣ, за исключеніемъ тѣхъ случаевъ, когда тѣло должно было препровождать на далекое разстояніе. Погребальный одръ сопровождался до мѣста погребенія нѣсколькими изъ ближайшихъ родственниковъ (II Цар. III, 31, Лк. V, 14), при чемъ присутствовали и стороннія лица и иногда нанимались плакальщики, или скорѣе плакальщицы, для того чтобы сопровождать тѣло (Іер. IX, 17, Іезек. XXIV, 17, Мѳ. IX, 33). *Такъ говоритъ Господь Богъ Саваоѳъ, Вседержитель: «на всѣхъ улицахъ будетъ плачъ, и на всѣхъ дорогахъ будутъ восклицать: увы, увы! и призовутъ земледѣльца сѣтовать и искусныхъ въ плачевныхъ пѣсняхъ — плакать»*. (Амосъ V, 16). Этотъ обычай существуетъ еще доселѣ во многихъ Восточныхъ странахъ (Быт. L, 3, 10). Это пророчество вызываетъ предъ нами образъ Рахили, плачущей о своихъ чадахъ: *«голосъ слышенъ въ Рамѣ, вопль и горькое рыданіе; Рахиль плачетъ о дѣтяхъ своихъ и не хочетъ утѣшиться о дѣтяхъ своихъ, ибо ихъ нѣтъ»* (Іерем. XXXI, 15). Шествіе ко гробу, для того чтобы плакать тамъ, доселѣ служитъ общимъ обычаемъ на Востокѣ (Іоан. XI, 31). Смятеніе, происходившее иногда при подобныхъ случаяхъ, было очень трогательно. Восточное чувство обыкновенно не привычно къ тому чтобы сдерживаться, и потому въ нѣкоторыхъ случаяхъ обычай порывистаго плача или, такъ сказать, самобичеванія, общій между язычниками, перешелъ и къ Евреямъ при ихъ погребальныхъ обрядахъ. *«И умрутъ великіе и малые, на землѣ сей*, говоритъ пр. Іеремія; *и не будутъ погребены и не будутъ оплакивать ихъ, ни терзать себя, ни стричься ради ихъ. И не будутъ преломлять хлѣбъ въ печали, въ утѣшеніе объ умершемъ; и не подадутъ имъ чаши утѣшенія, чтобы пить по отцѣ ихъ и матери ихъ»* (Іер. XVI, 6, 7). Іудеи назначали особыя кладбища для погребенія умершихъ, и эти мѣста были какъ общественныя, такъ и частныя (Быт. XXIII, 4, Суд. VIII, 32, II Цар. II, 32, XXI, 14, Іер. XXVI, 23). Кладбища, обыкновенно устраивались въ садахъ (IV Цар. XXI, 18), а иногда въ поляхъ (Быт. XXIII, 11), или въ пещерахъ, или въ скалахъ. Такова была гробница царедворца Севны, которую онъ приготовилъ для самаго себя (Ис. XXII, 16). Быть не погребеннымъ считалось крайнимъ безчестіемъ. *«Нынѣ предастъ тебя Господь въ руку мою*, отвѣчалъ предъ единоборствомъ Давидъ исполину Голіафу, *и я убью тебя, и скину съ тебя голову твою и отдамъ (трупъ твой) и трупы войска Филистимскаго птицамъ небеснымъ и звѣрямъ земнымъ и узнаетъ вся земля, что есть Богъ въ Израилѣ»* (I Цар. XVII, 46). *«И никто не похоронитъ ея»*, скзано въ IV кн. Царствъ, объ нечестивой Іезавели, женѣ Ахава (IX, 10). Печальная судьба одного изъ Іудейскихъ царей предсказана въ слѣдующихъ выраженіяхъ: *«такъ говоритъ Господь о Іоакимѣ, сынѣ Іосіи, ц. Іудейскомъ: не будутъ оплакивать его: «увы, братъ мой! и: увы, сестра! Не будутъ оплакивать его: увы, государь! и: увы, его величіе!» Ослинымъ погребеніемъ будетъ онъ погребенъ; вытащатъ его и бросятъ далеко за ворота Іерусалима»* (Іерем. XXII, 18, 19). Даже преступниковъ казнили ранѣе назначеннаго срока для того чтобы не оставить тѣла ихъ непогребенными послѣ солнечнаго заката. Сожигать тѣла умершихъ не было въ обычаѣ у Израильтянъ. Примѣръ сожиганія тѣлъ умершихъ у Израильтянъ видимъ мы только въ I кн. Царствъ (XXXI, 29). Жители Іависа сожгли тѣло Саула и тѣла сыновъ его у себя въ Іависѣ, вѣроятно, потому что не могли унести ихъ на ихъ мѣста погребенія въ родовой могилѣ ихъ и чтобы спасти ихъ отъ поруганія; и однакоже они похоронили ихъ остатки подъ деревомъ (ст. 13). Только тѣла осужденныхъ преступниковъ сожигали (Быт. XXXVIII, 24, Лев. XX, 14, XXI, 9); но и они были погребаемы, какъ выше сказано (Втор. XXI, 22, 23). Могила называлась *домомъ собранія всѣхъ живущихъ, домомъ костей* (Іов. XXX, 23, 24), *вѣчнымъ домомъ* (Еккл. XII, 5). Желаніе у Евреевъ быть погребеннымъ вмѣстѣ съ родственниками было развито очень сильно. *Позволь рабу твоему*, отвѣчалъ Верзеллій Давиду на его предложеніе остаться съ нимъ въ Іерусалимѣ, *возвратиться, чтобы умереть въ своемъ городѣ, около гроба отца моего и матери моей* (II Цар. XIX, 37).

По Іудейскимъ источникамъ, равно какъ по свидѣтельству Іосифа Флавія, для погребенія казненныхъ преступниковъ, отводились особыя мѣста нечистыя, или пользовавшіяся дурною славою. Подобный обычай достаточно объяс-

няетъ слова пр. Исаіи «*Ему* (т. е. Господу Іисусу) *назначили гробъ съ злодѣями, но Онъ погребенъ у богатаго, потому что не сдѣлалъ грѣха и не было лжи въ устахъ Его*» (Ис. LIII, 9). Старѣйшины Іудейскіе уже приготовили Господу Іисусу мѣсто погребенія вмѣстѣ съ злодѣями, но Іосифъ Аримаѳейскій, человѣкъ богатый, вмѣшался въ дѣло и просилъ Его тѣло у Пилата и положилъ Его въ своемъ новомъ гробѣ, высѣченномъ въ скалѣ (Мѳ. XXVII, 57, 58). Нѣкоторыя Еврейскія семейства строили близъ своихъ жилищъ небольшія каменныя зданія, безъ дверей или оконъ, которыя и назывались погребальнымъ домомъ, или фамильнымъ склепомъ, для погребенія своихъ умершихъ. У Восточныхъ народовъ они нерѣдки даже и въ настоящее время. Гробницы Іудеевъ иногда богато украшались и по временамъ бѣлились и окрашивались краскою, чтобы они были виднѣе. Означенная окраска большею частію дѣлалась весною передъ праздникомъ Пасхи, въ который громадныя толпы народа наполняли всѣ улицы Іерусалима. Отъ этого обстоятельства вытекаетъ особенная сила обличенія Господа противъ фарисеевъ (Мѳ. XXIII, 27). Къ гробницамъ иногда прикрѣплялись дощечки съ соотвѣтствующими надписями. Созидать гробницу для человѣка служило выраженіемъ особенной любви и почтенія къ нему (Мѳ. XXIII, 29). Въ I кн. Маккавейской (XIII, 27) мы читаемъ, что Симонъ воздвигъ памятникъ надъ могилою своего отца, матери и братьевъ въ отечественномъ своемъ городѣ Модинѣ. Что гробницы не всегда были заваливаемы и закрываемы, это можно видѣть изъ нѣсколькихъ мѣстъ Свящ. Писанія, какъ напр. IV Цар. XIII, 21. *Гортань ихъ* (т. е. нечестивыхъ)—*открытый гробъ*, говоритъ Псалмопѣвецъ (Пс. V, 10); вообще-же гробницы заваливались большимъ камнемъ при устьѣ, для того чтобы предохранить тѣло мертвеца отъ хищныхъ животныхъ. Потому-то естественно, что мvроносицы, шедшія на гробъ Господа, чтобы помазать тѣло Его ароматами, спрашивали другъ друга: «*кто отвалитъ намъ камень отъ двери гроба?*» (Мрк. XVI, 3). Въ сосѣдствѣ настоящаго Іерусалима, равно какъ и въ Іосафатовой долинѣ находится доселѣ множество гробницъ. Многочисленныя углубленія въ горахъ для погребенія умершихъ, вѣчно господствующая тьма подъ этими подземными сводами вызывали у Еврейскихъ поэтовъ глубоко-поэтическіе образы и представленія. Такъ напр. въ кн. пр. Исаіи, между прочимъ, находится слѣдующее высоко-поэтическое выраженіе: «*Всѣ они будутъ говорить тебѣ: и ты сдѣлался безсильнымъ, какъ мы! и ты сталъ подобенъ намъ! Въ преисподнюю низвержена гордыня твоя со всѣмъ шумомъ твоимъ; подъ тобою подстилается червь, и черви—покровъ твой*» (Ис. XIV, 10, 11). Но теперь гробъ потерялъ весь свой ужасъ для истинно вѣрующаго Христіанина (I Кор. XV, 20). «*Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ, первенецъ изъ умершихъ*», говоритъ св. ап. Павелъ. «*Я есмь воскресеніе и жизнь*», назвалъ Себя сими словами самъ Начальникъ жизни и Совершитель нашего спасенія Господь Іисусъ Христосъ (Іоан. XI, 25). «*Блажени мертвіи, умирающіе въ Господѣ*», говоритъ Тайновидецъ (Откр. XIV, 13).

Подиръ (Сир. XLV, 10, Откр. I, 13 и др.)—длинная одежда Іудейскихъ первосвященниковъ и царей, имѣвшая форма подризника, съ отверстіемъ для головы и, какъ полагаютъ, безъ рукавовъ. По описанію ея въ книгѣ Исходъ, она вся была сдѣлана изъ матеріи голубаго цвѣта. Подолъ ея былъ вышитъ узорами въ видѣ яблоковъ или гранатъ, съ золотыми позвонками между ними, кругомъ всего подола, чтобы во время священнослуженія народу стоящему внѣ святилища было слышно отъ звука позвонковъ, когда первосвященникъ входилъ во святилище предъ лице Господа (Исх, XXVIII, 31—35). Такая одежда небеснаго цвѣта и съ такими украшеніями служилъ образомъ высшихъ духовныхъ совершенствъ и давала видѣть въ первосвященникѣ ходатая предъ Богомъ и посредника за свой народъ. Въ Откровеніи Іоанна самъ Господь представляется облеченнымъ въ подиръ (Откр. I. 13).

Покрывало (Быт. XXIV, 65, XX, 16). Покрывало составляетъ необходимую часть Восточной женской одежды. Оно совершенно закрываетъ лице. Приподнимать женское покрывало составляло самое великое оскорбленіе, какое только можно было нанести женщинѣ. Женщины вольнаго обращенія во многихъ мѣстахъ отличаются отсутствіемъ покрывала на головѣ. Если же Ѳамарь, которая хотѣла выдать себя за публичную женщину, покрыла лице свое, то это лишь для того чтобы не быть узнанною своимъ свекромъ. Покрывало употреблялось для выраженія женской скромности и ихъ покорности своимъ мужьямъ; потому-то, вѣроятно, св. ап. Павелъ увѣщеваетъ Коринѳскихъ женщинъ имѣть покрывало на головѣ во время общественныхъ молитвенныхъ собраній (I Кор. XI, 3—10). Моисей положилъ на лицо свое покрывало, такъ какъ отъ сіянія его лица, когда онъ сошелъ въ послѣдній разъ

съ горы Синая, не могли выносить этого сіянія (Исх. XXXIѴ, 33). Покрывало набрасывалось на лице осужденныхъ на смерть (Есѳ. ѴII, 8). Въ Скиніи свидѣнія и въ храмѣ прекрасная и тяжелая завѣса, или покрывало отдѣляло святилище отъ Святая-Святыхъ. Раздраніе церковнаго покрывала, или завѣсы, въ храмѣ, въ страшную минуту смерти Богочеловѣка свидѣтельствовало объ окончаніи обрядоваго закона, который отдѣлялъ Іудеевъ отъ язычниковъ, и что за симъ открывался свободный входъ въ царство небесное вѣрующимъ изъ всѣхъ народовъ (Мѳ. XXѴII, 51). *Покрывало, покрывающее всѣ народы, покрывало, лежащее на всѣхъ племенахъ* (Ис. XXѴ, 7), служитъ выраженіемъ ихъ невѣдѣнія, невѣрія, заблужденія и означаетъ Божественный судъ надъ ними.

Полба (Исх. IX, 32)—хлѣбное растеніе, похожее на ячмень, сѣмена котораго употребляются для приготовленія хлѣба и для прокормленія животныхъ. Она отличается кирпично-краснымъ цвѣтомъ и даетъ небольшой колосъ съ маленькими, легкими зернами. Евреи сѣяли иногда полбу рядомъ съ ячменемъ, и лучшая полба выходила озимая, посѣянная съ осени. Мука полбы гораздо бѣлѣе и нѣжнѣе пшеничной, но за то хлѣбъ изъ полбеной муки уступаетъ по рыхлости и питательности пшеничному хлѣбу и скорѣе черствѣетъ.

Поле (Быт. XXIII, 19—20). Въ Свящ. Писаніи означенное слово употребляется какъ для обозначенія пахотной земли, такъ и для означенія всякой открытой мѣстности. См. **Акелдама, Водопроводы** и др.

Полынь (Второзак. XXIX, 18, Притч. Ѵ, 4)—растеніе, нѣсколько видовъ котораго, какъ извѣстно, растутъ въ Палестинѣ и которые всѣ отличаются своею крайнею горечью, а быть можетъ, и вредно отзываются на здоровьѣ тѣхъ, которые употребляютъ полынь. Посему-то слово полынь часто соединяется съ словомъ ядъ, (Втор. XXIX, 18). Свящ. Писаніе представляетъ нечестіе и пороки человѣческіе подъ видомъ полыни, какъ крайне горькіе по ихъ послѣдствіямъ (Амосъ Ѵ, 7, ѴI, 12), и изображаетъ тягость наказанія Божія, которое постигаетъ всякаго человѣка грѣшнаго въ слѣдующемъ выраженіи: «*говоритъ Господь Саваоѳъ, Богъ Израилевъ* (объ Іудеяхъ): *вотъ, Я накормлю ихъ, этотъ народъ, полынью, и напою ихъ водою съ желчью* (Іер. IX, 15), и въ другомъ мѣстѣ пр. Іеремія говоритъ: «*Помысли о моемъ страданіи и бѣдствіи моемъ, о полыни и желчи*» (Плачъ Іерем. III, 19).

Помазаніе, Помазанникъ. Помазаніе лицъ, царей, первосвященниковъ и пророковъ, мѣстъ и вещей елеемъ или мѵромъ особеннаго состава, было выраженіемъ освященія, предписаннаго общественнымъ законодателемъ. Подробное описаніе составныхъ частей мѵра и употребленіе его описаны въ кн. Исходъ (Исх. XXX, 23—33). Домашнее изготовленіе и употребленіе такого мѵра было строго воспрещено Господомъ (ст. 33). При праздникахъ и другихъ великихъ и радостныхъ событіяхъ было обычнымъ дѣломъ помазывать голову благоухающимъ елеемъ; посему-то помазаніе считалось знакомъ радости и счастія. Въ поясненіе приведемъ слѣд. мѣста изъ Свящ. Писанія: II Цар. XIѴ, 2, Еккл. IX, 8. Мѳ. ѴI, 17, Руѳь III, 3. Помазаніе царей священнымъ мѵромъ особенно предписывается закономъ, и въ Свящ. Писаніи мы видимъ частыя указанія на сіе священнодѣйствіе (II Цар. XIX, 10, III Цар. I, 39, XIX, 15—16). Мы видимъ также, что помазаніе мѵромъ царей иногда совершалось какимъ-либо пророкомъ тайно (I Цар. X, 1, XѴI, 1—13, III Цар. XIX, 16, IѴ Цар. IX, 1—6) и служило указаніемъ того, что извѣстное лице, помазанное такимъ образомъ, долженствуетъ современемъ занять царскій престолъ. По учрежденіи у Евреевъ монархическаго правленія помазаніе мѵромъ царей совершалось священникомъ, вѣроятно, въ какомъ-либо общественномъ мѣстѣ при собраніи народа, съ игрою на трубахъ и свирѣляхъ (III Цар. I, 39) и, по крайней мѣрѣ, въ одномъ случаѣ, въ храмѣ окруженномъ царскимъ войскомъ (IѴ Цар. XXI, 12—13). Призваннымъ къ пророческому служенію, пророкамъ сообщались черезъ помазаніе мѵромъ дары вѣдѣнія, мудрости и благочестія (Пс. CIѴ, 15, I Пар. XѴI, 22, III Цар. XIX, 16). Первосвященники и священники, посвящаясь черезъ помазаніе, получали дары Св. Духа, необходимые для прохожденія ихъ служенія (Евр. Ѵ, 1—3, Исх. XXѴIII, 41, XXIX, 21, Пс. CXXXII 2, Лев. IѴ, 3, 5). Іисусъ Христосъ называется *Помазанникомъ*, Мессіею, по Гречески Христомъ, потому что на Него въ полнотѣ излиты всѣ дары Св. Духа и такимъ образомъ Ему въ высочайшей степени принадлежитъ вѣдѣніе пророка, святость первосвященника и могущество царя. Вѣрующіе называются *помазанными*, потому что дѣйствительно получили помазаніе отъ Святаго, которое въ нихъ пребываетъ (Іоан. II, 20).

У Іудеевъ было въ обыкновеніи помазывать елеемъ (мѵромъ) и нѣкоторыя части человѣ-

ческаго тѣла помимо головы, какъ напр. ноги, волосы, ради здоровья и чистоты, а равно какъ и въ знакъ почтенія и благоговѣнія (Мѳ. VI, 17, Лк. VII, 46, Іоан. XII, 3). Въ тѣхъ случаяхъ, гдѣ нужно было оказать преимущественно смиренное и глубокое благоговѣніе и любовь, употреблялось для помазанія самое цѣнное и особенно благовонное мνро (Іоан. XII, 3). Помазаніе больныхъ елеемъ въ древности было также дѣломъ обыкновеннымъ и доселѣ еще практикуется на Востокѣ. Цѣлебныя свойства елея хорошо извѣстны, и хотя исцѣленія, совершаемыя учениками Господа, очевидно, были чудесны, но, какъ видно ясно изъ Евангелія отъ Марка (VI, 13), и они не чуждались при этомъ общепринятыхъ врачебныхъ средствъ. Тѣла умершихъ часто помазывались ароматами для того чтобы предохранить оныя отъ гніенія (Мрк. XIV, 8, XVI, 1), что иногда походило нѣсколько на Египетское бальзамированіе.

Понтъ. (Дѣян. II, 9, XVIII, 2, I Петр. I, 1)— одна изъ провинцій Малой Азіи, граничащая на с. Чернымъ моремъ, на ю. Каппадокіею, на в. Арменіею и Колхидою, на з. Галатіею и Пафлагоніею. Несомнѣнно, что ей соотвѣтствуетъ настоящая область Трапезундъ. Между прибывшими въ Іерусалимъ на праздникъ Пятидесятницы были и уроженцы Понта. Ап. Петръ писалъ свое первое соборное посланіе вмѣстѣ съ другими и къ пришельцамъ изъ Понта. Понтъ находился нѣкогда подъ управленіемъ своихъ собственныхъ царей, но въ Новозавѣтныя времена, именно при Помпеѣ, онъ подпалъ подъ власть Римлянъ. Митридатъ былъ однимъ изъ царей Понтійскихъ. Акила, одинъ изъ учениковъ ап. Павла, былъ родомъ изъ Понта. Въ IV вѣкѣ сюда былъ сосланъ въ заточеніе св. Іоаннъ Златоустъ и здѣсь скончался.

Пораженіе Озы (II Цар. VI, 8, I Пар. XIII, 11) — мѣсто, такъ названное Давидомъ, потому что Оза, когда переносили Ковчегъ въ Іерусалимъ, простеръ руку къ Ковчегу для того чтобы поддержать его, и за то пораженъ былъ отъ Бога смертію. Означенное мѣсто, какъ кажется, находилось недалеко отъ Киріаѳіарима, на пути въ Іерусалимъ.

Пораѳа (дарованный судьбою) (Есѳ. IX, 8)— одинъ изъ сыновъ Амана, убитыхъ при Артаксерксѣ въ г. Сузахъ.

Порогъ (Суд. XIX, 27, I Цар. V, 4 и др.). Въ обыкновенномъ домашнемъ быту подъ порогомъ разумѣется деревянный брусокъ, помѣщенный на полу, подъ дверями, черезъ который входящій въ домъ долженъ переступать. У Іезекіиля (XL, 6) подъ словомъ *порогъ* разумѣются пороги воротъ, тоже и у Нееміи (XII, 25); отсюда: *привратники*—стражи, хранители пороговъ. Пр. Софонія упоминаетъ объ людяхъ, *перепрыгивающихъ черезъ порогъ* (Соф. I, 9) при входѣ черезъ него въ храмъ; по мнѣнію толкователей, это означаетъ людей преступающихъ предѣлы права и справедливости по отношенію къ ближнимъ; входятъ они въ *домъ Божій* со своими жертвами и приношеніями и въ то же время *наполняютъ его насиліями и обманомъ*.

Порфира (Лк. XVI, 19), или *пурпуръ*. Пурпуровая краска, столь распространенная на Востокѣ, въ древнія времена была въ большомъ употребленіи въ Вавилонѣ (Іерем. X, 9, Іезек. XXIII, 15 и др.). Завѣса храма и нѣкоторыя изъ священническихъ одеждъ были сдѣланы изъ матеріи, окрашенной въ пурпуровую краску (Исх. XXV, 4, II Пар. III, 14). Одежды царственныхъ лицъ и другихъ важныхъ особъ дѣлались также изъ пурпуровой матеріи (порфира) (Суд. VIII, 26, Есѳ. VIII, 15, Дан. V, 7, XVI, 29, I Мак. X, 20). Это обстоятельство еще болѣе усиливало тягость оскорбленія и насмѣшки надъ Спасителемъ, когда враги Его, во время производства суда, надѣли на Него багряницу (Іоан. XIX, 2—5). Многія частныя лица, вельможи, богатые и знатные, для большей пышности облекались иногда въ порфиру (Лк. XVI, 19, II Цар. I, 24, Прит. XXX, 22, I Мак. IV, 23). Пурпуровая краска добывалась изъ сока извѣстнаго рода раковинъ или улитокъ, которыхъ находили въ Средиземномъ морѣ, а иногда изъ сока насѣкомаго, водящагося въ одномъ изъ видовъ дубовыхъ деревьевъ (кошениль).

Порцій Фестъ (Дѣян. XXIV, 27)—прокураторъ Іудеи, вступившій на мѣсто Феликса. Ап. Павелъ по требованію Іудеевъ, съ первосвященникомъ во главѣ, былъ посаженъ въ темницу въ Кесаріи, гдѣ и содержался подъ предлогомъ дознаній два года, на самомъ же дѣлѣ *Феликсъ надѣялся, что Павелъ дастъ ему денегъ, чтобъ отпустилъ его*. Но на мѣсто Феликса поступилъ Порцій Фестъ, который изъ желанія доставить удовольствіе Іудеямъ, оставилъ Павла въ узахъ. Нѣсколько разъ Фестъ вызывалъ изъ темницы ап. Павла на судъ и всякій разъ убѣждался въ его невинности, и только однажды, когда Павелъ въ присутствіи царя Агриппы и Вереники говорилъ свою защитительную рѣчь и повѣдалъ о страданіяхъ и воскресеніи Христа, «*Фестъ*

громкимъ голосомъ сказалъ: безумствуешь ты, Павелъ. Большая ученость доводитъ тебя до сумашествія» (Дѣян. XXѴI, 24). За тѣмъ Павелъ, по требованію его, былъ отправленъ Фестомъ на судъ къ Кесарю.

Посидоній (II Мак. XIѴ, 19)—одинъ изъ посланниковъ Никанора, военачальника Сирійскаго царя Димитрія, которыхъ онъ посылалъ къ Іудеямъ съ мирными предложеніями, во дни Іуды Маккавея.

Постъ (III Цар. XXI, 9, Неем. IX, 1, Іер. XXXѴI, 6). Во времена опасности или общественныхъ бѣдствій у Іудеевъ было въ обычаѣ и считалось религіозною обязанностію налагать на себя постъ, т. е. воздерживаться отъ пищи, молиться и приносить жертвы (Суд. XX, 26). Тоже самое соблюдалось и частными лицами, если предстояло исполнить особенно важное дѣло или постигалъ какой либо несчастный случай, какъ напр. Моисей на горѣ Синайской для принятія закона отъ Бога (Исх. XXIѴ, 18), Давидъ—когда узналъ о смерти Саула (II Цар. I, 12); Ниневитяне, вслѣдствіе проповѣди пророка (Іон. III, 5) и проч. Самъ Господь постился при вступленіи на Свое общественное служеніе: «*И постившись сорокъ дней и сорокъ ночей*, говоритъ евангелистъ, *на послѣдокъ взалкалъ*» (Мѳ. IѴ, 2). Посты соблюдались Евреями съ особенною строгостію, и вообще отъ вечера до вечера, т. е. 24 часа, и отличались не только воздержаніемъ отъ пищи, но даже и отъ всѣхъ другихъ чувственныхъ потребностей. При этомъ они обыкновенно облекались во вретище, снимали свои сандаліи, посыпали пепломъ голову, ходили съ неумытыми руками, съ непомазанною главою; синагоги во время постовъ наполнялись воплями, полными печали и покаянія (Ис. XXII, 12, Іоан. II, 15, 17). Во время плѣна Іудеями соблюдались четыре особенныхъ постныхъ дня: а) въ девятый день четвертаго мѣсяца въ воспоминаніе завоеванія и взятія Іерусалима Халдеями; б) въ десятый день пятаго мѣсяца въ воспоминаніе разрушенія города и сожженія храма (Іер. LII, 12, 13); в) въ третій день седьмаго мѣсяца по случаю убіенія Годоліи (Іер. XLI, 1) и наконецъ, г) въ десятый день десятаго мѣсяца, когда началась осада Іерусалима (Іер. LII, 4, 5). Закономъ былъ предписанъ только одинъ постъ въ великій день Очищенія. Но нѣкоторые изъ фарисеевъ во времена Господа Іисуса Христа постились *дважды въ недѣлю*. Важнѣйшій постъ въ Православной Восточной Церкви—Великій постъ. Онъ называется четыредесятницею, потому что по примѣру самого Господа Іисуса Христа, который постился 40 дней, продолжается также означенное время, кромѣ недѣли страданій Христовыхъ. Апостолы также постились предъ отправленіемъ своимъ на проповѣдь Евангелія (Дѣян. XIII, 3). Въ память сего учрежденъ постъ св. апостолъ (или Петровскій). Изъ исторіи древней Христіанской Церкви видно, что постъ въ среду и пятокъ ведетъ свое начало отъ самыхъ временъ апостольскихъ. Положено поститься въ среду въ воспоминаніе преданія Господа Іисуса Христа на страданіе, а въ пятницу, въ память самыхъ страданій и смерти Господа. Посты Рождественскій и Успенскій учреждены для того чтобы предварительнымъ подвигомъ воздержанія почтить слѣдующіе за сими постами праздники: Рождества Христова и Успенія Пресв. Богородицы. Кромѣ означенныхъ четырехъ постовъ въ Православной Церкви есть еще однодневные посты: въ навечеріе Богоявленія, въ день Воздвиженія честнаго животворящаго Креста и въ день Усѣкновенія главы Предтечи. Церковь особенно заповѣдуетъ постъ, какъ приготовительное средство къ покаянію и св. причащенію.

Потифаръ (принадлежащій солнцу) (Быт. XXXѴII, 36, XXXI, 1)—царедворецъ Египетскаго царя Фараона, начальникъ царскихъ тѣлохранителей, который особенно отличалъ Іосифа своимъ довѣріемъ и ввѣрилъ ему управленіе всѣмъ своимъ домомъ, но по клеветѣ жены своей заключилъ Іосифа въ темницу. См. **Іосифъ**.

Поти-Феръ (Быт. XLI, 45) (значеніе тоже, что и предъидущаго)—имя жреца г. Иліополя, въ которомъ былъ знаменитый въ древности храмъ солнца, и дочь котораго, Асенеѳу, Фараонъ выдалъ въ замужество за Іосифа.

Посуда кухонная. См. подъ отдѣльными названіями слѣд. слова: **блюда, вилки, ножи** и проч.

Потокъ Египетскій (Числ. XXXIѴ, 5, Нав. XѴ, 4). Подъ названіемъ *потокъ Египетскій* или *рѣка Египетская* разумѣется пограничная рѣка между Египтомъ и Палестиною, отдѣляющая Палестину отъ Египта и Аравіи, вытекаетъ изъ горъ Идумейскихъ, впадаетъ въ Средиземное море. Иногда означенный потокъ называется Сихоромъ (Нав. XIII, 3). Въ кн. Бытія (XѴ, 18) *рѣка Египетская* означаетъ рѣку *Нилъ*.

Похереѳ-Гаццебайимъ (ловля козъ, или ловецъ козъ) (I Езд. II, 57). Сыновья Похереѳа числились между потомками рабовъ Соломона, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Поясъ. См. **Одежда восточная.**

Праведнаго книга—книга, на которую дважды указывается въ Ветхомъ Завѣтѣ: въ первый разъ въ связи съ остановкою солнечнаго движенія, въ кн. Іисуса Навина (X, 13), и въ другой разъ въ связи съ плачемъ Давида о Саулѣ и Іонаѳанѣ (II Пар. I 18). Это несомнѣнно была одна изъ древнѣйшихъ Еврейскихъ книгъ. Думаютъ, что это было собраніе священныхъ гимновъ, которые слагались среди народа Божія по поводу важнѣйшихъ событій въ его жизни и въ которыхъ воспѣвались особенные подвиги мужей благочестивыхъ, какъ напр. чудесная побѣда Іисуса Навина надъ Амореямм. Гимны эти вносились въ книги и повторялись въ устахъ народа, они имѣли особыя названія: какъ напр. гимнъ на смерть Саула и Іонаѳана имѣлъ названіе *Лукъ*. Можетъ быть, на подобный же сборникъ указывается въ кн. Числъ, гдѣ говорится о *книгѣ браней Господнихъ* (XXI, 14). Книга Праведнаго, очевидно, была народнымъ сборникомъ въ формѣ балладъ, содержащихъ воспоминанія о великихъ мужахъ и великихъ дѣлахъ.

Праздники (Лев. XIII, 2 и др.). Въ Ветхозавѣтной Церкви праздничные дни были указаны и узаконены самимъ Богомъ. Важнѣйшіе изъ нихъ слѣдующіе: а) *Суббота*—по выраженію раввиновъ, царица праздниковъ; установлено праздновать субботу потому, что Богъ въ шесть дней сотворилъ міръ, а въ седьмой почилъ отъ дѣлъ творенія. б) *Пасха* и праздникъ опрѣсноковъ, установленный въ память избавленія Евреевъ отъ плѣна и рабства Египетскаго. в) *Пятидесятница*, называемая праздникомъ седмицъ и праздникомъ жатвы, въ 50-й день по Пасхѣ, установлена въ память Синайскаго законодательства для принесенія благодаренія Богу за новые плоды земные. г) Праздникъ *Трубъ*, служившій началомъ новаго Еврейскаго года, начинавшагося въ первый день осенняго мѣсяца тисри. д) *День Очищенія*—десятый день мѣсяца тисри, праздникъ, въ который первосвященникъ однажды въ годъ входилъ въ Святое Святыхъ съ кровію жертвеннаго животнаго и кропилъ надъ очистилищемъ для очищенія грѣховъ народа. е) Праздникъ *Кущей*—въ 15-й день седьмаго мѣсяца, въ воспоминаніе странствованія Евреевъ въ пустынѣ, когда они, останавливаясь, жили въ палаткахъ. ж) *Новомѣсячія*. Начало каждаго новаго мѣсяца возвѣщалось звукомъ трубъ и освящалось жертвоприношеніями, что показывало Евреямъ, что Богъ есть начало всего и что все къ Нему должно возвращаться. Особенными празднествами для Евреевъ были: з) *субботній годъ* и и) *юбилей*. Каждый седьмой годъ по закону Моисееву долженъ былъ считаться священнымъ (Исх. XXIII, 10—12). Въ этотъ годъ прекращалось земледѣліе, прощались долги должникамъ, всенародно читался законъ, самородные плоды дѣлались общимъ достояніемъ для всѣхъ по всей землѣ. Еще болѣе торжественнымъ и радостнымъ празднествомъ для Евреевъ былъ годъ юбилейный, или пятидесятый (Лев. XXV, 8—13). Кромѣ того что предписывалось соблюдать относительно субботняго года, въ юбилейный годъ объявлялась свобода на землѣ всѣмъ ея жителямъ, возвращались наслѣдственныя земли потерявшимъ ихъ владѣльцамъ и проч. Впослѣдствіи къ этимъ великимъ праздникамъ присоединены были еще слѣдующіе: і) Праздникъ *Пуримъ*, въ 14-й и 15-й день адара, установленный въ память избавленія евреевъ отъ гибели, уготованной имъ Аманомъ (Есѳ. IX). к) Праздникъ *Дровоношенія*, т. е. доставленія дровъ для храма, установленный Нееміею (Неем. X. 34, XIII, 31). л) Праздникъ *Обновленія храма*, установленный Іудою Маккавеемъ (I Мак. IV, 59, Іоан. X, 22). м) Праздникъ, установленный въ память побѣды, одержанной Іудою надъ Никаноромъ (I Мак. VII, 49) и н) праздникъ, установленный въ память взятія и очищенія Іерусалимской крѣпости первосвященникомъ Симономъ Маккавеемъ (I Мак. XIII, 52).

Новозавѣтная Церковь издревле также имѣетъ свои праздники. Главнѣйшіе изъ нихъ по своему началу восходятъ къ самымъ временамъ апостольскимъ, другіе получили начало и образованіе свое въ послѣдующія времена. Первый и древнѣйшій праздникъ Церкви Христіанской есть *день воскресный*, установленный въ воспоминаніе воскресенія Христова. Слѣды празднованія его мы находимъ въ самомъ Свящ. Писаніи. Въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ упоминается о собраніи учениковъ, т. е. Христіанъ, *во едину отъ субботъ*, т. е. въ первый день недѣли или въ воскресный, для *преломленія хлѣба*, т. е. для совершенія Таинства Причащенія (Дѣян. XX, 7). У апостола и евангелиста Іоанна въ Откровеніи также упоминается *день недѣльный* или *воскресный* (Апок. I, 10). Но какъ въ Ветхозавѣтной Церкви подъ именемъ субботы разумѣлись и другіе дни, установленные для празднованія, какъ напр. *Праздникъ Пасхи*, такъ и въ Христіанской Церкви должно наблюдать, кромѣ *воскреснаго* дня, и другіе во славу Божію, въ честь Пресв. Богородицы и прочихъ святыхъ, установленные

праздники. Важнѣйшіе изъ этихъ праздниковъ суть слѣдующіе: *Пасха*—праздникъ Воскресенія Христова, праздникъ праздниковъ и торжество изъ торжествъ, предначатіе вѣчнаго блаженства, особенно торжественно отправляющійся во славу страданій и воскресенія Господа. Затѣмъ важнѣйшіе двунадесятые праздники Господскіе и Богородичные суть слѣдующіе: 1) День Рождества Пресвятыя Богородицы. 2) День Ея введенія во храмъ, для посвященія Ея Богу. 3) День Благовѣщенія, т. е. Ангельскаго возвѣщенія Пресвятой Дѣвѣ о воплощеніи Сына Божія отъ Нея. 4) День Рождества Христова. 5) День крещенія Господня и купно



Пращникъ.

Богоявленія Пресвятыя Троицы. 6) День срѣтенія Господа во храмѣ Симеономъ. 7) День преображенія Господня. 8) День входа Господня въ Іерусалимъ. 9) День вознесенія Господня на небо. 10) Праздникъ Пятидесятницы, въ память сошествія Св. Духа и купно во славу Пресвятыя Троицы. 11) День воздвиженія Креста Господня, обрѣтеннаго царицею Еленою. 12) День Успенія Пресв. Богородицы. За двунадесятыми праздниками слѣдуютъ нѣкоторые другіе праздники во славу Господа и въ честь Божіей Матери и потомъ праздники въ честь Святыхъ Божіихъ. Къ послѣднимъ принадлежатъ праздники—въ честь св. Ангеловъ, Предтечи и Крестителя Господня Іоанна, св. ап. Петра и Павла и другихъ апостоловъ, св. пророковъ, великихъ святителей, мучениковъ, преподобныхъ и другихъ святыхъ.

Праща (Суд. XX, 16, I Цар. XVII, 40)—ручное воинское пастушеское орудіе, употребляемое для киданія небольшихъ камней. Этимъ орудіемъ, извѣстнымъ съ древнѣйшихъ временъ пользовалися пастухи, какъ и теперь употребляютъ ихъ на Востокѣ для отогнанія звѣрей отъ стадъ и этимъ же орудіемъ Богъ помогъ Давиду поразить Голіафа (I Цар. XVII, 49). Искусствомъ бросать камни изъ пращи особенно славились Веніамитяне (Суд. XX, 16). Пращники оказывали большую услугу и при завоеваніи крѣпкихъ городовъ (IV Цар. III, 25). Изобрѣтеніе этого орудія Плиній приписываетъ Финикіянамъ, но во всякомъ случаѣ, мы уже съ древнѣйшихъ временъ встрѣчаемъ его у многихъ восточныхъ народовъ: такъ мы видимъ изображеніе онаго на скульптурныхъ памятникахъ Куюнджука, равно какъ и на многихъ Египетскихъ памятнкахихъ.

Преданіе, Священное преданіе (I Кор. IX, 2, II, Сол. II, 15, I Тим. VI, 20). Божественное откровеніе распространяется и сохраняется въ истинной Церкви двумя способами: посредствомъ Священнаго преданія и Свящ. Писанія. Подъ именемъ Священнаго преданія разумѣется то, когда истинно вѣрующіе и чтущіе Бога словомъ и примѣромъ передаютъ одинъ другому, предки потомкамъ, ученіе вѣры, законъ Божій, таинства и священные обряды. Вѣрное хранилище Свящ. преданія есть Церковь, или собраніе всѣхъ истинно вѣрующихъ, которая, по слову апостола, *есть Церковь Бога живаго, столпъ и утвержденіе истины* (I Тим. III, 15). Священное преданіе древнѣе Свящ. Писанія. Отъ Адама до Моисея не было священныхъ книгъ. Самъ Господь Іисусъ Христосъ Божественное ученіе Свое и установленія передалъ ученикамъ Своимъ словомъ и примѣромъ, а не книгою. Тѣмъ же способомъ и апостолы вначалѣ утверждали Церковь и распространяли вѣру Христову. Необходимость преданія видна и изъ того, что книгами можетъ пользоваться меньшая часть людей, а преданіемъ всѣ. Хотя мы имѣемъ Свящ. Писаніе, но должны соблюдать и Свящ. преданіе, если оно согласно съ Божественнымъ откровеніемъ и Свящ. Писаніемъ. Ап. Павелъ пишетъ: «*Итакъ, братія, стойте и держите преданія, которымъ вы научены или словомъ или посланіемъ нашимъ* (II Сол. II, 15). Свящ. преданіе нужно и въ настоящее время для руководства къ правильному разумѣнію Свящ. Писанія, для правильнаго совершенія таинствъ и для соблюденія священныхъ обрядовъ въ чистотѣ первоначальнаго ихъ установленія. Изъ Свящ. преданія взяты многіе священные

обряды, имѣющіе великую важность для каждаго истиннаго православнаго Христіанина, какъ напр. изображеніе на себѣ крестнаго знаменія, обращеніе во время молитвы къ востоку, слова призыванія въ преложеніи хлѣба Евхаристіи и чаши Благословенія, благословеніе воды крещенія, елея помазанія и самого крещаемаго, троекратное погруженіе крещаемаго въ воду, отрицаніе сатаны и ангеловъ и проч., относящееся къ крещенію. И такъ преданіе необходимо для уразумѣнія многихъ истинъ, содержащихся въ Писаніи, ибо иныя изъ нихъ не вполнѣ изложены, а объ иныхъ вовсе не говорится въ Писаніи, на иныя дѣлаются только указанія или только намекается, и безъ преданія мы не знали бы наконецъ различныхъ обрядовъ таинствъ Церкви, разныхъ дѣйствій богослуженія и постановленій церковнаго благоустройства и благочинія. Свящ. преданіе не принимается Лютеранскою, Англиканскою и другими христіанскими обществами.

Преисподняя (Быт. XXXVII, 35) (По Евр. *шеолъ*, Греческ. *адъ*). См. **Адъ**.

Премудрость (Іов. XXVIII, 12, I Кор. I, 17—24 и др.). Слово премудрость, по употребленію его въ Свящ. Писаніи, имѣетъ весьма обширное значеніе. Иногда оно относится къ Богу, означая Его высочайшее вѣдѣніе,—Его Божественное ученіе, Его Откровеніе, а иногда самое предвѣчное, присносущное Слово—*Христа, Божію силу и Божію премудрость* (I Кор. I, 24). Иногда слово премудрость относится къ людямъ, означая умъ, способность, талантъ, мудрость и опытность въ жизни, иногда высшую мудрость, высшее знаніе, знаніе истинъ и таинствъ Св. вѣры и Божественнаго откровенія (Еф. I, 8—17). Свящ. Писаніе представляетъ нѣсколько лицъ, о которыхъ вообще сказано, что они были надѣлены отъ Бога мудростію, какъ напр. Соломонъ, Іисусъ, сынъ Сираховъ и друг.

Пресвитеры или священники (Дѣян. XIV, 23). Названіе *пресвитеръ* съ Греч. языка означаетъ: *старецъ*. Въ Церкви Апостольской такъ назывались иногда и пресвитеры и епископы безъ строгаго различія. Назывались пресвитерами или старцами и сами апостолы (I Петр. V, 1, III Іоан. I, 1), но въ особенности такъ называются въ Христовой Церкви іереи, или священники, лица второй степени церковной іерархіи, принимающіе власть и силу своего служенія черезъ рукоположеніе отъ епископа (Дѣян. XIV, 23 и др.). Должность ихъ—учить народъ и совершать таинства въ зависимости отъ епископовъ. Они были также совѣтниками епископовъ и участвовали на соборахъ въ разсужденіяхъ о дѣлахъ Церкви.

Престолъ, тронъ (II Пар. IX, 17—19, Быт. XLI, 40, Пс. XLIX, 7, Откр. IV, 4 и др.)—возвышенное мѣсто, или высокое сѣдалище, на которое восходятъ и на которомъ возсѣдаютъ цари и правители при торжественныхъ аудіенціяхъ. Онъ бываетъ нѣсколько выше обыкновеннаго стула, такъ что къ нему подставляются подножки. Престолы устроялись различнымъ образомъ и были иногда столь высоки, что на нихъ можно было восходить только по ступенямъ, и такъ широки, что подлѣ царя могли возсѣдать царица, или сынъ царя (Ис. VI, 1, Пс. CIX, 1). Престолъ Соломона былъ изъ слоновой кости и обложенъ чистымъ золотомъ (III Цар. X, 18—20). Слово *престолъ* въ Свящ. Писаніи употребляется не объ однихъ земныхъ царяхъ, но усвояется и самому Богу. *Небо, престолъ Мой*, говоритъ самъ Богъ. Особенное изображеніе Господа, сѣдящаго на престолѣ славы, представляютъ пророки Исаія и Іезекіиль: «*видѣлъ я Господа,* говоритъ первый, *сидящаго на престолѣ высокомъ и превознесенномъ, и края ризъ Его наполняли весь храмъ* (Ис. VI, 1, Іезек. I, 4—28, X, 1). Въ нашихъ православныхъ храмахъ престоломъ Божіимъ называется то возвышенное мѣсто среди алтаря, на которомъ самъ Господь таинственно присутствуетъ среди вѣрующихъ. Въ Свящ. Писаніи престолами называются и святые безплотные духи, составляющіе, по Діонисію Ареопагиту, третій чинъ небесной іерархіи.

Преторія (Мѳ. XXVII, 27, XV, 16 и друг.). Подъ преторіею въ Іерусалимѣ во времена Пилата слѣдуетъ разумѣть жилище и главное мѣстопребываніе Пилата. Обыкновенно правители Іудеи жили не въ Іерусалимѣ, а въ Кесаріи; но на извѣстные большіе праздники, когда по причинѣ стеченія народа особенно требовались мѣры предосторожности, они прибывали въ Іерусалимъ и занимали обширныя, великолѣпныя палаты. Вѣроятно, преторія находилась въ крѣпости Антонія, построенной Иродомъ, или близъ этой крѣпости. Въ преторіи находилось не только помѣщеніе Пилата, но также и помѣщеніе для его свиты и воиновъ. Передъ преторіею находилась также площадь, гдѣ областной правитель производилъ судъ. Кромѣ преторіи въ Іерусалимѣ, въ Новомъ Завѣтѣ упоминается еще о преторіи въ Кесаріи и о преторіи въ Римѣ (Дѣян. XXIII, 35, Филип. I, 13).

Привѣтствіе, поклоны, цѣлованіе (Мѳ. X, 12, Лк. I, 41). Привѣтствія у Евреевъ обычно имѣли религіозный характеръ, по крайней мѣрѣ по своей формѣ, и сопровождались многими церемоніями. Иногда они состояли только изъ одного простаго восклицанія: *Господь съ вами* (Руѳь II, 4), или: *миръ тебѣ* (I Цар. XXV, 5—6). На эту послѣднюю, болѣе общую форму привѣтствія дѣлаетъ разительныя указанія самъ Господь Спаситель (Іоан. XIV, 27). Время, употребляемое на обрядность привѣтствій, неоднократные поклоны, цѣлованіе бороды и т п. иногда тянулось очень долго (Быт. XXXIII, 3—4), и потому-то вѣроятно дѣлается предосторожность (IV Цар. IV, 29, Лк. X, 4) уклоняться отъ привѣтствій.

Призракъ, привидѣніе (Мѳ XIV, 26, Іов. IV, 13—16, Прем. Сол. XVII, 3, 6, 14). Призракъ—это воображаемое, кажущееся безплотное существо, явленіе духа или души, какъ нѣкоторой тѣни. Самое греческое слово: *φαντασμα* — показываетъ, что это не настоящая дѣйствительность, а дѣйствіе возбужденной фантазіи. Издревле существовало общее народное вѣрованіе, что души умершихъ людей являются по временамъ какъ тѣни и бываютъ видимы людьми. Изъ свящ. исторіи извѣстно, что ц. Саулу явилась вызванная Аэндорскою волшебницею тѣнь Самуила и говорила съ нимъ. Что касается до Апостоловъ, упоминаемыхъ у Евангелистовъ Матѳея (XIV, 26), Марка (VI, 49), Луки (XXIV, 37), то они естественно могли испугаться и принять за призракъ, когда ночью увидали Господа идущаго къ нимъ по морю; естественно, что они при ночной темнотѣ могли не узнать Его и испугаться, равнымъ образомъ они могли испугаться и принять за явленіе духа, когда Онъ явился имъ при запертыхъ дверяхъ въ первый разъ по Своемъ воскресеніи.

Примиритель (по Евр. *шилогъ*)—означенное слово, по общему разумѣнію древнихъ переводчиковъ и толкователей Свящ. Писанія, означаетъ Мессію. То же самое толкованіе подтверждаютъ и всѣ св. отцы Церкви. Оно употреблено въ пророчествѣ, данномъ Іаковомъ при смерти Іудѣ въ слѣдующихъ словахъ: «*не отойдетъ скипетръ отъ Іуды и законодатель отъ чреслъ его, доколѣ не пріидетъ Примиритель, и Ему покорность народовъ*» (Быт. XLIX, 10).

Природа, или вселенная (II Петр. II, 12, Рим. II, 27, I Кор. XI, 14, 15). Ученые всѣ предметы природы главнымъ образомъ дѣлятъ на три класса: царство *ископаемыхъ* (минералогія), царство *растительное* (ботаника) и царство *животное* (зоологія). Порядокъ творенія и дѣленіе тѣлъ или предметовъ природы изложены въ книгѣ Бытія (1—27). Сказавши о сотвореніи неба и свѣтилъ небесныхъ, бытописатель переходитъ отъ мертвой, безжизненной матеріи, отъ растеній къ жизни животной и наконецъ, къ существу разумному—къ человѣку. Существо возвышающееся надъ всѣмъ существующимъ въ природѣ и составляющее вѣнецъ творенія есть человѣкъ. Онъ возвышается надъ всѣми земными тварями не только своимъ безсмертнымъ духомъ, своимъ умомъ и волею, но и особенностями своего тѣлеснаго организма. Богатство, красота и гармонія вселенной были всегда предметомъ всесторонняго изученія и источникомъ Боговѣдѣнія и Богопочитанія «*Невидимое Его (Бога), вѣчная сила Его и Божество, отъ созданія міра чрезъ разсматриваніе твореній видимы*» (Рим. I, 20). «Прилежно разсматривая твореніе міра, говоритъ Василій Великій (Посл. 232), познаемъ, что Богъ премудръ, всемогущъ, благъ; познаемъ также и всѣ невидимыя Его свойства. Такимъ образомъ Его какъ Верховнаго Правителя пріемлемъ. Поелику всего міра Творецъ есть Богъ, а мы составляемъ часть міра: слѣдственно, Богъ есть Творецъ и нашъ. За симъ познаніемъ слѣдуетъ вѣра, и за сею вѣрою поклоненіе».

Пристани хорошія (Дѣян. XXVII, 8)—мѣсто, находившееся близъ Мѵръ-Ликійскихъ и города Ласеи, куда прибылъ ап. Павелъ на пути въ Италію.

Притчи Христовы (Мѳ. XIII, 3—23, Марк. IV, 2—11, Лк. VIII, 4—18 и друг.), т. е. наставленія, заимствованныя изъ подобій окружающей природы или примѣровъ, взятыхъ изъ обыкновенной жизни человѣческой, которыя нерѣдко Господь Іисусъ Христосъ предлагалъ Своимъ ученикамъ и народу въ поученіе и назиданіе. Иныя притчи Онъ изъяснялъ особенно ученикамъ Своимъ наединѣ а самую большую часть оставлялъ безъ объясненія, чтобы овладѣть вниманіемъ слушающихъ и пріучить ихъ къ размышленію, чтобы они къ подобіямъ и предложеннымъ примѣрамъ сами приноравливали истины вѣры и тайны царствія Божія, и такимъ образомъ, посредствомъ чувственнаго, земнаго, сами разъяснили себѣ въ возможныхъ подробностяхъ вышечувственное и небесное. Образцы притчей встрѣчаются иногда и въ Ветхомъ Завѣтѣ: такъ напр. первою притчею можно назвать притчу Іоѳама Сихемлянамъ о деревьяхъ, желающихъ избрать

себѣ царя (Суд. IX, 7—20); затѣмъ—притча Наѳана къ Давиду о богачѣ, отнявшемъ у бѣдняка единственную его овцу (II Цар. XII, 1—9), притча Іоаса ц. Израильскаго, обращенная къ Амасіи ц. Іудейскому, о тернѣ и кедрѣ на Ливанѣ, отличающаяся, не смотря на приточный характеръ, своимъ ѣдкимъ сарказмомъ. Притчи Господа Іисуса Христа особенно отличаются своею простотою, естественностію и безъискуственностію. Видитъ напр. Онъ предъ Собою засѣянное поле и говоритъ о сѣяніи. Говоритъ къ ученикамъ, которые большею частію были рыболовы, и предлагаетъ притчу о рыбной ловлѣ. Сидитъ за столомъ, и царствіе Божіе уподобляетъ большому пиру. Проходитъ мимо виноградныхъ садовъ, и говоритъ о виноградной лозѣ и вѣтвяхъ на лозѣ. Все у Него заимствовано изъ обыкновенной, окружающей насъ природы, изъ круга учениковъ и ихъ образа мыслей и занятій, изъ нравовъ и жизни народа, все соотвѣтствуетъ обыкновеннымъ понятіямъ и обыкновенному образу мыслей человѣческихъ. Притчи Господа Іисуса Христа можно исчислить слѣдующимъ образомъ:

1) Притча о сѣятелѣ (Мѳ. XIII, 3—23, Мрк. IV, 3—8, 14—20, Лк. VIII, 5—8, 11—15).

2) О добромъ сѣмени и о плевелахъ (Мѳ. XIII, 24—30, 36—43).

3) О зернѣ горчичномъ (Мѳ. XIII, 31, 32).

4) О закваскѣ (Мѳ. XIII, 33).

5) О сокровищѣ, скрытомъ на полѣ (Мѳ. XIII, 44).

6) О купцѣ, ищущемъ хорошаго жемчуга (Мѳ XIII, 45, 46).

7) О неводѣ, закинутомъ въ морѣ (Мѳ. XIII, 47—50).

8) О немилосердномъ должникѣ (Мѳ. XVIII, 23—35).

9) О работникахъ въ виноградникѣ (Мѳ. XX, 1—16).

10) О двухъ сыновьяхъ (Мѳ. XXI, 28—31).

11) О злыхъ виноградаряхъ (Мѳ. XXI, 33—41, Мрк. XII, 1—9, Лк. XX, 9—16).

12) О бракѣ царскаго сына (Мѳ. XXII, 1—14).

13) О десяти дѣвахъ (Мѳ. XXV, 1—13).

14) О талантахъ (Мѳ. XXV, 14—30).

15) О сѣмени, возрастающемъ въ землѣ непримѣтнымъ образомъ (Мрк. IV, 26—29).

16) О двухъ должникахъ (Лк. VII, 41—43).

17) О благодѣтельномъ Самарянинѣ (Лк. X, 30—37).

18) О человѣкѣ, просящемъ хлѣба въ полночь у своего друга (Лк. XI, 5—8).

19) О любостяжательномъ богачѣ, у котораго былъ большой урожай въ полѣ (Лк XII, 16—21).

20) О неплодной смоковницѣ въ виноградникѣ (Лк. XIII, 6—9).

21) О званныхъ на большой ужинъ (Лк. XIV, 16—24).

22) О заблудившейся овцѣ (Мѳ. XVIII, 12—14, Лк. XV, 3—7).

23) О потерянной драхмѣ (Лк. XV, 8—10).

24) О блудномъ сынѣ (Лк. XV, 11—32).

25) О невѣрномъ домоправителѣ (Лк. XVI, 1—9).

26) О богатомъ и Лазарѣ (Лк. XVI, 19—31).

27) О работникѣ пришедшемъ съ поля (Лк. XVII, 7—10).

28) О неправедномъ судіи (Лк. XVIII, 1—8).

29) О фарисеѣ и мытарѣ (Лк. XVIII, 9—14).

30) О десяти минахъ (Лк. XIX, 11—27).

31) О добромъ пастырѣ и наемникѣ (Іоан. X, 1—16).

Но кромѣ исчисленныхъ нами притчей въ Новомъ Завѣтѣ встрѣчаются другія краткія части ученія Христова, изложенныя приточнымъ языкомъ, какъ напр., о человѣкѣ благоразумномъ, построившемъ домъ свой на камнѣ и о безразсудномъ воздвигшемъ домъ свой на пескѣ (Мѳ. VII, 24—27, Лк. VI, 47—49), о ветхой одеждѣ и о ветхихъ мѣхахъ (Мѳ. IX, 16—17), о женихѣ и сынахъ брака (Мѳ, IX, 15), и нѣкоторыя другія.

Наибольшею своею трогательностію и назидательностію отличаются притчи о благодѣтельномъ Самарянинѣ, заблудшемъ сынѣ, о десяти дѣвахъ, о богачѣ и Лазарѣ и проч.

Притчи Соломоновы. См. **Соломонъ**.

Пришельцы (Быт. XV, 13). Это слово въ Свящ. Писаніи имѣетъ различное значеніе, какъ напр. 1) означаетъ лице, которое находится на чужбинѣ, въ нѣкоторомъ разстояніи отъ мѣста своей родины (Быт. XXIII, 4); 2) означаетъ вообще лицъ, не принадлежащихъ къ народу Іудейскому (Исх. XX, 10), именно, по выраженію кн. Исходъ, *пришельцевъ въ жилищѣ Еврейскомъ* (по Евр. во вратахъ твоихъ), 3) лицъ, не происходившихъ изъ племени Ааронова и постороннихъ (Числ. III, 10, XVI, 40), 4) лицъ, не происходившихъ отъ царскаго корня и племени (Мѳ. XVII, 25, 26), вообще людей чужихъ, постороннихъ, презираемыхъ (Пс. LXVIII, 9). Въ Іудейскомъ законодательствѣ находится много предписаній относительно защиты и утѣшенія странниковъ и пришельцевъ. Лица, называемыя въ I кн.

Парал. (XXII, 2) *пришельцами*, вѣроятно, были изъ взятыхъ въ плѣнъ на войнѣ, которые по сему въ силу народнаго обычая должны были исполнять всякую службу, какая бы ни налагалась на нихъ. Состраданіе, человѣколюбіе и гостепріимство составляли для Евреевъ обязанность, предписываемую закономъ (Суд. XIX, 15—20, Іов. XXI, 32, I Тим. Ѵ, 10, Евр. XIII, 2). По возвращеніи изъ плѣна Евреи съ особенною ревностію старались изгнать изъ среды себя все чуждое, иноземное и особенно браки своихъ съ иноземками (I Ездр. IX, 10, Неем. XIII, 1—3, 23—30). Во времена Соломона, пришельцевъ жившихъ въ землѣ Израильской было 153,600 человѣкъ (II Пар. II, 17, 18).

Прозелитъ (Дѣян. II, 10 и др.) (пришлецъ, чужеземецъ)—названіе данное Іудеями лицамъ, обращеннымъ изъ язычества къ Іудейской вѣрѣ (Мѳ. XXIII, 15). Соотвѣтствующее сему Еврейское слово переведено въ Ветхомъ Завѣтѣ словомъ: чужеземецъ, странникъ, пришелецъ. Іудейскіе раввины различаютъ по крайней мѣрѣ два разряда прозелитовъ, именно: прозелитовъ правды, которые вполнѣ принимали Іудейскую религію и были допускаемы къ исполненію всѣхъ обрядовъ и установленій оной (прозелиты этого разряда описаны въ I кн. Ездры VI, 21), и прозелитовъ вратъ, которые, отказавшись отъ язычества, согласовались только въ нѣкоторыхъ отношеніяхъ съ Еврейскою религіею и потому пользовались ограниченными привиллегіями. По преданіямъ Іудейскимъ, прозелитамъ послѣдняго разряда вмѣнялось въ обязанность соблюдать такъ называемые *Ноевы законы*, какъ-то: удаляться идолопоклонства, кровосмѣшенія, воровства, грабительства, почитать Единаго Истиннаго Бога и др. Названіе *прозелитъ вратъ* произошло, быть можетъ, отъ того, что они могли входить въ храмъ только до вратъ притвора храма.

Прозорливецъ (I Цар IX, 9, II Цар. XXIV, 11)—названіе, прилагаемое къ нѣкоторымъ изъ пророковъ и данное имъ вслѣдствіе ихъ чудесныхъ видѣній. Первый случай, въ которомъ мы встрѣчаемъ означенное слово, очень замѣчателенъ. Описывая одинъ эпизодъ изъ жизни царя Саула свящ. писатель говоритъ: «*Прежде у Израиля, когда кто нибудь шелъ вопрошать Бога, говорили такъ: пойдемъ къ прозорливцу*». Древнее и народное названіе пророка было *пр зорливецъ*. Слово *прозорливецъ* прилагается въ пoслѣдующее время къ Садоку, Гаду, Самуилу, Еману, Іоилю, Ананію, Асафу, Идиѳуну, Амосу и др. (II Цар. XXIV, 11, I Пар. IX, 22, XXV, 5, II Пар. IX, 29, XVI, 7, XXIX, 30, XXXV, 15, Амосъ VII, 12, Мих. III, 7). Существовала даже книга, вмѣщавшая въ себѣ записи изрѣченій прозорливцевъ и называемая *Записями Хозая*. Въ ней, между прочимъ, содержалось сказаніе о грѣхахъ и покаяніи Манассіи (II Пар. XXXIII, 19).

Проказа, прокаженный (Лев. XIII, 41, Мѳ. VIII, 2, мрк. I, 40, Лк. XVII, 12—19 и др.). Проказа составляетъ болѣзнь самую страшную и отвратительную. Она по всей справедливости называется *пораженіемъ и язвою, посылаемыми отъ Господа*. Въ большей части случаевъ она начинается извнутри и часто скрывается въ теченіе многихъ лѣтъ безъ всякихъ наружныхъ признаковъ оной. Затѣмъ она выходитъ наружу, и страдалецъ часто томится въ теченіе многихъ лѣтъ до кончины. Болѣзнь охватываетъ собою всѣ кости и мозгъ, такъ-что связки рукъ и ногъ теряютъ свою силу. Всѣ тѣлесные члены ослабѣваютъ и наконецъ отпадаютъ и наружность тѣла чрезъ это принимаетъ самый безобразный и отвратительный видъ. На немъ являются разъѣдающія тѣло язвы, такъ-что наростаетъ даже дикое мясо, и все оно покрывается струпьями. Теченіе и слѣдствія этой ужасной болѣзни описаны въ кн. Іова, которою онъ былъ пораженъ (Іов. II, 7, 8, 12, VI, 2, VII, 3, 5, XIX, 14—21). Виды проказы были разнообразны. Многіе изъ нихъ имѣли не столь страшный ходъ и теченіе, какъ тотъ на который мы указали. Въ Свящ. Писаніи болѣзнь эта изображается злою, отвратительною и заразительною, каковою она была и остается доселѣ; больныхъ удаляли отъ жилищъ, священники обязаны были свидѣтельствовать ихъ по исцѣленіи и очищать окропленіемъ и омовеніемъ одеждъ и всего тѣла, остриженіемъ волосъ, принесеніемъ жертвъ и разными другими обрядами. Во время земной жизни Господа Іисуса Христа многіе страдали этою болѣзнію, и хотя болѣзнь эта была довольно обыкновенною и почти домашнею, но на нее смотрѣли какъ на наказаніе Божіе, какъ то видно изъ примѣровъ Маріамъ, сестры Моисея, Гіезія и Озіи. Моисей очень подробно описываетъ появленіе этой болѣзни и даетъ ясныя и точныя предписанія для излѣченія оной. Жиръ и кровь и другіе предметы пищи, возбуждающіе и усиливающіе естественную наклонность къ болѣзнямъ кожи, имъ были строго воспрещены Іудеямъ. Что касается проказы *на домахъ, стѣнахъ и на одеждѣ*, о которой упоминается въ кн. Левитъ (гл. XIV), то, по мнѣнію нѣкоторыхъ, это выраженіе только тождественно съ названіемъ проказы, какъ бо-

лѣзни, именно имъ означаются пятна и лишаи, являющіяся на стѣнахъ и на одеждѣ на подобіе болѣзненныхъ пятенъ или ржавчины вслѣдствіе сырости или другихъ какихъ-либо вредныхъ атмосферическихъ вліяній. Проказа доселѣ еще существуетъ въ жаркомъ климатѣ, особенно въ Египтѣ, Палестинѣ, Сиріи, Аравіи, Индіи и другихъ странахъ на Востокѣ и считается тамъ почти домашнею болѣзнію.

Проклятіе (Быт. XXVII, 12)—въ Библейскомъ употребленіи означенное слово противоположно слову: *благословеніе*. Подъ проклятіемъ въ противность благословенію разумѣется лишеніе благословенія и осужденіе на бѣдствія. Проклятіе произнесено было въ первый разъ Богомъ по случаю грѣхопаденія первыхъ человѣковъ (Быт. Ш, 17). «*Проклята земля за тебя*», сказалъ Богъ въ раю согрѣшившему прародителю. Проклятіе изрѣчено Богомъ Каину (Быт. IV, 11). Проклятію подверглась земля со всѣми живущими на ней, осужденными на истребленіе потопомъ во дни Ноя (Быт. VI, 7, Быт. VII, 21—23). Законъ Божій вообще изрекаетъ проклятіе на всѣхъ нарушителей его: «*Проклятъ всякъ, кто не исполняетъ постоянно всего, что написано въ книгѣ Закона*» (Втор. XXVII, 26, Гал. Ш, 10); *но «Господь Іисусъ Христосъ искупилъ насъ отъ клятвы Закона, сдѣлавшись за насъ клятвою (ибо написано проклятъ всякъ висящій на древѣ». (Втор. XXI, 23.* Гал. Ш, 13). Проклятіе на нарушителей закона торжественно произносилось Израильтянами по занятіи земли Обѣтованной съ горы Гевалъ (Втор. XXVII, 11). Іисусъ Навинъ произнесъ проклятіе на возстановителя Іерихона (Нав. VI, 25), Елисей—на дѣтей Веѳильскихъ (IV Цар. II, 24), ап. Павелъ на лжеучителей вопреки благовѣствованію Христову (Гал. I, 7—9).

Проповѣдь, проповѣданіе слова Божія (Исх. LXI, 1). Съ самыхъ древнихъ временъ проповѣдь служила главнымъ орудіемъ, чрезъ которое распространялось познаніе вѣры (II Петр. II, 15, Іуды XIV, 15), и доселѣ она служитъ тѣмъ же самымъ орудіемъ (I Кор. I, 21). Въ кн. Нееміи (VШ) мы видимъ образецъ проповѣди древнихъ временъ. Іоаннъ Креститель своею проповѣдію о покаяніи и крещеніемъ водою подготовлялъ народу Израильскому путь къ крещенію отъ Мессіи Духомъ Святымъ и огнемъ. Съ самаго начала распространенія Евангелія проповѣдь Евангельская вообще считалась священнымъ дѣломъ. Даръ проповѣдничества въ то время получалъ значеніе пророческаго дара, и каждый членъ общества, по призванію отъ Духа Божія, могъ быть проповѣдникомъ въ общественномъ собраніи (I Кор. XIV). Впрочемъ, къ концу Апостольскаго вѣка, какъ показываютъ Апостольскія пастырскія Посланія, проповѣдническая дѣятельность вступила въ свои предѣлы, сдѣлавшись служебною обязанностію пастырей Церкви или особенныхъ служебныхъ лицъ (I Тим. V, 17, Тит. I, 9).

Прорицатели (Второзак. XVШ, 10, Числ. XXII, 7, I Цар. VI 2). Означенное слово въ Свящ. Писаніи преимущественно употребляется въ смыслѣ ложнаго пророчества и значитъ то же, что *гаданіе, ворожба, чародѣйство*. Въ кн. Второзаконія (XVШ, 10) о прорицателяхъ упомянуто въ связи съ чародѣями, вызывателями мертвыхъ и проч. мерзостями язычниковъ, которыхъ должны были удаляться Іудеи. Прорицаніе было распространеннымъ грѣхомъ между Израильтянами и многими восточными народами. Для того чтобы узнать будущее, употреблялись различные нелѣпые и смѣшные способы. При этомъ нерѣдко употреблялась чаша съ особенными обрядами волхвованія. Гаданіе чашею—очень древнее суевѣріе, бывшее въ употребленіи у большей части народовъ. Въ кн. Бытія (XLIV, 5) говорится о чашѣ Іосифа, что *онъ гадалъ на ней*. Для гаданія употреблялись стрѣлы съ начертанными на нихъ именами, чтобы предъузнать будущее какого либо лица или успѣхъ какого либо предпріятія. «*Народъ Мой вопрошаетъ свое дерево*, говоритъ пр. Осія, *и жезлъ его даетъ ему отвѣтъ*» (Осіи IV, 12) Гадали также по внутренностямъ животныхъ, особенно въ Греціи и Римѣ; предъугадывали будущее по снамъ, по полету птицъ, по движенію и положенію звѣздъ. Іудеи имѣли также свое особенное гаданіе, называемое ими: *бат-колъ*, (дочь голоса) и состоявшее въ истолкованіи, въ извѣстныхъ обстоятельствахъ, всякаго случайнаго звука или эхо за указаніе воли небесъ. Находились иногда и такіе обманщики, которые выдавали себя за вызывателей мертвыхъ. Лжепрорицанія и гаданія, во всѣхъ ихъ формахъ, особенно строго воспрещаются закономъ Моисеевымъ и свящ. писателями (Лев. XX, 27, Втор. XVШ, 9—14 и др.). Онѣ суть вѣтвь языческаго идолопоклонства и суевѣрія, и въ какомъ бы видѣ ни разсматривались и употреблялись, грѣховны и постыдны для истиннаго Христіанина, обнаруживая въ немъ недостатокъ вѣры въ Бога и глубокое невѣжество.

Пророкъ. Подъ словомъ *пророкъ* вообще разумѣются, во-первыхъ, люди предсказывающіе будущее, во-вторыхъ, лица возвѣщающія людямъ слово назиданія, увѣщанія и утѣшенія, по особому внушенію Св. Духа (I Кор. XIV, 3). Пророки, о трудахъ и изреченіяхъ которыхъ мы знаемъ изъ Свящ. Писанія, суть слѣдующіе: Енохъ, Ной, Авраамъ и другіе патріархи, Моисей, Ааронъ, Маріамъ, сестра Моисея, Девора пророчица, Самуилъ, Гадъ, Наѳанъ, Асаѳъ, Ириѳунъ, Еманъ, Давидъ, Соломонъ, Ахія, Іоиль прозорливецъ, человѣкъ Божій изъ Іуды, пророчица Олдама, Азарія, Ананія, Илія, Елисей, Іона, Амосъ, Осія, Іоиль, Исаія, Михей, Авдій, Наумъ, Аввакумъ, Софонія, Іеремія, Іезекіиль, Даніилъ, Аггей, Варухъ, Захарія, Малахія, Захарія, отецъ Предтечи, Сѵмеонъ Богопріимецъ, Анна пророчица, Іоаннъ Креститель, Агавъ и др.

По книгамъ пророческимъ въ Свящ. Писаніи пророки раздѣляются на большихъ и меньшихъ. Большими пророками называются: Исаія, Іеремія, Іезекіиль и Даніилъ. Они называются большими по обширности оставленныхъ ими послѣ себя пророческихъ книгъ. Меньшіе пророки суть слѣдующіе 12: Осія, Іоиль, Амосъ, Авдій, Іона, Михей, Наумъ, Аввакумъ, Софонія, Аггей, Захарія и Малахія. Они называются меньшими потому, что оставили послѣ себя книги меньшаго объема сравнительно съ книгами большихъ пророковъ.

Особенный предметъ предсказаній Ветхозавѣтныхъ пророковъ составлялъ Мессія—Христосъ и судьбы вѣры и Церкви Христовой и всего міра. Пророки обняли въ своихъ пророчествахъ всѣ обстоятельства земной жизни Господа и главнѣйшія судьбы вѣры и Церкви, какъ-то: рожденіе Господа отъ Дѣвы, мѣсто Его рожденія, бѣгство Его во Египетъ, избіеніе Виѳлеемскихъ младенцевъ, явленіе предъ Нимъ Предтечи, Его общественное служеніе, святую жизнь и дѣла, преданіе Его однимъ изъ учениковъ за 30 сребренниковъ, Его осужденіе на крестную смерть, Его страданія, пронзеніе рукъ и ногъ, распятіе между злодѣями, раздѣленіе Его одеждъ, напоеніе оцтомъ, смерть и чудеса при смерти, прободеніе ребръ, погребеніе между богатыми, Его воскресеніе изъ мертвыхъ, вознесеніе на небо, сѣдѣніе одесную Бога Отца, ниспосланіе Св. Духа, проповѣдь Апостоловъ, просвѣщеніе язычниковъ и распространеніе Церкви Его до предѣловъ вселенной, равно какъ послѣднія времена міра, пришествіе антихриста, второе будущее пришествіе Господа, воскресеніе мертвыхъ, Страшный Судъ и рѣшеніе участи всѣхъ людей, добрыхъ и злыхъ, праведныхъ и грѣшныхъ, и наконецъ вѣчное царство Христово. Свящ. Писаніе свидѣтельствуетъ о томъ, что черезъ пророковъ говорилъ Св. Духъ и что книги, составленныя ими, писаны по вдохновенію Духа Божія. Такъ ап. Петръ пишетъ: «*Никогда пророчество не было произносимо по волѣ человѣческой, но изрекали Его святые Божіи человѣки, будучи движимы Духомъ Святымъ* (II Петр. I, 22).

Пророческіе сыны (IV Цар. II, 3, 5)—такъ назывались, вѣроятно, ученики пророковъ, воспитанные ими въ знаніи истинной религіи, въ благочестіи и набожности. Школы пророческія, повидимому, впервые были учреждены Самуиломъ и изъ нихъ Господь отъ времени до времени избиралъ нужныя орудія для исполненія святой Своей воли.

Лжепророки. Въ Свящ. Писаніи упоминается и о ложныхъ пророкахъ и даже о жрецахъ языческихъ, которые не будучи призваны и посланы Богомъ, пророчествуютъ по своему измышленію ко вреду ближнихъ, совращая ихъ съ пути истины. Таковы были напр. лжепророкъ Ананія во дни ц. Седекіи, Ахавъ и Шемаія во дни переселенія, Ноадія пророчица во дни Нееміи, Варіисусъ, Іудеянинъ, во дни ап. Павла. Много подобныхъ лжепророковъ было и въ Христіанскомъ мірѣ во дни апостоловъ.

Пророчица (Исх. XV, 20). Слово пророчица означаетъ не только жену пророка (Исх. VIII, 3), но также и женщину, которая владѣетъ даромъ пророчества. Изъ числа пророчицъ наиболѣе извѣстны: Маріамъ, Девора, Анна, мать пр. Самуила, Олдама и Анна пророчица, дочь Фануилова.

Прохоръ (начальникъ хора) (Дѣян. VI, 5)—одинъ изъ семи діаконовъ Апостольской Церкви, рукоположенныхъ апостолами. По преданію, онъ былъ ученикомъ ап. Петра и спутникомъ и писцомъ св. ап. и ев. Іоанна Богослова. Онъ былъ епископомъ въ Никомидіи и скончался мученически въ Антіохіи. Память его празднуется Церковію 28-го іюля и 4-го января.

Просо, пшено (Іезек. IV, 9)—растеніе составляющее въ настоящее время одинъ изъ наиболѣе распространенныхъ и воздѣлываемыхъ видовъ изъ хлѣбныхъ злаковъ. Видомъ оно походитъ на пшеницу и рисъ. Стебель его поднимается на три фута въ высоту и кончается колосомъ съ огромнымъ множествомъ зеренъ. Зерна его грубы и шероховаты, и главнымъ образомъ на Востокѣ употребляются на про-

кормъ скота. Впрочемъ пшено, или просо, очень питательно и употребляется въ видѣ крупы или муки. Просо въ большомъ количествѣ разводится въ Сиріи, Аравіи и Египтѣ. Древніе Евреи приготовляли изъ проса хлѣбъ (Іер. IV, 9). Хлѣбъ и нынѣ пекутъ изъ него въ Аравіи, Египтѣ и другихъ мѣстахъ на Востокѣ, только онъ не очень пріятнаго вкуса. Другой родственный видъ проса есть растеніе *дурра*. Изъ проса приготовляется крупа, называемая пшеномъ, для выдѣлки котораго зерна обработываются особенными пестами на мельницахъ.

Прясть, пряжа (Исх. XXXV, 25, 26, Тов. II, 11, Мѳ. VI, 28). Почти совсѣмъ неизвѣстно, когда и гдѣ было изобрѣтено искусство пряденія, но съ достовѣрностію можно сказать, что оно существовало съ самыхъ древнихъ временъ. Египтяне преимущественно отличались онымъ, какъ то мы видимъ изъ изображеній на древнихъ Египетскихъ памятникахъ. Различные слѣды этого искусства являются и у Евреевъ и достовѣрно можно сказать, что они обработывали въ пряжу различные матеріалы и главнымъ образомъ волосъ, шерсть и ленъ. Шелкъ и хлопокъ сдѣлались извѣстными уже въ позднѣйшія времена. Различныя выраженія и понятія, связанныя съ искусствомъ прясть и пряжею, неоднократно встрѣчаются въ Свящ. Писаніи (Лев. XIII, 48, 49, 51, 59, Суд. XVI, 13, 14, I Цар. XVII, 7, II Цар. XXI, 19, Іов. VII, 6, Исх. XXXVIII, 12). На искусство Вавилонянъ въ тканьѣ и пряжѣ дѣлается нѣкоторое указаніе въ кн. Іисуса Навина (VII, 21). Судя по значительнымъ прядильно-ткацкимъ работамъ при устройствѣ Скиніи и одеждъ въ пустынѣ, можно заключить, что Израильтяне достаточно ознакомились съ этимъ искусствомъ еще находясь въ Египтѣ (Исх. XXXV, 35). Въ Свящ. Писаніи о немъ, какъ объ извѣстномъ женскомъ занятіи, упоминается въ книгахъ пр. Моисея (Исх. XXXV, 25, 26). Въ кн. Притчей о добродѣтельной женѣ говорится: (она) *добываетъ шерсть и ленъ и съ охотою работаетъ своими руками... Протягиваетъ руки свои къ прялкѣ и персты ея берутся за веретено... Она дѣлаетъ себѣ ковры; виссонъ и пурпуръ—одежды ея... Она дѣлаетъ покрывала, и продаетъ, и поясы доставляетъ купцамъ»* (XXXI).

Псалтирь (хвала, хваленіе, хвалебная пѣснь, у Евр.—*книга хваленій*)—одна изъ книгъ Ветхаго Завѣта, причисляемая къ разряду учительныхъ. Называется такъ потому что большая часть содержащихся въ ней псалмовъ содержитъ въ себѣ хваленіе, благодареніе Богу. Свое названіе получила отъ Греческаго слова φάλλω—пою, такъ какъ псалмы въ Іудейской Церкви были пѣты и разыгрывались на музыкальныхъ инструментахъ. Книга Псалтирь состоитъ изъ 150 псалмовъ и еще одного CLI, котораго нѣтъ на Евр. языкѣ и который переведенъ съ Греческаго. Кромѣ Давидовыхъ псалмовъ, содержащихся въ Псалтири, которыхъ ни какъ не менѣе 78-ми, есть еще одинъ (LXXXIX), принадлежащій Моисею, одиннадцать псалмовъ (41—48, 83, 84, 86) левитовъ, сыновъ Кореевыхъ, двѣнадцать (49, 72—82) Асафа пророка, также изъ колѣна Левіина, одинъ (LXXXVII) Емана и одинъ (LXXXVIII) Еѳама, современниковъ Давида. Всѣ означенные псалмы, по мнѣнію толкователей Свящ. Писанія, собраны въ одну книгу первосвященникомъ Ездрою. О Псалтири особенно должно примѣчать слѣдующее: она, вмѣстѣ съ ученіемъ благочестія, содержитъ также и многія пророчества о Христѣ Спасителѣ, какъ напр. въ пс. XXI Давидъ изобразилъ крестныя страданія Спасителя съ такою точностію, какъ-бы оный псаломъ былъ писанъ у самаго креста. Означенная священная книга есть превосходное руководство къ молитвѣ и къ прославленію Бога, и потому непрестанно употребляется въ церковномъ Богослуженіи. Ап. Павелъ увѣщавалъ вѣрующихъ заниматься псалмопѣніемъ (Еф. V, 19, Кол. III, 16). И дѣйствительно, вѣрующіе въ первыя времена постоянно занимались пѣніемъ псалмовъ, и тѣмъ воодушевляли себя въ подвигахъ благочестія; псалмами услаждали тяжелые дни гоненій и возбуждали себя къ мужественному перенесенію страданій; псалмы служили имъ пріятнымъ отдохновеніемъ во время различныхъ трудовъ и занятій и назидательнымъ развлеченіемъ во время отдыха. «Земледѣлецъ, пишетъ бл. Іеронимъ къ Марцеллѣ (пис. 44), идя за плугомъ, поетъ аллилуія; покрытый потомъ жнецъ развлекается псалмами, и виноградарь, срѣзывая кривымъ ножемъ виноградныя вѣтви, поетъ что-нибудь изъ Давида». Такъ для всѣхъ и во всякое время жизни и во всѣхъ обстоятельствахъ Псалтирь служила въ древности пріятнѣйшимъ и полезнѣйшимъ занятіемъ. Она, по самому содержанію своему, никогда не теряетъ своего значенія и для всякаго благомыслящаго человѣка. «Я думаю, пишетъ св. Аѳанасій Вел., что въ словахъ этой книги измѣрена и обнята вся жизнь человѣческая, всѣ состоянія души, всѣ движенія мысли, такъ что въ человѣкѣ нельзя найти ничего болѣе. Нужно-ли совершать покаяніе и исповѣдь? Угнетаетъ ли тебя

скорбь и искушеніе? Гонятъ ли тебя, или строятъ противъ тебя козни? Уныніе ли овладѣло тобою? Или, видя себя счастливымъ, а врага униженнымъ, желаешь принести Господу благодарность и хвалу? Всѣ могутъ найти себѣ въ Божественныхъ псалмахъ наставленіе. Пусть читаютъ слова ихъ о каждомъ изъ этихъ состояній, и каждый будетъ возносить ихъ Господу, какъ бы о немъ они были написаны» (письмо къ Марк. о Псал.). «Какой пріятный спутникъ для людей на всѣхъ пунктахъ ихъ жизни пророкъ Давидъ, пишетъ св. Григорій Нисскій. Какъ хорошо приспособляется онъ ко всякому духовному возрасту и раздѣляетъ всякаго рода занятія! Съ младенцами Божіими онъ веселится, съ мужами подвизается, юношей наставляетъ, старцевъ подкрѣпляетъ, — всѣмъ все бываетъ: для воиновъ оружіемъ, для подвижниковъ наставленіемъ, для обучающихся борьбѣ палестрою, для побѣдителей вѣнцемъ, на пиршествахъ веселіемъ, на похоронахъ утѣшеніемъ. Нѣтъ минуты въ жизни нашей, которая была бы лишена всякаго рода пріятныхъ его благодѣяній Есть ли какая-либо молитва, которой бы не подкрѣплялъ Давидъ? Есть ли какое празднество, котораго бы не дѣлалъ свѣтлымъ сей пророкъ»? (Слово на д. Вознесенія). По своему великому значенію, Псалтирь и въ нашемъ Православномъ отечествѣ издревле пользовалась особеннымъ уваженіемъ, и не только при Богослуженіи, но и въ быту житейскомъ.

Птицы (Лев. XIV, 4). Птицы, какъ и животныя, раздѣлялись Моисеемъ на чистыхъ и нечистыхъ. Чистыхъ можно было ѣсть, а нечистыя воспрещались для употребленія въ пищу. Чистыми изъ птицъ считались тѣ которыя питаются зернами, сѣменами, а нечистыми тѣ которыя пожирали мясо, рыбу, падаль. Чистыя птицы быии приносимы въ жертву во многихъ случаяхъ (Лев. I, 14—17, V, 7—10, XIV, 4—7). Въ жертвѣ очищенія, кто не имѣлъ козленка или ягненка, вмѣсто нихъ могъ приносить двухъ горлицъ или двухъ голубей. Пророки часто говорятъ о перелетныхъ птицахъ, ласточкахъ, журавляхъ, которыя улетаютъ въ далекія страны и обратно возвращаются къ мѣстамъ своего жилища. Богъ говоритъ, что Онъ возвратитъ Свой плѣнный народъ подобно тому, какъ возвращаются птицы изъ отдаленныхъ странъ. Въ Свящ. Писаніи встрѣчаются также указанія на робость и боязливость птицъ. «*Встрепенутся изъ Египта какъ птицы, и изъ земли Ассирійской, какъ голуби, и вселю ихъ въ домы ихъ, говоритъ Господь*» (Осіи XI, 11). Въ Библіи есть также указанія и на различные способы ловли птицъ силками: такъ Соломонъ говоритъ о неразумномъ юношѣ, что онъ, *какъ птичка, кидается въ силки* (Притч. VII, 23); равно также и на соколиную охоту: такъ въ апокрифической книгѣ Варуха (Ш, 16) говорится о царяхъ Вавилонскихъ, что они *забавлялись птицами небесными*. Хищная птица служитъ символомъ войскъ и арміи, вступающей въ какую либо страну для разоренія оной. Въ Палестинѣ мертвыя тѣла или трупы иногда выбрасывались на расхищеніе хищныхъ птицъ, но вообще ихъ погребали вечеромъ, даже преступниковъ снимали для сего съ висѣлицъ. Гуманное отношеніе къ птицамъ на Востокѣ составляетъ отличительную черту народнаго характера. Голубей и маленькихъ совъ рѣдко трогаютъ и пугаютъ. Ястреба спокойно сторожатъ, свои гнѣзда на улицахъ нѣкоторыхъ городовъ, какъ напр. Антіохіи. Аисты также устраиваютъ свои гнѣзда въ нѣкоторыхъ селеніяхъ на 4 или на 5 футовъ отъ земли и селятся даже въ самыхъ мечетяхъ. Моисей, чтобы развить чувство состраданія въ сердцахъ Евреевъ, заповѣдуетъ имъ, что если попадется кому-либо изъ нихъ на дорогѣ птичье гнѣздо съ птенцами и матерью, тотъ долженъ только взять птенцовъ себѣ, а мать оставлять (Второзак. XXII, 6). И быстрое летаніе птицъ представляетъ передъ нашими глазами мимолетность счастія нашей жизни (Осіи IX, 11, Пс. X, 1, Плачъ Іерем. III, 52). «*Какъ воробей вспорхнетъ, какъ ласточка улетитъ, такъ незаслуженное проклятіе не сбудется*», говоритъ Премудрый (Притч. XXVI, 2). Господь учитъ насъ смотрѣть на нихъ, какъ на образъ спокойной беззаботности при отеческомъ промышленіи Божіемъ о насъ. «*Взгляните на птицъ небесныхъ, онѣ ни сѣютъ, ни жнутъ, ни собираютъ въ житницу; и Отецъ вашъ Небесный питаетъ ихъ*», говоритъ Господь (Мѳ. VI, 26). Нѣжному попеченію птицъ о своихъ птенцахъ уподобляется попеченіе Божіе о своемъ народѣ (Исх XIX, 4, Ис. XXXI, 5). Птичкѣ, покинувшей свое гнѣздо, уподобляется человѣкъ, покинувшій свое мѣсто. «*Какъ птица, покинувшая гнѣздо свое*, говоритъ Премудрый, *такъ человѣкъ покинувшій мѣсто свое*» (Притч. XXVII, 8). Какъ многосодержательны и глубокопоучительны слова Спасителя: «...*лисицы имѣютъ норы и птицы небесныя гнѣзда; а Сынъ человѣческій не имѣетъ, гдѣ преклонить голову*» (Мѳ. VIII, 20). Или какъ много упрека и назиданія содержится въ слѣдующихъ сло-

вахъ Господа: *«Іерусалимъ, Іерусалимъ... сколько разъ хотѣлъ Я собрать дѣтей твоихъ, какъ птица собираетъ птенцовъ своихъ подъ крылья, и вы не захотѣли!»*

Птолемаида (III Мак. VII, 15) — городъ въ Среднемъ Египтѣ между Арсиноемъ и Гераклеополемъ. Мѣстность эта доселѣ славится богатствомъ розовыхъ плантацій, изъ коихъ приготовляется извѣстная по всему Востоку дорогая розовая эссенція.

Птоломей—имя принадлежавшее разнымъ царямъ Египетскимъ по смерти Александра Великаго. Ихъ считается десять. Кромѣ царей Египетскихъ, имя Птоломей носили и разныя другія лица:

а) **Птоломей, сынъ Лага**, изъ полководцевъ Александра Македонскаго, царь Египетскій. Въ Свящ. Писаніи имя его не встрѣчается, но къ нему относится указаніе кн. прор. Даніила (XIV, 5).

б) **Птоломей II, Филадельфъ,**—сынъ и преемникъ предъидущаго, царь Египетскій. Одинъ изъ величайшихъ Египетскихъ государей, особенно извѣстный просвѣщенною любовію къ наукамъ. Его стараніями установлена Александрійская библіотека и составленъ переводъ Библіи съ Еврейскаго языка на Греческій, извѣстный подъ названіемъ перевода LXX (точнѣе—72-хъ) толковниковъ, или переводчиковъ. Въ Свящ. Писаніи этотъ царь также не называется по имени, но къ нему относится указаніе кн. пр. Даніила (XI, 6—7).

в) **Птоломей III, Евергетъ I,**—сынъ Филадельфа и братъ Вереники. Онъ покорилъ Египетскому престолу Сирію и овладѣлъ большею частію Азіи. Къ нему относится указаніе кн. Прор. Даніила (XI, 8—9).

г) **Птоломей IV, Филопаторъ**, сынъ и преемникъ Евергета. Его исторія и дѣянія подробно излагаются въ Ш кн. Маккавейской.

д) **Птоломей V, Епифанъ**, сынъ Птоломея Филопатора. Объ немъ не упоминается въ Свящ. книгахъ, но на событія его царствованія указывается въ кн. пр. Даніила (XI, 13—19), равно также о немъ пишетъ и Іосифъ Флавій въ своихъ Древностяхъ (кн. XШ, л. Ш, IV).

е) **Птоломей VI, Филометоръ**, сынъ Птоломея Епифана и Клеопатры, ц. Египетской. Объ немъ упоминается въ I и II Маккавейскихъ книгахъ и въ кн. Есѳирь I Мак. X, 51, 55—58, XI, 1, 3, 8—18, II Мак. I, 10, IV, 21, IX, 29, X, 13, Есѳ. гл. X).

ж) **Птоломей VII, Евергетъ II, Фисконъ**, братъ Птоломея Филометора, ц. Египетскій. Объ немъ упоминается въ I Маккавейской книгѣ (I, 18, 19, XV, 16). Онъ покровительствовалъ наукамъ и при немъ, какъ полагаютъ, переведена на Греческій языкъ книга Іисуса, сына Сирахова, для Іудеевъ, жившихъ въ Александріи и Египтѣ.

з) **Птоломей VIII, Латуръ**. Онъ сверженъ былъ съ Египетскаго престола своею матерью Клеопатрою и владычествовалъ на о-вѣ Кипрѣ. О немъ упоминаетъ Іосифъ Флавій въ своихъ Древностяхъ (кн. XШ, гл. X и др.).

и) **Птоломей, сынъ Авува** (I Мак. XVI, 11—22)—зять первосвященника Симона, поставленный отъ него начальникомъ надъ долиною Іерихонскою, человѣкъ весьма богатый, надменный и властолюбивый.

і) **Птоломей Макронъ** (I Мак. Ш, 38, II Мак. IV, 45, 46)—сынъ Дорименовъ, по прозванію Макронъ, намѣстникъ о-ва Кипра, а затѣмъ—Килисиріи и Финикіи. Оклеветанный передъ Евпаторомъ, ц. Египетскимъ и лишившись его благоволенія, онъ въ отчаяніи, отравилъ себя ядомъ.

Публій (Дѣян. XXVIII, 7)—начальникъ о-ва Мелита или Мальты, вѣроятно въ качествѣ легата Сицилійскаго претора, къ провинціи котораго принадлежала Мальта. Ап. Павелъ во время своего пребыванія на о-вѣ Мальтѣ исцѣлилъ отца Публія, страдавшаго горячкою и болью въ животѣ. По западному преданію, онъ впослѣдствіи былъ епископомъ о-ва Мальты.

Пудъ (II Тим. IV, 21). По преданію, одинъ изъ 70-ти апостоловъ и домъ его служилъ церковію во время пребыванія апостоловъ Петра и Павла въ Римѣ. Пострадалъ при Неронѣ, усѣченный мечемъ. Память его января 4 и апр. 15.

Пула (слово неизвѣстнаго происхожденія) (Ис. LXVI, 19)—страна или народъ, находившійся между Ѳарсисомъ и Лудою. Думаютъ, что подъ симъ названіемъ разумѣется какой либо Африканскій народъ; по Бохарту, подъ онымъ разумѣется о-въ Филосъ на р. Нилѣ, недалеко отъ Сіэны, гдѣ находятся и донынѣ величественныя развалины.

Пунонъ (по Фюрсту: рудникъ, рудокопъ; по Гезенію: мракъ, тьма) (Числ. XXXШ, 42, 43)—одинъ изъ становъ Израильтянъ во время путешествія ихъ по пустынѣ, между Салмономъ и Овоѳомъ. Его считаютъ тождественнымъ съ Пинономъ, городомъ Идумейскимъ, извѣстнымъ впослѣдствіи своими мѣдными рудниками, въ которые ссылались преступники на тяжкія работы. Быть можетъ, станъ этотъ получилъ названіе отъ имени Пинона, одного изъ ста-

рѣйшинъ Идумейскихъ (Быт. XXXVI, 41). Въ первобытной Церкви въ Пунонѣ была епископская каѳедра и названіе его часто встрѣчается у древнихъ **писателей** По Евсевію, во времена гоненія Діоклетіана, здѣсь пострадало нѣсколько мучениковъ.

Пуримъ (жребій) (Есѳ. IX, 26)—названіе праздника Іудейскаго 14 и 15 мѣсяца адара, установленнаго въ память избавленія Іудеевъ отъ Амана. См. **Адаръ, Аманъ, Есѳирь, Праздники.**

Пурпуръ. См. **Порфира**.

Пустыня. См. подъ словомъ: **Палестина**.

Путеолы (Дѣян. XXVIII, 13)—городъ Кампаньи въ южной Италіи, на берегу Неаполитанскаго залива. Здѣсь остановился ап. Павелъ на своемъ пути въ Римъ, и здѣсь онъ нашелъ братьевъ, съ которыми пробылъ семь дней, послѣ многократныхъ опасностей во время своего труднаго путешествія. Мѣсто это было удобной стоянкой для кораблей; корабли изъ Египта и другихъ Восточныхъ странъ также обыкновенно останавливались здѣсь и разгружались. Новѣйшее названіе города есть *Поццоли*. Городъ Путеолы главнымъ образомъ замѣчателенъ своими развалинами и историческими воспоминаніями.

Путешествіе. Въ Библіи упоминается о разныхъ путешествіяхъ, но рѣдко о морскихъ плаваніяхъ (Пс. CVI, 23, CIII, 26). Сухопутныя путешествія на Востокѣ гораздо затруднительнѣе, чѣмъ у насъ, частію въ слѣдствіе недостатка тамъ необходимой защиты отъ нападеній хищниковъ и разбойниковъ, частію отъ недостатка хорошихъ дорогъ, гостинницъ и постоялыхъ дворовъ. Доселѣ путешественники по необходимости тянутся по дорогамъ большими и вооруженными караванами. Во время путешествія по пустынямъ пользовались проводникомъ, знакомымъ со страною (Числ. X, 31). Жители Востока мало заботились объ улучшеніи дорогъ; только предъ въѣздомъ царей, въ знакъ особой почести, дороги выравнивались и исправлялись. «*Гласъ вопіющаго въ пустынѣ*, говоритъ пр. Исаія: *приготовьте путь Господу, прямыми сдѣлайте въ степи стези Богу нашему*» (Ис. XL, 3). Объ ужасахъ во время странствованія по пустынямъ, въ Свящ. Писаніи содержится достаточно указаній, какъ напр. Втор. II, 7, VIII, 15, Пс. CVI, 4. Евреи въ своей землѣ по населеннымъ мѣстамъ путешествовали пѣшкомъ, а иногда пользовались ѣздою верхомъ на ослахъ и верблюдахъ. Дорожный экипажъ (колесница) упоминается въ кн. Дѣяній Апостольскихъ (VIII, 28), по случаю возвращенія одного вельможи Еѳіопскаго въ свою землю, пріѣзжавшаго въ Іерусалимъ на поклоненіе. Путешествія Іудеевъ въ Іерусалимъ изъ дальнихъ мѣстъ на праздники происходили большими караванами (Мрк. X, 27, 31, 46, Лк. II, 42—46). По причинѣ господствовавшей вражды между Іудеями и Самарянами, Галилеяне должны были ходить въ Іерусалимъ черезъ Перею; но этотъ путь дальше, а потому иные рисковали ходить прямымъ путемъ черезъ Самарію, но за то подвергались непріятностямъ и переносили различныя оскорбленія (Лк. XVII, 11, Іоан. IV, 4).

Пчела, пчеловодство (Втор. I, 44). Нѣтъ ни одного насѣкомаго болѣе обширно распространеннаго, какъ пчела, которую можно найти въ каждой странѣ свѣта. Ея способности, трудолюбіе и цѣнный продуктъ ея дѣятельности съ самыхъ отдаленныхъ временъ обращали на это насѣкомое всеобщее вниманіе. Цицеронъ и Плиній указываютъ на одного философа Аристомаха, который посвятилъ почти 60 лѣтъ изученію жизни пчелы, и на другаго—Фелиска, который, какъ говорятъ, удалился въ пустыню, чтобы удобнѣе производить свои изслѣдованія относительно означеннаго насѣкомаго. Въ Свящ. Писаніи находится много указаній на пчелъ и ихъ образъ жизни. Напр. Моисей разительнымъ образомъ указываетъ на жестокое мщеніе, съ которымъ пчелы преслѣдуютъ своихъ враговъ (Втор. I, 44). Безпомощность человѣка передъ соединенными нападеніями этихъ насѣкомыхъ хороша извѣстна и часто указывается какъ древними, такъ и новыми писателями. Выраженіе въ Пс. (CXVII, 12) «*окружили меня, какъ пчелы (сотъ)*», объясняетъ также ту ярость, съ которою пчелы нападаютъ на намѣченнаго ими человѣка. Въ львиномъ трупѣ, убитомъ Самсономъ, онъ нашелъ рой пчелъ (Суд. XIV, 8), слѣдовательно пчелы водились въ Палестинѣ не только въ дуплахъ деревьевъ и разсѣлинахъ скалъ, но и въ тѣлахъ умершихъ большихъ хищныхъ животныхъ. Аллегорическія выраженія въ кн. пр. Исаіи (VII, 18) и Захаріи (X, 8) могутъ нѣсколько уяснить способъ вызывать пчелъ изъ ихъ ульевъ при налетѣ новаго роя свистомъ или бряцаніемъ. О дикихъ пчелахъ говорится въ кн. Второзаконія (XXXII, 13), Псал. (LXXXI, 16), что онѣ кладутъ свой медъ въ лѣсахъ, въ дуплахъ деревьевъ, равно какъ въ разсѣлинахъ скалъ. Премудрый Соломонъ отзывается о пчелѣ въ слѣдующихъ замѣчательныхъ словахъ: «*Пойди къ пчелѣ и познай, какъ она трудолюбива, какую почтен-*

ную работу она производитъ; ея труды употребляютъ во здравіе и цари и простолюдины; любима же она всѣми и славна; хотя силою она слаба, но мудростію почтена» (Притч. VI, 8).

Пчеловодство въ Палестинѣ издревле составляетъ значительную отрасль сельскаго хозяйства. Что Евреи тщательно запимались пчеловодствомъ, видно изъ того, что они производили значительную торговлю медомъ съ Тирянами (Іезек. XXVII, 17). Обиліе меда и молока



Пшеница.

въ Палестинѣ представляется однимъ изъ вѣскихъ доказательствъ того, что страна была лучшею и прекраснѣйшею изъ всѣхъ странъ (Исх. III, 8, Втор. XXXII, 13, Псал. LXXX, 17, Сн. I Цар. XIV, 25).

Пшеница (Быт. XXX, 14, Суд. VI, 11)—это наиболѣе полезное и важное изъ всѣхъ хлѣбныхъ растеній въ обиліи произрастало въ землѣ Ханаанской. Указанія Свящ. Писанія на пшеницу, которая въ огромныхъ размѣрахъ воздѣлывалась Евреями и другими окружающими народами, какъ-то: Филистимлянами и Египтянами, безъ сомнѣнія, весьма многочисленны. Аллегорическія указанія на это хлѣбное растеніе содержатся въ слѣдующихъ мѣстахъ: *«Я питалъ бы ихъ* (Евреевъ), говоритъ Псалмопѣвецъ о Господѣ по отношенію къ Евреямъ, *тукомъ пшеницы* (Пс. LXXX, 17). *Они сѣяли пшеницу, а пожали терны»*, гововитъ Господь о врагахъ народа Израильскаго (Іер. XII, 13). *«Лопата Его въ рукѣ Его, и Онъ очиститъ гумно Свое и соберетъ пшеницу Свою въ житницу, а солому сожжетъ огнемъ неугасимымъ* (Мѳ. III, 12). Періодъ жатвы въ Палестинѣ измѣняется сообразно съ широтою различныхъ мѣстъ и другими обстоятельствами, но самый ранній посѣвъ начинается въ октябрѣ, а въ маѣ начинается жатва ея. На монетахъ Іудейскихъ пшеница представляется съ тремя колосьями на одномъ стеблѣ. Въ Палестинѣ, какъ замѣчено выше, пшеницу сѣяли съ самыхъ древнихъ временъ. Въ Свящ. Писаніи нерѣдко говорится, то о поляхъ съ пшеницею, принадлежавшихъ Израильтянамъ (I Цар. VI, 16, Пс. XXVIII, 25), то о разныхъ работахъ производимыхъ надъ пшеницею, какъ-то: о молотьбѣ и очищеніи ея. Гедеонъ молотилъ на своемъ гумнѣ пшеницу, когда ангелъ Господень воззвалъ его къ освобожденію страны отъ Мадіанитянъ. Одинъ Іевуссеянинъ молотилъ на гумнѣ пшеницу, когда пришелъ къ нему Давидъ покупать у него гумно его для построенія алтаря Господу. Палестина такъ изобиловала пшеницею, что въ Свящ. Писаніи она почти постоянно называется землею пшеницы (Второзак. VIII, 8).

Пѣснь Пѣсней,—книга состоящая изъ 8-ми главъ и приписываемая Соломону. По свойству Еврейскаго языка подобное названіе означаетъ превосходную степень пѣсни; въ значеніи превосходной степени употребляются также слѣдующія выраженія: рабъ рабовъ, Святая Святыхъ, суета суетъ. Такимъ образомъ *Пѣснь Пѣсней*—значитъ: превосходнѣйшая пѣснь, возвышеннѣйшая пѣснь. Она содержитъ въ себѣ таинственный смыслъ. Подъ сѵмволомъ чистой любви, какую выражаютъ другъ къ другу женихъ и невѣста, книга Пѣснь Пѣсней выражаетъ ту высокую любовь, которою Господь Іисусъ Христосъ возлюбилъ Свою Церковь и то пламенное стремленіе къ соединенію съ Господомъ, какое питаетъ всякая душа истинно вѣрующая и любящая Его. Преосв. митр. Филаретъ въ своей Церковно-Библейской Исторіи по поводу означеннаго замѣчаетъ слѣдующее: «Сіе описаніе жениха-брата и невѣсты-сестры, царя, пасущаго стада, и царицы, стригущей виноградъ, опаленной солнцемъ, ограбленной и израненной стражами города, страшной въ самой красотѣ своей, поелику не можетъ

быть брачною пѣснію Соломона, то, безъ сомнѣнія, есть изображеніе таинственнаго союза Мессіи-Христа съ Церковію, неоднократно представленнаго въ Свящ. Писаніи подъ таковымъ символомъ». Такой взглядъ дѣйствительно имѣетъ твердое для себя основаніе и въ самой книгѣ Пѣснь Пѣсней и въ разныхъ другихъ подобныхъ мѣстахъ Свящ. Писанія, изображающихъ таинственный союзъ Христа съ Церковію, и въ свидѣтельствѣ церковнаго преданія.

Пѣтухъ (Мѳ. XXVI, 43). О пѣтухѣ упоминается почти у всѣхъ Евангелистовъ (Мрк. XIV, 30, Лк. XXII, 60), но только въ связи съ его пѣніемъ. Пѣтухъ былъ хорошо извѣстенъ въ глубокой древности въ Ассиріи и окрестныхъ странахъ. На одномъ изъ камней, хранящихся въ Британскомъ музеѣ, изображенъ священникъ, стоящій около стола передъ жертвенникомъ, съ небольшимъ пѣтухомъ на ономъ, съ полумѣсяцемъ на головѣ. По этому кажется, что означенная птица была боготворима Вавилонянами и другими сосѣдними народами. Въ языческой Греціи въ древности пѣтуха приносили въ жертву. Въ настоящее время на Востокѣ пѣтуховъ держатъ между прочимъ для обозначенія по ихъ крику появленія разсвѣта. Выраженіе *пѣніе пѣтуха* употребляется въ Свящ. Писаніи для обозначенія раздѣленія времени. Оно означало одну изъ четырехъ стражъ времени, принятыхъ обитателями Палестины отъ Римлянъ, и, именно, означало третью стражу, т.-е, ту, которая была на ровномъ разстояніи отъ полночи до утренней зари. См. **Курица**.

Пятидесятница—*Праздникъ седмицъ*, также *праздникъ жатвы* (Исх. XXXIV, 32). См. **Праздники** Еврейскіе. Въ этотъ праздникъ кромѣ молитвъ и жертвоприношеній преимущественно читались мѣста изъ книгъ Закона Моисеева и изъ другихъ священныхъ книгъ, также изъ Талмуда и Зогара. Въ Христіанской Церкви подъ именемъ Пятидесятницы разумѣется 50-й день по Пасхѣ, празднуемый въ воспоминаніе событія сошествія Св. Духа на Апостоловъ. Это одинъ изъ величайшихъ Христіанскихъ праздниковъ отъ временъ апостольскихъ (Дѣян. II, 1—22). Церковное богослуженіе въ день Пятидесятницы, кромѣ особенныхъ пѣснопѣній и чтеній изъ Свящ. Писанія, особенно отличается вечернимъ богослуженіемъ, которое слѣдуетъ сряду послѣ литургіи, и на которомъ читаются съ колѣнопреклоненіемъ нѣсколько умилительныхъ молитвъ Св. Василія Великаго. Въ молитвахъ этихъ Церковь молится Тріvпостасному Богу о дарованіи и всѣмъ намъ Духа благодати и щедротъ и о распространеніи милостей Своихъ на всѣ наши нужды—тѣлесныя и духовныя, земныя и небесныя, временныя и вѣчныя, распространяя ихъ не на живыхъ только, но и на умершихъ, чтобы Господь всѣмъ намъ простилъ грѣхопаденія наши и отшедшимъ далъ свободу и ослабленіе, а насъ здѣсь благословилъ, и далъ намъ мирный конецъ и всѣхъ удостоилъ небеснаго Своего царствія. Въ Троицынъ день Восточная церковь имѣетъ благочестивое обыкновеніе украшать храмы Божіи и свои жилища зеленѣющими вѣтвями и цвѣтами (Григ. Богосл. Слово 44). Обычай этотъ перешелъ къ намъ изъ Іудейской Церкви, въ которой Іудеи въ память Синайскаго законодательства, бывшаго подъ открытымъ небомъ, среди окружающей ихъ зеленѣющей природы, украшали впослѣдствіи синагогу и домы свои древесными вѣтвями и устилали полъ травою и цвѣтами. Зеленѣющія вѣтви и распускающіеся цвѣты эти, какъ начатки обновляющейся весны, напоминая намъ о Синайскомъ законодательствѣ и о событіи сошествія Св. Духа на апостоловъ въ этотъ день, должны вмѣстѣ служить для насъ знакомъ и выраженіемъ живѣйшей нашей радости и благодарности Богу—Зиждителю нашему, устрояющему наше спасеніе, и съ обновленіемъ природы обновляющему и освящающему самыя наши поля и все обильно дарующему намъ для наслажденія.

Пятница (Мрк. XV, 42, Лк. XXIII, 54, Іоан. XIX, 14, Мѳ. XXVII, 62, Іудѳ. VIII, 6) (приготовленіе)—такъ назывался день передъ субботою, который у Іудеевъ посвящался на приготовленіе къ празднику субботъ. Эти приготовленія начинались около 9-го часа дня, и слѣдовательно около 3-хъ часовъ пополудни (Древ. Флав. кн. XVI, гл. 6), и состояли собственно въ приготовленіи пищи для субботы (Исх. XVI, 5—23), въ чищеніи и приготовленіи праздничныхъ одеждъ, въ накрытіи стола и возженіи свѣтильниковъ. Естественно, что обыкновенныя дневныя занятія на эти часы отмѣнялись. Какъ субботѣ, такъ и другимъ великимъ днямъ, празднуемымъ подобно субботѣ у Іудеевъ, также предшествовалъ день приготовленія; отсюда у Іоанна день распятія Господа называется приготовительнымъ днемъ Пасхи (Іоан. XIX, 14), ибо въ тотъ годъ Пасха случилась въ субботу. Такимъ образомъ и осужденіе Спасителя на распятіе и самое распятіе и смерть Его — все это происходило въ пятницу на субботу.

Р.

Раавъ или **Рахавъ** (широкій, обширный—отсюда существительное: свобода) (Нав. II, 1, 3, VI, 16, Мѳ. I, 5, Іак. II, 25, Евр. XI, 31)—одна изъ Іерихонскихъ жительницъ, обыкновенно называемая *Раавъ-блудница*. Нѣкоторые полагаютъ смягчить это оскорбительное названіе и называютъ ее содержательницею гостинницы. Раавъ слышала объ Израильтянахъ и о милостяхъ Божіихъ, во множествѣ оказанныхъ имъ Господомъ, о побѣдахъ одержанныхъ ими надъ царями Аморрейскими, Огомъ и Сигономъ, знала и о томъ, что и Іерихонъ долженъ быть достояніемъ Израильтянъ (Нав. II, 8, 11). Когда два соглядатая, посланные Іисусомъ Навиномъ для изслѣдованія Обѣтованной Земли, пришли въ Іерихонъ и остановились для ночлега въ домѣ Раавъ, царь Іерихонскій узналъ объ ихъ приходѣ и ихъ цѣли и послалъ отъискивать ихъ. Раавъ скрыла ихъ на кровлѣ своего дома въ снопахъ льна, находившихся на кровлѣ, и затѣмъ въ удобное время спустила ихъ по веревкѣ въ окно за городскую стѣну, къ которой примыкалъ домъ ея. Слѣдуя ея указаніямъ, соглядатаи скрывались три дня въ одной горѣ и затѣмъ, благополучно перешедши Іорданъ, возвратились къ своему стану. Раавъ и соглядатаи заключили между собою условіе, что первая возьметъ червленную веревку и прикрѣпитъ ее къ окну, или къ отверстію, черезъ которое они скрылись, и когда городъ будетъ разрушенъ, то домъ ея и всѣ находящіеся въ немъ будутъ пощажены (Нав. II, 17—23). Извѣстіе, полученное отъ Раавъ, побудило Іисуса Навина немедленно приступить къ осадѣ Іерихона; когда же городъ былъ взятъ и сожженъ, Раавъ и ея родъ были пощажены, согласно обѣщанію, данному соглядатаями (Нав. VI, 17—25). Послѣ сего Раавъ вышла въ замужство за князя Салмона и вошла въ родословную царя Давида и Христа Спасителя (Мѳ. I, 5). Вѣра Раавъ засвидѣтельствована два раза въ Новомъ Завѣтѣ, именно въ соборномъ посланіи Іакова (II, 25) и въ посланіи ап. Павла къ Евреямъ (XI, 31). «*Раавъ блудница*, пишетъ ап. Іаковъ, *не дѣлами ли оправдалась, принявъ соглядатаевъ, и отпустивъ ихъ другимъ путемъ?*» И ап. Павелъ пишетъ: «*Вѣрою Раавъ блудница, съ миромъ принявъ соглядатаевъ (и проводивъ ихъ другимъ путемъ), не погибла съ невѣрными*».

Раавъ (Пс. LXXXVI, 4) или **Рахавъ**, или **Рехабъ** (надменность, гордость)—названіе прилагаемое къ Египту въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Ветхаго Завѣта (Исх. LI, 9). Нѣтъ основаній думать, что это слово составляетъ собственно названіе Египта; по всей очевидности, оно употреблено здѣсь въ иносказательномъ смыслѣ для обозначенія надменности, хвастовства и гордости Египтянъ. Мысль эта ясно выражена въ кн. пр. Исаіи, въ словахъ: «*сила ихъ* (или храбрость)—*сидѣть спокойно*», безъ дѣла (Ис. XXX, 7), т. е. что они храбры только на словахъ и сидятъ постоянно безъ дѣла, и потому они не надежные помощники, чтобы у нихъ искать помощи и подкрѣпленія. Въ кн. Іова (IX, 13, XXVI, 12) это слово употребляется о морѣ и означаетъ бушеваніе, волненіе и какъбы гордость и превозношеніе.

Раама и **Раема** (Быт. X, 7)—одинъ изъ сыновъ Хуша, отецъ Шевы и Дедана. Это имя

вторично встрѣчается въ кн. пр. Іезекіиля (XXѴII, 22) вмѣстѣ съ именемъ Шевы и потому должно считаться въ означенной цитатѣ равносильнымъ слову Деданъ, уже упомянутому въ стихахъ 12 и 15 означенной главы. Изъ означеннаго мѣста видно, что потомки Шевы и Дедана обитали на берегахъ Персидскаго залива, были богаты своими товарами и произведеніями, производя значительную торговлю съ Тиромъ.

отца своего и братьевъ своихъ и далъ имъ владѣніе въ землѣ Египетской, въ лучшей части земли, въ землѣ Раамсесъ, какъ повелѣлъ Фараонъ» (Быт. XLѴII, 11). Раамсесъ былъ и пунктомъ сбора Евреевъ передъ выходомъ ихъ изъ Египта, по направленію къ Сокхоѳу, въ землю Обѣтованную (Исх. XII, 37, Цисл. XXXIII, 5). Раамсесъ упоминается вмѣстѣ съ Пиѳомъ, какъ *городъ для запасовъ*, построенный Евреями Фараону (Исх. I, 11). Раамсесъ служилъ



Рабба Аммонъ.

Раамія (громъ Господенъ) (I Неем. ѴII, 7, Сн. I Езд. II, 2)—одинъ изъ князей, возвратившихся изъ плѣна Вавилонскаго съ Зоровавелемъ. Въ послѣдней цитатѣ онъ называется *Реелаемъ*, а во II Езд. (Ѵ, 8), называется *Рисей*.

Раамсесъ (съ Егип.—сынъ солнца) (Быт. XLѴII, 11, Исх. XII, 37, Числ. XXXIII, 3)—главный городъ въ землѣ Гесемской въ нижнемъ Египтѣ, отъ котораго и вся земля Гесемская называется Раамсесъ. Въ первый разъ о немъ упоминается въ повѣствованіи о представленіи Іакова и его сыновей Фараону и о ихъ поселеніи въ Египтѣ. *«И поселилъ Іосифъ*

также названіемъ извѣстной династіи царей древняго Египта, и отъ одного изъ нихъ, какъ кажется, и получилъ свое имя. Путешественники свидѣтельствуютъ о массѣ развалинъ, находимыхъ въ нынѣшнемъ селеніи *Abu-ceyshib*, находящемся въ разстояніи 40 англ. миль отъ Суэца и близъ канала, соединяющаго этотъ городъ съ р. Ниломъ. Центральное и удобное мѣстоположеніе онаго заставляетъ предполагать, что здѣсь находился древній городъ Раамсесъ.

Рабба, или Равва (великій) (II Цар. XII, 26, Второзак. III, 11). Въ первый разъ упоминается, объ этомъ городѣ, какъ объ мѣстѣ,

въ которомъ хранился желѣзный одръ ц. Ога. Онъ былъ главнымъ городомъ Аммонитскимъ и былъ расположенъ въ горахъ Галаадскихъ, недалеко отъ потока Арнона, и здѣсь лишился жизни Урія, при осадѣ этого города Іоавомъ (II Цар. XI, 17). Затѣмъ онъ былъ взятъ подъ предводительствомъ самаго Давида (II Цар. XII, 29). Въ означенной цитатѣ онъ называется: *царственнымъ городомъ* (ст. 29). Нѣкоторые пророки изрекали на этотъ столичный Аммонитскій городъ грозный судъ Божій за его нечестіе, какъ-то: Іеремія (XLIX, 1—3) и Іезекіиль (XXI, 20, XXV, 5). Разрушеніе города ясно предсказано пр. Амосомъ и притомъ въ такихъ выраженіяхъ, которыя показываютъ, что это былъ городъ нѣкогда очень важный и сильный «*И запалю огонь въ стѣнахъ Раввы*, отъ лица Господня говоритъ пророкъ, *и пожретъ чертоги ея*, *среди крика въ день брани*, *съ вихремъ въ день бури* (Амосъ I, 14). Въ настоящее время мѣсто, на которомъ стоялъ городъ Равва, извѣстно подъ именемъ *Амманъ*; оно находится въ 22 англ. миляхъ отъ Іордана, гдѣ доселѣ еще видны огромныя развалины со многими замѣчательными остатками храмовъ, дворцовъ, театровъ, колоннъ, цистернъ и проч., свидѣтельствующими о древнемъ богатствѣ и величіи этого города. Вся земля кругомъ его представляетъ обширное пастбище, густо усѣянное стадами Бедуиновъ, для которыхъ развалины различныхъ древнихъ строеній служатъ готовыми, даровыми хлѣвами. Такъ разительно исполнилось пророчество Іезекіиля: «*Я сдѣлаю Равву стойломъ для верблюдовъ и сыновъ Аммоновыхъ—пастухами овецъ, и узнаете что Я Господь*» (Іезек. XXV, 5). По имени одного изъ Птоломеевъ, Равва называлась также Филадельфіею. Во времена первенствующей Церкви городъ Равва служилъ каѳедрою для епископа и одинъ изъ епископовъ онаго, по имени Киріонъ, присутствовалъ на Никейскомъ соборѣ въ 325-мъ году.

Раббаѳъ-Моавъ. См. **Аръ-Моавъ.**

Рабсакъ (главный виночерпій) (IV Цар. XVIII, 17, XIX, 4—13)—должностное названіе одного военачальника Сеннахерима, ц. Ассирійскаго, который былъ посланъ съ грамматами къ Езекіи и народу Іерусалимскому. Его сопровождали два другихъ военачальника, точно такъже названные по ихъ офиціальному положенію (одинъ Рабсарисъ—начальникъ евнуховъ, а другой Тартанъ—объясненіе названія неизвѣстно). Св. Писаніе сообщаетъ, что войска Ассирійскія, бывшія подъ предводительствомъ Рабсариса, въ одну ночь поражены были ангеломъ и остатки ихъ должны были со стыдомъ возвратиться въ свою землю (IV Цар. XVIII, 17—37 и др.).

Рабъ, рабство. Рабство издревле существовало между людьми. Оно извѣстно было и до потопа (Быт. IX, 25). Древніе патріархи имѣли многихъ рабовъ (Быт. XII, 5, XIV, 14). Рабами дѣлались: люди взятые въ военный плѣнъ (Втор. XX, 10, 11, XXI, 10), иногда бывшіе не въ состояніи уплатить своихъ долговъ (IV Цар. IV, 1. Ис. L, 1, Мѳ. XVIII, 25), когда воръ былъ не въ состояніи уплатить за украденное (Исх. XXII, 1—3) и вступившіе въ бракъ съ лицемъ рабскаго состоянія (Быт. XIV, 14, XV, 3 и др.). Иногда человѣкъ самъ продавалъ себя въ рабство по крайности обстоятельствъ (Лев. XXV, 39). Рабы черезъ продажу переходили отъ одного господина къ другому, и покупка была самымъ обыкновеннымъ способомъ добывать себѣ рабовъ. Цѣна рабовъ въ разныя времена была различна, но въ тяжебныхъ дѣлахъ Моисей опредѣляетъ законную цѣну раба не свыше 30-ти сиклей (Исх. XXI, 32). Касательно состоянія рабовъ извѣстно, что они получали отъ господъ своихъ помѣщеніе, содержаніе, одежду, и за это обязаны были исполнять все, что имъ будетъ указано. Особенно вѣрный и способный рабъ, завѣдывавшій всѣмъ хозяйствомъ, былъ начальникомъ надъ прочими рабами и носилъ названіе управителя или приставника (Быт. XXIV, 2, XLVII, 6, I Цар. XXI, 7, Руѳь II, 5). Онъ распредѣлялъ прочимъ рабамъ работу, а иногда и пищу, если этимъ не занималась сама госпожа (Притч. XXXI. 15, Мѳ. XXIV, 45, Гал. IV, 2). Нѣкоторые рабы были приставляемы даже къ воспитанію и обученію дѣтей. У разумныхъ господъ участь рабовъ конечно была сносна (Іов. XXXI, 13), но все-таки она была тяжела. Въ противность язычникамъ, у которыхъ рабы совершенно были предоставлены произволу и капризу своихъ господъ, Израильтяне имѣли самыя гуманныя постановленія относительно своихъ рабовъ. Такъ напр. они не могли обременять ихъ слишкомъ тяжелыми работами, подлежали отвѣтственности передъ судомъ, если кто либо ударилъ раба своего и тотъ умиралъ; всѣ рабы въ субботу и другіе праздничные дни освобождались отъ всякой работы (Исх. XX, 10, Втор. V, 14). Въ десятинахъ и во всѣхъ приношеніяхъ они обыкновенно приглашались принять участіе въ трапезѣ. Въ субботній годъ всѣмъ, что сама собою производитъ природа, имѣли право поль-

зоваться рабы и поселенцы (Лев. XXV, 4—7). Еще выше и человѣколюбивѣе касательно рабства внушенія Христіанства: «*Вы, господа, поступайте съ ними* (рабами) *умѣряя строгость, зная, что и надъ вами самими и надъ ними есть на небесахъ Господь, у котораго нѣтъ лицепріятія*» (Ефес. VI, 9), говоритъ апостолъ, и въ другомъ мѣстѣ онъ пишетъ: «*Господа, оказывайте рабамъ должное и справедливое, зная, что и вы имѣете Господа на небесахъ*» (Кол. IV, 1). Весьма трогательное и поучительное наставленіе господамъ по отношенію къ ихъ рабамъ даетъ св. ап. Павелъ, возвращая одного бѣглаго раба къ его господину (Филим. 11, 14, 17, 21).

Равасіонъ (II Ездр. IX, 34)—изъ Израильтянъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

Раввиѳъ (многочисленный, обширный) (Нав. XIX, 20)—названіе города, находившагося въ колѣнѣ Иссахаровомъ.

Равви (буквально: господинъ мой, или учитель) — почетный титулъ, даваемый Іудеями извѣстнымъ учителямъ и законникамъ; посему-то Господь, указывая на любовь книжниковъ и фарисеевъ къ почетнымъ названіямъ, запретилъ своимъ ученикамъ усвоять оныя (Мѳ. XXIII, 7, 8). Ученики Іоанна только однажды обратились къ нему съ названіемъ *равви* (Іоан. III, 26), но неоднократно симъ почетнымъ титуломъ именовали Господа Іисуса и ученики Его, и книжники, и фарисеи и народъ (Мѳ. XXII, 16, 24, 36, XXVI, 25, 49, Мрк. IX, 5, XI, 21, XIV, 45, Іоан. I, 38, 49, III, 2, IV, 31, VI, 25, IX, 2, XI, 8). Въ Свящ. Писаніи Новаго Завѣта почти всегда встрѣчается греческое слово διδάσκαλος, переведенное словомъ *господинъ* или *учитель*. Это почетное названіе доселѣ еще находится въ употребленіи у Евреевъ.

Раввуни—слово, имѣющее то-же значеніе, что и *Равви*. Оно встрѣчается только однажды въ Новомъ Завѣтѣ (Іоан. XX, 16). Слову *раввуни* усвоялось высшее значеніе, чѣмъ слову *равви*. Еще высшее значеніе имѣло слово *равванъ*. Оно появилось около временъ Іисуса Христа въ школѣ Гиллела и усвоялось только учителямъ изъ его потомства. Семь только ученыхъ раввиновъ изъ этого потомства носили это названіе.

Равнина (Втор. I, 1, II, 8). Палестина земля гористая, и потому въ ней немного широкихъ равнинъ. Замѣчательныя изъ нихъ слѣдующія: а) равнина *Изреельская*, или *Ездрилонская*, б) равнина идущая вдоль Средиземнаго моря отъ г. Кармила до потока Египетскаго, в) равнина Іорданская по обѣимъ сторонамъ Іордана, г) равнина колѣна Іудина, отъ г. Іерихона, называемая Іерихонскою, д) равнина, идущая по восточной сторонѣ Іордана, нынѣ извѣстная подъ именемъ *Белки*, славившаяся какъ земля изобилующая прекрасными лугами и пастбищами, и плодородіе которой вошло даже въ пословицу (Ис. XVI, 9, 10) и наконецъ е) большая плодоносная волнистая равнина *Гауранская*, составлявшая въ древности царство Васанское, въ которомъ главнымъ городомъ считается Бостра.

Рага, Раги Мидійскія (Тов. I, 14, IV, 20 и др.)—Мидійскій городъ къ с.-в. отъ Екбатаны, находившійся близъ Тегерана, настоящаго главнаго города Персіи. Это былъ древній и весьма значительный городъ, отстоящій на 10 дней пути отъ Екбатанъ. Въ Рагахъ жилъ Гаваилъ, родственникъ Товита. Слѣды развалинъ Рагъ находятъ въ разстояніи 1 англ. мили къ ю.-в. отъ Тегерана.

Рагавъ (дружество, товарищество) — имя лица и области:

а) (Быт. XI, 18, 21, I Пар. I, 25) сынъ Фалека, сына Еверова, потомокъ Сиѳа, одинъ изъ послѣпотопныхъ патріарховъ до Авраама, жилъ 239 лѣтъ.

б) (Іудѳ. I, 5, 15) область или провинція, лежавшая при Рагахъ Мидійскихъ, гдѣ Навуходоносоръ побѣдилъ Мидійскаго царя Арфаксада.

Рагуилъ (другъ Божій)—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (Быт. XXV, 2) сынъ Деданы, сына Іокшана, сына Авраамова отъ Хеттуры.

б) (Быт. XXXVI, 4—10, I Пар. I, 35) сынъ Исава и Васемаѳы, дочери Измаила.

в) (Исх. II, 18) одно изъ именъ тестя Моисеева, священника Мадіамскаго.

г) (Тов. III, 7 и др.) родственникъ Товита, жившій въ Екбатанахъ Мидійскихъ.

Раддай (властитель, покоритель) (I Пар. II, 14) — пятый сынъ Іессея и братъ Давида.

Радуга (дуга въ облакѣ) (Быт. IX, 13—17, Откр. IV, 3)— величественное естественное явленіе природы, происходящее отъ переломленія свѣтовыхъ лучей въ дождевыхъ капляхъ. Она обыкновенно бываетъ во время дождя, когда свѣтитъ солнце, а на противоположной съ нимъ сторонѣ находится облако, изъ котораго идетъ дождь. Радуга — это блестящая дугообразная полоса, окрашенная всѣми цвѣтами солнечнаго спектра, при чемъ фіолетовый занимаетъ нижній край дуги, а крас-

ный—верхній край. Радугу Господь Богъ поставилъ знаменіемъ Своего завѣта съ Ноемъ, что Онъ по благости Своей не наведетъ болѣе потопа на землю за грѣхи людей. *«Я полагаю радугу Мою въ облакѣ*, сказалъ Богъ Ною, *чтобъ она была знаменіемъ (вѣчнаго) завѣта между Мною и между землею»* (Быт. IX, 13). Въ Откровеніи (IV, 3) мы читаемъ, что вокругъ престола Божія была радуга, *подобная смарагду*; и въ X гл. (ст. 1), что надъ головою ангела, котораго видѣлъ Іоаннъ, была радуга. Греческое слово въ означенныхъ двухъ цитатахъ употреблено *iris*, и означаетъ величественный кругъ или свѣтлый вѣнецъ, а не радугу въ обыкновенномъ значеніи этого слова. Слѣдующая цитата въ кн. пр. Іезекіиля (I, 28): *«Въ какомъ видѣ бываетъ радуга на облакахъ во время дождя, такой видъ имѣло это сіяніе кругомъ,»* особенно подкрѣпляетъ высказанное нами мнѣніе. На радугу смотрѣли съ суевѣрнымъ страхомъ многіе языческіе народы.

Разбой. См. **Грабительство**.

Разводъ (Втор. XXII, 19, XXIV, 1, Іерем. III, 8, Мѳ. XIX, 7) или, иначе, расторженіе брака. Разводъ былъ допущенъ закономъ Моисеевымъ въ виду мѣстныхъ условій и при обстоятельствахъ, свойственныхъ положенію Евреевъ, какъ націи. Онъ былъ простымъ гражданскимъ постановленіемъ, чѣмъ повидимому такъ многіе изъ Евреевъ злоупотребляли, что съ теченіемъ времени сдѣлалось почти обычнымъ мужу оставлять свою жену изъ-за всякой пустой причины. Около временъ Іисуса Христа школы Гиллела и Шаммаи вели оживленный споръ касательно расторженія браковъ; первая изъ нихъ истолковывала законъ Моисеевъ о разводахъ съ крайнею легкостію, а послѣдняя болѣе согласовалась въ этомъ съ духомъ постановленій Моисеевыхъ. Книжники и фарисеи предложили вопросъ Іисусу Христу, *«искушая Его: по всякой ли причинѣ позволительно человѣку разводиться съ женою своею?»* Господь на сіе отвѣтилъ, что брачный союзъ долженъ быть святъ и нерасторгаемъ, и если Моисей дозволилъ разводъ, то дозволилъ по жестокосердію народа, неспособнаго къ кротости, терпѣнію и самоотверженію (Втор. X, 16, Дѣян. VII, 51, Рим. II, 5, Мѳ. XIX, 3—9). Только одно можетъ давать право на разводъ—это нарушеніе супружеской вѣрности и другія особенно важныя причины, предусмотрѣнныя законами церковными. Всякій же разводъ, совершаемый по причинамъ легкомысленнымъ, есть грѣхъ и не можетъ быть дозволенъ.

Разисъ (II Мак. XIV, 37)—одинъ изъ Іудейскихъ старѣйшинъ во время нашествія на Іудею Никанора, военачальника Сирійскаго при царѣ Димитріѣ, окончившій жизнь свою самоубійствомъ при обстоятельствахъ, описанныхъ въ означенной книгѣ.

Разонъ (важный, вождь, властитель, начальникъ) (III Цар. XI, 23)—сынъ Еліады, отложившійся отъ Адраазара, царя Сувскаго во время войны его съ Давидомъ и сдѣлавшійся начальникомъ шайки разбойниковъ. Впослѣдствіи времени Разонъ, слѣлавшись царемъ Дамасскимъ, былъ врагомъ Израильтянъ во всѣ дни царствованія Соломона (ст. 25).

Разсѣяніе (Іоан. VII, 35)—это слово обычно прилагается къ Іудеямъ, которые послѣ отведенія въ плѣнъ и окончательнаго разрушенія ихъ св. града, разсѣялись всюду на в. и з., какъ то можно видѣть изъ событій въ день Пятидесятницы. На разсѣяніе Грековъ или на западное разсѣяніе указывается въ Евангеліи отъ Іоанна въ вышеозначенной цитатѣ.

Рай (Быт. II, 8, XV, 3, Іоиль II, 3, Лк. XXIII, 42, 43, II Кор. XII, 4)—это слово Персидскаго происхожденія и означаетъ садъ. Такъ названо прекрасное жилище перваго человѣка, описанное въ кн. Бытія. Рай, въ которомъ пребывали первые человѣки, былъ для тѣла вещественный, какъ видимое блаженное жилище, а для души—духовный, какъ состояніе благодатнаго общенія съ Богомъ и духовнаго созерцанія тварей. Раемъ называется и то блаженное жилище небожителей и праведниковъ, которое наслѣдуютъ они послѣ Страшнаго Суда Божія. См. **Едемъ**.

Рака̀ (Мѳ. V, 22) (Сирійское слово, значущее: пустой, негодный человѣкъ)—это бранное слово, повидимому, было въ большомъ употребленіи между Іудеями во времена Іисуса Христа и считалось очень оскорбительнымъ. За названіе ближняго словомъ *рака̀* полагается большее наказаніе, чѣмъ за одинъ напрасный гнѣвъ на него въ сердцѣ, потому-что здѣсь гнѣвъ не скрывается уже въ одномъ сердцѣ, но вырывается наружу въ оскорбительныхъ для имени и чести ближняго словахъ. Виновный подлежитъ за это синедріону, т. е. верховному Іудейскому судилищу.

Раккаѳъ (прибрежный городъ) (Нав. XIX, 35)—городъ колѣна Нефѳалимова, находившійся, по свидѣтельству Талмуда и раввиновъ, близъ Амаѳа, на томъ самомъ мѣстѣ, гдѣ впослѣдствіи времени была построена Тиверіада.

Раконъ (прибрежная страна) (Нав. XIX, 46)—названіе приморскаго города въ колѣнѣ Дано-

вомъ. Положеніе его неизвѣстно, но, какъ кажется, онъ находился на з. отъ Іерусалима, по направленію къ Средиземному морю, недалеко отъ Яффы, или Іоппіи.

Рама (высота)—названіе слѣд. мѣстъ и городовъ: а) (Нав. XVIII, 25, Мѳ. II, 18, Іерем. XXXI, 25) городъ въ колѣнѣ Веніаминовомъ, лежавшій близъ границъ колѣна Ефремова. Это та самая Рама, гдѣ пророчица Девора подъ пальмою на горѣ Ефремовой между Рамою и Веѳилемъ судила Израиля (Суд. IV, 4—5) и которая лежала на пути изъ Іерусалима къ горѣ Ефремовой и черезъ которую долженъ былъ проходить левитъ, возвращавшійся изъ Виѳлеема въ домъ свой (Суд. XIX, 1, 10—21). Объ этомъ городѣ упоминаютъ пророки: Исаія (X, 29) и Осія (V, 8). Здѣсь пр. Іеремія получилъ свободу изъ плѣна, тогда какъ прочіе Іудеи собраны были здѣсь Навузарданомъ, полководцемъ Навуходоносора, чтобы отвести ихъ въ Вавилонъ (Іер. XL, 1); тогда Іудея опустѣла. Изображая это печальное событіе, пророкъ въ другомъ мѣстѣ писалъ: «*Голосъ слышенъ въ Рамѣ, вопль и горькое рыданіе; Рахиль плачетъ о дѣтяхъ своихъ, и не хочетъ утѣшиться о дѣтяхъ своихъ, ибо ихъ нѣтъ*» (Іерем. XXXI, 15). Въ Новомъ Завѣтѣ въ этомъ печальномъ событіи ев. Матѳей видѣлъ прообразъ другаго печальнаго событія — избіенія младенцевъ Виѳлеемскихъ Иродомъ, и потому въ избіеніи сихъ младенцевъ онъ даетъ видѣть исполненіе пророчества, какъ прообраза (Мѳ. II, 16—18). Нынѣ это *эръ-Рамъ*—бѣдное селеніе съ развалинами, на холмистой горѣ, между Гаваономъ и Гевою, на ½ часа пути отъ Гевы и на 2 часа пути къ с. отъ Іерусалима.



Рама или Аримаѳея.

б) (Нав. XIX, 29) Рама — городъ на границахъ колѣна Асирова, и очевидно, не въ дальнемъ разстояніи отъ Тира. Робинсонъ указываетъ его въ селеніи *Рамехъ* къ ю. в. отъ Тира, близъ котораго находится много саркофаговъ глубокой древности.

в) (Нав. XIX, 36) городъ колѣна Невфѳалимова, на склонѣ горы въ прекрасной долинѣ. Нынѣ небольшое селеніе, обитаемое Христіанами и Друзами и окруженное масличными деревьями, съ прекраснымъ источникомъ.

г) (I Цар. I, 1, XIX, 2) нагорный городъ колѣна Ефремова на границахъ колѣна Ефремова. Въ этомъ городѣ родился, имѣлъ свое

мѣстопребываніе и погребенъ пр. Самуилъ. Иначе этотъ городъ называется *Рамаѳа* или *Рамаѳаимъ*, т. е. двоякое возвышеніе, или двѣ высоты, также *Рамаѳаимъ-Цоѳимъ*, можетъ быть въ отличіе отъ Рамы Веніаминовой. Названіе *Рамаѳаимъ-Цоѳимъ* городъ получилъ отъ имени основателя своего Цуѳа, Ефраѳянина. Здѣсь, въ Рамѣ, пр. Самуилъ имѣлъ свою пророческую школу и сюда приходилъ къ нему Давидъ, спасаясь отъ Саула. Въ Рамѣ Саулъ первоночально помазанъ былъ Самуиломъ. Впрочемъ мѣстоположеніе его опредѣленно неизвѣстно.

д) (Нав. XIX, 8) городъ, лежавшій въ южныхъ предѣлахъ колѣна Іудина и принадлежавшій колѣну Симеонову. Онъ, по своему положенію, называется южною Рамою или южнымъ Рамоѳомъ (I Цар. XXX, 27) и принимается за одно съ *Ваалаѳ-Бееромъ* (Нав. XIX, 8), называется и просто *Вааломъ*. Можетъ быть это то-же, что *Валоѳъ* (Нав. XV, 24), но мѣстоположеніе его опредѣленно неизвѣстно.

е) (II Пар. XXII, 5, 6) городъ въ Галаадѣ, въ колѣнѣ Гадовомъ.

Рамаія (Богъ высокъ) (I Езд. X, 25)—одинъ изъ сыновъ Пароша, имѣвшихъ иноплеменныхъ женъ.

Рамафемъ (I Мак. XI, 34)—это, конечно, тотъ-же городъ *Рама Самуилова*, на горѣ Ефремовой. Въ Нов. Зав. онъ называется, Аримаѳеею (Мѳ. XXVII, 57, Іоан. XIX, 38). См. **Рама**, подъ буквою г.

Рамаѳаимъ-Цофимъ (двѣ высоты) (I Цар. I, 1)—мѣстность на горѣ Ефремовой, гдѣ жилъ Елкана, отецъ пр. Самуила, иначе: *Рама Самуилова* (ст. 19, II, 11). Цофъ, или Цуфъ—область въ колѣнѣ Ефремовомъ, къ которой принадлежала Рама.

Рамаѳ-Лехи (брошенная челюсть) (Суд. XV, 17)—такъ называется мѣсто въ гористой странѣ или области Іудеи, на границѣ Филистимской земли, гдѣ Самсонъ ослиною челюстію избилъ тысячу Филистимлянъ. Мѣстность эта полагается на ю.-з. склонѣ горы Іудейской.

Рамаѳ-Мицфа (высота Мицфы) (Нав. XIII, 26)—тоже, что *Рамоѳъ Галаадскій* (Нав. X, 8, III Цар. XXII, 4, 20) и *Массифа Галаадская* (Суд. X, 17, XI, 11, 29)—древній Галаадскій городъ въ колѣнѣ Гадовомъ. Здѣсь нѣкогда Лаванъ примирился съ Іаковомъ (Быт. XXXI, 49), а во времени Судей здѣсь имѣлъ жительство судія Іефѳай. При завоеваніи земли Обѣтованнвй городъ былъ отданъ левитамъ и служилъ городомъ убѣжища для невинныхъ убійцъ (Втор. IV, 41—43, Нав. XIII, и др.). Въ Рамаѳ-Мицѳѣ Ахавъ въ сраженіи съ Сирійцами получилъ смертельную рану (III Цар. XXII) и Іиуй былъ помазанъ на царство Израильское (IV Цар. IX, 1). Въ настоящее время это городъ *Эсъ-Сальтъ*, находящійся при подошвѣ горы Галаадской и главный городъ теперешней провинціи *Белка;* расположенъ по сторонамъ небольшой горы, на вершинѣ которой возвышается крѣпость и отовсюду окруженъ виноградными, масличными и другими деревьями.

Рамесса (Іудѳ. I, 9). См. **Раамсесъ**.

Рамоѳъ—тоже, что **Рамаѳ-Мицѳа**.

Рамъ, или Арамъ (высокій, возвышенный) (Іов. XXXII, 2). Упоминаемый здѣсь Рамъ, изъ племени котораго происходилъ Еліуй, Вузитянинъ, одинъ изъ друзей Іова, приходившихъ къ нему во время его болѣзни и послѣ другихъ говорившій къ Іову свою рѣчь, какъ полагаютъ, стоитъ вмѣсто Арама.

Распятіе, крестная казнь (Мѳ. XXIII, 34, XXVII, 31 и др.). Распятіе отъ древнихъ временъ служило самою жестокою и вмѣстѣ самою позорною смертною казнію и доселѣ еще существуетъ между Индусами и Китайцами. Римляне считали распятіе самою позорною смертію, на которую осуждались только одни измѣнники и великіе злодѣи (Лк. XXIII, 2). Оно считалось проклятою смертію (Втор. XXI, 22, 23, Гал. III, 13). «*Ибо написано*, говоритъ ап. Павелъ: *проклятъ всякъ, висящій на древѣ*». Отсюда сила выраженій въ посланіяхъ ап. Павла: къ Коринѳянамъ (I Кор. I, 23), къ Филиппійцамъ (II, 8), Евреямъ (XII, 2). Какъ скоро произносился приговоръ: *ты осужденъ на распятіе*, осужденный былъ обнажаемъ съ оставленіемъ только узкаго препоясанія вокругъ чреслъ, привязываемъ до груди къ крестному древу и затѣмъ его мучительно били прутьями, или бичами, сдѣланными изъ кожаныхъ полосъ (Ис. LIII, 5), что уже одно нерѣдко причиняло смерть. Послѣ бичеванія преступника заставляли нести весь крестъ, или часть онаго, къ мѣсту казни. Мѣстомъ казни обычно служило какое-либо возвышенное мѣсто внѣ города и близъ большой дороги. Кресты были различной формы: трехчастный, въ родѣ греческой буквы тау — Т, четырехчастный — квадратный +, или продолговатый—† и косвенный, въ родѣ греческаго ×. Неопровержимое основаніе имѣетъ для себя четырехконечная форма креста Христова, что только этотъ крестъ удовлетворяетъ показаніямъ всѣхъ Евангелистовъ. Что касается до древа, изъ какого

былъ сдѣланъ крестъ, то наиболѣе распространенное мнѣніе, что онъ былъ сдѣланъ изъ 3-хъ деревъ: изъ кипариса, певга и кедра. Объ этомъ повторяется и въ пѣсняхъ церковныхъ и въ молитвахъ (Ис. LX, 13). Крестъ врывали въ землю, а въ высоту иногда онъ простирался, какъ говорятъ, отъ 10-ти до 15-ти футовъ, такъ-что ноги страдальца обыкновенно отстояли отъ земли на 4 фута. Поперечная перекладина обыкновенно бывала отъ семи до 8 футовъ въ длину. Въ срединѣ или близъ средины верхней части креста находилась перекладина, на которую преступника поднимали веревками; и вотъ, предварительно снявъ съ него одежды, его сначала привязывали къ крестному древу и затѣмъ пригвождали къ кресту его руки и ноги острыми желѣзными гвоздями. Иные думаютъ, что при распятіи пригвождались только руки, а ноги просто привязывались веревками. Конечно, и веревки употреблялись для прикрѣпленія ногъ, чтобы потомъ легче было ихъ пригвождать. Но самъ Спаситель, увѣряя учениковъ Своихъ въ Своемъ воскресеніи, указывалъ имъ на язвы на рукахъ и на ногахъ (Лк. XXIѴ, 39). Чтобы нѣсколько облегчить страданія преступника, было въ обычаѣ давать ему вино, смѣшанное со смѵрною. Господь Спаситель не принялъ оное (Мрк. XѴ, 23), возжелавши претерпѣть въ полномъ сознаніи до самаго конца всѣ мученія этой ужасной смерти. Уксусъ также служилъ освѣжительнымъ питьемъ для римскихъ воиновъ, и когда подали оный Ему на крестѣ, Онъ вкусилъ нѣсколько этотъ освѣжающій напитокъ. Жаръ, возбуждаемый гвоздиными язвами, причинялъ невыносимую жажду (Мѳ. XXѴII, 18). Преступниковъ обыкновенно пригвождали къ кресту четыре римскихъ солдата, назначенные для этой цѣли, которымъ обыкновенно отдавалась по жребію одежда распинаемаго (Мѳ. XXѴII, 35). Воины раздѣлили между собою одежды Спасителя и бросили жребій относительно частей онаго (Пс. XXI, 19). «*И объ одеждѣ Моей* (Господа Іусуса), пророчески замѣчаетъ Псалмопѣвецъ, *бросаютъ жребій*». По Римскому обычаю преступленіе распятаго писалось кратко на дощечкѣ, которая сверху прикрѣплялась ко кресту. Она называлась у Римлянъ *titulus*, или, въ русской Библіи, *надпись* (Іоан. XIX, 19—20). Растяженіе членовъ послѣ только-что перенесеннаго мучительнаго бичеванія, невозможность сдѣлать малѣйшее движеніе безъ страшной боли, прободеніе рукъ и ногъ острыми гвоздями, и при томъ въ частяхъ тѣла самыхъ воспріимчивыхъ къ мучительной боли, не маловременное висѣніе на крестѣ съ язвами на рукахъ и ногахъ подъ лучами солнца, потеря крови и глубокое сознаніе незаслуженной позорной казни, понесенной Божественнымъ Страдальцемъ,—все это усиливало до самой высшей степени крестныя страданія, которыя нерѣдко продолжались до 3-хъ дней и даже болѣе. Вотъ почему Пилатъ удивился, узнавши, что Господь Іисусъ Христосъ предалъ духъ Свой раньше означеннаго времени (Мрк. XѴ, 44). У Римлянъ осужденный на крестную смерть нерѣдко оставался на крестѣ дотолѣ, пока тѣло его не падало на землю отъ собственной тяжести; но въ провинціи Іудейской Іудеямъ было позволено въ силу предписаній закона Моисеева (Втор. XXI, 22, 23) оканчивать страданія осужденныхъ на крестную казнь и прежде солнечнаго заката. Это производилось различными способами: иногда подкладывали огонь къ подножію креста, а иногда перебивали члены ихъ молотомъ, или прободали бокъ копьемъ (Іоан. XIX, 31, 37). При этомъ нужно замѣтить, что страданія осужденныхъ на крестъ были такъ велики и ужасны, что она считалась самою ужасною и позорнѣйшею изъ всѣхъ видовъ казни. Извѣстный римскій ораторъ Цицеронъ считалъ даже самое упоминаніе о крестной казни недостойнымъ римскаго гражданина и свободнаго человѣка. Но Сынъ Божій, Божественный и неповинный Страдалецъ, пролившій Свою кровь на этомъ позорномъ орудіи мученія за грѣхи всего рода человѣческаго, черезъ это самое сдѣлалъ крестъ сѵмволомъ высочайшей чести и славы, сѵмволомъ искупительной благодати, спасенія и вѣчной жизни. Крестъ часто упоминается въ Свящ. Писаніи иносказательно вообще для обозначенія умилостивительной крестной жертвы Господа Іисуса Христа и Его повиновенія Своему Отцу даже до смерти (Филип. II, 8). Какъ истинные послѣдователи Господа Іисуса Христа, и всѣ мы должны распинать свою плоть со страстями и похотями (Гал. Ѵ, 24). Распинать плоть свою со страстями и похотями мы можемъ главнымъ образомъ воздержаніемъ отъ страстей и похотей и дѣйствіями имъ противными: напримѣръ, когда гнѣвъ побуждаетъ насъ злословить врага и дѣлать ему зло, но мы противимся сему желанію, и воспоминая, какъ Іисусъ Христосъ на крестѣ молился за Своихъ враговъ, молимся и мы за своего, то симъ образомъ распинаемъ страсть гнѣва.

Рассисъ (Іудѳ. II, 23)—земля или мѣстность неизвѣстная, по Вульгатѣ считаемая за Тарсъ въ Киликіи.

Рафа (врачующій, исцѣляющій) (I Пар. VIII, 2)—пятый изъ сыновей Веніамина.

Рафаилъ (помощь, исцѣленіе Божіе) (Тов. III, 16, V, 4 и др.)—спутникъ, подъ именемъ Азаріи сопровождавшій Товію во время путешествія его въ Раги Мидійскія для полученія денегъ, отданныхъ нѣкогда ему Товитомъ на сохраненіе (Тов. IV, 1—20), и оказавшій при этомъ ему много милостей. Это былъ Ангелъ, посланный къ нимъ отъ Бога, но Товитъ и Товія не знали сего. По окончаніи путешествія Азарія сказалъ Товиту: «*Я—Рафаилъ, одинъ изъ семи святыхъ Ангеловъ, которые возносятъ молитвы святыхъ, и восходятъ предъ славу Святаго*» (Тов. XII, 15). Такъ-то Ангелы невидимо сопровождаютъ и охраняютъ насъ на всѣхъ путяхъ жизни нашей, хотя мы сами часто и не сознаемъ этого! «*Ибо Ангеламъ Своимъ заповѣдаетъ о тебѣ—охранять тебя на всѣхъ путяхъ твоихъ*», говоритъ Псалмопѣвецъ (Пс. XC, 11),

Растенія. Въ Свящ. Писаніи слово *растеніе* не рѣдко употребляется въ иносказательномъ смыслѣ, такъ: а) растеніямъ уподобляются дѣти богобоязненныхъ родителей, развивающіеся и возрастающіе въ свѣжихъ своихъ силахъ въ своей молодости (Пс. CXXVII, 3, CXLIII, 12); б) древу, насажденному при потокахъ водъ, которое приноситъ плодъ свой во время свое, и листъ котораго не ванетъ, уподобляется человѣкъ благочестивый (Пс. I 1—3); в) растеніемъ чуждымъ, отъ чуждой лозы произросшимъ, не Богомъ насажденнымъ, называются языческіе нравы, обычаи и все языческое (Ис. XVII, 8, 14). Въ Новомъ Завѣтѣ самъ Господь сказалъ: «*всякое растеніе, которое не Отецъ Мой небесный насадилъ, искоренится*» (Мѳ. XV, 13).

Рафаинъ (Іудѳ. VIII, 1)—мужъ изъ колѣна Симеонова, предокъ Іудиѳи.

Рафія (III Мак. I, 1)—городъ, упоминаемый въ Библіи только въ означенной цитатѣ, лежалъ на пути отъ Египта къ Кели-Сиріи, на берегу Средиземнаго моря, между Ринокольурою и Газою. При этомъ городѣ Птоломей IV Филопаторъ одержалъ знаменитую побѣду надъ Сирійскимъ царемъ Антіохомъ Великимъ (III Мак. I, 2—4). Въ настоящее время мѣсто древней Рафіи представляетъ необитаемую пустыню съ сохранившимся однимъ глубокимъ древнимъ колодеземъ и нѣсколькими гранитными колоннами. Отъ Рафіи начиналась земля Филистимская, идущая вдоль берега Средиземнаго моря.

Рафонъ (I Мак. V, 37)—городъ въ Галаатидѣ по ту сторону Іордана, недалеко отъ Аштерофа или Карнаима (I Мак. V, 43, 44).

Рахалъ (мѣсто торговли) (I Цар. XXX, 29)—городъ въ колѣнѣ Іудиномъ, на ю. онаго. Это былъ одинъ изъ тѣхъ городовъ, въ которые Давидъ посылалъ дары во время раздѣла добычи между своими друзьями.

Рахамъ (милосердый) (I Пар. II, 44)—отецъ Іоркеама, упоминаемый въ означенной цитатѣ какъ одинъ изъ потомковъ Халева, сына Хеврона.

Рахиль (млекопитающая, мать-овца) (Быт. XXIX, 6, 28 и др.)—младшая дочь Лавана и вторая жена патріарха Іакова. Въ первый разъ мы встрѣчаемъ ея имя въ свящ. исторіи по случаю посѣщенія Іаковомъ своего дяди Лавана въ Месопотаміи. Свиданіе Іакова съ Рахилью и его послѣдующая жизнь очерчена въ кн. Бытія съ обычною простотою патріархальныхъ временъ. Таково же и слѣдующее за тѣмъ повѣствованіе о глубокой любви его къ ней,—любви, которую не ослабили многіе годы; объ хитрости, съ которою Лаванъ обманулъ его, замѣнивши при выдачѣ замужъ младшую дочь старшею и объ вѣрности Іакова къ предмету первой своей любви и объ его готовности служить Лавану второе семилѣтіе за Рахиль. Сдѣлавшись его женою, она была наказана безплодіемъ быть можетъ за ту ревнивую неприязнь, которую питала къ отверженной Ліи (Быт. XXIX, 31). Впрочемъ по прошествіи нѣкотораго времени *Богъ отверзъ утробу ея и* она *родила Іакову сына*—Іосифа. При отбытіи Іакова изъ Месопотаміи, Рахиль унесла съ собою и скрыла безъ вѣдома мужа идольскія изображенія своего отца, безъ сомнѣнія вслѣдствіе какого либо суевѣрія, и когда Лаванъ настаивалъ на возвращеніи оныхъ, она съ хитростью избѣжала обыска (XXXI, 34—35), скрывши ихъ подъ сѣдломъ верблюда и сказавши, что не можетъ встать съ него по причинѣ *обыкновеннаго женскаго*. Послѣ своего трогательнаго свиданія и примиренія съ Исавомъ и кроваваго событія, соединеннаго съ пораженіемъ жителей Сихема, и Божественныхъ откровеній, полученныхъ имъ въ Веѳилѣ, Іаковъ отправился въ путь изъ сего послѣдняго мѣста, и вотъ его возлюбленная Рахиль умерла на пути отъ родовъ сына, названнаго Веніаминомъ, «*и погребена на дорогѣ въ Ефраѳу, т. е. Виѳлеемъ. Іаковъ поставилъ надъ гробомъ ея памятникъ*» (Быт. XXXV, 18, 19). Гробница Рахили была хорошо извѣстна многія столѣтія послѣ того, какъ то намъ извѣстно изъ I кн. Царствъ (X, 2). И доселѣ еще къ ней относятся съ большимъ благоговѣніемъ какъ Іудеи, такъ и Магометане. Мѣстные Арабы

собираются сюда для торжественныхъ молитвъ во время бездождія. Замужнія женщины берутъ отсюда куски камня и носятъ ихъ во время беременности. Деканъ Станлей говоритъ, что означенная гробница (представленная на прилагаемомъ при семъ рисункѣ) совершенно сходствуетъ съ описаніемъ библейскаго повѣствованія. Память Рахили сохранялась въ ея потомствѣ и въ послѣдующія времена. Во времена Вооза и Руѳи жители и старѣйшины Виѳлеема, благославляя супружество Вооза съ Руѳью, желали ему такого же счастія и благословенія отъ Бога, какія принесли Израилю Рахиль и Лія (Руѳ. IѴ, 11). Прор. Іеремія, изображая бѣдствія и плѣненіе Іудеевъ, представляетъ Рахиль, какъ праматерь Израильтянъ, осиротѣвшею и безутѣшно плачущею о сынахъ своихъ, ибо ихъ не стало (Іер. XXXI, 15). Евангелистъ Матѳей, указывая въ этомъ печальномъ событіи образъ другаго печальнаго событія, и именно избіенія Иродомъ Виѳлеемскихъ младенцевъ, повторяетъ слова пророка, примѣняя ихъ къ настоящему событію,—дѣти Виѳлеемскіе принадлежали къ потомству Рахили, и она, какъ мать ихъ, безутѣшно плачетъ, потому что ихъ нѣтъ (Мѳ. II, 18).

Раѳимъ (II Ездр. XѴI, 25)—изъ Персидскихъ чиновниковъ въ Самаріи, называемый въ означенной цитатѣ описателемъ происшествій (ст. 17), а въ I Ездр. (IѴ, 8) *Рехумомъ-совѣтникомъ*.

Реаія (видѣніе Божіе) — имя слѣдующихъ лицъ:

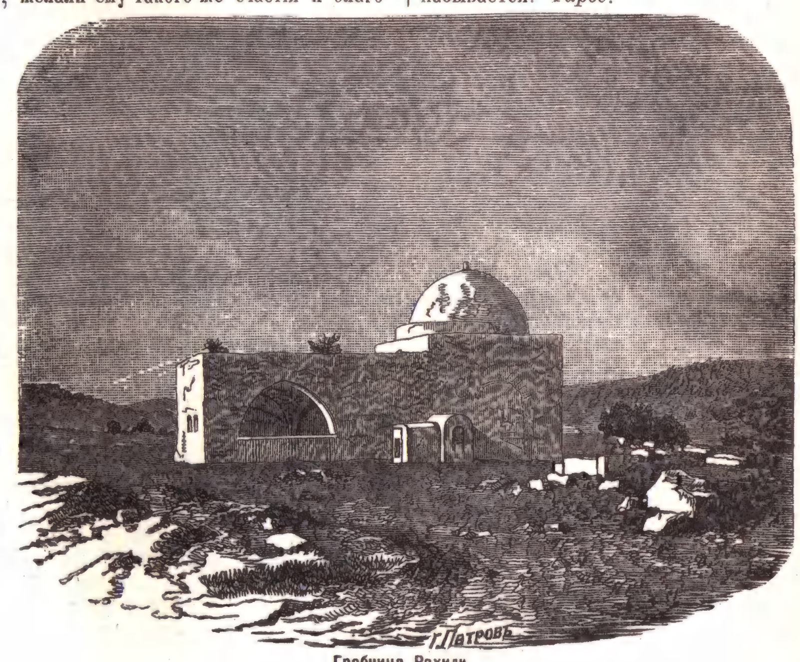
а) (I Пар. Ѵ, 5) потомокъ Рувима, поименованный въ родословіи I кн. Паралипоменонъ.

б) (I Пар. IѴ, 2) сынъ Шовала изъ потомства Іудова. Въ I кн. Пар. (II, 52) онъ называется: *Гарое*.

в) (I Ездр. II, 47, Неем. ѴII, 50) глава семейства Неѳинеевъ, возвратившихся въ Іерусалимъ съ Зоровавелемъ послѣ плѣна.

Рева (четвертый) (Числ. XXXI, 8) — одинъ изъ пяти вождей, или царей Мадіамскихъ, убитыхъ Израильтянами во время путешествя своего по пустынѣ. Въ кн. Іисуса Навина (XIII, 21) онъ называется княземъ Сигона, ц. Аморейскаго.

Ревекка (узы, оковы, плѣненіе красотою) (Быт. XXIѴ, 15)—сестра Лавана и жена Исаака. Обстоятельства вступленія ея въ бракъ съ Исаакомъ и другіе случаи изъ ея жизни занимаютъ одну изъ самыхъ прекрасныхъ и тро-



Гробница Рахили.

гательныхъ страницъ Библіи (Быт. XXIV). См. **Исаакъ**. Послѣ двадцатилѣтняго супружества съ Исаакомъ, она сдѣлалась матерью Исава и Іакова и въ то же время получила замѣчательное Божественное откровеніе относительно будущей судьбы своихъ дѣтей. Когда они выросли, Іаковъ сдѣлался любимцемъ своей матери, и это-то излишнее пристрастіе къ нему матери было, безъ сомнѣнія, источникомъ многихъ семейныхъ непріятностей. См. **Іаковъ**. Ревекка умерла прежде Исаака и погребена была въ пещерѣ Махпельской, тамъ же гдѣ похоронены Авраамъ и Сарра, тамъ—и она и Исаакъ, тамъ же впослѣдствіи погребена была и Лія.

Регемъ (другъ) (I Пар. II, 47)—одинъ изъ сыновей Іегдая, упоминаемый въ числѣ потомковъ Халева, сына Эсромова.

Регемъ-мелехъ (другъ царя) (Зах. VII, 2)—имя одного изъ двухъ посланныхъ находившимися въ плѣну Іудеями въ Іерусалимъ, въ царствованіе Дарія, вознести молитвы къ Богу отъ ихъ лица и получить отъ священниковъ и пророковъ болѣе точныя свѣдѣнія относительно соблюденія поста въ пятомъ мѣсяцѣ, по причинѣ сожженія храма Навуходоносоромъ, т. е. держать ли этотъ постъ теперь, какъ они держали его прежде? При этомъ возникалъ спорный вопросъ: дѣйствительно ли Іудеи, пославшіе въ Іерусалимъ Регемъ-мелеха, находились въ плѣну, или нѣтъ? но упоминаніе объ Даріѣ въ означенномъ мѣстѣ, безъ всякаго сомнѣнія, клонится въ пользу утвердительнаго отвѣта. Изъ него видно, что плѣнъ Вавилонскій въ означенное время еще не кончился.

Регуиль (призваніе Божіе) (Числ. I, 14):

а) отецъ Еліасафа, главнаго отъ колѣна Гадова, Еліасафъ помогалъ Моисею въ исчисленіи Евреевъ при Синаѣ, дѣлалъ приношеніе при освященіи Скиніи (VII, 42—47) и былъ начальникомъ надъ ополченіемъ Гадовымъ.

б) (I Пар. IX, 8) Веніамитянинъ, упоминаемый въ родословіи I кн. Паралипоменонъ.

Реелай (I Езд. II, 2) (боящійся Господа)—одинъ изъ начальниковъ, возвратившихся изъ плѣна въ Іерусалимъ съ Зоровавелемъ, именуемый въ кн. Нееміи (VII, 7): *Раамія*, а во II Ездры (V, 8) *Рисей*.

Реелій (II Езд. V, 8) — одинъ изъ начальниковъ народа, вышедшихъ съ Зоровавелемъ изъ Вавилона. Въ I Езд. (II, 2) и у Нееміи (VII, 7) читается: *Бигвай*.

Рекемъ (разноцвѣтный, пвѣтущій)—имя трехъ лицъ:

а) (Числ. XXXI, 8) одинъ изъ пяти царей Мадіамскихъ, истребленныхъ Израильтянами въ войнѣ съ Мадіанитянами, предпринятой по нарочитому повелѣнію Божію.

б) (I Пар. II, 43, 44) одинъ изъ сыновъ Хеврона.

в) (I Пар. VII, 16) одинъ изъ сыновъ Шереша изъ колѣна Манассіина.

г) (Нав. XVIII, 27) названіе города, уступленнаго колѣну Веніаминову и упоминаемаго только однажды въ Библіи. По всей вѣроятности, онъ находился недалеко отъ Іерусалима, но мѣстоположеніе онаго доселѣ еще точно неизвѣстно.

Ремалія (Богъ украшаетъ) (IV Цар. XV, 25, Ис. VII, 4)—отецъ Факея, военачальника Израильскаго при ц. Факіи, составившаго противъ него заговоръ, и воцарившагося вмѣсто его надъ Израилемъ.

Ремеѳъ (возвышенный) (Нав. XIX, 21) — другое названіе города Рамы, или Рамоѳа, городъ, принадлежавшій колѣну Иссахарову и, быть можетъ, тотъ же самый, что и *Іармуѳъ* (Нав. XXI, 29) и *Рамоѳъ* (I Пар. VI, 73). Городъ Ремеѳъ упоминается въ Библіи только однажды въ указанной цитатѣ. Положеніе его неизвѣстно.

Реммонъ (гранатовое яблоко)—названіе мѣста и лица:

а) (II Цар. IV, 2) мужъ изъ Беероѳа, отецъ Бааны и Рихава.

б) (Зах. XIV, 10) городъ колѣна Іудина, на ю. отъ Іерусалима. Вѣроятно, это настоящія развалины: *Умъ-ер-Румманимъ*, въ 4 часахъ пути на с. отъ Іерусалима.

Ремфанъ (Дѣян. VII, 43, Ам. V, 26) —вѣроятно, названіе данное какой нибудь планетѣ, (быть можетъ Сатурну), служившей предметомъ боготворенія. Изображеніе этого божества, скрытое въ небольшомъ ящикѣ или передвижной палаткѣ, было переносимо съ мѣста на мѣсто какъ и всякій багажъ, въ родѣ изображеній серебряныхъ храмовъ, о которыхъ упоминается въ книгѣ Дѣяній апостольскихъ (XIX, 24, Ср. Ис. XLVI, 7). У прор. Амоса (V, 26) по Еврейскому тексту вмѣсто *Ремфанъ*, стоитъ: *Кійюнъ*.

Репейникъ (Мѳ. VII, 16)—вообще означаетъ колючее растеніе, какъ-то: тернъ, волчецъ, чертополохъ и др. Это цѣпкое колючее растеніе расло въ Палестинѣ не только на нивахъ, среди хлѣбныхъ растеній (Іов. XXI, 40), но и на Ливанѣ между кедрами (IV Цар. XIV, 9) и въ садахъ среди лилій (Пѣс. Пѣс. II, 2), особенно же въ мѣстахъ дикихъ и пустынныхъ (Ис. XXXIV, 13). Репейникъ въ нѣко-

торыхъ мѣстахъ разростается такъ густо и высоко, что извѣстный путешественникъ Норовъ и его спутники на лошадяхъ съ трудомъ могли пробраться сквозь его на пути въ Капернаумъ.

Ресенъ (сильный) (Быт. X, 12)—одинъ изъ городовъ, построенныхъ Ассуромъ или Нимродомъ между Ниневіею и Калахомъ. Можетъ быть это тотъ же самый городъ, который у Ксенофонта называется Лариссою, на восточномъ берегу Тигра. Его нерѣдко отождествляютъ съ развалинами, находящимися близъ селенія Селаміехъ, къ с.-з. отъ Калаха.

Реума (возвышенная, высокая) (Быт. XXII, 24)—наложница Нахора, брата Авраамова.

Рефай (подкрѣпленіе, помощь) (I Пар. VII, 25)—сынъ Ефрема, сына Іосифова.

Рефаимы (исполины) (Быт. XIV, 5, Втор. II, 11, Нав. XII, 4 и др.)—одинъ изъ древнѣйшихъ народовъ, обитавшихъ нѣкогда въ Палестинѣ. Онъ назывался такъ по имени своего родоначальника Рафа и отличался необыкновенною величиною роста и силой. Мы видимъ этотъ народъ между Ханаанскими племенами съ самыхъ древнихъ временъ, именно онъ существовалъ уже во времена Авраама и тогда былъ побѣжденъ Кедорлаомеромъ, ц. Еламитскимъ (Быт. XIV, 5). Мѣсто жительства его находилось въ различныхъ мѣстахъ: въ землѣ Васанской, въ землѣ Моавитской, въ землѣ Амонитской и др. Съ Рефаимами въ Свящ. Писаніи нерѣдко соединяются и также называются Рефаимами и нѣкоторыя другія племена, отличавшіяся необыкновенномъ ростомъ и исполинскою силою, каковы наприм. Енакимы, Зузимы, Емимы, Замзумимы. Во время вступленія Евреевъ въ землю Обѣтованную, собственьо Рефаимовъ, какъ племени, уже не существовало, оставались только нѣкоторые изъ ихъ потомковъ, какъ наприм. во времена Моисея—Огъ, ц. Васанскій, во времена Навина—Енакимы въ Хевронѣ и въ землѣ Филистимской, во времена Давида, Голіафъ, Іесвій, Лахмій, братъ Голіафа, жившій также въ землѣ Филистимской.

Слово *Рефаимы* въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Свящ. Писанія имѣетъ и другое значеніе, именно въ кн. Іова (XXVI, 5), въ кн. прор. Исаіи (XIV, 9—10, XXVI, 14—19) и другихъ оно означаетъ умершихъ. Поводомъ къ такому смыслу и значенію слова можетъ быть служила мысль о Рефаимахъ, какъ о народѣ не существующемъ болѣе среди живыхъ и принадлежащемъ къ царству мертвыхъ, каковое понятіе распространили потомъ и на всѣхъ умершихъ. Въ разительныхъ чертахъ изображаетъ состояніе ихъ въ преисподней прор. Исаія, говоря о царѣ Вавилонскомъ: *«Адъ преисподній пришелъ въ движеніе ради тебя, чтобы встрѣтить тебя при входѣ твоемъ; пробудилъ для тебя Рефаимовъ, всѣхъ вождей земли; поднялъ всѣхъ царей языческихъ съ престоловъ ихъ. Всѣ они будутъ говорить тебѣ: и ты сдѣлался безсильнымъ, какъ мы! и ты сталъ подобенъ намъ! Въ преисподнюю низвержена гордыня твоя со всѣмъ шумомъ твоимъ; подъ тобою подстилается червь, и черви—покровъ твой»*. (Ис. XIV, 9—11).

Рефаимовъ долина (Нав. XV, 8, XVIII, 16). Означенная долина находилась вблизи Іерусалима, какъ кажется, къ з. или къ с.-з., но вѣроятнѣе къ ю. отъ Іерусалима по направленію къ Виѳлеему. По всей очевидности Виѳлеемъ находился не въ дальнемъ разстояніи отъ нея (I Пар. XI, 15—18). Изъ Свящ. Писанія также видно, что эта долина была плодоносна и изобиловала хлѣбными полями (Ис. XVII, 5). Главный интересъ долины Рефаимовъ заключается въ томъ, что она служила мѣстомъ неоднократныхъ сраженій между Давидомъ и Филистимлянами (II Цар. V, 18, XXIII, 13, I Пар. XI, 15). Въ настоящее время у Арабовъ она извѣстна подъ названіемъ *Эль-Бекаа*.

Рефаія (Богъ исцѣлитель)—имя слѣдующихъ пяти лицъ:

а) (I Пар. III, 21) одинъ изъ Евреевъ, потомки котораго упоминаются въ родословіи I кн. Паралипоменонъ.

б) (I Пар. IV, 42, 43) лице изъ колѣна Симеонова, одинъ изъ начальниковъ пятисотеннаго войска, напавшаго на Амаликитянъ при горѣ Сеирѣ, въ царствованіе Езекіи, и послѣ ихъ пораженія занявшаго ихъ владѣнія.

в) (I Пар. VII, 2)—сынъ Ѳолы изъ колѣна Иссахарова и одинъ изъ вождей или главъ, своего поколѣнія.

г) (I Пар. IX, 43)—потомокъ Іонафана, сына Саулова; его отецъ былъ Бинея.

д) (Неем. III, 9)—сынъ Хура, завѣдывавшій полуокругомъ Іерусалима и помогавшій въ возстановленіи укрѣпленій города Іерусалима.

Рефидимъ (Исх. XVII, 1 и др.) (носильщики, поддерживающіе)—одинъ изъ становъ Израильтянъ при западномъ рукавѣ Чермнаго моря, недалеко отъ горы Синая. Онъ замѣчателенъ какъ мѣсто, при которомъ была чудесно изведена вода изъ горы Хоривъ, вслѣдствіе ропота Евреевъ на недостатокъ воды, равно какъ и побѣдою Іисуса Навина надъ Амаликитянами

(Исх. XVII, 8—10). Сюда также приходили священникъ Іоѳоръ и его семейство для того, чтобы посѣтить Моисея (Исх. XVIII, 1—12). Означенное мѣсто находилось по всей вѣроятности въ вади Фейранъ, а другіе указываютъ оное въ вади Эсъ-Шейхъ. Въ настоящее время мѣстность эта называется *Мериба* (ропотъ, споръ, негодованіе), по всей вѣроятности вслѣдствіе того что Евреи роптали здѣсь на недостатокъ воды.

Реха (обширный, пространный) (I Пар. IV, 12)—это слово встрѣчается только однажды въ указанной цитатѣ, можетъ быть, какъ названіе извѣстной мѣстности, положеніе которой однако неизвѣстно.

Рахавія (расширеніе, распространеніе Божіе) (I Пар. XXIII, 17, XXIV, 21, XXVI, 25)—внукъ Моисея и сынъ Еліезера. Изъ выраженія въ первой изъ указанныхъ цитатъ, что *у Рехавіи было очень много сыновей*, можно заключить, что Рехавія имѣлъ очень большое потомство.

Рехавъ (всадникъ) (Неем. III, 14)—отецъ Малхіи, помогавшаго вмѣстѣ съ другими при возстановленіи Навозныхъ воротъ и укрѣпленіи Іерусалима по возвращеніи изъ плѣна.

Рехововъ (широкія мѣста) (Быт. XXVI, 22)—названіе колодезя въ Герарѣ, ископаннаго Исаакомъ. Какъ думаютъ, означенный колодезь находился въ Wadi Ruhaibeh (Вади Рухейбехъ), гдѣ находятся значительныя развалины. Многочисленныя цистерны, высѣченныя въ скалахъ, свидѣтельствуютъ о многочисленномъ нѣкогда здѣсь населеніи.

Рехововъ что при рѣкѣ (Евфратѣ) (Быт. XXXVI, 37)—былъ однимъ изъ очень древнихъ городовъ. Этотъ городъ упоминается въ Библіи только однажды, именно въ спискѣ Идумейскихъ князей, какъ городъ изъ котораго происходилъ одинъ изъ нихъ, именно Саулъ (I Пар. I, 48). На мѣстѣ означеннаго города, какъ полагаютъ, построенъ нынѣшній городъ *Эръ-Рахабехъ* (er Rahabeh), въ разстояніи на часъ пути отъ берега Евфрата, по восточной сторонѣ онаго.

Рехововъ-иръ (широкое пространство, или улица города) (Быт. X, 11)—городъ, вмѣстѣ съ Ниневіею, Калахомъ и Ресеномъ, построенный Ассуромъ или Нимродомъ, на восточной сторонѣ Тигра. Быть можетъ, онъ составлялъ предмѣстье той или другой части собственно Ниневіи.

Рехобъ (открытое мѣсто)—имя слѣдующихъ лицъ и мѣстъ:

а) (II Цар. VIII, 3)—отецъ Адраазара, ц. Сувскаго, котораго сильно поразилъ Давидъ и обратилъ въ бѣгство близъ р. Евфрата

б) (Неем. X, 11)—одинъ изъ левитовъ, во дни Неемія утвердившихъ своею подписью и печатями данное обязательство быть вѣрными Богу и закону по возвращеніи изъ плѣна.

в) (Числ. XIII, 22)—мужи, посланные Моисеемъ для обозрѣнія Палестины, по словамъ кн. Числъ, *пошли и высмотрѣли землю отъ пустыни Синъ даже до Рехова, близъ Емаѳа* (Числ. XIII, 22)—это то самое мѣсто, которое вездѣ называется Беѳ-Реховомъ.

г) (Нав. XIX, 28)—городъ въ колѣнѣ Асировомъ, повидимому находится на в. отъ Сидона.

д) (Нав. XIX, 30)—мѣсто называемое Реховомъ было уступлено левитамъ, но гдѣ находится, неизвѣстно. Вѣроятно, это былъ одинъ изъ двухъ вышеупомянутыхъ городовъ.

г) упоминаемый въ книгѣ судей (I, 31), какъ полагаютъ, тотъ-же самый что предъидущій и былъ одинъ изъ тѣхъ городовъ, изъ которыхъ не были изгнаны Хананеи.

Рехумъ (милосердый)—имя нѣсколькихъ лицъ, упоминаемыхъ въ I кн. Ездры и Нееміи:

а) (I Езд. II, 2)—одно изъ лицъ, обозначенныхъ словами: *сыны страны*, возвратившихся изъ плѣна Вавилонскаго съ Зоровавелемъ.

б) (I Езд. IV, 8—24)—Персидскій сановникъ въ Самаріи во время Вавилонскаго плѣна, который вмѣстѣ съ другими старался возбудить негодованіе въ Артаксерксѣ противъ Евреевъ и воспрепятствовать возобновленію храма Іерусалимскаго. Въ указанной цитатѣ онъ названъ совѣтникомъ.

в) (Неем. III, 17)—сынъ Ванія участвовавшій въ возстановленіи стѣны Іерусалимской.

г) (Неем. X, 25)—одинъ изъ вождей народа при Нееміи, давшій обязательство быть вѣрнымъ Богу и Его закону.

д) (Неем. XII, 3)—одинъ изъ священниковъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Рецефъ (крѣпкое, твердое мѣсто) (IV Цар. XIX, 12, Ис. XXXVII, 12)—городъ, упоминаемый только дважды въ приведенныхъ цитатахъ и находившійся, какъ полагаютъ, въ Сиріи или въ сѣверной Месопотаміи. Означенный городъ отождествляютъ съ нынѣшнимъ *Риссафа*, между Раккою и Емессою. Впослѣдствіи онъ именовался Сергіополисомъ, но на новѣйшихъ географическихъ картахъ является подъ названіемъ Риссафа, къ ю.-з. отъ Ракка и на пути къ Пальмирѣ. Большинство толкователей полагаютъ, что этотъ городъ служилъ мѣстопребываніемъ Ассирійскаго намѣстника, слѣдо-

вательно, онъ былъ однимъ изъ городовъ, покоренныхъ Ассиріянами.

Рецинъ (твердый)—имя двухъ лицъ: а) (IV Цар. XV, 37) царь Сирійскій, который соединившись съ Ѳакеемъ, тогдашнимъ царемъ Израильскимъ, вторгся во владѣнія Ахаза, царя Іудейскаго и даже осадилъ Іерусалимъ въ надеждѣ взять оный, но былъ убитъ Ѳеглаѳфелласаромъ II, союзникомъ Ахаза (IV Цар. XVI, 9). Надписи на Ассирійскихъ памятникахъ разительно подтверждаютъ вѣрность и точность библейскаго повѣствованія.

б) (I Езд. II, 48, Неем. VII, 50) одинъ изъ Неѳинеевъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Решефъ (I Пар. VII, 25) (молнія)—потомокъ Ефрема, упоминаемый въ родословномъ спискѣ I кн. Парал.

Рибай (противникъ) (II Цар. XXIII, 29, I Пар. XI, 31) — Веніамитянинъ изъ Гивы, сынъ котораго, Иттай, былъ однимъ изъ главныхъ воиновъ Давида.

Рибла, Ривла (Числ. XXXIV, 11) (плодоносный)—городъ на с. Палестины, одинъ изъ пограничныхъ. Положеніе его неизвѣстно. Въ Ривлѣ Фараонъ Нехао захватилъ Ахаза, царя Іудейскаго, и въ оковахъ отправилъ его въ Египетъ (IV Цар. XXIII, 33). Въ Ривлу былъ отведенъ къ Навуходоносору на судъ царь Іудейскій Седекія и тамъ сыновей его закололи предъ глазами отца, а самому Седекіи ослѣпили глаза, сковали его оковами и отвели въ Вавилонъ (IV Цар. XXV, 6, 7). Весьма вѣроятно, что на мѣстѣ древняго города Риблы, или Ривлы, стоитъ настоящій городъ *Рабла* на дорогѣ изъ Баалбека въ Хомсъ, въ срединѣ между тѣмъ и другимъ, и близъ р. Оронта.

Ригія (расторженіе, проломъ) (Дѣян. XXVIII, 13) — въ настоящее время *Реджіо,* городъ на самой южной оконечности Италіи, при Мессинскомъ проливѣ, близъ котораго проходилъ корабль, на которомъ плылъ св. ап. Павелъ съ другими узниками изъ Мальты въ Римъ. Настоящій г. Реджіо имѣетъ гавань и производитъ обширную торговлю шелкомъ, плодами и масломъ; жителей отъ 8 до 10 тысячъ человѣкъ. Свое названіе получилъ вѣроятно отъ того, что въ древнее время, вслѣдствіе землетрясенія, Сицилія отдѣлилась здѣсь отъ Италіи.

Риммонъ (гранатовое дерево, яблоко)—названіе двухъ городовъ и одного идола: а) (Нав. XIX, 13 и др., I Пар. VI, 77) левитскій городъ колѣна Завулонова, который въ кн. Іисуса Навина (XXI, 35), повидимому, разумѣется подъ именемъ *Димна*. Вѣроятно, это нынѣшнее селеніе *Римманехъ,* лежащее къ с. отъ Назарета.

б) (Суд. XX, 45 и др.) скала Риммонъ, въ колѣнѣ Веніаминовомъ близъ Гевы, въ ущельяхъ которой 4 мѣсяца скрывались шестьсотъ Веніамитянъ отъ нападенія прочихъ Евреевъ. Селеніе носящее то же самое названіе занимаетъ въ настоящее время вершину холма, между Веѳилемъ и Іорданомъ.

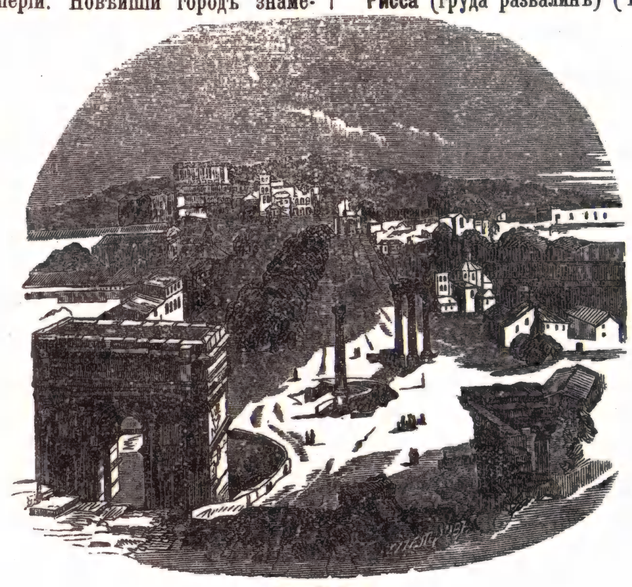
в) (IV Цар. V, 18) Сирійскій идолъ, особенно почитаемый въ Дамаскѣ. Въ этомъ смыслѣ означенное слово, по мнѣнію многихъ, означаетъ: высокій, возвышенный. Впрочемъ нѣкоторые думаютъ, что слово Риммонъ есть сокращеніе слова Хададъ Риммонъ, божества, сходнаго съ греческимъ Адонисомъ и наименованнаго такъ отъ гранатоваго яблока, каковое дерево и плоды были посвящены ему.

Римнонъ-Фарецъ (раздвоеніе гранатоваго яблока) (I Числ. XXXIII, 19, 20)—одинъ изъ 17-ти становъ отъ Синая до Кадеса, въ которомъ останавливались Израильтяне во время странствованія по пустынѣ Аравійской. Гдѣ онъ находился и почему такъ названъ—неизвѣстно.

Римъ (I Мак. I, 10, Дѣян XXVIII, 16)—столица Римской имперіи, городъ расположенный на берегахъ р. Тибра, въ разстояніи 15 англ. миль отъ устья оной. По преданію, Римъ былъ основанъ Ромуломъ въ 750 г. до Р. Х. Городъ въ первыя времена своего существованія занималъ одинъ только холмъ, но во времена своей славы онъ раскинулся на семи (нѣкоторые говорятъ на 15-ти холмахъ), занималъ территорію въ 20 англ. миль въ окружности, съ народонаселеніемъ въ одинъ милліонъ двѣсти пятьдесятъ тысячъ человѣкъ, половину которыхъ быть можетъ составляли невольники. Въ немъ находилось 150 тысячъ домовъ и 420 языческихъ храмовъ. Вся Римская имперія заключала въ себѣ весь тогдашній цивилизованный міръ съ народонаселеніемъ болѣе чѣмъ въ 80 милліоновъ жителей. Жители Рима были преданы самому грубому идолопоклонству и суевѣріямъ, тогда какъ въ искусствахъ и на войнахъ они рѣшительно владычествовали надъ всѣмъ міромъ. Таково было состояніе Рима во время рожденія Господа Іисуса Христа въ Виѳлеемѣ. Іудея составляла тогда часть громадной Римской имперіи и многіе изъ Іудеевъ жили въ этомъ городѣ. Въ какое время получила начало въ Римѣ Христіанская религія—точно неизвѣстно, но вѣроятно вскорѣ послѣ чудесныхъ событій дня Пятидесятницы (Дѣян. II, 10). Намъ извѣстно, что спустя уже восемь или десять лѣтъ послѣ устроенія здѣсь Церкви (быть можетъ

въ 64-мъ году по Р. X.) вскорѣ послѣ написанія ап. Павломъ посланія къ Римлянамъ (Римл. I, 7, XVI, 19), императоръ Неронъ воздвигъ яростное гоненіе на Христіанъ, которое возобновилъ императоръ Домиціанъ въ 81 году и продолжалъ съ неумолимою жестокостію императоръ Траянъ (97—117 г.). Времена гоненій и спокойствія преемственно смѣнялись одно другимъ даже до вступленія на престолъ Константина Великаго въ 325 году, когда Христіанство было объявлено господствующею религіею въ имперіи. Новѣйшій городъ знаменитъ не только своимъ настоящимъ великолѣпіемъ, но и многочисленными развалинами и остатками своего древняго величія. Онъ служитъ знаменитою школою всѣхъ живописцевъ, ваятелей и архитекторовъ, и сюда въ громадномъ количествѣ стекаются со всѣхъ сторонъ любители изящныхъ искусствъ. Величественныя развалины, пышность его храмовъ и дворцовъ, религіозные обряды и обычаи, безчисленныя сокровища древности и искусства, воспоминанія о прошлыхъ славныхъ судьбахъ Рима, — все это несомнѣнно производитъ глубокое и сильное впечатлѣніе на любознательнаго путешественника.

Ринна (возглашеніе, кликъ радости) (I Пар. IV, 20)—одинъ изъ сыновъ Симеона, очевидно изъ потомства Іудова.



Древній Римъ.

Рисей (II Езд. V, 8)—одинъ изъ главъ Іудейскаго народа, возвратившійся изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I Езд. (II, 2) стоитъ: *Реелай*.

Рисій (другъ) (III Цар. I, 8)—одинъ изъ друзей Давида, который, вмѣстѣ съ Наѳаномъ и другими, твердо стоялъ за него при приближеніи Давида къ смерти и отказался присоединиться къ Адоніи во время составленнаго имъ заговора вступить на престолъ своего отца, предназначенный уже Соломону.

Рисса (груда развалинъ) (Числ. XXXIII, 21, 22) — одинъ изъ становъ Евреевъ въ пустыни во время пути ихъ въ землю Ханаанскую.

Рифатъ (Быт. X, 3)—одинъ изъ сыновъ Гомера. Одни считаютъ его родоначальникомъ Пафлагонянъ, а другіе — родоначальникомъ Кельскихъ народовъ.

Рихавъ (всадникъ) (II Цар. IV, 2)—предводитель войска Іевосѳея, сына Саулова, который по смерти Авенира составилъ заговоръ съ своимъ братомъ Бааною измѣннически умертвить своего господина въ надеждѣ пріобрѣсти милость Давида, но вмѣсто того получилъ достойное воздаяніе отъ него за свой злодѣйскій, вѣроломный поступокъ.

Риція (милость, милосердіе) (I Пар. VII, 39)—сынъ Уллы, упоминаемый въ родословіи Асира.

Рицпа (раскаленный уголь) (II Цар. III, 7 и др.)—одна изъ наложницъ Саула, отъ котораго имѣла двухъ сыновей: Армона и Мемфивосѳея. Дѣти ея, вмѣстѣ съ дѣтьми Меровы, дочери Саула, выданы были Давидомъ на смерть Гаваонитянамъ, за несправедливое избіеніе ихъ нѣкогда Сауломъ и были повѣшены послѣдними на горѣ. Тогда Рицпа взяла вретище и разостлала его на той горѣ и сидѣла тамъ отъ начала жатвы до появленія дождей, т.-е. цѣлое лѣто, вѣроятно, отъ марта до октября, день и ночь охраняя тѣла ихъ отъ птицъ небесныхъ и звѣрей полевыхъ. Наконецъ тѣла ихъ истлѣли. Тогда донесли Давиду о томъ, что сдѣлала Рицпа и Давидъ взялъ кости повѣшенныхъ и похоронилъ ихъ вмѣстѣ съ костями Саула и Іонаѳана въ родовой гробницѣ Киса, отца Саулова. Какой прекрасный трогательный примѣръ материнской любви къ своимъ дѣтямъ!

Риѳма (мѣсто кустарника) (Числ. XXXIII, 18, 19)—одинъ изъ становъ Евреевъ во время ихъ странствованія на пути въ землю Ханаанскую. Положеніе его неизвѣстно, впрочемъ нѣкоторые, какъ напр. Робинсонъ, думаютъ, что означенное мѣсто въ настоящее время называется: *вади-Абу-Ретематъ*, находящееся недалеко на ю. отъ Кадеса съ кустарниками и растительностію, по близости котораго на з. находится источникъ прѣсной воды. Отсюда отправлены были послы для осмотра земли Обѣтованной и здѣсь происходило извѣстное возмущеніе Раѳамское (Числ, XIII, XIV); здѣсь скончалась Маріамъ и отсюда наконецъ Моисей посылалъ пословъ къ ц. Едомскому, и проч.

Ровоамъ (распространитель народа, распространяющій народъ) (III Цар. XIV, 21 и др.)—сынъ и преемникъ Соломона, вступившій на престолъ Іудейскій на 41-мъ году отъ роду и царствовавшій 17 лѣтъ. Въ началѣ своего царствованія онъ могъ-бы воспользоваться случаемъ успокоить неудовольствіе, возбужденное чрезмѣрными налогами податей, наложенныхъ на народъ въ царствованіе его отца; но отвергнувъ мудрый совѣтъ старѣйшинъ и послѣдовавъ легкомысленному совѣту молодыхъ людей, онъ возбудилъ своимъ гордымъ и надменнымъ отвѣтомъ на законныя требованія народа сильное народное негодованіе, и ускорилъ раздѣленіе своего царства (II Пар. X, 1—14). Помимо этой несправедливости онъ нанесъ народу еще глубокое оскорбленіе въ слѣдующихъ словахъ: «*Отецъ мой наказывалъ васъ бичами*, говорилъ онъ, *а я* (буду бить васъ) *скорпіонами*» (ст. 11); вслѣдствіе сего 10 колѣнъ отложились отъ него и только колѣна Веніаминово и Іудино остались вѣрными ему. Ровоамъ хотѣлъ было остановить мятежъ въ самомъ началѣ, но имѣлъ неосторожность по-



Новый Римъ.

ручить это дѣло главному начальнику надъ собиранiемъ дани. Народъ, искавшiй облегченiя отъ податей, побилъ его каменьями. Ровоамъ поспѣшно собралъ войско, чтобы идти на мятежниковъ, но прор. Самей возвѣстилъ ему, что это совершилось по устроенiю Божiю и тѣмъ остановилъ его (Ш Цар. XII 1—24). Царь и народъ дожны были покориться волѣ Божiей. Не смотря на то междоусобная война постоянно продолжалась между двумя партiями (II Пар. XII, 15). Менѣе чѣмъ черезъ три года послѣ раздѣленiя царства, колѣна Iудино и Венiаминово послѣдовали примѣру другихъ колѣнъ Израилевыхъ въ ихъ идолопоклонническихъ обрядахъ и суевѣрiяхъ и за это они потерпѣли наказанiе отъ Сисака, или Сусакима, ц. Египетскаго, который разорилъ страну и грозилъ крайнимъ разрушенiемъ всего ихъ города, но, вслѣдствiе ихъ раскаянiя и смиренiя, грозная туча пронеслать мимо, хотя они и понесли громадныя потери и сдѣлались данниками хищнаго завоевателя. Изъ II кн. Парал. (XII, 15) извѣстно, что дѣянiя Ровоама были записаны пророкомъ Самеемъ и Аддою прозорливцемъ, но эта замѣчательнѣйшая лѣтопись, къ сожалѣнiю, не уцѣлѣла до нашего времени. На нѣкоторыхъ изъ памятниковъ ц. Сусакима были открыты изображенiя плѣнныхъ царей и между ними—Ровоама, сына и наслѣдника Соломона. Воспроизведенiе этой поразительной сцены находится, кромѣ того, на стѣнѣ дворцоваго храма въ Карнакѣ. Каждое лице, здѣсь изображенное въ овалѣ, содержитъ какую либо надпись и въ одной изъ нихъ заключаются слѣдующiя слова: *Iуда-малек*, т. е. царь Iудейскiй. Лице подъ коимъ находится означенная надпись имѣетъ совершенно Iудейскую наружность, бороду и головной уборъ. Другiя надписи составляютъ названiя Iудейскихъ городовъ. Такимъ образомъ на этомъ памятникѣ, очевидно, представляется побѣда Сусакима надъ Iудейскимъ царемъ Ровоамомъ.

Рогель (II Цар. XVII, 17, III, Цар. I, 9)—источникъ на восточной сторонѣ Iерусалима между колѣномъ Iудовымъ и Венiаминовымъ.

Роглимъ (мѣсто валяльщиковъ суконъ) (II Цар. XVII, 27, XIX, 31) — городъ въ Галаадѣ, въ которомъ жилъ Верзеллiй. Во второй изъ означенныхъ цитатъ, въ которыхъ упоминается это имя, о Верзеллiи говорится, что *онъ пришелъ* къ Давиду, *чтобы проводить его за Iорданъ*. До сего времени этотъ престарѣлый восьмидесятилѣтнiй старецъ доставлялъ царю Давиду провизiю въ бытность его въ Маханаимѣ, слѣдовательно онъ жилъ вблизи означеннаго мѣста; впрочемъ мѣстоположенiе Роглима доселѣ не открыто.

Рогъ (I Цар. II, 1—10 и др.) — это слово употребляется въ Свящ. Писанiи какъ эмблема могущества, чести и славы (Втор. XXXIII, 17, Лк. I, 69) ,посему-то рогъ часто упоминается въ пророческихъ видѣнiяхъ вмѣсто царей и царствъ (Дан. VII, 20—24). Рога часто служили сосудами для жидкостей, особенно для елея и благовонiй (I Цар. XVI, 1, III Цар. I, 39), а также для трубъ (Нав. VI, 8—13). Такъ какъ рога служили главною защитою и силою многихъ звѣрей, то сломить или уничтожить рогъ какого-либо царя или народа значило сократить или умалить ихъ власть; равно какъ поднять или возвысить рогъ значило усилить ихъ могущество. Пророчица Анна говоритъ: «*вознесся рогъ мой въ Богѣ моемъ*» (I Цар. II, 1), и далѣе: «*Господь вознесетъ рогъ помазанника Своего*» (ст. 10). «*И воздвигъ* (Богъ) *рогъ спасенiя намъ въ дому Давида, отрока Своего*» (Лк. I, 69). Нѣкоторые полагали, что въ означенныхъ мѣстахъ подъ словомъ *рогъ* разумѣется пустой серебряный рогъ въ 4 или 5 вершковъ въ дiаметрѣ, который носили въ видѣ украшенiя восточныя женщины, побѣдители и отличившiеся люди. Подобное украшенiе доселѣ еще во всеобщемъ употребленiи у женщинъ на Востокѣ и въ особенности у Друзовъ горы Ливанской. По свидѣтельству путешественниковъ, ихъ носятъ также Абиссинскiе вожди, а равно какъ ими украшаютъ свои военныя каски индiйскiе Сипаи.

Родокъ (II Мак. XIII, 21)—нѣкто измѣнникъ изъ Iудейскаго войска, передававшiй врагамъ тайны Iуды Маккавея во время войны съ Антiохомъ Евпаторомъ, но былъ уличенъ и преданъ смерти.

Родословiе Iисуса Христа,—книга родства Iисуса Христа, содержащаяся въ Евангелiи Матѳея (I, 1—16) и Луки (III, 23—38). Начальныя слова первой: «*Родословiе Iисуса Христа, сына Давидова, сына Авраамова...*», а второй — слѣдующiя: «*Iисусъ, начиная Свое служенiе, былъ лѣтъ тридцати, и былъ, какъ думали, сынъ Iосифовъ, Илiевъ...*»

Родосъ (I Мак. XV, 23, Дѣян. XXI, 1)—большой островъ на Левантѣ на ю.-западной оконечности Малой Азiи, съ городомъ носящимъ то же самое названiе. Онъ имѣетъ 40 англ. миль въ длину и 15 въ ширину, и славился въ древности своими школами и цвѣтущимъ состоянiемъ искусствъ и наукъ, равно какъ колоссальною статуею въ 105 англ. фут. въ высоту (Колоссъ Родосскiй), столь громад-

ною что между ногами оной могли проходить корабли. Онъ стоялъ 56 лѣтъ и затѣмъ былъ разрушенъ землетрясеніемъ. Черезъ о-въ Родосъ ап. Павелъ возвращался изъ Листры въ Іерусалимъ послѣ третьяго своего путешествія. Въ XV столѣтіи Родосъ былъ резиденціею рыцарей ордена св. Іоанна Іерусалимскаго. Нѣкоторые полагаютъ, что названіе *Родосъ* происходитъ отъ множества розъ, которыя росли на этомъ островѣ. Дѣйствительно, Родосскія монеты имѣютъ на себѣ изображеніе цвѣтка, впрочемъ никакъ не розы. Новѣйшій городъ



О. Родосъ.

занимаетъ около четверти пространства древняго города. Одна изъ гаваней онаго доселѣ еще называется Родосомъ, но въ настоящее время трудно найдти здѣсь какіе-либо признаки славы и величія древней столицы.

Родофоросъ (произрастающій розы) (III Мак. VI, 15)—такъ по свойству мѣста называется Птоломаида въ среднемъ Египтѣ, между Асиноемъ и Гераклеополемъ. Въ настоящее время на этомъ мѣстѣ находится селеніе: *Эл-Лагунъ* и въ немъ доселѣ еще находятся роскошныя розовыя плантаціи.

Рожки, рожковое дерево (Лк. XV, 16)—это слово относится къ плодамъ рожковаго дерева, вообще распространеннаго въ Палестинѣ и употребляемаго вмѣсто хлѣба людьми бѣдными и на прокормъ скота и свиней. Плодъ рожковаго дерева состоитъ изъ темныхъ твердыхъ стручьевъ, около трехъ вершковъ въ длину и заключающихъ въ себѣ сѣмена отъ 8-ми до 10. Каждое сѣмя обыкновенно въ величину сухой горошины, твердое, темнокраснаго цвѣта. Рожки, или стручки, при вѣтряной погодѣ. производятъ сильный шумъ На вкусъ эти сѣмена горьковаты, но не совсѣмъ непріятны. Дерево это очень распространено не только въ Левантѣ, но и въ южныхъ государствахъ Европы, какъ напр. Испаніи и Италіи. Рожки называются хлѣбомъ св. Іоанна на томъ основаніи, что по преданію питался ими св. Іоаннъ Креститель въ пустынѣ. Древніе, по Плинію, приготовляли изъ рожковъ посредствомъ выжиманія родъ вина, а выжатые такимъ образомъ и мало-полезные остатки стручковъ и мякоть ихъ отдавали свиньямъ. Этими-то ос-



Родосска ямонета.

татками и желалъ насытиться упоминаемый въ Евангеліи блудный сынъ.

Роза (Сир. XXIV, 15, Прем. Сол. II, 8 и др.). Роза на Востокѣ составляетъ царицу цвѣтовъ по своему запаху, цвѣту и красотѣ наружной формы. Въ III кн. Езд. (II, 19) она, вмѣстѣ съ лиліями, представляется, какъ лучшее украшеніе садовъ и какъ образъ полной жизненной красоты. Она вплеталась у древнихъ въ вѣнки при торжественныхъ случаяхъ и при религіозныхъ службахъ. Долина Саронская по своей почвѣ и положенію была болѣе способною производить наиболѣе красивыя розы. Нѣкоторые виды розъ растутъ доселѣ еще въ



Роза Саронская.

Палестинѣ, но, по мнѣнію нѣкоторыхъ, такъ называемая Саронская роза, составляетъ видъ тюльпана, или нарцисса, и встрѣчается въ большомъ разнообразіи и обиліи въ долинѣ Саронской. Извѣстная въ ботаникѣ роза Іерихонская растетъ нынѣ въ песчаныхъ степяхъ Сиріи, Египта и Аравіи; жесткіе стебли ея въ сухомъ состояніи свертываются и, вырванныя изъ песка вѣтромъ, перекатываются нерѣдко черезъ всю степь, въ сыромъ же воздухѣ растеніе опять расправляется и его вѣтви принимаютъ прежній видъ. И въ настоящее время находятъ не мало розъ въ разныхъ мѣстахъ Палестины. Нынѣшняя Іерихонская роза есть пустынное растеніе, которое находятъ на 1 часъ пути отъ Іерихона къ Мертвому морю.

Роимъ (II Езд. V, 8)—изъ словъ Іудейскаго народа, вышедшихъ изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I Езд. (II, 2) стоитъ: *Рехумъ*.

Ромамти-Езеръ (величіе помощи) (I Пар. XXV, 4, 31) — одинъ изъ сыновъ Емана, назначенный Давидомъ быть главою двадцать четвертой череды пѣснопѣній и игры на музыкальныхъ инструментахъ при служеніи въ храмѣ.

Роса (II Цар. I, 21) — густой охлажденный паръ, осаждающійся вслѣдствіе охлажденія каплями на землѣ и на растеніяхъ во время ночи и который такъ часто бываетъ въ Іудеѣ, что замѣнялъ собою присутствіе дождей. Такимъ образомъ роса сдѣлалась прекрасною эмблемою духовныхъ благословеній Божіихъ (Втор. XXII,2), равно какъ отъятіе оной—эмблемою проклятія Божія (II Цар. I, 21). Прор. Осія говоритъ отъ лица Божія: «*Я буду росою для Израиля*» (XIV, 6). Она служитъ также символомъ благоденствія и благосостоянія: такъ напр. Іовъ восклицаетъ: «*и роса ночуетъ на вѣтвяхъ моихъ*» (Іов. XXIX, 19). Жаръ и сухость воздуха въ Палестинѣ таковы, что если бы не было обильныхъ ночныхъ росъ, то земля растрескалась бы и всѣ растенія погибли; и росы въ ней часто бываютъ такъ обильны, что насыщаютъ землю какъ бы проливной дождь. На тоже самое указываютъ и нѣкоторыя мѣста Свящ. Писанія, какъ напр. Суд. VI, 37—40, II Цар. XVII, 12 и др. Псалмопѣвецъ въ Пс. CXXXII (ст. 3) упоминаетъ въ особенности о росѣ Ермонской, служащей выразительною эмблемою богатыхъ и обильныхъ благословеній и духовнаго общенія. По свидѣтельству путешественника Мондреля и друг., палатки ихъ, когда они расположились на вершинахъ Ѳавора и Ермона, совершенно промокли отъ ночной росы какъ будто на нихъ впродолженіе всей ночи лилъ сильный дождь. D-г Шо, описывая въ своихъ путешествіяхъ Аравію Петрейскую, говоритъ: ночная роса совершенно промачивала насъ во время ночи почти насквозь, но лишь только всходило солнце и атмосфера нагрѣвалась, туманъ быстро исчезалъ и обильная роса покрывавшая пески совершенно улетучивалась. Это быстрое улетучиваніе росы подъ могучими лучами ранняго солнца указывается Господомъ для обличенія народа Іудейскаго. «*Что сдѣлаю тебѣ, Ефремъ? что сдѣлаю тебѣ, Іуда?* говоритъ Онъ. *Благочестіе ваше, какъ утренній туманъ и какъ роса скоро исчезающая*» (Ос. VI, 4). Равно пре-

красно выраженіе Свящ. Писанія въ кн. Пѣс. Пѣс. (Ѵ, 2): *«голова моя вся покрыта росою*, говоритъ Таинственный Женихъ, *кудри мои ночною влагою»*. Росѣ уподобляется наконецъ предвѣчное рожденіе Господа Іисуса Христа отъ Бога Отца: *«изъ чрева прежде денницы подобно росѣ рожденіе Твое»*, говоритъ Псалмопѣвецъ (Пс. CIX, 3).

Рохга (крикъ) (I Пар. VII, 34)—одинъ изъ сыновъ Шемера, колѣна Асирова.

Рошъ (глава).

а) (Быт. XLVI, 21) — одинъ изъ сыновъ Белы, сына Веніаминова, упоминаемый только въ означенной цитатѣ.

б) (Іезек. XXXVIII, 2, 3, XXXIX, 1) обычное употребленіе этого слова по Евр. значитъ: глава, вождь, но оно употребляется также для означенія народа, въ каковомъ смыслѣ составляетъ собственное имя. Оно встрѣчается въ Еврейскомъ текстѣ означенныхъ цитатъ и подъ нимъ разумѣется Скиѳскій народъ, жилище коего полагаютъ на с. Тавра, около Каспійскаго и Чернаго морей. По мнѣнію нѣкоторыхъ, здѣсь разумѣется *Русскій народъ*, какъ одинъ изъ трехъ народовъ, надъ которымъ былъ вождемъ Магогъ, тогда какъ надъ двумя другими начальствовали Мешехъ и Ѳувалъ.

Роща (Быт. XXI, 33, Исх. XXIV, 13 и др). Язычники покланялись своимъ богамъ на вершинахъ горъ и холмовъ, въ дубравахъ и рощахъ. Избраніе рощъ и дубравъ для исполненія религіозныхъ обрядовъ, повидимому, ведетъ свое начало съ глубокой древности. Такъ напр. въ кн. Бытія (XXI, 33) говорится, что *«Авраамъ насадилъ при Вирсавіи рощу, и призвалъ тамъ имя Господа, Бога вѣчнаго»*. Выбирали рощи мѣстами для религіозныхъ служеній быть можетъ потому, что мракъ и тѣнь господствующіе въ нихъ наиболѣе способствовали возбужденію религіознаго страха и ужаса въ людяхъ; быть можетъ потому что здѣсь было удобнѣе, чѣмъ на открытыхъ мѣстахъ, совершать гнусное и безнравственные обряды язычества, или быть можетъ наконецъ и потому, что по языческому вѣрованію души умершихъ часто парили надъ тѣми мѣстами, гдѣ были погребены ихъ тѣла; а такъ какъ было весьма распространеннымъ обычаемъ погребать тѣла подъ деревьями (Быт. XXXV, 8, I Цар. XXXI, 13), то сооруженіе жертвенниковъ или посвященіе извѣстныхъ мѣстъ душамъ умершихъ или другимъ духамъ добрымъ и злымъ, въ рощахъ или вблизи рощъ, было дѣломъ очень естественнымъ. Вошло даже въ общій обычай насаждать рощи съ цѣлію отправленія въ нихъ языческихъ обрядовъ; и такъ какъ онѣ постоянно наполнялись изображеніями языческихъ боговъ, то слова *роща* и *идолъ* сдѣлались въ нѣкоторой степени понятіями однозначущими.

Рубинъ (красный) (Исх. XXVIII, 17)—драгоцѣнный камень краснаго или огненнаго цвѣта, по цѣнности стоящій немного ниже алмаза. Самые лучшіе рубины получаются изъ Іудеи и изъ Сардиса, города въ Лидіи, отчего и называются нерѣдко сардомъ, или сардисомъ (Откр. IV, 3). Впрочемъ, по мнѣнію Плинія, рубинъ Вавилонскій цѣнился гораздо выше остальныхъ. Рубинъ занималъ первое мѣсто въ первомъ ряду камней суднаго наперсника первосвященника.

Рувимъ (Быт. XXIX, 32 и др.) (сынъ презрѣнія) былъ старшій сынъ Іакова и Ліи и одинъ изъ 12-ти патріарховъ. Онъ лишился правъ первородства вслѣдствіе тяжкаго и гнуснаго грѣха, именно онъ совершилъ грѣхъ прелюбодѣянія съ Валлою, наложницею своего отца, и тѣмъ навлекъ на себя проклятіе умирающаго Іакова. *«Ты бушевалъ, какъ вода*, предрекъ ему при своей смерти Іаковъ, и *не будешь преимуществовать. Ибо ты взошелъ на ложе отца твоего*; *ты осквернилъ постелю мою, (на которую) взошелъ* (Быт. XLIX, 3, 4). И дѣйствительно, впослѣдствіи времени потомство его не отличалось ни своею численностію, ни своею силою. Впрочемъ, съ другой стороны, Рувимъ былъ единственнымъ изъ братьевъ Іосифа, который вступился за сохраненіе жизни брата. Съ цѣлію спасти Іосифа и впослѣдствіи возвратить его отцу онъ предложилъ остальнымъ братьямъ не убивать его, но бросить въ ровъ. Изъ ст. 29-го XXXVII главы кн. Бытія видно, что Рувима не было въ то время, когда Іосифъ былъ проданъ Измаильскимъ купцамъ. То же самое благородство характера обнаружено имъ въ той полной готовности съ которою онъ предлагалъ жизнь своихъ собственныхъ сыновей, какъ залогъ, въ обезпеченіе жизни Веніамина, когда Іаковъ отказывался было отпустить своего возлюбленнаго сына вмѣстѣ съ братьями въ Египетъ (Быт. XLII, 37). При отправленіи Іакова въ Египетъ, по приглашенію Іосифа, Рувимъ имѣлъ уже четырехъ сыновей (Быт. XLVI, 9). Съ этого времени намъ ничего неизвѣстно касательно дальнѣйшей личной исторіи Рувима.

Рувимово колѣно (Числ. I, 20—21)—заняло удѣлъ въ Обѣтованной землѣ на в. отъ Іордана между Арнономъ съ ю. и Іацеромъ съ с., Галадомъ съ в. и Іорданомъ съ з. При первомъ счисленіи колѣнъ послѣ исхода въ немъ

считалось сорокъ шесть тысячъ пятьсотъ человѣкъ мужескаго пола отъ двадцатилѣтняго возраста и свыше (Числ. I, 20, 21), по при исчисленіи народа, сдѣланномъ передъ переходомъ черезъ Іорданъ, въ немъ насчитывалось только 43,730 человѣкъ (Числ. XXѴI, 7). Мѣстность въ которой обитало колѣно Рувимова—есть та самая, которая въ настоящее время носитъ названіе: *Белка*, и доселѣ славится своими пастбищами и лугами. Такъ какъ она лежала на в. отъ Іордана, то естественно, что Рувимляне были въ числѣ первыхъ отведены въ плѣнъ въ Ассирію (I Пар. Ѵ 26).

Рума (возвышеніе) (IѴ Цар. XXIII, 36)—названіе одного мѣста, быть можетъ, это то же самое, что и Арума (Суд. XI, 41), и если это дѣйствительно такъ, то означенное мѣсто на-



Рута.

ходилось вблизи Сихема, въ которомъ жилъ Авимелехъ и развалины котораго въ настоящее время называются *Эль-Арма*, или *Эль-Орма*.

Румяна (IѴ Цар. IX, 30). Румяна и притиранья, существовавшія почти у всѣхъ народовъ древнихъ и новыхъ, дикихъ и образованныхъ, были въ употребленіи и у Еврейскихъ женщинъ. Глубокую древность этого крашенія, или натиранія, показываетъ имя третьей дочери Іова Керенгаппухъ, что значитъ: рогъ румянъ. По сказанію кн. Царствъ, царица Іезавель, при въѣздѣ Іиуя въ Изреель, нарумянивъ лице свое и украсивъ свою голову, глядѣла въ окно, думая, можетъ быть, прельстить его своею красотою и убранствомъ, и она выброшена была изъ окна по приказанію Іиуя и, раздавленная проходящею конницею, растерзана псами (IѴ Цар. IX, 39—35).

Рута (Лк. XI, 42) — хорошо извѣстное растеніе въ Палестинѣ, растущее отъ 2-хъ до 4-хъ фут. въ высоту. Отличается своимъ сильнымъ запахомъ. Древніе пользовались ею, между прочимъ, какъ врачествомъ. Господь Спаситель упоминаетъ о ней вмѣстѣ съ мятой и другими травами, съ которыхъ Іудеи лицемѣрно давали десятину въ храмъ. Это растеніе обильно растетъ въ Палестинѣ и Сиріи, въ южной Европѣ, равно какъ и въ нашихъ садахъ.

Руфъ (красный) а) (Мрк. XѴ, 21) — имя сына Симона Киринеянина, который былъ схваченъ Римскими воинами и долженъ былъ нести крестъ Господа на Голгоѳу.

б) (Римл. XѴI, 13) Христіанинъ, ученикъ ап. Павла въ Римѣ. По преданію, онъ одинъ изъ 70-ти апостоловъ, бывшій епископомъ въ Дивахъ, въ Элладѣ. Память его совершается 4-го января и 8 апрѣля.

Рухама (Осіи II, 1)—символическое имя дочери пр. Осіи.

Руѳь (подруга, пріятельница, дружественная) (Руѳь I, 4, XIѴ, 2, Мѳ. I, 5 и др.)—имя Моавитской женщины, жены Махлона, отецъ котораго, Елимелехъ, съ женою Ноеминью и двумя сыновьями переселился по причинѣ голода изъ Виѳлеема Іудейскаго въ Моавитскую землю. Здѣсь сыновья его женились на Моавитянкахъ и здѣсь скоро умеръ Елимелехъ, а за нимъ и сыновья его. Вслѣдствіе сего Ноеминь осталась вдовою съ двумя снохами, Орфою и Руѳью. Услыхавши, что голодъ прекратился, Ноеминь рѣшилась возвратиться домой и оставить Руѳь и Орфу на ихъ родинѣ. Орфа осталась, но Руѳь не пожелала отстать отъ нея. Руѳь сказала: «*не принуждай меня оставить тебя и возвратиться отъ тебя; но куди ты пойдешь, туда и я пойду, и гдѣ ты жить будешь, тамъ и я буду жить; народъ твой будетъ моимъ народомъ, и твой Богъ моимъ Богомъ; и гдѣ ты умрешь, тамъ и я умру и погребена буду. Пусть то и то сдѣлаетъ мнѣ Господь, и еще больше сдѣлаетъ; смерть одна разлучитъ меня съ тобою*» (Руѳь I, 16, 17). И такъ онѣ пришли вмѣстѣ въ Виѳлеемъ къ самому началу жатвы ячменя. Ноеминь имѣла здѣсь богатаго родственника по имени Вооза. Слѣдуя простотѣ нравовъ тѣхъ временъ, Руѳь, чтобы удовлетворить первымъ потребностямъ жизни, однажды пошла на его поля сбирать колосья. Воозъ замѣтилъ ее и спросилъ, кто она и откуда, и когда узналъ, что она была родственница ему, явилъ къ ней особенное расположеніе. Этого было недостаточно: согласно Іудейскимъ законамъ, Руѳь могла надѣяться сдѣлаться женою Вооза и дѣйствительно имѣла нѣкоторое право на это. Ноеминь, бывшая и прежде ея доброю совѣтницею, дала ей совѣтъ и на сей разъ какъ поступить въ этомъ дѣлѣ. Руѳь послѣдо-

вала совѣту ея и легла при ногахъ Вооза въ то время, когда онъ спалъ на гумнѣ. Это повело къ объясненію. Воозъ призналъ свои родственныя отношенія къ ней, но замѣтилъ, что есть еще одинъ ближайшій родственникъ, которому должно быть предоставлено означенное право. Удобный случай къ рѣшенію этого вопроса скоро представился. Воозъ сидѣлъ однажды при городскихъ воротахъ, а тотъ ближайшій родственникъ, который имѣлъ право на брачный союзъ съ Руѳью, проходилъ мимо его. Ему было предложено искупить наслѣдіе Елимелеха черезъ женитьбу на Руѳи. Родственникъ отказался по причинѣ своей неспособности къ брачному сожитію и передалъ свое право въ пользу Вооза, который такимъ образомъ искупилъ наслѣдіе Елимелеха и его сыновей, вступивши въ бракъ съ Руѳью Моавитянкою. Плодомъ этого брака былъ Овидъ, дѣдъ Давида, и такимъ образомъ Руѳь Моавитянка, язычница, сдѣлалась одною изъ прародительницъ Господа Іисуса Христа. О самой Руѳи далѣе ничего не упоминаетъ св. евангелистъ Матѳей въ родословіи Господа (I, 5).

Руѳь книга,—восьмая по порядку въ числѣ Ветхозавѣтныхъ книгъ и считается какъ бы прибавленіемъ къ книгѣ Судей. Въ ней содержится жизнеописаніе благочестивой Моавитянки Руѳи и ея семейства, исторію которой мы изложили выше. Въ ней заключается только 4 главы, и главная цѣль описанія оной состоитъ въ томъ, чтобы показать неусыпающій Промыслъ Божій надъ людьми вѣрующими и уповающими на Господа. Дѣйствительно, исторія Руѳи содержитъ въ себѣ много трогательнаго и поучительнаго. Во всемъ семействѣ Елимелеха выражается примѣрное благочестіе: кроткое обращеніе и снисходительность со стороны старшихъ и почтительная покорность и полная привязанность со стороны младшихъ. Не даромъ Ноеминь, прощаясь со снохами своими, говорила имъ: «*да сотворитъ Господь съ вами милость, какъ вы поступали съ умершими и со мною*». Нѣжная мягкость обращенія и религіозность имѣли такое благотворное вліяніе на Руѳь, что она оставила свое языческое заблужденіе и приняла истинную вѣру семейства Елимелехова. Пришедши въ Виѳлеемъ безъ всякихъ средствъ жизни, онѣ не ходятъ по улицамъ, чтобы вымогать себѣ милостыню; онѣ своимъ честнымъ трудомъ стараются пріобрѣтать себѣ пропитаніе. Съ другой стороны, внимательность богатаго Вооза къ бѣдной женщинѣ и сердечная благорасположенность и готовность помочь ей въ ея бѣдности, и при этомъ какое кроткое и простое обращеніе его съ своими слугами, какая простота въ образѣ его жизни! Богатый и знатный Виѳлеемлянинъ, онъ самъ вѣетъ на гумнѣ ячмень свой, и послѣ трудовъ успокоивается не на мягкомъ ложѣ, а тамъ же на гумнѣ подлѣ скирда. Какая чистота и непорочность въ поведеніи брачущихся, и какіе добрые обычаи въ обезпеченіи судьбы осиротѣвшихъ вдовъ! И вотъ за то такіе люди и получили особенное благословеніе Божіе. Отъ этого благословеннаго рода произошелъ Давидъ—кроткій и богобоязненный царь избраннаго народа Божія. Для насъ Христіанъ исторія эта, относящаяся собственно къ Давиду, имѣетъ еще высшее значеніе, потому что всѣ члены родословія Давида входятъ въ родословную Господа нашего Іисуса Христа и здѣсь дается намъ видѣть то безпредѣльное милосердіе Господа, по которому Онъ пріемлетъ въ свое средство и порочныхъ людей, и язычницъ, потому что пришелъ всѣхъ спасти.

Рыба (Быт. I, 21, Іоан. XXI, 6 и др.)—служила главнымъ предметомъ употребленія въ пищу въ Египтѣ. Рыбу ловили тамъ особенно въ Нилѣ въ большомъ количествѣ, солили и заготовляли въ прокъ. Различные способы ловли рыбы багромъ, сѣтью и острогой, рельефно изображены на многихъ Египетскихъ древнихъ памятникахъ. Господь изрекалъ угрозу Египту между прочимъ въ слѣдующихъ словахъ: «*И восплачутъ рыбаки и возрыдаютъ всѣ бросающіе уду въ рѣку, и ставящіе сѣти въ водѣ впадутъ въ уныніе; и будутъ сокрушены сѣти, и всѣ, которые содержатъ садки для живой рыбы, упадутъ въ духѣ*» (Ис. XIX, 8, 10). Послѣдній стихъ, очевидно, указываетъ на искусственные рыбные бассейны, столь общіе въ Египтѣ и которые всегда изобиловали рыбой. Рыбы находилось также множество во внутреннихъ озерахъ Палестины, особенно на озерѣ Тиверіадскомъ, но въ настоящее время на водахъ его встрѣчается очень мало рыболовныхъ судовъ сравнительно съ тѣмъ, какъ-то было во время земной жизни Господа Іисуса. Іерусалимъ снабжался рыбою изъ Средиземнаго моря и въ немъ былъ постоянный рынокъ, какъ то видно изъ названія: *Рыбныя ворота*, которыя, вѣроятно, находились вблизи рыбнаго рынка (Неем. III, 3). Изображеніе рыбы долгое время служило выразительною эмблемою для Христіанъ первенствующей Церкви. Греческое названіе ἰχθύς составлено изъ первыхъ буквъ слѣдующихъ словъ: Іисусъ Христосъ, Сынъ Божій, Спаситель—Ἰησοῦς Χριστός, Θεοῦ Υἱός, Σωτήρ. По закону Моисееву изъ рыбъ

чистыми признаются тѣ у которыхъ есть перья и чешуя, а нечистыми тѣ у которыхъ нѣтъ перьевъ и чешуи (Лев. XI, 9—12, Втор. XIѴ, 8, 10). Боготвореніе рыбъ было воспрещено Богомъ въ кн. Второзаконія (IѴ, 18). Дагонъ почитался у Филистимлянъ за бога рыбъ.

Рыболовъ (Лев. XI, 17)—птица, принадлежавшая по закону Моисееву къ разряду нечистыхъ, и ея присутствіе употребляется въ книгахъ пророческихъ какъ эмблема разрушенія и опустошенія (Ис. XXXIѴ, 11, Соф. II, 14), хотя оригинальное слово въ означенныхъ цитатахъ вездѣ переведено словомъ: *пеликанъ*. Впрочемъ, быть можетъ, этимъ словомъ указуется и на другую какую либо морскую птицу, изъ породы пеликановъ. Мясо этой птицы весьма жирно, но Арабы употребляютъ его съ охотою. Перья ея имѣютъ темнозеленый цвѣтъ, а на спинѣ и крыльяхъ коричневый.

Рысь (Слав. Библ. Дан. ѴII, 6)—самая большая изъ дикихъ кошекъ, живущихъ на югѣ Европы и Азіи; густая и длинная шерсть на ней, какъ и на леопардѣ, желтоватая, но испещрена красновато-бурыми пятнами. Глаза рыси вошли въ поговорку для означенія самаго остраго и проницательнаго зрѣнія. Рысь, какъ и леопардъ, живетъ въ густо-лѣсистыхъ и гористыхъ мѣстностяхъ, большею частію въ дуплахъ деревьевъ и считается весьма хищнымъ и кровожаднымъ животнымъ; съ ненасытною кровожадностію она заѣдаетъ столько, сколько позволятъ ей силы, иногда до 30 овецъ въ одну ночь.

Рѣка Египетская (Быт. XѴ, 18). Несомнѣнно, что подъ симъ названіемъ здѣсь разумѣется рѣка Нилъ. Выраженіе *рѣка Египетская* не должно смѣшивать съ словами: *потокъ Египетскій* (Числ. XXXIѴ, 5), который при Риноколурѣ впадаетъ въ Средиземное море.

Рѣки Палестины. См. **Палестина**.

С.

Сава, **Савея**, **Савеи**, **Савскій**. Древнее слово, значеніе котораго не ясно опредѣлено. Въ Свящ. Писаніи оно встрѣчается въ двухъ смыслахъ, какъ имя человѣка и какъ названіе народа.

а) (Быт. X, 7) одинъ изъ сыновъ Хуша и, можетъ быть, первенецъ, иначе называемый Сева.

б) (Ис. XLѴ, 14) страна, городъ, или народъ. Въ послѣднемъ смыслѣ это слово встрѣчается во множественномъ числѣ и переводится словомъ *Савеи*. Вѣроятно, что Савеею именовалась какъ страна, такъ и народъ съ митрополіею того же самаго наименованія. Такъ, по свидѣтельстви Гезенія, эта страна находилась въ Мероѣ, въ одной изъ Эѳіопскихъ провинцій, процвѣтала торговлею и богатствомъ, омываемая рукавами Нила. Она была митрополіею, носившею то же самое названіе, развалины которой доселѣ еще находятся недалеко отъ города *Dschendi* (Дшенди). Цари Аравіи и Савы упоминаются вмѣстѣ (Пс. LXXI, 10), равно какъ Савея упоминается вмѣстѣ съ Еѳіопіею (Пс. XLIII, 3). Упоминаніе Савеевъ вмѣстѣ съ Египтомъ и Еѳіопіею въ кн. Прор. Исаи (XLѴ, 14) подтверждаетъ мнѣніе толкователей, полагавшихъ Савею въ сѣверо-восточной Африкѣ. Слово—*Савеяне* въ кн. Іова (I, 15) относится къ другому совсѣмъ народу. Савеи былъ великій и богатый торговый народъ. Страна ихъ изобиловала благовоніями, бальзамомъ, ладаномъ, также золотомъ и драгоцѣнными камнями (Ис. LX, 6, Іер. XI, 20 и др.). Какъ народъ торговый, они вели торговлю съ Тиромъ, Индіею и со всей передней Азіею. Царица Савская, объ которой упоминается въ третьей кн. Царствъ (X, 1) и у Ев. Матѳея (XII, 42), пришедшая *испытать* Соломона *загадками*, наслышавшись о его мудрости и благочестіи, при торговыхъ сношеніяхъ Еѳіопіи съ Іудеею, вѣроятно, имѣла нѣкоторыя смутныя понятія объ истинной религіи Евреевъ, и вотъ вслѣдствіе этого предприняла путешествіе изъ страны, считавшейся тогда почти краемъ земли, для того чтобы послушать Соломона. Объ этомъ путешествіи настоящіе **Еѳіопляне** или Абиссинцы, Христіане Греческой Церкви, имѣютъ очень древнее преданіе. Іосифъ Флавій говоритъ, что царица Савеевъ прибыла изъ Еѳіопіи, той части оной, которая называется Савеею. Между драгоцѣнными дарами, поднесенными ею Соломону, были: золото, слоновая кость и различныя благовонія. Савеяне, по причинѣ значительныхъ торговыхъ оборотовъ этими продуктами, славились въ этомъ отношеніи также и между Греками.

Савадія (свободный даръ Божій) (I Пар. III, 18)—одинъ изъ сыновъ или потомковъ Іехоніи.

Саванней (См. II Езд. IX, 33)—изъ Израильтянъ, сыновъ Асома. Въ I кн. Езд. (X, 33) стоитъ: *Завадъ*.

Саваннъ (II Езд. ѴIII, 62)—одинъ изъ левитовъ, упоминаемыхъ въ означенной книгѣ. Въ I кн. Езд. (ѴIII, 33) читается: *Виннуй*.

Саваоѳъ. Еврейское слово *Саваоѳъ* — силы воинства, нерѣдко встрѣчаемое въ оригинальномъ текстѣ Ветхаго Завѣта, встрѣчается только дважды въ Новомъ Завѣтѣ, именно: въ посланіи къ Римлянамъ (IX, 29) и въ соборномъ посланіи Іакова (Ѵ, 4). Какъ одно изъ

именъ Божіихъ, оно изображаетъ безпредѣльное величіе Божіе, Его владычество надъ всѣмъ сотвореннымъ, Его всемогущество и Его славу. Онъ Богъ воинствъ, Господь силъ. Онъ единъ превознесенъ надъ всѣмъ. Онъ владыка всего, всемогущъ и всесиленъ. Его окружаютъ и Ему служатъ сонмы Ангеловъ и всѣ воинства небесныя. Ему покорствуетъ и Его прославляетъ вся природа; всѣ твари служатъ неумолкающими свидѣтелями и провозвѣстниками Его силы и могущества, Его величія и славы.

Саваранъ (I Мак. VI, 43)—прозваніе Елеазара, сына Маттафіи.

Саватія (II Езд. IX, 48) — одинъ изъ левитовъ, поучавшихъ народъ Закону при Ездрѣ.

Саватъ: а) (II Езд. IX, 28)—изъ Израильтянъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ. Въ I Езд. (X, 27) стоитъ: *Завадъ*.

б) (Зан. I, 7) по Евр. *Шебатъ*—названіе одиннадцатаго мѣсяца Еврейскаго года отъ новолунія февраля до новолунія марта.

Савватей (II Езд. IX, 14) — левитъ во дни Ездры. Въ I Ездр. (X, 15) читается: *Шавѳай*.

Саввей (II Езд. IX, 32)—изъ Израильтянъ имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ, сынъ Анана. Въ I кн. Езд. (X, 31) стоитъ: *Шемаія*.

Савей (клятвенный) (II Цар. XX, 1, 2, 22)—сынъ Бихри, Веніамитянинъ. Онъ поднялъ знамя возмущенія противъ Давида вскорѣ послѣ возмущенія Авессалома почти со всѣмъ народомъ Израильскимъ, но былъ разбитъ Іоавомъ, преслѣдовавшимъ его до самаго сѣвера царства. Савей убѣжалъ въ Авел-Беѳ-Мааху, гдѣ, по мудрому указанію одной умной женщины-горожанки, былъ убитъ городскими жителями, во избѣжаніе грозившей имъ осады отъ Іоава. Его голова была отсѣчена и выброшена со стѣны города Іоаву. Тогда Іоавъ затрубилъ трубою и всѣ разошлись по шатрамъ своимъ и возмущеніе прекратилось.

Савія (II Езд. V, 34)—изъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ. Въ I кн. Ездры (II, 57) и у Нееміи (VII, 59) читается: *Похереѳ-Гацеваимъ*, или *Гацебайимъ*.

Савлъ (испрошенный, вытребованный)—имя, которымъ обазначенъ св. ап. Павелъ въ первое время своей жизни до обращенія въ Христіанство. См. **Павелъ**.

Савта (значеніе слова точно не опредѣлено) (Быт. X, 7, I Пар. I, 9)—третій изъ сыновъ Хуша, сына Хамова. Полагаютъ, что его потомки населили собою берегъ Аравійскаго залива.

Савтеха (Быт. X, 7, I Пар. I, 9)—пятый изъ сыновъ Хуша. Думаютъ, что его потомки поселились въ Еѳіопіи.

Савхеянинъ (Іов. II, 11)—такъ назывался по происхожденію и мѣсту жительства одинъ изъ друзей Іова, Вилдадъ.

Саддукеи (Мѳ. III, 7) – Іудейская секта, часто упоминаемая въ Новомъ Завѣтѣ. По Іудейскимъ преданіямъ основаніемъ оной былъ Садокъ, ученикъ Антигона Сохо, предсѣдателя Іудейскаго синедріона, жившаго въ III вѣкѣ до Р. Х. Вѣроятно, этотъ Садокъ былъ первосвященникомъ въ царствованіе Соломона, и его потомки основали означенную секту. Саддукеи учили, что въ будущемъ вѣкѣ не будетъ ни вѣчнаго блаженства, ни вѣчныхъ мученій для праведныхъ и нечестивыхъ людей; отрицали бытіе Ангеловъ и злыхъ духовъ и будущее воскресеніе мертвыхъ (Мѳ. XXII, 23, Дѣян. XXIII, 8). Ученіе этихъ скептиковъ-матеріалистовъ было не особенно распространено, хотя нѣкоторые изъ лицъ, принимавшихъ оное, были люди богатые и значительные. Впрочемъ, какъ секта, фарисеи оказывали незначительное вліяніе на народъ. Нѣкоторые полагаютъ, что саддукеи принимали только Пятикнижіе Моисеево, но на это нѣтъ достаточныхъ доказательствъ. Въ Новомъ Завѣтѣ мало говорится о саддукеяхъ; но изъ немногихъ указаній Новаго Завѣта ясно видѣнъ ихъ духъ и характеръ. Такъ напр. въ Евангеліи Матѳея (XXII, 23) говорится, что однажды къ Іисусу «*приступили* саддукеи, *которые говорятъ, что нѣтъ воскресенія*..» Господь Іисусъ Христосъ внушалъ Своимъ ученикамъ «*беречься закваски фарисейской и саддукейской*» (Мѳ. XVI, 6, 12). Саддукеи, равно какъ и фарисеи, были ярыми противниками Христа, и часто бесѣдовали съ Нимъ о предметахъ ученія своей секты. Но съ особенною силою они вооружались противъ апостоловъ, когда тѣ проповѣдывали воскресеніе Іисуса Христа изъ мертвыхъ, что наносило смертельный ударъ ихъ лжеученію. Послѣдователи саддукейской секты являлись еще въ нѣкоторомъ числѣ въ III столѣтіи, и даже въ VIII столѣтіи, но болѣе съ тѣхъ поръ о нихъ уже не упоминается.

Саддукъ (II Ездр. VIII, 2) — изъ предковъ священника Ездры.

Садокъ (праведный)—имя нѣсколькихъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (II Цар. VIII, 17) сынъ Ахитува, достигшій званія первосвященника во дни Давида и Соломона. По словамъ I кн. Парал. (XXIV, 3), онъ былъ изъ потомства Елеазара. Въ своей молодости онъ отличался храбростью, и когда

Давидъ прибылъ въ Хевронъ, по смерти Саула, Садокъ присоединился къ нему съ 22-мя главами дома своего отца и значительнымъ числомъ воиновъ, и съ этого самаго времени онъ навсегда остался вѣрнымъ судьбамъ сына Іессеева. Во время бѣгства Давида изъ Іерусалима по случаю возмущенія Авессалома, Садокъ и Авіаѳаръ, вѣроятно, около этого времени заступившій мѣсто Ахимелеха, хотѣли было послѣдовать за нимъ, и съ этою цѣлію дѣйствительно оставили было Іерусалимъ, унесши съ собою Ковчегъ Завѣта; но впрочемъ по усиленной просьбѣ царя они возвратились въ городъ и ожидали въ немъ исхода событій. Попытка Адоніи вступить на престолъ своего отца снова оказалась пробнымъ камнемъ вѣрности этихъ первосвященниковъ. Авіаѳаръ перешелъ на сторону Адоніи, но Садокъ остался вѣрнымъ Давиду и занялъ главную роль въ осуществленіи мѣръ, обезпечивающихъ престолъ Соломона. Имъ Соломонъ былъ помазанъ на царство и провозглашенъ царемъ въ Гіонѣ (IV Цар. I, 8—39). По удаленіи Авіаѳара, Садокъ остался одинъ первосвященникомъ, Неизвѣстно, какъ долго послѣ того онъ пользовался первосвященствомъ, но несмотря на то въ лицѣ его исполнилось то, что предсказано было первосвященнику Илію, что отъ его племени отнимется первосвященство и дастся вѣрному священнику (I Цар. II, 30—35); и дѣйствительно, первосвященническое достоинство отъ рода Иѳамара снова перешло въ старѣйшій родъ Елеазара (сн. I Пар. VI, 4—8, 50—53, XXIV, 3, 6, 31), хотя Авіаѳаръ и послѣ носилъ еще титулъ отца.

б) (I Пар. VI, 12) Садокъ—второй первосвященникъ, почитаемый современникомъ ц. Манассіи; по указанію I кн. Пар. (VI, 12) и I Ездры (VII, 2)—сынъ Ахитува II и отецъ Селлума.

в) (Нееміи III, 4) сынъ Бааны, одно изъ лицъ, помогавшихъ въ возстановленіи стѣны Іерусалимской, по возвращеніи изъ плѣна.

г) (Неем. X, 21) изъ главъ народа при Нееміи, давшихъ обязательство быть вѣрными Богу.

д) (Неем. III, 29) сынъ Иммера, священникъ, помогавшій въ возстановленіи Іерусалимской стѣны.

е) (Неем. XIII, 13) одинъ изъ книжниковъ во дни Нееміи.

Садъ (Числ. XXIV, 6). Сады у Евреевъ несомнѣнно были просты и мало воздѣланы. Указанія на нихъ дѣлаются кромѣ вышеуказанной цитаты, въ кн. Іова (VIII, 16), въ III кн. Царствъ (XXI, 2) въ кн. Пѣснь Пѣсней (IV, 4—12) и въ кн. Екклезіастъ (II, 5). Сады главнымъ образомъ были предназначены для разведенія плодовыхъ и тѣнистыхъ деревьевъ, равно какъ и ароматическихъ растеній и травъ. Въ Свящ. Писаніи указывается также на сады съ розовыми и оливковыми растеніями. Водные резервуары, въ формѣ ли то фонтана, колодца или ручья, протекающаго черезъ сады, считались необходимою принадлежностію садовъ. Объ садахъ въ окрестностяхъ Дамаска говорится, что они орошались маленькими потоками протекающими во всѣхъ частяхъ оныхъ. Прекрасныя указанія на это содержатся въ кн. Притчей (XXI, 1) и у Исаіи (LVIII, 11). Въ Свящ. Писаніи упоминается еще о садѣ Геѳсиманскомъ, въ которомъ Господь часто бывалъ съ учениками Своими, и гдѣ Онъ предъ Своими страданіями молился до кроваваго пота (Мѳ. XXVI, 35 и др.). Хорошо орошенный садъ и садъ безводный служатъ символами благословенія и проклятія Божія. Сады въ Персіи въ настоящее время содержатся очень хорошо и обработываются съ большимъ тщаніемъ. Въ Палестинѣ иногда они служили мѣстомъ погребенія (Іоан. XIX, 41), равно какъ и мѣстами отправленія религіозныхъ обрядовъ и молитвъ (Ис. I, 29). Ихъ часто ограждали заборомъ, или рѣшеткою. Среди ихъ ставилась иногда сторожка, довольно обширная, чтобы защитить сторожа отъ бури и отъ жара. Этотъ обычай вполнѣ объясняетъ слова пр. Исаіи (I, 8). Подобныя сторожки нерѣдко видятся и нынѣ въ Египтѣ среди обширныхъ полей, огородовъ, садовъ. Въ древнее время Іерусалимъ, весь окруженный садами, представлялъ собою какъ бы одинъ прекраснѣйшій садъ; но не то, къ сожалѣнію, тамъ въ настоящее время. Правда, садоводствомъ и разведеніемъ растеній занимаются въ Палестинѣ и нынѣ осѣдлые жители, и не смотря на безпечность жителей и теперь еще многія мѣста удивляютъ красотою своихъ садовъ и своею растительностію, но въ общемъ всюду видны слѣды упадка и разрушенія и земля ждетъ своего возрожденія.

Сала (отпрыскъ, потомокъ) (Быт. X, 24, Лк. III, 35, 36)—потомокъ Арфаксада, лице тождественное съ Салою кн. Бытія (X, 24).

Салаиль (вооруженный воинъ) (III Цар. XXII, 42)—отецъ Азувы, матери ц. Іосафата.

Саламинъ (Дѣян. XIII, 5) – древній городъ въ ю.-в. углу о-ва Кипра, извѣстный впослѣдствіи подъ названіемъ Констанція и Фамагуста. Здѣсь Савлъ и Варнава съ Іоанномъ про-

повѣдывали слово Божіе въ синагогахъ Іудейскихъ. Впослѣдствіи онъ былъ мѣстопребываніемъ епископа. Впрочемъ этотъ городъ не слѣдуетъ смѣшивать съ о-вомъ Саламиномъ, гдѣ Ѳемистоклъ одержалъ знаменитую побѣду надъ Персами.

Саламіилъ (Іудѳ. VIII, 1) — предокъ Іудиѳи изъ колѣна Симеонова.

Саласадій (Іудѳ. VIII, 1)—тоже изъ предковъ Іудиѳи и также, вѣроятно, изъ колѣна Симеонова.

Салаѳіилъ (вымоленный у Бога) (I Пар. III, 17, Мѳ. I, 12 и др.)—отецъ Зоровавеля, но по I кн. Пар. (III, 19), Зоровавель былъ сынъ Федаіи. Для объясненія сей разности полагаютъ, что Салаѳіилъ былъ бездѣтенъ, и по закону ужичества имѣлъ дѣтей отъ брата своего Федаіи, изъ коихъ старшій почитался законнымъ сыномъ Салаѳіила.

Салимъ а) (миръ) (Быт. XIV, 18)—такъ по всеобщему мнѣнію, называлось мѣсто, впослѣдствіе названное Іерусалимомъ (Пс. LXXV, 3). Царемъ Салимскимъ былъ Мельхиседекъ, вышедшій съ дарами на встрѣчу Аврааму послѣ его побѣды. Вѣроятнѣе всего, что Салимъ есть сокращенное слово Іерусалимъ.

б) (Іоан. III, 23) мѣсто, близъ котораго крестилъ Іоаннъ. Оно находилось вблизи Енона и, несомнѣнно, къ з. отъ Іордана. Положеніе Салима въ настоящее время положительно неизвѣстно. Нѣкоторые думаютъ, что это настоящее селеніе *Шейк-Салимъ*, въ 6-ти миляхъ отъ Беѳ-Сана. Мѣсто, доселѣ еще называемое: Айнанъ Енонъ, находится вблизи западнаго берега Іордана.

в) (II Ездр. VIII, 1) одинъ изъ предковъ свящ. Ездры. Въ I Ездры (VII, 2) стоитъ: *Шаллумъ*.

Салимская равнина (Іудѳ. IV, 4)— подъ Салимскою равниною нѣкоторые разумѣютъ равнину Саронскую, но по мнѣнію большинства, ее считаютъ за часть Іорданской долины, въ которой лежало упоминаемое Іеронимомъ селеніе: *Салюміасъ*, въ 8 миляхъ къ ю. отъ Скиѳополя.

Саллай (взвѣшенный, цѣнный)—имя двухъ лицъ:

а) (Неем. XI, 8) лице изъ главъ родовъ Веніаминовыхъ, жившихъ въ Іерусалимѣ по возвращеніи изъ плѣна.

б) изъ главъ поколѣній священническихъ при Іоакимѣ.

Саллу а, б) (I Пар. IX, 7, Неем. XI, 7)—два лица изъ главъ родовъ Веніаминовыхъ, жившихъ въ Іерусалимѣ до плѣна и по возвращеніи изъ плѣна.

в) (Неем. XII, 7) изъ главъ родовъ священническихъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Саллумъ (воздаяніе)—имя трехъ лицъ:

а) (Іерем. XXII, 11) царь Іудейскій, царствовавшій по смерти своего отца Іосіи, иначе называемый Іоахазомъ (ср. I Пар. III, 15, IV Цар. XXIII, 30).

б) (I Пар. II, 41) сынъ Сисмая, изъ потомства Іархи Египтянина.

в) (II Ездр. V, 28) изъ привратниковъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Салма (облаченіе, одежда) (I Пар. 51, 54)—сынъ Хура, сына Халевова, изъ потомства Іуды, сына патріарха Іакова.

Салмэй (Богъ есть покровъ) (Неем. VII, 48)—лице изъ Неѳинеевъ. Въ I Ездр. (II, 46) читается: *Шамлай*, а во II Ездр. (V, 30): *Сивай*.

Салманассаръ (съ Персидск. пользующійся расположеніемъ бога войны, Езера) (IV Цар. XVII, 3—5, XVIII, 9)—царь Ассирійскій, который повидимому былъ низложенъ послѣ пятилѣтняго царствованія Саргономъ. Титулъ Салманассара носили многіе изъ прежнихъ царей Ассирійскихъ. Изъ указанныхъ цитатъ видно, что онъ лично дѣлалъ вторженія въ Палестину, два раза въ первый и въ послѣдній годы своего царствованія. При первомъ вторженіи Осія, ц. Израильскій, покорился ему и обязался платить ежегодно дань. Въ пятый годъ своего царствованія Салманассаръ осадилъ Самарію. Во время этой осады онъ былъ низложенъ съ престола Саргономъ, начавшимъ новую династію царей Ассирійскихъ. Во дни этого царя жилъ благочестивый Израильтянинъ Товитъ. По новѣйшимъ изысканіямъ, имя Салманассара, какъ обладателя многихъ покоренныхъ земель, находятъ на многихъ Ассирійскихъ памятникахъ.

Салманъ (лишенный защиты):

а) (Суд. VIII, 5) князь Мадіамскій, который вмѣстѣ съ Зивою, именуемымъ также княземъ Мадіамскимъ, былъ преслѣдуемъ и взятъ въ плѣнъ Гедеономъ при обстоятельствахъ, описанныхъ въ означенной цитатѣ, послѣ чего они были убиты собственноручно Гедеономъ.

б) (Осіи X, 14) сокращенная форма имени Салманассаръ.

Салмонъ (тѣнистый):

а) (Числ. XXXIII, 41) одинъ изъ становъ Израильтянъ въ пустынѣ.

б) (Руѳ. IV, 20, Мѳ. I, 4, 5) предокъ ц.

Давида, сынъ Наасона, отецъ Вооза, упоминаемый также въ родословіи Господа Іисуса Христа.

в) (Дѣян. XXVII, 7) мысъ на островѣ Критѣ, мимо котораго проходилъ корабль съ ап. Павломъ, отправленнымъ на судъ къ Кесарю въ Римѣ. Въ древности славился святилищемъ языческой богини Минервы.

Саломиѳъ (Лев. XXIV, 11) — женщина изъ колѣна Данова, жена одного Египтянина, сынъ которой за богохульство былъ побитъ камнями.

Саломія—имя двухъ женщинъ:

а) (Мрк. XV, 40, 41) жена Зеведея, мать ап. Іакова старшаго и Іоанна евангелиста изъ Галилеи, была одною изъ послѣдовательницъ Господа Іисуса (Мѳ. XXVII, 56), хотя повидимому она подобно другимъ ошибочно понимала истинное великое значеніе царства Христова (Мѳ. XX, 21). Она присутствовала также при распятіи и погребеніи Господа и была въ числѣ мѵроносицъ, рано утромъ пришедшихъ на гробъ помазать тѣло Господа Іисуса. По мнѣнію нѣкоторыхъ, Саломія была сестра Маріи Богоматери. Память ея празднуется Церковію въ Недѣлю Женъ Мѵроносицъ.

б) (Мѳ. XIV, 6, Мрк. VI, 22) дочь Иродіады, жены Филиппа, сына Ирода Великаго, но оставившей его и бывшей въ незаконномъ сожитіи съ братомъ его, Иродомъ Антипою. Въ Евангеліи имя Саломіи не значится, но оно встрѣчается у Флавія (Древ. кн. XVIII, гл. V, § 4). Она извѣстна своимъ гнуснымъ участіемъ въ усѣкновеніи Иродомъ главы Предтечи Господня Іоанна Крестителя. Преданіе объ страшной смерти ея разсказывается у Никифора (кн. I, гл. XX).

Саломъ (I Мак. II, 26). См. **Салу**.

Салоя (II Езд. IX, 22) — священникъ изъ сыновъ Фесура при Ездрѣ и Нееміи. Въ I Езд. (X, 22) читается: *Еласа*.

Салпаадъ (Числ. XXVI, 33 и слѣд.) — сынъ Хефера изъ колѣна Манассіина. Онъ самъ умеръ въ пустынѣ, не оставивъ послѣ себя наслѣдниковъ мужескаго пола. Его пять дочерей впослѣдствіи предъявили предъ Моисеемъ свои права на наслѣдство удѣла среди Евреевъ. Моисей вопросилъ Господа и Господь возвѣстилъ ему, что просьба дочерей Салпаада справедлива, и вслѣдствіе сего имъ данъ удѣлъ среди братьевъ отца ихъ, и сдѣлано общее постановленіе, чтобы въ случаѣ выхода таковыхъ замужъ за кого-либо изъ другихъ колѣнъ, удѣлъ ихъ не переходилъ въ другое племя, а оставался въ племени отца ихъ. «*Какъ повелѣлъ Господь Моисею, такъ и сдѣлали дочери Салпаадовы. И вышли дочери Салпаадовы въ замужество за сыновей дядей своихъ*» (Числ. XXXVI, 10, 11).

Салу (значеніе ясно неопредѣлено) (Числ. XXV, 14, Сн. I Мак. II, 26) — отецъ того Зимри или Замврія, который, будучи начальникомъ колѣна Симеонова, открыто привелъ въ станъ Еврейскій Мадіанитянку Хазву и за сіе беззаконіе достойно былъ пораженъ Финеесомъ на самомъ мѣстѣ преступленія. См. **Замврій**.

Салумъ (II Езд. IX, 25)—изъ привратниковъ во дни Ездры и Нееміи. Въ I Ездр. (X, 24) стоитъ: *Шаллумъ*.

Салха (путешествіе, странствованіе) (Втор. III, 10, Нав. XII, 5)—древній городъ на восточной границѣ Васана, до котораго простиралась область Ога, ц. Васанскаго. По завоеваніи сихъ мѣстностей Израильтянами, городъ сей и весь Васанъ достались полуколѣну Манассіину. Во времена Римлянъ и послѣ Салха былъ еще значительнымъ городомъ, какъ то показываютъ его обширныя развалины, доселѣ извѣстныя подъ именемъ *Салхадъ*, или, какъ неправильно называютъ, *Сархадъ*.

Самарія (сторожевое мѣсто, сторожевая башня)—названіе двухъ мѣстностей:

а) (III Цар. XIII, 32 и др.) центральная область или отдѣлъ земли Ханаанской съ Галилеею на с. и съ Іудеею на ю., назывался во времена Господа Іисуса Христа Самаріею. Въ немъ заключались удѣлы колѣна Ефремова и Манассіина; въ настоящее время въ немъ находятся области Арефская и Наблусская; въ первой изъ нихъ находились городъ Кесарія и гора Кармилъ, а въ послѣдней Сихемъ и городъ Самарія.

б) (III Цар. XVI, 24) Самарія, какъ главный городъ царства Израильскаго, построена была Амвріемъ, ц. Израильскимъ, отцемъ Ахава за 925 лѣтъ до Р. Х. на горѣ Семеронъ, отчего и получила свое названіе. Онъ счастливо устоялъ противъ двухъ неуспѣшныхъ осадъ Венадада, ц. Сирійскаго и его сильныхъ союзниковъ (III Цар. XX), и покоренъ былъ Салманассаромъ въ царствованіе Осіи только послѣ трехлѣтней осады (IV Цар. XVII, 1—6). До паденія своего онъ предавался всевозможной чувственности и идолопоклонству. Впрочемъ онъ достигъ высокой славы во время Ирода Великаго, который расширилъ, украсилъ Самарію и назвалъ ее Севастіею, нынѣ *Сабустіе*. Развалины доселѣ еще свидѣтельствуютъ о ея прежнемъ величіи, хотя въ настоящее время

22—1216

она составляетъ незначительное селеніе. Мѣстоположеніе ея чрезвычайно красиво и укрѣплено природою сильнѣе чѣмъ самый Іерусалимъ. Самарія расположена на прекрасномъ обширномъ, населенномъ холмѣ и окружена со всѣхъ сторонъ обширною глубокою равниною. Равнина въ свою очередь окружена четырьмя холмами, которые подымаются террасами къ самой вершинѣ, съ множествомъ хлѣбныхъ, фиговыхъ и оливковыхъ деревьевъ. Впрочемъ настоящее селеніе Самарія мало и бѣдно и доступъ къ нему очень труденъ, но на нѣкоторомъ разстояніи оно представляется весьма живописнымъ по своему естественному положенію и развалинамъ древняго, стоявшаго здѣсь нѣкогда монастыря. Монастырскій дворъ служитъ въ настоящее время мѣстомъ отдохновенія путешественниковъ. Въ судьбахъ Самаріи поразительно исполнились предсказанія пророческія. Такъ, между прочимъ, говоритъ пр. Михей (I, 6): *«Самарію сдѣлаю грудою развалинъ въ полѣ, мѣстомъ для разведенія винограда; низрину въ долину камни ея и обнажу основанія ея»*.

Самаряне, расколъ Самарянскій (IV Цар. XVII, 29). Названіе это въ Новомъ Завѣтѣ прилагается къ тому народу, который жительствовалъ въ Самаріи на мѣстѣ ссыльныхъ Израильтянъ отъ царя Ассирійскаго. Выселивъ Израильское населеніе, онъ послалъ въ ихъ землю колоніи изъ своихъ собственныхъ подданныхъ. Сіи послѣдніе смѣшались между собою и вступали въ браки съ дочерьми оставшихся Израильтянъ, хотя очень немногочисленныхъ. Вступивши въ бракъ, Самаряне боялись Іеговы и вмѣстѣ съ тѣмъ служили своимъ собственнымъ богамъ, воображая, что Іегова есть только охранительное божество и желая сообразоваться во всемъ съ языческими обычаями своей страны. По мнѣнію другихъ, Самаряне были вполнѣ язычниками, что ихъ страна была совершенно особенная отъ обитателей Ассирійскаго монарха и что Самаряне произошли отъ этихъ языческихъ колонистовъ. Въ Евангеліи отъ Матѳея (X, 5) Самаряне совершенно отличаются какъ отъ Іудеевъ, такъ и отъ язычниковъ. Ихъ характеръ вполнѣ сходствовалъ съ ихъ происхожденіемъ: такъ наприм. они выпросили себѣ на жительство Іудейскаго священника, который вѣроятно принесъ имъ Пятикнижіе Моисеево, но при всемъ этомъ они дѣлали себѣ языческихъ идоловъ. Когда они обратились къ Зоровавелю съ просьбою соединиться съ Іудеями въ построеніи храма, то они не указывали на свое Израильское происхожденіе (I Езд. IV, 2). Въ своемъ посланіи къ Артаксерксу противъ Іудеевъ они повидимому указывали на свое языческое происхожденіе (I Езд. IV, 9, 10). Когда Александръ оказалъ покровительство Іудеямъ, то они утверждали, что были сами Іудеи и требовали себѣ равныхъ съ ними привиллегій; но когда Антіохъ преслѣдовалъ Іудеевъ, то Самаряне отвергали всякую связь съ ними и выдавали себя за Сидонянъ. Это сомнительное происхожденіе, враждебность къ Евреямъ, настойчиво заявляемое ими предъ Персидскимъ царемъ, ихъ отдѣленіе отъ Іудеевъ, вмѣстѣ и богопочитаніе и сооруженіе ими своего извѣстнаго храма на горѣ Гаризимъ (Лк. IX, 52, 53, Іоан. IV, 20, 21) дѣлали вражду между Самарянами и Іудеями почти ожесточенною (Мѳ. X, 5, Іоан. IV, 9), такъ что самое названіе Самарянинъ считалось у Іудеевъ браннымъ и презрительнымъ словомъ (Іоан. VIII, 48). Самаряне ожидали Мессію (Іоан. IV, 48) и многіе изъ нихъ послѣдовали Христу (Дѣян. VIII, 1, IX, 31, XV, 3). Небольшая часть этого древняго народа существуетъ еще доселѣ и ихъ посѣщали многіе новѣйшіе путешественники. Они показываютъ путешественникамъ списокъ Пятикнижія Моисеева, написанный за 3460 лѣтъ до Р. Х. Авишуемъ, сыномъ Финееса. Нѣкоторые списки Самарянскаго Пятикнижія первоначально были привезены въ Европу путешественникомъ Della Valle въ 1616 году, другіе же были доставлены на счетъ архіепископа Ucher. Въ Самаріи и въ Наблусѣ (древнемъ Сихемѣ) есть еще и доселѣ небольшое общество, которое строго держится Самарянскаго ученія, сохраняя, какъ святыню, Самаританскіе манускрипты, писанные на Еврейскомъ и Халдейскомъ языкѣ, буквами похожими на Еѳіопскія, содержащіе въ себѣ, кромѣ Пятикнижія Моисеева, книгу Іисуса со многими вымыслами и прибавленіями. Есть тамъ у нихъ большая синагога, въ которой можетъ помѣщаться все ихъ общество. Они утверждаютъ, что доселѣ есть ихъ единовѣрцы въ Парижѣ и въ другихъ мѣстахъ Европы, но не смотря на то и эта немногочисленная колонія Самарянъ въ настоящее время быстро уничтожается.

Саматъ (II Езд. IX, 34) — Израильтянинъ, изъ сыновъ Ваанія, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

Самгаръ-Нево (другъ Нево) (Іер. XXXIX, 3) — повидимому это слово служило титуломъ высшаго церковнаго сановника и было присвоено Нергал-Шарецеру, одному изъ князей Вавилонскихъ.

Самегаръ (значеніе неопредѣлено) (Суд. III, 31)—одинъ изъ судей Израильскихъ. Онъ былъ сынъ Анаѳа и обладалъ громадною силою и храбростію, какъ то видно изъ того, что при одномъ случаѣ онъ избилъ 600 Филистимлянъ однимъ только воловьимъ рожномъ. Доказательствомъ печальнаго состоянія, до котораго были доведены Израильтяне въ это время, служитъ слѣдующее мѣсто въ пѣсни Деворы и Варака: «*дороги были пусты, и ходившіе прежде путями прямыми ходили тогда окольными дорогами*» (Суд. V, 6). Если Самегаръ не былъ современникомъ Варака и Деворы, то очевидно онъ непосредственно предшествовалъ имъ.

Самей (котораго слышитъ Богъ)—имя четырехъ лицъ:

а) (III Цар. XII, 22, 24, II Пар. XI, 2, 4) пророкъ, жившій въ царствованіе Ровоама и разубѣдившій его и войско въ ихъ намѣреніи подчинить себя царству Израильскому и побудившій народъ къ раскаянію во время вторженія въ страну Сусакима ц. Египетскаго и обѣщавшій имъ скорое освобожденіе отъ временнаго изгнанія.

б) (II Езд. I, 9) изъ начальниковъ левитовъ во дни ц. Іосіи. Во время празднованія Пасхи при означенномъ царѣ они добровольно пожертвовали отъ себя левитамъ для пасхальной жертвы пять тысячъ овецъ и семьсотъ воловъ. Во II Пар. (XXXV, 9) вмѣсто имени Самей читается: *Шемаія*.

в) (II Езд. VIII, 39) изъ начальниковъ племенъ сыновъ Адоникама, возвратившихся изъ Вавилона съ Ездрою. Въ I Езд. (VIII, 13) стоитъ: *Шемаія*.

г) (II Езд. IX, 21) изъ священниковъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ. Въ I Езд. (X, 21) стоитъ: *Шемаія*.

О прочихъ лицахъ см. подъ словомъ: *Шемаія*.

Самеллій (II Езд. II, 16 и др.)—писецъ, одинъ изъ тѣхъ, которые враждебно клеветали предъ Артаксерксомъ на Іудеевъ при возстановленіи ими храма. Въ I Езд. (IV, 8, IX, 17) читается: *Шимшай*.

Самія (II Езд. VIII, 54) изъ священниковъ въ Вавилонѣ во дни Ездры. Въ I Езд. (VIII, 19, 24) читается: *Хашавія*.

Самла (одежда) (Быт. XXXVI, 36, I Пар. I, 47)—царь изъ Масреки, города въ землѣ Едомской.

Самма (пустыня) (I Цар. XVI, 9)—сынъ Іессея, котораго отецъ въ числѣ другихъ семерыхъ сыновей представилъ Самуилу, посланному Господомъ избрать одного изъ сыновей Іессея на царство Израильское. Самма послѣдовалъ за Сауломъ въ битву (XVII, 13). Во II кн. Царствъ (XIII, 3) онъ называется: *Самай*, а въ I Пар. (XX, 7): *Шима*.

Саммуа (услышанный) (Числ. XIII. 5)—сынъ Закхуровъ изъ колѣна Рувимова, посланный Моисеемъ вмѣстѣ съ другими осмотрѣть землю Ханаанскую.

Саммусъ (II Езд. IX, 43)—одинъ изъ священниковъ во дни Ездры. Въ кн. Нееміи (VIII, 4) читается: *Шема*.

Самосъ (Дѣян. XX, 15)—островъ въ Эгейскомъ морѣ, близъ береговъ Лидіи въ Малой Азіи. Онъ имѣлъ отъ 80 до 100 римск. миль въ окружности. Его главный городъ также назывался Самосомъ. Названіе Самоса часто встрѣчается въ Греческой исторіи. Здѣсь родился Пиѳагоръ; языческой богинѣ Юнонѣ здѣсь былъ посвященъ обширный храмъ. Жители, какъ горшечники, славились глиняною посудою. Св. ап. Павелъ на пути изъ Троады въ Милитъ проходилъ мимо этого острова. Въ настоящее время этотъ островъ называется: *Сусамъ-Аддаси*, и главное мѣсто его *Кора* представляетъ бѣдное мѣстечко.

Самоѳракія (Дѣян. XVI, 11)—островъ въ Эгейскомъ морѣ въ 32-хъ англ. миляхъ отъ Фракійскаго берега. Названіе означаетъ, что онъ—Фракійскій Самосъ, въ отличіе его отъ другаго Самоса. Въ настоящее время онъ называется *Самотраки* и мало населенъ. Ап. Павелъ посѣтилъ этотъ островъ отправляясь во время своего путешествія въ Македонію.

Сампсама (I Мак. XV, 23)—мѣстность или городъ, упоминаемый между Греческими областями Малой Азіи, имѣетъ гавань, существуетъ доселѣ и производитъ немаловажную торговлю. Вѣроятно, это нынѣшній Самгунъ на берегу Чернаго моря.

Самсонъ (солнце) (Суд. XIII, 24)—сынъ Маноя, бывшій судіею Израильскимъ 20 лѣтъ. Обстоятельства сопровождавшія его рожденіе замѣчательны. См. **Маной**. Вопреки желанію своихъ родителей, которые были почитателями Закона (Исх. XXXIV, 16, Втор. VII, 3), онъ пожелалъ жениться на одной женщинѣ изъ Филистимскаго города Ѳимнаѳы, Когда былъ онъ на пути въ этотъ городъ съ отцомъ своимъ и матерью, на встрѣчу имъ вышелъ молодой левъ. На Самсона *сошелъ Духъ Господень, и онъ растерзалъ льва какъ козленка; а въ рукѣ у него ничего не было* (Суд. XIV, 6). Спустя нѣсколько дней онъ захотѣлъ посмотрѣть трупъ льва и въ немъ нашелъ пчелиный рой и медъ, который поѣлъ самъ и принесъ еще домой отцу и матери. Это дало ему по-

водъ къ загадкѣ, предложенной Филистимлянамъ во время свадебнаго пиршества, съ обѣщаніемъ цѣннаго подарка тому, кто разрѣшитъ ее въ теченіе семи дней, и съ тѣмъ условіемъ что если они не разрѣшатъ ее, то должны будутъ дать ему подобный же даръ (30 рубашекъ изъ тонкаго полотна и 30 перемѣнъ одеждъ). Будучи не въ состояніи разрѣшить эту загадку, гости обратились къ женѣ Самсона, которая своими настоятельными просьбами получила отъ него разрѣшеніе загадки. Съ сильными угрозами они добились отъ нея разрѣшенія загадки и передали Самсону. Но онъ узналъ объ ихъ коварствѣ и хотя сдержалъ свое слово и сдѣлалъ имъ подарокъ, но подарокъ стоилъ жизни тридцати человѣкамъ ихъ соотечественниковъ: онъ пошелъ въ Аскалонъ и убивъ тамъ тридцать человѣкъ, снялъ съ нихъ одежды и отдалъ перемѣны платья ихъ разгадавшимъ загадку. За симъ онъ оставилъ свою жену, измѣнившую его тайнѣ. По возвращеніи въ городъ Ѳимнаѳу съ цѣлію примиренія съ своею женою, онъ узналъ, что она вышла вторично замужъ и не можетъ болѣе съ нимъ видѣться. Тесть его предложилъ ему въ жены другую дочь младшую, болѣе красивую. Но Самсонъ не согласился на это и рѣшилъ отмстить Филистимлянамъ за жену. Онъ поймалъ 300 лисицъ, и къ хвостамъ каждой пары ихъ прикрѣпилъ по зажженному факелу и пустилъ ихъ въ поля и виноградники Филистимскіе. Отъ этого во многихъ мѣстахъ въ городѣ и въ полѣ занялся пожаръ и все сдѣлалось добычею пламени. Когда же Филистимляне узнали, что пожаръ этотъ произвелъ Самсонъ изъ за жены его, которую отецъ выдалъ за брачнаго друга Самсона, зажгли домъ въ которомъ жила жена Самсона и сожгли ее. Это снова навлекло на Филистимлянъ мщеніе Самсона, который пришелъ къ нимъ *и перебилъ имъ голени и бедра*, затѣмъ онъ *засѣлъ въ ущеліе скалы Етама*. Тогда Филистимляне вступили въ удѣлъ Іуды. Жители сего удѣла, желая отвратить отъ себя ярость ихъ, послали три тысячи человѣкъ къ Самсону, чтобы связать его и выдать непріятелю. Онъ самъ согласился на это, подъ условіемъ что не будетъ убитъ своими. Когда же привели его къ Филистимскому войску и оно увидѣвъ его испустило радостный крикъ: тогда, объятый Духомъ Божіимъ, онъ разорвалъ свои узы и избилъ тысячу воиновъ попавшеюся ему ослиною челюстію. Послѣ этого подвига онъ почувствовалъ сильную жажду, воззвалъ къ Богу, и тотчасъ же передъ нимъ открылся источникъ (ямина въ Лехѣ), который послѣ назывался источникомъ взывающаго. — Показавъ себя такимъ образомъ подвижникомъ брани и вмѣстѣ подвижникомъ вѣры, впослѣдствіи Самсонъ показалъ своимъ примѣромъ, что и великіе люди могутъ имѣть великія слабости. Разъ пришелъ онъ въ Газу и вошелъ въ домъ блудницы. Жители Газы, узнавъ объ этомъ, заперли городскія ворота, и стерегли чтобы поймать и убить его. Но Самсонъ ночью подошелъ къ воротамъ, поднялъ ихъ съ ихъ вереями и запорами на свои плечи и отнесъ на вершину близъ лежавшей горы. Столь необыкновенный опытъ страшной силы Самсоновой возбудилъ въ Филистимлянахъ желаніе узнать, отъ чего у него такая сила. И вотъ они обратились къ Далидѣ, другой Филистимлянкѣ, которую страстно любилъ Самсонъ, съ просьбою вывѣдать тайну его необыкновенной силы. Долго скрывая отъ нея это, онъ наконецъ открылъ ей, что онъ назорей Богу и что бритва ни разу не проходила по головѣ его, и что если остричь его, то сила оставитъ его. Тогда Далида во время сна велѣла остричь его, и дѣйствительно сила Божія оставила его. Призванные Филистимляне взяли его, выкололи ему глаза, привели его въ Газу, оковали его двумя мѣдными цѣпями и приставили къ жерновамъ молоть въ домѣ узниковъ. Весьма вѣроятно, что въ этомъ состояніи Самсонъ очистилъ прежніе грѣхи свои раскаяніемъ и силы его росли вмѣстѣ съ волосами. Въ праздникъ Дагона Филистимляне приказали привести его въ свое собраніе, чтобы поругаться надъ нимъ. Они смѣялись надъ нимъ и заушали его и наконецъ поставили его между столбами зданія. Тогда сказалъ Самсонъ мальчику, который водилъ его, чтобы подвелъ его ближе къ столбамъ, на которыхъ утверждалось зданіе, и ощупавъ ихъ въ послѣдній разъ воззвалъ къ Богу о помощи, и упершись въ нихъ, въ одинъ правою, а въ другой лѣвою рукою, потрясъ ихъ съ такою силою, что все зданіе обрушилось, и онъ при своей смерти умертвилъ враговъ болѣе нежели сколько во время своей жизни. Всѣ обстоятельства его жизни и подвиги подробно изложены въ кн. Судей (XIII—XVI). Св. Ап. Павелъ, перечисляя вѣрующихъ, упоминаетъ также и о Самсонѣ, какъ о подвижникѣ истинной вѣры (Евр. XI, 32, 33).

Самуилъ (испрошенный отъ Бога)—имя трехъ лицъ:

а) (Числ. XXXIV, 20) сынъ Амміуда. Онъ былъ назначенъ представлять колѣно Симео-

ново, къ которому принадлежалъ при раздѣлѣ земли Обѣтованной при Моисеѣ.

б) (I Пар. VII, 2) сынъ Ѳолы и князь колѣна Иссахарова.

в) (I Цар. I, 20, II, 11, Дѣян. III, 24, Евр. XI, 32 и др.) **Самуилъ-пророкъ** и судія народа Израильскаго. Елкана и Анна, родители Самуила, жили въ Рамаѳаимъ-Цофимѣ, городѣ, расположенномъ на южной границѣ горы Ефремовой въ нѣсколькихъ миляхъ на ю.-з. отъ Іерусалима. Отецъ Самуила былъ потомокъ Левія черезъ его втораго сына Каафа (I Пар. VI, 27, 34). Елкана имѣлъ вторую жену по имени Феннана, отъ которой имѣлъ нѣсколькихъ сыновей и дочерей, но Анна, его любимая, жена была безплодна. Это служило поводомъ ко многимъ для нея непріятностямъ. Анна была предметомъ особенной любви своего мужа, что возбуждало въ Феннанѣ ревность, вслѣдствіе которой сія нерѣдко поносила и укоряла въ безплодіи свою соперницу. Даже времена священныхъ празднествъ не были свободны отъ этихъ домашнихъ непріятностей. Во время одного изъ ежегодныхъ посѣщеній Скиніи Свидѣнія въ Силомѣ, когда и Елкана и его семейные отправились въ Силомъ поклониться и принести жертву Господу Саваоѳу, душа его возлюбленной супруги была возмущена сильною горестію вслѣдствіе непрестанныхъ упрековъ со стороны Феннаны: она плакала и не ѣла, нѣжныя слова ея мужа не могли успокоить ее. Въ горести души своей она встала, пошла въ Скинію и простершись предъ Господомъ, молила Его сжалиться надъ ея печалію и дать ей дитя мужескаго пола, при чемъ дала обѣтъ въ случаѣ исполненія ея прошенія, посвятить своего первенца на служеніе Богу и сдѣлать его назореемъ: «*вина и сикера не будетъ онъ пить*, говорила она, *и бритва не коснется головы его*» (ст. 11). Между тѣмъ какъ она долго молилась предъ Господомъ, Илій принялъ было ея горячую, порывистую молитву за опьяненіе. Трогательный отвѣтъ Анны сразу разсѣялъ всѣ его подозрѣнія. Илій благословилъ ее отъ лица Господа и сказалъ ей, чтобы она возвратилась домой съ миромъ. Какъ бы сознавая съ этой минуты, что ея молитва принесена не тщетно, *и пошла она въ путь свой и ѣла, и лице ея не было уже печально, какъ прежде.* Анна родила сына и назвала его Самуиломъ, потому что она испросила его у Господа. Какъ только позволили обстоятельства, она возвратилась и исполнила свой обѣтъ, посвятивши Самуила Богу въ Силомѣ, и отрокъ остался служить Господу при Иліи священникѣ (I Цар. II, 11). Кратки, но многознаменательны свѣдѣнія объ отроческой жизни Самуила, сообщаемыя священнымъ писателемъ. Будучи еще отрокомъ, онъ надѣвалъ на себя льняной ефодъ по обычаю священниковъ и участвовалъ въ служеніи предъ Господомъ. Это служеніе Самуила происходило въ присутствіи и подъ надзоромъ престарѣлаго Илія и вѣроятно состояло не болѣе какъ въ помощи почтенному первосвященнику въ отправленіи нѣкоторыхъ общихъ и менѣе важныхъ частей богослуженія въ Скиніи. Благочестивыя попеченія Анны о своемъ возлюбленномъ сынѣ не прекращались во все время пребыванія его въ оградѣ Скиніи. Ежегодно, какъ только приходила въ Силомъ, она въ заботливости о своемъ юномъ первенцѣ приносила ему верхнюю малую одежду, приготовленную своими собственными руками. Характеръ и поведеніе отрока Самуила были таковы, что пріобрѣли ему благоволеніе Божіе и любовь всѣхъ знавшихъ его. «*Отрокъ же Самуилъ болѣе и болѣе приходилъ въ возрастъ и въ благоволеніе у Господа и у людей* (I Цар. II, 26), говоритъ свящ. повѣствователь. Слово Божіе въ тѣ дни было рѣдко, открытое видѣніе было запечатлѣно, но Самуилъ еще въ отрочествѣ удостоился особеннаго откровенія Божія. Однажды по окончаніи дневнаго богослуженія, Илій и его юный служитель удалились на покой, и вскорѣ Самуилъ пробудился троекратно повтореннымъ призываніемъ его отъ Бога. Дитя сначало не познало Божественный голосъ, призывавшій его и думая, что его зоветъ престарѣлый первосвященникъ, вставалъ при каждомъ зовѣ и приходилъ къ первосвященнику. Илій понялъ, что Господь зоветъ отрока и указалъ ему, какъ должно ему дѣйствовать при Божественномъ призываніи. Самуилъ повиновался. «*И пришелъ Господь, и сталъ, и воззвалъ*», и открылъ ему Свою волю, состоявшую въ истребленіи дома Илія за дурные поступки его сыновей, Офни и Финееса. Это служило, такъ сказать, посвященіемъ Самуила въ пророческое служеніе и скоро его юношеское ухо ознакомилось съ голосомъ Божественнаго откровенія. Самуилъ началъ и продолжалъ свое пророческое служеніе подъ особеннымъ водительствомъ Божіимъ, такъ что весь Израиль зналъ и уповалъ на Самуила, какъ на вѣрнаго пророка Господня. Іегова являлся неоднократно и обиталъ въ Силомѣ и изъ сего святилища, какъ бы изъ тайниковъ грома, Самуилъ принималъ гласъ Всемогущаго и сообщалъ объ ономъ всему Израилю. Тако-

вы по сказанію Свящ. Писанія, дѣтство и юность Самуила. Его дальнѣйшее появленіе на страницахъ свящ. исторіи является уже въ томъ высоко-знаменательномъ и отвѣтственномъ служеніи, которымъ пользовались пророки во время Іудейской ѳеократіи, въ качествѣ представителей Великаго Царя. Вотъ уже въ теченіе довольно долгаго времени Израиль пожиналъ горькіе плоды своего нечестія. Сыны Израиля были разбиты въ битвѣ съ Филистимлянами; Ковчегъ Божій былъ отнятъ и взятъ въ плѣнъ; два сына Илія убиты, а самъ Илій услышавъ это упалъ съ сѣдалища, сломалъ себѣ хребетъ и умеръ; все что было лучшаго въ Израилѣ повидимому погибло. Цѣль однако очистительныхъ бѣдствій, понесенныхъ Израильтянами, была достигнута. Нечестіе народа мало по-малу уменьшалось, гордость смирялась, и вотъ въ духѣ истиннаго покаянія весь домъ Израилевъ оплакивалъ свои грѣхи и постился предъ Господомъ. Это было удобнымъ временемъ для пророка провозгласить величіе и господство Іеговы. Онъ былъ вѣренъ своему Божественному Учителю и немедленно приступилъ къ испытанію искренности сокрушенія Израиля и силы обращенія его къ Господу Богу отцевъ. Онъ потребовалъ полнаго уничтоженія идольскаго служенія и всецѣлаго приготовленія сердца для служенія Господу и Ему единому. Народъ согласился, и Самуилъ пригласилъ весь Израиль собраться въ Массифу съ тѣмъ чтобы въ присутствіи всѣхъ сыновъ Израилевыхъ онъ могъ ходатайствовать за нихъ предъ Господомъ. Колѣна Израилевы собрались въ указанномъ городѣ, сознали свои прегрѣшенія, выразили свое покаяніе, и постомъ и молитвою возобновили свой завѣтъ съ Царемъ небеснымъ. Здѣсь мы встрѣчаемъ первыя указанія на Самуила, какъ на лице, отправляющее должность судіи во Израилѣ (I Цар. VII, 6), вѣроятно потому, что въ этотъ день онъ былъ избранъ народнымъ собраніемъ замѣстить должность, которая оставалась свободною со дня смерти первосвященника Илія. Отдавая свои судьбы съ сего времени въ руки Самуила, народъ этимъ выразилъ сознаніе своего безначалія, неурядицъ и бѣдствій, какъ главныхъ причинъ ихъ нечестиваго образа жизни, и вмѣстѣ съ тѣмъ онъ, такъ сказать, совершенно предавалъ себя подъ власть и защиту Того, Который всегда былъ покровителемъ и хранителемъ Израиля. Вслѣдъ за тѣмъ милости Божіи, неизмѣнно связанныя съ такими условіями жизни, не замедлили излиться на Израиля, какъ и во времена древнія.

Въ то время какъ Самуилъ и Израильтяне были заняты столь важнымъ религіознымъ дѣломъ, вожди Филистимскіе объявили имъ войну. По народной просьбѣ Самуилъ принесъ агнца во всесожженіе и молилъ Господа объ Его небесной помощи. Молитва была услышана. *«Господь возгремѣлъ въ тотъ день сильнымъ громомъ надъ Филистимлянами»* и могущественный гласъ Божій исполнилъ ихъ такимъ ужасомъ, что они легко были побѣждены и бѣжали предъ сынами Израилевыми. Самуилъ не упустилъ воздать должную хвалу и благодареніе Іеговѣ и воздвигнулъ камень *Авен-езеръ* для воспоминанія побѣды, одержанной съ помощію Всевышняго; и дѣйствительно, со дня оной Филистимляне во все время правленія Самуила не дѣлали уже болѣе никакихъ непріятельскихъ вторженій въ землю Израилеву. Слава пророка Самуила теперь вполнѣ установилась. Онъ оказался достойнымъ народнаго довѣрія во всѣхъ отношеніяхъ. Въ качествѣ судіи онъ дѣлалъ ежедневные обходы знатнѣйшихъ городовъ, кккъ напр. Веѳиля, Галгалъ, Массифы, съ тѣмъ чтобы требующіе правосудія не имѣли нужды предпринимать трудныя путешествія, и управлялъ Израилемъ со всѣмъ правосудіемъ и безкорыстіемъ. Его главное пребываніе было въ Рамѣ, гдѣ онъ устроилъ также жертвенникъ Господу. Въ его правленіе Израиль пользовался полнымъ миромъ и благосостояніемъ. Въ теченіе многихъ лѣтъ Свящ. Писаніе ничего болѣе не говоритъ о Самуилѣ. Впрочемъ легко можно заключить, что въ теченіе этого долгаго періода пророкъ-судія оставался вѣрнымъ Богу и вѣрнымъ народу, которымъ правилъ, и что подъ мудрымъ и справедливымъ его управленіемъ Израиль жилъ безпечально и пожиналъ богатые плоды его правленія, каждый подъ виноградникомъ и подъ смоковницею своею. Но по времени, на склонѣ лѣтъ Самуила правленіе его ослабѣваетъ, народу дѣлается тягостнымъ. Самуилъ въ старости раздѣлилъ дѣло правленія между двумя своими сыновьями, Іоилемъ и Авіею. Молодые люди не ходили по стезямъ своего отца. Страхъ къ Богу и ненависть къ любостяжанію отнюдь не были преобладающими чертами въ ихъ характерѣ. Они, по словамъ свящ. повѣствователя, *«уклонялись въ корысть, и брали подарки, и судили превратно»* (I Цар. VIII, 3). Такой образъ дѣйствій естественно не могъ нравиться сынамъ Израилевымъ и ихъ воспо-

минанія объ Офни и Финеесѣ и объ ихъ преступномъ образѣ дѣйствій во время старости Илія были слишкомъ живы въ памяти, чтобы дозволить поступать точно также сыновьямъ Самуила. Опасаясь горькихъ послѣдствій для своего отечества вслѣдствіе беззаконнаго образа дѣйствій сыновей его, старѣйшины Израилевы собрались въ Раму, представили свои жалобы и опасенія престарѣлому пророку и просили его поставить царя надъ ними, чтобы тотъ судилъ ихъ подобно народамъ языческимъ въ предотвращеніе грозящей опасности. Самуилъ былъ опечаленъ такимъ своеволіемъ народа; но прежде чѣмъ дать рѣшительный отвѣтъ, онъ обратился съ молитвою къ Господу, желая узнать волю Его. Іегова въ Своемъ отвѣтѣ свыше объявилъ ему истинное свойство ихъ непокорности и недовѣрія къ нему, доселѣ управлявшему ими, но повелѣлъ ему въ этомъ случаѣ снизойти до желанія народа и дать имъ царя. Царемъ былъ избранъ и помазанъ на царство Саулъ, сынъ Киса, изъ колѣна Веніаминова. При торжественномъ помазаніи его на царство, Самуилъ объявилъ народу, что отселѣ управленіе имъ будетъ принадлежать царю, а онъ съ дѣтьми останется между частными людьми. При этомъ въ Галгалахъ онъ съ глубокимъ смиреніемъ подвергъ себя общему суду, прося объявить предъ Богомъ и Его помазанникомъ о притѣсненіяхъ и обидахъ, если какія кто терпѣлъ отъ него, обѣщаясь тотчасъ вознаградить за все. Весь народъ единогласно свидѣтельствовался Богомъ, что никто никогда не терпѣлъ отъ него никакого притѣсненія. Тогда Самуилъ произнесъ свой послѣдній судъ на нихъ: изобразилъ Божественное покровительство Божіе, столь многократно оказанное народу Израильскому во времена вождей и судей, и въ заключеніе сказалъ, что требованіемъ царя сдѣлана ими несправедливость Богу, а въ подтвержденіе словъ своихъ испросилъ у Бога знаменіе—грома и дождя во время жатвы, когда въ Палестинѣ не бываетъ ни грома, ни дождя. Весь народъ затрепеталъ и просилъ молитвъ пророка, сознавая грѣхъ свой. Пророкъ, успокоивая ихъ, увѣщевалъ не отступать отъ Господа, бояться Его, и служить Ему отъ всего сердца; я же, говорилъ онъ, не перестану молиться за васъ и наставлять васъ. «*Если же будете дѣлать зло, то и вы и царь вашъ погибнете*» (I Цар. XI—XII). И дѣйствительно, Саулъ недолгое время хорошо правилъ Израилемъ, но вѣнецъ скоро оказался тяжелымъ для его легковѣрнаго ума, и онъ скоро поколебался и упалъ. Взявши на себя лично принести жертвы Господу для снисканія Его милости и призванія Его помощи въ войнѣ съ Филистимлянами, Саулъ получилъ строгое осужденіе отъ пророка Самуила, указавъ ему на его святотатство и сообщивъ, что его царство окончательно будетъ отнято у него и дано Господомъ *мужу по сердцу Божію*. Вскорѣ послѣ сего вторично легкомысленный царь вызвалъ осужденіе себѣ отъ престарѣлаго пророка по слѣдующему случаю: Саулъ и его войско по повелѣнію Божію напали на Амаликитянъ и на всѣ ихъ владѣнія, но изъ чувства алчности они исполнили Божественное повелѣніе только отчасти, не доведя до конца. Пророкъ Самуилъ снова укорилъ царя въ его великомъ грѣхѣ, напомнилъ ему объ его низкомъ происхожденіи, его послѣдующемъ возвышеніи на царскій престолъ и объ его неблагодарности къ Господу, проявившейся въ неповиновеніи, и снова подтвердилъ ему, что Господь лишаетъ его царства. После сего Самуилъ разстался съ царемъ съ чувствомъ глубокой горести и удалился въ Раму. «*И болѣе не видался Самуилъ съ Сауломъ*, замѣчаетъ свящ. историкъ, *до дня смерти своей*» (I Цар. XV, 35). Впрочемъ пророку не было дозволено долго пребывать въ безполезной скорби: Самуилу было повелѣно Богомъ тайно помазать новаго царя надъ Израилемъ,—это былъ Давидъ, младшій изъ сыновъ Іессея изъ колѣна Іудина. Затѣмъ Самуилъ возвратился въ Раму и объ немъ почти не говорится болѣе въ Свящ. Писаніи до его смерти. Въ послѣдніе дни главнымъ занятіемъ его служила ходатайственная молитва за народъ свой и руководствованіе сыновъ пророческихъ, составлявшихъ цѣлое общество пророковъ, или училище, служившее къ распроненію духовнаго просвѣщенія (См. **Пророческіе сыны**). О силѣ его молитвы предъ Богомъ неоднократно упоминается въ Свящ. Писаніи и по его смерти (Іер. XV, 1, Сир. XLVI, 16—21). Самуилу приписывается написаніе нѣкоторыхъ Свящ. книгъ: такъ, по свид. самаго Свящ. Писанія двѣ первыя книги Царствъ писаны преемственно Самуиломъ, Наѳаномъ и Гадомъ (I Пар. XXIX, 29, 30). Самуилъ, судившій Израиля съ юности всѣ дни своей жизни, умеръ за два года до смерти Саула въ маститой старости, былъ оплаканъ всѣмъ Израилемъ и погребенъ въ своемъ домѣ въ Рамѣ. Почти во всѣхъ отношеніяхъ Самуилъ является лицемъ весьма замѣчательнымъ Отрокъ Самуилъ служитъ прекраснымъ образцомъ всего, что есть только пріятнаго и любезнаго въ умѣ и сердцѣ

отрока. Съ раннихъ лѣтъ привязанность къ Іеговѣ, его постоянное служеніе въ святилищѣ, неизмѣнное благочестіе, любезный, кроткій нравъ, высокое благоволеніе, пріобрѣтенное имъ въ очахъ Божіихъ и человѣческихъ, его особенные успѣхи почти на всѣхъ путяхъ несомнѣнно дѣлаютъ его особенно выдающимся примѣромъ для дѣтей, юношей и отроковъ. Мужъ Самуилъ осуществилъ въ себѣ всѣ надежды возложенныя на него какъ на судію Израиля. Святость и правосудіе проникали всякую его мысль и каждое дѣйствіе. Вѣрность Іеговѣ и ревность о благосостояніи Израиля руководили всѣми дѣйствіями его жизни. Въ особенности онъ былъ мужемъ молитвы и, какъ ходатай, онъ имѣлъ особую силу у Бога и всегда получалъ отвѣтъ на свое ходатайство. Въ кн. прор. Іереміи (XѴ, 1) и въ кн. Псалмовъ (XCѴШ, 6) онъ стоитъ на ряду сь Моисеемъ и Аарономъ. Онъ поставляется первымъ въ ряду тѣхъ лицъ, которые предвозвѣщали исполненіе вѣры во Христѣ (Дѣян. Ш, 24) и наконецъ св. ап. Павелъ въ посланіи къ Евреямъ (XI, 24) причисляетъ его вслѣдъ за Давидомъ къ лику древнихъ, засвидѣтельствованныхъ вѣрою. Память пророка Божія Самуила празднуется Церковію 20 августа.

Самусъ (услышанный) (I Пар. XIѴ, 4)—одинъ изъ сыновъ Давида, родившихся въ Іерусалимѣ отъ Вирсавіи. Въ I Пар. (Ш, 5) онъ читается: *Шима*.

Санаасъ (см. II Езд. Ѵ, 23)—городъ колѣна Іудина, упоминаемый въ цитатѣ означенной книги.

Санаваллатъ (Неем. II, 10)—начальникъ Персидскій въ Самаріи, называемый Хоронитомъ по мѣсту рожденія или жительства; относился къ Іудеямъ враждебно и старался всевозможными мѣрами и лукавствомъ воспрепятствовать Нееміи въ дѣлѣ возстановленія стѣны Іерусалимской.

Санасивъ (II Езд. Ѵ, 24)—изъ священниковъ при Зоровавелѣ.

Сандаліи—форма обуви упоминаемая только однажды въ Новомъ Завѣтѣ, въ Слав. Библіи (Мрк. ѴI, 9). Въ простой своей формѣ сандаліи состояли изъ одной деревянной подошвы, прикрѣпляемой къ ногѣ кожаными ремнями. См. **Обувь**.

Сансана (Нав. XѴ, 31)—названіе одного изъ южныхъ городовъ колѣна Іудина или Симеонова, поставляемый у Навина послѣ Циклага и Мадманы.

Сапфира (Дѣян. Ѵ, 1—10)—жена, которая вмѣстѣ съ Ананіею, своимъ мужемъ, чудесно была поражена смертію за то, что они изрекли ложь противу Св. Духа. См. **Ананія**.

Сапфиръ (блестящій, сіяющій) (Исх. XXѴШ, 18, Откр. XXI, 19)—драгоцѣнный камень, по своей красотѣ, блеску, твердости, уступающій только алмазу. Цвѣтъ его глубоко-лазуревый, или васильковый, подобный небесному цвѣту, отъ чего, быть можетъ, заимствованы выраженія, употребленныя въ кн. Исходъ (XXIѴ, 10) и у пр. Іезекіиля (I, 26, X, 1). Сапфиръ былъ вторымъ камнемъ во второмъ ряду камней суднаго наперсника первосвященника. Въ книгѣ Откровенія сапфиръ поставляется въ числѣ основныхъ камней св. града Божія, Іерусалима небеснаго. Древніе добывали означенный камень изъ Еѳіопіи и Индіи.

Сара, Сарра (госпожа моя, госпожа множества)—имя трехъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:



Сандаліи.

а) (Быт. XI, 29, XX, 12) жена Авраама. Она сопровождала своего мужа при отбытіи его изъ его отечества и съ этого времени ея исторія болѣе или менѣе связана съ его именемъ. Мѣстопребываніемъ ихъ былъ городъ Уръ въ Халдеѣ. Она была весьма красива и въ бытность въ Египтѣ по случаю голода подвергалась опасности, будучи взята ко двору Фараона, но была спасена Богомъ (Быт. XII). Ея рѣшимость чрезъ свою служанку Агарь осуществить исполненіе Божественнаго обѣтованія о наслѣдникѣ и послѣдовавшія затѣмъ горестныя событія (XѴI, XXI, 9—11); перемѣна ея имени изъ Сары, что значитъ: госпожа моя, въ Сарру—госпожа множества (XѴII, 15); сомнѣніе и невѣріе съ которыми она внимала словамъ Ангела, что не смотря на преклонный возрастъ ея и ея мужа у нихъ родится сынъ (XѴШ, 12—15); новая опасность, подобная первой,

которой она подвергалась въ Герарѣ отъ Авимелеха, ц. Герарскаго (XX) и вторичное спасеніе ея Богомъ отъ этой опасности, рожденіе отъ нея сына Исаака, совершеніе обрѣзанія надъ нимъ и устроеніе большаго пира вслѣдствіе сего радостнаго случая (XXI, 1—8)—всѣ эти обстоятельства изложены въ указанныхъ цитатахъ книги *Бытія*. Сарра умерла въ преклонныхъ лѣтахъ, 127 лѣтъ отъ роду, и по случаю смерти ея Авраамъ купилъ извѣстную пещеру Махпеллу, назначенную для погребенія патріарха и многихъ его потомковъ и составляющую цѣль путешествія многихъ путешественниковъ даже до настоящаго времени. Св. Ап. Павелъ упоминаетъ о Саррѣ въ числѣ древнихъ, свидѣтельстованныхъ вѣрою (Евр. XI, 11). «*Вѣрою и сама Сарра*, говоритъ апостолъ. (*будучи неплодна*), *получила силу къ принятію сѣмени, и не по времени возраста родила, ибо знала, что вѣренъ обѣщавшій*». Онъ же даетъ видѣть въ Саррѣ великую матерь народовъ, *свободную*, которой принадлежатъ всѣ рожденные по духу. Она, по истинѣ, есть прообразъ небеснаго *Іерусалима, который есть матерь нимъ всѣмъ* (Гал. IѴ, 24—31).

б) (Числ. XXѴI, 46) дочь Асира, сына патріарха Іакова.

в) (Тов. III, 7 и др.) дочь Рагуила, жившаго въ Экбатанахъ Мидійскихъ и вышедшая за-мужъ за Товію, сына Товита.

Саравія (II Езд. IX, 40) одинъ изъ левитовъ, упоминаемыхъ въ означенной цитатѣ.

Сараія (вождь Іеговы) (I Езд. II, 2)—изъ мужей, возвратившихся изъ Вавилонскаго плѣна съ Зоровавелемъ и Іисусомъ. Во II кн. Езд. (Ѵ, 8) стоитъ: *Зарей*.

Сарамель (I Мак. XIѴ, 28)—мѣстность неизвѣстная; нигдѣ подъ этимъ именемъ болѣе не встрѣчается.

Саранча (Наум. III, 15, Мѳ. III, 4, Откр. IX, 3, 7 и др.)—насѣкомое, принадлежащее къ разряду прыгающихъ, прямокрылыхъ и травоядныхъ; расплождается въ безчисленномъ множествѣ и отличается своею прожорливостью и потому считается однимъ изъ самыхъ ужасныхъ бичей Божіихъ на Востокѣ. Осьмая казнь, посланная Богомъ на Фараона, ц. Египетскаго, была въ видѣ саранчи (Исх. X, 4—15, Пс. LXXѴII, 46). «*У саранчи нѣтъ царя*, говоритъ Премудрый, *но выступаетъ вся она стройно*» (Притч. XXX, 27), а въ Откровеніи она уподобляется *конямъ, приготовленнымъ на войну* (IX, 7). Въ Свящ. Писаніи часто указывается на саранчу, какъ на особенное орудіе Божественнаго гнѣва (Втор. XXѴIII, 38—42, III Цар. ѴIII, 37, II Пар. ѴI, 28). Даже самые язычники смотрѣли на саранчу, какъ на страшное наказаніе Божіе. Плиній свидѣтельствуетъ, что въ саранчѣ обнаруживается сильное проявленіе гнѣва боговъ. Своею безчисленностью, говоритъ онъ, саранча затемняетъ солнце, и народы всегда смотрѣли на нее съ безпокойнымъ волненіемъ и страшнымъ ожиданіемъ; сила ея неутомима, такъ что она переплываетъ океаны и всюду наполняетъ собою громадныя поля и рощи. Она покрываетъ ужасными тучами жатву и окончательно пожираетъ оную. Самое прикосновеніе ея къ плодамъ земнымъ дѣйствуетъ разрушительно и гибельно на нихъ. Саранча, по закону Моисееву, считалась чистымъ животнымъ, какъ насѣкомое имѣющее *голени выше ногъ* (Лев. XI, 21) и могло быть употребляемо въ пищу. Нѣкоторые виды саранчи доселѣ употребляются въ пищу на Востокѣ и даже считаются лакомымъ кушаньемъ, особенно, если хорошо приготовлены. Бедуины сушатъ ее и толкутъ съ солью большими кусками, которые носятъ въ кожаныхъ мѣшкахъ, употребляя въ пищу по мѣрѣ надобности; впрочемъ въ общемъ вкусъ ея противенъ и питательность незначительна. Саранчею питался и Іоаннъ Креститель въ пустынѣ (Мѳ. III, 4, Мар. I, 6). Что древніе цѣнили саранчу, какъ вкусное, лакомое кушанье, это показываютъ рѣзныя изображенія на стѣнахъ развалинъ дворца Сеннахерима въ Куюнджукѣ, гдѣ между разными служителями, принесшими къ царскому столу всякаго рода плоды, цвѣты, и проч., находятся и несущіе высушенную саранчу, укрѣпивъ ее на жезлахъ.

Сарафъ (пламенѣющій) (I Пар. IѴ, 22)—сынъ Силома, сына Іудина, имѣвшій свое владѣніе въ Моавѣ.

Саргонъ (вождь, предводитель) (Ис. XX, 1)—царь Ассирійскій, вѣроятно предшественникъ Сеннахерима и преемникъ Салманассара, основатель послѣдней династіи, царствовавшій въ этой странѣ прежде покоренія оной Вавилонянами. Ассирійское названіе: *Саргина* означаетъ: истинный царь. Онъ построилъ дворецъ въ Харсабадѣ, стѣны и помостъ котораго покрыты скульптурными изображеніями и гвоздеобразными надписями, представляющими и описывающими его побѣды. Его имя упоминается только однажды въ Библіи, именно въ указанной цитатѣ, съ ссылкою на годъ, въ которомъ онъ послалъ своего военачальника Тартана для завоеванія Азота.

Сардисъ а) (Откр. I, 11, III, 1)—городъ въ Малой Азіи. Онъ былъ митрополіею древняго

царства Лидійскаго и стоялъ при р. Пактолѣ, при подножіи горы Тмолусъ. Здѣсь царствовалъ Крезъ, сдѣлавшійся извѣстнымъ по своему богатству и по своимъ несчастіямъ. Киръ разграбилъ городъ, но и послѣ того онъ оставался богатымъ и значительнымъ мѣстомъ. Около времени Рождества Христова онъ былъ разрушенъ землетрясеніемъ, но былъ возобновленъ. Одна изъ семи Азійскихъ Церквей, къ которымъ обращается св. Іоаннъ въ своемъ Откровеніи, находилась въ Сардисѣ, но выраженія, въ которыхъ апостолъ предостерегаетъ Сардійскую Церковь, показываютъ, что она уже пала съ высоты своего духовнаго величія (Откр. III, 1—6). Одинъ изъ ея епископовъ присутствовалъ на первомъ Никейскомъ вселенскомъ соборѣ въ 325 году. Въ X вѣкѣ Тамерланъ нанесъ Сардису смертельный ударъ, сравнявъ его съ землею. Теперь здѣсь ничтожная деревенька *Сартъ*, и только развалины кругомъ, груды стѣнъ, карнизовъ, капителей, колоннъ, свидѣтельствуютъ о древнемъ, цвѣтущемъ нѣкогда состояніи онаго.

б) (Откр. IV, 3) драгоцѣнный камень краснаго цвѣта, способный къ отличной полировкѣ. Греческое свое названіе получилъ, вѣроятно отъ Лидійскаго города Сардиса, гдѣ впервые былъ найденъ. Въ Откровеніи св. Іоанна, онъ яркимъ огненнымъ цвѣтомъ своимъ служитъ образомъ славы и величія Божія.

Сардониксъ (Откр. XXI, 20) — драгоцѣнный камень, соединяющій въ себѣ красный цвѣтъ сардиса и бѣлизну оникса, откуда и получилъ свое наименованіе. Лучшіе камни: сардисъ и сардониксъ находились въ Іудеѣ. Камень этотъ въ кн. Бытія представляется какъ особое произведеніе земли Хавила (Быт. II, 12). Камни оникса употреблялись въ древности для ефода и наперсника (Исх. XXV, 7, XXV, 9). На двухъ такихъ камняхъ были вырѣзаны имена колѣнъ сыновъ Израилевыхъ (Исх. XXVIII, 9, 12). Названіе этого камня встрѣчается и у Іова (XXVIII, 16) и у Іезекіиля (XXVIII, 13). Въ Откровеніи онъ значится въ числѣ камней, украшающихъ основаніе стѣнъ св. града Іерусалима (XXI, 20). Въ заключеніе скажемъ, что этотъ камень очень годенъ для перстней, печатныхъ камней и рѣзьбы.



О. Сардисъ.

Сарей (II Езд. V, 5) — священникъ, отецъ Іоседека, отца первосвященника Іисуса изъ рода Ааронова.

Сарепта (Лк. IV, 26, III Цар. XVII, 9) — языческій городъ въ Финикіи, лежавшій на берегахъ Средиземнаго моря между Тиромъ и Сидономъ и принадлежавшій къ послѣднему, почему и назывался Сарептою Сидонскою. Здѣсь пребывалъ Илія у одной бѣдной вдовы во время засухи. Господь Іисусъ упоминаетъ объ означенномъ городѣ въ связи съ означеннымъ повѣствованіемъ въ Ев. отъ Луки. Пр. Авдій (ст. 20) также упоминаетъ объ этомъ городѣ. Нѣкогда онъ былъ цвѣтущимъ городомъ и славился своими мѣдными и желѣзными рудниками. Во время Крестовыхъ походовъ, Сарепта была укрѣпленнымъ городомъ и мѣстопребываніемъ латинскаго епископа, находившагося въ зависимости отъ архіепископа Тирскаго. На мѣстѣ дома Сарептской вдовы Крестоносцами была построена капелла,—нынѣ Магометанская мечеть. Настоящее селеніе *Сарфандъ*, построенное на мѣстѣ древней Сарепты въ разстояніи одной англ. мили отъ берега, не представляетъ въ себѣ ничего замѣчательнаго; но въ нѣкоторомъ разстояніи на ю. отъ него сохранился рядъ финикійскихъ гробницъ съ замѣчательными изображеніями пальмъ, солнца, луны и т. п.

Сарецеръ (Зах. VII, 2)—одинъ изъ посланныхъ Іудеями находившимися въ плѣну въ Іерусалимъ, въ царствованіе Дарія, съ прошеніемъ къ священникамъ и пророкамъ помолить за нихъ Господу и спросить: должно-ли соблюдать постъ пятаго мѣсяца, какъ они соблюдали его доселѣ?

Саридъ (убѣжище, мѣсто убѣжища) (Нав. XIX, 10, 12)—городъ или мѣстность въ колѣнѣ Завулоновомъ. Положеніе неизвѣстно.

Сарій (III Езд. XIV, 24)—изъ скорописцевъ во времена Ездры.

а) **Саронъ** (равнина) (Пѣс. Пѣс. II, 1, Ис. XXXIII, 9)—названіе хорошо извѣстной равнины въ Палестинѣ, между Средиземнымъ моремъ и холмистою страною къ з. и с.-з. отъ Іерусалима. Она славилась своею красотою и плодородіемъ и изобиловала обиліемъ цвѣтовъ и плодоносными деревьями. Саронская равнина и доселѣ представляетъ одно изъ плодороднѣйшихъ мѣстъ Палестины; тамъ во множествѣ встрѣчаются гіацинты, розы, анемоны, тюльпаны и др. О цвѣтахъ Саронскихъ упоминается въ кн. Пѣснь Пѣсней (II, 1) и у прор. Исаіи (XXXV, 2). Равнина Саронская въ древности была весьма населена, но въ настоящее время она покинута жителями и, за исключеніемъ немногихъ мѣстъ, превратилась въ степь и пустыню, не сохранивъ прежней своей красоты и оживленности. Такъ, надъ этой страной исполнилось и исполняется слово пророческое: «*Ливанъ постыженъ, увялъ; Саронъ похожъ сталъ на пустыню и обнажены отъ листьевъ своихъ Васанъ и Кармилъ*» (Ис. XXXIII, 9).

б) **Саронъ, или Шаронъ** (Нав. XII, 18)—встрѣчается только въ означенной цитатѣ и доселѣ неизвѣстенъ.

в) **Саронъ** (Дѣян. IX, 35)—подъ означеннымъ названіемъ разумѣется не селеніе Саронъ, но вся равнина Саронская, прилегавшая къ морю, плодоносная и густо населенная, отъ Кесаріи Палестинской до Іоппіи.

Сароѳи (II Езд. V, 34)—изъ начальниковъ племенъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Сарсехимъ (Іер. XXXIX, 3)—одинъ изъ начальниковъ евнуховъ Навуходоносора, ц. Вавилонскало, войскомъ котораго былъ взятъ Іерусалимъ во дни Седекіи.

Саруія (бальзамъ, смола)—дочь Іессея, сестра Давида, мать Авессы, Іоава и Азаила. Замѣчательно, что она нигдѣ не называется дочерью Іессея, но Авигея, сестра ея, называется дочерью Нааса, и какъ та такъ и другая именуются сестрами сыновъ Іессеевыхъ. Нѣкоторые думаютъ, что Наасъ былъ царемъ Аммонитскимъ и первымъ мужемъ жены Іессея. Положительно неизвѣстно, кто былъ мужемъ Саруіи.

Сатана (I Пар. XXI, 1 и др.)—Еврейское слово, означающее вообще противника и врага. Въ Свящ. Писаніи названіе это вообще прилагается къ діаволу, который есть начальникъ злыхъ духовъ, врагъ Божій и искуситель и губитель душъ человѣческихъ. Употребленіе этого слова въ ев. Матѳея (XVI, 23) означаетъ то сатанинское искушеніе, которому подвергся ап. Петръ.

Саулъ (выпрошенный, вымоленный) — имя четырехъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. книгахъ Ветхаго Завѣта.

а) (Быт. XXXVI, 37, 38) князь Идумейскій изъ Реховоѳа, что при рѣкѣ, вѣроятно—Евфратѣ.

б) (Быт. XLVI, 10) изъ сыновъ Симеона, сына патр. Іакова, сына Хананеянки. Отъ упомянутаго здѣсь Саула происходило поколѣніе Саулово.

в) (I Пар. VI, 24) Саулъ, изъ предковъ пророка Самуила.

г) **Саулъ** первый царь Израильскій (I Цар. IX, 2), сынъ Киса изъ колѣна Веніаминова. Отецъ Саула былъ человѣкъ знатный среди Израильтянъ и сынъ его Саулъ отличался своею красотою и ростомъ. Не было красивѣе его среди Израиля,—отъ плечъ своихъ онъ былъ выше всего народа. Около этого времени Израильтяне, дотолѣ уплавляемые самимъ Богомъ, пожелали, по примѣру окружающихъ ихъ языческихъ народовъ, имѣть царя, и Богъ указалъ пророку Саула. Случилось однажды, что у его отца пропало нѣсколько ослицъ, и вотъ Саулъ взялъ одного изъ своихъ слугъ и отправился разъискивать ихъ. Во время пути на третій день они пришли къ мѣсту, гдѣ жилъ прозорливецъ Самуилъ и слуга предложилъ Саулу обратиться къ пророку узнать объ нихъ. Саулъ такъ и сдѣлалъ, и отправился по указанію слуги къ пророку. Самуилъ, получивши свыше откровеніе о приближеніи Саула и наставленіе какъ ему дѣйствовать, пригласилъ его въ свой домъ на пиршество, предложилъ ему первое мѣсто на ономъ и особенное угощеніе, а на другой день, провожая его, оставшись съ нимъ наединѣ, излилъ на его голову сосудъ съ елеемъ, поцѣловалъ его и сказалъ: «вотъ Господь помазываетъ тебя въ правителя наслѣдія Своего. Ты будешь царствовать надъ народомъ Господнимъ и спасешь ихъ отъ руки враговъ». Для убѣжденія Саула въ томъ, что это было дѣло Божіе, Самуилъ предсказалъ ему все что онъ встрѣтитъ на своемъ пути домой; а это были такія событія, какихъ Самуилъ не могъ знать лично, но развѣ только по откровенію Божію (I Цар. X, 2—6). Черезъ нѣсколько дней послѣ того Самуилъ отправился въ Массифу и собралъ туда весь народъ для избранія царя. Брошенъ былъ жребій сначала по колѣнамъ, затѣмъ по племенамъ и наконецъ по именамъ. Жребій палъ на Саула, сына Кисова, и народъ, увидѣвъ его величественный ростъ, сразу воскликнулъ: «*да живетъ царь*»! Въ самомъ началѣ своего царствованія Саулъ пріобрѣлъ полное расположеніе и преданность всего Израиля своею блестящею побѣдою надъ Наасомъ и Аммонитскимъ войскомъ при осадѣ Іависа Галаадскаго. Немедленно послѣ сего народъ собрался въ Галгалахъ и праздновалъ его восшествіе на престолъ мирными жертвами съ веселіемъ и торжествомъ. Послѣ цѣлаго ряда воинскихъ подвиговъ, Саулъ получилъ повелѣніе Божіе наказать Амаликитянъ за оскорбленія причиненныя ими Израилю во время путешествія его изъ Египта, но Саулъ не исполнилъ воли Божіей: онъ пощадилъ царя Амаликитскаго и пригналъ отъ Амаликитянъ множество скота, лучшихъ воловъ и овецъ, подъ предлогомъ принесенія ихъ въ жертву Богу. Прор. Самуилъ сказалъ при этомъ царю, что послушаніе Богу лучше жертвы и повиновеніе лучше тука овновъ и объявилъ ему волю Божію, что онъ не будетъ болѣе царемъ. Съ этого времени Саулъ упалъ духомъ и сдѣлался рабомъ ревности, лукавства и злобы; злой духъ овладѣлъ имъ; царскія почести болѣе не утѣшали его. Образъ дѣйствій Саула во все это время относительно Давида показываетъ, что онъ теперь потерялъ всякое великодушіе и благородство. Не задолго до его смерти снова возгорѣлась война съ Филистимлянами. Саулъ съ робостію приготовлялся къ этой войнѣ и видѣлъ себя совершенно оставленнымъ Богомъ, не получая отъ Него никакого откровенія ни въ сновидѣніяхъ, ни устами первосвященниковъ, ни черезъ пророковъ. Тогда онъ обратился къ суевѣрію и просилъ слугъ своихъ поискать ему волшебницу. Тѣ указали ему волшебницу въ Аэндорѣ. Перемѣнивъ свои одежды онъ отправился къ ней ночью и просилъ ее вывести ему Самуила (Самуила тогда уже не было въ живыхъ). Въ чемъ состояло волхвованіе женщины, не извѣстно; только она увидѣла Самуила, громко вскрикнула и обратившись къ Саулу, сказала: зачѣмъ ты обманулъ меня? ты—Саулъ.—И сказалъ ей царь: не бойся; скажи, что ты видишь?—Женщина отвѣчала: вижу какъ-бы Бога, выходящаго изъ земли.—Какой онъ видомъ? спросилъ Саулъ. —Женщина отвѣчала: выходитъ изъ земли мужъ престарѣлый, одѣтый въ длинное одѣяніе. Саулъ понялъ, что это былъ Самуилъ, палъ лицемъ на землю и поклонился ему. Явившійся спросилъ Саула: зачѣмъ ты потревожилъ меня и заставилъ выйти?—Саулъ отвѣчалъ: очень тяжело мнѣ; Филистимляне воюютъ противъ меня, а Богъ отступилъ отъ меня и не отвѣчаетъ мнѣ болѣе ни чрезъ пророковъ, ни во снѣ, ни въ видѣніи; потому я вызвалъ тебя, чтобы ты научилъ меня, что мнѣ дѣлать?—Явившійся сказалъ: «если уже Господь оставилъ тебя, то зачѣмъ же ты вопрошаешь меня? Господь исполняетъ надъ тобою то что сказалъ черезъ меня; Онъ отниметъ царство отъ рукъ твоихъ и отдастъ его ближнему твоему, Давиду, за то что ты не послушалъ повелѣнія Господа и не исполнилъ воли Его надъ Амаликомъ. И вотъ Онъ предастъ Израиля вмѣстѣ съ тобою въ руки Филистимлянъ и завтра ты и сыновья твои будете со мною».

Слова эти такъ сильно поразили Саула, что онъ вдругъ палъ всѣмъ тѣломъ на землю и силы не стало въ немъ, ибо онъ цѣлыя сутки былъ безъ пищи. Тогда женщина, подошедши и видя его въ такомъ ужасномъ положенiи, упросила его принять пищи, чтобы подкрѣпить себя. Онъ сначала отказывался, но потомъ послушался, всталъ съ земли и сѣлъ на ложе. Она заколола тельца и испекла опрѣсноки и все это принесла и предложила Саулу и слугамъ его; и они подкрѣпили себя этою пищею и въ ту-же ночь отправились обратно. На другой день произошло сраженiе на горѣ Гелвуйской. Евреи были разбиты и прогнаны. Три сына Саула были убиты на глазахъ его. Онъ самъ, израненный стрѣлами, опасаясь поруганiя надъ собою необрѣзанныхъ, просилъ оруженосца прекратить жизнь его, и когда тотъ не согласился на сiе, онъ палъ на свой мечъ и умеръ. На другой день Филистимляне отыскали трупъ Саула и трупы сыновей, отрубили голову Саула и воткнули ее въ капищѣ Дагона, оружiе его положили въ капищѣ Астарты, а трупъ его и трупы сыновъ его повѣсили на стѣнахъ Веѳсана. Узнавши объ этомъ, облагодѣтельствованные нѣкогда Сауломъ жители Iависа Галаадскаго, пришедши ночью, сняли трупы со стѣнъ Веѳсана, сожгли ихъ и похоронили остатки ихъ близъ своего города подъ дубомъ, почтивъ память своего благодѣтеля семидневнымъ постомъ (I Цар. гл. XXXI, I Пар. гл. X).

Сафагъ (II Езд. V, 34) — изъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Сафай (слухъ, молва) (II Цар. 21)—братъ Давида, отецъ Iонаѳана.

Сафатiя (Богъ судiя) — имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (II Цар. III, 4, I Пар. III, 3) одинъ изъ сыновъ Давида, мать его называлась Авитала.

б) (I Пар. XII, 5) Харифiянинъ, присоединившiйся къ Давиду въ Секелагѣ.

в) (I Пар. XXVII, 16) сынъ Маахи, князь колѣна Симеонова во время Давида.

г) (II Пар. XXI, 2) одинъ изъ сыновъ Iосафата, ц. Iудейскаго.

д) (Iерем. XXXVIII, 1) сынъ Матѳана, изъ князей ц. Седекiи, ненавидѣвшихъ и желавшихъ погубить пр. Iеремiю.

е) (I Езд. II, 4, Неем. VII, 9) одинъ изъ Израильтянъ, потомки котораго въ числѣ 372-хъ возвратились съ Зоровавелемъ изъ плѣна.

ж) (I Езд. II, 57) другой Израильтянинъ, потомки котораго описываются какъ дѣти рабовъ Соломоновыхъ, возвратившихся въ то-же самое время изъ плѣна Вавилонскаго съ Зоровавелемъ.

з) (Неем. XI, 4) предокъ Аѳаiи, изъ колѣна Iудина.

Сафатъ (судiя)—имя двухъ лицъ:

а) (Числ. XIII, 6) представитель колѣна Симеонова, изъ главныхъ мужей у сыновъ Израилеевыхъ, посланныхъ въ числѣ другихъ Моисеемъ по повелѣнiю Божiю высмотрѣть землю Ханаанскую.

б) (IV Цар. III, 11) отецъ прор. Елисея.

Сафiя (II Езд. V, 35) изъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I Езд. (II, 57) читается: *Сефатiя*, а у Неемiи (VII, 59)—*Сафатiя*.

Сафъ (вмѣстилище, протяженiе) (II Цар. XXI, 18)—сынъ великана Голiафа, пораженный во время войны Давида съ Филистимлянами Сивохаемъ Хушатяниномъ. Въ I Пар. (XX, 4) онъ называется также Сафомъ.

Сахаръ (вознагражденiе, плата)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. XI, 35) отецъ одного изъ храбрыхъ воиновъ ц. Давида. Во II Цар. (XXIII, 33) читается: *Ахiамъ*, сынъ Шарара, Араритянинъ.

б) (I Пар. XXVI, 4) привратникъ при храмѣ во времена Давида, изъ сыновъ Оведъ-Едома, Хиттитянинъ.

Сахерданъ (Тов. I, 21, 22)—царь Ассирiйскiй, сынъ Сеннахерима, давшiй Товиту свободу возвратиться въ Ниневiю. Въ I Езд. (IV, 2) и у Исаiи (XXXVII, 38) вмѣсто *Сахерданъ* читается: *Асарданъ*.

Саѳравузанъ (II Езд. VI, 3)—изъ начальниковъ Сирiи и Финикiи во времена Зоровавеля, усердно помогавшихъ священникамъ и старѣйшинамъ Iудейскимъ въ продолженiи построенiя храма. Въ I Езд. (V, 3) и др. читается: *Шеѳар-Бознай*.

Свинецъ (Исх. XV, 10, Числ. XXXI, 22, Iезек. XXVII, 12, Амос. VII, 7) — одинъ изъ металловъ синевато-сѣраго цвѣта съ сильнымъ металлическимъ оттѣнкомъ, хорошо извѣстный съ самыхъ древнихъ временъ. Моисей упоминаетъ объ немъ въ своей побѣдной пѣсни. Египетскiя мумiи встрѣчаются съ тонкими пластинками этого металла, положенными на грудь. Надписи вырѣзанныя въ скалѣ были наполнены свинцомъ, или оловомъ, чтобы сдѣлать ихъ болѣе удобными для прочтенiя (Iов. XIX, 24). Онъ употреблялся какъ лигатура или при-

мѣсь, и прежде изобрѣтенія ртути употреблялся для очищенія серебра, но при этомъ онъ дѣлается недѣйствительнымъ безъ помощи раздувальныхъ мѣховъ (Іер. VI. 29). Изъ свинца по причинѣ его тяжести дѣлались и дѣлаются гири отвѣса. Вмѣстѣ съ другими металлами онъ привозился изъ Фарсиса (Іезек. XXVII, 13). Изгари свинца и другихъ металловъ уподобляются Израильтяне, остающіеся неисправимыми при всѣхъ вразумленіяхъ Божіихъ (Іез. XXII, 18).

Свинья домашняя (Втор. XIV, 8, Лев. XI, 78). Мясо этого особенно нечистаго и грязнаго животнаго такъ было отвратительно для



Свинья.

Евреевъ и настоящихъ Мусульманъ, что многіе изъ нихъ не произносили даже самое это слово, но вмѣсто того говорили: этотъ звѣрь, это животное. Вотъ почему занятіе блуднаго сына, пасшаго свиней, означало самое презрѣнное занятіе (Лк. XV, 15). Употребленіе свинаго мяса упоминается пр. Исаіею (LXV, 4) въ числѣ грѣховныхъ привычекъ народа Израильскаго. Грязный образъ жизни этого животнаго достаточно поясняетъ грѣховный образъ жизни людей, именно ихъ расположеніе возвращаться къ своимъ грѣховнымъ привычкамъ, которыя они, какъ Христіане, должны бы были оставить. Таковые, по слову Апостола, *какъ песъ возвращаются на свою блевотину, и вымытая свинья идетъ валяться на грязи* (II Петр. II, 22). Въ кн. Притчей (XI, 22) говорится: «*Что золотое кольцо въ носу у свиньи, то женщина красивая и безразсудная*». Въ этихъ словахъ указывается на обычай Еврейскихъ и Арабскихъ женщинъ продѣвать въ ноздри золотыя кольца и другія драгоцѣнныя украшенія. Свиное стадо, чудесно бросившееся въ море по слову Господа (Мѳ. VIII, 32), можетъ быть принадлежало Евреямъ и содержалось ими, конечно, вопреки закону Моисееву, не для употребленія мяса свиного въ пищу, но для продажи живущимъ въ окрестности язычникамъ, или войскамъ Римскаго гарнизона (Лев. XI, 7). Выраженіе: *бросать жемчугъ предъ свиньями* (Мѳ. VII, 6) означаетъ то же самое, что и предлагать слова истины и благоразумія людямъ, презирающимъ оныя и встрѣчающимъ подобные совѣты насмѣшками и оскорбленіями.

Свѣтильники, лампады у Евреевъ были двухъ родовъ: 1, для религіознаго, 2, для домашняго употребленія. Первымъ представляется золотой седмисвѣщный свѣтильникъ въ святилищѣ храма (Исх. XXV, 31—37), весь чеканный изъ чистаго золота. Изъ него выходили стебель посрединѣ и шесть вѣтвей изъ боковъ его по три съ каждой стороны. Къ этому свѣтильнику сдѣланы были семь лампадъ со свѣтильниками, которые должны были горѣть день и ночь, во всякое время (Исх. XXVII, 20). Въ храмѣ Соломоновомъ было 10 свѣтильниковъ: 5 къ востоку и 5 къ западу, всѣ изъ золота и съ цвѣтами (III Цар. VII, 49). Во время завоеванія Іудеи и Іерусалима Халдеями они взяты были въ Вавилонъ (Іер. LII, 10). Они служатъ сvмволомъ водительства Божія. «*Ты, Господи, свѣтильникъ мой*, восклицаетъ царепророкъ Давидъ (II Цар. XXII, 29), и по истинно прекрасной метафорѣ, слово Божіе называется имъ свѣтильникомъ. «*Слово, Твое*, говоритъ онъ въ другомъ мѣстѣ *свѣтильникъ ногѣ моей*» (Пс. CXVIII, 105). Св. Іоаннъ Креститель Господенъ называется *свѣтильникомъ горящимъ и свѣтящимъ*. Св. Ап. Петръ говоритъ о свѣтильникѣ, сіяющемъ въ темномъ мѣстѣ (II Петр. I, 19). Свѣтильники употреблявшіеся для домашняго употребленія были различныхъ формъ. Ихъ обыкновенно наполняли оливковымъ масломъ и свѣтильня въ нихъ дѣлалась изъ льна. Кромѣ того были въ употребленіи свѣтильники для освѣщенія въ дверяхъ домовъ,—это были не что иное, какъ желѣзные горшки, или кувшины, наполненные оливковымъ масломъ съ плавающею льняною свѣтильнею. (Суд. VII, 16, 20); были въ употребленіи и просто куски льна, вложенные въ отверстіе мѣднаго свѣтильника, который держали обыкновенно въ одной рукѣ, а другою поливали ленъ изъ сосуда оливковымъ масломъ, съ тѣмъ чтобы онъ ярче горѣлъ. Эти свѣтильники

обычно употреблялись при брачныхъ торжествахъ (Мѳ. XXѴ, 1), впрочемъ они болѣе походили на факелы, чѣмъ на лампады.

Свящ. Писаніе. См. **Писаніе**.

Священникъ. См. **Пресвитеръ**.

Сева—древнее слово, происхожденіе котораго точно не опредѣлено. Въ Свящ. Писаніи оно употребляется въ двухъ смыслахъ, какъ имя одного мужа и названіе народа:

а) (Быт. X, 7)—одинъ изъ сыновей Хуша и, быть можетъ, первенецъ.

б) (Ис. XLѴ, 14) страна, городъ или народъ. Вѣроятно, Сева было названіемъ какъ страны, такъ и народа, съ митрополіею тогоже самаго названія. Означенный народъ обиталъ въ Африкѣ, въ провинціи Мероэ, которая, по Флавію, въ древности называлась Сава и также назывался главный городъ ея. Новѣйшіе путешественники неоднократно старались отыскать положеніе этой знаменитой въ древности мѣстности и главнаго города оной; и въ настоящее время его полагаютъ въ группѣ развалинъ, почти вь 4-хъ миляхъ отъ Нубійскаго города *Шенди*, въ мѣстности *Даръ-эль-Адбара*.

Севамъ (мѣсто благовоній) (Числ. XXXII, 3 и др.)—городъ въ колѣнѣ Рувимовомъ (Нав. XIII, 19), въ древней Моавитской мѣстности на в. отъ Іордана. По Іерониму, онъ находился въ разстояніи 500 шаговъ отъ Есевона или Хесбона, гдѣ и доселѣ сохраняются развалины подъ названіемъ: *Эль-Самехъ*. Городъ изобиловалъ виноградными садами и бальзамными деревьями.

Севаримъ (развалины, разрушеніе стѣнъ) (Нав. ѴII, 5)—это была мѣстность между Гаемъ и Іерихономъ, упоминаемая только въ означенной цитатѣ по случаю пораженія здѣсь Израильтянъ.

Севина, или Цафона (Суд. XII, 1, Нав. XIII, 27)—городъ колѣна Данова, находившійся вѣроятно къ в. отъ Іордана и къ ю. отъ озера Геннисаретскаго. Означенная мѣстность замѣчательна тѣмъ, что послѣ побѣды Іефѳая надъ Аммонитянами сюда собрались къ нему Ефремляне, выражая свое неудовольствіе за то, что онъ безъ нихъ ходилъ воевать съ Аммонитянами и угрожая за это сжечь домъ его. Вслѣдствіе сего была междоусобная война съ Ефремлянами и ихъ побито 42,000 человѣкъ (Суд. XII, 1—6).

Севна (нѣжная юность) (IѴ Цар. XIX, 2, Ис. XXXѴI, 3)—прежде начальникъ дворца ц. Езекіи, а впослѣдствіи государственный писецъ при этомъ царѣ. Его характеръ рѣзко выразился въ гордости и тщеславіи, когда онъ еще въ своей жизни готовилъ себѣ мѣсто для погребенія на одномъ изъ холмовъ Іерусалима, гдѣ погребались только потомки царскаго рода, за что и получилъ строгое осужденіе отъ прор. Исаіи, именно, пророкъ угрожалъ ему лишеніемъ этой должности и плѣномъ Ассирійскимъ. На мѣсто его, какъ начальника дворца, былъ назначенъ Еліакимъ, сынъ Хелкіинъ, а Севна получилъ низшую, менѣе вліятельную должность государственнаго писца.

Севоимъ—доселѣ неопредѣленное названіе города въ долинѣ Іорданской (Втор. XXIX, 23, Осіи XI, 8). Повидимому, онъ былъ занятъ Хананеями (Быт. X, 19). Севоимскій царь упоминается вмѣстѣ съ другими, разбитыми четырьмя союзными царями (Быт. XIѴ, 2—8). Городъ былъ истребленъ вмѣстѣ съ Содомомъ и Гоморрою и упоминается впослѣдствіи только въ связи съ этимъ событіемъ. Севоимъ не должно смѣшивать съ Цевоимомъ, упоминаемымъ въ I кн. Цар. (XIII, 18) и у Нееміи (XI, 3, 4); они различаются между собою какъ своимъ названіемъ, такъ и мѣстоположеніемъ и обстановкою.

Сегувъ (высокій, могучій)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. II, 21, 22) сынъ Эсрома и отецъ Іаира въ землѣ Галаадской.

б) (III Цар. XѴI, 34, Нав. ѴI, 25) Сегувъ, младшій сынъ Ахіиля Веѳилянина, смерть котораго была слѣдствіемъ проклятія, произнесеннаго Навиномъ надъ тѣмъ лицемъ, которое возстановитъ Іерихонъ.

Седекія (правда Божія)—имя шести лицъ, упоминаемыхъ въ Библіи:

а) (IѴ, Цар. XXIѴ, 17, 18 и др.) сынъ Іосіи и послѣдній царь Іудейскій. Собственное имя его было Матѳанія, но Навуходоносоръ измѣнилъ его на имя Седекіи. Онъ началъ свое царствованіе на 21-мъ году и царствовалъ 11 лѣтъ (II Пар. XXXѴI, 11). Въ Свящ. Писаніи онъ изображается царемъ злымъ и нечестивымъ и народъ въ его царствованіе особенно отличался нечестіемъ. Вслѣдствіе сего пр. Іеремія по повелѣнію Божію грозилъ Седекіи строгимъ судомъ Божіимъ, что и дѣйствительно оправдалось ужаснымъ образомъ. Седекія присоединился къ общему союзу сосѣднихъ царствъ и заключилъ особенный союзъ съ ц. Египетскимъ. Вслѣдствіе чего Вавилонскій царь немедленно двинулъ свое войско въ Іудею и взялъ всѣ укрѣпленныя мѣста ея кромѣ Фарсиса и Азека. Въ одиннадцатый годъ его царствованія въ девятый день четвертаго мѣсяца (іюля) Іерусалимъ былъ взятъ послѣ шестнадцатимѣсячной осады, соединен-

ной со всѣми ужасными послѣдствіями голода. Царь и его народъ старались спастись во время ночи бѣгствомъ, но Халдейскія войска преслѣдовали ихъ и настигли въ равнинѣ Іерихонской. Седекія былъ схваченъ и приведенъ къ Навуходоносору, находившемуся тогда въ Ривлѣ Сирійской. Навуходоносоръ укорилъ его въ вѣроломствѣ и затѣмъ велѣлъ казнить предъ его лицемъ всѣхъ его дѣтей, а у самого выколоть глаза, надѣть на него оковы и въ такомъ видѣ отослать его въ качествѣ плѣнника въ Вавилонъ (IV Цар. XXV, 1—13, II Пар. XXXVI, 12—20). Достойно особеннаго замѣчанія, что надъ Седекіею почти буквально осуществились два пророчества. Прор. Іеремія (XXXII, 4) объявилъ ему, что онъ увидитъ ц. Вавилонскаго и будетъ говорить съ нимъ устами къ устамъ, и что Навуходоносоръ отведетъ его въ Вавилонъ; Іезекіиль (XII, 13) говоритъ о немъ отъ лица Божія слѣдующее: «*И раскину на него сѣть Мою, и будетъ пойманъ въ тенета Мои, и отведу его въ Вавилонъ, въ землю Халдейскую, но онъ не увидитъ ея, и тамъ умретъ*». Оба предсказанія оказались совершенно вѣрными: Седекія видѣлъ ц. Вавилонскаго послѣ взятія въ плѣнъ, но царь-деспотъ приказалъ выколоть ему глаза и хотя онъ былъ отведенъ плѣнникомъ въ Вавилонъ и умеръ тамъ, впрочемъ лишенный зрѣнія, онъ уже не могъ никогда видѣть онаго.

б) (III Цар. XXII, 10, 11, II Пар. XVIII 10) сынъ Хенааны, лжепророкъ во времена Ахава, убѣдившій Ахава идти въ Рамоѳъ Галаадскій и предсказывавшій ему побѣду надъ Сиріянами. Чтобы придать своему пророчеству болѣе значенія, онъ сдѣлалъ себѣ желѣзные рога и сказалъ царю Израильскому: «*сими избодешь Сиріянъ до истребленія ихъ*». Раздраженный по тому же поводу пророчествомъ Михея, который о послѣдствіяхъ похода высказался совершенно противоположно тому, что предрекалъ Седекія, Седекія ударилъ его въ щеку, Михей-же отвѣчалъ ему: «*ты увидишь это въ тотъ день, когда будешь бѣгать изъ одной комнаты въ другую, чтобы укрыться и плакать тамъ*».

в) (Іер. XXIX, 21, 22) сынъ Маахи, одинъ изъ лжепророковъ въ Вавилонѣ во дни Седекіи, ц. Іудейскаго, которые старались убѣдить плѣнныхъ въ Вавилонѣ возможно скорѣе возвратиться въ отечество и грозно обличены были за это въ собственноручномъ посланіи пророка Іереміи.

г) (Іер. XXXVI, 12) сынъ Ананіи, одинъ изъ князей ц. Іудейскаго Іоакима, которымъ прор. Михей изъяснилъ особенности свитка прор. Іереміи по прочтеніи онаго предъ народомъ въ храмѣ.

д) (I Пар. III, 16) сынъ Іехоніи, внукъ Іоакима.

е) (Неем. X, 1) одинъ изъ высшихъ сановниковъ Израильскихъ при Неееміи.

Седмины Даніила—семьдесятъ седминъ (Дан. IX, 24—27)—это выраженіе встрѣчается только въ указанной цитатѣ, въ замѣчательномъ пророчествѣ, заключающемъ въ себѣ предсказаніе о цѣломъ рядѣ величественнѣйшихъ событій, именно пр. Даніилъ за 490 лѣтъ до Р. Х. предсказалъ явленіе Спасителя, Его крестную смерть и слѣдующее за нею разрушеніе Іерусалима и прекращеніе ветхозавѣтныхъ жертвъ. «*Семьдесять седминъ* (т. е. 490 лѣтъ), говоритъ пророкъ, *опредѣлены для народа твоего и святаго города твоего, чтобы покрыто было преступленіе, запечатаны были грѣхи и заглажены беззаконія, и чтобы приведена была правда вѣчная и запечатаны были видѣніе и пророкъ и помазанъ былъ Святый святыхъ*» (Дан. IX, 24). Началомъ счисленія этихъ 490 лѣтъ по пророку (ст. 25) полагается изданіе указа о возстановленіи построенія Іерусалима, именно 2-го указа Артаксеркса Лонгимана, даннаго имъ въ 20-й годъ своего царствованія, въ 453 г. до Р. Х. (Неем. II, 1—17). Со времени изданія этого указа до Христа - Старѣйшины, т. е. до явленія Христа народу, или крещенія Его Іоанномъ, должно было пройдти шестьдесятъ девять седминъ, или 483 года. Послѣдняя седмина опредѣлена пророкомъ на утвержденіе Новаго Завѣта, т. е. на служеніе Мессіи и утвержденіе Его Церкви на землѣ. Въ половинѣ этой седмины, Мессія будетъ преданъ смерти и съ Его смертію прекратится жертвоприношеніе во храмѣ и затѣмъ по прошествіи седмидесяти седминъ придетъ чуждый, могущественный народъ (т. е. Римляне), и городъ и святилище будутъ разрушены, на крылѣ святилища будетъ мерзость запустѣнія и до конца войны будутъ происходить опустошенія. Грозныя событія, какъ это всѣмъ извѣстно, буквально и давно уже оправдали эти предсказанія. Болѣе чѣмъ 1800 лѣтъ тому назадъ, Императоръ Титъ съ римскими войсками разрушилъ Іерусалимъ и храмъ до основанія и положилъ конецъ Іудейскому царству. См. **Пр. Даніилъ**.

Седрахъ (царскій) (Дан. I, 6, 7 и др.)—названіе присвоенное въ Вавилонѣ Ананіи, одному изъ трехъ отроковъ, которые вмѣстѣ

съ Даніиломъ были отведены въ плѣнъ Навуходоносоромъ и отказались поклониться золотому идолу, поставленному имъ на полѣ Деирскомъ.

Седьмица. См. **Недѣля**.

Сеираѳъ (косматый, волосатый) (Суд. III, 26)—мѣстность нигдѣ болѣе не упоминается Получила свое названіе, вѣроятно, отъ лѣсовъ, покрывавшихъ оную. Когда Аодъ умертвилъ Еглона, ц. Моавитскаго, то убѣжалъ въ Сеираѳъ, каковая мѣстность, повидимому, находилась въ горахъ Ефремовыхъ.

Сеиръ (шероховатый, шершавый)—названіе двухъ горныхъ хребтовъ.

а) (Быт. XIѴ, 6) дикая, извилистая и обнаженная горная цѣпь, простирающаяся отъ ю. берега Мертваго моря къ в. заливу Чермнаго моря. Гора Оръ составляла съ гробницею Аарона одну изъ вершинъ оной. Хорреи упоминаются въ числѣ обитателей означеннаго горнаго хребта; во времена Авраама и одинъ изъ народовъ онаго назывался *Сеиромъ*, и доселѣ называется Арабами: *Серръ*, т. е. Сеиръ.

б) (Нав. XѴ, 10) другая гора Сеиръ находилась въ колѣнѣ Іудиномъ, на ю. Палестины, къ з. отъ Киріаѳ-Іарима. Нынѣ —*Курейтъ-Эль Енабъ*.

в) (Быт. XXXѴI, 20) названіе одного Хорреянина, упоминаемаго въ числѣ князей, или вождей Идумеи и Сеира. Онъ былъ родоначальникомъ одного значительнаго поколѣнія (I Пар. I, 38—42).

г) (Быт. XXXѴI, 30) **Идумея** и земля Идумейская вообще, жители которой назывались Хорреями и впослѣдствіи смѣшались съ потомками Исава въ одинъ народъ. Разительны пророческія предсказанія о судьбѣ этой земли и ея жителей. Еще Валаамъ предсказывалъ: «*Едомъ будетъ подъ владѣніемъ, Сеиръ будетъ подъ владѣніемъ враговъ своихъ*» (Числ. XXIѴ, 18). У прор. Исаіи самъ Господь говоритъ: «*Вотъ для суда нисходитъ* (мечъ Мой) *на Едомъ и на народъ, преданный Мною заклятію. Мечъ Господа наполнится кровію, утучнѣетъ отъ тука, отъ крови агнцевъ и козловъ: ибо жертва у Господа въ Восорѣ и большое закланіе въ землѣ Едома, ибо день мщенія у Господа, годъ возмездія за Сіонъ. И превратится рѣки его* (т. е. Едома) *въ смолу и прахъ его въ сѣру, и будетъ земля его горящею смолою*» (Ис. XXXIѴ, 5—16). Прор. Іезекіиль пишетъ: «*И сдѣлаю гору Сеиръ пустою и безлюдною степью и истреблю на ней приходящаго и возвращающагося. И наполню высоты ея убитыми ея... Сдѣлаю тебя пустынею вѣчною и въ городахъ твоихъ не будутъ жить, и узнаете, что Я Господь*» (Іезек. XXXѴ). Опытъ и свидѣтельства путешественниковъ въ самыхъ живыхъ и въ самыхъ поразительныхъ чертахъ изображаютъ исполненіе этихъ чудныхъ пророчествъ надъ Сеиромъ и Едомомъ.

Сехаха (ограда, заборъ) (Нав. XѴ, 61)—городъ Іудинъ въ пустынѣ; весьма вѣроятно, что находился къ ю. или ю.-в. отъ Іерусалима.

Секелагъ, или Циклагъ (угнетенный) (Нав. XI, 5)—городъ, находившійся въ ю. оконечности земли Іудейской, хотя первоначально и былъ отданъ колѣну Симеонову. Во времена Саула онъ находился во власти Филистимлянъ, и Анхусъ, царь ихъ, отдалъ его во временное владѣніе Давиду, когда тотъ спасался отъ злобныхъ преслѣдованій ц. Саула (I Цар. XXѴII, 6). Во время отсутствія Давида и его главныхъ воиновъ по случаю войны, Амаликитяне сожгли городъ, а женъ и дѣтей сдѣлали своими плѣнниками. Давидъ преслѣдовалъ ихъ и съ Божіею помощію не только разбилъ Амаликитянъ, но и возвратилъ обратно всю ихъ добычу (I Цар. XXX). Здѣсь Давидъ получилъ скорбное извѣстіе о смерти Саула. Въ Секелагѣ обитали Іудеи и послѣ плѣна (Неем. XI, 28). Въ новѣйшее время развалины этого города находятъ въ мѣстечкѣ Аслюджъ или Каслюджъ, недалеко къ в. отъ Сефата, къ ю.-в. отъ Халаса, въ 60 англ. миляхъ къ ю.-з. отъ Хеврона.

Секундъ (второй, или счастливый) (Дѣян. XX, 4)—спутникъ св. ап. Павла въ одномъ изъ его апостольскихъ путешествій. Болѣе о немъ ничего неизвѣстно.

Села (скала, камень) (Суд. I, 36, IѴ Цар. XIѴ, 7, Ис. XѴI, 1)—главный городъ Идумеи. Названіе этого города на разныхъ языкахъ, на которыхъ оно встрѣчается, означаетъ скала, утесъ: такъ по Еврейски онъ называется *Села*, по Греч.—*Петра*, по Арабски—*Хагаръ*. Это былъ одинъ изъ замѣчательнѣйшихъ городовъ древняго міра. Онъ лежалъ близъ подошвы горы Оръ, въ 3-хъ дняхъ пути отъ Іерихона, и въ таковомъ же разстояніи отъ горы Синай. Надъ нимъ со всѣхъ сторонъ висѣли скалистыя горы и цѣлые дома были высѣчены въ скалѣ. Объ этомъ городѣ, повидимому, въ 1-й разъ упоминается въ кн. Судей (I, 36). Амасія обложилъ этотъ городъ осадою, взялъ (IѴ Цар. XIѴ, 7) и назвалъ оный *Іокѳеилъ*. Въ пророчествѣ о Моавитянахъ (Ис. XѴI, 1) дѣлается указаніе на Селу или Петру. «*Гордость сердца твоего обольстила*

тебя, говоритъ объ Эдомѣ и Селѣ прор. Авдій (ст. 3), *ты живешь въ разсѣлинахъ скалъ, на возвышенномъ мѣстѣ, и говоришь въ сердцѣ твоемъ: кто низринетъ меня на землю?»* Послѣ Идумеевъ между обитателями Петры особенно извѣстны были Наватеи, считавшіеся потомками Наваіота, сына Измаилова (Быт. XXV, 13). Села или Петра была также ихъ главнымъ городомъ. Подъ названіемъ Петры она упоминается у Іосифа Флавія и у другихъ писателей. Подъ властью Римлянъ городъ Петра или Села былъ украшенъ и расширенъ; затѣмъ онъ постоянно приходилъ въ упадокъ и въ настоящее время представляетъ пустыню съ большими развалинами, которые нерѣдко посѣщались и доселѣ еще посѣщаются многими путешественниками. По словамъ извѣстнаго Англійскаго D-га Викента, Петра составляетъ столицу Идумеи и Сеира, Идумею или Каменистую Аравію, Грековъ, Наватею и считается географами, историками и поэтами за лучшее мѣсто по удобствамъ жизни на Востокѣ; сюда идутъ караваны изъ всѣхъ странъ свѣта, и торговля Петры разными путями распространяется на Египетъ, Палестину, Сирію, черезъ Арсиное, Газу, Тиръ, Іерусалимъ, Дамаскъ... Если Аравія считалась центромъ этой торговли, то Петра была въ ней именно тѣмъ пунктомъ, въ который непрерывно стремились Аравитяне со всѣхъ трехъ сторонъ своего обширнаго полуострова. По свидѣтельству другихъ англійскихъ путешественниковъ, городъ Села или Петра стоялъ въ замѣчательной естественной впадинѣ или углубленіи, окруженный скалами, во множествѣ которыхъ были изсѣчены пещеры для домовъ, храмовъ и гробницъ. Сіи послѣднія одни только уже достаточно могутъ свидѣтельствовать о многочисленномъ народонаселеніи и богатствахъ Петры. Число жителей въ означенномъ городѣ, по ихъ словамъ, было почти безчисленно, и ихъ постройки вѣроятно стоили громадныхъ трудовъ и денегъ. Остатки древности, существующіе здѣсь, несомнѣнно, представляютъ великій интересъ, но замѣчательнѣйшіе изъ нихъ принадлежатъ уже послѣбиблейскимъ временамъ. Предсказанное пророками паденіе Идумеи давно уже постигло ее, и теперь только развалины домовъ, дворцовъ и гробницъ Петры, посѣщаемыя учеными путешественниками, свидѣтельствуютъ о ея прежнемъ богатствѣ, плодородіи, населенности и цвѣтущемъ нѣкогда состояніи. Развалины Петры лежатъ въ *Вади-Муза* (долина Моисеева).

Села-Гаммахлекоѳъ (скала раздѣленій) (1 Цар. XXIII, 28) — названіе, данное естественно-укрѣпленному убѣжищу, въ которомъ скрывался Давидъ отъ преслѣдованія Саула въ пустынѣ Маонъ. Оно находилось, вѣроятно, на ю. или на ю.-в. отъ Хеврона, впрочемъ точное положеніе онаго неизвѣстно.

Селахъ (истокъ воды) (Неем. III, 15)—водоемъ въ Іерусалимѣ, противъ царскаго сада, и слѣдовательно недалеко отъ Силоамскаго источника. Подлѣ Силоамскаго источника доселѣ находятъ большой древній водоемъ, покрытый землею, деревьями и травою,—вѣроятно тотъ самый, о которомъ упоминается у Неемія. По близости его къ в. расположены царскіе сады.

Селевкія (1 Мак. XI, 8, Дѣян. XIII, 4)—приморскій городъ Сиріи, на берегу Средиземнаго моря, къ з. отъ Антіохіи и при устьѣ р. Оронта. Этотъ городъ если не основалъ, то обновилъ, возвысилъ, обогатилъ многими каналами Селевкъ Никаторъ, ц. Сирійскій, за 300 л. до Р. Х. Онъ былъ нѣкогда гаванью Антіохіи. Здѣсь останавливался св. ап. Павелъ вмѣстѣ съ Варнавою во время перваго своего путешествія изъ Антіохіи на проповѣдь Евангелія и отсюда отплылъ въ Кипръ. Въ первые вѣка Христіанства онъ былъ каѳедрою епископа; въ настоящее время онъ совершенно опустошенъ и находится въ развалинахъ, которыя, впрочемъ, представляютъ значительный интересъ. По свидѣтельству путешественниковъ, онъ имѣлъ около 4-хъ англ. миль въ окружности, и его гавань, громадныхъ размѣровъ, была замѣчательна необыкновеннымъ техническимъ сооруженіемъ Въ скалахъ находящихся позади города высѣчено много гробницъ. Означенную Селевкію Никатора не должно смѣшивать съ городомъ Селевкіею, лежавшимъ между рр. Евфратомъ и Тигромъ, считавшимся долгое время всемірнымъ городомъ и имѣвшимъ въ цвѣтущее свое время около 600,000 жителей, и городомъ Селевкіею Меромъ или Самохонитскимъ, въ области Гавлонитидѣ, о которомъ повѣствуетъ Іосифъ Флавій.

Селевкъ IV, Филопатръ (II Мак. III, 3, IV, 7, V, 18)—сынъ и преемникъ Антіоха Великаго, ц. Сирійскій. Нуждаясь въ деньгахъ для уплаты дани Римлянамъ, и узнавъ о великихъ сокровищахъ въ храмѣ Іерусалимскомъ, онъ посылалъ Иліодора похитить сіи сокровища изъ Храма; но Богъ особеннымъ чудомъ защитилъ сокровищницу Храма. Иліодоръ былъ уже въ сокровищницѣ; въ это время онъ и всѣ бывшіе съ нимъ были поражены страхомъ силы

Божіей, пришли въ изнеможеніе и ужасъ, ибо явился имъ конь съ страшнымъ всадникомъ, онъ поразилъ Иліодора передними копытами; явились еще два юноши, которые непрерывно бичевали его, налагая ему многія раны, такъ что Иліодоръ потомъ былъ при смерти и только по молитвамъ первосвященника Оніи спасся отъ смерти. По возвращеніи Иліодоръ сказалъ царю: «*На мѣстѣ семъ* (въ храмѣ) *истинно пребываетъ сила Божія; Онъ Самъ обитающій на небѣ, есть стражъ и заступникъ того мѣста, и приходящихъ съ злымъ намѣреніемъ поражаетъ и умерщвляетъ*».
(II Мак. III).

Селедъ (восторгъ, восхищеніе) (I Пар. II, 30)—бездѣтный сынъ Надава и потомокъ Іерахмеила.

Селемія—имя трехъ лицъ:

а) (II Езд. IX, 34)—Израильтянинъ изъ сыновъ Ваанія. Въ I Езд. (X 39) читается: *Шелемія*.

б) (Іер. XXXVI, 14)—одно изъ лицъ, потомокъ которыхъ, Іегудій, жилъ въ царствованіе Іоакима.

в) (Іер. XXXVI, 25)—одно изъ лицъ которымъ Іоакимъ повелѣлъ схватить Іеремію и Варуха, по сожженіи пророческаго свитка.

О прочихъ лицахъ см. подъ словомъ: **Шелемія**.

Селлумъ (воздаяніе, возмездіе) имя слѣдующихъ лицъ:

а) (IV Цар. XV, 10—13)—сынъ Іависа, заговорщикъ и убійца Захаріи, ц. Израильскаго, воцарившійся послѣ него. Онъ царствовалъ только одинъ мѣсяцъ и былъ убитъ Манаиломъ изъ Фирцы.

б) (I Пар. VI, 12—13)—священникъ изъ рода Елеазара, въ I Пар. (IX, 11) называемый *Мешулламъ*, и въ I Езд. (VII, 2) родоначальникомъ Ездры.

в) (I Пар. IX, 31)—Корреянинъ, отецъ Маттаѳіи изъ левитовъ.

Прочія лица см. **Саллумъ** и **Шаллумъ**.

Селмонъ (тѣнистый) (Суд. IX, 48, Пс. LXVII, 15)—холмъ близъ Сихема, покрытый такимъ густымъ лѣсомъ, а на вершинѣ—снѣгомъ, что его можно было назвать черною, тѣнистою горою, или, по выраженію Псалмопѣвца, бѣлоснѣжною горою. Здѣсь Авимелехъ, по взятіи Сихема, нарубилъ сучьевъ и обложилъ оными Сихемскую башню, въ которой скрывались отъ него Сихемляне, и сжегъ ее со всѣми бывшими тамъ мужчинами и женщинами.

Селомъ (I Пар. IV, 12)—мужъ изъ рода Іудина, Кенезіинъ.

Село, селеніе (Лев. XXV, 29, 31, Нав. XV, 36 и др.). Подъ словомъ село разумѣется собраніе нѣсколькихъ домовъ или жилищъ, вокругъ которыхъ нѣтъ стѣны и ограды, въ противоположность городу, который бываетъ огражденъ стѣною. Села часто въ Свящ. Писаніи значатся подлѣ городовъ. Они вначалѣ состояли изъ временныхъ шалашей, которые впослѣдствіи стали обращаться въ постоянныя жилища и устроялись плотнѣе и прочнѣе и такимъ образомъ образовались села и деревни въ собственномъ смыслѣ. Устрояемыя на открытыхъ мѣстахъ, они назывались иногда малыми, не укрѣпленными городами (Втор. III, 5).

Семаія (котораго слышитъ Богъ) (Іер. XXXVI, 12)—отецъ Делаіи, одинъ изъ князей, во дни Іоакима, ц. Іудейскаго, которому вмѣстѣ съ другими князьями прор. Михей пересказалъ всѣ слова, которыя онъ слышалъ когда Варухъ читалъ свитокъ пророчества Іеремiи.

Семахія (Богъ есть подпора) (I Пар. XXVI, 7)—одинъ изъ сыновъ Шемаіи, первенца Оведъ-Едома, принадлежавшій къ числу привратниковъ при храмѣ.

Семей (знаменитый)—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (II Цар. XVI, 5 и др.) сынъ Геры изъ рода Саулова, Веніамитянинъ, который встрѣтилъ Давида и его свиту съ грубыми проклятіями и камнями въ то время, когда тотъ бѣжалъ изъ Іерусалима при возмущеніи Авессалома. Авесса, сынъ Саруи, сказалъ Давиду: «*Зачѣмъ злословитъ этотъ мертвый песъ господина моего, царя? Пойду я и сниму съ него голову*». Но Давидъ сказалъ ему: «*оставьте его... пусть онъ злословитъ, ибо Господь повелѣлъ ему злословить Давида, кто же можетъ сказать: зачѣмъ ты такъ дѣлаешь? Вотъ если мой сынъ ищетъ души моей, что же говорить объ этомъ Веніамитянинѣ; пусть онъ злословитъ. Можетъ быть Господь призритъ на мое уничиженіе и воздастъ мнѣ благостію за теперешнее его злословіе*» (II Цар. XVII, 9—12). Послѣ того, когда Давидъ возвращался съ торжествомъ въ Іерусалимъ, Семей первый вмѣстѣ съ друзьями вышелъ на встрѣчу ему. Онъ палъ ницъ къ царскимъ ногамъ и умолялъ его о прощеніи своего грѣха, и онъ снова былъ пощаженъ Давидомъ, несмотря на ревностное негодованіе Авессы (II Цар, XIX, 16—22). Въ то же время Семей получилъ обѣщаніе отъ Давида, что его жизнь будетъ обезпечена: «*Ты не умрешь*», сказалъ царь Семею. Далѣе мы не находимъ въ Библіи никакихъ свѣдѣній о Семеѣ, до послѣднихъ дней жизни Давида. Между наставленіями умирающаго Давида Соломону заключается особен-

ное предостереженіе противъ Семея, въ вѣрности котораго Давидъ, очевидно, сильно сомнѣвался (Ш Цар. II, 8—9). Вслѣдъ затѣмъ, по смерти Давида, Семею было приказано не оставлять Іерусалима и не переходить потока Кедронскаго ни подъ какимъ предлогомъ подъ опасеніемъ неминуемой смерти (ст. 36, 37). Спустя три года послѣ сего, Семей безъ дозволенія нарушилъ царское приказаніе, именно, онъ удалился въ Геѳъ для того, чтобы найти здѣсь двухъ убѣжавшихъ своихъ слугъ. Соломонъ, узнавши объ этомъ обстоятельствѣ, по возвращеніи Семея приказалъ призвать его къ себѣ и укоривши его въ нарушеніи даннаго слова, велѣлъ предать его смерти (36—46). При этомъ онъ сказалъ Семею: «ты знаешь, и знаетъ сердце твое все зло, какое ты сдѣлалъ отцу моему, Давиду; да обратитъ же Господь злобу твою на голову твою» (ст. 55).

б) (Ш Цар. I, 8) одно изъ лицъ, которые вмѣстѣ съ первосвящ. Садокомъ отказались признать Адонію преемникомъ Давида. Онъ, вѣроятно, то же самое лице, который въ Ш кн. Цар. (IѴ, 18) называется сыномъ Елы и который значился въ числѣ 12-ти приставниковъ Соломона надъ Израилемъ.

в) (I Пар. XXѴ, 17) начальникъ надъ десятою чредою пѣвцовъ при храмѣ.

г) (II Пар. XXXI, 12, 13) левитъ, который вмѣстѣ съ своимъ братомъ Хонаніею и другими былъ уполномоченъ царемъ Езекіею смотрѣть за приношеніями въ храмъ.

д) (Есѳ. II, 5) предокъ Мардохея, родственникъ Есѳири.

е) (Тов. Ѵ, 14) одинъ изъ извѣстныхъ по своему благочестію родственниковъ Товита.

ж) (II Езд. IX, 33) изъ Израильтянъ, сыновъ Асома. Въ I Езд. (X, 33) онъ читается: *Шимей*.

з) (Лк. Ш, 26) Семей, лице упоминаемое въ родословной Господа І. Х. въ Евангеліи отъ Луки, сынъ Іосифа.

Семеисъ (II Езд. IX, 23) одинъ изъ левитовъ, жившихъ во дни Ездры и Неемiи. Въ I кн. Езд. (IX, 23) читается: *Шимей*.

Семеронъ (мѣстро стражи, сторожевое мѣсто) (Ш Цар. XѴI, 24)—гора, которую Амврій, ц. Израильскій, купилъ у прежняго владѣльца ея, Семира, на которой была построена Самарія, и по имени которой былъ названъ самый городъ. Гора эта теперь вся до верху представляется застроенною и по склону своему окружена небольшою террасою земли, а выше на ней видны признаки террасъ, гдѣ, быть можетъ, лежали дороги древняго города. Окружающія ее горы большею частію воздѣланы и окружены селами и садами.

Семиръ (стражъ) (Ш Цар. XѴI, 24)—лице, у котораго Амврій, ц. Израильскій, купилъ за 2 таланта (5,160 р. с.) серебра гору Семеронъ. О другихъ лицахъ подъ симъ именемъ см. **Шемеръ**.

Сенаа (можетъ быть: терновый) (I Езд. II, 35, Неем. Ш, 3)—это слово, повидимому, составляетъ имя родоначальника одного семейства, возвратившагося изъ плѣна, но нѣкоторые полагаютъ, что это есть названіе города или мѣстности, находившейся въ колѣнѣ Іудиномъ.

Сене (утесъ, скала) (I Цар. XIѴ, 4—5)—названіе одной изъ двухъ острыхъ скалъ между Михмасомъ и Гивы. Точное положеніе оной неизвѣстно, но она должна была находиться въ недалекомъ разстояніи къ ю. отъ Михмаса. См. **Боцецъ**.

Сениръ (латы, броня) (Втор. Ш, 9)—такъ у Амореевъ называлась гора Ермонъ, а у Финикіянъ и Сидонянъ она называлась *Сиріонъ*. Въ настоящее время туземцы называютъ ее снѣжною горою, *Джебель-эть-Тельджъ*, и главною горою, *Джебель-эль-Шейхъ*. Іезекіиль (XXѴII, 5) говоритъ объ Сенирѣ, какъ объ мѣстѣ, изъ котораго жители Тира добывали кипарисовое дерево, употребляемое ими для кораблестроенія.

Сеннааръ (слово древняго происхожденія и неизвѣстнаго значенія) (Быт. X, 10, XI, 2, Ис. XI, 11, Зах. Ѵ, 11). Полагаютъ, что это была область въ Вавилонѣ, но границы оной точно не опредѣлены. Въ равнинѣ земли Сеннаръ поселились ближайшіе потомки Ноя и воздвигли здѣсь Вавилонскую башню съ городомъ того же самаго названія. Здѣсь также произошло смѣшеніе языковъ и разсѣяніе народовъ (Быт. XI, 1—9). Названіе Сеннааръ нерѣдко встрѣчалось во времена прор. Исаіи (XI, 11) и Захаріи (Ѵ, 11). Самое раннее упоминаніе о Сеннаарѣ встрѣчается въ Библіи по случаю исчисленія городовъ, построенныхъ Нимродомъ. Изъ означеннаго свидѣтельства Библіи видно, что города Вавилонъ, Эрехъ, Аккадъ и Халне всѣ находились въ землѣ Сеннааръ (Быт. X, 10). Въ тождествѣ оныхъ не можетъ быть сомнѣнія, такъ какъ Даніилъ говоритъ о Навуходоносорѣ, что онъ отвелъ Іудеевъ и отослалъ сокровища храма Іудейскаго въ землю Сеннааръ. Поэтому землю Сеннааръ обыкновенно отождествляли съ Вавилоніею или съ ю. Месопотаміи. Сеннааръ, по гвоздеобразнымъ надписямъ, иначе называется: *Сумиръ*,

названіе довольно распространенное между Іудеями.

Сеннахеримъ (Синъ—богъ луны, или можетъ быть—Синъ умножилъ, много содѣлалъ братьевъ) (IV Цар. XVIII, 13—19, Ис. XXXVI, 1—37)—царь Ассирійскій, сынъ и преемникъ Салманассара, разрушившаго царство Израильское. Онъ построилъ дворецъ въ Куюнджукѣ противъ Мосула, гдѣ впослѣдствіи находилась Ниневія. На стѣнахъ и вратахъ этого дворца, на быкахъ, находившихся при вратахъ онаго, части которыхъ находятся въ настоящее время въ Британскомъ музеѣ, содержатся повѣствованія объ его войнахъ или по меньшей мѣрѣ о тѣхъ изъ нихъ, кои были успѣшны. Въ IV кн. Цар. (XVIII, 13) и у Исаіи (XXXVI, 1) содержатся начала повѣствованій о его войнахъ противъ царя Езекіи, которыя и продолжаются до конца слѣдующей главы. Послѣ царствованія, бывшаго вообще довольно благополучнымъ, онъ былъ умерщвленъ двумя своими сыновьями въ храмѣ Нисроха и ему наслѣдовалъ третій сынъ его, Асарданъ.

Сенуа (Неем. XI, 9) — Израильтянинъ изъ колѣна Веніаминова, отецъ Іуды.

Сенъ (зубъ, отсюда—острый, зубчатый камень, скала) (I Цар. VII, 12). Въ означенной цитатѣ мы читаемъ: «*И взялъ Самуилъ одинъ камень, и поставилъ между Массифою и между Сеномъ и назвалъ его Авен-езеръ*» (камень помощи). Мы не имѣемъ никакихъ дальнѣйшихъ свѣдѣній относительно Сена, который былъ вѣроятно острая скала, или мѣстность лежащая на скалѣ.

Сеоримъ (I Пар. XXIV, 8)—начальникъ IV-й чреды, состоявшей изъ 24-хъ очередей, на которыя Давидъ раздѣлилъ священниковъ, изъ потомковъ Елеазара и Иѳамара, сыновъ Аароновыхъ.

Сепарваимъ (IV Цар. XVII, 24 и др.)—городъ Ассирійскій, изъ коего колонія переселена была въ Самарію, послѣ того какъ Израильтяне были отведены въ плѣнъ по ту сторону Іордана Салманассаромъ. Вѣроятно, это Сифара свѣтской исторіи, самый южный Месопотамскій городъ, на восточномъ берегу Евфрата. Означенный городъ былъ средоточіемъ небольшой области, имѣлъ своего царя и его главными божествами были Адрамелехъ и Анамелехъ. Въ клинообразныхъ надписяхъ онъ называется городомъ Солнца. Впрочемъ двойная форма слова указываетъ на то, что городъ Сепарваимъ былъ построенъ на обоихъ берегахъ Евфрата.

Сепфора (птица, птичка) (Исх. II, 21)—жена Моисея и одна изъ дочерей священника Мадіамскаго. Одинъ изъ ея дѣтей не былъ обрѣзанъ своевременно, по каковому случаю Господь, явившись Моисею, угрожалъ ему смертію за такое нарушеніе Закона. Тогда Сепфора тотчасъ исправила эту погрѣшность, совершивъ обрѣзаніе, именно: *взявши каменный ножъ, она обрѣзала крайнюю плоть сына своего*, и бросила острое орудіе, обагренное свѣжею кровію къ ногамъ своего мужа съ восклицаніемъ: «*ты женихъ крови у меня, женихъ крови—по обрѣзанію*» (Исх. IV, 25, 26). Вѣроятно вслѣдствіе сего обстоятельства она и ея дѣти были отосланы обратно къ отцу и Моисей свидѣлся съ нею только тогда, когда народъ Еврейскій во время странствованія по пустынѣ пришелъ въ Рефидимъ. Долго ли жила Сепфора послѣ сего—неизвѣстно.

Сераія (воинъ, вождь Іеговы)—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (II Цар. VIII, 17) писецъ при ц. Давидѣ, или дѣлопроизводитель.

б) (IV Цар. XXV, 18—21) первосвященникъ во дни ц. Седекіи, уведенный въ плѣнъ Навузарданомъ и тамъ убитый.

в) (Іер. XL, 8) сынъ Ѳанасмеѳа, переселенный вмѣстѣ съ другими въ страну Іудейскую послѣ плѣна.

г) (Неем. VII, 7) спутникъ Нееміи, иначе называемый Азаріею.

д) (I Езд. VII, 1) отецъ священника Ездры, возвратившагося въ Іерусалимъ изъ страны плѣна при Персидскомъ ц. Артаксерксѣ.

е) (Неем. XI, 11) одинъ изъ начальствующихъ въ храмѣ во дни Нееміи; называется также Азаріею (I Пар. IX, 11).

ж) (Неем. XII, 1, 12) отецъ Мераія, священникъ во дни ц. Іоакима.

з) (Іер. LI, 59, 64) сынъ Нирія, который сопровождалъ Седекію въ качествѣ постельничаго на пути его въ Вавилонъ, и которому Іеремія поручилъ прочесть въ Вавилонѣ всѣ его пророческія предсказанія о погибели этого города

и) (I Пар. IV, 13, 14) изъ сыновъ Кеназа и отецъ Іоава.

і) (I Пар. IV, 35) дѣдъ Іиуя, изъ колѣна Симеонова.

к) (Неем. X, 2) изъ священниковъ во дни Ездры и Нееміи.

Сераръ (II Езд. V, 22)—изъ служителей при Іерусалимскомъ храмѣ. Въ I Езд. (II, 53) читается: *Сисра*.

Серафимы (значеніе этого слова по однимъ: пламень, горѣніе, а по другимъ—возвышенный,

благородный) — одинъ изъ девяти чиновъ небесной іерархіи, ближайшій къ Богу, упоминаемый прор. Исаіею въ связи съ его видѣніемъ (Ис. XI, 2, 6). Въ видѣніи прор. Исаіи серафимы представляются окружающими престолъ Господа; они имѣютъ человѣческій образъ, но при этомъ у каждаго изъ нихъ по шести крыльевъ: двумя закрываютъ они свои лица, какъ недостойные взирать на Господа Саваоѳа, двумя—ноги, какъ недостойные того, чтобы Господь взиралъ на нихъ, и двумя летаютъ для того, чтобы неустанно исполнять небесныя повелѣнія своего Царя и Господа, и неумолкно поютъ пѣснь: «*Святъ, Святъ, Святъ, Господь Саваоѳъ! вся земля полна славы Его!*» и отъ звука голоса ихъ потрясались основанія зданія и храмъ наполнился дымомъ куреній. Посему серафимы не просто только духи, но самыя высшія духовныя существа, ближайшія къ Богу, какъ и изображаются они въ небесной іерархіи, занимая первое мѣсто въ первомъ ликѣ (см. Діон. Ареоп. Небесн. Іерар. гл. V—IX).

Серахъ (Быт. XLVI, 17, Числ. XXVI, 46)—дочь Асира и внука патр. Іакова отъ Зельфы, служанки Ліи. Въ кн. Числ. (XXVI, 46) она называется *Сарою*.

Сергій Павелъ (Дѣян. XIII, 7)—проконсулъ о-ва Кипра, обращенный св. ап. Павломъ къ вѣрѣ во Христа и принявшій затѣмъ крещеніе. Подобно Римскимъ патриціямъ вообще онъ подчинялся вліянію тѣхъ маговъ и лжепророковъ, которые въ виду міроваго, всюду распространеннаго ожиданія Спасителя міра, выдавали себя за великихъ и важныхъ лицъ. Варіисусъ, одинъ изъ нихъ противодѣйствовалъ ап. Павлу въ его желаніи обратить Сергія въ Христіанство и за это былъ чудесно наказанъ слѣпотою, такъ что вдругъ напалъ на него мракъ и тьма, и онъ, обращаясь туда и сюда, искалъ провожатаго. Сергій Павелъ, видя это, увѣровалъ во Христа. По замѣчанію Іеронима и Августина, Савлъ въ воспоминаніе этого событія началъ называться Павломъ.

Серебро (Быт. XIII, 2)—одинъ изъ драгоцѣнныхъ металловъ замѣчательный по своей красотѣ и пользѣ, равно какъ по своей чистотѣ и прочности. Очевидно, что серебро было извѣстно съ самыхъ древнихъ временъ. Оно встрѣчается среди богатствъ патріарховъ (Быт. XLIV, 2, Исх. XI, 2, XXV, 3, Іов. XXVIII, 1). Послѣ того, какъ Израильтяне оставили Египетъ, они въ большомъ количествѣ употребляли серебро для устройства подножій для брусьевъ, серебряныхъ связей (Исх. XXVI, 19, 32, XXVII, 17), для устройства церковной утвари (I Пар. XXVIII, 14—17), для приготовленія музыкальныхъ инструментовъ (Числ. X, 2) и вмѣстѣ съ тѣмъ для украшенія идоловъ (Ис. XL, 19). Серебро составляло значительный предметъ торговли Евреевъ съ Финикіянами и цѣнилось при торговлѣ на вѣсъ (Быт. XXIII, 16). 30 сребренниковъ, которые были даны, какъ цѣна неповинной Крови (Мѳ. XXVI, 15, XXVII, 3) вѣроятно были серебряные сикли, имѣвшіе въ общемъ цѣнность немного болѣе 3 хъ фунтовъ стерлинговъ. Драгоцѣнные металлы находились въ изобиліи въ древнее время; особенно ихъ много было во времена Соломона. При семъ не слѣдуетъ забывать, что въ Свящ. Писаніи слово: *серебро* и выраженіе *серебро и золото* являются равносильными выраженію: *деньги*, *богатство*.

Середъ (страхъ) (Быт. XLVI, 14, Числ. XXVI, 25) — изъ сыновъ Завулона, сына Іакова отъ Ліи, родоначальникъ поколѣнія Середова.

Серна, иначе Тавиѳа (Дѣян. IX, 36)—одна изъ учениць Христовыхъ въ Іоппіи, Христіанка, извѣстная своимъ трудолюбіемъ и благотворительностію. Ея болѣзнь и смерть были причиною глубокаго огорченія для всѣхъ Христіанъ, жившихъ въ Іоппіи, и доставили ап. Петру случай обратить многихъ ко Христу, вслѣдствіе чудеснаго воскресенія оной. Печальна быле обстановка при прибытія ап. Петра въ домъ, въ которомъ лежала умершая. Вдовицы со слезами предстали предъ нимъ, показывая рубашки и платья, какія дѣлала Серна. Апостолъ выслалъ всѣхъ вонъ, помолился, и обратившись къ тѣлу умершей сказалъ: «*Тавиѳа! встань*». И она открыла свои глаза и, увидѣвъ Петра, сѣла. Подавши руку ей, онъ поднялъ ее и, позвавъ святыхъ и вдовицъ, поставилъ ее предъ ними живою. Исторія Тавиѳы всегда представляла и представляетъ въ настоящее время, каковою должна быть современная Христіанская женская дѣятельность.

Серьги (Быт. XXXV, 4, Исх. XXXII, 2 и др.). Серьги на Востокѣ издревле были въ употребленіи у женъ и дѣтей обоего пола. Неизвѣстно, носили ли у Евреевъ серьги и мужчины: прямо говорится лишь о женахъ и дѣтяхъ (Исх. XXVII, 2), упоминается впрочемъ и о мужахъ (Исх. XXXV, 22), но весьма вѣроятно, что серьги у Евреевъ постоянно служили украшеніемъ болѣе для женщинъ, чѣмъ для мужчинъ (Іуд. X, 4). У Мадіанитянъ и Измаильтянъ носили ихъ и мужчины (Суд. VIII, 24—26. Часто серьги служили вмѣсто талисмановъ (Быт.

XXXV, 4). У Исаіи упоминаются серьги и привѣски волшебныя (Ис. III, 19). Обыкновенно серьги дѣлались изъ золота, иногда украшались драгоцѣнными камнями и жемчугомъ и были различной формы и величины. Тяжесть означеннаго украшенія, упомянутаго въ кн. Бытія *(золотую серьгу, вѣсомъ полсикля, и два запястья на руки вѣсомъ въ десять сиклей золота)*, такая тяжесть (XXIV, 22) могла бы показаться почти невѣроятной, если бы мы не знали изъ показаній путешественниковъ, что восточныя женщины носятъ даже и въ настоящее время серьги равной, или даже большей тяжести. Бѣдные люди вмѣсто золота и серебра употребляли на приготовленіе серегъ стекло, или рогъ.

Серугъ (Быт. XI, 20, 23, Лк. III, 35) — сынъ Рагава и отецъ Нахора, одинъ изъ ветхозавѣтныхъ послѣпотопныхъ патріарховъ, жившій 330 лѣтъ; онъ упоминается въ родословіи Господа Іисуса Христа въ Евангеліи отъ Луки подъ именемъ *Серуха*.

Сесай (бѣлый, бѣловатый) (Числ. XIII, 23)— одинъ изъ сыновъ Энака, жившихъ въ Хевронѣ, когда были посланы соглядатаи обозрѣть землю Ханаанскую и которые, по овладѣніи Израильтянами Обѣтованнною землею, были изгнаны оттуда Халевомъ.

Сесисъ (II Езд. IX, 34)—Израильтянинъ изъ сыновъ Эзора, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

Сесеилъ (II Езд. IX, 31)—изъ Израильтянъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ. Въ I Езд. (X, 30) стоитъ: *Веселіилъ*.

Сефа (по объясненію Гезенія, холмъ, сторожевая будка). Означенная мѣстность упоминается по поводу преслѣдованія Сауломъ Давида только въ I кн. Царствъ (XIX, 22). *(Разгнѣвавшись) Саулъ самъ пошелъ въ Раму, и дошелъ до большаго источника, что въ Сефѣ*, изъ чего можно заключать, что Сефа была извѣстная мѣстность въ Рамѣ, или недалеко отъ нея.

Сефаръ (значеніе точно не опредѣлено) (I Быт. X, 30)—мѣстность, находившаяся, какъ думаютъ, на ю. Аравіи и можетъ быть тождественная съ настоящею мѣстностію: *Dhafar*. Она называется восточною горою въ Аравіи и опредѣляла собою границу Іоктанитовъ.

Сефарадъ (значеніе неизвѣстно) — слово, встрѣчаемое только у прор. Авдія (20), гдѣ мы читаемъ слѣдующее: *«переселенные изъ Іерусалима, находящіеся въ Сефарадѣ, получатъ во владѣніе города южные»*. Іудеи означенную страну полагали въ Испаніи, но вѣроятнѣе, что она лежала вблизи Босфора, какъ на то намекаетъ блаж. Іеронимъ. Императоръ Адріанъ многихъ Іудеевъ выслалъ въ означенную мѣстность. Мѣстность съ подобнымъ же наименованіемъ вблизи Каппадокіи упоминается на нѣкоторыхъ древнихъ Персидскихъ памятникахъ въ честь Дарія.

Сефила, Сефела (I Мак. XII, 38 и др.)— Палестинская равнина или низменное мѣсто, въ которомъ вождь Іудейскій, Симонъ Маккавей, укрѣпилъ городъ Адиду для защиты отъ нападеній царей Сирійскихъ. Означенная равнина съ древнихъ временъ была населена храбрымъ, воинственнымъ народомъ—Филистимлянами, и на ней лежали кромѣ другихъ пять извѣстныхъ Филистимскихъ городовъ: Газа, Аскалонъ, Азотъ, Аккаронъ и Геѳъ.

Сехеній (I Езд. VIII, 29)—такъ назывался отецъ Латтуса изъ потомства Давида, значащагося въ числѣ возвратившихся изъ Вавилона съ Ездрою.

Сива (столпъ, колонна, основаніе):

а) (II Цар. IX, 2)—одинъ изъ рабовъ, находившихся во дворцѣ Саула. Черезъ его посредство Давидъ узналъ, что сынъ Іонаѳана, Мемфивосѳей, находится еще въ живыхъ. Когда Давидъ отдалъ Мемфивосѳею все, *что принадлежало Саулу и всему дому его*, Сива, повидимому, вступилъ въ исправленіе своей прежней должности раба или невольника. Съ этого времени его имя въ свящ. исторіи постоянно связано съ именемъ Мемфивосѳея и притомъ не въ очень благопріятномъ для него свѣтѣ. Его лукавая попытка поставить Мемфивосѳея въ ложное положеніе къ царю въ то время, когда тотъ спасался бѣгствомъ отъ Авессалома и черезъ то обезпечить свое состояніе, свидѣтельствуетъ далеко не въ пользу Сивы. См. **Мемфивосѳей**.

б) (III Цар. IV, 3) (ссылка) отецъ двухъ писцовъ при ц. Соломонѣ.

Сивай (II Езд. V, 30) – изъ служителей при храмѣ во времена Зоровавеля. Въ I кн. Езд. (II, 46) читается: *Шамлай*, а у Нееміи (VII, 48)— *Салмай*.

Сиванъ (Есѳ. XIII, 9) (вѣроятно древнее Персидское слово, относившееся къ какому либо языческому божеству)—названіе третьяго мѣсяца Еврейскаго года отъ новолунія іюля, въ которомъ у Евреевъ совершался праздникъ Пятидесятницы. Повидимому, онъ былъ принятъ Іудеями послѣ Вавилонскаго плѣна. См. **Годъ, Мѣсяцы**.

Сивраимъ (по Гезенію, двойная надежда, по Фюрсту—двойной холмъ) (Іезек. XLVII, 16)—

городъ въ Сиріи, находившійся *между Дамасскою и Емаѳскою* областями.

Сивхай, или **Сивохай** (быть можетъ, Господь поддерживаетъ, (II Цар. XXI, 18, I Пар. XI, 29)—Хушатянинъ, который былъ однимъ изъ начальниковъ войска Давидова впродолженіи восьми мѣсяцевъ и убилъ великана Сафута во время битвы въ Гобѣ.

Сигонъ (Числ. XXI, 21—31 и др.) (по Фюрсту—великій, сильный, по Гезенію, сметающій, низлагающій и т. д.) — царь Аморейскій, лишившійся своихъ владѣній вслѣдствіе своего отказа Евреямъ пройти черезъ оныя на ихъ пути въ Ханаанскую землю. Самъ Сигонъ былъ убитъ въ битвѣ, столица его Евонъ была взята и его земля раздѣлена между Израильтянами. Означенная побѣда надъ Сигономъ и вскорѣ другая надъ Огомъ, ц. Васанскимъ, много содѣйствовали Евреямъ въ завоеваніи земли Ханаанской. Воспоминаніе о нихъ сохранилось между Евреями до позднѣйшихъ временъ, и онѣ служили сильнымъ средствомъ для подкрѣпленія вѣры въ народѣ. *Онъ... поразилъ народы многіе, и истребилъ царей сильныхъ*, восклицаетъ Псалмопѣвецъ: *Сигона, царя Аморейскаго, и Ога, царя Васанскаго, и вся царства Ханаанскія; и отдалъ землю ихъ въ наслѣдіе, въ наслѣдіе Израилю, народу Своему* (Пс. CXXXIV, 10—12).

Сигоръ (малый) (Быт. XIV, 2)—небольшой городъ первоначально называвшійся Белою, по мнѣнію толкователей, на юго-восточной оконечности Мертваго моря, въ долинѣ именуемой Керекъ. Сюда удалились Лотъ и его дочери при разрушеніи Содома и Гоморры. Онъ существовалъ еще во времена пр. Исаіи (XV, 5) и упоминается у прор. Іереміи (XLVIII, 34). Въ означенномъ мѣстѣ путешественники доселѣ находятъ еще развалины, оставшіяся, быть можетъ, отъ древняго города, впрочемъ нѣкоторые толкователи полагаютъ положеніе Сигора къ с. отъ Мертваго моря. Несомнѣнно, что онъ находился недалеко отъ Содома, но мѣстность Содома въ настоящее время не можетъ быть съ точностію опредѣлена. Царь Сигорскій вмѣстѣ съ четырьмя другими возсталъ противъ Кедорлаомера и былъ побѣжденъ. Впослѣдствіи ему грозила та же гибельная участь, какъ и Содому, но онъ былъ пощаженъ по просьбѣ Лота, который убѣжалъ сюда для спасенія жазни своей и своего семейства отъ Божественнаго гнѣва. Іосифъ Флавій считалъ городъ Сигоръ Арабскимъ городомъ и полагалъ оный также при концѣ Мертваго моря.

Сигоръ, или **Со** (IV Цар. XVII, 4)—Ефіопскій царь, союзникъ Осіи, какъ полагаютъ лице тождественное съ Сабакономъ всемірной исторіи. Онъ былъ однимъ изъ Египетскихъ царей XXV династіи. Въ вышеозначенной цитатѣ онъ называется царемъ Египетскимъ, потому что онъ вторгнулся въ Египетъ и царствовалъ въ немъ нѣсколько лѣтъ, въ каковое время получилъ предложеніе отъ Осіи, послѣдняго ц. Израильскаго, что разгнѣвало и побудило Салманассара, ц. Ассирійскаго, напасть на эту страну.

Сида (I Мак. XV, 23) — приморскій городъ въ Памфиліи съ гаванью и храмомъ Минервы, нѣкогда былъ столицею Памфиліи.

Сиддимъ (равнина) (Быт. XIV, 3, 8)—обширная равнина на ю.-в. Палестины, гдѣ находились города Содомъ, Гоморра и другіе и гдѣ образовалось потомъ Мертвое море. До разрушенія Содома и Гоморры, не смотря на обиліе въ ней асфальта, или земляной смолы, означенная равнина отличалась красотою и плодородіемъ и была какъ садъ Іеговы, какъ земля Египетская. Въ ней до разрушенія оной жительствовалъ Лотъ, племянникъ Авраама. Жители долины Сиддимской были слишкомъ грѣшны предъ Богомъ, и вотъ ихъ постигъ страшный судъ Божій за ихъ беззаконія. Господь истребилъ ее и стоявшіе на ней города огненнымъ сѣрнымъ дождемъ и на мѣстѣ оныхъ образовалось Мертвое море.

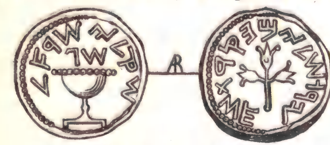
Сидонъ (рыбная ловля)—названіе лица и мѣста:

а) (Быт. X, 15, I Пар. I, 13)—первенецъ Ханаана, сына Хамова, какъ полагаютъ, родоначальникъ Сидонянъ.

б) (Быт. X, 19, XLIX, 13 и др. Мѳ. XI, 21, Дѣян. XXVII, 3) древнѣйшій, богатѣйшій и знаменитѣйшій Финикійскій городъ, основанный, вѣроятно, лицемъ упомянутымъ въ первой цитатѣ, почему и назывался Великимъ Сидономъ (Нав. XI, 8), находился въ сѣверо-западномъ углу земли Ханаанской въ 20 или 30 англ. миляхъ на с. отъ Тира. Онъ былъ отданъ колѣну Асирову (Суд. XVIII, 28), но туземны жившіе въ ономъ не могли быть совершенно изгнаны изъ этого города и постоянно тревожили Изряильтянъ (Суд. X, 12). По слову Пророка, Сидоняне служили колючимъ терніемъ и волчцомъ для Израиля (Іезек. XXVIII, 24). Изъ пророчества патр. Іакова видно, что онъ былъ извѣстенъ еще до Моисея (Быт. XLIX, 13). Сидонъ иногда подпадалъ подъ власть своего могущественнаго сосѣда Тира, но и въ это время онъ имѣлъ своихъ царей (Іер. XXV, 2), свои стеклянные заводы, льня-

ныя мануфактуры, искусныхъ мореплавателей, равно какъ и своихъ искусныхъ плотниковъ и строителей. Онъ былъ столько же великъ и богатъ во время Персидскаго владычества. Но онъ возсталъ противъ Дарія и выгналъ изъ города Персидскія войска, за что и подвергся ужаснымъ жестокостямъ со стороны грознаго властелина. 40,000 его гражданъ заперлись въ стѣнахъ своего города со своими женами и дѣтьми и зажгли свои жилища, предпочитая смерть отъ огня смерти отъ руки дикихъ воиновъ. Послѣ битвы при Иссѣ, Сидонъ открылъ свои врата Александру Македонскому. Сидонъ былъ великъ и находился въ цвѣтущемъ состояніи также и во времена Римскаго владычества. Онъ выдержалъ нѣсколько осадъ во времена Крестоносцевъ и наконецъ, въ 1840 г. былъ осажденъ и взятъ англійскимъ полководцемъ Непиромъ и войска Магомета Али были выгнаны оттуда. Его положеніе на берегахъ Средиземнаго моря, слава объ его отличномъ строевомъ лѣсѣ и объ искусныхъ рабочихъ, выдающаяся извѣстность его во многихъ полезныхъ и изящныхъ искусствахъ доставляли ему особенно большія коммерческія преимущества, какъ то мы можемъ видѣть изъ гражданской исторіи. Стекло Сидонское было столько же знаменито, какъ и пурпуръ Тирскій. *Сидонское искусство* было общимъ приточнымъ изрѣченіемъ у древнихъ и эпитетъ: *Сидонскій*, употреблялся для обозначенія всего, что могло только быть изящнымъ и величественнымъ. Счастливая и роскошная жизнь Сидонянъ довела ихъ до безпечности и нечестія, на что указывается въ кн. Судей (XVIII, 7). О судьбѣ означеннаго города находится очень много замѣчательныхъ пророчествъ (Ис. XXIII, 4 — 18, Іер. XXV, 17 — 38, Іезек. XXVIII, 21—24). «*Живущіе въ окрестностяхъ Тира и Сидона*, говорится въ Евангеліи отъ Марка (III, 8), *услышавъ, что Онъ* (Господь Іисусъ) *дѣлалъ, шли къ Нему въ великомъ множествѣ*», и въ числѣ ихъ однажды пришла та Хананская женщина, которая обнаружила такую вѣру въ Господа, которая получила полное одобреніе отъ Него и которая будетъ служить постояннымъ воспоминаніемъ объ ней гдѣ бы ни проповѣдывалось Евангеліе (Мрк. VII, 24—30). Ап. Павелъ во время плаванія своего въ Римъ, когда корабль на время останавливался въ Сидонѣ, былъ радушно принятъ Христіанами Сидонскими и видѣлъ ихъ усердіе къ себѣ (Дѣян. XXVII, 3). Въ первые вѣка Христіанства епископы Сидонскіе присутствовали на соборахъ Никейскомъ, въ 325 г., Константинопольскомъ въ 381 г. и Халкидонскомъ въ 581 г. Въ настоящее время Сидонъ остается небольшимъ бѣднымъ городомъ и извѣстенъ подъ именемъ Саида, въ которомъ, впрочемъ, считается до 10,000 жителей. Знаменитая нѣкогда гавань Сидона въ настоящее время совершенно безполезна, такъ-какъ въ нее не могутъ уже входить никакіе корабли, да и вообще и самый городокъ очень грязенъ. Въ окрестностяхъ Сидона кромѣ другихъ развалинъ находятъ нѣсколько подземельевъ, гробницъ и саркофаговъ, изъ которыхъ самая замѣчательная гробница съ саркофагомъ царя изъ Мунацара, открытая искателями сокровищъ въ 1855 г. Своему чрезвычайному значенію означенный саркофагъ обязанъ покрывающей его большой надписи финикійскаго шрифта. Вотъ эта замѣчательная надпись по переводу г. Олесницкаго, отступающему отъ другихъ переводовъ по ихъ неудовлетворительности. Существующіе другіе переводы, пишетъ г. Олесницкій, дѣлаютъ изъ надписи элегію, вызывающую сожалѣніе о безпомощности царя, о его сиротствѣ; мы видимъ въ надписи твердое и строгое слово царя, не чуждаго самоуваженія и угрожающаго изъ самой гробницы. «Въ мѣсяцъ Булъ, говорится въ надписи, въ годъ 14-й царствованія его, царя Езмунацара, царя Сидонскаго, сына царя Табнита, ц. Сидонскаго, сказалъ Езмунацаръ, ц. Сидонскій, говоря: нораженъ, плѣненъ я, наслѣдникъ дней героевъ; сошелъ во адъ сынъ бога смерти. И теперь я лежу въ саркофагѣ этомъ и въ гробѣ этомъ, на мѣстѣ, которое я построилъ. Заклятіе мое предъ всѣмъ царствомъ и всѣмъ человѣчествомъ. Никто да не вскрываетъ гробницы этой, да не ищетъ въ ней сыновъ мамоны, потому-что нѣтъ тамъ сыновъ мамоны, да не поднимаетъ съ мѣста саркофага, въ которомъ я лежу, и да не оскорбляетъ гробницы этой внесеніемъ другаго гроба. Если же какой-либо человѣкъ будетъ совѣтовать это тебѣ, ты не слушай такихъ внушеній, будь они даже отъ царской власти. А всякій человѣкъ, кто откроетъ входъ гробницы этой и кто сниметъ съ мѣста саркофагъ, въ которомъ я лежу, и кто оскорбитъ меня въ гробницѣ этой, да не будетъ таковымъ мѣста покоя съ рефаимами, да не будутъ они погребены въ гробницѣ, да не будетъ у нихъ сыновъ и потомства послѣ нихъ; боги святые да истребятъ ихъ вмѣстѣ съ тѣмъ царемъ проклятымъ, который будетъ царствовать надъ ними, и который да будетъ лишенъ власти. Если же тотъ человѣкъ, который откроетъ входъ гробницы

этой и который выброситъ саркофагъ этотъ и сѣмя царское это, если человѣкъ этотъ будетъ изъ народа, то да не будетъ ему корня внизу и плода вверху и процвѣтанія между живыми подъ солнцемъ. Да, я пораженъ, плѣненъ, наслѣдникъ дней героевъ, сошелъ во адъ сынъ бога смерти. Я, да я, Езмунацаръ, ц. Сидонскій, сынъ ц. Табнита, ц. Сидонскаго, а мать моя Емъ-Астеротъ, жрица Астарты, госпожи нашей, царица, дочь Езмунацара, ц. Сидонскаго. Вотъ мы построили домъ боговъ, домъ Астарты въ Сидонѣ, землѣ приморской, и вселили Астарту дарами богатыми. Мы тѣ, что построили домъ Езмуна, озаряющаго глаза слабыхъ, который и воздалъ мнѣ дары богатые. Мы тѣ, что построили домы Елону Сидонскому въ Сидонѣ, землѣ приморской, домъ Ваалу Сидонскому, и домъ Астартѣ, супругѣ Ваала. И еще: владыка царей далъ намъ Доръ и Іоппію, землю лучшаго хлѣба, что при Шаръ-Шаронѣ за то великое, которое я совершилъ,



Монета сикль.

и прибавилъ намъ земли на границѣ между Хананеянами и Сидонянами во вѣкъ. Заклятіе мое предъ всѣмъ царствомъ и всѣмъ человѣчествомъ. Никто да не вскрываетъ входа моего и да не передѣлываетъ входа моего; да не оскорбляетъ меня въ гробницѣ этой; да не сдвигнетъ съ мѣста саркофагъ гробницы моей; иначе сокрушатъ его боги святые эти и истребятъ его—будетъ ли онъ царь или человѣкъ изъ народа—и потомство его на вѣкъ».

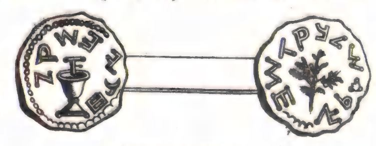
Сикимы (Сир. L, 28). Подъ Сикимами разумѣется Сихемъ или Сихарь, главный городъ Самарійскій. Жители его, Сикимиты или Самаряне, называются у Сираха народомъ глупымъ, конечно по ихъ духовной слѣпотѣ и безразсудности относительно вѣры и по ихъ лукавству и непостоянству. См. **Самаряне.**

Сикіонъ (I Мак. XV, 23) — древній городъ въ Пелопонесѣ, къ с.-з. отъ Коринѳа, на с. границѣ Арголиды, развалины котораго полагаютъ близъ настоящаго селенія Базилика. Находясь въ древности въ центрѣ небольшаго государства Сикіоніи, онъ славился въ свое время различными искусствами и роскошью.

Сикль (вѣсъ, тяжесть) (Исх. XXX, 24, Лев. V, 15, Іезек. IV, 10). См. **Вѣсъ, Монета**.

Сикоморы, сикоморовое дерево (III Цар. X, 27, Амосъ VII, 14)—извѣстное дерево въ Іудеѣ по всему Востоку. Сикоморы въ Свящ. Писаніи вообще означаютъ Египетскую смоковницу. Плоды ея, очень схожіе съ смоквою, цѣнятся высоко и сбираніе оныхъ было ввѣряемо особеннымъ приставникамъ (I Пар. XXVII, 27, Амосъ VII, 14). Сикоморовое дерево употреблялось для построекъ, и не смотря на то, что цѣнилось гораздо ниже кедра (III Цар. X, 27, Ис. IX, 10) по твердости своей ему не уступало. Часто находили Египетскіе гробы, сдѣланные изъ сикомороваго дерева въ прочномъ и твердомъ состояніи по прошествіи даже 3000 лѣтъ. Оно часто бываетъ большихъ размѣровъ, по крайней мѣрѣ въ ширину, и имѣетъ много вѣтвей съ широкими, зелеными, глянцовитыми листьями. Сикоморовое дерево росло главнымъ образомъ на равнинахъ морскихъ береговъ или въ жаркой долинѣ Іордана. «*Виноградъ ихъ побилъ* (Господь) *громомъ, и сикоморы ихъ льдомъ*», говоритъ Псалмопѣвецъ (Пс. LXXVII, 47). Сикоморы даютъ хорошую тѣнь, и потому Евреи садили ихъ у дороги для путешественниковъ; и въ настоящее время они разсаживаются въ Египтѣ около жилищъ для тѣни.

Сила (Дѣян. XV, 40) (сокращенное слово Силуанъ II Кор. I, 19)—одинъ изъ 70-ти апо-



Монета полсикля.

столовъ, называемый въ кн. Дѣяній начальствующимъ между братіями (XV, 22) и вѣрнымъ братомъ (I Петр. V, 16). Полагаютъ, что онъ былъ уроженецъ Антіохіи и членъ Антіохійской Христіанской Церкви. Сила сопутствовалъ ап. Павлу во время нѣсколькихъ его апостольскихъ путешествій и раздѣлилъ съ нимъ темничное заключеніе въ Филиппахъ (Дѣян. XV, 40, XVI, 25—29). Въ кн. Дѣяній (XV, 32) онъ называется также *пророкомъ*. По преданію онъ былъ епископомъ Коринѳской Церкви и здѣсь скончался. Память его празднуется Церковію 4-го января и 30 іюля.

Силла (дорога, большая, шоссейная дорога) (IV Цар. XII, 20)—мѣстность въ Іерусалимѣ или по близости отъ него, но опредѣленно неизвѣстная. По Фюрсту—это названіе большой дороги отъ Яфскихъ воротъ, проходящая

поперекъ воротъ къ площади храма, или настоящая Давидова дорога (I Пар. XXVI, 16). По этой дорогѣ въ домѣ Милло былъ убитъ заговорщиками Іоасъ, ц. Іудейскій.

Силоамъ (Исх. VIII, 6, Іоан. IX, 7—11 и др.)—источникъ или водоемъ Силоамскій и находившаяся при немъ купальня Силоамская на ю.-в. сторонѣ Іерусалима, при подошвѣ горъ Сіонъ и Моріа. Нѣкоторые думаютъ, что Силоамъ то-же самое что и Ен-Рогель и Гіонъ. Объ источникѣ Силоамскомъ въ Свящ. Писаніи упоминается 3 или 4 раза, и между прочимъ у евангелистовъ Іоанна и Луки. Первый, повѣствуя объ исцѣленіи Спасителемъ одного слѣпаго (IX, 7—11), говоритъ, что Господь сдѣлавъ бреніе и помазавъ имъ очи слѣпому, послалъ его умыться въ купальнѣ Силоамской, что тотъ сдѣлалъ и прозрѣлъ; а второй говоритъ о разрушившейся башнѣ Силоамской, погубившей своимъ паденіемъ восьмнадцать человѣкъ (Лк. XIII, 4). Источникъ Силоамскій посредствомъ каналовъ заимствовалъ свою воду изъ источника Пресв. Дѣвы, лежащаго выше источника Силоамскаго, на западномъ склонѣ долины Кедронской, противъ селенія Силоамскаго и который такъ назывался потому, что, по преданію, Пресв. Дѣва часто ходила сюда черпать воду вмѣстѣ съ другими женами и дѣвами Офела. Вода Силоамскаго источника, равно какъ и источника Пресв. Дѣвы имѣетъ вкусъ сладковато-солоноватый. Замѣчательно еще то, что изъ Силоамскаго источника въ праздникъ Кущей брали воду въ храмъ, для торжественнаго возліянія оной на жертвенникѣ въ послѣдній день праздника изъ золотаго сосуда при радостныхъ восклицаніяхъ народа, при звукахъ трубъ и кимваловъ. Это совершалось въ память чудеснаго изведенія воды изъ скалы во время странствованія Евреевъ по пустынѣ, на что указывается въ Свящ. Писаніи (Іоан. VII, 2, 37, 39, Ис. XII, 3). По сему-то вода Силоамскаго источника считалась священною и была предметомъ торговли (Ис. LV, 1), и донынѣ сосѣдніе жители продаютъ эту воду Іерусалимскимъ жителямъ. Что она имѣетъ цѣлебную силу, вѣра въ это была издревле, даже Магометане въ настоящее время имѣютъ большую вѣру въ цѣлебность оной и называютъ оба эти источника райскими.

Силомъ (миръ, спокойствіе):

а) (Быт. XXXVIII, 5, Числ. XXVI, 20 и др.) третій сынъ Іуды отъ Хананеянки Шуи, отъ котораго произошло поколѣніе Силомово или Шелино.

б) (Нав. XVIII, 1, Суд. XVIII, 31, Пс. LXXVII, 60 и др.) городъ Силомъ находился въ колѣнѣ Ефремовомъ къ с. отъ Веѳиля въ 12-ти или 10 миляхъ отъ Сихема, почти въ срединѣ земли Обѣтованной, по эту сторону Іордана. Здѣсь, по переходѣ черезъ Іорданъ, поставлена была Скинія Моисеева съ Ковчегомъ Завѣта, которая и находилась здѣсь до временъ Илія и Самуила. Здѣсь при Скиніи воспитывался пр. Самуилъ, испрошенный молитвами матери (I Цар. I, 3). Здѣсь впослѣдствіи прор. Ахія предсказалъ Іеровоаму царство надъ Израилемъ, и послѣ возвѣстилъ ему судъ Божій за идолослуженіе. Городъ существовалъ еще и во время плѣненія Вавилонскаго (Іер. XLI, 5). Но въ настоящее время здѣсь показываютъ одни только небольшія развалины древняго города. Уже Іеронимъ въ свое время писалъ о немъ: Vix ruinarum parva vestigia, vix altaris fundamenta monstrantur (Здѣсь едва видны малые слѣды развалинъ, здѣсь едва замѣтны основанія древняго жертвенника).

Силуанъ (I Петр. V, 12 и др.)—одинъ изъ 70-ти апостоловъ, спутникъ и сотрудникъ ап. Павла. По преданію, онъ былъ первымъ епископомъ въ Солунѣ. Память его 4-го января и 30 іюля.

Симеонъ (слышаніе)—имя нѣсколькихъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (Быт. XXIX, 33 и др.) второй сынъ Іакова отъ Ліи. По предсказанію умирающаго патріарха Іакова (Быт. XLIX, 5, 7) и въ наказаніе за жестокое и кровавое истребленіе Симеономъ жителей Сихема (см. **Дина**), потомство его было раздѣлено и сыны его получили въ удѣлъ только небольшую среднюю часть въ колѣнѣ Іудовомъ (Нав. XIX, 1).

б) (I Пар. IV, 20) Симеонъ и сыновья его изъ колѣна Іуды.

в) (I Езд. X, 31) одинъ изъ Израильтянъ, сыновъ Харима во дни Ездры и Неемія.

г) (I Мак. II, 1) изъ предковъ священника Маттафіи во дни Антіоха Епифана, ц. Сирійскаго, именно, онъ былъ дѣдъ Маттафіи и прадѣдъ Іуды Маккавея.

д) (Лк. II, 25—34) Симеонъ Богопріимецъ, благочестивый, праведный старецъ, жившій въ Іерусалимѣ и ожидавшій здѣсь утѣшенія Израилева, т. е. Спасителя міра. Ему было предсказано Духомъ Святымъ, что онъ не умретъ, пока не увидитъ Христа Господня. По древнему, очень трогательному, преданію, этотъ Симеонъ былъ однимъ изъ LXX переводчиковъ Библіи на Греческій языкъ и на его долю выпалъ переводъ книги прор. Исаіи. Онъ усомнился въ пророчествѣ о рожденіи Еммануила

отъ Дѣвы (Ис. VII, 14): тогда явился ему ангелъ и сказалъ, что онъ не умретъ до тѣхъ поръ, пока не увидитъ своими глазами исполненія этого пророчества. И вотъ, дѣйствительно, старецъ жилъ, ожидая исполненія даннаго ему откровенія. Въ 40-й день по рожденіи, когда по закону Марія Богоматерь и Іосифъ принесли Младенца Іисуса въ храмъ, чтобы представить предъ Господа и принести при этомъ узаконенную жертву, Симеонъ, по особенному вдохновенію отъ Бога пришелъ въ храмъ, взялъ Младенца на свои руки и сказалъ: «*Нынѣ отпущаешь раба Твоего, Владыко, по слову Твоему, съ миромъ; ибо видѣли очи мои спасеніе Твое, которое Ты уготовалъ предъ лицемъ всѣхъ народовъ, свѣтъ къ просвѣщенію язычниковъ, и славу народа Твоего Израиля*».. Іосифъ и Марія Богоматерь дивились словамъ его, и Симеонъ благословилъ ихъ и сказалъ Маріи, Матери Господа: «*Се лежитъ Сей на паденіе и на возстаніе многихъ во Израилѣ и въ предметъ пререканій, и Тебѣ самой оружіе пройдетъ душу да откроются помышленія многихъ сердецъ*» (Лк. II, 22—35). Память праведнаго Симеона празднуется 3 февраля. Молитва его (Нынѣ отпущаеши и проч.) издревле принята Церковію въ составъ вечерняго Богослуженія. Объ ней, какъ вечерней молитвѣ, упоминается еще въ Постановленіяхъ Апостольскихъ (кн. VII, гл. 48).

е) **Симеонъ**, сродникъ Господень. Онъ былъ сынъ Клеопы, братъ Іосифа, мужа Маріи, былъ самовидецъ Господа и лично слышалъ Его ученіе. Послѣ мученической кончины Іакова, брата Господня, онъ былъ единодушно возведенъ на престолъ Іерусалимской Церкви и мирно управлялъ ею 40 лѣтъ, до времени Траяна. Кончилъ жизнь свою мученически, будучи распятъ на крестѣ. Память его 4-го янв. и 27 апрѣля.

ж) Симеонъ, по прозванію Нигеръ (черный) (Дѣян. XIII, 1), причисляемый къ 70-ти апостоламъ. Въ указанной цитатѣ онъ упоминается въ числѣ пророковъ и учителей Антіохійской Церкви, вмѣстѣ съ Варнавою и Савломъ. Память его 4-го января.

Симеоново колѣно занимало 19 городовъ въ предѣлахъ колѣна Іудина, преимущественно къ ю. отъ колѣна Данова. Во времена Езекіи они владѣли нѣкоторыми частями горы Сеиръ (I Пар. IV, 42).

Симонъ (испытатель, оцѣнщикъ, а вѣроятнѣе—услышаніе)—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (Сирах. L, 1) Симонъ первый, сынъ и преемникъ первосвященника Оніи I-го, за свое благочестіе и благотворительность прозванный праведнымъ.

б) (III Мак. II, 1) первосвященникъ Симонъ II, сынъ и преемникъ Оніи II-го. Его дѣянія описаны въ III кн. Маккавейской.

в) (II Мак. III, 4 и др.) Симонъ изъ колѣна Веніаминова, бывшій попечитель храма Іерусалимскаго при Селевкѣ Филопаторѣ и Антіохѣ IV Епифанѣ.

г) (I Мак. II, 3, 65, V, 17, 20, 21, II Мак. X, 19, 20 и др.) Симеонъ Маккавей, послѣдній сынъ Маттафіи, принялъ начальство надъ Іудеею послѣ Іонафана, брата своего. Самъ отецъ Симона предъ смертію назвалъ его мужемъ совѣта и совѣтывалъ всѣмъ прочимъ сынамъ своимъ во всѣхъ трудныхъ обстоятельствахъ слушаться Симона. Симонъ еще при жизни отца, а потомъ и по смерти его вмѣстѣ съ своими братьями принималъ самое живое и дѣятельное участіе въ дѣлѣ освобожденія своего народа отъ ига язычниковъ (I Мак. II, 65). Іудеи благоденствовали подъ мудрымъ управленіемъ Симона, и радовался Израиль великою радостію, говоритъ свящ. историкъ, и сидѣлъ каждый подъ виноградомъ своимъ и подъ смоковницею своею, и никто не страшилъ ихъ, и не осталось на землѣ никого, кто-бы воевалъ противъ нихъ, и цари смирились въ тѣ дни. Тогда народъ Іерусалимскій, видя все это что сдѣлалъ для него Симонъ и не зная чѣмъ выразить ему и всему его дому благодарность за его благодѣянія и подвиги, общимъ совѣтомъ положилъ на мѣдныхъ доскахъ начертать всѣ его заслуги и общимъ согласіемъ постановилъ, чтобы Симонъ былъ начальникомъ и первосвященникомъ во вѣкъ, пока не возстанетъ *Пророкъ Вѣрный*. Актъ сего постановленія, начертанный на мѣдныхъ доскахъ, поставленъ на видномъ мѣстѣ во дворѣ храма (I Мак. XIV, 4—15, 16—24, 25—49). Къ сожалѣнію, счастливому правленію Симона не соотвѣтствовала кончина его. Онъ коварно былъ убитъ своимъ зятемъ Птоломеемъ, который былъ поставленъ отъ него начальникомъ надъ равниною Іерихонскою, но не довольствуясь тѣмъ хотѣлъ властвовать надъ всею страною Іудейскою (I Мак. XVI, 11—22).

д) Симонъ Петръ (Мѳ. IV, 18 и др.). См. **Петръ** Ап.

е) (Мѳ. XIII, 55, Мрк. VI, 3) Симонъ изъ сродниковъ Господнихъ по плоти. См. **Братья Господа нашего І. Х.**

ж) (Іоан. VI, 71) отецъ Іуды Искаріотскаго (Іоан. XIII, 2, 26).

з) (Лк. VII, 40, 50) Симонъ, одинъ изъ

фарисеевъ Галилей, въ домъ котораго былъ приглашенъ однажды Господь Іисусъ Христосъ раздѣлить трапезу. Въ это время одна женщина города, грѣшница, узнавши что Господь возлежитъ здѣсь въ домѣ Симона, принесла алавастровый сосудъ съ мvромъ, стала позади у ногъ Господа, начала слезами омывать ноги Его, отирать ихъ волосами головы своей и мазать мvромъ. Простивъ грѣшницѣ грѣхи ея, Господь сказалъ ей: *«иди съ миромъ, вѣра твоя спасла тебя»*.

и) (Мѳ. XXVI, 6—13, Мрк. XIV, 3—9) Симонъ Прокаженный, жившій въ Виѳаніи (по всей вѣроятности, одинъ изъ исцѣленныхъ прежде сего Господомъ отъ проказы), принявшій Іисуса въ качествѣ почетнаго гостя незадолго до Его страданій и смерти, именно за два дня до Пасхи. На этой вечери Марія, сестра Лазаря, помазала мvромъ ноги Господа, въ знакъ имѣвшаго вскорѣ наступить Его погребенія. Отъ синедріона уже дано было грозное повелѣніе тотчасъ давать знать ему, если узнаютъ, гдѣ находится Господь (Мѳ. XXVI, 1—5 и др.). Сколько же самоотверженія, сколько любви и преданности надо было имѣть ко Христу, чтобы въ своемъ домѣ дѣлать вечерю для Него, и притомъ только за два дня до Его страданій и смерти! Но таково свойство истинной вѣры, соединенной съ любовію.

і) (Мѳ. XXVII, 32, Мрк. XV, 21 и др.) Симонъ Киринейскій (одинъ изъ Іудеевъ, изъ города Киринеи, или Кирена въ Ливіи, въ Африкѣ, на з. отъ Египта), котораго заставили понести крестъ Спасителя, когда Онъ палъ подъ тяжестію креста. Въ Евангеліи отъ Марка говорится, что онъ былъ отецъ Александра и Руфа (какъ полагаютъ, того самаго Руфа, который упоминается въ посланіи къ Римлянамъ) (XVI, 13). Какъ бы то ни было, изъ этого факта становится очевиднымъ, что сыновья Симона были весьма извѣстныя лица при написаніи Евангельскихъ повѣствованій и что упоминаніе ихъ именъ служитъ не малымъ доказательствомъ истинности и подлинности самыхъ Евангелій.

к) (Мѳ. X, 14, Мрк. III, 18, Лк. VI, 15, Дѣян. I, 13) Симонъ Кананитъ или Зилотъ— одинъ изъ 12-ти апостоловъ. Зилоты составляли фанатическую секту Іудеевъ и отличались особенною ревностію къ соблюденію обрядоваго закона. Кананитомъ назывался потому, что происходилъ изъ Каны, города Галилейскаго. Преданіе Греческой Церкви считаетъ его тѣмъ женихомъ, на бракѣ котораго были Господь и Богоматерь и гдѣ Господь претворилъ воду въ вино (Іоан. II, 1—11). По сошествіи Св. Духа на апостоловъ, онъ просвѣтилъ ученіемъ Христовымъ Африку, проповѣдуя въ Египтѣ, Киринеѣ, Ливіи, Нумидіи и Мавританіи; по другому же преданію, онъ проповѣдывалъ на Британскихъ островахъ и даже въ Вавилоніи и Персіи, гдѣ и скончался мученически въ Персидскомъ городѣ Суанирѣ, или Сумирѣ. Православная Церковь празднуетъ память его 10 мая и 30 іюня.

л) (Дѣян. VIII, 9) Симонъ волхвъ, уроженецъ Самаріи, прославившійся своею магіею и выдававшій себя за великую силу Божію. Не смотря на свое чародѣйство, Симонъ волхвъ увѣровалъ во Христа и крестился; но какъ показываетъ его послѣдующая исторія, увѣровалъ и крестился не по чистому побужденію, а именно, вслѣдствіе корыстолюбія и алчности, такъ какъ онъ хотѣлъ испросить себѣ у апостоловъ за деньги низведеніе даровъ Св. Духа. Ап. Петръ грозно обличилъ его за такое покушеніе получать даръ Божій за деньги и Симонъ показалъ при этотъ видъ раскаянія (VIII, 9—24); но послѣ онъ обратился съ новою ревностію къ волхвованію и ложными чудесами многихъ привлекалъ къ себѣ. Въ Римѣ имѣлъ состязаніе съ нимъ св. ап. Петръ и посрамилъ его, воскресивъ сына одной благородной вдовы, котораго Симонъ тщетно старался представить ожившимъ. Волхвъ, въ доказательство своего могущества хотѣлъ вознестись на небо, и успѣлъ подняться до нѣкоторой высоты, но, по молитвѣ Петра, это очаровіе исчезло: волхвъ упалъ и погибъ бѣдственнымъ образомъ—по однимъ, отъ болѣзни, по другимъ, отъ отчаянія.

м) (Дѣян. IX, 43, X, 6) Христіанинъ въ Іоппіи по прозванію кожевникъ, въ домѣ котораго долгое время жилъ ап. Петръ послѣ воскресенія Тавиѳы, и отсюда былъ призванъ для проповѣди Евангелія въ Кесаріи къ Корнилію сотнику.

н) (II Езд. IX, 32) одинъ изъ Израильтянъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

Симъ (имя, названіе) (Быт. VI, 10)—старшій сынъ Ноя, родоначальникъ многочисленнаго потомства. Изъ кн. Бытія (XI, 10) мы видимъ, что Симъ родился, когда отцу его было 500 лѣтъ отъ роду или около того, такъ какъ мы читаемъ въ означенной цитатѣ: *Симъ былъ ста лѣтъ и родилъ Арфаксада, через два года послѣ потопа.* Симъ съ своею женою и прочимъ семействомъ спасся вмѣстѣ съ Ноемъ въ ковчегѣ отъ потопа и жилъ 500 лѣтъ по-

слѣ рожденія Арфаксада. Сыновья его были: Еламъ, Ассуръ, Арфаксадъ, Лудъ и Арамъ. Почтеніе, какое оказали къ отцу Симъ и Іафетъ, доставило имъ особенное благословеніе отъ отца, а Хамъ, за непочтительность къ отцу, преданъ проклятію. «*Проклятъ Хана-*



Синагога въ Іерусалимѣ.

анъ, говорилъ Ной, *рабъ рабовъ будетъ онъ у братьевъ своихъ. Благословенъ Богъ Симовъ; Ханаанъ же будетъ рабомъ ему. Да распространитъ Богъ Іафета, и да вселится онъ въ шатры Симовы; Ханаанъ же будетъ рабомъ ему»*. Какъ родоначальникъ семитическихъ народовъ, Симъ занимаетъ весьма важное положеніе въ міровой исторіи. Въ потомствѣ Сима первоначально сохранялись черезъ преданія ученія вѣры и самыя древнія обыкновенія, оно же удерживало въ наибольшей чистотѣ первоначальный языкъ, бывшій прежде всеобщимъ, который также отличенъ именемъ Евера. Самъ Христосъ по плоти происходилъ изъ этого рода и среди его провелъ всю земную жизнь Свою и совершилъ великое дѣло спасенія нашего и искупленія. Симъ, какъ уже мы замѣтили выше, прожилъ до 600 лѣтъ, и если хронологическій обзоръ событій вѣренъ, пережилъ время рожденія Исаака. Онъ имѣлъ пять сыновей, населившихъ прекраснѣйшія страны Востока, и языки этихъ народовъ досёлѣ еще называются семитическими языками, въ томъ числѣ: Еврейскій, Халдейскій, Сирійскій, Арабскій, Еѳіопскій.

Синагога (Мѳ. XII, 9). Нѣтъ положительныхъ доказательствъ, что до плѣна Вавилонскаго существовали опредѣленныя народныя собранія для Богослуженія, или собранія для общественныхъ религіозныхъ наставленій. Послѣ же плѣна подобныя собранія сдѣлались общими и были названы синагогами. Первоначально, вѣроятно, Іудеи собирались въ частныхъ домахъ или на открытомъ воздухѣ. По преданію въ Іерусалимѣ прежде покоренія онаго Римлянами было не менѣе 480 подобныхъ зданій. Конечно, въ этомъ есть преувеличеніе, но все таки общая цифра представляется довольно правдоподобною. Строить синагоги считалось дѣломъ благочестивымъ и благотворительнымъ (Лк. VII, 5). Синагоги можно было устроять во всякомъ мѣстѣ, гдѣ только находилось достаточное число истинныхъ поклонниковъ изъ Евреевъ. Существовало нѣкоторое сходство между устройствомъ этихъ синагогъ и устройствомъ храма. Въ центральномъ зданіи, называемомъ храмомъ, помѣщался шкафъ или ящикъ, гдѣ хранились свитки закона Моисеева, который предлагался для чтенія народу. Среди синагоги возвышался низкій налой или каѳедра. Нѣкоторыя изъ мѣстъ для сидѣнія были выше прочихъ и назначались для старѣйшинъ. Въ Евангеліи отъ Матѳея (XXIII, 6) они называются *предсѣданіями*. Каждая синагога имѣла своихъ особенныхъ служителей. Соборъ, которому принадлежало высшее управленіе синагогою, состояло изъ старѣйшихъ, или престарѣлыхъ и вліятельныхъ лицъ. Предсѣдатель этого совѣта назывался правителемъ или начальникомъ синагоги (Мрк. V, 22, Дѣян. XIII, 15). Начальники синагоги имѣли власть отлучать и подвергать бичеванію нарушителей закона (Мѳ. X, 17, Іоан. XVI, 2). Изгнаніе изъ синагоги считалось наказаніемъ, котораго Іудеи страшились даже болѣе, чѣмъ самаго бичеванія. Какъ кажется, въ синагогахъ разбирались также и различныя судебныя дѣла. Бичеваніе производилось въ синагогахъ по распоряженію трибунала какимъ либо назначеннымъ лицомъ.

Синай, Синайскій полуостровъ (скалистый, утесистый)—гора и пустыня Каменистой Аравіи, куда пришли Израильтяне въ третій мѣсяцъ по выходѣ своемъ изъ Египта, и съ вершины которой былъ данъ Евреямъ законъ отъ Бога, и потому Синай въ Свящ. Писаніи нерѣдко называется *горою Божіею* и *горою Іеговы*. У Арабовъ въ настоящее время называется гора *Туръ*, или *Джебель-Туръ-Сина*. Синай, какъ мѣсто законодательства, указывается и въ другихъ мѣстахъ какъ Ветхозавѣтныхъ (Пс. LXVII, 9, 18), такъ и Новозавѣтныхъ книгъ (Дѣян. VII, 38, Гал. IV, 24, 25). О Синаѣ, какъ горѣ законодательства, свидѣтельствуетъ и древнее преданіе. Туда съ древнихъ временъ удалялись Египетскіе Христіане, спасаясь отъ гоненій. Тамъ укрывалась нѣкоторое время св. великомученица Екатерина и на одной изъ вершинъ онаго до настоящаго времени еще существуетъ монастырь, посвященный ея имени и вообще на немъ поселялись древніе пустынножители, ища безмолвія и уединенія для святыхъ своихъ подвиговъ. Въ V вѣкѣ весь пустынный Синайскій край, не смотря на пустынность своей природы, весь былъ усѣянъ скитами. Полагаютъ, что гору Синай хорошо зналъ и Магометъ и далъ повелѣніе своимъ полководцамъ не нарушать тихой и безмятежной жизни пустынниковъ Синая. И дѣйствительно, по завоеваніи этихъ мѣстъ Магометанами, Синайскій монастырь хотя и открытъ для ихъ нападеній, но существуетъ и доселѣ, и преданія не говорятъ ни о какихъ насиліяхъ съ ихъ стороны. Синайскій полуостровъ, на которомъ возвышается г. Синай съ Хоривомъ, образуется двумя заливами Чермнаго моря: Суэцкимъ и Акабскимъ, но въ обширномъ смыслѣ къ нему относятъ сѣверную пустыню до самой земли Ханаанской и до Средиземнаго моря. Страна эта имѣетъ особенную

для насъ важность и значеніе по тѣмъ событіямъ, которыя совершились здѣсь во время путешествія Евреевъ изъ Египта въ землю Обѣтованную и сорокалѣтняго ихъ странствованія. Взглядъ на Синай, Синайскій полуостровъ и его окрестности представляетъ столько чрезвычайнаго и особеннаго, что ни одна гора не можетъ идти въ сравненіе съ ней. Кромѣ близъ лежащихъ равнинъ нигдѣ не видно ни зеленѣющаго луга, ни лѣса, ни журчащаго источника, ни водопада, никакой хижины, ни селенія, никакой зелени, никакого дерева, ни одного животнаго, ни птицъ, ни скота, ни людей. Одни утесы и хребты изъ гранита и порфира возвышаются повсюду. Въ самыхъ ущеліяхъ разсѣлина и нигдѣ не видно ни песчаника, ни известняка,—одни камни или глыбы гранита, свалившіяся съ вершины утесовъ. На всемъ продолжительномъ и крайне утомительномъ пути на вершину горы, гдѣ насчитываютъ 3,100 ступеней, путешественники упоминаютъ только объ одномъ пробивающемся изъ подъ камня источникѣ воды и объ одномъ великолѣпномъ кипарисѣ, высящемся на горной равнинѣ, и еще по близости онаго о колодцѣ воды, собирающейся отъ дождей, и только въ нѣкоторыхъ мѣстахъ изъ каменныхъ разсѣлинъ показывается пепловидная трава и зелень. (Труд. К. Акад. 1872 г., май, стр. 298—299, 303—304). Вершина горы возвышается болѣе чѣмъ на 8,000 фут. надъ поверхностью моря и состоитъ изъ 2-хъ небольшихъ площадокъ, каждая 3 саж. въ квадратѣ; на сѣверной площадкѣ построена небольшая церковь въ честь Преображенія Господня, а на другой—мусульманская мечеть. Въ скалѣ за церковію къ с. указываютъ мѣсто, гдѣ укрывался Моисей во время чудеснаго видѣнія купины, горящей и не сгорающей. Но тогда какъ горы Синая представляютъ совершенную пустыню, мы находимъ совершенно другое въ долинахъ: онѣ оживлены источниками и ихъ высокое положеніе производитъ такое благотворное дѣйствіе въ климатѣ, что въ жаркое время года жительство, напр въ монастырѣ Св. Екатерины путешественники находятъ самымъ благопріятнымъ для здоровья. Зимою снѣгъ покрываетъ вершину горы и на короткое время и самый монастырь. Лѣтомъ, когда въ равнинахъ при морѣ свирѣпствуетъ самумъ, въ монастырскихъ равнинахъ воздухъ бываетъ самый умѣренный. Яркія молніи и страшные раскаты грома бываютъ только изрѣдка, а землетрясенія весьма рѣдки. Моровой язвы здѣсь никогда не бываетъ. Климатъ производитъ благотворное дѣйствіе на самую растительность. Въ монастырскихъ садахъ поспѣваютъ превосходные плоды всякаго рода, которые высоко цѣнятся въ Каирѣ. Кромѣ различныхъ пряныхъ травъ, здѣсь растутъ также сикоморы, кипарисы, пальмы, фиговыя и масличныя деревья, а изъ царства животныхъ особенно замѣчательны: козероги, антилопы, подводные барсуки, орлы, перепела и др.



Г. Синай.

Синедріонъ (Мѳ. V, 22, XXVI, 59, Мрк.

XIV, 55, XV, 1, Лк. XXII, 66. Іоан. XI, 47, Дѣян. IV, 15, V, 21, 27, 41, VI, 12, 15, XXII, 30, XXIII, 1, 6, 20, 28, XXIV, 20). Подъ словомъ синедріонъ разумѣется верховное судилище Іудеевъ, находившихся въ Іерусалимѣ, которое состояло изъ 72-хъ членовъ подъ предсѣдательствомъ первосвященника. Члены великаго синедріона преимущественно изъ фарисейской и саддукейской сектъ, избирались подачею голосовъ или жребіемъ. Предсѣдателемъ былъ первосвященникъ, который назывался *глава*, или *наси*, и онъ созывалъ собранія и безъ него ничего не рѣшалось (Іоан. XI, 47, Дѣян. V, 21). Мѣстомъ собранія, по мнѣнію талмудистовъ, была зала въ отдѣленіяхъ при Іерусалимскомъ храмѣ, но въ особенныхъ и крайнихъ случаяхъ собирались въ домѣ первосвященника (Мѳ. XXVI, 3, Іоан. XVIII, 24). По разрушеніи Іерусалима, синедріонъ не былъ уже болѣе судилищемъ, а школою или училищемъ Закона. Послѣдній глава синедріона, Гамаліилъ V, при Ѳеодосіѣ II, или Младшемъ, лишенъ былъ всѣхъ правъ, и съ его смертію въ 425 году исчезъ послѣдній слѣдъ древняго синедріона и достоинства президента его. Судилищу синедріона подлежали важнѣйшія дѣла народныя, менѣе важныя дѣла рѣшались въ низшихъ судилищахъ, которыя были въ каждомъ городѣ: такъ напр. ему подлежали обсужденія о войнѣ и мирѣ, о правительственныхъ должностяхъ, дѣла аппеляціонныя, важнѣйшія административныя мѣры относительно церковныхъ дѣлъ, опредѣленіе новолуній, учрежденія богослужебныя, касательно жертвъ, сужденія о способности священниковъ, городскія и церковныя строенія и т. п. Рѣшеніямъ синедріона обязаны были повиноваться безусловно всѣ. Вліяніе синедріона простиралось и на царя. Хотя о царѣ и говорится, что онъ не судимъ и не подлежитъ суду, но въ принципѣ синедріонъ удерживалъ свою судебную власть и касательно царя. Безъ его согласія царь не могъ начинать никакой войны (Древ. IV, §§ 8, 17). До покоренія Іудеи Римлянами синедріону принадлежало право жизни и смерти; но съ этого времени власть его была ограничена: онъ могъ произносить смертные приговоры, но на исполненіе ихъ требовалось согласіе Римскаго правителя (Іоан. XVIII, 31, XIX, 6).

Синей (скалистый, утесистый) (Быт. X, 17, I Пар. I, 15)—изъ сыновъ Ханаана, сына Хамова.

Синимъ (страна, земля) (Ис. XLIX, 12)—страна, очевидно, на дальнемъ Востокѣ на которую указываетъ пр. Исаія, предсказывая будущее призваніе язычниковъ. По общему мнѣнію, подъ симъ словомъ разумѣется Китай, такъ-какъ слово *Синимъ* ближе прочихъ подходитъ къ тому названію, подъ которымъ былъ извѣстенъ Китай между древними. Такимъ образомъ можно остановиться на этомъ общемъ изъясненіи и считать обитателей страны Синимъ за жителей страны Синъ, или Китая. Впрочемъ LXX толковниковъ подъ этимъ словомъ разумѣли и Персовъ.

Синтихія (говорящій) (Филип. IV, 2—3)—одна изъ благочестивыхъ Христіанокъ въ Филиппахъ, трудившаяся въ благовѣствованіи Евангелія вмѣстѣ съ ап. Павломъ.

Синъ (грязь, болотистое мѣсто)—названіе города и двухъ пустынь:

а) (Іезек. XXX, 15, 16) *Пелузій* Грековъ, называемый *крѣпостію Египта*, по своему твердому и физически укрѣпленному положенію. Нынѣ близъ развалины Сина, или древняго Пелузія лежитъ небольшое селеніе Тенегъ, вся окрестность котораго занесена пескомъ и покрыта болотистою грязью.

б) (Числ. XXXIII, 11) пустыня Синъ въ Аравіи близъ Синая, между Емимомъ и горою Синаемъ, въ которую вошли Израильтяне вслѣдъ за переходомъ Чермнаго моря. Здѣсь, въ этой пустынѣ, по случаю ропота Евреевъ на недостатокъ пропитанія, Богъ послалъ имъ вечеромъ множество перепеловъ, а для отвращенія нужды на послѣдующее время утромъ посылалъ манну, которая съ сего времени сходила съ неба каждый день кромѣ субботы каждое утро въ видѣ росы и покрывала землю въ видѣ мелкаго града. Манной питались Евреи 40 лѣтъ, пока не вошли въ предѣлы земли Обѣтованной.

в) (Числ. XIII, 21, XX, 1, Втор. XXXII, 51)—пустыня на ю. Палестины, въ Каменистой Аравіи. Это сѣверная часть пустыни Фаранъ, совершенно отличная отъ пустыни Синъ. См. **Цинъ**.

Сипъ (Лев. XI, 18). Подъ означеннымъ именемъ разумѣется Египетскій коршунъ, котораго древніе причисляли къ роду орловъ, но изображали, какъ коршуна. Это по указанію естествоиспытателей—отвратительная птица, подобная ворону съ черными крыльями, съ голою головою и шеею; питается падалью и всякою нечистотою. Птицъ этихъ много водится въ Аравіи, Палестинѣ и Сиріи. Означенная птица, почитаемая въ Египтѣ священною, служитъ символомъ сострадательности и материнской любви; тамъ ее не трогаютъ, и потому въ Египтѣ ея много. По словамъ извѣстнаго естествоиспытателя доктора Гассельквиста, видъ сипа

23—1216

ужасенъ и отвратителенъ: лице голое и все въ морщинахъ; глаза большіе, страшные, носъ черный, хищническій, ноги большія, зіяющія на добычу; все тѣло въ нечистотахъ; питается всякою падалью и гадостію.

Сира (уклоненіе, отступленіе) (II Цар. III, 26)—названіе колодца, отъ котораго слуги Іоава возвратили Авенира. Онъ болѣе нигдѣ не упоминается. Мѣстность его точно не опредѣлена, но, очевидно, онъ находился въ недальнемъ разстояніи отъ Хеврона (въ 20 стадіяхъ).

Сиракузы (Дѣян. XXVIII, 12)—богатый и важный городъ на восточномъ берегу о—ва Сициліи, основанный за 735 лѣтъ до Р. Х. въ которомъ останавливался на 3 дня св. ап. Павелъ во время своего пути въ Римъ. Онъ имѣлъ нѣкогда двѣ значительныя гавани и 100,000 жителей;—мѣсто рожденія извѣстнаго математика Архимеда. Его древнія развалины незначительны, но все-таки достаточно свидѣтельствуютъ о его древнемъ величіи. Новый городъ содержитъ въ себѣ 13,000 жителей. Гавань города занесена пескомъ и въ ней могутъ останавливаться только небольшіе корабли. По словамъ жителей Сиракузы, первымъ епископомъ здѣсь былъ Марціалъ, но главнымъ образомъ ими почитается память св. муч. Лукіи.

Сирія (II Цар. VIII, 12). Слово Сирія означается въ Еврейскомъ текстѣ словомъ *Арамъ* (см. это слово). Въ обширнѣйшемъ значеніи слова, Сирія простиралась отъ Средиземнаго моря и р. Кидна до Евфрата и отъ г. Тавръ на сѣверѣ до Аравіи и до границъ Египта на ю. Она раздѣлялась на *Сирію Палестинскую*, которая вмѣщала въ себѣ Ханаанъ и Финикію, *Килисирію*—между двумя рядами горъ Ливана, и *верхнюю Сирію*. Послѣдняя была извѣстна подъ названіемъ Сиріи въ тѣсномъ смыслѣ. Цари Сирійскіе вели частыя войны съ сынами Израилевыми и иногда были подчиняемы ими, а иногда вступали въ союзъ съ ними. Сирія преимущественно находилась подъ владычествомъ Ассиріянъ, Вавилонянъ, Персовъ, Македонянъ, Римлянъ и Магометанъ, которымъ принадлежитъ и въ настоящее время. Сирія и Ассирія суть названія совершенно различнаго происхожденія. Первое родственно съ Тиромъ или Суромъ, какъ обыкновенно произносятъ, а другое ведетъ свое начало отъ Ассура. Отличительныя черты въ физическомъ видѣ Сиріи составляютъ большіе горные хребты Ливанъ и Антиливанъ, тянущіеся съ с. къ ю. и большія пустыни, лежащія на в. и ю.-в. Долины Сиріи очень плодоносны и доселѣ еще изобилуютъ пшеницею, виноградомъ, табакомъ, тутовыми деревьями, оливками, превосходными плодами, какъ напр. апельсины, финики, фисташки и др. Климатъ въ обитаемыхъ частяхъ Сиріи удивительно здоровъ и пріятенъ. Сирію населяютъ разныя народности, но въ городахъ народонаселеніе по преимуществу состоитъ изъ Турокъ и Грековъ. Единственное поколѣніе, которое можетъ считаться туземнымъ,—суть жители вершинъ Ливана. Замѣчательнѣйшія изъ нихъ суть Друзы и Марониты. Общій языкъ ихъ Арабскій. Воины и правительственные чиновники говорятъ по Турецки. Отъ древнихъ Сирійцевъ почти не существуетъ никакихъ слѣдовъ. Ни одна страна не была такъ извѣстна въ древности, какъ Сирія. На ю.-з. находилась Обѣтованная земля, страна Израильтянъ, колыбель Христіанства. Финикія, особенно города ея—Тиръ и Сидонъ славились своею торговлею. Первоначально столицею Сиріи былъ г. Іоппія, а затѣмъ Дамасскъ, бывшій долгое время столицею могущественнаго государства. Антіохія была нѣкогда царскою резиденціею и считалась третьимъ городомъ въ мірѣ по богатству и народонаселенію. Баалбекъ и Пальмира доселѣ еще представляютъ замѣчательнѣйшія развалины своего древняго величія. Здѣсь нѣкогда въ различныя времена сражались за свое господство и преобладаніе Ассиріяне, Іудеи, Греки, Парѳяне, Римляне, Сарацины, Крестоносцы и Турки. Нина, Семирамида, Сезострисъ, Александръ, Помпей, Антоній, Титъ, Авреліанъ и др., въ позднѣйшее же время Готфридъ Бульонскій, Ричардъ-Львиное Сердце, Саладинъ и др., и потомъ во времена ближайшія къ намъ, Наполеонъ и Магометъ-Али на равнинахъ Сиріи представляли собою грозныхъ завоевателей. Въ настоящее время невѣжество, суевѣріе и варварство господствуютъ въ этой странѣ и отъ ея древней славной цивилизаціи не остается почти никакихъ слѣдовъ. Несторіане настоящаго времени называютъ себя Сирійскими Христіанами, потому что они употребляютъ у себя древнія формы богослуженія. Они имѣютъ Новый Завѣтъ, переведенный на Сирійскій языкъ, вообще-же въ настоящее время въ Сиріи преобладаетъ Арабскій языкъ и Сирійцы читаютъ Библію на означенномъ языкѣ. Сирія составляетъ одно изъ самыхъ интересныхъ поприщъ для миссіонерской дѣятельности, какое только можно найти въ наше время. Въ ея предѣлахъ можно найти девять десятыхъ мѣстностей различныхъ событій изъ Свящ. Исторіи. Она впродолженіе цѣлаго тычячелѣтія была единственною мѣстностію для сохраненія Церкви Божіей, она была

свѣтильникомъ и свѣточемъ, свѣтъ котораго сіялъ во мракѣ міра почти впродолженіе 12-ти столѣтій; всѣ части ея были освящены стопами Сына Божія, или Его пророковъ и апостоловъ; едва-ли какой-либо холмъ и долина здѣсь не оглашались пѣснопѣніями Моисея, Давида и Исаіи; здѣсь, наконецъ, пролилась кровь Богочеловѣка, *вземлющаго грѣхъ міра.* Такимъ образомъ вся эта страна составляетъ огромный, живой комментарій слова Божія, раскрытый для религіознаго и нравственнаго чтенія во всѣ вѣка и для посрамленія невѣрующихъ. Въ новѣйшее время Сирія дѣлится на 4 эйялета, или намѣстничества: *Дамасское*, *Бейрутъ*, *Алеппо* и *Мерашъ;* къ послѣднему присоединена и древняя Коммагена. Изъ свидѣтельствъ новѣйшихъ путешественниковъ видно, что какъ во внѣшнемъ, такъ и во внутреннемъ ея состояніи продолжается то-же неустройство, какое давно господствуетъ въ странѣ этой: тотъ же деспотизмъ властей, тотъ же произволъ, то-же разореніе и опустошеніе земли, та-же свирѣпость Турокъ, то-же грабительство Арабовъ, та-же дикость, то-же варварство. Жители Сиріи давно не имѣютъ возможности пользоваться безопасностію жизни и собственности, благодаря своему правительству. Вотъ какъ описываетъ эту страну Портеръ, бывшій въ Гауранѣ: «Холмы со всѣхъ сторонъ казались внезапно преисполненными жизни, и долины и равнины огласились крикомъ пастуховъ и блеяніемъ огромныхъ стадъ ихъ, когда они гнали ихъ на пажити. Но пастухи не имѣли того спокойнаго и смиреннаго вида, который обыкновенно соединяется съ пастушескою жизнію и ея привычками; всѣ они имѣли видъ свирѣпый и дикій, въ особенности Арабы. Кромѣ длиннаго ружья, многіе изъ нихъ имѣли маленькіе топоры и за поясомъ были пистолеты и кинжалы». Кромѣ такой постоянной опасности для осѣдлой жизни, Арабскія племена не только питаютъ постоянную наслѣдственную вражду къ Христіанамъ и Туркамъ, но часто ведутъ междоусобныя войны и между собою, часто одно племя ведетъ войну съ другимъ племенемъ, почему правильное воздѣлываніе почвы и усовершенствованіе естественныхъ богатствъ, которыми такъ щедро надѣлена страна эта, становится дѣломъ невозможнымъ. Отсюда многіе разрушенные города и селенія остаются въ своихъ развалинахъ и запустѣніи; во многихъ мѣстахъ счастливо можно бы было жить, но жителей нѣтъ. Многія равнины, вмѣсто изобилія, ко орое должны были бы производить, представляютъ безплодный видъ пустынь, который только кое-гдѣ оживляется рощами изъ дикихъ фиговыхъ деревьевъ; травы остаются нескошенными, поля пустыми. Обработываются только небольшія частички лучшей почвы и то лишь тогда, когда есть надежда и средства оградить свою жатву отъ вторженія непріятелей. Арабскія стада свободно бродятъ по долинамъ и равнинамъ и полевыя ограды не составляютъ для нихъ никакого препятствія. Нигдѣ въ мірѣ нѣтъ такого плачевнаго примѣра тиранства, хищенія и безчинства, какъ въ большей части Сиріи. Большая часть жителей терпятъ отъ своеволія толпы вооруженныхъ людей, которые располагаютъ всѣмъ по своимъ прихотямъ и произволу. Въ каждой провинціи пашá есть совершенный деспотъ. Въ деревняхъ жители ограничиваются однимъ уже необходимымъ для жизни; у нихъ извѣстны только такія искусства, безъ которыхъ существовать невозможно. Здѣсь нѣтъ убѣжища отъ насилій, исключая развѣ городовъ. Нельзя не сказать еще, что нигдѣ, кажется, нѣтъ такого множества и смѣшенія различныхъ народностей и вмѣстѣ съ этимъ такого множества различныхъ вѣрованій и исповѣданій и различныхъ ересей, сектъ и расколовъ, какъ въ Сиріи, и при этомъ здѣсь господствуетъ грубое невѣжество, множество суевѣрій и нечестивыхъ обрядовъ и большой развратъ преобладающей массы; и отсюда постоянная ненависть и вражда партій и бѣдствіе страны. Въ недавнее время Ливанъ, въ продолженіи многихъ вѣковъ сохранявшій свою независимость, населяемый дѣятельнымъ и промышленнымъ племенемъ и изобиловавшій разными прекраснѣйшими произведеніями страны—шелковицей, оливковыми деревьями, виноградомъ и проч., представлялъ самую печальную картину вслѣдствіе вражды и междоусобій между Маронитами и Друзами. Убійства, грабежи и опустошительные пожары свирѣпствовали въ разныхъ частяхъ горы въ 1846 и 1847 г., и снова возобновились въ 1860 г. Многія деревни были охвачены пламенемъ и нѣкоторыя изъ самыхъ цвѣтущихъ мѣстъ въ Ливанѣ сдѣлались необитаемыми и покрылись развалинами. Изъ Бейрута было извѣстіе: 60 городовъ и деревень въ Ливанѣ сожжены, и эта прекрасная гора обратилась въ угрюмую степь. По приблизительнымъ соображеніямъ, сгорѣвшихъ деревень было 150. Цѣлый Христіанскій кварталъ въ Дамаскѣ, который самъ по себѣ былъ какъ городъ безжалостно ограбленъ и сожженъ до основанія. Въ 1861 г. Европейскія державы должны были послать туда и въ

Бейрутъ свои войска (Франц. и Англ.), чтобы обуздать Магометанскій фанатизмъ.

Сиронъ (I Мак. III, 13—23)—военачальникъ Сирійскаго ц. Антіоха Епифана, исторія котораго указана въ I Мак. книгѣ въ указанныхъ цитатахъ. У Флавія Сиронъ называется военачальникомъ въ Килисиріи (Древ. кн. XII, гл. XII, 1), можетъ быть по ошибкѣ, или онъ могъ заимствовать это изъ Греческихъ источниковъ.

Сирофиникіянка (Мрк. VII, 26, ск. Мѳ. XV, 22)—Сиріянка изъ Финикіи. Въ означенной цитатѣ мы читаемъ о женщинѣ, которая называется язычницею, родомъ Сирофиникіянка. Изъ означенной цитаты мы можемъ заключить, что она была язычницею, можетъ быть Гречанка по своему языку, родившаяся въ Финикійской части Сиріи. Это мѣсто указываетъ, что Финикію нѣкоторые считали тогда въ Сиріи, какъ и въ настоящее время. У другихъ Евангелистовъ она называется женою Хананейскою, что несомнѣнно показываетъ, что она была древняго Хананейскаго происхожденія, или Финикійскаго, или вообще что она принадлежала къ Хананейской странѣ. Не смотря на то, изъ Евангелія видно, что она не чужда Іудейства и имѣла великую вѣру во Христа и потому удостоилась Его милости.

Сисара (порядокъ битвы)—имя двухъ лицъ: а) (Суд. IV, 2) военачальникъ войска Іавинова. Это первый военачальникъ, который въ Библіи означается по имени во время долгихъ войнъ Израильтянъ въ это время. Краткое повѣствованіе объ его дѣятельности, сообщаемое намъ Библіею. можно найти въ кн. Судей (IV, V). Войско подъ его начальствомъ было многочисленно и хорошо устроено, заключало въ себѣ 900 колесницъ и представляло замѣчательный контрастъ съ небольшимъ войскомъ Варака, состоявшимъ только изъ пѣхоты. Тѣмъ не менѣе послѣдній сдѣлалъ сильный напоръ на громадныя полчища Сисары и, при чудесной помощи свыше, а также вслѣдствіе разлитія потока Киссона (Суд. V) получилъ полный успѣхъ, вполнѣ поразилъ и преслѣдовалъ Сисару. «*И сошелъ Сисара съ колесницы* (своей) *и побѣжалъ пѣшій*» и укрылся было въ кущѣ одного Кенеянина, Хевера, и здѣсь былъ убитъ женою его, Іаилью. Непріятельское войско было истреблено, и такимъ образомъ иго Іавина, ц. Асорскаго, было свергнуто. Девора и Баракъ прославили Бога благодарственною пѣснію. Событіе это долго воспоминалось у Израильтянъ и послѣ (I Цар. XII, 9, Пс. LXXXII, 10). «*Сдѣлай имъ* то-же, (т. е. врагамъ) *что Мадіаму, что Сисарѣ, что Іавину у потока Киссона*», восклицаетъ Псалмопѣвецъ.

б) (I Езд. II, 53, Неем. VII, 55) лице, потомки котораго именуются въ означенныхъ цитатахъ въ числѣ Нѳинеевъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I Езд. (II, 53) означенное имя читается согласно съ Евр. *Сисра*, а во II Езд. (V, 32)—*Серарѣ*.

Сисинни (II Езд. V, 3—7)—правитель Сиріи и Финикіи при ц. Даріѣ. У Сиріянъ называется: *Ѳаѳнай*.

Сисмай (темный) (I Пар. II, 40)—отецъ Саллума и потомокъ Шешана.

Ситна (враждебность, вражда) (Быт. XXVI, 21)—названіе колодца, такъ наименованнаго вслѣдствіе того, что пастухи Исаака спорили здѣсь съ пастухами Филистимскими. Онъ находился въ долинѣ Герарѣ, или въ этомъ направленіи. Слѣды этого названія находятъ въ имени рѣки *Шутейнъ*, къ ю. отъ Кулазы (Елузы).

Ситтимъ а) (Іоил. III, 18)—долина Ситтимъ находилась въ странѣ Моавитской, почти противъ Іерихона и въ недальнемъ разстояніи отъ него, но выраженіе—*долина Ситтимъ*, употребленное въ означенной цитатѣ, вѣроятно, означало какую нибудь долину, извѣстную по обилію растущихъ въ ней ситтимовыхъ деревьевъ, или акацій; или, можетъ быть, поэтически употреблено, какъ названіе какой нибудь твердой невоздѣланной мѣстности.

б) (Числ. XXV, 1, Нав. II, 1, III, 1, Мих. VI, 5)—долина на поляхъ Моавитянъ, гдѣ Израильтяне долго стояли лагеремъ до перехода своего черезъ Іорданъ; лежитъ къ с. отъ Мертваго моря и къ в. отъ нижняго Іордана противъ Іерихона. Это вѣроятно та же самая долина, что и *Аве-Ситтимъ* (см. это слово).

Ситтимовое дерево изъ породы акацій (Исх. XXV, 5, Ис. XLI, 19), гибкое, очень твердое дерево, между прочимъ употребляемое и на постройку Скиніи и на приготовленіе утвари въ ней. Вообще думаютъ, что оно было изъ рода акацій, растущихъ въ изобиліи во всѣхъ пустыняхъ отъ сѣверной Аравіи до Еѳіопіи, и изъ котораго добывается нашъ гумми-арабикъ. Это прекрасное дерево съ широко-распространяющимися вѣтвями и пахучими цвѣтами. Ситтимовое дерево упоминается также въ числѣ приношеній для Скиніи (XXXV, 5, 24). Оно также упоминается какъ дерево достойное насажденія въ связи съ миртомъ и другими пахучими кустарниками. «*Насажу въ пустынѣ кедръ и мирту и маслину, насажу въ степи*

кипарисъ, яворъ и букъ вмѣстѣ» (Ис. XLI, 19), говоритъ пр. Исаія.

Сіуалъ (Вар. I, 3)—это мѣсяцъ Сиванъ (вѣроятно древне-персидское слово, указывающее на какое-либо языческое божество), названіе третьяго мѣсяца въ Еврейскомъ году съ новомѣсячія іюня до новомѣсячія іюля (Есѳ. VIII, 9). Онъ кажется былъ принятъ Евреями послѣ Вавилонскаго плѣна.

тонина» (570 г. по Р. Х.) говоритъ, что онъ пришелъ въ городъ, прежде называвшійся Самаріею, а теперь Неаполисомъ, въ которомъ находится колодезь, изъ котораго Господь просилъ пить у Самарянской женщины. Здѣсь была устроена церковь въ честь св. Іоанна Крестителя, и передъ рѣшетками алтаря здѣсь находится колодезь и сосудъ, изъ котораго, по преданію, напился Іисусъ. Если Сихарь не былъ



Развалины Сихема.

Сихарь (Іоан. IV, 5). Этимъ словомъ означается Сихемъ, но, по мнѣнію другихъ, онъ былъ совершенно другое мѣсто. Въ древне-Сирійскомъ переводѣ стоитъ слово: *Шохаръ*, что можетъ имѣть значеніе—упившійся. Полагаютъ, что это было укоризненное слово, обращаемое Іудеями къ Самарянскому городу. Несомнѣнно, что въ IV вѣкѣ Сихемъ и Сихарь различались между собою, потому-что путешественникъ Бордо упоминаетъ о каждомъ изъ нихъ въ отдѣльности. Но несомнѣнно, что это разграниченіе между городами не удержалось, такъ какъ въ VI столѣтіи составитель книги подъ названіемъ: «*Путеводитель св. муч. Ан*-

Сихемомъ, то онъ могъ быть небольшимъ Самарянскимъ городомъ или селеніемъ, находившимся нѣсколько къ с. отъ колодца, называемаго теперь Ашаромъ. Между столь противоположными мнѣніями трудно рѣшить этотъ вопросъ положительно, но мы предпочитаемъ оставаться на болѣе общемъ мнѣніи, которое отождествляетъ Сихарь съ Сихемомъ.

Сихемъ (плечо, или, лучше, верхняя часть спины, между плечами): а) (Быт. XXXIV, 2, 26)—сынъ Эммора, Евеянина, князя земли Сихемской, который былъ жестоко и вѣроломно пораженъ Симеономъ и Левіемъ за его недостойное поведеніе относительно ихъ сестры Дины.

б)—Извѣстный Хананейскій городъ въ Самаріи, названный такъ, вѣроятно, по имени сына Эммора, упомянутаго въ предъидущей статьѣ. Названіе означеннаго города является также въ формѣ Сихарь (Іоан. IV, 5). Мы встрѣчаемъ его въ кн. Бытія еще во времена Авраама (Быт. XII, 6). Въ указанной цитатѣ онъ называется *мѣстомъ Сихемъ*, а въ XXXIII (ст. 18) главѣ — *городомъ Сихемъ*. Іаковъ скрылъ языческихъ боговъ и идольскія украшенія своихъ домочадцевъ подъ дубомъ близъ Сихема (Быт. XXXV, 4) и въ окрестностяхъ Сихема паслись его стада подъ руководствомъ его сыновей (Быт. XXXVII, 12—14). Онъ былъ однимъ изъ городовъ убѣжища (Нав. XX, 7) и имъ владѣли нѣкоторое время левиты (XXI, 21). Здѣсь І. Навинъ собралъ колѣна Израилевы передъ своею смертію (XXIV, 1—25) и здѣсь погребены были кости Іосифа (ст. 32). Здѣсь жила наложница Гедеона (Суд. VIII, 31) и онъ былъ мѣстомъ злодѣяній Авимелеха (IX, 1—57). Ровоамъ былъ поставленъ царемъ въ Сихемѣ (III Цар. XII, 1), но вскорѣ затѣмъ онъ сдѣлался резиденціею Іеровоама (ст. 25). Существуютъ еще и другія указанія на этотъ городъ въ Ветхомъ Завѣтѣ; въ Новомъ Завѣтѣ Сихемъ, подъ именемъ Сихарь, является передъ нами, какъ городъ, въ которомъ Господь Іисусъ бесѣдовалъ съ Самарянскою женщиною (Іоан. IV, 5). Когда Римляне возобновили городъ послѣ войны, то назвали его Неаполемъ, или новымъ городомъ, и онъ доселѣ носитъ это названіе, нѣсколько измѣненное въ названіе: *Наблусъ*. Изъ предшествующихъ указаній видно, что Сихемъ упоминается уже почти за 4000 лѣтъ до нашего времени, а потому онъ есть одинъ изъ древнѣйшихъ городовъ въ мірѣ. Въ теченіе всего Библейскаго періода онъ представляется городомъ довольно значительнымъ, равно какъ и спустя долгое время послѣ того. По свидѣтельству нѣкоторыхъ толкователей, одинъ изъ епископовъ Сихемскихъ, по имени Германъ, присутствовалъ на первомъ Никейскомъ соборѣ въ 325 году, хотя другіе именуютъ Германа епископомъ Самарійскимъ. Объ этомъ городѣ упоминаетъ Евсевій, равно какъ и пилигримъ Бордо. Очень естественно, что когда усилилось паломничество въ Палестину, Сихемъ получилъ свое особенное значеніе. По преданію, въ Сихемѣ Иродъ приговорилъ Іоанна Крестителя къ усѣкновенію главы. Нѣтъ необходимости перечислять всѣ историческія и литературныя воспоминанія объ этомъ замѣчательнѣйшемъ городѣ. Его важное значеніе и положеніе подтверждается, между прочимъ, тѣмъ что при Римскихъ Императорахъ въ Сихемѣ чеканились монеты, съ надписаніемъ на оныхъ ихъ именъ. Древній Сихемъ несомнѣнно находился на мѣстѣ нынѣшняго Наблуса или недалеко отъ него, и лежалъ къ с. отъ горы Гаризимъ, по долинѣ, отдѣляющей оный отъ Гевала. Здѣсь находились: гробница Іосифа и колодезь Іакова. Колодезь Іакова имѣлъ надъ собою церковь, о которой упоминаетъ Ѳеодорикъ (въ 1172 г. по Р. Х.) въ слѣдующихъ словахъ: «Теперь—кладезь, у котораго сидѣлъ Господь, находится въ разстояніи полу-мили отъ города и расположенъ передъ алтаремъ церкви, нѣкогда построенной надъ онымъ». Народонаселеніе Наблуса состоитъ теперь изъ 10,000 человѣкъ, Магометанъ, Христіанъ, Самарянъ и Іудеевъ. Интересъ этого города въ настоящее время заключается не только въ его историческихъ воспоминаніяхъ и его антикварныхъ остаткахъ, но, главнымъ образомъ, и въ томъ, что онъ въ настоящее время служитъ мѣстопребываніемъ Самарянъ, которые доселѣ удерживаютъ свое существованіе какъ отдѣльная секта и совершаютъ свое богослуженіе по обрядамъ Самарянскаго исповѣданія.

Сихемляне—потомки Сихема, изъ потомства Манассіи (Числ. XXVI, 31).

Сихоръ (темный, мутный) (Ис. XXIII, 3)—по мнѣнію нѣкоторыхъ, названіе р. Нила у Грековъ, такъ-какъ вода ея была часто покрыта чернымъ иломъ и вслѣдствіе этого мутна и болотиста. Пить воды Нила у Пр. Іереміи (II, 18) значитъ искать помощи у Египтянъ. Въ кн. І. Навина (XIII, 3) мы читаемъ, что границы страны Израильской простирались *отъ Сихора, что предъ Египтомъ, до предѣловъ Екрона къ сѣверу*. Впрочемъ, въ означенной цитатѣ едва ли подъ Сихоромъ разумѣется Нилъ, такъ какъ страна на с. отъ Синайскаго полуострова между Египтомъ и удѣломъ колѣна Симеонова не была назначена для поселенія 12-ти колѣнъ, по этому является болѣе правдоподобнымъ, что названіе Сихоръ прилагается здѣсь къ потоку, или ручью, впадающему въ Средиземное море при Риноколурѣ. Тоже самое замѣчаніе относится и къ Сихору Египетскому въ І кн. Парал. (XIII, 5). Затѣмъ въ одной изъ цитатъ въ кн. Пр. Исаіи (XXIII, 3), очевидно, разумѣется р. Нилъ.

Сиѳри (Господь защищаетъ) (Исх. VI, 22)—сынъ Узіила, потомства Левія, сына Іакова.

Сиѳъ (основаніе, утвержденіе) (Быт. IV, 25, V, 3, Лк. III, 38)—третій сынъ Адама, родившійся, когда Адаму было 130 лѣтъ отъ

роду; онъ былъ предкомъ Еноха, Маѳусала и Ноя и, вѣроятно, сыновъ Божіихъ, о которыхъ говорится въ кн. Бытія (VI, 4). Жилъ 912 лѣтъ. Преданіе приписываетъ Сиѳу изобрѣтеніе буквъ. Упоминается въ родословіи Господа Іисуса Христа (Лк. Ш, 38).

Сіага (совѣтъ, собраніе) (I Езд. II, 44)—лице, котораго потомки изъ Неѳинеевъ возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ кн. Нееміи (VII, 47) называется *Сія*.

Сіена (Іезек. XXIX, 10, XXX, 6)—очень древній городъ на ю. границѣ Египта, близъ развалинъ котораго расположенъ новѣйшій городъ Ассуанъ, или Ессуанъ. Мѣстоположеніе Сіенна обозначаютъ нѣсколько гранитныхъ колоннъ, и нѣсколько полуразрушенныхъ древнихъ памятниковъ. Здѣсь Фараонъ и Птоломей воздвигли языческіе храмы и дворцы, которые находятъ теперь засыпанными сыпучими песками. Здѣсь каменоломни, въ которыхъ выдѣлывались обелиски и колоссальныя статуи Египетскихъ храмовъ. На отполированной поверхности нѣкоторыхъ здѣшнихъ туземныхъ скалъ находятся іероглифическія и скульптурныя изображенія языческихъ божествъ. Камень, извлекаемый изъ этихъ скалъ и каменоломенъ, составляетъ одинъ изъ видовъ гранита и въ настоящее время называется по имени страны сіенитомъ. Онъ отличается отъ обыкновеннаго гранита тѣмъ, что имѣетъ такъ называемую роговую обманку вмѣсто слюдистаго сланца. Древніе знали, что въ самые долгіе дни солнце стоитъ здѣсь надъ самою головою и тѣло не даетъ ни какой тѣни.

Сіонъ (солнечный, блестящій) (Пс. CXXXII, 3, Втор. IV, 48). Этимъ названіемъ вообще означается холмъ, или *крѣпость* (I Пар. XI, 5) *Сіонъ*, которую Іоавъ, одинъ изъ военачальниковъ Давида, завоевалъ у Іевусеевъ. Сюда удалился Давидъ изъ Хеврона, почему городъ былъ названъ городомъ Давидовымъ (II Цар. V, 9, VI, 10). Сіонъ считался самымъ южнымъ изъ холмовъ, на которыхъ былъ построенъ Іерусалимъ, и граничилъ на в. съ долиною Кедронскою, на ю. и з. съ долиною сыновъ Еномовыхъ, или Геенною, на с. съ Акрою и на с.-в. съ горою Моріа. На горѣ Сіонъ былъ воздвигнутъ дворецъ Соломоновъ, названный домомъ лѣсовъ Ливанскихъ, и впослѣдствіи великолѣпный дворецъ Ирода, разрушенный Римлянами. Храмъ и его предмѣстія на горѣ Моріа также назывались Сіономъ (Пс. LXIV, 2, LXXXШ, 8). Означенное названіе иносказательно прилагается къ Церкви, какъ къ земной такъ и къ небесной, какъ къ живому Храму Іеговы (Ис. II, 3, Евр. XII, 22, Откр. XIV, 1). Выраженіе: *дщерь Сіонова* означаетъ самый городъ Іерусалимъ, но иногда во множественномъ: *дщери* Сіоновы означаетъ вообще женское населеніе Іерусалима, равно какъ выраженіе,—*сыны* Сіона (Зах. IX, 13) означаетъ мужское населеніе онаго.

Скева (Дѣян. XIX, 14)—одинъ изъ Іудеевъ, жившихъ въ Ефесѣ. Онъ называется первосвященникомъ, что, вѣроятно, значитъ, что онъ былъ священническаго рода и занималъ почетное мѣсто въ народномъ собраніи. Онъ имѣлъ семь сыновей, которые, вмѣстѣ съ нѣсколькими другими Іудейскими заклинателями, употребляли заклинанія. Они начали такъ поступать послѣ того, какъ увидѣли чудеса, совершенныя ап. Павломъ, именно стали заклинать злыхъ духовъ именемъ Господа Іисуса, котораго проповѣдывалъ ап. Павелъ; но это послужило только къ посрамленію ихъ дерзости, обмана и корыстолюбія. Бѣсноватый, изъ котораго они думали выгнать духа, бросился на нихъ, какъ на дерзкихъ самозванцевъ, не призванныхъ къ тому отъ Бога, изъязвилъ ихъ и вынудилъ въ такомъ состояніи бѣжать изъ дома. Событіе это, когда молва о немъ разнеслась по всему городу, имѣло важныя послѣдствія. Много лицъ увѣровало въ Господа Іисуса Христа, и многіе чародѣи, собравъ свои чародѣйныя книги, добровольно сожгли ихъ, не смотря на ихъ цѣнность. Цѣна сожженныхъ книгъ простиралась до 50,000 драхмъ (около 10,000 р.).

Скинія (Исх. XXV, 9)—собственно означаетъ подвижной шатеръ, переносную палатку, кущу. Въ этомъ смыслѣ слово сіе употребляется въ кн. Числъ (XXIV, 5), Іова (XI, 14, XXII, 23), Мѳ. (XVII, 4), но вообще въ Свящ. Писаніи оно прилагается къ священному зданію, устроенному Моисеемъ по повелѣнію Божію для служенія въ ономъ Господу. *Скинія собранія* (Исх. XXXШ, 7) была воздвигнута Моисеемъ для собственнаго употребленія. Въ ней онъ давалъ аудіенціи народу, выслушивалъ и рѣшалъ различныя тяжбы и споры и просилъ Божественныхъ откровеній. Въ ней также, вѣроятно, отправлялись общественныя богослуженія, и отсюда она получила свое наименованіе. Другая Скинія была устроена Давидомъ для поставленія въ оной Ковчега Завѣта (II Цар. VI, 17); но Скинія, преимущественно такъ называемая, была построена, какъ замѣчено выше, Моисеемъ для богослуженія, частію для того чтобы служить мѣстомъ пребыванія, Іеговы, какъ царя Израилева, а частію, какъ

мѣсто для отправленія торжественнѣйшаго общественнаго богослуженія. Она была устроена съ необыкновеннымъ великолѣпіемъ во всѣхъ частяхъ своихъ, по особенному повелѣнію Господа, и очевидно имѣла таинственное и иносказательное значеніе (Евр. IX, 1—8). Средства для сооруженія оной составлялись въ обиліи изъ добровольныхъ пожертвованій народа (Исх. XXXV, 4—9, XXXVI, 3—7). Наблюденіе за построеніемъ Скиніи было поручено Веселеилу и Аголіаву, которые были одарены особеннымъ высоко-художественнымъ дарованіемъ для совершенія означеннаго дѣла.

Внутреннее, первое отдѣленіе Скиніи называлось *Святое*, или святилище, или первая Скинія, а самая внутренняя часть оной называлась второю Скиніею, или *Святое Святыхъ* (Евр. IX, 2, 3). Что касается до сооруженій во дворѣ Скиніи, то въ ней находились, во первыхъ, жертвенникъ всесожженій, стоявшій посреди, во вторыхъ—мѣдный умывальникъ, соотвѣтствовавшій мѣдному морю (III Цар. VII, 23), который стоялъ между жертвенникомъ и Скиніею и, по своему образцу, походилъ на урну. Въ ней находилась вода для омовенія рукъ и ногъ священниковъ, когда они готовились приступать къ священнодѣйствію. Что касается до принадлежностей самой Скиніи, то въ ней находилось слѣдующее: во первыхъ, золотой седмисвѣщникъ, стоявшій налѣво отъ входа, въ лампадахъ коего непрестанно горѣлъ елей; направо—столъ, или трапеза, изъ дерева акацій, обложенный золотомъ, съ лежащими на немъ хлѣбами предложенія, перемѣняемыми каждую субботу, и къ з. жертвенникъ или алтарь кадильный изъ того же дерева, обложенный золотомъ, для куренія ѳиміама. Въ самой внутренней части Скиніи—Святое Святыхъ—отдѣленной отъ святилища внутреннею завѣсою, находился Ковчегъ Завѣта, сдѣланный изъ дерева ситтимъ, или акацій, и покрытый извнутри и снаружи чистымъ золотомъ. Въ Ковчегѣ находились скрижали Закона, на которыхъ были начертаны десять заповѣдей, золотой сосудъ, или золотая стамна съ манною и прозябшій жезлъ Аароновъ. Скинія и дворъ ея были окончены совершенно точно по плану, указанному Богомъ Моисею, на горѣ Синаѣ. Что касается до цѣнности постройки Скиніи, то пошло на оную одного только серебра и золота, не считая мѣди, желѣза, дерева, завѣсъ, балдахиновъ и проч., почти на двѣсти тысячъ ф. стерлинговъ, что по настоящему курсу составляетъ 2 милліона рублей. По окончаніи сооруженія, Скинія была освящена для служенія Богу съ весьма торжественными, величественными обрядами (Исх. XXX, 23—33, XL, 9—11, Евр. XI. 21). Во время странствованія Израильтянъ по пустынѣ Скинія всегда ставилась среди стана. Шатры священниковъ и левитовъ окружали ее въ указанномъ порядкѣ (Числ. II, 2—29), а въ нѣкоторомъ разстояніи отъ нея ставили шатры колѣнъ Израилевыхъ, раздѣленныхъ на четыре великихъ отдѣла, состоящихъ каждый изъ трехъ колѣнъ и каждый отдѣлъ имѣлъ свое собственное наименованіе и знамя (Числ. II, 2—29). Скинія и ея принадлежности были устроены такъ, что ихъ удобно было снимать, переносить съ мѣста на мѣсто и возстановлять снова. На особенныя лица, или на особенные разряды лицъ была возложена обязанность перенесенія Скиніи и смотрѣнія за ея принадлежностями. Остановка каждаго стана, подъемъ въ путь, даже порядокъ самаго пути, указывались непосредственно Самимъ Господомъ. Въ тотъ день, когда была окончена постройка Скиніи, Господь открылся въ облакѣ, которое покрыло Скинію собранія и Слава Божія такъ наполнила ее, что самъ Моисей на этотъ разъ не могъ войти въ оную. Съ этихъ поръ облако покрывало Скинію впродолженіе всего странствованія Іудеевъ. Каждый разъ, какъ поднималось облако отъ Скиніи, сыны Израилевы снимали свои шатры и отправлялись въ путь и гдѣ оно останавливалось, тамъ они снова располагали свой станъ. Ночью это облако дѣлалось блестящимъ, какъ огненный столпъ, и предшествовало имъ, какъ дневное облако (Числ. IX, 15—23, Исх. XL, 39, 40). По окончаніи странствованія Евреевъ и по вступленіи ихъ въ Обѣтованную землю, Скинія была поставлена въ Галгалахъ (Нав. IV, 19), а по совершенномъ завоеваніи и раздѣленіи ея, была перенесена въ Силомъ, какъ средоточіе земли Обѣтованной, и оставалась здѣсь отъ 300 до 400 лѣтъ. Затѣмъ отсюда ее перенесли въ Номву (I Цар. XXI, 1—9) и послѣ въ царствованіе Давида—въ Гаваонъ (I Пар. XXI, 28), гдѣ она и находилась еще въ началѣ царствованія Соломона (II Пар. I, 1—13). По созданіи храма Соломонова, Ковчегъ Завѣта со всѣми принадлежностями Скиніи былъ перенесенъ сюда въ новосозданный храмъ (III Цар. VIII, 3, 4). Съ этого времени о Скиніи ничего болѣе не говорится. Въ одно время совершалось двойное богослуженіе: первосвященникъ Садокъ священнодѣйствовалъ въ Гаваонѣ, а другое богослуженіе совершалось въ Іерусалимѣ, гдѣ находился Ковчегъ Завѣта.

Скинія, какъ мы уже замѣтили выше, имѣла высшее иносказательное духовное значеніе, какъ то объясняетъ ап. Павелъ въ посланіи къ Евреямъ (IX, 24): «*Ибо Христосъ*, говоритъ св. ап. Павелъ, *вошелъ не въ рукотворенное святилище, по образу истиннаго устроенное, но въ самое небо, чтобы предстать нынѣ за насъ, предъ лице Божіе*»; и въ другомъ мѣстѣ онъ говоритъ: «*Но Христосъ, Первосвященникъ будущихъ благъ, пришедши съ большею и совершеннѣйшею скиніею, нерукотворенною, т. е. не таковаго устроенія, и не съ кровію козловъ и тельцовъ, но съ Своею кровію, однажды вошелъ во святилище, и пріобрѣлъ вѣчное искупленіе*» (Евр. IX, 11, 12).

Скипетръ (Быт. XLIX, 10, Есѳ. VIII, 4)—деревянный жезлъ въ 5 или 6 фут. длины, обыкновенно обложенный золотомъ, или убранный золотыми кольцами съ богато убраннымъ наконечникомъ. Его носили въ рукахъ цари и другія почетныя лица въ знакъ своей власти. *Не отойдетъ скипетръ отъ Іуды*, говорилъ умирающій патр. Іаковъ въ своемъ предсмертномъ пророчествѣ объ Іудѣ, *и законодатель отъ чреслъ его, доколѣ не пріидетъ Примиритель, и Ему покорность народовъ* (Быт. XLIX, 10). Вѣроятно, царскій скипетръ ведетъ свое начало отъ пастушескихъ жезловъ, такъ какъ патріархальные вожди были вмѣстѣ и пастырями и князьями. Съ другой стороны, копье Саула, повидимому, служило ему и вмѣсто скипетра. Палицы, которыя носили передъ чиновниками гражданскихъ и муниципальныхъ корпорацій, устроялись, вѣроятно, въ видѣ скипетра. Царскій скипетръ въ настоящее время дѣлается въ видѣ богато украшеннаго жезла. Когда царь касался своимъ скипетромъ до того, кто приближлся къ престолу, то это служило знакомъ царской милости и расположенія (Есѳ. V, 2). Герои Гомера употребляли свой скипетръ для наказанія провинившихся. *Жезлъ правоты* (Пс, XLIV, 7) служитъ символомъ справедливаго правленія. Желѣзный скипетръ служитъ выразительнымъ символомъ строгости и сокрушительной силы власти помазанниковъ Господнихъ противъ возмутителей (Пс. II, 9).

Скиѳы (II Мак. IV, 47, XII, 29, III Мак. VII, 5, Кол. III, 11)—обитатели Скиѳіи. Подъ Скиѳами разумѣются всѣ пастушескія кочующія племена, жившія къ с. отъ Каспійскаго и Чернаго моря и разсѣянныя далеко на в. отъ оныхъ. Объ этой громадной странѣ въ древности знали очень мало, извѣстно только, что они жили въ предѣлахъ Русской Имперіи, къ которой на громадномъ протяженіи причисляются и самыя означенныя мѣстности. Нація Скиѳовъ, повидимому, состояла изъ многихъ различныхъ народностей, большею частію грубыхъ, воинственныхъ, кочевыхъ и не цивилизованныхъ. Скиѳы принадлежали къ потомкамъ Іафета. Въ исторіи Скиѳскихъ племенъ особенно сохраняется одна замѣчательная, выдающаяся черта, именно, стремленіе дѣлать набѣга и вторженія въ страны другихъ народовъ. Быть можетъ, это происходило вслѣдствіе ихъ кочеваго и разбойническаго образа жизни, но при этомъ особенно живо вспоминаются слова кн. Бытія (IX, 27). «*Да распространитъ Богъ Іафета; и да вселится онъ въ шатрахъ Симовыхъ*». Большинство церковныхъ историковъ согласно утверждаютъ, что въ Скиѳіи Евангеліе проповѣдывалъ св. ап. Андрей, и такимъ образомъ начало Христіанства восходитъ здѣсь къ самымъ временамъ апостольскимъ. Здѣсь извѣстны были въ древности епархіи: Скиѳская, Херсонская и другія.

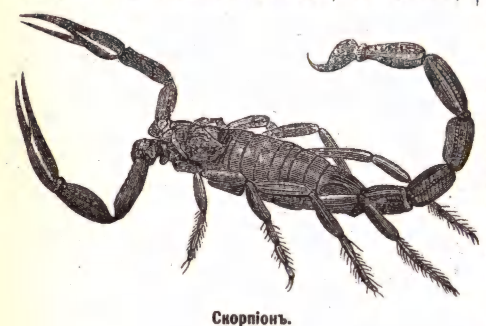
Скиѳополь (Суд. I, 27, Іудѳ. III, 10), иначе *Беѳ-Санъ*, *Скиѳскій градъ*—городъ въ колѣнѣ Иссахаровомъ, принадлежавшій колѣну Манассіину лежавшій въ 120 стадіяхъ отъ Тиверіады и въ 600 стадіяхъ отъ Іерусалима. Онъ былъ весьма сильною крѣпостію, какъ по своему естественному положенію, такъ и по своимъ искусственнымъ укрѣпленіямъ, величественныя развалины коихъ сохранились и донынѣ. Во времена Спасителя Беѳ-Санъ, или Скиѳополь, былъ главнымъ городомъ Декаполя или союза 10 городовъ, населенныхъ большею частію язычниками. Нѣкогда это былъ цвѣтущій городъ, который въ Талмудѣ называется воротами рая, городомъ пальмъ и маслинъ, но въ настоящее время это бѣдная деревня среди нагой, безплодной пустыни, въ которой насчитываютъ только отъ 70 до 80 домиковъ.

Скнипы. См. **Комары**.

Сковорода (Лев. II, 5, VII. 9, I Цар. II, 14, II Цар. XIII, 9 и др.)—металлическій или глиняный сосудъ, глубокій, а иногда плоскій, съ загнутыми краями, употребляемый для приготовленія разныхъ печеній и жаренія мяса. До насъ не дошли образцы сковородъ, какія были въ употребленіи у Іудеевъ и мы можемъ только предполагать, что онѣ имѣли сходство съ подобными же сосудами. употребляемыми въ древней и новой Азіи и въ Египтѣ. Объ сковородахъ для жаренія неоднократно упоминается въ Ветх. Зав., какъ то видно изъ указанныхъ выше цитатъ. Во II кн. Маккавейской (VII) повѣствуется, что во время гоненія Антіоха Епи-

фана семь сыновей семейства Соломіи были осуждены царемъ на мученія за вѣру, и что они, по содраніи съ нихъ кожи, одинъ за другимъ на глазахъ матери были изжарены на сковородахъ.

Скорпіонъ (Втор. VIII, 15, Лк. X, 19, Откр. IX, 3, 5, 10)—вредное и ядовитое животное, водящееся въ Африкѣ, Индіи, Персіи и др. Оно такъ походитъ на рака, что послѣдній называется у Арабовъ морскимъ скорпіономъ. Обычная его длина отъ вершка до двухъ вершковъ, но въ тропическихъ странахъ онъ встрѣчается иногда 6—8 вершковъ. Ужаленіе скорпіономъ сопровождается мучительными болями (Откр. IX, 3—6) и оканчивается нерѣдко смертію въ страшныхъ судорогахъ. Это насѣкомое скрывается вообще въ развалинахъ, въ холодныхъ и темныхъ мѣстахъ, въ щеляхъ,



Скорпіонъ.

подъ камнями, и когда свертывается въ клубокъ, то походитъ на яйцо. Въ этомъ можно видѣть поясненіе словъ Евангел. Луки (XI, 12). Моисей говоритъ, что Израильтяне проходили *черезъ пустыню великую и страшную, гдѣ змѣи, василиски, скорпіоны и мѣста сухія*... (Втор. VIII, 15). Въ кн. Іисуса, сына Сирахова, злая жена сравнивается съ скорпіономъ, и взявшій ее за себя не избѣжитъ уязвленія (Сир. XXVI, 9): «*берущій ее*, говоритъ онъ, *то же, что хватающій скорпіона*». Въ Свящ. Писаніи слово: *скорпіоны* употребляется въ иносказательномъ смыслѣ для означенія нечестивыхъ людей, которые подобно скорпіонамъ нравственно жалятъ людей благочестивыхъ (Іезек. II, 6). Спаситель сказалъ Своимъ ученикамъ: «*Се даю вамъ власть наступать на змѣй и скорпіоновъ*» (Лк. X, 19), въ томъ же самомъ иносказательномъ смыслѣ. Подъ словомъ: *скорпіонъ* разумѣется также орудіе наказанія, похожее на нашъ бичъ, но съ многими узлами и малыми камнями на концѣ, каждый ударъ котораго по спинѣ долженъ былъ производить мучительную боль (III Цар. XII, 11).

Скотъ (Быт. I, 25). Въ общеупотребительномъ смыслѣ въ Свящ. Писаніи подъ названіемъ скота разумѣются тѣ же самыя четвероногія животныя, которыя въ настоящее время находятся на службѣ у человѣка, какъ то: волы, лошади, овцы, козлы. Въ пастушескихъ странахъ Востока скотъ составлялъ главное богатство человѣка (Быт. XXX, 43). Объ Іовѣ говорится, что «*имѣнія у него было: семь тысячъ мелкаго скота, три тысячи верблюдовъ, пять сотъ паръ воловъ и пять сотъ ослицъ, и весьма много прислуги; и былъ человѣкъ этотъ знаменитѣе всѣхъ сыновъ востока*» (Іов. I, 3). Богатые люди дѣлали подарки изъ своего скота другъ другу, какъ напр. Авимелехъ и Авраамъ (Быт. XX, 14, XXI, 27). Стада домашняго скота у Авраама и Лота были такъ многочисленны, что они должны были раздѣлиться другъ съ другомъ. Іудея, состоявшая изъ холмовъ и долинъ, представляла отличное мѣсто для пастбищъ. Сами собственники стадъ лично наблюдали за скотомъ и не считали это занятіе низкимъ для себя, подвергаясь всѣмъ превратностямъ погоды. Іаковъ говоритъ о себѣ: «*Я томился днемъ отъ жара, а ночью отъ стужи; и сонъ мой убѣгалъ отъ глазъ моихъ*» (Быт. XXXI, 40). Во время изгнанія, Моисей пасъ стада своего тестя и Давидъ былъ призванъ на престолъ Израилевъ, будучи пастыремъ овецъ. Пр. Амосъ былъ пастырь и Самегаръ точно также былъ поставленъ судіею Израильскимъ послѣ занятій скотоводствомъ. Равно и женщины принимали участіе въ скотоводствѣ. При первомъ свиданіи Іакова съ Рахилью, она *шла съ мелкимъ скотомъ отца своего*. Въ кн. Бытія (XXIX, 9, 10) говорится слѣдующее: «*Еще онъ говорилъ съ ними, какъ пришла Рахиль (дочь Лавана) съ мелкимъ скотомъ отца своего, потому что она пасла (мелкій скотъ отца своего). Когда Іаковъ увидѣлъ Рахиль, дочь Лавана, брата матери своей, и овецъ Лавана, брата матери своей; то подошелъ Іаковъ, отвалилъ камень отъ устья колодезя, и напоилъ овецъ Лавана, брата матери своей*». Дочери священника Іофора были также пастушки; и сцена, представленная въ книгѣ Исходъ (II 16—21), отзывается всею свѣжестію и прелестію пастушеской жизни. Должность пастуха или надзирателя за стадами считалась отвѣтственною и часто требовала не малаго мужества при сохраненіи оныхъ отъ нападеній разбойниковъ и дикихъ животныхъ. Указаніе въ кн. Іова

(XXXVI, 33) объясняется тѣмъ фактомъ, что нѣкоторыя животныя изъ домашняго скота особенно чувствительны къ перемѣнамъ воздуха и температуры, предшествующимъ дождю и грому.

Скрижали Завѣта (Исх. XXIV, 12, Втор. IV, 13, II Кор. III, 3, Евр. IX, 4). Подъ симъ названіемъ разумѣются двѣ каменныя доски, на которыхъ самимъ Господомъ были начертаны 10 заповѣдей Закона Божія. Четыре первыя заповѣди, написаныя на одной доскѣ, содержатъ въ себѣ познаніе и почитаніе Истиннаго Бога, а прочія шесть, написанныя на другой, заключаютъ въ себѣ обязанности къ ближнему. Десять заповѣдей закона Божія раздѣлены на двѣ скрижали, въ означеніе того, что въ нихъ заключается два рода любви, т. е. любовь къ Богу и любовь къ ближнему, и потому предписывается два рода должностей.

Слово, Богъ-Слово (Іоан. I, 1, 14, I Іоан. I, 1 и др.). Слово «Логосъ» въ указанныхъ мѣстахъ означаетъ второе лице Св. Троицы—Сына Божія, какъ Вѣчное и Ипостасное Слово Божіе, отъ вѣчности бывшее со Отцемъ и потомъ воплотившееся для насъ человѣковъ и для нашего спасенія. «*Въ началѣ было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Богъ*»,—сими возвышенно потрясающими словами начинаетъ свое благовѣствованіе св. ап. и ев. Іоаннъ (Іоан. I, 1)

Слово Божіе, или Откровеніе Божіе, — оно двоякое: устное и письменное. О послѣднемъ см. **Свящ. Писаніе**, о первомъ: **Свящ. Преданіе**.

Слонъ (I Мак. VI, 30 и дал. I, 18, III, 34, II Мак. XI, 4, XIII, 2, XV, 20). Слонъ—самое большое изъ млекопитающихъ четвероногихъ, принадлежащее къ разряду толстокожихъ, величиною бываетъ иногда до 16-ти футовъ; на верхней части рта вмѣсто рѣзца у него находятся два большихъ клыка, выдающіеся изо рта впередъ. Въ устройствѣ организма слона замѣчателенъ хоботъ, служащій ему для обонянія, осязанія и хватанія. Имъ онъ можетъ легко вырывать самыя толстыя деревья, а также и поднимать самые малые предметы, какъ напр. булавку, мелкую монету. Живетъ до 150 лѣтъ. Іудеямъ хорошо извѣстна была слоновая кость, выдѣлываемая изъ клыковъ слона (III Цар. X, 22, II Пар. IX, 21), составлявшая не маловажный предметъ міровой торговли, но объ самыхъ слонахъ въ Свящ. Писаніи, повидимому, нѣтъ никакихъ указаній до того самаго времени, когда они употреблялись Антіохомъ Евпаторомъ въ войнахъ съ Маккавеями. Изображенія слоновъ нерѣдко находятъ на древнихъ Ассирійскихъ памятникахъ. На слонахъ укрѣплялись твердыми канатами деревянныя башни, изъ которыхъ въ каждой находилось по 32 сильныхъ мужа. Къ каждому слону присоединялось множество воиновъ и всадниковъ въ кольчугахъ и мѣдныхъ шлемахъ, сопровождавшихъ его съ обѣихъ сторонъ и служившихъ для него защитою и подкрѣпленіемъ (I Мак. VI, 34—38, II Мак. XV, 20). Предъ сраженіемъ, для большаго раздраженія слоновъ, кормили ихъ ладаномъ и поили виномъ (III Мак. V, 1, 2, 5). Что касается до слоновой кости, то издѣлія и украшенія изъ оной со временъ Соломона были нерѣдки. Въ III кн. Царствъ (X, 18, XXII, 39) говорится, что престолъ Соломона былъ сдѣланъ изъ слоновой кости, и что Ахавъ царь Израильскій построилъ дворецъ изъ слоновой кости. У Псалмопѣвца упоминается о чертогахъ изъ слоновой кости (Пс. XLIV, 9).

Слюна (I Цар. XXI, 13, Лев. XV, 8, Мѳ. XXVI, 67, Іоан. IX, 7 и др.). По Моисееву закону слюна имѣющаго очищеніе и падшая на кого либо почиталась оскверненіемъ и требовала законнаго очищенія. Оплеваніе кого либо, особенно плеваніе въ лице вообще служитъ выраженіемъ величайшаго неуваженія, отвращенія, презрѣнія, и слѣдовательно величайшаго позора и поруганія (Ис. L, 6, Мѳ. XXVI, 67). Даже плевать на полъ передъ кѣмъ либо служило знакомъ нарушенія должнаго уваженія (Іов. XXX, 10), и нынѣшніе Арабы почитаютъ это для себя оскорбленіемъ. Приточное выраженіе у Іова (VII, 19): «*доколѣ не дашь мнѣ проглотить слюну мою?*» значитъ: доколѣ хотя на мгновеніе Ты не отойдешь отъ меня? Въ Евангеліи упоминаются три случая исцѣленія слѣпыхъ, гдѣ Господь употребляетъ слюну или плюновеніе (Іоан. IX, 6, Лк. VII, 33, Мрк. VIII, 22). Слюна особенно человѣка ничего еще не ѣвшаго употреблялась нѣкогда какъ нѣкое цѣлебное средство, какъ напр. при ужаленіи змѣею, или скорпіономъ, при воспаленіяхъ и т. п. и здѣсь вмѣстѣ употреблялись различныя волшебства и суевѣрія (сн. Плинія VII, 2, XXVIII, 7, 22).

Смарагдъ (Откр. IV, 3, XXI, 19) — драгоцѣнный камень прекраснаго зеленаго цвѣта. Онъ находится въ призматическихъ кристаллахъ, и состоитъ изъ силиція, алюминія, глюцинія, отъ которыхъ и получаетъ свой прекрасный цвѣтъ. Древніе доставали смарагдъ изъ окрестностей горы Цабаръ въ Египтѣ; въ настоящее время лучшіе смарагды вывозятся изъ Перу. На этотъ драгоцѣнный камень ука-

зывается въ описаніи радуги, окружавшей престолъ Божій (Откр. V, 3); и онъ составляетъ четвертое основаніе стѣнъ небеснаго Іерусалима (XXI, 19). Означенный драгоцѣнный камень такъ красивъ, что съ его красотою и прелестію не можетъ сравниться ни одинъ драгоцѣнный камень. Онъ составляетъ для глазъ одно изъ пріятнѣйшихъ явленій въ природѣ. По словамъ Плинія, зелень деревьевъ доставляетъ большое удовольствіе, но съ зеленью смарагда или изумруда не можетъ сравниться ни одинъ предметъ. Древніе историки свидѣ-



Смирна.

тельствуютъ, что изумруды украшали двери дворца Клеопатры, когда она встрѣчала Юлія Цезаря. Кромѣ того, древніе приписывали имъ таинственную силу предохранять отъ падучей болѣзни. Цари и богатые люди вѣшали изумруды на шею своимъ дѣтямъ и сами носили ихъ въ огражденіе отъ падучей болѣзни.

Смертная казнь. См. **Казнь.**

Смерть. Смерть бываетъ двоякая: тѣлесная и духовная. Тѣлесная смерть состоитъ въ томъ, что тѣло лишается души, которая оживляла его, а духовная въ томъ, что душа лишается благодати Божіей, которая оживляла ее высшею духовною жизнію. Душа также можетъ умереть, но не такъ какъ умираетъ тѣло. Тѣло, когда умираетъ, теряетъ чувства и разрушается; а душа, когда умираетъ грѣхомъ, лишается духовнаго свѣта, радости и блаженства, но не разрушается, не уничтожается, а остается въ состояніи мрака, скорби и страданія. Смерть вошла въ міръ черезъ грѣхъ нашихъ прародителей. Всѣ люди родились отъ Адама, зараженнаго грѣхомъ, и сами грѣшатъ. Какъ изъ зараженнаго источника естественно течетъ зараженный потокъ: такъ отъ родоначальника, зараженнаго грѣхомъ и потому смертнаго, естественно происходитъ зараженное грѣхомъ и потому смертное потомство. Свящ. Писаніе говоритъ о семъ слѣдующимъ образомъ: «*Посему, какъ однимъ человѣкомъ грѣхъ вошелъ въ міръ, и грѣхомъ смерть; такъ и смерть перешла во всѣхъ человѣковъ, потому что въ немъ всѣ согрѣшили*» (Римл. V. 12).

Смиреніе (Притч. XV, 33). Смиреніе—добродѣтель противоположная гордости, и одна изъ

самыхъ главныхъ добродѣтелей въ Христіанской жизни. Оно состоитъ въ томъ, что человѣкъ не высоко думаетъ о себѣ, питаетъ въ своемъ сердцѣ духовное убѣжденіе, что ничего своего не имѣетъ, а имѣетъ только то, что даруетъ Богъ, и что онъ ничего добраго не можетъ сдѣлать безъ Божіей помощи и благодати; такимъ образомъ вмѣняетъ себя за ничто и во всемъ прибѣгаетъ къ милосердію Божію. Въ Свящ. Писаніи означенная добродѣтель особенно предписывается и заповѣдуется всѣмъ послѣдователямъ Христовымъ. «*Всѣ же, подчиняясь другъ другу, облекитесь смиренномудріемъ*, говоритъ св. ап. Петръ, *потому что Богъ гордымъ противится, а смиреннымъ даетъ благодать. И такъ, смиритесь подъ крѣпкую руку Божію, да вознесетъ васъ въ свое время*» (I Петр. V, 5, 6). Въ этомъ какъ и во всѣхъ прочихъ отношеніяхъ земная жизнь Божественнаго Спасителя представляетъ собою для всѣхъ насъ совершеннѣйшій примѣръ и образецъ. «*Онъ смирилъ Себя, бывъ послушнымъ даже до смерти, и смерти крестной*» (Филип. II, 8), говоритъ о Немъ ап. Павелъ. Свящ. Писаніе обилуетъ обѣтованіями благодати и милости Божіей смиреннымъ, и угрозами различныхъ наказаній для людей гордыхъ.

Смирна (II, 8) — знаменитый Іонійскій городъ и одинъ изъ прекраснѣйшихъ въ Левантѣ; расположенъ въ разстояніи 320 стадій отъ Ефеса и въ томъ же самомъ разстояніи отъ морскаго берега, при устьѣ р. Мелесъ на западномъ берегу Малой Азіи. Древніе считали его вѣнцемъ Іоніи, драгоцѣннымъ камнемъ Азіи, преизобильнымъ по своему богатству и выдающимся по изящнымъ искусствамъ. Городъ подвергался по крайней мѣрѣ шесть разъ большимъ или меньшимъ землетрясеніямъ, лишился 60,000 жителей отъ чумы въ 1814 году и сильно пострадалъ отъ холеры въ 1831 году. Слово Божіе посѣяно здѣсь еще во времена апостольскія. Церковь здѣсь насаждена св. ап. Іоанномъ Богословомъ. Первымъ епископомъ здѣсь былъ св. Поликарпъ, ученикъ Іоанна Богослова. Въ настоящее время Смирна считается однимъ изъ самыхъ цвѣтущихъ торговыхъ городовъ Оттоманской Имперіи. Впрочемъ улицы его, при народонаселеніи въ 150 тысячъ человѣкъ, узки и грязны. Дома большею частію деревянные безъ печей и въ одинъ этажъ. Въ новѣйшей Смирнѣ сохранилось немного остатковъ отъ древняго города, какъ-то: остатки амфитеатра, въ которомъ пострадалъ ап. Поликарпъ и въ немъ своды тѣхъ логовищъ, въ которыхъ содержались звѣри и др. Смирна въ настоящее время Турками называется *Исмиръ* и имѣетъ 4 мили въ окружности. Гавань Смирны очень помѣстительна и представляетъ отличное мѣсто для стоянки кораблей.



Смоковница.

Смоковница, смоквы (Ис. XXXIV, 4, Втор. VIII, 8, Мѳ. XXI, 19, Іоан. I, 48, Откр. VI, 13 и др.)—хорошо извѣстное дерево и плоды, которыми въ древности изобиловала Іудея и на которые дѣлаются нерѣдко указанія въ Свящ. Писаніи. Плоды смоковницы, или смоква въ естественномъ видѣ походитъ на грушу. Смоковница распространяетъ свои вѣтви въ высоту и въ ширину и листья оной широки (Быт.

Ш, 7). Въ одномъ изъ видовъ смоковницы, по словамъ естествоиспытателей, они доходятъ до 4 и 5 футовъ въ длину и до 3 въ ширину, потому-то тѣнь смоковницы высоко цѣнилась на Востокѣ, и выраженіе *«сидѣть подъ смоковницею»* иносказательно означало миръ и благосостояніе (Ш Цар. IѴ, 25, IѴ Цар. XѴШ, 31, Іоан. I, 48). Одно изъ особенныхъ свойствъ смоковничнаго дерева состоитъ въ томъ, что плодъ является на немъ безъ всякаго признака цвѣтенія и даже прежде листьевъ. По сему-то смоковница съ листьями, но безъ плода, въ пасхальный періодъ можно было признать за безплодную смоковницу по времени года (Мѳ. XXI, 19). Цвѣтеніе смоковницы служило однимъ изъ раннихъ признаковъ наступающаго лѣта (Пѣс. Пѣс. II, 13, Мѳ. XXIѴ, 32). Истребленіе смоковничныхъ деревьевъ считалось однимъ изъ величайшихъ наказаній Божіихъ (Іер. Ѵ, 17, ѴШ, 13, Іоил. I, 7, 12). Смоквы, растущія на означенномъ деревѣ въ теченіе десяти мѣсяцевъ года, раздѣляются на три вида:

а) *Раннія смоквы* (Пѣс. Пѣс. II, 13) обыкновенно созрѣваютъ въ концѣ іюня. Эти раннія смоквы самыя красивыя на видъ и самыя пріятныя для вкуса (Іер. XXIѴ, 2). Такъ прор. Осія употребляетъ это слово въ иносказательномъ смыслѣ, обозначая древнее благоволеніе Бога къ Израилю. *«Какъ первую ягоду на смоковницѣ, въ первое время ея, увидѣлъ Я отцовъ вашихъ»*, говоритъ онъ (Ос. IX, 10). Въ это время года смоквы легко сваливаются съ вѣтвей дерева, если его потрясти. Прор. Наумъ также говоритъ по поводу этого слѣдующее относительно Ниневіи: *«Всѣ укрѣпленія твои подобны смоковницѣ со спѣлыми плодами: если тряхнуть ихъ, то они упадутъ прямо въ ротъ желающаго ѣсть»* (Наум. Ш. 12).

б) *Лѣтнія смоквы*, которыя являются въ іюнѣ около времени созрѣванія раннихъ смоквъ и которыя созрѣваютъ въ августѣ; онѣ долго висятъ на деревѣ и ихъ можно хорошо сохранять.

в) *Зимнія смоквы* являются въ августѣ и созрѣваютъ въ концѣ осени, когда дерево лишилось уже своихъ листьевъ. Если зима не сурова, то ихъ обираютъ даже въ послѣзимнее время и употребляютъ какъ лакомство. Смоквы означеннаго сезона больше чѣмъ первыя, продолговатѣе, и обыкновенно бываютъ темнаго цвѣта.

Эти различные виды смоквъ употребляли въ пищу, какъ скоро они падали съ дерева; а равно также сушили въ связкахъ. Авигея принесла Давиду 200 связокъ смоквъ (I Цар. XXѴ, 18). Смоквы, какъ уже замѣчено выше, употреблялись въ пищу, но кромѣ того они также признавались полезными при врачеваніи различныхъ болѣзней. Прор. Исаія сказалъ: *«возьмите пластъ смоквы. И взяли, и приложили къ нарыву* (ц. Езекіи), *и онъ выздоровѣлъ»* (IѴ Цар. XX, 7). Проклятіе смоковницы Спасителемъ (Мрк. XI, 13—21) ставило въ затрудненіе нѣкоторыхъ толкователей вслѣдствіе того, что въ означенной же цитатѣ сказано, *что еще не время было собиранія смоквъ.* Означенныя слова могутъ имѣть такой смыслъ, что не наступило еще время собирать смоквы и потому естественно было ожидать, что со временемъ на ней выростетъ нѣсколько смоквъ; но на ней не было вовсе никакихъ плодовъ (зрѣлыхъ и незрѣлыхъ), хотя она имѣла листья, которые на смоковницахъ являются только послѣ самаго плода. Листья на деревѣ показывали, что это былъ сезонъ плодовъ и время года показывало, что время собиранія смоквъ еще не наступило; потому. если бы это дерево могло принести смоквы, то было бы уже время обирать и ѣсть ихъ. Потому-то она и была проклята Господомъ за свое неплодіе. Цѣль эта несомнѣнно была направлена къ тому, чтобы напечатлѣть великую нравственную истину въ умахъ учениковъ.

С.

Смола горная. См. **Асфальтъ**.

Снѣгъ (II Цар. XXIII, 20, Исх. IV, 6)—воздушныя испаренія, замерзающія въ воздухѣ и падающія на землю большими бѣлыми хлопьями. Указанія на снѣгъ въ Свящ. Писаніи, особенно на его бѣлизну, встрѣчаются нерѣдко. Снѣгъ былъ любимымъ иносказательнымъ выраженіемъ у Евреевъ. *Оставляетъ ли снѣгъ Ливанскій скалу горы?* вопрошаетъ пр. Іеремія (XVIII, 14). *Церковь*, по слову Псалмопѣвца, *забѣлѣла, какъ снѣгъ на Салмонѣ* (Псал. LXVII, 15). *Засуха и жары поглощаютъ снѣжную воду*, говоритъ Іовъ, *такъ преисподняя грѣшниковъ* (XXIV, 19). *Омой меня*, восклицаетъ Псалмопѣвецъ, *и буду бѣлѣе снѣга* (L, 9). *Если грѣхи ваши будутъ, какъ багряное*, свидѣтельствуетъ пр. Исаія отъ лица Господня, *какъ снѣгъ убѣлю* (I, 16). Снѣгъ, обыкновенно падающій зимою и довольно глубоко покрывающій землю, иногда даже въ Іерусалимѣ, хотя и не долго лежащій на оной, служитъ также предметомъ особыхъ иносказательныхъ указаній. Такъ о Ванеѣ говорится, что онъ убилъ льва во рвѣ въ *снѣжное время* (II Цар. XXIII, 20). *Снѣгу Онъ говоритъ: будь на землѣ*, говорится въ кн. Іова (XXXVII, 6). *Онъ даетъ снѣгъ, какъ волну*, восклицаетъ Псалмопѣвецъ, *сыплетъ иней, какъ пепелъ* (Псал. CXLVII, 5). *Какъ дождь и снѣгъ нисходитъ съ неба, и туда не возвращается*, говоритъ пр. Исаія (LV, 10). Болѣзнь проказа неоднократно въСвящ. Писаніи сравнивается съ снѣгомъ (Исх.IV, 6, Числ. XII, 10, IV Цар. V, 27).



Вѣтвь смоковницы.

Сны и сновидѣнія. Въ Библіи различаются разные виды сновъ: сны обыкновенные, естественные и сны посылаемые человѣку свыше. Послѣдніе сны съ самыхъ древнихъ временъ, служили средствомъ для открытія воли Божіей человѣку, и многіе изъ нихъ отличались своимъ высокопророческимъ значеніемъ (Быт. XX, 3—6, XXVIII, 12—14, Дан. II, IV, Іоил. II, 28). Господь давалъ людямъ способность истолковывать сны. Саулъ жаловался на то, что Господь *не отвѣчалъ ему ни во снѣ, ни чрезъ уримъ, ни чрезъ пророковъ* (I Цар. XXVIII, 6). Сему подражали лжепророки, и Іеремія сильно обличаетъ ихъ за это (XXIII, 25, 27, 28).

Нерѣдко чудесныя откровенія воли Божіей называются видѣніями (Лук. I, 22, I Цар. III, 15). Считаемъ излишнимъ входить здѣсь въ психологическій анализъ сновидѣній. На сновидѣнія нерѣдко указывается въ Свящ. Писаніи, какъ на обыкновенныя явленія. Іовъ напр. говоритъ (VII, 14): *Ты страшишь меня сномъ, и видѣніями пугаешь меня.* Соломонъ объясняетъ источникъ многихъ сновидѣній, когда говоритъ: *сновидѣнія бываютъ при множествѣ заботъ* (Екк. V, 2), и описываетъ сущность большинства оныхъ въ слѣдующихъ словахъ: *во множествѣ сновидѣній, какъ и во множествѣ словъ, много суеты* (V, 6). Способность истолковывать сны, по отношенію сновидѣній къ будущимъ событіямъ, конечно, была сверхъестественнымъ даромъ, такъ какъ сіи сновидѣнія извѣстны только единственно Верховному Виновнику оныхъ. Такъ напр. Іосифъ получилъ Божественное откровеніе истолковать сны хлѣбодару и виночерпію (Быт. XL, 5, 8, XLI, 16). *Не отъ Бога ли истолкованія?* сказалъ онъ имъ,—и растолковалъ сны; равно какъ Даніилъ, по Божественному внушенію, разъяснилъ сонъ Навуходоносору. Въ заключеніе замѣтимъ, что такъ какъ полное и совершенное откровеніе воли Божіей начертано для всѣхъ насъ въ Евангеліи, то всякая вѣра въ сновидѣнія, будто бы предвѣщающія будущія событія, неразумна и обманчива, и что всѣ попытки усвоить себѣ возможность истолкованія оныхъ должны считаться въ высокой степени грѣховными и безразсудными.

Со. См. **Сигоръ.**

Собака. У древнихъ Египтянъ собаки, равно какъ и кошки, пользовались особеннымъ уваженіемъ. По Іудейскому закону эти животныя считались нечистыми, какъ онѣ и доселѣ еще считаются у Мусульманъ. Между Евреями считалось крайнимъ оскорбленіемъ сравнить кого либо *съ мертвымъ псомъ* (I Цар. XXIV, 15), и даже деньги полученныя за продажу столь презрѣннаго животнаго, равно какъ плата блудницы, не могли быть вносимы въ Скинію—въ домъ Господа (Втор. XXIII, 18). Посему-то названіе *песъ* прилагается ап. Павломъ къ лжеучителямъ (Филипп. III, 2), а Соломонъ и ап. Петръ сравниваютъ грѣшниковъ съ псами (Прит. XXVI, 11, II Петр. II, 22). Слово *псы* употребляется иносказательно для означенія гонителей (Псал. XXII, 16), лжеучителей (Исаіи LVI, 11), нечестивыхъ людей (Мѳ. VII, 6) и язычниковъ (Мѳ. XV, 27). Впрочемъ даже и у Евреевъ собаки назначались для охраненія стадъ (Іов. XXX, 1, Исаіи LVI, 10, 11). Соломонъ говоритъ: *псу живому лучше, нежели мертвому льву* (Еккл. IX, 4), обозначая сими словами, что всякое, даже самое ничтожное существо пользующееся жизнію счастливѣе и важнѣе самаго благороднаго и великаго существа уже умершаго. Восклицаніе Авенира: *развѣ я собачья голова?* (II Царств. III, 3) означаетъ почти то же самое. Какъ домашнее животное, собаки въ Библіи являются уже поздно. Собака сопровождала Товита въ его путешествіи (Тов. V, 17). Что около временъ Господа Іисуса Христа собакъ нерѣдко держали при домахъ, показываетъ отвѣтъ жены Хананейской на отказъ ей Спасителя въ помощи (Мѳ. XV, 27). *Не давайте святыни псамъ*, говоритъ Спаситель Своимъ ученикамъ, *и не бросайте жемчуга вашего передъ свиньями* (Мѳ. VII, 6), показывая тѣмъ, что они не должны предлагать святыя истины Евангелія людямъ гордыни, ожесточеннымъ и нераскаяннымъ, иначе подобно псамъ они могутъ попрать оныя своими ногами, и возвратившись растерзать ихъ самихъ. Собакъ, какъ мы замѣтили выше, боготворили въ древнемъ Египтѣ. Египетскій богъ Анубисъ имѣлъ собачью голову. Въ древней Греціи, какъ то можно видѣть изъ Гомера, собаки пользовались большою любовію и расположеніемъ.

Сова (Лев. XI, 16)—изъ породы ночныхъ хищныхъ птицъ. Хотя слово *сова* часто встрѣчается въ Свящ. Писаніи, но по всей вѣроятности подъ этитъ словомъ разумѣется всякая птица, любящая пустыя и уединенныя мѣста. Совы любятъ селиться въ нежилыхъ башняхъ, въ старыхъ, развалившихся зданіяхъ и по близости кладбищъ. Ночью они вылетаютъ на добычу и часто при этомъ испускаютъ пронзительный, жалобный крикъ, который особенно рѣзко выдѣляется при окружающей ночной тишинѣ. По закону Моисееву эта птица почитается нечистою (Лев. XI, 16).

Сова. См. **Сува, Цоба.**

Совавъ (II Цар. V, 14)—одинъ изъ сыновъ Давида и Вирсавіи, родившихся въ Іерусалимѣ.

Совакъ (расширенный, распространенный) (II Цар. X, 16—18)—военачальникъ Адраазара, ц. Сувскаго, во времена Давида, убитый въ битвѣ между Адраазаромъ и Давидомъ, при Еламѣ.

Сови (берущій въ плѣнъ) (II Цар. XVII, 27)—сынъ Нааса, царя Аммонитскаго, который выказалъ свое благородство въ ласковомъ

и гостепріимномъ обращеніи съ Давидомъ во время его бѣгства изъ Іерусалима въ Маханаимъ.

Совохай. См. **Сивхай**.

Соди (Числ. XIII, 11) — отецъ Гаддіила, колѣна Завулонова, избранный представителемъ колѣна въ числѣ 12-ти соглядатаевъ, посланныхъ для обозрѣнія земли Ханаанской.

Содомъ (горящій) (Быт. X, 19)—древній городъ въ долинѣ Сиддимъ. Жители Содомскіе, повидимому, были Хананеи. Содомъ лежалъ въ долинѣ Іорданской, бывшей въ означенное время очень плодородною. Ради плодородія въ ней поселился Лотъ, племянникъ Авраама, хотя жители Содома *были злы и весьма грѣшны предъ Господомъ* (ст. 12, 13). Незадолго предъ грозною катастрофою, разразившейся надъ Содомомъ, царемъ его былъ Бера, побѣжденный вмѣстѣ съ другими мелкими князьями Кедарлаомеромъ, царемъ Еламскимъ. Послѣ 14-ти лѣтняго рабства они сдѣлали неудачную попытку свергнуть съ себя ненавистное иго, при чемъ Лотъ, вмѣстѣ съ своимъ имуществомъ и домочадцами впалъ въ руки побѣдителя (см. **Лотъ**). Неправды и грѣхи жителей Содома вызвали грозный и праведный судъ Божій на нихъ, не смотря даже на усиленное ходатайство Авраама предъ Господомъ объ ихъ пощадѣ. «*И пролилъ Господь на Содомъ и Гоморру дождемъ сѣру и огонь отъ Господа съ неба. И ниспровергъ города сіи и окрестность сію, и всѣхъ жителей городовъ сихъ, и все произрастенія земли*» (Быт. XX, 24, 25, Быт. XVIII, 16—33, XIX, 1—29). Память о грозномъ судѣ Божіемъ надъ Содомомъ сохранялась и сохранится во всѣ вѣка. На Содомъ и его разрушеніе указывается въ слѣдующихъ мѣстахъ Свящ. Писанія: Втор. XXIX, 23, Исаіи I, 9, 10, Іерем. XXIII, 14, Іез. XVI, 46—56 Амос. XI, 4, Соф. II, 9, Мар. VI, 11, Лук. X, 12, Римл. IX, 29, Откр. XI, 8 и др. Въ о наченныхъ мѣстахъ Свящ. Писанія названіе *Содома* упоминается въ качествѣ грознаго урока всѣмъ проводящимъ нечестивую жизнь, а въ послѣднемъ оно употреблено символически, какъ названіе великаго града,—быть можетъ Іерусалима. Нѣкоторые изъ писателей полагаютъ, что развалины Содома видны доселѣ подъ водами Мертваго моря; но означенное предположеніе едва ли основано на какихъ либо достовѣрныхъ основаніяхъ. Гибель Содома, какъ видно изъ Библейскаго повѣствованія, была полная и совершенная. Древніе пилигримы, конечно, старались убѣдить себя въ томъ, что имъ видѣлись будто пепелъ и камни Содома и Гоморры, и будто бы доселѣ еще отъ нихъ восходитъ дымъ и сѣрный паръ. Но неправдоподобность сего очевидна, какъ то видно изъ новѣйшихъ изслѣдованій извѣстныхъ англійскихъ путешественниковъ, напр. Д. Стэнли, Тристрама и другихъ.

Содомляне (Быт XIX, 4, 5)—жители г. Содома, отличавшіеся своимъ нечестіемъ и неестественнымъ развратомъ (Римл. I, 27).

Содомская виноградная лоза (Втор. XXXII, 32). Въ настоящее время почти вполнѣ доказано, что извѣстный Содомскій виноградъ, или яблоки суть ничто иное какъ *ошеръ* Арабовъ. Плодъ ошера походитъ на большое яблоко, или скорѣе на апельсинъ, наполненный воздухомъ, какъ пузырь. Въ срединѣ Содомскаго яблока находится стручекъ, заключающій въ себѣ сѣмена и шелковидное вещество. Если взять въ руки созрѣвшее Содомское яблоко и покрѣпче сжать его, то оно съ шумомъ лопается, оставляя въ рукѣ обломокъ своей оболочки да нѣсколько волоконъ. Содомскія яблоки, или виноградъ, растутъ въ Палестинѣ только по берегамъ Мертваго моря, отчего онѣ и признаны спеціальнымъ и характеристическимъ произведеніемъ этого бассейна.

Созвѣздія (IV Цар XXIII, 5)—группы, или отдѣлы, на которыя раздѣлялись съ древнѣйшихъ временъ звѣзды, съ тою цѣлію чтобы можно было съ большимъ удобствомъ различать оныя. Созвѣздіямъ присвоили названія или людей, или животныхъ, имѣвшихъ какое либо хотя приблизительное сходство съ ними. Имена героевъ и царей обыкновенно переносились и на созвѣздія. *Боготвореніе небеснаго воинства* (IV Цар. XXIII, 5) составляло одинъ изъ древнѣйшихъ видовъ идолопоклонства. Созвѣздія, особо упоминаемыя въ Свящ. Писаніи, суть слѣдующія: Арктуръ, Оріонъ, Плеяды, Касторъ и Поллуксъ, и др. Число всѣхъ созвѣздій сѣверной и южной половины неба доходитъ въ настоящее время до 117-ти.

Соко или **Сохо** (кустъ, кустарникъ)—названье двухъ мѣстностей:

а) (Нав. XV, 48) городъ на горахъ Іудиныхъ, ниже Хеврона, въ настоящее время, какъ полагаютъ, *Шувейкехъ*.

б) (Нав. XV, 35) городъ кол. Іудина въ низменности, въ 9 Римскихъ миляхъ отъ Елевтерополя, по пути къ Іерусалиму. Близъ сего города былъ пораженъ юнымъ Давидомъ Голіафъ (I Цар. XVII). При Соломонѣ здѣсь былъ особый приставникъ (III Цар. IV, 10). Въ послѣдствіи этотъ городъ былъ укрѣпленъ Ро-

воамомъ противъ Филистимлянъ (II Пар. XXVIII, 18).

Солнце (Быт. I, 16, XV, 12 и др.). Еврейское названіе солнца есть *шемесъ*, встрѣчающееся нерѣдко въ собственныхъ названіяхъ городовъ, какъ напр.: Беѳ-Шемешъ, Ир-Шемешъ и др. Великое значеніе и важность сего небеснаго свѣтила достаточно объясняетъ намъ причины, почему оно такъ часто упоминается въ Свящ. Писаніи. Многія изъ этихъ указаній совершенно понятны и не требуютъ особыхъ объясненій, но мы можемъ сказать нѣсколько словъ касательно языческаго боготворенія солнца, о которомъ нерѣдко говорится на страницахъ Библіи. Какъ кажется, боготвореніе солнца было однимъ изъ древнѣйшихъ видовъ язычества (Іов. XXXI, 26, 27). Съ теченіемъ времени оно распространилось болѣе, и солнце получило нѣсколько разнообразныхъ наименованій и стало олицетворяться въ различныхъ символахъ и образахъ. Египтяне выработали особенную систему поклоненія солнцу. Финикійскій Ваалъ, очевидно, былъ олицетвореніемъ солнца. Вавилоняне, Халдеи и большая часть языческихъ народовъ Азіи предавались поклоненію солнца, подъ тѣмъ или другимъ наименованіемъ. Отъ нихъ приняли оное Греки и Римляне, и отсюда оно распространилось въ большей части тогдашней Европы. Боготвореніе солнца служило одною изъ тѣхъ формъ идолопоклонства, въ которое впадали иногда Евреи. Вотъ почему въ Библіи встрѣчаются такія выраженія: *кони, которыхъ ставили цари Іудейскіе солнцу* (IV Цар. XXIII, 11), *куренія, которыя возжигали предъ Вааломъ, солнцемъ*, и др. (ст. 5). Поклоненіе солнцу было воспрещено въ Пятикнижіи Моисеевомъ (Втор. IV, 19, XVII, 3). Боготвореніе солнца было особенно распространено между нѣкоторыми Аравійскими племенами, и, по свидѣтельству англичанина М. Палграва, существуетъ даже до настоящаго времени. Символическое значеніе солнца въ Св. Писаніи весьма разнообразно: 1) захожденіе и затмѣніе солнца означаетъ гнѣвъ Божій и Его праведное наказаніе, также бѣдствіе, скорбь и страданія (Мѳ. XXVII, 45); его свѣтъ и ясное сіяніе означаетъ счастливое состояніе (Исаіи XXX, 26). Самъ Господь, какъ источникъ всякаго свѣта, блага и блаженства, образно называется въ Св. Писаніи солнцемъ (Псал. LXXXIII,12). Онъ просвѣщаетъ человѣка, очищаетъ, укрѣпляетъ, оживляетъ, согрѣваетъ и дѣлаетъ способнымъ и готовымъ ко всякому благому дѣлу. Что закатъ и затмѣніе солнца служитъ образомъ несчастія для людей и для цѣлыхъ народовъ, это видно изъ многихъ мѣстъ Св. Писанія (напр. Іерем. XV, 9, Мих. III, 6, Исаіи V, 30, XIII, 10, Іезек. XXXII, 7, 8, Амос. VIII, 9). 2) Все дѣлающій яснымъ и открытымъ свѣтъ солнца служитъ символомъ открытія, обнаруженія, возмездія и праведнаго наказанія (Сир. XVII, 16, XXIII, 28, Числ. XXV, 4, II Цар. XII, 11,12). 3) Неизмѣняемый порядокъ, въ которомъ солнце цѣлыя тысячи лѣтъ совершаетъ свое дневное и годичное теченіе, служитъ залогомъ и образомъ неизмѣняемости Божественныхъ совѣтовъ и опредѣленій (Іерем. XXXI, 35, 36, Псал. LXXI, 5, 17, LXXXIX, 36, 37). 4). Въ особенности солнце служитъ образомъ слова Божія. Какъ оно въ царствѣ природы распространяетъ свѣтъ и теплоту, жизнь и плодородіе, тоже самое производитъ слово Божіе въ царствѣ духовномъ и нравственномъ (Псал. XVIII, 2—7). И если небо и земля съ своими свѣтилами нѣкогда прейдутъ, то слово Божіе никогда не прейдетъ (Лук. XXI, 23, сн. I Петр. XXIV, 25). 5) Носители слова Божія имѣютъ солнце своимъ символомъ. Истинная Церковь въ Откровеніи Іоанна изображается облеченною въ солнце (Апок. XII, 1). Праведники, возрожденные словомъ Божіимъ, возсіяютъ нѣкогда, какъ солнце, въ царствіи Отца ихъ (Мѳ. XIII,43, сн. Дан. XII, 2, Исаіи XXX, 26, Суд. V, 31). 6) Но истинное солнце, истинный свѣтъ, коего видимое нами солнце служитъ только слабымъ отблескомъ, есть Вѣчное Слово, Господь, Христосъ. Лице Его сіяетъ какъ солнце въ силѣ Своей (Апок. I, 16). Онъ есть Солнце правды (Мал. IV, 2), истинный свѣтъ (Іоан. I, 9), пришедшій въ міръ, чтобы отдѣлитьсвѣтъ отъ тьмы, чтобы служить свѣтомъ міру (Іоан. III, 19, VIII, 12, IX, 5) и все просвѣщаетъ,—Онъ свѣтъ невечерній, вѣчный, незаходимый (Апок. XXI, 23, XXII, 5).

Соломонія (II Макк. VII)—мать семи сыновъ, пострадавшихъ за вѣру во дни Антіоха Епифана. Имя сей матери не читается въ свящ. текстѣ; по преданію она называлась Соломоніей. Когда, послѣ ужаснѣйшихъ страданій и мученической кончины благочестиваго старца Елеазара, она приведена была съ дѣтьми къ царю, царь требовалъ, чтобы она ѣла и дѣти ея идоложертвенное; но они подъ ударами бичей отвѣчали ему: *«о чемъ ты хочешь спрашивать насъ, или что хочешь узнать отъ насъ? Мы готовы лучше умереть, нежели преступить законы отеческіе»*. Раздраженный царь велѣлъ казнить ихъ жесточайшими пытками. Но не

смотря на молодость лѣтъ дѣти смѣло шли на встрѣчу смерти, въ надеждѣ снова получить жизнь отъ Подателя ея. Мужественная мать смотрѣла, какъ при ея глазахъ отсѣкали у ея сыновей руки и ноги, отрѣзали языкъ, сдирали кожу со всего тѣла и сожигали ихъ на раскаленныхъ сковородахъ, и не только не смущалась духомъ, но благодушно все переносила въ надеждѣ на Господа, ободряла и поощряла страдальцевъ все терпѣть за Подателя жизни. *«Творецъ міра, который образовалъ природу человѣка, и устроилъ происхожденіе всѣхъ, опять дастъ вамъ дыханіе и жизнь съ милостію, такъ какъ вы теперь не щадите самихъ себя за Его законы»*—такъ говорила мать каждому сыну страдальцу. *«Умоляю тебя, дитя мое,* говорила она послѣднему сыну, *посмотри на небо и землю и видя все, познай, что все сотворилъ Богъ изъ ничего, и что такъ произошелъ родъ человѣческій. Не страшись убійцы, но прими смерть, чтобъ я по милости Божіей опять пріобрѣла тебя съ братьями твоими»* (VII, 28, 29). Страдальцемъ окончилъ жизнь и послѣдній сынъ. Послѣ сыновей скончалась и мать. Память св. мучениковъ Маккавеевъ, матери ихъ Соломоніи и учителя Елеазара празднуется Церковью 1 августа. Начало сего праздника восходитъ къ древнимъ временамъ. Въ 4-мъ вѣкѣ извѣстны поученія на сей праздникъ: Григорій Назіанзена, Іоанна Златоуста и блаж. Августина. Страданія, по преданію, происходили въ Антіохіи, столицѣ царей Сирійскихъ. Мощи св. мучениковъ, по преданію Западной Церкви, перенесены были изъ Антіохіи въ Константинополь, и послѣ въ Медіоланъ, и потомъ преданіе о ихъ положеніи колеблется между Римомъ и Кельномъ.

Соломонъ. Означенное слово означаетъ *мирный*. Соломонъ былъ десятый сынъ Давида и родился отъ Вирсавіи, бывшей сначала женою Уріи, въ 1033 г. до Р. Х. (1 Пар. III, 5). Имя Соломона дано ему родителями, согласно пророчеству Наѳана, въ знакъ возвращенія къ нимъ мира и милости Божіей и въ ознаменованіе мирнаго его царствованія, въ противность воинственному царствованію Давида (1 Пар. XXII, 8—10). Господь возлюбилъ новорожденнаго, и пр. Наѳанъ, по слову Господа, назвалъ его *Іедидія* — возлюбленный Богомъ (II Цар. XII, 23). О дѣтствѣ и юности сына Вирсавіина свящ. дѣеписателемъ не передается никакихъ свѣдѣній. Судя по глубокой любви, оказываемой Давидомъ своему будущему преемнику, и тѣмъ торжественнымъ завѣтамъ, которыми онъ обязалъ его, передавая ему царскую власть,—завѣтамъ, осуществленіе которыхъ несомнѣнно требовало большаго ума и большой учености, можно безошибочно предполагать, что Соломонъ вполнѣ былъ воспитанъ и обученъ всей тогдашней премудрости Израильской, и что умъ его кромѣ того былъ глубоко напоенъ *мудростію, сходящею свыше*.

Когда Давидъ *состарѣлся, вошелъ въ преклонныя лѣта* (III Цар. I, 1), Адонія, старшій сынъ его, сдѣлалъ попытку вступить на престолъ своего отца. Въ этомъ предпріятіи ему помогали Іоавъ, главный начальникъ войска, и первосвящ. Авіаѳаръ, какъ глава церкви по своему высокому положенію пользовавшійся большимъ вліяніемъ среди Израиля. Іоавъ и Авіаѳаръ, конечно, хорошо сознавали, что они жили въ переходный періодъ и что наступаетъ новый порядокъ вещей, при которомъ легко могутъ усилиться ихъ сила и вліяніе. Адонія подозрѣвалъ сына Вирсавіи, и когда тотъ пригласилъ прочихъ братьевъ на предполагаемое вѣнчаніе на царство, то не послалъ приглашенія къ Соломону: вѣроятно онъ уже зналъ о намѣреніи своего отца и о Божественной на то волѣ не въ его пользу. Пророкъ Наѳанъ, провидя бѣдствія, которыя могли произойти отъ этого замысла, немедленно совѣтовалъ Вирсавіи отправиться къ своему престарѣлому царственному мужу и напомнить ему объ его клятвѣ—сдѣлать Соломона наслѣдникомъ своего престола. Царица отправилась къ Давиду, и благодаря ея усиленнымъ просьбамъ, были своевременно приняты мѣры, чтобы уничтожить вѣроломное посягательство Адоніи на престолъ. Въ предупрежденіе же чего либо подобнаго на будущее время Давидъ немедленно приказалъ Ванею, опытному военачальнику, Садоку-первосвященнику, Наѳану-пророку привести Соломона къ потоку Гіонъ, помазать его мѵромъ и провозгласить его предъ народомъ какъ будущаго царя Израильтянъ. Все это было исполнено въ точности. *«И затрубили трубою и весь народъ закричалъ: да живетъ царь Соломонъ»*. Радостные звуки трубъ, раздававшіеся въ городѣ, скоро были услышаны Адоніею и его сообщниками, которые немедленно въ страхѣ разбѣжались, изъявили раскаяніе и принесли присягу будущему царю. — Приблизилось время умереть Давиду, и вотъ онъ, призвавъ къ себѣ Соломона, убѣждалъ его тщательно сохранять чистоту сердца и справедливость, какъ въ своемъ собственномъ лицѣ, такъ и въ управленіи дѣлами; сообщилъ ему подробныя наставленія отно-

сительно устройства храма Іеговѣ, приказалъ ему наказать Іоава за убійство Авенира и Амессая, равно какъ Семея за жестокія проклятія, произнесенныя имъ нѣкогда на главу царя. Вскорѣ послѣ того престарѣлый царь почилъ съ своими отцами, и Соломонъ сдѣлался единственнымъ царемъ во Израилѣ. Строго исполняя завѣщаніе своего отца и въ видахъ обезпеченія мира для своего царства, юный царь прежде всего воспользовался случаемъ освободить свое царство отъ наиболѣе могущественныхъ враговъ: съ этою цѣлію Адонія, Ависага, послѣдняя-наложница въ домѣ Давида, Іоавъ и Семей были убиты, первосвящ. Авіаѳаръ былъ лишенъ своего сана и изгнанъ въ Анаѳовъ, въ городъ убѣжища, въ колѣнѣ Веніаминовомъ. Согласно съ Восточными обычаями, Соломонъ взялъ за себя дочь Фараона, царя Египетскаго, и ввелъ ее въ домъ Давидовъ—событіе, хотя и бывшее нарушеніемъ закона, но отпразднованное и тогда съ необыкновенною роскошью (1 Цар. Ш, 3, Псал. XLIѴ). Соломонъ счелъ необходимымъ оставить на время нечестивыя идольскія богослуженія нѣкоторыхъ изъ его подданныхъ, которые даже до сего времени еще не совсѣмъ освободились отъ идолопоклонства, но *приносили жертвы и куреніе на высотахъ.* И хотя онъ самъ *возлюбилъ Господа и ходилъ по уставу Давида, отца своего; но и онъ приносилъ жертвы и куренія на высотахъ.* (III Цар. Ш, 2—3). До построенія храма святыня, пользовавшаяся большимъ благоговѣніемъ со стороны народа, находилась въ Гаваонѣ, гдѣ стоялъ мѣдный жертвенникъ и алтарь, сдѣланный Моисеемъ еще въ пустынѣ. Сюда-то пришелъ Соломонъ во время одного изъ торжественныхъ собраній и здѣсь принесъ на этомъ жертвенникѣ Господу Богу тысячу всесожженій. Господь явился ему во снѣ ночью и сказалъ ему: «проси что дать тебѣ»? Молодой царь съ глубокимъ чувствомъ смиренія и покорности волѣ Божіей просилъ себѣ только одного — сердце разумное, чтобы справедливо судить и управлять многочисленнымъ народомъ, ввѣреннымъ его управленію. И «*благо угодно было Господу*, замѣчаетъ священный дѣеписатель, *что Соломонъ просилъ этого*». Ему было дано отъ Господа сердце мудрое и разумное и кромѣ того богатство и слава, гораздо больше чѣмъ было у его предшественниковъ. Соломонъ возвратился тогда въ Іерусалимъ и предъ Ковчегомъ Завѣта принесъ Господу благодарственную жертву. И сдѣлалъ онъ большой пиръ для всѣхъ слугъ своихъ. (Ш Цар. III).

Вполнѣ утвердившись на престолѣ и всецѣло приготовившись къ исполненію своихъ многотрудныхъ обязанностей, преемникъ Давида является теперь предъ нами мудрымъ правителемъ избранныхъ 12 колѣнъ. Такъ какъ дѣянія славнаго царствованія Соломона, изложенныя въ III кн. царств. (III,—XI), и въ II кн. Паралип. (IX), за немногими выдающимися исключеніями, имѣютъ отрывочный характеръ, то мы сдѣлаемъ краткій очеркъ во I)—мудрости Соломона, II)—его богатства, III)—его царствованія и личнаго его характера.

I. *Мудрость Соломона.* Умъ Соломона обладалъ всѣми началами, на которыхъ зиждется истинная мудрость,—т. е. здравымъ сужденіемъ, обширною памятью, громаднымъ запасомъ знаній и искуснымъ примѣненіемъ оныхъ къ дѣлу. Мудрое рѣшеніе спора между двумя матерями касательно живаго и мертваго младенца, спора происходившаго въ его присутствіи, обнаруживаетъ въ немъ ясное и точное пониманіе чувствъ человѣческаго сердца и глубокую мудрость. (III Цар. III, 16—28). Здравыя начала, которыми онъ руководствовался въ административныхъ дѣлахъ, возбуждали глубокое уваженіе и страхъ къ столь мудрому судіи. Нельзя не замѣтить при семъ, что судебныя обязанности въ означенное время составляли одинъ изъ наиболѣе важныхъ отдѣловъ царскаго правленія; и вотъ мы читаемъ въ Библіи, что Соломонъ, уже въ началѣ своего царствованія, *сдѣлалъ притворъ съ престоломъ*, съ *котораго онъ судилъ, притворъ для судилища сдѣлалъ онъ* (III Цар. ѴII, 7), на которомъ онъ возсѣдалъ и рѣшалъ многочисленныя тяжбы, возникавшія въ средѣ его подданныхъ. Различныя его познанія въ различныхъ дѣлахъ по истинѣ были изумительны. «*И была мудрость Соломона*, замѣчаетъ свящ. дѣеписатель, *выше мудрости всѣхъ сынов востока, и всей мудрости Египтянъ. Онъ былъ мудрѣе всѣхъ людей* (IѴ, 30, 31). *Онъ изрекъ три тысячи притчей, и пѣсней его было тысяча и пять*» (ст. 32), Его познанія, были очень разнообразны. По словамъ свящ. дѣеписателя, «*и говорилъ онъ о деревахъ отъ кедра, что въ Ливанѣ, до иссопа, выростающаго изъ стѣны; говорилъ и о животныхъ, и о птицахъ, и о пресмыкающихся, и о рыбахъ*» (Ш Цар. IѴ, 33). Кромѣ сихъ громадныхъ ученыхъ знаній, и указаныхъ выше письменныхъ произведеній, Соломонъ составилъ еще слѣдующія книги: *Пѣснь Пѣсней, Притчей и Екклезіастъ*, несомнѣнно написанныя имъ по вдохновенію Св. Духа. Слава объ

его необыкновенной мудрости, естественно, не могла при этомъ ограничиться тѣсными предѣлами Іудеи. Между всѣми сосѣдними народами и далеко, далеко, даже до границъ Аравіи, передавались о Соломонѣ различные удивительные разсказы. «*И приходили отъ всѣхъ народовъ послушать мудрости Соломона*» (IѴ, 34). Услышавъ о мудрости и славѣ Соломона, къ нему пришла въ Іерусалимъ съ весьма большимъ богатствомъ царица Савская, или Южная, что бы испытать его загадками, и бесѣдовала съ нимъ обо всемъ, что было на сердцѣ у ней. «*И объяснилъ ей Соломонъ всѣ слова ея, и не нашлось ничего незнакомаго Соломону, чего онъ не объяснилъ бы ей*» (X 1—3). «*И вотъ, мнѣ и въ половину не сказано о множествѣ мудрости твоей*, воскликнула царица отдаленной Савеи, разставаясь съ нимъ, *ты превосходишь молву, какую я слышала*» (II Пар. IX, 6).

II. *Богатство Соломона.* Во время царствованія Соломона все очевидно благопріятствовало къ умноженію его богатствъ въ громадномъ количествѣ. Іуда и Израиль жили безпечально подъ своей смоковницей. Войнъ еще не знали. Подати съ побѣжденныхъ имъ сосѣднихъ народовъ, плоды туземной дѣятельности—земледѣльческія и пастушескія, и всѣ стяжанія, приходившія отъ развившейся большой торговли, обильно наполняли сокровищницы Соломона. Отъ послѣдняго изъ сихъ источниковъ пріобрѣтенія были по истинѣ громадны. Торговыя сношенія производились съ Тиромъ, Аравіей, Египтомъ, весьма вѣроятно, съ Вавилономъ и можетъ быть также съ Индіею. Онъ имѣлъ флотъ въ Индійскомъ океанѣ, который при одномъ морскомъ путешествіи далъ ему 400 талантовъ золота, и другой — въ Средиземномъ морѣ, торговавшій съ Фарсисомъ и привозившій ему драгоцѣнные различные металлы. У него также были торговые склады въ Пальмирѣ и Бальбекѣ для заграничной торговли. «*Падутъ предъ нимъ жители пустынь*, восклицаетъ Псалмопѣвецъ, *и враги его будутъ лизать прахъ. Цари Ѳарсиса и острововъ поднесутъ ему дань; цари Аравіи и Савы поднесутъ ему дары*» (Псал. LXXI, 9—10). Изъ этихъ различныхъ странъ и городовъ вывозились въ большомъ количествѣ золото и серебро, также слоновая кость, красныя и другія драгоцѣнныя деревья, ткани, лошади, обезьяны и колесницы, кромѣ пряныхъ растеній и другихъ цѣнныхъ предметовъ торговли. Другимъ обильнымъ источникомъ при умноженіи богатства служила слава объ его мудрости, которую онъ стяжалъ среди всѣхъ другихъ народовъ. Со всѣхъ концовъ земли собирались многочисленные посѣтители къ нему, мудрѣйшему изъ людей, и каждый приносилъ ему дары ежегодно въ знакъ своего глубокаго уваженія—именно серебряные и золотые сосуды, и воинскія принадлежности, и одежды и благовонныя пряности, лошадей и муловъ. И весьма вѣроятно, что различныя супружескія связи, въ которыя вступалъ Соломонъ съ различными царственными дочерьми, не мало увеличивали его личныя богатства. Такимъ образомъ богатства его сдѣлались такъ велики, что серебро въ Іерусалимѣ было равноцѣнно простому камню, и кедры по ихъ множеству сдѣлались равноцѣнными сикоморамъ. Домашнія издержки Соломона простирались до громадныхъ размѣровъ. Образъ его жизни въ теченіи многихъ лѣтъ былъ крайне роскошенъ: 700 женъ и 300 наложницъ съ большою свитою евнуховъ и другихъ слухъ, конечно требовали ежедневно громадныхъ расходовъ на ихъ продовольствіе (Ш Цар. IѴ, 22 — 23). Жертвоприношенія изъ воловъ и овецъ, приносимыхъ царемъ Іеговѣ при различныхъ торжественныхъ случаяхъ (III Цар. III, IѴ, ѴIII, 63), могли быть дѣлаемы только лицомъ, владѣвшимъ неограниченными денежными суммами. Мы не упоминаемъ при этомъ о тѣхъ большихъ издержкахъ, которыя онъ производилъ на устройство различныхъ высотъ, жертвенниковъ для куренія ѳиміама и др., къ чему склоняли его сердце жены иноплеменницы. Во время своего царствованія Соломонъ воздвигъ много различныхъ прекрасныхъ зданій, и самымъ величественнымъ, изъ нихъ, конечно, было—храмъ Іеговѣ, воздвигнутый имъ на г. Моріа (см. **Храмъ**). Онъ построилъ также великолѣпный дворецъ для себя—домъ изъ дерева Ливанскаго лѣса, притворъ съ престоломъ для судилища, сдѣланнымъ изъ слоновой кости и обложеннымъ чистымъ золотомъ (III Цар. ѴII, 1—11), и внѣ стѣнъ града Іудина—дворецъ для дочери Фараоновой. Было воздвигнуто имъ и много другихъ городовъ и зданій, меньшихъ по величинѣ и не столь богато убранныхъ (Ш Цар. IX, 11—19). Матеріалъ, изъ котораго строились храмы и дворцы, былъ всегда весьма цѣненъ, его иногда доставляли изъ самыхъ отдаленныхъ странъ, и издержки, употребленныя на сооруженіе оныхъ, превосходили повидимому всякое вѣроятіе.

III. *Царствованіе Соломона.* «*И жили Іуда и Израиль*, замѣчаетъ свящ. дѣеписатель о царствованіи Соломона, *многочисленные какъ*

песокъ у моря, спокойно, каждый подъ виноградникомъ своимъ и подъ смоковницею своею отъ Дана до Вирсавіи, во всѣ дни Соломона (III Цар. IV, 20—25). Эту громадную территорію Соломонъ раздѣлилъ на 12-ть областей, не соотвѣтствовавшихъ впрочемъ 12-ти колѣнамъ Израилевымъ, и надъ каждою изъ нихъ поставилъ особаго приставника, которые въ свою очередь должны были доставлять ежемѣсячно продовольственные запасы для содержанія царскаго двора (III Цар. IV). Продолжительный миръ въ его правленіе и безпримѣрное благосостояніе его подданныхъ стяжали Соломону и его царству особенную громкую славу и извѣстность преимущественно предъ всѣми царями и царствами земли. По истинѣ его царствованіе считалось какъ бы, *золотымъ вѣкомъ* Еврейской исторіи. Къ сожалѣнію, слѣдующіе годы царствованія Соломона не соотвѣтствовали первымъ годамъ его царствованія. Забывъ Царя Небеснаго, онъ не внялъ должнымъ образомъ тому голосу Господа, который предостерегалъ его по освященіи храма, увлекся внѣшнимъ блескомъ своего царства, оставилъ, или по крайней мѣрѣ уклонился отъ вѣры своихъ отцовъ, сталъ служить Астартѣ, божеству Сидонскому, и Милхому, мерзости Аммонитской. Неслыханная и безпримѣрная роскошь царствовала при дворѣ, и въ его гаремѣ содержалось до 700 женъ и 300 наложницъ, большею частію язычницъ изъ окрестныхъ народовъ—Моавитянъ, Аммонитянъ и др. Кромѣ того, онъ наложилъ на народъ свой тяжелое иго, усиленный трудъ. Любовь и привязанность народа къ такому государю сдѣлались теперь невозможными. Народъ постепенно отчуждался отъ дома Давидова, и обильно сѣялись сѣмена возмущенія, что и привело впослѣдствіи къ гибельному раздѣленію царства. Да еще и при жизни Соломона стали постигать его разныя испытанія и потрясенія. Въ Идумеѣ, давно приведенной въ подданство Давидомъ, теперь утвердился Адеръ, царскаго рода Идумейскаго. Во время покоренія Идумеевъ Давидомъ и избіенія ихъ его военачальникомъ Іоавомъ, Адеръ, будучи еще юношей, съ нѣкоторыми другими Идумеями, служившими при отцѣ его, убѣжалъ въ Египетъ здѣсь благосклонно принятъ былъ Фараономъ и снискалъ у него большую милость. Теперь, услышавши о смерти Давида и Іоава, онъ испросилъ у Фараона увольненія себѣ, возвратился въ свою землю и утвердился въ ней. Другимъ противникомъ Израиля во дни Соломона былъ Разонъ. Онъ былъ подданнымъ Адраазара, царя Сувскаго, но бѣжалъ отъ него и во время разбитія Адраазара Давидомъ, собравши около себя шайку вольныхъ людей, водворился въ Дамаскѣ и владычествовалъ тамъ, и своими набѣгами много зла причинялъ Израилю. Но особенно опаснымъ врагомъ для Соломона былъ его подданный Іеровоамъ. Онъ родомъ былъ изъ колѣна Ефремова, изъ города Цартана, временно работалъ на укрѣпленіяхъ, которыя производилъ Соломонъ въ городѣ Давида. Замѣтивъ его мужество и расторопность, Соломонъ поставилъ его смотрителемъ надъ оброчными изъ дома Іосифова. Разъ Іеровоамъ вышелъ за городъ; на дорогѣ встрѣтилъ его пророкъ Ахія. Снявши съ себя новую одежду, которая была на немъ, Ахія разодралъ ее на 12 частей, и повелѣвши Іеровоаму взять изъ нихъ 10-ть, сказалъ ему: «Такъ говоритъ Господь, Богъ Израилевъ: вотъ Я исторгаю царство изъ руки Соломона, и даю тебѣ 10 колѣнъ за то, что Меня оставили и стали покланяться Астартѣ, Хамосу, и Милхому. Впрочемъ Я не отниму царства отъ самого Соломона; пока онъ живъ, онъ останется царемъ ради Давида, раба Моего, котораго Я избралъ и который сохранилъ повелѣнія Мои, а отниму царство отъ рукъ сына его; тебѣ дамъ 10 колѣнъ, но и ему оставлю одно колѣно, чтобы остался свѣтильникъ Давида, раба Моего, во всѣ дни предъ лицемъ Моимъ. Итакъ, я назначаю тебя быть царемъ надъ Израилемъ. Если ты сохраняшь все, что Я заповѣдаю тебѣ, и будешь исполнять повелѣнія Мои, какъ рабъ Мой Давидъ, то Я буду съ тобою и укрѣплю домъ твой, какъ домъ Давидовъ». Іеровоамъ не имѣлъ столько покорности высшему избранію, чтобы предоставить свое будущее Божію соизволенію, и началъ самъ домагаться овладѣть престоломъ; но Соломонъ, узнавъ объ этомъ, искалъ погубить его, и онъ убѣжалъ въ Египетъ къ Сусакиму, царю Египетскому, и тамъ оставался до кончины Соломона (III Цар. XI, 1—40). Обличеніе изъ устъ пророка и разныя испытанія послѣдняго времени царствованія Соломона не могли, конечно, не имѣть благотворнаго на него дѣйствія. Господь самъ обѣщалъ Давиду, что Онъ будетъ отцемъ его сыну, и если онъ худо будетъ поступать, то Онъ накажетъ его ударами сыновъ человѣческихъ, но милости Своей не отниметъ отъ него, какъ отнялъ отъ Саула (II Цар. VII, 14—15). Книга *Екклезіаста*, писанная Соломономъ въ преклонныя лѣта жизни его, ясно даетъ видѣть, что онъ дѣйствительно понялъ теперь суету всего земнаго,

всѣхъ утѣхъ міра и всѣхъ земныхъ трудовъ и усилій человѣческихъ, и потому искалъ самъ и поучалъ другихъ только въ Богѣ и въ исполненіи заповѣдей Его искать истинное для себя успокоеніе и счастіе (12, 13).

Въ заключеніе о Соломонѣ замѣтимъ здѣсь, что какъ ни велики были паденія и заблужденія его, которыхъ главнымъ источникомъ были слѣпая страсть къ женщинамъ и тщеславіе, но мудрость первыхъ лѣтъ его царствованія и его боговдохновенныя писанія навсегда останутся училищемъ мудрости и добродѣтели для всѣхъ людей. Кромѣ книги *Екклезіаста*, Соломонъ оставилъ намъ книгу *Притчей* и *Пѣснь пѣсней*. Имя его носитъ еще на себѣ книга *Премудрости*; но при всемъ высокомъ поучительномъ ея содержаніи, она принадлежитъ позднѣйшему времени и ея нѣтъ на Еврейскомъ языкѣ. Книга *Пѣснь пѣсней*, по общему толкованію отцевъ Церкви, таинственно изображаетъ любовь, которая соединяетъ Бога съ человѣкомъ и Христа съ Церковью и каждою душею вѣрующею. Въ *Притчахъ*, или иносказаніяхъ и краткихъ изреченіяхъ своихъ, Соломонъ поучаетъ юношество мудрости, благочестію, вѣрному исполненію своихъ обязанностей и счастію жизни, полагая его въ добродѣтели. Какъ много у Соломона прекрасныхъ уроковъ для всѣхъ возрастовъ и состояній! Сколько мудрыхъ уроковъ для царей! Какъ много самыхъ назидательныхъ совѣтовъ, правилъ и наставленій касательно должностей общественныхъ и жизни семейной, для мужей и женъ, для дѣтей и родителей, для вельможъ и слугъ, для юношей и старцевъ, касательно богатства и бѣдности, чистоты сердца и откровенности, труда и отдохновенія, благочестія и богобоязненности, справедливости и правосудія, умѣренности и воздержанія, бережливости и расточительности, милосердія и благотворительности, благости и кротости, благоразумія и мудрости, любви и состраданія ко всѣмъ, состраданія къ самымъ животнымъ! Нельзя не замѣтить также, что вѣкъ Соломона былъ самымъ благопріятнымъ вообще для наукъ и искусствъ. Искусство строительное, плавильное, искуство гравированія на драгоцѣнныхъ камняхъ, обработка металловъ, золоченіе, искусство скульптурное получили значительное усовершенствованіе. Постройка храма, царскихъ дворцовъ и ихъ богатое убранство, изящныя произведенія, золотыя, изъ слоновой кости и рѣзныя изъ дерева, музыкальные инструменты всякаго рода, все это поощряло и развивало художественный духъ народа. Архитектура являлась въ формахъ болѣе изящныхъ и утонченныхъ, сообразныхъ со вкусомъ. Науки также стояли на высокой степени. Астрономія сдѣлалась наукою практическою и не замедлила сдѣлать значительные успѣхи. Соломонъ обладалъ обширными познаніями и въ медицинѣ. Онъ написалъ также трактаты о всѣхъ животныхъ, птицахъ, деревьяхъ, растеніяхъ, которые къ сожалѣнію не дошли до насъ, но которые въ то время должны были пролить свой свѣтъ на состояніе наукъ. Навигація и мореплаваніе должны были приводить къ разнымъ наблюденіямъ и открытіямъ и также имѣть большое значеніе для географіи, астрономіи и исторіи, знакомя съ разными другими народами и ихъ нравами и обычаями. Въ Новомъ Завѣтѣ имя Соломона упоминается неоднократно І. Христомъ. Такъ, говоря о красотѣ и великолѣніи полевой лиліи, Господь сказалъ, что *«и Соломонъ во всей славѣ своей не одѣвался такъ, какъ всякая изъ нихъ»*. (Мѳ. VI, 29). Въ другое время Господь, укоряя книжниковъ и фарисеевъ, которые искали отъ Него знаменій, напоминаетъ имъ объ извѣстной всѣмъ необыкновенной мудрости Соломона, говоря такъ: *«царица южная возстанетъ на судъ съ родомъ симъ, и осудитъ его; ибо она приходила отъ предѣловъ земли послушать мудрости Соломоновой; и вотъ, здѣсь больше Соломона»* (Мѳ. XII, 42).

Соломоновы книги: *Притчи Соломона*, *Екклезіастъ*—его же,—*Пѣснь пѣсней*, его же, *Премудрости Соломона*.

а) Въ *кн. Притчей*, состоящей изъ XXXI гл., собраны мудрыя изрѣченія о поведеніи и судьбахъ человѣка въ домашнемъ и общественномъ быту. Особенно замѣчательно здѣсь описаніе добродѣтельной жены (XXXI).

б) *Екклезіастъ*, или проповѣдникъ, книга состоящая изъ 12-ти главъ, рѣшаетъ вопросъ: *въ чемъ можно найдти на землѣ самое высшее благо?* Онъ указываетъ на собственный опытъ: какъ онъ искалъ счастія и въ знаніи, и въ удовольствіяхъ, и въ прихотяхъ роскоши, и какъ извѣдалъ, что міръ измѣнчивъ и все, чѣмъ люди прельщаются въ этой жизни, не болѣе какъ вымыслы безпокойнаго духа. Одно, заключаетъ проповѣдникъ, надлежащимъ образомъ успокоиваетъ духъ: богобоязненность и соединенное съ нею исполненіе заповѣдей Божіихъ.

в) *Пѣснь пѣсней*, книга состоящая изъ VIII главъ, есть превосходнѣйшая пѣснь, или если сравнивать ее съ другими тысяча пятью пѣснями, излившимися изъ души Соломоновой, но не дошедшими до насъ, пѣснь по преиму-

ществу боговдохновенная. Она содержитъ въ себѣ таинственный смыслъ. Подъ символомъ чистой любви, какую выражаютъ другъ къ другу таинственный женихъ и невѣста, кн. Пѣснь-пѣсней изображаетъ ту высокую любовь, которою Христосъ Господь возлюбилъ Свою Церковь, и то пламенное стремленіе къ соединенію съ Господомъ, какое питаетъ всякая душа истинно вѣрующая и любящая Его.

г) *Кн. Премудрости Соломона* состоитъ изъ XIX главъ; но при всемъ высокомъ поучительномъ содержаніи книга эта несомнѣнно принадлежитъ позднѣйшему времени, ибо ея нѣтъ на Еврейскомъ языкѣ, и она переведена съ Греческаго. Кромѣ означенныхъ книгъ, въ Псалтири именемъ Соломона надписанъ Пс. CXXѴI. Ему-же долженъ принадлежать и Пс. CXXXI.

Соль (Лев. II, 13)—минеральное вещество, находимое въ обиліи въ Палестинѣ. Изъ водъ Мертваго моря добывается превосходная столовая соль. Употребленіе соли, какъ приправы къ кушаньямъ, хорошо извѣстно всѣмъ. Большая часть растительной и животной пищи безъ соли дѣлается безвкусною (Іов. XI, 6). Слово *соль* нерѣдко употреблялось для означенія содержанія тѣхъ лицъ, которые находились въ услуженіи у другихъ. Такъ въ I кн. Ездры (IѴ, 14) употреблено выраженіе: *ѣсть соль отъ дворца царскаго*, т. е. получать содержаніе отъ царя. И даже въ настоящее время, у Персовъ и востотныхъ Индійцевъ выраженіе: *ѣсть чью-либо соль* значитъ: состоять у кого на службѣ. Соль употреблялась при жертвоприношеніяхъ (Лев. II, 13, Мар. IX, 49). Новорожденныя дѣти у Евреевъ посыпались солью (Іезек. XѴ, 4). Ни одно растеніе не можетъ расти на почвѣ, покрытой солью. По сему выраженіе въ Библіи: *соляная земля* служитъ эмблемою земли безплодной и необитаемой. Слово *соль* употребляется также въ Свящ. Писаніи и прямо какъ очевидный символъ безплодія. Когда Авимелехъ взялъ Сихемъ, то разрушилъ городъ и засѣялъ его солью (Суд. IX, 45). Равнымъ образомъ поступилъ импер. Фридрихъ (Барбаросса), когда разрушилъ городъ Миланъ въ 1642 году. Съ другой стороны, такъ какъ соль сообщаетъ пріятный вкусъ пищѣ, то подъ словомъ *соль* разумѣется чистая и святая жизнь и дѣятельность (Марк. IX, 50, Колос. IѴ, 6). «*Вы соль земли*», сказалъ Спаситель Своимъ ученикамъ (Мѳ. Ѵ, 13). Здѣсь соль означаетъ нравственныя качества души. Какъ соль предохраняетъ пищу отъ порчи, дѣлаетъ ее здоровою и пріятною, такъ и Христіане, и въ особенности апостолы, призваны къ тому, чтобы своими духовными совершенствами, своимъ просвѣщеннымъ умомъ, своимъ добрымъ поведеніемъ и примѣромъ, своею жизнію и дѣлами предохранить міръ отъ нравственной порчи, отъ заразы грѣховной, пороковъ и растлѣнія, развивая, питая и укрѣпляя вокругъ себя во всѣхъ добрыя расположенія, здравыя начала нравственной жизни, здравыя мысли, понятія и чувствованія (сн. Кол. IѴ, 6). «*Если же соль*, произноситъ Господь, *потеряетъ силу, то чѣмъ сдѣлаешь ее соленою. Она ни къ чему не годна, какъ только развѣ выбросить ее вонъ на попраніе людямъ*» (Мѳ. Ѵ, 13). Господь даетъ Своимъ ученикамъ образно видѣть, какое зло произошло бы, если бы и они, ученики Его и учители вселенной, потеряли нравственную силу и вліяніе на міръ, тогда не стало бы въ мірѣ нравственной живительной и укрѣпляющей силы для предотвращенія его отъ дальнѣйшей порчи и общаго растлѣнія, и всѣмъ угрожала бы общая гибель. Наконецъ выраженіе: «*всякій огнемъ осолится*» (Мар. IX, 49) означаетъ вѣчность мученій грѣшниковъ въ гееннѣ огненной.

Соли завѣтъ (Числ. XѴIII, 19, II Пар. XIII, 5). Такъ какъ соль предохраняетъ отъ гніенія и разложенія, то было въ обычаѣ при утвержденіи торжественныхъ договоровъ подавать сосудъ съ солью, изъ котораго бывшіе при семъ лица ѣли и брали по нѣсколько зеренъ оной. Посему-то твердый и нерасторжимый союзъ называется завѣтомъ соли. Ѣсть соль вмѣстѣ считается доселѣ у Арабовъ доказательствомъ и гарантіей постоянной дружбы.

Соляная долина (II Цар. ѴIII, 13, II Пар. XѴIII, 12). На юго-восточной оконечности Мертваго моря тянется большая и длинная долина, почва которой совершенно насыщена солью и не имѣетъ ни малѣйшихъ признаковъ растительности. Въ ней по срединѣ находится гора, всецѣло состоящая изъ горной твердой массы соли, покрытой мѣстами слоями мергеля и известняка.

Сомей (II Ездр. IX, 34)—изъ Израильтянъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ, изъ сыновъ Ваанія. Въ I Ездр. (X, 38 ст.) стоитъ—*Шимей*.

Сонамъ, Сонамитянка (бугристое, неровное мѣсто) (Нав. XIX, 18)—городъ въ колѣнѣ Иссахаровомъ. Названіе города соединено съ различными важными событіями изъ исторіи Евреевъ. Здѣсь стояли станомъ Филист. войска предъ послѣднимъ сраженіемъ съ ними

царя Саула; здѣсь родилась Ависага, служившая Давиду и ходившая за нимъ во время его старости (Ш Цар. I, 3, 15). Здѣсь жила та богатая женщина, которая, по предсказанію пророка Елисея, за его благотворительность къ нему была награждена отъ Бога сыномъ, и по молитвамъ которой впослѣдствіи, когда возросшій сынъ ея померъ, пророкъ воскресилъ его изъ мертвыхъ (IV Цар. IV, 8). Нынѣ это мѣстечко называется Соламъ или Сулемъ, въ 3-хъ англійскихъ миляхъ отъ Іезрееля.

Соресъ (Нав. XV, 59)—изъ нагорныхъ городовъ колѣна Іудина. Вѣроятно, это городъ Сорисъ, въ 4-хъ часахъ на западъ къ Іерусалиму, къ югу отъ Вади-Али.

Сорекъ (красная виноградная кисть) (Суд. XVI, 4)—потокъ и долина на югѣ колѣна Данова, гдѣ жила Филистимлянка Далида, которую полюбилъ Сампсонъ и которая была виновницей его погибели. Мѣстечко получило свое названіе отъ растущихъ здѣсь благородныхъ, или отборныхъ лучшихъ вѣтвей и виноградныхъ лозъ. Потокъ Сорекъ впадаетъ въ Средиземное море, близъ Аскалона.

Сосипатръ—имя двухъ лицъ:

а) (II Макк. XII, 19) одинъ изъ вождей Іуды Маккавея.

б) (Дѣян. XX, 4) одинъ изъ учениковъ св. ап. Павла, родомъ изъ Веріи. Онъ, вмѣстѣ съ другими, сопровождалъ апостола изъ Греціи до Троады, во время третьяго его путешествія. Будучи епископомъ въ Иконіи, онъ, по преданію, пострадалъ при Неронѣ въ 64 г. по Р. Х. Память его 28 апр. и 10 ноября.

Сострат (II Макк. IV, 27—29)—начальствовавшій надъ одною крѣпостію въ Іерусалимѣ, при ц. Антіохѣ Епифанѣ и первосвящ. Менелаѣ.

Сосѳенъ (Дѣян. XVIII, 17)—начальникъ Іудейской синагоги въ Коринѳѣ. Онъ былъ схваченъ и битъ предъ судилищемъ Еллинами въ этомъ городѣ, во время пребыванія здѣсь ап. Павла, и возмущенія, произведеннаго противъ него Іудеями. Вѣроятно, послѣ онъ былъ обращенъ апостоломъ къ вѣрѣ во Христа и былъ его сотрудникомъ. Его принимаютъ за одно лице съ Сосфеномъ, упоминаемымъ въ перв. посланіи къ Коринѳянамъ (I, 1). По свидѣтельству Евсевія, онъ принадлежалъ къ лику 70 апостоловъ. По преданію, онъ былъ епископомъ въ Колофонѣ, въ Малой Азіи. Память его 4 генваря и 8 декабря.

Сосна (Исаіи XLIV, 14)—дерево изъ семейства хвойныхъ. Это высокое дерево, покрытое корою бураго или пепельнаго цвѣта. Наружный видъ сосны извѣстенъ каждому. Прочное бревно сосны было въ большомъ употребленіи у древнихъ Евреевъ; оно служило и какъ хорошее топливо, и какъ хорошій матеріалъ для построекъ и разныхъ издѣлій; изъ сосновыхъ деревьевъ выдѣлывали и идоловъ. Пр. Исаія говоритъ въ своей книгѣ по поводу сего слѣдующее: плотникъ *рубитъ себѣ кедры, беретъ сосну и дубъ, который выберетъ между деревьями въ лѣсу.... И изъ того же дѣлаетъ бога и покланяется ему, дѣлаетъ и повергается предъ нимъ* (XLIV, 14). Сосновыя деревья были весьма обыкновенны на горахъ Ливанскихъ, и въ самой Палестинѣ. Извѣстный русскій путешественникъ Муравьевъ, бывшій на Ливанѣ въ 1849 г., пишетъ, что тамъ кромѣ сосенъ нельзя найдти никакой другой растительности; и въ настоящее время, по свидѣтельству различныхъ путешественниковъ, сосны растутъ около Бейрута, на вершинѣ Кармила и на пространствѣ 10-ти или 12-ти верстъ вокругъ Хеврона.

Сотай (отступленіе отъ Бога) (I Ездр. II, 55)—изъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ, потомки котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Софаръ (чирикающій, веселящій) (Іов. II, 11)—Наамитянинъ, одинъ изъ трехъ друзей, приходившихъ навѣщать Іова въ его бѣдствіи. Это былъ одинъ изъ самыхъ язвительныхъ и безжалостныхъ друзей, судя по рѣчамъ его.

Софериѳъ (писательство, ученость) (I Ездр. II, 55)—предокъ одного семейства возвратившагося изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Соферійцы (писцы, книжники) (I Пар. II, 55)—ученые, или книжники, жившіе въ одномъ изъ городовъ кол. Іудина, въ г. Іабецѣ, мѣстоположеніе котораго впрочемъ еще не найдено. Соферійцевъ значится здѣсь три вѣтви: *Тирейцы*, *Шимейцы*, и *Сухайцы*, и иные усвояютъ имъ служебныя должности при служеніи, подобно левитамъ.

Софонія (котораго осѣняетъ Богъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Іерем. XXI, 2) сынъ Маасеи, первосвященникъ въ царствованіе Седекіи. При одномъ или двухъ случаяхъ Седекія посылалъ его къ пр. Іереміи (XXIX, 25) и впослѣдствіи онъ занималъ положеніе *втораго священника* (Іер. LII, 24—27) Послѣ побѣдоноснаго нападенія Халдеевъ на Іерусалимъ, Софонія былъ взятъ въ плѣнъ, отведенъ къ Навуходоносору въ Ривлу, и тамъ преданъ смерти (ст. 19—21).

б) (Зах. XIV, 10—14) Отецъ Іосіи, изъ священническаго рода, жившаго по возвращеніи изъ плѣна въ Іерусалимѣ.

Софонія пророкъ (Соф. I, 1)—одинъ изъ 12-ти малыхъ пророковъ, девятый въ числѣ ихъ. Объ обстоятельствахъ его жизни намъ ничего неизвѣстно, кромѣ того что содержится въ началѣ его пророческой книги и въ нѣкоторыхъ преданіяхъ. Онъ былъ сынъ Хусія, и происходилъ, какъ полагаютъ не безъ основанія, изъ царскаго рода Езекіи. Софонія пророчествовалъ въ царствованіе ц. Іудейскаго Іосіи, между 642 и 611 г.г. до Р. Х. по преданію Епифанія, онъ происходилъ изъ колѣна Симеонова, а не Іудина, и родился на нѣкоей горѣ Саравафа или, по другимъ, въ Варафѣ и Сарафѣ. Память его празднуется Церковію 3 декабря.

Софоніи книга.—Пророческая книга означеннаго пророка состоитъ изъ 3 главъ. Содержаніе оной очень общее. Писатель обличаетъ идолопоклонство своихъ соотечественниковъ, убѣждаетъ ихъ раскаяться, и угрожаетъ гнѣвомъ Божіимъ. Тѣмъ же гнѣвомъ Божіимъ пр. Софонія грозитъ и язычникамъ. Въ концѣ книги тонъ содержанія ея дѣлается болѣе торжественнымъ, и съ увѣренностію имъ провозвѣщается освобожденіе Израиля отъ грѣха и бѣдствій. Весьма вѣроятно, что означенныя пророчества относятся ко времени великихъ религіозныхъ преобразованій, произведенныхъ ц. Іосіею. Подробности и указанія въ общемъ весьма интересны, и въ особенности тѣ изъ нихъ, которыя имѣютъ строго Мессіанское значеніе, какъ напр.: гл. III, ст. 8—20. Нѣкоторыя изъ пророчествъ Софоніи исполнились удивительнымъ образомъ, какъ напр. содержащіяся во II главѣ, противъ Хананеевъ, Моавитянъ, Ассиріянъ и др. Подлинность пророческой книги Софоніи несомнѣнна и очевидна. Рѣчь его отличается простотою, но она полна силы, жизни и глубокаго чувства: такъ напр. въ концѣ книги онъ восклицаетъ: «*Ликуй, дщерь Сіона! Торжествуй, Израиль! Веселись и радуйся отъ всего сердца, дщерь Іерусалима! Отмѣнилъ Господь приговоръ надъ тобою! прогналъ врага твоего; Господь, Царь Израилевъ, посреди тебя: уже болѣе не увидишь зла*». (III, 14—15).

Спарта, (I Макк. XII, 2)—страна, находившаяся въ южной части Пелопонеза. Главный городъ оной былъ Спарта, одинъ изъ извѣстнѣйшихъ и древнѣйшихъ городовъ древней Греціи. За 400 лѣтъ до Р. Х. Спарта сдѣлалась первенствующимъ государствомъ Греческимъ; но въ 222 г. она должна была смириться предъ Македонянами, а за 146 лѣтъ до Р. Х. покорена Римлянами. Нѣкогда одинъ изъ царей Спартанскихъ Арій (Дарій) писалъ къ первосвященнику Оніи 1-му о своемъ сродствѣ съ Іудеями. Это было около 300 л. до Р. Х. Послѣ Іонафанъ, братъ Іуды Маккавея, принявъ по его смерти правленіе надъ Іудеею, возобновляя союзъ свой съ Римлянами, писалъ и къ Спартанцамъ. Наконецъ, по смерти Іонафана, союзъ съ Римлянами и Спартанцами снова возобновленъ Симономъ (I Мак. XIV, 16—20).

Спаситель (Лук. II, 11, Іоан. IV, 42). Слово Спаситель, иначе Іисусъ, употребляется въ Свящ. Писаніи и о людяхъ, и о Богѣ вообще, а въ особенности объ Іисусѣ Христѣ, Сынѣ Божіемъ, нашемъ Спасителѣ. Имя Іисусъ, или Спаситель, наречено Сыну Божію при Его рожденіи на землѣ, Ангеломъ Гавріиломъ, и наречено потому что Онъ родился спасти человѣковъ. «*Родитъ же Сына*, сказалъ Ангелъ Іосифу о Пр. Дѣвѣ Маріи, *и наречешь Ему имя Іисусъ, ибо Онъ спасетъ людей своихъ отъ грѣховъ ихъ*» (Мѳ. I, 21).

Сребренники (Зах. XI, 13, Мѳ. XXVI, 15 и др).—Сребренники, за тридцать коихъ была продана неповинная кровь Господа, вѣроятно, были серебряные сикли. Каждый сребренникъ равнялся 4-мъ драхмамъ, а въ общемъ тридцать сребренниковъ равнялись на наши деньги нѣсколько болѣе чѣмъ 30 руб. сер.

Средиземное море, иначе **Великое море**, **Западное**, **Филистимское**, или просто **море** (Числ. XXXIV, 6, Нав. XIX, 29, Исх. XXIII, 31)—лежитъ между Европой, Азіею и Африкою представляя собою огромный заливъ Атлантическаго океана, соединяющійся съ нимъ Гибралтарскимъ проливомъ. При сѣверныхъ берегахъ онаго находится нѣсколько различныхъ большихъ заливовъ, извѣстныхъ подъ названіемъ морей, какъ напр. Адріатическое, Эгейское и др. Длина Средиземнаго моря съ востока на западъ около 2,000 англ. миль, а ширина отъ 400 до 800 миль. На восточныхъ берегахъ Средиземнаго моря лежала земля Ханаанская. Море весьма богато рыбою. Для производства торговли оно представляетъ большой просторъ. Но такъ какъ законъ Моисеевъ не благопріятствовалъ торговлѣ съ чужими народами, какъ напр. съ Финикіянами и Египтянами, обладавшими моремъ, то Израильтяне мало пользовались прилежащими къ нимъ берегами Средиземнаго моря.

Стада. См. подъ словомъ **Скотъ**.

Стадія. См. подъ словомъ **Мѣры разстоянія**.

Стакти (Исх. XXX, 34)—одно изъ предписанныхъ закономъ Моисеевымъ веществъ, входившихъ въ свящ. курительный составъ. Это Греческое названіе, обозначающее самую чистую благовонную смирну, иначе такую которая свободно течетъ изъ дерева безъ всякаго надрѣза, тогда какъ обыкновенная смирна добывается черезъ надрѣзы, дѣлаемые въ корѣ. По мнѣнію нѣкоторыхъ толкователей, *стакти* есть смола стираксоваго дерева.

Сталь. Сталь—это крѣпкое и топкое желѣзо, которое добывается изъ лучшей желѣзной руды посредствомъ многократнаго плавленія и горѣнія. См. **Желѣзо**.

Станы, или станціи Евреевъ — во время шествія ихъ изъ Египта въ землю Обѣтованную. См. о каждомъ изъ нихъ въ своемъ мѣстѣ.

Старость, старецъ, старчество (Іов. XѴ, 10). На Востокѣ оказываютъ большое уваженіе и почтеніе старцамъ. Въ Моисеевомъ законѣ заключалось слѣдующее выразительное постановленіе: «*предъ лицемъ сѣдаго вставай и почти лице старца*» (Лев. XIX, 32). Въ Аѳинахъ, Спартѣ и Египтѣ господствовалъ тотъ же самый прекрасный обычай, основанный конечно на природѣ. Если Іовъ, какъ полагаютъ, былъ Аравитянинъ, то въ его странѣ подобное же почтеніе оказывалось старцамъ; такъ, напримѣръ, Еліуй ждалъ, пока Іовъ говорилъ, потому что три друга его были лѣтами старше его. «*И сѣдовласый и старецъ есть между нами, днями превышающій отца твоего*», говорилъ Елифазъ Ѳеманитянинъ Іову (Іов. XѴ, 10). Іудеи смотрѣли на долголѣтіе какъ на особое благоволеніе Божіе. Богомъ было обѣщано Израилю слѣдующее: «*увидишь сыновей у сыновей твоихъ. Миръ на Израиля!*» (Псал. CXXѴII, 6) и въ другой формѣ—слѣдующее: «*войдешь во гробъ въ зрѣлости, какъ укладываются снопы пшеницы въ свое время*» (Іов. Ѵ, 26). Потому-то Евреи такъ желали долгоденствія и старости, что, по слову Божію, «*вѣнецъ славы—сѣдина, которая находится на пути правды*» (Притч. XѴI, 31) и потому что «*слава юношей — сила ихъ, а украшеніе стариковъ—сѣдина*» (Притч. XX, 29). Обиліе старцевъ въ какой либо землѣ служило знакомъ и доказательствомъ мира и благоденствія. Пророкъ живописуетъ это слѣдующимъ образомъ: «*Такъ говоритъ Господь Саваоѳъ: опять старцы и старицы будутъ сидѣть на улицахъ въ Іерусалимѣ, каждый съ посохомъ въ рукахъ, отъ множества дней*» (Захар. ѴIII, 4). Многолѣтняя опытность давала престарѣлымъ лицамъ особую способность для исправленія различныхъ должностей; и старѣйшины или люди зрѣлыхъ и преклонныхъ лѣтъ получали различныя почетныя назначенія при Моисеѣ и въ послѣдующее время. Жестокость Халдейскихъ завоевателей особенно выразилась въ томъ, что они не пощадили ни юношей, ни дѣвицъ, ни старца, ни сѣдовласаго (II Парал. XXXѴI, 17). Живое изображеніе постепенной старости изображается въ книгѣ Екклезіастъ, въ главѣ 12-ой.

Старѣйшины. Старѣйшинами въ Ветх. Завѣтѣ назывались лица, занимавшіе различныя общественныя положенія въ домашнемъ, гражданскомъ и церковныхъ дѣлахъ; вообще они были начальниками, главами и предсѣдателями въ народныхъ собраніяхъ. Первое формальное признаніе и назначеніе старѣйшинъ въ Еврейскихъ государственныхъ дѣлахъ состоялось въ пустынѣ, когда 70 изъ нихъ были избраны помогать Моисею (Исх. XѴIII, 26, Числ. XI, 16—30). Старѣйшины упоминаются почти въ теченіе всей библейской исторіи, и, какъ кажется, они были въ каждомъ городѣ. Былъ также синедріонъ или соборъ изъ 70 старцевъ, существовавшій впродолженіи долгаго времени и на который указывается въ Новомъ Завѣтѣ, какъ на собранія или соборъ. Старѣйшины имѣли сильное вліяніе на народъ и весьма уважались народомъ; ихъ злобная дѣятельность особенно сказывалась въ постоянномъ противленіи Христу и Его апостоламъ. Въ первый разъ старѣйшины церковные, какъ извѣстно, упоминаются въ Антіохіи и потомъ въ Іерусалимѣ. Затѣмъ мы встрѣчаемъ ихъ въ Малой Азіи и въ другихъ мѣстахъ (Дѣян. XI, 30, XѴ, 2). Это были не по лѣтамъ старѣйшины, но опытнѣйшіе и прежде увѣровавшіе во Христа (I Кор. XѴI, 15, 16), которые самими апостолами, съ согласія общества, съ молитвою и возложеніемъ рукъ избираемы и посвящаемы были на свое служеніе въ Церкви (Дѣян. XIѴ, 23, Тит. I, 5, II Кор. ѴIII, 19, I Тим. IѴ, 15). Въ Откровеніи упоминаемые старцы, повидимому, суть представители всего человѣчества, всѣхъ племенъ и народовъ, искупленные и спасенные кровію Агнца (Апок. IѴ, 4, 10, Ѵ, 5—14, ѴII, 13, XI, 16, XIѴ, 3, XIX, 4).

Статиръ — Греческая монета, упоминаемая у еванг. Мѳ. (XѴII, 27). По своей цѣнности она равнялась двумъ дидрахмамъ. Означенная монета чеканилась серебряная и золотая. Самый употребительный статиръ есть Аттическій,

серебряный, равняющійся 4-мъ Аттич. драхмамъ, или Еврейскому сиклю.

Стахій (колосъ) (Римл. XVI, 9)—изъ Римскихъ Христіанъ, привѣтствованный ап. Павломъ въ посланіи къ Римлянамъ; по преданію, былъ одинъ изъ 70 апостоловъ и первымъ епископомъ Византійскимъ и рукоположенъ въ этотъ санъ апостоломъ Андреемъ Первозванннымъ. Память его совершается Церковію 4 января и 31 октября.

Стекло (I Кор. XIII, 12). Изобрѣтеніе стекла обыкновенно приписываютъ Финикіянамъ; но стекло могло быть изобрѣтено и раньше, въ самой глубокой древности въ разныхъ мѣстахъ. Китайцы за 2000 лѣтъ до Р. Х. умѣли приготовлять стекло; около этого же времени и Египтяне показывали удивительное искусство въ выдѣлываніи стеклянной посуды, какъ видно изъ картинъ на стѣнахъ и въ склепахъ временъ Моисея. Въ это вѣроятно время и Израильтяне познакомились съ стекломъ. Зеркала (Іов. XXXVII, 18) вѣроятно дѣлались изъ полированнаго металла, какъ то видно изъ I Посл. къ Коринѳ. (XIII, 12), гдѣ они называются *тусклымъ стекломъ*. Стекло дѣлали въ Египтѣ, какъ мы уже замѣтили выше, во времена очень глубокой древности, — можно думать, даже во времена Іосифа и исхода Евреевъ изъ Египта, — и способъ производства стекла представленъ на самыхъ древнихъ памятникахъ. Стекло находятъ также и въ развалинахъ Ниневіи. Такимъ образомъ оно не могло быть неизвѣстнымъ для Евреевъ.

Стефанъ (вѣнецъ) (Дѣян. VI, 5) **апостолъ и** первомученикъ, первый изъ 7 діаконовъ, поставленныхъ апостолами. Священный писатель книги Дѣяній Апостольскихъ отзывается о немъ, какъ о мужѣ, исполненномъ вѣры и силы, совершившемъ великія чудеса и знаменія въ народѣ (Дѣян. VI, 8). Его мужественная защита противъ ложныхъ и злобныхъ нападеній со стороны своихъ противниковъ (Дѣян. VII, 2 и 53 ст.), между которыми находился Савлъ Тарсійскій, служитъ образцомъ исповѣданія вѣры. Во время этой защитительной рѣчи необыкновенная ясность сіяла въ его лицѣ, такъ что всѣ бывшіе въ синедріонѣ, смотря на него, смотрѣли какъ на лице Ангела. Не будучи въ состояніи противостоять его мудрости, противники оклеветали его предъ синедріономъ въ хулѣ на Бога и Моисея (Дѣян. VI, 9—15), и онъ послѣ обличительной рѣчи къ синедріону былъ побитъ камнями. Послѣдняя предсмертная молитва первомученика была молитва о прощеніи своихъ враговъ: «*Господи! не вмѣни имъ грѣха сего!*» воскликнулъ онъ предъ смертью, и съ сими словами скончался. Древнее сказаніе передаетъ, что если-бы св. Стефанъ не молился, то и Савлъ не обратился-бы ко Христу. Мощи первомученика Стефана были открыты близь Іерусалима въ 415 году. Память его празднуется 4 января и 27 декабря; обрѣтеніе мощей—15 сентября и перенесеніе—4 августа.

Стефанъ (I Кор. I, 16, XVI, 15)—членъ Хр. Церкви въ Коринѳѣ, трижды упоминаемый ап. Павломъ въ первомъ посланіи къ Коринѳянамъ. Его семейство, въ числѣ немногихъ, приняло крещеніе отъ руки святаго апостола, послѣ чего оно ревностно посвятило себя на служеніе святымъ и Церкви.

Стиракса (Быт. XXXVII, 25, Ос. IV, 13)—дерево, имѣющее кору, листья и цвѣты бѣлаго цвѣта; оно очень развѣсисто и въ жаркое время даетъ широкую тѣнь. Туземное въ Аравіи и Сиріи, оно растетъ и въ Палестинѣ, особенно въ Галилеи и за Іорданомъ—въ Галаадѣ. Прочные прутья этого дерева, подъ которымъ нечестивые Израильтяне, во дни своего отступленія отъ Бога, любили приносить жертвы идоламъ, служили у Израильтянъ вмѣсто посоховъ и жезловъ. Изъ ствола дерева чрезъ надрѣзы на немъ вытекала нѣжная, благовонная, клейкая, бурокрасная смола въ видѣ капель въ довольно значительномъ количествѣ. Мадіанитяне добывали столько стираксовой смолы, что не только удовлетворяли оною свои нужды, но и производили значительный торгъ съ Египтомъ (Быт. XXXVII, 25). Израильтяне прибавляли эту смолу (по Евр. натафъ) къ другимъ душистымъ веществамъ для составленія курительнаго порошка, употреблявшагося въ Скиніи.

Стоики, стоическіе философы (Дѣян. XVII,18)—философская школа, основанная Зенономъ, уроженцемъ о. Кипра, за 300 л. до Р. Х. Говорятъ, что Зенонъ заимствовалъ многія изъ своихъ мнѣній изъ Еврейскихъ свящ. книгъ, но, какъ извѣстно, Сократъ и Платонъ развивали нѣкоторыя изъ нихъ еще до временъ Зенона. Философы оной получили названіе стоиковъ отъ греческаго слова στοα (портикъ), вслѣдствіе того, что Зенонъ училъ своихъ послѣдователей въ извѣстномъ Аѳинскомъ портикѣ. Они вообще учили, что только мудрость дѣлаетъ людей счастливыми, что бѣдствія жизни суть только воображаемыя бѣдствія и что мудрый человѣкъ вообще не долженъ увлекаться ни радостію, ни печалію. Въ практической жизни стоики оказывали много терпѣнія, строгость нравовъ и нечувствительность

къ страданіямъ. Стоическая секта существовала долгое время по смерти своего основателя. Почти во всѣхъ главныхъ городахъ Греціи и Римской имперіи находились послѣдователи Зенона, готовые всегда противостоять всякому несогласному съ ихъ страннымъ ученіемъ. Вотъ почему, когда св. ап. Павелъ прибылъ въ Аѳины, эти надменные философы, считавшіе его суесловомъ, стали спорить съ нимъ, *потому что онъ благовѣствовалъ имъ Іисуса и воскресеніе* (Дѣян. XVII, 18).

Столпотвореніе Вавилонское (Быт. XI, 1—9). См. **Вавилонская башня.**

Столпъ облачный и огненный (Исх. XIII, 21). Когда Евреи начали свое странствованіе по пустынѣ, самъ Богъ шелъ предъ ними днемъ въ столпѣ облачномъ, а ночью въ столпѣ огненномъ. Облако служило также знакомъ для дальнѣйшаго шествія Израильтянъ по пустыни и остановки ихъ (Числ. IX, 17—23). Это было чрезвычайное, чудесное проявленіе присутствія Божія среди народа Своего. Облако нерѣдко останавливалось надъ Чистилищемъ и покрывало Скинію. — Пр. Исаія видѣлъ славу Божію въ храмѣ наполненномъ дымомъ, или свѣтлымъ облакомъ. Богъ Отецъ свидѣтельствовалъ о Своемъ Сынѣ ученикамъ на горѣ Преображенія и свѣтлое облако осѣнило ихъ. Пр. Исаія обѣщаетъ присутствіе Божіе въ Его Церкви въ слѣдующихъ выразительныхъ словахъ: «*и сотворитъ Господь надъ всякимъ мѣстомъ горы Сіона и надъ собраніями его облако и дымъ во время дня, и блистаніе пылающаго огня во время ночи*» (Исаія IV, 5). Облако служитъ иногда символомъ численности или множества, какъ наприм. въ посланіи къ Евреямъ (XII, 1), гдѣ встрѣчается слѣдующее выраженіе: «*имѣя вокругъ себя такое облако свидѣтелей*»; равно какъ у пр. Исаіи (LX, 8): «*кто это летятъ, какъ облака, и какъ голуби—къ голубятнямъ своимъ?*» «*Изглажу беззаконія твои, какъ туманъ, и грѣхи твои, какъ облако; обратись ко Мнѣ, ибо Я искупилъ тебя*», говоритъ пророкъ въ другомъ мѣстѣ (Исаія XIV, 22). Облако, взятое иносказательно, выражаетъ и величіе Божіе: «*Се грядетъ съ облаками*», говоритъ св. Тайновидѣцъ (Откр. I, 7). Кромѣ того, облако служитъ образомъ обилія. Милость царя сравнивается съ облакомъ, ибо оно изливаетъ свѣжіе и обильные потоки на землю (Прит. XVI, 15). Господь нашъ Іисусъ Христосъ, по свидѣтельству ев. Луки, сказалъ народу слѣдующее: «*когда вы видите облако, поднимающееся съ запада, тотчасъ говорите: дождь будетъ; и бываетъ такъ*» (Лук. XII, 54). Сими словами Господь указываетъ на физическое явленіе, съ которымъ народъ былъ хорошо знакомъ, т. е. Онъ указываетъ на облако, поднимающееся съ запада или съ горъ Ливанскихъ, которое было несомнѣннымъ предвозвѣстникомъ обильнаго дождя. За появленіемъ такого облака на западѣ неизмѣнно слѣдовала дождливая погода (срав. III Цар. XVIII, 44). Въ означенной цитатѣ говорится, что слуга пр. Иліи увидалъ тоже самое *небольшое облако, величиной съ ладонь человѣческую;* но провидѣцъ уразумѣлъ, что оно служитъ вѣрнымъ провозвѣстникомъ дождя, потому что вслѣдъ за тѣмъ небо стало мрачно отъ бури и вѣтра, и пошелъ большой дождь. Особенное было явленіе Божіе въ столпѣ облачномъ и огненномъ у Чермнаго моря, когда Египтяне съ войскомъ догнали здѣсь Евреевъ и имъ предстояла неминуемая гибель. Тогда Ангелъ Божій и столпъ облачный и огненный сталъ позади Израильтянъ и имъ свѣтилъ, а Египтянъ омрачалъ (Исх. XIV, 12—20, 24).

Стражи дневная и ночная (Мѳ. XIV, 25. Исх. XIV, 24 и др.). Первоначальное дѣленіе ночи было: на ночную, полуночную и утреннюю стражу; но послѣ плѣна Іудеи усвоили Римскій и Греческій обычай, раздѣлявшій 12 часовъ ночи на четыре стражи, начиная съ 6 часовъ по полудни (Мѳ. XIII, 35). Время, которое проходило между стражами, для человѣка спящаго глубокимъ, здоровымъ сномъ, представляется какъ бы одной минутой, какъ это видно изъ словъ Псалмопѣвца: «*Ибо предъ очами Твоими тысяча лѣтъ, какъ день вчерашній, когда онъ прошелъ, и какъ стража въ ночи*» (LXXXIX, 5). Первая стража называлась началомъ каждой стражи (Плачъ Іерем. II, 19), вторая стража называлась среднею стражею (Суд. VII, 19), третья стража называлась утреннею стражею (Исход. XIV, 24). На послѣднюю, четвертую стражу указывается въ слѣдующихъ мѣстахъ Евангелія: Мѳ. XIV, 25, Мар. VI, 48, Лук. XII, 38.

Страусъ (Іов. XXXIX, 13) — замѣчательная птица странъ Африки и Аравіи; она имѣетъ иногда до 7 фут. въ высоту, а голова и шея ея—до 3 фут., любитъ уединенныя и пустынныя мѣста; крикъ ея пронзителенъ и печаленъ. Опереніе страуса бываетъ бѣлое и черное. Вѣсъ его простирается отъ 75 до 80 фунтовъ. Устройство тѣла его препятствуетъ летанію. Образъ жизни страусовъ подробно описанъ въ кн. Іова (XXXIX, 13—18). «*Ты ли далъ красивыя крылья павлину*, говорилъ Господь Іову, *и перья и пухъ страусу? Онъ оставляетъ яйца*

свои на земль, и на пескъ согрѣваетъ ихъ. И забываетъ, что нога можетъ раздавить ихъ и полевой звѣрь можетъ растоптать ихъ. Онъ жестокъ къ дѣтямъ своимъ, какъ бы не своимъ, и не опасается, что трудъ его будетъ напрасенъ; потому что Богъ не далъ ему мудрости, и не удѣлилъ ему смысла. А когда поднимается на высоту, посмѣвается коню и всаднику его». Боязливость страуса такова, что малѣйшій шумъ спугиваетъ его съ гнѣзда, находящагося часто на землѣ, на открытыхъ мѣстахъ; и вслѣдствіе того же самаго молодые страусы нерѣдко и внезапно предоставляются самимъ себѣ. По сему-то, по мнѣнію нѣкоторыхъ, въ страусахъ мало развитъ инстинктъ материнской естественной любви. «*Дщерь народа моего стала жестока подобно страусамъ въ пустынѣ*», говоритъ пр. Іеремія въ своей книгѣ «Плачъ» (IѴ, 3). Самая замѣчательная отличительная черта страуса заключается въ быстротѣ бѣга, съ которой не можетъ сравняться быстрота самой лучшей лошади, о чемъ особенно упоминаетъ даже Ксенофонтъ. Страусы въ Св. Писаніи почитаются нечистыми животными, но яйца и мясо ихъ употребляются въ пищу всѣми жителями внутренней Африки. Яйца ихъ бываютъ весьма крупны; одно яйцо вѣситъ 3½ фунта, равняясь по тяжести 24 куринымъ яйцамъ. Страусъ нерѣдко сравнивается съ верблюдомъ, на котораго онъ очень походитъ по строенію своего тѣла и, главнымъ образомъ, потому что оба они обитатели пустынныхъ степей. Страусовыя перья составляютъ даже и въ настоящее время предметъ значительной торговли Европы съ Африкой.

Страхъ Божій (I Петр. I, 17). Страхъ Божій есть Христіанская добродѣтель,—такое благоговѣніе къ безпредѣльной святости Божіей и такое опасеніе оскорбить Господа нарушеніемъ Его святой воли, что невольно развиваетъ въ Христіанинѣ особенную бдительность, смиреніе и непрестанную молитву. Христіанинъ, исполненный страха Божія, всегда благоговѣетъ предъ Богомъ, т. е. почитаетъ гнѣвъ Отца Небеснаго величайшимъ для себя несчастіемъ, а потому старается, чтобы не прогнѣвить Его. «*Въ любви нѣтъ страха*, пишетъ св. ап. Іоаннъ, *но совершенная любовь изгоняетъ страхъ, потому что въ страхѣ есть мученіе, боящійся не совершенъ въ любви*» (Іоан. IѴ, 18). По силѣ этого-то, конечно, совершеннѣйшаго страха Божія, преподобный Антоній Египетскій говорилъ нѣкогда о себѣ: «я уже не боюсь Бога, а люблю Его».

Ступа, ступка (Числ. XI, 8, Прит. XXѴII, 22)—извѣстная хозяйственная принадлежность для толченія пестомъ чего-либо, какъ напр. зеренъ, сѣмянъ Когда Богъ посылалъ Евреямъ въ пустынѣ манну съ неба, тогда народъ собиралъ ее и различнымъ образомъ приготовлялъ изъ нея для себя пищу: мололи ее въ жерновахъ и въ ступкѣ, варили въ котлахъ и проч. Ступки доселѣ употребляются на Востокѣ для толченія риса и кофе. «*Толки глупаго въ ступѣ пестомъ вмѣстѣ съ зерномъ, не отдѣлится отъ него глупость его*», говорится въ Притчахъ Соломоновыхъ (XXѴII, 22), т. е. глупость для глупаго составляетъ какъ бы вторую природу: что ни употребляй для его вразумленія, все напрасно, глупость не отстанетъ отъ него

Суаль (лисица) (I Царствъ XIII,17)—область или округъ въ колѣнѣ Веніаминовомъ, въ которомъ находился городъ Офра. До настоящаго времени неизвѣстно и можетъ быть тожественно это мѣсто съ землей Соалимъ (IX, 5).

Суахъ (превосходство, богатство)—одинъ изъ сыновъ Цофаха, колѣна Ассирова.

Суббота. Этимъ словомъ означается седьмой день недѣли, въ который Іудеи подъ страхомъ даже смертной казни должны были оставлять всякій трудъ, посвящая все время этого дня богоустановленному покою (Исх. XX, 10. XXXI, 13, XXXIѴ, 21, XXXѴ, 2, Числ. XѴ, 32). Празднованіе субботы долженствовало напоминать Евреямъ сотвореніе міра и освобожденіе изъ Египта Праздничный день этотъ, какъ и всѣ священные дни Евреевъ, начинался и оканчивался вечеромъ, отъ вечера пятницы до вечера субботы. Строгость субботняго покоя простиралась даже до запрещенія разводить огонь для приготовленія пищи, которую поэтому надлежало за день приготовить къ субботѣ. Но такая строгость, безъ сомнѣнія, не возбраняла дѣлъ необходимости, дѣлъ любви. Богослуженіе въ субботу отличалось противъ ежедневнаго сугубымъ жертвоприношеніемъ (Числ. XXѴIII, 9, II Пар. XXXI, 3, Неем. X, 33). Въ позднѣйшее время, уже послѣ плѣна Вавилонскаго понятіе о покоѣ субботняго дня было извращено. Такъ, по мнѣнію фарисеевъ, нарушителемъ субботняго покоя былъ тотъ, кто въ субботу проходя мимо засѣяннаго поля сорвалъ бы нѣсколько колосьевъ и ѣлъ; также и тотъ, кто оказалъ бы въ этотъ день пособіе больному, а вмѣстѣ съ тѣмъ и самъ выздоровѣвшій, если бы онъ, вставъ на ноги, уносилъ съ собой больничное ложе (Мѳ. XII, 2, 10, Мрк. II, 23, III, 2, Лк. ѴI, 1, XIII, 14, Іоан. IX, 14). Но если представлялась опас-

ность лишиться чего нибудь изъ имущества, то тѣ-же самые фарисеи и въ субботу допускали всякій житейскій трудъ (Мѳ. XII, 11, Лк. XIѴ. 5).

Субботній путь. См. **Мѣры разстоянія.**

Сува, Сувскій (насажденіе, основаніе) (I Цар. XIѴ, 47)—городъ и область въ Сиріи, лежавшій вдоль р. Евфрата, къ с. отъ Дамаска, по направленію къ Алеппо. По словамъ новѣйшаго Іудейскаго путешественника, Бенъ-Іамина, Сува тоже самое что настоящій г. Алеппо. Саулъ, равно какъ и Давидъ вели войны съ царями Сувы (II Цар. ѴIII, 3, X, 6). Въ Сирійскомъ переводѣ Библіи вмѣсто Сува стоитъ Низибисъ. Положеніе города и области теперь съ точностію опредѣлить нельзя. Названіе Сувы встрѣчается въ нѣкоторыхъ гвоздеобразныхъ Ассирійскихъ надписяхъ.

Сува (II Ездр. Ѵ, 34)—изъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Суда (I Ездр. Ѵ, 29)—имя одного изъ служителей при храмѣ. Въ II Ездр. (II, 44) читается: *Сіаги*, у Неем. (ѴII, 47)—*Сіи*.

Судій (II Ездр. Ѵ, 26)—одинъ изъ левитовъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I Ездр. (II, 40) стоитъ: *Годавія*, у Неем. (ѴII, 43)—*Годева*.

Судіи Израильскіе (Дѣян. XIII, 20). Когда по смерти Іисуса Навина и Елеезара первосвященника умерли и старѣйшины, бывшіе свидѣтелями великихъ дѣлъ Божіихъ, и возникло новое поколѣніе, тогда сыны Израилевы пренебрегли повелѣніемъ Божіимъ. Они не только не истребили оставшихся среди себя Хананеевъ, но еще сблизились съ ними, переняли ихъ дурные обычаи, стали брать дочерей ихъ въ жены и своихъ дочерей отдавать за сыновей ихъ, и участвовали съ ними въ суевѣрномъ богослуженіи передъ Финикійскими идолами Ваала и Астарты. Богъ разгнѣвался на нихъ за это и предалъ ихъ въ руки этихъ же Хананеевъ, съ которыми они искали мира и дружбы. Когда Хананеи стали врагами ихъ, было очень тяжело Израильтянамъ: имущество ихъ расхищали и самихъ обращали въ рабство. Но всякій разъ, какъ они покидали нечестіе и злыя дѣла и обращались къ Богу о помощи, Богъ воздвигалъ имъ мужей крѣпкихъ вѣрою и полныхъ упованія на Бога, которые избавляли ихъ отъ иноплеменниковъ и съ именемъ *Судей* правили народомъ отъ имени и по волѣ Господа. «*И послѣ сего, около четырехъ сотъ пятидесяти лѣтъ*, говоритъ свящ. писатель книги Дѣяній Апостольскихъ, *давалъ имъ* (Господь) *судей до пророка Самуила*» (XIII, 20). Всѣхъ судей было четырнадцать. Они слѣдующіе: Гоѳоніилъ, Аодъ, Самгаръ, Девора съ Babакомъ, Гедеонъ, Ѳола, Іаиръ, Іефѳай, Есевонъ, Елонъ, Авдонъ, Самсонъ, Илій, бывшій вмѣстѣ съ тѣмъ и первосвященникомъ и наконецъ пророкъ Самуилъ. Подробнѣе о каждомъ смотри въ своемъ мѣстѣ. Исторія Судей, кромѣ Иліи и Самуила, излагается въ *кн. Судей*.

Судей книга, состоящая изъ XXI главы, считается седьмою въ канонѣ В. З. книгъ. Она получила свое наименованіе отъ своего содержанія, такъ какъ передаетъ исторію Израильтянъ подъ управленіемъ Судей. По мнѣнію большинства толкователей, писателемъ оной былъ послѣдній изъ судей, именно пр. Самуилъ. Изъ кн. Судей мы видимъ постоянное попеченіе и Промыслъ Божій о Своемъ народѣ, Его милосердіе и долготерпѣніе и т. д. Исторія Евреевъ подъ управленіемъ Судей служитъ разительнымъ подтвержденіемъ великаго ѳеократическаго принципа, изрѣченнаго пр. Исаіею въ позднѣйшія времена въ слѣдующихъ словахъ: «*Если захотите и послушаетесь, то будете вкушать блага земли. Если же отречетесь и будете упорствовать, то мечъ пожретъ васъ: ибо уста Господни говорятъ* (I, 19—20).

Судъ (Вар. I, 4)—рѣка, при которой жили Іудейскіе переселенцы. Болѣе о ней ничего неизвѣстно.

Судъ, или судопроизводство у Израильтянъ (Втор. XѴI, 18, I Цар. ѴII, 16, ѴIII, 1 и др.). Какъ въ началѣ, во времена патріархальныя, отецъ какъ глава семейства имѣлъ вмѣстѣ право и власть судіи надъ всѣми своими домашними, даже надъ ихъ жизнію и смертію (Быт. XXXѴIII, 24), такъ, съ размноженіемъ семействъ, эта власть естественно перешла къ главамъ колѣнъ и родовъ, которыя какъ главы вмѣстѣ съ отправленіемъ дѣлъ колѣнъ производили также и судъ, исправляя должность судей надъ своими соплеменниками и сочленами своего народа, насколько это позволяло тогдашнее положеніе Израильтянъ въ Египтѣ. Когда Моисей освободилъ свой народъ отъ рабства Египетскаго, тогда всѣ искавшіе правосудія естественно стали обращаться къ нему, какъ избавителю народа, какъ чудесно уполномоченному Богомъ въ качествѣ Его посланника, и онъ судилъ ихъ (Исх. XѴIII, 13). Но такъ какъ Моисей одинъ не могъ управлять судомъ такого множества людей, то по совѣту Іоѳора не безъ воли конечно Божіей (Исх. XѴIII, 23), онъ изъ всего числа старѣйшинъ Израильскихъ избралъ мудрыхъ, разумныхъ и богобоязненныхъ,

правдивыхъ и безкорыстныхъ мужей и поставилъ ихъ судьями въ видѣ начальниковъ надъ тысячами, сотнями и десятками и надзирателей для колѣнъ, предписавъ имъ правильно судить, не взирая на лица, ибо творятъ судъ Божій, а дѣла трудныя и неудоборѣшимыя доводить до него (Втор. I, 9—18, Исх. XVIII, 14—26). Подобно этому учрежденію порядка судебной расправы по дѣламъ народнымъ сдѣлано было распредѣленіе и по управленію войскомъ, т. е. и здѣсь учреждены были тысяченачальники, стоначальники, пятидесятиначальники и десятиначальники (Чис. XXXI, 14). Касательно отношенія судей между собою нельзя понимать ихъ какъ рядъ ступеней судебныхъ инстанцій, чтобы отъ десятиначальника, напр. дѣла восходили къ пятидесятиначальнику, отъ сего—къ стоначальнику и т. далѣе,—въ Моисеевомъ Законѣ не видно такихъ инстанцій, напротивъ каждый судья въ своей области окончательно рѣшалъ самъ малыя дѣла и только трудныя представлялъ на рѣшеніе Моисею. Эти общія постановленія относительно Судей оставались между Израильтянами и въ послѣдующія времена, когда они обладали уже Обѣтованною землею. Для этого Моисеемъ сдѣлано было общее распоряженіе: «*Во всѣхъ жилищахъ твоихъ поставь себѣ судей и надзирателей по колѣнамъ твоимъ, чтобы они судили народъ судомъ праведнымъ, не извращая закона*» (Втор. XVI, 18). Эти судьи, безъ сомнѣнія, были учреждаемы изъ старѣйшинъ,



Римская зала судебныхъ учрежденій.

потому что, говоря о разныхъ судебныхъ случаяхъ, Моисей предоставляетъ судъ старѣйшинамъ (Втор. XXI, 18—21, XXII, 13, 15, 18, XXV, 2, 8). Но для затруднительныхъ дѣлъ, которыя при жизни Моисея предоставлены были ему самому для рѣшенія, послѣ него долженъ былъ устроиться высшій судъ, который долженъ былъ имѣть свое засѣданіе въ Святилищѣ и состоять изъ священниковъ и судей, подъ предсѣдательствомъ первосвященника и свѣтскаго судьи во главѣ (Втор. XVII, 8—12, XIX, 16—19, XXI, 2, 5) Во дни Судей судъ производили Судьи, какъ призванные къ сему Господомъ (Суд. III, 9—10, IV, 4—5). Послѣ послѣдняго Судьи, который былъ вмѣстѣ первосвященникомъ (I Цар. IV, 18), высшая судебная власть вмѣстѣ съ правительственною властію перешла къ пророку Самуилу (I Цар. VII, 15, XII, 3 и дал.) и потомъ къ царямъ. Доступъ къ царю былъ открытъ всякому подданному ищущему суда (II Цар XV, 2, 6, XIV, 4, III Цар. III, 16). По окончаніи войнъ, когда приведены были въ порядокъ устройство царства и въ особенности Богослуженіе, Давидъ назначилъ шесть тысячъ левитовъ судьями и писцами въ разныхъ городахъ для наблюденія и расправы какъ въ дѣлахъ религіозныхъ, такъ и въ мірскихъ (I Пар XXIII, 4, XXVI, 29—32). Еще болѣе для благоустройства суда сдѣлалъ Іосафатъ Онъ не только поставилъ судей по всѣмъ укрѣпленнымъ городамъ изъ старѣйшинъ, конечно, и священниковъ (II Пар. XIX, 5 и дал. Втор. XXI, 5, XVI, 18), но устроилъ еще въ Іерусалимѣ верховное судилище изъ левитовъ, священниковъ и племенныхъ начальниковъ, чтобы творить судъ Іеговы и разрѣшать судебныя тяжбы. Въ этомъ судѣ предсѣдательствовали — первосвященникъ для дѣлъ Іеговы и князь дома Іудина для дѣлъ царя; къ нему же были опредѣлены левиты, какъ писцы. Это судилище имѣло своимъ назначеніемъ давать приговоръ по всѣмъ труднымъ дѣламъ, которыя будутъ поступать къ нему отъ мѣстныхъ судовъ (II Парал. XIX, 8 — 11, Втор. XVII, 8 — 18, XIX, 16, 18, Псал .CXXI, 5). Около временъ Іисуса Христа и апостоловъ у Евреевъ было три судилища: 1) верховный совѣтъ или синедріонъ въ Іерусалимѣ, состоящій изъ 71 члена, во главѣ котораго былъ предсѣдатель, коимъ могъ быть первосвященникъ и вице-президентъ. Здѣсь рѣшались самыя важныя дѣла. 2) Средній судъ состоялъ изъ 23 членовъ и былъ въ главныхъ городахъ. 3) Низшій судъ состоялъ изъ 3-хъ членовъ (Мѳ. V, 22). Самое судопроизводство и порядокъ суда были очень просты. Судьи должны были во всякое время судить народъ (Исх. XVIII, 22). Во время Моисея судъ происходилъ предъ Скиніей, гдѣ онъ засѣдалъ съ Аарономъ и князьями общества, чтобы давать рѣшеніе о правѣ и законѣ (Числ. XXVII, 2, сн. Исх. XVIII, 19). Судьи въ городахъ, по обычаю древняго Востока, имѣли свое сѣдалище у воротъ (Втор. XXI, 19, XXII, 15, Притч. XXII, 22, Амос. V, 14, 15), на открытомъ мѣстѣ города, гдѣ также была базарная площадь (IV Цар. VII, 1). Сюда предъ нихъ являлись тяжущіеся, принося свои жалобы устно (Втор. I, 16, XXI, 20, XXV, 1), а подсудимый, если онъ самъ не являлся, былъ призываемъ (XXV, 8). Адвокатовъ или повѣренныхъ въ Ветхомъ Завѣтѣ не встрѣчается. Даже самые высшіе судьи народа рѣшали дѣла публично: Девора—подъ пальмою (Суд. IV, 5), цари — въ воротахъ и во дворѣ дворца (II Цар. XV, 2, 6, сн. XIV, 4 и дал. III Цар. III, 16). Соломонъ при своемъ дворцѣ устроилъ притворъ для судилища съ престоломъ, съ котораго судилъ (III Цар. VII, 7). Позднѣе князья Іудины производили судъ въ залѣ царскаго дворца (Іер. XXXVI, 12), но при этомъ изъ дома царя переходили въ храмъ, при входѣ въ новыя ворота, судить Іеремію (Іерем. XXVI, 10 и дал.). Судьѣ поставляется въ обязанность тщательно разслѣдовать и строго испытывать обвиненія и объясненія (Втор. I, 16, XIII, 14). Для удостовѣренія въ истинѣ довольствовались иногда простыми признаками (Исх. XXII, 13, Втор. XXII, 25), даже словомъ отца и матери, обвиняющихъ непокорнаго сына (Втор. XXI, 18—21). Обыкновеннымъ средствомъ дознанія истины служили свидѣтели. Законъ при этомъ требовалъ не менѣе двухъ или трехъ свидѣтелей (Втор. XIX, 15, Мѳ. XVIII, 16, II Кор. XIII, 1, I Тим. V, 19), особенно въ уголовныхъ дѣлахъ (Втор. XVII, 6, Числ. XXXVI, 30). При томъ предписывалось строгое испытаніе свидѣтелей, и кто обличался въ ложномъ свидѣтельствѣ, тотъ самъ подвергался тому же наказанію, какое угрожало виновному (Втор. XIX, 18). Гдѣ не доставало свидѣтелей, напр. при воровствѣ, должна была рѣшать дѣло клятва (Исх. XXII, 10 — 11, Евр. VI, 16). Иногда, за неимѣніемъ доказательствъ и средствъ къ открытію истины, бросали жребій (Нав. VII, 14, I Цар. XIV, 40). Жребій употреблялся какъ непосредственное Божественное рѣшеніе (Притч. XVI, 33, XVIII, 19). Принудительныя средства, пытки, заключенія въ темницу чужды были закону Моисееву; они явились поздно,

подъ чужимъ владычествомъ (сн. Лук. XII, 58).

Сузы (лилія) (Неем. I, 1, Есѳ. I, 2, Дан. VIII, 2) — древній, великолѣпный, обширный городъ, расположенный на р. Улай, нѣкогда бывшій митрополіею всего Елама, въ Персіи (нынѣ Куджистанъ). Его стѣны, по Страбону, были сооружены изъ кирпичей и цемента, подобно Вавилонскимъ, и были 115 или 200 стадій въ окружности. По покореніи Мидіи Киромъ, Сузы въ зимнее время служили резиденціею Персидскихъ царей, какъ г. Екбатана, и служили лѣтнею ихъ резиденціею. Онъ названъ такъ вѣроятно по множеству и обилію лилій въ окрестностяхъ. Въ кн. прор. Даніила мы читаемъ также, что Сузы, царская резиденція Валтасара, находилась близъ р. Улай, въ Еламской области; и, по Греческимъ писателямъ, главною рѣкою въ означенной территоріи была р. *Евлей*. Акрополисъ Сузъ служилъ крѣпостію, въ которой хранились сокровища Персидскихъ царей, какъ то мы знаемъ изъ Геродота. Развалины г. Сузъ были изслѣдованы въ не столь давнее еще время. По древнимъ надписямъ видно, что строеніе города было начато Даріемъ и окончено Артаксерскомъ Мнемономъ. Теперь это груда развалинъ, находящаяся около 30 англ. миль къ з. отъ Шустера, столицы настоящей Худжистанской области. Сузанскою областію, по мнѣнію нѣкоторыхъ толкователей, управлялъ пр. Даніилъ, удаленный отъ двора при Валтасарѣ, и въ Сузахъ, по преданію, находится его гробница. Исторія съ Есѳирью и Мардохеемъ, какъ то извѣстно изъ кн. Есѳирь, происходила въ Сузахъ. По нашему мнѣнію, открытіе развалинъ г. Сузъ, описанное столь сходно съ библейскимъ повѣствованіемъ, служитъ однимъ изъ наиболѣе разительныхъ доказательствъ истины и боговдохновенности Свящ. Писанія. Другіе остатки древности, находимые въ Сузахъ, принадлежатъ къ различнымъ періодамъ, быть можетъ, къ седьмому или восьмому вѣкамъ по Р. Х.

Суккотъ-Бенѳѳъ (палатки дочерей) (IV Цар. XVII, 30) — названіе божества, которое сдѣлали себѣ Вавилонскіе переселенцы въ Самаріи. По мнѣнію Робинсона, это могло быть названіе Вавилонской богини, Зирбаниты, жены Меродаха.

Сукхиты (II Пар. XII, 3)—одинъ изъ древнихъ народовъ, отъ которыхъ была отдѣлена часть силъ, и съ ними Египетскій царь Сусакимъ устремился на Іерусалимъ. Въ Греческомъ и Латинскомъ переводахъ они называются троглодитами или живущими въ пещерахъ; но какъ означенное слово есть Еврейское, то оное вѣрнѣе означаетъ живущихъ въ палаткахъ, шатрахъ или Сенитовъ. По мнѣнію Фюрста, Сукхиты жительствовали въ Сöкѣ, гористой странѣ, близъ Чермнаго моря, гдѣ, по Плинію, находился троглодитскій г. *Сухе*.

Суламита (мирная) (Пѣсн. Пѣсн. VII, 1)—такъ называется въ кн. Пѣснь Пѣсней возлюбленная таинственная невѣста и вѣроятно, по отечественному своему городу, Сунемъ или Сонамъ, въ кол. Иссахаровомъ. По Евсевію и Іерониму, Сунемъ или Сонамъ находился на ю. отъ горы Ѳаворъ. И теперь эта мѣстность находится на з. концѣ малаго Ермона, недалеко отъ великой равнины Изреельской и удобной караванной дороги, идущей здѣсь отъ р. Іордана къ морскому берегу.

Суръ (ограда, стѣна) (Быт. XVI, 7, Исх. XV, 22 и др.)—городъ между Палестиною и Египтомъ, отчего получила свое названіе и пустыня, лежавшая въ той же самой странѣ. Въ нее вошли сыны Израилевы по переходѣ черезъ Чермное море. Черезъ эту пустыню, т. е. Суръ, проходила Агарь съ своимъ сыномъ Измаиломъ (Быт. XVI, 7), и до этой пустыни простирались нападенія Давида, производимыя изъ Секелага на окрестныхъ обитателей (I Цар. XXVII, 8).

Суръ ворота (IV Цар. XI, 6)—вѣроятно подъ симъ названіемъ разумѣются ворота внѣшняго притвора, называемыя въ параллельномъ мѣстѣ (II Пар. XXIII, 5) воротами Іесодъ.

Суса (свѣтъ, блескъ) (I Пар. XVIII, 16) — одинъ изъ писцовъ въ царствованіе Давида, называемый также *Сива*.

Сусакимъ (III Цар. XIV, 25)—царь Египетскій въ послѣдніе годы царствованія Соломона и въ первые Ровоама. Думаютъ, что это былъ Сезострисъ гражданской исторіи. Въ царствованіе Ровоама онъ вторгнулся въ Іерусалимъ съ громаднымъ войскомъ, разграбилъ храмъ по взятіи Іерусалима и похитилъ царскія сокровища (III Цар. XIV, 26, II Пар. XII, 9). Библейское повѣствованіе о семъ подтверждается открытіями въ Египтѣ. На одной изъ полуразрушенныхъ колоннъ въ Ѳаворѣ находится въ числѣ прочихъ изображеніе Сусакима, повергающаго къ ногамъ Египтянъ болѣе тридцати боговъ побѣжденныхъ народовъ, между которыми начертано во всю длину фонитическими іероглифами «*Царство Іудейское*, или *Іуда*». Въ другихъ надписяхъ подробно перечисляются другіе укрѣпленные города, взятые во время означеннаго военнаго похода Сусакимомъ и

упоминаемые во II кн. Парал. (XII, 4). Среди ихъ находятся также различныя изображенія въ воспоминаніе побѣдъ надъ Іудеями, сохранившіяся доселѣ на Египетскихъ скульптурахъ по прошествіи 2700 лѣтъ.

Сусанна (лилія)—имя двухъ лицъ:

а) (Дан. XIII) богатая и красивая Іудеянка, жена Іоакима, несправедливо оклеветанная старѣйшинами въ нарушеніи супружеской вѣрности. Она была оправдана и спасена отъ смертнаго приговора по указанію Божію молодымъ юношею, пр. Даніиломъ. Въ Еврейскомъ текстѣ сего повѣствованія нѣтъ; въ Библейской исторіи митроп. Филарета оно отнесено къ сомнительнымъ.

б) (Лук. VIII, 3) имя одной благочестивой женщины, служившей вмѣстѣ съ другими женами Господу Іисусу Христу во время Его земной жизни. Память ея 6 іюня и 2 августа.

Сусанцы—названіе народа, о которомъ упоминается вмѣстѣ съ прочими въ I кн. Ездры (IV, 9) какъ о вошедшихъ въ сношенія съ врагами Іудеевъ съ цѣлію воспрепятствовать Зоровавелю и его партіи возстановить Іерусалимскій храмъ. Сусанцы или Сусанахеи состояли изъ колонистовъ, поселившихся въ Палестинѣ по завоеваніи оной Ассиріянами, и вѣроятно были прежде жителями Ассирійской области Сузы.

Суфирское, или **Офирское золото** (Сир. VII, 20) считалось лучшимъ. См. **Офиръ**.

Суфъ (тростникъ) (Втор. I, 1)—подъ симъ именемъ разумѣется Чермное или Красное море съ лежащей за онымъ равниною, въ которой Моисей говорилъ сынамъ Израилевымъ все то, что заповѣдалъ ему о нихъ Господь. Такъ называется въ Свящ. Писаніи не только Суезскій заливъ сего моря (Исх. XIII, 18), но и Акаба или Еланитскій заливъ (Числ. XIV, 25).

Сухайцы (живущіе въ шатрахъ) (I Пар. II, 55)—одно изъ семействъ писцовъ, изъ рода Іуды, жившихъ въ Іабецѣ.

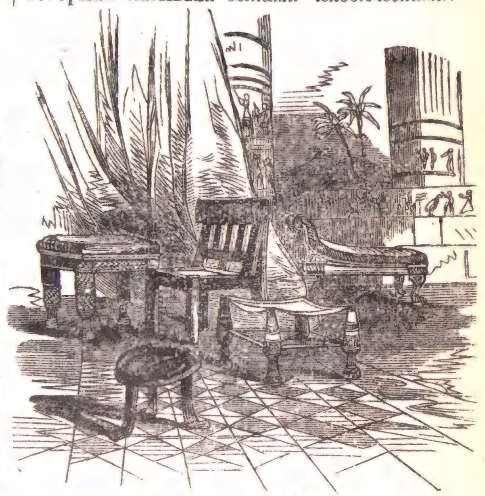
Сущій (Я есмь, Который есмь) — одно изъ именъ Божіихъ, выражающихъ самобытность, вѣчность и неизмѣняемость существа Божія. См. **Іегова**.

Схедія (плотъ, лодка, барка) (III Мак. IV, 9)—такъ называлось мѣсто предъ Александріею съ пристанью для кораблей и таможнею для сбора пошлинъ.

Сынъ Божій (Мѳ. IV, 3 и др.)—такъ называется второе Лице Святыя Троицы по Своему Божеству, по Своему единству съ Богомъ Отцемъ. «*Ты Сынъ Мой*, говоритъ о Немъ Псалмопѣвецъ отъ лица Господа, *Я нынѣ родилъ Тебя*» (Псал. II, 7).

Сынъ человѣческій (Мѳ. VIII, 20, XXVI, 2 и др.)—такъ называется Господь І. Христосъ по человѣчеству, по человѣческой Своей природѣ, по единству Его человѣческой природы съ нашею и по Его уничиженному состоянію, въ которомъ Онъ былъ здѣсь на землѣ, хотя впрочемъ человѣческая Его природа несравненно выше нашей, потому что Онъ безгрѣшенъ. Сіе названіе Іудеи понимали ясно и прямо относили оное къ Мессіи.

Сыны Божіи (Быт. VI, 2). При сынѣ патр. Сиѳа, Еносѣ, начали отличать благочестивыхъ его потомковъ именемъ *сыновъ Божіихъ*, въ отличіе отъ нечестивыхъ потомковъ Каина, которыхъ называли *сынами человѣческими*.



Древнія восточныя сѣдалища.

Сыръ (I Цар, XVII, 18), или сгущенное и выработанное млеко, былъ особенно распространеннымъ предметомъ пищи между Евреями, какъ и въ настоящее время у большинства Восточныхъ народовъ. Въ пастушеской странѣ, какою была Палестина, сыродѣланіе считалось общимъ и постояннымъ занятіемъ. *Десять сыровъ*, посланныхъ Іесеемъ тысяченачальнику войска Саула, конечно составляли вмѣстѣ съ прочими приношеніями довольно цѣнный для него даръ. Цѣлый кварталъ въ Іерусалимѣ, называемый *Тиропеонъ* (сыродѣлателей), свидѣтельствуетъ, что Евреи уже въ древности умѣли дѣлать разнаго рода сыры подобные нашимъ.

Сѣдалища (Мѳ. XXI, 12). Восточные народы

обыкновенно въ домахъ сидѣли на циновкахъ или коврахъ, которыми были покрыты ихъ полы. Въ домахъ богатыхъ лицъ на полахъ бывали подушки набитыя шерстью, а въ особенныхъ случаяхъ ставилась широкая, но очень низкая софа, или диванъ, и тамъ размѣщались подушки и богатыя украшенія. На этихъ диванахъ, равно какъ и на полу, садились поджавши подъ себя ноги. Древніе Евреи также и въ томъ же положеніи садились на полу. Послѣ плѣна богатыя и знатныя лица усвоили себѣ обычай возлегать на подушкахъ, каковой обычай въ послѣдствіи приняли Греки и Римляне. Пророкъ Амосъ осуждаетъ изнѣженность Израиля и грозитъ за сіе судомъ Божіимъ: «*Вы, которые лежите на ложахъ изъ слоновой кости и нѣжитесь на постеляхъ вашихъ... пойдутъ они въ плѣнъ во главѣ плѣнныхъ, и кончится ликованіе изнѣженныхъ*» (Ам. VI, 4, 7). Эти ложи изъ слоновой кости были подобны указаннымъ выше диванамъ.

Сѣно (Исаіи V, 24 и др.)—скошенная и высушенная трава. У древнихъ Евреевъ не только свѣжая, растущая трава составляла кормъ для скота, но у нихъ употреблялась для означенной цѣли и сушеная трава или сѣно. Высохшая трава или сѣно, какъ удобосгораемое вещество, служащее легкою пищею для огня, часто употребляется въ Свящ. Писаніи въ иносказательномъ смыслѣ. Она часто представляется образомъ слабости и безсилія человѣка, тлѣнности и ничтожности всего земнаго, славы, счастія и богатства и пр. «*Вы беременны сѣномъ*, говоритъ въ одномъ мѣстѣ объ Іудеяхъ пр. Исаія, *разродитесь соломою*» (XXXIII, 11). «*Дни человѣка, какъ трава, какъ цвѣтъ полевой*, восклицаетъ Псалмопѣвецъ, *такъ онъ цвѣтетъ*» (Псал. CII, 15).

Сѣра (Быт. XIX, 24)—извѣстное минеральное вещество, легко воспламеняющееся и при горѣніи издающее удушливый запахъ. Мы знаемъ, что города долины Содома и Гоморры были разрушены дождемъ состоявшимъ изъ сѣры и огня. Въ этомъ нѣтъ ничего невѣроятнаго, если даже предположимъ, что здѣсь дѣйствовали однѣ естественныя силы. Почва въ означенной мѣстности, равно какъ и во многихъ другихъ частяхъ такова, что всякое сильное изверженіе можетъ наполнить воздухъ легко воспламеняемыми веществами, которыя разъ воспламенившись прошли потоками жидкаго огня на эти нечестивые города. Смола и сѣра встрѣчаются въ большомъ количествѣ на берегахъ Мертваго моря, или Асфальтова озера, вслѣдствіе чего оно такъ и называется. Слово *сѣра* употребляется часто иносказательно (Іов. XVIII, 15, Ис. XXXIV, 9). Въ послѣдней цитатѣ дѣлается ясный намекъ на ужасную гибель, постигнувшую нечестивые города равнины. Вообще въ Свящ. Писаніи слово сѣра употребляется тамъ, гдѣ рѣчь идетъ о наказаніи Божіемъ грѣшникамъ, начиная съ Содомскихъ и Гоморскихъ жителей и кончая вѣчнымъ мученіемъ грѣшниковъ *въ озерѣ огненномъ*. «*Кто не былъ записанъ въ книгѣ жизни, тотъ былъ брошенъ въ озеро огненное*, говоритъ св. Тайновидецъ (Откр. XX, 15).

Т.

Таббаоѳъ (перстни, кольца) (I Ездр. II, 43)—семейство Нѳѳинеевъ, называемое сыновьями Таббаоѳа, возвратившееся изъ плѣна Вавилонскаго съ Зоровавелемъ. Быть можетъ, это есть названіе и мѣста, о которомъ впрочемъ ничего опредѣленно неизвѣстно. Во II Ездр. (Ѵ, 29) стоитъ: *Таваоѳъ.*

Табаѳа (быть можетъ, знаменитый) (Суд. ѴII, 22)—городъ, находившійся близъ Авел-Мехолы, въ колѣнѣ Ефремовомъ, и при которомъ были поражены Гедеономъ Мадіанитяне.

Табеелъ (благость Божія) (I Ездр. IѴ, 7)—правитель Самаріи при Персидскомъ ц. Артаксерскѣ, старавшійся вмѣстѣ съ другими воспрепятствовать Ездрѣ въ возстановленіи Іерусалима.

Таваоѳъ (II Ездр. Ѵ, 29)—одинъ изъ служителей при храмѣ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Тавеилъ (Исаіи ѴII, 6)—отецъ неизвѣстнаго лица, которое хотѣли возвести на престолъ въ Іерусалимѣ на мѣсто Ахаза цари Сирійскій и Самарійскій, при содѣйствіи колѣна Ефремова; впрочемъ попытка ихъ кончилась неудачно и послужила поводомъ къ изреченію слѣдующаго замѣчательнаго пророчества относительно воплощенія Господа Іисуса Христа: «*Се Дѣва во чревѣ пріиметъ, и родитъ Сына, и нарекутъ имя Ему Еммануилъ*»(Ис. ѴII, 14).

Тавера (горѣніе) (Числ. XI, 4)—мѣсто, получившее свое названіе отъ огня Господня, истребившаго роптавшихъ Израильтянъ во время странствованія по пустынѣ. Это произошло въ пустынѣ Фаранъ; но положеніе мѣста доселѣ еще не опредѣлено съ точностію.

Тавиѳа (серна) (Дѣян. IX, 36—39) — одна изъ учепицъ, т. е. Христовыхъ, жившая въ Іоппіи (нынѣ Яффа), которая была исполнена добрыхъ дѣлъ и творила много милостынь. Во время пребыванія ап. Петра въ Лиддѣ, она занемогла и умерла, и была уже приготовлена къ погребенію. Ап. Петръ, приглашенный вѣрующими, прибылъ изъ Лидды въ Іоппію, и вошелъ въ горницу, гдѣ лежала умершая, окруженная плачущими вдовицами. Вдовицы въ слезахъ показали апостолу рубашки и платья, какія шила неустанно Тавиѳа, чтобы тѣмъ помогать бѣднымъ. Выславъ всѣхъ вонъ, Петръ помолился и сказалъ: «*Тавиѳа, встань!*» Тавиѳа открыла глаза и сѣла. Затѣмъ, призвавши вдовицъ и прочихъ вѣрующихъ, онъ представилъ имъ ее живою. Это чудо имѣло большое вліяніе на жителей Іоппіи, и многіе увѣровали въ Іисуса Христа.

Тавкегавъ (ожиданіе, надежда) (II Пар. XXXIѴ, 22)—отецъ Шаллума, мужа пророчицы Олдамы. Во IѴ Цар. (XXII, 14) тоже имя читается: *Тиква.*

Тавримонъ (богъ есть Риммонъ, или угодный Риммону) (III Цар. XѴ, 18)—отецъ Венадада, царя Сирійскаго, современнаго ц. Іудейскому Асѣ.

Таинство, тайна (Еф. Ѵ, 31—32) — есть священнодѣйствіе, чрезъ которое тайнымъ образомъ дѣйствуетъ на человѣка *благодать*, или что тоже, спасительная сила Божія. Таинствъ седмь: Крещеніе, Мѵропомазаніе, Причащеніе, Покаяніе, Священство, Бракъ и Елеосвященіе. Какая сила и значеніе въ каждомъ изъ сихъ Таинствъ см. подъ отдѣльными названіями оныхъ.

Талантъ (Исх. XXXVIII, 25—29, Мѳ. XVIII, 29)—счетная монета Евреевъ, равнявшаяся 60 минамъ, или 6,000 драхмамъ, или 3,000 свящ. сиклямъ. Подобно всѣмъ прочимъ монетамъ, она измѣнялась въ своей цѣнности въ различныя времена и въ различныхъ мѣстахъ, но во время земной жизни Господа приблизительная цѣнность оной на наши деньги была въ 1,290 р. Въ Новомъ Завѣтѣ слово талантъ въ значеніи денегъ упоминается только въ притчѣ Спасителя (Мѳ. XXV, 18 и др.). Въ другихъ же мѣстахъ Свящ. Писанія это слово относится къ вѣсу, который былъ у Евреевъ для металловъ: талантъ золота, серебра, свинца, мѣди, желѣза. Такъ напр. вѣнецъ Аммонитскаго царя имѣлъ вѣсу талантъ золота (II Цар. XII, 30); Самарійская гора, на которой построенъ г. Самарія, куплена Амвріемъ за два таланта серебра (Ш Цар. XVI, 24) и т. п. Особенно много талантовъ золота и серебра было употреблено для свящ. утвари скиніи и храма (Исх. XXV, 39, XXXVIII, 24—27, Ш Цар. IX, 14). И послѣ плѣна во времена Сирійскихъ царей счетъ производился талантами (I Мак. XI, 28, II Мак. Ш, 11 и др.).

Талиѳа-куми—Сирійское выраженіе, употребленное въ Еванг. Марка (V, 41) и значущее въ переводѣ: *дѣвица, встань*! Такое выраженіе встрѣчается у одного Марка, хотя о самомъ событіи повѣствуется у Матѳея (IX, 23—25) и у Луки (VШ, 51—55).

Талмонъ (угнетенный) (I Пар. IX, 17, I Ездр. II, 42, Неем. XI, 19) — имя трехъ лицъ изъ привратниковъ при храмѣ Соломоновомъ, жившихъ въ Іерусалимѣ.

Тамара (пальма) (Іезек. XLVII, 19)—городъ и мѣстность, упоминаемыя только въ означенной цитатѣ въ пророческомъ видѣніи Іезекіиля о новомъ распредѣленіи св. земли. Городъ находился въ южныхъ предѣлахъ Палестины.

Тамарискъ, тамарисковое дерево. См. **Дубъ**.

Таммузъ (Іезек. VШ, 14)—названіе одного языческаго божества, соотвѣтствовавшаго Греческому Адонису. Ихъ тождество не подлежитъ сомнѣнію. Въ одномъ изъ своихъ видѣній пр. Іезекіиль видѣлъ женщинъ, сидящихъ при сѣверныхъ вратахъ храма и плачущихъ по Ѳаммузѣ. Это указаніе на форму служенія языческому идолу Ѳаммузу сходится и съ древними сказаніями объ ономъ. Одинъ изъ мѣсяцевъ въ Еврейскомъ календарѣ даже доселѣ называется *Таммузъ*. Обряды служенія сему языческому божеству сопровождались особенно гнуснымъ развратомъ. Празднество соединялось съ поклоненіемъ солнцу. Въ Сиріи и Финикіи оно начиналось въ мѣсяцѣ Таммузѣ, соотвѣтствующемъ нашему іюлю, когда вода въ рѣкѣ Адонисѣ, протекавшей при г. Библосѣ (Гевалѣ), во время таянія снѣга на Ливанѣ, отъ глинистой земли принимала красный цвѣтъ,—это почиталось кровію Адониса,—и тогда женщины начинали оплакивать смерть его; остригали волосы, надѣвали трауръ, и въ дикомъ, необузданномъ воѣ и съ плачевными пѣснями сидѣли на землѣ. Когда же потомъ объявлялось возвращеніе его къ жизни, плачъ измѣнялся на радость и тогда предавались веселью и безнравственнымъ удовольствіямъ. Что подъ Таммузомъ надобно разумѣть Адониса, объ этомъ единогласно свидѣтельствуютъ и древніе отцы Церкви.

Танисъ или Танесъ (Іудѳ. I, 10) (по Еврейски **Цоанъ**) – одинъ изъ городовъ въ Нижнемъ Египтѣ и при томъ очень древнихъ. По словамъ кн. Числъ (ХШ, 23), онъ построенъ семь лѣтъ спустя послѣ Хеврона и былъ нѣкогда столицею Нижняго Египта. Въ настоящее время на мѣстѣ Таниса однѣ развалины. Мѣстность, на которой находился Танисъ, нынѣ извѣстна подъ названіемъ *Санъ* или *Джани*.

Танхумеѳъ (утѣшеніе) (IV Цар. XXV, 23, Іерем. XL, 8) — Нефѳалимлянинъ, отецъ Сераіи, одного изъ военачальниковъ Іудейскихъ, поддерживавшаго Годолію, сына Ахикомова.

Танцы, пляска (Мѳ. XI, 17, Мар. VI, 22). Въ Восточныхъ странахъ чувства обыкновенно выражаются въ сильныхъ и порывистыхъ тѣлесныхъ движеніяхъ. Радостное настроеніе духа у Восточныхъ народовъ по большей части выражалось въ пляскѣ или танцахъ. Еврейскія дѣти съ раннихъ лѣтъ пріучались къ пляскѣ и прыганью (Мѳ. XI, 17, Іов. XXI, 11). Пляска служила любимымъ развлеченіемъ молодыхъ Еврейскихъ дѣвицъ (Суд. XXI, 21) и вообще служила у Евреевъ выраженіемъ религіозной радости и благодарности. Иногда Евреи предавались этому удовольствію въ честь побѣдителей, какъ напр. послѣ побѣды Давида надъ Голіафомъ, «*женщины изъ всѣхъ городовъ Израильскихъ выходили на встрѣчу Саулу царю съ пѣснями и плясками*» (I Цар. XVШ, 6). Пляски употреблялись также и при семейныхъ радостяхъ. При возвращеніи блуднаго сына къ своему отцу происходило въ домѣ его отца пѣніе и ликованіе (Лук. XV, 25); тоже самое совершалось и при сборѣ винограда (Іерем. XXXI, 4, 13). Послѣ того, какъ Евреи перешли Чермное море и увидѣли

конечную гибель Египтянъ, ихъ радость и благодарность къ Богу выразилась слѣдующимъ образомъ: *«и взяла Маріамъ пророчица, сестра Ааронова, въ руку свою тимпанъ, и вышли за нею всѣ женщины съ тимпанами и ликованіемъ»..* (Исх. XV, 20). Частныя

онъ скакалъ и плясалъ предъ Ковчегомъ Завѣта, но за то что онъ при семъ случаѣ скинулъ съ себя царское одѣяніе предъ глазами рабынь рабовъ своихъ и смѣшался съ простымъ народомъ (II Цар. VI, 20). Постыдный примѣръ пляски дѣвицы предъ мущинами пред-



Поклоненіе Таммузу.

лица выражали чувства своей сердечной радости подобнымъ же образомъ (Дѣян. III, 8). Вообще въ Библіи нигдѣ не упоминается о такихъ случаяхъ, при которыхъ общественныя пляски производились бы ради простаго увеселенія и забавы, за исключеніемъ развѣ пляски тѣхъ *пустыхъ людей*, потерявшихъ стыдъ, на которыхъ указывала Давиду Мелхола, упрекавшая впрочемъ своего мужа не за то, что

ставляется во дворцѣ ц. Ирода на пиршествѣ по случаю дня его рожденія (Мар. VI, 21—23), кончившейся, какъ извѣстно, усѣкновеніемъ главы св. Іоанна Крестителя. Въ Библіи нѣтъ указанія на то, чтобы Еврейскія женщины и дѣвицы танцовали вмѣстѣ съ мущинами попарно, но мужескій полъ обыкновенно танцовалъ самъ по себѣ, а женскій—также особо, за исключеніемъ развѣ того случая, когда во

время поклоненія золотому тельцу мущины и женщины плясали передъ нимъ вмѣстѣ (Исх. XXXII, 6, 19); но это было временное отступленіе слѣпотствующаго народа отъ Бога и оно было строго наказано. Вообще же танцы и пляски у Израильтянъ какъ народа Божія отличались цѣломудріемъ; они происходили большею частію по особенно важнымъ обстоятельствамъ, совершались во славу Божію и нерѣдко соединялись съ пѣніемъ священныхъ гимновъ (Исх. XV, 20, Псал. LXVII, 26).

Таппуахъ (яблоко)—имя одного лица и названіе двухъ городовъ:

а) (I Парал. II, 43) одинъ изъ сыновъ Хеврона, сына Мареши, рода Іудина.

б) (Нав. XII, 17, XV, 34) одинъ изъ городовъ кол. Іудина, прежде царская резиденція Хананеянъ. Положеніе означеннаго города доселѣ неизвѣстно.

в) (Нав. XVI, 8) городъ колѣна Ефремова, пограничный. Онъ доселѣ еще не открытъ. Думаютъ, что это настоящій Атуфъ. См. **Ен-Таппуахъ**.

Тараны (Іезек. XXI, 22 и др.)—такъ называются воинскія стѣнобитныя машины для разбиванія стѣнъ. См. **Война**.

Тарахъ (по Евр. Терахъ) (Числ. XXXIII, 27) (остановка)—одинъ изъ становъ Израильтянъ въ пустынѣ, положеніе котораго, впрочемъ, неизвѣстно.

Тарпелеи (I Ездр. IV, 9)—народъ, упоминаемый въ указанной цитатѣ, но какой именно это народъ и гдѣ онъ обиталъ, опредѣленно неизвѣстно.

Тарсъ (II Макк. IV, 30, Дѣян. IX, 11, XXI, 39 и др.)—главный городъ древней Киликіи и мѣсто рожденія ап. Павла. Онъ былъ расположенъ при р. Киднѣ, въ 6-ти миляхъ отъ устья оной и, подобно Александріи, славился своею торговлею и ученостію. Когда Киликія сдѣлалась Римскою областію, Тарсъ получилъ отъ императора Августа привиллегіи Римской колоніи. Посему-то ап. Павелъ говоритъ о себѣ, какъ *о Римскомъ гражданинѣ, родившемся въ ономъ гражданствѣ* (Дѣян. XXII, 27—28), и въ другомъ мѣстѣ какъ *о гражданинѣ небезъизвѣстнаго Киликійскаго города* (XXI, 39). Страбонъ съ особенною похвалою отзывается о ревностномъ усердіи, съ каковымъ Тарсійцы предавались учености (кн. XIV, стр. 673—675). По мнѣнію нѣкоторыхъ, Гамаліилъ, наставникъ Савла (впослѣдствіи знаменитаго ап. Павла), жилъ въ Тарсѣ; но болѣе правдоподобно, что онъ жилъ въ Іерусалимѣ. Городъ Тарсъ несомнѣнно принадлежалъ къ числу древнѣйшихъ, былъ, что называется, *вольнымъ городомъ* и занималъ важное положеніе по своей торговлѣ; но, не смотря на это, онъ все-таки далеко уступалъ г. Ѳарсису, съ которымъ иногда смѣшивали Тарсъ, и къ которому отправлялись отъ береговъ Сиріи Финикійскіе корабли. Древняя пристань Тарса, отождествляемая нынѣ съ настоящимъ селеніемъ *Кацалу*, стоящимъ близь оной, въ дѣйствительности служитъ таковою же и для новаго города *Терсоса*. Означенный новый городъ лежитъ въ 12 англ. миляхъ отъ моря и въ немъ находится довольно замѣчательныхъ остатковъ древности отъ прежняго Тарса. Рѣка Кидня была нѣкогда судоходна даже для большихъ кораблей, но въ настоящее время входъ въ нее почти совсѣмъ засоренъ и заваленъ глыбами песка и грязи. Около времени Никейскаго собора Тарсъ былъ мѣстопребываніемъ Епископа и потомъ митрополіею Киликійской области. Городъ грязенъ, въ немъ живутъ нѣсколько семействъ Армянъ и Грековъ и около 30,000 Мусульманъ. Замѣчательно, что доселѣ въ Тарсѣ и его окрестностяхъ главное занятіе состоитъ въ приготовленіи ковровъ и войлоковъ для палатокъ, какъ то было еще во времена ап. Павла, который самъ даже умѣлъ дѣлать палатки (Дѣян. XVIII, 3).

Тартакъ (IV Цар. XVII, 31)—идолъ сдѣланный Аввійцами, поселившимися въ Самаріи, въ видѣ осла. Другихъ указаній на это языческое божество въ Свящ. Писаніи не встрѣчается.

Тартанъ (Исаіи XX, 1)—одинъ изъ военачальниковъ Ассирійскихъ, который при Саргонѣ былъ посланъ противъ города Азота и взялъ его. Впрочемъ, быть можетъ, это названіе служило только оффиціальнымъ титуломъ.

Татами (Нав. XV, 59)—одинъ изъ нагорныхъ городовъ колѣна Іудина, но неизвѣстно гдѣ онъ находился. Въ Еврейскомъ названія этого города нѣтъ, а только имѣется у LXX-ти.

Тафнисъ (глава міра или начало земли, городъ такъ названный отъ положенія его на самомъ крайнемъ концѣ земли Египетской) (Іер. II, 16, Іезек. XXX, 18)—Египетскій городъ, находившійся недалеко отъ Пелузія и извѣстный Грекамъ подъ названіемъ *Дафна*, а у LXX-ти—*Тафна*. Повидимому, это былъ значительный городъ съ царскимъ дворцомъ (Іер. XLIII, 9). Сюда бѣжали Іудеи отъ Халдеевъ по разрушеніи Іерусалима, но были преслѣдуемы Навуходоносоромъ, ц. Вавилонскимъ, устроившимъ себѣ здѣсь престолъ, согласно съ пророчествомъ Іереміи. Пр. Іеремія, какъ думаютъ, умеръ въ г. Тафнѣ.

Таханъ (доброта, благость) (Числ. XXVI, 35)—

изъ сыновъ Ефрема, сына Іосифа, родоначальникъ поколѣнія Таханова.

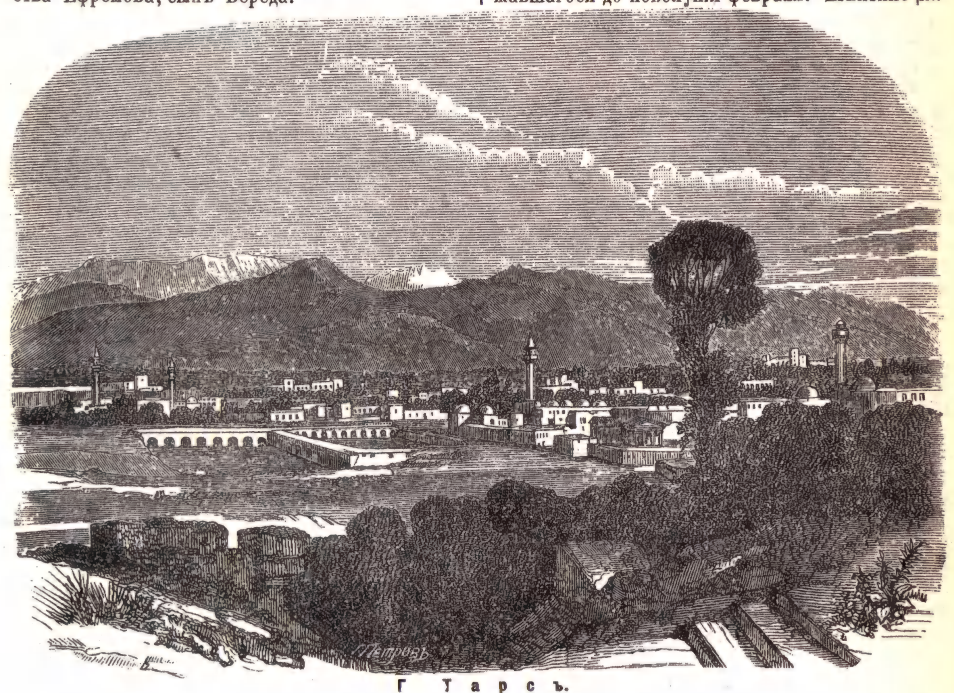
Тахашъ (хранящій молчаніе) (Быт. XXII, 24)—третій сынъ Нахора отъ его наложницы Реумы.

Тахаѳъ (мѣсто, мѣсто стоянія).

а) (Числ. XXXIII, 26)—одинъ изъ 17-ти становъ во время странствованія Евреевъ по пустынѣ Аравійской. Положеніе неизвѣстно.

б) (I Пар. VI, 24) мужъ колѣна Левіина, одинъ изъ предковъ пр. Самуила, сына Асира.

в) (I Пар. VII, 20) одно изъ лицъ потомства Ефремова, сынъ Береда.



Г. Тарсъ.

Тахпенеса (III, Цар. XI, 19, 20)—Египетское имя жены Фараона, царя Египетскаго, жившаго во времена Давида и Соломона. Ея сестра была выдана замужъ за Адера Идумеянина, потомка Идумейскихъ царей. Тахпенеса помѣстила сына сестры, своего племянника, въ своемъ дворцѣ, и онъ занялъ мѣсто между сыновьями Фараона. По мнѣнію нѣкоторыхъ, имя Тахпенесы есть также названіе одной Египетской богини.

Тахтим-Ходши (земля или страна Ходши) (II Цар. XXIV, 6)—очень темное названіе земли, упоминаемой въ указанной цитатѣ. Въ Сирійскомъ переводѣ Библіи оно опущено. Вѣроятно, она находилась на с.-в. границѣ царства Давидова.

Таѳань (III Цар. IV, 11) (капля, малость)—дочь Соломона, бывшая замужемъ за сыномъ Авинадава, одного изъ приставниковъ при дворѣ Соломона.

Тебеѳъ (Персидск.—холодный мѣсяцъ года) (Есѳ. II, 16)—названіе, принятое позднѣйшими Евреями для обозначенія 10-го мѣсяца года, начинавшагося съ новолунія января и продолжавшагося до новолунія февраля. Египтяне называли одинъ изъ своихъ мѣсяцевъ: *Тиби*, или *Теби* (отъ 20 декабря до 20 января), но означенное слово можетъ быть Персидскаго происхожденія и означаетъ—холодное время года.

Тевалія (Богъ очищаетъ) (I Пар. XXVI, 11)—сынъ Хосы, левитъ изъ рода Мерари.

Тевахъ (заклатель, убійца скота) (Быт. XXII, 24)—сынъ Нахора, брата Авраамова отъ его наложницы Реумы.

Тевецъ (блескъ, сіяніе) (Суд. IX, 50)—городъ на с.-в. отъ Сихема, въ колѣнѣ Ефремовомъ, извѣстный какъ мѣсто въ которомъ кончилъ самоубійствомъ свою жизнь Авимелехъ,

властолюбецъ и братоубійца. Тевецъ находится въ 13 Римскихъ миляхъ отъ Наблуса и называется въ настоящее время *Тубасъ*.

Тел-Авивъ (груда колосьевъ, или новыхъ плодовъ) (Іезек. III, 15)—городъ въ Месопотаміи при рѣкѣ Ховарѣ, въ которомъ жили пр. Іезекіиль и многіе Іудейскіе переселенцы. Нынѣ эту мѣстность полагаютъ въ мѣстности называемой Арабами: *Талабанъ*, или *Талабба*.

мнѣнію нѣкоторыхъ, онъ тождественъ съ городомъ Телаимъ,—и находился на мѣстѣ настоящаго города *Эль-Кузейръ*, въ 20 англ миляхъ на ю. отъ Хеврона, по прямой линіи.

Телецъ, нѣжный, откормленный (Быт. XVIII, 7, Лук. XV, 23) Откормленный теленокъ считался у Евреевъ самою изысканною животною пищею. Указаніе въ словахъ пр. Іереміи (XXXIV, 18) имѣетъ нѣкоторую особенность. *«И от-*



Золотой телецъ.

Телаимъ (ягнята) (I Цар. XV, 4)—мѣсто, гдѣ Саулъ собралъ свои войска для нападенія на Амаликитянъ, въ колѣнѣ Іудиномъ, близъ Идумейской границы. Нѣкоторые принимаютъ этотъ городъ за одно съ городомъ Телемъ; но это едва-ли правдоподобно.

Телемъ (угнетеніе, утѣсненіе):

а) (I Ездр. X, 24)—одинъ изъ привратниковъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ. Во II Ездр. (IX, 25) читается: *Толванъ*, а у Неем. (VII, 45)—*Талмонъ*.

б) (Нав. XV, 24) городъ колѣна Іудина, на югѣ. Положеніе онаго неизвѣстно, хотя, по

дамъ преступившихъ завѣтъ Мой, говоритъ пророкъ отъ лица Господня, *и не устоявшихъ въ словахъ завѣта, который они заключили предъ лицемъ Моимъ, разсѣкши тельца на двое, и прошедши между разсѣченными частями его князей Іудейскихъ и князей Іерусалимскихъ... отдамъ въ руки враговъ ихъ»* и пр. Сими словами указывается на древній обычай закрѣплять договоръ или завѣтъ слѣдующимъ образомъ: вступающіе между собою въ завѣтъ разсѣкали тельца на двое и проходили между разсѣченными частями, знаменуя тѣмъ свою готовность быть раздѣленными на части и са-

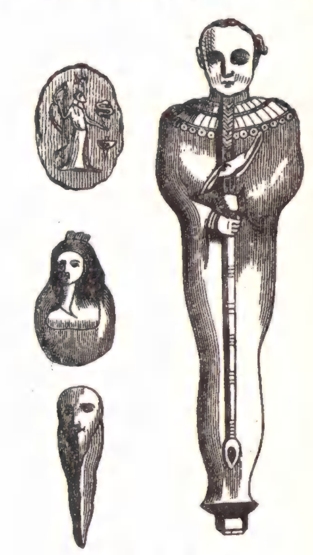
мимъ, въ случаѣ если какая сторона нарушитъ завѣтъ. Въ завѣтѣ, заключенномъ Богомъ съ Авраамомъ, была соблюдена та же самая обрядность (Быт. XV, 9, 10, 17). См. **Авраамъ**.

Телецъ золотой (литой) (Исх. XXXII, 4)—языческій идолъ, или кумиръ, сдѣланный Аарономъ, по усиленному настоянію сыновъ Израилевыхъ, соскучившихся долгимъ отсутствіемъ Моисея на Синаѣ и пожелавшихъ имѣть при себѣ какое-либо видимое изображеніе божества: вѣроятно, онъ былъ сдѣланъ въ видѣ Египетскаго чернаго свящ. быка Аписа, или бѣлаго быка Мневиса. Изъ Библіи извѣстно, какой строгій судъ постигъ поклонниковъ литого тельца и самый идолъ (Исх. гл. XXXII). См. **Ааронъ**.

Тельцы золотые Іеровоама (III Цар. XII, 28). Іеровоамъ, царь Израильскій, опасаясь, чтобы его подданные, ходя въ Іерусалимъ для поклоненія Богу, не отреклись отъ него и не присоединились къ Ровоаму, царю Іудейскому, слилъ двухъ золотыхъ тельцовъ и поставилъ ихъ на границахъ своего царства, одного въ Веѳилѣ, а другаго въ Данѣ, и объявилъ, что народу не нужно болѣе ходить въ Іерусалимъ; *«вотъ твои боги, Израиль*, сказалъ онъ, *которые вывели тебя изъ земли Египетской»*. Полагаютъ, что этотъ нечестивый царь ознакомился съ формами и обрядами языческаго идолослуженія еще въ то время, какъ жилъ въ Египтѣ (III Цар. XII, 2). *«И предастъ Господь Израиля*, говоритъ пророкъ отъ лица Господня, *за грѣхи Іеровоама, которые онъ самъ сдѣлалъ и которыми ввелъ въ грѣхъ Израиля»* (III Цар. XIV, 16). См. **Іеровоамъ**.

Тел-Мелахъ (соляной столпъ) (I Езд. II, 59)—мѣсто въ Вавилонѣ изъ котораго плѣнные Іудеи возвратились въ свое отечество. По мнѣнію Фюрста—*Тел-Мелахъ*, равно какъ и *Тел-Харша* (лѣсистый холмъ) (Неем. VII, 61), находились въ Вавилоніи при р. Ховарѣ; другіе же полагаютъ, что они лежали значительно далѣе къ ю. отъ рѣки Ховаръ.

Темница или тюрьма. Темничное заключеніе у многихъ древнихъ Восточныхъ народовъ встрѣчалось не такъ часто, какъ въ настоящее время у современныхъ цивилизованныхъ народовъ, такъ какъ виновные, въ большинствѣ случаевъ, наказывались тотчасъ же послѣ краткаго судопроизводства. Но, повидимому, темничное заключеніе въ Египтѣ было довольно обыкновеннымъ явленіемъ. Такъ Іосифъ, бывши домоправителемъ ц. Египетскаго Фараона, былъ заключенъ въ темницу, которая въ Библіи называется мѣстомъ, *гдѣ заключены узники царя*. Она находилась подъ вѣдѣніемъ особеннаго *начальника* (Быт. XXXIX, 20—23). Заточеніе преступника въ темницѣ продолжалось иногда довольно долгое время до окончательнаго рѣшенія его дѣла (XLI, 1). Въ законѣ Моисеевомъ нигдѣ не упоминается о темницахъ. Единственный случай заключенія подъ стражу во времена Моисея упоминается въ кн. Левитъ (XXIV, 12). Мы должны замѣтить при этомъ, что во времена Моисея былъ еще и другой случай заключенія подъ стражу одного лица, который собиралъ дрова въ день субботній. Тотъ и другой заключенный содержались подъ стражею до тѣхъ поръ, пока не было опре-



Терафимы.

дѣлено, что должно сдѣлать съ виновными (Числ. XV, 34). Іовъ говоритъ о темничномъ заключеніи, въ которомъ узники не знали покоя, и слышались тамъ крики приставника (III 18). Узники и темница неоднократно упоминаются и въ псалмахъ Давидовыхъ (CXLI, 7, LXXVIII, 11 и др.). Филистимляне имѣли домъ узниковъ въ Газѣ, куда былъ заключенъ Самсонъ, осужденный на тяжкій трудъ молотьбы въ цѣпяхъ (Суд. XVI, 21—25). Давидъ прибѣгнулъ къ мѣрѣ заключенія въ особомъ домѣ подъ надзоръ десяти своихъ наложницъ (II Цар. XX, 30). Послѣ временъ Давида указанія на темницы или дома темничные въ Свящ. Писаніи дѣлаются чаще (III Цар. XXII, 27, IV, Цар.



Приношеніе языч. жертвъ подъ тополемъ Теревинѳскимъ.

XVII, 4, XXV, 27—29, Исаіи XLII, 7, Еккл. IV, 14, Іерем. XXXII, 2 и др.). Мы читаемъ о тюрьмахъ или темницахъ и въ неканоническихъ книгахъ (II Макк. XIII, 21), и изъ Новаго Завѣта прямо видно, что темницы въ то время были уже общественнымъ учрежденіемъ (Лук. III, 20, XXIII, 19, Дѣян. V, 18, VIII, 3 и др.). Намъ мало извѣстны подробности темничной дисциплины у Евреевъ, но, вѣроятно, онѣ имѣли много общаго съ Римскою, разъясненною подробнѣе и обстоятельнѣе: такъ напр. тюрьмы находились при домахъ начальниковъ тѣлохранителей (Быт. XXXIX, 20), или въ караульняхъ при домахъ царскихъ (Іерем. XXXII, 2), или при вратахъ (XX, 2) и состояли иногда въ глубокихъ, безводныхъ рвахъ во дворахъ зданій и подземельяхъ (Іер. XXXVII, 16). Узниковъ сковывали цѣпями (Іов. XXXVI, 8),—сажали ихъ въ колоду (Іер. XX, 2, Іов. XIII, 27), состоявшую изъ двухъ большихъ брусьевъ, въ которую вкладывались руки и ноги преступника.

Темничныя ворота (Неем. XII, 39) — ворота темничнаго двора, находившагося при царскомъ дворѣ, гдѣ содержали заключенныхъ и въ которомъ былъ заключенъ во дни ц. Седекіи и пр. Іеремія.

Терафимъ (Суд. XVII, 5)—названіе идола, имѣвшаго человѣческую фигуру и почитавшагося домашнимъ божествомъ. Къ нему обращались съ вопросами о будущемъ, какъ къ оракулу (Осіи III, 4). Во времена Судей, мать Михи, одного изъ жителей г. Ефремовой, вылила изъ своего серебра ефодъ, терафимъ и истуканъ и литой кумиръ, и поставила въ своемъ домѣ; сюда былъ приглашенъ одинъ левитъ, и такимъ образомъ было открыто богослуженіе, происходившее тамъ во все время, когда домъ Божій находился въ Силомѣ (Суд. гл. XVII, XVIII). Навуходоносоръ, отправляясь въ походъ, представляется въ кн. пр. Іезекіиля вопрошающимъ терафимовъ, противъ кого ему направлять свое оружіе (XXI, 21). Впрочемъ боготвореніе терафимовъ (идоловъ) существовало еще за долго прежде и до времени Судей и до царя Вавилонскаго, какъ это видно изъ исторіи Рахили, жены Іакова (Быт. XXXI, 19, 34) и изъ исторіи Мелхолы, дочери Сауловой, жены Давида (I Цар. XIX, 13, 16). Обыкновенно же думаютъ, что терафимы у Евреевъ были тоже самое, что впослѣдствіи и пенаты, или домашнія божества Римлянъ.

Теревинѳъ (Осіи IV, 13, Исаіи VI, 13, Сир. XXIV, 19). Означенное дерево иногда смѣшиваютъ съ дубомъ, но это неправильно. Теревинѳъ есть особенное дерево изъ семейства фисташковыхъ ростетъ въ южной Европѣ, какъ не большое кустарное дерево. Но на Востокѣ—въ Палестинѣ, Сиріи, Аравіи, Персіи и другихъ восточныхъ государствахъ теревннѳъ представляетъ собою одно изъ красивѣйшихъ деревьевъ. Густота листьевъ его, составляющая его красу и славу (Сир. XXIV, 19), даетъ лѣтомъ совершенную тѣнь, и потому это дерево въ Св. Писаніи нерѣдко называется *вѣтвистымъ* (Ис. LVII, 5, Осіи IV, 13). Самое важное въ теревинѳѣ—это терпентинный сокъ, вытекающій изъ дерева и составляющій высокій сортъ благовонной смолы. По свидѣтельству естествоиспытателей, это дерево достигаетъ тысячелѣтняго возраста; но и тогда, когда оно отживаетъ свой вѣкъ, изъ его корня поднимаются молодые побѣги и занимаютъ мѣсто отжившаго, такъ что объ этомъ деревѣ можно сказать, что оно живетъ почти вѣчно: такъ и сѣмя святыхъ, по слову пророка, служитъ на землѣ Божіей корнемъ возрожденія новой, обновленной жизни (Исаіи VI, 13).

Терніе и волчцы и тернистые кустарники (Быт. III, 18 и др.). Трудно рѣшить, какіе именно виды растеній разумѣются подъ сими словами. Слова *терніе и волчцы* вообще стоятъ нераздѣльно въ Св. Писаніи и означаютъ весьма часто всякую растительность безполезную, вредную, негодную, какъ наприм. *плевелы* и т. п. Въ иносказательномъ смыслѣ употребленіе этихъ словъ значитъ опустѣніе (Притч. XXIV, 30, Исаій V, 6 и др.), посѣщеніе Божьяго промысла (Числ. XXXIII, 55), затрудненіе и препятствія (Притч. XXII, 5). Терніе и волчцы были присуждены Богомъ землѣ, обреченной проклятію вслѣдствіе грѣхопаденія прародителей (Быт. III, 17—19). *Проклята земля въ дѣлахъ твоихъ*, сказалъ Господь Адаму, изрекая Свой праведный судъ; *со скорбію будешь питаться отъ нея*; *тернія и волчцы произраститъ она тебѣ*... (Быт. III, 17—19). « Нельзя впрочемъ думать, пишетъ митр. Филаретъ въ своихъ Запискахъ на кн. Бытія, что именно съ этого времени терніе и волчцы появились на землѣ. Благословенная Богомъ земля могла произращать ихъ, но для тѣхъ тварей, которымъ онѣ служили въ пользу и благо; теперь она произращаетъ ихъ человѣку и при томъ тамъ, гдѣ онъ насаждаетъ цвѣтѣ или сѣетъ пшеницу, дабы память о грѣхѣ преслѣдовала его и въ нуждахъ и въ удовольствіяхъ» (Част. I, стр. 114). Означенныя негодныя и сорныя растенія росли въ Па-

лестинѣ особенно по развалинамъ и на мѣстахъ запущенныхъ; такъ ими и въ настоящее время обильно покрыты развалины Капернаума и многія мѣста долины Саронской.

Терновый кустъ. См. **Купина**.

Терновый вѣнецъ. Вѣнецъ возложенный на главу Господа (Мѳ. XXVII, 29), по мнѣнію большинства толкователей, былъ сдѣланъ изъ бѣлаго терновника, росшаго въ изобиліи въ окрестностяхъ Іерусалима.

Тернъ. Выраженіе въ кн. пр. Осіи (II, 6) «*вотъ я загорожу путь ея тернами*» наглядно поясняется слѣдующею замѣткою одного англійскаго современнаго путешественника по Палестинѣ. «Когда мы проѣзжали чрезъ Рифу, говоритъ онъ, то увидѣли, что это небольшое селеніе, состоящее не болѣе, какъ изъ пятидесяти домиковъ; всѣ они были очень бѣдны на видъ, и каждый изъ нихъ спереди былъ огражденъ терновыми кустарниками; равно какъ и все селеніе было обнесено ими какъ непроницаемою стѣною». Несомнѣнно, это служило для поселенцевъ самою естественною и грозною оградою для защиты отъ нападеній бедуиновъ или конныхъ враговъ,—единственныхъ враговъ, которыхъ они должны были бояться.



Терніе и волчцы.

Терпѣніе—добродѣтель, состоящая въ благодушномъ перенесеніи всѣхъ бѣдъ, скорбей и несчастій, неизбѣжныхъ въ жизни почти каждаго человѣка. Богъ есть *Богъ терпѣнія и утѣшенія* (Рим. XV, 5). Господь Іисусъ Христосъ служитъ высочайшимъ образцомъ терпѣнія для всѣхъ вѣрующихъ (Исаіи LIII, 7 и др.). Въ В. З. образцовымъ примѣромъ терпѣнія служитъ св. праведный Іовъ. «*Вы слышали о терпѣніи Іова*, говоритъ о немъ св. ап. Іаковъ, *и видѣли конецъ онаго отъ Господа*» (V, II). Ап. Павелъ побуждаетъ къ терпѣнію всѣхъ вѣрующихъ слѣдующими возвышенными словами: «*Съ терпѣніемъ будемъ проходить предлежащее намъ поприще*, говоритъ онъ, *взирая на начальника и совершителя вѣры Іисуса, который, вмѣсто предлежавшей Ему радости, претерпѣлъ крестъ, пренебрегши посрамленіе, и возсѣлъ одесную престола Божія. Помыслите о претерпѣвшемъ такое надъ Собою поруганіе отъ грѣшниковъ, чтобы вамъ не изнемочь и не ослабѣть душами вашими*» (Евр. XII, 1—3).

Тертій (третій) (Римл. XVI, 22)—по преданію, одинъ изъ 70-ти апостоловъ, Коринѳскій Христіанинъ, переписывавшій посланіе ап. Павла къ Римлянамъ. Послѣ Сосипатра былъ вторымъ епископомъ въ Иконіи, гдѣ и скончался мученически. Память его 4 января, 30 октября и 10 ноября.

Тертуллъ (третій) (Дѣян. XXIV, 1—2)—риторъ, въ родѣ адвоката или стряпчаго, который отъ лица первосвященника Ананіи и Іудейскихъ старѣйшинъ говорилъ обвинительную рѣчь на ап. Павла передъ Феликсомъ. По его имени видно, что онъ былъ Римскій уроженецъ. Такъ какъ Іудеи не были достаточно знакомы съ

формами Римскаго судопроизводства, то естественно, они должны были обратиться для сего къ лицу свѣдущему.

Тетрархъ (Мѳ. XIѴ, 1)—правитель четвертой части области или страны. Въ Свящ. Писаніи этотъ титулъ усвояется такому лицу, которое управляло извѣстною областію Римской Имперіи. Титулъ этотъ носили слѣдующія лица, упоминаемыя въ Новомъ Завѣтѣ:

а) Иродъ Антипа четверовластникъ Галилеи и Переи (Лук. Ш, 1, Дѣян. ХШ, 1). Онъ носилъ также и титулъ царя (Мѳ. XIѴ, 9).

б) Филиппъ, тетрархъ Трахониды, Ватомеи и Авранитиды (Лук. Ш, 1).

в) Лисаній, тетрархъ Авиленеи (Лук. Ш, 1). Всѣ означенные тетрархи были подчинены Римскому императору и были поставляемы имъ.

Тефонъ (I Макк. IX, 50)—крѣпость, построенная Вакхидомъ въ Іудеѣ во времена Іонаѳана для того чтобы вредить Іудеямъ. Нынѣ это *Теффухъ*.

Техинна (милость, молитва) (I Пар. IѴ, 12)—основатель г. Нааса, лице вѣроятно принадлежавшее къ колѣну Іудину. Городъ или селеніе *Наасъ* указываютъ въ настоящемъ селеніи того же наименованія, съ древними развалинами, лежащемъ къ в. отъ Елевтерополиса, или Бейтъ-Джебрина.

Тиверіада (въ настоящее время Табарійе)—Палестинскій городъ на юго-западномъ берегу Тиверіадскаго озера, въ 4½ часахъ пути отъ Назарета и въ 3 отъ Капернаума. Городъ получилъ означенное названіе отъ имени Римскаго императора Тиберія. По свидѣтельству Іосифа Флавія, онъ основанъ Иродомъ Антипою въ 16 году по Р. Х. Въ небольшомъ разстояніи отъ города, по его же словамъ, въ селеніи называемомъ Эммаусъ находились теплые источники. Большинство жителей города состояло изъ Галилеянъ. Для украшенія новаго города, сдѣлавшагося столицею Галилеи, Иродъ Антипа построилъ въ немъ царскій дворецъ. По разрушеніи Іерусалима, Тиверіада славилась какъ центръ Іудейской литературы и учености. Крестоносцы взяли Тиверіаду и основали здѣсь церковь съ каѳедрою для Латинскаго епископа. Вскорѣ послѣ сего отнялъ ее у Христіанъ султанъ Саладинъ. Въ 16-мъ вѣкѣ обитателями Тиверіады были Арабы, дико-воинственнаго характера; они обратили древнюю церковь въ конюшню для скота; городъ лежалъ при нихъ въ развалинахъ, имѣя весьма незначительное народонаселеніе. Въ первой половинѣ XѴШ-го столѣтія Тиверіада вошла въ составъ владѣній извѣстнаго Шейка-Дакхера, который на одномъ изъ холмовъ воздвигнулъ крѣпость и оградилъ городъ стѣнами. При вторженіи Наполеона въ Сирію, Тиверіада была взята Французами и нѣкоторое время оставалась подъ ихъ властью. Въ 1837 г. городъ разрушенъ страшнымъ землетрясеніемъ. Тиверіада, какъ уже замѣчено выше, славилась своими теплыми источниками, почитавшимися за цѣлебные. О Тиверіадѣ въ Свящ. Писаніи упоминается только трижды (Іоан. ѴI, 1, 23, XXI, 1), и между прочимъ о ней говорится какъ *о мѣстѣ, отъ котораго пришли другія лодки, близко къ тому мѣсту, гдѣ ѣли хлѣбъ по благословеніи Господнемъ.* Настоящій городъ Табарійе грязенъ и имѣетъ нездоровый воздухъ, по чему путешественники весьма часто обходятъ его.

Тиверіадское море (Іоан. XXI, 1) тоже самое, что *Галилейское море, Генисаретское озеро*. См. **Галилейское море**.

Тиверій (Лук. III, 1)—Римскій императоръ Августъ. Въ царствованіе Тиверія явился на проповѣдь Предтеча Христовъ Іоаннъ Креститель. При немъ-же съ 14-ти лѣтъ протекала вся послѣдующая земная жизнь и самого Спасителя. Въ 15-й годъ его царствованія Іоанну Крестителю и Іисусу Христу было около 30 лѣтъ (Лук. III, 23). При Тиверіѣ, послѣ крещенія отъ Іоанна, Господь проходилъ открытое Свое служеніе для спасенія людей; при немъ же Онъ пострадалъ, умеръ и воскресъ изъ мертвыхъ. Извѣстнѣйшее свидѣтельство Тиверія объ Іисусѣ Христѣ слѣдующее: «Въ это же время, пишетъ онъ сенату, жилъ Іисусъ, мужъ мудрый, если только не мало будетъ назвать Его мужемъ. Ибо Онъ совершалъ чудныя дѣла; былъ учителемъ человѣковъ, съ удовольствіемъ пріемлющихъ истину, и пріобрѣлъ Себѣ множество послѣдователей какъ изъ Іудеевъ, такъ и изъ язычниковъ».—Это былъ Христосъ. И хотя Пилатъ по доносу Іудейскихъ старѣйшинъ осудилъ Его на смерть, однако послѣдователи не оставили прежней къ Нему любви. Въ третій день Онъ явился



Серебряная монета Тиверія.

предъ ними опять живымъ, согласно предсказаніямъ Божественныхъ пророковъ, предрекшихъ какъ о семъ, такъ и о другихъ многочисленныхъ чудесахъ Его. Названное по имени Его общество Христіанъ существуетъ еще донынѣ» (Древ. кн. XVIII, гл. III, § 2). Подлинность сего свидѣтельства, какъ находящагося безъ всякихъ перемѣнъ во всѣхъ древнихъ рукописяхъ, не подлежитъ никакому сомнѣнію. Замѣчательны еще такъ называемые акты, или донесенія Пилата императору Тиверію объ Іисусѣ Христѣ, Его жизни, чудесахъ, осужденіи на смерть и воскресеніи. По свидѣтельству древнихъ церковныхъ историковъ, Тиверій, прочитавши донесеніе Пилата о чудесахъ Христовыхъ, хотѣлъ включить Іисуса Христа въ число боговъ и предложилъ о томъ Римскому сенату,

вытекающей изъ горной цѣпи Тавра въ Арменіи. То и другое названіе рѣки нерѣдко встрѣчается на древнихъ Ассирійскихъ памятникахъ. Названіе рѣки *Хиддекелъ* (по Самарянски) или Тигра, въ первый разъ встрѣчается въ Библіи, какъ названіе рѣки, протекавшей въ Раю. Она также упоминается и въ книгѣ пр. Даніила (X, 4), гдѣ, впрочемъ, въ Сирійскомъ переводѣ Библіи читается *Фратъ* (т. е. Евфратъ). Рѣка Тигръ беретъ свое начало на с. отъ Амиды и къ в. отъ рѣки Евфрата, и прежде чѣмъ достигнуть Ниневіи, расположенной на берегахъ оной, принимаетъ въ себя много побочныхъ рѣкъ и потоковъ. Общее теченіе рѣки постоянно идетъ къ ю.-в. и она соединяется съ р. Евфратомъ въ довольно значительномъ разстояніи отъ Персидскаго залива, въ который впа-



Кротъ.

но сенатъ не согласился съ императоромъ на томъ основаніи, что не изслѣдовалъ самъ этого дѣла и не самъ одобрилъ его.

Тиншемеѳъ (Лев. XI, 30)—животное изъ породы кротовыхъ, принадлежавшее по закону Моисееву къ разряду нечистыхъ. (См. **Кротъ**).

Тивхаѳъ (вѣроятно—мѣсто убіенія, закланія) (I Пар. XVIII, 8)—тотъ же самый городъ, что въ другихъ мѣстахъ Библіи называется Бетахъ, или Беѳъ. Это былъ одинъ изъ городовъ Адраазара, ц. Сувскаго. Изъ этого города, и другаго вмѣстѣ съ нимъ—*Куна*, Давидъ вывезъ много мѣди.

Тигръ (быстрый) (Быт. II, 14, Тов. II, 6, Іудиѳь I, 6, Дан. X, 4), иначе *Хиддекелъ*—одна изъ извѣстнѣйшихъ и величайшихъ рѣкъ Азіи,

даетъ. Главные города, находящіеся теперь на берегахъ Тигра, суть: *Мосулъ* и *Багдадъ;* но кромѣ нихъ здѣсь встрѣчается много развалинъ и другихъ древнихъ городовъ. Въ своемъ теченіи отъ Арменіи она образуетъ восточную границу Месопотаміи и западную границу собственно Ассиріи. Побочныя рѣки и потоки, впадающіе въ Тигръ за Мосуломъ, берутъ свое начало въ Курдистанскихъ горахъ. Самый важный притокъ Тигра къ с. отъ Мосула есть рѣка Кабуръ. Въ древности рѣка Тигръ была соединена съ Евфратомъ множествомъ каналовъ, орошавшихъ и оживлявшихъ окрестныя страны.

Тимонъ (почитающій) (Дѣян. VI, 5).—одинъ изъ семи діаконовъ, избранныхъ апостолами.

По преданію онъ былъ епископомъ Бостры (въ Аравіи), гдѣ мученически скончался. Память его 28 іюля и 30 декабря.

Тимоѳей (почитающій Бога)—имя двухъ лицъ:

а) I Макк. V, 6—7 и др.) одинъ изъ Сирійскихъ предводителей войскъ Антіоха Епифана въ войнахъ его съ Іудеями, во времена Іуды Маккавея;

б) (Дѣян. XVI, 1—3, Римл. XVI, 21, I Тим. I, 2 и др) ученикъ и ревностнѣйшій сотрудникъ св. ап. Павла въ дѣлѣ Евангельской проповѣди, уроженецъ Дервіи, Ликаонской области или г. Листры. Имя его матери было Евника, Іудеянка, а имя бабки Лоида. Мать его и бабка уже были обращены къ Христіанству (Дѣян. XVI, 1), и ихъ великія добродѣтели имѣли благодѣтельное вліяніе на юнаго Тимоѳея. Отъ нихъ-то онъ получилъ превосходное Христіанское воспитаніе. Отецъ Тимоѳея былъ изъ Грековъ. Всецѣлымъ обращеніемъ своимъ къ Христіанству Тимоѳей, безъ сомнѣнія, былъ обязанъ св. ап. Павлу, потому что апостолъ вездѣ называетъ его то сыномъ, то возлюбленнымъ сыномъ, то вѣрнымъ въ Господѣ сыномъ (I Тим. I, 18, I Кор. IV. 17, II Тим. I, 2). Онъ былъ изъ дѣтства наученъ Свящ. Писанію (II Тим. III, 15); онъ пользовался раннимъ, но здравымъ, религіознымъ воспитаніемъ, благодаря неусыпнымъ заботамъ о семъ со стороны его матери и бабки; онъ имѣлъ и возгрѣвалъ въ себѣ даръ Божій, такъ что св. ап. Павелъ избралъ его своимъ сотрудникомъ въ дѣлѣ Евангельской проповѣди. Въ позднѣйшій періодъ его жизни ап. Павелъ съ такою высокою похвалою отзывается о немъ: *«Онъ дѣлаетъ дѣло Господне, какъ и я»* (I Кор. XVI, 10) въ другомъ мѣстѣ онъ свидѣтельствуетъ, что *«Сынъ Божій, Іисусъ Христосъ, проповѣданъ у Коринѳянъ имъ самимъ вмѣстѣ съ Силуаномъ и Тимоѳеемъ* (II Кор. I, 19). Въ посланіи къ Филиппійцамъ (II, 19—20) онъ превозноситъ его, какъ человѣка, съ которымъ никто не можетъ равняться въ усердіи и заботахъ о нихъ. Св. апостолъ послалъ къ своему духовному возлюбленному сыну два посланія, первое и второе. По преданію, рукоположенный самимъ апостоломъ въ епископы Ефесской церкви, Тимоѳей, по смерти апостола, долго управлялъ оною. *«Рукъ ни на кого не возлагай поспѣшно»* (I Тим, V, 22), писалъ въ это время, между прочимъ, апостолъ. Свое 15-ти лѣтнее служеніе въ санѣ епископа Тимеѳой, по преданію, окончилъ мученическою смертію при Домиціанѣ, а по другимъ—при Нарвѣ, будучи побитъ камнями, во время одного языческаго праздника въ честь Діаны, отъ раздраженныхъ язычниковъ. Святая память его празднуется Церковію 4 и 22-го января.

Къ Тимоѳею 1 и 2 посланіе св. ап. Павла. См. **Посланія ап. Павла** (Энцикл. вып. III, стр. 103).

Типсахъ (переходъ, бродъ)—названіе двухъ городовъ:

а) (III Цар. IV, 24) городъ, расположенный на западномъ берегу рѣки Евфрата въ мѣстности *Сурійехъ*. Онъ былъ крайнимъ предѣломъ владѣній Соломона въ означенномъ направленіи. Близь онаго войска молодаго Кира и Александра Македонскаго перешли рѣку Евфратъ. Во времена Плинія онъ назывался *Амфиполисъ*.

б) (IV Цар. XV, 16) городъ въ Самаріи при рѣкѣ Іорданѣ, недалеко отъ Ѳерцы. Названъ такъ, быть можетъ, отъ бывшаго здѣсь перехода черезъ Іорданъ, хотя оный и доселѣ еще не могутъ найдти здѣсь.

Тираннъ (властелинъ, имѣющій неограниченную власть, мучитель) (Дѣян. XIX, 9)—одинъ изъ жителей Ефеса. Въ училищѣ, помѣщавшемся въ домѣ его, св. ап. Павелъ собиралъ учениковъ и ежедневно бесѣдовалъ объ истинахъ вѣры Христіанской съ приходившими къ нему. Былъ ли Тираннъ Греческимъ софистомъ, или Іудейскимъ учителемъ, неизвѣстно. Двухгодичное проповѣданіе апостоломъ Евангелія въ домѣ его имѣло счастливый успѣхъ, такъ что всѣ жители Азіи какъ Іудеи, такъ и Еллины слышали апостольскую проповѣдь о Господѣ Іисусѣ.

Тиранъ (II Макк. IV, 40). См. **Авранъ**.

Тиргакъ (значеніе неопредѣленное) (IV Цар. XIX, 9, Исаіи XXXVII, 9)—царь Еѳіопскій и Ѳиваидскій, ходившій войною на Ассирійскаго царя Сеннахирима и бывшій современникомъ царя Езекіи.

Тирейцы (врата) (I Пар. II, 55)—названіе писцовъ, изъ племени Соферійцевъ, жившихъ въ Іабецѣ; очевидно, подъ симъ названіемъ разумѣются Кинеяне.

Тиршава—слово встрѣчающееся только въ книгахъ Ездры и Нееміи и означающее высокую гражданскую должность, или санъ. По Гезенію, это слово Персидскаго происхожденія и значитъ: *строгость*.—Такъ назывался Персидскій правитель Іудеи (I Ездр. II, 63, Неем. VII, 65, 70). Этотъ титулъ носилъ также Неемія (Неем. VIII, 9).

Тиръ (скала)—названіе древняго, знаменитаго Финикійскаго города, на который многократно указывается въ Свящ. Писаніи и у классическихъ авторовъ (Нав. XIX, 29). По свидѣтельству І. Флавія, основанъ за 240 лѣтъ

до храма Соломонова. При раздѣленіи Обѣтованной земли Тиръ находился на границѣ колѣна Асирова, но имъ владѣли его первоначальные жители, и онъ долгое время управлялся своими собственными царями. Имена нѣкоторыхъ изъ нихъ указаны въ Свящ. Писаніи (II Цар. V, 11, III Цар. V, 1). Въ царствованіе Давида и Соломона, между Тирянами и Евреями существовалъ особенно дружескій союзъ, и, несомнѣнно, онъ много благопріятствовалъ торговымъ сношеніямъ Евреевъ, такъ какъ Тиряне издавна уже славились своею морскою торговлею. Роскошь, нечестіе и идолопоклонство Тирянъ неоднократно съ особою силою обличались пророками, предсказывавшими за это конечную гибель Тира (Исаіи XXIII, 1, Іер, XXV, 22, Амосъ I, 9—10, Іезек. XXVI, 2 и др.). Нѣкоторыя изъ этихъ Библейскихъ предсказаній, и преимущественно находящихся въ кн. пр. Іезекіиля, отличаются особенною своею силою, ясностію и полнотою. Въ нихъ указывается на могущество Тира, на его разнообразную и громадную торговлю, его богатства, роскошь, и др. Тиръ не былъ такъ древенъ какъ Сидонъ, но онъ сталъ выше его. Онъ состоялъ изъ двухъ отдѣльныхъ частей: одна изъ нихъ находилась на скалѣ или небольшомъ островѣ, вблизи отъ берега, а другая на материкѣ; но которая изъ нихъ древнѣе — вопросъ спорный. Часть Тира находившагося на материкѣ называлась *Пале-Тиръ*, или старый Тиръ, она простиралась вдоль берега на 7 англ. миль, а *островной Тиръ* имѣлъ 22 стадіи въ окружности; впрочемъ, по мнѣнію большинства толкователей, часть Тира находившаяся на материкѣ древнѣе первой. Объ ней упоминаетъ уже Іисусъ Навинъ, какъ *объ укрѣпленномъ городѣ* (XIX, 29). При городѣ находились двѣ гавани, одна на сѣверной части, называвшаяся *Сидонскою*, а другая на южномъ—*Египетская*. Громадный каналъ, проведенный черезъ весь городъ, соединялъ между собою обѣ эти гавани. О Тирѣ неоднократно упоминается въ Библіи въ царствованіе Давида и Соломона, какъ на это указано уже выше. Хирамъ, царь Тирскій, вступилъ въ союзъ съ Давидомъ и Соломономъ и доставлялъ имъ кедровыя деревья, плотниковъ и каменьщиковъ для построенія храма и дворца въ Іудейской столицѣ. Съ помощію Хирама Соломонъ завелъ флотъ на концѣ Эланитскаго залива Чермнаго моря, неподалеку отъ Елафа, въ Идумейскомъ городѣ Еціенъ-Гаверѣ, и вмѣстѣ съ Тирскими мореходцами Евреи отправлялись въ Офиръ, вывозя оттуда множество золота, серебра, драгоцѣнныхъ кам-



Развалины г. Тира.

ней слоновой кости и пр. Черезъ нѣсколько времени по смерти Соломона, дочь Тирскаго ц. Еѳваала, Іезавель, была выдана замужъ за Израильскаго ц. Ахава. О торговыхъ сношеніяхъ Тирянъ съ Израильтянами ясно пишетъ пр. Іезекіиль (гл. XXVII). Но вмѣстѣ съ возвышеніемъ Тирянъ, съ увеличеніемъ ихъ богатства и славы, возрастали и умножались ихъ пороки и беззаконія. Въ своей надменности и безмѣрной гордости, Тиръ говорилъ въ сердцѣ своемъ: «*я богъ, и возсѣдаю на сѣдалищѣ божіемъ въ сердцѣ морей*» (Іезек. XXVIII, 2). Однѣ только имена Іезавели и ея дочери Гоѳоліи, Тирянокъ по происхожденію, уже достаточно свидѣтельствуютъ о томъ жалкомъ состояніи, въ какомъ находилась нравственность Тирянъ при царяхъ Израильскихъ. Вообще же о глубокомъ нравственномъ упадкѣ Тира пр. Іезекіиль пишетъ слѣдующее:—«*Ты печать совершенства, полнота мудрости и вѣнецъ красоты. Ты находился въ Едемѣ, въ саду Божіемъ; твои одежды были украшены всякими драгоцѣнными камнями; ты былъ помазаннымъ херувимомъ; ты былъ совершенъ въ путяхъ твоихъ.* Но *отъ обширности торговли твоей внутреннее твое исполнилось неправды. Множествомъ беззаконій твоихъ въ неправедной торговлѣ твоей, ты осквернилъ святилища твои.... За то вотъ Я на тебя, Тиръ, говоритъ Господь, подниму на тебя многіе народы, и разобьютъ стѣны Тира, и разрушатъ башни его; и вымету изъ него прахъ его, и сдѣлаю его голою скалою. Мѣстомъ для разстиланія сѣтей будетъ онъ среди моря и будетъ онъ на расхищеніе народамъ*» (Іезек. XXVI, 1—5, 12—14, XXVII, 26—36, XXVIII, 6—19, Исаіи, гл. III). Все это въ свое время исполнилось. Когда Тиръ разселилъ многія колоніи въ разныхъ мѣстахъ и основалъ Карѳагенъ, когда его владычество на морѣ было безопасно, онъ въ первый разъ въ собственной землѣ своей вошелъ въ столкновеніе съ однимъ сильнымъ Азіятскимъ завоевателемъ, Салманассаромъ, царемъ Ассирійскимъ, и за тѣмъ съ Навуходоносоромъ, ц. Вавилонскимъ, который, осадивъ его, держалъ въ осадѣ, по сказанію нѣкоторыхъ, тринадцать лѣтъ, и, наконецъ—съ знаменитымъ царемъ Македонскимъ, Александромъ, отъ котораго вытерпѣлъ снова ужаснѣйшую осаду. Хотя онъ съ громадными усиліями и издержками построилъ огромную земляную плотину отъ Тира на материкѣ до Тира на островѣ, не смотря на это городъ послѣ семимѣсячной обороны былъ взятъ приступомъ. Взятіе города сопровождалось страшными послѣдствіями; онъ былъ сожженъ; 10,000 изъ его народонаселенія предано смерти, а 40,000—проданы въ рабство. Плотина, сооруженная Александромъ Македонскимъ, осталась въ видѣ руины еще доселѣ, какъ незабвенный памятникъ древняго Тира, и, посредствомъ оной островъ сдѣлался полуостровомъ. Подчиненный нѣкоторое время власти Селевкидовъ, Тиръ вслѣдъ затѣмъ подпалъ подъ власть Римлянъ; но онъ уже никогда не могъ возвратить себѣ прежняго блеска и величія. Въ средніе вѣка Тиръ неоднократно осаждали Крестоносцы и затѣмъ имъ нѣкоторое время владѣла Венеціанская республика. Тиръ, существовавшій на материкѣ во дни пророковъ во всемъ своемъ величіи и богатствѣ, въ настоящее время совершенно исчезъ, и отъ него, за исключеніемъ обломковъ разрушеннаго водопровода, не сохранилось ни малѣйшихъ слѣдовъ; камни и бревна, изъ которыхъ онъ былъ построенъ, и даже самый прахъ и мусоръ его лежатъ на днѣ морскомъ, куда ихъ бросилъ грозный завоеватель. Рыбаки новой деревушки, стоящей на древнемъ островѣ, подъ названіемъ *Суръ* или *Соръ*, буквально, согласно съ пророчествомъ, разстилаютъ здѣсь свои сѣти на пескѣ, которымъ покрыта поверхность плотины. Въ ней до 3,000 жителей, и она, по пророчеству Іезекіиля, стоитъ нынѣ *бѣдною, пустою, уединенно на островѣ*, среди необозримаго моря, какъ единственная представительница древняго, нѣкогда славнаго, богатаго и надменнаго Тира. Да, повторимъ опять, пророческія указанія на Тиръ въ Библейскихъ книгахъ многочисленны и разнообразны: такъ напр. въ кн. пр. Іезекіиля (гл. XXVII) передъ нашими глазами проходитъ оживленная панорама въ послѣдовательномъ порядкѣ съ кораблями и торговлею Тира, съ его торговыми рынками и биржами, съ его разнообразными предметами ввоза и вывоза, съ его различнымъ народонаселеніемъ изъ многихъ и далекихъ странъ; наконецъ, съ его громадными богатствами, роскошью и великолѣпіемъ. Онъ вывозилъ изъ Хеврона Сенирскіе кипарисы для устроенія своихъ помостовъ и Ливанскіе кедры для устройства мачтъ на своихъ корабляхъ. Изъ дубовъ Васанскихъ онъ дѣлалъ весла свои. Изъ Греціи, или Греческихъ острововъ, доставлялась ему слоновая кость для украшенія судовъ его; изъ Египта—узорчатыя полотна на паруса и флаги; голубыя и пурпуроваго цвѣта ткани—изъ Полонеза для покрывалъ. Изъ Сидона и Аравіи стекались въ него гребцы; но у Тира были и свои знатоки морскаго дѣла, и онъ ставилъ ихъ

кормчими. Богатый Ѳарсисъ платилъ ему за товары его серебромъ, желѣзомъ, свинцомъ и оловомъ. Изъ Греціи и странъ граничащихъ съ Понтомъ онъ получалъ невольниковъ, невольницъ и мѣдную посуду, изъ Арменіи лошадей, строевыхъ коней и лошаковъ. Съ береговъ Персидскаго залива и лежащихъ на ономъ острововъ доставлялись въ Тиръ слоновая кость и черное дерево. Изъ Сиріи онъ получалъ пурпуровыя ткани, виссонъ, кораллы и рубины; изъ Іудеи и земли Израилевой—пшеницу, масло, медъ и бальзамъ; изъ Дамаска—вино Хелбонское и бѣлую шерсть; изъ Каменистой Аравіи и отъ князей Кидарскихъ—ягнятъ, барановъ и козлятъ; изъ Савы и Раемы—всѣ лучшія благовонія; изъ Индіи — золото и драгоцѣнные камни; изъ Месопотаміи, Харана, Вавилоніи Ассиріяне привозили въ Тиръ всѣ предметы самой утонченной роскоши. Но довольно. Для насъ, чадъ новаго Израиля, болѣе интересны указанія на этотъ славный нѣкогда городъ, встрѣчающіяся въ Новомъ Завѣтѣ. Жителей Тира, не смотря на всѣ ихъ нравственные недуги, Господь Іисусъ Христосъ находилъ болѣе способными къ воспріятію истинъ спасенія, нежели каковы были нѣкоторые изъ Іудеевъ. «*Если бы въ Тирѣ и Сидонѣ*, говоритъ Онъ, *явлены были силы, явленныя въ васъ*, т. е. въ городахъ Іудейскихъ, Хоразинѣ и Виѳсаидѣ. *то давно бы они во вретищѣ и пеплѣ покаялись. Но говорю вамъ*, присоединилъ Спаситель жителямъ упомянутыхъ городовъ, что *Тиру и Сидону отраднѣе будетъ въ день суда, нежели вамъ*» (Мѳ. XI, 21—22, Лук. X, 13—14). Во время земной жизни Господа Іисуса Христа многіе изъ приморскихъ мѣстъ Тира и Сидона приходили къ Господу Іисусу слушать Его ученіе и для исцѣленія отъ своихъ болѣзней (Мар. III, 8, Лук. VI, 17). Въ странахъ Тирскихъ и Сидонскихъ Онъ исцѣлилъ нѣкогда бѣсноватую дочь одной Сирофиникіянки, которая не смотря на то что была язычница, имѣла великую вѣру въ Него, какъ Спасителя (Мѳ. XV. 21—28). Изъ кн. Дѣяній Апостольскихъ видно, что въ Тирѣ рано образовалась Христіанская Церковь. Ап. Павелъ, возвращаясь въ Іерусалимъ, послѣ третьяго своего путешествія, на пути своемъ остановился въ Тирѣ, нашелъ здѣсь учениковъ, т. е. вѣрующихъ, и пробылъ у нихъ семь дней. Отшествіе его изъ Тира, по словамъ свящ. писателя книги Дѣяній Апостольскихъ, походило на отшествіе отца семейства: всѣ вѣрующіе съ женами и дѣтьми провожали его за городъ, и на берегу, преклонивъ колѣна, молились, испрашивая апостолу отъ Господа счастливаго пути (Дѣян. XXI, 3—6). Въ 196 г. по Р. Х. въ Тирѣ была епископская каѳедра; въ этомъ же городѣ, въ III вѣкѣ, окончилъ свою жизнь знаменитый Оригенъ — Такова судьба Тира и таковы-то жалкіе слѣды его прежняго величія и славы!

Тисри—сентябрь, первый мѣсяцъ гражданскаго и седьмой церковнаго года у Евреевъ. Весь этотъ мѣсяцъ состоитъ изъ праздниковъ, какъ напр. освященіе храма Соломонова и др. См. **Аѳанимъ**.

Титъ-Манлій (II Макк. XI, 34)—одинъ изъ посланниковъ и старѣйшинъ Римскихъ, при Іудѣ Маккавеѣ и Антіохѣ Евпаторѣ, писавшихъ посланіе къ Іудейскому народу. Подъ нимъ разумѣютъ консула Тита Манлія Торквата.

Титъ (почтенный) (Галат. II, 1)—одинъ изъ 70 апостоловъ, язычникъ по происхожденію, изъ Антіохіи, но обращенный въ Христіанство проповѣдію св. ап. Павла (I, 4). Впрочемъ онъ отказалъ подвергнуть его обряду обрѣзанія, хотя былъ сильно понуждаемъ къ этому, какъ то можно заключать изъ посланія къ Галатамъ (II, 3—5). Титъ былъ спутникомъ ап. Павла въ его апостольскихъ путешествіяхъ (II Кор. VIII, 6, 16, 23), его сотрудникомъ въ дѣлѣ Евангельской проповѣди, и нерѣдко былъ посылаемъ къ разнымъ церквамъ съ его порученіями. Апостолъ въ посланіи своемъ къ Титу пишетъ ему, что онъ, бывши съ нимъ на о. Критѣ, оставилъ его здѣсь для того, чтобы онъ устроилъ недоконченное имъ и по всѣмъ городамъ поставилъ пресвитеровъ (I, 5). Изъ сего видно, что Титъ былъ рукоположенъ ап. Павломъ въ епископы о. Крита, гдѣ онъ и скончался мирно на 94 г. своей жизни, въ царствованіе императора Траяна. Память его совершается Церковію 4 января и 25 августа.

Къ Титу посланіе. См. **Ап. Павла посланія.** (Энцикл. вып. III, стр. 102).

Тихикъ (случайный) (Дѣян. XX, 4)—одинъ изъ 70 апостоловъ, Азіатскій Христіанинъ, сопровождавшій ап. Павла, вмѣстѣ съ Трофимомъ и другими, во время его путешествія изъ Македоніи въ Іерусалимъ. Апостолъ называетъ его возлюбленнымъ братомъ и вѣрнымъ въ Господѣ служителемъ и сотрудникомъ (Кол. IV, 7, Еф. VI, 21) По преданію, Тихикъ былъ епископомъ въ Колофонѣ, а по другимъ—епископомъ Халкидонскимъ въ Виѳиніи Память его 4 января и 8-го декабря.

Ткань, ткачъ (Исх. XXXV, 35). Искусство ткать и прясть было извѣстно съ древнихъ временъ, и особенно въ Египтѣ, какъ то мы видимъ на многихъ древнихъ Египетскихъ па-

мятникахъ. Здѣсь и Евреи научились этому и искусно прилагали оное къ устройству завѣсъ, покрываль и т. п. въ Скиніи. Тканье и пряжа вообще считались дѣломъ женскимъ (Прит. XXXI, 21—22). «*Я долженъ отрѣзать, подобно ткачу, жизнь мою»*—вопіялъ въ своей предсмертной молитвѣ пр. Исаія. «*Онъ* (т. е. Господь) *отрѣжетъ меня отъ основы*» (Исаіи XXXVIII, 12), т. е. перерѣжетъ концы нитей, которыми ткань, или пряжа, прикрѣпляется къ ткацкому челноку. Это ткачъ обыкновенно дѣлалъ тогда, когда работа тканья заканчивалась совершенно. Когда Самсонъ уснулъ на колѣняхъ Далилы, то она, чтобы вывѣдать тайну его силы, взяла семь косъ головы его и прикрѣпила ихъ къ ткальной колодѣ, и сказала ему: «*Филистимляне идутъ на тебя, Самсонъ!*» тогда онъ пробудился отъ сна своего и выдернулъ колоду вмѣстѣ съ тканью (Суд. XVI, 14). Въ Свящ. Писаніи нерѣдко упоминаются не только ткачи и ткущія женщины, но и разныя ихъ издѣлія—полотна, ковры и т. п.,



Египетскія женщины ткущія ленъ.

равно какъ разныя орудія и принадлежности, употребляемыя при семъ, какъ напр. ткацкій станокъ (Суд. XVI, 14), навой (I Цар. XVII, 7) и утокъ (Лев. XIII, 48). «*Дни мои бѣгутъ скорѣе челнока*, говорилъ въ своихъ страданіяхъ пр. Іовъ, *и кончаются безъ надежды*».

Тминъ (Исаія XXVIII, 25—27, Мѳ. XXIII, 23)—трава изъ семейства зонтичныхъ, обильно растущая въ Сиріи и дающая ароматическія сѣмена. Въ кн. пр. Исаіи (XXVIII, 25—27) указывается на извѣстный способъ сѣять тминъ и выколачивать его палкой. Въ такомъ родѣ возращаютъ и воздѣлываютъ это растеніе на о. Мальтѣ и въ настоящее время. Сѣмена тминныя употреблялись и употребляются для приправы въ пищу и въ лѣкарствахъ. Книжники и фарисеи, хвалясь точностію исполненія Закона, приносили десятины съ мяты, укропа и тмина. Господь, обличая ихъ лицемѣріе, говорилъ, что они исполняютъ маловажныя дѣла Закона и пренебрегаютъ важнѣйшими, составляющими сущность Закона.

Тоахъ (I Пар. VI, 34)—одинъ изъ мужей колѣна Левіина и одинъ изъ предковъ пр. Самуила. Въ I кн. Цар (I, 1) онъ называется *Тохъ*.

Тов-Адонія (благъ есть Іегова—мой Господь) (II Парал. XVII, 8)—одинъ изъ левитовъ, посланныхъ Іосафатомъ наставлять народъ Іудейскій въ законѣ Господнемъ.

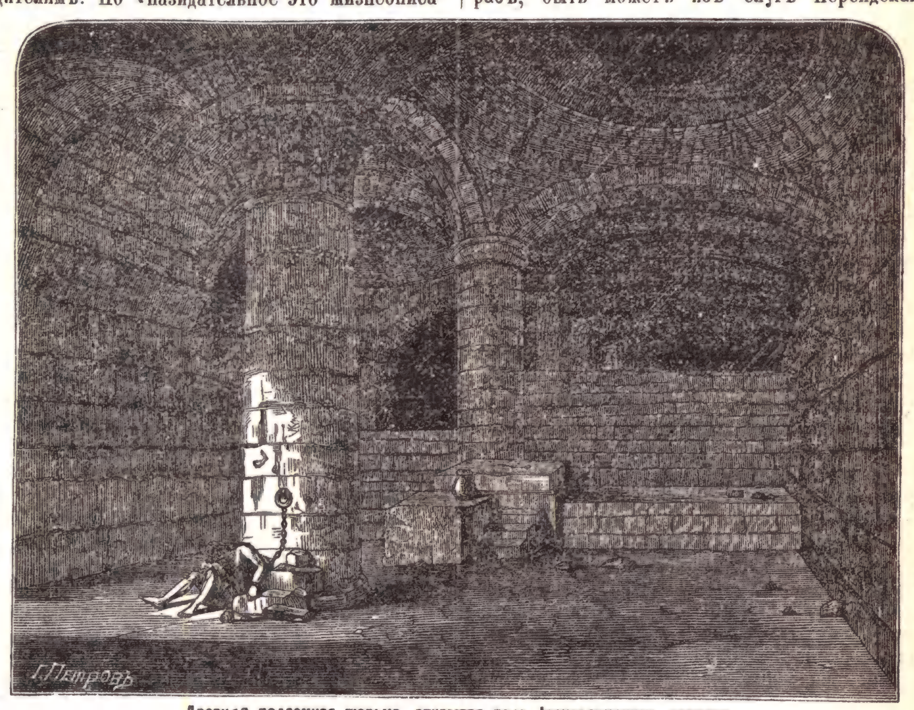
Товисъ (II Ездр. V, 28)—одинъ изъ привратниковъ, сыновья котораго значатся въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I Ездр. (II, 42) и у Неем. (VII, 42) читается: *Шоваи*.

Товитъ и Товія (угодный Іеговѣ) (Тов. I, 1, IX, 3, XVII, 6 и др.). Между Израильтянами отведенными въ плѣнъ было семейство Товита. Живя въ Ниневіи, Товитъ пріобрѣлъ торговлею большое богатство. Много благодѣяній онъ оказывалъ своимъ единоплеменникамъ, раздавалъ хлѣбъ и одежду бѣднымъ и погребалъ умершихъ. Сначала никто не мѣшалъ ему въ этомъ, но скоро настало тяжелое время для Израильтянъ. Новый царь Ассирійскій, Сеннахиримъ, началъ ихъ преслѣдовать и убивать. Трупы убитыхъ валялись по улицамъ города. Товитъ тайно погребалъ ихъ, но за это былъ осужденъ на смерть. Онъ скрылся изъ Ниневіи, а имущество его было разграблено. По смерти Сеннахирима ему позволено было возвратиться домой. Въ праздникъ Пятидесятницы Товитъ устроилъ у себя пиръ и послалъ сына своего Товію пригласить къ себѣ на праздникъ какого нибудь бѣднаго Израильтянина. Товія возвратился съ извѣстіемъ, что на площади лежитъ удавленный Израильтянинъ. Товитъ тотчасъ же всталъ изъ-за стола, принесъ трупъ убитаго въ свой домъ и вечеромъ похоронилъ его. По закону же Іудейскому прикоснувшійся къ умершему считался на этотъ день нечистымъ и не могъ войти въ домъ; потому Товитъ легъ спать на дворѣ у стѣны. Ночью попала ему въ глаза отъ сидѣвшихъ на стѣнѣ воробьевъ нечистота, и у него образовались бѣльма. Товитъ болѣе не могъ работать. Жена его Анна пропитывала семью своими трудами. Они очень обѣднѣли, питались однимъ хлѣбомъ и не ѣли мяса. Однажды добрые люди подарили Аннѣ козленка. Товитъ, услышавъ въ своемъ домѣ блеянье его, удивился. Явилось у него подозрѣніе, не краденный ли это козленокъ. Такое подозрѣніе оскорбило Анну и она сказала: «*Гдѣ же милостыни твои и праведныя дѣла? вотъ какъ всѣ они обнаружились на тебѣ!*» Горько стало Товиту отъ упрековъ жены, и онъ просилъ у Бога смерти. Вспомнилъ онъ

тогда о 10-ти талантахъ (на наши деньги 24,000 руб.), которые положилъ на храненіе у Израильтянина Гаваила, жившаго въ Рагахъ Мидійскихъ. Призвалъ Товитъ сына своего Товію, далъ ему завѣщаніе на случай своей смерти, передалъ потомъ росписку Гаваила и приказалъ найти человѣка, который за условную плату согласился бы проводить его въ Раги Мидійскія. Товія скоро нашелъ молодаго человѣка, который сказалъ ему, что онъ знаетъ и дорогу въ Раги и Гаваила, и взялся проводить его Товитъ снарядилъ сына въ дорогу и, отпуская его съ путникомъ, сказалъ: «Богъ да сдѣлаетъ счастливымъ путь вашъ и ангелъ Его да сопутствуетъ вамъ». Вечеромъ путники пришли къ рѣкѣ Тигру. Товія спустился съ берега въ воду, чтобы вымыться. Въ это время кинулась на него рыба. Онъ испугался, но спутникъ велѣлъ схватить ее и выбросить на берегъ. Рыбу эту они испекли, а сердце, печень и желчь ея взяли съ собою. Спутникъ объяснилъ Товіи, что желчь этой рыбы уничтожаетъ бѣльма, а куреніе сердцемъ и печенью ея исцѣляетъ отъ мученія демона. Пришли они въ городъ Экбатаны и остановились у Израильтянина Рагуила. У Рагуила была дочь Сарра. Семь разъ выдавали ее замужъ и всѣ мужья въ первый же день умирали. Спутникъ далъ совѣтъ Товіи жениться на ней, обѣщая благословеніе Божіе. Товія послушался. Родители Сарры благословили ихъ. Пламенно молились Товія и Сарра, чтобы Господь благословилъ ихъ брачный союзъ. Молитва новобрачныхъ была услышана. Товія, по совѣту спутника, желчь и сердце пойманной рыбы положилъ въ кадильницу и курилъ и тѣмъ изгналъ демона, который умерщвлялъ мужей Сарры. Послѣ этого Товія остался въ домѣ тестя на нѣсколько дней, а спутникъ его взялъ росписку и сходилъ за деньгами къ Гаваилу. На четырнадцатый день послѣ свадьбы Товія собрался домой. На прощаніи отецъ сказалъ своей дочери: «*почитай свекра и свекровь: они теперь твои родители. Желаю слышать о тебѣ добрый слухъ*». Мать, прощаясь съ Товіею, говорила ему: «*да дастъ мнѣ Господь увидѣть дѣтей отъ Сарры, дочери моей И вотъ отдаю тебѣ дочь мою на сохраненіе; не огорчай ея*». Между тѣмъ Товитъ съ женою сильно скорбѣли о своемъ сынѣ. Не знали они, чѣмъ объяснить его замедленіе, и приходило имъ на мысль: не умеръ ли онъ? Анна каждый день выходила на дорогу и съ тоской смотрѣла вдаль. Однажды она увидала путниковъ, которыхъ давно ожидала, и побѣжала къ нимъ на встрѣчу. Въ дверяхъ дома Товію встрѣтилъ отецъ. Товія помазалъ отцу глаза желчью рыбы и тѣмъ снялъ бѣльма съ глазъ его. Увидѣлъ онъ сына и заплакалъ отъ радости. Товія разсказалъ отцу и матери все что съ нимъ случилось, и потомъ всѣ вмѣстѣ вышли на встрѣчу Саррѣ. Пришло время разстаться съ добрымъ путникомъ. Въ благодарность отецъ и сынъ предложили ему половину имѣнія, но онъ отвѣтилъ: «*Тайну цареву прилично хранить, а о дѣлахъ Божіихъ возвѣщать похвально. Дѣлайте добро и зло не постигнетъ васъ. Лучше малое съ справедливостью, нежели многое съ неправдою; лучше творить милостыню, нежели собирать золото. Не скрою отъ васъ ничего. Когда ты, Товитъ, и невѣстка твоя Сарра молились, я возносилъ ваши молитвы предъ Святаго; и когда ты погребалъ умершихъ, я былъ съ тобою И вотъ Господь послалъ меня изцѣлить тебя и невѣстку твою. Я Рафаилъ, одинъ изъ семи ангеловъ, которые возносятъ къ Богу молитвы святыхъ*». Отецъ и сынъ въ страхѣ пали на землю. Рафаилъ сказалъ: «*не бойтесь, а вѣчно благословляйте Бога. По Его волѣ пришелъ я. Теперь восхожу къ Пославшему меня. Напишите въ книгу все, что случилось съ вами*». Товитъ и Товія встали, но уже не видали Ангела хранителя. Все съ ними случившееся они записали въ книгу, которая называется книгою «*Товита*».

Книга Товита состоитъ изъ XIV главъ. Въ ней находится, между прочимъ, такое завѣщаніе Товита своему сыну: «*Когда я умру, похорони меня и не покидай матери своей, всю жизнь почитай ее и не дѣлай ей огорченія. Когда она умретъ, похорони ее возлѣ меня. Помни Господа Бога нашего и не желай грѣшить и преступать заповѣди Его. Изъ того, что имѣешь, твори милостыню. Берегись всякаго рода распутства. Во всемъ веди себя осторожно. Что самъ ненавидишь, того не дѣлай другому. Вина до опьяненія не пей. Не пренебрегай совѣтовъ мудраго. Во всякое время благословляй Господа и проси у Него, чтобы пути твои были правы и всѣ дѣла и намѣренія твои благоуспѣшны*». Книга эта, хотя и не каноническая, отличается особенною назидательностію. Здѣсь ясно открываются премудрые и благіе пути промысла Божія въ нашей жизни, которыхъ часто мы не примѣчаемъ, или видимъ въ нихъ одно стеченіе случайныхъ обстоятельствъ. Здѣсь мы видимъ невидимое для насъ благодѣтельное служеніе намъ Ангеловъ Божіихъ. Здѣсь мы видимъ поучительнѣйшіе примѣры добродѣтелей. Гдѣ, въ

самомъ дѣлѣ, найдемъ мы такое изображеніе добродѣтелей семейныхъ, такія картины нравовъ патріархальныхъ, какъ въ исторіи Товитовъ? Какая безграничная любовь къ несчастнымъ и угнетеннымъ братіямъ! Какая преданность Провидѣнію среди жесточайшихъ испытаній! Ничто въ этомъ человѣкѣ не можетъ поколебать его вѣры въ Бога. Столь же удивительна и покорность сына отцу. Товія можетъ служить образцомъ покорности и уваженія, какое дѣти должны имѣть къ своимъ родителямъ. Но «назидательное это жизнеописаніе, пишетъ митрополитъ Филаретъ, неудовлетворительно для ищущаго чистой исторической истины. Греческій и Латинскій тексты сей книги далеко отстоятъ одинъ отъ другаго. Іосифъ Флавій не говоритъ ни слова о Товитѣ». (Библ. Ист. въ концѣ 7-го періода). Когда и кѣмъ написана эта книга, неизвѣстно. Въ Еврейскомъ текстѣ ея нѣтъ. Происхожденіе ея относятъ къ временамъ Маккавейскимъ, или къ двумъ послѣднимъ вѣкамъ до Р. Хр. Она извѣстна на разныхъ языкахъ; но первоначальнымъ текстомъ ея признается Греческій LXX.



Древняя подземная тюрьма, открытая подъ Іерусалимскимъ храмомъ.

Товіилъ (Тов. I, 1)—отецъ Товита изъ колѣна Нефѳалимова.

Товія (Богъ благъ)—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (Тов. I, 9) сынъ Товита, о которомъ было сказано выше.

б) (II Пар. XVII, 8) одинъ изъ левитовъ во времена ц. Іосафата.

в) (I Ездр. II, 60) одно изъ лицъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Во II Ездр. (V, 37) стоитъ: *Ваенанъ*.

г) (Неем II, 10, IV, 3 и др.) Аммонитскій рабъ, быть можетъ изъ слугъ Персидскаго царя. Онъ вмѣстѣ съ Санаввалатомъ препятствовалъ Нееміи въ возстановленіи и укрѣпленіи Іерусалима. Въ послѣдствіи времени, во время отсутствія Нееміи, онъ поселился было въ одной изъ комнатъ храма, но узнавъ о семъ, Неемія по возвращеніи приказалъ выбросить всѣ домашнія вещи изъ комнаты.

д) (Зах. VI, 10—14) одинъ изъ Вавилонскихъ переселенцевъ, посланныхъ изъ Вавилона въ Іерусалимъ съ золотомъ и сербромъ для храма, изъ коихъ по повелѣнію Ангела были сдѣланы пророкомъ вѣнцы и возложены

на главу первосвященника Іисуса. Означенные вѣнцы хранились послѣ сего въ храмѣ Іеговы на память потомству.

Товъ (Суд. XI, 3, 5, I Макк. V, 13)—названіе области на в. отъ Іордана, въ которой поселился Іефѳай, послѣ бѣгства отъ своихъ братьевъ. Вѣроятно, эта же самая область разумѣется и во II кн. Цар. (X, 6), хотя и подъ названіемъ *Истовъ* (т. е. мужи Тови). На нее же, какъ думаютъ, указывается въ I кн. Макк. (V, 13). Упоминаемые во II кн. Макк. (XII, 17) Іудеи, называемые Тувіинами, называются такъ потому, что жили въ землѣ Тови — по Гречески Τοῦβίον.

Токъ, или гумно (Числ. XV, 20, Суд. VI, 37)—сухое, убитое, углаженное мѣсто, на которомъ молотятъ хлѣбъ. Оно должно было находиться на возвышенномъ, сухомъ мѣстѣ, гдѣ бы могъ продувать вѣтеръ. Во время молотьбы хозяева и спали на этихъ гумнахъ для охраненія зерноваго хлѣба (Руѳ. III, 3). Иныя гумна съ давнихъ временъ удерживали свои особыя названія, какъ напр. гумно Нахоново, гумно Орны (II Цар. XXIV, 16). Сіе послѣднее находилось въ Іерусалимѣ и принадлежало Орнѣ Іевусеянину. Оно замѣчательно въ исторіи Давида тѣмъ, что было на горѣ Моріа, гдѣ нѣкогда Авраамъ хотѣлъ принести въ жертву Исаака и гдѣ потомъ Соломономъ былъ построенъ храмъ (I Пар. XXII, 1, 2, II Пар. III, 1).

Толванъ (II Ездр. IX, 25)—изъ привратниковъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ. Въ I Ездр. X, 24) стоитъ: *Телемъ.*

Толманъ (II Ездр. V, 28)—изъ привратниковъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I Ездр. (II, 42) стоитъ: *Талмонъ.*

Топазъ (Исх. XXVIII, 17)—драгоцѣнный камень различныхъ цвѣтовъ, по мнѣнію многихъ—древній хризолитъ. Самые лучшіе топазы находятся въ Восточной Индіи. Названіе свое имѣетъ вѣроятно отъ о. Топаза въ Аравійскомъ заливѣ. Въ Англіи нѣсколько лѣтъ тому назадъ одинъ топазъ былъ проданъ за 208,363 фунтовъ стерлинговъ.

Топазъ Еѳіопскій (Іов. XXVIII, 19), вѣроятно, отличался своею красотою и цѣнностію. Что въ Еѳіопіи встрѣчались въ древности весьма драгоцѣнные камни, это извѣстно и изъ древнихъ классиковъ.

Тополь (Быт. XXX, 37, Осіи IV, 13). Вѣроятно, здѣсь разумѣется бѣлый тополь, наиболѣе распространенный на ю. Европы. Здѣсь онъ составляетъ прекрасное тѣнистое дерево и потому-то его особенно могли выбирать для отправленія подъ нимъ языческихъ идолопоклоннических обрядовъ. Означенное дерево вообще распространено въ Сиріи и Палестинѣ. По мнѣнію нѣкоторыхъ, *тополь* Библейскій есть ничто иное, какъ стираксовое дерево.

Торговля, торговецъ (I Іезек. XVII, 4). Торговля въ глубокой древности несомнѣнно производилась посредствомъ каравановъ. Купцы, которымъ былъ проданъ Іосифъ, были изъ Мадіами и ѣхали съ караванами. Древнѣйшій способъ торговли, которую производили купцы Аравіи и Египта съ Индією, былъ точно также караванный. Впрочемъ между многими государствами Востока торговля производилась и морскимъ путемъ. Въ числѣ коммерческихъ народовъ Финикіяне занимали первое мѣсто и первою митрополіею ихъ считался Сидонъ, а затѣмъ Тиръ. Объ ихъ торговлѣ можно имѣть свѣдѣнія изъ XXVII и XXVIII гл. кн. пр. Іезекіиля. Торговля Египта достигала большихъ размѣровъ. Египтяне вывозили товары изъ Индіи и продавали ихъ въ различныхъ портахъ Средиземнаго моря. На переходы изъ города въ городъ для торговли въ древности, повидимому, содержится косвенное указаніе въ посланіи ап. Іакова (IV, 13)

Тофелъ (известь, смола) (Втор. I, 1)—мѣстечко, извѣстное въ настоящее время подъ названіемъ *Тафиле* и находящееся въ равнинѣ подъ тѣмъ же самымъ наименованіемъ, которое тянется на с. отъ Восоры къ ю.-в. углу Мертваго моря.

Тофетъ См. **Енномъ.**

Тоху (I Цар. I, 1)—изъ предковъ Елканы, отца пр. Самуила. Отъ этой же линіи происходилъ и извѣстный пѣвецъ Эманъ.

Точило. См. **Виноградъ.**

Трава (Исаіи LI, 12). Это слово нерѣдко прилагается въ Свящ. Писаніи вообще ко всякой зелени (Исаіи XV, 6), хотя и есть различіе между овощами и зеленью, употребляемою въ пищу главнымъ образомъ скотомъ и животными (Псал. XIII, 14). Быстрое возрастаніе и нѣжность различныхъ травъ прекрасно поясняютъ намъ нѣкоторыя мѣста Свящ Писанія Такъ напр. слова Псалмопѣвца: «*Тысяча лѣтъ.... какъ трава, которая утромъ выростаетъ, утромъ цвѣтетъ и зеленѣетъ, вечеромъ подсѣкается и засыхаетъ*» (LXXXIX, 6). «*Тогда какъ нечестивые возникаютъ какъ трава*»... (CXI, 8). «*Дни человѣка какъ трава, какъ цвѣтъ полевой, такъ онъ цвѣтетъ*» (CII, 15 и др., Исаіи XL, 6—8). «*Ибо всякая плоть, какъ трава, и всякая слава человѣческая, какъ цвѣтъ на травѣ; засохла трава и цвѣтъ ея*

опалъ», говоритъ св. ап. Петръ (I, 24). Ничто не можетъ сравниться по красотѣ и величію съ слѣдующими словами пр. Исаіи къ царю Езекіи: «*Они* (т. е. жители Іерусалима) *стали какъ трава на полѣ и нѣжная зелень, какъ поростъ на кровляхъ, и опаленный хлѣбъ, прежде нежели выколосился»* (IѴ Цар. XIX, 26). Въ сихъ словахъ изображается слабость и нѣжность первыхъ побѣговъ всякой вообще зелени и поростовъ, выростающихъ на кровляхъ домовъ и опаленной солнцемъ хлѣбной зелени, прежде чѣмъ она обратилась въ колосъ. Засохшую траву Евреи часто употребляли на отопленіе овинныхъ печей, какъ у насъ для сего употребляется хворостъ (Мѳ. ѴI, 30, XIII, 30, Лук. XII, 28).

Трауръ. См. **Погребеніе**. У Восточныхъ народовъ и у Евреевъ въ частности трауръ, или глубокая скорбь, особенно по умершихъ, выражалась различно: такъ напр. они ударяли себя въ грудь (Наум. II, 7), рвали волосы на головѣ и бородѣ (I Ездр. IX, 3), посыпали пепломъ голову (I Цар. IѴ, 12), раздирали на себѣ одежду (Быт. XXXѴII, 29), терзали лицо и покрывали ранами тѣло (Іерем. XѴI, 6), проводили время въ постѣ (II Цар. XII, 16), закрывали голову, лицо и подбородокъ, ходили босикомъ (II Цар. XѴ. 30), брили голову и бороду (Исаія XѴ, 2), облекались въ печальную одежду, надѣвая на себя вретище (III Цар. XXI, 27), во время глубокаго траура ложились на землю и садились на пепелъ (II Цар. XII, 16, Исаіи III, 25, Іов. II, 8). Съ плачемъ соединяли плачевныя пѣсни и призывали для того плакальщицъ (Іер. IX, 17, II Пар. XXXѴ, 25). Трауръ продолжался семь дней, но въ особенныхъ случаяхъ и долѣе. Подобные же обычаи существовали у древнихъ Грековъ и Римлянъ.

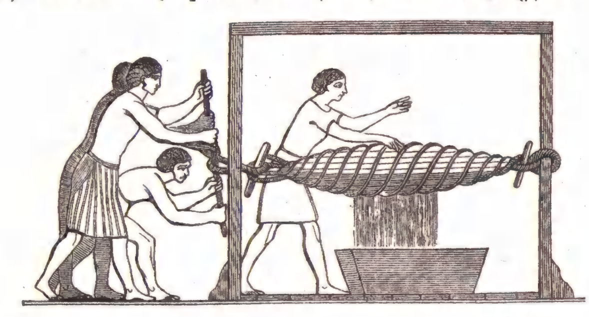
Трахонитская область (Лук. III, 1)—гористая область на в. отъ Іордана. Она во время земной жизни Господа Іисуса Христа находилась подъ властію Филиппа, третьяго сына Ирода Великаго. Жители оной жили большей частію разбойничествомъ, чему особенно благопріятствовали пещеры и ущелья горъ Трахонитиды. Иродъ Великій получилъ оную въ управленіе съ тѣмъ условіемъ, чтобы искоренить въ ней грабежи и разбои. Въ настоящее время вся эта область называется *Ледта*.

Трезвость (I Петр. Ѵ, 8)—Христіанская умѣренность въ употребленіи пищи и питія, равно какъ особенная, непрестанная бдительность надъ собою въ охраненіи души и тѣла отъ всякихъ нечистыхъ, грѣховныхъ мыслей, пожеланій и дѣлъ. «*Трезвитесь, бодрствуйте*, говоритъ апостолъ, *потому что противникъ вашъ діаволъ ходитъ, какъ рыкающій левъ, ища кого поглотить*».

Три гостинницы (Дѣян. XXѴIII, 15)—мѣсто названное такъ быть можетъ потому, что на немъ стояли три торговыхъ гостинницы для путешественниковъ. Это была можно сказать станція на Аппіевой дорогѣ, въ разстояніи 33 англ. миль отъ Рима; здѣсь встрѣтили св. ап. Павла Римскіе Христіане, когда онъ въ качествѣ плѣнника былъ препровожденъ въ Римъ. Объ этомъ мѣстѣ неоднократно упоминаетъ Цицеронъ въ своей перепискѣ съ Аттикомъ (кн. I, 13, II, 10, XI, 12). По свидѣтельству Луки Голстинія, развалины трехъ гостинницъ видны были еще въ его время, близь Цистерны, на Аппіевой дорогѣ.

Триполь (II Макк. XIѴ, 1)—приморскій Финикійскій городъ къ с. отъ Сидона; онъ имѣлъ гавань и находился при подошвѣ Ливанскихъ горъ въ 90 миляхъ отъ Дамаска и въ 54 отъ Геліополя. Настоящій Триполь лежитъ восточнѣе древняго и составляетъ весьма важное и населенное мѣсто торговли.

Трифена (Рим. XѴI, 12)—Римская Христіанка,



Египетское виноточило.

которую привѣтствуетъ св. ап. Павелъ вмѣстѣ съ прочими.

Трифонъ (I Мак. XI, 39)—военачальникъ Сирійскаго царя Александра Балиса, исторія котораго передается въ Макк. книгѣ.

Трифоса (I Римл. XVI, 12)—одна изъ благочестивыхъ Римскихъ Христіанокъ, которую привѣтствуетъ св. апостолъ Павелъ вмѣстѣ съ прочими.

Троада (Дѣян. XVI, 8—11)—городъ, называемый также *Александрія*, или *Троада-Александрія*, находившійся въ Малой Азіи на берегу Мисіи, въ нѣкоторомъ разстояніи отъ древней Трои, отъ которой онъ собственно и получилъ свое названіе. Троада основана Антигономъ и Лизимахомъ и нѣкогда славилась своею торговлею, но съ теченіемъ времени пришла въ упадокъ. Въ настоящее время ея развалины называются *Ески-Стамбулъ*. Св. ап. Павелъ имѣлъ здѣсь видѣніе, въ которомъ Господь повелѣлъ ему идти и проповѣдывать въ Македоніи. Онъ былъ въ Троадѣ также и при другихъ случаяхъ и съ успѣхомъ проповѣдывалъ здѣсь (II Кор. II, 12, II Тим. IV, 13). Ап. Павелъ былъ въ Троадѣ и оставилъ здѣсь фелонь и книги. Мѣсто древняго города покрыто въ настоящее время лѣсомъ дубовыхъ деревьевъ, и потому трудно обнять однимъ взглядомъ развалины древней Троады, которыя тянутся на много миль. Впрочемъ новѣйшее селеніе Ески-Стамбулъ, лежащее вблизи оныхъ, теперь очень мало населено.

Трогиллія (Дѣян. XX, 15) — городъ и мысъ на з. берегу Малой Азіи, нѣсколько къ ю. отъ Ефеса, противъ Самоса и при подошвѣ горы Микалы въ Іоніи. Городъ славился нѣкогда своимъ значеніемъ и торговлею, имѣя подъ своею властію до 75-ти городовъ. Здѣсь останавливался на одну ночь ап. Павелъ на своемъ пути изъ Самоса въ Милетъ. Въ настоящее время это незначительное мѣстечко, въ которомъ не сохранилось даже развалинъ.

Св. Троица. Слово «Троица» въ Свящ. Писаніи собственно не встрѣчается; но ученіе о Святой Троицѣ такъ ясно и открыто предложено въ немъ, что составляетъ основную и существенную, отличительную черту Христіанской вѣры. Самое слово «Троица» читается: у Ѳеофила Антіохійскаго, Тертулліана, Григорія Чудотворца, у Оригена, Аѳанасія Александрійскаго и др. и постоянно употребляется въ Православной Церкви во время богослуженія въ молитвахъ, пѣсняхъ и священнодѣйствіяхъ церковныхъ. Въ Свящ. Писаніи о Св. Троицѣ многократно говорится и въ Ветх. Завѣтѣ только не такъ ясно. Напримѣръ: «*Словомъ Господа сотворены небеса, и духомъ устъ Его—все воинство ихъ*» (Псал. XXXII, 6). «*Святъ, Святъ, Святъ, Господь Саваоѳъ! вся земля полна славы Его*» (Исаіи VI, 3) Но особенно ясно, опредѣленно и раздѣльно о Св. Троицѣ говорится въ Новомъ Завѣтѣ. По явленіи Іисуса Христа въ міръ, тайна Св. Троицы открывается при самомъ вступленіи Господа въ открытое служеніе спасенію человѣковъ—при крещеніи отъ Іоанна. Когда Господь, крестившись, вышелъ изъ воды, тогда «*отверзлись Ему небеса, и Іоаннъ увидѣлъ Духа Божія, который сходилъ, какъ голубь, и ниспускался на Него. И се гласъ съ небесъ глаголющій: Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, въ которомъ Мое благоволеніе*» (Мѳ. III, 16—17, Марк. I, 10—11, Лук. III, 21—22). По воскресеніи Своемъ, посылая апостоловъ на проповѣдь, Господь сказалъ имъ: «*Идите, научите всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца и Сына и Св. Духа*» (Мѳ. XXVIII, 19). И Церковь постоянно исполняетъ сію заповѣдь въ таинствѣ Крещенія, крестя вѣрующихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа, обязывая такимъ образомъ вѣровать въ Тріѵпостаснаго Бога, Ему единому служить и Его единаго прославлять всею своею жизнію и дѣлами. Ап. Петръ, преподавая отъ Бога благодать и миръ вѣрующимъ, называетъ ихъ избранными по предвѣдѣнію Бога Отца, при освященіи отъ Духа, къ послушанію и окропленію кровію Іисуса Христа (I Петр. I, 1—2). Св. Іоаннъ Богословъ пишетъ: «*Три свидѣтельствуютъ на небѣ: Отецъ, Слово и Св. Духъ: и сіи три суть едино*» (I Іоан. V, 7). Наконецъ, ученіе о Св. Троицѣ постоянно сохранялось и возвѣщалось и доселѣ свято хранится и возвѣщается въ св. Церкви отъ самыхъ временъ апостольскихъ. Такъ читаемъ мы въ древнихъ Символахъ вѣры, напр. апостольскомъ, извѣстномъ въ Римской церкви, и читаемъ въ Постановленіяхъ апостольскихъ, въ Символахъ у Иринея Ліонскаго, Тертулліана, Оригена. Въ Символѣ св Григорія Неокесарійскаго со всею точностію опредѣляются отношенія Лицъ Св. Троицы: «Единъ Богъ—Отецъ Слова живаго, премудрости самосущей, единъ Господь,—Богъ отъ Бога—образъ и выраженіе Божества, и единъ Св. Духъ, отъ Бога происходящій и чрезъ Сына явившійся, т. е. людямъ. Нѣтъ въ Троицѣ ни сотвореннаго, ни служебнаго, ни приходящаго. Ни Отецъ никогда не былъ безъ Сына, ни Сынъ безъ Духа; но Троица непреложна, неизмѣнна и всегда одна и таже» (Соч. Григорія Неокес. стр. 1).

Изъ другихъ древнихъ церковныхъ свидѣтельствъ о Св. Троицѣ извѣстны: Славословіе малое («Слава Отцу и Сыну и Св. Духу»), общеупотребительное въ Церкви съ самыхъ первыхъ вѣковъ; Славословіе Ангеловъ («Святъ, Святъ, Святъ, Господь Саваоѳъ! исполнь небо и земля славы Его»); Славословіе великое («Слава въ вышнихъ Богу и на земли миръ, въ человѣкахъ благоволеніе»), воспѣтое Ангелами при рожденіи Спасителя, и многіе гимны, воспѣваемые Церковію во славу Тріѵпостаснаго Бога. Свидѣтельства частныхъ лицъ, отцевъ и учителей Церкви, исповѣдниковъ и мучениковъ, весьма многочисленны. Есть даже свидѣтельства враговъ Церкви (Цельса, Лукіана). День Св Троицы Хр. Церковь торжественно празднуетъ въ 50-й день послѣ Пасхи съ самыхъ первыхъ вѣковъ. Хотя мы не постигаемъ внутренней тайны троичности Божества, но вѣруемъ ей, по непреложному свидѣтельству слова Божія: «*Божіяго никто не знаетъ, кромѣ Духа Божія*» (I Кор. II, 11). Различіе между Лицами Св. Троицы слѣдующее: Богъ Отецъ не рождается и не исходитъ отъ другаго Лица; Сынъ Божій предвѣчно рождается отъ Отца; Духъ Святый предвѣчно исходитъ отъ Отца. Три Ѵпостаси или Лица Пресвятыя Троицы суть совершенно равнаго Божескаго достоинства. Какъ Отецъ есть истинный Богъ, такъ равно и Сынъ есть истинный Богъ, и Духъ Святый есть истинный Богъ, но притомъ такъ, что въ трехъ Ѵпостасяхъ есть единъ токмо Тріѵпостасный Богъ.

Тростникъ, трость. Тростникъ принадлежитъ къ разряду травянистыхъ растеній, растущихъ въ мѣстахъ болотистыхъ и приրѣчныхъ. Такъ, корзина, въ которую былъ положенъ матерью младенецъ Моисей, была сдѣлана изъ тростника Египетской рѣки Нила. «*Онъ* (т. е. бегемотъ) *ложится подъ тѣнистыми деревьями,* говоритъ Господь Іову, *подъ кровомъ тростника и въ болотахъ*» (XL, 16). «*И оскудѣютъ рѣки, и каналы Египетскіе обмелѣютъ и высохнутъ*, пророчествуетъ пр. Исаія отъ лица Господня, *камышъ и тростникъ завянутъ*» (XIX, 6). Обыкновенный тростникъ въ обиліи росъ въ пустынѣ Іорданской, гдѣ пребывалъ Іоаннъ, и въ тѣхъ частяхъ Галилеи, въ которыхъ находился Господь Іисусъ въ то время, когда Онъ обращался съ Своею рѣчью къ народу. Вся внутренняя часть пути по долинѣ Саранской называется *Кассабъ*, т. е. тростниковый, и одинъ изъ потоковъ въ той же самой области доселѣ ещеноситъ названіе *Кана*, т. е. тростниковая. Тростникъ употреблялся въ древности для писанія, какъ у насъ перья, а равно также и для измѣренія, и въ Еврейской древности мѣра длины, равная тремъ ярдамъ съ тремя вершками, обозначалась тростникомъ, или *тростію измѣренія*, какъ онъ называется иначе въ Свящ. Писаніи (Іезек. XL, 3). Въ семъ послѣднемъ случаѣ онъ совершенно напоминалъ собою наши обыкновенныя деревянныя сажени. Во время страданій Господа Іисуса воины вложили Ему въ правую руку трость въ насмѣшку вмѣсто скипетра, били Его по головѣ тростію, и губка, напоенная уксусомъ и поданная Ему для питья, была наложена на трость. Слово тростникъ употреблено въ Свящ. Писаніи въ иносказательномъ смыслѣ для означенія слабости, ломкости

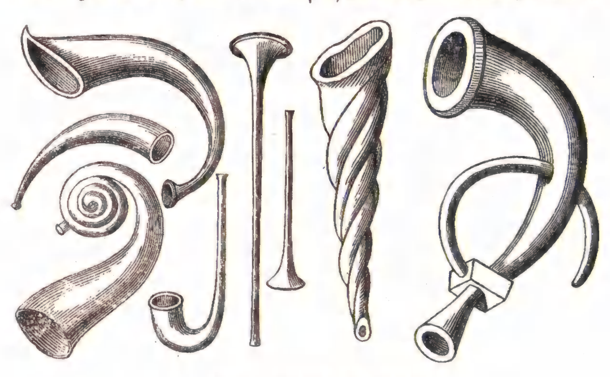


Тростникъ.

и колеблемости. Такъ напр. Фараонъ уподобляется *надломленной трости* съ цѣлію показать его безсиліе относительно поддержки царя Езекіи (IѴ Цар. XѴIII, 21). Въ кн. прор. Исаіи (XLII, 3) выраженіе *надломленная трость* употреблено для означенія вѣрующихъ слабыхъ въ вѣрѣ, но имѣющихъ при семъ сердце сокрушенное и уничиженное. «*И поразитъ Господь Израиля, и будетъ онъ какъ тростникъ, колеблемый въ водѣ*», говорится въ Свящ. Писаніи (III Цар. XIѴ, 15). «*Что смотрѣть ходили вы въ пустыню? Трость ли вѣтромъ колеблемую?*» (Мѳ. XI, 7) вопрошалъ Господь народъ, дабы исправить въ немъ ложное впечатлѣніе и засвидѣтельствовать непреклонную

твердость и неизмѣнное постоянство Іоанна Крестителя.

Тростникъ благовонный (Исх. XXX,23). Лучшій благовонный тростникъ росъ въ Аравіи и Ин-



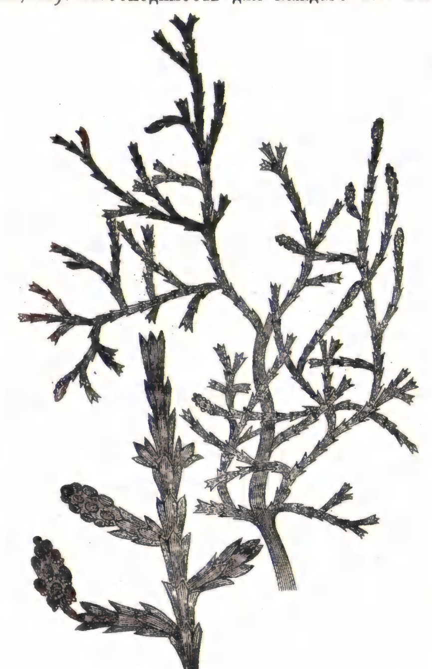
Древнія музыкальныя трубы.

діи, а низшаго качества—въ Египтѣ и Сиріи. Онъ входилъ въ составъ свящ. мѵра и составлялъ предметъ торговли съ Тиромъ. *«Данъ и Іованъ изъ Узала платили тебѣ*, говорится въ кн. пр. Іезекіиля (XXѴII, 19), *за товары твои выдѣланнымъ желѣзомъ; кассія и благовонная трость шли на обмѣнъ тебѣ»*. Онъ растетъ и въ настоящее время въ нѣкоторыхъ странахъ Европы, особенно въ Великобританіи, и, по замѣчанію Линнея, есть единственное туземное ароматическое растеніе сѣверныхъ странъ.

Трофимъ (вскормленный, питомецъ) (Дѣян. XX, 4)—одинъ изъ спутниковъ св. ап. Павла во время третьяго его апостольскаго путешествія, не оставлявшій его и въ самыхъ узахъ въ Римѣ. Онъ принадлежалъ къ числу 70 апостоловъ и былъ родомъ изъ Ефеса. Невѣрующіе Іудеи видѣли его съ ап. Павломъ въ Іерусалимѣ, и предполагая, что Трофимъ ввелъ его въ храмъ, подняли противъ него возмущеніе, кончившееся оковами и темничнымъ заключеніемъ апостола. Во II посл. къ Тимоѳею (IѴ, 20) говорится, что апостолъ оставилъ Трофима больнымъ; но неизвѣстно, чѣмъ кончилась болѣзнь его. По преданію видно, что онъ принялъ мученическую смерть при Римскомъ императорѣ Неронѣ. Память его празднуется св. Церковію 4 января и 15 апрѣля.

Трубы древнія музыкальныя. См. **Музыка**. Энцикл. вып. III, стр. 46.

Трудъ, или дѣланіе—заповѣдано человѣку Самимъ Богомъ и требовалось отъ него еще въ Раю до его паденія (Быт. II, 15) и особенно послѣ его паденія (Быт. III, 19, Ѵ, 29). Трудъ необходимъ какъ для удовлетворенія нашихъ собственныхъ нуждъ, такъ и нуждъ другихъ, и, по слову апостола, *«если кто не хочетъ трудиться, тотъ не долженъ и ѣсть»* (II Солун. III, 10). Необходимость для каждаго изъ насъ



Тутовое дерево.

въ трудѣ превосходно доказывается въ Свящ. Писаніи наглядными примѣрами трудолюбиваго

муравья, трудолюбивой пчелы (Притчей VI, 6—8), равно какъ добродѣтельной жены (Прит. XXXI, 10—31).

Трупъ, иначе мертвое тѣло (Мѳ. XXIV, 28). Касательно труповъ или мертвыхъ тѣлъ въ Свящ. Писаніи Вет. Зав. содержатся слѣдующія постановленія: «*Все мертвое почитается нечистымъ, и всякій прикоснувшійся къ нему также нечистъ*» (Числ. XIX, 11, Лев. XI, 39—40 и др.), и мѣсто то нечисто, и все имѣющее какое либо соприкосновеніе къ нему нечисто и требуетъ законнаго очищенія (Лев. XI, 32—38, Втор. XIV, 8—12). Въ иносказательномъ смыслѣ слово *трупъ*, или гниль, служитъ образомъ разрушительной болѣзненности (Іов XIII, 28), равно какъ символомъ нравственнаго гніенія и разложенія народа, духовной смерти его (Іезек. XXIX, 5, XXXII, 4—5), причемъ подъ образомъ хищныхъ птицъ разумѣются воинственные народы, которыхъ Богъ употребляетъ средствомъ наказанія для содѣлавшагося нравственнымъ трупомъ народа «*Ибо гдѣ будетъ трупъ*, говорилъ Господь Своимъ ученикамъ, *тамъ соберутся орлы*» (Мѳ. XXIV, 28).

Тубіины или Тувіины (II Мак. XII, 17). См. **Товъ**.

Тувал-каинъ (значеніе слова неизвѣстно) (Быт. IV, 22)—сынъ Ламеха отъ Цаллы, жившій до потопа. Въ Библіи о немъ говорится только то, что онъ былъ ковачемъ всѣхъ орудій изъ мѣди и желѣза

Тувалъ (значеніе слова не опредѣлено) (Быт. X, 2). См. **Ѳувалъ**.

Тукъ, или **жиръ**. Употребленіе чистаго жира или тука, какъ предмета пищи, было воспрещено Іудеямъ. «*Весь тукъ Господу*, говорится въ кн. Левитъ. *Это постановленіе вѣчно въ роды ваши, во всѣхъ жилищахъ вашихъ; никакого тука, никакой крови не ѣшьте*» (Лев. III, 17). Безъ сомнѣнія, этимъ запрещеніемъ Евреямъ преподавался нравственно-религіозный урокъ, именно, что лучшая часть каждаго дара, посылаемаго намъ Богомъ, должна быть прежде всего посвящаема Ему. Іудеи вообще по своему образу жизни были расположены къ проказѣ и другимъ заразительнымъ болѣзнямъ, и такимъ образомъ запрещеніе принимать въ пищу жиръ, какъ средство обыкновенной діеты, было вмѣстѣ съ тѣмъ мудрымъ предупрежденіемъ



Тушканчики.

противъ возбужденія или усиленія подобныхъ болѣзней. Тукъ, или жиръ часто употребляется въ иносказательномъ смыслѣ для обозначенія лучшихъ и богатѣйшихъ земныхъ произведеній, равно какъ для означенія отрадныхъ духовныхъ благословеній. Откормленное животное обыкновенно называется въ Священномъ Писаніи тучнымъ или упитаннымъ (Быт.. XXVII, 28, Псал. LXII, 6).

Тутовое дерево (II Цар. V, 23—24), листья котораго служатъ обычною пищею для шелковичныхъ червей. Въ одной изъ войнъ Давида противъ Филистимлянъ возникъ вопросъ: долженъ ли онъ нападать на нихъ, когда они расположились въ долинѣ Рефаимъ? и Господь отвѣчалъ Давиду: «*Не выходи на встрѣчу имъ, а зайди имъ съ тылу, и иди къ нимъ со стороны тутовой рощи. И когда услышишь шумъ какъ бы идущаго по вершинамъ тутовыхъ деревъ, то двинься; ибо тогда пошелъ Господь предъ тобою, чтобы поразить войско Филистимское*». Тутовыя деревья ростутъ въ обиліи въ Сиріи и Аравіи въ настоящее время. При надрѣзѣ листьевъ онѣ источаютъ изъ себя бѣлую острую смолу или сокъ, подобно каплямъ слезъ. Не отъ этихъ ли тутовыхъ деревьевъ получила свое названіе упоминаемая въ псалмахъ Давида (Пс. LXXXIII, 7) *долина плача?* Вообще тутовыя деревья похожи на кустарники бальзама, имѣя длинные и широкіе листья.

Туя. См. **Ѳіино дерево**.

Тушканчикъ (прячущаяся, скрывающаяся) (Лев. XI, 5). По мнѣнію Еврейскихъ раввиновъ, это кроликъ, или, вѣрнѣе, Сирскій кроликъ. Онъ изъ отряда грызуновъ, изъ семейства прыгающихъ, имѣетъ много сходства съ зайцемъ, но живетъ не на глинистой и песчаной землѣ, а на горахъ, утесахъ и скалахъ. По закону Моисееву онъ причисленъ къ нечистымъ животнымъ, потому что хотя и жуетъ жвачку, но не имѣетъ раздвоенныхъ копытъ; питается растеніями. Впрочемъ, по мнѣнію нѣкоторыхъ толкователей, подъ названіемъ тушканчика нельзя разумѣть кролика, и потому они разумѣютъ здѣсь особый родъ прыгающихъ полевыхъ мышей, извѣстныхъ, по новѣйшей Линнеевой системѣ, подъ названіемъ Ierboa. Это также млекопитающія животныя изъ отряда грызуновъ и близко подходящихъ къ зайцамъ, хотя и отличныхъ отъ нихъ и съ слѣдующими особенностями: задняя часть тѣла ихъ толще передней и заднія ноги втрое длиннѣе переднихъ; они отличаются длиннымъ хвостомъ, образующимъ на концѣ раздвоенную кисть, и очень толстою головою съ длинными усами. Всѣ виды ихъ совершенно безвредны; одинъ только видъ ихъ портитъ сады и огороды. Впрочемъ Арабы считаютъ ихъ чистыми и употребляютъ въ пищу, и мѣха ихъ не остаются безъ употребленія. Свящ. Писаніе говоритъ о тушканчикахъ только какъ о нечистыхъ животныхъ.



Растеніе изъ породы тыквенныхъ.

Тыква (Іоан. IV, 6 - 11)—растеніе, которое до сихъ поръ воздѣлывается въ нашихъ садахъ и огородахъ. Оно очень красиво на видъ и скоро растетъ. Это растеніе Господь произрастилъ въ одну ночь, чтобы тѣнію его прикрыть пророка Іону отъ зноя солнечнаго и которое въ одну ночь подточено червемъ и засохло. Въ дикомъ состояніи нѣкоторые виды означеннаго растенія несомнѣнно были ядовиты, и потому вредны для здоровья (IV Цар. IV, 38—41).

У.

Убійство (Исх. XX, 13) — грѣхъ запрещаемый шестою заповѣдію закона Божія и состоитъ въ отнятіи жизни у ближняго какимъ бы то ни было образомъ. Но не всякое отнятіе жизни есть законопреступное убійство, и именно въ слѣдующихъ случаяхъ: а) когда преступника *наказываютъ* смертію по правосудію; б) когда убиваютъ непріятеля *на войнѣ* за государя и отечество. Есть невольные убійцы, которые убиваютъ нечаянно и безъ намѣренія. О таковыхъ должно думать, что они не могутъ почитаться невинными, если не употребили надлежащихъ предосторожностей противъ нечаянности, и во всякомъ случаѣ имѣютъ нужду въ очищеніи совѣсти, по установленію Церкви.

Кромѣ непосредственнаго убійства, какимъ бы то ни было образомъ, къ сему преступленію относиться могутъ слѣдующіе подобные случаи: 1) Когда судья *осуждаетъ* подсудимаго, котораго *невинность* ему извѣстна; 2) когда кто *укрываетъ* или *освобождаетъ убійцу*, и тѣмъ подаетъ ему случай къ новымъ убійствамъ; 3) когда кто могъ бы избавить ближняго отъ смерти, но *не избавляетъ*, какъ напримѣръ, если богатый допускаетъ бѣднаго умереть съ голода; 4) когда кто превышающими силы тягостями и жестокими наказаніями *изнуряетъ* подчиненныхъ и тѣмъ ускоряетъ ихъ смерть; 5) когда кто невоздержаніемъ и другими *пороками сокращаетъ собственную жизнь*.

Самоубійство, когда люди лишаютъ жизни самихъ себя, есть самое законопреступное изъ убійствъ. Ибо если противно природѣ убить другаго подобнаго намъ человѣка, то еще больше противно природѣ убить самого себя. Жизнь наша не принадлежитъ намъ какъ собственность, но Богу, который далъ ее.

Иные для рѣшенія своихъ частныхъ распрей прибѣгаютъ къ такъ называемымъ *поединкамъ*. Разрѣшать частныя распри есть дѣло правительства; вмѣсто же того поединщикъ своевольно рѣшается на такое дѣло, въ которомъ предстоитъ явная смерть и ему и сопернику, и такимъ образомъ въ поединкѣ заключаются три ужасныя преступленія: мятежъ противъ правительства, убійство и самоубійство.

Кромѣ тѣлеснаго убійства есть еще *убійство духовное*. Родъ духовнаго убійства есть *соблазнъ*, когда кто совращаетъ ближняго въ невѣріе или въ беззаконія, и тѣмъ подвергаетъ душу его смерти духовной. Спаситель говоритъ: «*кто соблазнитъ одного изъ малыхъ сихъ, вѣрующихъ въ Меня: тому лучше было бы, если бы повѣсили ему мельничный жерновъ на шею, и потопили его во глубинѣ морской*» (Мѳ. XVIII, 6).

Къ убійству въ нѣкоторой степени относятся также всѣ дѣла и слова, противныя любви къ ближнему, несправедливо нарушающія его спокойствіе и безопасность, и наконецъ внутренняя *ненависть* противъ него, хотя бы она и не обнаруживалась. «*Всякій ненавидящій брата своего есть человѣкоубійца*», говоритъ св. Іоаннъ Богословъ (I Іоан. III, 15).

Если запрещается вредить жизни ближняго, то тѣмъ самымъ повелѣвается, сколько можно, беречь жизнь и благосостояніе ближняго, и въ частности: 1) помогать бѣднымъ, 2) служить больнымъ, 3) утѣшать печальныхъ, 4) облег-

чать состояніе несчастныхъ, 5) со всѣми обходиться кротко, любовно и назидательно, 6) примириться съ гнѣвающими, 7) прощать обиды и благотворить врагамъ.

Убѣжище, города убѣжища. Первоначальное учрежденіе городовъ убѣжища подробно описано въ кн. Числъ (XXXѴ, 10—15). Какъ въ патріархальныя времена до Моисея, такъ при Моисеѣ и послѣ него, человѣческая жизнь считалась весьма священною. Сознательный убійца былъ осуждаемъ на смерть, и даже убившій своего ближняго ненамѣренно подвергался опасности отмщенія со стороны его ближайшаго родственника (отмстителя за кровь). Впрочемъ эта суровая справедливость растворялась милосердіемъ, такъ какъ для такихъ невольныхъ убійцъ были назначены особые города: три Моисеемъ на в. берегу Іордана и три Іисусомъ Навиномъ на западномъ, какъ города убѣжища, въ которые могъ бѣжать и спасаться невольный убійца и оставаться въ нихъ, по изслѣдованіи дѣла, до смерти первосвященника (Числ. XXXѴ, 10—32, Втор. XIX, 7—13, Нав. X, 1—8). Города убѣжища на в. берегу Іордана были слѣдующіе: Бецеръ, Рамоѳъ и Голанъ (Втор. IѴ, 43), а на з. берегу—Хевронъ (Нав. XXI, 13), Сихемъ (ст. 21) и Кедесъ (I Парал. ѴI, 74). Въ каждый изъ означенныхъ городовъ могъ бѣжать несчастный, невольный убійца, и спасаться въ немъ отъ мстителя крови. По свидѣтельству раввиновъ, дороги въ означенные города были всегда свободны, находились въ хорошемъ состояніи, а по направленіямъ ведущимъ къ нимъ стояли указательные столбы, и вообще убійцѣ давалась полная возможность спастись туда бѣгствомъ отъ руки мстителя. Если по изслѣдованіи дѣла оказывалось, что онъ повиненъ въ умышленномъ убійствѣ, то его удаляли даже изъ города убѣжища и предавали смерти (Числ. XXXѴ, 31—32); если же находили, что онъ совершилъ преступленіе невольно или случайно, то ему дозволялось жить въ городѣ убѣжища, но не выходить за предѣлы онаго до смерти первосвященника. Жилище давалось таковому безвозмездно, граждане обучали его какому либо ремеслу или искусству, и такимъ образомъ онъ пріобрѣталъ себѣ средства къ пропитанію; но если по какой либо случайности отмститель крови встрѣчалъ его за предѣлами города, то могъ убить его и остаться безнаказаннымъ (Числ. XXXѴ, 26—27). Были города убѣжища и у другихъ народовъ древности, у Грековъ и Римлянъ. Такъ напр. Дафны близъ Антіохіи былъ городомъ убѣжища (II Макк. IѴ, 33—34). Храмъ Діаны въ Ефесѣ также считался мѣстомъ убѣжища, и др. Вообще же храмы и алтари въ древности, помимо городовъ, считались мѣстами убѣжища для невольныхъ убійцъ (Исх. XXI, 14). Такъ мы читаемъ, что Адонія и Іоавъ, по смерти Давида, опасаясь за свою жизнь убѣжали къ жертвеннику и ухватились за рога онаго. Впрочемъ это святое мѣсто убѣжища не спасло Іоава. Онъ былъ умерщвленъ, не смотря на принятую предосторожность (III Цар. I, 50—51, II, 28—31). Такъ въ Греческой исторіи мы читаемъ, что Павзаній, подвергаясь опасности лишиться жизни, убѣжалъ въ капище Минервы, но посланные за нимъ убійцы завалили двери капища и обрушили потолокъ, чтобы онъ скорѣе тамъ умеръ.

Уголь (Притч. XXѴI, 21). Слово уголь не рѣдко встрѣчается въ Свящ. Писаніи, и въ нѣкоторыхъ мѣстахъ онаго повидимому разумѣется минеральный уголь. «*Уголь—для жару и дрова—для угля*, говоритъ Премудрый, *а человѣкъ сварливый для разженія ссоры*». «*Отъ блистанія предъ Нимъ* (т. е. Господомъ), восклицаетъ Псалмопѣвецъ, *бѣжали облака Его, градъ и угли огненные*» (Псал. XѴII, 13). Вообще же уголь былъ древесный и употребленіе онаго съ глубокой древности было извѣстно Евреямъ. Его употребляли для нагрѣванія, для кованія и плавленія металловъ (Исаіи LIѴ, 16), для приготовленія различной пищи, какъ-то: для печенія хлѣба (Исаіи XLIѴ, 19), для варки горячаго кушанья, для согрѣванія во время холода и для другихъ потребностей. Горящіе угли всегда находились въ храмѣ на жертвенникѣ (Исх. XXѴII, 3) и алтарѣ кадильномъ для куренія ѳиміама (Лев. XѴI, 12). Собираніе горящихъ углей на голову врага (Прит. XXѴ, 22, Римл. XII, 20) означаетъ въ иносказательномъ смыслѣ невыносимую боль пристыженія, какую производятъ въ сердцѣ врага оказываемыя ему милости и благотворенія. Горящій уголь, взятый съ жертвенника и коснувшійся устъ пр. Исаіи, знаменовалъ собою просвѣщающее дѣйствіе Духа Божія, освящающаго уста пророка, какъ главный органъ пророчествъ, и дѣлающаго его способнымъ къ пророческому служенію (Исаіи ѴI, 6). На Востокѣ особенно цѣнились тамарисковые угли по ихъ особенному свойству долго удерживать въ себѣ жаръ.

Удодъ (Лев. XI, 19)—очень красивая птица, нечистая по закону Моисееву и похожая на нашу кукушку. На Востокѣ гнѣзда удодовъ очень часто встрѣчаются въ землѣ, вблизи проѣзжихъ дорогъ, вѣроятно потому что здѣсь

болѣе людно и оживленно, чѣмъ въ степныхъ и пустынныхъ мѣстностяхъ, и вслѣдствіе чего онѣ рѣже подвергаются опасности быть разоренными отъ хищныхъ шакаловъ и гіенъ.

Уель (воля Божія) (I Ездр. X, 34)—одинъ изъ сыновъ Ванія, женатыхъ на иноплеменницахъ. Во II Ездр. (IX, 34) читается: *Іуилъ*.

Ужинъ. См. **Обѣдъ**.

Ужичество (Втор. XXV, 5—10). Древній, унаслѣдованный отъ предковъ, обычай ужичества у Евреевъ, по словамъ книги Второзаконія, состоялъ въ слѣдующемъ: «Если братья живутъ вмѣстѣ, говоритъ бытописатель, и одинъ изъ нихъ умретъ, не имѣя у себя сына, то жена умершаго не должна выходить на сторону за человѣка чужаго, но деверь ея долженъ войти къ ней, и взять ее себѣ въ жену и жить съ нею. Первенецъ, котораго она родитъ, останется съ именемъ брата его умершаго, и такимъ образомъ имя его не изгладится въ Израилѣ. Если же онъ не захочетъ взять невѣстку свою, то невѣстка его пойдетъ къ воротамъ, къ старѣйшинамъ, и скажетъ: деверь мой отказывается возставить имя брата своего въ Израилѣ, не хочетъ жениться на мнѣ. Тогда старѣйшины города его должны призвать его и уговаривать, и если на увѣщанія старѣйшинъ отвѣтитъ: не хочу взять ее; тогда невѣстка его пусть пойдетъ къ нему въ глазахъ старѣйшинъ, и сниметъ сапогъ его съ ноги его, и плюнетъ въ лице его, и скажетъ: такъ поступаютъ съ человѣкомъ, который не созидаетъ дома брату своему (у Израиля). И нарекутъ ему имя въ Израилѣ: домъ разутаго». Обычай ужичества, получившій у Евреевъ начало ранѣе времени патріарха Іакова, существовалъ и у Моавитянъ; онъ былъ извѣстенъ также и другимъ Восточнымъ народамъ, какъ-то Индійцамъ, Персамъ и др. Происхожденіе его объясняютъ различно; но скорѣе всего его нужно искать въ сильномъ желаніи Восточныхъ народовъ имѣть дѣтей съ цѣлію увѣковѣченія своего рода и своего имени въ потомствѣ.

Уза, или Узза (крѣпость, сила)—имена слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 29) одинъ изъ сыновъ Шемея, потомства Мерари.

б) (IV Цар. XXI, 18—26) владѣтель мѣста или сада, въ которомъ были погребены царь Манассія и сынъ его Аммонъ. Этотъ садъ примыкалъ къ дворцу, находившемуся вѣроятно въ Іерусалимѣ, или близъ онаго.

в) (I Пар. VIII, 7) Веніамитянинъ, изъ сыновъ Егуда.

г) (I Ездр. II, 49) лице, потомки котораго внесены въ списки Нефинеевъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Узай (сильный, крѣпкій) (Неем. III, 25)—одинъ изъ мужей, возобновившихъ стѣну Іерусалимскую при Неемія, отецъ Фалала.

Узалъ (странникъ, пришлецъ) (Быт. X, 27, I Пар. I, 21)—имя одного изъ сыновъ Іоктана. Впрочемъ, по мнѣнію Гезенія, слово Узалъ означаетъ городъ или страну въ Счастливой Аравіи, сдѣлавшуюся извѣстною въ послѣдствіи подъ названіемъ *Санаа*. Фюрстъ указываетъ на одно Арабское преданіе, что Узалъ, или Санаа, сынъ Узала, основалъ г. Санаа, и замѣчаетъ при этомъ, что слово Узалъ доселѣ еще есть древнее названіе страны. Не трудно догадаться, что Узалъ далъ свое имя не только своимъ потомкамъ, но даже цѣлой области, которую они занимали, и даже ихъ главному городу.

Узія, Уззія (Господь силенъ) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 24) левитъ, изъ предковъ пр. Самуила, изъ рода Кааѳа, отецъ Саула

б) (I Пар. XI, 44) Аштероѳянинъ, изъ главныхъ воиновъ Давида.

в) (I Пар. XXVII, 25) отецъ Іонаѳана, одного изъ приставниковъ Давида надъ его имѣніемъ.

г) (I Ездр. X, 21) изъ сыновъ Харима, священникъ, отъ котораго Ездра потребовалъ, чтобы онъ развелся съ своею женою иноплеменницею.

д) (Неем. XI, 4) отецъ Аѳаіи, которому было назначено жить въ Іерусалимѣ, по возвращеніи изъ плѣна.

Уззенъ-Шеера (I Пар. VII, 24)—городъ, получившій свое названіе отъ Шееры, дочери Ефрема, сына Іосифова. Онъ находился, вѣроятно, близъ Беѳ-Орона. Значеніе слова: остріе, верхъ или вершина, и вѣроятно означаетъ какую либо особенность въ его постройкахъ.

Уззіелъ, Уззіилъ, Узіилъ (сила Божія)—имена слѣдующихъ лицъ:

а) (I Парал. IV, 42) начальникъ колѣна Симеонова, одинъ изъ четырехъ сыновей Ишія, который съ своими собратьями и сообщниками напалъ на Амаликитянъ, истребилъ ихъ въ долинѣ Гедоръ и занялъ ихъ землю. Вѣроятно, это происходило во второй половинѣ царствованія Езекіи.

б) (Исх. VI, 18) одинъ изъ сыновъ Кааѳа, сына Левія, дядя Аарона.

в) (I Пар. VII, 7) одинъ изъ сыновъ Белы, сына Веніаминова, славившихся своею воинственностію.

г) (II Пар. XXIX, 14) левитъ, сынъ Идиѳуна, помогавшій Нееміи въ дѣлѣ очищенія храма при ц. Езекіи.

д) (Неем. III, 8) изъ сыновъ Харгаіи, серебряникъ; по возвращеніи изъ плѣна онъ принималъ участіе при Нееміи въ исправленіи стѣны Іерусалимской.

Уззій (Господь—моя сила)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. VII, 2) сынъ Ѳолы и внукъ Иссахара.

б) (I Пар. VII, 7) одинъ изъ сыновъ Белы и внукъ Веніамина, одинъ изъ главъ своего поколѣнія.

в) (I Пар. IX, 8) сынъ Михри, изъ потомства Веніаминова, бывшій также главою рода въ своемъ поколѣніи.

г) (I Ездр. VIII, 4) сынъ Буккія и прямой потомокъ Аарона. Во II Ездр. (VIII, 2) читается: *Сауй*.

д) (Неем. XI, 22) изъ сыновъ Ванія, которому былъ врученъ въ Іерусалимѣ надзоръ надъ левитами, по возвращеніи ихъ изъ плѣна.

е) (Неем. XII, 19) глава первосвященническаго дома Іедаіи при первосвященникѣ Іоакимѣ.

ж) (Неем. XII, 42) священникъ, принимавшій участіе въ торжествѣ освященія стѣны Іерусалимской при Ездрѣ и Нееміи.

Укалъ (изнуряемый печалью, скорбію) (Притч. XXX, 1) — одинъ изъ мудрыхъ мужей, коимъ Агуръ предлагалъ свои изрѣченія, излагаемыя въ указанной главѣ кн. Притчей Соломоновыхъ. По древнему Еврейскому преданію, Укалъ вмѣстѣ съ Иѳиломъ былъ или ученикомъ, или современникомъ Агура.

Укамъ (Быт. XXXVI, 27)—одинъ изъ сыновъ Езера, Хорреянинъ, жившій въ землѣ Едомъ.

Уксусъ (Притч. X, 26). У Евреевъ, какъ кажется, было два вида уксуса,—одинъ они употребляли какъ обыкновенное питье и, вѣроятно, онъ былъ ничто иное, какъ слабое красное вино (Числ. VI, 3), а другой состоялъ изъ извѣстной кислоты, разбавленной водою. Хлѣбъ обмакиваемый въ уксусъ въ древнее время составлялъ обычную пищу между рабочимъ классомъ въ Палестинѣ и вообще въ странахъ Восточныхъ (Руѳ. II, 14). Предъ распятіемъ Господа Ему давали пить уксусу, смѣшаннаго по Еванг. Матѳеею съ желчію, а по Марку—съ мѵррою. (Мѳ. XXVII, 34, Мар. XV, 23): это былъ одуряющій напитокъ, притупляющій чувство, и его обыкновенно давали пить осужденнымъ, чтобы хотя нѣсколько уменьшить мучительность страданій; но Господь Іисусъ Христосъ отвѣдавъ его не хотѣлъ пить. Другаго рода уксусъ, поданный Господу, когда въ страшныхъ мученіяхъ, томимый жаждою, Онъ воскликнулъ: *жажду!* состоялъ изъ легкаго краснаго кислаго вина, служившій обычнымъ напиткомъ Римскихъ воиновъ и особенно во время сильныхъ жаровъ. Непріятное ощущеніе, производимое уксусомъ на зубы и раздражающее несомнѣнно раны, побудило Премудраго выразиться о лѣнивомъ въ слѣдующихъ словахъ: *«Что уксусъ для зубовъ, и дымъ для глазъ, то лѣнивый для посылающихъ его»* (Притч. X, 26), и въ другомъ мѣстѣ: *«что уксусъ для раны, то поющій пѣсни печальному сердцу»* (XXV, 20).

Улай (Дан. VIII, 2, 16)—рѣка, отдѣлявшая Елимаиду, или Еламъ, отъ Персидской области Сузіаны и впадавшая въ соединенныя рѣки Тигръ и Евфратъ. Вѣроятно, это таже самая рѣка, что и Евлеусъ. Пр. Даніилъ слышалъ голосъ человѣческій *отъ средины рѣки*, т. е. между рѣкой Улай и какимъ-либо изъ главныхъ притоковъ оной.

Уламъ (притворъ)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. VIII, 39—40) первенецъ Ешека, брата Адела, Веніамитянинъ.

б) (I Пар. VII, 16) изъ сыновъ Шерета, сына Махарова.

Улитка (Псал. LVII, 9)—мягкотѣлое, слизистое животное, имѣющее внѣшнимъ своимъ покровомъ раковину, а другія безъ раковинъ, какъ слизни. Онѣ живутъ по преимуществу въ сырыхъ и тѣнистыхъ мѣстахъ, садахъ, огородахъ, на листьяхъ капусты и другихъ молодыхъ растеніяхъ. По наблюденіямъ естествоиспытателей, улитка ползая устилаетъ свой путь слѣдами своей слизи, и такимъ образомъ чѣмъ болѣе онѣ ползаютъ, тѣмъ болѣе теряютъ своей слизи, и слѣдовательно чрезъ постепенное отдѣленіе оной сами истощаютъ свои силы и затѣмъ окончательно расплываются. Посему-то Псалмопѣвецъ сравниваетъ съ расплываніемъ улитокъ скорое исчезновеніе неправдъ и замысловъ людей нечестивыхъ. *«Какъ распускающаяся улитка*, говоритъ онъ о нечестивыхъ, *да исчезнутъ; да не видятъ солнца, какъ выкидышъ женщины»* (LVII, 9).

Улица (Быт. XIX, 2). Улицы въ Восточныхъ городахъ большею частію узки, грязны и немощены, отъ 3 до 10 футовъ въ ширину. Царь

Иродъ провелъ и устроилъ нѣсколько улицъ въ Іерусалимѣ. Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ надъ улицами съ кровли на кровлю перебрасываются цыновки, чтобы хотя нѣсколько защищать проходящихъ отъ солнечныхъ лучей. Улицы, какъ и въ наше время, имѣли свои особыя названія, какъ напр. *Прямая улица* (Дѣян. IX, 11). Путешественники и лица бѣднѣйшаго класса обыкновенно проводили время на улицахъ. Улицы служили также рынками, или базарами, отведенными для различныхъ торговцевъ, какъ напр. *улица хлѣбопековъ* Современные путешественники часто указываютъ на обыкновеніе Восточныхъ жителей сидѣть на улицахъ и площадяхъ, каковое обыкновеніе существовало въ древности и у Евреевъ (I Цар. IV, 13, Іов XXIX, 7 и др.).



Улица въ г Каирѣ.

Улла (тяжесть, бремя) (I Пар. VII, 39)—глава въ колѣнѣ Асировомъ, потомки котораго поименованы въ указанной цитатѣ.

Умлеа (близость, сосѣдство) (Нав. XIX, 30)—городъ колѣна Асирова. Онъ упоминается между городами Ахзивомъ и Афекомъ. Положеніе его неизвѣстно. Въ Сирійскомъ переводѣ онъ

называется *Умка*. Мѣстечко подъ названіемъ Амка доселѣ еще существуетъ въ 6 или 7 миляхъ на с.-в. отъ Акры.

Унній (страждущій)—имя двухъ лицъ:

а) (Неем. XII, 9) одинъ изъ левитовъ во дни Ездры и Неемiи.

б) (I Пар. XѴ, 18—20) одинъ изъ левитовъ во дни царя Давида; принадлежалъ къ разряду пѣвцовъ съ музыкальными орудіями.

Урбанъ (Римл. XѴI, 9)—сотрудникъ св. ап. Павла, одинъ изъ 70 апостоловъ, жившій въ Римѣ. Ап. Павелъ въ указанномъ мѣстѣ называетъ его своимъ *сотрудникомъ во Христѣ*. По преданію, будучи епископомъ въ Македоніи, скончался мученически. Церковь празднуетъ память его 4 января и 31 октября. Еще въ XII вѣкѣ по Р. X. въ Константинополѣ существовала церковь (на Пигахъ), въ которой, по свидѣтельству паломника Антонія, почивали мощи семи апостоловъ—*Урванова дружина*, церковь поставленная прежде Цареграда.

Уримъ и Туммимъ (Исх. XXѴIII, 30). Означенныя слова въ буквальномъ смыслѣ значатъ: *свѣтъ и совершенство*. Составляли ли уримъ и туммимъ особое украшеніе первосвященника, или означали только свойство наперсника и камней его, или это были самые камни съ вырѣзанными на нихъ именами колѣнъ Израилевыхъ, или составляли и означали другое что нибудь — опредѣленно неизвѣстно. Въ Свящ. Писаніи уримъ и туммимъ представляются въ тѣсной связи съ наперсникомъ первосвященника. «*Сдѣлай*, пишется въ кн. Исходъ, *наперсникъ судный искусною работою... и вставь въ него оправленные камни въ четыре ряда... Сихъ камней должно быть 12-ть, по числу двѣнадцати именъ сыновъ Израилевыхъ*»... И далѣе присоединяется: «*на наперсникъ судный возложи уримъ и туммимъ, и они будутъ у сердца Ааронова, когда онъ будетъ входить въ святилище предъ лице Господне, и будетъ Ааронъ всегда носить судъ сыновъ Израилевыхъ у сердца своего предъ лицемъ Господнимъ*» (XXѴIII, 15, 17, 21, 30). Изъ этого видно, что уримъ и туммимъ составляли особое внѣшнее украшеніе, отличное отъ наперсника, хотя къ нему и принадлежащее. Если же они составляли особое украшеніе наперсника. то слѣдовало бы было ожидать, что они, подобно другимъ принадлежностямъ Скиніи и священнослуженія, точно будутъ описаны въ книгахъ Моисеевыхъ. Но этого-то и нѣтъ. Такъ, въ кн. Исходъ (XXIX, 8—21), Числъ (XXѴII, 21), Второзаконія (XXXIII, 8) подробно описаны наперсникъ и драгоцѣнные камни на немъ, но объ уримѣ и туммимѣ вовсе не упоминается. Въ кн. Царствъ нерѣдко говорится о вопрошеніи Господа (I Цар. XIѴ, 36, 37, XXII, 10, XXIII, 69, XXѴIII, 6, XXX, 7—8 и др.), но объ уримѣ и туммимѣ дается видѣть только, что это было одно изъ различныхъ средствъ, какими Богъ отвѣчалъ вопрошающимъ Его (XXѴIII, 6). Сирахъ, прославляя древнихъ великихъ мужей и упоминая объ Ааронѣ и его одеждахъ, уримъ и туммимъ также соединяетъ нераздѣльно съ наперсникомъ (Сир. XLѴ, 12); изображая подробно величіе священнаго облаченія и украшенія первосвященника Симона праведнаго, ничего не говоритъ объ уримѣ и туммимѣ (гл. L). Въ Новомъ Завѣтѣ объ уримѣ и туммимѣ вовсе не говорится. Преданіе Іудейское также не даетъ точныхъ свѣдѣній по этому предмету. Флавій не отдѣлялъ ихъ отъ драгоцѣнныхъ камней наперсника, приписывая имъ особенное блистаніе, когда Богъ милостиво внималъ приносимымъ жертвамъ и предвѣщалъ побѣду идущимъ на сраженіе. Флавій присоединяетъ, что камни эти перестали сіять лѣтъ за двѣсти до того времени, какъ онъ началъ писать свою исторію (Древн. К. 3. гл. 8). Другіе разумѣютъ — самый наперсникъ или слово судное съ драгоцѣнными камнями его, находя основаніе въ томъ, что имена уримъ и туммимъ соотвѣтствуютъ камнямъ наперсника, которые по своему блеску могли быть названы свѣтомъ и по своему превосходству какъ естественному, такъ и искусственному, совершенствомъ. По мнѣнію нѣкоторыхъ Западныхъ толкователей Свящ. Писанія уримъ и туммимъ, какъ символъ истины, заимствованъ Моисеемъ у Египтянъ, у коихъ верховный жрецъ носилъ на золотой цѣпочкѣ на шеѣ, какъ образъ или символъ истины, украшеніе изъ драгоцѣнныхъ камней, которое называлось *истина*.

Въ заключеніе мы должны сказать, что объ уримѣ и туммимѣ мы не имѣемъ опредѣленнаго понятія, также и относительно того, какимъ образомъ чрезъ нихъ узнавалась и возвѣщалась воля Божія и какіе случаи и рѣшенія подлежали этому способу откровенія воли Божіей, ибо въ народѣ Божіемъ были и другіе способы, чрезъ кои открывалась и возвѣщалась воля Божія (I Цар. XXѴIII, 6). Одно извѣстно, что великій первосвященникъ чрезъ уримъ и туммимъ могъ вопрошать Господа (Числ. XXѴII, 21) и имѣлъ даръ предсказывать будущее и открывать волю Божію вопрошающимъ о ней; видно также, что Бога вопрошали такимъ образомъ въ важныхъ случаяхъ, ка-

савшихся всего народа, а не частныхъ запутанныхъ споровъ и распрей (Суд. I, 1, XX, 18); для рѣшенія обыкновенныхъ спорныхъ дѣлъ служило законное судопроизводство, опредѣленныя закономъ рѣшенія, а чрезъ уримъ и туммимъ вопрошали Бога въ такихъ случаяхъ, въ коихъ никакой законъ не могъ давать рѣшенія и существующее право не могло удовлетворять требованію дѣла. Касательно самаго образа или способа, какъ узнавалась и возвѣщалась при этомъ воля Божія: голосъ ли какой слышенъ былъ, или особенный блескъ и свѣтъ камней наперсника давалъ понимать смыслъ отвѣта, или это было внутреннее нѣкое озареніе и просвѣщеніе въ вопрошающемъ Господа, или это было мистическое, таинственное дѣйствіе священныхъ именъ, въ Свящ. Писаніи не представляется на это никакихъ объясненій, потому ли что это предполагалось извѣстнымъ тогда, или потому что по особенной таинственности нельзя было подробнѣе говорить объ этомъ. Извѣстно только, что это было высокое отличіе и преимущество первосвященника, которое не подчинялось произволу человѣческому, и послѣ слова пророческаго имѣло особенное значеніе. Но и оно, такъ какъ и самые уримъ и туммимъ, прекратилось. Послѣ Самуила и Давида употребленія способа познанія воли Божіей посредствомъ урима и туммима уже не видно, а послѣ плѣна прямо говорится, что священника съ уримомъ и туммимомъ тогда не было, и потому нѣкоторыя дѣла оставлены тогда не рѣшенными, доколѣ не востанетъ священникъ съ уримомъ и туммимомъ (I Ездр. II, 63, Неем. VII, 55). Ожидаемый этотъ первосвященникъ съ уримомъ и туммимомъ есть, конечно, Господь нашъ Іисусъ Христосъ. Если и вообще первосвященникъ Ветхаго Завѣта былъ прообразомъ Христа (Евр. V, 7—9), то въ особенности первосвященникъ съ уримомъ и туммимомъ, въ которомъ онъ является не только какъ первосвященникъ-ходатай, искупитель и умилостивитель, но и какъ пророкъ небесный, учитель и просвѣтитель, Христосъ есть истинный первосвященникъ и вмѣстѣ истинный пророкъ, принесшій намъ полное и совершенное откровеніе воли Божіей. Онъ въ высшемъ смыслѣ есть свѣтъ и истина (Исаіи XLII, 1—7, LI, 4—5, Лук. II, 32, Іоан. I, 9). Въ откровенномъ словѣ Его для насъ содержится рѣшеніе на всѣ обстоятельства жизни нашей въ мірѣ, проливается свѣтъ на всѣ знаменія временъ, на наше настоящее, прошедшее и будущее.

Урій (свѣтлый, освѣщенный) — имя двухъ лицъ:

а) (Исход. XXXI, 2) отецъ Веселіила, который вмѣстѣ съ Ахоліавомъ отличался своимъ художествомъ и боговдохновенною мудростію въ дѣлѣ устроенія Скиніи при Моисеѣ.

б) (III Цар. IV, 19) отецъ Гевера, которому было назначено доставлять помѣсячно продовольствіе изъ Галаада для дворца Соломонова.

в) (I Ездр. X, 24) одинъ изъ левитовъ, привратниковъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

Уріилъ (Богъ—мой свѣтъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Парал. VI, 24) Кааѳитянинъ, сынъ Тахаѳа.

б) (II Пар. XIII, 2) мужъ изъ Гивы, дочь котораго, Михаія, была одною изъ женъ Ровоама и матерью Авіи. Во II кн. Пар. (XI, 20) мать Авіи называется *Маахою*, дочерью Авессалома; но вѣроятно это произошло по ошибкѣ переписчика.

в) (III Ездр. IV, 1, V, 20) Ангелъ, посланный Богомъ къ Ездрѣ для наставленій и объясненій ему сокровенныхъ путей Божіихъ. См. **Ангелъ**.

Урія (Господь—мой свѣтъ)—имена слѣдующихъ лицъ:

а) (II Цар. XI, 3) Хеттеянинъ, мужъ Вирсавіи, и военачальникъ при войскѣ Давида. Его смерть была умышленно подготовлена, по взаимному соглашенію между Іоавомъ и Давидомъ, съ цѣлію скрыть грѣхъ Давида, совершенный имъ съ Вирсавіею, послѣ чего онъ женился на ней. Храбрый военачальникъ измѣннически палъ мертвымъ въ одной изъ битвъ, ничего не зная о безчестіи своей жены. Ничто не даетъ намъ права и основанія думать, чтобы Вирсавія принимала участіе въ замыслѣ Давида противъ мужа; быть можетъ, она вовсе и не знала о страшномъ преступленіи, сдѣлавшемъ ее вдовою. Между тѣмъ благоволеніе Божіе къ ней (II Цар. XI, 26, XII, 24—25) и участіе пр. Наѳана въ судьбѣ ея могутъ служить не маловажнымъ доказательствомъ, что если она раздѣляла преступленіе Давида, то раздѣляла также безъ сомнѣнія и его глубоко искреннее покаяніе. См. **Вирсавія**.

б) (IV Цар. XVI, 10 — 11, Исаіи VIII, 2) Урія первосвященникъ при ц. Ахазѣ, сдѣлавшій по приказанію и данному имъ чертежу новый жертвенникъ, поставленный въ храмѣ вмѣсто жертвенника Соломонова.

в) (Ierем. XXVI, 20, XXI, 23) Урія, сынъ

Шемаіи, пророкъ жившій во времена ц. Іоакима и пр. Іереміи и предсказывавшій о грядущихъ бѣдствіяхъ на Іудею. За сіи предсказанія онъ былъ убитъ Іоакимомъ.

Уръ (свѣтъ, огонь) а) (Быт. XI, 28)—такъ называемый *Уръ Халдейскій*, близъ Харрана, городъ служившій мѣстомъ рожденія Авраама. На этотъ городъ указывается только въ связи съ исторіею Авраама и его потомства (Неем. IX, 7). Относительно мѣстоположенія означеннаго города большинство толкователей держится того мнѣнія, что онъ находился на мѣстѣ г. Едессы, называемаго въ настоящее время *Урфа* или *Орфа*, и у Сирійскихъ писателей извѣстнаго подъ названіемъ: *Урхои*. Настоящій городъ Урфа расположенъ на покатости довольно высокаго холма съ небольшимъ ручьемъ, текущимъ вдоль сѣверной части города. Въ немъ содержатся древніе остатки отъ временъ Грековъ и Римлянъ, между которыми замѣчательны развалины Мугъ-ейеръ (смолистыя) и остатки высокаго храма на 700 футовъ выше равнины. Въ стѣнахъ его живетъ до 1,800 армянскихъ семействъ и около 180 семействъ яковитскихъ, кромѣ 1,200 мусульманскихъ. Орфа въ новой исторіи извѣстна какъ мѣсто войны между императоромъ Юліаномъ и Персами.

б) (I Парал. XI, 35)—отецъ Елифала, одного изъ главныхъ воиновъ Давида. Во II книгѣ Царствъ (XXIII, 34) вмѣсто Елифалъ стоитъ *Елифелетъ* и вмѣсто имени отца его—Уръ читается: *Ахасбай*, сынъ Магахати.

Утренняя звѣзда (II Петр. I, 19). Въ иносказательномъ выраженіи апостола въ означенной цитатѣ несомнѣнно разумѣется тотъ свѣтъ, который сіяетъ въ душѣ каждаго вѣрующаго и ободряетъ его къ терпѣливому ожиданію полнаго дня свѣта и радости. Самъ Господь Іисусъ Христосъ въ Откровеніи (XXII, 16) называется *свѣтлою утреннею звѣздою*.



Г Уръ.

Утро. См. **Времясчисленіе, День.**

Утъ (II Ездр. V, 30)—одинъ изъ служителей храма, сыновья котораго значатся въ числѣ воротившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I книгѣ Ездры и у Нееміи означеннаго имени нѣтъ.

Уфазъ—мѣсто упоминаемое только дважды въ Библіи, какъ мѣсто откуда возилось золото (Іер. X, 9, Даніила X, 5). Обычное мнѣ-

ніе касательно онаго состоитъ въ томъ, что это другое названіе Офира, какъ то значится въ Сирійскомъ переводѣ. Другіе думаютъ, что такъ называлась извѣстная область или страна, славившаяся своимъ золотомъ. По мнѣнію большинства толкователей, означенное мѣсто находилось на Востокѣ.

Уцъ (песчаная земля)—названіе 3-хъ лицъ и одного города:

а) (Быт. X, 23) Уцъ — сынъ Арама, сына Симова, родоначальника Арамеевъ, поселившихся въ Сиріи и Месопотаміи, по преданію древнихъ, построившій городъ Дамаскъ и давшій свое имя Дамасской равнинѣ на Ливанѣ, которую Іудеи называютъ Уцъ, а Арамляне Гаутъ.

б) (Быт. XXII, 20) первенецъ Нахора, брата Авраамова, отъ жены его Милки.

в) (Быт. XXXѴI, 28) Уцъ, сынъ Дишана, сына Сеира Хорреянина, изъ старѣйшинъ Хорреевъ, прежнихъ обитателей Идумеи.

г) (Іов. I, 1, Плачъ Іер. IѴ, 21) Аравійская область, вѣроятно занятая въ древности потомствомъ Уца или Хуца, потомка Симова (Быт. X, 23), извѣстная какъ мѣсто жительства Іова, который несомнѣнно управлялъ ею вродѣ настоящихъ Аравійскихъ бедуиновъ-шейховъ. По всей вѣроятности, это была область очень обширная (Іерем XXѴ, 20) и лежала между Сиріею на сѣверъ и Идумеею на югъ. По древнему преданію она находилась въ Гауранѣ, въ мѣстечкѣ «Макамъ-Эйюбъ», гдѣ показываютъ путешественникамъ могилу Іова и каменное корыто, называемое корытомъ Іова, потому что, по ихъ словамъ, Іовъ здѣсь купался по своемъ выздоровленіи. Въ недальнемъ разстояніи показываютъ источникъ Іова съ холодною ключевою водою, а за нимъ камень Іова или скалу, къ которой, по ихъ словамъ, онъ прислонялся во время тяжкихъ своихъ страданій и къ которому мусульмане подходятъ босыми ногами и цѣлуютъ какъ священное мѣсто. Близъ Макама на четверть часа къ югу находится зданіе, называемое у Арабовъ «Деръ-Эйюбъ, монастырь Іова, представляющее теперь видъ развалившагося четвероугольнаго зданія.

Уѳай (Богъ есть прибѣжище, или заступленіе) - имя двухъ лицъ:

а) (I Парал. IX, 4) сынъ Амміуда, изъ потомства Фареса, сына Іуды, жившій въ Іерусалимѣ.

б) (I Ездр. ѴШ, 14) Уѳай изъ сыновъ Бигвая, вышедшихъ изъ Вавилона съ Ездрою. Во II книгѣ Ездры (ѴШ, 40) читается: *Уфій*, изъ сыновъ Вагоя.

Уѳій (II Ездры ѴШ, 40) — изъ сыновъ Вагоя, сынъ Исталкура, изъ начальниковъ племенъ, вышедшихъ изъ Вавилона съ Ездрою. Въ I книгѣ Ездры (ѴШ, 14) читается: *Уѳай.*

Ф.

Фааѳъ-Моавъ (II Ездр. Ѵ, 11)—одинъ изъ Израильтянъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ, и отчасти съ Ездрою. Въ I кн. Ездр. (II, 6) и Неем. (ѴII, 11) читается: *Пахаѳ-Моавъ*.

Фагоръ (Нав. ХѴ, 59)—одинъ изъ городовъ Іудиныхъ. По Ономатикѣ Евсевія Фагоръ во времена Іеронима назывался *Фаоръ* и находился близь Виѳлеема. Въ настоящее время это мѣсто развалинъ *Фагуръ* къ ю.-з. отъ Виѳлеема.

Фадонъ (избавленіе) (I Ездр. II, 44, Неем. ѴII, 47)—изъ Неѳинеевъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Во II Ездр. (Ѵ, 29) стоитъ: *Фалей*.

Факей (зорко-смотрящій) (IѴ Цар. ХѴ, 25, II Пар. ХХѴIII, 6, Исаіи, ѴII, 1)—восьмнадцатый царь Израильскій, сынъ Ремаліи. Онъ былъ военачальникомъ при войскахъ своего предшественника, царя Факія, но составивъ противъ него заговоръ, съ помощію 50 человѣкъ Галаадитянъ, коварно убилъ его и самъ взошелъ на престолъ. Помимо того, что его двадцатилѣтнее царствованіе знаменовалось тѣмъ же нечестіемъ и развратомъ, какъ и царствованія многихъ прежде него бывшихъ царей Израильскихъ, свящ. историкъ ничего не сообщаетъ объ немъ отъ вступленія на престолъ до семнадцатаго года его царствованія, когда онъ вступилъ въ союзъ съ Рециномъ, царемъ Сирійскимъ. Факей вмѣстѣ съ Рециномъ осадили Іерусалимъ, но они не могли однако взять его. Факей былъ непримиримымъ врагомъ Іудейскаго царства, и объ упорной войнѣ съ нимъ повѣствуется въ кн. пр. Исаіи (ѴII, IX). Во время оной царство Израильское много терпѣло отъ вторженій Ассиріянъ подъ предводительствомъ Феглафѳелласара, и самъ Факей сдѣлался жертвою заговора. Онъ былъ умерщвленъ нѣкіимъ Осіею, сыномъ Илы, занявшимъ послѣ него престолъ, потерявши так. обр. жизнь и престолъ, подобно своему предшественнику, котораго онъ нѣкогда убилъ.

Факія (имѣющій отверстыя очи) (IѴ Цар. ХѴ, 22)—сынъ и преемникъ Манаима и семнадцатый царь Израильскій. Послѣ двухлѣтняго нечестиваго царствованія былъ коварно умерщвленъ Факеемъ, своимъ военачальникомъ.

Фалалъ (судія) (Неем. III, 25)—сынъ Узая, одно изъ лицъ, чинившихъ Іерусалимскую стѣну при Неемiи.

Фаларисъ (III Макк. Ѵ, 12, 27)—извѣстный Агригенскій царь, жившій въ половинѣ ѴI-го вѣка до Р. Х. и отличавшійся своею чрезвычайною жестокостію. Такъ напр. онъ заключалъ виновныхъ въ мѣдную накаленную статую быка, такъ что они постепенно въ ней изжаривались. Въ означенной цитатѣ этому тирану уподобляется царь Египетскій Птоломей Филопаторъ, не менѣе жестокій по отношенію къ Іудеямъ.

Фалдей (II Ездр. IX, 44)—быть можетъ, одинъ изъ начальниковъ надъ Іудеями при Ездрѣ, но по мнѣнію нѣкоторыхъ, онъ принадлежалъ къ разряду священниковъ. Въ кн. Неемiи (ѴIII, 4) стоитъ: *Федаіа*.

Фалей (II Ездр. Ѵ, 29)—одинъ изъ служителей при храмѣ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I кн. Ездры (II, 44) и Неемiи (ѴII, 47) читается: *Фадонъ*.

Фалекъ (раздѣленіе) (Быт. X, 25 XI, 16—19, Лук. III, 34)—сынъ Евера; названъ такъ потому, *что во дни его раздѣлена земля*. Впрочемъ мы не можемъ опредѣленно сказать, о какомъ разсѣяніи и раздѣленіи говорится въ указанной цитатѣ. Кажется, что это было прежде разсѣянія послѣ Вавилонскаго столпотворенія (XI, 8) и быть можетъ, въ ней указывается на болѣе общее разсѣяніе потомковъ Ноя послѣ потопа, о которомъ говорится въ Пятокнижіи Моисеовомъ (Быт. X, 5, 32. Втор. XXXII, 8). Нахоръ, праотецъ Авраама, былъ внукъ Фалека. Фалекъ упоминается у евангелиста Луки въ родословіи Господа.

Фалія (II Ездр. IX, 48)—изъ левитовъ, поучавшихъ народъ Закону во дни Ездры. Въ кн. Неемія (VIII, 7) читается: *Фелаія*.

Фаллу (отдѣленный) (Быт. XLVI, 9, I Пар. V, 3)—второй сынъ Рувима, первенца Іакова.

Фалтій (Божіе избавленіе)—имя двухъ лицъ:

а) (I Цар XXV, 44) сынъ Лаиша изъ Галлима, которому Саулъ далъ въ жены дочь свою Мелхолу, уже прежде выданную имъ за Давида.

б) (Числ XIII, 10) изъ соглядатаевъ земли Обѣтовдной при Моисеѣ.

Фалтія (Богъ—спасеніе, избавленіе) (Іезек. XI, 1, 13)—сынъ Ванеевъ, одинъ изъ князей народа, который Іезекіилю представился въ видѣніи съ 24 другими лицами стоящимъ при восточныхъ вратахъ храма. Всѣ они давали нечестивый совѣтъ народу, уча ихъ невѣрію въ Божественное слово, изрѣченное устами пророка. Когда Іезекіиль пророчествовалъ противъ нихъ, Фалтія внезапно умеръ.

Фануилъ (Лук. II, 36) — отецъ пророчицы Анны изъ колѣна Асирова.

Фара (телица, или мѣста телицъ) (Нав. XVIII, 23)—одинъ изъ городовъ колѣна Веніаминова. Нынѣ это развалины *Вади-Фара* къ с.-в. отъ Іерусалима и на з. отъ Іерихона, на разстояніи 6 англ. миль отъ того и другаго.

Фаракемъ (II Ездр. V, 31)—одинъ изъ служителей при храмѣ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I книгѣ Ездры (II, 51) этого имени нѣтъ, или быть можетъ оно замѣнено именемъ *Хархуръ*.

Фаранъ (страна, изобилующая лиственными деревьями и пещерами) а) (Быт. XXI, 21, Числ. X. 12, 13, Втор. I, 1, Авв. III, 3)—пустая и гористая страна, простиравшаяся до полу-



Фаранъ пустыня.

острова Синайскаго и отъ Мертваго моря до пустыни Египетской, такъ что въ обширнѣйшемъ смыслѣ она вмѣщала въ себѣ пустыни Кадисъ и Синъ. Въ этой-то пустынѣ поселилась Агарь съ своимъ сыномъ Измаиломъ, и сюда удалился Давидъ по смерти пр. Самуила (I Цар. XXV, 1). Почти все сорокалѣтнее странствованіе сыновъ Израилевыхъ происходило въ громадной и ужасной пустынѣ Фаранъ (Втор. I, 12, ср Числ. X, 12, XII, 16). Въ настоящее время это пустыня *Тигъ*, а по другимъ: *Вади-Фейранъ*. Своимъ однообразіемъ и голымъ печальнымъ видомъ пустыня Тигъ даже доселѣ наводитъ ужасъ на всѣхъ путешественниковъ. Во всѣ стороны тянется на неизмѣримое пространство только страшная пустыня, въ которой глазъ не встрѣтитъ никакого дерева, никакого кустарника, никакой былинки, однѣ лишь бѣлыя, мѣловыя горы, подобно сверканію молніи изъ мрачныхъ громовыхъ тучъ, просвѣчиваютъ кое-гдѣ среди этихъ пустыхъ и мрачныхъ пустынь и горъ. Пустыни Синъ и Кадесъ, какъ мы уже сказали выше, суть части пустыни Фаранъ.

б) гора, упоминаемая въ книгѣ Второз. (XXXIII, 2) и Аввак. (III, 3). Разумѣются ли подъ оною всѣ гористыя части пустыни Фаранъ, или она составляетъ одиноко стоящую гору—сіе неизвѣстно.

Фараонъ (царь, царствующій, управляющій) (Быт. XII, 15, Исх. I, 11, I Цар. II, 27, Псал. CXXXV, 15, Іерем. XXV, 19, I Мак. IV, 9, Дѣян. VII, 10, 13, Римл. IX, 17, Евр. XI, 24 и др.)—общій титулъ древнихъ царей Египетскихъ, какъ титулъ Птоломеевъ въ Греко-Македонской исторіи. Въ Свящ. Писаніи онъ прилагается къ нѣсколькимъ лицамъ, царствовавшимъ въ Египтѣ. Фараоны, упоминаемые въ Свящ. Писаніи, суть слѣдующіе: 1) Фараонъ современный Аврааму. О немъ намъ извѣстно очень немного. Онъ могъ быть однимъ изъ питнадцатой или пастырской династіи (Быт. XII, 15—20); 2) Салатисъ, Фараонъ временъ Іосифа, принадлежалъ по всей вѣроятности къ той же самой династіи (Быт. XLI, 1, Дѣян. VII, 9, 10 и др.); 3) Фараонъ, упоминаемый при рожденіи Моисея (Исх. I, 11), быть можетъ это Рамсесъ или Сезострисъ гражданской исторіи; 4) Фараонъ, при которомъ происходили казни Египетскія, и Евреи вышли изъ Египта (Исх. V, 14), быть можетъ—Аменоѳисъ гражданской исторіи; 5) Фараонъ Фуземенъ, тесть Соломона (III Цар. III, 1, IX, 16); 6) Фараонъ Шишакъ или Сусакимъ, покровительствовавшій Іеровоаму (III Цар. XI, 40) и побѣдившій Ровоама (II Пар. XII, 2—9); 7) Фараонъ Зарай, разбитый ц. Асою (II Пар. XIV, 9—15); 9) Фараонъ Сигоръ или Со, съ которымъ вступилъ въ союзъ Израильскій царь Осія, противъ Ассирійскаго царя Сеннахирима (IV Цар. XVII, 4—7); 9) Фараонъ Нехао, завоевавшій Газу во время своего похода противъ Навуходоносора (Іер. XLVII, 1) и побѣдившій ц. Іосію при Мегиддо (IV Цар. XXIII, 29) и наконецъ 10) Фараонъ Хофра, при которомъ Навуходоносоръ завоевалъ Египетъ (Іер. XLIV, 30). Изъ нихъ особенно замѣчательны три первые вышеупомянутые Фараоны, современные Аврааму, Іосифу и Моисею. При послѣднемъ изъ нихъ Евреи вышли изъ Египта. Этотъ Фараонъ въ нагломъ упорствѣ и ожесточеніи противъ Бога, говорилъ: «*Кто такой Господь, чтобы я послушался Его голоса и отпустилъ Израиля*» (Исх. V, 2)? и тѣмъ самымъ приготовилъ себѣ и всему своему войску страшную погибель въ волнахъ Чермнаго моря (Исх. XIV, 15). О немъ упоминаетъ и св. ап. Павелъ, въ примѣръ и назиданіе всѣмъ ожесточеннымъ грѣшникамъ (Рим. IX, 17). Изъ дочерей сихъ Фараоновъ въ Библіи упоминаются три: одна спасшая жизнь Моисею, другая Бифра—жена Мерода и третья—царевна Египетская, жена Соломона.

Фараѳонъ, иначе **Пираѳонъ** (верхъ, первенство) (I Макк. IX, 50, Суд. XII, 13 — 15)—мѣсто въ колѣнѣ Ефремовомъ на г. Амалекитской, отождествляемое въ настоящее время съ селеніемъ Фератою, на ю.-з. отъ Сихема. По словамъ одного изъ новѣйшихъ путешественниковъ (Ван-Вейде) оно лежитъ въ разстояніи двухъ съ половиною часовъ къ з.-ю.-з. отъ Наблуса.

Фаресъ (расторгающій) (Быт. XXXVIII, 29, Мѳ. I, 3) — сынъ Іуды отъ Ѳамари, братъ и близнецъ Зары. По смерти Ира и Онана Фаресъ заступилъ мѣсто первенца. Его потомство считалось многочисленнымъ, и вслѣдствіе сего явилось обычное благожеланіе: «*И да будетъ домъ твой, какъ домъ Фареса, котораго родила Ѳамарь Іудѣ*» (Руѳ. IV, 12). Фаресъ упоминается въ родословіи Господа Іисуса Христа (Мѳ. I, 3, Лук. III, 33). Послѣ плѣна оставалось въ Іерусалимѣ только 468 человѣкъ его потомковъ, которые всѣ были *людьми отличными* (Неем. XI, 6).

Фарира (II Ездр. V, 33)—изъ рабовъ Соломоновыхъ, сыновья котораго значатся въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I Ездр. (II 55) и въ кн. Нееміи (VII, 57) стоитъ: *Феруда*.

Фарисеи (отлученные) (Мѳ. III, 7, XXIII, 26 и др.)—извѣстная секта, возникшая между Іудеями, послѣ долговременнаго ихъ плѣна въ Вавилонѣ. Названіе фарисеевъ произошло отъ Еврейскаго слова, значущаго *отлучать*, *отдѣлять*; но исторія ихъ происхожденія скрыта во мракѣ неизвѣстности. Гордость и лицемѣріе были ихъ отличительные пороки. Они имѣли притязаніе на необычную святость, и со строгою заботливостію исполняли многочисленные обряды, очищенія и т. п. дошедшіе до нихъ по преданію (Мѳ. XV, 2), но во многихъ случаяхъ своимъ чрезмѣрнымъ исполненіемъ преданій человѣческихъ поступали вопреки закону Божію и дѣлались рабами лицемѣрія, корыстолюбія и гордости. За это и обличалъ ихъ Господь Іисусъ Христосъ и особенно за то, что они выставляли на показъ народу свои подвиги, какъ-то: молитвы и раздачу милостыни (Мѳ. VI, 2, 5). Съ особою силою и полнотою изобразилъ Іисусъ Христосъ ученикамъ и народу книжниковъ и фариссевъ—ихъ гордость, лицемѣріе, наружное благочестіе и внутреннюю нечистоту, предъ Своими крестными страданіями, и тогда же изрекъ Свой страшный приговоръ надъ этими *слѣпыми вождями* народа. Въ XXIII главѣ Евангелія отъ Матѳея содержится эта строго-обличительная рѣчь Іисуса Христа въ такихъ выраженіяхъ: «На Моисеевомъ сѣдалищѣ были книжники и фарисеи. И такъ все, что они велятъ вамъ соблюдать, соблюдайте и дѣлайте; по дѣламъ же ихъ не поступайте: ибо они говорятъ, и не дѣлаютъ. Связываютъ бремена тяжелыя и неудобоносимыя, и возлагаютъ на плеча людямъ, а сами не хотятъ и перстомъ двинуть ихъ. Всѣ же дѣла свои дѣлаютъ съ тѣмъ, чтобы видѣли ихъ люди; расширяютъ хранилища свои*), и увеличиваютъ воскрилія одеждъ своихъ. Также любятъ предвозлежанія на пиршествахъ и предсѣданія въ синагогахъ, и привѣтствія въ народныхъ собраніяхъ, и чтобы люди звали ихъ: учитель! учитель! А вы не называйтесь учителями: ибо одинъ у васъ Учитель, Христосъ; всѣ же вы братья. И отцемъ себѣ не называйте никого на землѣ: ибо одинъ у васъ Отецъ, который на небесахъ. И не называйтесь наставниками: ибо одинъ у васъ Наставникъ, Христосъ. Большій изъ васъ да будетъ вамъ слуга. Ибо кто возвышаетъ себя, тотъ униженъ будетъ, а кто унижаетъ себя, тотъ возвысится. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что поѣдаете домы вдовъ и лицемѣрно долго молитесь: за то примете тѣмъ большее осужденіе. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что обходите море и сушу, дабы обратить хотя одного; и когда это случится, дѣлаете его сыномъ геенны, вдвое худшимъ васъ. Горе вамъ, вожди слѣпые, которые говорите: если кто поклянется храмомъ, то ничего; а если кто поклянется золотомъ храма, то повиненъ. Безумные и слѣпые! что больше, золото или храмъ, освящающій золото? Также: если кто поклянется жертвенникомъ, то ничего; если же кто поклянется даромъ, который на немъ, то повиненъ. Безумные и слѣпые! что больше, даръ или жертвенникъ, освящающій даръ? И такъ клянущійся жертвенникомъ клянется имъ и всѣмъ, что на немъ; и клянущійся храмомъ клянется имъ и живущимъ въ немъ; и клянущійся небомъ клянется престоломъ Божіимъ и сидящимъ на немъ. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что даете десятину съ мяты, аниса и тмина, и оставили важнѣйшее въ законѣ: судъ, милость и вѣру; сіе надлежало дѣлать, и того не оставлять. Вожди слѣпые, оцѣживающіе комара, а верблюда поглощающіе! Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что очищаете внѣшность чаши и блюда, между тѣмъ какъ внутри онѣ полны хищенія и неправды. Фарисей слѣпой! очисти прежде внутренность чаши и блюда, чтобы чиста была и внѣшность ихъ. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что уподобляетесь окрашеннымъ гробамъ, которые снаружи кажутся красивыми, а внутри полны костей мертвыхъ и всякой нечистоты. Такъ и вы по наружности кажетесь людямъ праведными, а внутри исполнены лицемѣрія и беззаконія. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что строите гробницы пророкамъ, и украшаете памятники праведниковъ, и говорите: если бы мы были во дни отцовъ нашихъ, то не были бы сообщниками ихъ въ пролитіи крови пророковъ. Такимъ образомъ вы сами противъ себя свидѣтельствуете, что вы сыновья тѣхъ, которые избили пророковъ. Дополняйте же мѣру отцовъ вашихъ. Зміи, порожденія ехиднины! какъ убѣжите вы отъ осужденія въ геенну? Посему вотъ Я посылаю къ вамъ пророковъ, и мудрыхъ, и книжниковъ, и вы иныхъ убьете, и распнете, а иныхъ будете бить въ синагогахъ вашихъ и гнать изъ города въ городъ. Да прійдетъ на васъ вся кровь праведная, пролитая на землѣ, отъ крови Авеля праведнаго до крови Захаріи, сына Варахіина, котораго вы убили между

*) Повязки на лбу и на рукахъ съ словами изъ закона.

храмомъ и жертвенникомъ. Истинно говорю вамъ, что все сіе прійдетъ на родъ сей. Іерусалимъ, Іерсалимъ, избивающій пророковъ и камнями побивающій посланныхъ къ тебѣ! сколько разъ хотѣлъ Я собрать дѣтей твоихъ, какъ птица собираетъ птенцовъ своихъ подъ крылья, и вы не захотѣли! Се оставляется вамъ домъ вашъ пустъ. Ибо сказываю вамъ: не увидите Меня отнынѣ, доколѣ не воскликнете: благословенъ грядый во имя Господне». Вслѣдствіе означенныхъ обличеній лицемѣрія и гордости фарисеевъ, они естественно были злѣйшими врагами Христа и, безъ сомнѣнія, по своему вліянію на народъ много содѣйствовали возмущенію народа противъ Господа во время суда надъ Нимъ у Пилата. Богословскія понятія фарисеевъ были правильнѣе и вѣрнѣе чѣмъ у саддуккеевъ, такъ какъ они вѣровали въ воскресеніе тѣла и въ будущее воздаяніе наградъ и наказаній, равно какъ въ бытіе ангеловъ и духовъ (Дѣян. XXIII, 8). Хотя секта фарисеевъ и была враждебно расположена къ Господу Іисусу Христу, однако въ первые годы Христіанства нѣкоторые изъ послѣдователей оной сдѣлались истинными послѣдователями Христа, какъ напр. Никодимъ, Савлъ, Гамаліилъ и др.

Фаруримъ (предмѣстіе) (IѴ Цар. XXIII, 11, I Пар. XXѴI, 18) — пристройка на западной сторонѣ внѣшняго притвора храма у воротъ *Шаллехетъ* при поднимающейся дорогѣ изъ города къ притвору храма; въ ней вѣроятно находились жилыя комнаты и конюшни, назначенныя ближайшимъ образомъ для жертвенныхъ животныхъ.

Фарфаръ (скорый, быстрый) (IѴ Цар. Ѵ, 12)—рѣка упоминаемая Сирійскимъ военачальникомъ Нееманомъ, вмѣстѣ съ Аваною (см. **Авана**), какъ одна изъ рѣкъ Дамасскихъ. Новѣйшіе путешественники отождествляютъ ее съ потокомъ *Аваджъ*, протекающимъ по долинѣ Дамасской съ ю стороны и впадающимъ на восточной сторонѣ въ озеро *Гейдшанъ* (Хиджанъ). Она состоитъ изъ соединенія многихъ ручьевъ, орошающихъ поля, сады и виноградники, лежащіе по берегамъ ея.

Фасга (вершина) (Числ. XXI, 20 и др.)—названіе одной горной вершины изъ горъ Аваримскихъ въ землѣ Моавитской, на которой Валакъ принесъ жертву (Числ. XXIII, 14), и гдѣ Господь показалъ Моисею передъ его кончиною всю Обѣтованную землю (Втор. III, 27). Повидимому, она составляла часть горы Нево (Втор. XXXIѴ, 1). По завоеваніи земли Обѣтованной всѣ мѣста лежавшія близъ г. Фасги достались колѣну Рувимову (Втор. III, 16, 17). Еще во времена Евсевія одна возвышенность, лежавшая между Ливіасъ и Есевономъ, носила названіе *Фасга*.

Фасдамимъ (конецъ или граница крови) (I Пар. XI, 13) — названіе мѣста въ колѣнѣ Іудиномъ, между Сокхоѳомъ и Азекомъ, и повидимому то-же самое что и *Ефесъ-Даммимъ* (I Пар. XѴII, 1). См. **Ефесъ-Даммимъ.**

Фасилида (I Макк. XѴ, 23)—большой приморскій городъ на восточномъ берегу Ликіи, въ Памфилійскомъ заливѣ, на в. отъ Миры, упоминаемый въ означенной цитатѣ. Нѣкогда торговый и оживленный городъ, Фасилида въ настоящее время представляетъ однѣ только жалкія развалины.

Фасиронъ (I Макк. IX, 66) — начальникъ одного племени номадовъ, кочевавшихъ въ шатрахъ въ пустынѣ близъ мѣстности *Веѳваси* во время правленія надъ Іудеею Іонаѳана.

Фассуръ (II Ездр. Ѵ, 25)—одинъ изъ священниковъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I кн. Ездр. (II, 38) и у Неем. (ѴII, 41) читается: *Пашхуръ*.

Фахареѳъ (II Ездр. Ѵ, 34)—изъ рабовъ Соломоновыхъ, сыновья котораго значатся въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I Ездр. (II, 57) и Неем. (ѴII, 59) стоитъ: *Похереѳъ*.

Фегоръ (открытіе, отверстіе) (Числ. XXIII, 28) на Еврейскомъ *Пеоръ*—одна изъ Моавитскихъ горъ, на которой стоялъ Моавитскій идолъ Фегоръ, или Ваалъ Фегоръ, служеніе которому отличалось особеннымъ распутствомъ. Означенная гора находилась недалеко отъ устья Іордана въ хребтѣ горъ Аваримскихъ. На вершину этой горы, съ которой можно было обозрѣть весь станъ Израильскій, расположенный по долинѣ Іордана, привелъ Валахъ Валаама для проклятія Израиля (Числ. XXIII, 28—30). Служеніе *Ваалъ-Фегору*, какъ уже замѣчено выше, отличалось особеннымъ распутствомъ. «*Они* (т. е. Израильтяне), говоритъ пр. Осія, *пошли къ Ваалъ-Фегору и предались постыдному, и сами стали мерзкими, какъ тѣ, которыхъ возлюбили*» (IX, 10). Ваалъ-Фегора принимаютъ за извѣстнаго въ языческой миѳологіи Пріана (сына Вакха и Венеры), патрона виноградниковъ, садовъ, полей и любострастія. Гора Фегоръ была извѣстна еще во времена Евсевія и Іеронима и, по свидѣтельству ихъ, находилась противъ Іерихона, между Левіасъ и Есевономъ, къ в. отъ перваго.

Федаія (Богъ есть спаситель) — имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (IѴ Цар. XXIII, 36) отецъ Зебудды, матери ц. Іоакима, изъ Румы, или что тоже Арума, находившагося вѣроятно близъ Сихема.

б) (I Парал. III, 18, Мѳ. I, 12, Лук. III, 27) отецъ Зоровавеля, одинъ изъ сыновъ Іехоніи, рода Давидова. Зоровавель же, по словамъ кн. пр. Аггея, Ездры, Матѳея и Луки, былъ сынъ Салаѳіила. Разность эта объясняется тѣмъ, что какъ Іехонія не имѣлъ дѣтей, а дѣтьми его называются дѣти по праву ужичества, такъ и Федаія считался отцемъ Зоровавеля по праву ужичества.

в) (I Пар. XXѴII, 20) отецъ Іоиля, одного изъ главныхъ начальниковъ надъ колѣнами Израильскими при Давидѣ.

г) (Неем. III, 25) сынъ Пароша, участвовшій во времена Нееміи въ возобновленіи стѣны Іерусалимской.

д) (Неем. ѴIII, 4) вѣроятно одинъ изъ священниковъ во времена Ездры.

е) (Неем. XI, 7) одинъ изъ сыновъ Веніаминовыхъ, изъ сыновъ Саллу.

ж) (Неем. XIII, 13) одинъ изъ левитовъ, жившихъ во времена Нееміи.

Фелаія (Богомъ отличенный)—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (I Пар. III, 24) изъ сыновъ Еліоеная, происходившихъ изъ рода Давида и Зоровавеля.

б) (Неем. ѴIII, 7) левитъ, вмѣстѣ съ другими объяснявшій народу Законъ. Во II Ездр. (IX, 48) стоитъ: *Фалія.*

в) (Неем. X, 10) одинъ изъ левитовъ, жившихъ при Ездрѣ и Нееміи.

Фелалія (судія Божій) (Неем. XI, 12)—одинъ изъ священниковъ, жившихъ въ Іерусалимѣ по возвращеніи изъ плѣна.

Фелатія (избавленіе отъ Господа)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. III, 21) изъ сыновъ Хананіи, внукъ Зоровавеля.

б) (I Пар. IѴ, 42) начальникъ отряда Симеонитянъ, напавшихъ на остатокъ Амалекитянъ, жившихъ на г. Сеиръ, истребившихъ ихъ и поселившихся на мѣстѣ ихъ.

в) (Неем, X, 22) изъ главъ народа, во времена Ездры и Нееміи.

г) (Іезек. XI, 1, 13). См. **Фалтія**.

Фелерсъ (II Ездр. Ѵ, 37). См. **Тел-Харша.**

Фелетъ (бѣгство, спасеніе) (I Пар. XII, 3) — одинъ изъ храбрыхъ воиновъ, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагъ.

Фелеѳеи (II Цар. ѴIII, 18) — названіе особеннаго класса лицъ, упоминаемыхъ вмѣстѣ съ Хелеѳеями. Если означенное слово происходитъ отъ того же самаго корня, что и Фелетъ (быстрота, скорость), то оно можетъ означать царскихъ скороходовъ или курьеровъ. По мнѣнію Кейля, фелеѳеи и хелеѳеи составляли царскую гвардію при Давидѣ, что хелеѳеи нерѣдко дѣйствовали въ качествѣ палачей, и что фелеѳеи часто посылались Давидомъ въ качествѣ посланниковъ или курьеровъ. О нихъ упоминается только во времена Давида. Нѣкоторые, впрочемъ, подъ названіемъ фелеѳеевъ и хелеѳеевъ разумѣли, хотя едва ли съ достовѣрностію, Критянъ и Филистимлянъ.

Феликсъ (отъ Латинскаго—счастливый)(Дѣян. XXIII, 24—26) — Римскій правитель Іудеи во времена св. ап. Павла, въ 53 г. по Р. Х. Онъ убѣдилъ Друзиллу оставить своего мужа, Азиза, ц. Емесскаго, и вступить съ нимъ въ бракъ. Въ то время, когда ап. Павелъ былъ приведенъ въ Кесарію подъ стражею для допроса по дѣлу о возмущеніи, они проживали въ означенномъ городѣ (см. **Друзилла**). Въ назначенный день потребовали ап. Павла предъ лице Феликса, чтобы онъ и жена его могли слышать изъ устъ самого апостола о новой вѣрѣ, которую онъ проповѣдывалъ. Св. ап. Павелъ явился согласно приказанію на судилище и съ такою силою обличалъ и увѣщевалъ правителя, что привелъ его въ трепетъ обличеніемъ его грѣховъ и угрозами неизбѣжнаго наказанія за оные. Феликсъ держалъ апостола два года подъ стражею, и всячески старался продлить его заключеніе. «*Онъ надѣялся*, какъ замѣчаетъ свящ. новозавѣтный дѣеписатель, *что Павелъ дастъ ему денегъ, чтобы отпустилъ его*» (XXIѴ, 26). По своемъ удаленіи отъ должности правителя, *желая доставить удовольствіе Іудеямъ, онъ оставилъ Павла въ узахъ* (XXIѴ, 27). Нѣкоторыя свѣдѣнія о характерѣ и правленіи Феликса переданы Іосифомъ Флавіемъ (Antiq. XX, 8, 10, «Войны» II, 12, 8) и Тацитомъ (Hist. Ѵ, 9, Annal. XII, 54). Въ сочиненіяхъ того и другаго писателя характеръ Феликса обрисованъ совершенно согласно съ словами свящ. писателя книги Дѣяній апостольскихъ. По свидѣтельству Іосифа Флавія, сынъ Феликса рожденный отъ Друзиллы, погибъ при изверженіи Везувія, бывшемъ въ царствованіе императора Тита. Послѣ Феликса правителемъ Іудеи сдѣлался Фестъ.

Феннана (кораллъ) (I Цар. I, 2, 4—5)— жена Елкана, отца пророка Самуила, хотя

имѣвшая много дѣтей, но менѣе любимая, чѣмъ первая жена его, Анна, которая долгое время была безплодна, и которую Феннана вслѣдствіе того часто оскорбляла своими упреками (стих. 6, 7).

Фенуилъ (лице Божіе) (I Пар. VIII, 25)—одинъ изъ сыновъ Шашака, колѣна Веніаминова.

Ферезеи (жители деревень, селяне) (Быт. XIII, 7)—древнее названіе одного изъ Хананскихъ народовъ, населявшихъ гористую страну къ ю. и ю.-з. отъ хребта г. Кармилъ. Изъ кн. Бытія явствуетъ, что во времена Авраама они жили въ гористой странѣ къ с. отъ Іерусалима, и во времена Іакова еще далѣе къ с. близъ Сихема. Ферезеи сопротивлялись было вторженію Іисуса Навина въ ихъ землю, но безуспѣшно (Нав. IX, 1, XI, 3), и потому попали въ число побѣжденныхъ племенъ. Въ означенное время они, по словамъ Библіи, жили уже на горѣ Ефремовой (XVII, 15). Послѣ временъ Іисуса Навина, Соломонъ сдѣлалъ ихъ, въ числѣ другихъ народовъ, своими оброчными работниками (III Цар. IX, 20); впрочемъ, какъ кажется, они существовали въ качествѣ отдѣльнаго народа даже до временъ Ездры. Дальнѣйшія генеалогическія свѣдѣнія о Ферезеяхъ во всякомъ случаѣ довольно темны, и время ихъ дѣйствительнаго исчезновенія въ Библіи точно не обозначено.

Феруда, или Ферида (раздѣленіе, разъединеніе) (I Ездр. II, 55, Неем. VII, 57). Сыны Феруды считались потомками рабовъ Соломоновыхъ, возвратившихся изъ Вавилона съ Нееміею и Зоровавелемъ. Во II Ездр. (V, 33) читается: *Фарира.*

Фестъ Порцій (Дѣян. XXV, 1 и др.) наслѣдовалъ Феликсу въ управленіи Іудеею, по всей вѣроятности въ первый годъ царствованія императора Нерона въ 60 г. по Р. X. Вскорѣ, по его прибытіи въ Іудею, ап. Павелъ, оставленный въ узахъ Феликсомъ, былъ представленъ къ нему для суда (гл. XXV). Фестъ повидимому охотно желалъ оказать справедливость и помощь апостолу въ его положеніи, насколько самъ могъ понять его дѣло; и не безъ удивленія внимательно выслушалъ сильную апостольскую рѣчь его (Дѣян. XXVI, 24). Но св. ап. Павелъ, не надѣясь получить справедливость въ предубѣжденныхъ и продажныхъ судилищахъ Іудеи, аппеллировалъ къ Римскому Цезарю, и потому былъ отправленъ для суда въ Римъ. Мы имѣемъ мало свѣдѣній относительно общественной дѣятельности Феста. Іосифъ Флавій отзывается о немъ какъ о правителѣ энергическомъ и безпристрастномъ въ судебныхъ дѣлахъ. Фестъ умеръ послѣ краткаго управленія Іудеею, именно на 62 г. по Р. X.

Фесуръ (II Ездр. IX, 22) одинъ изъ священниковъ во времена Ездры. Въ I Ездр. (X, 22) стоитъ: *Пашхуръ.*

Фива (луна) (Римл. XVI, 1) — діаконисса ц. Кенхрейской, съ которою по всей вѣроятности было отправлено посланіе апостола Луки къ Римлянамъ изъ Коринѳа (Кенхрія составляла тогда портъ Коринѳа). Фива отправлялась въ Римъ по дѣламъ Церкви, и въ своемъ посланіи апостолъ проситъ Римлянъ помогать ей, въ чемъ она будетъ имѣть нужду у нихъ, ибо и она была помощницею многимъ, даже самому апостолу. «Не блаженна ли она (т. е. Фива), спрашиваетъ св. Іоаннъ Златоустъ, когда удостоилась такого свидѣтельства отъ Павла, и была въ состояніи помогать самому Павлу, учителю вселенной? Это вѣнецъ всѣхъ ея совершенствъ». Память св. Фивы празднуется Церковію 3 сентября.

Фигеллъ (II Тим. I, 15) — одинъ изъ Азійскихъ Христіанъ, равно какъ и Ермогенъ, оба они находились съ ап. Павломъ въ Римѣ во время первыхъ узъ его, но вмѣстѣ *со всѣми Асійскими* его оставили. Апостолъ Павелъ въ посланіи къ Тимоѳею со скорбію говоритъ объ этомъ Тимоѳею

Филадельфія (братская любовь) (Откр. III, 7—13)—городъ въ Лидійской области въ Малой Азіи, въ 70 миляхъ къ в. отъ Смирны. Жителей въ немъ около 15,000 человѣкъ, въ числѣ ихъ не мало Христіанъ. Церковь Филадельфійская особенно славилась между семи Мало-азійскими церквами; и тогда какъ тѣ давно уже не существуютъ, Филадельфійская Церковь доселѣ сохранилась съ остатками своихъ Христіанскихъ храмовъ и другихъ памятниковъ священной древности. Народонаселеніе Филадельфіи, по свидѣтельству путешественниковъ, самое чистое въ Малой Азіи. «И въ настоящее время, пишетъ извѣстный Русскій путешественникъ, Норовъ, не смотря на бѣдность Филадельфіи, въ ней находится пять церквей и при ней пять приходовъ. Въ исторіи оной мы видимъ какъ бы символическое осуществленіе высокихъ словъ Откровенія: «*побѣждающаго сдѣлаю столпомъ въ храмѣ Бога Моего... и напишу на немъ имя Бога Моего, и имя града Бога Моего*» (III, 12). По выраженію Целлера, этотъ небольшой Христіанскій городокъ, какъ послѣдняя сторожевая башня, уединеннно стоитъ среди магометанскихъ областей,

получивъ знаменательное отъ Турокъ названіе *Аллахъ Шеръ* (градъ Божій). У древнихъ Филадельфія называлась малыми Аѳинами. Къ жителямъ Филадельфіи писано св. Игнатіемъ Богоносцемъ одно изъ 7-ми посланій. Первымъ епископомъ оной, по преданію, былъ Димитрій, рукоположенный св. апостоломъ Іоанномъ, который отъ лица Всевидящаго и Всезнающаго обращается къ ангелу Церкви Филадельфійской безъ слова упрека и обличенія. Жители оной



Филадельфія.

доселѣ показываютъ путешественникамъ древнія развалины церкви, гдѣ нѣкогда собирались ученики, къ которымъ были обращены посланія Іоанна.

Филимонъ (Филим. I, 1) (любящій, любимый)—былъ уроженцемъ и почетнѣйшимъ изъ Христіанъ Колосскихъ въ Фригіи, принадлежалъ къ числу 70 апостоловъ и сотрудниковъ ап. Павла, а можетъ быть именно имъ и былъ обращенъ ко Христу (ст. 19). Домъ его служилъ домашнею церковію, въ которой собирались вѣрующіе. По свидѣтельству св. Іоанна Златоуста, Анфія, супруга его, также отличалась великимъ благочестіемъ и гостепріимствомъ. Древнее преданіе говоритъ, что въ послѣдствіи времени Филимонъ былъ епископомъ Колосской Церкви и пострадалъ при Неронѣ, пріявъ мученическую смерть отъ градоначальника Ефесскаго. Домъ его въ Колоссахъ существовалъ еще въ пятомъ вѣкѣ.

Къ Филимону посланіе св. ап. Павла. См. **Посланія ап. Павла.** Энциклопедіи вып. III, стр. 102.

Филиппъ (любящій коней)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Макк. I, 1, VI, 2) извѣстный царь Македонскій, отецъ Александра Великаго, царствовавшій 359—336 гг. до Р. Х.

б) (Макк. VIII, 5) Филиппъ III, сынъ Димитрія II, предпослѣдній царь Македонскій, съ 321 по 179 до Р. Х.

в) (I Макк. VI, 14) одинъ изъ друзей и любимцевъ Антіоха Епифана, ц. Сирійскаго, родомъ изъ Фригіи.

г) (Лук. III, 1, Мѳ. XVI, 13, Мар. VIII, 27) Филиппъ, иначе Иродъ Филиппъ, по словамъ ев. Луки четверовластникъ въ Итуреѣ и Трахонитской области. Четверовластниками назывались лица, властвовавшія въ областяхъ Палестины и въ сосѣднихъ странахъ, подъ верховнымъ владычествомъ Римлянъ, послѣ за-

воеваній сдѣланныхъ ими въ Азіи. Титло четверовластника, означавшее первоначально правителя одной изъ четырехъ соединенныхъ областей и сдѣлавшееся впослѣдствіи независимымъ достоинствомъ, было ниже царскаго достоинства, хотя и четверовластникъ могъ быть называемъ общимъ и болѣе употребительнымъ въ народѣ именемъ царя, въ обширномъ смыслѣ слова (Мѳ. XIV, 9). Филиппъ былъ сыномъ Ирода Великаго. Мать его называлась Клеопатрою, а братъ—Иродомъ Антипою. О немъ только однажды упоминается въ Евангеліи за исключеніемъ тѣхъ мѣстъ въ Евангеліи, отъ Мѳ. (XVI, 13) и отъ Марк. (VIII, 27), въ которыхъ говорится о Кесаріи Филипповой, городѣ названномъ такъ по имени его и Римскаго императора. По смерти своего отца, онъ получилъ во владѣніе Трахонею, Гавланитиду и Ѳатанею, и Августъ утвердилъ его въ званіи правителя оныхъ. Его царствованіе, продолжавшееся тридцать семь лѣтъ, было совершенно мирно, и кротость нрава, соединенная съ снисходительностію къ подданнымъ, заслужила полную любовь и признательность съ ихъ стороны. Онъ не только возобновилъ Кесарію Филиппову (въ настоящее время Ванея), но расширилъ и украсилъ также Виѳсаиду, которую назвалъ Юліею. Воздвигнутая имъ великолѣпная гробница послужила для него послѣднимъ мѣстомъ успокоенія. Такъ какъ Филиппъ умеръ бездѣтнымъ, то всѣ его владѣнія по его смерти перешли подъ власть Римскаго императора

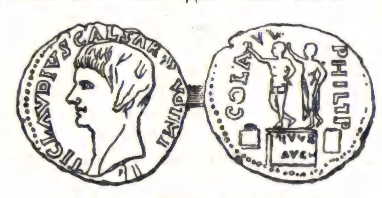
д) (Мѳ. XIV, 3, Мар. VI, 17) одинъ изъ членовъ семейства Ирода, иногда называемый Иродомъ Филиппомъ I, сынъ Ирода Великаго и Маріамны, жены его, дочери первосвященника Симона. Онъ былъ первымъ мужемъ Иродіады, родившей ему дочь Соломонію (См. **Иродіада**). Въ Новомъ Завѣтѣ онъ упоминается единственно въ связи съ темничнымъ заключеніемъ Іоанна Крестителя. Отецъ Филиппа лишилъ его наслѣдства, и онъ впослѣдствіи не занималъ никакой общественной должности

е) (Дѣян. XXI, 8 и др.) Филиппъ одинъ изъ семи діаконовъ Іерусалимской Церкви (Дѣян. VI, 5). По разсѣяніи вѣрующихъ по смерти первосвященника Стефана, Филиппъ отправился въ Самарію и проповѣдывалъ въ оной Евангеліе съ великимъ успѣхомъ (Дѣян. VIII, 26, 29, 39). Находясь въ Самаріи онъ получилъ Божественное повелѣніе идти по направленію къ востоку отъ Самаріи, по дорогѣ ведущей отъ Іерусалима къ Газѣ. Во время своего путешествія онъ встрѣтился съ извѣстнымъ вельможею Ефіопской царицы Кандакіи, возвращавшимся изъ Іерусалима. Сидя на колесницѣ своей онъ читалъ книгу пр. Исаіи. Увидавъ его Филиппъ по Божественному внушенію, подошелъ къ нему и услыхавъ, что онъ читаетъ пророка Исаію спросилъ его:—разумѣетъ ли онъ, что читаетъ? «*Какъ могу разумѣть, если кто не наставитъ меня*», смиренно отвѣчалъ вельможа и попросилъ Филиппа взойдти въ экипажъ и сѣсть съ нимъ. Филиппъ воспользовался случаемъ объяснить ему великую тайну искупленія, на которое указывалось въ книгѣ пророка Исаіи (LIII, 7, 8). Слѣдствіемъ его благовѣствованія было обращеніе вельможи ко Христу и его крещеніе. Когда евнухъ крестился и выходилъ изъ воды, Духъ Святый сошелъ на него, а Филиппа по повелѣнію Божію восхитилъ Ангелъ Господень отъ очей евнуха, такъ что онъ уже одинъ продолжалъ путь въ радости. Послѣ сего Филиппъ проповѣдывалъ въ Азотѣ (Дѣян. VIII, 40), находившемся въ сорока миляхъ отъ Газы, а потомъ жилъ въ своемъ отечественномъ городѣ, Кессаріи (Дѣян. XXI, 8). У него было четыре дочери, владѣвшія даромъ пророчества (XXI, 9). Ап. Павелъ, возвращаясь въ Іерусалимъ послѣ третьяго своего путешествія, прибывъ въ Кессарію, останавливался въ домѣ Филиппа на довольно долгое время (XXI, 8—10). По преданію Филиппъ былъ епископомъ въ Тралліи Азійской и скончался въ глубокой старости. Память его 11 октября и 4 января.

Филиппъ апостолъ (Іоан. I, 43, 44, Мѳ. X, 3, Мар. III, 18, Лук. VI, 14, Дѣян. I, 3)—одинъ изъ 12-ти. Объ его жизни до призванія къ апостольству намъ ничего неизвѣстно, кромѣ того что онъ былъ уроженцемъ Веѳсаиды, по словамъ евангелиста, «*одного города съ Андреемъ и Петромъ*» (Іоан. I, 44). Онъ нисколько не колебался и не медлилъ, когда услышалъ Божественное призваніе Господа: «*иди за Мною*». О немъ упоминается въ Евангеліи также во время чудеснаго насыщенія Господомъ нѣсколькихъ тысячъ народа пятью хлѣбами и двумя рыбами. Господь Іисусъ сказалъ ему тогда: «*гдѣ намъ купить хлѣбовъ, чтобы ихъ накормить?*» Филиппъ отвѣчалъ на это: «*имъ на двѣсти динаріевъ не довольно будетъ хлѣба, чтобы каждому изъ нихъ досталось хотя по немногу*». Когда Еллины обратились къ Филиппу съ слѣдующею просьбою: «*Господинъ, намъ хочется видѣть Іисуса*», онъ не осмѣлился лично заявить объ ихъ желаніи Господу, но предварительно сказалъ объ этомъ Андрею, а затѣмъ Андрей и Филиппъ уже вмѣстѣ сказали о семъ Господу Іисусу (Іоан.

XII, 22). Послѣ тайной вечери, когда Господь въ прощальной бесѣдѣ съ апостолами возвѣстилъ имъ о Своемъ отшествіи къ Отцу, Филиппъ подъ вліяніемъ чувственныхъ и земныхъ представленій сказалъ Ему: «*Господи! Покажи намъ Отца, и этого будетъ намъ довольно*» (Іоан. XIV, 8). По вознесеніи Господа на небо, онъ упоминается вмѣстѣ съ прочими апостолами, пребывавшими въ Іерусалимѣ въ горницѣ въ ожиданіи сошествія Св. Духа (Дѣян. I, 13—14) Преданіе говоритъ, что онъ впослѣдствіи времени проповѣдывалъ Евангеліе въ Скиѳіи и Фригіи и скончался мученически при Домиціанѣ, именно распятый на крестѣ въ Іераполѣ. Тоже преданіе гласитъ, что онъ былъ женатъ и имѣлъ трехъ дочерей. Память его празднуется св. Церковію 14 ноября.

Филиппы (Дѣян. XVI, 12) — городъ въ Македоніи, извѣстный въ древности подъ названіемъ Криниды, славившійся золотоносными рудниками. Возобновленный и значительно расширенный царемъ Филиппомъ, отцемъ Александра Великаго, онъ получилъ отъ него новое названіе *Филиппы* въ 358 г. до Р. Х. Городъ находился при устьѣ Эгейскаго моря, въ 9-ти или 10-ти англ. миляхъ на с.-з. отъ Неаполиса и въ настоящее время носитъ названіе *Филибатъ* или *Фелибе*. Императоръ Августъ возвысилъ городъ Филиппы на степень Римской колоніи и даровалъ ему Италійское право, что подтверждается древними Филиппійскими монетами. Для насъ этотъ городъ



Монета Филиппа, ц. Македонскаго.

имѣетъ наибольшее значеніе, потому что здѣсь было положено ап Павломъ основаніе знаменитой въ древности Церкви Филиппійской. Особеннымъ откровеніемъ Божіимъ въ Троадѣ ап. Павелъ призванъ былъ сюда для поданія духовной помощи (XVII, 8—9). Онъ прибылъ сюда въ сопровожденіи Силы, Тимоѳея и Луки, и здѣсь онъ началъ свою проповѣдь Это поистинѣ былъ первый апостольскій трудъ на Европейской почвѣ. Въ числѣ первыхъ вѣрующихъ пріобрѣтена имъ для Церкви одна богатая женщина, по имени Лидія, которая и крещена имъ. Въ домѣ ея нашелъ себѣ жилище св. апостолъ и отсюда всякій разъ по субботамъ ходилъ онъ въ молитвенный домъ для проповѣди Евангелія въ сопровожденіи одной служанки, одержимой духомъ прорицанія и доставлявшей тѣмъ великій доходъ своимъ господамъ. Когда же ап. Павелъ изгналъ изъ нея духа нечистаго, то господа, лишившись доходу, обвинили Павла въ возмущеніи города и послѣ многихъ побоевъ заключили его вмѣстѣ съ Силою въ темницу (Дѣян. XVI, 16—24). Но вотъ въ полночь, когда Павелъ съ Силою воспѣвали Богу псалмы, сдѣлалось сильное землетрясеніе, оковы съ узниковъ спали, двери темницы растворились. Темничный стражъ, думая, что всѣ узники пользуясь случаемъ разбѣжались, и зная, что за свое несмотрѣніе онъ можетъ поплатиться жизнію, въ отчаяніи хотѣлъ умертвить себя, но удержанный отъ сего Павломъ, палъ къ ногамъ апостоловъ и просилъ ихъ наставить его на путь спасенія. Апостолъ проповѣдывалъ ему и домашнимъ его Евангеліе и они съ радостію приняли св. крещеніе (Дѣян. XVI, 25—34). Можетъ быть вслѣдствіе означеннаго событія въ тюрьмѣ, апостолы скоро были отпущены и они оставили городъ Филиппы, но въ послѣдующее время, въ 57 и 58 гг. по Р. Х. апостолъ неоднократно посѣщалъ этотъ городъ. Развалины города Филиппъ существуютъ еще доселѣ къ с. отъ Кавалло, или Неаполя, на возвышенной равнинѣ въ нѣскольких миляхъ отъ моря. Рѣка, упоминаемая въ кн. Дѣян. (XVI, 13) доселѣ еще течетъ близь стѣны древняго города; впрочемъ развалины представляются въ настоящее время въ гораздо меньшемъ видѣ, чѣмъ даже въ то время, когда обозрѣвалъ оныя *Павель-Лукасъ*, извѣстный путешественникъ, въ концѣ VII-го столѣтія; но и тогда уже въ этихъ развалинахъ не сохранилось ни одного цѣльнаго дома.

Къ Филиппійцамъ посланіе св. ап. Павла. См. Посланія ап. Павла. Энциклопед. вып. III, стр. 102.

Филистимляне (страна странниковъ) (Быт. X, 14, Псал. LX, 8). Земля Филистимская, населенная Филистимлянами, тянулась по берегу Средиземнаго моря между Яффою и окраиною Египта. Полагаютъ, что Филистимляне были Египетскаго происхожденія (Быт. X, 14) и что они пришли въ Ханаанъ изъ Кафтора или Крита (Ам. IX, 7), отчего они называются иначе *Кафторимами* (Втор. II, 23). Когда Евреи овладѣли Ханааномъ, Филистія была раздѣлена на пять областей или сатрапій (Нав. XIII, 3). Историческія книги Ветх. Зав. обилуютъ повѣствованіями о битвахъ Евреевъ съ Филистимлянами, о перемѣнныхъ побѣдахъ и пора-

женіяхъ того и другого народа (I Цар. IV, VII, VIII, II Цар. V, 17, VIII, 1, XXIII, 9, Исаіи, XX, 1 и мног. другія). Касательно сего языческаго народа было изречено много замѣчательныхъ пророчествъ (Іер. XLVII, Іезек. XXV, 15—17, Амосъ I, 6—8, Зах. IX, 5), которыя всѣ исполнились почти буквально въ должное время. Послѣ разрушенія Александромъ Великимъ Филистимскаго города Газы, Филистимляне весьма рѣдко упоминаются въ Священномъ Писаніи въ качествѣ особаго народа. Съ появленіемъ Христіанства, начало Церкви Христовой положено въ этой странѣ самими апостолами. Азотъ, Лидда, Іоппія слышали проповѣдь самихъ апостоловъ (Дѣян. VIII, 40, IX, 32—43). Со временъ Константина Великаго до нашествія Сарацинъ Христіанская Церковь здѣсь процвѣтала; Газа, Аскалонъ, Азотъ, служили каѳедрою Христіанскихъ епископовъ. Впрочемъ, въ настоящее время въ бывшей землѣ Филистимской мало населенныхъ мѣстъ, и эти мѣста давно уже представляютъ однѣ груды развалинъ.

Филитъ (любимый, достойный любви) (II Тим. II, 17, 18)—одинъ изъ еретиковъ во времена апостольскія, жившій, вѣроятно, въ Ефесѣ и упоминаемый вмѣстѣ съ Именеемъ. Они говорили, что *воскресеніе уже было*. Отрицаніе ими будущаго воскресенія составляло ересь гностиковъ и дѣлало ихъ послѣдователями Николаитовъ. Ап. Павелъ писалъ о нихъ: *«и слово ихъ какъ ракъ будетъ распространяться»*, и въ предотвращеніе ихъ вреднаго вліянія на другихъ исключилъ ихъ изъ общества вѣрующихъ.

Филологъ (любящій ученость) (Римл. XVI, 15)—одинъ изъ Римскихъ Христіанъ, къ которому обращается съ привѣтствіемъ св. ап. Павелъ. Преданіе причисляетъ его къ числу 70 апостоловъ; по другому преданію, св. ап. Андрей Первозванный поставилъ его епископомъ города Синопа въ Понтѣ. Память его празднуется Церковію 4 января и 5 ноября.

Философія (Кол. II, 8, XVII, 18) (любовь къ мудрости) — наука имѣющая предметомъ умственное изслѣдованіе началъ и основаній, законовъ и цѣлей, порядка и связи всего видимаго и невидимаго, чувственнаго и сверхчувственнаго, и отсюда — изслѣдованіе и опредѣленіе законовъ и цѣлей и всего бытія вообще, и умственной и нравственной жизни и дѣятельности человѣка въ особенности. Св. Писаніе внушаетъ и одобряетъ употребленіе разума и знанія (Прит. III, 13—18, VIII, 10, 11, Прем. Солом. VI, 20, Сир. VI, 18—37). Въ Новомъ Завѣтѣ самъ Господь, пришедшій просвѣтить родъ человѣческій, сравнивая умъ нашъ съ тѣлеснымъ зрѣніемъ и невѣдѣніе съ мракомъ и слѣпотою, ясно даетъ видѣть важность умственнаго образованія (Лук. XI, 33—36, Іоан. XII, 35, 46, Мѳ. XV, 14). Онъ обличалъ только ложную мудрость и заблужденія человѣческія, но не истинное знаніе (Лук. XI, 52, Мѳ. XXII, 29). Апостолы внушали вѣрующимъ, чтобы они не были дѣтьми по уму, но были совершенными (I Кор. XIV, 20) и молились, чтобы они избыточествовали въ разумѣ и во всякомъ чувствѣ, чтобы узнать лучшее (Филип. I, 9, 10). Исторія Церкви свидѣтельствуетъ, что многіе изъ отцевъ и учителей Церкви обладали глубокими и обширными познаніями въ философіи, исторіи, естественныхъ и другихъ наукахъ (Іустинъ муч., Климентъ Александр., Василій Великій, Григорій Богословъ и др.). Но всѣ попытки разума въ достиженіи истины знанія, въ рѣшеніи высшихъ задачъ, во всѣхъ изысканіяхъ своихъ безъ свѣта Божественнаго Откровенія, внѣ ученія Церкви, не только недостаточны, не полны и односторонни, но иногда совершенно ложны и разрушительны. Примѣры сего видимъ въ самыхъ знаменитыхъ философахъ Греческихъ. Сократъ и Платонъ, вѣруя въ единаго Бога, допускали многихъ низшихъ боговъ, учили чтить боговъ отечественныхъ и не измѣнять народной религіи. Сократъ сомнѣвался въ безсмертіи души. Платонъ искажалъ истину безсмертія ученіемъ о переселеніи душъ. Аристотель признавалъ вѣчность матеріи. Зенонъ подчинялъ Бога и человѣка судьбѣ. И между новѣйшими философами, къ сожалѣнію, встрѣчаются и матеріалисты, и атеисты и пр. и пр. Вотъ это и есть та ложная философія, о которой великій учитель языковъ говоритъ: *«Смотрите, братія, чтобы кто не увлекъ васъ философіею и пустымъ обольщеніемъ, по преданію человѣческому, по стихіямъ міра, а не по Христу»* (Кол. II, 8). Гдѣ начало и корень этой ложной философіи? Болѣзненная любовь къ новизнѣ несомнѣнно увлекаетъ человѣческій разумъ и къ ереси. Поистинѣ люди часто забываютъ величественно трогательныя слова Спасителя о дѣтяхъ: *«Истинно говорю вамъ, если не обратитесь и не будете какъ дѣти, не войдете въ царство небесное* (Мѳ. XVIII, 3 и слѣд.).

Финеесъ (по Гезенію, мѣдныя уста)—имена трехъ слѣдующихъ лицъ:

а) (Исх. VI, 25, Псал. CV, 30 и друг.) сынъ первосвященника Елеазара и внукъ Аарона. Когда Моавитяне, по совѣту Валаама (Числ. XXXI, 16), вовлекли Израильтянъ въ грѣхи

противъ седьмой заповѣди (за что были наказаны отъ Бога язвою), Финеесъ ознаменовалъ себя тѣмъ, что собственноручно убилъ двухъ главныхъ преступниковъ: Замврія, начальника поколѣнія Симеонова, и Хаану, дочь Мадіамскаго начальника (Числ. XXV, 1 и др.). За сію благочестивую ревность Богъ обѣщалъ ему, что священство навсегда останется въ его родѣ (Числ. XXV, 13 и др.). Онъ принялъ впослѣдствіи начальство надъ войскомъ, разбившимъ Мадіанитянъ въ одной битвѣ, во время которой былъ убитъ Валаамъ (Числ XXXI, 6—8). Онъ стоялъ также во главѣ посольства, посланнаго къ Заіорданскимъ племенамъ съ тѣмъ, чтобы потребовать объясненій объ ихъ участіи въ устройствѣ жертвенника, вмѣсто жертвенника существовавшаго доселѣ въ Силомѣ, по каковому случаю онъ обнаружилъ ту же самую благочестивую ревность, какъ и прежде (Нав. XXII 13). По смерти Елеазара, на Финееса было возложено первосвященничество (Суд. XX, 28), именно въ то время, когда колѣно Веніаминово было почти все истреблено. Далѣе мы видимъ, что въ лицѣ первосвященника Иліи первосвященство перешло въ родъ Иѳамара, но оно утвердилось въ родѣ Финееса именно когда Соломонъ назначилъ Садока первосвященникомъ на мѣсто Авіаѳара (III Цар. II, 27, 35). I. Флавій (Древн. VIII, 1, 3) сообщаетъ имена членовъ рода Финееса, который, по его словамъ, существовалъ въ неизвѣстности во все время первосвященства дома Авіаѳарова.

б) (I Цар. I, 3, II, 12) одинъ изъ нечестивыхъ сыновъ первосвященника Иліи. При всей важности безпорядковъ и безчинствъ во время приношенія жертвъ въ Скиніи, которыя дозволяли себѣ онъ и его братъ, Офни (II, 22 и др.), ихъ отецъ довольствовался единственно выговорами и упреками, вмѣсто того чтобы принять строгія мѣры наказанія (ст. 23, 25). За это Богъ предрекъ чрезъ пр. Самуила совершенное истребленіе дома Иліина (ст. 31). Финеесъ и Офни были убиты въ битвѣ съ Филистимлянами, во время которой они несли Ковчегъ Завѣта (IV, 4, 14). Жена Финееса, услыхавши о смерти своего мужа, скончалась въ родахъ, назвавъ родившагося сына именемъ *Ихаводъ* (т. е. отошла слава отъ Израиля). Самъ первосвященникъ Илія, услыхавъ страшную вѣсть о взятіи Ковчега и смерти своихъ сыновей, упалъ съ сѣдалища и умеръ. См. **Первосвященникъ Илія.**

в) (I Ездр. VIII, 33) отецъ Елеазара, левитъ, жившій во времена Ездры.

Финикія (II Ездр. II, 17, II Макк. III, 5, III Макк. III, 15, Дѣян. XI, 19, XV, 3 и др.)—область Сирійскаго царства, въ которой Тиръ и Сидонъ были главными городами. Въ сущности Финикія была узкая полоса территоріи, тянущаяся вдоль восточнаго берега Средиземнаго моря и имѣвшая около 28 англ. миль въ длину и около одной мили въ ширину. Въ обширномъ смыслѣ Финикія обнимала собою весь морской берегъ отъ Ортозіи до Пелузія—пространство около 450 миль, но въ смыслѣ тѣснѣйшемъ Финикія простиралась на 120 англ. миль въ длину и 20 миль въ ширину. Начало названія этой страны Финикіею неизвѣстно. Женщина, называемая въ Евангеліи отъ Матѳея (XV, 22) *женщиною Хананеянкою*, называется въ Евангеліи отъ Марка (VII, 26) *Сиро-Финикіянкою*. У LXX Еврейское слово *Ханаанъ* часто замѣняется словомъ *Финикія*. Пуническіе обитатели Карѳагена, Финикійской колоніи, на вопросъ: *кто они?* назвали себя на своемъ отечественномъ языкѣ *Хананеями* (св. Августинъ). Эта страна была хорошо орошена, плодоносна и усѣяна многими городами. Протекающія по ней рѣки берутъ свое начало на Ливанскихъ горахъ и суть слѣдующія: Елевтерусъ, Гдонисъ, Ликосъ, Тамиръ, Леонтесъ, Бостренъ и Белусъ. Главными городами Финикіи кромѣ Тира и Сидона, считались Акко (с. Жанъ-д'Акръ) Ортозія, Арка, Триполисъ, Ботресъ, Беритъ, Доръ и др. Гавани ея были превосходны и страна славиласъ своею обширною торговлею на далекомъ разстояніи. По своему происхожденію Финикіяне принадлежали къ Хамитамъ, и переселеніе на берега Средиземнаго моря несомнѣнно относилось къ глубокой древности. По свидѣтельству Геродота, они прибыли сюда съ береговъ Чермнаго моря. Финикія, какъ часть Ханаана, никогда не была вполнѣ покорена Еврейскими колѣнами—Дановымъ, Ассировымъ, Неѳалимовымъ, которымъ была отдана при раздѣленіи земли Обѣтованной; но отношенія Израиля къ Финикіи вообще были мирными. Хирамъ, царь Тирскій, былъ неизмѣннымъ другомъ и союзникомъ Давида, и рабы Хирама, корабельщики, хорошо знакомые съ моремъ, охотно поступали для службы во флотъ Соломона. Еще въ глубокой древности Финикіяне занимались уже торговлею и навигаціею. Какъ купцы, мореплаватели и колонисты, они въ теченіе многихъ вѣковъ не имѣли себѣ соперниковъ. Въ древнія времена страна Финикіянъ была огромнымъ складочнымъ мѣстомъ, въ которомъ можно было найдти все необходимое для житейской обстановки и всѣ предметы роскоши, и Фини-

кія долгое время по всей справедливости считалась однимъ изъ главнѣйшихъ торговыхъ городовъ Востока. Ея морская торговля простиралась отъ береговъ Средиземнаго моря до Британскихъ острововъ, Испаніи, Чернаго моря и озера Меотисъ. Сухимъ путемъ Финикіяне производили обширную торговлю съ Сиріею, Ассиріей, Персіей, Аравіей и Индіей. Финикія населяла своими колонистами различныя части свѣта, и потому Карѳагенъ, Утика и Гадесъ, какъ государства, всецѣло обязаны своимъ существованіемъ ихъ основателямъ, Финикіянамъ. Доказательствомъ ихъ искусства въ мореплаваніи служитъ тотъ фактъ, что нѣкоторые Финикійскіе моряки, находясь на службѣ Нехао, царя Египетскаго, предприняли и совершили морское путешествіе кругомъ Африки изъ Чермнаго моря и возвратились обратно чрезъ Гибралтарскій проливъ. Корабли Финикіянъ о 50 веслахъ славились повсюду, особенно тѣ изъ нихъ, которые вели торговлю съ Ѳарсисомъ въ Испаніи. Жители Финикіи боготворили Ваала, названіе котораго значитъ *Господь*, и Астарту—Еврейскую *Аштароѳъ*. Греческая Афродита считалась также однимъ изъ главныхъ божествъ. Жрицами оной были многочисленныя вольныя женщины и дѣвы, вмѣстѣ съ евнухами, и юноши для удовлетворенія гнуснаго разврата. Служеніе Ваалу было въ Іерусалимѣ даже во дни царствованія Соломона (III Цар. XI, 5). Женщинъ Сидонянокъ находилось не мало въ его гаремѣ и онѣ ввели здѣсь свои туземные суевѣрные, языческіе обряды и поддерживали ихъ. Въ важныхъ случаяхъ приносились ими человѣческія жертвы, какъ въ Іерусалимѣ, такъ равно и въ Финикійской колоніи, Карѳагенѣ. Названіе Ваалъ здѣсь связано съ многими именами, какъ напримѣръ, Аннибалъ, Гасдрубалъ, и было также общераспространеннымъ въ Палестинѣ. Въ день смерти Адониса, или Ѳаммуза, другаго Финикійскаго божества, ежегодно происходилъ плачъ и сѣтованіе Финикійскихъ женщинъ. Іезекіиль въ одномъ изъ своихъ видѣній говоритъ слѣдующее: «*И привелъ меня ко входу во врата Дома Господня, которыя къ сѣверу, и, вотъ, тамъ сидятъ женщины, плачущія по Ѳаммузѣ*» (VIII, 14). Въ Тирѣ былъ воздвигнутъ также великолѣпный храмъ языческому божеству *Мелькарту* (царь города), иначе Греческому Геркулесу, божеству встрѣчаемому почти во всѣхъ колоніяхъ Финикіи. Они боготворили также семь *кабиримовъ*, или великихъ боговъ, по числу небесныхъ планетъ. Финикіяне занимались иногда разбоемъ на морѣ и вели торговлю невольниками. Финикійскіе купцы торговали нерѣдко въ разносъ, скупая по пути покрывала, пояса и т. п. Пр. Осія говоритъ о Хананеянахъ, или Финикіянахъ: «*Хананеянинъ съ невѣрными вѣсами въ рукѣ любитъ обижать*» (XII, 7). Греція и Римъ, вслѣдствіе своихъ торговыхъ сношеній съ Финикіею, не рѣдко заражались развратомъ и безнравственностію, такъ какъ вывозили оттуда предметы роскоши и удовольствій, способствовавшіе ихъ деморализаціи. Финикіяне были хорошо знакомы съ астрономіею и ариѳметикою; имъ же приписываютъ изобрѣтеніе письменъ. По Геродоту, Кадмъ, Финикіянинъ по рожденію, впервые ввелъ въ Греціи буквы и письмена. Они также славились издѣліемъ прекрасныхъ льняныхъ матерій, изобрѣтеніемъ стекла, зеркалъ Сидонскихъ и Тирскаго пурпура. Такъ какъ Финикіяне принадлежали къ Хамитамъ по своему происхожденію, то и языкъ ихъ былъ тождественъ съ древнимъ Еврейскимъ, или языкомъ Ханаанскимъ. На Еврейскомъ языкѣ говорили Хананеи, когда Авраамъ пришелъ въ Ханаанъ на жительство. Пуническій языкъ Карѳагенянъ, по замѣчанію Іеронима и Августина, даже послѣ долговременной ихъ разлуки съ своимъ прежнимъ отечествомъ, сохранилъ близкое сходство съ древнимъ Еврейскимъ. Финикійскія монеты и многочисленныя надписи сходны между собою и взаимно поясняютъ другъ друга. Объясняемый по Еврейской аналогіи «*Мелькартъ*» (названіе Ваала) значитъ «царь города». *Карѳагенъ* значитъ новый городъ; *Бирса*—холмъ, на которомъ стоялъ городъ, тоже самое, что и *Боура*, и др. На крышѣ одного жертвенника, найденной въ 1845 г въ Марселѣ, 74 слова изъ 94 словъ можно найдти въ Ветхомъ Завѣтѣ. Въ 1855 году въ Сидонѣ былъ открытъ саркофагъ и, по разборкѣ найденной надписи на ономъ, прочитано, что въ немъ заключалось тѣло Ашмунацера, поименованнаго здѣсь владѣтелемъ Дора, Іоппіи и обширныхъ хлѣбныхъ мѣстностей въ колѣнѣ Дановомъ. Въ настоящее время не сохранилось почти никакихъ слѣдовъ Финикійской литературы. Отрывки изъ *Санхоніаѳона* (Sanchoniathon) считаются теперь поддѣлкою со стороны Филобибліуса, хотя онъ и утверждаетъ, что перевелъ ихъ съ Финикійскаго языка на Греческій.

Финикъ (Финикія) Дѣян. XXVII. 12).—городъ съ пристанью на южной оконечности о—ва Крита. О немъ упоминаетъ уже извѣстный географъ древности—Птоломей, но настоящее точное мѣстоположеніе онаго оставалось неизвѣстнымъ до 1856 г.; въ этомъ году онъ

былъ открытъ двумя англійскими путешественниками. Во время плаванія ап. Павла въ Римъ, корабельщики предполагали достигнуть этой пристани, чтобы перезимовать здѣсь, но по причинѣ поднявшагося сильнаго вѣтра, имъ не удалось попасть въ эту гавань; впрочемъ она и доселѣ, не смотря на свою небольшую вмѣстимость, удивительно приспособлена для помѣщенія кораблей, находящихся во время бури въ опасности.

Финикъ, Финиковая пальма (Іоан. XII, 13). См. **Пальма**.

Финое (II Ездр. V, 31) —одинъ изъ служителей при храмѣ. Въ 1 Ездр. II, 49 и у Неем. (VII, 51) стоитъ: *Пассахъ*.

Фирамъ (подобный дикому ослу—по Гезенію) (Нав. X, 3, V, 23)—царь Іармуѳскій одинъ изъ союзниковъ Адониседека царя Іерусалимскаго, побѣжденный Іисусомъ Навиномъ и, взятый въ плѣнъ, вмѣстѣ съ прочими повѣшенный на дер вѣ.

Фисонъ (Быт. II, 11)—одна изъ четырехъ рѣкъ Едема. Это слово, по мнѣнію нѣкоторыхъ, означаетъ *обиліе воды*, но оно опредѣлено еще не совсѣмъ точно. Съ большею вѣроятностію надобно полагать, что подъ Фисономъ разумѣется одна изъ величайшихъ рѣкъ Индіи и при томъ самая восточная изъ 4-хъ Райскихъ рѣкъ. Нѣкоторые отождествляютъ ее съ р. Гангомъ. По словамъ бытописателя, *она обтекала всю землю Хавила,—ту гдѣ золото*.

Фиспа (I Пар. VII, 38) (расширеніе, разсѣченіе)—сынъ Іефера, изъ главъ поколѣній Ассировыхъ, мужъ храбрый и воинственный.

Филинъ. См. **Сова**.

Фисташки. (Быт. XLIII, 11). Фисташковое дерево имѣетъ сходство съ теревинѳомъ, потому переводчики смѣшивали означенныя деревья; но плоды ихъ совершенно различны. Плоды фисташковаго дерева суть высшаго сорта орѣхи, съ зеленымъ ядромъ, продолговатые, пріятнаго вкуса. Фисташковое дерево даетъ дорогую камедь, собираемую обыкновенно въ августѣ. Во времена патр. Іакова фисташки росли въ большомъ количествѣ въ Палестинѣ и считались за одно изъ лучшихъ произведеній этой страны. Израиль, отправляя вторично дѣтей своихъ въ Египетъ за хлѣбомъ, приказалъ имъ взять съ собою, между прочимъ, и фисташекъ въ даръ начальнику той страны, какъ пріятный подарокъ (XLIII, 11). Греки стали упоминать о фисташковомъ деревѣ со временъ Александра Македонскаго. Въ Италіи и Испаніи стали разводить его при имп. Вителліи; но въ древнемъ Египтѣ фисташки, кажется, не росли. Галенъ 11-го вѣка первый упоминаетъ о найденномъ фисташковомъ деревѣ въ Александріи, и нынѣ только поодиночкѣ косецъ находитъ его тамъ, почему и въ настоящее время фисташки привозятъ въ Египетъ изъ Сиріи.

Флегонтъ (горящій) (Римл. XVI, 14) - Римскій Христіанинъ, котораго привѣтствуетъ св. ап. Павелъ въ своемъ посланіи. По преданію, онъ былъ изъ 70 апостоловъ, и впослѣдствіи былъ епископомъ Фракійскаго города Мараѳона. Память его 8 апр. и 4 января.

Фогоръ (Нав. XXII, 17)—названіе какъ Моавитской горы, такъ и Моавитскаго божества. См. **Фегоръ** и **Ваалъ-Фегоръ**.

Форосъ—имя трехъ лицъ:

а) (II Ездр. V, 9) — Израильтянинъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ 1 Ездр. (II, 3) и у Неем. (VII, 8)—стоитъ: *Паротъ*.

б) (II Ездр. VIII, 30) - одинъ изъ Израильтянъ, сынъ котораго, Захарія, возвратился изъ Вавилона съ Ездрою. Въ I Ездр. (VIII, 3) стоитъ *Паротъ*.

в) (II Ездр. IX, 26) —изъ Израильтянъ, сыновья котораго имѣли женъ иноплеменницъ. Въ I Ездр (X, 25) стоитъ: *Паротъ*.

Фортунатъ (счастливый, благополучный) (I Кор. XVI, 17) по преданію, одинъ изъ 70 апостоловъ. На него указываетъ св. ап. Павелъ въ первомъ посланіи къ Коринѳянамъ, какъ но одного изъ своихъ друзей и сотрудниковъ въ Коринѳѣ. Св. Климентъ Римскій (Посл. къ Коринѳ. LIX) упоминаетъ о нѣкоторомъ Фортунатѣ, который несомнѣнно былъ тотъ же самый мужъ, что и упоминаемый апостоломъ. Память его 4-го января.

Фригіецъ (II Макк. V, 22). Филиппъ Фригіянинъ, т. е. родомъ изъ Фригіи, одинъ изъ жестокихъ приставниковъ ц. Сирійскаго, Антіоха Епифана, котораго онъ поставилъ надъ Іерусалимомъ.

Фригія (Дѣян. II. 10 и др.)—большая область Малой Азіи, граничившая на с. съ Виѳигіею, на ю. — съ Ликіею, на в —съ Каппадокіею. къ з.—съ Мисіею и Лидіею. Главные города въ ней были: Колоссы, Лаодикія и Іераполь. Нѣкоторые изъ жителей Фригіи находились въ Іерусалимѣ и обратились ко Христу, въ день Пятидесятницы. Фригію неоднократно посѣщалъ св. ап. Павелъ (Дѣян. XVI, 6, XVIII, 23). Фригійцы, какъ говорятъ, изобрѣли всѣ виды вышиванья иглою и довели до такой высокой степени музыку и танцы,

что даже самые Греки учились у нихъ этимъ искусствамъ. Главнымъ божествомъ Фригіянъ считалась богиня Цибелла, въ честь которой празднество отправлялось оъ особенною торжественностію. Баснословные Танталы, равно какъ Филимонъ и Бавкида, были Фригійцы. Отъ лица Фригійской Церкви было послано въ первый Никейскій соборъ (въ 325 г.) восемь епископовъ; еще болѣе присутствовало ихъ на соборѣ Константинопольскомъ въ 381 г.

Фуа (пріятность, миловидность) (Исх. I, 15)—одна изъ Еврейскихъ повивальныхъ бабокъ, которая вмѣстѣ съ Шифрою, боясь Бога, спасала новорожденныхъ Еврейскихъ младенцевъ, вопреки приказанію Фараона. За ихъ богобоязненность *Господь устроялъ дома ихъ* (Исх. I. 20—21). Конечно, въ память и назиданіе потомству имена ихъ сохранились, и изъ примѣра ихъ мы научаемся сохранять покорность вѣрѣ и закону, не измѣняя имъ, при всѣхъ обстоятельствахъ жизни

Фува, Фуа: а) (I Пар VII 1)—второй изъ четырехъ сыновъ Иссахара.

б) (Суд X, 1)—отецъ судіи Ѳолы изъ колѣна Иссахарова.

Фудяне и Лудяне (Іудиѳ II, 23)—тоже самое, что Футійцы и Лидіяне изъ Африканскихъ народовъ. Пророки обыкновенно поставляютъ ихъ вмѣстѣ.

Фулъ (слово—значеніе котораго опредѣлено не точно; впрочемъ, по Фюрсту—крѣпкій, сильный)(IV, Цар XV. 19, 1 Пар. V, 26)—одинъ изъ царей Ассирійскихъ, бывшій, по видимому, предшественникомъ Феглаѳфелласара, между 774—759 до Р. Х. Это былъ первый Ассирійскій царь, имя котораго является въ Библіи послѣ первобытнаго періода. Онъ вторгнулся, въ царствованіе Менаима, въ царство Израильское. Чтобы избавиться отъ врага и удержать са собою царство, Менаимъ заплатилъ ему 1000 талантовъ серебра. На Ассирійскихъ памятникахъ и въ клинообразныхъ надписяхъ нигдѣ не встрѣчается имени Фула, но оно встрѣчается въ историческихъ выдержкахъ приводимыхъ Евсевіемъ.

Фура (по Гезенію — виноградное точило) (Суд. VII, 10, 11)—слуга судіи Гедеона, сопровождавшій его ночью въ станъ Мадіамскій.

Футъ, Футійцы, Фудяне: а) (Быт. X, 6) одинъ изъ четырехъ сыновъ *Хама.*

б) (Іерем. XLVI, 9, Іудиѳ. II, 23) страна и народъ обитавшій въ Африкѣ. О послѣднемъ упоминается въ книгахъ пр Іереміи (XLVI 9), Іезекіиля (XXVII, 10) и Наума (III, 9). По господствующему мнѣнію, Футійцы принимаются за народъ, обитавшій въ Сѣверной Африкѣ, къ з. отъ Египта, между мѣстностями Лувимъ (Ливіянами) и Лудимъ (Лидіянами). LXX толковниковъ и Вульгата въ указанныхъ мѣстахъ пророковъ названіе *Футъ* переводили словомъ: *Ливія или Ливіяне.* Футійцы азіатскаго происхожденія и родственны Семитамъ. Переселеніе ихъ въ Африку принадлежитъ древнѣйшимъ временамъ. Они служили въ разныхъ войскахъ и въ войскѣ Египетскомъ, и въ войскѣ Гога и Магога, и между наемными войсками Тирянъ. Въ настоящее время, оттѣсненные отъ береговъ, они населяютъ большую часть Сахары.

Футіилъ (Богъ есть свѣтъ) (Исх. VI, 25)—тесть Елеазара, сына первосвященника Аарона.

Футіяче (безхитростный, откровенный) (1 Пар. II, 53). Племя, обитавшее въ Киріаѳ-Іаримѣ, изъ рода Іуды. О нихъ болѣе ничего неизвѣстно. Въ Еврейскомъ текстѣ они называются: *Пуфитами.*

Футъ См. **Мѣры длины.**

Х.

Хабайя (Іегова защита) (I Ездр. II, 61, Неем. VII, 63) — вѣроятно одинъ изъ потомковъ Аарона. Его сыновья были въ числѣ священниковъ, возвратившихся изъ Вавилона съ Зоровавелемъ; но они, вмѣстѣ съ нѣкоторыми другими, не нашли родословной записи о своемъ происхожденіи, и потому исключены изъ священства и имъ запрещено участвовать въ великихъ священнодѣйствіяхъ и вкушать великой святыни, пока не возстанетъ первосвященникъ съ уримомъ и туммимомъ. У Нееміи (VII, 63) это имя читается: *Ховаія*, а во II кн. Ездры — (V, 38) *Овдій*.

Хаббонъ (замокъ, укрѣпленіе) – городъ принадлежавшій колѣну Іудину. Положеніе онаго неизвѣстно.

Хавила (окружность) – имя нѣсколькихъ лицъ и названіе нѣкоторыхъ мѣстностей:

а) (Быт. X, 7) второй сынъ Хуша, сына Хамова.

б) (Быт. X, 29) двѣнадцатый сынъ Іоктана, сына Еверова.

в) (Быт. II, 11) страна. Въ означенной цитатѣ мы читаемъ, что р. Фисонъ обтекала всю землю Хавила, въ которой находилось много золота и драгоцѣнныхъ камней. Было писано очень много о положеніи этой страны, но даже до настоящаго времени положительно не рѣшено, гдѣ именно она находилась. По мнѣнію однихъ, Хавила тоже самое что и обильная золотомъ Колхида древнихъ, лежавшая на в. отъ Чермнаго моря; по мнѣнію же другихъ, р. Фисонъ тождественна съ р. *Курою*, берущей свое начало въ Арменіи и впадающей въ Каспійское море, равно какъ и р. Араксъ. Многіе новѣйшіе ученые думаютъ, что именно въ этой странѣ, къ ю. отъ Кавказскаго хребта горъ, и находилась Хавила; а если это дѣйствительно такъ, то страна Хавила отчасти соотвѣтствовала настоящей Грузіи.

г) несомнѣнно, что подъ названіемъ *Хавилы* въ кн. Бытія (XXV, 18) и въ I кн. Цар. (XV, 7) разумѣется мѣстность отличная отъ упомянутой выше. Въ первой указанной цитатѣ мы читаемъ, что потомки Измаила жили отъ Хавила до Суры что передъ Египтомъ, на пути къ Ассиріи. Означенная здѣсь страна вѣроятно называлась такъ по имени Хавила, сына Іоктанова, и быть можетъ была страна Хавлотаевъ на границахъ Каменистой и Счастливой Аравіи. Она лежала на в. отъ Шура и Египта (см. **Шуръ**) и по направленію къ Ассиріи. Изъ второй цитаты явствуетъ, что названіемъ Хавилы обозначался городъ, находившійся во владѣніяхъ Амалекитянъ, которыхъ поразилъ Саулъ отъ *Хавила до окрестностей Суры, что предъ Египтомъ*.

Хаворъ (связанный, союзный, т. е. притокъ) (IV Цар. XVII, 6 и др.). Хаворъ, р. Гозанская, не мѣстность при Гозанѣ, а рѣка при этой мѣстности: такъ оказывается въ подлинникѣ, по атласамъ и по толкованію библейскихъ толкователей. Вытекая изъ горы Мазіусъ, означенная рѣка протекаетъ по лѣвую сторону Ассиріи и впадаетъ въ Евфратъ. Область Гозанъ, которую обтекаетъ р. Хаворъ, замѣчательна для насъ особенно тѣмъ, что сюда между прочимъ были переселены Израильтяне Ассирійскимъ царемъ Салманассаромъ (I Пар. V, 26). Въ настоящее время она называется

Хабуръ (*Chabur*) и составляетъ значительный притокъ р. Евфрата.

Хаврій, Хавринъ (дружественный, союзный) (Іудиѳ. VI, 15, VIII, 10)—одинъ изъ начальниковъ и старѣйшинъ г. Ветуліи при нашествіи на оную военачальника Ассирійскаго, Олоферна.

Хагаба, Хагава (саранча) (I Ездр. II, 45, Неем. VII, 48) — одинъ изъ Неѳинеевъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Во II Ездр. (V, 29) читается: *Агрова*.

Хагавъ (значеніе слова тоже) (I Ездр. II, 46)—имя встрѣчаемое въ спискѣ Неѳинеевъ, возвратившихся изъ плѣна Вавилонскаго. У Нееміи (VII. 48) сего имени нѣтъ.

Хагги (праздникъ, праздничный) (Быт. XLVI, 16, Числ. XXVI, 15) — одинъ изъ сыновъ Гада, отъ котораго произошло поколѣніе Хаггіево.

Хаггія (праздникъ Іеговы) (I Пар. VI, 30)—одинъ изъ потомковъ Марари, *которыхъ Давидъ поставилъ начальниками надъ пѣвцами въ Домѣ Господнемъ, со времени поставленія въ немъ Ковчега*.

Хададъ (острый) (Быт. XXV, 15) — сынъ Измаила, называемый также Хадаромъ. Съ его именемъ соединялась славившаяся у древнихъ Арабовъ своими копьями приморская земля Хаттъ между Омономъ и Багреномъ.

Хадасса (Есѳ. II, 7). См. **Гадасса**.

Хадаша (новый) (Нав. XV, 37)—одинъ изъ городовъ колѣна Іудина. Хадаша, или Адаса, причисляемая къ Гофнѣ, очень небольшой городокъ, состоящій только изъ 50 домовъ, она лежитъ въ низменности Сефела.

Хадидъ (острый конецъ) (I Ездр. II, 33)—городъ колѣна Веніаминова, упоминаемый вмѣстѣ съ Ономъ и Лодомъ; послѣдній въ Новомъ Завѣтѣ называется *Лиддою* (Дѣян. IX, 32), Діосполисомъ у Римлянъ, а въ настоящее время—*Луддъ*. Такимъ образомъ мы должны искать г. Хадидъ близъ Лудда, и весьма вѣроятно, что онъ представляется въ настоящее время небольшимъ селеніемъ на невысокомъ холмѣ къ в. отъ Лудда подъ названіемъ *Эль-Хадиѳъ*.

Хадіасеи и Аммидеи (II Ездр. V, 20) значатся въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ; думаютъ, что подъ Хадисеями разумѣются жители Кедеса (Нав. XV, 23), а подъ Аммидеями—жители Хумта (XV, 54).

Хадлай (слабый, вялый) (II Пар. XXVIII, 12)—отецъ Амасы, одного изъ начальниковъ колѣна Евфремова, который во дни Ахаза возсталъ противъ сыновъ Израилевыхъ шедшихъ съ войны и требовалъ, чтобы не вводили въ Іерусалимъ плѣнныхъ, а отправили ихъ въ Іерихонъ къ братьямъ ихъ, послѣ чего они возвратились въ Самарію.

Хадрахъ (Зах. IX, 1)—область и городъ Сирійскій вблизи Емаѳа и къ в. отъ Дамаска.

Хазаія (Богъ есть видящій) (Неем. XI, 5)—одинъ изъ предковъ Маасеи, которымъ назначено жить въ Іерусалимѣ по возвращеніи изъ плѣна.

Хазва (лжецъ) (Числ. XXV, 15, 18)—Мадіанитянка, дочь Мадіамскаго вождя Цура, убитая Финеесомъ вмѣстѣ съ Зимріемъ на мѣстѣ гнуснаго преступленія.

Хазіилъ (видѣніе Божіе) (I Пар. XXIII, 9)—имя одного изъ сыновъ Шимеевыхъ, изъ рода Гирсона.

Хазо (видѣніе) (Быт. XXII, 22)—сынъ Нахора и Милки.

Хакуфа (I Ездр. II, 51) — изъ Неѳинеевъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Во II Ездр. (V, 31) читается: *Ахива*.

Халакъ (гладкій, обнаженный) (Нав. XI, 17)—одна изъ горъ по южной сторонѣ Мертваго моря къ Сегулу и Кадисварни. Названіе свое получила отъ того, что вовсе не имѣетъ лѣса, въ противоположность Сеиру (косматый), густо покрытому деревьями.

Халке (Быт. X, 10, Амос. VI, 2). См. **Калне**.

Халамакъ (укрѣпленное мѣсто) (II Цар. X, 16—18)—названіе города по ту сторону Іордана, при которомъ Давидъ разбилъ войско Адраазара. Положеніе неизвѣстно.

Халаса. См. **Несихъ и Елуза**.

Халахъ—Ассирійская провинція, въ которую были отведены Ѳеглаѳфелласаромъ и Самнанассаромъ 10 колѣнъ Израильскихъ. По словамъ Свящ. Писанія, они были отведены въ Ассирію и поселены въ Халахѣ и при Хаворѣ р. Гозанъ и въ городахъ Мидійскихъ (IV Цар. XVII, 6). Точное мѣстоположеніе оной въ настоящее время опредѣлить трудно.

Халванъ (древесный клей, смола) (Исх. XXX, 34)—горькая, хотя душистая смола, употребляемая для куренія. Добывается чрезъ надрѣзаніе коры одного душистаго растенія 8 или 10-ти фут. въ вышину, растущаго въ Сиріи, Аравіи и Абиссиніи. Халванъ былъ извѣстенъ классикамъ: Виргилію, Плинію и друг. Онъ входилъ въ составъ священнаго курительнаго вещества въ Скиніи, и даже до настоящаго вре-

мени цѣнится за свои медицинскія свойства, сходныя съ дѣйствіями извѣстнаго лѣкарства подъ названіемъ: *Asa foetida*.

Халдея, Халдеи (Iерем. I. 10, Iов. I, 17)— Азіатскаа страна, въ которой Вавилонъ былъ столицею, и которая потому называлась Вавилоніею. Она орошалась двумя рѣками, Тигромъ и Евфратомъ, между которыми и находилась. Означенныя рѣки, принимая въ себя массу воды съ Армянскихъ горъ, весьма часто выступали изъ береговъ, обильно оплодотворяли всю страну наноснымъ иломъ. Вавилонская равнина имѣетъ около 400 англ. миль въ длину и 100 въ ширину. Она, какъ мы замѣтили выше, очень плодотворна. Жатва и урожай различныхъ хлѣбныхъ растеній вознаграждались здѣсь сторицею. Обширныя поля пшеницы, сжатой дважды въ году, и послѣ того давали обильный и прекрасный кормъ для скота. Произведенія пальмовыхъ деревьевъ были также многоразличны и обильны. Въ 630 г. до Р. Х. Халдеи спустились съ Кавказскихъ и Таврскихъ горъ бурнымъ потокомъ, овладѣли западною Азіею, разрушили Iерусалимъ, покорили подъ свою власть Тиръ и Финикію и основали государство, простиравшееся до береговъ Средиземнаго моря и названное по имени ихъ Халдеею. Въ 536 по Р. Х. Халдея соединилась съ Персіею, въ 640 г. какъ Персія, такъ и Халдея подпали подъ власть Магомета, и наконецъ въ 1639 г. подъ власть Турокъ, которые доселѣ владѣютъ послѣднею. Два названія—Халдея и Вавилонія повидимому очень часто прилагались къ одной и той же странѣ (Iерем. XXIѴ, 5, XXѴ, 12, Iезек. XII, 13). Первоначальное названіе по крайней мѣрѣ извѣстной части Халдеи было *Сеннааръ* (Быт. X, 10, Дан. I, 1, 2). Такъ какъ Iудеи долгое время находились въ Вавилонскомъ плѣну, то они постепенно усвояли себѣ языкъ своихъ властелиновъ. Знаніе Еврейскаго языка значительно забылось по крайней мѣрѣ въ средѣ простаго народа, и потому чтобы дать ему возможность читать и понимать Свящ. Писаніе, были сдѣланы парафрастическіе переводы ветхозавѣтныхъ писаній на Халдейскій языкъ, обыкновенно называемые *Таргумомъ*.

Халдейскіе маги. См. **Волхвы.**

Халевъ (горячій, храбрый)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Числ. XIII, 6) былъ сынъ Iеѳѳоніинъ изъ колѣна Iудина. Когда Израильтяне на пути изъ Египта въ землю Ханаанскую пришли въ пустыню Фаранъ, Моисей получилъ повелѣніе отъ Бога послать 12 человѣкъ, по одному изъ каждаго колѣна въ качествѣ соглядатаевъ, обозрѣть Обѣтованную землю и удостовѣриться въ положеніи и плодородіи ея и доставить ему свѣдѣнія объ этомъ. Халевъ и Iисусъ Навинъ находились въ числѣ 12-ти соглядатаевъ. Послѣ 40 дневнаго пути и по обозрѣніи Ханаанской земли они возвратились къ Израильтянамъ, взявши съ собою, какъ имъ то было велѣно, нѣсколько наиболѣе выдающихся произведеній почвы, служившихъ живымъ доказательствомъ ея плодородія, именно: *принесли съ собою виноградную вѣтвь съ одною кистью ягодъ, и понесли ее на шестѣ двое; взяли также гранатовыхъ яблоковъ и смоквъ* (Числ. XIII, 24). Всѣ соглядатаи единогласно дали показаніе, что страна, которую они обозрѣвали, чрезвычайно плодородна; но десять изъ нихъ утверждали, что жители въ оной многочисленны и исполинскаго роста. Послѣднее извѣстіе привело въ ужасъ станъ Израильскій: «*поднялся вопль и плакалъ народъ во всю ту ночь, съ ропотомъ на Моисея и Аарона*», говоритъ свящ. историкъ (Числ. XIѴ, 1). Халевъ видѣлъ потрясающее дѣйствіе этого извѣстія на народъ, и предложилъ ему немедленно двинуться и овладѣть страною, вполнѣ уповая на то, что Господь Богъ вѣренъ исполнить Свое обѣщаніе, какъ бы ни были многочисленны и страшны враги Израиля. Десять соглядатаевъ продолжали упорно распространять въ народѣ свои разсказы о силѣ сосѣдей, и вотъ народъ, поддавшись чувству паническаго страха, мгновенно забылъ всѣ чудеса, явленныя надъ нимъ отъ Господа, и говорилъ: «*Не лучше ли намъ возвратиться въ Египетъ?*» (Числ. XIѴ, 3), для чего нужно было ему удалить Моисея и Аарона отъ управленія и избрать старѣйшину. Въ этомъ критическомъ положеніи Халевъ и Iисусъ Навинъ сокрушались о безразсудствѣ и ослѣпленіи сыновъ Израилевыхъ, увѣряли, что земля Ханаанская необыкновенно хороша, и плодородна и красива, и что если они послѣдуютъ указаніямъ Божіимъ и безбоязненно выступятъ впередъ противъ жителей Ханаана, то легко одолѣютъ ихъ и вполнѣ овладѣютъ страною. Не смотря на сіе сыны Израилевы такъ сильно возбуждены были рѣчами 10-ти соглядатаевъ, что вознамѣрились было побить камнями Iисуса Навина и Халева. Возмутительный образъ дѣйствій Израильтянъ прогнѣвалъ Господа, и Онъ произнесъ надъ ними грозный судъ,—«всякій Израильтянинъ, имѣвшій болѣе чѣмъ 20 лѣтъ отъ роду, за исключеніемъ Халева и Iисуса Навина, умретъ въ пустынѣ прежде чѣмъ

войдетъ въ Обѣтованную землю». Затѣмъ они получили повелѣніе отъ Господа снова возвратиться къ Чермному морю. Судъ Божій не замедлилъ открыться надъ возмутителями народа: они тотчасъ же были поражены смертію. Евреи же хотя и сознались въ своемъ грѣхѣ противъ Бога, не смотря однако на запрещеніе Моисея и вопреки волѣ Божіей, вставши рано по утру, пошли на вершину горы съ упорнымъ намѣреніемъ самимъ силою пробиться въ обѣщанную имъ землю. Тогда Хананеи, жившіе на горѣ той, отразили ихъ и прогнали отъ своихъ предѣловъ, такъ что Евреи должны были возвратиться въ свой станъ (Числ. XIѴ, 29, 32, 34). Сорокъ пять лѣтъ послѣ того, когда Обѣтованная земля была уже вполнѣ завоевана и была раздѣлена между колѣнами Израилевыми, Халевъ, уже восьмидесятипятилѣтній старецъ, обратился къ Іисусу Навину съ требованіемъ себѣ удѣла, напоминая ему обѣтованіе Божіе, и просилъ себѣ въ качествѣ удѣла въ Обѣтованной землѣ Киріаѳ-Арбу, въ которой жили сыны Енаковы, въ большихъ укрѣпленныхъ городахъ; «*можетъ быть*, прибавилъ къ своей просьбѣ Халевъ, *Господь будетъ со мною, и я изгоню ихъ, какъ говорилъ Господь*» (Нав. XIѴ, 6—12). И дѣйствительно, онъ взялъ и покорилъ Киріаѳ-Арбу, и затѣмъ пошелъ съ Израильтянами на Киріаѳ-Сефиръ, другую крѣпость, названную впослѣдствіи *Девиромъ*. Здѣсь онъ предложилъ выдать дочь свою, Ахсу, замужъ за того, кто возьметъ эту крѣпость. Его племянникъ, Гоѳоніилъ, вызвался исполнить эту задачу, и по взятіи крѣпости получилъ обѣщанную награду (Числ. XIII, 14, I Цар. XXX, 14). О кончинѣ Халева ничего неизвѣстно. О личности Халева самъ Господь свидѣтельствовалъ въ краткихъ, но выразительныхъ словахъ въ кн. Числъ: «*Раба Моего Халева*, говоритъ о немъ Господь, *за то, что въ немъ былъ иной духъ, и онъ совершенно повиновался Мнѣ, введу въ землю, въ которую онъ ходилъ, и сѣмя его наслѣдуетъ ее*» (XIѴ, 24). Это былъ поистинѣ мужъ энергичный, вѣрующій и рѣшительный, храбрый между робкими, увѣренный среди маловѣрныхъ. Рука его никогда не ослабѣвала въ неизмѣнномъ уповании на помощь Божію, и его сердце постоянно было преисполенно надеждою на благость, всемогущество и праведность Іеговы. Изъ потомства его священ. историки поставляютъ на видъ дочь его, Ахсу (Нав. XѴ, 16, Суд. I, 12), правнука его, художника Веселіила (I Пар. II, 20, Исх. XXXI, 2), и не менѣе извѣстнаго, жившаго въ царствованіе Давида, потомка его—богача Навала (I Цар. XXѴ, 3).

б) (I Паралип. II, 18—19) Халевъ, сынъ Есрома, сынъ Фареса, сынъ Іуды, сынъ патріарха Іакова, имѣвшій двухъ или трехъ женъ, двухъ наложницъ и многочисленное потомство.

в) I Цар. XXX. 16. Подъ именемъ Халева въ означенной цитатѣ разумѣется земля, въ области Іуды, принадлежавшая Халеву близъ Хеврона.

Халевъ-Ефраѳа (плодородіе, изобиліе) (I Пар. II, 24). Это слово встрѣчается только однажды, именно въ указанной цитатѣ, и значеніе оной не совсѣмъ ясно. Изъ нея видно, что Халевъ-Ефраѳа былъ городъ, въ которомъ умеръ Есромъ, тогда какъ Есромъ отправился съ своимъ отцемъ въ Египетъ и, по всей вѣроятности, умеръ тамъ. Сирійскій переводъ цитаты слѣдующій: *въ странѣ Халева въ Ефраѳѣ*. У LXX по Еврейскому тексту Іеронима читается: *Халевъ пришелъ къ Ефраѳу*, подъ которымъ нѣкоторые разумѣютъ *Виѳлеемъ* (Быт. XLѴIII, 7. Мих. Ѵ, 2); другіе—подъ симъ названіемъ разумѣютъ извѣстную мѣстность въ землѣ Ефраима; нѣкоторые думаютъ, что подъ симъ названіемъ значится вторая жена Халева, Ефраѳа. Вообще же должно замѣтить, что мнѣнія касательно означеннаго слова очень неопредѣленны.

Хали (Нав. XIX, 25) (украшеніе)—названіе пограничнаго города въ колѣнѣ Асировомъ, находившагося, вѣроятно, въ недалекомъ разстояніи отъ Средиземнаго моря.

Халкидонъ (Откр. XXI, 19)—названіе минеральнаго камня различныхъ цвѣтовъ, встрѣчающееся только въ означенной цитатѣ. Камень состоитъ изъ смѣси кварца и опала, и подобно агату употребляется на издѣлія кубковъ, чашъ и т. п. Названіе свое получилъ отъ г *Халкидона*, лежавшаго противъ Константинополя, въ которомъ былъ собранъ IѴ Халкидонскій вселенскій соборъ, и гдѣ его въ первый разъ открыли. Очевидно, что если Евреи знали этотъ камень, то, вѣроятно, подъ какимъ либо другимъ названіемъ. Въ настоящее время нерѣдко находятъ оный въ Европѣ и нѣкоторыхъ областяхъ Соединенныхъ Штатовъ въ Америкѣ.

Халколиванъ (Откр. I, 15)—зеленая мѣдь, или бронза, родъ металла изъ золота и серебра. По другимъ, это слово означаетъ текущую мѣдь, въ расплавленномъ состояніи, раскаленную до бѣла, и вслѣдствіе того производящую ослѣпительный блескъ.

Халколъ (быть можетъ - помощь, поддержка)—имя двухъ лицъ:

а) (1 Пар. II, 6) —изъ сыновъ Зары, колѣна Іудина.

б) III Цар. IV, 31)—изъ сыновъ Махола, извѣстныхъ своею мудростью прежде, или около временъ Соломона.

Халне (Быт. X, 10, Исаіи X, 6. Амосъ VI, 2)—одинъ изъ городовъ въ Вавилоніи, построенныхъ Нимродомъ. Онъ лежалъ на восточномъ берегу р. Тигра, и былъ значительнымъ торговымъ городомъ Въ кн. прор. Іезекіиля называется: Хапа, а въ позднѣйшія времена—*Нефиромъ*.

Халонъ (пещерный) (Іер. XLVIII, 21)—Моавитскій городъ *въ равнинѣ*.

Халфіевъ (І Макк. XI, 70)—одинъ изъ воинскихъ начальниковъ при Іонафанѣ, братѣ Іуды Маккавея.

Халхулъ (пещеристый) (Нав. XV, 58)—одинъ изъ городовъ, принадлежавшихъ колѣну Іудину. Слѣды его можно видѣть на одномъ холмѣ къ с. отъ Хеврона, подъ тѣмъ же самымъ названіемъ *Халхулъ*, съ мечетью подъ названіемъ *Неби-Юнасъ*, на пути изъ Хеврона въ Іерусалимъ. Сюда нерѣдко стекаются Евреи—пилигримы, считая означенное мѣсто мѣстомъ погребенія пр. Гада.

Хамаахадскя земля (II Цар. XIII, 37)—земля, въ которую убѣжалъ Авессаломъ, такъ какъ мать его была дочь Гессурскаго ц. Ѳалмана. Земля Маахская находилась въ царствѣ Гессурскомъ. Въ Еврейскомъ и Вульгатѣ этого названія нѣтъ, но LXX нашли нужнымъ внести оное для болѣе опредѣленнаго означенія мѣстности.

Хамаѳеи или Химаѳеи (Быт. X, 18. І Пар. I, 16)—изъ сыновей Ханана, сына Хамова.

Хамаѳъ или Емаѳъ (крѣпость, укрѣпленіе). **См. Емаѳъ.**

Хамаѳъ или Хаммаѳъ (горячіе источники):

а) (Нав. XIX, 35) укрѣпленный городъ колѣна Нефѳалимова, при Тиверіадскомъ озерѣ. Іудейскіе писатели отождествляютъ Хамаѳъ съ Тиверіадою, гдѣ съ древнихъ временъ доселѣ существуютъ горячіе врачебные источники. Городъ лежитъ въ одной англ. мили къ ю. отъ Тиверіады, недалеко отъ берега озера. Водами Хамаѳа, какъ цѣлебными, пользуются доселѣ, какъ было во времена Флавія. Нѣкоторые, впрочемъ, полагаютъ, что это тоже что *Хамоѳъ-Доръ* въ кн. І. Навина (XXI, 32). **См. Тиверіада.**

б) (І Пар. II, 55) родоначальникъ Рехавитянъ, отецъ Бетрехава. Отъ него, по указанію кн. Паралип., происходили Кинеи, жившіе въ Іабецѣ, городѣ колѣна Іудина.

Хамелеонъ (Лев. XI, 30)—пресмыкающееся животное изъ рода ящерицъ, замѣчательное по способности измѣнять цвѣтъ своей кожи, которая изъ сѣраго переходитъ въ желтоватый, зеленый, красный цвѣта, каковое измѣненіе и сдѣлалось эмблемою непостоянства. Оно питается насѣкомыми и для схватыванія ихъ пользуется своимъ длиннымъ и выдвижнымъ языкомъ. Этотъ органъ у хамелеона покрытъ особенною, липкою влагою, такъ что мухи и другія насѣкомыя легко пристаютъ къ ней. Выпуклые глаза его постоянно находятся въ движеніи и поворачиваются во всѣ стороны, подсматривая добычу. Водится онъ въ Африкѣ и южной Испаніи. По закону Моисееву считался животнымъ нечистымъ.

Хамитяне (І Пар. IV, 40) — потомки Хама, сына Ноева (І Пар. I, 8), обитавшіе близь Герары.

Хаммонъ (значеніе тоже, что и Хаммаѳъ) (Нав. XIX, 28)—одинъ изъ городовъ колѣна Ассирова, положеніе котораго неизвѣстно Полагаютъ, что это настоящій *Хамулъ*.

Хаммуилъ (Богъ - солнце по Фюрсту, а по Гезенію—жаръ, пламя Божіе) (І Пар. IV, 26)—Симеонитянинъ, сынъ Мишмы.

Хамосъ (огонь, пламя) (Числ. XXI, 29)—названіе Моавитскаго идола. Онъ называется Моавитскою мерзостію, подобно тому какъ Молохъ считался мерзостію Аммонитскою. Соломонъ въ честь Хамоса построилъ для своихъ женъ Моавитянокъ капище, которое оставалось до Іосіи, и только при семъ царѣ было разрушено. Не безъ основанія думаютъ, что Хамосъ представлялъ собою планету Марсъ.

Хамоса народомъ (Іер. XLVIII, 46) называются поклонники Хамоса. См. **Хамосъ.**

Хамоѳ-Доръ (Нав. XXI, 32)—левитскій городъ, изъ городовъ колѣна Нефѳалимова.

Хамулъ (Быт. XLVI, 12) — сынъ Фареса и внукъ Іуды и Ѳамари.

Хамуталь и Амиталь (свѣжесть, прохлада жизни) дочь пр. Іереміи, изъ Ливны (IV Цар. XXIII, 31, XXIV, 18, Іер. LII, 1)—жена царя Іосіи и мать Седекіи и Іохаза, царя Іудейскаго.

Хамъ (темный, загорѣлый, смуглый) — имя слѣдующихъ лицъ:

(Быт. VI, 10) — одинъ изъ трехъ сыновей Ноя. Хамъ вмѣстѣ съ своею женою спасся въ ковчегѣ отъ потопа. Затѣмъ изъ Библейскаго повѣствованія мы видимъ, что онъ оказался непочтительнымъ къ своему отцу, вслѣдствіе чего подвергся его проклятію. Имперіи Асси-

рійская и Египетская были основаны потомками Хама. Сыновья Хама были: Хушъ, Мицраимъ, Кутъ и Ханаанъ, потомки которыхъ и распредѣленіе ихъ обозначены въ кн. Бытія (X, 6—20). По древнему Іудейскому преданію Хамъ считается изобрѣтателемъ идоловъ, а нѣкоторые даже отождествляютъ его съ языческимъ божествомъ Аммономъ, боготворимымъ въ Египтѣ.

Ханаанъ, Хананейскій, Хананеи (покорная, подвластная, униженная земля).

а) (Быт. IX, 25) сынъ Хама и внукъ патріарха Ноя, родоначальникъ племенъ Ханаанскихъ. Ему возвѣщено проклятіе рабства, которое навлекъ на себя Хамъ своимъ безстыднымъ поруганіемъ надъ отцемъ своимъ Ноемъ во время сна. «*Проклятъ Ханаанъ, рабъ рабовъ будетъ онъ у братьевъ своихъ*», предрекъ Ной. Ханаанъ имѣлъ многочисленное потомство, извѣстное подъ общимъ именемъ Хананеевъ.

б) *Хананеи, или Ханаане* (Быт. X, 15—18, XIII, 7, XIV, 2 и др.)—первоначальные жители *земли Ханаанской*, поселившіеся прежде Израильтянъ въ означенной землѣ, сыны и потомки Ханаана, сына Хамова, раздѣлявшіеся по числу сыновъ его на 11 племенъ (Быт. X, 15—19). Состояніе земли Ханаанской и Хананеевъ при Авраамѣ было далеко не то, что во времена Моисея. Земля при Авраамѣ была еще мало населена и застроена и пастушескія племена свободно переходили тогда съ одного мѣста на другое. Городовъ тогда еще было мало, какъ, напримѣръ: Сихемъ, Хевронъ, Лузъ, Сидонъ и т. д. Жители Сидона особенно выдавались между прочими народами земли Ханаанской своею торговлею, богатствомъ и образованіемъ (Нав. XI, 8, Быт. X, 15, Суд. I, 31). Аморреи представляли наиболѣе сильный и воинственный народъ. Во время пребыванія Евреевъ въ Египтѣ земля Ханаанская, вмѣстѣ съ ея различными обитателями, является въ совершенно иномъ видѣ. Въ означенный періодъ времени густота народонаселенія усилилась и вся земля была занята многочисленными народами, которые были могущественнѣе Израильтянъ и потому временами представляли имъ сильное противодѣйствіе. Въ ней возникли тогда большіе города, управлявшіеся самостоятельно, города ограниченные укрѣпленными стѣнами и воротами, со множествомъ боевыхъ колесницъ (Втор. III, 5, Нав. XVII, 16). Въ землѣ вообще процвѣтало хлѣбопашество, винодѣліе и торговля (Втор. VI, 10—11). Названіе города *Киріаѳ-Сеферъ* (πολις γραμματεἱων—городъ писцовъ) показываетъ употребленіе въ немъ письменъ. Распавшись по времени на безчисленныя, не большія группы, Хананеи не имѣли надъ собою одного общаго главы—царя, и гибли отъ взаимныхъ междоусобій: такъ, напримѣръ, въ сѣверныхъ земляхъ Ханаана, упоминается о 31-мъ царствѣ, а въ кн. Судей говорится о 70-ти царяхъ Ханаанскихъ, покоренныхъ Адониседекомъ (I, 7). Къ этому присоединялись еще языческіе нравы и нечестіе, языческое идолослуженіе, суевѣріе, волхвованіе и другія беззаконія. Божествами ихъ были: Ваалъ, Астарта, Дагонъ, Молохъ, Хамосъ, и въ честь ихъ насаждались рощи, воздвигались высоты, приносились жертвы, освящались самые пороки и беззаконія. Мѣра беззаконій ихъ теперь исполнилась (Быт. XV, 16). Вотъ почему Израильтянамъ даны были такіе строгіе законы противъ Хананеевъ. Въ силу ихъ не должно было терпѣть никакихъ язычниковъ и идолопоклонниковъ, всѣхъ Хананеевъ надобно было истребить, всякій союзъ съ ними былъ воспрещенъ, а особенно браки съ Хананейками. При сихъ столь строгихъ законахъ преимуществнно имѣлось въ виду предохранить Израильтянъ отъ ихъ языческихъ нравовъ, обычаевъ, отъ ихъ нечестія и идолослуженія (Исх. XXIII, 32, XXXIV, 15—16), за которыя они и были осуждены Богомъ на истребленіе (Нав. XI, 19—20). Но Израильтяне относительно Хананеевъ не выполнили воли Божіей. Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Хананеи оставались долго не истребленными, какъ напримѣръ, въ колѣнахъ Ефремовомъ, Манассіиномъ и др. Финикія и страна Ливанская почти не были покорены. Филистимляне были покорены долгое время спустя по завоеваніи Евреями земли Ханаанской. Покоренные жили вмѣстѣ съ Израильтянами и послѣдніе довольствовались имѣть ихъ своими данниками и союзниками, брали дочерей ихъ себѣ въ жены и своихъ дочерей отдавали за ихъ сыновей, стали перенимать ихъ языческіе обычаи, участвовать вмѣстѣ съ ними въ ихъ языческомъ служеніи божествамъ и идоламъ. Отсюда произошли для Израильтянъ величайшія бѣдствія, особенно во времена Судей, и только по мѣрѣ своего обращенія къ Богу Израильтяне снова дѣлались ихъ побѣдителями. Но Хананеи не были истреблены совершенно и во времена Судей. Во время завоеванія земли Обѣтованной иные изъ нихъ переселялись въ Финикію и другія мѣста и даже въ Африку, гдѣ были Финикійскія колоніи. Въ самой Палестинѣ они оставались и послѣ временъ Судей. Во времена прор. Самуила

объ Аморреяхъ говорится, что между ними и Израилемъ былъ миръ (I Цар. VII, 14). Іевусеевъ побѣдилъ уже Давидъ и взялъ ихъ крѣпость, но они не были совершенно истреблены и въ это время (II Цар. V, 6—9, II Цар. XXIV, 16—24). Іоавъ, во время переписи, обходилъ города Хивеянъ и Хананеевъ въ странахъ Тира и Сидона (II Цар. XXIV, 6—7). Во времена Соломона Хананеи обитали въ Газѣ (III Цар. IX, 16). Соломонъ оставшихся отъ разныхъ Хананскихъ народовъ Хананеевъ сдѣлалъ только оброчными работниками, не истребляя ихъ (III Цар. IX, 20—21, II Парал. VIII, 7—8). У Хеттеевъ были свои цари и во времена пророка Елисея (III Цар. X, 29, IV Цар. VII, 6). Во время плѣна Вавилонскаго всѣ эти народы снова свободно распространялись по Іудеѣ, и послѣ возвращенія Іудеевъ изъ плѣна посредствомъ брачныхъ союзовъ снова были искушеніемъ для Израильтянъ; но при Ездрѣ виновные строго были обличены, незаконные браки расторгнуты и всѣ Іудеи клятвенно обязались быть вѣрными Богу въ храненіи всѣхъ Его заповѣдей (I Ездр. IX и X, II Ездр. VIII, 65—92 и IX).

в) (Исаіи XXIII, 8, Соф. гл. I, 11 Іов. XL, 25 и др.). Подъ именемъ Хананеевъ разумѣются иногда купцы и торговцы вообще. Такъ какъ Ханаанская земля обнимала и сѣверные Финикійскіе города и южныя приморскія земли, извѣстныя своею промышленностію и торговлею, то Хананеями не рѣдко называются въ Свящ. Писаніи торговцы, купцы, промышленники. Такъ, въ указанныхъ здѣсь мѣстахъ въ Еврейскомъ текстѣ читается Ханаанъ или Хананеянинъ, а говорится о купцахъ и торговцахъ.

Хананеянка, Сирофиникіянка (Мѳ. XV, 22, Марк. VII, 26). Хананеяне, тѣснимые Евреями во время и послѣ завоеванія Палестины, во множествѣ переселялись на сѣверъ Палестины, въ Сирію и Финикію, и со временемъ смѣшались съ туземными, сродными впрочемъ имъ, племенами. Такимъ образомъ, упоминаемая у еванг. Матѳея, Хананеянка была Сирофиникіянка, жившая въ предѣлахъ Финикійскихъ городовъ Тира и Сидона. Она была язычница, но имѣла великую вѣру во Христа.

Ханани, Хананій (милостивый, благій, добрый) имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. XXV, 4) изъ сыновъ пѣвца Емана.

б) (Неем. I, 2, VII, 2) братъ Нееміи, служившаго виночерпіемъ у Артаксеркса.

в) (I Ездр. 10, 20) изъ священниковъ, сыновъ Иммера, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ. Во II Ездр. (IX, 21) читается: *Ананія*.

г) (Неем. (XII—36) изъ сыновъ священническихъ, пѣвцовъ, во дни Ездры и Нееміи.

Хананія (милость, благость Божія, или Богъ благъ, милосердъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (II Пар. XXVI, 11) изъ главныхъ сановниковъ царскихъ при царѣ Озіи.

б) (I Пар. XXV, 23) изъ пѣвцовъ временъ Давида.

в) (I Пар. III, 19) изъ сыновъ Зоровавеля, потомства Давидова.

д) (I Пар. VIII, 24) изъ сыновъ Шашака, главъ поколѣній колѣна Веніаминова, жившихъ въ Іерусалимѣ.

е) (I Ездр. X, 28) изъ Израильтянъ, сыновъ Бевая. Во II Ездр. (IX, 29) читается: *Ананія*.

ж) (Неем. III, 8) сынъ Гараккахима—изъ чинившихъ стѣну Іерусалимскую во дни Нееміи.

з) (Неем. III, 30) сынъ Шелеміи—изъ чинившихъ стѣну Іерусалимскую во дни Нееміи.

и) (VII, 2) начальникъ Іерусалимской крѣпости, извѣстный особенною своею вѣрностію и богобоязненностію.

і) (Нееміи X, 23) изъ главъ народа, давшихъ обязательство быть вѣрными Богу и не имѣть родственныхъ связей съ иноплеменными.

к) (Нееміи XII, 12) изъ священниковъ, изъ дома Іереміи, при первосвященникѣ Іоакимѣ.

л) (Неем. XII, 41) изъ священниковъ съ трубами, упоминаемыхъ при освященіи стѣны Іерусалимской, во дни Ездры и Нееміи.

Хананъ (благій, милосердый, милостивый)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. VIII, 23) сынъ Шашака.

б) (I Пар. VIII, 38, IX, 44) изъ сыновъ Ацела, потомства Іонаѳана, сына Саулова.

в) (I Пар XI, 43) сынъ Маахи, изъ главныхъ воиновъ Давида.

г) (I Ездр. II, 46, Неем. VII, 49) одинъ изъ Неѳинеевъ.

д) (Неем. VIII, 7) изъ левитовъ, поучавшихъ народъ закону и объяснявшихъ его ему при Ездрѣ. Во II Ездрѣ (IX, 48) стоитъ: *Ананія*.

е) Неем. (X, 10) одинъ изъ левитовъ.

ж) (Неем. X, 22 и 26) одинъ изъ начальниковъ народа при Нееміи.

з) (Неем. XIII, 13) сынъ Закхура изъ приставниковъ, поставленныхъ Нееміею для раздаянія приношеній братіямъ.

Хананэлъ (Богъ есть благъ), (Неем. III, 1, XII, 39)—башня, которая находилась на сѣверовосточномъ углу Іерусалима, близь башни Меа, между Овечьими воротами. Называется такъ, вѣроятно, по имени строителя. У пр.

Іереміи (XXXI, 38), Захаріи (XIV, 10), читается: *Ананеилъ.*

Ханнаѳонъ (благодатный, благопріятный) (Нав. XIX, 14) — городъ колѣна Завулонова, на сѣверной границѣ его.

Хане (Іезек. XXVII, 23) — городъ или область, находившаяся въ торговыхъ связяхъ съ Тиромъ, на южномъ берегу Счастливой Аравіи, извѣстная у Грековъ подъ именемъ Κάνη. Нѣкоторые принимаютъ ее за Калне или Халне, лежавшій за Евфратомъ, на восточномъ берегу Тигра, въ Вавилоніи.

Ханесъ (Исаіи XXX, 4) — городъ Средняго Египта, лежалъ въ центрѣ Египта, на островѣ, образуемомъ Ниломъ и каналомъ, на западъ отъ Нила и къ востоку отъ канала Менги.

Ханніилъ (благость Божія) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. VII, 39) изъ сыновъ Уллы, людей воинственныхъ.

б) (Числ. XXXIV, 23) сынъ Ефода, князь изъ сыновъ Манассіиныхъ.

Ханохъ (учитель, наставникъ) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XXV, 4, I Пар. I, 33) сынъ Мадіана, сына Авраамова отъ Хеттуры.

б) (Быт. XLVI, 9, Исх. VI, 14, Числ. XXVI, 5, I Пар. V, 3) сынъ Рувима, первенца патріарха Іакова.

Хануней (II Ездр. VIII, 47) — одинъ изъ левитовъ. Въ I Ездр. (VIII, 19), вмѣсто Ханунея, читается: *изъ сыновей Мерариныхъ.*

Ханунъ (милостивый) — имя двухъ лицъ:

а) (Неем. III, 13) одно изъ лицъ чинившихъ ворота и часть стѣны Іерусалимской во дни Нееміи;

б) (Неем. III, 30) шестой сынъ Цалафа, изъ чинившихъ стѣну Іерусалимскую вмѣстѣ съ Ха наніею во дни Нееміи.

Харааѳаланъ (II Ездр. V, 36) — первый изъ начальниковъ надъ Израильтянами, вышедшими изъ плѣна Вавилонскаго.

Харада (страхъ, ужасъ) (Числ. XXXIII, 24, 25) — одинъ изъ登 становъ еврейскихъ, мѣстность неизвѣстная.

Харакъ (II Мак. XII, 17) — Моавитскій городъ Киръ-Моавъ, при рѣкѣ Керакъ, въ двухъ миляхъ отъ впаденія ея въ Мертвое море.

Харанъ и Харранъ (степь, мѣсто сожженное солнцемъ):

а) (Быт. XI, 32, IV Цар. XIX, 12, Ис. XXXVII, 12, Іез. XXVII, 23, Дѣян. VII, 2, 4) мѣстность и городъ лежавшій на с.-в. отъ Месопотаміи, между рѣками Евфратомъ и Хаворомъ, въ которой умеръ и погребенъ Ѳарра, отецъ Авраама (Дѣян. VII, 2, 4). Въ ней также жилъ Лаванъ, братъ Ревекки (Быт. XXVII, 43). Земля Харранъ имѣла торговыя сношенія съ Тиромъ (Іезек. XXVII, 3) и была покорена Ассирійцами (IV Цар. XIX, 12). Она доселѣ еще извѣстна подъ своимъ древнимъ наименованіемъ. По мнѣнію Д-ра Бэка, г. Харанъ лежалъ близь Дамаска. Нынѣ это незначительный и небольшой городокъ Месопотаміи.

б) (I Пар. II, 46) сынъ Халева отъ наложницы Эфы.

Харашимъ (художники, плотники) (Неем. XI, 35, I Пар. IV, 14). Долина плотниковъ находилась вблизи Іерусалима, но болѣе объ оной ничего неизвѣстно, развѣ кромѣ того, что она была занята потомками Іоава и что въ послѣдствіи времени въ ней жили Веніамитяне. Замѣчательно выраженіе второй приведенной нами цитаты: *«Іоавъ, родоначальникъ долины плотниковъ, потому что они были плотники».*

Харбона (погонщики ословъ, ослиный) (Есѳ. I, 10) — одинъ изъ 7 евнуховъ при Артарксерксѣ, царѣ Персидскомъ.

Харгаія (защитникъ, охранитель) (Неем. III, 8) — одно изъ лицъ, чинившихъ Іерусалимскую стѣну при Нееміи.

Хареа (II Ездр. V, 32) — одинъ изъ служителей при Храмѣ. Въ I Ездр. (II, 52) и у Нееміи (VII, 54) стоитъ: *Харша.*

Харефъ (I Пар. II, 51) — сынъ Халева и отецъ Беѳ-Гадера.

Харимъ (тупоносый) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. XXIV, 8) одинъ изъ потомковъ Аарона.

б) (I Ездр. II, 32, Неем. VII, 35) одинъ изъ Израильтянъ, сыновья котораго (320-ть) значатся въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

в) (I Ездр. II, 39, Неем. VII, 42) одинъ изъ священниковъ; его потомства 1017-ть значится въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

г) (I Ездр. X, 21) одинъ изъ рода священниковъ при Ездрѣ.

д) (I Ездр. X, 31) лице изъ Израильтянъ.

е) (Неем. III, 11) также, какъ и предыдущій, чинили стѣну Іерусалимскую.

ж) (Неем. X, 5) одинъ изъ священниковъ при Ездрѣ и Нееміи.

з) (Нееміи X, 27) изъ главъ народа Израильскаго во дни Ездры и Нееміи.

и) (Неем. XII, 15) священникъ Адна при Іоакимѣ.

Харифъ — имя двухъ лицъ:

а) (Неем. VII, 24) изъ Израильтянъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

б) (Нееміи X, 19) изъ главъ народа Израильскаго.

Хариѳіянинъ (I Пар. XII, 5)—одинъ изъ храбрыхъ воиновъ, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагъ, гдѣ онъ укрывался отъ Саула.

Харим—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XLVI, 9, Исх. VI 14) четвертый сынъ Рувима, первенца патріарха Іакова.

б) (1 Пар. II, 7, Нав. VII, 1) Хармій, сынъ Завдія, сына Зары.

в) (II Ездры V, 25) одинъ изъ священниковъ при Ездрѣ. Въ I кн. Ездры (II, 39) и у Нееміи (VII, 42) читается: *Харимъ*.

Хармій, Харминъ (Іудиѳ. VI, 15, VIII, 10, X, 6)—сынъ Мелхіила, изъ начальниковъ города Ветелуи, осажденнаго Олоферномъ.

Харнеферъ (I Пар. VII, 36)—изъ сыновъ Цофаса, сына Гелема.

Хародитянинъ (II Цар. XXIII, 25)—одинъ изъ сильныхъ царя Давида.

Хародъ (Суд. VII, 1)—источникъ и мѣстность близь онаго въ Израилѣ, при подошвѣ горы Гилбоа, или Гелвуя, на которой Гедеонъ расположилъ свое войско предъ сраженіемъ съ Филистимлянами. Въ настоящее время называется: *Айнъ-Жалудъ*.

Харошеѳъ-Гоимъ (искусство, художество) (Суд. IV, 2, XIII, 16)—городъ Сисары, военачальника Іавина, царя Асорскаго, разбитаго Деворою и Варакомъ. Онъ находился въ колѣнѣ Нефѳалимовомъ, въ мѣстности названной въ послѣдствіи *Галилеѣю языковъ*, вблизи Азора. По мнѣнію Д. Томсона—это настоящія развалины *Харѳѳіехъ*, въ 8 англ. миляхъ отъ Мегиддо.

Харранъ. См. **Харранъ**.

Харумафъ (Неем. III, 10)—одно изъ лицъ, чинившихъ при Нееміи Іерусалимскую стѣну.

Харуцъ (острый, внимательный) (IV Цар. XXI, 19)—отецъ Мешуллемеѳи, жены царя Манассіи.

Херхасъ (блескъ, сіяніе) (IV Цар. XXII, 14)—предокъ Шаллума, мужъ пророчицы Олдамы, одинъ изъ хранителей одеждъ Во II Пар. (XXXIV, 22) онъ именуется *Хасра*.

Хархуръ (воспаленіе, жаръ) (1 Ездр. II, 51)—изъ Неѳинеевъ, возвратившихся изъ Вавилона съ Зоровавелемъ.

Харша (землед҃ѣлецъ, ремесленникъ) (I Ездр. II, 52)—изъ Неѳинеевъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Харшивъ (Іерем. XIX, 2)—Кирпичныя, или Горшечниковыя ворота, находились при долинѣ сыновъ Енномовыхъ въ Іерусалимѣ.

Хасадія (благость, благоволеніе) (I Пар. III, 20)—одинъ изъ сыновъ Зоровавеля, потомокъ Давида.

Хасева (II Ездр. V, 31)—одинъ изъ служителей при храмѣ Въ I кн. Ездр. (II 47, 49) и у Неем. VII, 49 –51) находятся совсѣмъ другія имена.

Хаслевъ (Неем. I, 1, Зах. VII, 1)—девятый мѣсяцъ священнаго Еврейскаго года и третій гражданскаго, соотвѣтствующій второй половинѣ ноября и первой декабря. Полагаютъ, что Іудеи вынесли названіе мѣсяцевъ изъ Вавилона.

Хасра (II Пар. XXXIV, 22) — изъ предковъ пророчицы Олдамы. См. **Хархасъ**.

Хасуфа (нагота, обнаженіе) (I Ездр. II, 43)—лице изъ семейства Неѳинеевъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Хасфонъ и Хасфоръ (I Макк V, 26, 36)—одинъ изъ городовъ Галаатиды.

Хатита (копаніе, изслѣдованіе) (I Ездр. II, 42, Неем. VII, 45) — глава семейства, значущагося въ спискѣ Неѳинеевъ, возвратившихся въ Іерусалимъ послѣ плѣна.

Хатифа (I Ездр. II, 54, Неем. VII, 56)—одинъ изъ привратниковъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Хаттилъ (шаткій, колеблющійся) (I Ездр, II, 57)—изъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ.

Хаттушъ (боецъ, борецъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Парал. III, 22, I Ездр. VIII, 2) изъ сыновъ Шемаіи и потомокъ Зоровавеля во дни первосвященника Ездры.

б) (Неем. XII, 2) священникъ, сопровождавшій Зоровавеля и Іисуса изъ Вавилона.

в) (Неем. III, 10) одно изъ лицъ, чинившихъ стѣну Іерусалимскую при Нееміи.

г) (Неем. X, 4) одно изъ лицъ, давшихъ обязательство быть вѣрными Богу и приложившихъ къ оному свою подпись.

Хафараимъ (два источника, двойной источникъ) (Нав. XIX, 19)—изъ городовъ колѣна Иссахарова, по Евсевію, въ шести миляхъ на сѣверъ отъ Магеддо.

Хафарсалама (I Мак. VII, 31) — селеніе на югъ отъ Іерусалима, близъ котораго происходило сраженіе Іуды Маккавея съ военачальникомъ Сирійскимъ, Никаноромъ.

Хафенаѳа (Мак. XII, 37)—новоукрѣпленная стѣна Іерусалима, построенная Іонафаномъ, братомъ Іуды Маккавея, при Кедронѣ.

Хахмоній (I Пар. XXVII, 32)—отецъ или предокъ Іехіила, бывшаго при сыновьяхъ царя Давида.

Хацар-Гадда (поле, или дворъ, или село Гадда) (Нав XV, 27) — изъ городовъ колѣна Іудина, на югѣ колѣна.

Хацар-Мавеѳъ (село или страна смерти) (Быт. X, 26, I Пар. I, 20)—третій изъ сыновъ Іоктана, сына Еверова, потомства Сима и Арфаксада. Отъ него — Атрамиты и страна или область Атрамитовъ въ Счастливой Аравіи.

Хацар-Суса или Хацарсусимъ (поле, или дворъ коня, или конскій дворъ) (Нав. XIX, 5, I Пар. IV, 31) — изъ городовъ колѣна Симеонова.

Хацар-Тихонъ (Іез. XLVII, 16)—область между Дамасскою и Емаѳскою областями на границѣ Аврана.

Хацар-Шуалъ (поле лисицъ, или шакаловъ) (Нав. XV, 28, XIX, 3, I Пар. IV, 28, Неем. XI, 27)—городъ колѣна Іудина, отданный послѣ колѣну Симеонову. Въ немъ жили сыновья Іуды и по возвращеніи изъ плѣна Вавилонскаго.

Хацацон-Ѳаморъ (рядъ пальмъ, лѣсъ пальмовый) (Быт. XIV, 7, II Пар. XX, 2)—городъ колѣна Іудина въ пустынѣ, на западѣ Мертваго моря, знаменитый своими пальмами, послѣ называвшійся *Ен-Гедди*.

Хаци (покой, отдыхъ, мѣсто покоя) (I Пар. II, 52) — исчисляемые здѣсь *Гарое*, *Хаци*, *Гамменюхоть* суть сыны Шовала, сына Хура, сына Халевова. Какъ въ Еврейскомъ, такъ и у LXX имена эти читаются раздѣльно и принимаются за имена собственныя.

Хашавія (Богъ есть цѣнитель, судія)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 45) одинъ изъ пѣвцовъ на службѣ по уставу.

б) (I Пар. IX, 14, 14) левитъ изъ потомства Мерари.

в) (I Пар. XXV, 3, 19) одинъ изъ сыновъ Идиѳуна, избранный для игры на музыкальныхъ инструментахъ въ храмѣ.

г) (I Пар. XXVI, 30) Хевронитянинъ, имѣвшій во дни Давида надзоръ надъ Израилемъ по ту сторону Іордана къ западу, *по всякимъ дѣламъ служенія Господня и по службѣ царской*.

д) (I Пар. XXVII, 17), сынъ Кемуила, одинъ изъ начальниковъ надъ левитами при Давидѣ.

е) (II Пар. XXXV, 9) одинъ изъ начальствующихъ надъ левитами при Іосіи, подарившій левитамъ для великой пасхальной жертвы 5,000 овецъ и 500 воловъ.

ж) (I Ездр. VIII, 19) одинъ изъ левитовъ, избранныхъ Иддою по просьбѣ Ездры для сопровожденія послѣдняго въ Іерусалимъ.

з) (Неем. III, 17) одно изъ лицъ, чинившихъ Іерусалимскую стѣну при Нееміи.

и) (Неем X, 11) изъ левитовъ, приложившій печать къ обязательству быть вѣрнымъ Богу.

і) (Неем. XI, 22) дѣдъ Уззія, начальникъ надъ левитами въ Іерусалимѣ.

к) (Неем. XII, 21) священникъ, глава поколѣнія, во дни Іоакима.

л) (Неем. XII, 24) изъ главъ левитовъ, поставленныхъ для славословія при благодареніяхъ во дни Іоакима.

Хашавна (Неем. X, 25)—изъ главъ народа Израильскаго при Нееміи.

Хашавнія—имя слѣдующихъ двухъ лицъ:

а) (Неем. III, 10) — отецъ Хаттуша, участвовавшій въ починкѣ Іерусалимской стѣны при Нееміи.

б) (Неем. IX, 5) одинъ изъ левитовъ, принимавшій выдающееся участіе въ богослуженіяхъ великаго праздника по возвращеніи изъ Вавилона.

Хашбадданна (мудрый судія) (Неем. VIII, 4)—изъ главъ и начальниковъ поколѣній при Ездрѣ.

Хашмона (тучность, плодородіе земли) (Числ. XXXIII, 29—30)—станція Евреевъ въ пустынѣ между станціями: Тахаѳа, Миѳка, Мосероѳъ и Бене-Яаконъ

Хашува (дружество, товарищество) (I Пар. III, 20) — изъ сыновъ Зоровавеля, потомства Давида.

Хашумъ (знаменитый, богатый) (I Ездр. II, 19, Неем. VII, 22, I Ездр. X, 33, II Ездр. IX, 33, Неем. VIII, 4, X, 18) — вѣроятно во всѣхъ указанныхъ здѣсь цитатахъ говорится объ одномъ и томъ же лицѣ, Израильтянинѣ, сыновья котораго значатся въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Хашшувъ (товарищъ, разумный)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. IX, 14, Неем. XI, 15) отецъ Шемаіи, изъ левитовъ.

б) (Неем. III, 11) сынъ Пахаѳ-Моава, чинившій стѣну Іерусалимскую во дни Нееміи.

в) (Неем. III, 23) вмѣстѣ съ Веніаминомъ чинившій стѣну Іерусалимскую противъ своего дома.

г) (Неем. X, 23) изъ главъ народа во дни Ездры и Нееміи.

Хаѳаѳъ (страхъ, ужасъ) (I Пар. IV, 13)—сынъ Гоѳоніила, сына Кеназа, брата Халевова.

Хеваръ, Ховаръ (длина, продолженіе) (Іез. I, 3, III, 15) — притокъ Тигра, вытекающій изъ горъ Арменіи и впадающій въ Тигръ.

Хеверъ (союзъ, общество)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XLVI, 17, Числ. XXVI, 45, I Пар. VII, 31) сынъ Бріи или Беріи, внукъ Асира, отъ него поколѣніе Хеверово

б) (Суд. IV, 11, 17, V, 24) Кенеянинъ, изъ потомства Ховава, родственника Моисеева, (Суд. IV, 11, Числ. X, 29, Суд. I, 16). Въ его шатрѣ укрылся было Сисара, военачальникъ Іавина, царя Асорскаго, отъ преслѣдованія Варака, и здѣсь былъ убитъ Іавилью, женою Хевера.

в) (I Пар. IV, 18) отецъ Сохо, сынъ Мереда и Іудіи, потомства Іуды, внукъ неизвѣстнаго нѣкоего Езры

г) (I Пар. VIII, 17) изъ сыновъ Елпаала, колѣна Веніаминова.

Хевронъ (связь, соединеніе) (Числ. XIII, 22)—городъ, названный такъ по имени сына Халева, былъ однимъ изъ древнѣйшихъ городовъ въ Іудеѣ, и первоначально назывался *Киріаѳ-Арба*, иначе городомъ *Арба*, такъ какъ онъ служилъ нѣкогда резиденціею извѣстнаго великана, изъ сыновъ Енаковыхъ, носившаго означенное названіе (Нав. XIV, 15). Моисей называетъ его Мамре (Быт. XXIII, 19, XXXV, 27). Городъ лежалъ на возвышенности около 20 миль къ ю. отъ Іерусалима и почти въ 100 англ. миляхъ отъ Назарета (Лук. I, 39) и доселѣ еще извѣстенъ подъ названіемъ цвѣтущаго города *Хабрунъ* или *ЭльХалиль*, что значитъ *другъ или любимецъ Божій* (такъ как Авраамъ въ Свящ. Писаніи называется *другомъ Божіимъ*) (II Пар. XX, 7), и славится своими стеклянными издѣліями. Хевронъ, какъ мы уже замѣтили выше, одинъ изъ древнѣйшихъ городовъ въ свѣтѣ. Онъ построенъ семью годами ранѣе чѣмъ Цоанъ въ Египтѣ (Числ. XIII, 23). Этотъ пограничный городъ Палестины и столица нагорной страны построенъ квадратомъ изъ дикаго известковаго камня. Дома не выше обычныхъ двухъ-этажныхъ и покрыты плоскими кровлями. Многіе изъ нихъ полуразрушены и необитаемы. Ворота находятся не только при входѣ въ городъ, но и въ разныхъ частяхъ внутри его; на ночь онѣ обыкновенно запираются для лучшаго сохраненія порядка.

Въ городской мечети указываютъ гробницы Авраама, Исаака и Іакова, съ ихъ женами Саррою, Ревеккою и Ліею. «*Всѣ они*, по словамъ Библіи, *были похоронены въ пещерѣ поля въ Махпелѣ, противъ Мамре, что нынѣ Хевронъ, въ землѣ Ханаанской*» (Быт. XXIII, 19). Настоящій городъ лежитъ частію на склонѣ горъ, частію въ низменности долины. Съ городомъ Хевроном соединено нѣсколько самыхъ интересныхъ воспоминаній изъ свящ. исторіи. Долина *Есхолъ*, какъ полагаютъ, находилась вблизи его, и долина Хевронская въ одно время служила мѣстомъ пребыванія Іакова (Быт. XXXVII, 14). Здѣсь также жилъ Авраамъ (Быт. XIII, 18) и здѣсь погребено его семейство. По завоеваніи земли Ханаанской Хевронъ былъ отданъ Халеву, какъ часть его удѣла (Числ. XIII, 30, 31), хотя впослѣдствіи онъ считался городомъ убѣжища и находился во владѣніи священниковъ (Нав. XX, 7, XXI, 11, 13). Хевронъ служилъ также резиденціею Давида, прежде чѣмъ Іерусалимъ сдѣлался столицею (II Цар. II, 1, V, 4—9), и здѣсь онъ былъ помазанъ на царство надъ всѣмъ Израилемъ. Послѣ Вавилонскаго плѣна онъ былъ снова занятъ Іудеями Во времена Христіанскія въ Хевронѣ находилась епископская каѳедра. Хевронъ особенно славится своими большими и превосходными виноградными деревьями. Здѣсь настоящій виноградный климатъ. Это тотъ историческій виноградъ, котораго срѣзанную вѣтвь съ одною кистью ягодъ двое несли на шестѣ, какъ наглядное доказательство плодородія земли Обѣтованной (Числ. XIII, 24—28). По западной сторонѣ Іерусалимской дороги въ одной верстѣ или около версты къ с. отъ Хеврона лежитъ знаменитая теревинѳовая роща Мамре, по Славянски *дубъ Мамрійскій* (Быт. XIII, 18, XIV, 13). Въ Свящ. Писаніи говорится, что дубрава Мамре находилась противъ Махпелы (Быт. XXIII, 17—19), и по преданію извѣстно, что дубъ существовалъ еще во времена Флавія и Іеронима, и несомнѣнно, ранѣе ихъ. Такъ отъ временъ Авраама это мѣсто, ознаменованное славою Богоявленія, до нынѣ сохранилось и сохраняется въ памяти народовъ Востока. Обитатели Палестины во всѣ времена указывали его благоговѣйнымъ поклонникамъ святыхъ мѣстъ. Въ настоящее время означенная мѣстность съ уцѣлѣвшимъ на ней деревомъ принадлежитъ Россіи. «Каждая мѣстность, пишетъ г. Олесеницкій, имѣетъ своего исполина, свидѣтеля древней народной жизни: Сирія имѣетъ свои кедры, Месопотамія имѣетъ прославленное Арабами дерево *Атле*, потомокъ висячихъ садовъ Вавилона, Мекка — свою священную смоковницу... Для Палестины же такимъ священнымъ деревомъ служитъ издревле знаменитый ветхозавѣтный Русскій дубъ. Но онъ выше и Меккской смоковницы, и Атле, и кедровъ по связаннымъ съ онымъ нреданіямъ. Мѣстные Арабы считаютъ его потомкомъ перво-

бытнаго Рая, бывшаго, по ихъ мнѣнію, именно на этомъ мѣстѣ». Невдалекѣ отъ свящ. дуба протекаетъ прекрасный источникъ. Тутъ же построенъ прекрасный новый страннопріимный домъ для Русскихъ поклонниковъ, съ террасы котораго видна значительная часть западной Палестины до Средиземнаго моря. Изъ другихъ древнихъ памятниковъ Хеврона путешественники упоминаютъ о гробницѣ Авенира, также Іессея, отца Давидова и Халева. Но означенныя мѣста еще не достаточно изслѣдованы. Въ заключеніе можемъ прибавить, что глубочайшая древность означенной мѣстности и удивительная производительность и богатство почвы, не смотря на продолжающееся съ давнихъ временъ запущеніе и разрушеніе, поистинѣ изумительны и невольно поражаютъ умъ и воображеніе. Тридцать три съ половиною вѣка прошло съ того времени, какъ Моисей посылалъ соглядатаевъ для осмотра земли сей, съ приказаніемъ принести для образца плоды ея; тысяча восемьсотъ лѣтъ минуло съ тѣхъ поръ, какъ Израильтяне уже изгнаны изъ земли этой, но и теперь въ опустошенной этой странѣ мѣстность Хеврона изобилуетъ и виноградомъ, и гранатами, и фигами, и если не самый тогдашній дубъ Авраама, то потомокъ онаго продолжаетъ свой родъ на томъ самомъ мѣстѣ, гдѣ было Богоявленіе Аврааму!

б) (Исх. VI, 18) одинъ изъ левитовъ, потомковъ Кааѳа, сына Левіина, отъ него произошло поколѣніе Хевроново.

в) (I Пар. II, 42—43) сынъ Мареша, изъ потомства Халева.

Хезивъ (лживый) (Быт XXXVIII 5)—городъ, по мнѣнію нѣкоторыхъ, находившійся въ колѣнѣ Іудиномъ; но въ Библіи о немъ упоминается только какъ о мѣстѣ, гдѣ родился Шела, сынъ Іуды. Вѣроятно, это тотъ же самый городъ, что Ахзивъ (Нав. XV, 44. Суд. I, 31) и Хозева (I Пар. IV, 22).

Хезиръ (кабанъ, вепрь)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. XXIV, 15) священникъ изъ дома Ааронова, которому при Давидѣ выпалъ 17-й жребій въ чредѣ служенія въ храмѣ.

б) (Неем. X, 20) изъ главъ народа Израильскаго при Нееміи, давшихъ письменное обязательство соблюдать Законъ.

Хезіонъ (явленіе, видѣніе) (III Цар. XV, 18)—дѣдъ Венадада, царя Сирійскаго.

Хела (слабость, безсиліе, слабая) (I Пар. IV, 5, 7)—одна изъ женъ Ахшура, отца Ѳекои.

Хелалъ (исполненіе, совершеніе) (I Ездр. X, 30)—изъ Израильтянъ, сыновъ Пахаѳ-Моава.

Хелбонъ (жирный, плодоносный) (Іезек. XXVII, 18)—Сирійскій городъ, упоминаемый только въ означенной цитатѣ. Вино Хелбонское особенно славилось. Можетъ быть Хелбонъ былъ тоже самое что и Халибонъ Страбона, городъ славившійся также своимъ виномъ. Нѣкоторые думаютъ, что онъ тождественъ съ Алеппо, но нѣкоторые указываютъ на мѣстечко подъ названіемъ *Хелбонъ*, въ нѣсколькихъ миляхъ отъ Дамаска, доселѣ еще замѣчательное по обилію растущаго здѣсь винограда.

Хелва (тукъ, жиръ, тучная, плодородная страна) (Суд. I, 31) — изъ городовъ колѣна Асирова. Мѣстоположіе сего города неизвѣстно.

Хелдай (живущій, долговѣчный)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. XXVII, 15) Нетофаѳянинъ, изъ рода и потомства Гоѳоніила.

б) (Зах. VI, 10) одинъ изъ переселенцевъ, пришедшихъ изъ плѣна съ сребромъ и золотомъ для храма. Имя это въ 14 ст. читается: *Хелемъ*.

Хелевъ (тукъ) (II Цар. XXIII, 29) — сынъ Бааны, одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида. Тоже имя (I Пар. XI, 30) читается: *Хеледъ*.

Хеледъ (I Пар. XI, 30). См. **Хелевъ**.

Хелекъ (часть, жребій) (Числ. XXVI, 30, Нав. XVII, 2)—сынъ Галаада, сына Махира, сына Манассіина.

Хелемъ (крѣпкій, сильный) (Захар. VI, 14)—тоже что *Хелдай*. См. **Хелдай**, б).

Хелефъ (перемѣна, смѣшеніе) (Нав. XIX. 33)—изъ городовъ колѣна Нефѳалимова, на сѣверной границѣ колѣна нынѣшняго Бейтлифъ.

Хелецъ (чресла, крѣпость)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. II, 39) сынъ Азаріи, отецъ Елеаса.

б) (I Пар. XXVII, 10, II Пар. XXIII, 26, I Пар. XI, 27) Пелонитянинъ, изъ начальниковъ отдѣленій, помѣсячно служившихъ царю Давиду во всѣхъ дѣлахъ его, начальникъ для седьмаго мѣсяца, изъ сыновъ Ефремовыхъ (I Пар. XXVII, 10).

Хелеѳеи (II Цар VIII, 18, XV, 18, XX, 7, III Цар. I, 38, 44, I Пар. XVIII, 17) — такъ называются оруженосцы и тѣлохранители царскіе (IV Цар. XI, 4). Вѣроятно, потому такъ называются они, что Давидъ избиралъ ихъ себѣ изъ Критянъ и Филистимлянъ, какъ людей воинственныхъ, храбрыхъ, искусныхъ стрѣльцовъ и пращниковъ.

Хелъ (Iудѳ. I, 9) — изъ городовъ колѣна Iудина, которые Навуходоносоръ приглашалъ къ участiю въ войнѣ его противъ Арфаксада, и которые всѣ отказали ему въ этомъ участiи.

Хелкаѳъ (часть земли, удѣлъ) (Нав. XIX, 25, XXI, 31)—изъ городовъ колѣна Асирова. Въ параллельномъ мѣстѣ I Пар. (VI, 75) вмѣсто Хелкаѳъ читается: *Хукокъ*.

Хелкаѳъ-Хаццуримъ (поле скалъ, или, по мнѣнiю нѣкоторыхъ, поле мечей, или сильныхъ мужей) (II Цар. II, 16)—мѣсто близъ Гаваона, получившее свое названiе отъ единоборства между 12-ю Венiамитянами со стороны Iевосфея, сына Саулова, и 12-ю храбрыми воинами Давида.

Хелкiя (наслѣдiе Божiе) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (IV Цар. XVIII, 18) отецъ Елiакима, домоправителя ц. Езекiи.

б) (IV Цар. XXII, 4, 8, 12, 14, XXIII, 4, II Пар. XXXIV, 9, II Ездр. I, 8) первосвященникъ въ царствованiе Iосiи, который при возобновленiи храма, предпринятомъ царемъ, обрѣлъ книгу Закона и былъ посланъ Iосiею къ пророчицѣ Олдамѣ вопросить Бога о своей судьбѣ и судьбѣ своего народа. При немъ во дни Iосiи была торжественно отпразднована Пасха (II Ездр. I, 1—23).

в) (I Пар. VI, 45) одинъ изъ потомковъ Мерари.

г) (I Пар. XXVI, 4) сынъ Хосы, изъ потомковъ Мерари, одинъ изъ числа привратниковъ при Давидѣ.

д) (Неем. VIII, 4) вѣроятно одинъ изъ священниковъ, стоявшихъ по правую сторону Ездры, когда онъ читалъ народу книгу Закона.

е) (Неем XII, 7) одинъ изъ главныхъ священниковъ, возвратившихся изъ Вавилона съ Зоровавелемъ.

ж) (Iерем. I, 1) отецъ пр. Iеремiи и священникъ г. Анаѳоѳа.

з) (Iерем. XXIX, 3) отецъ Гемарiи, одного изъ посланниковъ царя Седекiи къ царю Вавилонскому.

и) (I Парал. VI, 45) одинъ изъ предковъ пѣвца Еѳана.

i) (Неем. XI, 11) отецъ Сераiи, одного изъ начальствующихъ священниковъ.

к) (Варух. I, 1) одинъ изъ предковъ пророка Варуха

л) (Дан. XIII, 63) отецъ Сусанны, упоминаемой въ кн. пр. Данiила.

Хеллеонъ, Хеллеонская земля (Iудѳ. II, 23) лежала на югъ отъ Измаильтянъ. Но такъ какъ Измаильтяне жили сначала въ пустынѣ Фаранъ, и потомъ распространились по всей Аравiи и Вавилонiи до Персидскаго залива, потому и трудно опредѣлить положенiе оной.

Хелувай (смѣлый, отважный, храбрый) (I Пар. II, 9) — изъ сыновъ Есрома, сына Фареса, сына Iуды отъ Ѳамари. Имя это иначе читается: *Халевъ* (ст. 18, 19).

Хелувъ (клѣтка, западня)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар IV, 11) братъ Шухи, отецъ Махира, изъ племени Iуды.

б) (I Пар. XXVII, 26) отецъ Езрiа, начальника при Давидѣ надъ полевыми работами и земледѣлiемъ.

Хемданъ (прiятный, любезный) (Быт. XXXVI, 26, I Пар. I, 41)—изъ сыновъ Дишона, сына Сеира, Хорреянина.

Хенаана (низменная земля) — имя двухъ лицъ:

а) (III Цар. XXII, 11, II Пар. XVIII, 10)—отецъ Седекiи, одного изъ лжепророковъ во дни Iосафата и Ахава.

б) (I Пар. VII, 10) изъ сыновъ Билгана, сына Iедiаила.

Хенададъ (благоволенiе, благость)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Ездр. III, 9) изъ левитовъ, сыновья котораго были въ числѣ надзирателей за производителями работъ при основанiи и строенiи втораго храма Iерусалимскаго.

б) (Неем. III, 18) отецъ Баввая } чинившiе
в) (Неем. III, 24) отецъ Беннуя } стѣну Iерусалимскую.

г) (Неем. X, 9) одинъ изъ левитовъ во дни Неемiи.

Хенанiя (подпора, покровитель) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. XV, 22, 27) начальникъ левитовъ, учитель пѣнiя.

б) (I Пар. XXVI, 29) левитъ изъ племени Ицгара. Онъ и сыновья его опредѣлены были Давидомъ на внѣшнее служенiе у Израильтянъ писцами и судьями. Для этого служенiя Давидъ назначилъ 6,000 левитовъ.

Хенъ (милость, благосклонность) (Захар. VI, 14)—сынъ Софонiи, изъ жителей Iерусалима по возвращенiи изъ плѣна, и вѣроятно изъ рода священническаго, а можетъ быть это сынъ того Софонiи, который во время взятiя и разрушенiя Iерусалима при Седекiи вмѣстѣ съ другими отосланъ былъ въ Ривлу къ На-

вуходоносору и тамъ преданъ смерти (IV Цар. XXV, 18—21).

Херанъ (союзъ, товарищество) (Быт XXXVI, 26, I Пар I, 41) — братъ Хемдана изъ сыновъ Дишона, сына Сеира Хорреянина.

Херей (II Мак. X, 32, 37)—начальникъ крѣпости Газара, погибшій здѣсь въ крѣпости вмѣстѣ съ братомъ своимъ во время осады и завоеванія оной Іудою Маккавеемъ.

Хересъ (солнце)—наименованіе слѣдующихъ мѣстностей:

а) (Суд. I, 35) гора и городъ въ колѣнѣ Дановомъ, гдѣ оставались неизмѣнными Амореи, покоренные впослѣдствіи Ефремлянами.

б) (Суд. VIII, 13) гористая мѣстность по ту сторону р. Іордана, около Сокхоѳа.

Херетъ (лѣсъ) (I Цар. XXII, 5) — лѣсистая мѣстность въ нагорной странѣ колѣна Іудина, въ юго-западной части колѣна, недалеко отъ Кеиля (I Цар. XXIII, 1). Отсюда Давидъ отправился для спасенія Кеиля отъ Филистимлянъ.

Херецъ (II Цар. XXIII, 26, I Пар. XI, 27). См. **Хелецъ**.

Херешъ (искусство,, художество) (I Пар. IX, 15)—изъ главъ родовъ левитскихъ, жившихъ въ Іерусалимѣ.

Херубъ-Адданъ Иммеръ (I Ездр. II, 59). Это слово нерѣдко принимали за имя человѣка, но грамматическая связь рѣчи показываетъ, что подъ онымъ разумѣется названіе какой-либо мѣстности, находившейся, быть можетъ, на берегахъ р. Хабора, или Ховара, въ которой находилась колонія Еврейскихъ переселенцевъ.

Херувимъ. Слово херувимъ встрѣчается въ первый разъ въ кн. Бытія въ слѣдующихъ словахъ: «*И поставилъ (Богъ) на востокъ сада Едемскаго херувима съ пламеннымъ мечемъ*, по изгнаніи Адама и Евы изъ Рая, *чтобы охранять путь къ древу жизни*» (III, 24). Затѣмъ говорится о херувимахъ при устроеніи Скиніи во времена пророка Моисея (Исх. XXV, 18—22) и при созданіи храма Соломонова (III Цар. VI, 27, VIII, 6—7, II Пар. III, 10—13). Изображеніе ихъ въ образѣ человѣческомъ, но съ крыльями, и поставленіе этихъ изображеній во Святомъ Святыхъ надъ Ковчегомъ Завѣта и очистилищемъ, съ преклоненными къ нему лицами, даетъ намъ видѣть, что они, какъ высшія духовныя существа, удостоены особенной близости къ Богу, предстоятъ престолу Его, благоговѣйно служатъ Ему, всегда готовы исполнить волю Его, проникая въ тайны нашего спасенія (Исх. XXV, 18—22, I Петр. I, 12). Въ Псалмахъ Давида (XVII, 11, LXXIX, 2), у пророка Исаіи (XXXVII, 15) и у другихъ свящ. писателей (I Цар. IV, 4, II Цар. VI, 2, XXII, 11, IV Цар. XIX, 15, I Пар. XIII, 6, 8) Господь представляется возсѣдящимъ на херувимахъ, чѣмъ дается также видѣть ихъ особенную близость къ Богу. Пророки Моисей и Іезекіиль и еванг. Іоаннъ говорятъ о нихъ какъ о дѣйствительныхъ существахъ, и они поставляются вмѣстѣ съ ангелами и въ числѣ ангеловъ (Псал. CIII, 3—4, XVII, 11, Апок. IV, 6—9, V, 11). Херувимы составляютъ особенный высшій чинъ въ небесной іерархіи, отличный отъ ангеловъ (Апок. V, 11, 14, VII, 11). Они представляются самыми приближенными къ Богу умными силами, одаренными отъ Бога особенными совершенствами и имѣющими свое особенное служеніе. Херувимъ охраняетъ таинственное древо жизни въ саду Едемскомъ. Херувимы осѣняютъ Ковчегъ Завѣта и чистилище, приникая въ тайны спасенія (Евр. IX, 5). Херувимы окружаютъ престолъ Вседержителя и Агнца на небесахъ, и неумолкно день и ночь прославляютъ безконечныя совершенства Его не только въ великомъ дѣлѣ творенія, но и нашего искупленія. Въ нихъ полнота высшей жизни и высшее отраженіе славы Божіей (Апок. IV, 6, 8, Іез. XXVIII, 14). Въ небесной іерархіи Діонисія Ареопагита они поставляются подлѣ серафимовъ въ первомъ ликѣ, занимая такимъ образомъ второе мѣсто въ ряду девяти чиновъ ангельскихъ.

Хеферъ (ровъ, яма, колодезь)—имя слѣдующихъ лицъ и названіе города:

а) (Числ. XXVI, 32—33, Нав. XVII, 2, 3) изъ сыновъ Галаада, отъ него поколѣніе Хеферово.

б) (I Пар. IV, 6) изъ сыновъ Ашхура, отца Ѳекои.

в) (I Пар. XI, 36) Хеферъ изъ Махеры, изъ главныхъ воиновъ Давида.

г) (Нав. XII, 17, III Цар. IV, 10) городъ Ханаанскій, принадлежащій колѣну Іудину; прежде былъ столичнымъ городомъ одного изъ царей Ханаанскихъ (Нав. XII, 17). Область и городъ Хеферъ надо полагать на югѣ колѣна Іудина на склонѣ горы, между Іерусалимомъ и Газою, въ равнинѣ Сефела.

Хетлонъ (скрытное, уединенное мѣсто, убѣжище) (Іез. XLVII, 15, XLVIII, 1) — городъ на сѣверѣ Палестины, въ Сиріи Дамасской, упоминаемый въ видѣніи пророка Іезекіиля.

Хетъ (страхъ, ужасъ) (Быт, X, 15, I Пар. I, 13)—второй изъ сыновъ Ханаана, сына Хама, сына Ноева.

Хеттеи (Быт. XV, 20, XXIII, 3 и др.)—народъ Хананскій, отъ родоначальника Хета, сына Ханаанова. Во времена Авраама они обитали въ гористыхъ мѣстахъ на югъ отъ Хеврона и Вирсавіи (Быт. XXIII, 3, XXVI, 23, 33, 34). Они были въ благопріятныхъ отношеніяхъ къ Аврааму, и Авраамъ купилъ у нихъ участокъ земли для погребенія Сарры (Быт. XXIII, 3—20). Совершенно противъ воли Божіей Исавъ взялъ двухъ женъ себѣ изъ Хананеянокъ, къ огорченію своихъ родителей (Быт. XXVI, 34, 35, XXVII, 46). Около временъ Моисея Хеттеи обитали подлѣ Аморреевъ въ нагорныхъ странахъ (Числ. XIII, 30) и были весьма многочисленны и сильны (Втор. VII, 1). При завоеваніи земли Обѣтованной участь ихъ была одинакова съ другими Ханаанскими племенами, но Іисусъ Навинъ не могъ совершенно истребить ихъ (Нав. I, 4, Суд. I, 26, III, 5), и они оставались жить среди Израильтянъ и въ послѣдующія времена, и были искушеніемъ для Израиля (Суд. III, 1—7). Во времена Давида Хеттеи находились въ числѣ воиновъ его (I Цар. XXVI, 6, II Цар. XI). Въ царствованіе Соломона они были данниками его (III Цар. IX, 20—21). Но языческіе нравы ихъ всегда оставались заразою для Іудеевъ. Самъ Соломонъ, среди множества женъ своихъ, имѣлъ и Хеттеянокъ (III Цар. XI, 1). Въ послѣдующее время нравы Іудеевъ отъ близости и смѣшенія съ Хеттеями и другими Ханаанскими племенами такъ измѣнились къ худшему, что, по слову пророка, они какъ бы и самый родъ свой вели не отъ Авраама, а отъ Аморреевъ и Хеттеевъ (Іезек. XVI, 3, 45).

Хеттура (благоуханіе). (Быт. XXV, 1—6. I. Пар. 1, 32) — вторая жена Авраама (или его наложницы), отъ которой онъ имѣлъ 6 сыновей, и *которыхъ отослалъ отъ Исаака сына своего на востокъ.* Іосифъ Флавій говоритъ (Древн. I, 15), что они овладѣли Триглодитіею и страною Счастливой Аравіи до береговъ самаго Чермнаго моря. По одному изъ Іудейскихъ преданій, Хеттура тождественна съ Агарью.

Хефциба (въ немъ мое благоволеніе) (IV Цар. XXI, 1)—имя матери царя Манассіи.

Хецрай (Кармелитянинъ) (II Цар. XXIII, 35)—былъ однимъ изъ 30 храбрыхъ и сильныхъ воиновъ Давида. Въ I Пар. XI, 37 читается: *Хецрой.*

Хецронъ (окруженный, огражденный) — имя лица и названіе города:

а) (Быт. XLVI, 9) третій сынъ Рувима.

б) (Нав. XV, 3, 25) городъ въ колѣнѣ Іудиномъ, на Идумейской границѣ между Кадисъ-Верни и Аддаромъ. Въ кн. Числъ (XXXIV, 4) читается: *Гацаръ-Аддаръ.* Этотъ же городъ называется иначе: *Гацоръ* (Нав. XV, 25).

Хешмонъ (плодородіе, тучность земли) (Нав. XV, 27)—городъ на югѣ колѣна Іудина.

Хивеяне (II Цар. XXIV, 7). См. **Евеи.**

Хиддеколь) (Быт. II, 14). См. **Тигръ.**

Хидонъ (погибель, смерть) I Пар. XIII, 9. II Цар. VI, 6) названіе мѣста между Іерусалимомъ и Киріаѳіаримомъ Здѣсь пораженъ смертію Оза за то, что простеръ руку для поддержанія Ковчега Завѣта.

Хизкій (сильный, крѣпкій (I Пар. VIII, 17)—изъ сыновъ Елпаала, изъ главъ и поколѣній колѣна Веніаминова.

Хиленъ (крѣпкій, твердый) (I Пар. VI, 58)—изъ городовъ, данныхъ сынамъ Аарона отъ колѣна Іудина, городъ на горѣ Іудиной. У Навина (XV, 51, XXI, 17), вѣроятно тотъ же городъ называется *Холонъ.* Слѣды его находятъ въ развалинахъ къ западу отъ Бейтъ-Джибрина.

Хилеонъ (переходящій, тлѣнный) (Руѳ. I, 2, 5, IV, 9)—второй изъ сыновъ Елимелеха и Ноеммини изъ Виѳлеема Іудейскаго.

Хилмадъ (Іезек. XXVII, 23) — городъ или область, поставляемая у пророка вмѣстѣ съ городами или землями: Хараномъ и Хане и Еденомъ и Савеей и Ассуромъ, производившими торговлю съ Тиромъ; но мѣстоположеніе, равно какъ и значеніе неизвѣстны.

Хима (Іов. IX, 9, XXXVIII, 31, Амос. V, 7). См. **Звѣзды.**

Химамъ (Іерем. XLI, 17) — селеніе близъ Виѳлеема.

Хиниксъ (мѣра пшеницы за динарь) (Апок. VI, 6)—малая хлѣбная мѣра, дневное содержаніе.

Хиннароѳъ (Нав. X, 2 и **Хиннереѳъ** (Нав. XII, 3, XIII, 27, XIX, 35). См. **Киннереѳъ** и **Геннисаретъ.**

Хира (знатность, благородство) (Быт. XXXVIII, 1, 12)—имя одного Одолламитянина, близъ котораго поселился Іуда, сынъ патріарха Іакова, отдѣлившись отъ братьевъ, послѣ того какъ Іосифъ проданъ былъ ими купцамъ Мадіамскимъ.

Хирамъ (знатный, свѣтлый, благородный) II Цар. V, 11, III Цар. V, 1—18, IX, 11—14, X, 11, I Пар. XIV, 1, II Пар. II, 3, 11, VIII, 2)—царь Тирскій, современникъ Давида и Соломона, находившійся въ дружественныхъ съ ними отношеніяхъ. Онъ, по Флавію и Финикійскимъ источникамъ, былъ сыномъ и преемникомъ Авибаала; жилъ 53 года и умеръ по

тридцати-четырехлѣтнемъ мирномъ царствованіи. Въ его царствованіе Тиръ достигъ самаго цвѣтущаго состоянія такъ, какъ и Израиль при Давидѣ и Соломонѣ. Онъ воздвигъ огромнѣйшія зданія и укрѣпленія на островѣ Тира, чтобы имѣть здѣсь охранительный бастіонъ для всей Финикіи; возстановилъ древнія святилища, покрывъ ихъ кедровымъ деревомъ, построилъ новый храмъ въ честь Иракла—Мелькарта и Астарты, и дѣлалъ богатыя приношенія въ главный храмъ Зевса—Ваалсамима, и именно устроилъ золотыя колонны, которымъ удивлялся еще Геродотъ Древн. Флав. к. 8, гл. 5, § 3). Вскорѣ по своемъ вступленіи на престолъ, Хирамъ вступилъ въ дружественныя отношенія съ Давидомъ. Онъ отправилъ пословъ къ Давиду и плотниковъ и кедровыхъ деревьевъ для построенія его дворца въ Іерусалимѣ (II Цар. V, 11, I Пар. XIV, 1). Отсюда дружеское расположеніе его къ Давиду и его дому не прекращалось и по смерти Давида, но перешло и къ сыну и преемнику его, Соломону. При вступленіи Соломона на престолъ, Хирамъ, чтобы поддержать прежній дружескій союзъ съ домомъ Давидовымъ, прислалъ къ нему посольство (III Цар. V, 1). Пользуясь этимъ случаемъ и Соломонъ, съ своей стороны, приступая къ исполненію завѣщанія отца своего, Давида, о храмѣ, писалъ о семъ къ Хираму и просилъ его содѣйствія въ этомъ дѣлѣ. Хирамъ былъ язычникъ, но онъ зналъ и имя Іеговы, Бога Израилева, и услышавъ о благочестивомъ намѣреніи Соломона благословлялъ Господа, что даетъ Давиду сына мудраго для управленія многочисленнымъ народомъ (III Цар. V, 7 и II Пар. II, 12), и они заключили дружественный союзъ между собою (III Цар. гл. V), по которому Хирамъ присылалъ Соломону деревьевъ кедровыхъ и кипарисовыхъ, и работниковъ, и каменьщиковъ и плотниковъ и золото для строенія храма и дворцовъ (III Цар. V, 7—10, IX, 10—11, 14), а Соломонъ посылалъ за это пшеницы и оливковаго выбитаго масла (III Цар. V, 11) и отдалъ Хираму 20-ть городовъ въ землѣ Галилейской. Города эти не понравились Хираму; но это не нарушило дружбы ихъ (III Цар. IX, 11—14). И выгодная морская торговля Соломона на Чермномъ морѣ также производилась при содѣйствіи корабельщиковъ Хирамовыхъ (III Цар IX, 26—28, X, 11, 22, II Пар. VIII, 18, IX, 10, 21). Преемникомъ Хирама былъ сынъ его, Валеацаръ. Гробницу Хирама указываютъ даже и въ новѣйшее время,—это въ двухъ частяхъ отъ Тира, въ юго-восточномъ направленіи по пути къ Канѣ, на высокомъ пьедесталѣ стоящій колосальный саркофагъ известковаго камня.

Хирамъ-Авій (отецъ мой) (III Цар. VII, 13, 40, II Пар. II, 13, 14, IV, 11, 16)—*человѣкъ умный, имѣющій знанія*, сынъ вдовы изъ колѣна Нефѳалимова, присланный къ Соломону царемъ Тирскимъ для производства различныхъ работъ въ храмѣ. Объ отцѣ его, по происхожденію изъ Тира, во II Пар. сказано: *онъ умѣетъ дѣлать издѣлія изъ золота, и изъ серебра, изъ мѣди, изъ желѣза, изъ камней и изъ деревъ, изъ пряжи пурпуроваго, яхонтоваго цвѣта, и изъ виссона, и изъ багряницы и исполнять все что будетъ поручено ему вмѣстѣ съ художниками* (II 14).

Хислевъ См. **Хаслевъ** и **Кислевъ**.

Хиттимъ. См. **Киттимъ**.

Хитонъ, иначе *одежда*, *риза* (Исх. XXIX, 5. Іоан. XIX, 23)—нижняя одежда у Евреевъ, какъ у мущинъ, такъ и у женщинъ; она составляла также нижнюю одежду у священниковъ и левитовъ (Исх XXVIII, 40). Надѣвалась она на голое тѣло какъ рубашка и была съ рукавами. Впрочемъ слово хитонъ въ Свящ. Писаніи употребляется и о верхней одеждѣ и вообще объ одеждѣ. Хитонъ Господа Іисуса Христа, о которомъ бросили жребій воины при Его распятіи, *былъ не сшитый, а весь тканый сверху* и, какъ говоритъ преданіе, руками Богоматери.

Хиѳлисъ (отдѣленіе, стѣна) (Нав. XV, 40)—одинъ изъ городовъ въ низменности Іудейской, положеніе котораго въ настоящее время совершенно неизвѣстно.

Хіосъ (Дѣян. XX, 15)—одинъ изъ островов Эгейскаго моря, мимо котораго плылъ и на которомъ останавливался на нѣкоторое время св. ап. Павелъ во время своего послѣдняго путешествія изъ Филиппъ въ Іерусалимъ. Въ настоящее время онъ называется *Скіо* и лежитъ между Самосомъ и Лесбосомъ. Славился своимъ винодѣліемъ и считался родиною Гомера. Хіосъ былъ изъ числа Іоническихъ острововъ и занималъ выдающееся положеніе въ извѣстные періоды Греческой исторіи. Онъ имѣетъ около 90 англ. миль въ окружности и его главный городъ называется также *Скіо*. Его виноградныя и фисташковыя деревья доселѣ еще въ славѣ.

Хлоя (зеленая трава) (I Кор. I, 11)—одна изъ благочестивыхъ Коринѳскихъ Христіанокъ, упоминаемая только въ означенной цитатѣ. Домъ ея, по всей вѣроятности, былъ домашнею церковію.

Хлѣбодаръ (Быт. XL, 1, 2)—должность при дворѣ царей Египетскихъ

Хлѣбы предложенія (Исх. XXV, 30, 23. Лев. XXIV, 5, 9. Мѳ. XII, 24. Марк. II, 26. Лук. VI, 4). Столъ для хлѣбовъ предложенія въ Святилищѣ былъ сдѣланъ изъ дерева акаціи и обложенъ золотомъ; къ нему принадлежали кольца и шесты для ношенія. На немъ находились 12-ть хлѣбовъ, по числу колѣнъ Израилевыхъ, каждую субботу замѣняемые новыми. Хлѣбы были не квасные, а прѣсные, они полагались одинъ на другой въ двухъ рядахъ, по шести въ каждомъ и при нихъ для каждаго ряда курился ѳиміамъ. Мѣра муки для каждаго хлѣба (два гомера) равнялась нашимъ 3/8 четверика, или около 12 фунтовъ. Хлѣбы взятые со стола предложенія по истеченіи недѣли принадлежали священникамъ, которые должны были вкушать ихъ только въ святомъ мѣстѣ (Лев. XXIV, 8, 9). Столъ, на которомъ предлагались хлѣбы предложенія, находился подлѣ завѣсы закрывающей Святая святыхъ, и по устроенію своему не одинаковъ былъ въ Скиніи и потомъ въ храмахъ, первомъ и второмъ (Лев. XXIV, 6, II Пар. XIII, 11, Числ. IV, 7, I Пар. XXVIII, 16. Іосифъ Флавій говоритъ, что во время земной жизни Христовой столъ для хлѣбовъ предложенія былъ золотой въ нѣсколько талантовъ, значитъ въ нѣсколько пудовъ вѣсомъ (Bell. Jud. VII, 5, 5). Хлѣбы предложенія служили образомъ того духовнаго хлѣба, который имѣлъ преподать намъ Господь и о которомъ самъ Онъ сказалъ: *Я есмь хлѣбъ жизни* (Іоан. VI, 35)

Хова (скрытное мѣсто, убѣжище) (Быт. XIV, 15)—одинъ изъ городовъ на с. отъ Дамаска. Точно опредѣленное положеніе онаго неизвѣстно.

Ховавъ (возлюбленный) (Числ. X, 29, Суд. IV, 11)—иначе Іосфоръ, тесть Моисея. Въ кн. Судей (IV, 11) онъ называется *Кенсяниномъ*, а въ кн. Числъ (X, 20) *Мадіанитяниномъ*. Это объясняется смѣшеніемъ племенъ.

Ховаія. (Неем. VII, 63). См. **Хабайя**.

Ховаръ (Іезек. I, 1—2)—тоже что *Хеваръ*. (См. это слово). Иные его отождествляютъ съ Хаворомъ Месопотамскимъ, но другіе различаютъ. Подобное отождествленіе впрочемъ не основательно, такъ какъ Хеворъ составляетъ притокъ Тигра, а Хаворъ—притокъ Евфрата.

Ховацинія (собраніе Божіе) (Іер. XXXV, 3)—Рехавитянинъ, предокъ котораго, Іазанія, по видимому, состоялъ главою Рехавитовъ во дни пророка Іереміи.

Ховая (Іудѳ. XV, 4)—мѣстность въ предѣлахъ Израильскихъ; это, какъ полагаютъ, настоящее селеніе *Кабатіуехъ*, въ 1½ верстахъ на ю.-в. отъ Дафаима. Ея нельзя отождествлять съ Ховою близъ Дамаска.

Хогла (куропатка) (Числ. XXVI, 33 и др.)—одна изъ дочерей Салпаада.

Ходеша (новолуніе, новый мѣсяцъ) (I Парал. VIII, 9)—одна изъ женъ Шегараима, изъ колѣна Веніаминова. Онъ имѣлъ отъ нея семь сыновей.

Хозай (прозорливецъ) (II Пар. XXXIX, 19)—одинъ изъ пророковъ, который въ своихъ записяхъ передалъ дѣла и жизнь царя Манассіи.

Хозева (лжецъ) (I Пар. IV, 22)—названіе одной мѣстности, находившейся въ удѣлѣ колѣна Іудина.

Хола (Іудиѳ. XV, 4)—неизвѣстная мѣстность, быть можетъ *Кеала*, или *Кеилъ*, или вѣрнѣе *Холонъ* (кн. Нав. XV, 51, XXI, 15).

Холера (желчь, отсюда отвращеніе, тошнота, рвота) (Сирах. XXXVII, 33, XXXI. 23)—желчная болѣзнь, обнаруживающаяся разстройствомъ желудка, рвотою и поносомъ. «*Пресыщеніе доводитъ до холеры*», говоритъ Іисусъ, сынъ Сираховъ; и въ другомъ мѣстѣ: «*страданіе безсонницею, и холера и рѣзъ въ животѣ бываютъ у человѣка ненасытнаго*».

Холонъ (пещеристый), можетъ быть тоже самое, что и *Хиленъ*,—названіе двухъ городовъ:

а) (Нав. XV, 51, XXI, 15) священническій городъ въ Іудеѣ.

б) (Іерем. XLVIII, 21) Моавитскій городъ въ равнинѣ Моавитской.

Хонанія (Богъ защищаетъ) (II Пар. XXXI, 12)—левитъ, одно изъ лицъ, поставленныхъ для надзора за приношеніями и десятинами, доставляемыми народомъ въ Домъ Господень, при Езекіи и Іосіи.

Хонія (Богъ утвержденіе) (Іер. XXII, 24, XXXVII, 1)—сынъ Іоакима, царь Іудейскій. См. **Іехонія**.

Хор-Агидгадъ (гора Гидгада) (Числ. XXXIII, 32, 33)—одинъ изъ Еврейскихъ становъ между Бене-Яаканомъ и Іотваѳою. Въ кн. Втор. (X. 7) онъ называется иначе *Гудгодомъ*. Къ ю.-в отъ г. Оръ доселѣ еще существуетъ долина подъ названіемъ *Вади-Эль-Гудагдидъ* и находящаяся вблизи горы, упоминаемой Моисеемъ.

Хоразинъ (Мѳ. XI, 21, Лук. X, 13)—Галилейскій городъ, лежавшій въ недальнемъ разстояніи отъ Виѳсаиды и Капернаума на бере-

гахъ Галилейскаго моря. По мнѣнію нѣкоторыхъ, это настоящій *Тель-Хумъ*, другіе же утверждаютъ, что *Тель-Хумъ* тождественъ съ Капернаумомъ. По всей вѣроятности, Хоразинъ въ настоящее время ничто иное какъ большая груда развалинъ, называемая *Керазе*, и лежащая въ разстояніи 3-хъ англ. миль на с.-з. отъ *Телль-Хума*. Господь часто посѣщалъ города Капернаумъ, Виѳсаиду и Хоразинъ, и сотворилъ здѣсь много чудесъ и знаменій, но жители не покаялись и не увѣровали въ Него, и Господь укорялъ ихъ за это: «*Горе тебѣ, Хоразинъ! Горе тебѣ, Виѳсаида!* говорилъ Онъ, *ибо если бы въ Тирѣ и Сидонѣ явлены были силы, явленныя въ васъ, то давно бы они во вретищѣ и пеплѣ покаялись*» (Мѳ. XI, 21) И дѣйствительно, грозный судъ Божій доселѣ еще тяготѣетъ надъ этими городами!

Хорашанъ (дымящаяся печь) (I Цар. XXX, 30)—одинъ изъ городовъ, въ которые Давидъ изъ Секелага послалъ къ старѣйшинамъ Іудинымъ, *друзьямъ своимъ*, изъ добычи послѣ побѣды надъ Амалекитянами.

Хораѳъ (III Цар. XVII, 3, 5)—потокъ, *что противъ Іордана*. Въ царствованіе нечестиваго царя Израильскаго Ахава, пророкъ Илія по повелѣнію Божію изрекъ трехлѣтній голодъ и затѣмъ скрылся у потока Хораѳа. «*Вороны приносили ему хлѣбъ и мясо по утру, и хлѣбъ и мясо по вечеру, а изъ потока онъ пилъ*» (ст. 6). Когда же потокъ этотъ высохъ, то по слову Господню Илія отправился въ Сарепту Сидонскую къ бѣдной вдовѣ, которая особеннымъ чудомъ чрезъ пророка получила неистощимый, до хорошаго урожая, запасъ муки и масла.

Хорве (II Ездр. V, 12) – изъ начальниковъ Іудеевъ, возвратившихся въ Іерусалимъ съ Зоровавелемъ. Сыновъ Хорве возвратилось семьсотъ пять. Въ I Ездр. (II, 9) и у Неем. (VII, 14) читается: *Закхай*.

Хоремъ (Нав. XIX, 38)—одинъ изъ укрѣпленныхъ городовъ, доставшійся въ шестомъ жребіѣ сынамъ Нефѳалима.

Хори (Быт. XXXVI, 22, I Пар. I, 3)—одинъ изъ сыновей Лотана, поименованныхъ въ родословіи Исава.

Хоривъ (сухой, пустой, разореный) (Исх. III, 1, XVII, 6, XXXIII, 6, Втор. I, 2, 6, III Цар. VIII, 9 и др.)—гора въ пустынѣ Аравійской. При этой горѣ было явленіе Божіе Моисею въ купинѣ горящей и несгораемой (Исх. III и IV); здѣсь Моисей ударомъ жезла источилъ воду изъ скалы (Исх. XVII, 6); здѣсь изъ среды огня Господь изрекалъ Законъ Израилю. Восточный хребетъ горы Хоривъ называется Синаемъ, почему въ Св. Писаніи часто смѣшивается съ горой Синаемъ. Такъ о законодательствѣ Божіемъ чрезъ Моисея и обстоятельствахъ при этомъ бывшихъ, говорится, что это происходило на Синаѣ (Исх. XIX, 11, 18, 20, 23, XXIV, 16, Лев. VII, 38, XXVI, 46, Числ. III, 1, Втор. XXXIII, 2, Дѣян. VII, 38—40); въ другихъ мѣстахъ говорится, что то было на Хоривѣ (Втор. IV, 10—15, V, 2, III Цар VIII, 9, II Пар. V, 10). Разница эта объясняется тѣмъ, что подъ именемъ Хорива разумѣется вся центральная группа горъ Синайскаго полуострова, а подъ Синаемъ — только одна гора изъ этой группы. См. **Моисей** (Энциклопедія, вып. III, стр. 38), **Синай** (Энцикл. вып. III, стр. 205).

Хорма (заклятіе) (Числ. XIV, 45, XXI, 3, Втор. I, 44, Нав. XII, 14, XV, 30, Суд. I, 17, I Цар. XXX, 30, I Пар. IV, 30)—изъ городовъ Ханаанскихъ, на югѣ Палестины, къ границѣ Идумейской. На границѣ земли Обѣтованной Израильтяне, не разъ возмущавшіеся въ пустынѣ противъ Моисея и Аарона, снова вопреки запрещенію Моисея отважились, оставивъ Ковчегъ Завѣта и Моисея, взять гору Аморрейскую. Но, какъ и предсказалъ имъ Моисей, они были разбиты Амалекитянами и Хананеями и прогнаны до Хормы (Числ. XIV, 40—45). Послѣ побѣды царя Ханаанскаго, Арады, надъ Израилемъ *Господь услышалъ голосъ Израиля и предалъ Хананеевъ въ руки ему, и онъ положилъ заклятіе на нихъ и на города ихъ, и нарекъ имя мѣсту тому: Хорма*» (*заклятіе*) (Числ. XXI, 1—3). Хорма и Арадъ поставляются вмѣстѣ и по всей вѣроятности были сосѣдними. См. **Арадъ**. (Энциклоп. вып. I, стр 52).

Хоронаимъ (Исх. XV, 5). См. **Оронаимъ**. (Энциклоп. вып. III, стр. 93).

Хоронитъ (Неем. II, 10, 19, XIII, 28)—по мѣсту происхожденія изъ Хорона, или Веѳ-Орона, такъ называемый Санаваллатъ, Персидскій вельможа, одинъ изъ враговъ Израильтянъ во дни Ездры и Нееміи, который вмѣстѣ съ Товіею Аммонитяниномъ былъ возмущенъ вниманіемъ Артаксеркса къ Неемін и разрѣшеніемъ царя послѣднему возобновить Іерусалимъ: «*то имъ было весьма досадно, что пришелъ человѣкъ заботиться о благѣ сыновъ Израилевыхъ*» (Неем. II, 10).

Хорреи (яма, пещера) (Быт. XIV, 6, XXXVI, 21, 30, Втор. II, 12, 22)—жители *въ горѣ ихъ Сеирѣ*, на югѣ земли Ханаанской между Мертвымъ моремъ и Еланитскимъ заливомъ. Отъ пещеръ и ущелій, въ которыхъ жили они, и

получили названіе Хорреевъ или Хоритовъ, Троглодитовъ. Первое извѣстіе о нихъ заключается въ кн. Бытія (XIV, 6), во времена Авраама они были поражены царемъ Еламскимъ, Кедорлаомеромъ. Но, какъ видно изъ кн. Второзаконія (II, 4, 12), они оставались еще независимыми до временъ Исава, потомство котораго овладѣло Сеиромъ. Послѣднее извѣстіе о жителяхъ Сеира въ Священномъ Писаніи такое: Въ царствованіе Іосафата Моавитяне, а съ ними нѣкоторые изъ страны Моавитской пошли войною на Іосафата. Іудеямъ грозило лишиться наслѣдственнаго владѣнія, даннаго имъ Богомъ. Іосафатъ и всѣ Іудеи обратились съ молитвою къ Господу. И вотъ «*Господь возбудилъ несогласіе между Аммонитянами, Моавитянами и обитателями горы Сеира, пришедшими на Іудею, и были они поражены: ибо возстали Аммонитяне и Моавитяне на обитателей горы Сеира, побивая и истребляя ихъ, а когда покончили съ жителями Сеира, тогда стали истреблять другъ друга*» (II Пар XX, 22, 23). Нынѣ землю эту населяютъ кочующія орды Бедуиновъ.

Хоса (I Пар. XVI, 38, XXVI, 10, 11, 16)—изъ сыновей Мерариныхъ, привратникъ при храмѣ во время Давида. У Хосы было сыновей и братьевъ всего 13. Изъ сыновей его Шимри былъ главный,—«*хотя онъ не былъ первенцемъ, но отецъ поставилъ его главнымъ*».

Хосса (Нав. XIX, 29)—городъ изъ удѣла колѣна сыновъ Иссахаровыхъ, между Тиромъ и мѣстечкомъ Ахзивомъ.

Хофра, или Апрій, или Вафрій (Іер. XLIV, 30)—царь Египетскій, современникъ Навуходоносора, царя Вавилонскаго (съ 590—571 г. до Р. Х.). Къ царю этому въ стѣсненныхъ обстоятельствахъ обратился съ просьбою о помощи царь Іудейскій Седекія (Іезек. XVII, 12—18). Хофра послалъ ему войско, и Халдеи на время прекратили осаду (Іер. XXXVII, 3—18), но это не спасло Іерусалима: Халдеи снова возвратились и взяли его. Оставшіеся въ живыхъ Іудеи, въ противность волѣ Божіей, переселились въ Египетъ, здѣсь ища себѣ спасенія. Хофра не препятствовалъ переселенію ихъ въ его землю. Но переселеніе это вслѣдствіе обращенія Іудеевъ къ идолослуженію, имѣло послѣдствіемъ гибель Іудеевъ и самого Хофры, что и предсказано пр. Іереміею (XLIV).

Хоѳамъ—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. VII, 32) сынъ Хевера изъ поколѣнія Асира.

б) (I Пар. XI, 44) Ароерянинъ, отецъ Шамы и Іеіела изъ главныхъ воиновъ Давида

Храмъ Іерусалимскій. Скинія, походный храмъ Іудеевъ до временъ Соломона, была устроена по образцу, указанному Богомъ на горѣ Синаѣ (Исх. XXV, 9, 10), по этому и храмъ Іерусалимскій, въ главныхъ частяхъ своихъ, походилъ на скинію. Опуская устройство скиніи и ея принадлежностей, мы опишемъ устройство храма Іерусалимскаго, съ тѣми измѣненіями, какимъ онъ подвергался во времена Зоровавеля и Ирода.

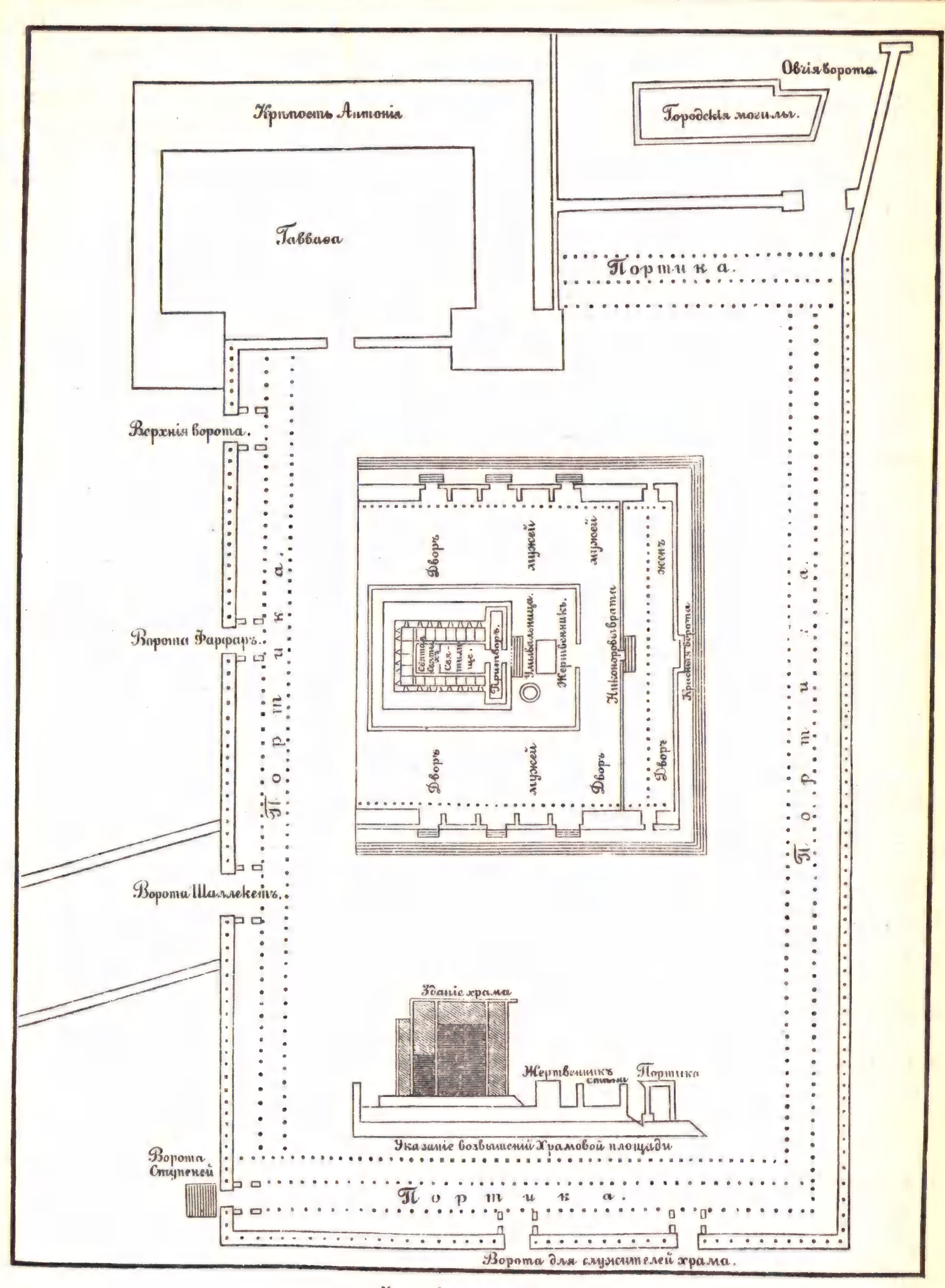
I) Зданіе храма Соломонова, со всѣми пристройками, можетъ быть представлено слѣдующимъ образомъ. Главнѣйшія части храма, подобно какъ въ скиніи, были: *Святилище* (26 ар. и 4 вер. длины, 13 ар. и 2 вер ширины, и 20 ар. 5 вер. высоты) и *Святое святыхъ* (кубическое пространство въ 13 ар. и 2 вер.). Святое святыхъ было 7-ю аршинами ниже Святилища; эти семь аршинъ заключали въ себѣ комнату, которая находилась въ задней части храма надъ Св. святыхъ и служила для храненія священныхъ вещей (II Пар. III, 9) Ближе къ востоку, у передней части зданія, былъ *притворъ*, длиною 13 ар. 2 вер., шириною 6 ар. 9 вер., а высотою равный пятидесяти аршинамъ. Святилище освѣщалось свѣтильникомъ, горѣвшимъ день и ночь, а Святое святыхъ было совершенно темное. Впрочемъ при богослуженіи то и другое освѣщалось въ отверстыя двери. Кедровыя стѣны Святилища и Святаго святыхъ и кипарисовый полъ были украшены рѣзными изображеніями херувимовъ, цвѣтовъ и плодовъ. Всѣ эти изображенія были обложены золотомъ (III Цар. VI, 35). Между Святилищемъ и Святымъ святыхъ была завѣса, висѣвшая на золотыхъ цѣпяхъ (ст. 22—25), и дверь изъ масличнаго дерева (ст. 31). Другая дверь, также съ завѣсою, отдѣляла притворъ отъ Святилища. Между притворомъ и дворомъ были только двери безъ завѣсы. Предъ спускомъ на площадь двора, по сторонамъ дверей, стояли два мѣдныхъ, обложенныхъ золотомъ, столба, въ 4 сажени высотою, съ рѣзными вызолоченными вѣнцами. Правый назывался *Іахинъ* (стоящій прямо), а лѣвый *Боазъ* (легкій). Во Святомъ святыхъ находился Кивотъ завѣта, тотъ самый который былъ въ скиніи Моисеевой, только крылья херувимовъ были большія (около 4-хъ аршинъ) и утверждались не на Кивотѣ, а на стѣнахъ и потолкѣ (III Цар VI, 23—28). Ковчегъ длинною своею стороною поставленъ былъ отъ востока къ западу и рукояти его были такъ длинны, что восточныя оконечности ихъ обозначались возвышеніями на завѣсѣ (III Цар. VIII, 8). Въ

Ковчегѣ завѣта находились только скрижали Закона (III Цар. VIII, 9). Остальнаго же, т. е. жезла Ааронова и чаши съ манною, уже не было, вѣроятно съ того времени, какъ Ковчегъ былъ въ плѣну у Филистимлянъ. Кромѣ Ковчега, въ этомъ же отдѣленіи хранились книги Закона. Въ Святилищѣ находились: а) золотой алтарь кадильный, стоящій на срединѣ, ближе къ завѣсѣ; б) десять седмисвѣщныхъ свѣтильниковъ и десять трапезъ предложенія. По пяти свѣтильниковъ и по пяти трапезъ стояло на обѣихъ сторонахъ. Къ зданію храма съ сѣверной, западной и южной стороны прилегало 3-хъ этажное каменное зданіе, имѣвшее множество комнатъ. Стѣны зданія къ верху съуживались, а комнаты расширялись. Входъ въ комнаты былъ съ южной стороны, откуда вела витая лѣстница во всѣ 3 этажа. Въ каждой комнатѣ было по одному окну, снаружи широкому, а внутрь узкому. Стеколъ въ окнахъ не было. Это зданіе было еще окружено невысокою крытою галлереею почти въ сажень ширины (III Цар. VI, 10).

Дворовъ, окружающихъ зданіе храма, было три: а) ближайшій къ храму *Дворъ священниковъ,* окруженный оградою, на столько низкою, чтобы чрезъ нее народъ могъ видѣть священнодѣйствіе. Сѣверная, западная и южная стороны этой ограды были каменныя, а восточная кедровая (III Цар. VII, 12). На этомъ дворѣ находились: а) *жертвенникъ* изъ мѣдныхъ досокъ, наполненный внутри землею и камнями. Длина и ширина его была 13 арш. 2 вер., высота 6 арш. 9 вер.; b) ближе къ храму стояло *мѣдное море*, большой водоемъ (2 саж. и 9 вер. въ діаметрѣ, въ сажень и 4 вер. высота), имѣвшій видъ распустившейся шестилиственной лиліи и утвержденный на двѣнадцати мѣдныхъ волахъ, которые четырьмя группами смотрѣли на всѣ четыре стороны; с) по сторонамъ стояло десять умывальницъ, украшенныхъ изображеніями херувимовъ, львовъ, воловъ и вѣнковъ, и поставленныхъ на колесахъ. Эти умывальницы назначены были для омовенія жертвъ. Въ мѣдномъ же морѣ совершали свои омовенія священныя лица. б) За оградою, окружающею дворъ священниковъ, былъ *Дворъ народа*, съ востока, сѣвера и юга окруженный зданіями для священныхъ лицъ и предметовъ. Въ этотъ дворъ, кромѣ главнаго входа съ востока, вели еще входы съ сѣвера и юга, на каждой сторонѣ по четыре. У внутренней, обращенной къ храму, стороны зданій были портики въ одинъ рядъ колоннъ. в) Наконецъ, за дворомъ народа былъ *Дворъ язычниковъ*, окруженный каменною стѣною и имѣвшій четыре входа. На этомъ дворѣ полагаютъ *царское мѣсто*.

II) О второмъ храмѣ Іерусалимскомъ, воздвигнутомъ Зоровавелемъ чрезъ 52 года по разрушеніи перваго храма, мы имѣемъ весьма мало свѣдѣній. Знаемъ мы, что этотъ храмъ хотя былъ построенъ на томъ же мѣстѣ, и можетъ быть на тѣхъ же основаніяхъ, но не былъ такъ великолѣпенъ, какъ первый храмъ, и уже не имѣлъ въ себѣ ни одной изъ тѣхъ священныхъ вещей, которыя украшали храмъ Соломоновъ. Намъ понятна скорбь старцевъ при построеніи 2-го храма (I Ездры II гл.). Сличая нѣкоторыя мѣста Священныхъ книгъ съ показаніями Іосифа Флавія, мы можемъ о 2-мъ храмѣ сдѣлать нѣсколько краткихъ замѣчаній.

Широта и высота храма, согласно указу Кира (Ездр. VI, 3), была въ 60 локтей, т. е. около 13 саженъ и 6 вершковъ. Онъ былъ сдѣланъ изъ гладкихъ камней и изъ деревъ. Въ окружности зданія было множество комнатъ и притворовъ, съ дверями, при которыхъ стояли дверники изъ левитовъ. Ограда храма, т. е. *дворъ народа*, была недоступна не только иноземцамъ, но и самимъ Евреямъ, если они не были очищены по закону. Святилище отдѣлялось отъ Святаго святыхъ и отъ притвора также, какъ и въ храмѣ Соломоновомъ, т. е. дверями и завѣсами. Священныхъ вещей прежняго храма здѣсь не было вовсе. На мѣстѣ Ковчега завѣта лежала мраморная плита; во Святилищѣ, кромѣ алтаря кадильнаго, былъ одинъ свѣтильникъ и одинъ столъ для хлѣбовъ предложенія. По сказанію Іосифа Флавія, Птоломей Филадельфъ, желая возблагодарить Палестинскихъ Евреевъ за совершенный ими переводъ Свящ. книгъ, послалъ въ Іерусалимъ множество подарковъ и, между прочимъ, трапезу, похожую на Іерусалимскую. Она была почти 2 аршина ($2^1/_2$ локтя) длины, 1 аршинъ ширины и почти 3 аршина высоты. Что же касается прочихъ священныхъ принадлежностей храма, то извѣстно, что ихъ было достаточно, такъ какъ нѣкоторые сосуды были возвращены Персидскими царями изъ Вавилона, а нѣкоторые устроены были на добровольныя пожертвованія Евреевъ. Богатство 2-го храма было извѣстно угнетателямъ Еврейскаго народа—Сирійцамъ, и часто жажда добычи привлекала ихъ въ храмъ. 2-й Іерусалимскій храмъ испытывалъ различныя перемѣны судьбы, смотря по тому одолѣвали ли Евреевъ враги, особенно Сирійцы, или усиливались ревнители Закона и отечественной свободы. Особенному поруганію подвергся храмъ при Антіохѣ Епифанѣ; но



Храмъ Іерусалимскій.

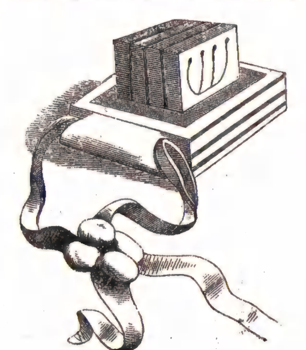
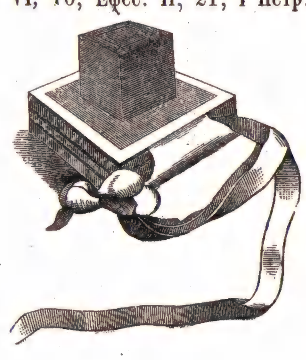
вскорѣ же былъ обновленъ Іудою Маккавеемъ. Память объ этомъ обновленіи долго сохранялась у Евреевъ подъ именемъ праздника обновленія (Іоан. X, 22).

III) Въ царствованіе Ирода Великаго второй храмъ подвергся большимъ перестройкамъ, такъ что отъ прежняго храма не осталось почти ничего. Храмъ перестроенный Иродомъ можетъ быть представленъ въ слѣдующемъ видѣ. *Зданіе храма* стояло на цоколѣ изъ бѣлыхъ мраморныхъ плитъ съ лѣстницею предъ главнымъ входомъ. Высота и длина храма съ портикомъ были 22 сажени, ширина 4 сажени. Притворъ имѣлъ выступа по 4 сажени на обѣ стороны, такъ что длина его не равнялась ширинѣ Святилища, какъ было въ храмѣ Соломоновомъ, а была около 10 саженъ; ширина его была 2 сажени. Святилище имѣло около 8 саженъ длины, 4 сажени ширины, 13 саженъ и 6 вершковъ высоты; отъ притвора оно отдѣлялось великолѣпною Вавилонскою завѣсою, и двустворчатыми, всегда открытыми вратами, надъ которыми утверждена была огромная, въ ростъ человѣка, золотая виноградная кисть. Во Святилищѣ находились: свѣтильникъ, столъ для хлѣбовъ предложенія и жертвенникъ. Святое святыхъ было кубическое, какъ и въ храмѣ Соломоновомъ; каждая сторона его была въ 1 сажень и 1 аршинъ. Кровля храма была плоская съ золотыми спицами, которыя, служили для отогнанія птицъ. Храмъ съ западной, сѣверной и южной стороны былъ также обстроенъ боковыми зданіями, въ 3 этажа, имѣвшими 38 комнатъ, соединявшихся витыми лѣстницами. Дворовъ, окружающихъ зданіе храма, было три: А) *Дворъ священниковъ*, ближайшій къ храму. Въ немъ находились большой жертвенникъ, подобный Соломонову, но меньшій его въ размѣрахъ, именно трехъ саженъ и четырехъ вершковъ высоты. Входъ на него былъ съ южной стороны. Предъ жертвенникомъ ближе къ югу находился большой водоемъ. Дворъ священниковъ былъ окруженъ невысокою стѣною и стоялъ нѣсколько выше двора народа. Б) *Дворъ народа* былъ 14-ю ступенями выше двора язычниковъ. Онъ былъ окруженъ съ сѣвера, востока и юга множествомъ зданій, съ галлереями внутрь двора и съ греческими и латинскими надписями, запрещавшими язычникамъ входить сюда. Дворъ народа имѣлъ два отдѣленія, одно для женъ, другое для мужей. Отдѣленіе женъ, узкое, шло отъ сѣвера къ югу и было пятью ступенями ниже отдѣленія мужей, отъ котораго отдѣлялось невысокою стѣною. Въ этой стѣнѣ былъ входъ къ храму отъ главныхъ, восточныхъ, или Никаноровыхъ дверей, которыя, по богатству матеріала и изяществу украшеній, назывались Красными вратами (Дѣян. III, 2). А тѣ врата, которыя находились въ оградѣ, отдѣляющей дворъ мужей отъ двора женъ, были обиты золотыми и серебряными листами. Отдѣленіемъ мужей окружался дворъ священниковъ съ сѣвера, востока и юга.

Вокругъ двора народа съ трехъ сторонъ было множество зданій въ два и три этажа, для разныхъ лицъ и вещей, нужныхъ для храма и его священнодѣйствій. При этихъ зданіяхъ пребывалъ народъ Іудейскій во дни праздниковъ; здѣсь же, конечно, находился и Господь нашъ, когда училъ *во храмѣ*. В) *Дворъ язычниковъ*, полагаемый въ 4 стадіи (около 400 саж.) въ окружности, обнесенъ былъ стѣною и галлереями съ внутренней стороны, которыя составлены были изъ колоннъ, поддерживавшихъ крышу. На южной сторонѣ эти галлереи имѣли три ряда колоннъ, на прочихъ трехъ два ряда. Каждая колонна была изъ мрамора и имѣла 7 саженъ и 12 вершковъ высоты. Полъ подъ этими галлереями былъ изъ разноцвѣтныхъ камней; кровли также были устроены съ царскою щедростію. Изъ двора язычниковъ вели въ городъ шесть воротъ. На сѣверной сторонѣ, между колоннами, было два выхода: одинъ на помостъ Гаввафу, другой къ Овчимъ воротамъ. Во дворѣ язычниковъ происходила продажа жертвенныхъ животныхъ и мѣна церковной монеты на гражданскую. Изъ этого-то двора Спаситель, по ревности къ Дому Божію, два раза изгонялъ торгующихъ (Іоан. II, 13—21, Матѳ. XXI, 12—13). Которая часть храма называется въ Евангеліи притворомъ Соломоновымъ (Іоан. X, 23), это опредѣлить трудно.

Хранилища (Мѳ. XXIII, 5)—это два ящичка изъ телячьей кожи, внутри которыхъ хранится четыре небольшіе куска пергамента, съ словами изъ свящ. книгъ Исхода и Второзаконія, и которые посредствомъ кожаныхъ ремешковъ прикрѣпляются къ челу и къ лѣвой рукѣ противъ сердца. Основаніемъ для сего служатъ требованія Закона: «*И да будетъ тебѣ это* (хранилище) *знакомъ на рукѣ твоей и памятникомъ предъ глазами твоими, дабы законъ Господенъ былъ въ устахъ твоихъ; ибо рукою крѣпкою вывелъ тебя Господь (Богъ) изъ Египта. Исполняй же уставъ сей*» (Исх. XIII, 9, 10). «*Положите слова Мои въ сердце ваше и въ душу вашу и навяжите ихъ въ знакъ на руку свою, и да будутъ они повяз-*

кою надъ глазами вашими» (Втор. XI, 18). Въ силу этого въ Еврейскомъ богослуженіи хранилища имѣютъ весьма важное значеніе и въ настоящее время. Каждый Еврей, достигшій 13 лѣтъ, когда наступаетъ часъ утренней молитвы, долженъ непремѣнно надѣть хранилища, хотя бы былъ онъ и въ дорогѣ. Женщины и дѣти свободны отъ этого потому, какъ полагаютъ раввины, что и важныя дѣла ихъ не имѣютъ никакого значенія въ очахъ Божіихъ. Іисусъ Христосъ, обличая фарисеевъ за ихъ лицемѣріе, между прочимъ дѣлаетъ указаніе на то, что они *расширяютъ хранилища свои* (Мѳ. XXIII, 6), разумѣется для того, чтобы болѣе замѣтна была народу ихъ благочестивая ревность. Хранилища по времени Евреи употребляли какъ предохранительное средство, какъ амулеты и талисманы противъ различныхъ искушеній, злополучій, противъ злыхъ духовъ, волшебства и проч.

Хранилища.

Хризолиѳъ и Хрисолитъ (золотистый камень) (Исх. XXVIII, 20, XXXIX, 13, Апок. XXI, 20)—прозрачный, свѣтло-зеленый драгоцѣнный камень, положенный въ четвертомъ ряду суднаго наперсника и седьмымъ основаніемъ стѣны великаго города, святаго Іерусалима, видѣннаго Тайновидцемъ.

Хрисопрасъ (Апок. XXI, 20)—камень свѣтло-зеленый, переходящій въ желтоватый и коричневый цвѣтъ. Этотъ камень у Тайновидца означенъ десятымъ основаніемъ стѣны великаго города, святаго Іерусалима.

Христіане (Дѣян. XI, 26, XXVI, 28, I Петр. IV, 16). Происхожденіе этого названія изложено въ книгѣ Дѣяній апостольскихъ; (XI, 19—26). По кончинѣ первомученика Стефана разсѣявшіеся отъ гоненія прошли до Финикіи и Кипра и Антіохіи, благовѣствуя Господа Іисуса. «И была рука Господня съ ними, и великое число увѣровавъ, обратилось къ Господу». Въ Антіохію отъ Церкви Іерусалимской былъ отправленъ Варнава, изъ Тарса пришелъ Савлъ, «и цѣлый годъ собирались они въ церкви и учили не малое число людей; *«и ученики въ Антіохіи въ первый разъ стали называться Христіанами»*. Названіе это, какъ видно, скоро стало общеизвѣстнымъ. Царь Агриппа, выслушавъ рѣчь ап. Павла въ Кесаріи, сказалъ: *«Ты немного не убѣждаешь меня сдѣлаться христіаниномъ»* (Дѣян. XXVI, 28). Христіанинъ, по слову Божію, есть чадо Божіе, образъ Христа, храмъ Духа Божія, наслѣдникъ царствія, собесѣдникъ ангеловъ и причастникъ Божескаго естества (Рим. VIII, 17, 18, Филип. II, 5, I Кор. III, 16, II Кор. VI, 16, Ефес. II, 21, I Петр. II, 5, II Петр. I, 4 и др.). Все же занятіе Христіанина въ настоящей жизни должны составлять, по слову апостола: вѣра, надежда и любовь (I Кор. XIII, 13), т. е. Христіанинъ долженъ *вѣровать* въ Бога и въ таинства, которыя Онъ открываетъ; *надѣяться* на Бога и пользоваться средствами Имъ указанными утвердиться въ сей надеждѣ и *любить* Бога и все что Онъ любить повелѣваетъ.

Христосъ-Мессія (Еф. II, 10 и друг.). Христосъ есть Греческое слово, значущее помазанникъ, слово же Мессія есть Еврейское и означаетъ то же самое, что и Греческое. Посему-то Іудеи или Евреи называютъ Господа Мессіею, мы же Христіане—Христомъ. Названіе помазанника произошло отъ помазанія свящ. мѵромъ, чрезъ которое подаются дары Святаго Духа. Помазанниками издревле называли царей, первосвященниковъ и пророковъ. Іисусъ Сынъ Божій называется Помазанникомъ, потому что

Его человѣчеству безмѣрно сообщены всѣ дары Св. Духа, и такимъ образомъ Ему въ высочайшей степени принадлежитъ вѣдѣніе пророка, святость первосвященника и могущество царя. Киръ, назначенный Богомъ для особеннаго высшаго служенія, называется Его помазанникомъ (Исаіи XLѴ, 1), и пророки, священники, равно какъ цари, помазанные св. мѵромъ, назывались помазанниками Господними (I Цар. XXIѴ, 6, II Цар. XIX, 21). Сынъ Божій—пророкъ, первосвященникъ и царь, преимущественно и въ высшей степени предъ всѣми означенными лицами называется: *Помазанникомъ.* Такъ напр. во II псалмѣ мы читаемъ о Немъ слѣдующее: *возстаютъ цари земли, и князья совѣщаются вмѣстѣ противъ Господа и противъ помазанника Его* (ст. 2). И самъ Господь Іисусъ Христосъ такъ говоритъ о Своемъ духовномъ помазаніи: *Духъ Господа Бога на Мнѣ, ибо Господь помазалъ Меня благовѣствовать нищимъ, послалъ Меня исцѣлять сокрушенныхъ сердцемъ...* (Исаіи LXI, 1). Пр. Даніилъ также указываетъ на Него какъ на Мессію, или какъ на Помазанника Господня: *и по истеченіи шестидесяти двухъ седминъ преданъ будетъ смерти Христосъ, и не будетъ* (IX, 25, 26). Съ другой стороны, слово Іисусъ происходитъ отъ Еврейскаго слова: *спасать* или *посланнаго спасти* (Мѳ. Ѵ, 21, Лук. II, 21)· Слово Іисусъ имѣло тоже самое значеніе какъ и предыдущее, и это имя встрѣчалось очень часто у Евреевъ (См. **Іисусъ**). Оно служило человѣческимъ именемъ Господа. Когда первые человѣки исповѣдали предъ Богомъ грѣхъ свой, то Богъ по милосердію Своему далъ имъ надежду спасенія. *И сказалъ Господь Богъ змѣю,* такъ повѣствуетъ свящ. бытописатель, *вражду положу между тобою и между женою, между сѣменемъ твоимъ и между сѣменемъ* (потомствомъ) *ея; оно будетъ поражать тебя въ голову, а ты будешь жалить его въ пяту* (Быт. III, 14—15). Въ сихъ немногихъ, краткихъ, словахъ заключается главное и великое начало всей нашей религіи. Онѣ составляютъ, такъ сказать, корень и сущность всѣхъ пророчествъ и обѣтованій во всѣ послѣдующія времена. Была объявлена непримиримая вражда между грѣхомъ и праведностію, вражда непрерывно продолжавшаяся съ того самаго времени (Римл. ѴII, 23). Сынъ Божій и всѣ истинно вѣрующіе суть *сѣмя жены*; діаволъ и всѣ его слуги олицетворяютъ собою змѣя и его порожденія. Искушенія, страданія и поносная смерть на крестѣ Господа Іисуса, озлобленное противленіе и жестокія преслѣдованія, которымъ подвергались въ теченіи многихъ вѣковъ и подвергаются даже доселѣ въ настоящей жизни всѣ истинные Его послѣдователи, выразительно высказаны подъ образомъ *жаленія зміемъ въ пяту*, жаленія, конечно, ничтожнаго и безсильнаго, тогда какъ полная побѣда, пріобрѣтенная всесильнымъ Господомъ и Искупителемъ надъ грѣхомъ и смертію, побѣда, по благодати и благости Его, даруемая каждому вѣрующему въ Него, и еще полнѣйшая и совершеннѣйшая побѣда, которую Онъ одержитъ надъ зміемъ въ концѣ видимаго міра, величественно представлена подъ образомъ *сокрушенія главы змѣя.*

Книги языческой миѳологіи содержатъ въ себѣ удивительно замѣчательную аналогію съ означеннымъ высокознаменательнымъ мѣстомъ Библіи. Въ одной изъ нихъ *Торъ* представляется старѣйшимъ изъ сыновъ, среднимъ въ числѣ лицъ языческаго божества, посредникомъ между Богомъ и человѣкомъ, сокрушающимъ голову змѣя и убивающимъ его; и въ одной изъ древнѣйшихъ пагодъ Индіи доселѣ находятся два скульптурныхъ изваянія, представляющихъ два верховныхъ языческихъ божества, изъ которыхъ одно уязвляется зміемъ въ пяту, а другое поражаетъ змія въ голову.

Вышеприведенныя нами слова изъ кн. Бытія служатъ первымъ указаніемъ на имѣвшаго прійти въ міръ Божественнаго Спасителя, по грѣхопаденіи нашихъ прародителей въ раю; онѣ суть *первоевангеліе*, первая радостная вѣсть о Немъ. Во всѣ послѣдующіе за тѣмъ вѣка Церкви, въ удивительно-стройной системѣ жертвенныхъ и обрядовыхъ учрежденій, во всѣхъ прообразахъ и сѣняхъ Іудейскаго законоположенія, въ цѣломъ ряду пророчествъ, при всѣхъ перемѣнахъ и переворотахъ древнихъ царствъ и народовъ, Евреи такъ ясно могли понимать характеръ и служеніе обѣщаннаго Мессіи, что ихъ невѣріе и отверженіе, когда Онъ дѣйствительно пришелъ въ міръ, нельзя объяснить чѣмъ либо инымъ какъ только ихъ крайнимъ духовнымъ ослѣпленіемъ. Эта мысль особенно подтверждается, если мы обратимъ вниманіе на то, что всѣ самыя подробныя предсказанія и пророчества объ Его рожденіи, жизни и смерти были предсказаны ветхозавѣтными пророками съ такою точностію и ясностію, какъ будто они сами были непосредственными очевидцами всѣхъ событій Его земной жизни, не смотря на цѣлые вѣка и тысячелѣтія, отдѣлявшія ихъ отъ временъ Христовыхъ.

Іудеи, какъ нація, чувственно и грубо понимали характеръ Мессіи и цѣль Его посланничества. Предсказанія пророковъ объ Его пришествіи и служеніи были такъ ясны, что господствовало всеобщее ожиданіе явленія въ міръ нѣкотораго великаго Свободителя и на Его пришествіе смотрѣли какъ на одно изъ величайшихъ событій въ міровыхъ лѣтописяхъ. Впрочемъ, вообще взгляды Евреевъ были очень узки и ограниченны въ этомъ отношеніи, и въ народныхъ массахъ очень рѣдко поднимались выше понятій о временномъ могуществѣ и славѣ своего народа. Евреи стенали подъ чужеземнымъ игомъ и нетерпѣливо ожидали освобожденія отъ онаго; они надѣялись на то, что обѣщанный Мессія, какъ царь, поведетъ ихъ въ бой съ врагами и изгонитъ Римскіе легіоны съ ихъ свящ. земли. Въ сердечномъ ослѣпленіи они не понимали того, что царство Его—духовное, что освобожденіе Имъ Евреевъ долженствовало проявиться въ освобожденіи не только ихъ, но и всего человѣчества отъ узъ и владычества грѣха, что плодами сего освобожденія будутъ святость и жизнь вѣчная, и что призваны къ участію въ этомъ всѣ не только Іудеи, но даже и язычники, раскаявшіеся и увѣровавшіе въ Евангеліе. Сколь долгое время господствовали среди Евреевъ эти грубыя, чувственныя понятія о Мессіи, даже въ умахъ тѣхъ лицъ, которые лучше прочихъ могли знать истину, мы видимъ изъ Евангелія отъ Луки (XXIV, 21) и Дѣяній Апостольскихъ (I, 6). Даже по воскресеніи Господа изъ мертвыхъ ученики Его не возвысились до совершенно правильнаго понятія о духовномъ царствѣ Мессіи. Впрочемъ должно замѣтить, что эти чувственныя понятія не были всеобщими, такъ какъ около времени явленія въ міръ Мессіи мы видимъ, напр. св. прав. Симеона, св. прав Анну и нѣсколько другихъ св. лицъ чаявшихъ обѣщаннаго спасенія. Событіе въ Іерусалимскомъ храмѣ, когда св. правед. Симеонъ принялъ въ свои объятія Богомладенца Іисуса, имѣетъ особенный и глубоко умилительный характеръ, такъ какъ оно служило *торжествомъ вѣры* среди окружавшаго мрачнаго скептицизма.

Господь Іисусъ Христосъ пришелъ въ міръ, чтобы принести Себя въ жертву за грѣхи рода человѣческаго. Повѣствованіе о непрерывныхъ, спасительныхъ дѣйствіяхъ Божьяго Промысла въ судьбахъ Церкви Христовой, отъ самаго начала и даже доселѣ, самымъ убѣдительнымъ образомъ доказываетъ всю безмѣрную великость жертвы Господа, Его ходатайства между Богомъ и человѣками, и что Онъ есть *конецъ закона праведности для всякаго вѣрующаго*. Въ высшей степени ясное и полное наставленіе относительно сего преподано намъ возлюбленнымъ Сыномъ Божіимъ, *сущимъ въ нѣдрѣ Отчемъ. Онъ есть путь, истина и жизнь, и никто не приходитъ къ Отцу, какъ только чрезъ Него* (Іоанн. XIV, 6).

Онъ принесъ Себя въ жертву, въ полное умилостивленіе за грѣхи наши, удовлетворивъ тѣмъ непреложному правосудію Божію. Какъ великій Первосвященникъ и Ходатай за родъ человѣческій (Римл. VIII, 34, Евр. IV, 14), вошедшій со Своею кровію въ Святая святыхъ (Евр. IX, 12), Онъ сталъ вѣчнымъ искупленіемъ за всѣхъ насъ. Въ Немъ мы имѣемъ искупленіе кровію Его, прощеніе грѣховъ, по богатству благодати Его (Ефес I, 7). Онъ искупилъ насъ отъ клятвы закона, сдѣлавшись за насъ клятвою (Гал. III, 13). Онъ, подобно всѣмъ намъ, воспринялъ плоть и кровь, дабы смертію лишить силы имѣющаго державу смерти, т. е. діавола, и избавить тѣхъ, которые отъ страха смерти чрезъ всю жизнь были подвержены рабству (Евр. II, 14, 15). Чрезъ благовѣстіе Его явились въ міръ жизнь и нетлѣніе (II Тим. I, 10). Онъ сказалъ о Себѣ: *Я живу, и вы будете жить* (Іоан. XIV, 19). Онъ утѣшаетъ, поддерживаетъ и руководитъ всѣхъ истинно вѣрующихъ въ Него, какой бы націи и страны они ни были, открываетъ имъ источники въ пустынѣ, проводитъ ихъ сквозь огнь и воду, дарствуетъ имъ побѣду надъ грѣхомъ и смертію, и, въ концѣ концовъ, никогда не увядающій вѣнецъ славы.

Если мы внимательнѣе углубимся мыслію въ великое дѣло искупленія насъ Господомъ Іисусомъ Христомъ, то невольно воскликнемъ съ апостоломъ: и безпрекословно, великая благочестія тайна! Богъ явился во плоти, оправдалъ Себя въ Духѣ, показалъ Себя ангеламъ, проповѣданъ въ народахъ, принятъ вѣрою въ мірѣ, вознесся во славѣ (I Тим. III, 16). Откровеніе о воплотившемся Сынѣ Божіемъ обнимаетъ собою всѣ предыдущія и послѣдующія времена, и сущность содержанія всей Библіи состоитъ въ раскрытіи этой величайшей тайны домостроительства Божія, съ цѣлію показать, какъ было совершено наше спасеніе Сѣменемъ жены, и тѣмъ самымъ устремить все наше вниманіе, обратить всѣ наши мысли и помышленія къ Агнцу Божію, вземлющему грѣхъ міра!

Сынъ Дѣвы Маріи есть обѣщанный Мессія, ожидаемый Христосъ. Онъ явился въ міръ

въ предсказанный пророками періодъ времени (Быт. XLIX, 10). Не входя въ частное и подробное разсмотрѣніе пророчества, даннаго умирающимъ патріархомъ Іаковомъ своему сыну Іудѣ, *о Примирителѣ* (Шилохѣ), достаточно замѣтить только то, что отъ колѣна Іудина не отходилъ скипетръ до самаго времени рожденія Господа І. Христа, тогда какъ другія колѣна давно уже разсѣялись. Общій смыслъ пророчества Даніила (Дан. IX, 24 — 25) необыкновенно ясенъ и вѣренъ, и означенное пророчество о 70-ти седминахъ исполнилось со всею точностію, когда по истеченіи оныхъ явился въ міръ Христосъ Спаситель. По пророчеству Аггея (II, 6 — 9) Онъ долженъ былъ явиться во второмъ Іерусалимскомъ храмѣ, который вскорѣ послѣ Его смерти былъ обращенъ въ развалины. Онъ родился, согласно съ пророчествомъ Михея, въ Виѳлеемѣ (V, 2) и, по особенному устроенію Божію, родился во градѣ Давыдовомъ, въ который пришли записаться Іосифъ и Марія, какъ происходившіе изъ дома и рода Давидова.

Земная жизнь и служеніе Господа Іисуса Христа соотвѣтствовали древнимъ пророчествамъ. Такъ напр. Захарія предсказывалъ о Немъ слѣдующее: «се Царь твой грядетъ къ тебѣ (дщери Сіоновой) праведный и спасающій, кроткій, сидящій на ослицѣ и молодомъ ослѣ, сынѣ подъяремной» (IX, 9). Сынъ Божій родился въ бѣдномъ и низкомъ состояніи; и въ концѣ Его земной жизни удивительно точно исполнилось это замѣчательное пророчество, когда Онъ совершалъ свой послѣдній торжественный входъ въ Іерусалимъ. Его характеръ всегда отличался безмѣрнымъ смиреніемъ, благородствомъ, кротостію, терпѣніемъ и состраданіемъ ко всѣмъ бѣднымъ и несчастнымъ, и вполнѣ согласовался съ слѣдующимъ предсказаніемъ пр. Исаіи: «Не возопіетъ и не возвыситъ голоса Своего, и не дастъ услышать его на улицахъ. Трости надломленной не переломитъ и льна курящагося не угаситъ; будетъ производить судъ по истинѣ» (XLII, 2, 3). Дѣла совершенныя Имъ находились въ неменѣе тѣсной связи съ пророчествами ветхозавѣтныхъ Свящ. писаній Такъ напр. Онъ ученикамъ Іоанна, посланнымъ спросить Его: Христосъ ли Онъ? говорилъ слѣдующее: «подите и скажите Іоанну, что слышите и видите: слѣпые прозрѣваютъ и хромые ходятъ, прокаженные очищаются и глухіе слышатъ; мертвые воскресаютъ и нищіе благовѣствуютъ» (Мѳ. XI, 4, 5). Въ этомъ повѣствованіи мы изъ собственныхъ устъ Господа слышимъ чудное подтвержденіе и исполненіе пророчества, еще за нѣсколько вѣковъ, предрѣченнаго Исаіею: *тогда откроются глаза слѣпыхъ, и уши глухихъ отверзутся* (XXXV, 5). Подробности крестной смерти Господа Іисуса также описаны съ необыкновенною живостію и точностію ветхозавѣтными пророками. Онъ умеръ позорною смертію на крестѣ. Царепророкъ Давидъ въ одномъ изъ своихъ псалмовъ говоритъ о Немъ: «*пронзили руки мои и ноги мои. Дѣлятъ ризы мои между собою и объ одеждѣ моей бросаютъ жребій*» (Псал. XXI, 18). Когда Онъ въ смертныхъ мукахъ изнемогалъ на крестѣ, Ему предложили для питья особеннаго рода напитокъ, о чемъ Псалмопѣвецъ пророчествовалъ такъ: «*и дали мнѣ въ пищу желчь, и въ жаждѣ моей напоили меня уксусомъ*» (Псал. LXVIII, 21). Надъ Нимъ насмѣхались, когда Онъ умиралъ на крестѣ, и вотъ даже самыя насмѣшки и ругательства предречены Псалмопѣвцемъ самымъ точнымъ образомъ за много вѣковъ до исполненія событія: «Всѣ видящіе меня ругаются надо мною, говоритъ онъ отъ лица Господа, говорятъ устами, кивая головою: Онъ уповалъ на Господа, пусть избавитъ его, пусть спасетъ, если онъ угоденъ Ему» (XXI, 8, 9). Онъ былъ распятъ между двумя разбойниками. Пр. Исаія предрекъ сіе въ слѣдующихъ словахъ: «*Ему назначили гробъ со злодѣями, но Онъ погребенъ у богатаго*» (LIII, 9). Какъ точно и удивительно вѣрно исполнилось это, мы легко можемъ видѣть изъ внимательнаго сличенія пророчествъ съ фактами, приводимыми у Евангелистовъ! Еще древле было предречено, что Онъ будетъ отвергнутъ Іудеями, но что по смерти и воскресеніи Онъ восторжествуетъ надъ всѣми Своими врагами (Исаіи LIII, 1, 2, 3, 12).

На Немъ исполнились также всѣ ветхозавѣтные обряды и прообразованія. О семъ такъ мудрствуетъ апостолъ: «Сказавъ прежде, что ни жертвы, ни приношенія, ни всесожженій, ни жертвы за грѣхъ (которые приносятся по закону) Ты не восхотѣлъ и не благоизволилъ, потомъ прибавилъ: вотъ иду исполнить волю Твою, Боже! Отмѣняетъ первое, чтобы постановить второе» (Евр. X, 8, 9). Можно было бы привести еще множество доказательствъ, но несомнѣнно достаточно и приведенныхъ нами для того, чтобы убѣдиться, что Іисусъ Назарянинъ есть обѣщанный Мессія. Впрочемъ, не смотря на всѣ сіи откровенія, пророчества и прообразованія о Мессіи, Іудеи не познали въ Немъ обѣщаннаго Свободителя и Примирителя, такъ какъ

Онъ явился въ міръ не въ томъ видѣ и образѣ, который могъ бы соотвѣтствовать ихъ грубымъ и чувственнымъ понятіямъ.

Главнѣйшимъ доказательствомъ того, что Господь Іисусъ Христосъ есть истинный Богъ, служатъ приписываемыя Ему: Божественныя имена, Божественныя свойства, Божественныя дѣйствія и Божественное Ему поклоненіе (Римл. IX, 5, I Іоан. V, 20, Откров. I, 10, Срав. Исаіи VI, 1 — 10, Іоан. XII, 41). Доказательство, содержащееся въ послѣднихъ двухъ цитатахъ, очень сильно и поразительно. Событіе указываемое въ книгѣ пр. Исаіи (VI, 1—4) величественно и, по истинѣ, потрясающее. Боговдохновенный писатель не оставляетъ въ насъ ни малѣйшаго сомнѣнія относительно Того, Который сидѣлъ во славѣ на престолѣ высокомъ и превознесенномъ, и принималъ отъ всѣхъ подобающія Себѣ поклоненіе и честь; такъ какъ и Евангелистъ Іоаннъ подтверждаетъ сіе слѣдующими словами: «*Сіе сказалъ Исаія, когда видѣлъ славу Его* (т. е. Христа), *и говорилъ о Немъ*» (Іоан. XII, 41).

Господу Іисусу Христу приписываются существенныя свойства Божія, какъ напр. вѣчность (Іоан. I, 1, VIII, 58 и др.), всевѣдѣніе (Мѳ. IX, 4, Іоан. XVI, 30), всемогущество (Филип. III, 21, Колос. II, 9, 10), вездѣсущіе (Мѳ. XVIII, 20, XXVIII, 20) и неизмѣняемость (Евр. XIII, 8).

Ему приписываются Божественныя дѣйствія и преимущества. Онъ есть творецъ и создатель всего (Исаіи XLIV, 24, Іоан. I, 1—8), промыслитель міра (Евр. I, 3), прощающій грѣхи (Дан. IX, 9 срав. съ Псалмомъ XXXIX), воскрешеніе и судъ всего міра (Мѳ. XXV, 31, 33, Іоан. V, 22—29).

Онъ есть второе Лице Св. Троицы, предъ которымъ, какъ и предъ Богомъ Отцемъ и Св. Духомъ, преклоняется съ благоговѣніемъ всякая тварь (Филип. II, 10, 11, Евр. I, 6).

Описаніе всеобщаго торжественнаго благоговѣйнаго преклоненія предъ Нимъ, содержащееся въ кн. Откровенія (V, 9 — 13), по истинѣ, величественно! Ему покланяются на небеси святые и ангелы. Они воздаютъ честь и покланяются предъ Тѣмъ, который умеръ за людей, передъ Божественнымъ Искупителемъ, непреложно свидѣтельствуя симъ Его вѣчное Божество.

Будучи истиннымъ Богомъ, Господь нашъ Іисусъ Христосъ есть истинный человѣкъ. Въ Сvмволѣ вѣры говорится, что Онъ «насъ ради человѣковъ и нашего ради спасенія сшелъ съ небесъ и воплотился отъ Духа Святаго и Маріи Дѣвы и вочеловѣчился». Подъ словомъ воплощенія въ Сvмволѣ вѣры разумѣется то, что Сынъ Божій принялъ на Себя плоть человѣческую, кромѣ грѣха, и сдѣлался человѣкомъ, не преставая быть Богомъ. Это слово заимствовано изъ словъ Евангелиста Іоанна: *Слово стало плотію* (Іоан. I, 14). Въ Сvмволѣ вѣры прибавлено еще, что Онъ *вочеловѣчился*, для того чтобы кто не подумалъ, что Сынъ Божій принялъ одну плоть или тѣло, но чтобы признавали въ Немъ совершеннаго человѣка, состоящаго изъ тѣла и души. Апостолъ Павелъ пишетъ о семъ такъ: «*Одинъ посредникъ между Богомъ и людьми, человѣкъ Христосъ Іисусъ*» (I Тим. II, 5). Такимъ образомъ въ Іисусѣ Христѣ находятся нераздѣльно и несліянно два естества, Божеское и человѣческое, и, по симъ естествамъ, *двѣ воли*. Впрочемъ, не смотря на сіе, въ Немъ *одно Лице*, Богъ и человѣкъ вмѣстѣ, однимъ словомъ: *Богочеловѣкъ*.

Нѣкоторые изъ еретиковъ, въ первенствующей Церкви, отрицали человѣчество I. Христа, такъ какъ они признавали грѣховность присущею всякому человѣку. Увлеченные симъ жалкимъ мудрованіемъ, они утверждали, что такъ какъ Іисусъ Христосъ былъ въ высшей степени святъ, то Онъ и не могъ имѣть вещественнаго тѣла, подобнаго нашему, но вмѣсто онаго носилъ на Себѣ тѣло *призрачное*, дававшее Ему сходство съ сынами человѣческими. Но если Господь Іисусъ не былъ настоящимъ человѣкомъ, то Онъ не могъ въ дѣйствительности умереть за человѣка, пострадавъ за него.

Аріане во 2-мъ вѣкѣ по Р. Х. отвергали истинное Божество Іисуса Христа и утверждали, что Λόγος было только твореніе, хотя и высшаго разряда. Другіе, подтверждая истину Божества Господа Іисуса Христа, впали въ различныя заблужденія относительно Его естествъ и личности: такъ одни допускали въ Немъ только одно естество (монофизиты), другіе— только одну волю (монофелиты). Послѣдователи Аполлонія учили, что Божеское естество въ Іисусѣ Христѣ замѣняло человѣческую душу. Ересь Аполлинарія была осуждена на I Константинопольскомъ соборѣ въ 381 г., монофелитская на шестомъ Вселенскомъ соборѣ (3-мъ Константинопольскомъ) въ 680 г., евтихіанская или монофизитская, на 5-мъ Вселенскомъ (2-мъ Константинопольскомъ соборѣ) въ 553 г. отъ Р. Х. Всѣ означенныя и другія подобныя имъ ереси естественно возникали вслѣдствіе гордаго желанія мудрствовать

тамъ, гдѣ требовалась единственная вѣра. Люди забыли ту великую, непреложную, истину, что они должны принимать царствіе Божіе подобно малымъ дѣтямъ, а забывъ сіе они естественно стали впадать въ различныя религіозныя заблужденія.

Господь Іисусъ Христосъ былъ въ высшей степени чистъ и непороченъ. «Таковъ и долженъ быть у насъ Первосвященникъ, говоритъ о Немъ св. ап. Павелъ: святый, непричастный злу, непорочный, отдѣленный отъ грѣшниковъ и превознесенный выше небесъ» (Евр. VII, 26). Онъ по всей справедливости могъ сказать Своимъ врагамъ: кто изъ васъ обвинитъ Меня во грѣхѣ? Іуда предатель, умирая позорною смертію самоубійцы, засвидѣтельствовалъ Его святость и непорочность слѣдующими словами: *согрѣшилъ я, предавъ кровь невинную* (Мѳ. XXVII, 4).

Воистину Онъ былъ совершеннѣйшее существо, которое когда либо видѣлъ міръ, существо отличавшееся безпримѣрнымъ сочетаніемъ чистоты и благости. Благость, служащая украшеніемъ человѣчества, во всей своей полнотѣ и симметріи соединялась въ Немъ съ высшею чистотою и непорочностію. Въ Его сердцѣ, переполненномъ любовію ко всему міру, таилась глубокая и нѣжная любовь къ Своей Матери. Онъ сознавалъ, что умиралъ какъ сынъ и въ то-же время совершалъ умилостивленіе какъ Спаситель. Какая благость въ Его характерѣ, какое милосердіе и терпѣніе среди безпримѣрныхъ гоненій и мученій! Никогда не видали Его съ нахмуреннымъ челомъ и съ Его устъ никогда не сходило слово презрѣнія и насмѣшки, но какъ часто очи Его наполнялись слезами, сердце глубокимъ состраданіемъ къ несчастнымъ, и уста отраднымъ словомъ утѣшенія ко всѣмъ бѣдствующимъ! Его единственною цѣлію было благо человѣчества. Для осуществленія сей великой цѣли Онъ ночью молился, а днемъ дѣлалъ и трудился. Противодѣйствіе не устрашало и неблагодарность не раздражала Его. Съ какою неутомимостію и терпѣніемъ училъ Онъ, съ какимъ достоинствомъ и мужествомъ страдалъ и умеръ Онъ! Для достиженія высшей и благороднѣйшей цѣли Онъ умеръ ужаснѣйшею смертію на крестѣ. Можно сказать, Онъ жилъ въ роскоши благодѣяній и добрыхъ дѣлъ, и умеръ въ славѣ съ полнымъ сознаніемъ достигнутой Имъ высокой цѣли. Онъ не дѣлалъ ни одного шага для самого Себя. Ни одна недостойная страсть, ни одно нечистое чувство не омрачали Его чистоты и непорочности во все время Его великаго общественнаго служенія на землѣ для блага человѣчества. Тысячи народа алкали и Онъ напиталъ ихъ, они заблуждались и Онъ наставлялъ ихъ на путь истины. Ученики Его трепетали во время бури на озерѣ Галилейскомъ, и вотъ Онъ всталъ и запретилъ вѣтру и морю. Онъ воскресилъ съ погребальнаго одра юношу Наинскаго и отдалъ его матери. На бракѣ въ Канѣ Галилейской, когда не достало вина, Онъ совершилъ первое Свое чудо и превратилъ воду въ вино. Онъ принималъ малыхъ дѣтей въ Свои объятія и благословлялъ ихъ. Явившись по Своемъ воскресеніи плачущей Маріи Магдалинѣ, Онъ не пожелалъ оставить ее въ недоумѣніи, но сказалъ ей одно только слово: *Марія!* по которому она узнала Его. Сестры Лазаря плакали отъ горя о смерти своего брата, и Онъ воскресилъ его. Ап. Петръ трижды отрекся отъ Него и трижды Онъ утѣшалъ его, возстановивъ затѣмъ снова въ правахъ апостольства. Такимъ образомъ совершенный во всѣхъ житейскихъ отношеніяхъ, всегда премудрый въ словѣ и ученіи, неизмѣнно непорочный и безгрѣшный во всемъ своемъ образѣ жизни, выну проникнутый состраданіемъ и милосердіемъ и благотворительностію, всецѣло исполненный всѣми достолюбезными качествами, которыя единственно восхищаютъ и привлекаютъ людей, Онъ воистину былъ воплощеніемъ и олицетвореніемъ любви Божественной во всей полнотѣ оной.

Представленія, сообщаемыя намъ о лицѣ Господа Іисуса Христа Его учениками, также возвышенны и величественны. Изъ нихъ явствуетъ, что Онъ владѣлъ величайшимъ спокойствіемъ, безпримѣрною ясностію ума, сдержаннымъ благоразуміемъ, соединеннымъ съ живымъ, глубокимъ энтузіазмомъ. Онъ не отличался порывистымъ, живымъ, пламеннымъ характеромъ Исаіи и Іезекіиля, ни сильною, по временамъ могучею энергіею законодателя Моисея, — нѣтъ, все Его существо дышетъ неизмѣннымъ спокойствіемъ и миромъ; пылающій и пожирающій огнь древнихъ пророковъ замѣняется въ Немъ легкимъ дуновеніемъ, тихимъ вѣяніемъ духа въ непрерывное посвященіе Своей души Богу. Въ духовной атмосферѣ, до которой поднимаются въ извѣстной степени только не многіе изъ насъ, и только на нѣкоторое время, постоянно Онъ ходитъ какъ въ Своей собственной жизненной стихіи. Подобно солнцу на ясномъ небѣ, Онъ шествуетъ тихій и безмятежный вѣрнымъ положеннымъ путемъ, никогда не отступая отъ него и всюду разливая животворный свѣтъ и жизнь. Вся Его дѣятельность проникнута любовію къ людямъ, тихою, спо-

койною, самоотверженною любовію, безъ всякаго малѣйшаго оттѣнка страсти. Онъ ничего не дѣлаетъ неосмотрительно и безцѣльно; и все что Онъ ни начинаетъ, приводитъ къ удачному концу и къ осуществленію Его цѣлей. Даже и тогда, когда одушевленный святымъ негодованіемъ, Онъ начинаетъ обличать кого-либо словомъ или дѣломъ, то это не есть какое либо раздраженное чувство личнаго, грѣховнаго негодованія, какое часто встрѣчается у людей, но это негодованіе можно лучше назвать *негодованіемъ любви*, святымъ, чуждымъ всякихъ эгоистическихъ цѣлей, ненавидящимъ порока и при всемъ томъ исполненнымъ любви даже къ самымъ злодѣямъ, если только они способны еще къ исправленію. И во всемъ этомъ Онъ никогда не преступаетъ границъ умѣренности.

Господь Іисусъ Христосъ всегда былъ смиренъ и кротокъ. Онъ ищетъ прежде всего нищихъ, безпомощныхъ, отверженныхъ, и ради людей добровольно пріемлетъ крайнее уничиженіе и умираетъ позорнѣйшею смертію на крестѣ; но и подъ покровомъ бѣдности и уничиженія въ Немъ выну почти на каждомъ шагу Его земной жизни, свѣтитъ и сіяетъ высокій царскій духъ. Онъ владѣлъ тою способностію, тою высшею могущественною силою, посредствомъ которыхъ великіе умы всегда и всецѣло дѣлаются владыками самихъ себя. Его дѣло было рѣшительно какъ слово, и Его слово—какъ дѣло. Тамъ гдѣ враги Его искали ставить Ему ковы, Онъ разомъ разрушалъ ихъ и съ присущею Ему силою отражалъ всѣ нападенія, доколѣ не пришелъ часъ Его. Нерѣдко Онъ посрамлялъ своихъ враговъ простымъ молчаніемъ, молчаніемъ особенно потрясающимъ, когда въ спокойномъ сознаніи невинности Онъ стоялъ предъ синедріономъ, жаждавшимъ крови и отмщенія. Но ничто не можетъ сравниться въ достоинствѣ, съ которымъ засвидѣтельствовалъ Господь Іисусъ Христосъ о самомъ Себѣ предъ лицемъ Римскаго правителя и судіи: «*Я царь, Я на то родился, и на то пришелъ въ міръ, чтобы свидѣтельствовать о истинѣ; всякій, кто отъ истины, слушаетъ гласа Моего*» (Іоан. XVIII, 37). Какая чудная сила и величіе въ сихъ словахъ, и какъ блѣднѣютъ предъ ними всѣ прочія громкія фразы другихъ людей о своемъ величіи и превосходствѣ!

Сіи слова, полныя жизни и силы, произнесенныя съ истинно царскимъ величіемъ, неотразимо дѣйствуютъ на душу каждаго вѣрующаго. Въ нихъ видится человѣкъ въ высшемъ значеніи этого слова, побѣдоносный царь, который тѣмъ выше, что чуждый всякой внѣшней силы и могущества поражаетъ единственно мечомъ духовной силы и величія. И этотъ великій мужъ, сильный словомъ и дѣломъ, былъ столь любвеобиленъ, благороденъ и сострадателенъ, какъ самая нѣжная женщина, когда Онъ помогалъ, утѣшалъ и душевно сочувствовалъ бѣднымъ, страждущимъ и несчастнымъ. Во все время Своей земной жизни Онъ не переставалъ дѣлать добро, помогалъ нищимъ душевно и тѣлесно, благословлялъ дѣтей, ставилъ Себя на одинъ уровень съ послѣдними изъ Своихъ собратій. «*Кто напоилъ одного изъ малыхъ сихъ,* говорилъ Онъ, *только чашею холодной воды, тотъ сдѣлалъ сіе для Меня*». Человѣколюбіе и милосердіе къ людямъ были присущи Ему всему, и каждый человѣкъ по отношенію къ Нему стоялъ какъ братъ. Онъ плакалъ о градѣ, отвергшемъ Его, и молился на крестѣ за пригвоздившихъ Его къ оному. Вся земная жизнь Его была жертвою. Онъ воистину былъ краснѣйшій паче всѣхъ сыновъ человѣческихъ, выполнившій великое дѣло искупленія рода человѣческаго отъ грѣха, проклятія и смерти съ самою нѣжною любовію и заботливостію даже до смерти, и этимъ Онъ отличался самымъ выдающимся образомъ отъ всѣхъ даже величайшихъ людей и героевъ древности.

Изъ образа земной жизни Господа Іисуса Христа, какъ оный переданъ намъ писателями св. Евангелія, мы видимъ несомнѣнныя доказательства того, что Онъ простиралъ Свои взгляды гораздо далѣе Своей отечественной страны. Онъ часто обращалъ Свое вниманіе на чужеземцевъ, обнимая въ благородствѣ Своей души весь родъ человѣческій. То что Онъ думалъ объ язычникахъ, что Онъ часто нерѣдко размышлялъ объ ихъ религіозной системѣ и ихъ нравственномъ состояніи, доказывается неоднократно тѣми мѣстами Евангелія, когда Онъ упоминалъ о нихъ въ Своихъ бесѣдахъ (Мѳ. V, 47, Мар. X, 42). При всякомъ удобномъ случаѣ Онъ не переставалъ дѣлать и язычникамъ наравнѣ съ Іудеями различныя полезныя наставленія и преподавать уроки нравственности. Оттого-то Его нерѣдко упрекали въ томъ, что Онъ ѣстъ и пьетъ съ мытарями и грѣшниками (Мар. II, 15, 16, Лук. V, 30, XV, 12, XIX, 7), такъ какъ по фразеологіи этихъ строкъ подъ грѣшниками разумѣются не только лица порочной жизни, но и язычники, и особенно между ними Римляне. Несомнѣнно, что находилось много язычниковъ

изъ среды мытарей, нанимаемыхъ на службу Римскимъ правительствомъ, и съ вѣроятностію можно предполагать, что язычники изъ разныхъ классовъ, привлекаемые Его громкою славою, нерѣдко смѣшивались съ окружавшею всегда Его толпою народа въ городахъ, а иногда слѣдовавшею за Нимъ въ пустыню (Мар. III, 8, Лук. VI, 17). Жители Тира и Сидона, приходившіе послушать Его, несомнѣнно были язычники (Мар. VII, 24—26).

Выраженіе *міръ* въ Свящ. Писаніи имѣетъ столь же растяжимое понятіе, какъ и выраженіе: *Іудеи и язычники*. Слово *міръ* означаетъ иногда весь *земной шаръ* въ смыслѣ жилища и обитанія всего человѣческаго рода; иногда же означаетъ весь человѣческій родъ. Господь Іисусъ Христосъ употребляетъ оное для указанія границъ и цѣлей новозавѣтнаго домостроительства Божія. Въ притчѣ о добромъ сѣмени и плевелахъ (Мѳ. XIII, 24—30) Онъ сравниваетъ Своихъ вѣрныхъ учениковъ съ добрымъ сѣменемъ, посѣяннымъ между плевелами, и поле, на которомъ произрастало то и другое, не есть только Палестинское, или поле тѣхъ странъ, которыя населяли только Іудеи, нѣтъ, это поле есть весь *міръ*.

Онъ нарочито заявляетъ Никодиму, одному изъ начальниковъ Іудейскихъ, что любовь Божія послала Его на землю единственно для спасенія міра, и что Онъ пришелъ сюда не для того, чтобы судить міръ, но чтобы спасти міръ (Іоан. III, 16, 17). При другомъ случаѣ, дѣлая указаніе на хлѣбы, которыми напиталъ нѣсколько тысячъ человѣкъ въ пустынѣ, Онъ наименовалъ Себя хлѣбомъ жизни, сшедшимъ съ неба для пищи вѣрующимъ. Впрочемъ, Онъ прибавилъ къ этому, что сія небесная пища будетъ дана не только Іудеямъ, но и всему міру, т. е. всѣмъ безъ различія увѣровавшимъ и желающимъ сердечно принять оную (Іоан. VI, 33—51). Въ томъ же самомъ смыслѣ, называя Себя свѣтомъ жизни, Онъ представляетъ Себя учителемъ и благодѣтелемъ всего человѣческаго рода, подобно солнцу, изливающему всюду свой живительный свѣтъ (Іоан. III, 19, VIII, 12, IX—5, XI, 9). За нѣсколько дней до Своей смерти, когда одна женщина номазала Его драгоцѣннымъ мνромъ, Онъ сказалъ Своимъ ученикамъ, порицавшимъ такую, безполезную по ихъ мнѣнію, трату: *«гдѣ ни будетъ проповѣдано Евангеліе сіе въ цѣломъ мірѣ, сказано будетъ въ память ея о томъ, что она сдѣлала»* (Мѳ. XXVI, 13). Покорность и смиреніе, съ какими Онъ претерпѣлъ крестную смерть, по Его слову, служатъ доказательствомъ для міра необъятной Его любви къ Отцу Небесному и строжайшей точности, съ каковою Онъ исполнилъ Его заповѣди (Іоан. XIV, 31). Онъ обѣщалъ Своимъ апостоламъ послать имъ послѣ Своей смерти Духа истины, и что Онъ пришедши обличить міръ о грѣхѣ (Іоан. XVI. 8). Сіе послѣднее выраженіе, особенно свидѣтельствующее о всеобщности Его высокой и великой цѣли, очень часто встрѣчается въ той высокоумилительной молитвѣ, съ которою Онъ обратился къ Господу въ концѣ Своей прощальной бесѣды съ учениками (Смотр. ниже: *Прощальная Бесѣда* Іисуса Христа съ учениками). Онъ долженъ послать Своихъ учениковъ въ міръ, какъ Богъ Отецъ послалъ Его самого въ міръ, и міръ (иначе весь человѣческій родъ) долженъ былъ убѣдиться въ томъ, что Онъ былъ посланъ отъ Бога. Изъ сего мы можемъ несомнѣнно заключить, что великая цѣль Его воплощенія и сошествія на землю Господа Іисуса Христа есть спасеніе всего человѣческаго рода, и Его слова, Его ученіе, Его дѣйствія, все это служитъ подтвержденіемъ всеобщности спасительной для всѣхъ насъ умилостивительной жертвы. Не говорилъ ли Онъ Іудеямъ еще въ первый годъ Своего общественнаго служенія роду человѣческому, *что многіе придутъ съ востока и запада и возлягутъ съ Авраамомъ, Исаакомъ и Іаковомъ въ царствѣ небесномъ?* (Мѳ. VIII, 11, 129) Не то ли же самое Онъ высказывалъ и женѣ Самарянской (Іоан. IV, 21, 24), когда представлялъ ей всю землю храмомъ, въ которомъ *покланяющіеся Богу должны покланяться Ему въ духѣ и истинѣ?*

Касательно наружнаго вида и лица Іисуса Христа Свящ. Писаніе упоминаетъ только о Его одеждѣ. Хитонъ Его, или нижняя одежда былъ не шитый, а весь тканый сверху до низу. По преданію хитонъ этотъ—рукодѣліе Божіей Матери. Изображенія лица или опредѣленнаго вѣрнаго образа Іисуса Христа въ древней Церкви, кажется, не было, можетъ быть изъ опасенія обвиненія въ идолопоклонствѣ какъ со стороны язычниковъ такъ и отъ Іудеевъ. Въ древней Церкви преимущественно употреблялись символическія изображенія Христа и Его Церкви и общества вѣрующихъ. Сюда относятся: чаша, дверь, крестъ, якорь, агнецъ, виноградная лоза, корабль, голубь, рыбы, пастырь и овцы и др. Изъ преданій объ образѣ Спасителя первое и главное мѣсто занимаетъ преданіе о Нерукотворенномъ

образѣ Спасителя, который получилъ отъ самого Господа владѣлецъ Эдесскій, Авгарь. Сказаніе о семъ образѣ изложено подробно у Іоанна Дамаскина въ словѣ объ иконахъ и въ его «Точномъ изложеніи вѣры». По сказанію одного изъ очевидцевъ, видѣвшаго этотъ образъ въ Генуѣ, куда онъ въ XIV в. былъ перенесенъ изъ Константинополя, «образъ этотъ имѣетъ величественный и чудный видъ; на немъ отражается Божественное величіе и слава, такъ что взирающій на него очаровывается и благоговѣетъ передъ нимъ. Съ средины довольно большаго чела спускаются по обѣимъ сторонамъ направо и налѣво темнорусые и почти черные, не слишкомъ густые, но довольно длинные и нѣсколько курчавые на оконечностяхъ волосы; борода черная, но небольшая; брови также черныя, но не совсѣмъ круглыя; глаза живо блестящіе и проницательные, какъ бы испускающіе свѣтлые лучи изъ себя, такъ что думаешь, что они смотрятъ на тебя со всѣхъ сторонъ какимъ то пріятнымъ и нѣжнымъ взоромъ. Носъ прямой и правильный; усы едва покрываютъ верхнюю губу, такъ что прекрасно очерченныя и пріятныя уста виднѣются безпрепятственно. Колорить лица черноватый и смуглый, такъ что трудно узнать настоящій цвѣтъ его, особенно на челѣ, на носу, между глазами и на щекахъ; но съ другой стороны легко видишь, что образъ имѣетъ что-то сверхъестественное, чему человѣческое искусство подражать не можетъ, и многіе извѣстные художники признавались, что нѣтъ никакой возможности нашими красками передать цвѣтъ св. образа сколько нибудь сходно съ оригиналомъ» (Труды Кіев. духов. Акад. 1866 г., стр. 6—9). Перенесеніе изъ Едеса въ Константинополь нерукотвореннаго образа Господа нашего Іисуса Христа, иначе убруса, празднуется св. Церковію 16 августа.

Кромѣ сего нерукотвореннаго образа, посланнаго Господомъ къ Авгарю, былъ другой древній образъ извѣстный подъ именемъ нерукотвореннаго образа Вероники. Преданіе о семъ образѣ говоритъ слѣдующее: Когда вели Господа на Голгоѳу на крестныя страданія и кровавый потъ лилъ съ лица Его на землю, одна изъ множества со слезами сопровождавшихъ Его женщинъ, проникнутая скорбію сострадания, снявши съ головы своей платокъ, поднесла его Господу, чтобы Онъ вытиралъ имъ кровавый потъ съ лица Своего. Въ благодарность за сіе Господь отпечатлѣлъ на платкѣ этомъ черты лица Своего, изнуреннаго болѣзнію и страданіями, и подалъ ей на память, какъ залогъ любви и благодарности. И такимъ образомъ это былъ другой нерукотворенный образъ Христа, на которомъ Господь изображенъ въ терновомъ вѣнцѣ. Преданіе и о семъ образѣ восходитъ къ древнѣйшимъ временамъ. Также изъ очень древнихъ преданій сохранилось сказаніе о статуѣ Спасителя, поставленной въ Кесаріи Филипповой упоминаемою въ Евангеліи женою кровоточивою въ благодарность за свое исцѣленіе. Статуя эта представляетъ собою мѣдное изваяніе женщины съ преклоненными колѣнами и съ простертыми впередъ руками, представляющей подобіе молящейся; противъ нея изъ того же металла фигура мужчины, красиво облеченнаго въ двойную мантію и простирающаго руку къ женщинѣ; тутъ же представляется растущая трава. Евсевій видѣлъ эту статую въ бытность свою въ Кесаріи Филипповой (Церк, Ист. кн. VII, гл. 18). Въ древней Церкви были и другія изображенія Спасителя: таковъ образъ писанный евангелистомъ Лукою, о которомъ въ IX вѣкѣ упоминаетъ ученикъ Ѳеодора Студита, монахъ Михаилъ, и другіе. И такъ на основаніи преданій о нерукотворенномъ образѣ Спасителя, или на основаніи незримаго образа Христа, какой рисуется предъ нами на вдохновенныхъ страницахъ Евангелія, или по чувству только Христіанскаго благочестія, издавна, съ самыхъ первыхъ вѣковъ Христіанства образовался въ Христіанской Церкви такой типъ, такой образъ Христа, который чувствуется соотвѣтствующимъ или близкимъ къ первообразу. Типъ этотъ проходитъ чрезъ всѣ вѣка; онъ вдохновлялъ художниковъ; онъ является на памятникахъ всего Византійскаго художественнаго періода.

Вліяніе Христіанской религіи на весь міръ было и есть, по истинѣ, громадно и потрясающее. Если бы всѣ люди неуклонно жили и неуклонно дѣйствовали подъ животворнымъ вліяніемъ оной, то земля сдѣлалась бы истиннымъ подобіемъ неба. Она возводитъ человѣка къ образу и подобію Божію, вноситъ миръ и благоденствіе въ семейства, твердость и свободу въ общества и государства. Начала оной суть начала неизмѣнной истины, прямодушія и братской любви къ людямъ и народамъ, такъ какъ она повелѣваетъ своимъ послѣдователямъ творить правду, любить милосердіе, и смиренно ходить предъ Богомъ. Война, рабство, невольничество и всѣ виды тиранній и чувственности, совершенно противны духу и вліянію оной. Она поощряетъ трудолюбіе и

водворяетъ всюду порядокъ, благочестіе, полезное какъ для настоящей жизни, такъ и для будущей. Христіанству обязана своимъ возникновеніемъ и процвѣтаніемъ современная общественная цивилизація въ лучшемъ и благороднѣйшемъ значеніи этого слова, цивилизація постепенно обновляющая и оживляющая міръ.

Заключимъ нашу статью, незабвенными словами двухъ извѣстнѣйшихъ защитниковъ и апологетовъ Христіанства, во II и III вѣкахъ по Р. Х. «Вникни, говоритъ Оригенъ въ своемъ блестящемъ отвѣтѣ на злорѣчія и насмѣшки еретика философа, Цельсія, вникни тщательно въ жизнь нѣкоторыхъ изъ насъ; сравни прежній и настоящій образъ жизни людей, и ты увидишь, въ какомъ нечестіи и нечистотѣ обращались люди, прежде чѣмъ они приняли Христіанское ученіе... Но лишь только оно коснулось ума и сердца ихъ, они вскорѣ дѣлались умѣренными, справедливыми и постоянными. Да многіе изъ нихъ такъ воспламенялись любовію къ чистотѣ и праведности, что воздерживались даже отъ законныхъ наслажденій. Во всѣхъ мѣстахъ, гдѣ преобладаетъ Христіанство, Церковь обилуетъ такими людьми. Какъ могутъ быть вредными и дурными членами общества люди, обратившіе столь многихъ изъ нѣдръ порока къ добродѣтельной и воздержной жизни, предписываемой имъ Христіанскою религіею? Они исправляютъ женщинъ отъ нескромности и безнравственности, мужей отъ излишней привязанности къ грубымъ удовольствіямъ и театрамъ, и удерживаютъ юношей, всегда склонныхъ къ пороку и роскоши, живо представляя имъ не только ничтожество и суетность роскоши, но и наказаніе, уготованное безнравственнымъ и порочнымъ людямъ».

«Не Христіане, говоритъ Ланктанцій, но язычники разбойничаютъ на сушѣ и занимаются пиратствомъ на морѣ, отравляютъ своихъ женъ изъ-за приданаго, или ихъ мужей за тѣмъ чтобы жениться на этихъ прелюбодѣйницахъ, душатъ или подкидываютъ своихъ дѣтей, предаются кровосмѣшенію съ своими сестрами, дочерями, матерями и весталками, совершаютъ различные гнусные, противоестественные пороки, которые, по слову Апостола, не должны даже именоваться у Христіанъ» (Еф. Ѵ, 3). Тотъ же самый церковный ораторъ, указывая на противорѣчія между ученіемъ, правилами нравственности и дѣятельности языческихъ философовъ, и ничтожные результаты, сопровождавшіе оныя, сравнительно съ чистотою и дѣйственностію Евангельскаго ученія, восклицаетъ въ слѣдующихъ потрясающихъ словахъ: «Дайте мнѣ человѣка желчнаго, раздражительнаго, упрямаго и необузданнаго, и я нѣсколькими словами, словами Божьими, сдѣлаю его кроткимъ, какъ ягненка. Дайте мнѣ скупаго, жаднаго, скрягу, и я сдѣлаю его, словомъ Божіимъ, благороднымъ созданіемъ, благимъ и расточительнымъ во славу Божію и на пользу ближнихъ. Дайте мнѣ жестокаго и кровожаднаго человѣка, и свирѣпость его, подъ вліяніемъ ученія Христіанства, немедленно измѣнится въ кроткое, благородное и милосердное расположеніе. Дайте мнѣ грѣшника, безумца, нечестиваго, и онъ не умедлитъ подъ сѣнію Христовой вѣры сдѣлаться честнымъ, мудрымъ и добродѣтельнымъ. Столь велика дѣйственность Божественной мудрости, что она, разъ проникнувши въ сердце, совершенно изгоняетъ безуміе, родоначальника всѣхъ пороковъ. Могущественное дѣйствіе Христіанскаго ученія не оказалось ли особенно въ томъ, что 12 Апостоловъ, взятые изъ людей бѣдныхъ, неученыхъ, низкаго состоянія, симъ ученіемъ побѣдили и покорили Христу сильныхъ, мудрыхъ, богатыхъ, царей и царства?»

Сдѣлалъ-ли, или могъ ли сдѣлать нѣчто подобное сему кто либо изъ языческихъ философовъ?!

Прощальная бесѣда Іисуса Христа съ учениками.

Іоан. XIѴ.

Ученики смутились, услыхавши о предстоящихъ имъ испытаніяхъ и бѣдствіяхъ. Іисусъ Христосъ сказалъ: «не смущайтесь сердцемъ. Вѣруйте въ Бога и въ Меня вѣруйте. (На небесахъ) въ дому Отца Моего обителей много. Въ противномъ случаѣ, Я не скрылъ бы отъ васъ. Я иду приготовить Вамъ мѣсто. А приготовивши, Я возвращусь и возьму васъ къ Себѣ, чтобы и вы были тамъ, гдѣ Я».

«Между тѣмъ, куда Я иду, вы знаете, и какимъ путемъ отхожу, знаете».—Ѳома говоритъ Ему: «Господи! не знаемъ, куда идешь; и какъ можемъ знать самый путь?» Іисусъ Христосъ, чтобы вразумить учениковъ, какимъ путемъ они должны доходить до обителей Отца небеснаго, отвѣчалъ Ѳомѣ: «Я есмь путь, и истина, и жизнь. (Инымъ путемъ) нельзя придти къ Отцу, какъ только чрезъ Меня».

«Если бы вы знали кто Я *(по существу и достоинству)*, то знали бы и Отца Моего. Но съ этихъ поръ вы знаете Его, и видѣли Его».

Филиппъ говоритъ Ему: «Господи! покажи намъ Отца и довольно для насъ». Іисусъ Христосъ говоритъ ему: «столько времени Я съ вами и ты еще не знаешь Меня, Филиппъ!.. Кто видѣлъ Меня, тотъ видѣлъ Отца. Какъ же ты говоришь: покажи намъ Отца? Развѣ ты не вѣришь, что Я въ Отцѣ и Отецъ во Мнѣ? Все, чему Я учу васъ, говорю не отъ Себя; Отецъ, пребывающій во Мнѣ, Онъ творитъ дѣла. Вѣрьте Мнѣ, что Я въ Отцѣ и Отецъ во Мнѣ; по крайней мѣрѣ вѣрьте Мнѣ по самымъ дѣламъ. Истинно, истинно говорю вамъ: кто вѣруетъ въ Меня, дѣла, которыя творю Я, и Онъ сотворитъ, и больше тѣхъ сотворитъ: потому что Я къ Отцу Моему отхожу».

«И о чемъ ни попросите во имя Мое, все то сдѣлаю, дабы прославился Отецъ въ Сынѣ. Если любитѐ Меня, соблюдите Мои заповѣди. И Я умолю Отца и дастъ вамъ другаго Утѣшителя, чтобы пребывалъ съ вами во вѣкъ, Духа истины, котораго міръ не можетъ принять, потому что не видитъ Его и не знаетъ Его; а вы Его узнаете, потому что Онъ съ вами пребудетъ и въ васъ вселится».

«Не оставлю васъ сиротами; пріиду къ вамъ. Еще немного, и міръ уже не увидитъ Меня; но вы увидите Меня; потому что Я живу, и вы жить будете. Въ тотъ день узнаете вы, что Я въ Отцѣ Моемъ, и вы во Мнѣ, и Я въ васъ. Кто помнитъ и соблюдаетъ заповѣди Мои, тотъ любитъ Меня; кто любитъ Меня, тотъ возлюбленъ будетъ Отцемъ Моимъ; и Я возлюблю его, и явлюся ему Самъ». Іуда (не Искаріотъ) говоритъ Ему: «Господи! почему это Ты хочешь явиться намъ, а не міру?» Іисусъ Христосъ отвѣчалъ: «кто любитъ Меня, тотъ слово Мое соблюдетъ; и Отецъ Мой возлюбитъ его; и мы пріидемъ къ нему, и обитель у него сотворимъ». *(Значитъ, потому Я не являюсь міру, что онъ не любитъ Меня и не соблюдаетъ словъ Моихъ).* «Не любящій Меня словъ Моихъ не соблюдаетъ; слово же, которое вы слышите, не есть Мое, но пославшаго Меня Отца. Это Я говорю *(къ вашему утѣшенію)*, пока Я съ вами. Утѣшитель же Духъ Святый, Котораго пошлетъ Отецъ во имя Мое, научитъ васъ всему, и напомнитъ вамъ все, что Я говорилъ вамъ. Миръ оставляю вамъ, миръ Мой даю вамъ; не такъ, какъ міръ даетъ, Я даю вамъ». *(Въ мірѣ высказываютъ другъ другу желанія, которыя остаются безъ исполненія: Мои желанія на счетъ васъ всѣ осуществятся).* «Не смущайтесь же мыслію, и не пугайтесь. Вы слышали, что я сказалъ вамъ: иду отъ васъ, и пріиду къ вамъ.—Если бы вы любили Меня, то порадовались бы, услышавши отъ Меня, что Я иду къ Отцу: потому что слава Отца Моего несравненно выше того состоянія, въ которомъ Я нахожусь теперь. И вотъ, Я сказалъ вамъ о томъ прежде, чѣмъ сбылось; дабы вы повѣрили, когда сбудется.

«Уже не много Мнѣ говорить съ вами: потому что уже наступаетъ на Меня князь міра сего, хотя онъ ничего не можетъ со Мною сдѣлать. Но дабы міръ зналъ, что Я люблю Отца, и какъ заповѣдалъ Мнѣ Отецъ, такъ и творю: встаньте, пойдемъ отсюда».

Лук. XXII, 35—38.

Этими словами Іисусъ Христосъ вызывалъ ихъ идти вонъ изъ города. Всѣ встали съ своихъ мѣстъ; и, зная, что теперь придется имъ идти на встрѣчу опасностямъ, стали забирать свои вещи, а нѣкоторые тайно запаслись оружіемъ. По этому случаю Іисусъ Христосъ хотѣлъ напомнить имъ, что излишняя заботливость о своей безопасности изобличаетъ недовѣрчивость къ Промыслу Божію, и тѣмъ болѣе для нихъ предосудительна, что они уже имѣли случай испытать надъ собою Его попечительность. «Когда Я, сказалъ Онъ имъ, посылалъ васъ безъ мѣшка и безъ сумы и безъ обуви, имѣли ли вы въ чемъ недостатокъ?» — Они отвѣчали: «ни въ чемъ». Тогда Онъ сказалъ: «а теперь, у кого есть мѣшокъ, тотъ бери его, также и суму; и у кого нѣтъ (*средствъ къ оборонѣ*), продай одежду свою, и купи мечъ... Въ самомъ дѣлѣ, Я напомню вамъ: надобно исполниться на Мнѣ и этому, что написано: *и со беззаконными вмѣнися* (Ис. LII, 12) (т. е считался между злодѣями). Такимъ образомъ, что предсказано о Мнѣ, окончательно сбывается». Ученики не поняли, что это былъ кроткій упрекъ за ихъ излишнія заботы о будущемъ, и пророчественный намекъ на то, что одинъ (вѣроятно, Петръ) уже и сдѣлалъ между ними, то есть, продалъ одежду свою и купилъ мечъ. Думая, что они слышатъ повелѣніе, обрадовались своей предусмотрительности, и сказали: «Господи! вотъ, мечей здѣсь два». Очевидно, они не обратили вниманія на слова, приведенныя Іисусомъ Христомъ изъ Исаіи пророка, которыя ясно давали разумѣть, что ихъ общество, вооруженное мечами, могли назвать скопищемъ мятежниковъ, и къ числу злодѣевъ могли естественно причислить и Учителя ихъ. Потому Іисусъ Христосъ, негодуя на ихъ непонятливость, сказалъ: «довольно» (объ этомъ)! (Блаж. Θеофилакта толк. на сіе мѣсто).

Марк. XIV, 26—31, Лук. XXII, 39, Мѳ. XXVI, 30—35.

Послѣ этого пропѣли пасхальные псалмы, и вышли изъ дома. Іисусъ Христосъ по обыкновенію пошелъ на гору Масличную, за Нимъ послѣдовали и ученики Его. Тогда говоритъ имъ Іисусъ Христосъ: «въ эту ночь, увидавши, въ какомъ Я буду положеніи, всѣ вы соблазнитесь. Такъ и въ Писаніи сказано: «*поражу пастыря, и разыдутся овцы стада*» (Зах. XIII, 7). «По воскресеніи же Моемъ, Я встрѣчу васъ въ Галилеѣ». Тутъ Петръ сказалъ Ему: «хотя бы и всѣ соблазнились о Тебѣ, только не я». Іисусъ Христосъ отвѣчалъ: «истинно говорю тебѣ: въ наступающую теперь ночь, прежде чѣмъ дважды пропоетъ пѣтухъ, трижды отречешься отъ Меня». Но Петръ еще болѣе сталъ увѣрять: «хотя бы мнѣ и умереть съ Тобою, не отрекусь отъ Тебя». Тоже и всѣ ученики обѣщали.

Іоан. XV и XVI.

Проходили между виноградниками, которые разведены были по скату горы. Іисусъ Христосъ началъ говорить: «Я истинная виноградная лоза, а Отецъ Мой виноградарь. Всякую у Меня вѣтвь, не приносящую плода, Онъ отсѣкаетъ; и всякую приносящую плодъ очищаетъ, чтобы больше приносила плода. Вы уже очищены (*отъ недостатковъ и предразсудковъ*) посредствомъ ученія, которое Я проповѣдывалъ вамъ. Будьте во Мнѣ, и Я въ васъ. Какъ вѣтвь, коль скоро отнята отъ лозы, сама собою не можетъ приносить плода: точно такъ и вы, если не будете соединены со Мною. Я лоза, а вы вѣтви. Кто пребываетъ во Мнѣ, и съ кѣмъ Я соединенъ; тотъ много принесетъ плода: а отдѣлившись отъ Меня, не сдѣлаете ничего. Кто не пребудетъ во Мнѣ (*своею вѣрою и любовію*) тотъ какъ оторванная отъ Меня вѣтвь, засохнетъ (*останется безъ благодати и безъ добрыхъ дѣлъ*). А такія вѣтви собираютъ и бросаютъ въ огонь; и горятъ. Между тѣмъ, если пребудете въ союзѣ (*любви и благодати*) со Мною, и слова Мои въ васъ пребудутъ: тогда, чего ни пожелаете, попросите, и дано будетъ вамъ. Тѣмъ самымъ прославится Отецъ Мой, если вы много принесете плода (*и жизнію и своею апостольскою проповѣдію*): тогда ясно будетъ, что вы Мои ученики. Какъ возлюбилъ Меня Отецъ и Я возлюбилъ васъ: такъ и вы будьте тверды въ любви ко Мнѣ. А будете тверды въ любви ко Мнѣ, если соблюдете заповѣди Мои: подобно тому, какъ Я соблюлъ заповѣди Отца Моего, и пребываю въ Его любви. Это Я напоминаю вамъ для того, чтобы вы всегда радовали Меня, и сами почерпали (отъ Меня) совершенную радость. Моя заповѣдь такова: любите другъ друга такъ, какъ Я возлюбилъ васъ. Нельзя больше доказать любви своей къ друзьямъ, какъ полагая жизнь свою за нихъ. Вы мнѣ друзья, если исполняете то, что Я заповѣдую вамъ. Я уже не называю васъ рабами; потому что рабу господинъ не ввѣряетъ своихъ намѣреній: но Я назвалъ васъ друзьями; потому что сказалъ вамъ все, что слышалъ отъ Отца Моего. (*Впрочемъ, не вы первые вызвали Меня на любовь: потому что*) не вы Меня избрали, а Я избралъ васъ, и утвердилъ васъ (*въ Моемъ вертоградѣ*), чтобы вы шли (въ ростъ), и приносили плодъ, и чтобы плодъ вашъ могъ быть собранъ для вѣчности. И въ такомъ случаѣ, чего ни попросите во имя Мое, Отецъ Мой дастъ вамъ. Это (все) Я заповѣдую вамъ, чтобы вы любили другъ друга.

«Если міръ васъ возненавидитъ: знайте, что Меня возненавидѣлъ прежде, чѣмъ васъ. Если бы вы раздѣляли образъ мыслей и увлекались обычаями этого міра; то міръ свое любилъ бы: а какъ вы не имѣете ничего общаго съ этимъ міромъ, но Я избралъ (и отдѣлилъ) васъ отъ міра; потому ненавидитъ васъ міръ. Помните что Я сказалъ вамъ: рабъ не больше господина своего. Если Меня гнали, будутъ гнать и васъ: если Мое слово соблюдали, будутъ соблюдать и ваше. Но все то сдѣлаютъ надъ вами за Меня, потому что не даютъ себѣ труда подумать, Кто послалъ Меня! Если бы Я не пришелъ, и не училъ ихъ; то на нихъ не тяготѣлъ бы грѣхъ: а теперь нѣтъ имъ предлога извинить себя въ грѣхѣ (невѣрія). Кто ненавидитъ Меня, тотъ ненавидитъ и Отца Моего. Если бы Я не совершалъ между ними такихъ чудесъ, какихъ никто другой не дѣлалъ, то на нихъ не тяготѣлъ бы грѣхъ: но вотъ они видѣли: и не смотря на то, возненавидѣли и Меня (а потому самому) и Отца Моего. Но пусть сбывается то, что написано въ ихъ законѣ: *возненавидѣша Мя туне* (напрасно) (Пс. LXVIII, 5). Когда же пріидетъ Утѣшитель, котораго Я вамъ пошлю отъ Отца, Духъ истины, который отъ Отца исходитъ: то Онъ засвидѣтельствуетъ обо Мнѣ. А также и вы будете свидѣтельствовать (обо Мнѣ): потому что вы сначала со Мною. Это Я сказалъ вамъ для того, чтобы вы не упали духомъ (*и не измѣнили своему апостольскому долгу*). Изгонятъ васъ изъ синагогъ: даже наступаетъ время, когда, убивая васъ, будутъ думать, что этимъ угождаютъ Богу. Такъ будутъ поступать потому, что не познали Отца, ни Меня. Говорю вамъ это,

чтобы вы, въ то бѣдственное время, вспомнили, что Я вамъ сказывалъ о томъ; не говорилъ же вамъ (о наступающихъ бѣдствіяхъ) сначала потому, что былъ съ вами. А теперь отхожу къ Пославшему Меня. И изъ васъ никто не распрашиваетъ Меня объ этомъ отшествіи. Ваша мысль остановилась только на томъ, что Меня не будетъ съ вами: и сердце ваше наполнилось печали. Но Я истину говорю вамъ: лучше для васъ, чтобы Я пошелъ; потому что если Я не пойду, то Утѣшитель не пріидетъ къ вамъ; а если пойду, то пошлю Его къ вамъ. И Онъ, пришедши, заставитъ міръ признать и *грѣхъ*, и *правоту*, и дѣйствіе *суда*. Міръ признаетъ *свой грѣхъ*, что онъ не увѣровалъ въ Меня; признаетъ *Мою правоту*, убѣдившись (*Моимъ воскресеніемъ и послѣдующими знаменіями*), что Я (*дѣйствительно*) отхожу къ Отцу Моему, такъ что (*въ уничиженномъ состояніи*) послѣ не увидите Меня; признаетъ дѣйствіе *Божія суда*, что князь міра сего (*сатана*) низложенъ (*Мною, и не въ силахъ противиться проповѣдникамъ и чтителямъ имени Моего*). Многое остается Мнѣ сказать вамъ: но теперь еще вы неспособны всего принять. Когда же придетъ тотъ Утѣшитель: Онъ, какъ Духъ истины, наставитъ васъ на всякую истину. И Онъ будетъ внушать не что либо другое (*совершенно отличное отъ Моего ученія*); но будетъ говорить, что услышитъ (*отъ Отца и отъ Меня*) и будущее возвѣститъ вамъ. Онъ Меня прославитъ: потому что Мои же совѣты и Мною проповѣданныя истины будетъ внушать вамъ. (*Сказавши прежде, что Мое ученіе не есть Мое, но пославшаго Меня Отца*), Я теперь говорю, что Утѣшитель Духъ Святый будетъ вамъ внушать Мое ученіе: это потому, что все, что имѣетъ Отецъ, есть Мое».

«Вскорѣ вы не увидите Меня, и опять вскорѣ увидите Меня: потому что Я иду къ Отцу». Тутъ нѣкоторые изъ учениковъ Его стали разсуждать между собою, чтобы такое значили эти слова: «вскорѣ не увидите Меня, и опять вскорѣ увидите Меня»; и: «Я иду къ Отцу?» Іисусъ Христосъ, уразумѣвши, что хотятъ спросить Его, сказалъ имъ: «Вы объ этомъ спрашиваете другъ друга, что Я сказалъ: вскорѣ не увидите Меня, и опять вскорѣ увидите Меня? Истинно, истинно говорю вамъ: (вотъ уже скоро) вы восплачете и возрыдаете (*бывъ лишены Моего присутствія*), а міръ возрадуется. Вы печальны будете, но печаль ваша въ радость превратится. Когда женщина готовится родить, она чувствуетъ болѣзни отъ того, что пришелъ часъ ея; но когда родитъ младенца, уже не помнитъ болѣзней отъ радости, что родился человѣкъ въ міръ. Такъ и вы теперь болѣзнуете душею, но Я увижусь съ вами опять, и возрадуется сердце ваше, и радости вашей никто не отниметъ у васъ».

«И въ тотъ день не будете имѣть нужды спрашивать Меня о чемъ либо. Истинно, истинно говорю вамъ: о чемъ ни попросите Отца во имя Мое, дастъ вамъ. Доселѣ (*пока Я былъ съ вами*) вы ничего не просили во имя Мое; просите, и получите, чтобы радость ваша была совершенною. Все Я говорилъ съ вами притчами (прикровенно); но наступаетъ время, когда уже не буду говорить вамъ притчами, но прямо возвѣщу вамъ объ Отцѣ. Въ тотъ день будете просить во имя Мое: и не скажу, что Я буду просить Отца объ васъ, потому что самъ Отецъ любитъ васъ за то, что вы возлюбили Меня, и увѣровали, что Я исшелъ отъ Бога. Я исшелъ отъ Отца и пришелъ въ міръ, и опять оставляю міръ, и отхожу къ Отцу». (Ученикамъ показалось, что они совершенно поняли Его; и) они сказали Ему: «вотъ теперь Ты ясно говоришь, и приточнаго нѣтъ въ Твоихъ словахъ. Теперь мы видимъ, что Ты знаешь все, и нѣтъ нужды, чтобы Тебя предупреждали вопросомъ. Потому-то мы и вѣримъ, что Ты отъ Бога исшелъ». Іисусъ Христосъ отвѣчалъ имъ: «теперь ли вѣруете? Вотъ наступаетъ часъ, и насталъ уже, что вы разсѣетесь каждый въ свою сторону, и Меня оставите одного. Впрочемъ, Я не одинъ: потому что Отецъ со Мною. Это Я сказалъ вамъ для того, чтобы вы твердо полагались на Меня. Въ мірѣ (встрѣтитесь съ опасностями, и) будете имѣть скорбь: но мужайтесь, Я побѣдилъ міръ». Къ тому времени какъ эта бесѣда окончилась, Іисусъ Христосъ спустился съ горы, на которой стоялъ Іерусалимъ.

Іоан. XVII.

Въ самой глубинѣ долины, предъ потокомъ Кедронъ, Іисусъ Христосъ возвелъ очи Свои на небо и сталъ молиться: «Отче! пришелъ часъ: прославь Сына Твоего, чтобы и Сынъ Твой могъ прославить Тебя. Потому что Ему далъ Ты власть надъ всѣмъ родомъ человѣческимъ, дабы всѣмъ вообще, кого Ты ни ввѣрилъ Ему, Онъ даровалъ вѣчную жизнь. Средство же къ полученію жизни вѣчной состоитъ въ томъ, чтобы признали въ Тебѣ единаго истиннаго Бога, и въ посланномъ Тобою Іисусѣ—Христа (Искупителя) Я прославилъ Тебя на земли: Я совершилъ дѣло (искупленія), которое Ты поручилъ Мнѣ исполнить. Нынѣ прославь Меня и Ты, Отче, у Тебя самого (*на небеси*) тою славою, которую Я имѣлъ у

Тебя прежде бытія міра. Я открылъ о Тебѣ человѣкамъ, которыхъ Ты, (отдѣливши) отъ міра, препоручилъ Мнѣ. Они были Твои (*Тебѣ преданы*) и Ты Мнѣ препоручилъ (наставить) ихъ: и они слово Твое сохранили. Они уже знаютъ, что все, что Ты ни далъ Мнѣ, отъ Тебя. Именно слова, которыя Ты далъ Мнѣ, Я передалъ имъ: и они приняли, и ясно уразумѣли, что Я исшелъ отъ Тебя, и увѣровали, что Ты Меня послалъ. Я объ нихъ молю, не о мірѣ (*который ненавидитъ Мое ученіе*) молю, а о тѣхъ, которыхъ Ты ввѣрилъ Мнѣ, потому что они Твои (*Тебѣ преданы*). И все Мое Твое и Твое Мое: и Я прославился въ нихъ. Я (видимымъ образомъ) уже не буду среди общества людей: но они (остаются) въ мірѣ и послѣ Моего отшествія къ Тебѣ. Отче Святый! соблюди ихъ, тѣхъ учениковъ, которыхъ Ты Мнѣ далъ, въ твердомъ исповѣданіи имени Твоего, чтобы они были едино, какъ и Мы. Пока Я былъ съ ними въ мірѣ, Я наблюдалъ, чтобы они помнили и чтили имя Твое; тѣхъ, которыхъ Ты далъ Мнѣ, Я сохранилъ, и изъ нихъ не погибъ никто, кромѣ сына погибели, какъ и было предсказано въ Писаніи (Пс. CVIII, 17). Нынѣ же къ Тебѣ отхожу и это говорю (пока еще Я) въ мірѣ, чтобы радость Моя въ нихъ была совершенною. Я предалъ имъ ученіе Твое; за то міръ возненавидѣлъ ихъ, потому что они не раздѣляютъ его образа мыслей и не слѣдуютъ его обычаямъ, точно такъ какъ и Я. (Впрочемъ) Я не молю, чтобы Ты взялъ ихъ изъ міра (*иначе кто же останется свѣтомъ міра и солію земли?*), но чтобы Ты соблюлъ ихъ отъ искушенія духа тьмы. По своимъ мыслямъ и въ образѣ жизни они не имѣютъ ничего общаго съ міромъ, точно такъ какъ и Я. Содѣлай ихъ святыми служителями истины Твоей, откровенія Твоего. Какъ Ты Меня послалъ въ міръ, такъ и Я послалъ ихъ въ міръ. И за нихъ Я приношу Себя въ жертву, чтобы и они были святыми служителями истины. Не объ нихъ же только молю, но и о тѣхъ, которые увѣруютъ въ Меня по ихъ наставленію: да всѣ будутъ едино какъ Ты, Отче, во Мнѣ и Я въ Тебѣ, такъ и они да будутъ въ насъ едино: да увѣруетъ міръ, что Ты меня послалъ. И ту славу, которую Ты далъ Мнѣ, Я далъ имъ, да будутъ едино, какъ и Мы едино. Я въ нихъ, и Ты во Мнѣ: да будутъ совершенно единомысленными и единодушными, и да познаетъ міръ, что Ты Меня послалъ и возлюбилъ ихъ, какъ Меня возлюбилъ. Отче! хощу, чтобы тѣ, которыхъ Ты ввѣрилъ Мнѣ, были со Мною тамъ, гдѣ Я пребуду, пусть они созерцаютъ славу Мою, которую Ты Мнѣ далъ, потому что Ты возлюбилъ Меня прежде основанія міра. Отче праведный! пусть міръ не позналъ Тебя, но Я знаю Тебя и они (*Мои ученики*) узнали, что Ты Меня послалъ. И Я открылъ имъ познаніе о Тебѣ, и (болѣе) открою, дабы и они извѣдали силу любви, которою Ты возлюбилъ Меня, и постигли Мою любовь къ нимъ».

Карта общественнаго служенія Іисуса Христа.

Имѣя въ виду показать мѣста общественнаго служенія Спасителя, мы представимъ параллельный перечень мѣстъ, событій и бесѣдъ Евангельскихъ и для ясности раздѣлимъ перечень на нѣсколько отдѣловъ.

А) Выходъ на проповѣдь.

Назаретъ. Жизнь до крещенія.

Веѳавора и пустыня Іорданская. Крещеніе Іоанново. Крещеніе Іисуса Христа. Искушеніе въ пустынѣ. Свидѣтельство Предтечи объ Іисусѣ Христѣ предъ посланными и предъ учениками. Первые послѣдователи Іисуса Христа.

Кана. Чудо на бракѣ. Вѣра учениковъ.

Капернаумъ. Жизнь въ Капернаумѣ съ Матерію и братьями.

Б) Путешествіе въ Іерусалимъ на 1-ю Пасху.

Іерусалимъ и окрестности Іордана. Изгнаніе торгующихъ. Чудеса и вѣрованіе многихъ. Никодимъ. Крещеніе народа чрезъ учениковъ. Дошедшій до фарисеевъ слухъ объ умноженіи учениковъ Христовыхъ. Отшествіе въ Галилею.

В) Обратный путь въ Галилею.

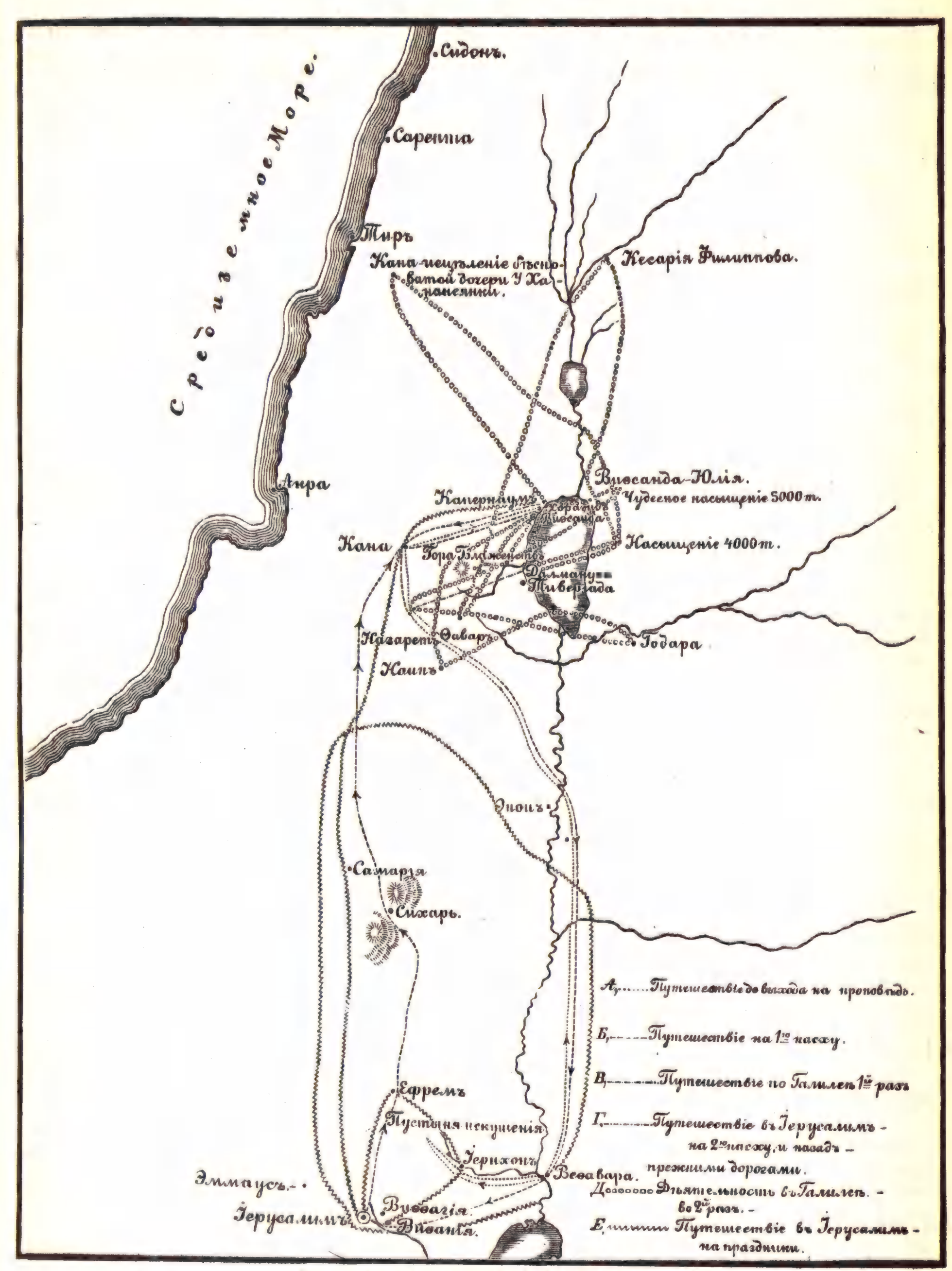
Сихарь. Бесѣда съ Самарянкою и пребываніе въ Сихарѣ два дня.

Г) Общественная дѣятельность въ Галилеѣ (во 2-й разъ).

Кана. Прибытіе мимо Назарета въ Кану.

Капернаумъ и берегъ озера. Исцѣленіе сына царедворца. Чудесный ловъ рыбы и призваніе рыбарей къ апостольству. Исцѣленіе бѣсноватаго въ синагогѣ, тещи Симоновой и другихъ. Молитва въ уединеніи. Просьба Симона и прочихъ апостоловъ не уходить отъ народа. Отвѣты тремъ послѣдователямъ. Отправленіе на озеро и укрощеніе бури.

Гадара, Капернаумъ и берегъ озера. Исцѣленіе бѣсноватыхъ и возвращеніе въ Капернаумъ. Исцѣленіе разслабленнаго, спущеннаго чрезъ крышу. Призваніе Матѳея. Отвѣтъ фарисеямъ о постѣ. Исцѣленіе кровоточивой.



Карта общественнаго служенія Іисуса Христа.

Воскрешеніе дочери Іаира. Исцѣленіе двухъ слѣпцовъ и бѣсноватаго.

Д) Путь въ Іерусалимъ на 2-ю Пасху.

Іерусалимъ и окрестности. Исцѣленіе разслабленнаго при Овчей купели. Ученіе Іисуса Христа о равенствѣ съ Отцемъ. Срываніе колосьевъ въ субботу. Исцѣленіе сухорукаго. Умыселъ фарисеевъ и иродіанъ погубить Іисуса Христа. Шествіе въ Галилею.

Е) Дѣятельность въ Галилеѣ (въ 3-й разъ).

Гора блаженствъ. Молитва ночью. Поставленіе 12-ти апостоловъ. Нагорная проповѣдь. Исцѣленіе прокаженнаго.

Капернаумъ. Исцѣленіе слуги сотникова.

Наинъ. Воскресеніе сына вдовы.

Капернаумъ и берегъ озера. Посольство Крестителя къ Іисусу Христу и бесѣды Спасителя по этому случаю. Прощеніе грѣшницы въ домѣ Симона фарисея. Исцѣленіе бѣсноватаго. Отвѣтъ фарисеямъ, приписывавшимъ чудеса Іисуса Христа Вельзевулу. Отвѣтъ просившимъ знаменія съ неба. Указаніе на Ниневитянъ и на царицу Савскую. Восклицаніе женщины, что блаженно чрево, носившее Христа. Матерь и братья Христовы. Притчи о сѣмени и проч. Объясненіе притчей.

Назаретъ. Проповѣдь въ синагогѣ. Невѣріе жителей. Удаленіе изъ города.

Окрестныя селенія. Хожденіе по Галилеѣ по убіеніи Предтечи. Посланіе 12-ти апостоловъ.

Виѳсаида Галилейская. Удаленіе за озеро къ Виѳсаидѣ. Насыщеніе 5,000. Плаваніе учениковъ и хожденіе Іисуса Христа по водамъ.

Капернаумъ. Исцѣленіе больныхъ на берегу. Прибытіе народа изъ-за озера. Ученіе о хлѣбѣ небесномъ. Отдаленіе многихъ слушателей. Намекъ на Іуду предателя. Обличеніе преданій фарисейскихъ. О нечистотѣ, исходящей изъ сердца.

Тиръ и Сидонъ. Десятоградіе. Исцѣленіе бѣсноватой дочери у Хананеянки. Исцѣленіе глухаго, косноязычнаго и многихъ больныхъ. Насыщеніе 4,000.

Далмануѳа. Требованіе чуда. Переѣздъ на другую сторону. Предостереженіе отъ закваски.

Виѳсаида-Юлія. Исцѣленіе слѣпаго.

Кесарія Филиппова. Бесѣда съ апостолами. Исповѣданіе Петра. Обѣтованіе о церкви. 1-е предсказаніе о страданіяхъ. Ученіе о крестѣ.

Ѳаворъ. Преображеніе. Схожденіе съ горы. Исцѣленіе бѣсноватаго отрока. 2-е предсказаніе о страданіяхъ.

Капернаумъ. Чудесная уплата подати. О томъ, что Царствіе небесное принадлежитъ дѣтямъ. О соблазнахъ. О прощеніи грѣховъ. Отхожденіе въ Іерусалимъ (на праздникъ Кущей), сначала братьевъ Іисуса Христа, потомъ Его самого.

Самарія. Отказъ Самарянъ въ гостепріимствѣ. Отвѣты послѣдователямъ.

Ж) Путь въ Іерусалимъ и пребываніе въ окрестностяхъ его на праздникахъ.

На пути въ Іерусалимъ. Посланіе 70 апостоловъ. Толки народа. Бесѣды Іисуса Христа въ храмѣ. Злоба фарисеевъ. Совѣтъ Никодима. Отхожденіе на Масличную гору. Возвращеніе въ храмъ. Прощеніе жены, ятой въ прелюбодѣяніи. Проповѣдь въ храмѣ. Ярость Іудеевъ. Удаленіе Іисуса Христа. Возвращеніе 70 апостоловъ. Притча о Самарянинѣ.

Виѳанія 1-й разъ. Угощеніе Марѳою и Маріею.

Неизв. мѣсто. Іерусалимъ. Образецъ молитвы и свидѣтельство о силѣ ея. Бесѣда въ послѣдній день праздника Кущей. Исцѣленіе слѣпорожденнаго и новыя бесѣды, преимущественно въ притчахъ. Исцѣленіе скорченной. Праздникъ обновленія. Исцѣленіе водяной болѣзни въ домѣ начальника фарисеевъ. Бесѣды о смиреніи, о званныхъ на вечерю, о самоотверженіи. Притчи объ овцѣ и драхмѣ, о блудномъ сынѣ, о богатомъ и Лазарѣ.

Между Самаріею и Галилеею. Исцѣленіе 10-ти прокаженныхъ. Пророчества о царствіи Божіемъ и о 2-мъ пришествіи (въ 1-й разъ). Притчи о неправедномъ судіи, о мытарѣ и фарисеѣ. Намѣреніе идти въ Іудею по случаю смерти Лазаря.

Путь за Іорданомъ. Ученіе о разводѣ. Благословеніе дѣтей. Указаніе юношѣ пути въ Царствіе небесное. Притча о работникахъ въ виноградникѣ, получившихъ равную плату.

Виѳанія 2-й разъ. Воскрешеніе Лазаря.

Ефремъ. Во время пребыванія Іисуса Христа въ Ефремѣ распоряжаются члены синедріона объ открытіи убѣжища Іисусова.

Іерихонъ. Предсказаніе о страданіяхъ (3-е) и просьба сыновъ Зеведеевыхъ. Дѣла милосердія въ Іерихонѣ. Притча о минахъ, розданныхъ господиномъ.

Виѳанія 3-й разъ. Вечеря въ домѣ Симона прокаженнаго.

3) Послѣдніе дни земной жизни Іисуса Христа въ Іерусалимѣ.

Послѣ входа въ Іерусалимъ Господь проводилъ время частію въ Іерусалимѣ, частію въ ближайшихъ къ нему селеніяхъ, особенно въ Виѳаніи. Поэтому изобразить пути Іисуса Христа въ это время на картѣ невозможно.

Что касается явленій Іисуса Христа ученикамъ по воскресеніи, то ихъ нельзя изобразить на картѣ, потому что эти явленія описаны у евангелистовъ въ видѣ отдѣльныхъ случаевъ.

Лжехристы (Мѳ. XXIV, 24). Господь Іисусъ Христосъ предостерегалъ Своихъ учениковъ отъ появленія многихъ лжепророковъ и лжехристовъ. Мы знаемъ не менѣе 24 человѣкъ богохульно дерзавшихъ на званіе Христа. Энергическая защита ихъ притязаній на свое мессіанство стоило Іудеямъ громадныхъ потерь—людьми и деньгами. Одинъ изъ нихъ, Казиба, или Бартошебъ, жилъ въ началѣ II столѣтія по Р. Х. Онъ сталъ во главѣ Іудейскаго народа, признававшаго его своимъ мессіею. Римляне вступили въ войну съ ними, и по словамъ самихъ іудеевъ, въ защитѣ своего лжемессіи они потеряли отъ 500,000 до 600,000 человѣкъ. Въ 12 столѣтіи явились подъ тѣмъ же самымъ названіемъ не менѣе восьми или десяти обманщиковъ, которыхъ поддерживали громадныя массы Іудеевъ. Нѣкоторые изъ нихъ были преданы публичной казни за обманъ. Въ 1137 г. явился во Франціи одинъ изъ подобныхъ обманщиковъ, и, съ многими своими сообщниками, преданъ смерти. Являлись также лжехристы въ 1138 г. въ Персіи, въ 1157 г. въ Кордовѣ въ Испаніи. При семъ послѣднемъ случаѣ почти всѣ Евреи въ Испаніи были перебиты. Въ 1167 г. явился лжемессія въ странѣ Фецъ; въ томъ же самомъ году одинъ Аравитянинъ выдавалъ себя за мессію,—и творилъ ложныя чудеса; онъ былъ обезглавленъ. Вскорѣ послѣ сего одинъ Іудей, жившій по ту сторону р. Евфрата, назвалъ себя мессіею и привлекъ на свою сторону громадное число сообщниковъ; но погибъ также, какъ и его предшественники, въ своемъ безумномъ предпріятіи.

Въ 1174 г. явился одинъ лжехристъ и магъ въ Персіи, по имени Давидъ Алмуссеръ. Онъ говорилъ о себѣ, что внезапно можетъ сдѣлаться невидимымъ,—но былъ схваченъ и преданъ смертной казни, между тѣмъ какъ его собратія—Іудеи были обложены тяжелымъ налогомъ.

Въ 1176 г. явился другой подобный же обманщикъ въ Моравіи, но его обманъ былъ изобличенъ, и самъ онъ казненъ.

Хубъ (Іезек. XXX, 5)—городъ, пр. Іезекіилемъ поставленный съ Еѳіопіей, Ливіей и Лидіей, которые вмѣстѣ должны погибнуть отъ меча.

Хуза (Лук. VIII, 3) — домоправитель царя Ирода. Жена Хузы, Іоанна, вмѣстѣ съ другими женщинами, получившими исцѣленіе отъ Господа отъ злыхъ духовъ и болѣзней, сопутствовала Ему въ Его путешествіяхъ, *служа Ему своимъ имѣніемъ.*

Хукокъ и Хуккокъ (надрѣзъ, поставленіе, учрежденіе): а) (I Пар. VI, 75) городъ колѣна Асирова, принадлежащій левитамъ. Въ кн. І. Навина онъ незывается: *Хелкаѳъ* (XIX, 25, XXI, 31).

б) (Нав. XIX, 34) городъ колѣна Нефѳалимова между Азноѳ-Ѳаворомъ и Завулономъ.

Хулъ (область, страна) (Быт. X, 23, I Пар. I, 17)—сынъ Арама, сына Сима, въ родословіи сыновъ Ноевыхъ.

Хумта (крѣпость) (Нав. XV, 54)—изъ нагорныхъ городовъ колѣна Іудина между Афекой и Хеврономъ.

Хупимъ и Хуппимъ (покрывало, защита)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XLVI, 21) изъ сыновъ Белы, сына Веніамина, поименованныхъ въ спискѣ именъ сыновъ Израилевыхъ, пришедшихъ съ Іаковомъ въ Египетъ.

б) (I Пар. VII, 12) сынъ Ира, въ родословной книги Паралипоменонъ.

в) (I Пар. VII, 15) братъ Маахи, которую взялъ въ замужство Махиръ.

Хурай (знатный) (I Пар. XI, 32)—изъ главныхъ воиновъ Давида, изъ Нагале-Гааша. Во II кн. Царствъ (XXIII, 30) читается: *Иддай.*

Хурамъ (знатнаго рода) (I Пар. VIII, 5)—сынъ Белы, внукъ Веніамина. Въ большей или меньшей степени близкими по отношенію къ Веніамину поименованы въ кн. Числъ (XXVI, 39) Шефуфамъ и Хуфамъ и въ I кн. Пар. (VII, 12) Шупимъ и Хупимъ. Посему кажется вѣроятнымъ, что Хурамъ и рядомъ съ нимъ стоящій въ вышеозначенной цитатѣ (I Пар. VIII, 5) Шефуфанъ и поименованные выше тѣ-же два лица.

Хурій (ткачъ полотна) (I Пар. V, 14)—сынъ Іароаха, отецъ Авихаила, изъ потомковъ Гада, которые *жили въ Галаадѣ, въ Васанѣ, и въ зависящихъ отъ него городахъ, и во всѣхъ окрестностяхъ Сарона, до исхода ихъ* (ст. 16).

Хуръ (бѣлый, чистый)— имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Числ. XXXI, 8, Нав. XIII, 21) одинъ изъ пяти Мадіамскихъ царей, *убитыхъ мечемъ* Израильтянъ, выступившихъ войною противъ Мадіанитянъ при Моисеѣ, по повелѣнію Божію, въ количествѣ двѣнадцати тысячъ.

б) (I Пар. II, 19, 20, 50, IV, 4) сынъ Халева, сына патріарха Іакова. См. **Оръ** подъ лит. б) (Энциклоп. вып. III, стр. 93).

в) (I Пар. IV, 1) изъ сыновей Іуды, сына Іакова.

г) (Неем. III, 9) отецъ Рефаіи, начальника полуокруга Іерусалимскаго, производившаго работы въ Іерусалимѣ при Нееміи подлѣ Уззіила серебряника и Хананіи.

Хусарсаѳемъ (Суд. III, 8—10)—царь Месопотамскій, въ руки котораго Господь предалъ Израильтянъ за служеніе *Вааламъ и Астартамъ.* Восемь лѣтъ страдали Израильтяне подъ гнетомъ ига Хусарсаѳема. Послѣ раскаянія и молитвы Господь спасъ ихъ отъ этого ига чрезъ Гоѳоніила, сына Кеназа. Гоѳоніилъ былъ судьею Израильтянъ, пошелъ войною противъ Хусарсаѳема и побѣдилъ его, и тѣмъ освободилъ отъ него свой народъ, *«и покоилась земля сорокъ лѣтъ»* (ст. 11).

Хусій (проворный, скорый) а) (II Цар. XV, 32, 37, XVI—XVIII, I Пар. XXVII, 33)—Архитянинъ, другъ Давида. Во время возмущенія Авессалома, измѣннически объявившаго себя царемъ Израильскимъ, Давидъ вынужденъ былъ искать себѣ и своимъ слугамъ убѣжище отъ преслѣдованія сына своего, Авессалома, отъ котораго не ожидалъ пощады. Въ это время, когда большинство Израильтянъ было на сторонѣ Авессалома, Давиду пришло на мысль воспользоваться услугою испытыннаго друга своего, Хусія. Ему Давидъ поручилъ отправиться въ лагерь Авессалома какъ бы на службу ему и все что услышитъ онъ изъ дома царя, долженъ пересказать Садоку и Авіаѳару, священникамъ, а эти чрезъ своихъ сыновей будутъ доставлять Давиду извѣстія. Хусій блистательно выполнилъ порученіе Давида и тѣмъ спасъ его лично и его приближенныхъ отъ руки измѣнника. См. **Авессаломъ**. (Энциклопедія, вып. I, стр. 10).

б) (Іер. XXXVI, 14) изъ предковъ Іегудія, который былъ посланъ, при Іоакимѣ, царѣ Іудейскомъ, къ Варуху принести князьямъ читанный имъ въ народномъ собраніи свитокъ пророчества Іереміи.

в) (Соф. I, 1) отецъ пророка Софоніи.

Хусъ (черный) а) (Пс. VII, 1) — лице изъ племени Веніаминова. *По дѣлу Хуса Давидъ воспѣлъ Господу плачевную пѣснь:* такъ надписанъ 7-й псаломъ Давида, и болѣе о Хусѣ изъ Свящ. Писанія ничего неизвѣстно. Такъ какъ въ означенномъ псалмѣ Давидъ молитъ Господа о спасеніи его отъ гонителей, а долго опаснымъ врагомъ его былъ Саулъ, то можно думать, что Хусъ былъ орудіемъ преслѣдованія Давида отъ Саула.

б) (Іудиѳ. VII, 18) мѣстность противъ Екревиля, при потокѣ Мохмуръ, которую заняли изъ лагеря Олоферна сыны Исава и Аммона.

в) (Ис. XI, 11) народъ, у котораго въ плѣну были Іудеи.

Хуфамъ (Числ. XXVI, 39)—изъ сыновъ Веніамина, отъ кототаго произошло поколѣніе Хуфамово. См. **Хурамъ**.

Хуша (I Пар. IV, 4)—сынъ Езера, изъ рода Іуды.

Хушай (скорый, быстрый) а) (III Цар. IV, 16)— одинъ изъ 12 приставниковъ Соломона надъ всѣмъ Израилемъ, которые должны были доставлять продовольствіе царю и дому его, каждый на одинъ мѣсяцъ въ году.

б) (I Пар. XXIV, 13) лице изъ потомства Аарона, которому выпалъ 13 жребій въ очереди служенія въ Домѣ Господнемъ.

Хушамъ (скорый) (Быт. XXXVI, 34, 35, I Пар. I, 45, 46)—изъ земли Ѳеманитянъ, воцарившійся въ Едомѣ послѣ Іовава.

Хушатянинъ (II Цар. XXI, 18, XXIII, 27, I Пар. XI, 29). Такъ названо нѣсколько лицъ, очевидно, по мѣсту происхожденія. Но гдѣ и какая эта мѣстность—неизвѣстно.

Хушима (быстрота, скорость) (I Пар. VIII, 8, 11)—жена Шегараима, отъ которой онъ имѣлъ сыновей: Авитува и Елпаала. Послѣдній имѣлъ многочисленное потомство, котораго главные въ родахъ своихъ поименованы въ ст. 12—27.

Хушимъ а) (Быт. XLVI, 23) — сынъ Дана. Въ кн. Числъ (XXVI, 42) имя это читается: *Шухамъ;* а *всѣхъ поколѣній Шухама по исчисленію ихъ шестьдесятъ четыре тысячи четыреста* (ст. 43).

б) (I Пар, VII, 12) сынъ Ахера.

Хушъ (Быт. X, 6—8, I Пар. I, 8—10)—старшій сынъ Хама, сына Ноева.

Ц.

Цаананнимъ (путешествіе) (Нав. XIX, 33, Суд. IѴ, 11)—дубрава близъ Кедеса, въ шестомъ жребіѣ вышедшемъ сынамъ Нефѳалима въ землѣ Ханаанской. Во времена Судей здѣсь, близъ дубравы Цааннимской, была палатка Кенеянина Хевера и здѣсь во время войны съ Іавиномъ, царемъ Асорскимъ, былъ убитъ женою Хевера, Іаилью, Сихара, военачальникъ Іавина (Суд. IѴ). Мѣстность эта и въ настоящее время изобилуетъ лѣсомъ: дубами, иглистыми деревьями и проч.

Цаанъ (богатый скотомъ) (Мих. I, 11)—городъ колѣна Іудина, женщинамъ которой за безстыдную и позорную ихъ жизнь пророкъ Михей грозитъ судомъ Божіимъ.

Цаиръ (юный, слабый) (IѴ Цар. ѴIII, 21)—городъ на границѣ Іудеи къ Идумеѣ, чрезъ который проходилъ съ своими войсками царь Іудейскій, Іорамъ, во время похода своего противъ Идумеевъ.

Цалафъ (Неем. III, 30)—отецъ Хануна, одного изъ чинившихъ стѣну Іерусалимскую.

Цалмонъ (II Цар. XXIII, 28)—Ахохитянинъ, одинъ изъ сильныхъ царя Давида. Въ I Пар. (XI, 29) читается: *Илай, Ахохіянинъ.*

Цапля (Лев. XI, 19)—изъ крупныхъ, голенастыхъ, болотныхъ птицъ. Птица эта встрѣчается всюду. Осенью покидаетъ она холодныя страны, а весною возвращается въ свое лѣтнее пребываніе, лежащее всегда по близости водъ обильныхъ рыбою. Пищею ей главнымъ образомъ служатъ рыбы, которыхъ она искусно ловитъ изъ воды и глотаетъ цѣликомъ, также лягушки, головастики, черви, насѣкомыя, мыши и разные гады. По прилетѣ въ мартѣ или апрѣлѣ пары гнѣздятся въ прибрежномъ лѣсу на высокомъ деревѣ. Самка кладетъ 3—4 красивыя синеватозеленыя яйца, высиживаетъ ихъ около трехъ недѣль и выводитъ птенцовъ, которые еще нѣсколько недѣль остаются въ гнѣздѣ, а затѣмъ быстро научаются ловить рыбу. Истребленіемъ рыбы онѣ причиняютъ вредъ рыболовству, но истребленіемъ насѣкомыхъ и гадовъ приносятъ пользу.

Цареда (прохлада, освѣженіе) (III Цар. XI, 26, II Пар. IѴ, 17)—городъ близъ Сокхофа. Изъ этого города происходилъ Іеровоамъ, который возсталъ противъ Соломона и былъ потомъ царемъ Израильскимъ. Между Вередою и Сокхофомъ, въ окрестности Іордана, Соломонъ пользовался глинистою землею для отливки изъ полированной мѣди утвари для храма. Въ III Цар. (ѴII, 46) читается: *Цартанъ.*

Царера (Суд. ѴII, 22)—городъ близъ Беѳшитты и у предѣла Авелмехолы, близъ Табаѳы. Къ Царерѣ бѣжали Мадіанитяне, пораженные Гедеономъ.

Цартанъ: а) (Нав. III, 16)—городъ близъ г. Адама въ колѣнѣ Ефремовомъ. Когда Іудеи при Навинѣ должны были переправиться чрезъ Іорданъ противъ Іерихона, то, по слову Іисуса, «*вода текущая сверху остановилась и стала стѣною на весьма большое разстояніе до города Адама, который подлѣ Цартана, а текущая въ море равнины ушла и изсякла. И народъ переходилъ по сушѣ*». Во II Пар. (IѴ, 17) читается: *Цареда.*

б) (III Цар. IѴ, 12) городъ въ колѣнѣ Манассіиномъ, близъ Беѳ-Сана ниже Іезрееля.

Нѣкоторые толкователи смѣшиваютъ озна-

ченныя выше четыре названія и считаютъ за одинъ городъ. Но изъ указаннаго положенія каждаго города очевидно, что Цареда и Цартанъ Ефремовъ дѣйствительно означаютъ одинъ городъ, равно какъ Цартанъ Манассіинъ и Царера означаютъ также одинъ городъ, но отличный отъ перваго: первый въ колѣнѣ Ефремовомъ и южнѣе втораго, второй въ колѣнѣ Манассіиномъ и сѣвернѣе перваго.

Царица южная (Мѳ. XII, 42)—царица современная Соломону, управлявшая Савеями, народомъ такъ называемой Счастливой Аравіи, лежавшей на югѣ отъ Палестины. Царица эта, привлеченная славою Соломона (III Цар. X, 1—14), съ блистательною свитою прибыла въ Іерусалимъ, испытала мудрость Еврейскаго царя вопросами и загадками и по всему, что видѣла, удостовѣрилась въ истинномъ его величіи, превышавшемъ самую славу о немъ, называла блаженными предстоявшихъ Соломону и благословила Бога его.

Царь — титулъ прилагаемый въ Библіи къ предводителямъ войскъ (Іов. XV, 24), князьямъ колѣнъ и городовъ (Нав. XII, 9, 24), правителямъ народа или народовъ (Ис. VIII, 21), къ идоламъ отъ идолопоклонниковъ (Соф. I, 5), къ Іеговѣ (Псал. V, 2) и къ Мессіи (Псал. II, 6). Царь Ассирійскій называется *великимъ царемъ* (Исаіи XXXVI, 4), царю Вавилонскому приписывается титулъ *царя царей* (Іезек. XXVI, 7). Имъ же украшаютъ себя и цари Парѳійскій, Могульскій и Персидскій. Понятіе о невидимомъ Царѣ царствующихъ, представителями котораго здѣсь на землѣ, или орудіями, служатъ всѣ земные монархи, проходитъ почти всюду на страницахъ Свящ. Писанія. Всѣ семейства съ древнѣйшихъ временъ разъединились затѣмъ чтобы быть подданными Высочайшаго, и постепенно превращались въ отдѣльные народы. Господь Богъ былъ ихъ царемъ. Моисей, Іисусъ Навинъ и Судіи были Его исполнителями; книги Закона были ихъ религіозно-государственными книгами. Черезъ уримъ и туммимъ и черезъ пророковъ Онъ объявлялъ народу Свою волю. Скинія Свидѣнія служила мѣстомъ особеннаго Его присутствія. Священники и левиты составляли Его дворъ, десятины и приношенія были, такъ сказать, данью, приносимою Ему какъ царю; и враги Его народа были Его врагами. Идолопоклонство считалось не только грѣхомъ, но и политическою важною измѣною. Не смотря на все сіе, народъ, недовольный невидимымъ правителемъ, пожелалъ для себя видимаго царя. Ихъ требованіе было исполнено, хотя и явными знаками негодованія Божія, и съ сего времени до періода плѣна, между избраннымъ народомъ существовала монархическая форма правленія. Монархія была ни ограничена подобно европейскимъ, ни автократическая, какъ напр. на Востокѣ, восточный деспотизмъ. Въ цари для Евреевъ поставлялось иногда лице, избранное самимъ Богомъ, какъ напр. Саулъ, Давидъ, Іеровоамъ; иногда же вѣнецъ переходилъ по наслѣдственной линіи отъ отца къ сыну или по завѣщанію умершаго монарха. Посвященіе въ царское достоинство совершалось при всемъ собраніи народа посредствомъ помазанія священнымъ елеемъ (I Цар. XI, 14, 15, II Цар. II, 4, V, 1—3, III Цар. I, 32—34, IV Цар. XI, 12, II Пар. XXIII, 1—21). По сему царь назывался помазанникомъ, помазанникомъ Господнимъ (I Цар. XXIV, 7, 11. XXVI, 9, 10, 16, 23, II Цар. I, 14, XXIII, 1, Пс. II, 2, Авв. III, 13); возлагался на главу его вѣнецъ и вручалась ему держава (II Цар. I, 10, IV Цар. XI, 12, Пс. XLIV, 7. Іезек. XXI, 26). Внѣшніе знаки царскаго достоинства и разныя принадлежности царей составляли: дорогія, пышныя и блистательныя одежды (Іезек. XXVIII, 12—19. Лук. XVI, 19), корона, или вѣнецъ, украшенный золотомъ, серебромъ и драгоцѣнными камнями (II Цар. XII, 30, I Пар. XX, 2, Пс. XX, 4), скипетръ, или жезлъ (Быт. XLIX, 10, Числ. XXVII, 17. Мих. VII, 14, Зах. X, 11) и престолъ, или тронъ (Быт. XLI, 40, Пс. CIX, 1, Ис. XIV, 13). Престолъ Соломона былъ изъ слоновой кости и обложенъ золотомъ (III Цар. X, 18—20, II Пар. IX, 17 — 19). Доходы на царское содержаніе обыкновенно получались отъ стадъ и пастбищъ (I Цар. XXI, 7), отъ земледѣлія, виноградниковъ, маслинъ и смоковницъ, верблюдовъ и пр. (I Пар. XXVII, 26—29), отъ десятинъ съ доходовъ его подданныхъ (I Цар. VIII, 15, 17), отъ добычи побѣжденныхъ враговъ (II Парал. XXVII, 5), отъ добровольныхъ приношеній (I Цар. X, 27). Царскія обязанности состояли въ томъ, чтобы предводительствовать во всякое время въ войскѣ и рѣшать различныя тяжбы въ качествѣ судьи; царь имѣлъ право жизни и смерти (III Цар. II, 5, 9), могъ налагать подати (IV Цар. XV, 20), но присвоять себѣ собственность подданнаго могъ не иначе какъ по законной формѣ (См. **Навуѳей**). При царѣ обыкновенно состояли совѣтники (I Пар. XXVII, 32), военачальники (II Цар. XX, 23) и старѣйшины, между тѣмъ какъ пророки и священники открывали царю волю Божію (III Цар. XII, 21—24, Исаіи

XXXѴII, 22 — 26). Но среди царствованія Іудейскихъ и Израильскихъ царей, которые почти всѣ были несовершенны и большая часть которыхъ были идолопоклонники и тираны, Господь Богъ многообразно и многоразлично глаголалъ черезъ пророковъ о другомъ Царѣ, высшемъ всѣхъ царей. Потоки свѣта изъ отдаленнаго будущаго сіяли уже въ очахъ многихъ пророковъ. Они духовнымъ окомъ созерцали грядущаго Царя и предвозвѣщали Его пришествіе. Пророчество Захаріи: «*Скажите дщери Сіонской: се Царь твой грядетъ къ тебѣ кроткій*»... было источникомъ многихъ радостныхъ надеждъ и упованій. Когда наступило исполненіе временъ, Предтеча Господень, Іоаннъ, со всею величавостію ветхозавѣтнаго пророка провозгласилъ, что давно ожидаемый Царь и царствіе Христово приблизились. На берегахъ Іордана явился Господь Іисусъ и былъ указанъ Крестителемъ, какъ главный предметъ его пустынной проповѣди. Онъ пріялъ помазаніе свыше крещеніемъ Іоанновымъ; въ Своей первой нагорной проповѣди Онъ говорилъ о царствіи небесномъ (Мѳ. Ѵ, 3, 10); въ большей части Его притчей говорилось о томъ же. Онъ принялъ на Себя тотъ же самый титулъ, подъ которымъ впервые открылся Еврейскому народу невидимый Царь Израилевъ (ср. Исх. Ш, 14 и Іоан. ѴШ, 58). Онъ былъ распятъ на крестѣ за то, что именовалъ Себя царемъ. Онъ какъ Царь со славою вознесся на небо и возсѣлъ одесную Бога Отца. «*Онъ былъ облеченъ*, по слову Тайновидца, *въ одежду, обагренную кровію; на одеждѣ и на бедрѣ Его написано имя: Царь царей и Господь господствующихъ* (Откр. XIX, 13, 16) *и Ему надлежитъ царствовать, доколѣ низложитъ всѣхъ враговъ подъ ноги Свои*» (I Кор. XѴ, 25).

Царскій водоемъ (Неем. II, 14) — водоемъ въ долинѣ внѣ Іерусалима, вѣроятно на з. отъ него, гдѣ въ настоящее время находится источникъ *Биркетъ-эсъ-Султанъ*.

Городъ великаго царя (Псал. XLѴII, 3, Мѳ. Ѵ, 35)—названіе прилагаемое къ Іерусалиму. См. **Іерусалимъ**.

Царскія гробницы (II Парал. XXI, 20)—мѣсто погребенія царей Іудейскихъ. Такъ называемыя нынѣ гробницы царей находятся на с. отъ Іерусалима.

Царская долина, называемая иначе долиною *Шаве* (Быт. XIѴ, 17)—названіе долины, упоминаемой въ указанной цитатѣ, гдѣ царь Содомскій встрѣтилъ Авраама. Здѣсь также Авессаломъ при своей жизни воздвигнулъ себѣ памятникъ. По свидѣтельству Іосифа Флавія, она находилась въ двухъ стадіяхъ отъ Іерусалима (Antiq. ѴII, 3), и вообще отождествлялась съ долиною Кедронскою.

Царскій верхній домъ (Неем. Ш, 25)—очевидно царскій дворецъ въ Іерусалимѣ, примыкавшій къ городской стѣнѣ.

Царство небесное. Выраженіе *царство небесное* особенно часто встрѣчаатся въ Евангеліи отъ Матѳея. Въ другихъ Евангеліяхъ и Посланіяхъ оно замѣняется выраженіемъ *Царствіе Божіе, царство Христово*, или просто словомъ: *царство*. Оно, кажется, имѣетъ троякое значеніе и разумѣется въ троякомъ смыслѣ. «*Покайтесь, ибо приблизилось царство небесное*», восклицалъ въ пустынѣ Іоаннъ Креститель, разумѣя оное въ первомъ смыслѣ, т. е. въ смыслѣ приблизившагося времени для Господа Іисуса быть признаннымъ явно и торжественно за Сына Божія, посланнаго на землю отъ Бога Отца. Во второмъ смыслѣ оно очевидно относится къ уничтоженію политической и религіозной Іудеской системы и замѣны оныхъ Христіанскою Церковію. Въ третьемъ смыслѣ оно указываетъ на царство славы, имѣющее быть въ послѣдній день, когда наступитъ новое небо и новая земля.

Царскій садъ (IѴ Цар. XXѴ, 4, Іерем. XXXIX, 4)—вѣроятно, находился на южной сторонѣ Іерусалима.

Царскія точила (Зах. XIѴ, 10) находились, по всей вѣроятности, на западной сторонѣ Іерусалима, но упоминаются только въ указанной цитатѣ.

Царствъ книги (I,II, III, IѴ):

Первая книга Царствъ и вторая называются у Евреевъ Самуиловыми. Но Самуилъ могъ написать только 24 главы первой книги, потому что 25-я говоритъ о кончинѣ его. Остальныя же семь главъ и вся вторая книга Царствъ написаны пророками Гадомъ и Наѳаномъ. Первая книга повѣствуетъ о событіяхъ случившихся при первосвященникѣ Иліи, пророкѣ Самуилѣ и царѣ Саулѣ до его смерти. Вторая описываетъ царствованіе Давида до помазанія Соломона на царство при жизни отца. Первая книга Царствъ состоитъ изъ XXXI главы, вторая же—изъ XXIѴ главъ.

Третья и четвертая книга Царствъ составлены боговдохновеннымъ Ездрою. Третья книга Царствъ, состоящая изъ XXII главъ, описываетъ событія царства Еврейскаго, а по раздѣленіи онаго, попеременно то Іудейскаго, то Израильскаго, отъ помазанія Соломонова до

смерти Ахава, ц. Израильскаго, которая постигла его еще при жизни Іосафата.

Четвертая кн. Царствъ, состоящая изъ XXѴ главъ, продолжаетъ исторію обоихъ Еврейскихъ царствъ и доводитъ ее до разрушенія царства Израильскаго Салманассаромъ и царства Іудейскаго Навуходоносоромъ.

Цафнаө-панеахъ (Быт. XLI, 45)—имя данное Фараономъ Іосифу послѣ истолкованія сна Фараона и соотвѣтствующихъ наставленій отъ Іосифа въ виду угрожавшаго Египту семилѣтняго голода. Имя это съ Египетскаго языка значитъ: спаситель міра, или спаситель жизни, а съ Еврейскаго языка—обрѣтатель или открыватель сокровеннаго.

Цафонъ (сѣверная, мрачная страна) (Нав. XШ, 27)—городъ колѣна Гадова, *«остатокъ царства Сигона, царя Есивонскаго; предѣломъ его былъ Іорданъ до моря Хиннереѳскаго за Іорданомъ къ востоку»*. Нынѣ Амаѳа, близъ Сокхоѳа, при долинѣ Іорданской при вади Аджлюнъ.

Цевеонъ. (Быт. XXXѴI, 14). См. **Цивеонъ**.

Цевоимъ (окрашенный, пестрый, отсюда: гіена, мѣсто хищныхъ звѣрей) (I Цар. XШ, 18, Неем. XI, 34) — долина въ колѣнѣ Веніаминовомъ, къ юго-востоку отъ Михмаса, въ пустынѣ Іудейской, или Іорданской.

Цедадъ (бокъ горы, отлогое мѣсто) (Числ. XXXIѴ, 8, Іезек. XLѴII, 15)—городъ на сѣверѣ Палестины. Границы земли Ханаанской, которая должна была поступить во владѣніе Израильтянъ, были опредѣлены Моисеемъ. Такъ, обозначивъ линіи и пункты южной и западной границъ, Моисей продолжаетъ: *«Къ сѣверу же у васъ будетъ граница: отъ великаго моря проведите ее къ горѣ Оръ; отъ горы Оръ проведите къ Емаѳу, и будутъ выступы границы къ Цедаду, оттуда пойдетъ къ Цифрону»* и т. д. На мѣстѣ Цедада нынѣ большое селеніе Садудъ или Сцададъ въ землѣ Емаѳской, между Емесой и Пальмирой, недалеко отъ Риблы.

Цела (ребро, бокъ) (Нав. XѴШ, 28, II Цар. XXI, 14) - городъ въ колѣнѣ Веніаминовомъ. Въ этомъ городѣ Давидъ похоронилъ во гробѣ Киса, отца Саула, кости Саула и Іонафана сына его, и кости семи сыновей его, повѣшенныхъ Гаваонитянами на солнцѣ.

Целекъ (щель, трещина) (II Цар. XXШ, 37, I Пар. XI, 39)—Аммонитянинъ, изъ сильныхъ царя Давида.

Целцахъ (защита отъ солнца) (I Цар. X, 2)—городъ колѣна Веніаминова. Самуилъ, помазавъ Саула на царство, въ знаменіе того что помазаніе сіе совершено Господомъ, отправилъ Саула въ Целцахъ, гдѣ онъ встрѣтитъ двухъ человѣкъ близъ гроба Рахили, и они скажутъ ему, что овцы, которыхъ искалъ Саулъ, найдены и что теперь отецъ безпокоится на счетъ самого Саула.

Цемараимъ (два горныхъ лѣса):

а) (Нав. XѴШ, 22) городъ въ колѣнѣ Веніаминовомъ между Беѳ-Аравой и Веѳилемъ.

а) (II Пар. XШ, 4) Цемараимская гора, одна изъ горъ Ефремовыхъ, съ которой Авія, царь Іудейскій, по случаю войны съ Іеровоамомъ, царемъ Израильскимъ, убѣждалъ Израильтянъ не возставать противъ дома Давидова и Бога Израилева. Но Израильтяне не послушали его, а вслѣдствіе этого въ битвѣ съ Іудеями потеряли пятьсотъ тысячъ человѣкъ отборныхъ воиновъ и нѣсколько городовъ.

Цемарей (гористое мѣсто) (Быт. X, 18, I Пар. I, 16)—сынъ Ханаана. Отсюда *Цемареи*—народъ Ханаанскій, жившій на сѣверѣ Палестины.

Ценанъ (стадо) (Нав. XѴ, 37)—изъ низменныхъ городовъ колѣна Іудина.

Цереѳъ (свѣтъ, ясность) (I Пар. IѴ, 7)—сынъ Ахшура отъ Хелы.

Цереѳ-Шахаръ (свѣтъ утренней зари) (Нав. XШ, 19) - изъ городовъ колѣна Рувимова, вѣроятно по близости Нево или Фасги, на юго-западъ отъ Хесбона.

Цери (I Пар. XXѴ, 3)—изъ сыновъ пѣвца Идиѳуна, временъ царя Давида. Пѣвцы во времена Давида раздѣлялись на 24 класса по числу сыновъ Асафа, Идиѳуна и Емана; въ каждомъ классѣ было 12 человѣкъ, а всего пѣвцовъ было 288 человѣкъ (ст. 7). Цери или Ицрію вышелъ четвертый жребій чреды служенія въ Храмѣ.

Церковь есть установленное отъ Бога общество людей, соединенныхъ Православною вѣрою, закономъ Божіимъ, священноначаліемъ и таинствами. Изъ этого понятія о Церкви нужно видѣть, что къ ней принадлежатъ не только живущіе православные Христіане, но и всѣ скончавшіеся въ истинной вѣрѣ и святости. О такомъ соединеніи Церкви небесной съ земною ап. Павелъ говоритъ: *«вы* (Христіане) *приступили къ горѣ Сіону, и ко граду Бога живаго, къ небесному Іерусалиму и тмамъ Ангеловъ, къ торжествующему собору и церкви первенцевъ, написанныхъ на небесахъ, и къ Судіи всѣхъ Богу, и къ духамъ праведниковъ, достигшихъ совершенства и къ ходатаю новаго завѣта Іисусу»* (Евр. XII, 22—24). Сіе соединеніе Церкви небесной съ земною указы-

ваетъ на нее, какъ на предметъ вѣры. Вѣровать въ Церковь значитъ благоговѣйно чтить истинную Церковь Христову, повиноваться ея ученію и заповѣдямъ, по увѣренности, что въ ней пребываетъ, спасительно дѣйствуетъ, учитъ и управляетъ благодать, изливаемая отъ единой вѣчной главы ея, Господа Іисуса Христа. Въ благодати Божіей, всегда пребывающей въ истинной Церкви Христовой, мы убѣждаемся, во первыхъ, тѣмъ, что глава ея есть Богочеловѣкъ Іисусъ Христосъ, *исполненный благодати и истины* (Іоан. 1, 14) *и исполняющій благодати и истины* тѣло Свое, то есть, Церковь (Іоан. 1, 17). Во вторыхъ тѣмъ, что Онъ умолилъ Отца небеснаго послать ученикамъ Своимъ другаго Утѣшителя, который *да пребудетъ съ ними во вѣкъ* (Іоан. XIV, 16). Утѣшитель-же, Духъ Святый, «*поставляетъ пастырей пасти Церковь Господа и Бога, которую Онъ пріобрѣлъ Себѣ кровію Своею*» (Дѣян. XX, 28). Имѣя главою и руководителемъ самаго Бога, Церковь Христова по благодати Божіей всегда пребывала и будетъ пребывать до скончанія вѣка: «*созижду Церковь Мою, и врата ада не одолѣютъ ея*» (Мѳ. XVI, 18); или—«*Я съ вами во всѣ дни до скончанія вѣка*», говоритъ Іисусъ Христосъ (Мѳ. XXVIII, 20).

Въ исповѣданіи вѣры мы признаемъ Церковь «единою». Сіе наименованіе указываетъ на то, что Церковь Христова составляетъ одно духовное тѣло, имѣетъ одну главу, Іисуса Христа, одушевляется однимъ Духомъ Божіимъ. «*Одно тѣло и одинъ духъ, какъ вы и призваны въ одной надеждѣ нашего званія; одинъ Господь, одна вѣра, одно крещеніе, одинъ Богъ и Отецъ всѣхъ*» (Ефес. IV, 4—6). Для Церкви, какъ тѣла Христова, не можетъ быть иной главы, кромѣ І. Христа (1 Кор. III, 10—11). Хотя и существуютъ въ Церкви Православной какъ бы отдѣльныя и самостоятельныя Церкви, напримѣръ: Іерусалимская, Антіохійская, Александрійская, Константинопольская, Россійская; но всѣ эти Церкви суть части единой Вселенской Церкви. Отдѣльность видимаго ихъ устройства не препятствуетъ имъ духовно быть великими членами единаго тѣла Церкви Вселенской, имѣть единую главу—Христа и единый духъ вѣры и благодати. Видимо сіе единство выражается одинаковымъ исповѣдываніемъ вѣры, общеніемъ въ молитвахъ и таинствахъ. Такое же духовное общеніе существуетъ и между Церковью земною, воинствующею на землѣ, и Церковью небесной, торжествующей на небесахъ. Общеніе это выражается въ молитвахъ и призываніи Святыхъ, въ благотворныхъ явленіяхъ Святыхъ съ неба, ихъ чудотвореніяхъ и разнаго рода посредствахъ. Вѣрные, принадлажащіе къ Церкви подвизающейся на землѣ, принося молитву Богу, призываютъ въ тоже время на помощь Святыхъ; а сіи, стоя на высшихъ степеняхъ приближенія къ Богу, своими посредствующими молитвами очищаютъ, подкрѣпляютъ и приносятъ предъ Бога молитвы вѣрныхъ, живущихъ на землѣ, и по волѣ Божіей благодатно и благотворно дѣйствують на нихъ, или невидимою силою, или чрезъ свои явленія и другіе образы. Примѣръ призыванія въ молитвахъ Святыхъ Церкви небесной мы видимъ, напримѣръ у пророка Давида, который взывалъ: «*Господи Боже Авраама и Исаака и Израиля, отецъ нашихъ*». Въ Церкви Христіанской мы видимъ еще въ первыя ея времена обычай вспоминать въ молитвахъ Святыхъ и просить ихъ покровительства и заступленія въ нашихъ нуждахъ. Такъ, Кириллъ Іерусалимскій, въ изъясненіи Божественной литургіи, говоритъ: «*поминаемъ и прежде почившихъ, во первыхъ, Патріарховъ, Пророковъ, Апостоловъ, Мучениковъ, чтобы ихъ молитвами и предстательствомъ принялъ Богъ моленіе наше*» (Поуч. Тайновод. 5, гл. 9). Василій Великій, въ словѣ на день Святыхъ четыредесяти мучениковъ, говоритъ: «*скорбящій къ четыредесятимъ прибѣгаетъ, веселящійся притекаетъ къ тѣмже: одинъ, да обрящетъ разрѣшеніе скорбей, другій, да соблюдутся у него благая. Здѣсь жена благочестивая о чадѣхъ молящися зрится: отшедшаго мужа возвращенія, недугующему здравія проитъ. Съ мучениками да бываютъ прошенія ваши.* Святымъ *дано множество ѳиміамъ, чтобы они съ молитвою возложили его на золотой жертвенникъ, который предъ престоломъ. И вознесся дымъ ѳиміама съ молитвами Святыхъ отъ руки Ангела предъ Бога*» (Апок. VIII, 3—4). Не только своими молитвами, но въ разнаго рода чудотвореніяхъ и явленіяхъ съ неба Святые благотворно дѣйствуютъ на живущихъ на землѣ и симъ свидѣтельствуютъ о тѣсной связи умершихъ съ живыми. Такъ, изъ исторіи ветхозавѣтной Церкви мы видимъ, что отъ прикосновенія къ костямъ пророка Елисея воскресъ мертвый (4 Цар. XIII, 21). Ев. Матѳей повѣствуетъ, что по крестной смерти Господа нашего Іисуса Христа «*гробы отверзлись, и многія тѣла усопшихъ Святыхъ воскресли и, вышедши изъ гробовъ по воскресеніи Его, вошли во святый градъ, и явились многимъ*» (XXVII, 52, 53). Чудо это, безъ сомнѣнія,

имѣло цѣлію возвѣстить о сошествіи Іисуса Христа во адъ, побѣдоносномъ воскресеніи Его, и сею проповѣдію споспѣшествовать родившимся въ ветхозавѣтной Церкви перейти въ открывавшуюся тогда новозавѣтную. Ап. Павелъ не только самъ непосредственно совершалъ исцѣленія и чудеса, но тоже дѣлали взятые отъ тѣла его главотяжи и убрузцы, въ отсутствіи его (Дѣян. XIX. 12), и симъ показывается, что даже предметы вещественные, получившіе освященіе отъ умершихъ Святыхъ, чудотворно и благодѣтельно дѣйствуютъ на людей живущихъ.

Въ понятіи о Церкви Христовой необходимымъ признакомъ ея составляетъ святость. Церковь свята, потому что освящена Іисусомъ Христомъ чрезъ Его страданія, чрезъ Его ученіе, чрезъ Его молитву и чрезъ таинства. Въ молитвѣ къ Богу Отцу о вѣрующихъ, Іисусъ Христосъ сказалъ между прочимъ: «*освяти ихъ истиною Твоею; слово Твое есть истина. За нихъ я посвящаю Себя, чтобы и они были освящены истиною*» (Іоан. XVII, 17, 19). И дѣйствительно, «*Христосъ возлюбилъ Церковь и предалъ Себя за нее, чтобы освятить ее, очистивъ банею водною, посредствомъ слова; чтобы представить ее Себѣ славною Церковью, не имѣющею пятна, или порока, или чего либо подобнаго, но дабы она была свята и непорочна*» (Ефес. V, 25—27). Въ Церкви Христовой могутъ быть и есть согрѣшающіе. Но сіи, если очищаютъ себя истиннымъ покаяніемъ, не препятствуютъ Церкви быть святою; а грѣшники нераскаянные, или видимымъ дѣйствіемъ Церковной власти, или невидимымъ дѣйствіемъ суда Божія, какъ мертвые члены, отсѣкаются отъ тѣла Церкви, и такимъ образомъ она и съ сей стороны сохраняется святою. Ап. Павелъ даетъ наставленіе Коринѳянамъ, чтобы они сами «*извергли развращеннаго изъ своей среды*» (1 Кор. V, 13). Въ посланіи къ Тимоѳею Апостолъ говоритъ: «*твердое основаніе Божіе стоитъ, имѣя печать сію: позналъ Господь своихъ, и да отступитъ отъ неправды всякій, исповѣдающій имя Господа*» (2 Тим. II, 19).

Когда мы называемъ Церковь Соборною, или что тоже, Каѳолическою, или Вселенскою, то это значитъ, что она не ограничивается ни мѣстомъ, ни временемъ, ни народомъ, но заключаетъ въ себѣ истинно вѣрующихъ всѣхъ мѣстъ, временъ и народовъ. Ап. Певелъ говоритъ, что въ Церкви Христовой «*нѣтъ ни Еллина, ни Іудея, ни обрѣзанія, ни необрѣзанія, варвара, Скиѳа, раба, свободнаго; но все и во всемъ Христосъ*» (Кол. 111, 15). Церкви Вселенской принадлежатъ собственно высокія обѣтованія, что «*врата ада не одолѣютъ ея*», что Господь «*пребудетъ* съ нею *до скончанія вѣка*»; что, слѣдственно, она никогда не можетъ ни отпасть отъ вѣры, ни погрѣшить въ истинѣ вѣры, или впасть въ заблужденіе. Въ посланіи Восточныхъ патріарховъ о Православной вѣрѣ сказано: «несомнѣнно исповѣдуемъ, какъ твердую истину, что Каѳолическая Церковь не можетъ погрѣшать или заблуждаться, и изрекать ложь вмѣсто истины; ибо Духъ Святый, всегда дѣйствующій чрезъ вѣрно служащихъ отцевъ и учителей Церкви, предохраняетъ ее отъ всякаго заблужденія» (Чл. 12). Если Каѳолическая Церковь, долженствующая обнять собою всѣ народы во всѣ времена, непогрѣшима, и ей собственно принадлежатъ высокія обѣтованія главы Церкви, который есть и Спаситель тѣла (Ефес. V, 23), то для участія въ Его спасеніи необходимо быть членомъ Его тѣла, необходимо нринадлежать къ Каѳолической Церкви. Апостолъ Петръ говоритъ, что крещеніе спасаетъ насъ по образу Ноева ковчега (2 Петр. II, 5). Какъ всѣ, спасшіеся отъ всемірнаго потопа. спаслись единственно въ ковчегѣ Ноевомъ, такъ и всѣ, обрѣтающіе вѣчное спасеніе, обрѣтаютъ оное въ единой Каѳолической Церкви.

Церковь Христова называется также Апостольскою. Сіе наименованіе показываетъ, что она непрерывно и неизмѣнно сохраняетъ отъ апостоловъ и ученіе, и преемство даровъ Св. Духа, чрезъ священное рукоположеніе. «*Вы* (Христіане) *не чужіе, не пришельцы, но сограждане святымъ и свои Богу, бывъ утверждены на основаніи апостоловъ и пророковъ, имѣя самого Іисуса Христа краеугольнымъ камнемъ*» (Ефес. II 19, 20). Принадлежность къ Церкви Апостольской налагаетъ на насъ обязанность твердо держаться ученія и преданія апостоловъ, и удаляться отъ такого ученія и такихъ учителей, которые не утверждаются на ученіи апостоловъ. Ап. Павелъ убѣждаетъ Солунянъ твердо стоять и держать преданія, которымъ они научены словомъ, или посланіемъ его (II Сол. II, 15). «*Еретика, послѣ перваго и втораго вразумленія, отвращайся*» (Тит. III, 10), заповѣдуетъ тотъ же апостолъ своему ученику. Ибо «*есть много непокорныхъ, пустослововъ и обманщиковъ, особенно изъ обрѣзанныхъ, каковымъ должно заграждать уста; они развращаютъ цѣлые*

домы, уча, чему не должно, изъ постыдной корысти» (Тит. I, 10, 11).

Власть апостольскаго служенія въ Церкви дана въ ней особому учрежденію — церковной іерархіи, самимъ Іисусомъ Христомъ еще во время Его земной жизни Своимъ ученикамъ и апостоламъ, и особенно послѣ сошествія на апостоловъ Святаго Духа, и съ тѣхъ поръ непрерывно продолжается чрезъ преемственное рукоположеніе въ таинствѣ Священства. «*Онъ* (I. Христосъ) *поставилъ однихъ Апостолами, другихъ пророками, иныхъ Евангелистами, иныхъ пастырями и учителями, къ совершенію святыхъ, на дѣло служенія, для созиданія тѣла Христова»* (Ефес. IV, 11, 12). Высшія іерархическія лица, которымъ подчинены отдѣльныя части единой Вселенской Церкви, суть православные патріархи, Святѣйшій Синодъ, митрополиты, архіепископы, епископы. Выше этой власти стоитъ Вселенскій Соборъ, который простираетъ свои дѣйствія не на отдѣльныя только части, но на всю Вселенскую Церковь. Православная Церковь признаетъ 7 Вселенскихъ Соборовъ, на которыхъ раскрыто и утверждено какъ ученіе вѣры, такъ и правила, касающіяся порядка и управленія Церковью.

Изъ всего сказаннаго о Церкви нужно видѣть, что истинною Христовою Церковью должно признать только Грековосточную Православную Церковь и единомысленные съ нею, какова, по благодати Божіей, Всероссійская Церковь. Глава Церкви есть единъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ, ученіе ея есть ученіе апостоловъ, духъ ея есть духъ Церкви первенствующей. Только въ ней неуклонно и безъ малѣйшаго измѣненія соблюдаются тѣ уставы и узаконенія, которыя утверждены семью Вселенскими Соборами.

Всѣ другія Церкви, именующія себя Христіанскими, болѣе или менѣе удалены отъ истинной Церкви Христовой. Такъ: а) *Римская или Западная Церковь*, отдѣлившаяся окончательно отъ истинной Православной Церкви въ девятомъ столѣтіи, учитъ и вѣруетъ: 1) что Духъ Святый происходитъ не только отъ Бога Отца, но вмѣстѣ и отъ Бога Сына; 2) въ таинствѣ Причащенія, вопреки всей древней Церкви, употребляются опрѣсноки, и что причащеніе подъ обоими видами—тѣла и крови Господа—принадлежитъ только духовнымъ лицамъ, міряне же должны причащаться только тѣла Господня; 3) что чрезъ такъ называемыя индульгенціи, или разрѣшительныя грамоты, можно покупать прощеніе во грѣхахъ не только содѣянныхъ, но и будущихъ; 4) что души умершихъ поступаютъ въ нѣкое, внутри земли находящееся, огненное чистилище; 5) что Священное Писаніе написано исключительно для учителей Церкви, и читать оное простому народу не позволительно; 6) что Папа есть намѣстникъ Христа на землѣ, вселенскій первосвященникъ, верховный законоучитель, глава Церкви, отъ котораго всѣ іерархи заимствуютъ право и священіе; 7) что его власть выше Вселенскихъ Соборовъ; 8) что онъ можетъ низлагать свѣтскихъ владѣтелей и епископовъ, разрѣшать подданныхъ отъ клятвы вѣнценосцамъ, судить всѣхъ, а самъ не подлежитъ никакому суду; 9) что онъ есть лице непогрѣшающее.

б) *Лютеранская* или *протестанская* Церковь, отдѣлившаяся отъ Западной въ шестнадцатомъ столѣтіи, признаетъ только два таинства: Крещеніе и Причащеніе. Высшее управленіе Церкви поручено консисторіямъ, зависящимъ отъ гражданскаго правительства. Единственнымъ источникомъ вѣроученія признаетъ Священное Писаніе, отрицая священное преданіе; учитъ, что оправданіе пріобрѣтается только вѣрою, безъ добрыхъ дѣлъ; отрицаетъ устное исповѣданіе грѣховъ; уничтожила посты; иконы позволяетъ держать въ церкви, но не для молитвы, а для украшенія; также не принимаетъ призыванія въ молитвахъ Святыхъ и поминовенія по усопшихъ.

Въ одно время съ Церковью Лютеранскою возникла *Реформатская* Церковь, основанная въ Швейцаріи Цвингліемъ и преобразованная Кальвиномъ. Послѣдователи этого ученія признаютъ: 1) что въ таинствѣ Причащенія совершается не таинство тѣла и крови Христовой, но только обрядъ, въ которомъ воспоминается сіе священнодѣйствіе, такъ что хлѣбъ и вино суть только символы тѣла и крови Господа; 2) что Церковь не должна имѣть никакой внѣшности, почему уничтожаются иконы, священныя одежды и проч.; 3) что исповѣдь предъ духовникомъ не нужна; 4) что воля Божія, безъ всякаго отношенія къ человѣку, предопредѣляетъ вѣчное блаженство, или вѣчное мученіе, и проч.

Церонъ (связь, пучекъ) (I Цар. IX, 1)—сынъ Бехораѳа, отецъ Авіила, изъ предковъ царя Саула.

Церуа (прокаженная) (III Цар. XI, 26)—мать Іеровоама, сына Наватова, Ефремлянина, изъ Цареды, *раба Соломонова, поднявшаго руку на царя*, и бывшаго потомъ царемъ Израильскимъ.

Церъ (скала, утесъ) (Нав. XIX, 35)—изъ укрѣпленныхъ городовъ колѣна Нефѳалимова.

Цефанія (покровительствуемый Богомъ):

а) (I Пар. VI, 36) отецъ одного изъ пѣвцовъ предъ Скиніею собранія, пока Соломонъ не построилъ дома Господня въ Іерусалимѣ.

б) (IV Цар. XXV, 18) второй священникъ при Храмѣ, т. е. слѣдующій за первосвященникомъ. Навузарданъ, начальникъ тѣлохранителей Навуходоносора, царя Вавилонскаго, по осадѣ Іерусалима, взялъ городъ; царя Седекію и его сыновей отправилъ къ Навуходоносору въ Ривлу, гдѣ передъ глазами отца были заколоты сыновья его, самъ же Седекія былъ ослѣпленъ и въ оковахъ отведенъ въ Вавилонъ. Та же печальная участь постигла Сераію первосвященника, Цефанію, втораго священника, и трехъ стоявшихъ на стражѣ у порога и многихъ другихъ: они также всѣ были умерщвлены въ Ривлѣ, въ землѣ Емаѳъ.

Цефата (II Пар. XIV, 10) — долина у Мареши. На этой долинѣ царь Аса, воцарившійся надъ Израилемъ по смерти отца своего, Авіи, одержалъ побѣду надъ Зараемъ, Еѳіоплянинимъ, у котораго войска было тысяча тысячъ и триста колесницъ, между тѣмъ какъ у Асы военная сила состояла: изъ колѣна Іудина, триста тысячъ вооруженныхъ щитомъ и копьемъ, и двѣсти восемьдесять тысячъ людей храбрыхъ изъ колѣна Веніаминова, вооруженныхъ щитомъ и стрѣлявшихъ изъ лука.

Цефаѳъ (возвышенное мѣсто) (Суд. I, 17) — городъ Хананейскій. По смерти Іисуса Навина Іуда и братъ его, Симеонъ, во время войны съ Хананеями и Ферезеями, между прочими «*поразили Хананеевъ въ Цефахѣ, и предали его заклятію, и отъ того называется городъ сей Хорма*».

Цефо (стража, караулъ) (Быт. XXXVI, 11, 15, I Пар. 1, 36)—сынъ Элифаза, внукъ Исава.

Цефонъ (темная страна, сѣверъ) (Числ. XXVI, 15) — сынъ Гада, сына патріарха Іакова. Въ книгѣ Бытія (XLVI, 16) читается: *Цифіонъ*.

Цивеонъ и Цевеонъ (разноцвѣтный, пестрый) а) (Быт. XXXVI, 2, 14) — Евеянинъ, отецъ Аны, дочь котораго, Оливему, взялъ себѣ въ жены Исавъ.

б) (Быт. XXXVI, 20, 29, I Пар. I, 38) изъ сыновъ Сеира, старѣйшина Хорреевъ, въ землѣ Эдома.

Цивія и **Цивья** (коза, серна):

а) (I Пар. VIII, 9) изъ сыновъ Шегараима, въ землѣ Моавитской, отъ Ходеши.

б) (IV Цар. XII, 1, II Пар. XXIV, 1) мать царя Іоаса, который царствовалъ въ Іерусалимѣ сорокъ лѣтъ. Цивья происхожденіемъ изъ Вирсавіи.

Цигоръ (Нав. XV, 54)—изъ нагорныхъ городовъ колѣна Іудина, поименованный у Навина рядомъ съ Хеврономъ.

Циддимъ (Нав. XIX, 35)—изъ укрѣпленныхъ городовъ по шестому жребію въ удѣлѣ колѣна Нефѳалимова.

Циклагъ (Нав. XV, 31, XIX, 5, I Пар. IV, 30) — городъ въ удѣлѣ Симеоновомъ среди удѣла сыновъ Іудиныхъ. См. **Секелагъ**. (Энциклопедія, вып. III, стр. 191).

Циллѳай (I Пар. XII, 20)—изъ тысяченачальниковъ у Манассіянъ, перешедшій къ Давиду въ Секелагѣ.

Цилѳай (тѣнистый) (I Пар. VIII, 20)—изъ сыновъ Шимея поколѣнія Веніаминова, жившихъ въ Іерусалимѣ.

Цинъ (низкое, плоское мѣсто) (Нав. XV, 3)—пустыня на югѣ Палестины, близъ Кадеса, въ колѣнѣ Іудиномъ. Имя *Цинъ* дано пустынѣ этой только въ указанной цитатѣ. Въ другихъ же мѣстахъ Свящ. Писанія эта пустыня называется: *Синъ* (Числ. XIII, 22, XXVII, 14, XXXIII, 36, XXXIV, 3, 4, Втор. XXXII, 51). Но этимъ именемъ называется другая пустыня, близь Синая (Исх. XVI, 1, XVII, 1, XXXIII, 11), которая отдѣляется отъ первой цѣлою Каменистою Аравіею. Пустыня Цинъ составляетъ южную оконечность земли Обѣтованной, на границѣ Идумеи. Отсюда было сдѣлано начало обозрѣнія земли Обѣтованной (Числ. XIII, 22). Здѣсь послѣ продолжительнаго странствованія, послѣ Раѳаимскаго возмущенія, Израильтяне снова явились въ пустынѣ Фаранъ и Цинъ при Кадесѣ (Числ. XXXIII, 36). Здѣсь при водахъ Меривы была распря общества (Числ. XX, 2—13, XXVII, 14), и здѣсь Моисей осужденъ не войти въ землю Обѣтованную (Втор. XXXII, 50, 51). Здѣсь при раздѣлѣ земли Обѣтованной указывается граница удѣла, назначеннаго колѣну Іудину (Нав. XV, 1—3).

Цифіонъ (наблюдающій, стерегущій) (Быт. XLVI, 16)—изъ сыновъ Гада, переселившихся съ Іаковомъ въ Египетъ.

Цифронъ (благоухать) (Числ. XXXIV, 9)—изъ городовъ на сѣверной границѣ земли Ханаанской.

Циха (жаркій, сухой):

а) (I Ездр. II, 43) изъ Неѳинеевъ, отецъ сыновей, возвратившихся въ Іерусалимъ послѣ плѣна Вавилонскаго.

б) (Неем. XI, 21) начальникъ вмѣстѣ съ Гишфой надъ Неѳинеями, жившими въ Офелѣ.

Цицъ (II Пар. XX, 16)—возвышенность предъ пустынею Іеруиломъ, вѣроятно, по западной сторонѣ Мертваго моря, между Енгедди и Ѳекоей, па границѣ Іудеи и Идумеи. Здѣсь Іосафатъ одержалъ безъ сраженія побѣду надъ Моавитянами и Аммонитянами (II Пар. XX, 1—29).

Цоанъ (Числ. XIII, 23, Ис. LXXVII, 12, 43)—городъ въ нижнемъ Египтѣ. Въ кн. Числъ замѣчено, что Цоанъ построенъ семь лѣтъ спустя послѣ Хеврона (Числ. XIII, 23). Онъ былъ нѣсколько лѣтъ столицею нижняго Египта и имѣлъ важное полититическое значеніе (Исх. XIX, 11, 13, XXX, 4, Іезек. XXX, 14); былъ великимъ и извѣстнымъ городомъ Египта, но теперь здѣсь однѣ развалины. Мѣстность эта нынѣ извѣстна подъ именемъ Санъ или Джани. Въ кн. Іудиѳь (I, 10) читается: *Танисъ.*

Цобъ (II Цар. XXIII, 36). См. **Сува**.

Цовевъ (говорливый) (I Пар. IV, 8)—сынъ Коца, изъ колѣна Іудина.

Цора (Нав. XV, 33) — городъ въ равнинѣ Сефела, въ удѣлѣ Іуды (II Пар. XI, 10), принадлежавшій колѣну Данову (Нав. XIX, 41, Суд. XIII, 25). Онъ лежалъ недалеко отъ Ештаола, и потому въ Св. Писаніи упоминается часто вмѣстѣ съ Ештаоломъ (Суд. XVI, 31, XVIII, 2, 8, 11). Онъ вмѣстѣ съ другими городами укрѣпленъ былъ Ровоамомъ (II Пар. XI, 10) и послѣ плѣна снова былъ занятъ Іудеями (Неем. XI, 29). Въ этомъ городѣ родился Самсонъ (Суд. XIII, 2, XVI, 31).

Цоряне (I Пар. II, 53, 54, IV, 2)—жители вышеупомянутаго города Цоры, сосѣди которыхъ въ Св. Писаніи имѣютъ названіе: *Ештаоляне.*

Цофахъ (I Пар. VII, 35, 36)—сынъ Гелема, отецъ одиннадцати сыновей. Какъ самъ Цофахъ, такъ и поколѣніе его стоятъ въ спискѣ «*сыновей Асира, главъ поколѣній, людей отборныхъ, воинственныхъ, главныхъ начальниковъ*».

Цохаръ (бѣлый, свѣтлый):

а) (Быт. XXIII, 8, XXV, 9) отецъ Ефрона, у котораго Авраамъ купилъ поле и пещеру при Махпелѣ, противъ Мамре, для погребенія Сарры.

б) (Быт. XLVI, 10, Исх. VI 15) изъ сыновъ Симеона, родоначальникъ поколѣнія Зарина, въ колѣнѣ Симеоновомъ. Въ кн. Числъ (XXVI, 13) читается: *Зара.*

в) (I Пар. IV, 7) изъ сыновъ Хелы, жены Ашхура, потомства Іуды, сына патріарха Іакова.

Цоѳай (сотовый медъ) (I Пар. VI, 26)—сынъ Елканы, изъ потомства Кааѳа, сына Левія. Въ ст. 35 читается: *Цуфъ.*

Цуріилъ (Богъ есть скала) (Числ. III, 35)—сынъ Авихаила, начальникъ поколѣнія родовъ Мерари, которыхъ при Моисеѣ исчислено было мужескаго пола отъ одного мѣсяца и выше шесть тысячъ двѣсти. На обязанности сыновъ Мерари лежало храненіе брусьевъ Скиніи, шестовъ, столбовъ, подножій и всѣхъ вещей ея со всѣмъ устройствомъ ихъ, храненіе столбовъ двора со всѣхъ сторонъ, подножій, кольевъ и веревокъ ихъ (Числ. III, 36, 37).

Цуръ (скала, утесъ):

а) (Числ. XXV, 15) начальникъ Оммоѳа, племени Мадіамскаго, отецъ той Мадіанитянки, которую привелъ къ себѣ въ станъ Израилевъ Зимри, сынъ Салу. Зимри и Мадіанитянка, какъ извѣстно, были убиты въ спальнѣ Финеесомъ, сыномъ Елеазара, сына Аарона, и тѣмъ прекратилась смерть Израильтянъ отъ пораженія за преступную связь ихъ съ дочерями Моава въ Ситтимѣ. Умершихъ же отъ пораженія было двадцать четыре тысячи.

б) (Нав. XIII, 21) изъ вождей Мадіамскихъ, князей Сигона, царя Аморрейскаго, жившаго въ Есевонѣ, которые были убиты при Моисеѣ, по завоеваніи земли той.

в) (I Пар. VIII, 30, IX, 36) второй сынъ Іеила, отца Гаваонитянъ, отъ жены его Маахи.

Цур-Оривъ (Суд. VII, 25)—скала близъ Іордана. Здѣсь вождь Мадіамскій Оривъ побѣжденъ былъ и убитъ во время знаменитаго пораженія Гедеономъ Мадіанитянъ. Отъ сего и мѣстность эта получила свое названіе. Въ кн. пр. Исаіи мѣстность сія названа: *скала Орива* (Исх. X, 26).

Цуфъ (I Цар. I, 1) а) изъ предковъ Елканы Ефраѳянина.

б) (I Пар. VI, 35) изъ пѣвцовъ предъ Скиніею собранія, изъ сыновей Каафовыхъ.

в) (I Цар. IX, 5) область въ колѣнѣ Веніаминовомъ, близъ города Рамы и горы Ефремовой, отечество пр. Самуила. Когда пропали ослицы у Киса, отца Саулова, отецъ послалъ Саула отыскивать ихъ. И вотъ Саулъ пришелъ въ Цуфъ и по совѣту слуги обратился къ Самуилу, какъ *человѣку Божію, человѣку уважаемому, который что ни скажетъ, сбывается.* Здѣсь Саулъ по повелѣнію Божію былъ помазанъ отъ Самуила на царство.

Ч.

Чайка (Лев. XI, 16) — морская небольшая птица, по закону Моисееву нечистая. Чайки преимущественно принадлежатъ сѣверу. Онѣ оживляютъ всѣ моря и въ особенности держатся на приморскихъ берегахъ. Любимый кормъ ихъ составляетъ рыба, но онѣ питаются и насѣкомыми, и за недостаткомъ живой рыбы не гнушаются и падалью. Кромѣ того иногда похищаютъ яйца и птенцовъ у другихъ птицъ. Чайки искусно плаваютъ, но не ныряютъ, а только ловко окунаются, быстро съ полета въ отвѣсномъ направленіи погружаясь въ воду, и потому при нападеніи непріятеля ищутъ убѣжища не въ глубинѣ, а мгновенно улетаютъ съ поверхности воды въ высь. Летаютъ онѣ легко и до того неутомимы, что по цѣлымъ суткамъ могутъ держаться на воздухѣ. Изъ всѣхъ водныхъ птицъ чайки лучше и свободнѣе всѣхъ ходятъ и бѣгаютъ по землѣ. Для вывода дѣтей выбираютъ пустынные острова. Самка кладетъ обыкновенно три или четыре свѣтло-зеленыхъ съ крапинами яйца и черезъ три или четыре недѣли высиживаетъ птенцовъ, которые, какъ только оперятся и познакомятся съ водою, улетаютъ въ открытое море. Чайки почти всѣ принадлежатъ къ перелетнымъ птицамъ и въ обществѣ себѣ подобныхъ разлетаются по разнымъ странамъ. На Соловецкихъ островахъ онѣ появляются раннею весною, выводятъ дѣтей на монастырскомъ дворѣ и дѣлаются почти ручными, но осенью снова улетаютъ въ море. Онѣ слишкомъ жадны и прожорливы, и потому гдѣ можно грабятъ и обкрадываютъ и своихъ сожителей, нагло вырывая пищу изъ глотки ихъ. Чаекъ много видовъ и разныхъ цвѣтовъ и величины. Въ Норвегіи, Ирландіи и Исландіи ихъ ловятъ и употребляютъ въ пищу; для бѣдныхъ сѣверныхъ жителей пухъ ихъ замѣняетъ гагачій и гусиный. Крикъ чаекъ непріятный, выражающійся въ разныхъ хриплыхъ звукахъ.

Часъ (Дан. III, 15, IV, 16, Марк. XV, 25, 33, 34, Дѣян. II, 15, XXIII, 23, Іоан. XI, 9). Измѣреніе времени по солнечнымъ часамъ, именно по солнечной тѣни на часахъ, издавна употреблялось въ Вавилонѣ (Дан. IV, 16) и отсюда вѣроятно были заимствованы Ахазомъ солнечные часы (IV Цар. XX, 9—12). О подраздѣленіи дня на часы въ первый разъ упоминается у пророка Даніила (III, 15, IV, 16, 30, V, 5). Ко времени Іисуса Христа день у Евреевъ уже дѣлился на 12 часовъ, которые считались отъ восхода солнечнаго до заката. «*Не двѣнадцать ли часовъ во днѣ?*» сказалъ Господь, шествуя въ Іудею для воскрешенія Лазаря. Части дня дѣлились на четыре трехчасовыя части и назывались первымъ, третьимъ, шестымъ и девятымъ часомъ. Ночь также дѣлилась на четыре ночныя стражи (Дѣян. II, 15, III, 2, X, 9, Мѳ. XIV, 15, Марк. XIII, 35).

Чаши. См. **Блюда**. (Энциклопедія, вып. I, стр. 91).

Человѣконадѣяніе — грѣхъ противъ первой заповѣди, состоящій въ томъ, что люди болѣе надѣются на свои способности и силы, или на другихъ людей, а не на милость и помощь Божію. Такимъ образомъ, человѣкъ, на котораго надѣемся до забвенія Бога, становится для насъ *инымъ богомъ* вмѣсто бога истин-

наго. Пр. Іеремія говоритъ о семъ грѣхѣ въ слѣдующихъ словахъ: «*проклятъ человѣкъ, который надѣется на человѣка, и плоть дѣлаетъ своею опорою, и котораго сердце удаляется отъ Господа*» (XVII. 5).

Человѣкоугодіе — грѣхъ противъ первой заповѣди закона Божія, состоящій въ томъ, что угождаютъ людямъ въ такой степени, что для того нерадятъ объ угожденіи Богу. «*Если бы я и понынѣ угождалъ людямъ*, говоритъ апостолъ, *то не былъ бы рабомъ Христовымъ*» (Гал. I, 10).

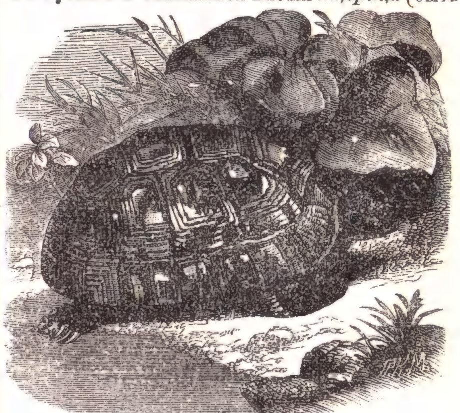
Человѣкъ (Быт. I, 26, 27, II, 7, 18, 21—23, Пс. VIII, 5—9, Сир. XVII, 1—12, Дѣян. XVII, 25—28 и мн. др.). Св. Писаніе даетъ полныя и подробныя свѣдѣнія о человѣкѣ: о его происхожденіи и духовной его природѣ, о тѣлѣ его и высокомъ совершенствѣ его органовъ. Въ тѣлѣ человѣка сосредоточено все, что есть лучшаго и совершеннѣйшаго въ составѣ видимаго міра, такъ что оно по истинѣ есть малый міръ въ великомъ мірѣ Божіемъ. Но тѣло съ его органами составляетъ только внѣшнюю видимую сторону состава человѣческаго, невидимую же и духовную сторону составляетъ душа, существо совершенно отличное отъ тѣла, возвышающееся надъ нимъ и надъ всею видимою природою своими особенными совершенствами и преимуществами. 1) Она создана по образу и подобію Божію, есть дыханіе Божіе и отражаетъ въ себѣ совершенства Божественныя (Быт. I, 27, II, 7, Прем. Солом. II, 23, Іак. III, 9). Сюда относятся въ особенности совершенства и преимущества первобытнаго ея состоянія: правота ума, чистота сердца, непорочность и святость воли и блаженное безсмертіе (Екл. VII, 29, Прем. Солом. II, 23). 2) Созданная по образу Божію, душа есть существо невещественное, духовное, и потому называется духомъ въ противоположность тѣлу и всему вещественному. 3) Будучи духовна, она одарена различными силами и способностями, въ которыхъ проявляетъ свою духовную дѣятельность: она имѣетъ способность познавательную, имѣетъ чувство, разсудокъ и умъ, посредствомъ коихъ можетъ не только непосредственно ощущать и воспринимать предметы видимаго міра, представлять, памятовать и воспроизводить представленія, но и сознавать, понимать, изслѣдовать, умозаключать и наконецъ возноситься къ высшимъ созерцаніямъ, къ познанію міра сверхчувственнаго, къ познанію самого Творца и Промыслителя міра и человѣковъ (Сир. XVII, 5, 6, Прем. Солом. VII, 17—21, Рим. I, 19, 20). Душа имѣетъ совѣсть, которая внушаетъ намъ что должно дѣлать и чего избѣгать, производитъ надъ дѣлами нашими свой судъ и опредѣленіе, или одобряетъ насъ, исполняя радостію сердце наше, или осуждаетъ, поражая насъ стыдомъ, раскаяніемъ и страхомъ (Рим. II, 15, I Кор. IV, 4, II Кор. I, 12, Евр. XIII, 18, Дѣян. XXIII, 1). Она имѣетъ чувство или сердце—способность ощущать пріятность или непріятность разныхъ впечатлѣній, перемѣнъ и состояній въ ней происходящихъ, ощущать истинное, прекрасное и доброе въ твореніи Божіемъ, въ нравственной жизни и дѣятельности человѣческой и сочувствовать всему доброму и прекрасному, наконецъ возноситься благоговѣйными чувствованіями къ источнику всякаго истиннаго блага—Богу, и въ Немъ и въ соединеніи съ Нимъ находить высочайшее свое благо и блаженство (Іоан. XVI, 20—22, Лук. VI, 45). Она имѣетъ желательную способность—волю и свободу воли, можетъ свободно успѣвать въ добродѣтели и восходить отъ совершенства къ совершенству (Сир. XV, 14—17, Быт. II, 16, 17, III, 2, 3, 6, Мѳ. XIX, 17, XXIII, 37, Втор. XXX, 19, Нав. XXIV, 15, 16, 24, Ис. I, 19, 20). Одаренная такими силами, душа наша имѣетъ самое высокое призваніе и назначеніе. Созданная по образу Божію она должна уподобляться въ своихъ совершенствахъ своему Первообразу (Лев. XIX, 2, I Петр. I, 15, Мѳ. V, 48, Ефес. IV, 13), главною цѣлію своего совершенствованія и всей своей дѣятельности поставлять славу Божію (Сир. XVII, 7, 8, Мѳ. V, 16, I Петр. IV, 11) и наконецъ въ соединеніи съ Богомъ должна полагать верхъ своего счастія, своей славы и блаженства, о чемъ самъ Господь молился небесному Отцу Своему предъ Своими страданіями (Іоан. XVII, 21—26, Мѳ. XIII, 43).

Съ паденіемъ въ Раю человѣкъ лишился первобытнаго своего совершенства и блаженнаго своего жилища; силы души его утратили первобытную чистоту и получили превратное направленіе. Но слѣды образа Божія въ нихъ остались: душа удержала свою духовность и часть своего свободнаго произволенія (Быт. IX, 6, Рим. VII, 18); остался умъ и законъ его — стремленіе къ истинѣ и желаніе добра (Рим. I, 20, II, 14, 15), и осталась совѣсть, одобряющая законъ (Римл. VII, 16) и осуждающая за преступленіе его (Рим. II, 15). Но при всемъ этомъ паденіе человѣка было такъ глубоко, что оставленный самъ себѣ, онъ никогда бы не могъ выйти изъ сего состоянія, оставаясь чадомъ гнѣва и проклятія, если бы

Господь по безпредѣльной Своей благости и милосердію не даровалъ намъ высшаго средства для нашего спасенія въ единородномъ Сынѣ Своемъ, Господѣ нашемъ Іисусѣ Христѣ. Взысканные такимъ образомъ благостію Создателя, мы не оставлены въ нашемъ паденіи, снова призваны къ жизни, искуплены отъ грѣха, обновлены, возрождены, освящены (Іезек. XXXIII, 11, I Іоан. II, 2, Рим. V, 17—19, Еф. I, 4, II, 4—7, I Тим. II, 4—6 и др.).

Черви (Исх. XVI, 20, 24, Іоан. IV, 7, Іов. VII, 5, XVII, 14, XXI, 26 и др.). Червей, какъ извѣстно, много видовъ. Св. Писаніе говоритъ о червяхъ въ общемъ смыслѣ. Въ первый разъ о червяхъ упоминается при сказаніи о маннѣ, которою питались Израильтяне въ пустынѣ сорокъ лѣтъ, пока не пришли къ предѣламъ земли Ханаанской. Каждое утро нисходила съ неба манна, и всякій долженъ былъ до восхода солнца взять ея сколько ему съѣсть въ одинъ день (по гомору на человѣка), но до утра не должны оставлять ничего, кромѣ кануна субботы — на этотъ день требовалось дѣлать запасъ манны, такъ какъ ея въ субботу не было. Но Израильтяне Моисея не послушали, сборъ манны оставляли до слѣдующаго утра: *«и завелись черви, и оно возсмердѣло»*; по субботамъ же оно не смердѣло и червей не было въ немъ. На гніющихъ трупахъ обыкновенно появляются черви. *«Когда человѣкъ умретъ, то наслѣдіемъ становятся пресмыкающіяся, звѣри и черви»*, говоритъ премудрый Іисусъ сынъ Сираховъ (X, 13). Пророкъ Исаія, изображая картину имѣющаго быть разрушенія Вавилона, между прочимъ говоритъ: *«Въ преисподнюю низвержена гордыня твоя со всѣмъ шумомъ твоимъ; подъ тобою подстилается червь, и черви покровъ твой»* (XIV, 11). Какъ тотъ кто наслаждался въ жизни счастіемъ, такъ и тотъ кто страдалъ въ жизни отъ невзгодъ, *«вмѣстѣ будутъ лежать въ прахѣ, и червь покроетъ ихъ»* (XXI, 26), отвѣчалъ Іовъ на рѣчь друга своего Софара. Тотъ же Іовъ, въ изнеможеніи отъ болѣзни и несчастій его постигшихъ, говоритъ Елифазу: *«Гробу скажу—ты отецъ мой, червю—ты мать моя и сестра моя»* (XVII, 14). Черви появляются и на живомъ организмѣ, если онъ покрытъ ранами. *«Кожа моя лопаетъ и гноится; тѣло мое одѣто червями и пыльными струпами»*, сказалъ многострадальный Іовъ (VII, 5). Много страданій человѣку и животнымъ, не рѣдко и смерть, причиняютъ черви, такъ называемые внутренніе, живущіе паразитами внутри кишечнаго канала и въ мясѣ, какъ напр. солитеръ и трихина. Мучительной и страшной болѣзни и смерти отъ червей въ Библіи представляются два случая. Такой болѣзнью наказанъ былъ Богомъ гонитель Израильтянъ, Антіохъ Епифанъ (II Макк. IX, 5); подобною болѣзнію и смертію пораженъ былъ Иродъ Агриппа (Дѣян. XII, 23). Червь служитъ выраженіемъ презрѣнія и отвращенія: *«Не убойтесь словъ мужа грѣшнаго, ибо слово его обратится въ навозъ и червей»*, говорится въ I Макк. книгѣ (II, 62). Человѣкъ по своему ничтожеству сравнивается съ червемъ (Іов. XXV, 6, Пс. XXI, 7). *Червь не умирающій и огнь не угасающій* служатъ образомъ вѣчной смерти и вѣчнаго мученія (Ис. LXVI, 24, Мрк. IX, 44, 46, 48).

Черепаха (Лев. XI, 29) (по Еврейски *Цабъ*). Въ Русской и Славянской Библіи *ящерица* (быть

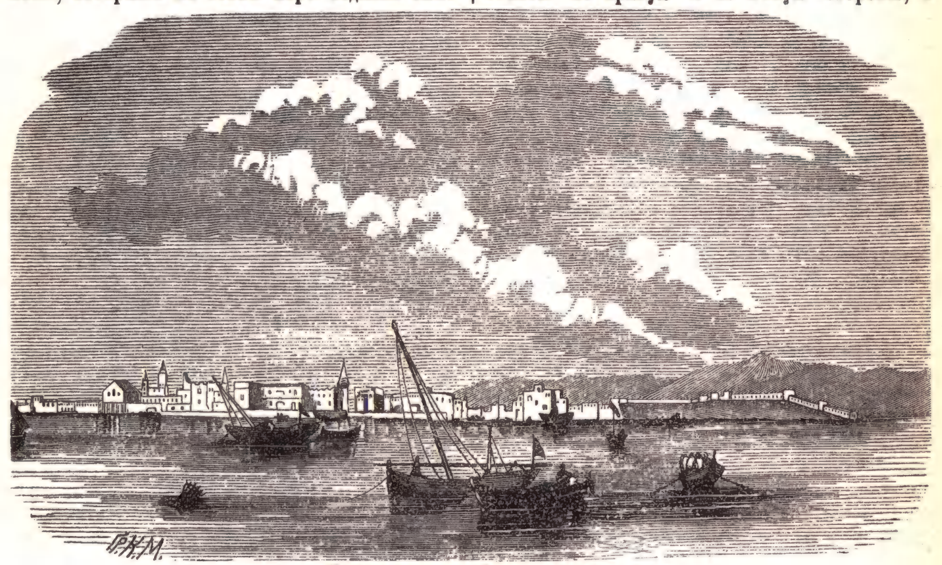


Черепаха.

можетъ *Dabb*) съ ея породою. Причисляется по закону Моисееву къ разряду нечистыхъ. Впрочемъ полагаютъ, что здѣсь разумѣется одинъ изъ видовъ большой ящерицы, а не собственно пресмыкающееся животное, извѣстное намъ изъ зоологіи подъ названіемъ *черепахи*.

Чермное море, или Красное море (Исх. X, 19, XIII, 18, XXIII, 31, Числ. XIV, 25, XXXIII, 10, 11, Втор. I, 40, II, 1, XI, 4, Нав. II, 10, IV, 23, XXIV, 6, Суд. XI, 16, III Цар. IX, 26, Неем. IX, 9, Іудиѳ. V, 13, Пс. CV, 7, 9, CXXXV, 13, 15, Прем. Солом. X, 18, 19, Дѣян. VII, 36, Евр. XI, 29) — длинный узкій заливъ Индейскаго моря, отдѣляющій Аравію отъ Египта и Азію отъ Африки, идущій отъ Аравійскаго Адена чрезъ проливъ Бабельмандебскій на сѣверозападъ до Синайскаго полуострова и здѣсь

на южной конечности полуострова раздѣляющійся на два рукава: одинъ простирающійся на сѣверовостокъ до Акабы, другой на сѣверозападъ до Суэца. Названіе этого моря *Краснымъ* объясняютъ различно. Одни производятъ сіе названіе отъ морской травы, сообщающей будто бы водѣ красный цвѣтъ, хотя вода этого залива на самомъ дѣлѣ свѣтлая, но не красная. Иные производятъ отъ имени Идумеевъ, живших подлѣ этого моря, такъ какъ Идумеи происходятъ отъ Эдома, какъ назывался Исавъ, родоначальникъ ихъ, а Эдомъ значитъ въ переводѣ *красный*. Другіе наконецъ производятъ названіе Краснаго моря отъ красныхъ коралловъ, которыхъ въ этомъ морѣ издавна было



Чермное море при Суецк. пролив.

много, и они были очень цѣнны (Іов. XXVIII, 18), и были предметомъ торговли Финикіянъ (Іезек. XXVII, 16). На восточномъ рукавѣ Чермнаго моря и на сѣверной его оконечности, примыкающей къ Елаѳу, былъ приморскій портъ, не разъ упоминаемый въ Библіи—*Еціонъ Гаверъ*. См. **Еціонъ-Гаверъ**. (Энциклопедія вып. I, стр. 245).

Особенное значеніе въ Св. Писаніи представляетъ Чермное море по чудесному переходу Израильтянъ по выходѣ ихъ изъ Египта. Событіе это въ Библіи передается въ слѣдующемъ видѣ: «Когда Фараонъ отпустилъ народъ (Израильскій), Богъ не повелъ его по дорогѣ земли Филистимской, а обвелъ дорогою пустынною къ Чермному морю. Царю Египетскому возвѣстили, что народъ бѣжалъ. Фараонъ взялъ шесть сотъ колесницъ отборныхъ и всѣ колесницы Египетскія, всадниковъ и войско и начальниковъ надъ всѣми ими, и погнался за Израильтянами и уже настигъ ихъ у моря, при Пи-гахироѳѣ предъ Ваалъ-Цефономъ. Погоня была уже въ виду Израильтянъ,—и гибель ихъ неизбѣжна. Но Господь особеннымъ чудомъ спасъ ихъ. Онъ сказалъ Моисею: подними жезлъ твой и простри руку твою на море, и раздѣли его, и пройдутъ сыны Израилевы среди моря по сушѣ. Простеръ Моисей руку свою на море, и разступились воды; воды были стѣною по правую и по лѣвую стороны, и сдѣлалось море сушею. Когда Израильтяне достигли уже противоположнаго берега, за ними по дну морскому погнались Египтяне. Моисей по повелѣнію Божію снова простеръ руку свою на море, и вода къ утру возвратилась на свое мѣсто и покрыла колесницы и всадниковъ всего войска Фараонова, такъ что не осталось ни одного изъ нихъ. Это чудесное событіе, такъ подробно описанное св. бытописателемъ, многократно помянутое во всей ветхозавѣтной исторіи и въ Новомъ Завѣтѣ (что видно изъ приведенныхъ выше цитатъ), нѣкоторые желаютъ объяснить естественнымъ путемъ, а именно—обыкновеннымъ морскимъ отливомъ и песчаною мелью, чрезъ которую

Израильтяне могли перейти въ бродъ. Но извѣстно, что приливъ воды въ морѣ продолжается 6 часовъ и отливъ тоже, переходъ же возможенъ только во время самаго сильнаго пониженія воды и слѣдовательно не болѣе какъ два или три часа. Возможно-ли допустить, чтобъ въ столь короткое время такое множество людей, 600,000 мужей, кромѣ женъ и дѣтей, а всего отъ 2 до 3 милліоновъ, съ множествомъ навьюченныхъ животныхъ и другаго крупнаго и мелкаго скота, перешли море не по гладкой дорогѣ, а по дну морскому, въ бродъ? Съ другой стороны, Египтяне знали безъ сомнѣнія время и продолжительность приливовъ и отливовъ: какъ же они рѣшились вступить въ море, зная, что послѣ отлива вода должна идти на прибыль? Трудно объяснить естественнымъ путемъ и то, что изъ всей многочисленной погони Египетской съ царемъ Фараономъ во главѣ, вступившей въ море за Израильтянами никто не спасся, а всѣ погибли подъ водой, хотя по длинѣ занятой линіи одни должны были уже переправиться на противоположный берегъ, а другіе, задніе, имѣли еще только вступить на дно морское. При томъ, переходъ черезъ море былъ въ концѣ залива, и для Израильтянъ, незнакомыхъ съ мѣстомъ, былъ вынужденъ натискомъ погони, но Египтяне, знакомые съ мѣстомъ, удобно и безъ всякаго риска обходомъ могли догнать ихъ на другой сторонѣ. Ясно, что спасеніе Израильтянъ отъ Египтянъ въ переходѣ черезъ Чермное море совершилось по особенному дѣйствію Промысла Божія, какъ сказали и Египтяне, когда вступили на дно морское: *«побѣжимъ отъ Израильтянъ, потому что Господь побораетъ за нихъ противъ Египтянъ»*. Естественнымъ же путемъ переходъ этотъ необъяснимъ.

Черное дерево (Іезек. XXVII, 15). Дерево это растетъ въ Индіи и Ефіопіи. Оно было въ числѣ привозныхъ товаровъ древнихъ Тирянъ. Въ древности изъ него приготовляли самую богатую утварь и также дѣлали идоловъ. Черныя деревья встрѣчаются въ Остъ-Индіи, на Цейлонѣ, Мадагаскарѣ, Критѣ и др. мѣстахъ, которыя доставляютъ хорошее и дорогое черное дерево.

Чернуха (Ис. XXVIII, 25, 27) — небольшое растеніе съ голубымъ цвѣткомъ и такими же узкими листьями какъ на укропѣ. Сѣмена чернухи имѣютъ пріятный запахъ и острый вкусъ, похожій на вкусъ перца. Древніе употребляли ихъ какъ приправу къ кушаньямъ и къ хлѣбу. Евреи воздѣлывали это растеніе на своихъ поляхъ и по собраніи съ поля околачивали палкой.

Чеснокъ (Числ. XI, 5)—извѣстное растеніе, которое принадлежитъ къ роду рѣпчатаго лука. Чеснокъ имѣетъ свой особенный сильный запахъ, который не всякому можетъ нравиться. Греки и Римляне имѣли отвращеніе къ нему; но Египтяне и Іудеи употребляли его съ большой охотою. Евреи и теперь очень любятъ чеснокъ и употребляютъ его постоянно.

Четверовластникъ (Лук. III, 1). Такъ назывались лица властвовавшія въ областяхъ Палестины и въ сосѣднихъ странахъ, подъ верховнымъ владычествомъ Римлянъ, послѣ завоеваній сдѣланныхъ ими въ Азіи. Титло *четверовластника*, означавшее первоначально правителя одной изъ четырехъ соединенныхъ областей и сдѣлавшееся въ послѣдствіи независимымъ отъ этого числа достоинствомъ, хотя и четыревластникъ могъ быть называемъ общимъ и болѣе употребительнымъ именемъ царя, въ обширномъ смыслѣ слова. Иродъ Великій получилъ отъ Римлянъ титло царя только тогда уже, какъ подчинена была власти его вся Палестина (съ Идумеею), а до того времени, бывши только областнымъ властителемъ въ Палестинѣ, онъ имѣлъ лишь титло четверовластника, дарованное ему Римскимъ полководцемъ Антоніемъ.

Чечевица (Быт. XXV, 34, II Цар. XVII, 28, XXIII, II, Іезек. IV, 9)—растеніе изъ семейства бобовыхъ. Евреи засѣвали чечевицею цѣлыя поля (II Цар. XXIII, 11); изъ муки чечевичной пекли хлѣбъ (Іезек. IV, 9) и приготовляли сочиво, или похлебку, или кашицу шеколаднаго или краснаго цвѣта. Такова вѣроятно была и та красная похлебка, за которую Исавъ продалъ Іакову свое первородство (Быт. XXV, 30, 34). Давиду въ Маханаимѣ, во время бѣгства его отъ Авессалома, между другими кушаньями, принесли и чечевицу. Средній классъ Аравіи и доселѣ очень любитъ кушанье изъ риса и чечевицы, приправленныхъ коровьимъ масломъ и чеснокомъ; за восточнымъ ужиномъ это обыкновенное блюдо. Въ Египтѣ и нынѣ чечевичный хлѣбъ, при большой дороговизнѣ, составляетъ пищу бѣдныхъ классовъ населенія.

Чревоугодіе. (Фил. III. 19)—грѣхъ противъ второй заповѣди и есть одинъ изъ видовъ идолопоклонства. Такъ какъ чревоугодники выше всего поставляютъ чувственное удовольствіе, то, по слову апостола, у нихъ *богъ чрево*, или, иначе сказать, чрево есть ихъ идолъ.

Чудо, чудеса (Исх. III, 20, XXXIV, 10, Суд. VI, 13, Пс. LXXVII, 11, CIV, 5, CV, 7, CX, 4, Іер. XXI, 2, Дан. VI, 27, Дѣян. II, 19,

22; IѴ, 30, XѴ, 12 и др.). Чудеса суть дѣла, которыя не могутъ быть сдѣланы ни силою, ни искусствомъ человѣческимъ, но только всемогущею силою Божіею. Священное Писаніе исполнено сказаній о многоразличныхъ чудесахъ отъ Господа или избранными отъ Господа мужами совершенныхъ всемогуществомъ Божіимъ въ Ветхомъ и Новомъ Завѣтѣ. Отрицать чудо, какъ нѣчто неестественное и невозможное и признавать чудеса только какъ дѣло слѣпой противоразумной вѣры значило бы посягать на чистоту и полноту Божественнаго откровенія, что, къ сожалѣнію, дозволялъ себѣ ослѣпленный самолюбіемъ философствующій разумъ. Съ точки зрѣнія матеріализма и совпадающаго съ нимъ современнаго, такъ называемаго, научнаго міровоззрѣнія, чудо не мыслимо. Матеріализмъ признаетъ лишь матерію, какъ первопричину міра, и тѣ лишь законы, по которымъ живетъ и которыми управляется матеріальный міръ; отсюда для него недопустимы явленія, стоящія внѣ причинной связи съ этими законами, какъ явленія противоестественныя, и потому невозможныя. Отрицаетъ чудо пантеизмъ: для него немыслимы явленія, причина которыхъ лежала бы внѣ міра, такъ какъ пантеизмъ подобно матеріализму кромѣ этого міра ничего не знаетъ и не признаетъ. Чудо не допустимо и со стороны деизма, который утверждаетъ, что для развитія и продолженія бытія міра совершенно достаточно присущихъ ему силъ и однажды навсегда установленныхъ законовъ, при чемъ становится уже излишнимъ вмѣшательство въ міровую жизнь сторонней высшей силы и, слѣдовательно, въ мірѣ не могутъ имѣть мѣста явленія не зависящія отъ міровыхъ силъ и законовъ. На ряду съ указанными тремя направленіями или міровоззрѣніями область философскаго мышленія представляетъ еще теизмъ, который совершенно иначе относится къ вопросу о возможности того, что называется чудомъ. По теистическому воззрѣнію первопричина вселенной есть Существо, исполненное жизни, всемогущее, премудрое, благое и по Своей благости пекущееся о мірѣ, Имъ созданномъ, промышляющее о немъ. При такомъ воззрѣніи на первопричину всего сущаго дѣйствительность чуда не только не подлежитъ ни малѣйшему сомнѣнію, но является необходимою. Ибо если первопричина всего есть Существо, исполненное жизни, то, понятно, это Существо дѣйствуетъ; если Оно исполнено благости, то несомнѣнно Его дѣйствія непосредственно направляются на вселенную, получившую отъ Него бытіе и на отдѣльныя существа вселенной; наконецъ, если верховное Существо есть всемогущее творческое начало міра, стоящее внѣ его, то Его дѣйствія, очевидно, должны быть внѣ зависимости отъ законовъ этого міра, стоять выше ихъ, т. е. необходимо должны быть сверхъестественными, или чудесными.

Іисусъ Христосъ Самъ придавалъ особенное значеніе чудесамъ, которыя совершалъ Онъ. «*Когда не вѣрите Мнѣ,* сказалъ Онъ, *вѣрьте дѣламъ Моимъ*» (Іоан. X, 38). «Іоаннъ послалъ двоихъ изъ учениковъ своихъ къ Іисусу спросить: «Ты ли тотъ, который долженъ прійти, или ожидать намъ другаго?» Въ отвѣтъ на это сказалъ имъ Іисусъ: «*пойдите, скажите Іоанну, что вы видѣли и слышали: слѣпые прозрѣваютъ, хромые ходятъ, прокаженные очищаются, глухіе слышатъ, мертвые воскресаютъ и нищіе благовѣствуютъ*» (Лук. VII, 19, 22). Всѣ вѣрующіе въ Евангеліе знаютъ, что ученіе евангельское придаетъ жизни человѣческой глубокій и отрадный смыслъ; но такое значеніе евангельскаго ученія обусловлено воскресеніемъ и вознесеніемъ Христа, о чемъ повѣствуется въ Евангеліи, т. е. событіями чрезвычайными, чудесными, но въ которыхъ именно и заключается ручательство въ непреложности свѣтлыхъ обѣтованій, данныхъ Христомъ, и лишь благодаря которымъ надежда возбуждаемая этими обѣтованіями превращается въ совершенную увѣренность, и всякое земное иго становится удобоносимымъ, всякое бремя—легкимъ. Поэтому-то ап. Павелъ и говоритъ: «*Если Христосъ не воскресъ, то и проповѣдь наша тщетна, тщетна и вѣра ваша*» (I Кор. XѴ, 14).

Чудесъ, совершенныхъ Господомъ Іисусомъ насчитывается и описано въ Евангеліяхъ свыше тридцати.

Евангелистъ Матѳей пишетъ: «*и ходилъ Іисусъ по всѣмъ городамъ и селеніямъ, уча въ синагогахъ ихъ, проповѣдуя Евангеліе Царствія и исцѣляя всякую болѣзнь и всякую немощь въ людяхъ*» (Мѳ. IX, 35). Евангелистъ Лука говоритъ: «*Пришли* (множество учениковъ и народа) *послушать Его и исцѣлиться отъ болѣзней своихъ, и также страждующіе отъ нечистыхъ духовъ, и исцѣлялись. И весь народъ искалъ прикасаться къ Нему, потому что отъ Него исходила сила и исцѣляла всѣхъ*» (Лук. VI, 18, 19). Евангелистъ Іоаннъ въ концѣ своего Евангелія присовокупляетъ: «*Много сотворилъ Іисусъ предъ учениками Своими и другихъ чудесъ, о которыхъ не за-*

писано въ книгѣ сей»... (XX, 31), и далѣе: *«многое и другое сотворилъ Іисусъ: но если бы писать о томъ подробно, то думаю, и самому міру не вмѣстить бы написанныхъ книгъ. Аминь»* (XXI, 25). По воскресеніи Своемъ Господь Іисусъ Христосъ явился ученикамъ и сказалъ имъ: *«идите по всему міру и проповѣдуйте Евангеліе всей твари. Кто будетъ вѣровать и креститься, спасенъ будетъ. Увѣровавшихъ же будутъ сопровождать сіи знаменія: именемъ Моимъ будутъ изгонять бѣсовъ; будутъ брать змѣй; и если что смертоносное выпьютъ, не повредитъ имъ; возложатъ руки на больныхъ, и они будутъ здоровы»* (Марк XVI, 15—18).

Чудеса происходятъ и въ настоящее время, хотя и не въ такомъ обиліи, какъ въ первые вѣка Христіанства, частію по маловѣрію, а частію по недостоинству и грѣхамъ нашимъ. Кому изъ насъ неизвѣстно о многоразличныхъ исцѣленіяхъ и чудесахъ отъ свят. нетлѣнныхъ мощей, отъ св. чудотворныхъ иконъ и по молитвамъ особенныхъ избранниковъ Божіихъ? Главнѣйшее условіе для полученія чудесной помощи Божіей есть горячая, усердная молитва къ Господу, Пречистой Его Матери, св. угодникамъ Божіимъ, и соединенная съ оною глубокая вѣра и сознаніе своего недостоинства предъ Богомъ. *«Вѣрую, Господи, помоги моему невѣрію»*—таковъ долженъ быть молитвенный вопль души скорбящей и обуреваемой житейскими напастями и невзгодами, при испрошеніи чудесной помощи отъ Господа!

Чудеса, совершенныя Іисусомъ Христомъ, были безчисленны; но вотъ таблица наиболѣе славныхъ чудесъ Его, упоминаемыхъ въ Четвероевангеліи, именно въ томъ порядкѣ и послѣдовательности, въ которыхъ оныя происходили:

I. Претвореніе воды въ вино. Мѣсто совершенія чуда—Кана. Іоанна II, 1—11.

II. Исцѣленіе сына Капернаумскаго царедворца. Мѣсто: Кана. Іоан. IV, 46—54.

III. Чудесная ловля рыбъ. Мѣсто: Галилейское озеро. Лук. V, 1—11.

IV. Исцѣленіе бѣсноватаго. Мѣсто: г. Капернаумъ. Мар. I, 23—26.

V. Исцѣленіе тещи Петровой. Мѣсто: тотъ же городъ. Марк. I, 30—31.

VI. Исцѣленіе прокаженнаго. Тамъ же. Мар. I, 40—45.

VII. Исцѣленіе слуги сотника. Тамъ же. Мѳ. VIII, 5, 13.

VIII. Воскрешеніе сына вдовы Наинской. Мѣсто: Наинъ. Лук. VII, 11—17.

IX. Укрощеніе бури. Мѣсто: Галилейское озеро. Мѳ. VIII, 23—27.

X. Исцѣленіе Гадаринскихъ бѣсноватыхъ. Мѣсто: г. Гадара. Мѳ. VIII, 28—32.

XI. Исцѣленіе разслабленнаго. Мѣсто: г. Капернаумъ. Мѳ. IX, 1—8.

XII. Воскрешеніе дочери Іаира. Мѣсто: Капернаумъ. Мѳ. IX, 18—26.

XIII. Исцѣленіе кровоточивой. Тамъ же. Лук. VIII, 43—48.

XIV. Исцѣленіе двухъ слѣпыхъ. Тамъ же. Мѳ. IX, 27—31.

XV. Исцѣленіе глухаго-бѣсноватаго. Тамъ же. Мѳ. IX, 32—33.

XVI. Исцѣленіе больнаго, находившагося въ болѣзни 38 лѣтъ, въ купальнѣ Виѳезда. Мѣсто Іерусалимъ. Іоан. V, 1—9.

XVII. Исцѣленіе сухорукаго. Мѣсто: Іудея. Мѳ. XII, 10—13.

XVIII. Исцѣленіе бѣсноватаго. Мѣсто: Капернаумъ. Мѳ. XII, 22—23.

XIX. Чудесное насыщеніе пяти тысячъ человѣкъ. Мѣсто: Декаполь. Мѳ. XIV, 15—21.

XX. Исцѣленіе дочери Хананеянки. Мѣсто: близъ Тира. Мѳ. XV, 22—28.

XXI. Исцѣленіе глухонѣмаго. Мѣсто: Декаполь. Мар. VII, 31—37.

XXII. Чудесное насыщеніе четырехъ тысячъ человѣкъ. Мѣсто: Декаполь. Мѳ. XV, 32—39.

XXIII. Возвращеніе зрѣнія слѣпому. Мѣсто: Виѳсаида. Мар. VIII, 22—26.

XXIV. Исцѣленіе бѣсноватаго въ новолуніи. Мѣсто: г. Ѳаворъ. Мѳ. XVII, 14—21.

XXV. Возвращеніе зрѣнія слѣпорожденному. Мѣсто: Іерусалимъ. Іоанна IX, 1—8.

XXVI. Исцѣленіе скорченой женщины, страдавшей отъ болѣзни 18 лѣтъ. Мѣсто: Галилея. Лук. XIII, 11—17.

XXVII. Исцѣленіе десяти прокаженныхъ. Мѣсто: Самарія. Лук. XVII, 11—19.

XXVIII. Исцѣленіе страждущаго водяною болѣзнію. Мѣсто: Галилея. Лук. XIV, 1—4.

XXIX. Воскрешеніе четыредневнаго Лазаря изъ мертвыхъ. Мѣсто: Виѳанія. Іоан. XI, 11—14.

XXX. Возвращеніе зрѣнія двумъ слѣпымъ. Мѣсто: Іерихонъ. Мѳ. XX, 30—34.

XXXI. Чудесное изсушеніе смоковницы. Мѣсто: Масличная гора. Мѳ. XXI, 18—21.

XXXII. Чудесное исцѣленіе уха первосвященническаго раба Малха. Мѣсто: Геѳсиманія. Лук. XXII, 50—51.

XXXIII. Чудесная ловля рыбъ. Мѣсто: Галилейское озеро. Іоанна XXI, 1—14.

Чудеса ветхозавѣтныя. Изъ множества чудесъ ветхозавѣтныхъ, о которыхъ повѣствованіе заключается въ Св. Писаніи, для примѣра мы укажемъ лишь на нѣкоторыя.

а) *Чудеса совершенныя непосредственно Богомъ:* Энохъ, взятый на небо (Быт. Ѵ, 24, Евр. XI, 5). Смѣшеніе языковъ (Быт. XI, 7—9). Переходъ чрезъ Чермное море (Исх. XIѴ, 15—31). Манна (Исх. XѴI, 4—35). Перепелы (Числ. XI, 18—32). Маріамъ, пораженная проказою (Числ. XII, 10—15). Чудесная вода (Суд. XѴ, 18, 19). Илія, питаемый вранами (III Цар. XѴII, 2—6). Илія, взятый на небо (IѴ Цар. II, 9—12). Три Еврея въ пещи (Дан. III, 16—28). Даніилъ во рву львиномъ (Дан. ѴI, 20—24, 27).

б) *Чудеса совершенныя избранными отъ Господа мужами:* Моисеемъ—услажденныя воды Мерры (Исх. XѴ, 23, 25), вода изъ камня въ Хоривѣ (Исх. XѴII, 6), тоже въ Кадисѣ (Числ. XX, 8—11); І. Навиномъ — воды Іордана стали (Нав. III, 13—17), солнце и луна останавливаются (Нав. X, 12—14); пр. Иліею — мука и масло вдовы Сарептской (III Цар. XѴII, 14—16), воскрешенный сынъ вдовы Сарептской (III Цар. XѴII, 17—23), раздѣленныя воды Іордана (IѴ Цар. II, 8); Елисеемъ—раздѣленныя воды Іордана (IѴ Цар. II, 14), воды сдѣлавшіяся здоровыми (IѴ Цар. II, 19—22), воскрешенный сынъ Сонамитянки (IѴ Цар. IѴ, 32—35); пр. Исаіей — исцѣленіе Езекіи (IѴ Цар. XX, 1—7), возвращеніе назадъ тѣни солнечныхъ часовъ (IѴ Цар. XX, 9—11).

Чудеса ложныя (II Ѳесс. II, 9, Откр. XIII, 13, 14, XIX, 20 и др.)—чудеса, произведенныя силою сатаны (Откр. XѴI, 14), *лжехристами и лжепророками, чтобы прельстить избранныхъ* (Мѳ. XXIѴ, 24), чтобы снискать довѣріе къ ложнымъ религіямъ (Втор. XIII, 1—8, Откр. XIII, 13, 14, XIX, 20). Волшебники, обольстители и творцы ложныхъ чудесъ мерзки предъ Богомъ (Лев. XX, 27, Втор. XѴIII, 10—12), и Богъ не слушаетъ творящихъ ложныя чудеса (Лев. XIX, 31, XX, 6, Втор. XѴIII, 3, 14). Примѣры ложныхъ чудесъ представляютъ: волхвы Египетскіе (Исх. ѴII, 11, 22, ѴIII, 7), Аендорская волшебница (I Цар. XXѴIII. 7—14), Симонъ волхвъ (Дѣян. IX, 11), Варъіисусъ или Елима (Дѣян. XIII, 8).

Ш.

Шаазгазъ (Есѳ. II, 14)—евнухъ царя Артаксеркса, стражъ наложницъ царскихъ. Есѳирь до входа къ Артаксерксу содержалась въ домѣ женъ его подъ надзоромъ евнуха Гегая, *стража женъ*, и тамъ было выполнено надъ нею обычное двѣнадцатимѣсячное притиранье—шесть мѣсяцевъ мирровымъ масломъ и шесть мѣсяцевъ ароматами и другими женскими притираньями. По выходѣ же отъ царя на другой день она поступила, какъ и всѣ дѣвицы, бывшія у царя, на жительство въ другой домъ подъ надзоръ Шаазгаза, *«и уже не входила къ царю, развѣ только царь пожелалъ бы ея, и она призывалась бы по имени»*. (Есѳ. II, 12—14).

Шаалаввинъ (Нав. XIX, 42), **Шаалбимъ** (III Цар. IV, 9) и **Шаалвимъ** (Суд. I, 35)—городъ колѣна Данова. Городъ этотъ принадлежалъ сначала Аморреямъ и по завоеваніи земли Обѣтованной Аморреи оставались здѣсь и тѣснили сыновъ Дановыхъ, не давая имъ выходить на долину (Нав, XIX, 47, 48, Суд. I, 34). Уже послѣ потомки Іосифа одолѣли ихъ и сдѣлали своими данниками (Суд. I. 35). Въ кн. Навина (XIX, 47) городъ этотъ называется: *Саламинъ*.

Шаалбонянинъ Еліяхба (II Цар. XXIII, 32, I Пар. XI, 33)—изъ главныхъ воиновъ Давида, называемый такъ, вѣроятно, по мѣсту своего происхожденія.

Шаалимъ (I Цар. IX, 4)—область, которою проходилъ Саулъ, отыскивая пропавшихъ ослицъ отца. Путь Саула такой: онъ прошелъ гору Ефремову, землю Шалишу и изъ земли Шаалимъ онъ пришелъ въ землю Цуфъ. Слѣдовательно землю Шаалимъ надобно полагать на юго западъ отъ горы Ефремовой и отъ области Веніаминовой.

Шаараимъ (Нав. XV, 36), **Шааримъ** (I Цар. XVII, 52, I Пар. IV, 31)—изъ городовъ колѣна Іудина, принадлежащихъ колѣну Симеонову. Послѣ пораженія Голіаѳа отъ Давида, Филистимляне обратились въ бѣгство. Мужи Израильскіе и Іудейскіе преслѣдовали ихъ до входа въ долину и до воротъ Аккарона. *«И падали поражаемые Филистимляне по дорогѣ Шааримской до Геѳа и до Аккарона»* (I Цар. XVII, 52).

Шаафъ а) (I Пар. II, 47) изъ сыновъ Іегдая, которыхъ у Іегдая было шесть человѣкъ.

б) (I Пар. II, 49) сынъ Халева отъ наложницы Маахи и отецъ Мадманны.

Шаве (долина, ровнина) Быт. XIV, 17)—долина, близъ Дана и Ховы, что по лѣвую сторону Дамаска. Когда Авраамъ, послѣ побѣды надъ Кедорлаомеромъ и бывшими съ нимъ царями, и по освобожденіи Лота и всего имущества изъ плѣна, возвращался съ поля битвы, на встрѣчу ему вышли въ долину Шаве царь Содомскій и Мелхиседекъ, царь Салимскій. Посему долина Шаве называется иначе *царская долина* (II Цар. XVIII, 18). «Долина эта, по словамъ Норова (Путеш. т. Ш, изд. 3, стр. 317), начинаясь противъ купальни Силоамской, идетъ мимо обители св. Саввы къ Мертвому морю, въ окрестности бывшаго Гоморра; она постоянно слѣдуетъ теченію Кедрона, впадающаго въ Мертвое море, и называлась также путемъ пустыни». Этою долиною возвращался въ Іерусалимъ, съ хвалебными

пѣснями Богу, царь Іосафатъ послѣ чудесной побѣды надъ соединенными войсками Аммонитянъ и Моавитянъ (II Цар. XX, 16—28). При входѣ въ эту долину указываютъ колодезь, въ которомъ сокрытъ былъ нѣкогда священный огонь, который снова открытъ былъ при Нееміи (II Макк. I, 19—36).

Шаве-Киріаѳаимъ (Быт. XIѴ, 5) — городъ принадлежавшій Эмимамъ, которыхъ поразилъ Кедорлаомеръ одновременно вмѣстѣ съ Рефаимами въ Аштероѳ-Карнаимѣ и Зузимами въ Гамѣ. Городъ этотъ по завоеваніи земли Обѣтованной построенъ былъ колѣномъ Рувимовымъ (Числ. XXXII, 37, удѣлу котораго онъ достался (Нав. XIII, 19). Передъ плѣненіемъ онъ опять былъ въ рукахъ Моавитянъ (Іер. XLѴIII, 1, 23, Іезек. XXѴ, 9).

Шавтай (Неем. ѴIII, 7)—изъ левитовъ пояснявшихъ народу законъ при Ездрѣ.

Шавпай а) (I Ездр. X, 15) изъ левитовъ, бывшій помощникомъ главныхъ начальствующихъ по дѣлу разбора объ имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ во времена Ездры.

б) (Неем. XI, 16) изъ главъ левитовъ по внѣшнимъ дѣламъ дома Божія.

Шагацима (бугоръ, холмъ) (Нав. XIX, 22)—пограничный городъ колѣна Иссахарова, бывшій между Ѳаворомъ и Веѳсамисомъ и, вѣроятно, близь рѣки Іордана.

Шаге (странникъ) (I Пар XI, 34)—отецъ Іонаѳана, Гараритянина, изъ главныхъ воиновъ Давида.

Шалефъ (Быт. X, 26, I Пар. I, 20)—изъ сыновъ Іоктана, сына Евера, потомства *Сима, отца всѣхъ сыновъ Еверовыхъ* (ст. 21).

Шалиша (тройная область, или земля (I Цар. IX, 4)—мѣсто близъ г. Ефремовой, сосѣднее съ землею Шаалимъ. Этимъ мѣстомъ проходилъ Саулъ, отыскивая пропавшихъ ослицъ отца. Отсюда, во время голода, нѣкто принесъ пророку Елисею 20 ячменныхъ хлѣбовъ, которыми пророкъ напиталъ сто человѣкъ, и еще осталось (IѴ, 42—44). Въ означенной цитатѣ мѣсто то называется: *Ваалшалиша.*

Шаллехетъ (I Пар. XXѴI, 16)—ворота при домѣ Господнемъ на западъ, *гдѣ дорога поднимается и гдѣ стража противъ стражи.* Привратниками здѣсь по жребію были: Шупимъ и Хоса.

Шаллумъ (воздаяніе, возмездіе):

а) (I Пар, IѴ, 25) сынъ Саула, сына Симеонова.

б) (I Пар. IX, 17, 19) сынъ Коре, сына Евіасафа, Кореянинъ, главный изъ привратниковъ у воротъ царскихъ и у пороговъ Скиніи, а отцы ихъ охраняли входъ въ станъ Господень.

в) (II Пар. XXѴIII, 12) отецъ Езекіи, одного изъ начальниковъ сыновъ Ефремовыхъ въ царствованіе Ахаза. Онъ вмѣстѣ съ другими начальниками потребовалъ возвращенія плѣнныхъ Іудеевъ, у которыхъ сыны Израилевы кромѣ множества добычи взяли въ плѣнъ двѣсти тысячъ женъ, сыновей и дочерей.

г) (IѴ Цар. XXII, 14) сынъ Тиквы (по сказанію кн. Паралип. (II Пар. XXXIѴ, 22) сынъ Тавкегаѳа, сына Хаеры), мужъ Олдамы пророчицы въ царствованіе Іосіи. Онъ названъ хранителемъ одеждъ, но не сказано — какихъ: царскихъ, или священныхъ одеждъ храма.

д) (I Ездр. II, 42, Неем ѴII, 45) изъ привратниковъ. Его сыновья значатся въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

е) (I Ездр. ѴII, 2) изъ предковъ священника Ездры, который, пользуясь довѣріемъ и расположеніемъ царя Артаксеркса, вышелъ самъ изъ Вавилона и вывелъ съ собою соплеменниковъ, до 1734 человѣкъ, много содѣйствовалъ водворенію благоустройства и порядка въ своемъ народѣ и сохраненію закона Божія во всей его чистотѣ.

ж) (I Ездр. X, 24) изъ привратниковъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ во дни Ездры.

з) (I Ездр. X, 42) изъ сыновей Ванія, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ во дни Ездры.

и) сынъ Галлохеша, начальникъ полуокруга Іерусалимскаго, чинившій съ дочерьми стѣну Іерусалимскую, при Нееміи.

і) Неем. III, 15) сынъ Колхозея, начальникъ округа Мицфы, при Нееміи чинившій ворота Источника: *«онъ построилъ ихъ, и покрылъ ихъ, и вставилъ двери ихъ, замки ихъ и засовы ихъ; онъ же чинилъ стѣну у водоема Селахъ противъ царскаго сада, и до ступеней спускающихся изъ города Давидова»*.

Шама (послушный) (I Пар. XI, 44) изъ сыновей Хоѳама, Ароерянина, изъ сильныхъ и главныхъ воиновъ Давида.

Шамгуѳъ (разореніе) (I Пар. XXѴII, 8)—князь, Израхитянинъ, изъ тысяченачальниковъ, обязанный, по очереди въ пятый мѣсяцъ, служить царю (Давиду) во всѣхъ дѣлахъ. Въ отдѣленіи его было двадцать четыре тысячи сыновъ Израилевыхъ.

Шамиръ (тернъ):

а) (Нав. XѴ, 48) изъ нагорныхъ городовъ Іудиныхъ.

б) (Суд. X, 1) городъ на горѣ Ефремовой. Здѣсь жилъ Ѳола, судья Израильскій, сынъ

Ѳуи, сына Додова, изъ колѣна Иссахарова. Онъ былъ судьею Израиля 23 года, и умеръ, и погребенъ въ Шамирѣ

в) (I Пар. XXIѴ, 24) изъ сыновей Михи, колѣна Левіина, обязанный по назначенному распредѣленію въ свою очередь приходить для служенія въ домъ Господень.

Шамлаи (Богъ есть воздаятель) (I Езд. II, 46) изъ Неѳинеевъ. Сыновья его возвратились съ Зоровавелемъ изъ плѣна. У Нееміи (ѴII, 48) имя это читается: *Салмай*.

Шамма (разрушеніе).

а) (Быт. XXXѴI, 13, 17, I Пар. I, 37) изъ сыновей Рагуила, сына Исава, отъ Васемаѳы, старѣйшина въ землѣ Эдома.

б) (II Цар. XXIII, 11) сынъ Аге, Гараритянинъ, изъ храбрыхъ у Давида. Когда Филистимляне собрались въ Ѳирію, гдѣ было поле засѣянное чечевицею, и народъ побѣжалъ отъ Филистимлянъ, то онъ сталъ среди поля, и сберегъ его, и поразилъ Филистимлянъ. Онъ же съ двоими товарищами, также храбрыми, по желанію Давида, пробился чрезъ станъ Филистимскій и доставилъ царю по его желанію воды изъ колодезя Виѳлеемскаго, что у воротъ. Но Давидъ не сталъ пить этой воды, *«вылилъ ее во славу Господа. И сказалъ: сохрани меня Господь, чтобы я сдѣлалъ это! Не кровь ли это людей, ходившихъ съ опасностію собственной жизни?* (II Цар. XXIII, 11—17).

в) (II Цар. XXIII, 25, I Пар. XI, 27) Хародитянинъ, изъ сильныхъ царя Давида.

г) (I Пар. ѴII, 37) изъ сыновей Цафаха, сыновей Асира, главъ поколѣній, людей отборныхъ, воинственныхъ, главныхъ начальниковъ.

Шаммай: а) (I Пар. II, 28) сынъ Онама, сына Іерахмеила отъ Аѳары, изъ потомства Іуды.

б) (I Пар. II, 44, 45) сынъ Рекема и отецъ Маана. } изъ потомства Іуды.

в) (I Пар. IѴ, 17) изъ сыновъ Іеѳера, сына Эзры. } изъ потомства Іуды.

Шаммуй (слухъ, молва): а) (Неем. XI, 17) отецъ Авды, изъ левитовъ, который, при молитвѣ, послѣ сдѣланнаго Завдіей, сыномъ Асафа, начала славословія продолжалъ оное съ Бакбукіемъ.

б) (Неем. XII, 18) изъ священниковъ, главъ поколѣній, изъ дома Вилги, при первосвященникѣ Іоакимѣ.

Шамшерай (блистательный) (I Пар. ѴIII, 26)—изъ сыновей Іерохама, которые въ числѣ другихъ были главами поколѣній Веніаминовыхъ, жившихъ въ Іерусалимѣ.

Шарай (Богъ освободитель) (I Ездр. X, 40)—изъ Израильтянъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ по возвращеніи изъ плѣна.

Шараръ (крѣпкій, твердый) (II Цар. XXIII, 33)—отецъ Ахіама Араритянина, одного изъ сильныхъ царя Давида.

Шарецеръ (вождь, предводитель) (IѴ Цар. XIX, 37, Ис. XXXѴII, 38)—изъ сыновей Сеннахерима, царя Ассирійскаго, который жилъ въ Ниневіи. Когда Сеннахеримъ былъ на молитвѣ въ домѣ Нисроха, бога своего, Адрамелехъ и Шарецеръ, сыновья Сеннахерима, умертвили его мечемъ и сами скрылись въ землю Араратскую (въ Арменію). Царемъ на мѣсто его быль Асарданъ, сынъ его.

Шаронъ (Нав. XII, 18)—равнина на восточной сторонѣ Средиземнаго моря, отъ Кесаріи до Іоппіи. На этой равнинѣ паслись стада крупнаго скота, который былъ подъ отвѣтственнымъ наблюденіемъ Шитрая, Шаронянина (I Пар. XXѴII, 29).

Шарухенъ (жилище пріятное) (Нав. XIX, 6)—городъ колѣна Симеонова, въ числѣ тридцати городовъ съ ихъ селами, среди удѣла сыновъ Іудиныхъ. Его полагаютъ въ нынѣшнемъ Тель-Шеріахъ между Газой и Вирсавіей.

Шафанъ (кроликъ, барсукъ):

а) (I Пар. Ѵ, 12) изъ сыновей Гада, жившихъ въ Васанѣ, при чемъ главнымъ былъ Іоиль, а вторымъ Шафанъ.

б) (IѴ Цар. XXII, 3, 8—14, II Пар. XXXIѴ, 8, 15—20) сынъ Ацаліи, писецъ царя Іосіи, посланный царемъ къ Хелкіи первосвященнику съ серебромъ, собраннымъ на возобновленіе Іерусалимскаго храма для раздачи работавшимъ при храмѣ и на покупку матеріаловъ. Шафанъ принесъ и читалъ царю книгу Закона, найденную Хелкіей въ храмѣ, и ему же царемъ было поручено вмѣстѣ съ другими довѣренными отъ царя лицами отправиться къ Олданѣ-пророчицѣ вопросить Бога о судьбѣ царя и царства Іудейскаго.

в) (IѴ Цар. XXII, 12, XXѴ, 22) отецъ Ахикама, дѣдъ Годоліи, который былъ назначенъ Навуходоносоромъ управлять Палестиною послѣ покоренія ея и разрушенія Іерусалима и храма. Годолія между прочимъ покровительствовалъ пророку Іереміи. Въ кн. пр. Іереміи (XXѴI, 24, XXIX, 3, XXXIX, 14, XL, 5) вмѣсто Шафанъ читается: *Сафанъ*.

Шафатъ (судія):

а) одинъ изъ сыновъ Шемаіи, въ потомствѣ Давида.

б) изъ сыновей Гада, жившихъ въ землѣ Васанской до Салхи.

в) сынъ Адлая; подъ завѣдываніемъ его былъ скотъ Давида въ долинахъ.

Шаферъ (красота) (Числ. XXXIII, 23, 24)—гора, на которой Евреи въ своемъ странствованіи расположились станомъ на пути изъ Кегелаѳы въ Харадъ. Изъ Аравійской пустыни на западъ къ Араба идетъ горный хребетъ, котораго западный конецъ называется Джебель-Араифъ. Эту-то Джебель-Араифъ и принимаютъ за гору Шаферъ.

Шафиръ (красивое мѣсто) (Мих. I, 11)—городъ, положеніе котораго неизвѣстно.

Шафранъ (Пѣсн. Пѣсн. IV, 14)—душистое садовое растеніе. Шафранъ воздѣлывается всюду



Шафранъ.

въ южной Европѣ, а мѣстами и въ южной Германіи. Это луковичное растеніе съ длинными, стоячими и очень узкими темнозелеными листьями, вырастающими прямо изъ корня. Изъ средины листьевъ осенью вырастаетъ на короткомъ стебелькѣ блѣдно-фіолетовый цвѣтъ, по формѣ похожій на лилію, и по величинѣ на маленькій тюльпанъ. Въ срединѣ этого пестикъ оканчивается тремя жилистыми рубчиками красно-желтаго цвѣта. Эти-то рубчики въ сухомъ видѣ и составляютъ извѣстный шафранъ. На Востокѣ шафранъ дорого цѣнится; не менѣе въ цѣнѣ былъ онъ у Грековъ и Римлянъ. Изъ шафрана приготовляли благовонную воду, которою опрыскивали комнаты, залы, театры, одежду, клали въ питье и кушанье. Изъ него дѣлали также пахучую мазь. Въ древнемъ Египтѣ много занимались разведеніемъ шафрана и красили имъ матеріи въ блѣдно-кирпичный и желтый цвѣта. Въ Египтѣ и доселѣ занимаются разведеніемъ шафрана. Его сѣютъ тамъ въ ноябрѣ и собираютъ съ поля въ мартѣ.

Шахія (I Пар. VIII, 10)—сынъ Шегараима, колѣна Веніаминова, отъ жены его Ходеши, бывшій съ братьями главами поколѣній.

Шашай (блистать) (I Ездр. X, 10)- изъ Израильтянъ возвратившихся съ Зоровавелемъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

Шашакъ (скороходъ) (I Пар. VIII, 14, 25)—изъ сыновей Беріи, колѣна Веніаминова, отецъ 11 сыновей, *главъ поколѣній, въ родахъ своихъ главныхъ.*

Шеалъ (прошеніе) (I Ездр. X, 29) — изъ сыновей Ванія, возвратившійся изъ плѣна съ женою иноплеменною.

Шеарія (Богъ есть судія) (I Пар. VIII, 38, IX, 44) — изъ шести сыновей Ацала, сына Елеаса, потомства Іонаѳана, сына Саулова, колѣна Веніаминова.

Шеар-ясувъ (остатокъ возвратится) (Ис. VII, 3)—имя данное Господомъ сыну пророка Исаіи при слѣдующемъ весьма знаменательномъ событіи. Іерусалимъ былъ въ осадѣ войсками Рецина, царя Сирійскаго, и Факея, сына Ремаліина, царя Израильскаго. Получено уже извѣстіе, что Сиріяне расположились на горѣ Ефремовой. Ахазъ, царь Іудейскій, былъ въ безвыходномъ положеніи. Въ это время Господь повелѣлъ пророку Исаіи и его сыну, Шеар-ясуву, выдти на встрѣчу Ахазу къ концу водопровода верхняго пруда, на дорогу къ полю бѣлильничьему, и успокоить его. Въ удостовѣреніе непреложности извѣстія о безопасности отъ непріятелей, Господь предложилъ Ахазу просить себѣ знаменія въ глубинѣ или на высотѣ. Ахазъ отказался отъ знаменія: «*не буду просить, и не буду искушать Господа*». Тогда сказалъ Исаія: «*Самъ Господь дастъ вамъ знаменіе: се Дѣва во чревѣ пріиметъ, и родитъ Сына, и нарекутъ имя Ему: Еммануилъ*». Это пророчество, сказанное по случаю бѣдствій, постигшихъ землю Іудейскую для утѣшенія вѣрующихъ, касаясь ближайшимъ образомъ временнаго избавленія народа Божія отъ внѣшнихъ враговъ, въ то-же время указывало на другое высшее избавленіе рода человѣческаго отъ мрака невѣдѣнія, отъ рабства грѣха и вѣчнаго осужденія съ пришествіемъ Христа на землю.

Шебетъ-Аръ (жилище) (Числ. XXI, 15)—главный городъ Моавитскій. См. **Аръ, Аръ-Моавъ.** (Энциклоп. вып. I, стр. 59).

Шева (клятва):

а) (Быт. X, 7, I Пар. I, 9) сынъ Раамы, сына Хуша, изъ сыновей Хама.

б) (Быт. X, 28, I Пар. I, 22) изъ сыновей Іокшана, сына Евера, поколѣнія Сима.

в) (Быт. XXV, 3) сынъ Іокшана, сына Авраама отъ Хеттуры.

Шеванія (ближній Богу):

а) (I Пар. XV, 24) — изъ священниковъ, трубившихъ предъ Ковчегомъ Божіимъ при перенесеніи его изъ дома Оведъ-Едома въ устроенную для него Давидомъ Скинію.

б) (Неем. IX, 4, 5, X, 10, 12) изъ левитовъ, во дни Ездры и Нееміи, приложившихъ печати къ обязательству быть вѣрными Богу и Его закону и не вступать въ родственныя связи съ иноплеменными.

Шеватъ (Зах. I, 7)—одиннадцатый мѣсяцъ Еврейскій гражданскій, отъ новолунія февраля до новолунія марта. Названіе это вошло въ употребленіе послѣ плѣна Вавилонскаго.

Шеверъ (крушеніе, гибель) (I Пар. II, 48)—сынъ Халева, отъ наложницы Маахи.

Шевуилъ (слава Божія):

а) (I Пар. XXIII, 16, XXVI, 24) — первый сынъ Гирсона, сына Моисея. Онъ былъ главнымъ смотрителемъ при Давидѣ за сокровищницами.

б) (I Пар. XXV, 4—6) изъ сыновъ Емана, «*прозорливца царскаго, по словамъ Божіимъ, чтобы возвышать славу его* (Давида). *И далъ Богъ Еману четырнадцать сыновъ и трехъ дочерей. Всѣ они подъ руководствомъ отца своего пѣли въ Домѣ Господнемъ съ кимвалами, псалтирями и цитрами въ служеніи въ Домѣ Божіемъ, по указанію царя, или Асаѳа, Идиѳуна и Емана*».

Шегараимъ (двѣ зари) (I Пар. VIII, 8)—житель земли Моавитской, изъ поколѣнія Веніаминова, имѣлъ многочисленное поколѣніе отъ женъ своихъ, Хушимы и Баары (которыхъ отпустилъ отъ себя) и отъ Ходеши. Дѣти его были главами поколѣній.

Шеера (единокровная) (I Пар. VII, 24)—дочь Ефрема. Она построила или укрѣпила города Беѳ-Оронъ нижній и верхній и Уззенъ-Шееру. Беѳ-Оронъ назначенъ былъ левитамъ (Нав. XXI, 22) и послѣ былъ укрѣпленъ Соломономъ—нижній (III Цар. IX, 17) и верхній (II Пар. VIII, 5).

Шела (миръ, счастіе) (Быт. XXXVIII, 5, 11, 26, XLVI, 12) — третій сынъ Іуды, брата Іосифа, отъ Хананеянки Шуи. Іуда взялъ жену старшему сыну, Иру, Ѳамарь. Иръ померъ. По закону ужичества Ѳамарь стала женою втораго сына Іуды, Онана. Скоро померъ и этотъ. Тогда Ѳамарь должна была пойти въ жены младшему сыну, Шелѣ, когда онъ подростетъ, а до того времени должна жить въ домѣ отца своего. Но Шела не былъ мужемъ Ѳамари, такъ какъ она сдѣлалась матерью близнецовъ, Фареса и Зары, отъ своего свекра (Быт. XXXVIII). «*И были сыны Іуды по поколѣніямъ ихъ: отъ Шелы поколѣніе Шелино, отъ Фареса поколѣніе Фаресово, отъ Зары поколѣніе Зарино*» (Числ. XXVI, 20).

Шелемія (Богъ воздаятель):

а) (I Ездр. X, 39) изъ сыновей Ванія, возвратившихся послѣ плѣна съ женами иноплеменными.

б) (Неем. III, 30) отецъ Хананія, одинъ изъ чинившихъ стѣну Іерусалимскую при Нееміи на второмъ участкѣ.

в) (Неем. XIII, 13) изъ священниковъ, поставленныхъ Нееміею вмѣстѣ съ Садокомъ книжникомъ и Федаіей изъ левитовъ и Хананомъ, «*потому что они считались вѣрными, раздавать часть братьямъ своимъ*». Части же эти были: десятины хлѣба, вина и масла. До сего распоряженія части левитамъ не отдавались, и по этому «*левиты и пѣвцы разбѣжались каждый на свое поле*».

г) (I Пар. XXVI, 14) (онъ же *Мешелемія*). См. Энциклоп. вып. III, стр. 29.

Шелеміяга (I Ездр. X, 41), изъ Израильтянъ, возвратившихся послѣ плѣна съ женами иноплеменными при Ездрѣ и Нееміи и обязавшихся отпустить ихъ.

Шелешъ (I Пар. VII, 35) изъ сыновей Гелема, потомства Асира, въ числѣ главъ поколѣній, людей отборныхъ, воинственныхъ, главныхъ начальниковъ.

Шелихимъ (Нав. XV, 32)—изъ городовъ съ краю колѣна сыновъ Іудиныхъ, на югѣ, въ смежности съ Идумеею.

Шелкъ (Іезек. XVI, 10, 13. Откр. XVIII, 12). Шелкъ, какъ матеріалъ для ткани, былъ извѣстенъ въ глубокой древности и по высокой цѣнности былъ доступенъ только классамъ состоятельнымъ, какъ золото, серебро, драгоцѣнные камни и виссонъ. Отъ имени Господа такъ говоритъ пр. Іезекіиль дщери Іерусалима: «*Украшалась ты золотомъ и серебромъ, и одежда твоя была виссонъ и шелкъ и узорчатыя ткани*» (Іезек. XVI, 13). Тайновидецъ говоритъ о Вавилонѣ, — «*великой блудницѣ: купцы земные восплачутъ и возрыдаютъ о*

ней: потому что товаровъ ихъ никто уже не покупаетъ, товаровъ золотыхъ и серебряныхъ, и камней драгоцѣнныхъ, и жемчуга, и виссона, и порфиры, и шелка, и багряницы» (Откр. XVIII, 12). Шелкъ получается отъ шелковичнаго червя. Черви эти зарождаются изъ яичекъ шелковичныхъ бабочекъ. Ихъ разводятъ въ особенно устроенныхъ комнатахъ. Распускаютъ полотно, на которое бабочки кладутъ свои яички, каждая отъ 300 до 500. При 8% тепла изъ яичекъ чрезъ нѣсколько дней образуются червячки. Ихъ кормятъ свѣжими листьями шелковицы. (См. **Тутовое дерево**. Энциклоп. вып. IV, стр. 48). Въ теченіе 24 дней они до 4 разъ мѣняютъ кожу и послѣ линянія прицѣпляются къ нарочито поставленнымъ для нихъ прутикамъ, выпускаютъ изъ рта длинную, тонкую нить до 100 сажень длины и, окутываясь ею, образуютъ коконъ и дѣлаются куколками. Куколка, обратившись въ бабочку, разорвала бы коконъ, и поэтому шелководы обыкновенно куколку морятъ, возвысивъ температуру комнаты. Коконы же кладутъ въ горячую воду и мѣшаютъ вѣникомъ, чтобы отдѣлить въ нихъ верхніе слои отъ нижнихъ. Съ очищенныхъ такимъ образомъ коконовъ ниточки сматываютъ и получаютъ извѣстный шелковый сырецъ.

Шеломиѳъ: а) (I Пар. III, 19)—дочь Зоровавеля, сына Федаіи, изъ потомства Давида, сестра Мешуллама и Хананіи.

б) (I Пар. XXIII, 9) изъ левитовъ, сыновей Шимея, Гирсонянъ, главъ поколѣній Лаедановыхъ.

в) (I Пар. XXIII, 18) первый сынъ Ицеара, сына Кааѳа, сына Левія.

г) (I Пар. XXVI, 25—28) изъ потомства Моисеева, *«смотритель*, съ братьями своими, *за всѣми сокровищницами посвященныхъ вещей, которыя Давидъ и главы семействъ и тысяченачальники, стоначальники и предводители войска изъ завоеваній и добычъ посвящали на поддержаніе дома Господня. И все, что посвятилъ Самуилъ, и Саулъ, и Авениръ, и Іоавъ, все посвященное было на рукахъ у Шеломиѳа и братьевъ его»*.

д) (II Пар. XI, 20) сынъ Ровоама, сынъ Соломоновъ, отъ Маахи, дочери Авессалома, которую Ровоамъ любилъ болѣе всѣхъ женъ и наложницъ своихъ, которыхъ у него было 18 женъ и 60 наложницъ, и родилъ 28 сыновей и 60 дочерей.

е) (I Ездр. VIII, 10) сынъ Іосифа, изъ главъ поколѣній, вышедшихъ при царѣ Артаксерксѣ изъ Вавилона съ Ездрою. Съ Шеломиѳомъ его поколѣнія вышло 160 человѣкъ мужескаго пола.

Шеломоѳъ (I Пар. XXIV, 22). См. **Шеломиѳъ**, лит. в).

Шелуміилъ (Числ. I, 6)—сынъ Цуришаддая, начальникъ колѣна Симеонова, назначенный Господомъ быть при Моисеѣ и Ааронѣ въ числѣ начальниковъ другихъ колѣнъ, для исчисленія всего общества сыновъ Израилевыхъ по родамъ, по семействамъ, по числу именъ, всѣхъ мужескаго пола поголовно, отъ двадцати лѣтъ и выше, всѣхъ годныхъ для войны у Израиля, по ополченіямъ. По исчисленію Шелуміила, въ станѣ колѣна Симеонова оказалось пятьдесятъ девять тысячъ триста (Числ. II, 12). Для освященія жертвенника въ день помазанія его начальникъ каждаго поколѣнія по дневной очереди долженъ сдѣлать приношеніе. Въ пятый день по назначенію очереди Шелуміилъ сдѣлалъ отъ колѣна Симеонова приношеніе (Числ. VII, 36), которое отъ каждаго колѣна заключалось въ слѣдующемъ: «Одно серебряное блюдо, вѣсомъ въ 130 сиклей, одна серебряная чаша въ 70 сиклей, по сиклю священному, наполненныя пшеничной мукой, смѣшанною съ елеемъ, въ приношеніе хлѣбное; одна золотая кадильница въ 10 сиклей, наполненная куреніемъ; одинъ телецъ, одинъ овенъ, одинъ однолѣтній агнецъ, во всесожженіе; одинъ козелъ въ жертву за грѣхъ, и въ жертву мирную два вола, пять овновъ, пять козловъ и пять однолѣтнихъ агнцевъ».

Шема (молва, слава):

а) (Нав. XV, 26) изъ города съ краю колѣна сыновъ Іудиныхъ, на югѣ, въ смежности съ Идумеею.

б) (I Пар. II, 43, 44) изъ сыновей Хеврона, отецъ Рахама.

в) (I Пар. V, 8) изъ предковъ Белы, сынъ Іоиля, потомства Рувима.

г) (I Пар. VIII, 13) изъ сыновъ Елпаала; онъ и братъ его, Берія, были главами поколѣній жителей Аіалона и выгнали жителей Геѳа.

д) (Неем. VIII, 4) одинъ изъ стоявшихъ по правую сторону священника Ездры, когда онъ читалъ народу книгу Закона. Во II кн. Ездры (IX, 43) имя это читается: *Саммусъ*.

Шемаія (Богъ слышитъ):

а) (I Пар. III, 22) сынъ Шеханіи, изъ рода Давида.

б) (I Пар. IX, 14) сынъ Хашува, изъ левитовъ, изъ сыновей Мерариныхъ.

в) (I Пар. IX, 16) отецъ Овадіи, сына Галала, сына Идиѳуна, изъ левитовъ.

г) (I Пар. XV, 8) изъ сыновей Елисафановыхъ. Какъ начальникъ поколѣнія, съ братьями въ количествѣ 200 человѣкъ, былъ Давидомъ приглашенъ вмѣстѣ съ другими принять участіе въ торжествѣ перенесенія Ковчега Господня на мѣсто приготовленное для него Давидомъ.

д) (I Пар. XXIV, 6) сынъ Наѳанаила, писецъ изъ левитовъ. Для служенія при храмѣ Давиду нужно было распредѣлить очередь между сыновьями Аарона, которые были: Надавъ, Авіудъ, Елеазаръ и Иѳамаръ. При распредѣленіи же оказалось, что между сынами Елеазара главъ поколѣній больше чѣмъ между сынами Иѳамара. Давидъ и распредѣлилъ ихъ по жребіямъ такъ: изъ сыновъ Елеазара шестнадцать главъ семействъ, а изъ сыновъ Иѳамара восемь. «*И записывалъ ихъ Шемаія предъ лицемъ царя и князей, и передъ священникомъ Садокомъ и Ахимелехомъ, и передъ главами семействъ священническихъ и левитскихъ: брали, при брасаніи жребія, одно семейство изъ рода Елеазарова, потомъ брали изъ рода Иѳамарова*».

е) (I Пар. XXVI, 4, 6, 7) первенецъ изъ сыновей Оведъ-Едома. Какъ самъ Шемаія, такъ и дѣти и братья его, которыхъ у Оведъ Едома въ семействѣ всего было шестьдесятъ два, были «*люди сильные, прилежные и къ службѣ* (при домѣ Господнемъ) *способные*».

ж) (II Пар. XVII, 8) изъ левитовъ, посланный царемъ Іосафатомъ съ князьями и другими левитами обходить всѣ города Іудеи и учить народъ закону Господню.

з) (II Пар. XXIX, 14) изъ сыновей Идиѳуновыхъ, левитъ, вмѣстѣ съ другими левитами и священниками, по приказанію царя Езекіи, очищавшій храмъ Іерусалимскій: «*И вошли священники внутрь дома Господня для очищенія, и вынесли все нечистое что нашли въ храмѣ Господнемъ, на дворъ дома Господня; а левиты взяли это, чтобы вынести вонъ къ потоку Кедрону*». Вся таковая очистка продолжалась шестнадцать дней.

и) (II Пар. XXXI, 15) изъ левитовъ, которые подъ вѣдѣніемъ Коре, также левита, привратника на восточной сторонѣ храма, должны были раздавать части изъ приношеній въ храмъ братьямъ своимъ (т. е. левитамъ и священникамъ) и ихъ семействамъ, какъ большому такъ и малому, отъ трехъ лѣтъ и выше. «*Царь Езекія*, озабоченный возстановленіемъ истиннаго богослуженія въ храмѣ Іерусалимскомъ послѣ плѣна, «*повелѣлъ народу живущему въ Іерусалимѣ давать опредѣленное содержаніе священникамъ и левитамъ, чтобы они были ревностны въ законѣ Господнемъ*». За выдачею этого содержанія изъ приношеній народа оставалось еще очень много. Этотъ остатокъ хранился при храмѣ и поступалъ въ вышесказанную раздачу.

і) (II Пар. XXXV, 9) изъ начальниковъ левитовъ. Они пожертвовали левитамъ для жертвы пасхальной овецъ пять тысячъ и пятьсотъ воловъ. Во II кн. Ездры (I, 9) вмѣсто Шемаія читается: *Самей* и въ пожертвованіи—*семьсотъ воловъ*.

к) (I Ездр. VIII, 13) изъ главъ поколѣній, изъ послѣднихъ сыновей Адоникама, возвратившихся въ царствованіе Артаксеркса съ Ездрою изъ Вавилона.

л) (I Ездр. X, 21, 31, Неем. X, 8) изъ давшихъ обязательство возвратить своихъ женъ иноплеменныхъ.

м) (I Ездр. III, 29) сынъ Шеханіи, сторожъ восточныхъ воротъ храма, изъ чинившихъ стѣну Іерусалимскую.

н) (Неем. VI, 10) сынъ Делаіи, сына Мегетавелова. Когда возобновленіе стѣны Іерусалимской (совершенное въ пятьдесятъ два дня) приходило уже къ концу, нѣкоторые изъ враговъ Нееміи хотѣли подъ видомъ доброжелательства вызвать его отъ работъ, можетъ быть съ злымъ умысломъ даже относительно личной его безопасности. Въ числѣ такихъ доброжелателей былъ Шемаія. Когда пришелъ къ нему Неемія, онъ «*заперся и сказалъ: пойдемъ въ домъ Божій, внутрь храма и запремъ за собою двери храма, потому что пріидутъ убить тебя, и пріидутъ убить тебя ночью*». Но Неемія не принялъ услугъ Шемаіи.

о) (Неем. XII, 6, 18) изъ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

п) (Неем. XII, 34) изъ начальствующихъ въ Іудеѣ при освященіи возобновленной стѣны Іерусалимской при Ездрѣ и Нееміи.

р) (Іерем. XXVI, 20—23) отецъ Уріи, изъ Каріаѳіарима, который «*именемъ Господа пророчествовалъ*, при царѣ Іоакимѣ противъ Іудеи, *точно такими же словами, какъ Іеремія*». Князья и народъ были возмущены обличеніями и пророчествомъ Іереміи и требовали отъ царя смертной казни пророку. Таже участь угрожала Уріи. Царь искалъ умертвить его. Урія скрылся въ Египетъ. Но посланные царемъ «*вывели Урію изъ Египта, и привели его къ царю Іоакиму, и онъ умертвилъ его мечемъ, и бросилъ трупъ его, гдѣ были простонародныя гробницы*» Іеремія былъ спасенъ Ахика-

мой, сыномъ Сафана. См. **Іеремія**. (Энциклоп. вып. II стр. 72).

с) (Іерем. XXIX, 24—32) Нехеламитянинъ, изъ Вавилона Сей Шемаія возмущалъ Іудеевъ противъ пророка Іереміи и въ этомъ смыслѣ посылалъ письма въ Іерусалимъ къ народу, священнику Софоніи и ко всѣмъ священникамъ. Такъ между прочимъ онъ писалъ Софоніи: *«Господь поставилъ тебя священникомъ, чтобы ты былъ между блюстителями въ домѣ Господнемъ за всякимъ человѣкомъ, неистовствующимъ и пророчествующимъ, и чтобы ты сажалъ такого въ темницу и въ колоду: почему же ты не запретишь Іереміи пророчествовать у васъ»?* Софонія прочиталъ это письмо вслухъ пророка Іереміи. Пророкъ Іеремія именемъ Божіимъ изрекъ грозный судъ на Шемаію за то что присвоиваетъ себѣ званіе пророка, котораго не былъ удостоенъ отъ Бога.

Шемарія (покровъ, защитникъ Богъ): а) (I Пар. XII, 5) изъ храбрыхъ и сильныхъ перешедшихъ къ Давиду въ Секелагъ.

б) (II Пар. XI, 19) изъ сыновей Ровоама отъ Авихаили, дочери Еліава, сына Іессеева.

в) и г) (I Ездр. X, 32, 41) изъ Израильтянъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ во дни Ездры.

Шемая (Пар. V, 4) изъ поколѣнія Рувима, изъ сыновей Іоиля, отецъ Гога.

Шемеръ (стража): а) (I Пар. VI, 46) изъ предковъ пѣвца Еѳана предъ Скиніею собранія, на лѣвой сторовѣ.

б) (I Пар. VII, 34) изъ поколѣнія Асира, изъ людей отборныхъ, воинственныхъ и главныхъ начальниковъ.

в) (I Пар. VIII, 12) изъ сыновей Елпаала, построившій Оно и Лодъ и зависящіе отъ него города.

Шемида (слава мудрыхъ) (Числ. XXVI, 32, Нов. XVII, 2) изъ поколѣнія Галаада, отецъ сыновей: Ахіана, Шехема, Ликхи и Аніама (I Пар. VII, 19), родоначальникъ поколѣнія Шемидина.

Шемирамоѳъ: а) (I Пар. XV, 18, 20) изъ левитовъ, назначенныхъ при перенесеніи Ковчега при Давидѣ *«громко возвѣщать гласъ радованія на псалтиряхъ тонкимъ голосомъ»*.

б) (II Пар. XVII, 8) изъ левитовъ, посланныхъ Іосафатомъ по городамъ Іудеи учить народъ закону Господню.

Шенацаръ: (I Пар. III, 18) изъ поколѣнія Давида, изъ сыновей Іехоніи.

Шеревія: а) (I. Ездр. VIII, 18) *«человѣкъ умный»*, изъ сыновей Махлія, сына Левіина, сына Израилева, Ездрою призванный изъ Касифьи съ сыновьями и братьями его, всего въ количествѣ восьмнадцати человѣкъ, для служенія въ домѣ Божіемъ. Этому Шеревіи, вмѣстѣ съ другими начальствующими надъ священниками, Ездра отдалъ на храненіе вѣсомъ золото, серебро и сосуды, все пожертвованное для дома Божія, при чемъ сказалъ имъ: *«вы святыня Господу и сосуды святыня, и серебро и золото—доброхотное даяніе Господу. Будьте же бдительны и сберегите это, доколѣ вѣсомъ не сдадите въ Іерусалимѣ въ хранилище при домѣ Господнемъ»* (I Ездр. VIII, 24—29).

б) (Неем. VIII, 7, IX, 4, 5, X, 2, XII, 8, 24) изъ левитовъ объяснявшихъ во время Ездры и Нееміи народу Законъ. Онъ же, вѣроятно, былъ изъ тѣхъ, которые дали обязательство оставить женъ иноплеменныхъ, и въ числѣ левитовъ поставленныхъ для славословія въ храмѣ по установленію Давида.

Шерешъ (корень, отрасль) (I Пар. VII, 16) сынъ Махира отъ жены его Маахи, изъ рода Манассіи, сына Іосифа.

Шершни (Исх. XXIII, 28, Втор. VII, 20, Нав. XXIV, 12, Прем. Сол. XII, 8)—насѣкомыя изъ класса перепончатокрылыхъ, съ ядовитымъ жаломъ, въ родѣ большихъ осъ, которыя невыносимо больно кусаютъ, обращая въ дикое бѣгство большія стада. Шершней послалъ Богъ противъ царей Аморрейскихъ и этимъ прогналъ ихъ отъ Израиля.

Шефамъ: (Числ. XXXIV, 10, 11) городъ на восточной границѣ земли Обѣтованной между Гацаръ-Енаномъ и Риблой.

б) (I Пар. XXVII, 27) городъ колѣна Іудина, откуда былъ Завдій, надзиратель надъ запасами вина въ виноградникяхъ при царѣ Давидѣ.

Шефатія (I Пар. IX, 8) изъ главъ поколѣній сыновъ Веніаминовыхъ, отецъ Мешуллама, жившаго въ Іерусалимѣ.

Шефо (голое мѣсто, степь) (Быт. XXXVI, 23, I Пар. I, 40) изъ сыновей Шовала, въ родословіи Исава.

Шефуфамъ и **Шефуфанъ** (Числ. XXVI, 39, I Пар. VIII, 5) изъ сыновей Белы, первенца Веніамина, родоначальникъ поколѣнія Шефуфамова.

Шеханія (сосѣдній, ближній Богу):

а) (I Пар. III, 21) сынъ Овадіи, изъ рода и потомства Давида.

б) (I Пар. XXIV, 11) изъ потомства Аарона, священникъ времени Давида; ему достался изъ

24-хъ девятый жребій въ чредѣ служенія въ храмѣ.

в) (II Пар. XXXI, 15) изъ левитовъ, бывшій съ другими левитами подъ вѣдѣніемъ Коре для вѣрной раздачи братьямъ своимъ, т. е. левитамъ, священникамъ и ихъ семействамъ изъ приношеній въ храмъ.

г) (I Ездр. VIII, 2, 3, 5, II Ездр. VIII, 29, 32) отецъ Хаттуша, изъ поколѣнія Заѳоя, сынъ Яхазіила возвратившійся съ Ездрою изъ Вавилона, и съ нимъ триста человѣкъ мужескаго пола.

д) (I Ездр. X, 2) сынъ Іехіила, изъ сыновей Елашевыхъ, возвратившійся съ Ездрою изъ плѣна въ Іерусалимъ. Послѣ горячей со слезами молитвы Ездры о ниспосланіи прощенія народу Израильскому, уже наказанному плѣномъ и продолжающему еще грѣховную жизнь чрезъ супружескія связи съ иноплеменными, Шеханія сказалъ Ездрѣ: «*Мы сдѣлали преступленіе предъ Богомъ нашимъ, что взяли себѣ женъ иноплеменныхъ изъ народовъ земли; но есть еще надежда для Израиля въ этомъ дѣлѣ. Заключимъ теперь завѣтъ съ Богомъ нашимъ, отпустимъ отъ себя всѣхъ женъ и дѣтей, рожденныхъ ими — и да будетъ по закону*». По приказанію Ездры начальствующіе надъ священниками, левитами и всѣмъ Израилемъ дали клятву, что они сдѣлаютъ такъ, и было изслѣдованіе о мужьяхъ державшихъ при себѣ иноплеменныхъ женъ (II Ездр. IX, 17), которые приложили печати къ обязательству отпустить женъ иноплеменныхъ (Неем. X, 1—28).

е) (Неем. III, 29) отецъ Шемаіи, сторожа восточныхъ воротъ, чинившаго стѣну Іерусалимскую при Нееміи.

ж) (Неем. VI, 18) сынъ Араховъ и тесть Товіи, Аммонитянина во дни Нееміи, того Товіи, который былъ врагомъ Нееміи въ дѣлѣ возстановленіи стѣнъ Іерусалима.

з) (Неем. XII, 3) изъ священниковъ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Шехарія (I Пар. VIII, 26) изъ сыновъ Іерохама, главъ поколѣній Веніаминовыхъ жившихъ въ Іерусалимѣ.

Шехемъ (спина, тылъ):

а) Изъ сыновъ, сына Махира, первенца Манассіина, родоначальникъ поколѣнія Шехемова.

б) (I Пар. VII, 19) изъ сыновъ Шемиды, потомства Манассіина.

Шешанъ (лилія, бѣлый, свѣтлый) (I Пар. II, 31) сынъ Ишія, отецъ Ахлая, изъ потомства Іуды, сына патріарха Іакова. Въ ст. 34 той же главы говорится, что у Шешана не было сыновей, а были только дочери и рабъ, Египтянинъ, Іарха, за котораго онъ выдалъ свою дочь. Многіе толкователи полагаютъ, что въ ст. 31 подъ Ахлаемъ слѣдуетъ разумѣть женское лице, дочь Ахлаю, о замужствѣ которой говорится въ ст. 35. Сближеніе же Евреевъ съ Идумеями и Египтянами не воспрещалось. «*Не гнушайся Идумеяниномъ, ибо онъ братъ твой; не гнушайся Египтяниномъ, ибо ты былъ пришельцемъ въ землѣ его; дѣти, которыя у нихъ родятся, въ третьемъ поколѣніи могутъ войти въ общество Господне*» (Втор. XXIII, 7, 8). Можетъ быть Іарха принялъ и вѣру Іудейскую, почему поколѣніе его отъ дочери Шешана и вошло въ родословіе Іуды, сына патріарха Іакова.

Шешай (свѣтлый, благородный) (Нав XV, 14, Суд. I, 10) изъ сыновъ Енаковыхъ, жившихъ въ Хевронѣ, (или Киріаѳъ—Арбы), которымъ по назначенію Іисуса Навина овладѣлъ Халевъ, сынъ Іефонніинъ, выгнавъ оттуда трехъ сыновъ Енаковыхъ: Шешая, Ахимана и Ѳалмая. Въ кн. Числъ (XIII, 23) имя это читается: *Сесай*.

Шешбацаръ (поклонникъ огня) (I Ездр. I, 8, 11, V, 14, 16). Такъ называется князь или областеначальникъ Іудеи; въ указанныхъ цитатахъ слѣдуетъ разумѣть Зоровавеля.

Шеѳаръ (начальникъ, повелитель) (Есѳ. I, 14) изъ семи приближенныхъ къ царю Артаксерксу князей Персидскихъ и Мидійскихъ, которые могли видѣть лице царя и сидѣли первыми въ царствѣ. Эти князья присутствовали на пирѣ устроенномъ Артаксерксомъ и они же рѣшили участь жены Артаксеркса, отказавшейся исполнить требованіе мужа-царя показать свою красоту народу и князьямъ и за это лишенной царскаго достоинства, въ примѣръ всѣмъ женамъ не почитающимъ мужей своихъ.

Шеѳар-Бознай (I Ездр. V, 3, 6, VI, 6, 13)— изъ Персидскихъ вельможъ. Когда Зоровавель и Іисусъ, сынъ Іоседековъ, начали строить храмъ въ Іерусалимѣ и возобновлять стѣны города, въ то время пришелъ къ нимъ Ѳоѳнай, зарѣчный областеначальникъ, и Шеѳар-Бознай съ товарищами и произвели на мѣстѣ дознаніе какъ о разрѣшеніи на постройки, такъ и о главныхъ распорядителяхъ по работамъ. Строители сослались на Кира, царя Вавилонскаго, который не только далъ разрѣшеніе построить храмъ и возобновить городскія стѣны, но еще отдалъ ихъ областеначальнику сосуды золотые и серебряные, взятые Навуходоносо-

ромъ изъ бывшаго храма Іерусалимскаго. Вельможи донесли объ всемъ этомъ царю Дарію. Дарій приказалъ отыскать въ книгохранилищѣ Вавилонскомъ сказанное распоряженіе Кира. «*И найденъ въ Екбатанѣ, во дворцѣ, который въ области Мидіи, одинъ свитокъ, и въ немъ написано такъ: для памяти*» *и т. д.* Свитокъ этотъ вполнѣ подтвердилъ показаніе строителей. Почему Дарій не только подтвердилъ распоряженіе Кира, но съ своей стороны оказалъ большія услуги повелѣніемъ своимъ вельможамъ о содѣйствіи старѣйшинамъ въ построеніи храма и назначеніемъ значительныхъ пожертвованій храму. Сіе повелѣніе царь Дарій закончилъ такой угрозой: «*Если какой человѣкъ измѣнитъ это опредѣленіе, то будетъ вынуто бревно изъ дому его, и будетъ поднятъ онъ и пригвожденъ къ нему, а домъ его за то будетъ обращенъ въ развалины*». Вельможи, въ числѣ которыхъ былъ и Шеѳар-Бознай, въ точности исполнили повелѣніе царя.

Шибболетъ. См. **Іефѳай**. (Энциклоп. вып. II, стр. 84—85).

Шива (клятва) (Быт. XXVI, 33)—названіе колодца въ долинѣ Герарской, данное Исаакомъ въ память дружескаго союза заключеннаго имъ на этомъ мѣстѣ съ Авимелехомъ. Отъ этого колодца и городъ получилъ названіе Беершива (Вирсавія). См. **Беершива**. (Энциклоп. вып. I, стр. 83).

Шиза (I Пар. XI, 42)—отецъ Адины, Рувимлянина, главы Рувимлянъ и одного изъ главныхъ воиновъ Давида.

Шикаронъ (опьяненіе) (Нав. XV, 11) — городъ въ предѣлѣ сыновъ Іудиныхъ между Екрономъ и Іавнеиломъ.

Шиллемъ (возмездіе) (Быт. XLVI, 24, Числ. XXVI, 49) — изъ сыновъ Неѳѳалима, сына Іакова отъ Валлы, которую далъ дочери своей Рахили; отъ него поколѣніе Шиллемово.

Шилоній и **Шилонъ** (мирный) (Неем. XI, 5, I Пар. IX, 5). Подъ этими именами разумѣется Шела, сынъ Іуды, и его поколѣніе. Изъ сыновъ Іуды значатся три главные рода: Фаресово, Шелино или Шелонино и Зарино (Числ. XXVI, 20). Потомки ихъ жили въ Іерусалимѣ (I Пар. IX, 3—6). Изъ потомковъ Шилонія, жившихъ въ Іерусалимѣ, значится Асаія, первенецъ Шилона (I Пар. IX, 5) и по кн. Нееміи (XI, 5) Маасеа, сынъ Варуха.

Шилша (быть твердымъ) (I Пар. VII, 37)—изъ сыновъ Цофаха, колѣна Асирова, людей воинственныхъ, главныхъ начальниковъ.

Шима (слухъ, молва):

а) (I Пар. III, 5) изъ сыновъ Давида, родившихся въ Іерусалимѣ отъ Вирсавіи. Во II Цар. (V, 14) и въ I Пар. (XIV, 4) читается: *Самусъ*.

б) (I Пар. VI, 30) сынъ Узы, изъ сыновъ Мерари, изъ поставленныхъ Давидомъ начальниками надъ пѣвцами въ храмѣ.

в) (I Пар. VI, 39) изъ предковъ Асафа пѣвца, изъ рода Гирсона, дѣдъ пѣвца Асафа.

г) (I Пар. XX, 7) братъ Давида, отецъ Іонаѳана, который во время сраженія въ Геѳѣ поразилъ изъ потомковъ Рефаимовъ рослаго человѣка, у котораго было по шести пальцевъ, всего двадцать четыре. Во II кн. Цар. (XIII, 3) читается: *Іонадавъ*, сынъ *Самая*.

Шимеамъ (сіяніе) (I Пар. IX, 38) — сынъ Миклоѳа, жившій въ Гаваонѣ. Въ VIII гл. ст. 32 читается: *Шимей*.

Шимеата и **Шимеаѳа** (слухъ, слава) (IV Цар. XII, 21) — Аммонитянка, мать Іозакара (во II Пар. XXIV, 26—*Завада*), который вмѣстѣ съ Іегозавадомъ умертвили въ постели Іоаса, царя Іудейскаго, въ отмщеніе за кровь *сыновъ* священника Іодая (ст. 25). (Въ ст. 22 читается: Іоасъ убилъ *сына* Іодая).

Шимей: а) (Исх. VI, 17, Числ. III, 18, 21, I Пар. VI, 17) — изъ сыновей Гирсона, сына Левія.

б) (I Пар. III, 19) изъ сыновъ Федаіи, братъ Зоровавеля.

в) (III Цар. IV, 18) сынъ Елы, въ землѣ Веніаминовой, изъ приставниковъ надъ всѣмъ Израилемъ, обязанныхъ доставлять продовольствіе царю и дому его, каждый на одинъ мѣсяцъ въ году.

г) (I Пар. IV, 26) сынъ Закура, изъ поколѣнія Симеона. У Шимея было шестнадцать сыновей и шесть дочерей.

д) (I Пар. V, 4) изъ колѣна Рувимова, сынъ Гога и отецъ Михи.

е) (I Пар. VI, 29) изъ потомства Мерари, сына Левія, сына Ливни и отецъ Узы.

ж) (I Пар. VIII, 21) изъ главъ поколѣнія Веніамина, отецъ девяти сыновей, поименованныхъ въ ст. 14 — 21 въ числѣ жившихъ въ Іерусалимѣ.

з) (I Пар. VIII, 32) сынъ Миклоѳа, изъ Гаваонитянъ, жившихъ въ Гаваонѣ.

и) (I Пар. XXV, 17) (въ ст. 3 читается: *Семей*) изъ сыновъ Идиѳуна, обученныхъ подъ руководствомъ Емана пѣнію въ храмѣ съ кимвалами, псалтирями и цитрами. При распредѣленіи череды служенія въ храмѣ ему съ сыновьями и братьями, въ количествѣ двѣнадцати человѣкъ, вышелъ десятый жребій.

і) (I Пар. XXѴII, 27) изъ Рамы, поставленный при Давидѣ надзирателемъ надъ виноградниками.

к) (II Пар. XXIX, 14) изъ пѣвцовъ, изъ сыновей Емановыхъ, при царѣ Езекіи.

л, м, н) (I Ездр. X, 23, 33, 38) изъ имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ во дни Ездры и Неемiи.

Шимейцы (I Пар. II, 55). См. **Кенеи** (Энциклопедія, вып. II, стр. 137).

Шимраѳъ (охрана, стража) (I Пар. ѴШ, 21)—изъ сыновъ Шимея, главъ поколѣній колѣна Веніаминова.

Шимри: а) (I Пар. XXѴI, 10) сынъ Хасы, изъ сыновей Мерариныхъ, главный, «*хотя онъ не былъ первенцемъ, но отецъ его поставилъ его главнымъ*».

б) (II Пар. XXIX, 13) изъ левитовъ, сыновъ Елицафановыхъ.

Шимрій: а) (I Пар. IѴ, 37) изъ предковъ Зизы, одного изъ начальниковъ Симеонитянъ, напавшихъ на мирныхъ Гедарскихъ пастуховъ, въ царствованіе Езекіи, и избившихъ ихъ, «*потому что тамъ находились пастбища понравившіяся Симеонитамъ*».

б) (I Пар. XI, 45) отецъ Іедіаела, одного изъ главныхъ воиновъ Давида, изъ колѣна Манассіина.

Шимриѳа (II Пар. XXIѴ, 26)—Аммонитянка, мать Іегозавада, бывшаго съ Завадомъ въ заговорѣ на жизнь Іудейскаго царя Іоаса. Въ IѴ кн. Царствъ (XII, 21) читается: *Шомера*.

Шимронъ (стража, караулъ):

а) (Быт. XLѴI, 13, Числ. XXѴI, 24, I Пар. ѴII, 1) изъ сыновей Иссахара, которыхъ было четверо. Отъ Шимрона поколѣніе Шимроново.

б) (Нав. XIX, 15) городъ въ предѣлахъ колѣна Завулонова. Царь Шимронскій былъ союзникомъ Іавина, царя Асорскаго (Нав. (XI, 1).

Шимрон-Меронъ (Нав. XII, 20) — вѣроятно, тотъ же *Шимронъ*, городъ колѣна Завулонова.

Шимшай (Богъ есть свѣтъ) (I Ездр. IѴ, 8, 9, 17, 23) — *писецъ*, одинъ изъ враговъ Іудеевъ въ царствованіе Артаксеркса. Работы возвратившихся изъ плѣна Іудеевъ по постройкѣ храма и возобновленію стѣнъ Іерусалима приходили уже къ концу, не смотря на всевозможныя препятствія со стороны ихъ враговъ. Въ это время Рехумъ совѣтникъ и Шимшай писецъ отправили къ Артаксерксу донесеніе такого содержанія: «Да будетъ извѣстно царю, что Іудеи, которые вышли отъ тебя, пришли къ намъ — въ Іерусалимъ, строить этотъ мятежный и негодный городъ, вредный для царей и областей, въ которомъ отпаденія были издавна, за что онъ и опустошенъ, а теперь стѣны дѣлаютъ, и основанія ихъ уже исправили. Да будетъ же извѣстно царю, что если этотъ городъ будетъ построенъ и стѣны возстановлены; то ни подати, ни налога, ни пошлины не будутъ давать и царской казнѣ сдѣланъ будетъ ущербъ. Такъ какъ мы ѣдимъ соль отъ двора царскаго и ущербъ для царя не можетъ видѣть, поэтому мы посылаемъ донесеніе къ царю». На это донесеніе царь отвѣтилъ приказаніемъ остановить работы Іудеевъ, потому что по розыску подтвердилось, что Іерусалимъ издавна возставалъ противъ царей, и производились въ немъ мятежи и волненія. «*Къ чему допускать размноженіе вреднаго въ ущербъ царямъ?*» прибавилъ Артаксерксъ въ своемъ отвѣтѣ.

Шитрай (распорядитель, книжникъ) (I Пар. XXѴII, 29) — Шаронянинъ, поставленный Давидомъ въ надзиратели надъ крупнымъ скотомъ, который былъ на пастбищахъ въ Шаронѣ.

Шифій (полный, обильный) (I Пар. IѴ, 37)—отецъ Зизы. См. **Зиза** (Энциклопедія, вып. II, стр. 25).

Шифмоѳъ (I Цар. XXX, 28)—изъ южныхъ городовъ колѣна Іудина. Туда и въ другіе города Давидъ послалъ изъ Секелага старѣйшинамъ Іудинымъ, друзьямъ своимъ, подарокъ изъ добычи, взятой у враговъ Господнихъ, т. е. Амаликитянъ.

Шифра (сіяніе, красота) (Исх. I, 15)—повивальная бабка въ Египтѣ. По переселеніи патріарха Іакова съ семействомъ въ Египетъ Евреи стали умножаться въ такой степени, что Египтяне начали опасаться Евреевъ какъ народа многочисленнаго, который въ случаѣ войны можетъ соединиться съ непріятелемъ и выйти изъ подданства. Чѣмъ болѣе изнурительныя работы по требованію Евреевъ ослабляли Евреевъ, тѣмъ болѣе они умножались. Новый царь Египетскій (Фараонъ), *который не зналъ Іосифа*, рѣшился употребить противъ Евреевъ страшную мѣру: онъ повелѣлъ повивальнымъ бабкамъ, Шифрѣ и Фуѣ, умерщвлять у Евреянокъ всякаго новорожденнаго ребенка мужескаго пола. Но повивальныя бабки боялись Бога и оставляли дѣтей въ живыхъ, а на требованіе, почему онѣ не исполняютъ его повелѣнія, дали такое объясненіе: «*Еврейскія женщины не такъ какъ Египетскія; онѣ здоровы, ибо прежде нежели прійдетъ къ нимъ повивальная бабка, онѣ уже рождаютъ*». За сіе Богъ дѣлалъ

добро повивальнымъ бабкамъ, а народъ умножался и весьма усиливался. Тогда Фараонъ повелѣлъ всему народу: «всякаго новорожденнаго у Евреевъ сына бросать въ рѣку, а дочь оставлять въ живыхъ» (Исх. I, 10—22).

Шихоръ (I Пар. XIII, 5)—потокъ, или ручей, впадающій въ Средиземное море при Ринокулурѣ.

Шихоръ-Лавнаѳъ (Нав. XIX, 26)—небольшой ручей, на югѣ колѣна Асирова, впадающій въ море.

Шіонъ (раззореніе) (Нав. XIX, 19) — изъ городовъ колѣна Иссахарова, какъ полагаютъ, при горѣ Ѳаворѣ.

Шоа (богатый, щедрый, честный) (Iезек. XXIII, 23)—городъ или область, жители которой въ числѣ другихъ сыновъ Вавилона и всѣхъ Халдеевъ за нечестіе Iерусалима будутъ орудіемъ наказанія его.

Шовавъ (падшій, вѣроломный):

а) (I Пар. III, 5) изъ сыновей Давида отъ Вирсавіи. Въ I кн. Пар. (XIV, 4) и во II кн. Царствъ (V, 14) читается: *Совавъ*.

б) (I Пар. II, 18) сынъ Халева, сына Есромова, изъ потомства Iакова.

Шовай (I Ездр. II, 42)—изъ привратниковъ. Сыновья его возвратились изъ Вавилона въ Iерусалимъ съ Зоровавелемъ.

Шовалъ (текущій, стремленіе):

а) (Быт. XXXVI, 20, 29, I Пар. I, 38) изъ сыновъ Сеира Хорреянина, изъ старѣйшинъ Хорреевъ.

б) (I Пар. II, 50, 52) изъ сыновей Халевова сына Хура, первенца Ефраѳы. Сыновья Шовала были: Гарое, Хаци, Галменюхотъ.

в) (I Пар. IV, [illegible]) изъ сыновей Iуды, отецъ Реаіи, дѣдъ Iахаѳа; отъ нихъ племена Цорянъ.

Шевенъ (отпускающій, разрѣшающій) (Неем. X, 24)—изъ приложившихъ печать къ обязательству на вѣрность Богу и закону Его и отпустить женъ иноплеменныхъ.

Шогамъ (блѣдно-зеленый) — изъ сыновей Iаазіи, потомства Мерари, левитовъ, поименованныхъ въ распредѣленіи чреды служенія въ храмѣ.

Шомера (стража, охрана)—мать Iегозавада, участвовавшаго въ заговорѣ на жизнь царя Iоаса. Во II кн. Паралип. (XXIV, 26) читается: *Шимриѳа*.

Шомеръ (I Пар. VII, 32) — сынъ Хевера, сына Беріи, изъ потомковъ Асира.

Шошаннимъ (Пс. XLIV, 1), **Шошаннимъ-Эдуѳъ** (Пс. LXXIX, 1), **Шошанъ** (Пс. XLIV, 1)—музыкальныя орудія: такъ говорятъ надписи означенныхъ псалмовъ. Какого рода эти инструменты, неизвѣстно. Нѣкоторые толкователи подъ этимъ названіемъ разумѣютъ напѣвъ, иные—одну изъ 24 очередей пѣвческихъ хоровъ, учрежденныхъ Давидомъ, называвшуюся такъ по имени нѣкоего ея начальника Шушана и потомъ Эдута. Вѣроятнѣе же предположеніе, что это былъ музыкальный инструментъ.

Шуа (счастіе, богатство):

а) (Быт. XXXVIII, 2, 12, I Пар. II, 3)—Хананеянинъ, дочь котораго взялъ себѣ въ жены Iуда, сынъ Iакова.

б) (I Пар. VII, 32) дочь Хевера, сына Беріи, изъ потомства Асира.

Шуалъ (лисица) (I Пар. VII, 36)—изъ сыновей Цофаха, сыновей Асира, людей отборныхъ, воинственныхъ, главныхъ начальниковъ.

Шуахъ (опускаться, яма, униженіе) (Быт. XXV, 2, I Пар. I, 32)—изъ сыновъ Авраама отъ наложницы его Хеттуры.

Шуваилъ (узникъ Божій):

а) (I Пар. XXIV, 20)—изъ сыновъ Амрама, левитовъ, получившихъ распредѣленіе на чреду служенія въ храмѣ при Давидѣ.

б) изъ пѣвцовъ, сыновъ Емана. Ему съ сыновьями и братьями вышелъ тринадцатый жребій служенія въ храмѣ. Той же главы въ 31 ст. имя его читается: *Шевуилъ*.

Шумаѳяне (I Пар. II, 53) изъ племенъ Киріаѳ-Iарима, сына Шовала, сына Хура, сына Халевова, первенца Ефраѳы, колѣна Iудина. По мѣсту, или родоначальнику имѣютъ они названіе, неизвѣстно.

Шуни (спокойный, счастливый) (Быт. XLVI, 16, Числ. XXVI, 15) а) изъ сыновъ Гада, сына Iакова. Отъ него поколѣніе Шуніево.

Шупимъ: а) (I Пар. VII, 12, 15)—изъ сыновъ Ира, сына Белы, сына Веніаминова.

б) (I Пар. XXVI, 16) изъ привратниковъ, потомковъ Мерари. При распредѣленіи во время Давида чреды служенія ему вмѣстѣ съ Хосой вышелъ жребій быть у воротъ Шаллехетъ.

Шутелахъ (свѣжій высадокъ, разсада) (I Пар. VII, 20—21)—изъ сыновъ Ефрема, вмѣстѣ съ братьями убитый жителями Геѳа за то, что они хотѣли захватить стада Геѳянъ.

Шуха (ровъ, яма, печаль) (I Пар. IV, 11)—братъ Хелува, отца Махира, потомства Iудина.

Шухамъ (Числ. XXVI, 42, 43)—сынъ Дана, сына Iакова. Отъ него поколѣнія Шухама, а «*всѣхъ поколѣній Шухама по исчисленію ихъ шестьдесятъ четыре тысячи четыреста*».

Щ.

Щедрость есть одно изъ совершенствъ Божіихъ (Пс. LXXXѴ, 15, CII, 8, CX, 4, CXLIѴ, 8 и др.), проявляющееся въ милосердіи, любви и долготерпѣніи Божіемъ. Щедрость въ отношеніи къ ближнимъ заповѣдана сынамъ Израилевымъ (Втор. XѴ, 10—14) и по преимуществу представляетъ собою одну изъ Христіанскихъ добродѣтелей. См. **Милосердіе, милостыня** (Энциклопедія вып. III, стр. 31—32).

Щелокъ (Іер. II, 22, Мал. III, 2)—растворъ ѣдкихъ солей съ масломъ, который употребляли для чистки. «*Обращу на тебя руку Мою, и какъ въ щелочи очищу съ тебя примѣсь, и отдѣлю отъ тебя все свинцовое*», сказалъ Господь устами пр. Исаіи (II, 25). «*Хотя бы ты* (Іерусалимъ) *умылся мыломъ, и много употребилъ на себя щелоку; нечестіе твое отмѣчено предо Мною, говоритъ Господь Богъ*». Въ Славянской Библіи вмѣсто слова щелокъ стоитъ трава боріѳова. Это морская соленая или мыльная трава боріѳъ, золу которой Еврейскіе бѣлильщики употребляли въ видѣ щелока или мыла при мытьѣ одеждъ, также при очищеніи металловъ и при плавкѣ стекла.

Щитъ, щиты (III Цар. X, 17, Іезек. XXѴI, 8, XXXIX, 9)—принадлежность вооруженія древнихъ. См. **Вооруженіе** (Энциклоп. вып. I, стр. 130, а). Подъ символомъ щита въ Св. Писаніи изображается покровительство Божіе. «*Было слово Господа къ Аврааму въ видѣніи (ночью) и сказано: не бойся, Авраамъ; Я твой щитъ; награда твоя (будетъ) весьма велика*».

Ѣ.

Ѣсть, ѣда (Исаiи LXVI, 17). Евреи чуждались ѣсть и пить съ Египтянами, равно какъ и Египтяне въ столѣ не сообщались съ Евреями. *Египтяне не могутъ ѣсть и пить съ Евреями*, замѣчаетъ свящ. бытописатель, *потому что это мерзость для Египтянъ* (Быт. XLIII, 32). Ученіе Іисуса Христа привлекало массу народа, и вотъ въ числѣ другихъ слушателей мытари и грѣшники приближались слушать Его. «*Фарисеи же и книжники роптали, говоря: Онъ принимаетъ грѣшниковъ, и ѣстъ съ ними*» (Лук. XV, 1—2). Главное обвиненіе противъ апостола Петра состояло въ упрекѣ ему со стороны обрѣзанныхъ, «*что онъ ходилъ къ людямъ необрѣзаннымъ и ѣлъ съ ними*» (Дѣян. XI, 3). Обычай у Евреевъ вкушать пищу за обѣдомъ и ужиномъ доселѣ еще остается въ патріархальномъ видѣ у всѣхъ Восточныхъ народовъ. Гости обыкновенно возлежали на скамьяхъ, или ложахъ, склонившись на лѣвый локоть, и пользуясь при ѣдѣ главнымъ образомъ правою рукою. Это особенное положеніе тѣла при трапезѣ даетъ живой интересъ событію, описанному въ Евангеліи отъ Луки (VII, 36, 50), и интересъ вполнѣ естественный, т. е. женщина - грѣшница, узнавши, что Господь Іисусъ Христосъ *возлежитъ* въ домѣ фарисея взошла въ домъ, обливала ноги Господа слезами и отирала волосами головы своей. Также очевидно, что при возлежаніи за трапезой всякій присутствующій легко могъ склонить свою голову на грудь другаго, какъ напр. и св. Іоаннъ Богословъ на Тайной вечери «*возлежалъ на груди у Іисуса*» (Іоан. XIII, 23). Женщины никогда не присутствовали въ качествѣ гостей за Іудейскими обѣдами и ужинами.

Настоящій обычай ѣды у Восточныхъ народовъ поясняетъ нѣкоторыя интересныя мѣста Свящ. Писанія и особенно Новаго Завѣта. Въ Сиріи присутствующіе за трапезою пользуются своими пальцами; ножъ, ложка и тарелка употребляются только чужестранцами, и то только въ видѣ особенной для нихъ привиллегіи. Хлѣбъ, который очень тонокъ, омакается въ какой-либо супъ изъ растеній и овощей; и если на столѣ находится очень лакомый кусокъ, то хозяинъ дома беретъ его своими пальцами и подноситъ къ устамъ гостя. Изъ Евангелія Матѳея (XXVI, 23) явствуетъ, что Іуда предатель возлежалъ на Вечери довольно близко отъ Іисуса, чтобы опустить свою руку въ одно и то же съ Нимъ блюдо; тоже видно и изъ другихъ дополнительныхъ къ сему событію обстоятельствъ, приводимыхъ въ Евангеліи отъ Іоанна (XIII, 26—27). По свидѣтельству Англ. путешественника Д-ра Вилькинсона — у Египтянъ обычай употребленія пищи состоитъ въ слѣдующемъ: обѣденные столы были продолговатые, быть можетъ той же самой формы, какая существовала и во времена Фараоновъ; это, между прочимъ, подтверждается тѣмъ фактомъ, что братья Іосифа за обѣденнымъ столомъ «*сѣли передъ нимъ, первородный по первородству его, и младшій по молодости его*» (Быт. XLIII, 33). Только одинъ Іосифъ обѣдалъ одинъ за особымъ столомъ. Столы не покрываются какою-либо скатертью, подносовъ при разноскѣ кушаньевъ также не употреб-

ляется. Безъ ножей и вилокъ Египтяне вынимаютъ куски мяса изъ горшка пальцами и ѣдятъ ихъ, какъ и современные Азіаты, всегда держа въ своей правой рукѣ. Ложки подаются за столомъ только тогда, когда неизбѣжно того требуютъ супъ, или другая жидкая пища; въ нѣкоторыхъ же случаяхъ, именно когда напр. нужно было разрѣзать большой кусокъ мяса, подавали и ножъ. Эти обычаи при ѣдѣ доселѣ еще сохраняются на Востокѣ.

Дѣлить съ кѣмъ-либо пищу считалось на Востокѣ знакомъ взаимнаго довѣрія и дружбы; отсюда сила выраженія: *«Человѣкъ мирный со мною, на котораго я полагался, который ѣлъ хлѣбъ мой, поднялъ на меня пяту»* (Псал. XL, 10). (Подробности см. въ ст. **Обѣдъ** и **Ужинъ**).

Ѣзда. См. **Колесницы** и **Путешествіе**. (Энциклоп. вып. II, стр. 150, вып. III, стр. 145).

Э.

Эвроклидонъ (Дѣян. XXVII, 14) (отъ слова εὖρος (юговосточный вѣтеръ) и κλύδων (волна, валъ) - бурный вѣтеръ). Этотъ вѣтеръ застигъ корабль, на которомъ плылъ св. ап. Павелъ изъ г. Миръ Ликійскихъ. Онъ относился къ разряду такъ называемыхъ *Левантскихъ бурныхъ вѣтровъ,* и свирѣпствовалъ съ одинаковою силою во всѣхъ направленіяхъ между с.-в. и ю.-в. *Крѣпкій вѣтеръ*, о которомъ говорится въ кн. пр. Іоны (I, 4), очевидно, принадлежалъ къ разряду Левантскихъ бурныхъ вѣтровъ. Новѣйшіе морскіе путешественники и въ настоящее время нерѣдко подвергаются гибельнымъ дѣйствіямъ этого вѣтра въ Средиземномъ морѣ. Такъ напр Д. Томсонъ, въ недавнее время, слѣдуя на кораблѣ почти тѣмъ же самымъ морскимъ путемъ, какъ и св. ап. Павелъ, и плывя близь о. Крита былъ застигнутъ столь сильнымъ евроклидономъ съ морскою бурею, что едва былъ въ состояніи только черезъ четыре дня достигнуть о. Мальты. Александрійскій корабль, на которомъ плылъ св. ап. Павелъ, принимая во вниманіе громадную разность между устройствомъ корабля и ходомъ его древнѣйшаго и новѣйшаго времени и затрудненія отъ вѣтра, естественно могъ проплыть до о. Мальты не иначе какъ въ 14-ть дней.

Эгла (телица) (II Цар. III, 5)—жена Давида, отъ которой родился въ Хевронѣ шестой сынъ—Іеѳраамъ.

Эгла третья (Ис. XV, 5, Іер. XLVIII, 34). По Славянской Библіи названіе это читается: юница трилѣтна. На семъ основаніи нѣкоторые толкователи считаютъ оное за имя нарицательное, какъ приложеніе къ городамъ Сигору и Оронаиму, для означенія ихъ свободы и независимости, не знавшимъ еще рабства подобно юной телицѣ, не укрощенной, не пріученной къ ярму. Вѣроятнѣе же предположить, что это было селеніе или городъ на южной границѣ земли Моавитской, къ Идумеѣ, не далеко отъ Цоара, и называется *третьей* въ отличіе отъ другихъ двухъ носящихъ то же названіе мѣстностей.

Эглаимъ (два источника): а) (Іезек. XLVII, 10) городъ на сѣверномъ концѣ Мертваго моря.

б) (Исх. XV, 8) городъ Моавитскій, положеніе котораго неизвѣстно.

Эгудъ (I Пар. VII, 10)—изъ сыновей Билгана, сына Іедіаила, въ числѣ главъ поколѣній Веніаминовыхъ, изъ людей воинственныхъ.

Эдомъ (красный) (Быт. XXV, 30)—старшій изъ близнецовъ Исаака—Исавъ, о рожденіи котораго бытописатель сообщаетъ слѣдующее: «*Настало время родить ей* (Ревеккѣ): *и вотъ близнецы въ утробѣ ея. Первый вышелъ красный, весь, какъ кожа, косматый; и нарекли имя ему: Исавъ*». Происхожденіе же имени *Эдомъ* бытописатель объясняетъ слѣдующимъ обстоятельствомъ: «Сварилъ Іаковъ кушанье; а Исавъ пришелъ съ поля усталый. «*И сказалъ Исавъ Іакову: дай мнѣ поѣсть краснаго, краснаго этого, ибо я усталъ. Отъ сего дано ему прозваніе: Эдомъ*».

Эзра (помощь Божія) (I Пар. IV, 17)—отецъ четырехъ сыновей: Іеѳера, Мереда, Эфера и Іалона.

Эла (твердое дерево, дубъ): а) (Быт. XXXVI,

41, I Пар. I, 52) изъ старѣйшинъ Исавовыхъ въ Идумеѣ, *въ землѣ обладанія ихъ.*

б) (I Пар. IX, 8) сынъ Уззія, изъ сыновъ Веніаминовыхъ, *изъ главъ родовъ въ поколѣніяхъ своихъ.*

Эласа (Богъ творецъ) (I Ездр. X, 22)—изъ сыновей Пашхура, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ во дни Ездры и Неемiи.

Эл-Веѳиль (Быт. XXXV, 7) — мѣстность въ землѣ Ханаанской, въ Лузѣ, или Веѳилѣ. Названіе сіе дано патріархомъ Іаковомъ по слѣдующему обстоятельству. Послѣ того какъ сыновья Іакова, Симеонъ и Левій, жестоко отмстили Хананеямъ за безчестіе сестры своей Дины, которое дозволилъ себѣ Сихемъ, сынъ Эммора, Іаковъ отъ преслѣдованія Хананеевъ и Ферезеевъ, по повелѣнію Божію, переселился изъ Сихема въ Веѳиль. Здѣсь онъ *«устроилъ жертвенникъ и назвалъ это мѣсто: Эл-Веѳиль; ибо тутъ явился ему Богъ, когда онъ бѣжалъ отъ лица (Исава) брата своего».*

Электръ (слав. Илектръ, у LXX ἤλεκτρον, или Electrum) (Іезек. I, 4, 5, 27, VIII, 2)—пылающій металлъ, или блестящій кристаллъ, или просто нѣчто блестящее, сіяющее, какъ раскаленный, огнемъ пылающій уголь. *«И видѣлъ я*, говоритъ пророкъ Іезекіиль, *какъ бы пылающій металлъ, какъ бы видъ огня внутри его вокругъ; въ какомъ видѣ бываетъ радуга на облакахъ во время дождя, такой видъ имѣло это сіяніе кругомъ»* (I, 27, 28). *«Вотъ подобіе (мужа) какъ бы огненное, и отъ чреслъ его и ниже огонь, и отъ чреслъ его и выше какъ бы сіяніе, какъ бы свѣтъ пламени»* (VIII, 2). Слово это у пророка относится къ сѣдящему надъ Херувимами на престолѣ Господу, служа изображеніемъ неприступнаго Его величія и Божественной Его славы.

Элифазъ: а) (Быт. XXXVI, 4, I Пар. I, 35, 36)—сынъ Исава отъ Ады, дочери Элона Хеттеянина, отецъ Ѳемана, Омара, Цефо, Гаѳама, Кеназа и отъ наложницы Ѳимны—Амалика.

б) (Іов. II, 11, IV, 1, XV 1 и др.) Ѳеманитянинъ, изъ потомковъ Исава, одинъ изъ друзей Іова. См. **Іова книга** (Энциклоп. вып. II, стр. 97).

Элія (Богъ есть Іегова): а) (I Ездр. X, 21) изъ сыновей Харима, б) (I Ездр. X, 26) изъ сыновъ Елама, имѣвшіе женъ иноплеменныхъ во времена Ездры и Неемiи.

Элои! Элои! ламма савахѳани? (Марк. XV, 34)—Боже Мой! Боже Мой! для чего Ты Меня оставилъ? Это слова, произнесенныя Страдальцемъ Господомъ на крестѣ. У ев. Матѳея вмѣсто **Элои** читается: *Или, Или* (Мѳ. XXVII, 46). По созвучію, вѣроятно, *Элои* и *Или* и *Елія*, (что значитъ Илія) нѣкоторые изъ стоявшихъ при крестѣ Господа, когда произнесъ Онъ означенныя слова, въ язвительную насмѣшку надъ Божественнымъ Страдальцемъ, *«говорили: Илію зоветъ Онъ».*

Эл-Фаранъ (Быт. XIV, 6) — мѣстность при пустынѣ, близъ Сеира. По сосѣдству жили Хорреи, подвластные Кедорлаомеру, которымъ они были наказаны за возмущеніе.

Эммаусъ (Лук: XXIV, 13)—небольшое селеніе на сѣверозападъ отъ Іерусалима, судя по числу означенныхъ въ Евангеліи стадій (шестьдесятъ), верстахъ въ 10—12 отъ Іерусалима. Здѣсь воскресшій Господь узнанъ былъ двумя учениками въ преломленіи хлѣба. Сего селенія нельзя смѣшивать съ другимъ Эммаусомъ, который иначе называется Никополемъ и отстоитъ отъ Іерусалима на 176 стадій. При такомъ далекомъ разстояніи удостоившіеся видѣть Господа не могли бы въ тотъ же вечеръ возвратиться въ Іерусалимъ. На мѣстѣ Эммауса, о которомъ говоритъ св. Лука, теперь видна груда развалинъ, называемыхъ Гебеби, и между ними остатки древняго храма, бывшаго на мѣстѣ дома Клеопы, одного изъ двухъ учениковъ, бывшихъ въ Эммаусѣ съ воскресшимъ Спасителемъ.

Эней (Дѣян. IX, 32—36) — житель Лидды. Ап. Петръ, посѣщая въ разныхъ мѣстахъ Палестины общества вѣрующихъ, пришелъ къ святымъ живущимъ въ Лиддѣ. Тамъ былъ Эней, который восемь уже лѣтъ лежалъ въ постели въ разслабленіи. *«Петръ сказалъ ему: Эней! исцѣляетъ тебя Іисусъ Христосъ; встань съ постели своей: и онъ тотчасъ всталъ. И видѣли его живущіе въ Лиддѣ и въ Саронѣ, которые и обратились къ Господу».*

Эрехъ (длина, долгота) (Быт. X, 10)—одинъ изъ четырехъ городовъ въ землѣ Сеннааръ, составлявшихъ вначалѣ царство Нимрода, сына Хуша, внука Хама. Другіе города сего царства были: Вавилонъ, Аккадъ и Халне.

Эрмій (Дѣян. XIV, 12)—языческое божество. Апостолъ Павелъ въ бытность свою съ Варнавою обратилъ вниманіе на человѣка, который не владѣлъ ногами отъ рожденія и который слушалъ говорившаго Павла съ вѣрою для полученія исцѣленія. Апостолъ «сказалъ ему громкимъ голосомъ: тебѣ говорю во имя Господа Іисуса Христа: стань на ноги свои прямо; и онъ тотчасъ вскочилъ и сталъ ходить». Увидя это, *«народъ, возвысилъ свой голосъ, говоря: боги въ образѣ человѣческомъ сошли къ намъ. И называли Варнаву Зевс-*

сомъ, а Павла Ермісмъ, потому что онъ начальствовалъ въ словѣ». См. **Меркурій** (Энциклопедія, вып. III, стр. 27).

Эсора (Іудиѳ. IV, 4)—мѣстность, до настоящаго времени не опредѣленная, въ которую вмѣстѣ съ другими мѣстами, отъ сыновъ Израилевыхъ отправлены были послы, по случаю нашествія на Іудею Олоферна, военачальника царя Ассирійскаго, чтобы Израильтяне «заняли всѣ вершины высокихъ горъ, оградили стѣнами находящіяся въ нихъ селенія, и отложили запасы хлѣба на случай войны».

Эсромъ (Мѳ. I, 3)—сынъ Фареса, отецъ Арама, упоминаемый въ родословіи Іисуса Христа.

Этколъ (Быт. XIV, 13, 24)—одинъ изъ Хананейскихъ союзниковъ Аврама, съ которымъ изъ плѣна Аврамъ освободилъ Лота и возвратилъ отнятое у него непріятелемъ имущество, также и женщинъ и народъ.

Эхи (Быт. XLVI, 21) — изъ сыновъ Белы, сына Веніаминова. Въ I Пар. (VIII, 6) читается: **Егудъ**.

Эѳнанъ (даръ) (I Пар. IV, 7) сынъ Ашхура отъ жены его Хелы.

Ю.

Юбилей (протяжный, трубный звукъ) (Лев. XXѴ, 10—13, Числ. XXXѴI, 4) — у Евреевъ каждый пятидесятый годъ. Какъ каждый седьмой годъ назывался субботнимъ, такъ послѣ семи субботнихъ слѣдующій пятьдесятый годъ назывался юбилеемъ. Повелѣніе Господа о юбилеѣ было слѣдующее: «*Насчитай себѣ семь субботнихъ лѣтъ, семь разъ по семи лѣтъ, чтобъ было у тебя въ семи субботнихъ годахъ сорокъ девять лѣтъ. И освяти пятьдесятый годъ и объявите свободу на землѣ всѣмъ жителямъ ея; да будетъ это у васъ юбилей; и возвратитесь каждый во владѣніе свое, и каждый возвратитесь, въ свое племя. Пятьдесятый годъ да будетъ у васъ юбилей; не сѣйте и не жните, что само выростетъ на землѣ, и не снимайте ягодъ съ необрѣзанныхъ лозъ ея. Ибо это юбилей; священнымъ онъ да будетъ для васъ; съ поля ѣшьте произведенія ея*» (Лев. XXѴ, 8—12). Съ большою подробностію далѣе изложены особенности субботняго и юбилейнаго года и требованія отъ народа предъявляемыя закономъ, которыя заключаются въ слѣдующемъ: 1) не воздѣлывать полей и право на самородные плоды распространить на всѣхъ безъ всякихъ ограниченій, какъ сказано выше (Лев. ст. 11, 12); 2) прощать долги единоплеменнымъ и отпускать единоплеменныхъ рабовъ на свободу (Втор. XѴ, 2); 3) возвращать наслѣдственныя земли и имѣнія прежнимъ ихъ владѣльцамъ съ нѣкоторымъ вознагражденіемъ лицу, пользовавшемуся ими предъ началомъ юбилея и съ соблюденіемъ нѣкоторыхъ условій (ст. 30—34). Какъ въ субботній годъ такъ и въ юбилей предписывалось всенародно читать Законъ Божій. Субботній годъ начинался праздникомъ Кущей, юбилей—празднованіемъ дня очищенія и трубнымъ звукомъ, отъ котораго и получилъ свое название.

Причины учрежденія юбилея въ основаніи своемъ были весьма мудрыя, а именно: 1) *Хозяйственныя*. Земля воздѣлываемая нуждается въ покоѣ, безъ чего она истощалась бы и могла отказывать человѣку въ дарахъ своихъ. Въ субботній годъ на одинъ годъ, а въ юбилейный на два года прекращалось земледѣліе. Во все это время земля покоилась и возвращала истощенныя свои силы и дѣлалась способною къ обильнѣйшему плодородію въ слѣдующіе годы. «Если скажете, говоритъ бытописатель, что же намъ ѣсть въ седьмый годъ, когда мы не будемъ ни сѣять, ни собирать произведеній нашихъ? Я (Господь) пошлю благословеніе Мое на васъ въ шестой годъ, и онъ принесетъ произведеній на три года. И будете сѣять въ осмый годъ, но ѣсть будете произведенія старыя до девятаго года; доколѣ не поспѣютъ произведенія его, будете ѣсть старое». 2) *Гражданскія*. Прощеніе долговъ и возвращеніе должникамъ ихъ имущества по возможности уравнивало права и состояніе гражданъ. Право собственности и личной свободы всегда и у всѣхъ народовъ считалось священнымъ правомъ. Но по разнымъ обстоятельствамъ, иногда не предвидѣннымъ, случается, что человѣкъ вынужденъ бываетъ продать или заложить свое имущество и даже самому отказаться отъ свободы и быть рабомъ, или удалиться изъ отечества. «Нищіе всегда будутъ

среди земли» (Втор. XV, 11). У Евреевъ съ наступленіемъ субботняго года и юбилея, возвращались человѣку права его, его личная свобода. его имущество и онъ снова становился лицемъ самостоятельнымъ, свободнымъ гражданиномъ отечества, и государство снова имѣло въ немъ своего члена, способнаго исполнять свои обязанности и нести гражданскія повинности. «Берегись, говорится во Второзаконіи, чтобы не вошла въ сердце твое беззаконная мысль: приближается седмый годъ, годъ прощенія; и чтобъ отъ того глазъ твой не сдѣлался немилостивъ къ нищему брату твоему, и ты не отказалъ ему. Помни, что и ты былъ рабомъ въ землѣ Египетской, и избавилъ тебя Господь, Богъ твой; потому Я сегодня и заповѣдую тебѣ сіе» (XV, 9, 15). 3) *Нравственныя.* Постановленія года субботняго и юбилея относительно бѣдныхъ и должниковъ время отъ времени возбуждали, питали и поддерживали чувство истинной любви, уваженія и благожеланія къ ближнему. Съ другой стороны, эти постановленія поддерживали и возбуждали въ бѣдныхъ успокоеніе въ Богѣ и Его провидѣніи. «Дай ему (и взаймы дай ему, сколько онъ проситъ и сколько ему нужно) и когда будешь давать ему, не должно скорбѣть сердце твое; ибо за то благословитъ тебя Господь Богъ твой во всѣхъ дѣлахъ твоихъ и во всемъ что будетъ дѣлаться твоими руками. Когда же будешь отпускать его (раба) отъ себя на свободу, не отпусти его съ пустыми руками; но снабди его отъ стадъ твоихъ, отъ гумна твоего и отъ точила твоего; дай ему чѣмъ благословилъ тебя Господь, Богъ твой» (Втор. XV, 10, 13). Наконецъ, 4) *Таинственныя.* Постановленія юбилейныя сохраняли всегда въ виду племя обѣтованія до рожденія Мессіи, напоминали покой земли во время невинности человѣка, взывали всѣхъ къ успокоенію въ Богѣ и Его провидѣніи и прообразовали лѣто Господне пріятное и возвращеніе небеснаго наслѣдія.

Изъ Священнаго Писанія извѣстенъ одинъ лишь случай по поводу постановленія о юбилеѣ. По смерти Израильтянина Салпаада не осталось наслѣдниковъ мужскаго пола. Пять дочерей незамужнихъ просили Моисея утвердить за ними удѣлъ отца ихъ. Просьба ихъ была уважена. Но за тѣмъ возникъ вопросъ: когда владѣлицы отцовскаго удѣла выйдутъ замужъ въ другое колѣно и съ собою внесутъ свое наслѣдство, то чрезъ это сократится удѣлъ колѣна отца ихъ? «*И даже когда будетъ у сыновъ Израилевыхъ юбилей, тогда удѣлъ ихъ прибавится къ удѣлу того колѣна, въ которомъ онѣ будутъ* (*женами*), *и отъ удѣла колѣна отцовъ нашихъ отнимется удѣлъ ихъ*». Въ предупрежденіе сего и было такое постановленіе: наслѣдницы удѣла послѣ отца могутъ быть женами тѣхъ, кто понравится глазамъ ихъ, только должны быть женами въ племени колѣна отцовъ своихъ и удѣлъ ихъ не переходилъ бы въ другое племя, а оставался въ племени отца ихъ. Вслѣдствіе чего дочери Салпаада всѣ пять вышли въ замужство за сыновей дядей своихъ. (Числ. 36 : 11).

Югъ (Пѣсн. Пѣс. IV, 16). У Евреевъ это слово включало въ себѣ понятіе о всѣхъ странахъ, лежавшихъ между ю.-в. и ю.-з. Но въ дополненіе къ другимъ значеніямъ это слово означаетъ и особенную страну или область, извѣстную собственно подъ названіемъ юга. По словамъ ученаго Англичанина Вильсона, у Евреевъ слово: *Плеев* обозначаетъ ту страну, чрезъ которую проходилъ обыкновенный корабельный путь между центральнымъ Ханааномъ и Египтомъ (Быт. XII, 9, XIII, 1—3 и др.). На протяженіи этого пути находился кладезь Агари и страна Гераръ; Кадесъ лежалъ на южной границѣ, или вблизи оной. Во время похода Евреевъ изъ Египта эта страна была занята Амалекитянами; частью оной управлялъ царь Арадъ, а другая часть ея вошла въ удѣлъ колѣна Іудина и Симеонова. Въ Свящ. Писаніи нерѣдко упоминается объ югѣ, какъ напр. *вѣтеръ съ юга* (Пѣсн. Пѣсн. IV, 16), *царица южная* (Мѳ. XII, 42) и нѣкоторыя другія.

Кромѣ юга въ Библіи упоминается также: *сѣверъ*, *востокъ* и *западъ*. Сѣверъ (Іерем. VI, 1) и югъ въ Свящ. Писаніи употребляются для указанія положенія различныхъ странъ касательно Іудеи. Такимъ образомъ Сирія лежитъ по отношенію къ ней на сѣверѣ, Египетъ—на югѣ, Вавилонъ и Ассирія—на сѣверовостокѣ; но Ассирійскія войска всегда дѣлали вторженія въ Палестину съ сѣвера. Мидія находилась еще далѣе на сѣверъ (Іерем. III, 12, Дан. XI, 13, 14). *Восходъ*—часть небеснаго горизонта, въ которой восходитъ солнце, совершенно противоположная *западу*, гдѣ оно обыкновенно заходитъ. Евреи пользовались словомъ: востокъ для указанія всѣхъ странъ, лежавшихъ кругомъ и по ту сторону рѣкъ Тигра и Евфрата, на востокъ или с.-в. отъ Іудеи. Опредѣленное указаніе границъ земли Ханаанской, которая имѣла поступить въ удѣлъ сынамъ Израилевымъ: *южной, западной, сѣверной и восточной* указано въ кн. Числъ (XXXVI,

2—12). То же видимъ у Іисуса Навина (XIII—XVI) и др.

Юлій (Дѣян. XXVII, 1, 3)—*сотникъ Августова полка.* Въ третье апостольское свое путешествіе ап. Павелъ, обозрѣвши церкви Галатійскую и Фригійскую, былъ въ Ефесѣ, въ Македоніи, въ Коринѳѣ, Троадѣ, Милетѣ, Тирѣ, въ Кесаріи и наконецъ прибылъ въ Іерусалимъ. Здѣсь братія встрѣтили Павла съ радостію. Но когда Асійскіе Іудеи увидѣли его въ храмѣ, возмутили весь народъ и, наложивши на него руки, кричали: Израильтяне! помогите; вотъ этотъ человѣкъ вездѣ своимъ ученіемъ возставляетъ всѣхъ противъ нашего народа, противъ закона и этого мѣста. Весь городъ пришелъ въ движеніе; сбѣжался народъ. Павла схватили, извлекли изъ храма и хотѣли убить. Отъ смерти спасъ апостола тысяченачальникъ съ отрядомъ воиновъ, который послѣ безполезныхъ для дѣла допросовъ узналъ, что болѣе сорока человѣкъ Іудеевъ дали заклятіе не ѣсть и не пить, пока не убьютъ Павла, и поэтому ночью подъ крѣпкимъ прикрытіемъ изъ пѣшихъ и конныхъ воиновъ отправилъ его при письмѣ въ Кесарію къ правителю Феликсу. Феликсъ съ своей стороны нѣсколько разъ допрашивалъ Павла и, вполнѣ соглашаясь съ тысяченачальникомъ въ невинности узника, продержалъ однако его подъ стражею два года, выжидая получить награду за его освобожденіе, и оставилъ его въ узахъ преемнику своему Порцію Фесту. Сей также признавалъ Павла невиннымъ, съ чѣмъ соглашались царь Агриппа и сестра его, Вереника, слушавшіе рѣчь Павла по приглашенію Феста, а также и члены совѣта, и всѣ рѣшили, что апостолъ не сдѣлалъ ничего достойнаго смерти или узъ, и слѣдовало бы его освободить, но онъ самъ потребовалъ суда у Кесаря. И поэтому Фестъ отправилъ Павла съ другими узниками въ Италію моремъ, и *«отдали его и нѣкоторыхъ узниковъ сотнику Августова полка, именемъ Юлію. Юлій, поступая съ Павломъ человѣколюбиво, позволилъ ему сходить къ друзьямъ и воспользоваться ихъ усердіемъ»*. Свое вниманіе къ Павлу Юлій проявилъ еще на пути, когда корабль около острова Мальты сѣлъ на мель и остался недвижимъ, а корма разбивалась силою волнъ и *«воины согласились было умертвить узниковъ*, чтобы кто нибудь выплывъ не убѣжалъ. Въ это время *сотникъ, желая спасти Павла, удержалъ ихъ отъ сего намѣренія*, и велѣлъ умѣющимъ плавать первымъ броситься и выйти на землю, прочимъ же спасаться, кому на доскахъ, а кому на чемъ нибудь отъ корабля, и такимъ образомъ всѣ спаслись на землю» (Дѣян. XXVII. 41—44).

Юлія (Рим. XVI, 15). Ее съ Филологомъ,Ниреемъ и сестрой его, Олимпаномъ *и всѣхъ съ ними святыхъ* привѣтствуетъ ап. Павелъ въ своемъ посланіи къ Римлянамъ.

Юнія (Римл. XVI, 7). Въ своемъ посланіи къ Римлянамъ, привѣтствуя Юнію и Андроника, ап. Павелъ называетъ ихъ своими сродниками, которые были вмѣстѣ съ нимъ узниками, прославились между апостолами и прежде его еще увѣровали во Христа.

Юница (трилѣтняя, рыжая телица, или тёлка) (Осіи X, 11) была употребляема при жертвоприношеніяхъ. Обрядовыя подробности закланія телицы и обращенія ея въ пепелъ изложены въ кн. Числъ (XIX, 1—10). Значеніе же этой жертвы указано ап. Павломъ (Евр. IX, 13, 14). Телица долженствовала быть рыжаго цвѣта, такъ какъ желтый, или рыжій цвѣтъ считался символомъ грѣха. За тѣмъ ее должно было заколоть внѣ стана, на чистомъ мѣстѣ, сжечь, и пепломъ оной, смѣшаннымъ съ водою, окропить народъ. Это, несомнѣнно, было строго-поучительное и вмѣстѣ глубоко-прообразовательное жертвоприношеніе за грѣхи; и св. ап. Павелъ, изъ сравненія съ онымъ, съ особенною силою доказываетъ высшее превосходство предъ всѣми Ветхозавѣтными жертвами жертвы Христовой. Иносказательныя указанія свящ. писателей на дикость, рѣзвость и упрямство телицы, особенно хорошо упитанной, очень поразительны (Іерем. XLVI, 20, L, 11, Осіи, IV, 16). Въ кн. пр. Исаіи (XV, 5) очевидно дѣлается намекъ на ревъ телицъ, унылый и жалобный, слышимый на далекомъ разстояніи; таковъ, поистинѣ, долженствовалъ быть и плачъ Моавитянъ въ день посѣщенія ихъ Господомъ.

Юноша (Лук. VII, 14)—молодой человѣкъ. Въ Евангеліи встрѣчается опредѣленіе и другихъ возрастовъ человѣческой жизни; такъ напр. въ Евангеліи отъ Матѳея упоминается о младенчествѣ Господа Іисуса (Лук. II, 40), объ Его отрочествѣ (ст. 43). Подробности воскрешенія изъ мертвыхъ Наинскаго юноши приводятся въ Евангеліи отъ Луки (VII, 11—16). «*Веселись юноша, въ юности твоей*, говоритъ премудрый Екклезіастъ, *и да вкушаетъ сердце твое радости во дни юности твоей, и ходи по путямъ сердца твоего и по видѣнію очей твоихъ; только знай, что за все это Богъ приведетъ тебя на судъ*» (XI, 9). «*И помни Создателя твоего во дни юности твоей, доколь не пришли тяжелые дни и не насту-*

пиши годы, о которыхъ ты будешь говорить: нѣтъ мнѣ удовольствія въ нихъ (т. е. пока не наступила старость) (XII, 1). «*Юношескихъ похотей убѣгай; а держись правды, вѣры, любви, мира со всѣми призывающими Господа отъ чистаго сердца*», говоритъ ап. Павелъ въ посланіи къ Тимоѳею (II Тим. II, 23). Возрастъ отрока считается отъ 7 до 15 лѣтъ, возрастъ юноши—отъ 15 до 20 лѣтъ.

Юпитеръ, или Зевсъ (Дѣян. XIV, 12)—главное языческое божество древнихъ Грековъ и Римлянъ. По миѳологіи языческой онъ сынъ Сатурна или Хроноса и Реи; онъ считался отцемъ боговъ и людей, повелителемъ неба и земли, грома и молніи, вѣтровъ и дождей. Онъ раздѣлилъ вселенную на три части: Нептуну далъ воду, Плутону—подземное царство, а себѣ небо и землю. Главное его мѣстопребываніе—Олимпъ въ Ѳессаліи. Во многихъ мѣстахъ ему посвящались храмы, алтари и жертвенники. Въ Греціи въ честь его отправлялись знаменитыя Олимпійскія игры. Царь Сирійскій Антіохъ Епифанъ, овладѣвъ Іерусалимомъ, чрезъ однаго старца, Аѳинянина, принуждалъ Іудеевъ отступить отъ законовъ отеческихъ и не жить по законамъ Божіимъ и повелѣлъ «*осквернить храмъ Іерусалимскій и наименовать его храмомъ Юпитера Олимпійскаго, а храмъ въ Гаризинѣ, такъ какъ обитатели того мѣста пришельцы, храмомъ Юпитера страннопріимнаго*, и храмы наполнились мерзостями языческими, *жертвенникъ наполнился непотребными, запрещенными закономъ вещами*» (II Макк. VI, 1—6). Жители Ликаоніи увидѣвъ чудесное исцѣленіе въ Листрѣ больнаго, не владѣвшаго ногами, совершенное св. ап. Павломъ, считали апостоловъ Варнаву и Павла за боговъ, сошедшихъ на землю въ образѣ человѣческомъ, и называли Варнаву Зевесомъ, а Павла Ерміемъ, и такъ какъ между Ликаонійцами существовало древнее преданіе, что ихъ земля была посѣщена нѣкогда Юпитеромъ и Меркуріемъ, то они появленіе въ Листрѣ означенныхъ апостоловъ и признали какъ бы за повтореніе божеской къ нимъ милости. Жрецъ идола Зевеса, находившійся передъ ихъ городомъ, привелъ къ воротамъ воловъ, и принесъ вѣнки, чтобы вмѣстѣ съ народомъ совершить жертвоприношеніе; но апостолы Варнава и Павелъ, услышавъ о семъ, разодрали свои одежды, и едва убѣдили народъ не приносить имъ жертвы и идти каждому домой. Ерміи, или Меркурій, за котораго былъ принятъ св. апостолъ въ Листрѣ, считался какъ бы вѣстникомъ и спутникомъ Юпитера. Зевсъ, или Юпитеръ вообще изображается въ видѣ царя, сидящаго на престолѣ, съ громовыми стрѣлами въ рукахъ. Священною птицею Юпитера считался орелъ.

Юта (Нав. XV, 55) и **Ютта** (XXI, 16)—изъ южныхъ нагорныхъ городовъ колѣна Іудина. Въ настоящее время это большое Магометанское селеніе, окруженное деревьями и старинными стѣнами, въ разстояніи на два часа пути къ югу отъ Хеврона. Нѣкоторые признаютъ этотъ городъ за тотъ городъ нагорной страны, въ которомъ жили Захарія и Елизавета и куда Богоматерь послѣ бывшаго Ей благовѣщенія путешествовала для свиданія съ Елизаветою (Лук. I, 39—40).

Юхалъ (Іерем. XXXVIII, 1)—сынъ Селеміи, изъ князей царя Седекіи. Онъ и другіе князья—Сафатія, Годолія и Пасхоръ, слышали какъ пророкъ Іеремія произнесъ пророчество о томъ, что Іерусалимъ будетъ взятъ царемъ Вавилонскимъ и всякій, «*кто останется въ городѣ, умретъ отъ меча, голода и моровой язвы, а кто выйдетъ къ Халдеямъ будетъ живъ*». Пророчество было произнесено въ то время, когда Седекія, поставленный отъ Навуходоносора царемъ въ землѣ Іудейской, хотѣлъ въ союзѣ съ сосѣдними царями освободить Іудею отъ владычества Навуходоносора, почему послѣдній и подступилъ съ войскомъ къ Іерусалиму. Предсказаніе Іереміи, когда враждебныя войска стояли уже лицемъ къ лицу, дѣйствительно, могло парализовать духъ войска и народа, и поэтому князья сказали царю: «да будетъ этотъ человѣкъ (Іеремія) преданъ смерти, потому что онъ ослабляетъ руки воиновъ, которые остаются въ этомъ городѣ, и руки всего народа, говоря къ нимъ такія слова. Ибо этотъ человѣкъ не благоденствія желаетъ народу сему, а бѣдствія». По суду князей, «потому что царь ничего не можетъ дѣлать вопреки имъ», Іеремія былъ брошенъ въ яму Малхіи, которая была во дворѣ стражи. См. **Іеремія пророкъ** (Энциклоп. вып. II, стр. 71) и **Седекія**, а) (Энциклопедія вып. III, стр. 189).

Я.

Яацъ (гладкое мѣсто). Втор. II, 32) Моавскій городъ, лежавшій вѣроятно, къ востоку отъ Мертваго моря, въ пустынѣ. См. **Іааца**. (Энциклоп. вып. II, стр. 55).

Яблонь, яблоко (Пѣсн. Пѣсн. II, 3. Іоиль I, 12). Обыкновенно думаютъ, что это названіе означаетъ лимонное дерево съ его плодами. Собственно яблонное дерево очень рѣдко на Востокѣ, и приносимыя имъ яблоки не имѣютъ красоты, и пріятнаго запаха, и въ семъ отношеніи оно мало соотвѣтствуетъ изображенію его въ Священномъ Писаніи. Лимонное же или апельсинное дерево, напротивъ, всецѣло соотвѣтствуетъ этому, что говорится въ кн. Пѣснь Пѣсней объ его красотѣ, благовонномъ запахѣ, и пріятномъ вкусѣ и освѣжающемъ дѣйствіи плодовъ онаго. Другіе же разумѣютъ подъ симъ названіемъ померанцевое дерево. *Золотыя яблоки въ серебряныхъ*, *прозрачныхъ*, *сосудахъ* (Притч. XXV. II) служатъ иносказательнымъ выраженіемъ, въ которомъ благовременный, мудрый совѣтъ, практически исполненный, сравнивается съ вкуснымъ плодомъ въ серебряной корзинѣ. *Зрачекъ глазъ*, или глазное яблоко (Прит. VII. 2. Зах. II. 8) — въ этихъ цитатахъ указывается на тончайшую чувствительность глазнаго яблока. Тоже самое иносказаніе употреблено въ кн. Второз. (XXXII. 10) подъ выраженіемъ: *зѣница ока*, для обозначенія наивѣрнѣйшей защиты и безопасности. И въ кн. Плачъ Іерем. (11. 18) выраженіе: *не спускай зѣницъ* (или яблокъ) *очей твоихъ*— иносказательно означаетъ не осыхающія днемъ и ночью слезы.

Яванъ (Ис. LXVI, 19). См. **Іаванъ**, в) (Энциклопедія, вып. II, стр. 56).

Яворъ (Быт. XXX, 37. Ис. XLI, 19, или **Платанъ или Чинаръ** Сир. XXIV, 16) — дерево произрастающее на всемъ Востокѣ: въ Азіи, Турціи, Греціи, на Кавказѣ. Бревно явора крѣпкое, прямое, служитъ для столярныхъ издѣлій; достигаетъ иногда колоссальной высоты и широкаго объема.

Ягаре-Оргимъ (Виѳлеемскій лѣсь ткачей) (II Цар. XXI, 19) отецъ Елханана, или Елханама (I Пар. XX, 5), который, въ царствованіе Давида, убилъ *Голіаѳа* Геѳянина, *у котораго древко копья было, какъ навой у ткачей*. Въ означенной цитатѣ книги Паралипоменонъ, кромѣ небольшой разницы въ имени, Елханамъ называется сыномъ Іаира и побѣда его была надъ *Лахміемъ*, братомъ Голіаѳа Геѳянина, у котораго древко копья было, какъ у ткачей. Текстъ книги Паралипоменонъ въ данномъ случаѣ слѣдуетъ признать болѣе правильнымъ.

Ядъ (Втор. XXIX, 18, XXXII, 24, 33, Ос. X, 4, Пс. CXXXIX, 4) — вещество изъ царствъ животнаго, или минеральнаго и растительнаго, дѣйствіе котораго быстро убиваетъ жизнь органическую и причиняетъ смерть. Въ иносказательномъ смыслѣ подъ свойствами яда въ Св. Писаніи изображаются горькія, оскорбительныя слова, злой языкъ, злое сердце, какъ ядъ разрушающія здоровье и жизнь ближняго, разумѣется, не такъ быстро, какъ дѣйствительный ядъ. «*Слова наушника какъ лакомства, и они входятъ во внутренность чрева. Устами*

своими притворяется врагъ, а въ сердцѣ своемъ замышляетъ коварство. Если говоритъ онъ и нѣжнымъ голосомъ, не вѣрь ему: потому что семь мерзостей въ сердцѣ его» (Прит. XXVI, 22—25). «*Языкъ укротить никто изъ людей не можетъ: это неудержимое зло: онъ исполненъ смертоноснаго яда*». *Гортань ихъ* (невѣрующихъ) *открытый гробъ; языкомъ своимъ обманываютъ; ядъ аспидовъ на губахъ ихъ»* (Рим. III, 13).

Язва (Исх. IX, 3) — крайне заразительная и гибельная болѣзнь, съ древнѣйшихъ временъ господствующая на Востокѣ. Моровая язва, одна изъ числа казней Египетскихъ, была тяжкимъ наказаніемъ Божіимъ, чтобы смирить гордый деспотизмъ Фараона, и показать ему всю тщетность и суетность его національныхъ языческихъ суевѣрій. Да и вообще всѣ казни Египетскія служили грознымъ небеснымъ вразумленіемъ для Египта. Свящ. писатели иногда употребляютъ это слово для обозначенія вообще всякой ужасной и эпидемической болѣзни (Лев. XIII, 3. III Цар. VIII, 37. Трехдневная моровая язва была послана Богомъ въ наказаніе Давиду за сдѣланную имъ изъ тщеславія перепись народа (III Цар. XXIV). Восточная моровая язва относится къ разряду острыхъ тифозныхъ болѣзней съ большими опухолями на тѣлѣ.

Языкъ а) какъ рѣчь или нарѣчіе. «*На всей землѣ былъ одинъ языкъ и одно нарѣчіе*», говоритъ бытописатель (Быт. XI, 1, 6, 7, 9). Преданіе объ одномъ первоначальномъ языкѣ находилось у язычниковъ. Они думали, что во времена Сатурна всѣ животныя говорили однимъ языкомъ; но люди, не умѣя цѣнить своего счастія, посольствомъ просили Сатурна избавить ихъ отъ смерти, дабы они не казались униженными предъ зміемъ, который обновляется ежегодно. Разгнѣванный Сатурнъ лишилъ ихъ общаго языка, и они разсѣялись. (Plat. in Politic. Phil. de confus. ling). Спрашивается: какой былъ первый и всеобщій языкъ человѣческаго рода? Нѣкоторые толкователи утверждаютъ, что хотя слѣды онаго болѣе или менѣе видимы въ древнихъ восточныхъ языкахъ, однако ни одинъ изъ нихъ не есть болѣе первоначальный, подобнѣ какъ въ наши времена ни французскій, ни италіанскій, ни испанскій не есть древній латинскій. Другіе отдаютъ первенство еврейскому, не отвергая однакоже, что и онъ потерпѣлъ измѣненіе отъ времени. Сіе мнѣніе оправдывается: а) Исторіею. При помощи долголѣтней жизни патріарховъ и ихъ постоянства во мнѣніяхъ и обыкновеніяхъ, языкъ Адама безъ великаго поврежденія долженствовалъ сохраниться до Ноя, языкъ Ноевъ до Авраама, языкъ же Авраамовъ есть еврейскій. Священная исторія не подаетъ намъ причины смѣшивать благословенное племя съ *сынами человѣческими* (Быт. XI, 5) какъ въ преступленіи столпотворенія, такъ и въ наказаніи смѣшенія языковъ. Нѣкоторые природнымъ языкомъ племени Авраамова полагаютъ Халдейскій, потому что находятъ его въ отечественной странѣ сего племени, и даже въ устахъ Лавана— *іегаръ сагадуѳа, холмъ свидѣтельства* (Быт. XXXI. 47); но не вѣроятнѣе ли то, что племя Нахора, оставленное посреди смѣшенія языковъ и народовъ, мало по малу перемѣнило языкъ своихъ предковъ на языкъ своихъ сосѣдей, нежели то, что сіе сдѣлалъ Аврамъ, Богомъ отдѣленный отъ всѣхъ народовъ и не желавшій ни съ кѣмъ имѣть близкаго сообщенія, какъ только съ своимъ древнимъ родомъ? б) Свойствомъ самаго языка еврейскаго. Въ немъ доселѣ преимущественно сохраняется то достоинство первоначальнаго языка, что въ его наименованіяхъ видимы свойства вещей. Въ Св. Писаніи онъ изъ себя самого изъясняетъ древнѣйшія имена мѣстъ и лицъ, кромѣ весьма немногихъ, коихъ корни утратились, или сохранились только въ другихъ ближайшихъ къ нему языкахъ. Что сіе преимущество не можетъ быть отнесено къ искусству писателя св. книгъ, сіе доказываютъ имена, которыхъ образованіе не было въ его власти и которыя долженствовали получить начало вмѣстѣ съ языкомъ. в) Сравненіемъ его съ другими древними языками. Болѣе всѣхъ имѣетъ онъ чистоты, простоты и правильности въ своемъ образованіи. Древнѣйшія имена народовъ, странъ, божествъ языческихъ, и многія другія слова, коихъ начало невидимы въ другихъ языкахъ, изъясняются изъ еврейскаго. Вообще въ немъ сближаются древности языковъ, какъ потоки при источникѣ.

б) **Языкъ и уста**, какъ органы слова. Осторожность въ словѣ заповѣданы намъ въ 3, 6 и 9 заповѣдяхъ закона Божія. Кромѣ того, въ Св. Писаніи весьма много встрѣчается изрѣченій съ цѣлію вразумить, съ какою пользою для себя и для ближняго можетъ быть употребляемо нами слово и какой страшный вредъ можетъ принести оно отъ неблагоразумнаго употребленія. (Прит, XII, 18, X, 20, XX, 15, XV, 4, Еф IV, 20, Іов. V, 21, Іак. III, 1—10 и др.). «*Говорю же вамъ*, сказалъ Спаситель, *что за всякое праздное слово, какое скажутъ люди, дадутъ они отвѣтъ въ день*

суда. Ибо отъ словъ своихъ оправдаешься и отъ словъ своихъ осудишься» (Мѳ. XII, 36, 37).

Язычникъ. Это слово прилагается свящ. писателями иногда къ невѣрующимъ въ истиннаго Бога, но вообще и въ томъ же самомъ смыслѣ ко всѣмъ незнающимъ и не призывающимъ имени Его (Iерем. X, 25). Въ новѣйшее время имъ означаются всѣ люди не оглашенные евангельскою проповѣдію спасенія и еще не пріявшіе Христіанства. Такихъ жалкихъ людей, *сидящихъ*, по слову Евангелія, *во тьмѣ и сѣни смертной*, насчитывается еще на земномъ шарѣ до трехъ четвертей изъ всего человѣческаго народонаселенія.

Яйцо (Втор. XXII, 6). Яйца обыкновенно несутся различными птицами, какъ-то: курами, страусами, куропатками и друг., и изъ нихъ послѣ высиживанія ими выводятся птенцы. Нѣкоторые виды яицъ въ томъ или другомъ видѣ составляютъ вкусную и питательную пищу для людей. Въ кн. Второзаконія (XXII, 6, 7) говорится слѣдующее: «*Если попадется тебѣ на дорогѣ птичье гнѣздо на какомъ либо деревѣ или на землѣ, съ птенцами или яицами, и мать сидитъ на птенцахъ, или яйцахъ, то не бери матери вмѣстѣ съ дѣтьми. Мать пусти, а дѣтей возьми себѣ, чтобы тебѣ было хорошо, и чтобъ продлились дни твои*». Это мудрое постановленіе законодателя сходственно по своему свойству съ тѣмъ должнымъ попеченіемъ, которое вообще обязанъ имѣть каждый изъ насъ и относительно прочихъ животныхъ и ихъ дѣтенышей. «*Ни коровы, ни овцы не закалайте въ одинъ день съ порожденіемъ ея*», говорится въ кн. Левитъ (XXII, 28). Слово яйцо встрѣчается и въ Евангеліи отъ Луки (XI, 11, 12): «*Какой изъ васъ отецъ*, говоритъ Спаситель, *когда сынъ попроситъ у него хлѣба, подастъ ему камень? или когда попроситъ рыбы, подастъ ему змію, вмѣсто рыбы? или, если попроситъ яйца, подастъ ему скорпіона?*»

Яминъ (правый) (Числ. XXVI, 12)—изъ сыновъ Симеона, сына патріарха Іакова, родоначальникъ поколѣнія Яминова. Въ другихъ мѣстахъ Св. Писанія онъ называется *Іаминъ* (Быт. XLVI, 10, Исх. VI, 15, I Пар. IV, 24).

Ярмо (Iерем. II, 20). Ярмо обыкновенно полагалось на выю животнаго и прикрѣплялось къ оному и къ плугу ремнями. Такимъ образомъ оно сдѣлалось символомъ неволи, рабства и деспотическаго правленія, тогда какъ сверженіе съ себя ярма или ига значило полное освобожденіе отъ всѣхъ сихъ тягостей. *Сокрушеніе ярма* и *расторженіе узъ* (Iер. V, 5, Наум. I, 13) представляетъ также сверженіе съ себя какимъ либо народомъ деспотической царской власти.

Ясень. Въ кн. пр. Исаіи (XLIV, 14) сказано: «*Онъ* (т. е. Господь) *садитъ ясень, а дождь возращаетъ его*». Это дерево изъ породы хвойныхъ, и называется по Арабски *Avan*, по Латыни *Ornus*. Цельсій приводитъ изъ словъ Абуль-Фадли описаніе дерева *Avan*, достаточно сходствующаго съ вышеупомянутымъ и встрѣчающагося въ Библіи единственно въ указанной цитатѣ.

Ясписъ, яшма—одинъ изъ драгоцѣнныхъ камней, упоминаемый какъ въ Ветхомъ, такъ и въ Новомъ Завѣтѣ. Ясписъ занималъ третье мѣсто въ 4-мъ ряду суднаго наперсника Аарона (Исх. XXVIII, 20). Іезекіиль упоминаетъ о немъ въ числѣ прочихъ драгоцѣнныхъ камней г. Тира (XXVIII, 13). На ясписъ нѣсколько разъ указывается въ Откровеніи. «*И сей сидящій*, говорится въ означенной книгѣ, *видомъ былъ подобенъ камню яспису и сардису*»... (IV, 3). Свѣтъ Новаго Іерусалима является подобнымъ свѣту драгоцѣннѣйшаго камня, *какъ бы камню яспису кристалловидному* (XXI, 11). *Стѣна его построена изъ ясписа* (ст. 18) и первое основаніе онаго былъ ясписъ (ст. 19). Камень называемый теперь ясписомъ технически описанъ какъ опакъ, нечистый видъ кварца краснаго или желтаго цвѣта; онъ способенъ къ прекрасной полировкѣ и употребляется для устройства вазъ, печатей, табакерокъ и пр. Толкователи Свящ. Писанія не утверждаютъ положительно, нашъ ли именно ясписъ разумѣется въ приведенныхъ цитатахъ Библіи, или здѣсь разумѣется другой какой либо драгоцѣнный камень, но вполнѣ соглашаются съ тѣмъ, что Еврейское и Греческое названіе *Jashpeh* и *Iaspis* одного и того же происхожденія, какъ и нашъ *ясписъ*. Его добывали и добываютъ главнымъ образомъ изъ Персіи, Индіи и Сиріи.

Ястребъ (Лев. XI, 16)—крупная, сильная и хищная птица изъ породы соколиныхъ, отличающаяся быстротою своего полета и нечистая по закону Моисееву (Втор. XIV, 15), но такъ почитаемая Греками и Египтянами, что убить какую либо изъ означенной породы считалось уголовнымъ преступленіемъ, хотя то было и ненамѣренно. «*Твоею ли мудростію летаетъ ястребъ и направляетъ крылья свои на полдень?*» говорится въ кн. Іова (XXXIX, 26). Въ означенныхъ словахъ указывается на всеблагое промышленіе Божіе о всей твари вообще и въ особенности о перелетныхъ пти-

цахъ, одарившее ихъ чуткимъ инстинктомъ выбирать время и направленіе своего полета предъ наступленіемъ зимы въ болѣе жаркія страны. При семъ должно замѣтить, что большая часть хищныхъ птицъ въ Палестинѣ суть перелетныя.

Ятба (доброта, благо) (IѴ Цар. XXI, 19)—городъ или селеніе, откуда происходила Мешуллемеѳъ, дочь Харуца, мать Аммона, воцарившагося въ Іудеѣ по смерти отца своего, Манассіи. Мѣстоположеніе Ятбы неопредѣлено.

Яфа (II Пар. II, 16, I Ездр. III, 7). См. **Іоппія**. (Энциклоп. вып. II, стр. 105).

Яфій (блестящій, знатный) (Нав. X, 3–27)—царь Лахисскій, одинъ изъ пяти царей Аморрейскихъ, *жившихъ на горахъ*, которые, послѣ пораженія ихъ отъ Іисуса Навина при Гаваонѣ, бѣжали съ поля битвы и скрылись въ пещерѣ въ Македѣ. Іисусъ приказалъ привалить къ отверстію пещеры большіе камни и поставить стражу. По окончательномъ же уничтоженіи войска непріятельскаго, не столько силою оружія, сколько помощію Божіей, Іисусъ приказалъ вождямъ своимъ вывести изъ пещеры царей Аморрейскихъ и наступить имъ на выи, причемъ сказалъ: «*Такъ поступитъ Господь со всѣми врагами вашими, съ которыми будете воевать*». За тѣмъ самъ умертвилъ царей и повѣсилъ ихъ на пяти деревахъ. При захожденіи же солнца тѣла были сняты и брошены въ пещеру, въ которой скрывались, «*и привалили большіе камни, которые тамъ даже до сего дня*».

Яхазіилъ (I Ездр. ѴIII, 5)—изъ сыновъ Заѳоя, отецъ Шеханіи, или Іезила (во II Ездр. ѴIII, 32), съ которымъ возвратились изъ Вавилона въ царствованіе Артаксеркса Израильтянъ триста человѣкъ.

Яхзеія (созерцающій Бога) (I Ездр. X, 15)—сынъ Ѳиквы. По возвращеніи изъ плѣна многіе Израильтяне, даже нѣкоторые изъ сыновей священническихъ привели съ собой въ Іерусалимъ иноплеменныхъ женъ и рожденныхъ отъ нихъ дѣтей. Священникъ Ездра, озабоченный водвореніемъ въ народѣ благочестія, признавалъ необходимымъ освободить народъ отъ наслоенія иноплеменнаго, *для отвращенія гнѣва Божія за это дѣло*. Съ этимъ согласились старѣйшины и народъ. А чтобы привести въ извѣстность, у кого именно жены иноплеменныя и дѣти отъ нихъ, Іонаѳанъ и Яхзеія стали надъ этимъ дѣломъ, и Мешулламъ и Шавѳай, левитъ, были помощниками имъ. Въ то же время Ездра священникъ и главы поколѣній сдѣлали засѣданіе въ первый день десятаго мѣсяца для изслѣдованія о всѣхъ, которые взяли женъ иноплеменныхъ, и окончили изслѣдованіе къ первому дню перваго мѣсяца.

Яхинъ (Числ. XXѴI, 12)—изъ сыновъ Симеона, сына патріарха Іакова, родоначальникъ поколѣнія Яхинова. Въ кн. Бытія (XLѴI, 10) и Исхода (ѴI, 15) читается: *Іахинъ*.

Яхонтъ (Исх. XXѴIII, 19)—одинъ изъ драгоцѣнныхъ камней, первый въ третьемъ ряду суднаго наперсника Еврейскихъ первосвященниковъ. Говорятъ, что онъ по своему цвѣту походилъ на карбункулъ, съ сильнымъ отливомъ и красноватымъ отблескомъ. Къ сожа-



Ячмень.

лѣнію неизвѣстно, къ какому разряду драгоцѣнныхъ камней принадлежитъ яхонтъ; но быть можетъ, подъ симъ словомъ разумѣлся красный турмалинъ, владѣющій, подобно янтарю, свойствомъ притягивать къ себѣ различныя тѣла.

Ячмень (Исх. IX, 31, Лев. XXѴII, 16, Числ. Ѵ, 15, Суд. ѴII, 13, Іов. XXXI, 40, Руѳ. I, 22, II, 17, Іоан. ѴI, 9, 13 и др.). Ячмень въ большомъ количествѣ родился въ Палестинѣ и былъ въ большомъ употребленіи тамъ. Евреи сѣяли ячмень въ началѣ нашего ноября, жатва ячменя начиналась ранѣе жатвы пшеницы, во второй день опрѣсночный, т. е. въ

16 день нисана или нашего марта (II Цар. XXI, 9, IѴ Цар. IѴ, 42). Сосѣдніе съ Евреями народы, Аравитяне, Египтяне (Іов. XXXI, 40, Исх. IX, 31) и Аммонитяне также занимались обработкой ячменя въ значительномъ количествѣ. Царь сыновъ Аммоновыхъ въ продолженіе трехъ лѣтъ платилъ дань Іоаѳаму, царю Іудейскому, и ежегодно присылалъ въ Іудею по десяти тысячъ кóровъ ячменя (II Пар. XXѴII, 5), т. е. болѣе восьми тысячъ съ половиною нашихъ четвертей. Мука изъ ячменя составляла одну изъ жертвенныхъ принадлежностей; она же употреблялась бѣдными для приготовленія хлѣбовъ. Ячменный хлѣбъ жестокъ и тяжелъ и почитался менѣе питательнымъ чѣмъ пшеничный, но здоровымъ, и составлялъ обыкновенную пищу для простаго народа (Суд. ѴII, 13, II Цар. XѴII, 28, Іоан. ѴI, 9, 13). При Соломонѣ, за удовлетвореніемъ внутреннихъ потребностей царства, множество ячменя отправлялось за границу. Для работавшихъ на Ливанѣ на постройку храма древосѣковъ, рабовъ Хирама царя Тирскаго, Соломономъ посылалось въ пищу: «*пшеницы двадцать тысячъ кóровъ, и ячменю двадцать тысячъ кóровъ, и вина двадцать тысячъ бáтовъ, и оливковаго масла двадцать тысячъ бáтовъ*» (II Пар. II, 10). Ячмень употреблялся и на кормъ лошадямъ и муламъ. У Соломона было сорокъ тысячъ стойлъ для коней колесничныхъ и двѣнадцать тысячъ для конницы. Ячмень и солому для коней и для муловъ доставляли приставники, каждый въ свой мѣсяцъ, по очереди, на мѣсто гдѣ находился царь (III Цар. IѴ, 26—28). Во время нужды и дороговизны ячмень, это дешевое произведеніе Палестины, продавался по неимовѣрно высокой цѣнѣ. Такъ напр. при осадѣ Самаріи двѣ мѣры ячменя, что равнялось почти половинѣ нашего четверика, можно было купить только за одинъ сикль, или за 3 руб. 87 коп. на наши деньги (IѴ Цар. ѴII, 1).

Яшенъ (II Цар. XXIII, 32). Изъ его сыновъ Іонаѳанъ, Гараритянинъ, значится въ числѣ сильныхъ царя Давида. Въ I кн. Пар. читается: *Гашемъ* (XI, 34).



Я щ е р и ц а.

Ящерица (Лев. XI, 29)—животное изъ разряда пресмыкающихся, нечистое по закону Моисееву. Видовъ ящерицы нѣсколько, какъ напр. хамелеонъ, летва и др. Всѣ они, вообще безвредны, питаются большею частію насѣкомыми и имѣютъ длинный липкій языкъ, для того чтобы схватывать ихъ, и водятся въ разныхъ частяхъ свѣта. Нѣкоторыя изъ ящерицъ отличаются красивымъ цвѣтомъ чешуи, или кожи, а хамелеонъ—по временамъ и измѣнчивостію оной.

Ѳ.

Ѳаанахъ (грунтъ песчаный) (Нав. XII, 21)—городъ Ханаанскій, находящійся близъ Мегиддо, на краю равнины Изреельской. Завоеванный І. Навиномъ, онъ былъ причисленъ къ городамъ колѣна Манассіина (Нав. XѴII, 11) и назначенъ потомъ левитамъ (Нав. XXI, 25). Здѣсь Варакъ одержалъ побѣду надъ Сисарою, военачальникомъ Іавина, царя Асорскаго (Суд. Ѵ, 19). Во времена Соломона городъ этотъ былъ мѣстопребываніемъ одного изъ 12 приставниковъ его надъ Израилемъ—Вааны, сына Ахилуда (III Цар. IѴ, 2). Въ настоящее время на мѣстѣ города небольшая деревня Таанукъ съ развалинами, на юго-востокъ отъ Мегиддона. Въ кн. Суд. (Ѵ, 19) и I Пар. (ѴII, 29) читается: *Ѳанаахъ.*

Ѳаанаѳ-Силомъ (Нав. XѴI, 6)—пограничный городъ колѣна сыновъ Ефремовыхъ. Нынѣ это городъ Ѳана, или Аинъ-Тана.

Ѳаарей (I Пар. IX, 41) **и Ѳаарея** (ѴIII, 35)—изъ сыновъ Михи, сына Мерибваала, сына Іонаѳана, сына Саулова, изъ колѣна Веніаминова.

Ѳаворская дубрава (I Цар. X, 3) была на пути отъ гробницы Рахили къ Гивѣ Веніаминовой. Послѣ помазанія Саула на царство, Самуилъ въ знаменіе того, что помазаніе сіе было отъ Господа, сказалъ Саулу, что ослицы отца его, которыхъ искалъ Саулъ, найдены, и вотъ на возвратномъ пути «въ дубравѣ Ѳаворской тебя встрѣтятъ три человѣка, идущихъ къ Богу въ Веѳиль: одинъ несетъ трехъ козлятъ, другой несетъ три хлѣба, а третій несетъ мѣхъ съ виномъ. И будутъ они привѣтствовать тебя и дадутъ тебѣ два хлѣба и ты возьмешь изъ рукъ ихъ. Когда прійдешь на холмъ Божій и когда войдешь въ городъ, встрѣтишь своихъ пророковъ, сходящихъ съ высоты, и предъ ними псалтирь, и тимпанъ, и свирѣль, и гусли, и они пророчествуютъ. И найдетъ на тебя Духъ Господень, и ты будешь пророчествовать съ ними, и сдѣлаешься инымъ человѣкомъ. *Когда эти знаменія сбудутся съ тобою*, сказалъ въ заключеніе Самуилъ Саулу, *тогда дѣлай, что можетъ рука твоя; ибо съ тобою Богъ*».

Ѳаворъ гора (Нав. XIX, 22). На востокъ, не подалеку отъ Назарета, въ коемъ Искупитель нашъ пребывалъ до вступленія въ дѣло нашего спасенія. на сѣверъ отъ Наина, гдѣ Онъ, милосердый, воскресилъ сына бѣдной вдовицы, на западъ отъ моря Генисаретскаго, столько разъ ознаменованнаго Его чудотвореніями, съ сѣверной оконечности обширной, цвѣтущей долины Ездрилонской, возвышается почти въ видѣ правильнаго конуса гора; высота ея по отвѣсной линіи составляетъ до 500 саженей, вершина въ окружности около трехъ верстъ—это священный Ѳаворъ. Прославленная преображеніемъ Господа, гора Ѳаворъ, по своему мѣстоположенію и великолѣпію, есть одна изъ самыхъ примѣчательныхъ горъ не только въ Палестинѣ, но и на всемъ земномъ шарѣ. Въ гористой Палестинѣ всѣ горы идутъ непрерывными цѣпями; Ѳаворъ возвышается уединенно отъ всѣхъ прочихъ какъ бы для того, чтобы и другія горы не раздѣляли съ нимъ славы, предопредѣленной ему свыше. Крутыя и высокія горы вездѣ представляютъ возвышенности сухія, скалы каменистыя; но

Ѳаворъ отъ подошвы до вершины покрытъ плодоносною почвою; ароматическія травы и цвѣты, тѣнистыя рощи и плодоносныя дерева, поляны покрытыя тучными нивами, —вотъ та великолѣпная риза, коей облекается священный Ѳаворъ и въ наше время, когда вся Обѣтованная земля представляетъ видъ бѣдной пустынной страны.

Мѣстоположеніе и великолѣпіе Ѳавора дали ему извѣстность въ самой глубокой древности временъ ветхозавѣтныхъ. Историческая его извѣстность начинается почти вмѣстѣ съ исторіею народа Божія, именно со времени переселенія Израиля изъ Египта въ землю Обѣтованную. Преемникъ боговидца Моисея, Іисусъ Навинъ, исполняя грозную волю Господню объ истребленіи потомства злополучнаго сына Хамова, шелъ съ побѣдоноснымъ воинствомъ мимо Ѳавора; у подошвы его располагалъ свой станъ, съ вершины горы вѣроятно обозрѣвалъ города и веси, которые предавалъ Господь въ руки его. При раздѣлѣ завоеванной земли, Ѳаворъ назначается предѣломъ племенъ Завулонова и Иссахарова. Когда предалъ Господь Израиля за нарушеніе завѣта въ руки враговъ, и скорби порабощенія обратили грѣшниковъ къ покаянію, Ѳаворъ озарился славою милости и спасенія свыше: на скалѣ его къ долинѣ Ездрилонской и нынѣ есть селеніе, носящее имя пророчицы Девворы: это памятникъ того, что на семъ мѣстѣ священнаго Ѳавора воздвигъ Господь спасительницу Израиля. На Ѳаворѣ боговдохновенная жена призвала Варрака съ 10,000 воиновъ, сказавъ, что она предастъ ему враждебнаго военачальника царя Ассорскаго, Сисару. По слову пророчицы произошло сраженіе у Варрака съ Сисарою и совершилась предсказанная побѣда, послѣ которой вдохновенная Деввора воспѣла торжественный гимнъ Всемогущему Помощнику и Покровителю (Суд. IV и V). Здѣсь погибли братья Гедеона, судіи Израильскаго, отъ руки царей Мадіамскихъ, Зевея и Салмана (Суд. VIII, 18, 19).



Гора Ѳаворъ.

Но эти и другія событія были только предображеніемъ той славы, коей удостоилъ Господь нашъ священный Ѳаворъ, избравъ его мѣстомъ для Своего славнаго преображенія. Повѣствуя о семъ событіи, евангелисты не именуютъ Ѳаворъ, а говорятъ только о горѣ

высокой (Мѳ. XVII, 1, Мрк. IX, 2), или просто о горѣ (Лук. IX, 28), и это какъ бы потому что и безъ наименованія Ѳавора само собою понятно его преимущество; что только высокой и уединенной горѣ Ѳаворъ прилично было представить собою престолъ Господу для таинственной Его бесѣды съ Отцемъ небеснымъ, только горѣ свѣтлой прилично было озариться тѣмъ свѣтомъ, который заблисталъ въ минуты славнаго преображенія. «*Ѳаворъ и Ермонъ о имени Твоемъ возрадуются*» (Псал. LXXXVIII, 13), восклицаетъ вѣнчанный пророкъ, провидя славное назначеніе Ѳавора. Самовидцы славы Петръ, Іаковъ и Іоаннъ, по страданіи и воскресеніи Господа, первые возвѣстили о предъизобразительной славѣ Его на горѣ Ѳаворъ. По указанію свидѣтельства ихъ, первенствующіе Христіане назвали Ѳаворъ горою преображенія; св. Кириллъ и блаж. Іеронимъ нашли преданіе это общеизвѣстнымъ. Равноапостольная императрица Елена украсила Ѳаворъ памятникомъ, соорудила на вершинѣ его храмъ о трехъ престолахъ во имя свидѣтелей преображенія Господня, свв. апп. Петра, Іакова и Іоанна, или по другимъ—Іисуса, Моисея и Иліи. Въ VIII вѣкѣ существовалъ здѣсь монастырь, но до нашихъ дней изъ всей святыни Ѳаворской благоговѣніе Христіанъ хранитъ остатки храма, воздвигнутаго св. Еленою.

Ѳаворъ городъ (I Пар. VI, 77) въ колѣнѣ Завулоновомъ.

Ѳаддей (грудь) (Марк. III, 18)—имя, въ Евангеліи отъ Марка, одного изъ 12-ти апостоловъ. Въ параллельномъ мѣстѣ у Евангелиста Матѳея (X, 3) ему дается названіе: *Леввей*. Св. Лука опускаетъ оба эти названія, а поставляетъ вмѣсто оныхъ слѣдующія слова: *Іуда Іаковлевъ*, (Лук. VI, 15, 16). Св. Евангелистъ говоритъ объ нѣкоторомъ Іудѣ—*не Искаріотъ* (Іоан. XIV, 22). Означенныя цитаты ручаются за истину вообще принятаго мнѣнія, что всѣ эти четыре названія суть названія ап. Іуды (См. **Іуда**). И въ древнихъ манускриптахъ Св. Писанія нѣтъ ничего противорѣчащаго означенному мнѣнію.

Ѳадморъ (III Цар. IX, 18, II Пар. VIII, 4)—городъ *Пальмира*, названный такъ вѣроятно отъ изобилія растущихъ здѣсь пальмъ. Городъ этотъ на востокъ отъ Палестины, на плодоносномъ оазисѣ, въ Сирійской пустынѣ, между Дамаскомъ и Евфратомъ. Положеніе его среди обширной степи въ долинѣ богатой растительностью и источниками свѣжей воды не могло не привлекать сюда каравановъ, которые шли съ востока въ Финикію, Сирію и на западъ. Почему Пальмира должна была сдѣлаться складочнымъ мѣстомъ торговли между востокомъ Азіи и Европою. Своимъ богатствомъ и великолѣпными зданіями городъ особенно обязанъ императору Адріану (117—138 г. по Р. Х.). Императоръ Авреліанъ въ III вѣкѣ обратилъ Пальмиру въ пепелъ. Послѣ возстановленія города въ 520 году при Юстиніанѣ въ 745 году Пальмира снова была разорена и стѣны города разрушены Магометанами. Впрочемъ до XI вѣка оставалось еще довольно значительное число жителей, и городъ въ средніе вѣка и до новѣйшаго времени оставался подъ именемъ Ѳадмора (но не Пальмиры). Кромѣ причинъ политическихъ, частыя землетрясенія были причиною окончательнаго разрушенія города. Такъ въ 1042 году отъ землетрясенія, постигшаго города Баалбекъ и Ѳадморъ подъ развалинами послѣдняго города погибла большая часть жителей. Съ этого времени Ѳадморъ представляетъ огромное поле, и теперь еще удивляющее путешественниковъ остатками своихъ разрушенныхъ дворцовъ и храмовъ. Христіанство въ Пальмирѣ безъ сомнѣнія рано должно было появиться отъ сосѣднихъ городовъ Дамаска и Емессы. На Никейскомъ Соборѣ былъ епископъ изъ Пальмиры и на Халкидонскомъ вмѣсто епископа Пальмирскаго присутствовалъ архіепископъ Дамасскій. До 900 года Пальмирская епископская каѳедра принадлежала къ Антіохійской патріархіи.

Ѳалассаръ (IV Цар. XIX, 12, Исаіи XXXVII, 12)—имя Ассирійской провинціи, въ которой жили сыны Едена, покореннаго Ассиріянами. Положеніе этой провинціи неопредѣлено.

Ѳалмай (смѣлый, отважный): а) (II Цар. III, 3, XIII, 37) сынъ Еміуда, царь Гессурскій (въ землѣ Хамаахадской), отецъ Маахи, одной изъ женъ Давида. Во время бѣгства своего, по убіеніи Амнона, Авессаломъ жилъ въ Гессурѣ у Ѳалмая три года.

б) (Числ. XIII, 23, Нав. XV, 14, Суд. I, 10) изъ трехъ дѣтей Энака, Хананеевъ, которые жили въ Хевронѣ. Это тѣ исполины, о которыхъ соглядатаи земли Обѣтованной, возбудившіе во всемъ обществѣ Израильскомъ вопль, плачъ и ропотъ на Моисея и Аарона, дали такой отзывъ: «*видѣли мы и исполиновъ, сыновъ Энановыхъ, отъ исполинскаго рода; и мы были въ глазахъ нашихъ предъ ними, какъ саранча, такими же мы были и въ глазахъ ихъ*» (Числ. XIII, 34). При завоеваніи земли Ханаанской они были изгнаны Халевомъ См. **Енакъ** (Энциклоп. вып. I, стр. 232).

Ѳамарь (пальмовое дерево)—имя трехъ женщинъ:

а) (Быт. XXXVIII, 6, 11, 13, 24) невѣстка Іуды. Ея первый мужъ былъ Иръ, старшій сынъ Іуды, который, по словамъ бытописателя, *«не угодилъ Господу и потому умертвилъ его Господь»* (ст. 7). Вслѣдствіе сего Ѳамарь была выдана замужъ за брата покойнаго мужа, Онана, который также за свое гнусное противоестественное беззаконіе подвергся той же самой гибельной участи (ст. 10). Посему Іуда объявилъ Ѳамари, что если она останется вдовою въ домѣ своего отца, пока подростетъ третій сынъ его, Шела, то она сдѣлается женою послѣдняго. Видя, что Іуда не исполнилъ своего обѣщанія, Ѳамарь употребила хитрость, чтобы уловить самаго Іуду въ свои сѣти, и настолько успѣла въ этомъ, что даже получила отъ него печать, перевязь и трость изъ рукъ его, сохраненныя ею до того самаго времени, какъ Іуда осудилъ было ее за блудодѣяніе на сожженіе. Такимъ образомъ тайна отъ кого она сдѣлалась беременною разъяснилась (ст. 12, 26). Дѣти ея отъ Іуды были Фаресъ и Зара (ст. 27, 30); первый изъ нихъ занимаетъ мѣсто въ родословіи Господа Іисуса Христа (Мѳ. I, 3).

б) (II Царствъ XIII, 1) дочь Давида и сестра Авессалома, обезчещенная братомъ ея Аммономъ. По Іосифу Флавію (Древ. VII, 8, 1) матерью ея была Мааха, мать Авессалома, но въ свящ. повѣствованіи нѣтъ достаточнаго подтвержденія относительно означеннаго факта. О подробностяхъ означеннаго гнуснаго преступленія и о его печальныхъ послѣдствіяхъ, сопровождавшихъ оное, см. II Цар. XIII.

в) (II Цар. XIV, 27) дочь Авессалома, безъ сомнѣнія, названная такъ по имени ея тетки.

Ѳамахъ (I Ездр. II, 53, VII, 55) изъ Неѳинеевъ, значущійся въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ

Ѳаммузъ (Іезек. VIII, 14), см. **Таммузъ** (Энциклопедія, вып. IV, стр. 24).

Ѳамна а) (Быт. XXXVI, 12)—наложница Элифаза. Въ I кн. Паралип. (I, 36) читается: *Ѳимна*, наложница Елифаза.

б) (Быт. XXXVI, 22) сестра Лотана, сына Сеира, Хорреянина. Въ I кн. Паралип. читается: *Ѳимна*.

в) (Быт. XXXVIII, 12, 14) изъ нагорныхъ городовъ колѣна Іудина. Въ Ѳамнѣ паслись стада Іуды, сына Іакова. Когда умерла жена Іуды, дочь Шуи, *«Іуда утѣшившись пошелъ въ Ѳамну къ стригущимъ скотъ его»*. На этомъ пути Іуда встрѣтился съ Ѳамарью, вдовою двухъ умершихъ его сыновей и не подозрѣвая хитрости со стороны своей невѣстки, которая рѣшила отмстить свекру за то, что онъ не выдаетъ ее замужъ, какъ обѣщалъ, за младшаго сына, Шелу, самъ сталъ отъ нея отцомъ близнецовъ: Фареса и Зары. Въ кн. I. Навина (XV, 57) читается: *Ѳимна*.

Ѳамнаѳа (I Макк. IX, 50) — городъ въ Фараѳонѣ, укрѣпленный Вакхидомъ. Вѣроятно, это нынѣшнее селеніе Ферата или Фараунъ на юго-западъ отъ Сихема.

Ѳамнаѳ-Сараи (Нав. XIX, 50, XXIV, 30, Суд. II, 9)—городъ на горѣ Ефремовой, на сѣверъ отъ горы Гааша. Городъ этотъ по повелѣнію Божію былъ данъ въ удѣлъ Іисусу, сыну Навину; тамъ онъ жилъ, тамъ и похороненъ. Нашъ отечественный путешественникъ, г. Олесницкій, нашелъ въ срединѣ пути между гробницею Анбіе въ Тибнѣ и Сихемомъ, влѣво отъ большой дороги изъ Іерусалима въ Наплузъ, въ разстояніи получаса на западъ отъ Леббена, двѣ небольшихъ деревни, лежащихъ въ 15 миляхъ одна отъ другой: одна изъ нихъ носитъ имя Харесъ, а другая — Кефаръ-Харесъ. Въ Харесѣ сохранились развалины древней башни, матеріалъ которой пошелъ на новѣйшіе арабскіе домики и особенно на мечеть. Въ Кефаръ-Харесѣ также сохранились остатки древняго укрѣпленія. Въ той и другой деревнѣ есть гробницы, но самаго простаго, первобытнаго устройства, безъ всякихъ орнаментовъ, полуразрушенныя. Изъ нихъ одна гробница въ Кефаръ-Харесѣ кажется особенно древнею. Г. Олесницкій полагаетъ, что все это вполнѣ соотвѣтствуетъ библейскому городу въ горахъ Ефремовыхъ — Тимнаѳъ-Харесу, или Ѳамнаѳ-Сараи, назначенному въ удѣлъ I. Навину.

Ѳамній (III Цар. XVI, 21, 22)—сынъ Гонаѳовъ. По смерти Замврія половина народа Израильскаго желала имѣть царемъ надъ собой Ѳамнія, другая половина народа желала воцарить Амврія, и послѣдняя одержала верхъ. Ѳамній умеръ по воцареніи Амврія.

Ѳанаахъ (Суд. V, 19, I Пар. VII, 29)—городъ Ханаанскій, близъ Мегиддо. См. **Ѳаанахъ.** (Энциклоп., вып. IV, стр. 157).

Ѳарала (сила Божія) (Нав. XVIII, 27)—изъ городовъ принадлежавшихъ колѣну сыновъ Веніаминовыхъ.

Ѳарей (I Пар. IX, 41)—изъ сыновъ Михи, сына Мерибъбаала, сына Іонаѳанова.

Ѳарра: а) (Быт. XI, 24—32, Нав. XXIV, 2, I Пар. I, 26)—изъ потомства Сима, сынъ Нахора, отецъ Аврама, Нахора и Арана. Жилъ съ семействомъ своимъ въ Урѣ, городѣ Халдейскомъ между рр. Евфратомъ и верховьями

Тигра. Изъ сыновей его Аранъ, отецъ Лота. умеръ въ молодости еще при жизни отца. Епифаній (de Haeres L, 1) думаетъ, что рѣдкая въ древности смерть сына прежде отца была наказаніемъ Ѳарры за идолопоклонство. Идолопоклонство въ то время было весьма распространено, Церковь и вѣра находились, повидимому, въ крайней опасности. Что Ѳарра былъ идолопоклонникъ, въ томъ удостовѣряетъ свидѣтельство книги I. Навина: «*За рѣкою жили отцы ваши издревле, Ѳарра, отецъ Авраама и отецъ Нахора, и служили инымъ богамъ*». Но рѣшимость Ѳарры въ преклонныхъ лѣтахъ послѣдоввть повелѣнію Божію данному сыну его Авраму—оставить отечество и идти со всѣмъ семействомъ въ землю Ханаанскую, показываетъ, что въ немъ была вѣра въ Бога; остатки чистаго Богопознанія и добродѣтели, долго сохранявшіяся въ той даже части его потомства, которая ближе была къ заблужденію, доказываютъ, что онъ не былъ подобенъ прочимъ идолопоклонникамъ, что небесный свѣтъ боролся еще въ немъ со тьмою, которую распространялъ господствующій духъ времени. Ѳарра оставилъ свой родной городъ Уръ и со всѣмъ семействомъ и имуществомъ отправился въ землю Ханаанскую; но по привязанности ли къ странѣ, которую въ память умершаго сына своего назвалъ Харранъ, или по своей старости и болѣзни онъ остановился при Евфратѣ въ Харранѣ, и здѣсь скончался 205 лѣтъ.

Отъ Ѳарры начинается исторія странствованія патріарховъ, воззванныхъ Богомъ изъ смѣшенія народовъ. Нравственною цѣлію сего странствованія, и такъ сказать, изгнаніе изъ всего міра, избраннаго племени, должно полагать то, чтобы оно такимъ образомъ сохранилось отъ суевѣрій и заблужденій своего времени, въ которыхъ чрезъ близкое сообщеніе и смѣшеніе съ другими племенами совершенно могло бы погрязнуть. Домъ Ѳарры былъ уже не далекъ отъ сей гибели, какъ Богъ простеръ къ Аврааму слово благодати и спасенія (Нав. XXIV, 2). Апостолъ Павелъ даетъ исторіи странствующихъ патріарховъ высшій видъ и разумъ, когда говоритъ, что сіе странствованіе было *хожденіе вѣрою*, *ожиданіе града, имѣющаго неподвижныя основанія, котораго зодчій и основатель есть Богъ*, *исканіе отечества небеснаго* (Евр. XI, 8—16). Сіе значитъ, что внѣшнія и видимыя приключенія патріарховъ выражали духовный и внутренній путь (Записки на кн. Быт. Митр. Филарета).

б) (Есѳ. (I, 1, II, 21, VI, 2). При дворѣ царя Артаксеркса между прочими были два евнуха—Гаваѳа и Ѳарра, оберегавшіе дворецъ, или порогъ царскій, которые изъ ненависти къ Мардохею, удостоенному отъ царя чести сидѣть у воротъ царскихъ, рѣшились наложить руку на царя. Мардохей узналъ объ ихъ намѣреніи и чрезъ Есѳирь довелъ о томъ до свѣдѣнія царя. Дѣло было изслѣдовано, и найдено вѣрнымъ, и оба заговорщика были повѣшены, а о заслугахъ Мардохея было внесено въ книгу дневныхъ записей у царя. См. **Есѳирь** (Энциклоп. вып. I, стр. 240) и **Мардохей** (Энциклоп. вып. III, стр. 11).

Ѳарсисъ Слово это въ Св. Писаніи представляетъ: 1) имя трехъ лицъ, 2) названіе мѣстности.

Подъ именемъ Ѳарсиса извѣстны слѣдующія лица:

а) (Быт. X, 4, I Пар. I, 7) изъ сыновей Іавана, сына Іафета, сына Ноя. Отъ поколѣнія Іафета и въ томъ числѣ отъ сыновей Іавана (Елисы, Ѳарсиса, Киттима и Доданима) «*населились острова народовъ въ земляхъ ихъ, каждый по языку своему, по племенамъ своимъ, въ народахъ своихъ*» (Быт. X, 5).

б) (I Пар. VII, 10) сынъ Іедіаила, поколѣнія Веніамина. Сыновья Іедіаила были главами поколѣній, люди воинственные; было ихъ семнадцать тысячъ и двѣсти выходящихъ на войну.

в) (Есѳ. I, 14) изъ семи князей Персидскихъ и Мидійскихъ, приближенныхъ къ царю Артаксерксу. Эти семь князей могли видѣть лице царя, и сидѣли первыми въ царствѣ. Они присутствовали на пиршествѣ царя, которое съ царскою роскошью продолжалось въ теченіи ста восьмидесяти дней, и внушили ему лишить его супругу, Астинь, царскаго достоинства за сопротивленіе волѣ царя предстать предъ нимъ въ вѣнцѣ царскомъ въ то время, *когда развеселилось сердце царя отъ вина*. предстать для того, чтобы показать народамъ и князьямъ, которые окружали въ то время царя, красоту свою. «*Теперь княгини Персидскія и Мидійскія, которыя услышатъ о поступкѣ царицы, будутъ тоже говорить всѣмъ князьямъ царя; и пренебреженія и огорченія будетъ довольно*», сказалъ царю князь Мемуханъ (Есѳ. I, 18). Астинь была низложена и на ея мѣсто возведена Есѳирь. (См. **Есѳирь.** (Энциклоп. вып. I стр. 240).

Ѳарсисъ—мѣстность, или страна (Ис. II, 16, XXIII, 1, 6, 10 LX 9, Іезек. XXVII, 12, XXXVIII, 13, Пс. XLVII, 8, LXXI, 10, Іер. X, 9, Іон. I, 3, IV, 2, III Цар. X, 22, II

Пар. IX, 21, XX, 36, 37). Нѣкоторые полагали, что городъ съ подобнымъ наименованіемъ находился на восточномъ берегу Африки, или въ числѣ южныхъ гаваней Азіи, съ которыми вели торговлю корабли Хирама и Соломона—золотомъ, серебромъ, слоновою костью, обезьянами и павлинами (II Пар. IX, 21). Говорили при этомъ, что означенные корабли въ три года совершали свое длинное путешествіе, и возвращались домой съ товарами. Отсюда выводили такое заключеніе, что городъ, съ которымъ производилась эта торговля, долженъ былъ находиться въ довольно значительномъ разстояніи отъ Іудеи; и что, посѣтивъ Ѳарсисъ, и запасшись его товарами, Евреи продолжали свою торговлю съ другими отдаленнѣйшими гаванями и совершали весь длинный морской путь въ теченіе трехъ лѣтъ. Но все это только одни предположенія. Ѳарсисъ былъ знаменитымъ городомъ и гаванью на югѣ Испаніи, и служилъ также названіемъ одной рѣки и области. LXX передаютъ это названіе словомъ: *Карѳагенъ*, Вульгата—словомъ: *море*, а Таргумъ иногда словомъ: *Африка*. Пр. Іона бѣжалъ въ г. Ѳарсисъ, находившійся въ противоположномъ направленіи отъ Ниневіи. Корабли Соломона плавали къ нему, вмѣстѣ съ кораблями Хирама, ц. Тирскаго, по направленію къ Финикіи, такъ какъ Ѳарсисъ былъ Финикійскою колоніею (Исаіи XXXIII). Путешествіе чрезъ Средиземное море въ Ѳарсисъ совершалось на огромныхъ судахъ того времени, называемыхъ *кораблями Ѳарсійскими* (Исаіи II, 16, XXIII, 1, 14 и др.). Эти корабли, возвращаясь изъ Ѳарсиса тяжело нагруженными, нерѣдко разбивались отъ восточнаго вѣтра, при переѣздѣ чрезъ Средиземное море. Потому-то Псалмопѣвецъ въ одномъ изъ своихъ псалмовъ говоритъ: *Восточнымъ вѣтромъ Ты* (т. е. Господь) *сокрушилъ Ѳарсійскіе корабли* (XLVII, 8). Ѳарсисъ, называемый у Грековъ Тартезомъ, изобиловалъ драгоцѣнными металлами, равно какъ желѣзомъ, оловомъ, мѣдью. На обиліе оныхъ часто указываютъ классическіе писатели. Въ позднѣйшія времена Римскаго владычества, добываніемъ металловъ въ Ѳарсійскихъ копяхъ занималось ежедневно до 40,000 человѣкъ, доставлявшихъ иногда каждый день до 25,000 драхмъ Римской республикѣ. Главное затрудненіе относительно опредѣленія положенія Ѳарсиса заключается въ сравненіи цитатъ: III Цар. XXII, 48 и II Парал. XX, 36. Въ кн. Царствъ корабли, построенные Іосафатомъ на Чермномъ морѣ для отправленія въ Офиръ, называются кораблями Ѳарсійскими, и они были такъ обширны, какъ и тѣ, которые употреблялись для торговли съ Ѳарсисомъ; но въ кн. Паралипоменонъ говорится, что они были сооружены для отправленіи въ Ѳарсисъ. Предполагались различныя заключенія для примиренія означеннаго разногласія,—и даже такого рода догадка, что корабли, сооруженные на Чермномъ морѣ въ Еціонъ-Гаверѣ, были перетащены волокомъ чрезъ Суецкій перешеекъ, и спущены на воду въ Средиземное море. Очевидно, что свящ. писатель кн. Паралипоменомъ не совсѣмъ правильно понялъ значеніе фразы: *корабли Ѳарсійскіе*, и полагая, что подъ онымъ разумѣются корабли, назначенные для отправленія въ Ѳарсисъ, означеннымъ выраженіемъ и передалъ свою мысль.

Ѳасси (I Мак. II, 3)—названіе Симона, одного изъ пяти сыновей священника Маттаѳіи, который во время гоненія Антіоха Епифана на церковь Іудейскую, чтобы не быть свидѣтелемъ оскверненія храма и не слышать хулы на законъ и на Бога Израилева, удалился съ сыновьями изъ Іерусалима въ городъ Модинъ. См. **Маттаѳія** д) (Энциклоп. вып. III, стр. 18).

Ѳаханъ (I Пар. VII, 25)—сынъ Ѳелаха, отецъ Лаедана, изъ потомства Ефрема, изъ предковъ Іисуса, сына Навина.

Ѳахаѳъ (I Пар. VII, 20)—имя двухъ лицъ: одинъ сынъ Береда, другой сынъ Елеады, оба изъ потомства Ефремова.

Ѳаѳнай (I Ездр. V, 3)—зарѣчный областеначальникъ въ царствованіе Дарія. Іудеи по возвращеніи изъ плѣна немедленно приступили къ постройкѣ храма въ Іерусалимѣ. Ѳаѳнай и Шеѳаръ-Бознай съ товарищами своими—Афарсахеями, которые за рѣкою, осмотрѣли стройку храма, опросили Іудеевъ о разрѣшеніи имъ на постройку и записали имена строителей и обо всемъ подробно донесли царю Дарію, и оставались при постройкѣ, пока царь не приказалъ имъ удалиться оттуда и не останавливать работы при домѣ Божіемъ (I Ездр. V, 6—17, VI, 6, 7).

Ѳевда (Дѣян. V, 35, 36)—Іудейскій предводитель четырехсотъ мятежниковъ, упоминаемый въ рѣчи фарисея Гамаліила, какъ лице, «*выдававшее себя за кого-то великаго, который былъ убитъ, и всѣ, которые слушались его, разсѣялись и погибли*». Іосифъ Флавій упоминаетъ также о Ѳевдѣ, какъ о возмутителѣ, спустя 10 лѣтъ послѣ означеннаго событія (Древн. XX, 5, 1). Впрочемъ, не безъ основанія можно думать, что это были двѣ

совершенно различныя личности, или что слово Ѳевда служило другою формою именъ Іуды, который произвелъ возмущеніе въ концѣ царствовані Ирода.

Ѳеглаѳфелласаръ (IѴ Цар. XѴ, 29, XѴI, 7, 10, I Пар. Ѵ, 6, 26, II Пар. XXѴIII, 20) — царь Ассирійскій, предшественникъ Салманассара и преемникъ Фула. Къ Ѳеглаѳфелласару съ просьбою о помощи, называя себя рабомъ и сыномъ его, обратился Ахазъ царь Іудейскій противъ Факея, царя Израильскаго и Рецина, царя Сирійскаго и другихъ враждебныхъ народовъ, и при этомъ отправилъ къ нему въ даръ серебро и золото, какое нашлось въ домѣ Господнемъ и въ сокровищницахъ дома царскаго. Просьба была принята благосклонно и оказана была Ахазу желаемая помощь,—къ усиленію владычества Сиріи. Рецинъ былъ убитъ, жители Дамаска переселены въ Киръ, а изъ владѣній Факея заіорданскія и сѣверныя земли западной Палестины, вся земли Нефѳалимова и жители этихъ мѣстъ, Рувимляне, Гадитяне и половина колѣна Манассіина переселены въ Ассирію. См. Ахазъ (Энциклоп. вып. I, стр. 70).

Ѳеко (Нав. XѴ, 59)—изъ городовъ колѣна Іудина.

Ѳекоя (прикрѣпленіе къ землѣ, какъ напр. палатки) (II Цар. XIѴ, 2, 4, 9. XXIII, 26, I Пар. XI, 28, XXѴII, 9. II Пар. XI, 6, XX, 20 и др.)—городъ на границахъ колѣна Іудина. Въ этотъ именно городъ Іоавъ послалъ къ Давиду женщину, Ѳекоитянку, которая, притворившись плачущею и сильно огорченною, едва было не склонила Давида своимъ притворствомъ возвратить къ нему Авессалома. Городъ Ѳекоа первоначально построенъ и возобновленъ Ашхуромъ, отцемъ Ѳекои, и затѣмъ укрѣпленъ Ровоамомъ (II Пар. XI, 6). Пр. Іеремія указываетъ на оный въ одномъ изъ своихъ пророчествъ, именно въ слѣдующемъ: *и трубою трубите въ Ѳекои* (ѴI, 1). Пр. Амосъ находился въ числѣ пастуховъ Ѳекойскихъ, и здѣсь собирали сикоморы (Амосъ I, 1). Городъ находился въ 20 римскихъ миляхъ на югѣ отъ Іерусалима и въ шести отъ Виѳлеема; онъ стоялъ на холмѣ близь оконечности такъ называемой *пустыни Ѳекойской* (II Парал. XX, 20). Въ окрестностяхъ бывшей Ѳекои доселѣ еще находится одно селеніе,



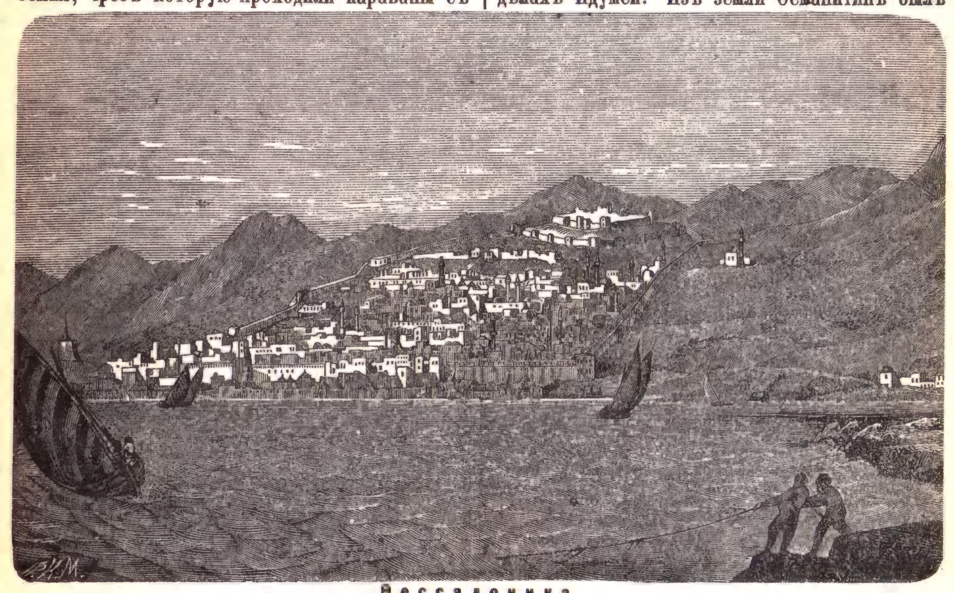
Развалины г. Ѳекоя.

подъ названіемъ: *Текуа;* но въ ней, кромѣ полуразрушенной греческой церкви и развалинъ квадратной каменной башни, ничего нѣтъ замѣчательнаго.

Ѳелахъ (I Пар. VII, 25) — изъ сыновъ или потомковъ Ефрема, сына Іосифова.

Ѳема (пустыня) а) (Быт. XXV, 15, I Пар. I, 30) изъ сыновъ Измаила, сына Авраама отъ Агари.

б) (Іов. VI, 19, Іер. XXV, 23, Ис. XXI, 14) область и городъ сего имени на сѣверѣ Пустой Аравіи, на границѣ пустыни Сирійской въ нынѣшнемъ Неджедъ. Это была проходная земля, чрезъ которую проходили караваны съ



Ѳессалоника.

токарами въ Газу и Дамаскъ, производя взаимную торговлю отъ Персидскаго залива до Средиземнаго моря. У Іова Ѳема поставляется рядомъ съ Савеей, (VI, 19); у пр. Исаіи говорится, что онъ производилъ торговлю съ Деданомъ (XXI, 14); вмѣстѣ съ знаменитыми городами, народами и царствами осуждается на истребленіе (Іер. XXV, 23). Все это свидѣтельствуетъ, что Ѳема въ древности былъ городъ значительный.

Ѳеманъ (полуденная страна)—имя лицъ и названіе города; а) (Быт. XXXVI, 11, 15, I Пар. I, 36)—сынъ Элифаза, первенца Исавова отъ жены его Ады. Другой Ѳеманъ, упоминаемый въ кн. Быт. (XXXVI, 42) и I кн. Пар. (I, 53), равно какъ и другія лица съ нимъ упоминаемыя, вѣроятно, были изъ сыновъ или потомковъ Оливемы, другой жены Исавой (Быт. XXXVI, 14 и 18).

б) (Быт. XXV, 3) (онъ же Шева) сынъ Іокшана, сына Авраама отъ Хеттуры, слѣд. внукъ Авраама и Хеттуры. Потомки его жили по сѣверовосточной сторонѣ Чермнаго моря, выше Савеевъ, недалеко отъ Наватеевъ, въ сосѣдствѣ съ Едомомъ.

в) (Быт. XXXVI, 34, Нав. XV, 1, Іов. II, 1, IV, 1, Іер. XLIX, 7, 20, Іезек. XXV, 13 и др.). Ѳеманъ-городъ, въ юговосточныхъ предѣлахъ Идумеи. Изъ земли Ѳеманитянъ былъ царь въ землѣ Эдома (Быт. XXXVI 34). Область эта въ древности славилась мудрецами (Іер. XLIX, 7, Авд. 8, 9). Елифазъ, другъ Іова, отличающійся своими рѣчами, былъ Ѳеманитянинъ (Іов. II, 11, IV, 1, XXII, 1). Точное положеніе Ѳемана не опредѣлено.

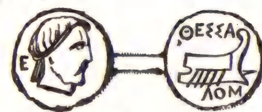
Ѳеодотъ: а) (III Макк. I, 2) — главнокомандующій въ Келесиріи при Птоломеѣ Филопаторѣ, царѣ Египетскомъ, и Антіохѣ III, царѣ Сирійскомъ. Въ то время когда Птоломей выступилъ съ войскомъ въ Рафію, гдѣ расположены были станомъ войска Антіоха, Ѳеодотъ по ненависти къ Птоломею измѣннически перешелъ на сторону Антіоха, и хотѣлъ убить Птоломея ночью наединѣ въ царской палаткѣ.

Но въ этомъ помѣшалъ ему Досиөей, сынъ Дримила: онъ помѣстилъ въ палаткѣ одного незначительнаго человѣка, которому и пришлось принять смерть назначенную Птоломею.

б) (II Мак. XIV, 19) изъ посланныхъ Никаноромъ, военачальникомъ царя Сирійскаго Димитрія, къ Іудеямъ для заключенія съ ними мира. Съ Өеодотомъ были отправлены: Посидоній и Маттаөій.

Өеокана (II Ездр. IX, 14)—отецъ Езекіи вмѣстѣ съ Іонаөаномъ принявшаго на себя дѣло разбора и изслѣдованія объ Іудеяхъ возвратившихся изъ плѣна съ женами изъ иноплеменныхъ.

Өеофилъ (любящій Бога) (Лук. I, 3, Дѣян. I, 1)—одно изъ замѣчательнѣйшихъ лицъ изъ Христіанъ Греческаго происхожденія, для котораго, какъ для своего особеннаго друга и патрона, еванг. Лука написалъ свое Евангеліе и книгу Дѣяній Апостольскихъ. Названіе *достопочтенный*, которое прилагаетъ ев. Лука Өеофилу въ своемъ Евангеліи, несомнѣнно указываетъ на его высокое общественное положеніе (I, 3).



Өессалоникійская монета.

Өеранъ (II Ездр. VIII, 41, 60)—рѣка, при которой Ездра собралъ начальниковъ и старѣйшинъ племенъ Израильскихъ, вышедшихъ съ нимъ изъ Вавилона на пути въ Іудею и Іерусалимъ, и постомъ и молитвою приготовлялъ ихъ къ предстоящему путешествію. Въ параллельномъ мѣстѣ (I Ездр. VIII, 15) читается: «*собралъ у рѣки втекающей въ Агаву*», а въ слѣдующихъ стихахъ той же главы (21 и 31) рѣка эта называется *Агавой*. Почему и слѣдуетъ полагать, что Өеранъ или притокъ Агавы, или самая Агава.

Өесвитянинъ (III Цар. XVII, 1, XXI, 17, IV Цар. I, 3) — прозваніе прор. Иліи, вѣроятно по мѣсту его отечества г. Өисвы. Городъ Өисва находился въ колѣнѣ Нефөалимовомъ, по правую сторону Кидія Нефөалимова, въ Галилеѣ, выше Асира (Тов. I, 2).

Өессалоника (иначе Солунь) (Дѣян. XVII, 1, 11, 13, Филип. IV, 16, I Сол. I, 1, II Тим. IV, 10)—столица одной изъ преторіальныхъ областей Македоніи. Въ настоящее время она называется *Салоника* и находится въ европейской Турціи на сѣверной оконечности Салоникійскаго залива (прежде Өермаикскій) въ 272 англ. миляхъ отъ Константинополя. Считается вторымъ городомъ въ коммерческомъ отношеніи послѣ Константинополя. По прибытіи изъ Филиппъ, ап. Павелъ проповѣдывалъ Евангеліе въ этомъ городѣ, но по злобѣ и преслѣдованіямъ со стороны Іудеевъ долженъ былъ оставить его. Народонаселеніе Өессалоники считается въ 70,000 человѣкъ. Нѣкогда онъ составлялъ станцію на пути въ *Via Egnatia*, и будучи торговымъ мѣстомъ, привлекалъ множество Іудеевъ. Св. апостолъ Павелъ и его


Внутренность храма Карнана въ Өивахъ.

спутники, Тимоөей и Сила, насадили здѣсь около 52 г. по Р. Х. церковь (I Өессал. I, 1); и въ числѣ первыхъ обращенныхъ къ вѣрѣ были Аристархъ и Секундъ (Дѣян. XX, 4). Два изъ его посланій (первое и второе посланіе) къ Өессалоникійцамъ написаны для жителей означенной области и города. См. **Посланія Павла** (Энциклоп., вып. III, стр. 101).

Өивы, иначе **Но-Аммонъ** (см. Энциклоп., вып. III, стр. 73)—знаменитый городъ въ древности, въ которомъ помѣщалось извѣстное капище языческаго божества Аммона (Іерем. XLVI, 25 и др.). Городъ имѣлъ около 140 стадій въ окружности. Доселѣ еще остающіяся развалины онаго занимаютъ около 27 англ.

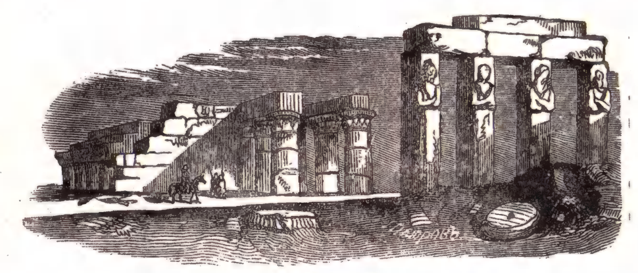
миль. Блескъ и могущество этого города, который могъ доставлять до 20,000 вооруженныхъ колесницъ, его несмѣтныя богатства, великолѣпіе зданій, украшавшихъ оныя, чрезмѣрная роскошь его жителей, безъ сомнѣнія, достаточно извѣстны каждому читателю гражданской исторіи. Главная часть г. Ѳивъ лежала на восточной сторонѣ, на западной же находились Мемнонія и Некрополь. Въ городскихъ стѣнахъ Ѳивы имѣли сто воротъ и потому назывались стовратными. Древнѣйшіе уцѣлѣвшіе доселѣ останки отъ Ѳивъ суть слѣдующіе: большой храмъ въ Карнакѣ, громадными и выдающимися руинами котораго можетъ хвалиться въ одинаковой степени даже новое время. Громадная зала въ храмѣ Карнака украшена 12-ю массивными колоннами, каждая въ 66 ф. высоты. Вся длина храма составляетъ 1,180 англ. футовъ. Первый царь, упоминаемый на Ѳивскихъ памятникахъ, есть Озиртасинъ I, современникъ патр. Іосифа. Скульптуры ранѣе сего жившихъ фараоновъ исчезли. Городъ Ѳивы по іероглифамъ считался главою, или столицею страны. Начало и основаніе г. Ѳивъ теряется въ глубокой древности. Разрушеніе города, на которое указываетъ пр. Наумъ, вѣроятно было совершено Тартаномъ. «*Развѣ ты* (т. е. Ниневія) *лучше Но-Аммона* (иначе Ѳивы), говоритъ Господь устами пр. Наума, *Но-Аммона, находящагося между рѣками, окруженнаго водою, котораго валъ былъ море, и море служило стѣною его?*» (Ш, 8). Затѣмъ городъ былъ взятъ и разоренъ Камбизомъ, ц. Персидскимъ, въ 525 г. до Р. Х., окончательно же разрушенъ Птоломеемъ Лаѳиромъ въ 81 г. до Р. Х. На мѣстѣ древнихъ стовратныхъ Ѳивъ въ настоящее время разбросано нѣсколько бѣдныхъ небольшихъ деревушекъ. Въ кн. пр. Наума городъ представляется расположеннымъ между рѣками. Это описаніе сколько краснорѣчиво, столько же и согласно съ дѣйствительностью, такъ какъ р. Нилъ, множество каналовъ и громадное озеро, со всѣхъ сторонъ окружали этотъ древній Египетскій городъ. Его развалины, вблизи знаменитой нѣкогда подвигами благочестія и святости преп. отцевъ пустыни Ѳиваидской, по истинѣ величественны, и нигдѣ нельзя найти подобныхъ онымъ.

Ѳиква (твердый, сильный) (I Ездр. X, 15)—отецъ Яхзеія, который былъ изъ начальствующихъ по дѣлу разбора о супружествахъ съ иноплеменными во дни Ездры.

Ѳилонъ (насмѣшка, поруганіе) (I Пар. IV, 20) — изъ сыновей Симеона, колѣнія Іуды.

Ѳимаѳъ (I Цар. XXX, 29) — изъ городовъ, въ которыхъ укрывался Давидъ отъ преслѣдованія Саула.

Ѳиміамъ (Исх. XXX, 34, Лев. XVI, 12, 13, Сир. XXIV, 18, Мѳ. II, 11, Лук. I, 9)—благовонное куреніе, употребляемое въ Іудейскомъ ежедневномъ богослуженіи и при всѣхъ жертвоприношеніяхъ (Лев. II, 1, VI, 15, Числ. V, 15, Исх. XLШ, 23). Въ торжественный день Освященія, когда первосвященникъ входилъ во Святое Святыхъ, онъ долженъ былъ полныя горсти ѳиміама возложить на огонь, чтобы облако ѳиміамнаго куренія покрыло очистилище (Лев. XVI, 12, 13). Оно было составлено изъ ароматическихъ веществъ. Способъ приготовленія порошка для богослужебнаго ѳиміама и запрещеніе его для домашняго употребленія указаны въ кн. Исходъ: «И сказалъ Господь Моисею: возьми себѣ благовонныхъ веществъ: стакти, ониха, халвана душистаго и чистаго ливана, всего поровну. И сдѣлай изъ нихъ искусствомъ составляющаго масти курительный составъ, стертый, чистый, святый; и истолки его мелко, и полагай его предъ ковчегомъ откровенія въ скиніи собранія, гдѣ Я буду открываться тебѣ:



Г. Ѳивы.

это будетъ святыня великая для васъ. Куренія сдѣланнаго по сему составу не дѣлайте себѣ: святынею да будетъ оно у тебя для Господа. Кто сдѣлаетъ подобное, чтобы курить имъ; (душа та) истребится изъ народа своего» (Исх. XXX, 34—38). Отъ горѣнія ѳиміама, соотвѣтствовавшаго нашему росному или обыкновенному ладану, распространялся очень ароматическій запахъ, и потому при жертвенникахъ всегда находились кадильницы для возженія онаго. Куреніе ѳиміама было символомъ усердной молитвы, возносимой къ Богу, и особенно ходатайства Церкви предъ Господомъ за людей. Св. евангелистъ Іоаннъ въ откровеніи видѣлъ на небеси ангела, которому дано было множество ѳиміама, чтобы онъ съ молитвами всѣхъ святыхъ возложилъ его на золотой жертвенникъ, который передъ престоломъ. «*И вознесся дымъ ѳиміама молитвами святыхъ отъ руки ангела предъ Бога*» (Откр. VIII, 3, 4). Онъ тайно видѣлъ также двадцать старцевъ, которые пали предъ Агнцемъ, имѣя каждый гусли и золотыя чаши, полныя ѳиміама, которыя суть молитвы святыхъ (Откр. V, 8).

Ѳимна: а) (Быт. XXXVI, 40, I Пар. I, 51)—изъ старѣйшинъ Исавовыхъ.

б) (Нав. XV, 57) городъ колѣна Іудина въ странѣ нагорной. Положеніе его неизвѣстно, но вѣроятно онъ находился на югъ отъ Хеврона между холмами.

Ѳимнаѳа (часть, удѣлъ) (Суд. XIV, 1—5)—городъ въ колѣнѣ Дановомъ на с. или с.-з. Іудеи, въ 20 англ. миляхъ на з. отъ Іерусалима. Думаютъ, что этотъ городъ тоже самое, что и новѣйшая Ѳимна. Здѣсь Самсонъ встрѣтилъ женщину изъ дочерей Филистимскихъ, на которой онъ женился, потому что она ему понравилась, хотя отецъ и мать его долго отговаривали его не брать жены у Филистимлянъ необрѣзанныхъ.

Ѳимнаѳ-сара (Нав. XXI, 42)—вѣроятно это другое названіе города, даннаго сынами Израилевыми по повелѣнію Божію Іисусу Навину. См. **Ѳамнаѳ-Сараи** (Энциклопедія, вып. IV, стр. 159).

Ѳимни (I Пар. IV, 6)—изъ сыновъ Ашхура, отца Ѳекои, колѣна Іудина, отъ жены его Наары.

Ѳирасъ (Быт. X, 2, I Пар. I, 5)—изъ сыновъ Іафета, сына Ноева. Нѣкоторые почитаютъ его родоначальникомъ Ѳракіянъ, древняго и великаго народа, который сначала жилъ при Эгейскомъ морѣ, и оттуда распространился по Греческимъ землямъ и островамъ и по Малой Азіи; отъ него происходятъ Геты и Даки, жившіе по сторонамъ Истера и Днѣстра, который прежде назывался Ѳирасъ. Другіе разумѣютъ Тирсеновъ, такъ называемый морской разбойническій народъ между Малой Азіей и Греціей и причисляемый у Геродота къ Пелазгамъ и часто соединяемый съ Италійскими Тирренами.

Ѳирія: а) (I Пар. IV. 16) изъ сыновъ Іегаллелела, изъ рода и потомства Іуды.

б) (II Цар. XXIII, 11) мѣстность близъ земли Филистимской. Здѣсь Шамма, сынъ Аге, Гаритянинъ, одинъ изъ храбрыхъ и сильныхъ царя Давида. Когда Филистимляне въ войнѣ съ Израильтянами собрались въ Ѳирію, гдѣ было поле засѣянное чечевицею, и народъ побѣжалъ отъ Филистимлянъ, онъ сталъ среди поля, и сберегъ его, и поразилъ Филистимлянъ.

Ѳирхана (снисхожденіе, благость) (I Пар. II, 48) — сынъ Халева отъ наложницы его Маахи, изъ потомства Іуды.

Ѳирца (пріятность, миловидность):

а) (Числ. XXVI, 33, Нав. XVII, 3) дочь Салпаада, сына Хеферова, сына Галаадова, сына Махирова, сына Манассіина, сына Іосифа. У Салпаада сыновей не было, а было пять дочерей: Махла, Ноа, Хогла, Милка и Ѳирца.

б) (Нав. XII, 24, III Цар. XIV, 17, XV, 21) городъ Ханаанскій, принадлежавшій впослѣдствіи колѣну Манассіину. Городъ этотъ былъ столицею царей Израильскихъ (III Цар. XV, 33, XVI, 8, 9, 15, 17, 23). Менаимъ, сынъ Гадія, изъ Ѳирцы, пришелъ въ Самарію и умертвивъ Селлума, царя Израильскаго, вступилъ на престолъ и первые шаги своего царствованія ознаменовалъ крайнею жестокостію. Онъ «*поразилъ Типсахъ и всѣхъ, которые были въ немъ и въ предѣлахъ его, начиная отъ Ѳирцы, за то что городъ не отворилъ воротъ, и разбилъ его; и всѣхъ беременныхъ женщинъ въ немъ разрубилъ*» (IV Цар. XV, 14—16). Ѳирца по мѣстоположенію, а можетъ быть и по строеніямъ отличалась особенной красотой. «*Прекрасна ты, возлюбленная моя, какъ Ѳирца, любезна какъ Іерусалимъ*», говоритъ Таинственный Женихъ своей Невѣстѣ (Откр. VI, 4). До настоящаго времени точное положеніе Ѳирцы еще не опредѣлено.

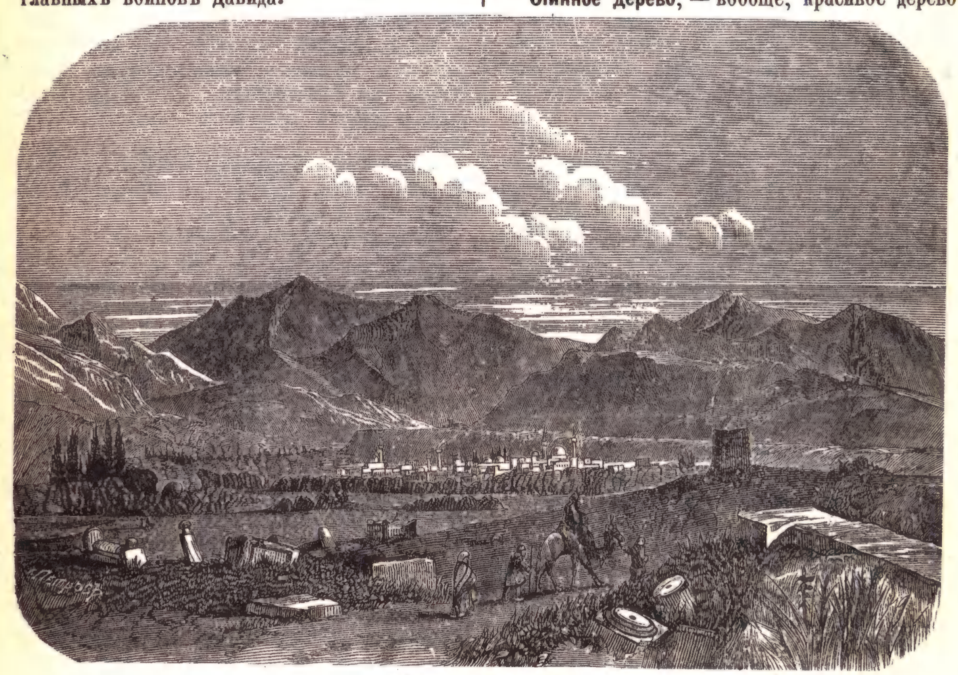
Ѳисва (возвышенное мѣсто) (Тов. I, 2)—городъ, бывшій по правую сторону Кидія (т. е. Кедеса, или Кадиса) Нефѳалимова въ Галилеѣ, выше Асира, родина Товита. Относительно происхожденія пророка Иліи, который въ Св. Писаніи называется Ѳесвитяниномъ, мнѣнія различны. Одни полагаютъ, что былъ другой

Ѳисва въ Галаадѣ, такъ какъ пр. Илія Ѳесвитянинъ названъ *жителемъ Галаадскимъ* (Ш Цар. XVII, 1) и слѣдовательно отечественный городъ его былъ въ Галаадѣ. Другіе же думаютъ, что Ѳесвитяниномъ онъ называется по мѣсту рожденія, Галаадскимъ же жителемъ, какъ переселенецъ, потому что жилъ въ Галаадѣ.

Ѳиціянинъ (разширеніе) (I Пар. XI, 54). Такъ названъ по мѣсту рожденія или жительства Іоха, братъ Іедіаела, сына Шимрія, изъ главныхъ воиновъ Давида.

означеннаго города состоитъ, быть можетъ, изъ 1000 семействъ; четыреста изъ нихъ принадлежатъ къ Христіанамъ Греческаго и Армянскаго вѣроисповѣданій. Кромѣ губернаторскаго дома, здѣсь едвали найдемъ хоть одинъ приличный домъ:—все носитъ на себѣ слѣды бѣдности, запущенія и упадка. Внѣ города въ Ѳіатирѣ находилось капище, посвященное Сивиллѣ Самбаѳѣ, на которое, быть можетъ, находится намекъ въ Откровеніи Іоанна (II, 20—22).

Ѳіинное дерево, — вообще, красивое дерево



Тіатиръ или Ѳіатиръ.

Ѳіатиръ (Дѣян. XVI, 14. Откр. I, 11, II, 18, 24)—городъ въ Лидійской области, въ Малой Азіи, извѣстный въ настоящее время подъ названіемъ: *Акхизаръ* (Akhisar) что значитъ: бѣлый мраморъ. Расположенный на обширной равнинѣ, близь небольшой рѣки, вѣтви рѣки Каикъ, къ юго востоку отъ Смирны, между Сардисомъ и Пергамомъ, Ѳіатиръ находился въ числѣ седми Азійскихъ церквей, для которыхъ писалъ Іоаннъ свое Откровеніе (Откр. I, 11). Лидія, торговавшая багряницею и крещенная ап. Павломъ, въ Филиппахъ, жила въ Ѳіатирѣ. Настоящее народонаселеніе

(Откр. XVIII, 12), съ ароматическимъ запахомъ, или въ частности дерево изъ рода вѣчно зеленѣющихъ, и похожее на кипарисъ, которое высоко цѣнилось за свою ароматичность и за свою пригодность для красивой полировки. Ѳіинное дерево составляло въ древности важный предметъ торговли наравнѣ съ золотомъ, серебромъ, драгоцѣнными камнями, багряницею и т. п.

Ѳовелъ (Тувалкаинъ) Быт. IV, 22)—слово неизвѣстнаго происхожденія. Ѳовелъ жилъ до потопа и былъ сыномъ Ламеха и Циллы. Сестра его называлась Ноема. По словамъ быто-

писателя, онъ *былъ ковачемъ всѣхъ орудій изъ мѣди и желѣза*.

Ѳогарма (Быт. X, 3, I Пар. I, 6, Іезек. XXVII, 14)—сынъ Гомера, сына Іафета. Отъ него ведутъ родъ свой Армяне. Арменію въ Свящ. Писаніи разумѣютъ подъ названіями отдѣльныхъ областей. Таковы: Араратъ, Минни, Аскеназъ и Ѳогарма; болѣе общее значеніе Арменіи усвояютъ названіямъ: Араратъ и Ѳогарма. Подъ Арменіею вообще разумѣется горная страна на южномъ склонѣ Кавказа. Она обнимаетъ съ одной стороны источную область Тигра и Евфрата, съ другой – Фозиса и Афракса, и окружаетъ собою на югѣ озеро Ванъ, на сѣверѣ равнину Аракса съ горою Араратъ. Растительность въ различныхъ областяхъ различна. На гористыхъ мѣстахъ встрѣчаются лѣса; на ровныхъ мѣстахъ ощущается недостатокъ въ лѣсахъ. Склоны горъ и долины покрыты роскошными пастбищами и особенно въ Мидіи бываетъ богатѣйшая растительность, и посему въ древности страна эта славилась разведеніемъ лошадей и лошаковъ. Лошадьми Арменія особенно вела торговлю съ Персіей и Финикіей (Іезек. XXVII, 14). Арменіей преимущественно называли Великую Арменію. Малой Арменіею называлась западная Арменія. Имя Ѳогарма усвоялась Великой Арменіи,

Ѳой (заблужденіе) (II Цар. VIII, 9, I Пар. XVIII, 9)—царь Имаѳа, современникъ царя Давида. Послѣ побѣды Давида надъ Адраазаромъ, царемъ Сувскимъ, при чемъ Давидъ взялъ у него тысячу семьсотъ всадниковъ и двадцать тысячъ пѣшихъ и подрѣзалъ жилы у всѣхъ коней колесничныхъ, оставивъ себѣ изъ нихъ для ста колесницъ, Ѳой послалъ къ Давиду своего сына, Іорама, привѣтствовать его съ этой побѣдой и поднести въ даръ сосуды серебреные, золотые и мѣдные (II Цар. VIII, 9, 10).

Ѳоkенъ (I Пар, IV, 32)—изъ городовъ колѣна Симеонова- Въ парал. мѣстѣ (Нав. XIX, 7) читается: *Ееръ*.

Ѳола (червь) а) (Суд. X, 1—2)—одинъ изъ судей Еврейскаго народа, сынъ Ѳуи, принадлежавшій къ колѣну Иссахарову и судившій Израиля 23 года. Онъ жилъ въ Шамирѣ на горѣ Ефремовой, умеръ и погребенъ въ означенной мѣстности.

б) (Быт. XLVI, 13) первый сынъ Иссахара, сына патріарха Іакова.

Ѳоладъ (поколѣніе) (I Пар. IV, 29)—изъ южныхъ городовъ колѣна Іудина, отданныхъ колѣну Симеонову. Въ кн. I. Навина читается: *Елѳоладъ* (XV, 30). См. **Елѳоладъ** (Энциклоп. вып. I, стр. 230).

Ѳома (Мѳ. X, 3, Мар. III, 18, Лук. VI, 15, Іоан. XI, 16, XIV, 5, XX, 24, XXI, 2, Дѣян. I, 3)—одинъ изъ 12-ти апостоловъ, называемый иначе: *дидимомъ*, или близнецъ. Объ его жизни намъ извѣстно немногое. Онъ отличался, повидимому, нѣкоторыми особенностями въ своемъ характерѣ, въ которомъ замѣчалась главнымъ образомъ склонность къ маловѣрію, что особенно показалъ онъ по воскресеніи Спасителя. Въ величественно трогательныхъ чертахъ въ Евангеліи отъ Іоанна (XX, 20—29) передается тотъ фактъ, когда воскресшій Спаситель явился всѣмъ ученикамъ, собраннымъ въ домѣ при запертыхъ дверяхъ вмѣстѣ съ Ѳомою, усомнившимся было въ Его воскресеніи, и позволилъ Ему вложить руку въ ребра Свои и осязать раны Свои. «*Не будь невѣрующимъ, но вѣрующимъ*», сказалъ ему при этомъ Спаситель. —«*Господь мой и Богъ мой*»! сказалъ ему въ отвѣтъ Ѳома. Но прежде сего въ Евангеліи отъ Іоанна дважды упоминается объ ап. Ѳомѣ, въ выраженіяхъ, наглядно рисующихъ отличительный отъ прочихъ учениковъ характеръ: именно, когда Господь Іисусъ изъявилъ Свое намѣреніе вмѣстѣ съ учениками идти въ Іудею для воскрешенія Лазаря, Ѳома, называемый близнецъ, сказалъ имъ: *пойдемъ и мы умремъ съ Нимъ* (XI, 16). Въ другой разъ, когда Господь во время прощальной Своей бесѣды съ учениками, предъ Своими страданіями, сказалъ имъ: «*А куда Я иду вы знаете; и путь знаете*», Ѳома сказалъ Ему: «*Господи! не знаемъ, куда идешь, и какъ можемъ знать путь*»? (XIV, 4, 5). По преданію, ап. Ѳома проповѣдывалъ Евангеліе въ Восточной Индіи, и здѣсь претерпѣлъ мученичество. Въ Индіи, на Малабарскомъ берегу, доселѣ еще находится значительное число Христіанъ, именующихъ себя *Христіанами апостола Ѳомы*. Память его совершается Церковію 6-го октября, и первое воскресенье послѣ Свѣтлой седмицы называется *Ѳоминымъ* воскресеньемъ, а вся седмица *Ѳоминою*.

Ѳомой (II Ездр. V, 32). Его сыновья значатся въ числѣ служителей при Храмѣ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Ѳракія (II Мак. XII, 35)—земля къ сѣверо-востоку отъ Македоніи. Древніе жители Ѳракіи ведутъ начало свое отъ Ѳираса, сына Іафета. Ѳракія славилась въ древнее время богатствомъ металловъ, прекрасными лошадьми и искусными всадниками (II Мак. XII, 35). Въ настоящее время Ѳракія подъ именемъ Рома-

нiи или Румулiи, составляетъ провинцiю Европейской Турцiи.

Ѳрасей (II Мак. Ш, 5) — отецъ Аполлонiя, военачальника Келе-Сирiи и Финикiи, которому Симонъ, изъ колѣна Венiаминова, поставленный попечителемъ храма, изъ мщенiя Онiи первосвященнику, донесъ Аполлонiю, что Iерусалимская сокровищница наполнена несмѣтнымъ богатствомъ, равно какъ несмѣтное множество денегъ скоплено, и нѣтъ въ нихъ нужды для приношенiя жертвъ, но все это можетъ быть обращено во власть царя. Аполлонiй передалъ объ этомъ царю (Селевку Филопатору), отъ котораго и послѣдовалъ приказъ Илiодору, поставленному надъ государственными дѣлами, вывезти означенныя богатства и деньги изъ храма. См. **Аполлонiй** (Энциклоп. вып. I, стр. 49).

Ѳуа (Суд. X) отецъ Ѳолы, судiи Израильскаго, который жилъ въ Шамирѣ, на горѣ Ефремовой, гдѣ и похороненъ послѣ двадцатитрехлѣтняго управленiя.

Ѳувалъ а) (Быт. X, 2, I Пар. I, 5) изъ сыновей Iафета, сына Ноева.

б) (Iезек. XXѴII, 13, XXXѴШ, 2, XXXIX, 2) названiе народа, который съ Iованомъ или Рошемъ и Мешехомъ былъ въ землѣ Магогъ подъ владычествомъ Гога и который производилъ торговлю съ Тиромъ, «*Iованъ, Ѳувалъ и Мешехъ торговали съ тобою* (Тиромъ), *вымѣнивая товары твои на души человѣческiя и мѣдную посуду*». (Iезек. XXѴII, 13).

Ѵ.

Ѵссопъ. См. **Иссопъ** (Энциклоп. вып. II, стр. 51).

ДОПОЛНЕНІЕ.

А.

Акриды (Мѳ. Ш, 4)—родъ саранчи, которою питался Іоаннъ Креститель въ пустынѣ. Саранча, по закону Моисееву, считалась чистымъ животнымъ и принадлежала къ разряду пресмыкающихся крылатыхъ, ходящихъ на четырехъ ногахъ (Лев. XI, 21). Саранчу даже и въ настоящее время употребляютъ въ пищу во многихъ восточныхъ странахъ, и это кушанье считается очень изящнымъ, особенно если оно хорошо приготовлено. См. **Саранча**.

Б.

Беззаконіе (Быт. XѴ, 16)—всякое дѣло, совершаемое противъ закона Божія. «*Грѣхъ есть беззаконіе*» (Іоан. Ш, 4). См. **Грѣхъ** (Энциклоп., вып. I, стр. 173).

Бичъ (Іоан. II, 15) обыкновенно дѣлался изъ трехъ кожаныхъ ремней, или плетеныхъ веревокъ; по закону Моисееву можно было давать только сорокъ ударовъ бичемъ (Втор. XXѴ, 1 — 3, II Кор. XI, 24). Присужденнаго къ бичеванію обыкновенно привязывали за руки къ низкому столбу и обнажали его спину. Къ вервіямъ бичей, на концѣ ихъ, часто прикрѣплялись острыя, тонкія желѣзки съ цѣлію сдѣлать наказаніе болѣе чувствительнымъ. Удары бичемъ наносились съ такою силою, что отъ нихъ нерѣдко умирали подъ тяжестію сего наказанія. У римлянъ число ударовъ бичемъ было неограниченно, и считалось бичеваніе столь жестокимъ и безчестнымъ наказаніемъ, что никакой Римскій гражданинъ не могъ быть подвергнутъ ему (Дѣян. XXII, 25, 26). Наказаніе палками или прутьями повидимому составляло особенный родъ наказанія (II Кор. XI, 25). Пречистое тѣло Невиннаго Страдальца Богочеловѣка было подвержено бичеванію, но *ранами Его мы исцѣлились* (Исаіи LШ, 5).

Благовѣщеніе Пресв. Богородицы (Лук. I, 26 — 38). Когда по предвѣчному опредѣленію Божію настало время явиться на землѣ Спасителю міра, Архангелъ Гавріилъ былъ посланъ отъ Бога въ Галилейскій городъ Назаретъ. Сюда въ домъ Іосифа древодѣла изъ Іерусалимскихъ обителей при храмѣ въ недавнемъ времени переселилась Богоизбранная Отроковица Марія, изъ рода Давидова, дочь Іоакима и Анны. Трехъ лѣтъ Она введена была родителями во храмъ, и посвящена Богу. При храмѣ возрастала Она въ богомысленномъ уединеніи. Тамъ научилась Она рукодѣлью своего пола и проводила время въ трудахъ, молитвѣ и чтеніи священныхъ книгъ. Самыми высокими добродѣтелями Ея были невозмутимая чистота мыслей и чувствъ, самое глубокое смиреніе и всесовершенная преданность волѣ Божіей. Ея родителей уже не было въ живыхъ, когда Она достигла 14-ти-лѣтняго возраста. Она рѣшилась всю жизнь свою провести въ присутствіи Божіемъ, подъ кровомъ храма. Священники, зная Ея безпримѣрно святую жизнь, не могли не видѣть въ Ея рѣшимости вдохновенія свыше: но не имѣя примѣра, чтобы дѣвы Израильскія посвящали себя предъ лицемъ Бо-

жіимъ безбрачной жизни, обручили Ее Іосифу, святому старцу, также изъ царскаго рода Давидова, съ тѣмъ чтобы онъ въ домѣ своемъ былъ хранителемъ Ея дѣвства. Іосифъ жилъ въ Назаретѣ и здѣсь пропитывалъ себя плотническимъ ремесломъ. Пресвятая Дѣва Марія и въ его домѣ, помогая содержанію его своими женскими трудами, продолжала благочестивыя упражненія, съ которыми освоилась съ младенчества. Преданіе говоритъ, что Она читала книгу пророка Исаіи и остановилась на словахъ: «*се Дѣва во чревѣ пріиметъ, и родитъ Сына, и нарекутъ имя Ему: Еммануилъ*» (VII, 14). Она размышляла: какъ блаженна эта Дѣва, которая удостоится быть Матерію Господа и какъ желала бы Я быть хотя послѣднею служанкою при ней! И вотъ является Ей Ангелъ и привѣтствуетъ Ее: «*радуйся, Благодатная! Господь съ Тобою: благословенна Ты между женами*». Пресвятая Дѣва, еще живши во храмѣ, свыклась съ обществомъ міра ангельскаго, и потому Ее не встревожило явленіе Ангела. Она смутилась отъ словъ его, когда онъ назвалъ Ее благословенною между женами. Ангелъ поспѣшилъ успокоить Ее: «Марія! Ты обрѣла благодать у Бога. И вотъ, зачнешь во чревѣ, и родишь Сына, и наречешь Ему имя *Іисусъ*. Это будетъ Сынъ Всевышняго. Господь Богъ дастъ Ему престолъ Давида, отца Его; и воцарится надъ домомъ Іакова на вѣки, и царству Его не будетъ конца». Пресвятая Дѣва Марія сказала: «какъ же это будетъ, когда Я непричастна браку?» Ангелъ отвѣчалъ Ей: «Духъ Святый найдетъ на Тебя и Сила Всевышняго осѣнитъ Тебя: почему и Рождаемое, какъ Сынъ Божій, будетъ свято (безъ грѣха прародительскаго). Вотъ и Елисавета, родственница Твоя, слывущая безплодною, не смотря на старость свою, шесть мѣсяцевъ уже носитъ во чревѣ сына. Такъ, чему быть повелитъ Богъ, тому нельзя не сбыться. Пресвятая Дѣва, съ дѣтства предавшая себя Богу, со смиреніемъ повинуется Его святой волѣ. «Я раба Господня, сказала Она, да будетъ со Мною по слову твоему». Ангелъ послѣ сего отошелъ отъ Нея. Событіе это св. Церковь празднуетъ 25 марта.

Благодать (I Тим. I, 2). Въ богословскомъ смыслѣ это слово обыкновенно означаетъ благій даръ Божій, подаваемый человѣку туне, единственно по милости Господа, безъ всякихъ заслугъ со стороны человѣка; иногда же оно означаетъ Божественное вліяніе и послѣдствія онаго для человѣческаго сердца.

Близнецы (Быт. XXV, 24)—дѣти родившіеся одновременно отъ своей матери, какъ напр. Исавъ и Іаковъ отъ Ревекки, ап. Ѳома—близнецъ (дидимъ) и др.

Брачная одежда (Мѳ. XXII, 11). Брачная одежда на Востокѣ обыкновенно предлагалась гостямъ хозяиномъ дома, и онъ требовалъ, чтобы каждый изъ присутствующихъ на пиршествѣ гостей надѣвалъ оную. Доселѣ еще существуетъ обычай у восточныхъ князей приготовлять особую одежду для своихъ гостей. Позорное изгнаніе съ пиршества угрожало тому, кто отказался бы надѣть оную, или кто имѣлъ бы смѣлость явиться на торжество безъ оной. Называются также брачною одеждою святость и правда, въ которую имѣютъ быть облечены всѣ истинно вѣрующіе на брачной вечери Агнца Божія.

Бритва (Числ. VI, 5). О формѣ и наружномъ видѣ Еврейскихъ бритвъ намъ ничего неизвѣстно. Назореямъ воспрещалось пользоваться бритвою, но употребленіе оной было обязательно для священниковъ (Іезек. V, 1). Языкъ человѣческій уподобляется бритвѣ. «*Гибель вымышляетъ языкъ твой*, говоритъ Псалмопѣвецъ, *какъ изощренная бритва онъ у тебя, коварный!*» (LI, 4).

В.

Верескъ (Іерем. XVII, 6)—дикое растеніе, свойственное степямъ и пустынямъ. Въ нѣкоторыхъ восточныхъ странахъ оно употребляется на топливо, а также для набивки тюфяковъ, въ родѣ нашей мочалы и соломы, а также для покрытія кровель домовъ.

Видѣніе (Числ. XXIV, 4). Въ древнія времена Господу было благоугодно открывать и сообщать вѣрующимъ Свою волю въ такъ называемыхъ видѣніяхъ, бывшихъ или во время ночи въ обыкновенномъ снѣ (Дан. VII, 1), или во время дня (Дѣян. XXVI, 13). Замѣчательнѣйшія видѣнія, упоминаемыя въ Свящ. Писаніи, суть слѣдующія: Аврааму (Быт. XV, 1), Іакову (Быт. XLVI, 2), Моисею (Исх. III, 2, 3), Самуилу (I Цар. III, 2—15), Наѳану (II Цар. VII, 4, 17), Елифазу (Іов. IV, 12, 16), Исаіи (VI, 1—8), Іезекіилю (I, 4—14), Навуходоносору (Дан. II, 28), Даніилу (II, 19, VII, VIII, X), Амосу (VII, 1—9), Іосифу праведному (Мѳ. I, 20), Захаріи (I, 8, III, 1), Павлу (Дѣян. IX, 3, 6, 12), Ананіи (Дѣян. IX, 10, 11, 12), Корнелію (Дѣян. X, 3), ап. Петру (Дѣян. X, 9—17), св. Іоанну Богослову Тайновидцу (Откр. I, 12).

Вино (Быт. XIѴ, 18, XIX, 32, XXѴII, 25, Ис. Ѵ, 11, Іоан. II, 3, 9 и др.). См. **Виноградъ** (Энциклоп., вып. I, 117).

Виночерпій (Быт. XI, 1). Должность виночерпія считалась очень важною въ древнихъ восточныхъ странахъ, какъ напр. въ Египтѣ, въ которомъ, какъ извѣстно, виночерпій Іосифа былъ орудіемъ и могущества Іосифа. Рабсакъ, какъ показываетъ самое его имя, занималъ подобную же должность при ц. Ассирійскомъ Сеннахеримѣ, равно какъ и Неемія при Артаксерксѣ, ц. Персидскомъ.

Вихрь (Исаіи XѴII, 13). Ужасныя и губительныя дѣйствія вихря въ тропическихъ странахъ часто описывались путешественниками. За вихремъ слѣдуютъ разрушеніе, опустошеніе и часто смерть животныхъ и людей. Деревья и строенія вырываются съ корнями и обращаются въ кучи развалинъ отъ чудовищныхъ порывовъ вѣтра. Особенно же вихрь свирѣпствуетъ въ пустыняхъ, поднимая къ небу облако песку и превращая оный въ движущіеся столбы. «*Боже мой! Да будутъ они* (враги Израильтянъ) *какъ пыль въ вихрѣ, какъ солома передъ вѣтромъ. Погони ихъ бурею Твоею, и вихремъ Твоимъ приведи ихъ въ смятеніе*», взываетъ Псалмопѣвецъ (LXXXII, 14, 16).

Воскъ—хорошо извѣстное вещество, получаемое отъ пчелъ, легко уступающее дѣйствію жара и скоро тающее отъ него (Псал. XXI, 15, Мих. I, 4). «*Сердце мое сдѣлалось какъ воскъ*, говоритъ Псалмопѣвецъ, *растаяло во внутренности моей*» (Псал. XXI, 15). «*И горы растаютъ подъ нимъ*, говоритъ пр. Михей, *долины распадутся, какъ воскъ отъ огня, какъ воды, льющіяся съ крутизны*» (I, 4).

Воспаленіе съ нарывами (Исх. IX, 9, 10). Нарывы состояли изъ воспаленныхъ чирьевъ или язвъ, поразившихъ Египтянъ и весь ихъ скотъ. Эта Египетская казнь была шестою. Моисей взялъ пепелъ изъ печи, бросилъ его къ небу по вѣтру, и когда онъ падалъ на человѣка или на скотъ, на нихъ тотчасъ же являлась эта страшная болѣзнь. Этотъ пепелъ, взятый, быть можетъ, изъ калильной печи и производящій такую ужасную болѣзнь, не служилъ ли образомъ того тягостнаго рабства, въ которомъ находились Евреи въ Египтѣ, и не долженствовалъ ли онъ напоминать Египтянамъ, что источникомъ сихъ мученій служило чрезмѣрное угнетеніе съ ихъ стороны потомства Авраамова? Быть можетъ, именно на эту язву указывается въ кн. Второзаконія (XXѴIII, 27): «*Поразитъ тебя Господь проказою Египетскою, почечуемъ, коростою и чесоткою. отъ которыхъ ты не возможешь исцѣлиться*».

Второе пришествіе Христово. О второмъ Своемъ пришествіи неоднократно говорилъ Господь Своимъ ученикамъ (Мѳ. XXIѴ, 42, Лук. XѴII, 30); оно возвѣщено было ангелами апостоламъ при вознесеніи Господа на небо: «*Іисусъ, вознесшійся отъ васъ на небо пріидетъ такимъ же образомъ, какъ вы видѣли Его восходящимъ на небо*» (Дѣян. I, 11). Второе пришествіе Іисуса Христа будетъ совершенно различно отъ перваго Его пришествія: въ первый разъ Онъ приходилъ въ глубокомъ уничиженіи, а во второй разъ придетъ во всей славѣ, окруженный сонмомъ ангеловъ и святыхъ (Мѳ. XXѴ, 31, Лук. XXI, 27). Время втораго пришествія будетъ совершенно неизвѣстно не только для людей, но и для самихъ ангеловъ. «*Бодрствуйте*, сказалъ Господь въ заключеніе притчи о десяти дѣвахъ, *потому что не знаете ни дня, ни часа, въ который пріидетъ Сынъ человѣческій*» (Мѳ. XXѴ, 13). Внезапность втораго пришествія Христова изображена въ притчахъ: о десяти дѣвахъ, о слугахъ ожидающихъ господина, хозяинѣ, стерегущемъ домъ и пр. Впрочемъ въ Свящ. Писаніи открыты и нѣкоторые признаки втораго пришествія Христова, именно: проповѣданіе Евангелія всѣмъ народамъ (Мѳ. XXIѴ, 12 - 14, Лук. XѴIII, 8), крайнее оскудѣніе вѣры и любви между людьми (Мѳ. XXIѴ, 6, 7), особенныя неустройства и брани въ мірѣ политическомъ, пришествіе антихриста и необыкновенныя явленія въ мірѣ физическомъ, а именно: настанутъ голодъ, моровая язва и великія землетрясенія по мѣстамъ, а потомъ предъ самымъ пришествіемъ Христовымъ померкнутъ солнце и луна (Мѳ. XXIѴ, 7, 30, 39, Лук. XXI, 25 и 26).

Вѣтвь (Псал. CIII, 12). Слово вѣтвь часто употребляется свящ. писателями въ иносказательномъ смыслѣ и служитъ также однимъ изъ наименованій Мессіи (Ис. XI, 1). Потомство Іессея представляется подъ образомъ дерева глубоко вкоренившагося въ землю, и происхожденіе Христа отъ сѣмени Давидова по своему величію и превосходству предъ всѣмъ домомъ Давидовомъ иносказательно выражено словомъ *вѣтвь*. *Презрѣнная вѣтвь* въ словахъ пр. Исаіи (XIѴ, 19) означаетъ большой сукъ дерева, на которомъ былъ повѣшенъ злодѣй и который обыкновенно срубали и бросали вмѣстѣ съ трупомъ повѣшеннаго въ ровъ или въ яму. Выраженіе у пр. Іезекіиля: «*и*

вотъ они (т. е. Іудеи) *вѣтви подносятъ къ носамъ своимъ»* (VIII, 17), вѣроятно, означаетъ какой либо мистическій обрядъ идольскаго служенія, извѣстный въ свое время на Востокѣ. Вѣрующіе во Христа называются Его вѣтвями: «*Я есмъ лоза*, говоритъ Господь, *а вы вѣтви*» (Іоан. XV, 5).

Вѣшаніе на древѣ (Втор. XXI, 22) повидимому служило болѣе знакомъ безславія и безчестія для казненныхъ преступниковъ, чѣмъ наказаніемъ, въ какомъ видѣ оно является у новѣйшихъ народовъ. Эта казнь свидѣтельствуетъ, что преступникъ проклятъ Богомъ, и является какъ мерзость въ Его очахъ: «*ибо написано: проклятъ всякъ висящій на древѣ*» (Втор. XXI, 23, Гал. III, 13). Впрочемъ означенное проклятіе, лежащее на всѣхъ насъ, какъ на нарушителяхъ закона Божія, Христосъ Спаситель *вознесъ тѣломъ Своимъ на древо* (I Петр. II, 24), *сдѣлавшись за насъ клятвою* (Гал. III, 13).

Вѣяніе (III Цар. XIX, 12) въ физическомъ смыслѣ означаетъ тихое дуновеніе вѣтра. Господь явился пр. Иліи послѣ землетрясенія, огня, *въ вѣяніи тихаго вѣтра*. Въ Свящ. Писаніи ему уподобляется благотворно дѣйствующее, успокоивающее и умиротворяющее спасительное дѣйствіе благодати Божіей на сердца человѣческія.

Г.

Гадатель, прорицатель (Втор. XVIII, 10)—лице, предугадывающее или предсказывающее будущее. Въ приведенной цитатѣ гадатели ставятся на ряду съ ворожеями, чародѣями, обаятелями, и общенія съ которыми Іудеи должны были избѣгать. Прорицаніе и гаданіе были почти преобладающимъ грѣхомъ Израильтянъ и другихъ восточныхъ народовъ. Для того чтобы узнать будущее, употреблялись различные способы, иногда нелѣпые: такъ напр. употребляли для сего и чашу съ особыми чарами, и стрѣлы и пр. Обычай прорицанія и гадательства съ особою строгостію воспрещается закономъ Моисеевымъ и друг. свящ. писателями. Они суть вѣтвь языческаго идолопоклонства и суевѣрія, и въ какой бы формѣ ни проявлялись, они противны духу христіанства, обнаруживаютъ въ человѣкѣ большую глупость, невѣжество и грѣхъ (II Петра I, 19). См. **Прорицатели** (Энциклоп., вып. III, стр. 140).

Гвоздь (I Ездр. IX, 8). По свидѣтельству путешественниковъ мы знаемъ, что такъ какъ восточные дома строятся изъ непрочнаго матеріала и, что называется, на скорую руку, то гвозди и костыли, необходимые для вѣшанія платья, занавѣсей и другихъ разныхъ потребностей, не вбиваются, по нашему обыкновенію, въ стѣну, но выдѣлываются изъ желѣза или дерева вмѣстѣ съ самою стѣною во время сооруженія оной. Такіе гвозди обыкновенно бываютъ очень длинны и далеко выдаются внутрь по окончаніи постройки. Сила иносказанія въ приведенной нами цитатѣ очевидна: гвоздь, сдѣланный описаннымъ образомъ, не легко было вырвать рукою; его можно было вырвать развѣ только разбивши самую стѣну, или извѣстную часть оной. Отсюда означенное слово переведено въ указанной цитатѣ словами: *далъ намъ утвердиться на мѣстѣ святыни Его* (Срав. Захаріи X, 4).

Главы поколѣній. Слово *глава* въ общемъ смыслѣ служитъ символомъ всего возвышеннаго и превознесеннаго; такъ напр въ кн. пр. Исаіи (VII, 8) г. Дамаскъ называется главою Сиріи, а въ гл. IX, ст. 18 слова: *глава и хвостъ* употреблены для означенія древняго и почтеннаго съ одной стороны, и лжепророковъ съ другой. Согласно съ этимъ св. ап. Павелъ учитъ, *что глава жены есть мужъ, глава мужу—Христосъ, а Христу глава Богъ* (I Кор. XI, 3); *Христосъ есть глава Церкви, которая есть тѣло Его, полнота, наполняющая все во всемъ* (Еф. I, 22, 23). Глава считается сѣдалищемъ мудрости, источникомъ власти и одно изъ почетнѣйшихъ частей человѣческаго организма. Возвышать главу—значитъ возвеличить, возстановить кого либо. Прахъ и пепелъ на главѣ означали печаль. Обритіе главы также служило выраженіемъ горести. Помазаніе главы масломъ на праздникахъ и торжествахъ было въ обычномъ употребленіи (Псал. XXIII, 5, Лук. VII, 46). Выраженіе: призывать кровь человѣческую на чью либо главу означало полное принятіе на себя всѣхъ послѣдствій чьей либо смерти (Мѳ. XXVII, 25, Дѣян. XVIII, 6). Многократно упоминаемое въ Свящ. Писаніи выраженіе *главы поколѣній* (I Ездр. I, 5, VIII, 1 и др.), какъ напр. Іудиныхъ, Веніаминовыхъ и пр. означаетъ главнаго начальника или правителя надъ тѣмъ или другимъ родомъ и поколѣніемъ.

Гнѣвъ (Пс. LXXXIX, 11)—сильное, возбужденное состояніе духа противъ ближняго, которое грѣховно, или безгрѣшно смотря по побужденію и по своей цѣли и степени. Гнѣвъ благочестивыхъ людей означаетъ ихъ крайнее

отвращеніе и негодованіе противъ грѣха. Въ этомъ смыслѣ праведники могутъ гнѣваться и не согрѣшать. Самъ Господь выну прогнѣвляется дѣяніями нечестивыхъ. Грѣховное чувство гнѣва противъ ближняго порицается въ Свящ. Писаніи. «*Всякое раздраженіе, и ярость, и гнѣвъ, и крикъ, и злодѣяніе со всякою злобою да будутъ удалены отъ васъ* (Еф. IѴ, 13); *да не зайдетъ солнце въ гнѣвѣ вашемъ*», говоритъ ап. Павелъ, т. е. не питайте въ себѣ этого чувства долгое время, иначе оно можетъ обратиться въ злобу и отмщеніе.

Гора, горы. Въ Палестинѣ вообще находится много горъ (см. **Ливанъ, Кармилъ, Гелвуй** и др.). У Моисея Палестина представляется, по преимуществу, какъ горная страна, и горы составляютъ сильную оборонительную цѣпь вокругъ ея границъ. Такимъ образомъ слова въ кн. пр. Іезекиля (XXXѴI, 1) *горы Израилевы* обозначаютъ всю страну, такъ какъ онѣ составляютъ ея характеристическую черту. Гористыя мѣста обыкновенно обработывались до самой вершины ихъ, особенно террасы, покрывавшія стороны горъ. И доселѣ еще, говоритъ извѣстный Англійскій путешественникъ д-ръ Робинсонъ, многія изъ древнихъ террасъ находятся въ разработкѣ, и вся страна имѣетъ почти тотъ же самый видъ, какой она имѣла въ ветхозавѣтныя времена. Иносказанія, взятыя изъ этого общаго вида страны, часто употребляются Еврейскими поэтами и пророками. Всякое сильное затрудненіе они называютъ *великою горою* (Зах. IѴ, 7). «*Пусть шумятъ, воздымаются воды ихъ*, говоритъ Псалмопѣвецъ, *трясутся горы отъ волненія ихъ... Не убоимся, хотя бы поколебалась земля, и горы двинулись въ сердце морей*» (Псал. XLѴ, 3, 4). Господь Богъ легко и быстро устраняетъ всякія препятствія и затрудненія въ человѣческой жизни. «*Горы, какъ воскъ таютъ отъ лица Господа, отъ лица Господа всей земли*» (Псал. XCѴI, 5). «*Правда Твоя* (Господня), по выраженію Псалмопѣвца, *какъ горы Божіи*» (XXXѴ, 7). Вѣчность и непреложность Божественной любви живописуется слѣдующимъ прекраснымъ сравненіемъ: «*Горы сдвинутся и холмы поколеблются, а милость Моя не отступитъ отъ тебя*»... (Исаіи LIѴ, 10). Когда Давидъ желалъ выразить свою увѣренность въ благосостояніи и благоденствіи своего царства, онъ восклицалъ: «*Господи, Ты укрѣпилъ гору мою*» (XXIX, 7). Царство Мессіи также сравнивается съ горою въ кн. пр. Исаіи (II, 2, XI, 9, Дан. II, 35).

Гоферово дерево (Быт. ѴI, 14)—дерево, изъ котораго былъ построенъ Ноевъ ковчегъ. Означенное слово упоминается только въ указанной цитатѣ. Быть можетъ, оно относилось къ разряду кипарисовыхъ и кедровыхъ деревьевъ, какъ не скоро гніющихъ. Означенное мнѣніе поддерживаютъ нѣкоторые изъ древнѣйшихъ раввиновъ.

Греческая надпись на крестѣ (Іоан. XIX, 20). Надпись на крестѣ Христовомъ была, сверхъ обыкновенія, на трехъ языкахъ. Римляне обыкновенно только на латинскомъ языкѣ изображали имя и преступленіе присужденнаго къ казни. Такія надписи были надъ распятыми со Христомъ разбойниками, что, какъ замѣчаетъ св. Златоустъ, послужило впослѣдствіи св. Еленѣ между прочимъ къ отличенію креста Христова отъ двухъ другихъ крестовъ. Но Римскій правитель Іудеи, Пилатъ, для униженія властей Іудейскихъ и вообще Іудеевъ, презираемыхъ Римлянами, желалъ придать особенную торжественность казни надъ Христомъ, который былъ осужденъ, какъ присвоявшій Себѣ достоинство царя Іудейскаго, и чтобы обратить на дѣло общее вниманіе разноязычнаго народа, бывшаго на праздникѣ пасхи въ Іерусалимѣ (Дѣян. II, 8—11), не только придалъ особенность самому содержанію надписи надъ Христомъ (*Іисусъ Назорей царь Іудейскій*), но и нашелъ нужнымъ не ограничиваться въ надписи только однимъ латинскимъ языкомъ. Для цѣли Пилата важно было присоединеніе языка греческаго потому, что со времени завоеваній на Востокѣ Греческаго царя Александра Македонскаго, болѣе 300 лѣтъ тому назадъ, Греческій языкъ сдѣлался между жителями Востока однимъ изъ употребительнѣйшихъ, и между Іудеями, пришедшими на праздникъ изъ другихъ странъ, было весьма много такихъ, которые языкъ Греческій понимали даже лучше, чѣмъ тогдашній еврейскій.

Гробы окрашенные (Мѳ. XXIII, 27). У Евреевъ существовалъ обычай ежегодно окрашивать свои гробницы съ тою цѣлію, чтобы онѣ были виднѣе и замѣтнѣе, и чтобы тѣмъ легче можно было находить оные, особенно въ виду того, что прикосновеніе къ гробу умершаго, по Моисееву закону, считалось нечистотою. Этотъ обычай придавалъ Іудейскимъ гробницамъ опрятный и красивый видъ снаружи, и представлялъ поразительный контрастъ съ нечистотою и гніеніемъ тѣла и костей человѣческихъ внутри оныхъ.

Губка (Мѳ. XXѴII, 48) добывается со дна морей и составляетъ ихъ произведеніе; губки состоятъ изъ тонкихъ нитей, переплетенныхъ

между собою удивительнымъ образомъ и окруженныхъ отовсюду плевою со множествомъ шеекъ. Губка впитываетъ въ себя въ большихъ размѣрахъ различную жидкость, которая при сильномъ давленіи обильно выливается изъ оной. Когда нѣтъ подъ рукою сосуда для воды, то для сего можно легко воспользоваться губкой. Въ губкахъ обыкновенно помѣщаются микроскопическія животныя, какъ напр. кораллы, которыя пользуются отверстіями губокъ и чрезъ оныя втягиваютъ въ себя и выбрасываютъ воду. Натуралисты относятъ губку къ разряду зоофитовъ. Въ Новомъ Завѣтѣ слово *губка* встрѣчается только въ повѣствованіи о распятіи Господа (Мѳ. XXVII, 48, Мар. XV, 36, Іоан. XIX, 29). Губки были извѣстны и употреблялись съ древнѣйшихъ временъ, упоминаются даже Гомеромъ; но не смотря на то, на нихъ нѣтъ ни малѣйшаго указанія въ Ветхомъ Завѣтѣ. Ихъ доселѣ еще обильно добываютъ съ береговъ Сиріи, Греціи, Ливанта и т. п., и Греки производятъ ими значительную торговлю.

Гуслистъ (Быт. IV, 21) — человѣкъ, занимающійся игрою на гусляхъ. См. **Гусли**.

Д.

Дворецъ (Прит. XXXI, 28)—иначе *царскіе чертоги*, жилище царя. Это слово нерѣдко употребляется въ Ветхомъ Завѣтѣ въ означенномъ смыслѣ, т. е. относительно мѣстожительства Іудейскихъ и чужестранныхъ церей и правителей. Въ Новомъ Завѣтѣ и въ Евангеліяхъ слово дворецъ собственно употребляется для означенія жилища Римскаго правителя Іудеи, какъ напр. дворецъ, построенный Иродомъ, называемый ев. Маркомъ (XV, 16) преторіею, и ев. Іоанномъ—*дворцомъ первосвященническимъ* (XVIII, 15). Дворецъ Ирода, въ который Римскіе воины отвели Іисуса, подробно описанъ Іосифомъ Флавіемъ. Относительно архитектуры Іудейскихъ дворцовъ, упоминаемыхъ въ Ветхомъ Завѣтѣ, мы не имѣемъ большихъ свѣдѣній. Дворецъ, воздвигнутый Соломономъ въ теченіе 13 лѣтъ и названный домомъ деревъ Ливанскихъ, подробно описанъ въ III книгѣ Царствъ (VIII—12). Нѣсколько подробностей касательно дворца въ г. Сузахъ переданы въ кн. Есѳирь (I, 5—7). Подобный же сему дворецъ, какъ можно судить по уцѣлѣвшимъ въ настоящее время развалинамъ, стоялъ въ г. Персеполѣ.

Денница (люциферъ, свѣтоносецъ) (Исаіи XIV, 12). Это слово встрѣчается только однажды въ Библіи, именно въ указанной цитатѣ, и прилагается къ царю Вавилонскому, съ цѣлію показать его славу и блескъ, подобныя сіянію утренней звѣзды. Потому-то пр. Исаія и восклицаетъ: «*какъ упалъ ты съ неба, денница, сынъ зари, разбился объ землю, поправшій народы*». Впрочемъ Тертулліанъ и нѣкоторые другіе полагаютъ, что эти слова относятся къ паденію съ неба сатаны.

Десница (правая рука) (Псал. XX, 9)—служитъ символомъ могущества и силы. Посему-то всѣ дѣйствія всемогущества Божія приписываются десницѣ Всевышняго (Исх. XV, 6, Псал. LXXVI, 11). Правая рука вообще означаетъ югъ, а лѣвая—сѣверъ (Быт. XIV, 15). Говорятъ, что у Іудеевъ существовалъ обычай клясться правою рукою, что подтверждается словами кн. пр. Исаіи (LXII, 8). При клятвѣ Іудеи поднимали свою правую руку къ небу (Быт. XIV, 22). Подавать кому свою правую руку служило знакомъ дружбы (Гал. II, 9). Отсюда сила выраженія (Пс. CXLIII, 8): «*которыхъ уста говорятъ суетное, и которыхъ десница—десница лжи*». Сажать гостя около себя по правую руку считалось оказаніемъ особенной почести (III Цар. II, 19), а когда сіе выраженіе употребляется относительно Господа Іисуса Христа, то оно указываетъ на Его несравненное достоинство и высоту величія и славы. Она служитъ также символомъ счастія. «*Блаженство въ десницѣ Твоей* (т. е. Господней) *во вѣкъ*», взываетъ Псалмопѣвецъ (XV, 11). Лѣвая рука на Славянскомъ называется *шуйца*. Веніамитяне особенно отличались бросаніемъ пращи изъ лѣвой руки; были, какъ говорится въ Библіи, искусные *лѣвши*.

Дни очищенія (Лук. II, 22). Если рожденное женою Іудея дитя было мужескаго пола, то чрезъ 40 дней по рожденіи (чрезъ 33 дня по обрѣзаніи), а если женскаго, то чрезъ 80 послѣ рожденія, родившая должна была по закону принести въ храмъ жертву очищенія, при чемъ перворожденныхъ младенцевъ мужескаго пола должно было въ то же время представлять предъ Господа, искупать принесеніемъ во «всесожженіе» годоваго овна и молодаго голубя или горлицы въ «жертву о грѣхѣ» (Исх. XIII, 12—15). Въ случаѣ же бѣдности приносящихъ, достаточны были двѣ горлицы, или два молодыхъ голубя: одинъ во всесожженіе, другой въ жертву о грѣхѣ (Лев. XII).

Долги, должникъ (Мѳ. VI, 12). Подъ именемъ долговъ нашихъ въ данной цитатѣ разумѣются грѣхи наши. Грѣхи называются долгами, потому что мы все получили отъ Бога,

и должны все отдать Богу, т. е. все покорить Его волѣ и закону; если же не исполняемъ сего, то и остаемся должниками предъ Его правосудіемъ. Должники же наши суть люди, которые не отдали намъ того, что должны были отдать по закону Божію, какъ напр., не оказали любви, а вражду.

Е.

Ефраимъ (Іоан. XI, 54)—городокъ, бывшій верстахъ въ 15 на сѣверѣ отъ Іерусалима, подлѣ дикой и страшной отъ разбоевъ пустыни, въ которой по преданію Господь постился 40 дней послѣ крещенія.

З.

Зависть — одинъ изъ грѣховъ противъ десятой заповѣди закона Божія. Зависть состоитъ въ томъ, что люди желаютъ чего бы то ни было, что есть у ближняго.

Законъ Божій. Для того чтобы распознавать добрыя дѣла отъ худыхъ, мы имѣемъ слѣдующія средства: законъ Божій внутренній, или свидѣтельство совѣсти, и законъ Божій внѣшній, или заповѣди Божіи. О внутреннемъ законѣ Свящ. Писаніе говоритъ слѣдующимъ образомъ: *Они* (т. е. язычники) *показываютъ, что дѣло закона написано у нихъ въ сердцахъ: о чемъ свидѣтельствуетъ совѣсть ихъ, и мысли, то обвиняющія, то оправдывающія одна другую* (Римл. II, 15). При внутреннемъ законѣ, существующемъ въ сердцѣ каждаго изъ насъ, данъ еще и внѣшній законъ, потому что люди не слушались внутренняго закона, и провождая плотскую грѣховную жизнь, заглушали въ себѣ гласъ духовнаго закона: почему и нужно было напомнить его имъ внѣшне посредствомъ заповѣдей. *Для чего же законъ?* говоритъ ап. Павелъ, *онъ данъ послѣ по причинѣ преступленій* (Гал. III, 19).

Замокъ (Пѣс. Пѣсн. V, 5). Двери въ древнихъ еврейскихъ жилищахъ замыкались деревянными, или желѣзными, запорами, хотя послѣдніе употреблялись единственно при большихъ дверяхъ крѣпостей, тюремъ и городовъ. Такъ, въ III кн. Царствъ (IV, 13) говорится, что въ Васанѣ находились 60 большихъ городовъ со стѣнами и мѣдными запорами (Исаіи XLV, 2). Это были почти единственные замки, извѣстные въ древнія времена, и они снабжались большимъ неуклюжимъ ключемъ. Для внутреннихъ дверей существовали замки меньшихъ размѣровъ (Суд. VI, 24), которыми также замыкался запоръ.

Засада (Суд. IX, 25). «*Жители Сихемскіе*, говоритъ свящ. писатель кн. Судей, *посадили напротивъ него* (т. е. Авимелеха) *въ засаду людей на вершинахъ горъ, которые грабили всякаго проходящаго мимо ихъ по дорогѣ*». Эта воинская, не честная, хитрость доселѣ еще употребляется на Востокѣ. Такимъ образомъ не рѣдко случалось, что городъ брали внезапно. Одна изъ подобныхъ засадъ описывается даже Гомеромъ.

Зерно См. **Земледѣліе**. (Энцикл. вып. II стр. 21).

Засуха лѣтняя (Псал. XXXI, 4, Агг. I, 11). Съ конца апрѣля до сентября мѣсяца страна Іудейская отъ жаровъ дѣлалась очень сухою. Это была лѣтняя засуха. Тогда трава на поляхъ совершенно изсыхала (Пс. CI, 5). *Небеса дѣлались* тогда, какъ бы *мѣдью, а земля желѣзомъ* (Втор. XXVIII, 23), и вся земля и всякая тварь на ней сильно страдали. Только обильныя ночныя росы единственно поддерживали жизнь въ живыхъ существахъ (Агг. I, 11). По временамъ дневной зной во время засухъ становился чисто невыносимымъ. Д-ръ Кларкъ говоритъ, что, во время его путешествія близь Каны въ Галилеѣ, въ іюлѣ мѣсяцѣ термометръ показывалъ въ полдень, въ тѣни, 100 град. по Фаренгейму.

Земля Израилева (Мѳ. II, 20). Такъ называется въ Св. Писаніи вся Палестина, какъ земля обѣтованная Богомъ и населенная Евреями по покореніи населявшихъ ее прежде языческихъ племенъ. Названіе Палестины введено географами, впрочемъ съ давняго времени, и получило начало отъ имени Филистимлянъ, населявшихъ собственно югозападный край страны. См. **Палестина** (Энциклопед., вып. III, стр. 104).

Знамя, Знамена (Исаіи V, 26). Знамена у Евреевъ отличались своимъ цвѣтомъ и, быть можетъ, какимъ-либо вышитымъ на нихъ изображеніемъ. *Подъ знаменемъ на холмѣ* (Исаіи XXX, 17) у Евреевъ разумѣлась вѣха съ кускомъ матеріи, поставленная на вершинахъ горъ и служившая въ военное время сборнымъ пунктомъ. Знамя всегда служило у Евреевъ символомъ защиты и залогомъ вѣрности и безопасности (Псал. XIX, 6, Пѣсн. Пѣсн. II, 4 и др.).

Зрѣлище (Дѣян. XIX, 29, 31) — мѣсто общественныхъ увеселеній, куда собирался во множествѣ народъ, и гдѣ часто производились общественныя собранія, выборы, судопроизводство и т. п.

И.

Имя. Въ глубокой древности Израильтяне именемъ новорожденному выражали мысль о замѣчательныхъ обстоятельствахъ окружавшихъ появленіе на свѣтъ младенца, или мысль объ особенныхъ тѣлесныхъ его свойствахъ, или выражали свои пожеланія соединявшіяся съ мыслію о младенцѣ и его будущности (Быт. XXV, 25, XXIX, 32—34, XXX, 18, 20, 23, 24, XXXV, 18, I Цар. I, 20, IV, 21, Исх. II, 22). Въ позднѣйшія времена, когда языкъ еврейскій заключалъ въ себѣ уже достаточное количество готовыхъ личныхъ именъ, Іудеи при нареченіи новорожденному имени выбирали только изъ извѣстныхъ именъ отца, дѣда, или другихъ наиболѣе уважаемыхъ сродниковъ (Тов. I, 9, Лук. I, 59, 61). Хотя нареченіе того или другого имени зависѣло отъ родителей младенца, но имѣли свое вліяніе на это также родственники и друзья (Руѳ. IV, 17, Лук. I, 59—61). Въ Новомъ Завѣтѣ слово имя часто означаетъ характеръ, вѣру или ученіе Христово (Дѣян. V, 41, VIII, 12, IX, 15). Выраженіе «*на бедрѣ Его написано имя: Царь царей и Господь господствующихъ*» (Откр. XIX, 16) указываетъ на древній обычай восточныхъ народовъ украшать верхнюю одежду князей, сановныхъ лицъ и героевъ различными надписями выражавшими ихъ отличіе. «*Свято имя Его*» (т. е. Господа), сказала Пресвятая Дѣва Марія въ хвалебной пѣсни при встрѣчѣ съ своей родственницей Елисаветой (Лук. I, 49).

К.

Кало (Іезек. IV, 12) Во многихъ восточныхъ странахъ дерево такъ рѣдко и дорого, что покупается на вѣсъ. Посему-то, какъ передаютъ путешественники, для отопленія жилищъ и для приготовленія пищи обыкновенно употребляются животные экскременты. Д. Нибуръ говоритъ, что въ Аравіи ослиное и верблюжье кало собирается дѣтьми на городскихъ улицахъ и смѣшивается съ рубленою соломою; затѣмъ оно кладется для просушки на солнце, и тогда дѣлается годнымъ къ употребленію. Отвратительный запахъ отъ подобнаго топлива нерѣдко проникаетъ въ пищу. На слово: *навозъ*" указывается въ кн. пр. Исаіи (XXV, 10). Кучи навоза, находившіяся внѣ городскихъ воротъ, послужили причиною наименованія нѣкоторыхъ воротъ, какъ напр. въ Іерусалимѣ: *Навозныя* (Неем. II, 13). Во дни народныхъ бѣдствій и голода народъ Еврейскій вынужденъ былъ для пищи дорогой цѣной (по 5 сиклей серебра) покупать четвертую часть кала голубинаго помета (IV Цар. VI, 26 и слѣд.). По свидѣтельству Іосифа Флавія, Іудеи во время осады Іерусалима царемъ Римскимъ Титомъ дошли до такой крайности, что раскапывая сточныя ямы и старый воловій навозъ, собирали въ нихъ пометъ скотскій и на что прежде не могли смотрѣть безъ отвращенія, то теперь употребляли въ пищу (Bell. Iud. V, 13). Когда Рабсакъ, полководецъ царя Ассирійскаго, осадилъ Самарію, Езекія выслалъ для переговоровъ съ нимъ Еліакима, Севну и Іоаха, при чемъ просили Рабсака, чтобы онъ говорилъ съ ними по Арамейски, но не по Іудейски, въ слухъ народа, который на стѣнѣ. Рабсакъ отвѣтилъ на это, что говоритъ столько же Езекіи, сколько и къ людямъ, «которые сидятъ на стѣнѣ, чтобы ѣсть пометъ свой и пить мочу свою». См. **Навозъ**. (Энциклоп. вып. III, стр. 55).

Кимвалы I Пар XVI, 5) — музыкальный инструментъ доселѣ еще общій на Востокѣ, состоящій изъ двухъ металлическихъ досокъ, которыя играющій держитъ въ правой и лѣвой рукѣ, ударяя одной о другую, что и производитъ пріятный звукъ. О кимвалахъ замѣчаетъ св. ап. Павелъ въ I посл. къ Коринѳ. (XIII, 1) слѣдующее: «*Если я говорю языками человѣческими и ангельскими, а любви не имѣю, то я мѣдь звенящая, или кимвалъ звучащій*».

Ключъ (Суд. III, 25). См. **Замокъ**. (Вып. IV стр. 177).

Кодрантъ (Мѳ. V, 26)—мѣдная римская монета, составлявшая четвертую часть ассарія, стоила на наши деньги болѣе ½ копѣйки серебромъ.

Колесничные ремни. «*Горе тѣмъ, которые влекутъ на себя беззаконіе вервями суетности, и грѣхъ, какъ бы ремнями колесничными*», говоритъ пр. Исаія, (V, 18). Это—сильное иносказательное выраженіе, смыслъ котораго выразительно поясняется двумя Іудейскими поговорками: Горе тѣмъ, которые начинаютъ грѣшить по немногу, а затѣмъ продолжая работать грѣху, усиливаютъ оный въ такой степени, что онъ становится для нихъ какъ бы ремнемъ колесничнымъ. Другая поговорка слѣдующая: Всякая злая мысль и дурное пожеланіе сначала являются какъ бы въ родѣ паутинной нити, но, вконцѣ концовъ, дѣлаются для согрѣшающаго какъ бы колесничнымъ ремнемъ. Впрочемъ, быть можетъ, въ означенныхъ словахъ содержится нѣкоторый намекъ и на тѣ вервія, которыми

привязывались къ рогамъ жертвенника жертвенныя животныя.

Колода (Іов. XIII, 27)—названіе особеннаго деревяннаго инструмента, въ который забивались руки и ноги преступника. Тюремщикъ въ Филиппахъ, которому были отданы подъ стражу Павелъ и Сила, не только заключилъ ихъ въ темницу, но и забилъ ихъ ноги въ колоду (Дѣян. XVI, 24).

Колонія (Дѣян. XVI, 12) — городъ или область, основанная и занятая Римскими гражданами, какъ напр. *Филиппы. «Это первый городъ*, говоритъ писатель кн. Дѣяній Апостольскихъ, *въ той части Македоніи—колонія»*. Симъ словомъ первоначально означалось извѣстное число лицъ посланныхъ изъ Рима для заселенія какой-либо отдаленной области, недавно завоеванной.

Колѣно (Мѳ. XIX, 28). Въ рѣчи объ Іудеяхъ колѣнами называются потомства происшедшія отъ сыновъ патріарха Іакова, бывшихъ родоначальниками Іудеевъ. Весь народъ еврейскій состоялъ изъ 12 такихъ колѣнъ по числу 12 сыновъ Іакова. Колѣно Іосифа само дѣлилось на два колѣна, происшедшія отъ двухъ сыновъ его—Ефрема и Манассіи; но еврейскія колѣна все-таки считались постоянно въ числѣ 12, такъ какъ Левіино колѣно было отдѣлено отъ прочихъ и не входило въ рядъ ихъ по особенному назначенію его представителей, исключительно отправлявшихъ разныя должности священнослуженія. Не смотря на то, что болѣе полторы тысячи лѣтъ протекло отъ времени сыновъ Іакова до явленія въ міръ Христа Спасителя, при всѣхъ переворотахъ и смутахъ въ такой длинный періодъ времени, евреи и при Христѣ Спасителѣ могли отличать еще свое происхожденіе по колѣнамъ посредствомъ родословныхъ таблицъ или устныхъ преданій (Лук. II, 36, Дѣян. XIII, 21, Рим. XI, 1, Фил. III, 5). Самъ Господь Іисусъ Христосъ по плоти произошелъ отъ колѣна Іудина (Евр. VII, 14, Мѳ. I, 3, 16, Лук III, 23, 33), согласно пророчеству о томъ патріарха Іакова (Быт. XLIX, 10).

Косматые (Исаіи XIII, 21). Означенное слово въ кн. Левитъ (XVII) переведено словомъ: *идолы*, а въ IV гл. 24 ст. той же книги словомъ *козелъ*. Это баснословное измышленіе Греческой миѳологіи, именно—животное составленное изъ человѣка и козла и считавшееся божествомъ лѣсовъ и тѣнистыхъ рощъ. Буквально это слово означаетъ волосастыхъ и косматыхъ чудовищъ, а выраженіе: *«И косматые будутъ скакать тамъ*,— собственно означаетъ, что мѣстность сдѣлается пустою, дикою, необработанною.

Крестъ. См. **Распятіе** (Энциклоп. вып. III, стр. 154).

Крещеніе Господне (Мѳ. III, 13—17, Мар. I, 9—11, Лук. III, 21, 22). Когда крестился народъ отъ Іоанна, въ то время приходитъ изъ Назарета на Іорданъ къ Іоанну Іисусъ и проситъ у него крещенія. Іоаннъ, еще изъ дѣтства зная необыкновенно святую жизнь Его, удерживалъ Его и говорилъ: «мнѣ надобно креститься отъ Тебя, а Ты ко мнѣ приходишь?» Но Іисусъ сказалъ ему: «теперь не время говорить объ этомъ; намъ надобно исполнить то, къ чему мы призваны. Тогда Іоаннъ допускаетъ Его къ крещенію. Такъ какъ Безгрѣшному нечего было исповѣдывать предъ Іоанномъ, какъ исповѣдывался предъ нимъ народъ, то, погрузившись въ Іорданѣ, Іисусъ тотчасъ вышелъ изъ воды, и молился. И вдругъ Іоаннъ увидалъ, что разверзаются небеса, и Духъ Святый, въ тѣлесномъ видѣ, какъ голубь, сходитъ и ниспускается на Іисуса. И вотъ былъ съ небесъ голосъ къ Нему: *«Ты Сынъ Мой возлюбленный; въ Тебѣ все Мое благоволеніе!»* Праздникъ Крещенія Господня или Богоявленія совершается Церковію 6-го января, съ водоосвященіемъ.

Кристаллъ (Іезек. I, 22). Вѣроятно, подъ симъ названіемъ разумѣется такъ называемый въ настоящее время *горный хрусталь*, одинъ изъ самыхъ красивыхъ драгоцѣнныхъ камней, совершенно прозрачный и похожій на самое чистое стекло. Это одинъ изъ прекраснѣйшихъ видовъ кварца и считался въ древнѣйшія времена по своей цѣнности наравнѣ съ золотомъ (Іов. XXVIII, 17). Слово кристаллъ само по себѣ есть Греческое слово, значущее: ледъ, и, какъ кажется, прилагалось ко всѣмъ блестящимъ и твердымъ минераламъ, вслѣдствіе общаго повѣрья, что они состояли изъ необычайныхъ заморозковъ подъ вліяніемъ особеннаго холода (Іов. XXXVII, 10).

Кровля (Мѳ. X, 27). Въ жилищахъ Евреевъ, какъ и вообще на Востокѣ, благодаря сухой большею частію погодѣ, устроялись кровли плоскія, съ рѣшеткою по краямъ (Втор. XXII, 8), только средина кровли немного возвышаема была для стока дождевой воды. Обыкновенно на кровлю вели двѣ лѣстницы, одна извнутри дома, а другая прямо съ улицы (Мѳ. XXIV, 17). Такого устройства крышею Евреи, какъ и нынѣшніе жители Востока, пользовались весьма разнообразно. На кровлѣ искали прохлады и свѣжаго воздуха (II Цар. XI, 2, Дан. IV, 26),

въ лѣтнее время и спали (I Цар. IX, 26), любили тамъ и бесѣдовать (I Цар. IX, 25) и предаваться уединеннымъ думамъ (Исх. XV, 3, Іер. XLVIII, 38), ставили тамъ (Неем. VIII, 16), по обычаю праздника, кущи и выполняли разныя религіозныя дѣйствія (IV Цар. XXIII, 12, Іер. XIX, 3, Соф. I, 5, Дѣян. X, 9). Кровли служили иногда и для общественныхъ дѣлъ (II Цар. XVI, 22), между прочимъ и для разныхъ публичныхъ объявленій.

Крыло храма (Мѳ IV, 5)—перила, окружавшія снаружи верхъ храма, вышина котораго простиралась до 100 локтей, т. е. до 23 саженъ.

Купцы (Исаіи XXIII, 2). Одинъ изъ древнѣйшихъ видовъ торговли, несомнѣнно, былъ караванный. Купцы, которымъ былъ проданъ Іосифъ, принадлежали къ караваннымъ торговцамъ. Древнѣйшая торговля съ Индіею, о которой мы имѣемъ нѣсколько свѣдѣній, велась также караваннымъ путемъ Арабскими и Египетскими купцами. Впрочемъ существовала и морская торговля. Финикіяне занимали первое мѣсто въ качествѣ коммерческой націи, и ихъ главнымъ пунктомъ считался Сидонъ, а за тѣмъ Тиръ. Объ ихъ торговлѣ мы имѣемъ замѣчательныя подробности въ кн. пр. Іезек. (гл. XXVII, XXVIII). Торговля Египтянъ также считалась очень значительною. Они вывозили товары изъ Индіи и продавали ихъ по различнымъ берегамъ Средиземнаго моря. На странническую жизнь этихъ древнихъ торговцевъ, повидимому, и указываетъ св. апостолъ Іаковъ въ своемъ Соборномъ Посланіи (IV гл. ст. 13).

Л.

Лепешки (III Цар. XIV, 3) — родъ тонкаго сухаго хлѣба круглой формы, похожія на нынѣшніе морскіе сухари. По мнѣнію нѣкоторыхъ, онѣ посыпались ароматическимъ сѣменемъ.

Лепта (Мар. XII, 42)—мѣдная греческая монета, составляющая половину кодранта, слѣдовательно соотвѣтствующая нашей ¼ коп. серебромъ.

Ливанъ (Исх. XXX, 34)—чистое, душистое вещество съ желтоватымъ оттѣнкомъ, острое и горькое на вкусъ, но необыкновенно пріятнопахучее. Дерево, изъ котораго добывается означенное благовонное вещество, ростетъ въ Аравіи. Чтобы получить его на деревѣ, дѣлаютъ надрѣзы, и оно свободно вытекаетъ изъ нихъ. Въ русской Библіи оно переведено иначе: *ладанъ*.

Листъ (Исаіи LXIV, 6). Яркій свѣжій цвѣтъ древеснаго листа наглядно показываетъ, что дерево обильно питается хорошею почвою. Потому-то таковые и служатъ символомъ счастія и благополучія: *и листъ котораго* (т. е. дерева, посаженнаго при исходищахъ водъ) *не вянетъ*, говоритъ Псалмопѣвецъ (I, 3). Листъ же блѣднаго цвѣта и увядающій, напротивъ, показываетъ недостатокъ влаги и питательности, или болѣзнь корня и служитъ эмблемою несчастія и упадка. «*Не сорванный ли листокъ Ты сокрушаешь, и не сухую ли соломенку преслѣдуешь?*» говоритъ св. праведный Іовъ въ книгѣ, носящей его названіе (XIII, 25).

Литра (Іоан. XIX, 39)—мѣра вѣса, которая приблизительно равняется нашему фунту.

Лошадь. См. **Конь** (Энциклопедія вып. II, стр. 154).

Лунатикъ (Мѳ. IV, 24). Прежде думали, что фазы луны имѣли вліяніе на извѣстныя умственныя болѣзни, и потому лица одержимыя сими болѣзнями назывались лунатиками; въ настоящее время означенное мнѣніе остается безъосновательнымъ. Вѣроятно, главныя причины оной заключаются въ сильномъ разстройствѣ нервной системы Въ Сирійскомъ переводѣ Библіи подъ словомъ лунатикъ разумѣются душевно больные, ходящіе въ сонномъ состояніи по плоскимъ кровлямъ восточныхъ домовъ и т. п. Физіологи доселѣ еще часто описываютъ печальныя послѣдствія сомнамбулизма. Впрочемъ и эпилиптическіе припадки (Мѳ. XVIII, 5), какъ извѣстно, являются гораздо чаще во время новолуній и полнолуній, чѣмъ въ другое какое время.

Лѣстница (Быт. XXVIII, 12). Чудесное видѣніе во снѣ Іаковомъ таинственной лѣстницы, соединявшей небо съ землею, по которой сходили и нисходили ангелы Божіи, а на верху стоялъ самъ Господь, несомнѣнно свидѣтельствовало о неусыпномъ промыслѣ Божіемъ о мірѣ и человѣкѣ, о томъ, — что ангелы суть служители Божіи между людьми, и что самъ Господь есть верховный Владыка и Промыслитель всего сотвореннаго. По ученію св. отцевъ Церкви — лѣстница прообразовала собою также и человѣчество Іисуса Христа, въ которомъ соединились небо и земля.

М.

Марфа (Лук. X, 38—42)—сестра Лазаря и Маріи, жившихъ въ Виѳаніи. Домъ ихъ нерѣдко посѣщалъ Господь І. Христосъ во время

Своей земной жизни, какъ то видно изъ указанной цитаты. Во время болѣзня Лазаря, когда Господь шествовалъ въ Виѳанію, Марфа вышла къ Нему на встрѣчу и извѣстила Его о смерти своего брата. Она служила также Спасителю на вечери въ дому Симона прокаженнаго.—Память ея 6-го февраля.

Мать (Быт. Ш, 20). Еврейское слово *am*, значущее слово мать, есть обыкновенный и почти всегда изъ первыхъ звукъ, производимый устами малютки, который въ послѣдствіи по привязанности малютки къ родителямъ получаетъ дорогое для ребенка значеніе. Пр. Исаія говоритъ: «*прежде нежели дитя будетъ умѣть выговаривать: отецъ мой, мать моя*»... (Ис. VIII, 4), т. е. прежде нежели оно можетъ издавать самые простые звуки, дорогіе для ребенка. Названіе мать у Евреевъ не только имѣло свое собственное значеніе, но означало также и бабку (Ш Цар. XV, 10), или отдаленную родственницу, какъ напр. Ева (Быт. Ш, 20). Нѣжная материнская любовь нерѣдко указывается въ Св. Писаніи. «*Забудетъ ли женщина грудное дитя свое, чтобы не пожалѣть сына чрева своего?*» (Ис. XLIX, 15). Быть матерью особенно сыновей было самымъ пламеннымъ желаніемъ каждой Еврейской женщины. Дѣти всегда оказывали великое почтеніе своей матери. Товитъ заповѣдалъ сыну своему: «*Не покидай матери своей: почитай ее во всѣ дни жизни твоей, дѣлай угодное ей, и не причиняй ей огорченія. Помни, сынъ мой, что она много имѣла скорбей изъ-за тебя еще во время чревоношенія*» (Тов. IV, 3—4).

Мщеніе. Еще въ Ветхомъ Завѣтѣ чрезъ Моисея дано было Израильтянамъ слѣдующее нравственное ученіе: «*не мсти и не имѣй злобы на сыновъ народа твоего; но люби ближняго своего какъ самого себя*» (Лев. XIX, 18). Ученіе это книжники и фарисеи позднѣйшаго времени, какъ видно, не только предали забвенію, но внушали ненависть къ своимъ врагамъ. Вслѣдствіе сего Господь Іисусъ Христосъ въ Нагорной бесѣдѣ (Мѳ. V, 43—48), равно какъ въ прекрасной притчѣ о благодѣтельномъ Самарянинѣ (Лук. X, 25—37) съ особенною силою изъяснилъ предъ народомъ важность и святость любви къ врагамъ, этотъ возвышенный первоначальный законъ любви. «*Не мстите за себя, возлюбленные*, говоритъ ап. Павелъ, *но дайте мѣсто гнѣву Божію. Ибо написано: Мнѣ отмщеніе, Я воздамъ, говоритъ Господь*».—«*Итакъ, если врагъ твой голоденъ, накорми его, если жаждетъ, напой его: ибо, дѣлая сіе, ты соберешь на голову его горящіе уголья*» (Притч. XXV, 22, 23, Римл. XII, 19, 20).

Мѣновщикъ (Іоан. II, 14). Когда Іудея сдѣлалась Римскою областію, то отъ Іудеевъ требовался взносъ податей въ Римское казнохранилище, и въ то же самое время ежегодная дань въ святилище, именно полсикля, по Еврейскому курсу. Размѣномъ денегъ занимались особые мѣновщики. Съ этою цѣлію они стояли при вратахъ храма, куда стекались со всѣхъ сторонъ Іудеи-чужестранцы. Ихъ обманчивый образъ дѣйствій и вымогательства весьма вѣроятно и вызвали со стороны Господа грозный упрекъ образу ихъ дѣйствій выраженіемъ изъ Писанія: «*домъ Мой домомъ молитвы наречется, а вы сдѣлали его вертепомъ разбойниковъ*» (Мѳ. XXI, 13, Ис. LVI, 7, Іерем. VII, 11). Мѣновщики быть можетъ имѣли обыкновеніе получать особенныя выгоды отъ дачи денегъ въ заемъ, при чемъ, разумѣется, въ сдѣлкахъ ихъ не было мѣста снисхожденію, и тѣмъ заслуживали они общее негодованіе.

Н.

Нагота, нагой (Быт. II, 25). Въ Св. Писаніи подъ именемъ нагого разумѣется человѣкъ безъ всякой одежды, или только безъ верхней одежды. Въ кн. I Царствъ (XIX, 24) говорится, что Саулъ снялъ одежды свои и *весь день и всю ночь лежалъ неодѣтый*. Въ кн. пр. Исаіи (XX, 2) повѣствуется, что пр. Исаія, по повелѣнію Божію, «*снялъ вретище съ чреслъ своихъ и сандаліи съ ногъ и ходилъ нагой и босой*». Иносказательно слово нагота употребляется для выраженія бѣдности человѣка. «*Если братъ, или сестра твои наги*, говоритъ ап. Іаковъ, *и не имѣютъ дневнаго пропитанія*»... *Нагота земли* (Быт XLII, 9) означаетъ бѣдность, беззащитность и слабыя мѣста страны. Обнаженіе ногъ служило знакомъ особаго почтенія къ лицу (Лев. XIX, 20).

Нагорная бесѣда (Лук. VI, 17—20, Матѳ. V, 1, 2). Въ бытность Свою въ Галилеѣ, Іисусъ Христосъ, по избраніи изъ учениковъ Своихъ 12 апостоловъ, сошелъ со вновь избранными апостолами съ вершины горы, на которой провелъ всю ночь въ молитвѣ къ Богу, и остановился на уступѣ горы, который представлялъ ровное мѣсто значительнаго пространства (Тутъ ожидали Его множество учениковъ и много народа изо всей Іудеи, и изъ

самаго Іерусалима, изъ приморскихъ мѣстъ Тира и Сидона, которые пришли слушать Его и получить исцѣленіе отъ болѣзней и освобожденіе отъ духовъ нечистыхъ. Онъ сталъ исцѣлять. Народъ искалъ прикоснуться къ Нему: потому что изъ Него выходила чудодѣйственная сила и исцѣляла всѣхъ. Всѣ ожидали чего-то необыкновеннаго. Избраніе двѣнадцати апостоловъ заставляло многихъ думать, что Онъ наконецъ устроитъ давно обѣщанное Божіе царство. Стали мечтать, что наконецъ-то они выйдутъ изъ жалкаго положенія, въ какомъ теперь находятся подъ игомъ Римлянъ; будутъ счастливы, веселы, найдутъ изобиліе во всемъ, отмстятъ своимъ врагамъ. Іисусъ Христосъ восхотѣлъ показать духъ своего царства, и открыть имъ, кто будетъ наслаждаться блаженствомъ въ Его царствѣ).

Онъ сѣлъ на возвышеніи; Его окружили ученики. Онъ, обративши на нихъ взоръ, началъ говорить:

(Матѳ. Ѵ, 3—12, Лук. ѴІ, 20—26). «Блаженны нищіе духомъ: потому что имъ принадлежитъ царствіе небесное (а не тѣмъ, которые мечтаютъ о себѣ). Блаженны плачущіе нынѣ (о томъ, что прогнѣвали Бога грѣхами); потому что они утѣшены будутъ. Блаженны кроткіе (которые безъ ропота переносятъ тягости и скорби земнаго странствованія къ небесному отечеству); потому что они получатъ въ наслѣдство эту обѣтованную страну. Блаженны алчущіе нынѣ и жаждущіе быть праведными; потому что они будутъ насыщены. Блаженны милостивые; потому что они будутъ помилованы. Блаженны чистые сердцемъ (у которыхъ зерцало совѣсти не отуманено даже мыслію порочною); потому что они Бога узрятъ. Блаженны миротворцы; потому что они (какъ подражатели Примирителя, Сына Божія), нарекутся сынами Божіими. Блаженны гонимые за правду; потому что имъ приготовлено царствіе небесное. Блаженны вы, когда возненавидятъ васъ человѣки, будутъ поносить васъ, гнать васъ, и неправедно разславлять имя ваше, какъ безчестное, за Меня, тогда возрадуйтесь и возвеселитесь; потому что вамъ будетъ великая награда на небесахъ. Точно такъ отцы ихъ поступали и съ пророками, бывшими прежде васъ. (Напротивъ того, горе вамъ, богатые! потому что вы уже получили свое утѣшеніе. Горе вамъ, насыщенные нынѣ! потому что вы взалчете. Горе вамъ, смѣющіеся нынѣ! потому что вы плакать и рыдать будете. Горе вамъ, когда всѣ люди будутъ говорить доброе о васъ! потому что такъ точно отцы ихъ отзывались о лжепророкахъ).

(Матѳ. Ѵ, 13—19, Лук. ХІ, 33, ХѴІ, 17). Вы соль земли. Если же соль потеряетъ силу, то чѣмъ возвратишь ей соленость? какъ ни къ чему негодную придется ее выбросить вонъ, подъ ноги людямъ. Вы свѣтъ міра. Нельзя укрыться городу, когда онъ на верху горы. И не зажигаютъ свѣчи съ тѣмъ, чтобы поставить ее въ сокровенномъ мѣстѣ, или подъ сосудъ, а ставятъ ее на подсвѣчникъ, чтобы входящіе видѣли свѣтъ, и свѣтло было всѣмъ находящимся въ домѣ. Пусть же свѣтъ вашъ такъ свѣтитъ предъ человѣками, чтобы они видѣли ваши добрыя дѣла, и прославляли Отца вашего небеснаго. Не думайте, что Я пришелъ нарушить законъ (Моисеевъ), или пророческое ученіе: Я пришелъ не нарушить, а (усовершенствовать, подтвердить Моею жизнію и) восполнить. Истинно говорю вамъ: скорѣе минуетъ небо и земля, чѣмъ останется безъ исполненія одна буква, или даже одна черта изъ закона. И потому, кто нарушитъ хотя одну изъ этихъ (по вашему мнѣнію) ничего незначущихъ заповѣдей, и такъ будетъ отзываться объ ней другимъ; тотъ ничего незначущимъ будетъ въ царствіи небесномъ; а кто самъ сотворитъ и другихъ къ тому расположитъ, тотъ великимъ наречется въ царствіи небесномъ».

(Матѳ. Ѵ. 20—37. 43. 44. 38—42. Лук. ХІІ, 58. 59. ХѴІ, 18. ѴІ, 27—30). «Теперь, Я скажу вамъ: если праведность ваша не превзойдетъ праведности книжниковъ и фарисеевъ; то не войдете въ царство небесное. (А книжники и фарисеи праведность или святость поставляли только въ томъ, чтобы законъ исполненъ былъ по наружности, по буквѣ, и отнюдь не заботились и не обязывали исторгать изъ сердецъ злые помыслы и нечистыя побужденія). Вы слышали, что сказано древнимъ: не убей (Исх. ХХ, 13): кто же убьетъ, подлежитъ суду. А Я говорю вамъ: всякій гнѣвающійся на брата своего напрасно, подлежитъ суду; кто же (гнѣвъ свой выразитъ обидными словами, напримѣръ), скажетъ брату своему: ты пустой человѣкъ! тотъ подлежитъ казни, опредѣляемой верховнымъ судилищемъ; а кто проклянетъ брата, сказавши ему: ты злодѣй, нечестивецъ! такой подлежитъ гееннѣ огненной. (Миръ съ ближними важнѣе жертвы). Потому, если бы даже ты принесъ даръ твой къ алтарю, и тутъ вспомнилъ, что братъ твой имѣетъ нѣчто на тебя; оставь тамъ даръ твой предъ алтаремъ, и поди, прежде примирись съ

братомъ твоимъ; и тогда уже приди и принеси даръ твой. Когда ты идешь съ соперникомъ своимъ къ начальству; то еще на пути старайся раздѣлаться съ нимъ, чтобы онъ не отвелъ тебя къ судьѣ, а судья не отдалъ бы тебя истязателю, а истязатель не посадилъ бы тебя въ темницу. Сказываю тебѣ, ты не выйдешь оттуда, пока не заплатишь до послѣдней полушки.—Вы слышали, что сказано древнимъ: не прелюбодѣйствуй (Исх. XX, 14). А Я говорю вамъ: всякой, кто смотритъ на женщину съ похотствованіемъ, уже прелюбодѣйствовалъ съ нею въ сердцѣ своемъ. (Не говори, что ты не можешь преодолѣть влеченій чувственности, что твои тѣлесныя чувства тебя принуждаютъ ко грѣху). Если даже и правое око соблазняетъ тебя, вырви его и брось отъ себя; и если правая рука соблазняетъ тебя, отсѣки ее и брось отъ себя. (Преодолѣй силою воли грѣховную наклонность; не потворствуй себѣ, и не жалѣй себя. Цѣломудріе и чистота душевная несравненно важнѣе здоровья и цѣлости тѣлесной: и) лучше для тебя, когда погибнетъ одинъ изъ членовъ твоихъ, нежели все тѣло твое будетъ ввержено въ геенну. Сказано также: кто разводится съ женою своею, тотъ дай ей разводную (Втр. XXIV, 1). А Я говорю вамъ: кто разведется съ женою своею, необвиненною въ прелюбодѣяніи, и женится на другой, тотъ заставляетъ ее прелюбодѣйствовать, и самъ прелюбодѣйствуетъ; и кто женится на разведенной съ мужемъ, тотъ прелюбодѣйствуетъ —Еще. вы слышали, что сказано древнимъ: не нарушай клятвы (Исх. XX, 7, Лев. XIX, 12); но исполняй, въ чемъ клялся предъ Господомъ. А Я говорю вамъ: вовсе не клянись. (Будь всегда правдивъ и честенъ, чтобы никогда не имѣть нужды прибѣгать къ клятвеннымъ увѣреніямъ. Не думай, что безопасно можешь расточать клятвенныя увѣренія, лишь бы не произносить имени Божія всуе. Чѣмъ бы ты ни клялся: непремѣнно поклянешься Богомъ).—Не клянись небомъ,—оно престолъ Божій; ни землею, — она подножіе ногъ Его; ни Іерусалимомъ,—онъ градъ (Того же) великаго Царя (Бога); ни головою своею не клянись, (она во власти Божіей, и) ты на ней не можешь ни одного волоса сдѣлать бѣлымъ или чернымъ. Довольно для васъ сказать (въ подтвержденіе): да, да; (въ отрицаніе): нѣтъ, нѣтъ, а что (говорите) сверхъ этого, то (уже бываетъ) отъ нечистой совѣсти. Вы слышали, что сказано: возлюби ближняго своего (Лев. XIX, 17), и возненавидь врага своего (Исх. XXXIV, 12). А Я говорю вамъ: любите враговъ своихъ, благословляйте клянущихъ васъ, творите добро ненавидящимъ васъ, и молитесь за обижающихъ и гонящихъ васъ.—Вы слышали, что сказано: око за око, и зубъ за зубъ (Исх. XXI, 24). А Я говорю: не противься обижающему, но если кто ударитъ тебя въ правую щеку, подставь ему и другую. И кто захочетъ судиться съ тобою, и взять съ тебя верхнюю одежду, отдай ему и рубашку. И кто понудитъ тебя (напримѣръ, царскій вѣстникъ) пройдти съ нимъ одну милю, (не спорь, что эту повинность ты уже исполнилъ, а) иди съ нимъ двѣ. Всякому, кто проситъ у тебя, дай; отъ того, кто хочетъ занять у тебя, не убѣгай; и кто взялъ твое, отъ того не требуй назадъ».

(Матѳ. VII, 12. V, 46. 47. 45. 48. Лук. VI, 31—36). «И во всемъ, какъ хотите, чтобы съ вами поступали люди, такъ поступайте и вы съ ними. Потому что если вы будете любить любящихъ васъ, какой вамъ ожидать за то награды? и мытари и грѣшники любящихъ ихъ любятъ. И если дѣлаете добро тѣмъ, которые вамъ добро дѣлаютъ: какая вамъ за то благодарность? и грѣшники тоже дѣлаютъ. И если взаймы даете тѣмъ, отъ которыхъ надѣетесь получить обратно; какая вамъ за то благодарность? и грѣшники даютъ взаймы грѣшникамъ, чтобы получить обратно столько же. И если оказываете пріязнь только друзьямъ своимъ: что особеннаго дѣлаете? и язычники не тоже ли дѣлаютъ? Но вы любите враговъ своихъ, и благотворите и взаймы давайте, ничего не ожидая: и будетъ вамъ награда великая. Вы будете чадами Всевышняго, сынами Отца вашего небеснаго, Который благъ и къ неблагодарнымъ и злымъ: потому что велитъ восходить солнцу Своему надъ злыми и добрыми, и посылаетъ дождь на праведныхъ и неправедныхъ. И такъ будьте милосерды, будьте совершенны, какъ милосердъ и совершенъ Отецъ вашъ небесный».

(Матѳ. VI, 1—8. 16—18). «Берегитесь раздавать милостыню вашу предъ людьми съ тѣмъ, чтобы они васъ видѣли: иначе не будетъ вамъ награды отъ Отца вашего небеснаго. Потому, когда раздаешь милостыню, не труби передъ собою, какъ лицемѣры дѣлаютъ въ синагогахъ и на улицахъ, чтобы прославиться у людей. Истинно говорю вамъ: они уже получаютъ себѣ награду. Напротивъ, когда тебѣ придется раздавать милостыню, пусть и лѣвая рука твоя не знаетъ, что дѣлаетъ правая: такъ, чтобы милостыня твоя была въ тайнѣ; и Отецъ твой, который видитъ совершаемое въ тайнѣ, воз-

дастъ тебѣ явно. И когда молишься, не будь какъ лицемѣры. Они любятъ въ синагогахъ и на улицахъ становиться на молитву, чтобы показаться людямъ. Истинно говорю вамъ: они уже получаютъ себѣ награду. А ты, для молитвы, войди въ особую комнату у себя, и, затворивши за собою дверь, помолись Отцу твоему, который самъ невидимъ, но видитъ все совершаемое въ тайнѣ: и Отецъ твой, видящій тайное, воздастъ тебѣ явно. Молясь же, не пустословьте, какъ язычники, которые думаютъ, что чѣмъ больше они говорятъ, тѣмъ лучше будутъ услышаны. Не подражайте имъ. Отецъ вашъ, прежде чѣмъ вы просите у Него, уже знаетъ, въ чемъ вы имѣете нужду.— Когда же поститесь, не принимайте на себя унылаго вида, какъ лицемѣры, которые, чтобы показать себя людямъ постниками, такъ смотрятъ, точно лица на нихъ нѣтъ. Истинно говорю вамъ: они уже получаютъ себѣ награду. А ты, когда постишься, помажь голову твою, и умой лице твое, чтобы явиться постящимся не предъ людьми, а предъ Отцемъ твоимъ, который самъ невидимъ, но видитъ все совершаемое въ тайнѣ; и Отецъ твой, видящій тайное, воздастъ тебѣ въ явѣ».

(Лук. XI, 34—36. VI, 37. 38. 41. 42. Матѳ. VI, 22. 23. VII, 1 — 6). «Свѣтильникомъ тѣлу служитъ око. Если око твое чисто: то и все тѣло твое (осматриваемое имъ) будетъ чисто и безопасно. Если же око твое (видитъ) худо: то и для тѣла не будетъ существовать чистоты и безопасности. (Но что для тѣла око, то для души совѣсть). И такъ смотри, не сдѣлался ли этотъ свѣтъ, находящійся въ тебѣ, тьмою? А если уже внутренній свѣтъ твой тьма: то что сказать о тьмѣ, (о низшихъ способностяхъ души, о слѣпыхъ стремленіяхъ чувственности?) — Не судите, чтобы самимъ не быть судимыми; не осуждайте, чтобы самимъ не быть осужденными; прощайте, простятъ и васъ. Давайте, и даны будутъ милости отъ Бога вамъ; мѣрою доброю, утрясенною, нагнетенною и переполненною отсыплютъ вамъ въ пазуху. Потому что какою мѣрою мѣрите вы, такою же отмѣрится и вамъ; и какимъ судомъ судите вы, такимъ же судить будутъ и васъ. И что ты смотришь на спицу въ глазѣ брата твоего, а въ своемъ глазѣ бревна не чувствуешь? И какъ ты рѣшаешься говорить своему брату: братъ! дай я выну спицу изъ глаза твоего, когда самъ не видишь бревна въ своемъ глазѣ? Лицемѣръ! вынь прежде бревно изъ своего глаза; и тогда увидишь, какъ вынуть спицу изъ глаза брата твоего. Не давайте (ничего) святаго псамъ; и не бросайте жемчуга вашего передъ свиньями, чтобы эти (злыя и нечистыя животныя) не попрали его ногами, и, кинувшись на васъ же, не растерзали васъ».

(Матѳ. VII. 15—23. Лук. VI, 44. 43. 45. 46). «Берегитесь лжепророковъ, которые приходятъ къ вамъ въ овечьей одеждѣ (притворно набожными, кроткими, снисходительными), а внутри суть волки хищные. По плодамъ ихъ узнаете ихъ. Собираютъ ли съ терновника виноградъ, или съ репейника смоквы? Извѣстно, что всякое дерево хорошаго свойства плоды хорошіе приноситъ, а испорченное дерево плоды дурнаго качества приноситъ. Дереву хорошему несвойственно приносить дурные плоды, и дереву испорченному хорошіе. А всякое дерево, не приносящее добраго плода, срубаютъ и бросаютъ въ огонь. И такъ по плодамъ ихъ узнаете ихъ. Добрый человѣкъ изъ доброй сокровищницы сердца своего выноситъ доброе; а злой человѣкъ изъ сердечнаго хранилища золъ выноситъ злое: потому что отъ полноты сердца говорятъ уста его. — Что вы зовете Меня: Господи! Господи: и не исполняете того, что Я говорю? Не всякой, кто взываетъ ко Мнѣ: Господи! Господи! войдетъ въ царство небесное; но кто исполняетъ волю Отца Моего небеснаго. Въ тотъ великій день (всемірнаго суда) многіе будутъ говорить Мнѣ: Господи! Господи! не въ Твое ли имя мы пророчествовали? и не Твоимъ ли именемъ бѣсовъ изгоняли? и не Твоимъ ли именемъ многія чудеса творили? Но Я тогда объявлю имъ: Я никогда не зналъ васъ; отойдите отъ Меня, беззаконники»!

(Матѳ. VII, 24—28, Лук. VI, 47—49). «Теперь, Я скажу вамъ, кому подобенъ тотъ, кто, приходя ко Мнѣ, слушаетъ эти слова Мои, и исполняетъ ихъ: онъ подобенъ тому благоразумному строителю дома, который, выкопавъ глубоко, положилъ основаніе на камнѣ. Почему, когда пошелъ дождь, и разлились рѣки, и подули вѣтры, и устремились на этотъ домъ: то не могли поколебать его; потому что онъ основанъ на камнѣ. А кто слушаетъ эти слова Мои, и не исполняетъ ихъ, похожъ на человѣка безразсуднаго, который построилъ домъ свой на пескѣ безъ основанія: пошелъ дождь, и разлились рѣки, и подули вѣтры, и налегли на тотъ домъ; и онъ тотчасъ обрушился, и разрушеніе его было великое».

Когда Іисусъ Христосъ окончилъ Свою бесѣду, народъ дивился Его ученію: потому что Онъ училъ со властію, а не какъ книжники.

И когда Онъ сошелъ съ горы, пошло за Нимъ множество народа.

Іота (Мѳ. Ѵ, 18)—названіе буквы Греческаго алфавита—ι, по изображенію самой малой изъ всѣхъ буквъ въ алфавитѣ, въ родѣ нашего знака препинанія, коммы или запятой. Чтобъ нагляднѣе показать какъ важно въ законѣ Божіемъ и то, что по суду человѣческому представляется ничтожнымъ, Спаситель употребляетъ слѣдующее выраженіе: «*Истинно говорю вамъ: доколѣ не прійдетъ небо и земля, ни одна іота или ни одна черта, не прейдетъ изъ закона, пока не исполнится все*».

Наемникъ (Іов. ѴІІ, 1) — лице вступающее въ наемъ на служеніе на опредѣленное время, на день, или на годъ. По закону Моисееву, плата наемнику должна быть выплачиваема безостановочно (Лев. XIX, 13). «Онъ бѣденъ, прибавляетъ Законодатель, и надежду свою возлагаетъ на заработанную плату». На то обстоятельство, что время нашей жизни ограничено, указываетъ выразительно иносказательный языкъ книги Іова (ѴІІ, 1, XIѴ, 6). То слабое участіе, которое наемникъ принимаетъ въ дѣлахъ своего хозяина, сравнительно съ горячимъ участіемъ, которое принимаетъ добрый постоянный пастырь овецъ, служитъ прекраснымъ объясненіемъ одной изъ возвышенныхъ притчей Господа о добромъ пастырѣ и наемникѣ (Іоан. X, 12, 13). Наемникъ не подвергнетъ опасности своей жизни для обереженія чужой собственности.

Наростъ (І Цар. Ѵ, 6, 9)—названіе болѣзни посланной на Филистимлянъ. По мнѣнію нѣкоторыхъ, болѣзнь эта походила на нынѣшнюю болѣзнь геморрой, а другіе думали, что она была въ родѣ дезентеріи. LXX и Вульгата считаютъ болѣе правдоподобнымъ предположеніе первое, потому что одержимые этою болѣзнію дѣлали себѣ кожаныя сѣдалища, очевидно съ цѣлію уменьшить болѣзненныя страданія.

Нарѣзы на тѣлѣ (Лев. XIX, 28). У жрецовъ языческихъ народовъ молитвенный экстазъ или изступленіе выражались между прочимъ въ скаканіи, громкомъ крикѣ и самобичеваніи. Такъ пророки Ваала по требованію царя Ахава, въ присутствіи пророка Божія Иліи и народа, скакали предъ жертвенникомъ Ваала, кричали громкимъ голосомъ и «*кололи себя по своему обыкновенію ножами и копьями, такъ что кровь лилась по нимъ*» (ІІІ Цар. XѴІІІ, 28). У евреевъ было въ обычаѣ выражать скорбь вообще раздраніемъ одежды, посыпаніемъ главы пепломъ, обритіемъ головы, обрѣзаніемъ бороды; въ частности скорбь по умершимъ выражалась особеннымъ образомъ: евреи выстригали волосы надъ глазами, дѣлали надрѣзы на тѣлѣ и накладывали на себя письмена. Такого рода выраженіе скорби по умершемъ было запрещено закономъ (Лев. XIX, 28, Втор. XѴІ, 1); а священникамъ было возбранено и прикосновеніе къ умершимъ изъ народа своего, исключая самыхъ близкихъ родныхъ и также запрещено брить голову свою и подстригать край бороды своей и дѣлать нарѣзы на тѣлѣ (Лев. XXI, 1—6).

Нищета духовная (Мѳ. Ѵ, 3). Мы ничего своего не имѣемъ, но имѣемъ только то, что даруетъ Богъ, и что ничего добраго не можемъ сдѣлать безъ Божіей помощи и благодати, и потому должны вмѣнять себя за ничто и во всемъ прибѣгать къ милосердію Божію. Кратко, по изъясненію святаго Златоуста, нищета духовная есть смиренномудріе (Бес. на Мѳ. XѴ). Нищими духомъ могутъ быть и богатые, если помыслятъ, что видимое богатство есть тлѣнное и скоропреходящее, и что оно не замѣняетъ недостатка благъ духовныхъ.

Ноги (Исх. ІІІ, 5). Снимать обувь съ ногъ означало благоговѣніе и уваженіе къ мѣсту, или лицу (Іезек. XXIX, 17). Священники совершали службы Божіи безъ наружной обуви; и въ новѣйшія времена между восточными народами существуетъ обычай входить въ храмъ и къ властелину безъ обуви и по омовеніи ногъ. Омовеніе ногъ служило общимъ выраженіемъ гостепріимства (Быт. XѴІІІ, 4) и совершалось обыкновенно слугами (І Цар. XXѴ, 41, Іоан. XІІІ, 5, 6). Въ книгѣ Притчей изображается человѣкъ «лукавый, нечестивый, который ходитъ съ лживыми устами, мигаетъ глазами своими, говоритъ ногами своими, даетъ знаки пальцами своими» (Притч. ѴІ, 12, 13). Въ городѣ Смирнѣ омовеніе ногъ священниковъ отъ епископа представляетъ особенно умилительный обрядъ и служитъ точнымъ подражаніемъ примѣру Іисуса Христа (Іоан. XІІІ, 4 — 10). Тоже самое совершается и въ нашей Русской Церкви въ четвергъ, на Страстной недѣлѣ послѣ, литургіи. Посреди церкви, на возвышенномъ амвонѣ, разоблачается святитель въ кругу двѣнадцати сидящихъ пресвитеровъ и слѣдуя словамъ Евангелія, громогласно читаемаго діакономъ, беретъ лентіонъ, возливаетъ воду въ умывальницу и омываетъ имъ ноги.

Носъ. Восточныя женщины имѣли обыкновеніе носить въ ноздряхъ перстни и кольца

(Ис. III, 20) и для сего прокалывали лѣвую ноздрю, въ которую и продѣвались кольца. Означенныя кольца большею частію были золотыя и украшались жемчугомъ (Притч. XI, 22). Женщины Египта и Индіи до настоящаго времени украшаютъ свои носы подобнымъ образомъ.

О.

Обновленіе (праздникъ) (Іоан. X, 22). Праздникъ обновленія учрежденъ былъ за 165 лѣтъ до Р. Х. Во время господства надъ Іудеями Сирійскаго властителя, Антіоха Епифана, храмъ іудейскій былъ превращенъ въ капище языческое и оскверняпся жертвенникъ его свиными и другими нечистыми идольскими жертвами, а въ притворахъ храма совершались студодѣянія и сладострастныя пиршества. Іудейскій священникъ, Маттаѳія, родоначальникъ славнаго племени Маккавеевъ, возсталъ противъ насилій и неистовства гонителей вѣры и притѣснителей народа, а одинъ изъ сыновъ его, Іуда Маккавей, по смерти отца, вмѣстѣ съ другими патріотами и ревнителями истиннаго богопочитанія, началъ военною рукою отражать Сирійцевъ, которыхъ высылалъ Антіохъ противъ Іудеевъ, остававшихся вѣрными отеческому закону. Когда такимъ образомъ Іудеи были уже внѣ опасности отъ преслѣдованія Сирійцевъ, Іуда Маккавей, чрезъ три года по оскверненіи язычниками храма Іерусалимскаго, приступилъ къ очищенію оскверненнаго храма. Все языческое было выброшено, вмѣсто прежняго жертвенника сооруженъ новый, вновь устроены сосуды, свѣтильники и другія принадлежности богослуженія и наконецъ въ 25 день девятаго мѣсяца—хаслева (въ декабрѣ) новый жертвенникъ освященъ былъ законною жертвою всесожженія, съ пѣніемъ псалмовъ и игрою на музыкальныхъ орудіяхъ. И установилъ Іуда съ братьями своими праздновать это «обновленіе» каждый годъ въ теченіе 8 дней (I Мак. IV, 36 и сл., II Мак X, 6 и сл.).

Образъ (Быт. I, 26, 27). Въ книгѣ Бытія говорится, что Господь сотворилъ человѣка по образу и подобію Своему и объ Господѣ Іисусѣ Христѣ говорится, что Онъ есть образъ Божій (Кол. I, 15). Слово образъ выражаетъ совершенно полное и точное сходство, подобное тому какое существуетъ между печатью и отпечаткомъ ея. Человѣкъ первоначально обладалъ образомъ Божіимъ въ своемъ знаніи, въ своей чистотѣ и въ своемъ блаженствѣ. Высшія духовныя черты образа Божія затмились въ немъ чрезъ грѣхъ и паденіе, но еще и доселѣ многія черты образа Божія проявляются въ падшемъ человѣчествѣ въ его умѣ, его личности, его владычествѣ надъ низшими тварями и наконецъ въ его безсмертіи. Господь Іисусъ Христосъ обладаетъ всѣми совершенствами Божіими и славою, и потому Онъ точный образъ Отца Небеснаго. По изъясненіи ап. Павла, образъ Божій состоитъ въ праведности и святости истины (Еф. IV, 24).

Обрученіе (Ос. II, 19, 20). У Іудеевъ женихъ и невѣста предназначались другъ для друга безъ ихъ вѣдома до самаго обрученія. Это назначеніе или выборъ брачной четы производился еще въ раннихъ лѣтахъ, хотя дѣйствительный бракъ совершался по достиженіи невѣстою совершеннолѣтія, т. е. 12-лѣтняго возраста. Обрядъ обрученія совершался иногда за годъ и болѣе, и состоялъ или въ письменномъ условіи или чрезъ врученіе серебряной монеты невѣстѣ при свидѣтелѣ. Отъ обрученія до брака невѣста считалась уже законною женою своего жениха. Примѣры обрученія въ Св. Писаніи представляютъ подобіе наглядное денежной сдѣлки съ той и другой стороны (Быт. XXXIV, 11, 12). Сихемъ, князь Евеевъ, просилъ Іакова выдать за него дочь Дину и предложилъ съ своей стороны уплатить, чтобы ни назначилъ отецъ ея. Слово обрученіе означаетъ въ Св. Писаніи и духовное общеніе между Богомъ и вѣрующими (Ос. II, 19, 20).

П.

Пастбище (Ис. LXV, 10). Это слово употребляется въ Св. Писаніи часто въ иносказательномъ смыслѣ. Пастбища въ землѣ Ханаанской главнымъ образомъ были тѣ необитаемыя мѣста, которыя назывались пустынями или степями. Они были иногда на холмистыхъ мѣстахъ обиловавшихъ растительностью и травою; иногда были на песчаныхъ равнинахъ, въ которыхъ здѣсь и тамъ на влажныхъ мѣстахъ росла зелень. Такія вообще скудныя мѣста представляются гораздо удобнѣе для овецъ, козловъ и верблюдовъ, чѣмъ мѣстности богатыя растительностью, необходимыя для питанія коровъ. Пастбища не составляли личной собственности, но ими могли пользоваться всѣ, хотя въ нѣкоторыхъ случаяхъ они иногда принадлежали опредѣленному колѣну Израиль-

скому. Вся земля Ханаанская первоначально представляла подобную общественную собственность и была занята Авраамомъ, Исаакомъ и Іаковомъ. Когда эта страна была занята Израильтянами, то каждое колѣно имѣло свое пастбище въ предѣлахъ своего колѣна. «*И будетъ Саранъ пастбищемъ для овенъ и долина Ахоръ мѣстомъ отдыха для воловъ народа Моего*», сказалъ Господь устами прор. Исаіи (LXV, 10). Между означенными долинами раскинуты многочисленныя пастбища, и Палестинскіе пастыри кочевали по нимъ, какъ и доселѣ продолжаютъ кочевать ихъ потомки. Лѣтомъ двигались они на сѣверъ къ холмистой странѣ, чтобъ защититься отъ зноя, а зимой на югъ по направленію къ равнинамъ, и такимъ образомъ избѣгали они лѣтняго зноя и зимняго холода, и пользовались обильнымъ кормомъ для скота въ продолженіе всего года. Многочисленные пастыри находились подъ вѣдѣніемъ главнаго пастыря съ названіемъ *пастыреначальника*, каковое слово съ очевиднымъ значеніемъ прилагается къ лицу Іисуса Христа (I Петр. V, 4).

Пепелъ (Быт. XVIII, 27). Выраженіе въ Священномъ Писаніи: *покрывать свою голову пепломъ* означаетъ глубокое смиреніе, сильную печаль и раскаяніе (II Цар. XIII, 19, Есѳ. IV, 3, Іов. II, 18); *гоняться за пылью и пепломъ* — означаетъ исповѣданіе такой религіи, которая не можетъ доставить человѣку необходимой духовной пищи. Въ молитвѣ Псалмопѣвца, «молитвѣ страждущаго, когда онъ унываетъ и изливаетъ предъ Господомъ печаль свою», между прочимъ, избытокъ скорби выраженъ въ слѣдующей фразѣ: «*Я ѣмъ пепелъ, какъ хлѣбъ, и питіе мое растворяю слезами*» (Пс. CI, 1, 10). Евреи по своемъ разсѣяніи соблюдали и доселѣ соблюдаютъ печальный обрядъ наканунѣ дня годовщины разрушенія Іерусалима (9 іюля): ѣдятъ хлѣбъ и круто сваренныя яйца, осыпанныя пепломъ, при чемъ сидятъ на полу и въ самомъ темномъ углу дома и соблюдаютъ строгій постъ до звѣзды и читаютъ книгу «Плачъ Іереміи». У англійскихъ евреевъ этотъ постъ называется: черный постъ.

Перо. Мѣста Библіи, въ которыхъ встрѣчается это слово, не означаютъ тѣхъ перьевъ, которыя въ настоящее время употребляются для письма въ европейскихъ странахъ (Суд. V, 14), и скорѣе относятся къ какому либо знаку власти, чѣмъ къ письменному прибору. Желѣзный рѣзецъ, о которомъ говорится въ книгѣ Іова (XIX, 24) и у пр. Іереміи (XVII, 1) былъ такъ называемый stylus, орудіе для начертанія записей на какомъ нибудь твердомъ тѣлѣ: на камнѣ, на металлѣ, а равно на дощечкахъ, покрытыхъ воскомъ и т. д. Вообще же древнія перья походили на тѣ, которыя употребляются на Востокѣ и доселѣ, и состояли изъ тростниковой палочки (Пс. XLIV, 2), обрѣзанной подобно гусиному перу и приспособленной для болѣе изящнаго и отчетливаго письма. Подобныя перья обыкновенно обмакивались въ чернила. Писцовый ножичекъ, о которомъ говорится у пр. Іереміи (XXXVI, 23) былъ, вѣроятно, изъ тѣхъ, которые употребляли писцы для того, чтобы чинить и исправлять перья.

Плотникъ (Мѳ. XIII, 55, Марка VI, 3)—ремесленникъ, занимающійся издѣліями изъ дерева По древнему Христіанскому преданію, св. Іосифъ, которому была обручена Пр. Дѣва Марія, занимался ремесломъ плотника. По свидѣтельству Юстина, онъ дѣлалъ плуги и ярма. Господь Іисусъ Христосъ самъ слѣдовалъ примѣру Своего названнаго отца. «*Не плотниковъ ли Онъ сынъ?*» говорили Іудеи въ синагогѣ объ Іисусѣ (Мѳ. XIII, 55), или: «*Не плотникъ ли Онъ?* (Мар. VI, 3). Да, Сынъ Божій, нисколько не гнушаясь, заработывалъ Свой хлѣбъ въ потѣ лица, какъ и всѣ земнородные подвергшіеся проклятію Божію за грѣхъ прародителей, и такимъ образомъ Онъ освятилъ Своимъ примѣромъ всякій честный трудъ, составляющій удѣлъ всего человѣческаго рода.

Плѣшь, плѣшивость (Исх. III, 23). Потеря волосъ обыкновенно служитъ признакомъ или бывшей болѣзни, или преклонныхъ лѣтъ. Хорошіе волосы на головѣ у евреевъ были въ большомъ почетѣ и наоборотъ отсутствіе волосъ считалось позорнымъ недостаткомъ. Потому-то пр. Исаія послѣдствія беззаконій Сіона представляетъ между прочимъ въ слѣдующемъ видѣ: «*Оголитъ Господь темя дочерей Сіона. И будетъ вмѣсто благовонія зловоніе, и вмѣсто пояса будетъ веревка, и вмѣсто завитыхъ волосъ плѣшь*» (Ис. III, 17, 23). Когда пр. Елисей, говоритъ свящ. дѣеписатель, шелъ въ Веѳиль, то уличныя дѣти вышли за нимъ изъ города и кричали ему вслѣдъ: «*иди плѣшивый, иди плѣшивый!*» (IV Цар. II, 23). Именемъ Господнимъ пророкъ проклялъ дѣтей. «*И вышли двѣ медвѣдицы изъ лѣсу, и растерзали изъ нихъ сорокъ два ребенка*» (ст. 24).

Покаяніе (Марк. I, 4, 5, II Кор. VII, 10)—есть таинство, въ которомъ вѣрующій при устномъ исповѣданіи грѣховъ своихъ предъ священникомъ получаетъ чрезъ него невидимое

разрѣшеніе грѣховъ отъ самого Іисуса Христа. Покаяніе было отчасти и въ ветхозавѣтной Церкви. Приносившіе жертву о своихъ грѣхахъ по закону Моисееву раскаивались въ нихъ предъ Богомъ и получали очищеніе ихъ. Равнымъ образомъ и приходившіе къ Іоанну Крестителю для крещенія предварительно исповѣдывали ему грѣхи свои. Но, какъ таинство новозавѣтной Церкви, покаяніе установлено самимъ Іисусомъ Христомъ. Сначала Онъ обѣщалъ апостоламъ даровать власть разрѣшать грѣхи: *«что вы свяжете на землѣ, то будетъ связано на небѣ; и что разрѣшите на землѣ, то будетъ разрѣшено на небѣ»* (Мѳ. XVIII, 18). По воскресеніи же Своемъ Онъ на самомъ дѣлѣ даровалъ имъ эту власть, когда сказалъ: *«пріимите Духа Святаго: кому простите грѣхи, тому простятся; на комъ оставите, на томъ останутся»* (Іоан. XX, 22, 23). Отъ кающагося требуется: искреннее сокрушеніе о грѣхахъ и устное исповѣданіе ихъ, твердое намѣреніе исправить свою жизнь, вѣра во Христа и увѣренность въ Его милосердіи. Кромѣ того, какъ приготовительное средство къ покаянію, необходимы постъ и молитва, которые могутъ расположить кающагося къ сокрушенію о грѣхахъ и къ увѣренности въ милосердіи Божіемъ. Истинно кающіеся могутъ получить разрѣшеніе всѣхъ грѣховъ своихъ, потому что нѣтъ такого грѣха, который превысилъ бы милосердіе Божіе. Если же грѣхи противъ Духа Святаго (упорное отрицаніе явныхъ обнаруженій Божественной силы, крайнее ожесточеніе сердца и отчаяніе) признаются непростительными, то не по недостатку милосердія Божія, а потому что люди впадающіе въ нихъ, сами, по своему ожесточенію и упорству, не способны обратиться къ Богу съ раскаяніемъ въ нихъ.

Посредникъ (Гал. III, 19) — лице, посредствующее между двумя враждующими сторонами съ цѣлію ихъ примиренія. Это названіе, по преимуществу, принадлежитъ Божественному Искупителю, примирившему Бога съ человѣкомъ (I Тим. II, 5) *«Ибо единъ Богъ, единъ и посредникъ между Богомъ и человѣками, человѣкъ Христосъ Іисусъ»*, говоритъ св. ап. Павелъ (I Тим. II, 5).

Потопъ (Быт. VI—VIII). Во время повсемѣстнаго растлѣнія нравовъ отъ смѣшенія благочестиваго племени Сима съ потомками Каина, оставался непричастнымъ злу праведный и непорочный Ной. Ему сказалъ Богъ: «Земля наполнилась злодѣяніями отъ людей: и Я истреблю ихъ съ земли. Сдѣлай ты себѣ ковчегъ изъ смолистыхъ деревъ, съ отдѣленіями (по длинѣ и широтѣ), и осмоли его смолою съ внутренней и наружной стороны. Сдѣлай его длиною въ триста локтей, шириною въ пятьдесятъ, а высотою въ тридцать, съ отверстіемъ на верху въ локоть и съ дверью съ боку ковчега (на нашу мѣру ковчегъ былъ 65 саж. 1 арш. 14 верш. длиною, 10 саж. 2 арш. 13 верш. широтою и 6 саж. 1 арш. 11 верш. высотою). Устрой въ немъ нижнее, второе и третье жилье. А Я наведу на землю потокъ водный, чтобы истребить подъ небесами всякое существо, въ которомъ есть дыханіе. Но съ тобою Я поставлю завѣтъ Мой: ты войдешь въ ковчегъ, и съ тобою сыновья твои, и жены сыновей твоихъ. Введи также въ ковчегъ животныхъ всѣхъ родовъ: изъ птицъ, изъ скотовъ и изъ всѣхъ пресмыкающихся по землѣ, изъ каждаго рода по парѣ войдутъ къ тебѣ, чтобы имъ остаться въ живыхъ съ тобою. Запаси у себя всякой пищи, которою бы могли пропитаться и ты, и они». Ной сдѣлалъ все, что повелѣлъ ему Богъ.

За семь дней до наступленія потопа Богъ предварилъ Ноя новымъ откровеніемъ. Онъ далъ ему повелѣніе со всѣмъ семействомъ войти въ ковчегъ и взять съ собою животныхъ, присовокупивши, что чистыхъ жертвенныхъ, изъ скота—коровъ, овецъ и козъ, а изъ птицъ — голубей и горлицъ надобно взять не по парѣ, а по семи паръ, и предсказалъ, что черезъ семь дней начнется дождь, который будетъ продолжаться сорокъ дней и сорокъ ночей. Ной сдѣлалъ всѣ нужныя приготовленія.

Въ семнадцатый день втораго луннаго мѣсяца (въ концѣ ноября нашего юліанскаго года) шестисотлѣтній Ной вошелъ въ ковчегъ съ тремя сыновьями своими, и съ нимъ жена его и жены сыновей его. Особеннымъ дѣйствіемъ промысла Божія собраны были и звѣри, скотъ, гады и птицы и вошли въ тотъ же ковчегъ. Наконецъ самъ Богъ затворилъ за ними дверь. И въ тотъ же день полился на землю дождь, который не прерывался сорокъ дней и сорокъ ночей. Воды бездны морской устремились на сушу. Вода все болѣе и болѣе увеличивалась и подняла ковчегъ. Она покрыла самыя высокія горы, такъ что ковчегъ, погруженный въ нее на пятнадцать локтей, то есть до половины высоты своей, носился безпрепятственно поверхъ высочайшихъ горъ Азіи. И лишилось жизни все что имѣло движеніе и дыханіе на землѣ. Поднималась же вода въ продолженіе пяти мѣсяцевъ, или ровно 150 дней.

Наконецъ въ семнадцатый день седьмаго мѣсяца (въ концѣ апрѣля) Богъ навелъ на землю сильный вѣтеръ, который очистилъ атмосферу отъ тумановъ и дождевыхъ тучъ и двинулъ воды бездны морской обратно въ ихъ ложе и ковчегъ остановился на горахъ Араратскихъ, въ Арменіи. Воды убывали; показались верхи горъ. Ной выждалъ сорокъ дней и чрезъ окно въ ковчегѣ выпустилъ ворона. Воронъ въ ковчегъ обратно не возвратился, вѣроятно потому что находилъ обильную пищу въ плававшихъ трупахъ и отдыхъ на деревахъ и верхахъ горъ и на верху ковчега, къ которому прилеталъ. Спустя семь дней, чтобы лучше узнать, стекла ли вода съ земли, Ной выпустилъ отъ себя голубя, который обыкновенно любитъ мѣста сухія и вблизи жилищъ человѣческихъ. Голубь возвратился въ ковчегъ, потому что не нашелъ сухого мѣста, гдѣ бы отдохнуть ему. Прошли другіе семь дней. Ной опять выпустилъ голубя изъ ковчега. Голубь возвратился вечеромъ съ свѣжимъ масличнымъ листомъ въ клювѣ. Это ясно показало Ною, что начинаетъ показываться растительность и что поверхность земли освобождается отъ воды. Наконецъ еще чрезъ недѣлю онъ опять выпустилъ голубя, но онъ уже не возвращался. Съ наступленіемъ новаго года, въ самый первый день его, Ной открылъ кровлю ковчега, посмотрѣлъ и увидѣлъ, что воды нѣтъ болѣе на землѣ. Во второмъ же мѣсяцѣ къ двадцать седьмому дню (т. е. къ концу ноября) земля осушилась. Такимъ образомъ потопъ продолжался на землѣ ровно годъ, такъ называемый солнечный.

Потопъ былъ всемірный или всеобщій для всей земли. «На сомнѣніе, заимствуемое отъ потребнаго на сіе чрезвычайнаго количества воды, не трудно отвѣтствовать, говоритъ митр. Филаретъ: а) что всеобщій потопъ можно представить прехожденіемъ воды, занимающей, какъ извѣстно, около половины земного шара, на другую открытую половину, и что б) земля была даже и вся покрыта водою, доколѣ воды не были собраны въ одно мѣсто (Быт. I, 9) и что в) какъ извѣстно по новѣйшимъ изслѣдованіямъ, одна атмосфера можетъ дать болѣе воды, нежели сколько нужно для потопленія всей земли. Напротивъ того мнѣніе о частномъ потопѣ влечетъ за собой неразрѣшимый въ семъ случаѣ вопросъ: къ чему нуженъ былъ ковчегъ и собраніе въ него всѣхъ животныхъ, если бы животныя во многихъ странахъ свѣта оставались невредимы, куда и Ной также могъ бы переселиться? Филонъ доказывалъ всеобщность потопа изъ морскихъ раковинъ, которыя находятся на вершинахъ самыхъ высокихъ горъ (Phys. Sacr. t. 1). Подобные слѣды потопа видимы во многихъ мѣстахъ къ изумленію невѣрующихъ. Фонтенель во Франціи, Лейбницъ въ Германіи узнали на природныхъ камняхъ изображенія растеній Восточной Индіи и Южной Америки и Бюффонъ признается, что сего явленія не можно изъяснить иначе, какъ дѣйствіемъ великаго наводненія (Hist. Nat. Théorie de la terre, t. 1). Палласъ въ Сибири, которая есть возвышеннѣйшая часть возвышеннѣйшей изъ частей свѣта Азіи, на горахъ нашелъ цѣлые остовы слона и носорога. Что кромѣ всеобщаго потопа могло загнать ихъ туда, или занести трупы ихъ? (Observ. sur la formation des montagnes par M. Pall.). Происхожденіе всеобщаго потопа новѣйшіе испытатели естества съ вѣроятностію стараются изъяснить: а) движеніемъ средоточія земли, или точки ея равновѣсія; б) удержаніемъ ея обращенія около своей оси; в) дѣйствіемъ проходившей близъ земли кометы на ея атмосферу. Но человѣческія догадки ничего не прибавляютъ къ достовѣрности Св. Писанія» (Митр Филаретъ. Зап. на кн. Бытія).

Похоть: а) всякое незаконная страсть и желаніе (I Кор. X, 6, I Петр. II, 18), б) развращеніе сердца, влекущее ко злу и грѣху. *«Каждый искушается, увлекаясь и обольщаясь собственною похотію. Похоть же, зачавши, рождаетъ грѣхъ»* (Іак. I, 14, 15).

Поцѣлуй, лобзаніе (Быт. XXVII, 26)—родъ привѣтствія, значущаго любовь и уваженіе. Самуилъ по повелѣнію Божію помазалъ Саула на царство—*вылилъ изъ сосуда елей на голову его, поцѣловалъ его и сказалъ: вотъ Господь помазываетъ тебя въ правителя наслѣдія своего въ Израилѣ* (I Цар. X, 1). У евреевъ было обычаемъ, послѣ того какъ на голову царя надѣвался вѣнецъ, вельможи цѣловали его *поцѣлуемъ подданства*, или *поцѣлуемъ величія*. На Востокѣ письмо или грамота отъ государя посланныя къ кому либо изъ подданныхъ обыкновенно цѣловались, и затѣмъ прикладывались ко лбу. Друзья цѣловали иногда другъ у друга сначала бороду, а потомъ уже уста. Первенствующимъ Христіанамъ было дозволено употребленіе поцѣлуевъ и лобзаній (Римл. XVI, 16). Женщина, упоминаемая въ Евангеліи, изъ глубочайшаго благоговѣнія цѣловала ноги Господа на вечери въ дому Симона Фарисея (Лук. VII, 38). Поцѣлуй Іудою Господа Іисуса Христа въ саду Геѳсиманскомъ имѣлъ значеніе предательское: *«кого я поцѣлую*, сказалъ Іуда посланнымъ отъ первосвя-

щенниковъ и старѣйшинъ народныхъ взять Іисуса, *тотъ и есть, возьмите Его. И тотчасъ подошедъ къ Іисусу, сказалъ: радуйся, Равви! и поцѣловалъ Его»* (Мѳ. XXVI, 48, 49).

Правитель (Мѳ. XXVII, 2). Правители или игемоны были собственно высшіе чиновники, которые назначались изъ Рима къ намѣстникамъ провинцій, избирались обыкновенно изъ лицъ значительныхъ—изъ «римскимъ всадниковъ» и обязывались заботиться о доходахъ казны императорской, а также и разбирать гражданскимъ порядкомъ разныя дѣла возникавшія по этому предмету. Иногда, какъ это бывало въ небольшихъ провинціяхъ, или въ странахъ требовавшихъ отдѣльнаго управленія, правители совершенно замѣняли намѣстниковъ. За удаленіемъ отъ высшей власти и ссылкою Архелая, сына Иродова, въ 6 г. по Р. Х. Іудея и Самарія отчислены были къ составу бывшей уже Сирійской провинціи, и правители имѣли резиденцію свою, вмѣстѣ и главную квартиру подвѣдомаго имъ войска въ приморской Кесаріи (Дѣян. XXV, 6). Первымъ въ ряду правителей Іудеи былъ «римскій всадникъ» Кононій, а упоминаемый въ Евангеліи Понтій Пилатъ былъ уже шестымъ. Положеніе правителей бывало иногда очень тяжело, частію отъ своеобычности и упрямства Іудеевъ, частію оттого, что они обыкновенно занимали должность правителей въ странѣ, которую мало знали. Но, съ другой стороны, корыстолюбіе и произволъ правителей, даже по возведенію тѣхъ или другихъ лицъ въ первосвященническое званіе подавали Іудеямъ много поводовъ къ жалобамъ, которыя или не имѣли ходу, или оставались безъ послѣдствій въ тогдашнемъ Римѣ, наполненномъ всякими интригами.

Правосудіе, правота (Пс. LXXXVIII, 15)—одно изъ существенныхъ свойствъ и совершенствъ бытія Божія, означающее безпредѣльную правду Его природы, Его дѣйствій, Его закона, міроправленія и всѣхъ Его Божественныхъ отношеній къ міру и тварямъ.

Преображеніе Господне (Мѳ. XVII, 1—13, Лук. IX, 28—36, Марк. IX, 2—12). Послѣ бесѣды о крестѣ и о славѣ царствія Своего, Іисусъ Христосъ, въ бытность Свою въ Галилеѣ, взялъ изъ учениковъ Своихъ трехъ свидѣтелей воскресенія дочери Іаировой, Петра и двухъ братьевъ, Іакова и Іоанна, и только съ ними одними пошелъ на самую высокую въ томъ мѣстѣ гору—Ѳаворъ, чтобы тамъ помолиться. Взошедши на верхъ горы, Онъ сталъ на молитву; а ученики Его сѣли отдохнуть и отъ утомленія уснули. Во время этой-то молитвы произошло чудное преображеніе Іисуса Христа и осязательно ученикамъ Его открылась слава Его, какъ Единороднаго отъ Отца. Видъ лица Его измѣнился: оно просіяло какъ солнце. Одежды Его сдѣлались такъ бѣлы какъ снѣгъ, заблестѣли какъ свѣтъ. И изъ другаго міра предстали сюда два величайшихъ пророка, законодатель Моисей и ревнитель по Богѣ Илія. Они явились въ прославленномъ видѣ; но бесѣдовали съ Іисусомъ Христомъ о послѣднихъ дняхѣ земной Его жизни, которые Онъ долженъ окончить въ Іерусалимѣ. Пробудились апостолы: и увидали славу Его и двухъ мужей стоявшихъ съ Нимъ. Сердца ихъ наполнились неизъяснимымъ восторгомъ: впрочемъ они наблюдали и слушали въ глубокомъ молчаніи. Но когда пророки отходили отъ Іисуса Христа, Петръ не удержалъ порыва восторженной души, онъ воскрикнулъ: «Наставникъ! Равви! Господи! какъ хорошо намъ здѣсь! Если хочешь, поставимъ здѣсь три кущи, одну Тебѣ, одну Моисею и одну Иліи». Когда онъ это говорилъ, вдругъ явилось свѣтлое облако и осѣнило ихъ, и сшелъ изъ облака гласъ: «Это сынъ Мой возлюбленный, въ которомъ все Мое благоволеніе; Его слушайте». Услышавши этотъ голосъ, ученики пали на лица свои отъ страха. Но Іисусъ Христосъ подошелъ къ нимъ и сказалъ: встаньте и не бойтесь». Когда поднялись они, то около себя никого уже не видѣли кромѣ одного Іисуса Христа, Когда сходили они съ горы, Іисусъ Христосъ повелѣлъ имъ никому не разсказывать, что они видѣли; пока Сынъ человѣческій не воскреснетъ изъ мертвыхъ. Событіе это празднуется Православною Церковію 6 августа.

Причащеніе есть таинство, въ которомъ вѣрующій подъ видомъ хлѣба и вина, вкушая самаго тѣла и крови Христовой, таинственно соединяется со Христомъ и получаетъ залогъ вѣчной жизни. Таинство это установлено было самимъ Іисусомъ Христомъ на послѣдней тайной вечери. Благословивъ приготовленный хлѣбъ, Онъ преломилъ его по числу учениковъ и, раздавая имъ, сказалъ: «*пріимите, ядите, сіе есть тѣло Мое, которое за васъ предается;* потомъ взявъ чашу и воздавъ хвалу Богу, подалъ имъ, говоря: «*пейте изъ нея вси. Ибо сіе есть кровь Моя новаго завѣта, за многихъ изливаемая во оставленіи грѣховъ. Сіе творите въ Мое воспоминаніе* (Мѳ. XXVI, 26—29, Марк. XIV, 22—25, Лук. XXII, 19—21). Причащеніе необходимо каждому Христіанину для спасенія. Объ этомъ ясно говоритъ Іисусъ Христосъ: «*истинно, истинно говорю*

вамъ: если не будете ѣсть плоти Сына человѣческаго и пить крови Его: то не будете имѣть въ себѣ жизни» (Іоан. VI, 53). Сущность этого таинства состоитъ въ томъ, что во время совершенія Божественной литургіи хлѣбъ и вино, силою и дѣйствіемъ Святаго Духа, пресуществляются въ истинное тѣло Христово и въ истинную кровь Христову и служатъ для причащающихся духовною пищею и залогомъ вѣчнаго блаженства. Право совершать таинство св причащенія имѣютъ только епископы и пресвитеры, какъ преемники апостоловъ. Приступать къ этому таинству могутъ всѣ вѣрующіе, получившіе крещеніе и мѵропомазаніе. Слѣд. и младенцы не должны быть лишаемы участія въ этомъ таинствѣ. Но возрастные, желающіе приступить къ таинству св.причащенія, должны приготовиться къ этому постомъ и молитвою и очистить свою совѣсть отъ грѣховъ таинствомъ покаянія. Ап. Павелъ о причащеніи говоритъ: *Да испытываетъ себя человѣкъ, и такимъ образомъ пусть ѣстъ отъ хлѣба сего и пьетъ изъ чаши сей. Ибо кто ѣстъ и пьетъ недостойно, тотъ ѣстъ и пьетъ осужденіе себѣ, не разсуждая о тѣлѣ Господнемъ* (I Кор. XI, 28, 29). Тѣ которые по возможности достойно причащаются тѣла и крови Христовой, могутъ получать себѣ отъ этого великую пользу, именно, могутъ чрезъ это тѣснѣйшимъ образомъ соединяться со Христомъ, укрѣплять свою духовную жизнь и надѣяться на участіе въ вѣчномъ блаженствѣ. *«Ядущій Мою плоть, и піющій Мою кровь имѣетъ жизнь вѣчную, и пребываетъ во* Мнѣ *и Я въ немъ»*, сказалъ Господь (Іоан. VI, 54, 56). Сознавая такую важность и пользу таинства св. причащенія, древніе Христіане причащались въ каждый воскресный день; но изъ нынѣшнихъ немногіе имѣютъ такую чистоту жизни, чтобы всегда быть готовымъ приступить къ столь великому таинству. Церковь матернимъ гласомъ завѣщаетъ исповѣдываться предъ духовнымъ отцемъ и причащаться Тѣла и Крови Христовы, ревнующимъ о благоговѣйномъ житіи, четыре раза въ годъ, въ каждый изъ четырехъ постовъ, а всѣмъ непремѣнно однажды въ годъ.

Прѣсный хлѣбъ (Исх. 15). См. **Опрѣсноки** (Энциклоп., вып. III, стр. 91).

Птенцы голубиные (Лев. I, 14, Лук. II, 24). По Іудейскому закону бѣднымъ, не имѣвшимъ возможности приносить цѣнной жертвы, дозволено было приносить двухъ молодыхъ голубей (Лев. XII, 6). Изъ этого можно судить о бѣдности Пресвятой Дѣвы Маріи, которая принесла въ жертву по закону двухъ горлицъ, или двухъ птенцовъ голубиныхъ (Лук. II, 24). Горлица принадлежитъ къ разряду породъ голубиныхъ, птица перелетная (Іерем. VIII, 7, Пѣсн. Пѣсн. II, 12). См. **Горлица** (Энциклоп., вып. I, стр. 166).

Пыль (Іов. II, 12). Сидѣніе въ пыли служило знакомъ глубокаго уничиженія, а бросаніе пыли надъ головою служило символомъ печали (Нав. VII, 6). Мы читаемъ во II кн. Царствъ (XVI, 13), что въ то время, когда Давидъ и люди его по возмущеніи Авессалома, укрываясь отъ его преслѣдованія, шли своимъ путемъ, *««Семей шелъ и злословилъ, и бросалъ камнями на сторону Давида и пылью»*. Повидимому, это было нѣчто въ родѣ проклятія, и подобнымъ образомъ оно выражалось на Востокѣ. Такъ напр. объ Іудеяхъ говорится, что когда они особенно были возбуждены противъ ап. Павла, бросали пыль на воздухъ съ громкимъ воплемъ противъ него. Отрясать прахъ или пыль съ ногъ своихъ служило выраженіемъ полнаго отреченія отъ извѣстнаго мѣста и лица. Этотъ обычай, какъ думаютъ, былъ въ общемъ употребленіи между Іудеями. Вступивши разъ въ какую либо языческую землю, они отрясали пыль съ ногъ своихъ и уходя поступали такимъ же образомъ, чтобы не внести чего нечистаго или сквернаго въ свою землю.

Р.

Радость (I Петр. I, 8)—пріятное душевное чувство, бывающее отъ полученія или въ ожиданіи какого либо блага. Она считается между плодами Святаго Духа (Гал. V, 22) и употребляется свящ. писателями для изображенія всякаго религіознаго возбужденія.

Разслабленный (Мѳ. IV, 24, IX, 2)-- болѣзнь, которая лишаетъ человѣка свободнаго движенія, и такимъ образомъ порывается связь между волею и пораженною частію. Въ томъ смыслѣ, какъ употреблено слово это въ Новомъ Завѣтѣ, оно можетъ означать апоплексію или параличъ всего организма, параличъ одной стороны тѣла, параличъ отъ сокращенія мускуловъ, такъ что членовъ тѣла нельзя ни поднять, ни протянуть, и затѣмъ пораженныя части тѣла вскорѣ дѣлаются совершенно изсохшими. Означенная болѣзнь до настоящаго времени распространена на Востокѣ. Члены тѣла остаются неподвижно въ томъ самомъ положеніи, въ какомъ застигъ ихъ внезапный припадокъ, и страданія бываютъ иногда такъ

сильны, что вскорѣ послѣ припадка наступаетъ смерть (Мѳ. VIII, 6).

Раскаяніе Божіе (Быт. VI, 6, I Цар. XV, 11, 35). Чувство раскаянія, свойственное лишь человѣку, приписывается бытописателемъ Господу въ двухъ случаяхъ: предъ всемірнымъ потопомъ и по поводу недостойнаго поведенія Саула возведеннаго въ царское достоинство по повелѣнію Божію. При сказаніи о послѣднемъ случаѣ употреблено бытописателемъ и слѣдующее выраженіе Самуила, обличавшаго Саула съ угрозою, что за преступленія свои онъ отверженъ Господомъ и не будетъ болѣе царемъ надъ Израилемъ: «*не человѣкъ Онъ* (Господь) *чтобы раскаяться Ему*» (I Цар. XV, 29). Изъ этого видно, что когда говорится о раскаяніи Господа, тогда говорится о Немъ, какъ о человѣкѣ, языкомъ простаго народнаго смысла. По сему мысль заключающуюся въ словахъ Моисея: *и раскаялся Господь, что создалъ человѣка на землѣ и возскорбѣлъ въ сердцѣ своемъ* (Быт. VI, 6) можно изъяснить такъ: «Богъ видѣлъ человѣка въ такомъ состояніи, въ которомъ сей совсѣмъ не соотвѣтствовалъ предначертанію Премудрости, явленному въ его сотвореніи, и болѣе уже не могъ быть причастнымъ любви и благости Творческой» (М. Филаретъ. Зап. на кн. Бытія).

Распорядитель пира (Іоан. II, 8) былъ лицомъ назначеннымъ слѣдить за слугами и надзирать за всѣмъ порядкомъ пиршества. На немъ между прочимъ лежала обязанность пробовать вино, чтобы опредѣлить его качество и пригодность для угощенія присутствующихъ на пирѣ. Такимъ образомъ распорядитель пира отвѣдалъ вино, превращенное Господомъ изъ воды на бракѣ въ Канѣ Галилейской (Іоан. II, 8, 9).

Римляне. Овладѣвъ Іудею, за 64 года предъ пришествіемъ Спасителя, Римляне оставили ея жителямъ, какъ дѣлали и въ другихъ завоеванныхъ ими провинціяхъ, свободу отечественнаго вѣроисповѣданія и щадили даже предразсудки Іудеевъ. Равно и судопроизводство, въ дѣлахъ обыкновенныхъ, предоставили они мѣстнымъ властямъ Іудейскимъ, и только въ дѣлахъ уголовныхъ, повидимому, ограничили силу верховнаго Іудейскаго судилища, то есть синедріона. Но вмѣстѣ съ тѣмъ Римляне подчинили Іудею и ея жителей своей подушной и пошлинной системѣ, которая была очень тяжела для Іудеевъ. Чтобы придать потребную силу распоряженіямъ назначаемыхъ въ Іудею правителей, Римляне всегда содержали въ Іудеѣ часть своихъ войскъ, даже и при царяхъ династіи Иродовой. Главная квартира войскъ была въ Кесаріи (приморской). Но въ праздникъ пасхи большіе отряды когортъ Римскихъ должны были находиться въ самомъ Іерусалимѣ, гдѣ центральнымъ пунктомъ для сосредоточенія военной силы служила крѣпость Антоніева, позиція которой у самаго храма, гдѣ собирается масса народная, была очень важна для Римлянъ. Военные отряды ихъ состояли изъ пѣхоты и кавалеріи, подъ командою трибуновъ, или тысяченачальниковъ, и центуріоновъ, или сотниковъ. Дѣломъ Римскихъ солдатъ было, между прочимъ, выполнять смертные приговоры, содержать стражу на мѣстѣ казни, при чемъ пользовались они снимаемою съ казнимыхъ одеждою, и блюсти подъ карауломъ, или препровождать куда слѣдуетъ арестантовъ. Въ то же время, подъ управленіемъ Римской власти, вошла въ обращеніе въ Іудеи и Римская монета, прежде которой введена уже была греческая. Вошла въ употребленіе и Римская система мѣръ и вѣсовъ. Тогда же и самый языкъ Римлянъ могъ сдѣлаться знакомымъ по крайней мѣрѣ Іудеямъ высшихъ сословій, такъ какъ и въ провинціяхъ Римскихъ обыкновенно онъ употреблялся при судебныхъ дѣлопроизводствахъ и въ публичныхъ актахъ. Свобода въ отправленіи богослуженія по своей вѣрѣ предоставлена была Іудеямъ не только въ ихъ отечествѣ, но и въ другихъ провинціяхъ Римскихъ. Кромѣ этой снисходительности Римлянъ, Іудеи могли пользоваться еще одною важною ихъ милостью,—они могли получать право «Римскаго гражданства», освобождавшее, между прочимъ, отъ тѣлесныхъ наказаній въ судахъ Римскихъ и обезпечивавшее противъ насильственнаго дѣйствованія судей вообще. Право это давалось и цѣлымъ провинціямъ, и городамъ, и частнымъ лицамъ,—послѣднимъ, конечно, за особенныя заслуги кесарю и его дому и, пожалуй, даже за деньги. Апостолъ Павелъ наслѣдовалъ право это отъ своихъ родителей.

Рождество Христово (Мѳ. I, 18—25). О тайнѣ воплощенія сына Божія на землѣ, кромѣ Богоизбранной Дѣвы Маріи, знали только два лица, по откровенію отъ Духа Святаго: это родители Предтечи, Захарія и Елисавета. Нужно было сообщить эту тайну и третьему праведнику. Ангелъ Господень явился обрученному мужу Пресвятой Дѣвы во снѣ и сказалъ: «Іосифъ, сынъ Давидовъ! не бойся принять Марію, жену твою. Родившееся въ ней—отъ Духа Святаго. Она родитъ Сына, и ты наречешь Ему имя Іисусъ (Спаситель): потому что

Онъ спасетъ народъ Свой отъ грѣховъ ихъ». Съ этого времени Іосифъ не только былъ хранителемъ дѣвства Богоматери, но и предреченной отъ пророка Исаіи тайны воплощенія Бога отъ Дѣвы.

(Лук. II, 1—21). Въ это время вышло отъ Кесаря Августа повелѣніе сдѣлать перепись по всей землѣ. Каждому надобно было вписаться въ своемъ отечественномъ городѣ: почему и Іосифъ съ Пресвятою Дѣвою Маріею, происходя изъ дома и отъ рода Давидова, пошли изъ Галилеи, изъ города Назарета, въ Іудею, въ городъ Давидовъ Виѳлеемъ. Въ этомъ маленькомъ городкѣ, на этотъ разъ, стеченіе народа было многочисленное. Пресвятой Дѣвѣ Маріи наступило время родить, и не оказалось удобнаго мѣста въ домѣ. Она удалилась въ вертепъ, въ который, обыкновенно, загоняли домашній скотъ. и тамъ родила Сына; Сама спеленала Его и положила въ ясли.

Была ночь. Пастухи стерегли стадо въ полѣ. И вотъ, предсталъ имъ Ангелъ Господень, и Божественный свѣтъ осіялъ ихъ. Они испугались. Но ангелъ сказалъ имъ: «не бойтесь. Я возвѣщаю вамъ великую радость, которая приготовлена для всего народа: теперь родился вамъ въ городѣ Давидовомъ Спаситель, именно Христосъ Господь. И вотъ какъ узнать Его: вы найдете спеленатаго Младенца, лежащаго въ ясляхъ». Вдругъ явилось съ Ангеломъ множество небеснаго воинства; и слышно было, какъ они хвалили Бога, и пѣли: «Слава на небесахъ, (царствующему) Богу! и на землѣ миръ. (Открылось Его) благоволеніе къ человѣкамъ»! Когда Ангелы отошли на небо, пастухи сказали другъ другу: «дойдемъ до Виѳлеема, и посмотримъ, что тамъ случилось, о чемъ Господь возвѣстилъ намъ»? И нимало не медля пошли: и нашли Богородительницу Марію, и Іосифа, и Младенца, лежащаго въ ясляхъ. Тутъ они разсказали, что было имъ самимъ сказано о Младенцѣ. Всѣ слышавшіе дивились, что разсказывали пастухи. А Богоматерь, вслушиваясь, хранила эти рѣчи на сердцѣ Своемъ. Пастухи возвратились, и благодарили Бога за все, что слышали и видѣли. Въ осьмой день по рождествѣ Богомладенца совершили надъ Нимъ предписанное обрѣзаніе, и дали Ему имя *«Іисусъ»*, которое преднарекъ Гавріилъ во время благовѣщенія Богоматери о рожденіи Ею Христа Спасителя. Рождество Христово празднуется правосл Церковію 25 декабря.

Рожонъ (Дѣян. IX, 5) — длинная заостренная палка, которою погоняютъ воловъ. Смыслъ выраженія — *трудно идти противъ рожна* было пословицею, получившей свое начало изъ того, что отставшіе отъ стада волы часто натыкаются на рожонъ, т. е. подгоняются остріемъ конца палки и получая отъ того чувствительную боль, ускоряютъ ходъ за стадомъ. Вслѣдствіе этого пословица означаетъ глупость и безуміе людей, сопротивляющихся повелѣнію власти или увѣщанію своей совѣсти. Большинство языческихъ писателей приводятъ эту пословицу въ дружескихъ кружкахъ, чтобы показать нелѣпость подобнаго сопротивленія.

Рѣсницы (Прит VI, 25). Это слово поэтически прилагается къ утру. *«Глаза у него* (т. е. левіаѳана), говорится въ кн. Іова (XLI, 10), *какъ рѣсницы зари»*. На обычай раскрашивать рѣсницы нерѣдко указываютъ свящ. писатели (Іер. IV, 30, Іезек. XXIII, 40). Обычай этотъ и доселѣ существуетъ между Восточными женщинами: волоса и края рѣсницъ умащаются мелкимъ черныть порошкомъ, смоченнымъ въ маслѣ, или ароматическомъ уксусѣ, что придаетъ глазамъ особенную тѣнь.

С.

Свистъ (III Цар. IX, 8). Свистать на кого служило выраженіемъ насмѣшки и презрѣнія (Іер. XIX, 8); звать кого либо свистомъ значитъ имѣть силу или власть надъ призываемымъ такимъ образомъ.

Свитокъ. См. Письмена (Энциклоп., вып. III, стр. 124).

Свѣтъ (Быт. I, 2, 4)—элементъ, посредствомъ котораго видимы различные предметы, величина оныхъ, цвѣтъ и т. п. Движеніе свѣта необыкновенно быстро; онъ пробѣгаетъ по меньшей мѣрѣ около 10,000,000 миль въ минуту. Свѣтъ былъ сотворенъ въ первый день, хотя небесныя свѣтила сотворены только въ четвертый день; потому вопросъ—проистекаетъ ли свѣтъ отъ солнца; или это есть особая жидкость, повсюду разлитая во вселенной, испускающая подъ вліяніемъ солнца лучи и приводимая онымъ въ колебаніе и движеніе— вопросъ доселѣ нерѣшенный. Слово *свѣтъ* часто употребляется иносказательно въ Свящ. Писаніи. Господь І. Христосъ нерѣдко называется *свѣтомъ*. *«Богъ,* по слову Писанія, *живетъ въ свѣтѣ неприступномъ. Богъ есть свѣтъ,* пишетъ Св. Іоаннъ Богословъ, *и нѣтъ въ немъ никакой тьмы»* (I Іоан. 1, 5). Свѣтъ служитъ въ Свящ. Писаніи эмблемою знанія, чистоты жизни, святости и радости и т. п. *«Такъ да свѣтитъ свѣтъ вашъ предъ людьми,*

говоритъ Спаситель, *чтобы они видѣли ваши добрыя дѣла, и прославили Отца вашего небеснаго»* (Мѳ. V, 16).

Святый градъ (Мѳ. XXVII, 53). См. **Іерусалимъ**. (Энциклоп. вып. II, стр. 79).

Священникъ (ветхозавѣтный). По закону священниками могли быть только потомки Аарона, законорожденные, безъ порока на тѣлѣ, незазорные въ поведеніи своемъ и супружествѣ. Почему имъ должно было вступать въ супружество только съ дѣвицею изъ своего народа или вдовою священника (Лев. XXI, 7, Іезек. XLIV, 22); не позволено употреблять вина предъ священнодѣйствіями (Лев. X, 9); запрещены свѣтскіе обряды сѣтованія: обритіе головы, обрѣзаніе бороды, уязвленіе тѣла и возбранено даже оплакиваніе умершихъ, исключая отца, мать, сына, дочь брата и сестру дѣвицу (Лев. XXI, 1—6). Въ обрядъ посвященія ихъ входили: поставленіе предъ Святилищемъ, при собраніи народа, омовеніе, облаченіе, жертвоприношеніе о грѣхѣ, всесожженіе, жертва совершенія, помазаніе кровію праваго уха, правой руки и правой ноги посвящаемаго, наполненіе рукъ его частію жертвы, окропленіе священнымъ мѵромъ смѣшаннымъ съ кровію, и неисходное въ продолженіи седьми дней пребываніе во дворѣ Скиніи (Исх. XXIX, Лев. VIII). Постоянною обязанностію священниковъ было: приносить въ опредѣленное время жертвы, совершать куреніе въ Святилищѣ, возжигать каждый вечеръ свѣтильникъ его, перемѣнять каждую субботу хлѣбы на трапезѣ предложенія, очищать по установленію проказу и другія нечистоты и наставлять народъ въ законѣ. Во время священнослуженія, священники употребляли особенныя, сдѣланныя изъ льна и виссона одежды (Исх. XXVIII, 40, 42, XXXIX, 27. Лев. VIII, 13). Для обычнаго священнослуженія въ храмѣ учреждены были еще со времени Давида такъ называемыя дневныя череды между священниками, именно 24 череды (І Пар. XXIV, 3—18. II Пар. VIII, 14). Каждая череда имѣла своего начальствующаго (II Пар. XXXVI, 14. I Ездр. X, 5. Неем. XII, 7) и въ извѣстную недѣлю должна была отправлять положенное богослуженіе, начиная его въ одну субботу и оканчивая въ другую, слѣдующую (IV Цар. XI, 9. II Пар. XXIII, 4. Лук. I, 5). Сверхъ того частныя богослужебныя дѣйствія ежедневно назначались тому или другому изъ священниковъ, составлявшихъ извѣстную череду по особенному жребію (Лук. I, 9).

Священство есть таинство, въ которомъ Духъ Святый, чрезъ молитвенное возложеніе рукъ Архіерейскихъ, поставляетъ правильно избраннаго совершать таинства и наставлять людей въ вѣрѣ и добрыхъ дѣлахъ. О священствѣ ясное свидѣтельство можно видѣть въ словахъ св. ап. Павла: *«Внимайте себѣ и всему стаду, въ которомъ Духъ Святый поставилъ васъ блюстителями, пасти церковь Господа и Бога, которую Онъ пріобрѣлъ Себѣ кровію Своею»* (Дѣян. XX, 28), и въ другомъ мѣстѣ: *«Каждый долженъ разумѣть васъ, какъ служителей Христовыхъ и домостроителей таинъ Божіихъ»* (I Кор. IV, 1). Главныхъ степеней священства три: епископъ, пресвитеръ и діаконъ. Различіе между ними состоитъ въ слѣдующемъ: Епископъ имѣетъ право совершать всѣ таинства и рукополагать другихъ для совершенія таинствъ; пресвитеръ можетъ совершать таинства кромѣ священства и притомъ въ зависимости отъ епископа, а діаконъ можетъ только помогать епископамъ и пресвитерамъ при совершеніи таинствъ. — Апостольское происхожденіе трехъ степеней священства ясно видно изъ Священнаго Писанія. Такъ въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ говорится объ избраніи и рукоположеніи самими апостолами первыхъ седми діаконовъ (VI, 1—7) и рукоположеніи пресвитеровъ къ каждой церкви (XIV, 23). О правахъ и власти епископовъ, избраиныхъ апостолами, ясно говорится въ Посланіяхъ къ (епископу Ефесскому) Тимоѳею и (епископу Критскому) Титу. Такъ, первому апостолъ пишетъ: *«Руки ни на кого не возлагай поспѣшно»* (I Тим. V, 22) второму: *«Для того я оставилъ тебя въ Критѣ, чтобы ты довершилъ недоконченное и поставилъ по всѣмъ городамъ пресвитеровъ»* (Тит. I, 5). Отсюда ясно, что апостолы предоставили епископамъ власть посвящать пресвитеровъ чрезъ рукоположеніе и обязанность заботиться объ устройствѣ дѣлъ церковныхъ.

Сердце (Дѣян. XVI, 14)—сѣдалище любви, желаній и привязанностей человѣческихъ. Поэтому насколько сердце можетъ быть хранителемъ святой любви къ Богу и располагать человѣка къ исполненію заповѣдей Божіихъ,— *сердцемъ вѣруютъ въ праведности*, говоритъ ап. Павелъ (Рим. X, 10), настолько же оно въ состояніи развращенія будетъ источникомъ нечестія. *«Изъ сердца исходятъ злые помыслы*, говоритъ Спаситель, *убійства, прелюбодѣянія, любодѣянія, кражи, лжесвидѣтельства, хуленія»* (Мѳ. XV, 9). *Когда плоть твоя и тѣло твое будутъ истощены*, говоритъ Пре-

мудрый, *скажешь: зачѣмъ я ненавидѣлъ наставленія и сердце мое пренебрегало обличеніемъ*» (Прит. VI, 12). «*Лукаво сердце человѣческое болѣе всего*, говоритъ Пророкъ, и *крайне испорчено, кто узнаетъ его?*» (Iерем. XVII, 9). Въ отвѣтъ на этотъ выразительный вопросъ самъ Богъ отвѣтствуетъ: «*Я, Господь, проникаю сердце и испытываю внутренности, чтобы воздать каждому по пути его и по плодамъ дѣлъ его*» (ст. 10).

Сикеръ (Исаіи V, 11. Лук. I, 15). Намъ извѣстно изъ различныхъ источниковъ, что крѣпкіе напитки разныхъ родовъ, какъ-то: пиво, пальмовое вино и т. п. были употребляемы древними Египтянами; и весьма вѣроятно, что что ихъ употребляли также и Евреи. Въ Талмудѣ говорится объ употребленіи ими пива, сидра и меда, каковые напитки совмѣщаются въ общемъ понятіи о крѣпкихъ напиткахъ. Между виномъ и собственно такъ называемыми крѣпкими напитками было однако существенное различіе (Левитъ X, 9, Числъ VI, 3). Способъ добывать опьяняющее начало чрезъ очистку вина или крѣпкихъ напитковъ былъ неизвѣстенъ Евреямъ долгое время.

Скрытыя кладовыя (Iерем. XLI, 8). «Нашлись между ними (изъ 80, которые пришли съ дарами въ домъ Господень и всѣ умерщвлялись) десять человѣкъ, говорится въ кн. пр. Iереміи, которые сказали Исмаилу: не умерщвляй насъ, ибо у насъ есть въ полѣ *скрытыя кладовыя*, съ пшеницею и ячменемъ, и масломъ, и медомъ»... Эти скрытыя кладовыя, или какъ онѣ иначе называются въ Новомъ Завѣтѣ: *сокровища на полѣ сокровенныя*, несомнѣнно, помѣщались въ подземныхъ колодцахъ, подобныхъ существующимъ нынѣ въ нѣкоторыхъ мѣстахъ, въ которыхъ складывается зерновой хлѣбъ послѣ его обработки. Близъ города Висана (древній Веѳ-санъ) находится много подобныхъ подземныхъ житницъ.

Смирна (Матѳ. II, 11)—благовонное вещество, добываемое изъ тернистаго дерева (Cistus ereticus), распущающееся въ 8 и 9 футовъ въ высоту и главнымъ образомъ вывозимое изъ Аравіи въ Восточную Индію. Съ самыхъ древнихъ временъ смирна составляла значительный предметъ торговли и входила въ составъ св. ветхозавѣтнаго мѵра (Исх. XXX, 23), равно какъ въ составъ для благовоннаго умащенія тѣхъ умершихъ. Она входила также въ число тѣхъ цѣнныхъ даровъ, которые обыкновенно представляли царямъ и вельможамъ въ знакъ особаго почтенія въ древнія времена на Востокѣ (Мѳ. II, 11).

Смѣхъ (Быт. XVIII, 13. Быт. XXI, 6)—слово означающее радость, насмѣшку, увѣренность, удивленіе и т. п. Когда означенное слово употребляется о Богѣ, какъ напр. въ книгѣ Притч. (I, 26), то оно означаетъ, что Богъ презираетъ, или не обращаетъ никакого вниманія на извѣстный предметъ, или на извѣстное лице.

Солома (Быт. XXIV, 25). Солома у Евреевъ употреблялась, какъ и въ настоящее время, для подстилки животнымъ; кромѣ того, въ Египтѣ употребляли ее для выдѣлки кирпичей (Исх. V, 7, 18), для чего мѣшали ее въ жидкой глинѣ и уже изъ этой смѣси дѣлали кирпичи. За недостаткомъ соломы сдѣланные ими кирпичи скоро ломались и ихъ работа оставалась тщетною и безцѣльною.

Сотникъ (Мѳ. VIII, 5)—званіе воинскаго начальника въ Римскомъ войскѣ, имѣвшаго подъ своею командою сотню, или сто солдатъ. Шестьдесятъ сотенъ ихъ составляли легіонъ. Нѣкоторые изъ сотниковъ, упоминаемыхъ въ Новомъ Завѣтѣ, отличались своимъ благочестіемъ. Объ одномъ изъ означенныхъ Римскихъ воинскихъ начальниковъ св. еванг. Лука засвидѣтельствовалъ такимъ образомъ: «онъ (т. е. сотникъ Капернаумскій) любитъ народъ нашъ, и построилъ намъ синагогу (VII, 5). Объ другомъ изъ нихъ св. евангел. Маркъ, при описаніи крестныхъ страданій Господа Iисуса, говоритъ въ слѣдующихъ словахъ: «Сотникъ, стоявшій напротивъ Его (т. е. висѣвшаго на крестѣ Господа) сказалъ: истинно человѣкъ сей былъ Сынъ Божій» (XV, 39). И первые плоды Христіанской Церкви среди язычниковъ произрасли въ Римскомъ войскѣ. Апостолъ Петръ былъ посланъ къ сотнику Корнилію съ особымъ порученіемъ возвѣстить ему Евангеліе. По свидѣтельству Св. Писанія, означенный сотникъ былъ человѣкъ «благочестивый и боящійся Бога со всѣмъ домомъ своимъ, тратившій много милостыни народу и всегда молившійся Богу» (Дѣян. X, 2).

Срѣтеніе Господне во храмѣ. Въ сороковый день надлежало совершить священный обрядъ, предписанный въ законѣ Божіемъ. Со времени избавленія первенцевъ Израильскихъ отъ пораженія въ ночь исхода Евреевъ изъ Египта, всякой младенецъ мужескаго пола, перворожденный у матери, приносимъ былъ ко Святилищу для представленія предъ Господа. При этомъ случаѣ мать приносила къ священнику, на жертву Господу, единолѣтнаго агнца и молодаго голубя или горлицу; если же она была не въ состояніи принести агнца, то отъ

нея требовались двѣ горлицы или два молодыхъ голубя. Пресвятая Дѣва Марія могла принести въ Іерусалимъ только послѣднюю жертву. Когда она съ Іосифомъ принесла Младенца Іисуса во храмъ, чтобы совершить надъ Нимъ законный обрядъ, Ихъ встрѣтилъ одинъ святый старецъ, по имени Симеонъ. Въ своихъ преклонныхъ лѣтахъ онъ желалъ только одного утѣшенія—видѣть Христа Избавителя; и, можетъ быть, скорбѣлъ, что смерть похититъ его прежде, чѣмъ сбудется это всемірное ожиданіе. Но Духомъ Святымъ возвѣщено было ему, что онъ не умретъ, пока не увидитъ Христа Господня. И теперь Духъ Святый внушилъ ему войти во храмъ для срѣтенія Богомладенца. Симеонъ взялъ Его на руки свои, воздалъ славу Богу, и сказалъ: «Теперь-то отпускаешь Ты раба Своего, Владыко (изъ этой жизни), по Твоему обѣщанію, съ радостнымъ духомъ. Вотъ, очи мои увидали Спасителя, котораго Ты воздвигъ передъ лицомъ всѣхъ племенъ земныхъ. Это—Свѣтъ для просвѣщенія язычниковъ; это—Слава для народа Твоего Израиля!» Іосифъ и Богоматерь удивились этимъ словамъ. Симеонъ благословилъ и ихъ, и сказалъ Маріи Богоматери: «вотъ изъ-за Него многіе (соблазнившись) падутъ и (многіе раскаявшись) возстанутъ во Израилѣ; Онъ будетъ въ предметъ противорѣчій, такъ что у многихъ откроется ихъ настоящій образъ мыслей. И Тебѣ Самой будетъ нѣкогда такъ тяжко, какъ бы мечъ пронзалъ сердце Твое». Тутъ же была одна осмидесятичетырехлѣтняя вдова, Анна, дочь Фануилова. Болѣе шестидесяти лѣтъ вдовства своего она посвящала посту и молитвѣ, и не отходила отъ храма. Конечно, она не могла не знать Пресвятой Дѣвы Маріи, и, можетъ быть, была одною изъ собесѣдницъ Ея отрочества. Подошла и она; стала благословлять Господа, и говорить, что всѣ ожидающіе избавленія въ Іерусалимѣ найдутъ Избавителя въ этомъ Младенцѣ. Совершивши все по закону Господню, Іосифъ и Пресвятая Дѣва Марія возвратились въ Виѳлеемъ. Событіе это празднуется Прав. Церковію 2 февраля.

Стегно (Бытія XXIV, 2). Обычай полагать свою руку подъ стегно означалъ покорность и подчиненность извѣстнаго лица своему господину, или, какъ думаютъ, находился въ связи съ обрядомъ обрѣзанія, какъ знака вѣры въ Господа. Надпись на бедрѣ (Откр. XIX, 16) указываетъ на обычай надписывать имена и дѣла побѣдителей на ихъ одеждахъ и оружіяхъ. Имя могло быть написано на мечѣ, который обыкновенно висѣлъ при бедрѣ, или на той части одежды, которая покрывала бедро. Составъ бедра у Іакова въ борьбѣ его съ ангеломъ былъ поврежденъ, въ означеніе того, что ангелъ имѣлъ сверхъестественную силу и что онъ уступилъ единственно по своему милосердію, а не по необходимости (Быт. XXVII, 25).

Странствованіе Евреевъ въ пустынѣ. Евреи шли изъ Египта въ землю Ханаанскую чрезъ пустыню Аравійскую. Чтобы они лучше могли утвердиться въ вѣрѣ въ Бога, Онъ сотворилъ для нихъ во время сего странствованія многія чудеса. Ангелъ Божій шелъ предъ ними, днемъ въ облакѣ, а ночью въ столпѣ огненномъ, и показывалъ имъ путь. Какъ у нихъ не стало хлѣба, то Богъ питалъ ихъ манною, которая по утрамъ сходила съ неба. Однажды, когда они не находили воды, кромѣ горькой, Богъ повелѣлъ Моисею положить въ оную нѣкоторое дерево, и она сдѣлалась годною къ употребленію. Въ другое время, когда они совсѣмъ не находили воды, Моисей, по повелѣнію Божію, ударилъ посохомъ въ каменную гору, и изъ нея потекла вода въ такомъ множествѣ, что ея довольно было для шести сотъ тысячъ Евреевъ. Не смотря на все сіе, Евреи не были вѣрны Богу. Когда Моисей, по повелѣнію Божію, былъ на горѣ Синаѣ сорокъ дней: въ то время они слили золотаго тельца, и поклонялись сему идолу, какъ Богу. Многократно роптали на Моисея и на самаго Бога. Когда, приближась къ землѣ Ханаанской, узнали, что народы живущіе въ нихъ сильны, Евреи оказали въ себѣ столь мало надежды на Бога, который велъ ихъ въ сію землю, что хотѣли было идти назадъ въ Египетъ. Богъ наказалъ ихъ за сіе четыредесятилѣтнимъ странствованіемъ въ пустынѣ. Подъ конецъ сего странствованія, Моисей умеръ на границѣ земли Обѣтованной; Іисусъ Навинъ ввелъ въ оную Евреевъ, побѣдилъ жившіе въ ней народы и раздѣлилъ ее двѣнадцати племенамъ еврейскимъ. Богъ вспомоществовалъ въ семъ народу Своему новыми чудесами. Рѣка Іорданъ потекла вверхъ и оставила сухое дно, чтобы Евреи могли перейти чрезъ нее. Стѣны осажденнаго города Іерихона пали отъ того только, что вокругъ его носили Кивотъ Завѣта, и священники вострубили въ трубы.

Страшный судъ Христовъ. О страшномъ судѣ Своемъ говоритъ самъ Іисусъ Христосъ: «*Наступитъ время, въ которое всѣ находящіеся въ гробахъ услышатъ гласъ Сына Божія и изыдутъ творившіе добро въ воскресеніе жизни, а дѣлающіе зло въ воскресеніе осужденія»*

(Іоан. V, 28, 29). Отсюда видно, что предъ наступленіемъ послѣдняго суда всѣ умершіе, по гласу Сына Божія, оживутъ, и добрые люди воскреснутъ для вѣчной жизни блаженной, а злые люди — для вѣчнаго осужденія. Картина Страшнаго Суда разительно изображена также самимъ Іисусомъ Христомъ въ слѣдующемъ: — «Когда пріидетъ Сынъ человѣческій во славѣ Своей, и всѣ святые Ангелы съ Нимъ: тогда сядетъ на величественномъ престолѣ Своемъ, и соберутся предъ Нимъ всѣ народы; и отдѣлитъ однихъ отъ другихъ, такъ какъ пастырь отдѣляетъ овецъ отъ козловъ; и поставитъ овецъ по правую у Себя сторону, а козловъ по лѣвую. Тогда скажетъ Царь стоящимъ у Него по правую сторону: — пріидите, благословенные Отца Моего, наслѣдуйте царство, уготованное вамъ отъ созданія міра! Потому что, когда Я алкалъ, вы дали Мнѣ ѣсть; когда жаждалъ, вы напоили Меня; былъ странникомъ, вы приняли Меня; былъ нагимъ, вы одѣли Меня; когда былъ боленъ, вы посѣтили Меня; былъ въ темницѣ, вы пришли ко Мнѣ. — Тогда праведники въ отвѣтъ на это скажутъ Ему: — Господи! когда мы видѣли Тебя алчущимъ, и накормили? или жаждущимъ, и напоили? Когда также мы Тебя видѣли странникомъ, и приняли? или нагимъ, и одѣли? И опять, когда мы Тебя видѣли больнымъ или въ темницѣ, и посѣтили Тебя? — На это скажетъ имъ Царь: — истинно говорю вамъ: если вы сдѣлали это хотя одному изъ этихъ меньшихъ Моихъ братьевъ; то сдѣлали Мнѣ. — Тогда скажетъ и стоящимъ по лѣвую сторону: — подите отъ Меня, проклятые, въ огонь вѣчный, приготовленный діаволу и ангеламъ его! Потому что алкалъ Я, и вы не дали Мнѣ ѣсть; жаждалъ, и вы не напоили Меня; былъ странникомъ, и не приняли Меня, нагимъ, и не одѣли Меня; больнымъ, и въ темницѣ, и не посѣтили Меня. — Тогда и они скажутъ Ему въ отвѣтъ: — Господи! когда мы видѣли Тебя алчущимъ, или жаждущимъ, или странникомъ, или нагимъ, или больнымъ, или въ темницѣ, и не послужили Тебѣ? — Но Онъ скажетъ имъ: — истинно говорю вамъ: если вы не сдѣлали этого ни одному изъ этихъ меньшихъ; то не сдѣлали и Мнѣ. — И пойдутъ эти въ муку вѣчную, а праведники въ жизнь вѣчную» (Мѳ. XXV, 31—46).

Сума или кошель (Мар. VI, 8) — родъ опоясанія, или пояса, очень часто употребляемаго, даже въ настоящее время, въ Восточныхъ странахъ, какъ необходимая часть верхней одежды. Онъ внутри пустъ и имѣетъ вверху отверстіе, замыкаемое ключикомъ, чрезъ которое и опускаются въ суму, или кошель, деньги, и другія цѣнныя вещи.

Сѣкира, топоръ (Мѳ. III, 10, IV Цар. IV, 5) — домашнее, хозяйственное орудіе для рубки деревьевъ, дровъ и т. п., о которомъ нерѣдко упоминается въ Свящ. Писаніи. Еще во времена глубокой древности, какъ можно судить по образцамъ въ Британскомъ музеѣ, топоры очень походили на употребляемые и въ настоящее время, съ тою только разницею, что желѣзо прикрѣплялось къ топорищу кожаными ремнями, вслѣдствіе чего оно легко могло соскочить съ дерева и упасть, а иногда даже повлечь за собою болѣе серьезныя послѣдствія (Втор. XIX, 5). Сѣкира очень часто употреблялась, какъ оружіе, въ военное время. Выраженіе: «*уже и сѣкира при корнѣ деревъ лежитъ*» (Мѳ. III, 10) содержитъ въ себѣ ту мысль, что разрушеніе и гибель еврейскаго народа ко времени вступленія въ общественное служеніе Іисуса Христа уже приближались, и что грозный судъ Божій вскорѣ готовъ былъ совершиться надъ Іудеями.

Сѣнь или тѣнь (Евр. X, 1). Означенное слово выражаетъ собою ветхозав. событія, прообразовавшія событія новозавѣтныя; сѣнь или тѣнь иначе называется прообразомъ. Такъ напр. закланіе ветхозавѣтнаго пасхальнаго агнца было сѣнію, или прообразомъ жертвы Агнца Божія за грѣхи всего міра. Слово: *сѣнь* иногда означаетъ глубокій мракъ, какъ напр. въ выраженіи: *сѣнь смерти*, а равно также прохладное, тѣнистое мѣсто, защищаемое вѣтвями тѣнистыхъ деревьевъ отъ солнечныхъ лучей (Исаіи XXXII, 2). Оно служитъ также эмблемою защиты. «*Храни меня, какъ зѣницу ока*, говоритъ Псалмопѣвецъ, *въ тѣни крылъ Твоихъ укрой меня*» (Псал. XVI, 9).

Сѣрный дождь (Быт. XIX, 24). Сѣра, хорошо извѣстное минеральное вещество, легко воспламеняющееся и во время горѣнія издающее удушливо острый запахъ. Намъ извѣстно изъ Свящ. Писанія, что нечестивые города равнины Содома, Гоморра и др. были разрушены дождемъ, или вихремъ, изъ огня и сѣры. Означенное слово употребляется иногда иносказательно (Іов. XVIII, 5. Исаіи XXXIV, 9). Въ послѣдней изъ этихъ цитатъ содержится ясное указаніе на ужасное разрушеніе, постигнувшее города равнины. Слово: *сѣрный дождь* въ тѣхъ стихахъ Свящ. Писанія, въ которыхъ описываются будущія страданія нечестивыхъ, выражаетъ собою высшую мѣру страданій и мученій человѣческихъ, какую только могутъ представить себѣ человѣческій разумъ и во-

ображеніе. См. Сѣра. (Энциклоп. вып. IV, стр. 22).

Сѣть (Прит. I, 17). Сѣти употреблялись въ древности, какъ и нынѣ, не только для рыбной ловли, но и для ловли птицъ. Употребляются различныя еврейскія слова для означенія тѣхъ и другихъ сѣтей. Иносказательныя употребленія сего слова достаточно очевидны и выражаютъ собою силу и коварное могущество (Еккл. VII, 26). Множество изображеній ловли звѣрей, птицъ и рыбы, посредствомъ сѣтей различной формы и устройства, находится на древнихъ египетскихъ памятникахъ.

Т.

Тайная вечеря. Наступила четырнадцатая луна перваго весенняго мѣсяца, авивъ (т. е. *колосьевъ*), когда по закону слѣдовало закалать пасхальнаго агнца. Іисусъ Христосъ сказалъ Петру и Іоанну: «подите, приготовьте намъ ѣсть Пасху». Они спросили Его: «гдѣ велишь намъ приготовить Тебѣ Пасху?» Онъ отвѣчалъ: «когда войдете вы въ городъ, тотчасъ встрѣтится вамъ человѣкъ съ кувшиномъ воды; подите за нимъ; и куда онъ войдетъ, скажите хозяину того дома: Учитель говоритъ тебѣ: Мое время близко: гдѣ горница, въ которой бы Мнѣ ѣсть Пасху съ учениками Моими? И онъ вамъ укажетъ горницу большую, убранную, готовую: тамъ приготовьте намъ». Петръ и Іоаннъ пошли, пришли въ городъ, и нашли, какъ имъ было сказано; и приготовили Пасху. Съ наступленіемъ вечера Іисусъ Христосъ приходитъ туда съ двѣнадцатью Апостолами. Онъ возлегъ за трапезою и двѣнадцать Апостоловъ съ Нимъ. И началъ говорить: «очень желалъ Я ѣсть съ вами эту Пасху, прежде Моего страданія, потому что, сказываю вамъ уже не буду ѣсть ея, пока она въ совершеннѣйшемъ видѣ не откроется въ царствіи Божіемъ». Потомъ взялъ чашу, и, воздавши хвалу Богу, сказалъ: «возьмите ее, и раздѣлите между собою. Сказываю же вамъ, что Я уже не буду отнынѣ пить отъ сего винограднаго плода до того дня, какъ буду пить съ вами новое вино въ царствіи Отца Моего». Послѣ умовенія ногъ ученикамъ и обличенія за трапезою Іуды Искаріота въ предательствѣ, послѣ чего Іуда удалился съ вечери, Господь Іисусъ Христосъ сказалъ: «Нынѣ прославился Сынъ человѣческій, и Богъ прославился въ Немъ. Если же Богъ прославился въ Немъ: то Богъ прославитъ и Его въ Себѣ, и вскорѣ прославитъ Его». Вечеря еще не прекращалась. Апостолы продолжали ѣсть. И вотъ, Іисусъ Христосъ беретъ одинъ хлѣбъ, благословляетъ, преломляетъ его, и, раздавая ученикамъ, говоритъ: «пріимите, ядите, сіе есть тѣло Мое, за васъ ломимое; сіе творите въ воспоминаніе обо Мнѣ». А по окончаніи вечери, беретъ чашу съ виномъ, раствореннымъ водою, и, возблагодаривши Бога, подаетъ имъ пить. Пили всѣ. Между тѣмъ говоритъ имъ: «пейте изъ нея всѣ. Потому что въ чашѣ сей кровь Моя, новаго завѣта, которая за васъ и за многихъ изливается, во оставленіе грѣховъ. Такъ дѣлайте, когда ни будете пить, въ воспоминаніе обо Мнѣ». Совершилось и пріобщеніе спасительнымъ тайнамъ Тѣла и Крови Христовой. Господь продолжаетъ говорить: Дѣти! уже не долго Мнѣ быть съ вами. Будете искать Меня, и, какъ Я сказалъ Іудеямъ, что куда Я иду, туда вы не можете придти; такъ и вамъ говорю теперь. Заповѣдь новую даю вамъ: любите другъ друга; какъ Я возлюбилъ васъ, такъ и вы любите другъ друга. Потому всякой и будетъ знать, что вы Мои ученики, если будете имѣть любовь между собою» (Матѳ. XXVI, 26—28. Марк. XI, 22—24. I Кор. XI, 23—25. Лук. XXII. 19, 20. Іоан. XIII, 33—35).

Твореніе міра. Одинъ Богъ, во Святой Троицѣ поклоняемый, есть вѣченъ, то есть, не имѣетъ ни начала, ни конца Своего бытія, но всегда былъ, есть и будетъ. Кромѣ Бога все имѣетъ начало. Богъ *сотворилъ* все *изъ ничего*. Богъ не имѣлъ нужды ни въ какой твари, поелику Самъ въ Себѣ всегда былъ и есть совершенно доволенъ и блаженъ; а сотворилъ все единственно *по благости* Своей, чтобы твари получили отъ Него столько добра, сколько принять могутъ, и радовались и блаженствовали. Богъ сотворилъ все *словомъ* своимъ; ибо Онъ всемогущъ. Въ началѣ сотворилъ Богъ небо и землю неустроенныя, и далъ имъ устройство *въ шесть дней*. *Въ первый* день сотворилъ Онъ свѣтъ. *Во вторый* твердь, или видимое небо. *Въ третій* отдѣлилъ воду отъ земли, и повелѣлъ землѣ произвести растенія. *Въ четвертый* создалъ солнце, луну и звѣзды. *Въ пятый* — рыбъ и птицъ. *Въ шестый* — животныхъ земныхъ, и наконецъ человѣка. Тѣло человѣка Богъ создалъ изъ земли, и вдунулъ въ него душу безсмертную. См. **Адамъ** (Энциклоп., вып. I, стр. 19). *Въ седьмый* день Богъ почилъ отъ всѣхъ дѣлъ Своихъ, и *освятилъ* его, то есть, учредилъ такъ, чтобы человѣкъ седьмой день посвящалъ особенно на служеніе Богу.

Тукъ и курдюкъ (Исх. XXIX, 22). Курдюкъ

нѣкоторыхъ породъ Сирійскихъ овецъ составляетъ массу жира иногда до 20 фунт. вѣсомъ. Такимъ подъ хвостъ ихъ подвязывается небольшая телѣжка съ колесиками, для того, чтобы облегчить животное отъ излишней тяжести. (См. рисунокъ, Энциклоп. вып. III, стр. 81). Тукъ и курдюкъ по обрядовому Моисееву закону, взятые изъ рукъ священническихъ при жертвоприношеніи, обыкновенно сожигались на жертвенникѣ.

Тысяченачальникъ (Втор. I, 15) - начальникъ въ еврейскомъ войскѣ надъ 1000 воиновъ. Тысяченачальникъ, сотникъ, равно какъ и военачальникъ, обыкновенно составляли военный совѣтъ (I Парал. XIII, 1).

Тьма (Быт. I, 25). Въ началѣ творенія, по слову Бытописателя, *тьма* была *надъ бездною*, которая и *названа ночью.* О тьмѣ, составлявшей одну изъ Египетскихъ казней, говорится, что она была *осязаемая* (Исх. X, 21). Быть можетъ, это происходило отъ густыхъ, тяжелыхъ испареній, или другой ощутительной перемѣны въ атмосферѣ, не пропускавшей чрезъ себя солнечныхъ лучей. Несомнѣнно, это атмосферическое явленіе было чудесное, и ужасъ, возбуждаемый онымъ, живо описанъ въ кн. Исходъ (X, 22, 23). «*Не видѣли другъ друга*, говорится въ означ. книгѣ, *и никто не вставалъ съ мѣста своего три дня*». Тьма, объявшая всю землю, при крестной смерти Господа, несомнѣнно была также чудеснымъ явленіемъ; такъ какъ не могло произойти никакого солнечнаго затмѣнія въ этотъ періодъ физиса луны. Господь I. Христосъ былъ распятъ наканунѣ Іудейской пасхи, которая приходилась въ концѣ марта. Мѣсяцъ начинался новолуніемъ; слѣдовательно, во время распятія, не могло быть никакого затмѣнія, такъ какъ было полнолуніе, и луна находилась на противоположной сторонѣ къ землѣ. Такимъ образомъ, сама природа отвращала свое лице отъ созерцанія страшнаго зрѣлища. Слово *тьма* часто употребляется въ Библіи иносказательно для означенія невѣжества, печали, наказанія, сѣни смертной, и области злыхъ духовъ. Случаи подобныхъ приложеній означеннаго слова въ Свящ. Писаніи не однократны.

У.

Уголъ. Означенное слово встрѣчается нерѣдко въ Свящ. Писаніи въ своемъ обыкновенномъ смыслѣ (II Парал. XXVIII, 24); но часто употребляется также и иносказательно. Такъ напр. въ кн. Пр. Захаріи (X, 4) оно означаетъ вождя, или главнаго начальника. Уголъ, какъ важнѣйшая часть зданія, упоминается въ Еванг. Матѳ. (XXI, 42). Евреямъ не дозволялось дожинать углы или края полей (Лев. XIX, 9), и оставшееся на нихъ отъ жатвы предоставлялось въ пользу бѣдныхъ.

Уда, удочка (Исаіи XIX, 8. Авв. I, 15)—рыболовный снарядъ для ловли рыбы, состоящій изъ крючка, шнурка и удилища. Въ приведенной цитатѣ пр. Исаіи рельефно описаны различные способы ловли рыбы, употреблявшіеся въ Египтѣ. Египетскія рыбныя тони считались очень цѣнными, и вотъ пр. Исаія произноситъ грозный судъ Іеговы на оныя, какъ на главный источникъ народнаго продовольствія и роскоши. На Египетскихъ древнихъ памятникахъ находится множество іероглифическихъ изображеній различной ловли рыбъ,—удочкою, копьемъ, сѣтью и т. п., въ рѣкахъ, озерахъ и прудахъ.

Узда (Прит. XXVI, 3). Извѣстная принадлежность лошадиной сбруи. У Евреевъ лошади и ослы обуздывались, также какъ и у насъ, и на Ассирійскихъ и Египетскихъ памятникахъ нерѣдко встрѣчается изображеніе уздечекъ и уздъ для коней. Богатыя узды, съ бронзовыми цѣпочками, обыкновенно употреблялись для Ассирійскихъ военныхъ колесницъ. Слова: *узда*, *обуздывать* употребляются въ Священ. Писаніи иногда иносказательно, такъ напр.: *обуздывать свой языкъ* (Іак. I, 26) и др.

Умовеніе ногъ (Іоан. XIII, 1—20). По совершеніи пасхальныхъ обрядовъ, предписанныхъ закономъ и преданіемъ, начиналась обыкновенная вечеря. Всѣ ученики Іисуса Христа возлежали съ Нимъ за трапезою, въ томъ числѣ и Іуда Симоновъ Искаріотъ, которому діаволъ положилъ теперь на душу заботу, какъ бы найдти удобное время для исполненія замысла предательства. Іисусъ Христосъ зналъ, что Отецъ все отдалъ въ руки Ему, что Онъ отъ Бога изшелъ, и что наступилъ уже часъ перейдти изъ этого міра опять къ Богу Отцу: но не смотря на Свое Божественное величіе, Онъ, передъ Своимъ отшествіемъ, чтобы показать, до какой степени Онъ возлюбилъ присныхъ Своихъ, остающихся въ этомъ мірѣ, всталъ съ вечери, снялъ съ Себя верхнюю одежду, и, взявши полотенце, препоясался. Потомъ налилъ воды въ умывальницу; и началъ умывать ноги ученикамъ, и отирать полотенцемъ, которымъ былъ препоясанъ. Подходитъ къ Симону Петру; и этотъ говоритъ Ему: «Господи! Ты мои умывать станешь ноги?!»

На это Іисусъ Христосъ отвѣчалъ ему: «что Я дѣлаю, ты пока не понимаешь, а узнаешь послѣ». Петръ возражаетъ: «не умоешь ногъ моихъ во вѣки!» Іисусъ Христосъ отвѣчалъ ему: «если не умою тебя; не будешь имѣть ничего общаго со Мною». Симонъ Петръ говоритъ Ему: «Господи! (если такъ, то вымой) не только ноги мои, но и руки и голову». Іисусъ Христосъ говоритъ ему: «(заранѣе) омытому (*когда онъ придетъ на вечерю*) довольно только ноги умыть, потому что онъ чистъ весь; и вы (*въ совѣсти*) чисты, но не всѣ» Говоря это, Онъ разумѣлъ Своего предателя, котораго зналъ. Когда же умылъ ноги всѣмъ ученикамъ, и надѣлъ одежду Свою; то, возлегши опять, сказалъ имъ: «знаете ли что Я сдѣлалъ вамъ? Вы называете Меня Учителемъ и Господомъ; и справедливо: Я точно то. И такъ, если Я, Господь и Учитель, умылъ вамъ ноги: то и вы должны другъ другу умывать ноги. Потому что Я далъ вамъ примѣръ, дабы и вы поступали такъ же, какъ Я поступилъ съ вами. Истинно, истинно говорю вамъ: рабъ не больше господина своего, и посланный не больше пославшаго его. Если вы это знаете: блаженны вы, когда то исполняете. (Впрочемъ) не всѣхъ васъ Я полагаю въ числѣ этихъ блаженныхъ исполнителей Моихъ завѣщаній. Я знаю, кого Я избралъ: но да сбудется Писаніе, «*Который ѣлъ хлѣбъ Мой поднялъ на Меня пяту* (Пс. XL, 10). Все это, прежде чѣмъ сбылось, Я сказываю вамъ для того, дабы въ то время, какъ сбудется, вы не переставали вѣрить, что это Я». (*Но вы не смущайтесь: уничиженіе, которому Я буду подвергнуть, не измѣнитъ вашего высокаго назначенія*). «Истинно, истинно говорю вамъ: принимающій того, кого Я пошлю, Меня принимаетъ; а принимающій Меня, принимаетъ Пославшаго Меня».

Умывальникъ, умывальница (Исх. XШ, 18, Іоан. XШ, 5)—круглый сосудъ, употребляемый при служеніяхъ въ Скиніи и обыкновенно дѣлаемый изъ полированной блестящей мѣди или бронзы. Онъ стоялъ между Скиніею собранія и жертвенникомъ (Исх. XXX, 18) нѣсколько къ ю. отъ послѣдняго, и священники обыкновенно омывали изъ него свои руки предъ началомъ священнодѣйствія. Умывальникомъ въ храмѣ Соломоновомъ служило литое изъ мѣди море, сдѣланное въ громадныхъ размѣрахъ и стоявшее на столбахъ съ изображеніями львовъ и воловъ. Умывальникъ служилъ эмблемою чистоты сердца. Домашнія умывальницы у Евреевъ состояли изъ большихъ длинныхъ кувшиновъ мѣдныхъ или деревянныхъ, и употреблялись ими для омовенія ногъ гостямъ, омовенія рукъ и т. п.

Уста. Это слово употреблялось Евреями въ разнообразныхъ значеніяхъ. Когда кто либо начиналъ свое привѣтствіе или пѣснь, то это значило, что онъ отверзаетъ свои уста. Говорить устами къ устамъ (Числ. XII, 8) означало откровенный разговоръ. Полагать перстъ на уста (Іов. XXI, 5) значило хранить молчаніе. Жезлъ устъ Божіихъ (Исаіи XI, 4) означаетъ силу Евангелія. Нечистые духи, подобные жабамъ, выходившіе изъ устъ дракона (Откр. XVI, 13) означаютъ все нечистое и злое, сѣянное ими на землѣ во вредъ людямъ. Другія значенія этого слова такъ очевидны, что не требуютъ объясненій. См. **Языкъ** б) (Энциклоп. вып. IV, стр. 153).

Ученикъ (Мѳ. X, 24)—лице, пользующееся уроками и наставленіями отъ другаго. Въ Новомъ Завѣтѣ слово ученикъ означаетъ послѣдователей какого либо учителя, какъ напр. Іоанна Крестителя (Мѳ. IX, 14), равно какъ и апостоловъ Господа Іисуса Христа. Это названіе иногда прилагается ко всему сонму вѣрующихъ (Дѣян. IX, 1). Всѣмъ Своимъ ученикамъ Господь Іисусъ первѣе всего заповѣдалъ слѣдующее высокое наставленіе: «*Научитесь отъ Меня*»... (Мѳ. XII, 29).

Учитель. Означенное слово иногда употребляется вмѣсто Еврейскаго или Халдейскаго: *Равви* (Мѳ. XXШ, 7, 8, Іоан. I, 38), а также для означенія слова *Раввуни* (Іоан. XX, 16). Въ этомъ и другихъ подобныхъ случаяхъ оно означаетъ духовнаго руководителя (Мѳ. XXVI, 25, 49). Оно употребляется также часто и въ смыслѣ обыкновеннаго учителя (Мѳ. X, 24, 25 и др.).

Х.

Хвала (Псал. XXXII, 2) - въ обыкновенномъ библейскомъ смыслѣ это слово означаетъ дѣйствіе богопочитанія и часто употребляется синонимически съ словомъ *благодареніе*. Въ псалмахъ Давидовыхъ очень часто встрѣчаются выраженія хвалы и славословія во всей силѣ и красотѣ.

Ч.

Чары, чародѣй. См. **Волхвы**. Энциклоп. вып. I, стр. 129.

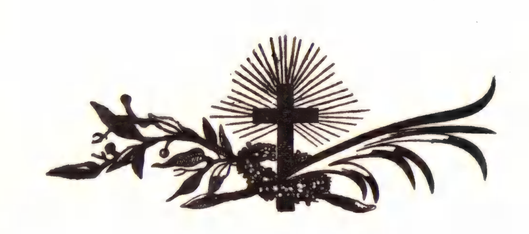
Чернила, чернилица (Іер. XXXVI, 18, Іезек. IX, 2). По общему мнѣнію, чернила въ древности дѣлались изъ воды и угля, обращеннаго

въ порошокъ, или изъ порошка жженой черной слоновой кости съ добавленіемъ нѣкоторой части камеди. Римляне употребляли для письма черно-пурпуровую жидкость, получаемую для этой цѣли отъ особаго рода рыбы. Обыкновенныя чернила, употребляемыя въ настоящее время во всѣхъ европейскихъ странахъ и извѣстныя уже въ теченіе нѣсколькихъ столѣтій, приготовляются главнымъ образомъ изъ чернильныхъ орѣшковъ, купороса и камеди. Древнія чернила не такъ скоро выцвѣтали, какъ настоящія, они скорѣе походили на настоящія китайскія. Писцы и вообще писатели носили при себѣ на поясѣ съ боку, какъ то и доселѣ существуетъ еще въ восточныхъ странахъ, письменные приборы.

Членъ совѣта (Лук. XXIII, 50) — членъ синедріона, какъ напр. Іосифъ Аримаѳейскій. Ясно, что въ Іудейскомъ синедріонѣ находилось нѣсколько только лицъ, расположенныхъ къ Господу Іисусу, большинство же враждебно было настроено противъ Него и Его учениковъ.

Я.

Ясли (Лук. II, 12). Это слово буквально означаетъ стойло для скота, какъ-то: коровъ, лошадей и т. п. съ корытомъ для ихъ корма; но въ повѣствованіи о рождествѣ Богомладенца Іисуса, быть можетъ, оно означаетъ всякое огороженное мѣсто хлѣва, въ которомъ помѣщался рогатый скотъ.



СВОДЪ

параллельныхъ наименованій Энциклопедіи по тексту Русской Библіи и Библіи Славянской.

А.

А. Марк. XV, 29.	Ѹа.
Авагѳа. Есѳ I, 10.	Злѳолѳанъ.
Аваддонъ. Апок. IX, 11.	Аваддѡнъ, а еллински аполлѵѡнъ.
Аваримъ, Аваримскія горы. Числ. XXVII, 12.	Нававъ.
Авацинія, иначе Ховаццинія. Іерем. XXXV, 3.	Хавасіинъ.
Авва. IV Цар. XVII, 24.	Аій.
Аввеи. Втор. II, 23,	Евеи.
Аввійцы. IV Цар. XVII, 31.	Евеи.
Аввимъ. Нав. XVIII, 23.	Аѳімъ.
Авда. Неем. XI, 17.	Авдіѧ.
Авдіилъ. Іерем. XXVI, 26.	Авдеиль.
Авел-Беѳ-Мааха. IV Цар. XV, 29.	Авелвеѳмаахъ.
Авелмехала. Суд. VII, 22.	Авелмаѹлъ.
Аве-Ситтимъ, или Ситимъ. Числ. XXXIII, 49.	Волсатимъ.
Авель-Керамимъ. Суд. XI, 33.	Авель.
Авенъ. Амосъ I, 5.	Ѡново.
— Осіи X, 8.	Ѡново.
Авенъ-эзеръ. I Цар. IV, 1.	Авенезеръ.
Авецъ. Нав. XIX, 20.	Аеме.
Ави. IV Цар. XVIII, 2.	Авѹѳа.
Ави-Албонъ. II Цар. XXIII, 31	Аріилъ.
Авивъ. Исх. XIII, 4.	Мѣсѧцъ новыхъ плодовъ.
Авинадавъ. I Цар. XXXI, 2.	Аминадавъ.
— I Цар. VII, 1.	Авинадавъ.
Авиноамъ. Суд. IV, 6, V, 1.	Авінеемъ.
Ависай. II Ездр. VIII, 5.	Авісѹмъ.
Авитувъ. I Пар. VIII, 11.	Амітовъ.
Авишуй. I Пар. VI, 45—50, I Пар. VIII, 4.	Авіѹдъ.
Авишуръ. I Пар. II, 28—29.	Авісѹръ.
Авиѳъ. Быт. XXXVI, 35.	Гетѳемъ.
Авіасафъ. Исх. VI, 24.	Авіасаръ.
Авіелъ. I Цар. IX, 1.	Авіилъ.
Авронъ. Числ XXXIII, 34, 35.	Еврѡнъ.
Автея. II Ездр. IX, 48.	Аѵтей.
Агава. I Ездр. VIII, 15	Евіѧ.
Аге. II Цар. XXIII, 11.	Аса.
Агій. II Ездр. V, 34.	Агіай.
Агнецъ. Исх. XII, 5.	Овча.
Аголіавъ. Исх. XXXV, 34.	Еліавъ.
Агравъ. II Ездр. V, 29.	Хагаба.
Агуръ. Притч. XXX, 1.	Мѹжъ.
Адаія. IV Цар. XXII, 1.	Едей.
— I Пар. IX, 12.	Адіамъ.
— I Пар. VIII, 21, I Ездр. X, 29.	Адаіа.
Адалья. Есѳ. IX, 5.	Варей.
Адама. Нав. IX, 36.	Адамі.
Адами-Некевъ. Нав. XIX, 33.	Арме и Наке.
Адара, иначе Адараимъ. II Пар. XI, 9.	Адѹремъ.
Адбеелъ. Быт. XXV, 13.	Навдеилъ.

Адда и Идда. III Цар. IV, 14.	Садда.
— II Пар. XII, 15, Зах. I, 1.	Аддъ.
— I Ездр. VIII, 17.	Адда.
— I Пар. XXVII, 21.	Іаддай.
— Неем. XII, 4.	Адаіа.
Аддаръ. I Пар. VIII, 3.	Адіръ.
Адди. II Ездр. IX, 31.	Аддій.
Адіель. I Пар. IV, 36.	Іедіилъ.
— I Пар. IX, 25.	Адіилъ.
— I Пар. XXVII, 25.	Одіилъ.
Адлай. I Пар. XXVII, 29.	Адай.
Адна. I Ездр. X, 30.	Еднеа.
— II Пар. XVII, 14.	Еднасъ.
Адониседекъ. Нав. X, 1.	Адонивезекъ.
Адріатическое море. Дѣян. XXVII, 24.	Адріатская пꙋчина.
Адріель. I Цар. XVIII, 19.	Адріилъ.
Адуммимъ. Нав. XV, 7.	Адѡммимъ.
Азазія. I Пар. XXVII, 20.	Озазій.
— I Пар. XV, 21, II Пар. XXXI, 13.	Озіа.
Азасъ. I Пар. V, 8.	Азꙋсъ.
Азаилъ. I Пар. II, 16.	Асаилъ.
— II Пар. XVII, 8.	Асіилъ.
— II Ездр. IX, 34.	Азаиль.
Азанія. Неем. X, 9.	Азаріа.
Азаріилъ. I Пар. XII, 6.	Іеліилъ.
— I Пар. XXV, 18. Неем. XI, 13.	Езріилъ.
— Неем. XII, 36	Озіилъ.
— I Ездр. X, 41.	Арꙋсріилъ.
Азбукъ. Неем. III, 16.	Завꙋхъ.
Азгадъ. I Ездр. II, 12.	Авгадъ.
— Неем. VII, 17.	Готадъ.
Азека. Нав. XV, 35.	Азика.
Азель. I Цар. XX, 19.	Ергавъ.
Аззанъ. Числ. XXXIV, 26.	Оза.
Азиса. I Ездр. X, 27.	Озіза.
Азіилъ. I Пар, XV, 20.	Озіилъ.
Азмавотъ. II Цар. XXIII, 31.	Заѡръ.
— I Пар. VIII, 36.	Асмѡѳъ.
— I Пар. XII, 3.	Замоѳъ.
— I Пар. XXVII, 25.	Асмѡѳъ.
Азмавеѳъ. I Ездр. II, 24.	Азмѡѳъ.
Азное-Ѳаворъ. Нав. IX, 34.	Азанѡѳъ—Ѳаворъ.
Азотъ. Нав. XI, 22.	Аадѡѳъ.
Азрикамъ. I Пар. III, 23 и др	Езрікамъ.
Азріилъ. Іерем. XXXVI, 26.	Езріилъ.
— I Пар. XXVII, 19.	Озіилъ.
Азуръ. Іерем XXVIII, 1.	Азѡръ.
— Іез. II, 1.	Іазеръ.
Аинъ. Числ. XXXIV, 11.	Источникъ.
Аистъ. Іерем. VIII, 7.	Еродіа.
Аіа, Айя. Быт. XXXVI, 24.	Аіе.
— II Цар. III, 4.	Іоль.
Аіалонъ. Нав. X, 12, Суд. XII, 12.	Елѡнъ.
Аіаѳъ. Ис. X, 28.	Аггай.
Аканъ. Быт. XXXVI, 24.	Ꙋкамъ.
Аквосъ. II Ездр. V, 38.	Акксѡсъ.
Аккавъ. II Ездр. V, 30.	Агавай.
Аккадъ. Быт. X, 10.	Архадъ.
Акко. Суд. I, 31.	Акхѡръ.
Аккубъ и Аккувъ. I Пар. III, 24.	Акаꙋмъ.
— I Пар. IX, 14.	Акꙋмъ.
Акравимская возвышенность. Нав. XV, 3.	Восхожденіе Акравімъ.
Алавастр. сосудъ Мѳ. XXVI, 7.	Стклѧница.
Аламелехъ. Нав. IX, 26.	Елімелехъ.
Алва. Быт. XXXVI, 40.	Гѡла.
Алванъ. Быт. XXXVI, 23.	Гѡламъ.
Алемеѳъ. I Пар. VI, 60.	Еламоѳъ.
— I Пар. VIII, 36.	Салемеѳъ.
— I Пар. VII, 8.	Елмеѳемъ.
Алемы. I Мак. V, 26.	во Алемисѣхъ.
Аллемеѳъ. I Пар. VI, 60.	Еламоѳъ.
Аллонъ. I Пар. IV, 34.	Алѡнъ.
Алмазъ. Исх. XXVIII, 18.	Іасписъ.
Алмодадъ, иначе Елмададъ. Лук. III, 28.	Елмѡдамъ.
Алмонъ-Диѳлаѳаимъ. Числ. XXXIII, 40.	Галмѡнъ - Девлаѳаімъ.
Алое. Пѣсн. Пѣсн. IV, 14.	Алой.
Алтарь. Пс. L, 21.	Олтарь.
— Быт. VIII, 20.	Жертвенникъ.
Алушъ Числ. XXXIII, 13, 14.	Елꙋсъ.
Амадаѳъ. Есѳ. III, 1.	Амадаѳꙋй.
Амашсай. Неем. XI, 13.	Амесай.

Амалъ. I Пар. VII, 35.	Аламъ.
Амана. Пѣсн. Пѣсн. IV, 8.	Вѣра.
Амаса. II Пар. XXVIII, 12.	Амасіа.
Амарія. Неем. XI, 4.	Самаріа.
— Соф. I, 1.	Аморіа.
Амасай. I Пар. VI, 25	Амаси.
— I Пар. XII, 18, II Пар. XXIX, 12 и др.	Амасіа.
Амасія. IV Цар. XIV, 2.	Амессіа.
Амалисай. Неем. XI, 13.	Амесай.
Амаѳія. IV Цар. XIV, 25.	Емаѳъ.
— II Ездр. IX, 29.	Емаѳій.
Аминь. Втор. XXVII, 15.	Буди.
Амій. I Ездр. II, 57.	Имей.
Амми. Осіи II, 1.	Помилованнаѧ.
Аммидеи. II Ездр. V, 20.	Иже Амидієвы.
Аммизадавъ. I Пар. XXVII, 6.	Завадъ.
Аммимаддай. Числ. I, 12.	Амисадай.
Аммiилъ, Аммiель. Числ. XIII, 13 и др.	Амiилъ.
Аммiудъ. Числ. I, 10, XXXIV, 26.	Семiудъ.
— I Пар IX, 4 и др.	Амiудъ.
Аммонитяне. Быт. XIX, 38.	Аммониты.
Аммонъ. Быт. XIX, 38.	Амманъ.
Амокъ. Неем. XXII, 7, 20.	Амманъ.
Амонъ. IV Цар. XXI, 18, 22.	Амукъ.
— III Цар. XXII, 26.	Аммѡнъ.
— Неем. VII, 59.	Иммій.
Амрафель. Быт. XIV, 1.	Амарфалъ.
Амцій. I Пар. VI, 46.	Амасій.
— Неем. XII, 12.	Намаісъ.
Анака. Лев. XI, 20.	Мигали, гады птичіа, иже ходѧтъ на четырехъ.
Анамелехъ. IV Цар. XVII, 31.	Анемелехъ.
Анамимъ. Быт. X, 13.	Енеметiимъ.
— I Пар. I, 11.	Анамiимъ.
Анани. I Пар. III, 24.	Ананъ.
Ананъ. Iерем. XV, 14.	Ананiа.
Ананъ. II Ездр. V, 30, IX, 32.	Анани.
Анахараѳъ. XIX, 19.	Анахареѳъ.
Анаѳема. I Кор. XVI, 22.	Мара ѳа.
Анемъ. I Пар. VI, 23.	Енанъ.
Анеръ. Быт. XVI. 24.	Аvнанъ.
— I Пар. VI, 70.	Анеикъ.

Анiамъ. I Пар. VII, 19.	Енiамъ.
Аннисъ. II Ездр. V, 16.	Ананей.
Аннiувъ. IX, 48.	Ануй.
Аннуи. II Ездр. VIII, 47.	Аннуа.
Антипа. Откр. II, 13.	Антvпасъ.
Антоѳія. I Пар. VIII, 24.	Анаѳаѳіа.
Анувъ. I Пар. IV, 8.	Енѡвъ.
Анфраксъ. Тов. XIII, 17.	Анѳразъ.
Апарсы. I Ездр. IV, 9.	Арфасей.
Апеллесъ. Рим. XVI, 10.	Аппелій.
Ара. I Пар. VII, 38.	Арей.
— I Пар. V, 26.	Аранъ.
Аравва. Нав. XV, 60.	Аревва.
Аравитяне. Ис. XIII, 20, Дѣян. II, 11.	Аравлѧне.
Аравъ. Нав. XV, 52.	Еревъ.
Арамъ, Арамея. Быт. XXIV, 10.	Месопотаміа.
Аранъ. Быт. XI, 26—29.	Арранъ.
Араритянинъ, иначе Геразитянинъ. II Цар. XXXIII, 33.	Араѳурскій.
Арахъ. I Ездр. II, 5.	Аресъ.
— I Пар. VII, 39.	Орехъ.
— Неем. VI, 18.	Ираe.
Арба. Нав. XIV, 15.	Арговъ.
— Нав. XV, 13.	Арвокъ.
Арбатитянинъ или Арбитянинъ. II Цар. XXIII, 35.	Асви.
Арвадеи. Быт. X, 18.	Арадіа.
Арватты. I Мак. IX, 2.	во Авратiсѣхъ.
Арге. II Ездр. V, 13.	Садисъ.
Ардъ. Быт. XLVI, 21.	Арадъ.
Арей. I Мак. XII, 4—19.	Дарій.
Арели. Быт. XLVI, 16.	Ареилiсъ.
Арета. II Кор. XI, 32.	Ареѳа.
Арехьяне. I Ездр. IV, 9.	Архiеи.
Аридай. Есѳ. IX, 8.	Арсей.
Арисай. IX, 9.	Руфей.
Армонъ. II Цар. XXI, 8—9.	Ермоній.
Арна. III Ездр. I, 2.	Арнай.
Арнанъ. I Пар. III, 21.	Ѡрна.
Ародъ, иначе Ароди. Числ. XXVI, 17.	Ароадъ.
— Быт. XLVI, 16.	Арѡндiсъ.
Ароеръ, что предъ Раббою. I Цар. XXX, 28.	Ароиръ.
Арпадъ. Исх. X, 9.	Аравіа.
Арсиноя. III Мак. I, 1—4.	Арсiноа.

Арума, Рума. Суд. IX, 41.	Аріма.
Архи. Нав. XVI, 2.	Архіаторѡѳъ.
Архитянинъ. II Цар. XV, 32.	Хꙋсій.
Аръ, Аръ-Моавъ. Числ. XXI, 28.	Арнѡнъ.
Арюбоѳъ. III Цар. IV, 10.	Аравѡѳъ.
Асадія. Варух. I, 1.	Асадей.
Асаія. I Пар. IV, 36.	Асеѧ.
— II Ездр. IX, 5.	Іасей.
Асарданъ. IV Цар. XIX, 37.	Асорданъ.
Асареелъ. I Пар. IV, 16.	Есерилъ.
Асаръ. II Ездр. V, 31.	Асарай.
Асафъ. IV Цар. XVIII, 18.	Сафатъ.
Асевивей. II Ездр. VIII, 46.	Асевевіѧ.
Асевія. II Ездр. IX, 26.	Асівіа.
— II Ездр. VIII, 47.	Асовіа.
Асилъ. Захар. XIV, 5.	Аслилъ.
Асифъ. II Ездр. V, 29.	Асіфай.
Аскеназъ. Быт. X, 3.	Асханазъ.
Асна. I Ездр. II, 50.	Асенай.
Аснафаръ. I Ездр. IV, 10.	Ассенафаръ.
Аспидъ. Быт. XLIX, 17.	Змій.
Асріилъ Числ. XXVI, 31.	Асиръ.
Ассанъ. II Ездр. V, 31.	Асанай.
Ассъ, Асса. Дѣян. XX, 13, 14.	Ассонъ.
Астусіимъ. I Пар. I, 32.	Латꙋсіимъ.
Асувъ. II Ездр. V, 31.	Асꙋръ.
Асфальтовое, или Мертвое или Соленое море. Числ. XXXIV, 12.	Море сланое.
Асфальтъ. Быт. XIV, 10.	Юдоль сланаѧ.
— Быт. XI, 3.	Плинѳа.
— Исх. II. 3.	Клей.
Асфаѳа. Есѳ. IX, 7.	Фасганъ.
Асъ. Іов. XVIII, 32.	Вечернѧѧ звѣзда.
Атаргатіонъ. II, Мак. XII, 26.	Атаргатіѧ.
Атаръ. II Ездр. V, 28.	Аттоеръ.
Атахъ. I Цар. XXX, 30.	Номва.
Атеръ. I Ездр. II, 16 и др.	Атиръ.
Атефа. II Ездр. V, 32.	Атифай.
Атитъ. II Ездр. V, 28.	Тітай.
Аттай. I Пар. II, 35.	Еѳѳей.
— II Пар. XI, 20.	Іефѳій.
Афаимъ. I Пар. II, 30, 31.	Апфаимъ.
Афека, Афекъ. I Цар. IV, 1—11	Афецъ.

Афека, Афекъ. Нав. XV, 53.	Афака.
Аферръ. II Ездр. V, 34.	Аферай.
Афій. I Цар. IX, 1.	Афекъ.
Афра. Мих. I, 10.	Домъ на посмѣѧніе.
Ахавъ. III Цар. XVI, 29.	Ахаавъ.
Ахазъ. I Пар. VIII, 35.	Хаазъ.
Ахамани. I Пар. XI, 11.	Ахамань.
Аханъ. Нав. VII, 18.	Ахаръ.
Ахархель I Пар. IV, 8.	Рахавъ.
Ахашверошъ. Дан. IX, 1.	Ассꙋиръ.
— I Ездр. IV, 6.	Асꙋіръ.
— Есѳ. I, 1.	Артарксерксъ.
Ахашвари. I Пар. IV, 6.	Аасѳиръ.
Ахбанъ. I Пар. II, 29.	Озвъ.
Ахборъ. Быт. XXXVI, 38. 39. IV Цар. XXII, 12—14.	Ахоборь.
— Іерем. XXVI, 22.	Ахоръ.
Ахеръ. I Пар. VII, 12.	Нефѳалімъ.
Ахзай. Неем. XI, 13.	Сакхій.
Ахи. I Пар. V, 15.	Братъ.
— I Пар. VII, 134.	Іхіꙋръ.
Ахивъ. II Ездр. V, 31.	Акіфай.
Ахзивъ. Нав. XV, 44.	Ахзевъ.
Ахилудъ. III Цар. IV, 12	Ахілꙋѳъ.
Ахимелехъ. I Цар. XXI, 1.	Авімилехъ.
Ахимоѳъ. I Пар. VI, 25.	Аміѡѳъ.
Ахиноама. I Цар. XXV, 43.	Ахінаама.
Ахира. Числ. I, 15.	Ахірей.
Ахирамъ. Числ. XXVI, 38.	Іахіранъ.
Ахитувъ. I Цар. XIV, 3, I Пар. VI, 87.	Ахітовъ.
Ахихудъ. I Пар. VIII, 7.	Нꙋй.
Ахишахаръ. I Пар. VII, 10.	Асаиръ.
Ахіамъ. II Цар. XXIII, 33.	Ахіанъ.
Ахіанъ. I Пар. VII, 19.	Аімъ.
Ахіо II Цар. VI, 4.	Братіѧ его.
— I Пар. VIII, 31.	Аіꙋй.
Ахія. Неем. X, 20.	Аіа.
Ахлавъ. Суд I, 31.	Далафа.
Ахлай. I Пар. II, 31.	Дадай.
— I Пар. XI, 41.	Олій.
Ахоахъ. I Пар. VIII, 4.	Ахіа.
Ахрай. I Пар. VIII, 1.	Аіера.
Ахса. Нав. XV, 16—19.	Асха.
Ахсавъ. Нав. XI, 1, XII, 20.	Ахіавекъ.

Ахузамъ. I Пар. IV, 6.	Ахазъ.
Ахузавъ. Быт. XXVI, 26.	Охазавъ.
Ахумъ. I Пар. IV, 2.	Ахімій.
Ацалія. IV Цар. XXII, 3.	Єзелій.
Ацалъ или Асилъ. Зах. XIV, 5.	Асаилъ.
Ацелъ. I Пар. VIII, 37.	Асаилъ.
Ацемъ. Нав. XV, 29.	Асемъ.
Ацмонъ. Числ. XXXIV, 4.	Аселмѡнъ.
— Нав. XV, 4.	Асемѡнъ.
Ашанъ. Нав. XV, 42.	Асанъ.
Ашарела. I Пар. XXV, 2.	Асінилъ.
Ашбелъ. Быт. XLVI, 21.	Асфілъ.
Ашбея. I Пар. IV, 21.	Єсова.
Ашваѳъ. I Пар. VII, 33.	Асоаѳъ.
Ашима. IV Цар XVII, 30.	Асимаѳъ.
Ашна. Нав. XV, 43.	Асна.
Ашпеназъ. Дан. I, 3.	Асфанезъ.
Аштерофъ-Карнаимъ. Быт. XIV, 5.	Астарѡѳъ-Карнаімъ
Ашуримъ. Быт. XXV, 3.	Асѹрімъ.
Ашуръ. II Цар II, 9.	Ѳасиріѧ.
Ашхуръ. I Пар. II, 24.	Асдѡмъ
Аѳаія. Неем. XI, 4.	Аѳаіа.
Аѳалія. I Пар. VIII, 26.	Єѳоліѧ.
— I Ездр. VIII, 7.	Аѳелій.
Аѳара. I Пар. II, 26.	Атара.
Аѳай. I Пар. XII, 11.	Іеѳоніѧ.
Аѳлай. I Ездр. X, 28.	Ѳали.

Б.

Баалоѳъ. III Цар IV, 16.	Ваалѡѳъ.
Баал-Хананъ. Быт. XXXVI, 38, 39.	Валленнѡнъ.
— I Пар. XXVII, 28.	Валананъ.
Баана. II Цар. IV, 2, 5, 6, 9. 12	Ваана.
— II Цар. XXIII, 29.	Ваанъ.
— Неем. III, 4.	Ваана .
— III Цар. IV, 12.	Вана.
— III Цар. IV, 16, I Ездр. II, 2.	Ваана.
Баара. I Пар. VIII, 8.	Ваада.
Баввай. Неем. III. 18.	Веней.
Бакбукія. Неем. XI, 17.	Вокхіѧ.
— Неем. XII, 25.	Вавvакіѧ.
Бакбукъ. I Ездр. II, 51.	Вакв8къ.
Бальзамъ. Быт. XXXVII, 25.	Ротина.
Бама. Іез XX, 29.	Аввама.
Бани. II Цар. XXIII, 36.	Ваанъ.
— I Пар. VI, 46.	Ванинъ.
Баредъ. Быт. XVI, 14.	Варадъ.
Баріяхъ. I Пар. III, 22.	Верріѧ.
Баркосъ. I Ездр. II, 53.	Варкасъ.
Барсъ. Ис. XI, 6. Іерем. V. 6. Апок. XIII, 2.	Рысь.
Бархюмитянинъ. II Цар. XXIII, 31.	Варсамітскій.
Бахаруміянинъ. I Пар. XI, 33.	Азмоѳъ Варсамійскій.
Батъ. III Цар. VII, 28—38.	Мѣра.
Бат-раббимъ Пѣсн. Пѣсн. VII, 5.	Во вратѣхъ дщерей многихъ.
Бахуримъ. II Цар. III, 16.	Варахімъ.
Бацлуфъ. I Ездр. II, 52.	Васалѡѳъ.
Бдолахъ. Быт. II, 12.	Анфразъ.
Бебай и Бевай. I Ездр. II, 11. Неем. X, 15.	Вавай.
— I Ездр. VIII, 11.	Вавій.
— I Ездр. X, 28.	Вавей.
Бегемотъ. III Ездр VI, 51.	Єнохъ.
— Іов. XL, 10.	Звѣріе.
Беера. I Пар. V, 6.	Векра.
— I Пар. VII, 37.	Веера.
Беерій. Осіи I, 1.	Веирій.
Беероѳъ. Нав. IX, 17.	Вирѡтъ.
— Числ. XXXIII, 31, 32.	Ванакканъ.
Беероѳянинъ. II Цар IV, 2—9.	Вирѡнъ.
Беершива. Быт. XXVI, 33.	Кладезь клятвенный.
Бееръ. Суд. IX, 21.	Вира.
— Числ. XXI, 16—18.	Кладѧзь.
Беер-Елимъ. XV, 8.	Кладѧзь Єлимль.
Беэр-лахай-рои. Быт. XVI, 14	Кладѧзь, идѣже предо мною видѣхъ.
Беештера. Нав XXI, 27.	Веесѳора.
Бела. Быт. XXXVI, 31, 32.	Валака.
— Быт. XLVI, 21.	Вала.
— I Пар. V, 8, 9.	Валекъ.
— Быт. XIV, 2, 8.	Валака.
Бенаія. Іез. XI, 1—13.	Ваней.

Бенаія. I Ездр. X, 35.	Ванаіа.
Бенанія. II Пар. XXXI, 13.	Ванаіа.
Бене-Веракъ. Нав. XI, 45.	Ваниваранъ.
Бено. I Пар. XXIV. 26	Воннїй.
Бенони. Быт. XXXV, 18.	Веніаминъ.
Бенхаилъ. II Пар. XVII, 7.	Сыновъ сильныхъ
Бене-Авинадавъ. III Цар. IV, 11.	Амінадавъ.
Бенъ-Амми. Быт. XIX, 38.	Амманъ.
Бенъ-Геверъ. III Цар. IV, 13.	Наверъ.
Бенъ-Декеръ. III Цар. IV, 9.	Дакарь.
Бенъ-Зоховъ. I Пар. IV, 20.	Зохаѳъ.
Бенъ-Хананъ. I Пар. IV. 20.	Анань.
Бенъ-Хеседъ. III Цар. IV, 10.	Седовъ.
Бенъ-Хуръ. III Цар. IV, 8.	Венъ-Оровъ.
Бера. Быт XIV, 2.	Валла.
Бераха. I Пар. XII, 3.	Варахїа.
Бередъ. I Пар. VII, 20.	Раамъ.
Берехія. I Пар. IX, 16, III, 20.	Варахїа.
Бериллъ. Тов. XIII, 17.	Вѵриллъ.
Беримъ. II Цар. XX, 14.	„И вси къ Харрѣ“.
Берія. Быт. XLVI, 17. I Пар. VII, 25.	Варіа.
— I Пар. VIII, 13.	Веріа.
— II Мак. XIII, 4.	Вирсавіа.
Беродахъ-Баладанъ. IV Цар. XX, 12.	Марѡдахъ Валаданъ
Бетъ-Арбелъ. Осія X, 14.	Домъ Іеровоамль.
Бетъ-Гамулъ. Іерем. XLVIII, 23	Веѳгамꙋлъ.
Бетъ-Дивлаѳаимъ. Іерем. XLVIII, 22.	Девлаѳаимъ.
Бетрехавъ. I Пар. II, 55.	Рихавль.
Бехеръ. I Цар. IX, 1.	Хѡворъ.
Бехораѳъ. Быт. XLVI, 21.	Вахиръ.
Бецай. I Ездр. II, 17.	Васꙋй.
— Неем. X, 18.	Висій.
Бецеръ. Нав. XXI, 36.	Восоръ.
— I Пар. VII, 37.	Васаръ.
Беѳъ-Авенъ Нав. VII, 2.	Виѳаѵнъ.
Беѳъ-Анаѳъ. Нав. XIX, 38.	Веѳанаѳъ.
Беѳ-Аноѳъ. Нав. XV, 59.	Веѳанѡнъ.
Беѳ-Арава. Нав. XV, 6.	Виѳара.
Беѳ-Бирей. I Пар. IV, 31.	Варꙋсеѡрімль.
Беѳ-Ваал-Меонъ. Нав. XIII, 17.	Домы Веелмѡни.
Беѳвара. Суд. VII, 24.	Веѳира.
Беѳ-Гаггилгалъ, или, точнѣе, Бее-Гилгалъ. Неем XII, 29.	Ѿ домꙋ (Галгалъ).
Беѳгадеръ. I Пар II, 51.	Веѳодѡръ.
Беѳ-Гарамъ и Беѳ-Гаранъ. Числ. XXXII, 36.	Веѳаранъ.
Беѳ-Дагонъ. Нав. XV, 41.	Виѳ-Дагѡнъ.
Беѳ-Екедъ. IV Цар. X, 12, 14.	Веѳакадъ.
Беѳ-Емекъ. Нав. XIX, 27.	Виѳъ-Аемекъ.
Беѳ-Іешимовъ. Числ. XXXIII, 49.	Есимѡѳъ.
Беѳкаремъ. Іерем. VI, 1.	Веѳахармъ.
— Неем. III, 14.	Виѳакрамъ.
Беѳ-Леваоѳъ. Нав. XIX, 6.	Веѳалваѳъ.
Беѳ-Марковоѳъ. Нав. XIX, 5.	Веѳаммарасвѡѳъ.
Беѳ-Мархатъ. II Цар XV, 17.	„Домъ сꙋщій далече“.
Беѳ-Нимра. Числ. XXXII, 36.	Намраимъ.
Беѳ-Пацецъ. Нав. XIX, 21.	Веѳфасисъ.
Беѳ-Рафае I Пар. IV, 12.	Саѳрефа.
Беѳ-Реховъ. Суд. XVIII, 28.	Роѡвль.
— II Цар. X, 6.	Веѳраамль.
Беѳ-Санъ. I Цар. XXXI, 10.	Веѳсанъ.
Беѳ Тапгуахъ. Нав. XV, 53.	Веѳъ-Ѳапфꙋе.
Беѳ-Фегоръ. Втор. III, 29.	Фогѡръ.
Беѳ-Хананъ. III Цар. IV, 9.	Веѳананъ.
Беѳ-Хогла. Нав. XV, 6.	Виѳогла.
Беѳ-Цуръ. Нав. XV, 8.	Веѳсꙋсъ.
Беѳшитта. Суд VII, 22.	Виѳасеттъ.
Бидвай. I Ездр. II, 2.	Вагꙋй.
Бигва. Есѳ. I, 10.	Варази.
Бидекаръ. IV Цар. IX, 25.	Вадекаръ.
Бидья. I Ездр. X, 35.	Вадаіа.
Бизва. Ездр. I, 10.	Вазань.
Билганъ. Быт. XXXVI, 27.	Валаамъ.
— I Пар. VII, 10.	Валамъ.
Билгамъ. I Пар. VI, 70.	Іевлаамъ.
Билшанъ. I Ездр. II, 2.	Валасанъ.
Бимгалъ. I Пар. VII, 33.	Амамаѳъ.
Бинея. I Пар. VIII, 37.	Ваана.
Биннуй. I Ездр. VIII, 33.	Ванаій.
— Неем. III, 24.	Ванеи.

Биннуй. I Ездр. X, 38.	Ванꙋй.
— I Ездр X, 30.	Ванаіа.
Бирзаивъ. I Пар. VII, 31.	Зевеѳъ.
Бирша Быт. XIV. 31	Вареа.
Битронъ. II Цар. II, 20.	„Всю странꙋ тꙋ".
Бихри. II Цар. XX, 1, 2.	Вохоръ
Бишламъ. I Ездр. IV, 7.	„Въ мирѣ".
Биѳья. I Пар IV. 18.	Веѳоіа.
Бохимъ. Суд. II, 6.	Плачь.
Бохру. I Пар. VIII, 38.	Первенецъ его.
Боцецъ. I Цар. XIV, 4.	Васецъ.
Боцкаѳъ или Воцкаѳъ. IV Цар. XXII, 1.	Васꙋрѡвъ.
Боцра. Іерем. XLVIII, 24.	Восора.
Бубастъ. Іез. XXX, 17.	Вꙋвастъ.
Буккій. Числ. XXXIV, 22.	Вокксоръ.
— I Пар. VI, 5.	Воккій.
Булъ. III Цар. VI, 38.	Вꙋлъ.

В.

Ваали. Осіи. II, 16.	Ваалімъ.
Ваалисъ. Іерем. XL, 14.	Веліса.
Ваалсамъ. II Ездр. IX, 43.	Валасамъ.
Ваала-капище. III Цар XVI, 32.	Требище Ваалꙋ.
Вааловы - высоты. Числ. XXII, 41.	Столпъ Вааловъ.
Ваалъ-Гадъ. Нав. XI, 17.	Валгадъ.
Ваалъ-Гомонъ. Пѣсн. Пѣсн. VIII, 11.	Весламѡнъ.
Ваалъ - Гацоръ. II Цар. XIII, 23.	Веласѡръ.
Ваалъ-Меонъ. Числ. XXXII, 38.	Веѳльмеѡнъ.
Ваалъ-Перацимъ. II Цар. V, 20.	Съ вышнихъ сѣчей.
Ваалъ-Фегоръ. Пс. CV, 28.	Веелфегѡръ.
Ваалъ-Цефонъ. Исх. XIV, 2, 9.	Веельсепфѡнъ.
Ваалъ-Шалиша. IV Цар. IV, 42.	Веѳаріса.
Ваасея. I Пар VI, 40.	Масіаъ.
Вавилонская башня Быт. XI, 9.	Смѣшеніе
Ваенанъ. II Ездр V, 37.	Ванъ.
Ваіезаѳа. Есѳ. IX, 9	Завꙋѳеѳамъ.
Вакбакаръ. I Пар. IX, 15.	Вакваракъ.
Вала. Нав. XV, 29.	Ваала.

Ваній. Неем. III, 17.	Ванай.
Ванна. II Ездр. V, 26.	Ванній.
Ванній. II Ездр. V, 12.	Ваній.
Ваннусъ. II Ездр. IX, 34.	Ванꙋй.
Варкосъ. Неем. VII, 55.	Варкꙋй.
Вародисъ. II Ездр. V, 34.	Варадісъ.
Вархуе. II Ездр. V, 32.	Харкꙋсъ.
Васалемъ. II Ездр. V, 31.	Висалѡѳъ.
Васара. I Мак. V, 26.	Восора.
Ваѳлифъ. Неем VII, 54.	Васалѡѳъ.
Веалія. I Пар. XII, 5.	Ваалія.
Вееліада. I Пар XIV, 7.	Валіада.
Веельзевулъ. IV Цар. 1, 2, 3, 6, 16.	Ваалъ.
Веельтеѳмъ. II Ездр. II, 16.	Веелтеѳмъ.
Вектелеѳъ. Іудѳ. II, 21.	Вектілеѳъ.
Веліалъ. Пс. XL, 9.	Слово законопреступное.
— II Кор. VI, 15.	Веліаръ.
Венададъ. III Цар. XV, 18.	Сынъ Адеровъ.
Венаія. I Ездр. X, 25.	Ванея.
— I Ездр. X, 30.	Ванія.
Венинуй. Неем. X, 13.	Ванꙋй.
Веонъ. Числ. XXXII, 3.	Веанъ.
Вереника. Дѣян. XXV, 13, 23.	Верникія.
Верехія. I Пар. XV, 17.	Варахія.
Весай. Неем. VII, 52.	Висій.
Ветилуя. Іудѳ. IV, 6.	Ветѵлꙋа.
Ветолій. II Ездр. V, 21.	Витолій.
Ветонинъ. Нав XIII, 26.	Вотонімъ.
Ветирусъ. II Ездр. V, 17.	Метіръ.
Веѳасмонъ. II Ездр. V, 18.	Веѳасмѡсъ.
Веѳваси. I Мак IX, 62.	Веѳвасія.
Веѳиль. Быт. XXVIII, 19.	Домъ Божій.
Веѳпаленъ. Нав. XV, 26.	Вефѳалеѳъ.
Веѳсамисъ. Нав. XIX, 39.	Ѳасмꙋсъ.
— Іер. LXIII, 13.	Иліꙋполь.
Веѳсахара. I Мак. VI, 32.	Веѳсахарія.
Веѳулъ. Нав. XIX, 4.	Ваѳꙋлъ.
Вивая. Іудѳ. XV, 4.	Вивай.
Вилдадъ. Іов. II, 11.	Валдадъ.
Вилка. Исх. XXVII, 3.	Вилица.
Вилемъ. II Ездр. II, 16.	Вилемосъ.
Виннуй. I Ездр. VIII, 33.	Ваній.
Вирогъ. II Ездр. V, 19.	Вирѡѳъ.

30—1216

Вирсавія. Быт. XXI, 31.	Кладезь клѧтвенный.
Воазъ. Ш Цар. VII, 21.	Воѡсъ.
Воккъ. II Ездр. VШ, 2.	Воккай.
Воозъ. Руѳ. II, 1, 2.	Воазъ.
Воцкаѳъ. Нав. XV, 39.	Васхаѳъ.
Вузъ. Быт. XXII, 21.	Ваѵзъ.
Вуна. I Пар. II, 25.	Ваана.
Вунній. Неем. XI, 15.	Вонни.

Г.

Гаашъ. Суд. II, 9.	Гаасъ.
Габбай. Неем. XI, 8.	Гевеіилъ.
Гаваинъ. II Ездр. V, 20.	Гаввисъ.
Гададриммонъ. Зах. XII, 11.	Ададримонъ.
Гададъ. Быт. XXXVI, 36.	Ададъ.
Гадасса. Есѳ. II, 7.	Отроковица.
Гаддій. Числ. XIII, 12.	Гадді.
Гаддіилъ. Числ. XIII, 11.	Гꙋдіилъ.
Гадорамъ. Быт. X, 27.	Оддарръ.
Гаенамъ. Нав. XV, 34.	Инаімъ.
Газезъ. I Пар. II, 46.	Газеръ.
Газамъ. I Ездр. II, 46.	Газемъ.
Газиронъ. I Мак. IV, 19.	Ассарімѡѳъ.
Гаккатанъ. I Ездр. VШ, 12.	Ікатанъ.
Гаккоцъ. I Пар. XXIV, 10.	Аккѡсъ.
Гаккусъ. Неем. III, 4—21.	Аккосъ.
Галалъ. I Пар. IX, 15.	Гаріѧ.
— I Пар. IX, 16.	Галилъ.
— Неем. XI, 17.	Галелъ.
Галикарнасъ. I Мак. XV, 25.	Аликарнасъ.
Галлимъ. I Цар. XXV, 44.	Ромма.
Галлохешъ. Неем. Ш, 12.	Аллѡисъ.
Гамъ. Быт. XIV, 5.	„Вкꙋпѣ съ ними“.
Гамадимы. Iез. XXVII, 11.	Мидане.
Галменюхотъ. I Пар. II, 52.	Амманіѳъ.
Гаммифкадъ. Неем. Ш, 31.	„Врата сꙋдныѧ“.
Гамона. Iез. XXXIX, 11—16.	Многопогребательно.
Гапицецъ. I Пар. XXIV, 15.	Афесій.
Гараккахимъ. Неем. III, 8.	Рокеімъ.
Гаранъ. I Пар. XXШ, 5.	Арамъ.
Гараритянинъ. II Цар. XXШ, 11.	Арꙋхейскій.
Гаребъ. II Цар. XXШ, 38.	Гаревъ.
— Iерем. XXXI, 32.	Гаривъ.
Гароми. I Пар. IV, 19.	Гармій.
Гаразимъ. Вт. XI, 29.	Гарізінъ.
Гародитянинъ. I Пар. XI, 27.	Аддитѧнинъ.
— II Цар. XXШ, 25.	Ародіинъ.
Гарое. I Пар. II, 52.	Араа.
Гарумъ. I Пар. IV, 8.	Іаримъ.
Гасъ. II Ездр. V, 34.	Гаръ.
Гассенуя. I Пар. IX, 7.	Санꙋіна.
Гассоферевъ. I Ездр. II, 55.	Сефиръ.
Гахалія. Неем. X, 1.	Ахалій.
Гахамъ. Быт. XXII, 24.	Таамъ.
Гахаръ. I Ездр. II, 47.	Гаръ.
Гахила. I Цар. XXШ, 19.	Ехема.
Гацлелпони. I Пар. IV, 3.	Есіадесфѡнъ.
Гацаръ. Нав. XV, 25.	Асѡръ.
Гацоръ-Хадаѳа. Нав. XV, 25.	Асѡръ.
Гацолфій. Неем. Ш, 31.	Сарефій.
Гашемъ. I Пар. XI, 34.	Ірасъ.
Гаѳахъ. Есѳ. IV, 5, 10.	Ахраѳей.
Гаѳ-Риммонъ. Нав. XIX, 45.	Геѳреммѡнъ.
— Нав. XXI, 25.	Веѳсамъ.
Гаѳ-Хеѳеръ. IV Цар. XIV, 25.	Геѳаховеръ.
Гева или Гива. Нав. XXI, 17.	Гавее.
Геверъ. Ш Цар. IV, 19.	Гаверъ.
— Ш Цар. IV, 13.	Навелъ.
Гевла земля. Нав. XIII, 5.	Гавлі.
Гегай. Есѳ. II, 8.	Гаій.
Гедера. Нав. XV, 41.	Гадира.
Гедерофъ. Нав. XV, 41.	Гадирѡѳъ.
Гелемъ. I Пар. VII, 35.	Асꙋдъ.
Гелилоѳъ. Нав. XVШ, 17.	Галилоѳъ.
Гемаллій. Числ. XIII, 13.	Гамалій.
Гемапъ. Быт. XXXVI, 22.	Еманъ.
Гемарія. Iерем. XXIX, 1—3.	Гамаріа.
Гіенъ. Исх. XXIX, 40.	Інъ.
Генуватъ. Ш Цар. XI, 30.	Ганиваѳъ.
Гера. Быт. XLVI, 21.	Гира.
— Исх. XXX, 13.	Цата.
— Iез. XLV, 12.	Оволи.
Гераза или Гергеса. Мѳ. VIII, 28.	Гергесинскаѧ страна

Геркулесъ. II Мак. IѴ, 19, 20. — Ираклій.
Гесемъ. Быт. XLѴ, 10. — Гесемль.
Гессурская земля. Нав. XIII, 2. — Гессѹрі.
Гецилъ. Числ. XIII, 16. — Гѹдіилъ.
Гешанъ. I Пар. II, 47. — Гирсомъ.
Гешемъ. Неем. II, 19. — Гисамъ.
Геѳеръ. Быт. X, 23. — Гатеръ.
Геѳъ. Нав. XIII, 3. — Гетѳей.
Гиббаръ. I Ездр. II, 20. — Гаверъ.
Гива. Нав. XѴIII, 28. — Гаваѳъ.
Гивеаѳъ. Нав. XXIѴ, 33, 34. — Гаваѳъ.
— I Пар. II, 49. — Агѡвдай.
Гидда. III Цар. IѴ, 14. — Саддъ.
Гиддалти. I Пар. XXѴ, 4. — Гадаллаѳій.
Гидделъ. I Ездр. II, 47. — Гиддилъ.
Гидомъ. Суд. XX, 45. — Гадаамъ.
Гизонитянинъ. I Пар. XI, 34. — Ганнійскій.
Гилалай. Неем. XII, 36. — Гелѡлъ.
Гиллелъ. Суд. XII, 13. — Еллахъ.
Гило. Нав. XѴ, 51. — Гилѡнъ.
Гимзо. II Пар. XѴIII, 18. — Гамзѡнъ.
Гиннеѳой. Неем. XIII, 4. — Генаѳѡнъ.
Гирзеяне. I Цар. XXѴII, 8. — Гессеръ.
Гирканъ. II Макк. III, 11. — Ѵрканъ.
Гихонъ, иначе Геонъ. Быт. II, 13. — Геѡнъ.
Гишва. Неем. XI, 21. — Гесфъ.
Гиѳаимъ. II Цар. IѴ, 3. — Геѳемъ.
Гіалъ. II Цар. II, 24. — Гаи.
Гіацинтъ. Откр. IX, 17. — Іакинѳъ.
Гоаѳъ. Ірем. XXXI, 39. — „Избранные каменіе.
Гобъ. II Цар. XXI, 18. — Геѳъ.
Гогамъ. Нав. X, 3. — Еламъ.
Годавія. I Пар. Ѵ, 24. — Іѡдѹїа.
— I Пар. IX, 7. — Ѡдѹій.
Годавьягу. I Пар. III, 24. — Ѡдіа.
Годева. Неем. ѴII, 43. — Ѹдѹилъ.
Годія. I Пар. IѴ, 19. — Іедѹмеанынѧ.
Годъ. I Пар. ѴIII, 37. — Ѹдъ.
Голанъ. Вт. IѴ, 43. — Гѡуланъ.

Гора соблазна. IѴ Цар. XXIII, 13. — „Храмъ, иже предъ лицемъ Іерѹсалима, одеснѹю горы Мосѳлѡъ“.
Горамъ. Нав. X, 33. — Ѡрамъ.
Горенъ-Гаадатъ. Быт. L, 10. — Гѹмно Адатово.
Горахъ. Лев. XXIII, 14. — Пряженые класы.
Горчица, горчичное сѣмя. Мѳ. XIII, 31 — Зерно горѹшичное.
Горшечникъ. Іер. XѴIII, 2. — Скѹдельникъ.
Горькія травы. Исх. XII, 8. — Горькое зеліе.
Горячка. Лев. XXѴI, 16. — „Желтѧница врeждающаѧ очи“.
— Мѳ. ѴIII, 14 и др. — Огнь.
Гошаія. Неем. XII, 32. — Ѡсаіа.
— Іер. XLII, 1. — Маасіѧ.
Гошама. I Пар. III, 18. — Ѡсамѡнъ.
Гошенъ. Нав. X, 41 и др. — Госомъ.
Гоѳиръ. I Пар. XXѴ, 4. — Ѡѳиръ.
Гранатово дерево. Числ. XX, 5. — Ѧблоко.
— Вт. ѴIII, 8. — Шипцы.
— Іоиль I, 12. — Шипки.
— Аг. II, 19. — Ѧблонь.
Греція. Зах. IX, 13. — Еллинскаѧ землѧ.
Грецкій орѣхъ. Пѣсн. Пѣсн. ѴI, 11. — Орѣхъ.
Гудгадъ. Вт. X, 7. — Гадгадъ.
Гуни. Быт. XLѴI, 24. — Гѡни.
Гуръ. IѴ Цар. IX, 27. — Гай.
Гуръ-Ваалъ. II Пар. XXѴI, 7. — Каменіе.
Гусь. III Цар. IѴ, 23. — Птица отъ избранныхъ тѹчна.

Д.

Дабемевъ. Нав. XIX, 11. — Давасевъ.
Давраѳъ. Нав. XIX, 12. — Давраѳа.
Даги. I Ездр. IѴ, 9. — Савеи.
Давукъ. II Ездр. Ѵ, 28. — Давѹній.
Даланъ. II Ездр. Ѵ, 37. — Ладанъ.
Далфонъ. Есѳ. IX, 7. — Делфѡнъ.
Данна. Нав. XѴ, 49. — Ренна.
Данъ-Янъ. II Цар. XXIѴ, 6. — Даниданъ.
Дара. I Пар. II, 6. — Даралей.

Дарике. I Ездр. II, 69. Драхма.
Дараканъ. I Ездр. II, 56. Деркωнъ.
Дафна. II Мак. IѴ, 35. Дафнія.
Девиръ. Нав. X, 3. Давіръ.
Деданъ. Іез. XXѴ, 13. Θеманъ.
Далайя, Делаія. I Пар. XXIѴ, 18. } Далеа.
Делосъ. I Мак. XѴ, 23. Дилонъ.
День воскресный. Откр. I, 10. } День недѣльный.
Дерево красное. III Цар. X, 11, 12. } Древо нетесанω.
Десавъ. II Мак. XIѴ, 16. Десавлъ.
Дивлавъ. Іез. ѴI, 14. Девлаθа.
Дивонъ. Числ. XXI, 30. Девωнъ.
Диванъ-Гадъ. Числ. XXXIII, 45—46. } Девωнъ-Гадъ.
Дидимъ. Іоан. XI, 16. Близнецъ.
Дизагавъ. Вт. I, 1. Златыя рꙋды.
Дикіе плоды, огурцы. IѴ Цар. IѴ, 39. } Зеліа дивія.
Дикла. Быт. X, 26, 27. Декла.
Дилеанъ. Нав. XѴ, 14. Далаанъ.
Динарій. Мѳ. XѴIII, 28. Пѣнязь.
Дингава. Быт. XXXѴI, 32. Деннава.
Дишонъ. Быт. XXXѴI, 21. Дисωнъ.
Діаконисса. Рим. XѴI, 1. } Слꙋжительница церкве.
Дмина. Нав. XXI, 35. Домна.
Дневный путь. Быт. XXX, 56. } Пꙋть трехъ дней.
Додава. II Пар. XX, 34. Дадіа.
Доданимъ. Быт. X, 4. Родійстіи.
Додо. Суд. X, 1. Сынъ брата отца.
Долина, долины. а) Бикахъ. Нав. XII, 7. } На поли Ливана.
б) Эмекъ. I Цар. XѴII, 2. Юдоль Теривинθа.
в) Гай или Ге. I Цар. XXIII, 10. } Дебрь.
г) Нахалъ. Быт. XXѴI, 19. } Дебрь.
д) Іосафата. Іоиль, III, 2, 12. } Юдоль Іосафатова.
Дора, Доръ. Нав. XII, 23. Адωръ.
Доѳна. Числ. XXXIII, 12. Рафакъ.
Драконъ. Втор. XXXII, 33. Змій.
Драконовъ источникъ. Неем. II, 13. } Источникъ смоковничный.
Дрокъ. Пс. CXIX, 4. Ꙋгли пꙋстынные.
Друзилла. Дѣян. XXIѴ, 24. Дрꙋссілія.
Дубъ. Быт. XXXѴ, 4. Теривинθъ.
Дума. Нав. XѴ, 52. Рꙋма.
— Исх. XXI, 11. Ідꙋмеа.
Дура. Дан. III, 1. Деиръ.

Е.

Ева. Быт. III, 20. Жизнь.
Евалъ. Быт. XXXѴI, 23. Гевилъ.
Евангелисты. Евр. IѴ, 11. Благовѣстники.
Еведъ. Суд. IX, 26. Аведъ.
— I Ездр. ѴIII, 6. Овій.
Еверъ. Неем. XII, 20. Аведъ.
— I Пар. ѴIII, 21. Аверъ.
Евіасафъ. I Пар. ѴI, 23. Ависавъ.
Евіезеръ. II Цар. XXIII, 27. Авіезеръ.
Евла Меродахъ. IѴ Цар. XXѴ, 27. } Евілмарωдахъ.
Евменъ. I Мак. ѴIII, 8. Евменій.
Евника. II Тим. I, 5. Еѵникія.
Евнухъ. Ис. LѴI, 3. Каженикъ.
Евполемъ. I Мак. ѴIII, 17. Евполемонъ.
Евронъ. Нав. XIX, 28. Ахранъ.
Еглонъ. Суд. III, 12—30. Еглωмъ.
Едонъ. II Пар. XXIX, 12. Іаадамъ.
— II Пар. XXXI, 15. Одомъ.
— Іез. XXѴII, 23. Деданъ.
— IѴ Цар. XIX, 12. Едомъ.
Еденъ и Едоновъ домъ. Амос. I, 5. } Харранъ.
Едеръ. Нав. XѴ, 21. Едраимъ.
— I Пар. ѴIII, 15. Овадъ.
Едреи. Числ. XXI, 33. Едраінъ.
— Нав. XIX. 37. Едраи.
Едъ. Нав. XXII, 34. Требище.
Ездрилонъ. Іудиѳ. I, 8. Ездриломъ.
Езеръ. I Пар. XII, 9. Азеръ.
— Неем. III, 19. Азꙋръ.
— XII, 42. Іезꙋръ.
Езоръ. II Ездр. IX, 34. Озерамъ.
Езрахитъ и Езрахитянинъ. III Цар. IѴ, 31. } Езраилитянинъ.
Езраилъ. II Ездр. IX, 34. Езрилъ.
Езрій. I Пар. XXѴII, 26. Ездрай.
Еканъ III Ездр. XIѴ, 24. Еханъ.
Екбатаны. I Ездр. ѴI, 2. Амаθа.

Екеръ. I Пар. II, 27.	Акоръ.
Ела. III Цар. IV, 18.	Ила.
Елале. Числ. XXXII, 3, 37.	Елеаме.
Еламъ. I Пар. VIII, 24 и др.	Іламъ.
— Неем. XII, 42.	Елеамій.
Елаѳъ. Втор. II, 8.	Елонъ.
Елвадъ. I Пар. VII, 20, 21.	Елаадъ.
Елваса. I Пар. VIII, 37.	Еласа.
Елеаса. I Мак. IX, 5.	Елааса.
Елеасилъ. II Ездр. IX, 24.	Елесімъ.
Елеашивъ и Еліашивъ. I Пар. XXIV, 12.	Еліасівъ.
— I Пар. III, 24.	Еліасевѡнъ.
Елеѳъ. Нав. XVIII, 28.	Силалефъ.
Елзавадъ. I Пар. XII, 12.	Ельзавель.
Елигу. I Пар. XII, 20.	Е іѹ.
Елидадъ. Числ. XXXIV, 21.	Елдаадъ.
Елима. Дѣян. XIII, 8.	Еллима.
Елисда. II Цар. V, 15.	Елисѹе.
Елифолоѳъ. II Цар. V, 4.	Елифаливъ.
Елифралъ. I Пар. XI, 35.	Зифаалъ.
Елидоалетъ. I Пар. VIII, 39.	Елифасъ.
Елифлеуй. I Пар. XV, 18.	Елифала.
Елихерефъ. III Цар. IV, 3.	Еліаѳъ.
Елицуръ. Числ. I, 6.	Елісѹръ.
Елимами. II Цар. V, 16 и др.	Елисама.
— IV Цар. XXV, 25 и др.	Елісамъ.
Елимафать. II Пар. XXIII, 1.	Елісафанъ.
Еліада. II Цар. V, 16.	Елидае.
— I Пар. III, 8.	Еліадакъ.
Еліазуръ. II Ездр. IX, 28.	Еліаксѹръ.
Еліали. II Ездр. IX, 34.	Еліалій.
Еліамъ. II Цар. XI, 3.	Еліавъ.
Еліасисъ. II Ездр. IX, 34.	Еліасій.
Еліегоэнай. I Пар. XXVI, 3.	Еліѡнай.
Еліонаисъ. II Ездр. IX, 22.	Еліѡнасъ.
Еліуй. Іов. XXXII, 2, 5, 6.	Еліѹсъ.
Елія. I Пар. VIII, 27.	Илія.
— I Пар. XXVI, 7.	Еліѹ.
Еліахба. II Цар. XXIII, 32.	Елеаса.
Елкошъ. Наум I, 1.	Сынъ Елкесеевъ.
Елнаамъ. I Пар. XI, 46.	Енаамъ.
Елнаѳанъ и Элнаѳанъ. IV Цар. XXIV, 8.	Еланасаѳанъ.
— Іерем. XXXVI, 22.	Елдаѳанъ.
Еломъ Нав. XIX, 43.	Елѡнъ.
Елпаалъ. I Пар. VIII, 11.	Еліфаадъ.
Елтеке, иначе Елѳеке. Нав. XIX, 43.	Елѳекѡ.
Елтеканъ. Нав. XV, 59.	Елѳекенъ.
Елузай. I Пар. XII, 5.	Еліѡзій.
Елхананъ, Елханамъ. II Пар. XXIII, 24.	Елеананъ.
Ель. Псал. CIII, 17.	Кедръ.
Емима. Іов. XLII, 14.	День.
Емимы. Быт. XIV, 5.	Исполинъ.
Еммаумъ, или Никополь. I Мак. III. 40.	Аммаѹли.
Еммируѳъ. II Ездр. V, 24.	Мирѹѳъ.
Ена. IV Цар. XVIII, 34.	Ана.
Енасивъ. II Ездр. IX, 34.	Іенасіевъ.
Ен-Ганнимъ. Нав. XV, 34.	Ингонімъ.
Ен-Гацоръ. Нав. XIX, 34.	Асоръ.
Енъ-Геди Нав. XV, 62.	Ингадди.
Ен-Еглаимъ. Іез. XLVII, 10.	Ингалімъ.
Ен-Рогель. Нав. XV, 7.	Рѡгиль.
Ен-Таптуахъ. Нав. XVII, 7.	Ѳафѳѡѳъ.
Ен-Хадда. Нав. XIX, 21.	Инадда.
Ен-Шемешъ. Нав. XV, 7.	Источникъ солнечный.
Епифа. III Мак. VI, 35.	Епифа.
Ерехъ. Быт. X, 10.	Орехъ.
Ери. Быт. XLVI, 16.	Андісъ.
Ермонъ. Втор. III, 8.	Аермѡнъ.
Есекъ. Быт. XXVI, 18—20.	Обида.
Ессревія. II Ездр. VIII, 54.	Есеврія.
Есхолъ. Числ. XIII, 24, 25.	Дебрь грозднаѧ.
Ефа. Исх. XVI, 36.	Три мѣры.
Еферъ. Быт. XXV, 4.	Ефиръ.
— I Пар. IV, 17.	Аферъ.
— I Пар. V, 24.	Гоферъ.
Ефесъ Даммимъ. I Цар. XVII, 1.	Афесдоммімъ.
Ефмалъ. I Пар. II, 37.	Офмадъ.
Ефодъ. Числ. XXXIV, 23.	Сѹфідъ.
Ефремъ, Ефремлянинъ. Быт. XLI, 52.	Ефраимъ.

Ефремъ, Ефраимъ. Быт. XXIII, 8 и др.	Єфронъ.
Ехидна. Іов. XX, 16.	Змїй.
Ецбонъ. Быт. XLVI, 16.	Ѳасованъ.
— I Пар. VII, 7.	Єсєвѡнъ.
Ецель. Мих. I, 11.	Домъ сꙋщїй близъ еѧ.
Ецеръ. Быт. XXXVI, 21 и др.	Ѧсаръ.
Еціонъ-Гаверъ. Числ. XXXIII, 35, 36.	Гесїѡнъ.
Ешанъ Нав. XV, 22.	Єсанъ.
Ешбалъ. I Пар. VIII, 33.	Ієсваалъ.
Ешекъ. I Пар. VIII, 39.	Ѧсенъ.
Ештаолъ. Нав XV, 33.	Єсфаѡлъ.
Ештемо Нав. XV, 50.	Єсѳемѡ.
Ештонъ. I Пар. IV, 11, 12.	Ѧссаѳѡнъ.
Еѳамъ. Исх. XIII, 20.	Оѳѡмъ.
Еѳанъ и Эѳанъ. III Пар. IV, 31.	Геѳанъ.
— I Пар. II, 6, 8.	Іѳамъ.
Еѳваалъ. III Цар. XVI, 31.	Іеѳеваалъ.
Еѳеръ. Нав. XV, 42.	Ѧѳеръ.
Еѳіопія. Дѣян. VIII, 27.	Мꙋринъ.
Еѳній. I Пар. VI, 41.	Ѧѳаній.

Ж.

Жемчугъ. Притч. VIII, 11.	Камень многоцѣнный.
Жертвенникъ невѣдомому Богу. Дѣян. XVII, 22.	Капище.
Журавль. Іерем. VIII, 7.	Врабїѧ.

З.

Зааванъ. Быт. XXXVI, 27.	Зꙋкамъ.
Заббудъ. I Ездр. VIII, 14.	Завꙋдъ.
Забвай. I Ездр. X, 28, Неем. III, 20.	Завꙋй.
Завадей. II Ездр. IX, 35.	Завадаїа.
Завадъ. I Пар. XI, 41.	Вазаѳъ.
— II Пар. XXIV, 36 и др.	Заведъ.
Завдій. Нав. VII, 1.	Замврїй.
— I Пар. XXVII, 27.	Замвдїа.
— Неем. XI, 17.	Зехрїй.
Завдіилъ. Неем. XI, 14.	Сохрїилъ.
Завѣса. Исх. XXVI, 26.	Закровъ.
Загамъ. II Пар. XI, 19.	Заамъ.
Заккуръ и Закхуръ. Неем. X, 12.	Закхѡръ.
Закуръ. I Пар. IV, 26.	Закхꙋръ.
Закхай. I Ездр. II, 9.	Закхань.
Замзумимы. Втор. II, 20.	Зоммїнъ.
Замри. II Ездр. IX, 34.	Замврїй.
Заноахъ и Занаохъ. I Пар. IV, 18.	Занѡнъ.
Зараія. II Ездр VIII, 34.	Зараїѧ.
Заракимъ. II Ездр. I, 38.	Заракїнъ.
Заттуй. I Ездр. II, 8.	Заѳꙋй.
Заѳѳу. I Ездр. X, 27.	Заѳꙋй.
— Неем. X, 14.	Заѳꙋїа.
Зебудда. IV Цар. XXIII, 36.	Іелдафъ.
Завадія. I Ездр. VIII, 8.	Завдїа.
— I Ездр. X, 20.	Завдїа.
Зевина. I Ездр. X, 43.	Зевенай.
Землятрясеніе. III Цар. XIX, 11.	Трꙋсъ.
Зералія. II Ездр. IX, 28.	Сардей.
Зерахія. I Пар. VI, 6.	Сарей.
— I Ездр. VIII, 4.	Сараїа.
Зерахъ. Быт. XXXVI, 13, 17.	Заре.
— Быт. XXXVI, 33 и др.	Зарѧ.
Зарема. Есѳ. V, 10.	Зѡсара.
Зеркало. Іов. XVII, 18.	Видѣніе слитїѧ.
Зехенія. II Ездр. VIII, 31.	Сехенїѧ.
Зехеръ. I Пар. VIII, 31.	Єзерїй.
Зехрій II Ездр. VIII, 1.	Саꙋръ.
Зеѳамъ. I Пар XXIII, 8.	Зеѳѡѳъ.
Зеѳаръ. Есѳ. I, 10.	Ѧватазъ.
Зиза. I Пар. IV, 37.	Зꙋза.
— I Пар. XXIII, 10, 11.	Зїзай.
Зимма. I Пар. VI, 20.	Семна.
Зимри. I Пар. II, 6.	Замврїй.
Зихри. Исх. VI, 21.	Зехри.
— II Пар. XXIII, 1.	Захарїй.
Зихрій. I Пар. VIII, 19 и др.	Хезрїй.
— I Пар. VIII, 25.	Зехрїа.
— I Пар. IX, 15.	Зехрї.
— I Пар. XXVI, 25 и др.	Зехрїй.

Зодіакъ или созвѣздія. Іов. XXXVIII, 32	Знаменіѧ небесныѧ
Зохевъ. I Пар. IV, 20.	Зохавъ.
Зохелетъ. III Цар. 1, 9.	Зѡлеѳъ.
Зузимы. Быт. XIV, 5.	Исполины.
Зуй, зуйка. Лев. XI, 19.	Харадріонъ.

И.

Ибисъ. Лев. XI, 17.	Ївинъ.
Ивва. IV Цар. XVIII, 34.	Авва.
Ивній. I Пар. IX, 8.	Іевнаа.
Иври. I Пар. XXIV, 27.	Іѡвѳі.
Ивсамъ. I Пар. VII, 2.	Іафѳамъ.
Ивхаръ. I Пар. III, 6.	Еваръ.
Игалъ. II Цар. XXIII, 36.	Гала.
Игеалъ. I Пар. III, 22.	Іѡилъ.
Игудъ. Нав. XIX, 45.	Іуѳъ.
Идбамъ. I Пар. IV, 3.	Іевданъ.
Иддай. II Цар. XXIII, 30.	Урій.
Идеала. Нав. XIX, 15.	Іадила.
Идей. II Ездр. IX, 35.	Ідаій.
Идиѳунъ. I Пар. XVI, 38, I Пар. XXV, 1, 4.	Іідіфунь.
Идмаѳъ. Быт. XXII, 22.	Елдафъ
Известь. Быт. XI, 3.	Мѣлъ.
Иззія. I Ездр. X, 25.	Озіа.
Излія. I Пар. VIII, 18.	Іезеліѧ.
Израильтянинъ. I Пар. XVII, 8.	Іезрай.
Израхія. I Пар. VII, 3.	Іезрій.
— Неем. XII, 42.	Іезуръ.
Изреель. I Пар. IV, 3 и др.	Іезраель.
Изумрудъ Исх. XXVIII, 17.	Смарагдъ.
Икемъ. I Пар. XI, 28.	Кісъ.
Илай. I Пар. XI, 29.	Илій.
Иліадудъ. II Ездр. V, 56.	Іліадуй.
Иліадавунъ. II Ездр. V, 56.	Мадіавунъ.
Иммеръ. I Пар. IX, 12.	Еммаръ.
— I Ездр. II, 59.	Еммиръ.
Имна. Быт. XLVI, 17.	Іемна.
— I Пар. VII, 35.	Іамна.
Имра. I Пар. VII, 36.	Імрамъ.
Имрій. I Пар. IX, 4.	Амвраімъ.
— Неем. III, 2.	Аманій.
Ира. I Пар. XVII, 9.	Одуіа.
— II Цар. XX, 26 и др.	Ірасъ.
Ирадъ. Быт. IV, 18.	Гаідатъ.
Ирамъ. Быт. XXXVI, 43.	Зафѡй.
Иреія. XXXVII, 13.	Саруіа.
Иремоѳъ. I Пар. VII, 8 и др.	Іеримоѳъ.
— I Ездр. X, 24.	Армоѳъ.
Иреонъ. Нав. XIX, 38.	Іаріѡнъ.
Ири I Пар. VII, 7.	Уріа.
Иръ. I Пар. VII, 12.	Іерімуѳъ.
Ир-Мелахъ. Нав. XV, 62.	Градъ соли.
Ирфеилъ. Нав. XVIII, 27.	Іффаилъ.
Иршемешъ. Нав. XIX, 41.	Самесъ.
Исаія. I Пар. III, 21.	Іесіѧ.
— I Пар. XXV, 3—15.	Исеа.
— I Пар. XXVI, 25.	Іосіѧ.
— Неем. XI, 7.	Іессій.
Исбосевъ. II Цар XXIII, 8.	Іевосѳей.
Иска. Быт. XI, 29.	Есха.
Исмахія. II Пар. XXXI, 13.	Самахіа.
Исталкуръ. II Ездр. VIII, 40	Істакуръ.
Истуканъ. Суд. XVII, 34.	Кумиръ.
Иттай. II Цар. XXIII, 29.	Еѳѳі.
Итта-Кацинъ. XIX, 13.	Касімъ.
Ифдія. I Пар. VIII, 25.	Іефадіа.
Ифтах-Елъ. Нав. XIX, 14—27.	Іефѳаилъ.
Ифтахъ. Нав. XV, 43.	Іефѳа.
Ихаводъ. I Цар. IV, 21.	Уехавѡѳъ.
Ихубба. I Пар. VII, 31—34.	Іава.
Ицгаръ. Исх. VI, 18.	Іссааръ.
Ицрій. I Пар. XXV, 3, 11.	Іезрій.
Ишбакъ. Быт. XXV, 2.	Іесвокъ.
Ишбахъ. I Пар. IV, 17.	Іесва.
Ишва. Быт. XLVI, 17.	Іесуе.
Ишви. I Пар. V, 24.	Іеси.
Ишгодъ. I Пар. VII, 18.	Іесудъ.
Ишиміилъ. I Пар. IV, 36.	Ісмаилъ.
Ишій. I Пар. II, 31.	Іесій.
— I Пар. IV, 20.	Есій.
— I Пар. IV, 42.	Іесъ.
Ишма. I Пар. IV, 3.	Іесманъ.
Ишмаія. I Пар. XII, 4.	Самаіа.
Ишмерай. I Пар. VIII, 18.	Самарі.

Ишохаія. I Пар. IѴ, 36—43.	Іасѹса.
Ишпанъ. I Пар. ѴШ, 22.	Іесфанъ.
Ишфа. I Пар. ѴШ, 16.	Іесфа.
Ишія. I Пар. ѴII, 3.	Іесіа.
— I Пар. XXIѴ, 21.	Исіа.
Ишміаху. I Пар. XII, 6.	Іесіа.
Иѳилу, Иѳилу и Ікалу. Притч. XXI, 1.	„Вѣрѹющимъ Богови, и почиваю“
— Неем. XI, 7.	Еѳіилъ.
Иѳла. Нав. XIX, 42.	Іеѳла.
Иѳма. I Пар. XI, 46.	Іеѳема.
Иѳнанъ. Нав. XѴ, 23.	Іѳназіѳъ.
Иѳранъ. I Пар. ѴII, 37.	Іеѳранъ.
Иѳреамъ. I Пар. Ш, 3.	Іеѳраамъ.
Иѳріянинъ. II Цар. XXШ, 38.	Еѳѳірскій.

I.

Іаазіилъ. I Пар. XѴ, 16—18.	Озіилъ.
Іаазія I Пар. XXIѴ, 26, 27.	Озіа.
Іааканъ. I Пар. Ѵ, 13.	Іѡханъ.
Іаала. I Ездр. II, 56.	Іеллай.
Іаанай. I Пар. Ѵ, 12.	Іанинъ.
Іаарешія. I Пар. ѴШ, 27.	Іарасіѧ.
Іаасай. I Ездр. X, 37.	И сотвориша.
Іаасіилъ. I Пар. XXѴII, 21.	Іасіилъ.
Іаѳца. Числ. XXI, 25.	Іассанъ.
Іабецъ I Пар. II, 55.	Іависъ.
Іавалъ. Быт. IѴ, 20.	Іѡвалъ.
Іаванъ. Быт. X, 2, 4.	Іѡванъ.
Іавнеилъ. Нав. XѴ, 11.	Іавлилъ.
— II Пар. XXѴI, 6.	Іавниръ.
Іагдиилъ. I Пар. Ѵ, 24.	Іедінлъ.
Іада. I Пар. II, 28, 32.	Еддай.
Іадду. II Ездр. Ѵ, 38.	Аддѹсъ.
Іаддуй. Неем. X, 21.	Іеддѹа.
— Неем. XII, 11, 22.	Адѹй.
Іадонъ. Неем. Ш, 7.	Еварѡнъ.
Іаера. I Пар. IX, 42.	Іада.
Іазанія. Іерем. XXXѴ, 3.	Іезеніа.
— Іез. XI, 1.	Іехоніа.
Іазеръ. Числ. XXI, 32.	Іазиръ.
Іазисъ. I Пар. XXѴII, 31.	Іѡасъ.
Іаиль. Суд. IѴ, 18.	Іаиль.

Іалонъ. I Пар. IѴ, 17.	Іамѡнъ.
Іамлехъ. I Пар. IѴ, 34.	Іемолохъ.
Іанохъ. IѴ Цар. XѴ, 21.	Аѡхъ.
Іаревъ. I Ездр. X, 18.	Іарімъ.
— I Ездр. ѴШ, 16.	Іерівъ.
Іаримъ, поле Іарима. Пс. CXXXI, 6.	Дѹбрава.
Іаритянинъ. II Цар. XX, 26.	Іарінь.
Іармуѳъ. Нав. X, 3, 4.	Іерімѹѳъ.
— Нав. XXI, 29.	Іермѡѳъ.
Іароахъ. I Пар. Ѵ, 14.	Адда.
Іарха. I Пар. II, 34, 35.	Іераа.
Іасіель. I Пар. XI 47.	Іесіилъ.
Іасонъ. Дѣян. XѴII, 5—10.	Іассонъ.
Іафія. II Цар. Ѵ, 15.	Іефіе.
— Нав. XIX, 12.	Іафага.
Іафлетъ. Нав. XѴI, 32.	Іефалтімскій.
Іахазіилъ. I Пар. XII, 4.	Іезекіиль.
— I Пар. XXШ, 19.	Іазіилъ.
Іахавъ. I Пар. IѴ, 2 и др.	Іеѳъ.
Іахдо. I Пар. Ѵ, 14.	Іедай.
Іахзеръ. I Пар. IX, 12.	Езиръ.
Іахинъ. Ш Цар. ѴII, 21.	Іахѹпъ.
— Быт. XLѴI, 10 и др.	Ахинъ.
Іахлеилъ. Быт. XLѴI, 14.	Ахеилъ.
Іахмай. I Пар. ѴII, 2.	Аминъ.
Іахцеилъ. Быт. XLѴI, 24.	Асіилъ.
Іашовамъ. I Пар XXѴII, 2.	Извоазъ.
Іашувъ. Числ. XXѴI, 25.	Іасѹвъ.
Іашувилехемъ; но это событія древнія. I Пар. IѴ, 22.	И возврати ихъ Аведиръ въ Маѳѹкіимъ.
Іаѳніилъ. I Пар. XXѴI, 2.	Іаѳанаилъ.
Іеаримъ. Нав. XѴ, 10.	Іарімъ.
Іеаѳрай. I Пар. ѴI, 21.	Іеѳра.
Іевакомъ. I Пар. ѴI, 21.	Іевакѡмъ.
Іегалемъ. I Пар. IѴ, 16.	Амелимль.
— II Пар. XXIX, 12.	Іллелилъ.
Іегдай. I Пар. II, 47.	Аддай.
Іегоадданъ. IѴ Цар. XIѴ, 2.	Іѡаддень.
Іегова. Исх. Ш, 14.	Сый.
Іегова-Ире. Быт. XXII, 14.	Господь видѣ.
Іегова-Нисси. Исх. XѴII, 15.	Господь прибѣжище мое.

Іегова-Шаломъ. Суд. VI, 24.	Миръ Господень.
Іегозаватъ. I Пар. XXVI, 4, 15.	Іозавадъ.
— II Пар. XXIV, 26.	Іозакедъ.
Іегоіаривъ. I Пар. XXIV, 7.	Іѡарімъ.
Іегохананъ. I Пар. XXVI, 1, 3.	Іѡнаѳанъ.
— II Пар. XVII, 15.	Іонань.
— II Пар. XXVIII, 12.	Іоанань.
Іегу. I Пар. IV, 35.	Іиꙋй.
— I Пар. XII, 3.	Инꙋа.
Іегудій. Іерем. XXXVI, 14.	Іꙋдинъ.
Іегухалъ. Іерем. XXXVII, 3.	Іѡхалъ.
Іедай. Зах. VI, 10, 14.	И отъ разꙋмѣвшихъ его.
Іедаія. I Пар. IV, 37 и др.	Іедіѧ.
— Неем. III, 10.	Іедеа.
Іедду. II Ездр. V, 24.	Іеддꙋа.
Іедей. II Ездр. IX, 30.	Іеддей.
Іедидіа. II Цар. XII, 25	Іеддеди.
Іедіаилъ. Быт. XLVI, 21.	Асфилъ.
— I Пар. XI, 45.	Іедіилъ.
— I Пар. XXVI, 1, 2.	Іадіилъ.
Іедіа. I Пар. XXIV, 20.	Іадаіа.
Іезанія. IV Цар. XXV, 23 и др.	Іезоніа.
— Іерем. XLII, 1.	Азаріа.
Іезекіиль. I Пар. XXIV, 16.	Езекіиль.
Іезеръ. Числ. XXVI, 29.	Ахіезеръ.
Іезилъ. II Ездр. VIII, 32.	Езеілъ.
Іезіелъ. I Пар. XII, 3.	Іезіилъ.
Іезія. II Ездр. IX, 26.	Іеддіа.
Іезріилъ. II Ездр. IX, 27.	Іереалъ.
Іеилъ. I Пар. IX, 35.	Іеиль.
Іеіель. I Пар. V, 7.	Іеиль.
— II Пар. XX, 14.	Елеилъ.
Іекавцеилъ. Неем. XI, 25.	Кавсеилъ.
Іекамамъ. I Пар. XXIV, 25.	Іекмоамъ.
Іекамія. I Пар. II, 41.	Іекоміѧ.
Іекевъ-Зивъ. Суд. VII, 25.	Іазефзивъ.
Іекуѳіилъ. I Пар. IV, 18.	Екфіилъ.
Іерамоѳъ. I Ездр. X, 29.	Римоѳъ.
Іерахмеелъ и Іерахмеилъ. I Пар. XXIV, 29 и др.	Іерамеилъ.
Іередъ. I Пар. IV, 18.	Іаредъ.
Іеремай. I Ездр. X, 33.	Іерамі.
Іеремоѳъ. II Ездр. IX, 27.	Іеримѡѳъ.
Іеривай. I Пар. XI, 46.	Аріва.
Іеримоѳъ. I Пар. XII, 5.	Іерімꙋѳъ.
— I Пар. XXIV, 30.	Еримѡѳъ.
Іерія. I Пар. XXIII, 19.	Іеріавъ.
Іерохамъ. I Пар. VI, 27.	Іеремеилъ.
— I Пар. VIII, 27.	Іеромоимъ.
— I Пар. IX, 8.	Іеровоамъ.
— I Пар. XII, 4 и др.	Іероамъ.
— II Пар. XIII, 1.	Іеромъ.
Іеруилъ. I Пар. XX, 16.	Іеріилъ.
Іеруша. IV Цар. XV, 33.	Іерꙋса.
Іесарела. I Пар. XXV, 14.	Іеріилъ.
Іесимонъ. Числ. XXI, 20.	Пꙋстыня.
Іесія. II Ездр. VIII, 33.	Іесіа.
Іесодъ. II Пар. XXIII, 5.	Врата средніѧ.
Іессуи. I Цар. XIV, 49.	Іисꙋй.
Іетеѳъ. Быт. XXXVI, 40.	Іеѳеръ.
Іеуилъ. I Пар. IX, 6.	Іеилъ.
Іеуй. I Пар. II, 38.	Іиꙋй.
Іеусъ. I Пар. VII, 10.	Іеѡсъ.
Іеуцъ. I Пар. VIII, 10.	Іѡасъ.
Іеушъ. I Пар. XXIII, 10.	Іоѡасъ.
Іеффуни. I Пар. VII, 38.	Іеѳѡнъ.
Іехдія. I Пар. XXVII, 30.	Іадіѧ.
Іехіель и Іехіилъ. I Пар. XV, 18.	Іеиль.
Іехія. I Пар. XV, 24.	Іеіа.
Іехомія. IV Цар. XV, 2.	Іехеліѧ.
Іецеръ. Быт. XLVI, 24.	Асиилъ.
Іешаія. I Ездр. VIII, 7.	Исаіѧ.
— I Ездр. VIII, 19.	Ісаіа.
Іешававъ. I Пар. XXIV, 13.	Іесваалъ.
Іешана. II Пар. XIII, 19.	Іесѵна.
Іешеръ. I Пар. II. 18.	Іасаръ.
Іешишай. I Пар. V, 14.	Іессей.
Іешуй и Іешуя. I Пар. XXIV, 11.	Іисꙋй.
— Неем. XI, 26 и др.	Іисꙋсъ.
Іеѳеръ. I Пар. II, 17.	Іоѳоръ.
Іили. II Ездр. V, 33.	Іеилъ.
Іимъ. Нав. V, 29.	Аѵімъ.
Ійе-Аваримъ. Числ. XXI, 11.	Ахалгеа.

Ійонъ. II Пар. XVI, 4.	Аінѡнъ.
Іоашъ. I Пар. IV, 22.	Іѡасъ.
— I Пар. IV, 22.	Іѡавъ.
Іогбега. Суд. VIII, 11.	Іогевалъ.
— Числ. XXXII, 35.	И вознесоша ихъ.
Іоглій. Числ. XXXIV, 22.	Іеклій.
Іодъ. II Ездр. V, 56.	Іѡдай.
Іоедъ. Неем. XI, 7.	Іѡадъ.
Іоезеръ I Пар. XII, 6.	Іеезааръ.
Іоела. II Пар. XII, 7.	Іѡиль.
Іоель. II Пар. XXIX, 12.	Іѡиль.
Іозавадъ. I Пар. XII, 20.	Іѡзаваѳъ.
— Неем. VIII, 7.	Іѡзаваданъ.
— Неем. XI, 16.	Іѡсавадъ.
Іозакаръ. IV Цар. XII, 21.	Іезекаръ.
Іоіадда. I Пар. VIII, 36.	Іада.
Іоіаривъ. I Пар. IX, 10.	Іѡрімъ.
— Неем. XII, 6.	Іѡіарівъ.
— I Ездр. VIII, 16.	Іѡарімъ.
Іокдамъ Нав. XV, 56.	Іекдаамъ.
Іокимъ. I Пар. IV, 22.	Іѡакімъ.
Іокмеамъ. III Цар. IV, 12	Маеверъ лукамъ.
Іокнеамъ. Нав. XII, 22.	Іенѡнамъ.
Іоктанъ. Быт. X, 25.	Іектанъ.
Іокшанъ. Быт. XXV, 25.	Іезанъ.
Іокѳеилъ. Нав. XV, 38.	Іекѳаилъ.
— IV Цар. XIV, 7.	Іеѳоилъ.
Іонъ. IV Цар. XV, 29.	Аінъ.
Іонаѳъ. II Ездр. VIII, 32.	Іѡнаѳуй.

К.

Келаія. I Ездр. IX, 23.	Кѡліа.
Келе-Сарія. II Ездр. II, 17.	Кілисуріа.
Келуги. I Ездр. X, 35.	Хеліа.
Кемуллъ. Быт. XXII, 21 и др	Камуилъ.
Кеназъ. Быт XXXVI, 11.	Кенезъ.
Кенаѳъ. Числ. XXXII, 42.	Кааѳа.
Керен-Гапуахъ. Іов. XLII, 14.	Амалѳеевъ. рогъ.
Керети. I Цар. XXX, 14.	Хелеѳа.
Керешъ. I Пар. VII, 16.	Фаресъ.
Керіоѳъ. Іер. XLVIII. 24	Каріѡѳъ.
Керосъ I Ездр. II, 44.	Киоасъ.
Кесалонъ. Нав. XV, 10.	Хасалѡнъ.
Кеседъ. Быт. XXII, 22.	Хазадъ.
Кесилъ. Нав. XV, 30.	Хесілъ.
Кесиль. Іов. IX, 9.	Орістъ. (Есперъ).
Кесуллоѳъ. Нав. XIX, 18.	Ахаселѡѳъ.
Кефаръ-Аммонай. Нав. XVIII, 24.	Кафираммінъ.
Кибротъ-Гаттаава. Числ. XI, 34—35	Гробы похотѣніа.
Кивцаимъ. Нав. XXI, 22.	Кавсаімъ.
Кидаръ Исх XXVIII, 4.	Наглавіе.
Кимгамъ II Цар. XIX, 37.	Хамаамъ.
Киннереѳъ. Числ. XXXIV, 11.	Хенереѳъ.
Киноварь. Іерем. XXII, 14.	Червленецъ.
Кипарисъ. III Цар. V, 10.	Певга.
Киперъ. Пѣсн. Пѣсн. I, 13.	Купръ.
Киринеи, Кириненинъ, Кирены. I Мак. XV, 23 и др.	Кирены-Куриніа.
Киріаѳъ. Нав XV, 25.	Іарімъ.
Киріаѳ-Арба. Быт. XXIII, 2.	Градъ Арвокъ.
Киріаѳ-Ваалъ или Киріаѳ-Іаримъ. Нав. XV, 9.	Каріаѳіарімъ.
Киріаѳ-Хуцоѳъ. Числ. XXII, 39.	Грады сельные.
Кирпичъ, кирпичи. Быт XI, 3.	Плинѳы.
Киросъ. Неем. VII, 47.	Кирасъ.
Киръ. Ам. IX, 7.	Ровъ.
Кислевъ, Хаслевъ. Неем. I, 1.	Хаселевъ.
Кислоѳъ-Ѳаворъ Нав. XIX, 12.	Хасалѡѳъ-Ѳаворъ.
Киссонъ. Суд. IV, 7.	Кісѡнъ.
Китронъ. Суд. I, 30.	Хевронъ.
Киттимъ-Киттійскій. Дан. XI, 30.	Кітяне.
Кишій. I Пар. VI, 44.	Хусій.
Кишіонъ. Нав. XIX, 20.	Кесіѡнъ.
Кійюнъ. Амос. V, 26.	Звѣзда бога вашего Ремфана.
Клавда. Дѣян. XXIII, 16.	Клавдій Лусіа.
Коа Іез. XXIII, 23.	Кудъ.
Колаія. Неем. IX, 7.	Колій.
Колхозей. Неем. III, 15.	Халезе.
— Неем. XI, 5.	Халазъ
Корица. Исх. XXX, 23.	Кіннамѡмъ.
Коршунъ. Лев. XI, 14.	Неясыть.

Косъ. Дѣян. XXI, 1.	Кѡнъ.
Коцъ. I Пар. IѴ, 8.	Кѡє.
Кошка. Iерем. посл. 21.	Котки.
Красное дерево. Ш Цар. X, 11—12.	Древо нетесано.
Крокодилъ. Iов. XL, 20.	Змій.
Кротъ. Лев. XI, 29.	Ласица.
Кува. Ш Цар. X, 28.	Кꙋва-Ѳекꙋа.
Куколь. Iов. XXXI, 40.	Терніє.
Кунъ. II Цар. ѴIII, 8.	Беротай.
Куропатка. I Цар. XXѴI, 20.	Нощный.
Кута. IѴ Цар. XѴII. 24.	Хꙋѳа.
Кушаія. I Пар. XѴ, 17.	Кисей.
Куѳа. II Ездр. Ѵ, 32.	Кꙋшай.

Л.

Лагадъ. I Пар. IѴ, 2.	Лаадъ.
Ладанъ. Быт. XLШ, 11.	Стакти.
Лаеда. I Пар. IѴ, 21.	Лаада.
Лаеданъ. I Пар. ѴII, 26.	Ладанъ.
Лаишъ. I Цар. XXѴ, 44.	Ѧмісъ.
Лаккунъ. II Ездр. IX, 31.	Лакꙋнъ.
Ласея. Дѣян XXѴII, 8.	Ласей.
Ласточка Псал. LXXXIII, 4.	Горлица.
Лахмасъ. Нав. XѴ, 40.	Ламасъ.
Лахмій I Пар. XX, 5.	Лаѡмій.
Лаша. Быт. X, 19.	Даса.
Лебана, Левана. I Ездр. II, 45.	Лаванъ.
Лебеда. Iов. XXX, 4.	Пыліє въ дебрехъ.
Леваоѳъ. Нав. XѴ, 32.	Лавѡѳъ.
Легавимъ. Быт. X, 13.	Лавіимъ.
Летаа. Лев. XI, 30.	Халоватисъ.
Летушимъ. Быт. XXѴ, 3.	Латꙋсіимъ.
Леха. I Пар. IѴ, 21.	Лихавъ.
Либертинцы Дѣян ѴI, 9.	Ліверти ны.
Ливна. Числ. XXXШ, 20, 21.	Лемвѡнъ.
— Нав X, 29, 32.	Левна.
Ливни. Исх ѴI, 17.	Левени.
— I Пар. ѴI, 29.	Левеній.
Лидда, или Лодъ. I Пар. ѴШ, 12.	Ладанъ.
Лидія, Лидійцы. Быт X, 13.	Людіимъ.
Лихи. I Пар. ѴII, 19.	Докіимъ.
Лилія. Мѳ. ѴI, 28—29.	Кринъ.
Лисій. I Мак. Ш, 32.	Лисіа.
Лихорадка. Вт. XXѴШ, 22.	Стꙋжа.
Лишаи. Лев XШ, 6, 7, 8.	Ѧзва на кожѣ.
Лоамми. Осіи I, 9.	Не людіе мои.
Лодеваръ. II Цар. IX, 4, 5.	Лѡдаваръ.
Лорухама. Осіи I, 6.	Непомилованнаѧ.
Лохешъ. Неем. X, 24.	Ѧдѡй.
Луга. Псал. LXIѴ, 14.	Овни.
Лудяне Iудѳ. II, 23.	Фꙋдъ и Лꙋдъ.
Лузъ. Быт. XXѴШ, 19.	Уламлꙋзъ.
— Суд. I, 26.	Лꙋза.
Лухитъ. Исаiи XѴ, 5.	Лꙋіѳъ.
Луцій. Дѣян. XШ, 1.	Лꙋкій.
Любостяжаніе. Колос. Ш, 5.	Лихаиманіе.

М.

Маадай. I Ездр. X, 34.	Моодіѧ.
Маазія. I Пар. XXIѴ, 18.	Iеиль.
Маай. Неем. XII, 36.	Маіа.
Маараѳъ. Нав. XѴ, 59.	Марѡѳъ.
Маасай. I Пар. IX, 12.	Маасій.
Маасей. I Пар. XѴ, 18, 20.	Маасіѧ.
Маасея. II Пар. XXШ, 1.	Ѧмасіѧ.
— II Пар. XXѴI, 11 и др.	Маасіѧ.
— II Пар. XXXIѴ, 8.	Ѧмесіѧ.
Маасманъ. II Ездр. ѴШ, 43.	Маазманъ.
Мааха. Вт. Ш, 14	Махаѳінъ.
— Быт. XXII, 24	Моха.
— I Пар. ѴII, 15.	Мѡха.
Маацъ I Пар. II, 27.	Маасъ.
Магарай. II Пар. XXШ, 28.	Моей.
Магбитъ. I Ездр. II, 30.	Магевісъ.
Магдіилъ. Быт. XXXѴI, 43.	Магедіилъ.
Магер - шелал - хаш - базъ. Исаiи ѴШ, 4.	Скоро плѣни, нагло расхити.
Магоръ, Миссавивъ. Iер. XX, 3.	Пресельникъ отвсюдꙋ.
Магніамъ. Неем. X, 20.	Мегафісъ.
Мадмана. Нав. XѴ, 31.	Ведевина.
Мадмена. Исаiи X, 31.	Мадемина.
Мадменъ. Iерем. XLѴШ, 2.	Молча ꙋмолкнеши.

Макацъ. Ш Цар. IѴ, 9.	Махематъ.
Макеръ и Македа. Нав. X, 10.	Макидъ.
Макелоѳъ. Числ. XXXШ, 25.	Макидѡвъ.
Малелеилъ. Неем. XI, 4.	Масеиль.
Малкирамъ. I Пар. Ш, 18.	Мелхірамъ.
Маллоты. II Мак. IѴ, 30.	Малѡта.
Маллоѳи и Мааллоѳій. I Пар. XXѴ, 4.	Малліѳій и Мелліѳій.
Маллухъ. I Пар. ѴI, 44.	Маллохъ.
Малхамъ. I Пар ѴШ, 9.	Мелхомъ.
Малхіилъ. Быт. XLXI, 17.	Мелхіилъ.
Малхіа. I Пар. ѴI, 40.	Мелхомъ.
— I Ездр. X, 25 и др.	Мамнитанаимъ.
Малхомъ. Іерем. XLIX, 1, 3.	Мелхій.
Мамнитанемъ. II Ездр. IX, 34.	Мелхіа.
Мамре. Быт. XIШ, 18.	Мамвріа.
Манахаѳъ. I Пар. ѴШ, 6.	Манѹаѳъ.
Маня. II Ездр. Ѵ, 31.	Меані.
Манисъ. II Ездр. IX, 21.	Іанинъ.
Манна. Исх. XѴI, 15.	Что есть сіе?
Маной. Суд. XIШ, 2.	Миншє.
Маохъ. I Цар. XXѴII, 2.	Аммахъ.
Мара. Руѳ. I, 20.	Горька.
Марала. Нав. XIX, 11.	Маріла.
Мареша. I Пар II, 42.	Маріса.
Мароѳа. II Ездр. ѴШ, 61.	Мармоѳа.
— Мих. I, 12.	Болѣзни.
Массрека. Быт. XXXѴI, 36.	Массекасъ.
Масса. Быт. XXѴ, 14.	Масси.
Массія. II Ездр. IX, 21.	Масіа.
Массифа. Быт. XXXI, 44—49.	Масфи.
— I Цар. XXII, 3—5.	Массифавъ.
Матреда. Быт. XXXѴI, 39.	Матраиѳъ.
Матѳанъ. IѴ Цар. XI, 18.	Маѳанъ.
— Іерем. XXXѴШ, 1—6.	Наѳань.
Матѳанія. IѴ Цар. XXIѴ, 17.	Ватѳаніа.
— I Пар. IX, 15 и др.	Маѳаніа.
Матѳиѳія. I Ездр. X, 43.	Маѳаѳіа.
— Неем. ѴШ, 4.	Матѳаѳіа.
Махавимъ. I Пар. XI, 46.	Машінъ.

Махазіоѳъ. I Пар. XXѴ, 4, 30.	Мазіѡѳъ и Мелзіоѳъ.
Махалаѳа. Быт. XXѴШ, 9.	Маелеѳъ.
— II Пар XI, 18.	Моолаѳа.
Махалаѳъ. Псал. LXXXѴII, 1.	Маелеѳъ.
Махаѳъ. I Пар. ѴI, 35.	Аміоѳъ.
— II Пар. XXIX, 12.	Маалъ.
Махбанай. I Пар. XII, 13.	Махавенай.
Махбена. I Пар. II, 49.	Мадевинъ.
Махера. I Пар XI, 36.	Мехѹраѳинскій.
Махла. Числ. XXѴII, 1.	Маала.
Махли. Исх. ѴI, 19 и др.	Моѡли.
Махлонъ. Руѳ. I, 2, 5.	Маалѡнъ.
Махнадбай. I Ездр. X, 40.	Махнада.
Махолъ. Ш Цар. IѴ, 31.	Самадъ.
Махпела. Быт. XXШ, 9, 17.	Пещера сѹгѹбаѧ.
Машалъ. I Пар. ѴI, 74.	Масіа.
Машъ. Быт. X. 23.	Мосохъ.
Маѳиласъ. II Ездр. IX, 19.	Маѳила.
Маѳнай. I Ездр. X, 33.	Метѳанаіа и Маѳанай.
— Неем. XII, 19.	Матѳанай.
Меа. Неем. Ш, 1.	Столпъ ста лакѡтъ.
Меанна. II Ездр. IX, 48.	Меаней.
Мебуннай. II Цар. XXШ, 27.	Савѹхей.
Мегетавеель. Быт. XXXѴI, 39.	Метевеилъ.
Мегетавеелъ. Неем. ѴI, 10.	Метавеилъ.
Мегиддо и Мегиддонъ. Нав. XII, 21.	Магедѡнъ.
Мегуманъ. Есѳ. I, 10.	Аманъ.
Меданъ Быт. XXѴ. 2.	Мадалъ.
Медвѣдица. Іов IX, 9	Пліады, есперъ и арктѹръ.
Мееддъ. II Ездр. Ѵ, 32.	МееДъ.
Мезагавъ. Быт. XXXѴI, 39.	Мезоѡвъ.
Ме-Іарконъ. Нав. XIX, 46.	Іеракѡнъ.
Мелатія. Неем. Ш, 7.	Малтіа.
Мелехъ. I Пар. IX, 41.	Мелхіилъ.
Мелиху. Неем. XII, 14.	Амалѹхъ.
Мелхисуа I Цар XIѴ, 49	Мелхісѹе.
Мельница. Исх. XI, 5.	Жерновъ.
Мемуханъ. Есѳ. I, 16.	Мѹхей.
Менаимъ. Исаіи. LXѴ, 11.	Щастіе.

Мене, текел, упарсин. Дан. Ѵ, 25, 28.	Мани, ѳекол, фарес.
Менесфей. II Мак. IѴ, 21.	Менестей.
Менуха. Суд. XX, 43.	Отъ Нꙋѧ въ слѣдъ его безъ опочиванїѧ.
Меоннимъ. Суд. IX, 37.	Маѡненїмъ.
Меоноѳай. I Пар. IѴ, 14.	Манаѳай.
Мераія. Неем. XII, 12.	Амарїа.
Мераіоѳъ. I Пар. ѴI, 6, 7 и др.	Марїѡѳъ.
Мерари. Числ. III, 33.	Мерарїй.
Мередъ. I Пар. IѴ, 17, 18.	Морѡдъ.
Меремоѳъ. I Ездр. ѴIII, 33.	Марїмѡѳъ.
Мериббаалъ. I Пар. ѴIII, 34.	Мемфиваалъ (или Мемфивосѳей).
Мерива, иначе Масса. Исх. XѴII, 7.	Искꙋшенїе и похꙋленїе.
Мерозъ. Суд. Ѵ, 23.	Мазѡръ.
Меромъ. Нав. XI, 5, 7.	Маррѡнъ.
Мерониѳъ и Мероневъ. I Пар. XXѴII, 30.	Мирѡнѡѳїтъ, Мараѳѡнъ.
Меса. IѴ Цар. III, 4.	Мѡса.
Меунимъ. I Ездр. II, 50.	Мꙋннимъ.
Меунитяне. II Пар. XXѴI, 7.	Мїнеи.
Мефааѳъ. Нав. XIII, 18, 21 и др.	Мифаавъ.
Мехида. I Ездр. II, 52.	Мїданъ.
Мехала. I Цар. XѴIII, 19.	Молаѳїтъ.
Мехона. Неем. XI, 28.	Мавна.
Мецоваи. I Пар. XI, 47.	Месѡвїевъ.
Меша. Быт. X, 30.	Масѧ.
— I Пар. II, 42.	Марїса.
Мешелемія. I Пар. XXѴI, 1—2.	Моселлемїѧ.
Мешехъ. Быт. X, 2.	Мосохъ.
Мешизабалъ. Неем. III, 4.	Мазевиль.
— Неем. X, 21.	Месѡзевилъ.
— Неем. XI, 24.	Массизавилъ.
Мешиллемиѳъ. I Пар. IX, 12.	Маселимѡѳъ.
— II Пар. XXѴIII, 12.	Васаллїмоѳъ.
Мешуллемеѳъ. IѴ Цар. XXI, 19.	Месолламъ.
Мешовавъ. I Пар. IѴ, 34.	Мосѡвавъ.
Мешулламъ. IѴ Цар. XXII, 3 и др.	Месолоамъ.
— I Пар. III, 19 и др.	Мосолламъ.
— Неем. III, 6 и др.	Месꙋлламъ.
Меѳег-Гаамма. II Цар. ѴIII, 1.	Отлꙋченное.
Мивсамъ. Быт. XXѴ, 13.	Массамъ.
— I Пар. IѴ, 25.	Масанъ.
Мивхаръ. I Пар. XI, 38.	Маваръ.
Мивцаръ. Быт. XXXѴI, 42.	Мазаръ.
Мигронъ. I Цар. XIѴ, 2.	Магдѡнъ.
— Ис. X, 28.	Магиддѡ.
Миддинъ. Нав. XѴ, 61.	Мадѡнъ.
Мидраитяне. I Пар. II, 53.	Іеамареимъ.
Миза. Быт. XXXѴI, 13.	Мозе.
Мизгавъ. Іерем. XLѴIII, 1.	Маагаѳъ.
Миклоѳъ. I Пар. ѴIII, 31.	Махелодъ.
— I Пар. XXѴII, 4.	Макеллѡѳъ.
Микней. I Пар. XѴ, 18.	Макенїа.
Милка. Быт. XI, 29.	Мельха.
Милло. Суд. IX, 6—20.	Домъ Мааловъ.
— IѴ Цар. XII, 20.	Домъ Маллѡнь.
Мина. III Цар. X, 17.	Литра.
Миндальное дерево. Быт. XLIII, 11.	Орѣхи.
Миндъ. I Мак. XѴ. 23.	Мѵндонъ.
Миніаминъ. II Пар. XXXI, 15.	Венїаминъ.
— Неем. XII, 17.	Мїамїнъ.
Мини. Іерем. LI, 27.	Царства Араратскїѧ.
Минниѳъ, Минниѳскій. Суд. XI, 33.	Менїеѳъ.
Мирма. I Пар. ѴIII, 10.	Мармїа.
Миртъ, Мирта. Исаіи, XLI, 19.	Мѵрана.
Мисей. II Ездр. Ѵ, 34.	Масїасъ.
Мисфаръ. I Ездр. II, 2.	Масфаръ.
Митилина. Дѣян. XX, 14.	Мїтѵлинъ.
Митридатъ. I Ездр. I, 8.	Миѳредатъ и Миѳридатъ.
Михаія. II Пар. XIII, 2.	Мааха.
Михей. III Цар. XXII, 8—9.	Михеѧ.
Михмеѳаѳъ. Нав. XѴI, 6.	Махѳѡѳъ.
Михрій. I Пар. IX, 7.	Михїръ.
Мицраимъ. Быт. X, 6.	Мефаинъ.
Мишалъ. I Пар. ѴI, 75.	Масїа.
Мишамъ. I Пар. ѴIII, 12.	Мїсоамъ.
Мишка (Мишма). Быт. XXѴ, 14.	Масма.
Мишманна. I Пар. XII, 10.	Масманъ.

Мишпатъ. Быт. XIV, 7.	Источникъ сꙋдный.
Миѳка. Числ. XXXIII, 28, 29.	Маѳекка.
Миѳніянинъ. I Пар. XI, 43.	Фраѳанинъ.
Миѳоаръ. Нав. XIX, 13.	Маѳарімъ.
Міяминъ. I Пар. XXIV, 9 и др.	Меіамінъ.
— Неем. X, 7.	Міаминъ.
Моадія. Неем. XII, 17.	Моаддай.
Можжевельникъ. III Цар. XIX, 4.	Смерчіе.
Мозеръ. Вт. X, 6.	Місадай.
Молада. Нав. XV, 26.	Мѡлада.
Молехеѳъ. I Пар. VII, 18.	Малехевъ.
Молидъ. I Пар. II, 29.	Моддій.
Мооли. II Ездр. VIII, 46.	Моолій.
Мооѳъ. II Ездр. VIII, 62.	Мѡивъ.
Море. Быт. XII, 6.	Дꙋбъ высокій.
— Суд. VII, 1.	Холмъ море.
Морешеѳъ-Геѳъ. Мих. I, 14.	Наслѣдіе Геѳово.
Мосероѳъ. Числ. XXXIII, 30.	Масꙋроѳъ.
Мосолламъ. II Ездр. VIII, 43.	Месꙋламъ.
Мофааѳъ. Нав. XIII, 18.	Мифааѳъ.
Моца. I Пар. II, 46.	Мосаа.
— I Пар. VIII, 36, 37.	Меса.
— Нав. XVIII, 26.	Амѡса.
Муппимъ. Быт. XLVI, 21.	Мамфімъ.
Мулъ или лошакъ. II Цар. XIII, 29.	Мекъ.
Муши. Исх. VI, 19.	Омꙋси.
Мыло. Іерем. II, 22.	Нітръ.
Мышь, мыши. Притч. XXX, 26.	Хирогрꙋлли.

Н.

Наама и Наема. III Цар. XIV, 21, 31.	Ноома.
Нааманъ. Быт. XLVI, 21.	Нѡеманъ.
Наамитянинъ. Іов. II, 11.	Мінейскій.
Наара. I Пар. IV, 8.	Маара.
Наарай. I Пар. XI, 37.	Ноорай.
Нааѳъ. II Ездр. IX, 31.	Нааѳій.
Навозъ. Исх. XXIX, 14.	Мотыла.
Нагалалъ. Нав. XIX, 15.	Наалѡлъ.
Нагаліилъ. Числ. XXI, 19.	Наадіилъ.
Надавъ. I Пар. V, 19.	Надавеаны.
Надгробные памятники, и гробницы. Быт. XXXV, 20.	Столпъ надъ гробомъ.
Намесси. III Цар. XIX, 16.	Намессіинъ.
Нарциссъ. Пѣсн. Пѣсн. II, 1.	Цвѣтъ, крінъ.
Наси. II Ездр. V, 32.	Налоѳъ.
Насаръ. I Мак. XI, 67.	Насѡръ.
Нафишъ. Быт. XXV, 15.	Нафесъ.
Нафоѳъ-Доръ. Нав. XI, 2.	Нафоддѡръ.
Нафтухимъ. Быт. X, 13.	Нефѳамімъ.
Нахамъ. I Пар. IV, 19.	Ханемъ.
Нахарай. II Цар. XXIII, 37.	Наарей.
Нахаѳъ. Быт. XXXVI, 17.	Нахоѳъ.
— I Пар. XXXI, 13.	Наеѳъ.
— I Пар. VI, 28.	Нааѳъ.
Нахле-Гаашъ. II Цар. XXIII, 30.	Нахале-Гаашъ.
Нахманій. Неем. VII, 7.	Наеманъ.
Нахонъ. II Цар. VI, 6.	Гꙋмно Нахѡрово.
Неарія. I Пар. III, 22.	Ноадіа.
Невай. Неем. X, 19.	Нѡвай.
Неваллатъ. Неем. XI, 34.	Навалатъ.
Нево. Втор. XXXII, 49.	Нававъ.
— Исаіи XLVI, 1.	Дагѡнъ.
— I Ездр. II, 29.	Нава.
— I Ездр. X, 43.	Навꙋй.
Неіелъ. Нав. XIX, 27.	Аніилъ.
Немуилъ. Числ. XXVI, 12.	Намꙋилъ.
Нергалъ. IV Цар. XXVII, 30.	Гігель.
Нергалъ-Шарецеръ. Іерем. XXXIX, 3.	Ниргелсарасаръ, Нагаргасъ.
Нетофа. I Ездр. II, 22.	Нетофеевъ.
Нефегъ. Исх. VI, 21.	Нафекъ.
Нефисимъ. I Ездр. II, 50.	Нефꙋсімъ.
Нефтоахъ. Нав. XV, 9.	Нафѳѡ.
Нехеламитянинъ. Іерем. XXIX, 24.	Еламітинъ.
Нехумъ. Неем. VII, 7.	Інаꙋмъ.
Нехушта. IV Цар. XXIV, 8.	Несѳа.
Нехуштанъ. IV Цар. XVIII, 4.	Неестанъ.
Нецивъ. Нав. XV, 43.	Несіѳъ.
Неціахъ. I Ездр. II, 54.	Нафіевы.
Нея. Нав. XIX, 13.	Аннꙋа.

Неѳан-Мелехъ. IV Цар. XXIII, 11.	Наѳанъ, царевъ скопецъ.
Неѳанія. I Пар. XXV, 12.	Наѳаніа.
— II Пар. XVII, 8.	Наѳаніа.
Неѳинеи. I Ездр. II, 58.	Наѳанімовы.
Нивхазъ. IV Цар. XVII, 31.	Авлазеръ.
Нившанъ. Нав. XV, 62.	Невсанъ.
Нимра. Числ. XXXII, 3.	Намра.
Нимримъ. Исаіи XV, 6.	Вода Немріла.
Нимродъ Быт. X, 8, 9.	Неврѡдъ.
Нисрохъ. IV Цар. XIX, 37.	Месерахъ.
Но. Іерем. XLVI, 25.	Аммонъ.
Ноа. Числ. XXVI, 33.	Нꙋа.
Новахъ. Числ. XXXII, 42.	Нававъ.
Ногахъ. I Пар. III, 7.	Нагисъ.
Нодъ. Быт. IV, 16.	Наідъ.
Ноевъ. II Ездр. V, 31.	Ноивай.
Нонъ. I Пар. VII, 27.	Рꙋнъ.
Ноха. I Пар. VIII, 2.	Наꙋилъ.

О.

Обезьяна. III Цар. X, 22.	Піѳика.
Овадія. I Пар. III, 21.	Авдіа.
Овалъ. Быт. X, 28.	Евалъ.
Овдій. II Ездр. V, 38.	Авдій.
Оведъ. I Пар. XI. 17.	Ѡвидъ.
Оведъ-Едомъ. II Цар. VI, 10—12.	Аведдаръ.
— I Пар. XV, 18	Авдедомъ.
Овидъ. I Пар. II, 37.	Іѡвидъ.
Овилъ. I Пар. XXVII, 30.	Ꙋвіа.
Огадъ. Быт. XLVI, 10.	Аѡдъ.
Огелъ. I Пар. III, 20.	Оелъ.
Огола. Іез. XXIII, 4.	Оола.
Одедъ. I Пар. XV, 1, 8.	Ададъ.
— II Пар. XXVIII, 9.	Одидъ.
Озія. II Ездр. VIII, 2.	Езій.
Озній. Числ. XXVI, 16.	Азенъ.
Окодилъ. II Ездр. IX, 22.	Ѡкідилъ.
Олень. Втор. XII, 15.	Олень.
Олимпъ. Рим. XVI, 15.	Олимпанъ.
Омри. I Пар. VII, 8.	Амаріа.
— I Пар. XXVII, 18.	Амра.
— I Пар. IX, 4.	Амврій.
Онанъ. Быт. XXXVIII, 4.	Аѵнанъ.
Ониксъ. Быт. II, 12.	Камень зеленый.
Оно. I Пар. VIII, 12.	Анѡнъ.
Оренъ. I Пар. II, 25.	Арамъ.
Оріонъ. Іов. IX, 9.	Есперъ.
Офелъ. II Пар. XXVII, 3.	Офла, Ѳфалъ.
Офиръ. Быт. X, 29.	Сафоръ.
— III Цар. IX, 28.	Софіръ.
Офра. I Цар. XIII, 17.	Гофера.
— Суд. VI, 11.	Ефраѳа.
— I Пар. IV, 14.	Гофора.
Оцемъ. I Пар. II, 15.	Асакъ.
— I Пар. II, 25.	Асомъ.

П.

Паарай. II Цар. XXIII, 35.	Ꙋремъ.
Павлинъ. III Цар. X, 22.	Пава.
Пагіилъ. Числ. I, 13.	Фагіилъ.
Паданъ-Арамъ. Быт. XXIV, 10.	Месопотаміа.
Палтитянинъ. II Цар. XXIII, 26.	Хеллисъ Келоѳійскій.
Пальма. Исх. XV, 27.	Стебли финиковыя.
Пальма Деворина. Суд. IV, 5.	Подъ финикомъ Деввора.
Папирусъ. Исх. II, 3.	Ситъ.
Парваимское золото. II Пар. III, 6.	Фарꙋимъ.
Пармашѳа. Есѳ. IX, 9.	Мармасима.
Парошъ. I Ездр. II, 3.	Фаресъ.
— I Ездр. X, 25.	Фаросъ.
Паршандаѳа. Есѳ. IX, 7.	Форсана.
Пасахъ. I Пар. VII, 33.	Пасехъ.
Пассахъ. I Пар. IV, 12.	Фесси.
— I Ездр. II, 49.	Фасіе.
— Неем. III, 6.	Фасекъ.
Пасхоръ Неем. X, 3.	Фасꙋръ.
Патросъ. Ис. XI, 11.	Еѳіопія.
Пау. Быт. XXXVI, 39.	Фагѡръ.
Паукъ. Іов. VIII, 14.	Паꙋчина.
Пахаѳ-Моаѳъ. I Ездр II, 6.	Фааѳ-Мѡавъ.
Паѳахія. I Ездр X, 23.	Феѳеія.
Пелетъ. I Пар. II, 47.	Фалетъ.
Пелеѳъ I Пар. II, 33.	Фалеѳъ.
Пенуэлъ. XXXII, 30.	Видъ Божій.
— I Пар. IV, 4.	Фанꙋилъ.
Перепелка. Исх. XVI, 13.	Крастель.

Петахія. I Пар. XXV, 16.	Феттіа.
— Неем. XI, 24.	Фаѳеа.
Петра. IV Цар. XIV, 7.	Камень.
Пеульфай. I Пар. XX, VI 5.	Фелафій.
Пеходъ. Іез. XXIII, 23.	Кꙋдъ.
Печная башня. Неем. III, 11.	Столпъ пещный.
Пеѳоръ. Числ. XXII, 5.	Фаѳꙋра.
Пи-Гахироѳъ. Исх. XIV, 2.	Прѧмо придверію.
Пилдашъ. Быт. XXII, 22.	Фалдесъ.
Пилтай. Неем. XII, 17.	Фелтіа.
Пилха. Неем. X, 24.	Фалаа.
Пинонъ. Быт. XXXVI, 41.	Финонъ.
Пиротонянинъ. II Цар. XXIII, 30.	Фараѳѡнітинъ, Фараѳѡнітскій.
Пиѳомъ. Исх. I, 11.	Пиѳѡ.
Пиѳонъ. I Пар. VIII, 35.	Фіѳѡѳъ.
Пища. Быт. I, 29.	Снѣдь.
Плакальщицы. Іерем. IX, 17, 20.	Плачевницы.
Платанъ. Сир. XXIV, 16.	Ѧворъ.
Плеяды. Іов. IX, 9.	Пліады.
Плугъ. Лук. IX, 62.	Рало.
Плющъ. II Мак. VI, 7.	Киссы, киссовый листъ.
Покрывало. Быт. XXIV, 65.	Риза лѣтнѧѧ.
Полба. Исх. IX, 32.	Жито.
Полынь. Втор. XXIX, 18.	Горесть.
Пораѳа. Есѳ. IX, 8.	Фардаѳанъ.
Порогъ. Суд. XIX, 27.	Преддверіе.
Порцій-Фестъ. Дѣян. XXIV, 27.	Поркій-Фистъ.
Потифаръ. Быт. XXXVII, 36.	Пентефрій.
Поти-Феръ. Быт. XLI, 45.	Петефри.
Потокъ Египетскій. Числ. XXXIV, 5.	Водотечь Египетскаѧ.
Похереѳ - Гаццебайимъ. I Ездр. II, 57.	Фахераѳовы.
Примиритель. Быт. XLIX, 10.	Отложеннаѧ.
Прозелитъ. Дѣян. II, 10.	Пришельцы.
Прорицатели. Втор. XVIII, 10.	Волхвꙋѧ волхвованіемъ.
Публій. Дѣян. XXVIII, 7.	Поплій.
Пула. LXVI, 19.	Фꙋдъ.
Пунонъ. Числ. XXXIII, 42.	Фінѡнъ.
Пуримъ. Есѳ. IX, 26.	Фꙋрімъ.
Путеолы. Дѣян. XXVIII, 13.	Пꙋтіолы.
Пѣтухъ. Мѳ. XXVI, 34.	Алекторъ, петелъ.

Р.

Раама и Раема. Быт. X, 7.	Регма.
Раамія. Неем. VII, 7.	Веелма.
— I Ездр. II, 2.	Реелія.
Раамсесъ. Быт. XLVII, 11.	Рамессі.
Рааба или Равва. II Цар. XII, 26.	Равваѳъ.
Раввиѳъ. Нав. XIX, 20.	Раввѡѳъ.
Равнина. Втор. I, 1, II, 8.	Пꙋстынѧ.
Раддай. I Пар. II, 14.	Ренлъ.
Радуга. Быт. IX, 13, 17.	Дꙋга.
Разисъ. II Мак. XIV, 37.	Разій.
Раккаѳъ. Нав. XIX, 35.	Реккаѳъ.
Раконъ. Нав. XIX, 46.	Ираккѡнъ.
Рама I Цар. I, 1.	Армаѳемъ.
— Нав. XIX, 8.	Іамеѳъ къ Лівꙋ.
— II Пар. XXII, 5, 6.	Рамѡѳъ.
Рамаія. I Ездр. X, 25.	Раміа.
Рамаѳаимъ-Цофимъ. I Цар. I, 1.	Армаѳемъ-Сифа.
Рамаѳ-Лехи. Суд. XV, 17.	Избіеніе челюстное.
Рамаѳ-Мицфа. Нав. XIII, 26.	Рамѡѳъ къ Масфѣ.
Рамъ. Іов. XXXII, 2.	Арамъ.
Рахалъ. I Цар. XXX, 29.	Кармилъ.
Рахамъ. I Пар. II, 44.	Раемъ.
Реаія. I Пар. V, 5.	Ріха.
— I Пар. IV, 2.	Рада.
— I Ездр. II, 47.	Раіа.
Рева. Числ. XXXI, 8.	Ровокъ.
Регемъ. I Пар. II, 47.	Регма.
Регемъ-Мелехъ. Зах. VII, 2.	Арвесееръ.
Регуилъ. Числ. I, 14.	Рагꙋилъ.
Реелай. I Ездр. II, 2.	Рееліа.
Рекемъ. Числ. XXXI, 8.	Рокомъ.
— I Пар. II, 43.	Рекомъ.
— I Пар. VII, 16.	Ракамъ.
Ремалія. IV Цар. XV, 25.	Ромелій.
Ремеѳъ. Нав. XIX, 21.	Рамаѳъ.
Репейникъ. Мѳ. VII, 16.	Репій.
Ресенъ. Быт. X, 12.	Дасемъ.
Реума. Быт. XXII, 24.	Реvма.
Рефай. I Пар. VII, 25.	Рафай.
Рефаимы. Быт. XIV, 5.	Исполины.

Рефаія. I Пар. III, 21.	Рафалъ.
— I Пар. IV, 42.	Рафаія.
— I Пар. VII, 2.	Рафеа.
Рефидимъ. Исх. XVII, I, 8.	Рафідінъ.
Реха. I Пар. IV, 12.	Рихавъ.
Рехавія. I Пар. XXIII, 17.	Равіа.
Рехавъ. Неем. III, 14.	Рихавъ.
Реховоѳъ. Быт. XXVI, 22.	Пространство.
Реховоѳъ что при рѣкѣ (Евфратѣ). Быт. XXXVI, 37.	Роѡвовъ.
Реховоѳ-иръ. Быт. X, 11	Роѡвовъ градъ.
Реховъ II Цар. VIII, 3.	Раавъ.
— Неем. X, 11.	Роѡвъ.
— Нав. XIX, 30.	Раѡвъ.
Рехумъ I Ездр. II, 2.	Реꙋмъ.
— Неем. III, 17.	Раꙋмъ.
Рецефъ. IV Цар. XIX, 12.	Фаресъ.
— Исаіи XXXVII, 12.	Расемъ.
Рецинъ. IV Цар. XV, 37.	Раассѡнъ.
— I Ездр. II, 48.	Расѡнъ.
Решефъ. I Пар VII, 25.	Расефъ.
Рибай. II Цар. XXIII, 29.	Ріва.
— I Пар. XI, 31.	Ривеи.
Рибла или Ривла. XXXIV, 11.	Вило.
Риммонъ. Нав. XIX, 13.	Реммѡнамъ.
— Суд. XX, 45.	Реммѡнъ.
— IV Цар. V, 18.	Рамманъ.
Римнонъ - Фарецъ. Числ. XXXIII, 19.	Реммѡнъ Фаресъ.
Ринна. I Пар. IV, 20.	Рамнѡнъ.
Рисса. Числ. XXXIII, 21--22.	Рессанъ.
Рифатъ. Быт. X, 3.	Рифаѳъ.
Риція. I Пар. VII, 39	Расіа.
Рицпа. II Цар. III, 7.	Ресфа.
Риѳма. Числ. XXXIII, 18, 19.	Раѳамъ.
Рогель. II Цар XVII, 17.	Рѡгиль.
Роглимъ. II Цар. XVII, 27.	Рѡгеллімъ.
Родосъ. I Мак. XV, 23.	Родъ.
Родофоросъ. III Мак. VII, 15.	Родофоръ.
Роза. Сир. XXIV, 15.	Шипковый садъ.
Ромамти-Езеръ. I Пар XXV, 4.	Рѡмамѳіезеръ.
Рохга. I Пар. VII, 34.	Раѵгоа.
Рошъ. Быт. XLVI, 21.	Рѡсъ.
Роща. Быт. XXI, 33.	Нива.
Рубинъ. Исх. XXVIII, 17.	Сардій.
Рута. Лук. XI, 42.	Пигана.
Рухама. Осіи II, 1.	Помилованная.
Рыболовъ. Лев. XI, 17.	Лиликъ.

С.

Саванней. II Ездр. IX, 33.	Ванеа.
Саваранъ. I Мак. VI, 43.	Аѵаранъ.
Савватей. II Ездр. IX, 14.	Савватій.
Савей. II Ездр. V, 34.	Савіины.
Савта. Быт. X, 7.	Саваѳа.
Савхеянинъ. Іов. II, 11.	Савхейскій.
Саддукъ. II Ездр. VIII, 2.	Садꙋкъ.
Садокъ. Неем. III, 29.	Садꙋкъ.
Саллай. Неем. XI, 8.	Силій.
Саллу. I Пар. IX, 7.	Сахомъ.
— Неем. XII, 7.	Салꙋй.
Саллумъ. Іерем. XXII, 11.	Селлимъ.
— II Ездр. V, 28.	Салꙋмъ.
Салма. I Пар. II, 51, 54.	Соломѡнъ.
Салмай. Неем. VII, 48.	Селмеі.
Салманъ. Осіи X, 14.	Саламанъ.
Салмонъ. Числ. XXXIII, 41—42.	Селмѡнъ.
Салоя. II Ездр. IX, 22.	Салоа.
Салу. Числ. XXV, 14.	Салмонъ.
Салха. Втор. III, 10.	Елхи.
Самгаръ - Нево. Іерем. XXXIX, 3.	Самагадъ.
Самей. II Ездр. I, 9.	Самеи.
— II Ездр. IX, 21.	Саміа.
Самія. I Ездр. VIII, 54.	Ассаміа.
Самла. Быт. XXXVI, 36.	Самада.
Самма. I Цар. XVI, 9.	Саммаа.
Саммуа. Числ. XIII, 5.	Самꙋилъ.
Саммусъ. II Ездр. IX, 43.	Самꙋй.
Самосъ. Дѣян. XX, 15.	Самонъ.
Самоѳракія. Дѣян. XVI,	Самоѳракъ.
Сампсама. I Мак. XV, 23.	Самѱакъ.
Самусъ. I Пар. XIV, 4.	Саммаа.
Санаасъ. II Ездр. V, 23.	Анаасъ.
Сансана. Нав. XV, 31.	Сансанна.
Саранча. Наум. III, 15.	Прꙋзи.
Мѳ. III, 4.	Прꙋжіе.

Саргонъ. Ис. XX, 1.	Арна.
Сарецеръ. Зах. VII, 2.	Сарасаръ.
Сарсехимъ Iерем. XXXIX, 1.	Навꙋсахаръ.
Сатана. I Пар XXI, 1.	Дiаволъ.
Сафагъ. II Ездр. V, 34.	Сафатъ.
Сафатiя Iерем. XXXVIII, 1.	Сафанiѧ.
Сафiя. II Ездр. V, 33.	Сафѵвъ.
Сафъ. II Цар. XXI, 18.	Асоѳа.
Свинецъ. Исх. XV, 10.	Олово.
Сева. Быт. X, 7.	Сава.
Севамъ. Числ. XXXII, 3.	Севама.
Севаримъ. Нав. VII, 5.	На стремнины.
Севиня или Цафона. Суд. XII, 1.	Сефiна.
— Нав. XIII, 27.	Сафѡнъ.
Севна. IV Цар. XIX, 2.	Сѡмнасъ.
Сеираѳъ. Суд. III, 26.	Сетiрѡѳа.
Секаха. Нав. XV, 61.	Сохоха.
Секелагъ или Циклагъ. Нав. XV, 31.	Сiкелегъ.
Села. Суд. I, 36.	Камень.
Села-Гаммахлековъ I Цар. XXIII, 28.	Камень раздѣленный.
Селахъ. Неем. III, 15.	Кꙋпель Силѡамлѧ.
Селедъ. I Пар. II, 30.	Саладъ.
Семаiя Iерем. XXXVI, 12.	Селемiй.
Семахiя. I Пар. XXVI, 7.	Самавахiа.
Семеисъ II Ездр. IX, 23.	Семей.
Сенаа. Неем. III, 3.	Асанаа.
Сене. I Цар. XIV, 4, 5.	Сенна.
Сениръ. Втор. III, 9.	Саниръ.
Сенуа. Неем. XI, 9	Асана.
Сенъ. I Цар. VII, 12.	Камень.
Сепарваимъ. IV Цар XVII, 24 и др.	Сепфарꙋiмъ.
Сераiя II Цар. VIII, 17.	Саса.
— Неем. XII, 1 и др.	Сараiа.
— IV Цар. XXV, 18.	Сарею.
Серарь. II Ездр. V, 22.	Ассирари.
Серахъ. Быт. XLVI, 17.	Сара.
Середъ. Быт. XLVI, 14.	Саредъ.
Серьги. Быт. XXXV, 4.	Ꙋсерѧзи.
Сесай. II Ездр. IX, 34.	Сесiй.
Сефаръ. Быт. X, 10.	Софиръ.
Сефарадъ. Авд. 20.	Ефѵраѳа.
Сивай. II Ездр. V, 30.	Сѵваi.
Сиванъ. Есѳ. XIII, 9.	Нiсанъ.
Сивраимъ. Iез. XLVII, 16.	Еврамнлiамъ.
Слехай. II Цар. XXI, 18.	Совохей.
— I Пар. XI, 29.	Совохай.
Сигонъ Числ. XXI, 21.	Сиѡнъ.
Сигаръ Быт. XIII, 10.	Загѡра.
Сида. I Мак. XV, 23.	Сiдина.
Сиддимъ. Быт. XIV, 3, 8.	Юдоль сланаѧ.
Сикоморы. III Цар. X, 27.	Сикоморовое дерево.
— Амосъ VII, 14.	Ѧгодичина.
Синедрiонъ. Мѳ. V, 22, Мар. XIV, 55.	Сонмище, сонмъ.
Синей. Быт. X, 17.	Асенней.
Синимъ. Исаiи XLIX, 12.	Отъ земли Перскiѧ.
Синъ. Iез. XXX, 15.	Саiнъ.
Сипъ. Лев. XI, 18	Лебедь.
Сира. II Цар. III, 26.	Кладезь Сеiрамекъ.
Сирофиникiянка. Марк VII, 26.	Сѵрофiникiсса.
Сисинни. II Ездр. VI, 3.	Сiсинний.
Сисмай. I Пар. II, 10.	Сосамай.
Ситтимъ Iоил. III, 18.	Водотечь Ситтiѧ.
— Числ. XXV, 1.	Саттимъ.
Ситтимовое дерево. Исх. XXV, 5.	Древа негнiющiѧ.
Сiуалъ. Варух. I, 8.	Сиванъ.
Сихоръ. Исаiи XXIII, 3.	„Сѣмѧ кꙋпеческо“
Сиѳри Исх VI, 22.	Сегри.
Скипетръ. Быт. XLIX, 10.	Кнѧзь.
— Есѳ. VIII, 4.	Жезлъ.
Скорпiонъ. Втор. VIII, 15.	Ск[illegible]пiй.
Сови. II Цар. XVII, 27.	Оѵесвiй.
Соди. Числ XIII, 11.	Сꙋди.
Содомская виноградная лоза Втор XXXII, 32.	Содомскiй виноградъ.
Созвѣздiя. IV Цар. XXIII, 5.	Планеты.
Солнце Быт I, 16	Свѣтило великое.
Сомей. II Ездр. IX, 34.	Самiй.
Сонамъ, Сонамитянка. Нав. XIX, 18.	Сꙋнамъ.
Соресъ. Нав. XV, 59	Сѡрисъ.
Сорекъ. Суд. XVI, 4.	Сѡрихъ.
Соферинѳъ. I Ездр. II, 55.	Сефиръ.
Соферiйцы. II Пар II, 56.	Писари.
Спарта. I Мак. XII, 2.	Спартiаты.

Стекло. I Кор. XIII, 12.	Зерцало.
Страусъ. Iов. XXXIX, 13.	Несса.
Суаль. I Цар. XIII, 17.	Сѡваль.
Сува. II Ездр. V, 34.	Сꙋвасъ.
Сузы. Неем. I, 1.	Сꙋсанъ.
Суккотъ-Беноѳъ. IV Цар. XVII, 30.	Сокхѡѳъ-Веніѳъ.
Сукхиты. II Пар. XII, 3.	Трѡглодѵтѧне.
Суламита. Пѣсн. Пѣсн. VII, 1.	Сꙋламітіна.
Сусанцы. I Ездр. IV, 9.	Сꙋсанахеі.
Суфъ. Втор. I, 1.	Чермное море.
Сухайцы. I Пар. II, 55.	Сохаѳімъ.
Сходія. III Мак. IV, 9.	Ладіѧ.
Сѣра. Быт. XIX, 24.	Жꙋпелъ.

Т.

Табаѳа. Суд. VII, 22.	Такаѳа.
Табеелъ. I Ездр. IV, 7.	Тавеилъ.
Тавера. Числ. XI, 3.	Запаленіе.
Тавкегавъ. II Пар. XXXIV, 22.	Ѳекꙋе.
Тавримонъ. III Цар. XV, 18.	Таверема.
Талмонъ. I Пар. IX, 17.	Толмонъ.
Тамара. Iезек. XLVII, 19.	Ѳеманъ.
Таммузъ. Iезек. VIII, 14.	Ѳаммꙋзъ.
Танкумеѳъ. IV Цар. XXV, 23.	Ѳанамаѳъ.
Таптуахъ. I Пар. II, 43.	Ѳафꙋй.
— Нав. XII, 17.	Апфꙋсъ.
— Нав. XVI, 8.	Тапфъ.
Тараны. Iезек. XXI, 22.	Стрѣльницы.
Тарахъ. Числ. XXXIII, 27.	Ѳараѳа.
Тарпелеи. I Ездр. IV, 9.	Тарфалеи.
Тартакъ. IV Цар. XVII, 31.	Ѳарѳакъ.
Тартанъ. Исаіи XX, 1.	Танаѳанъ.
Тафнисъ. Iерем. II, 16.	Тафны.
Таханъ. Числ. XXVI, 35.	Танахъ.
Тахамъ. Быт. XXII, 24.	Тѡхосъ.
Тахаѳъ. XXXIII, 26.	Катааѳъ.
— I Пар. VI, 24.	Кааѳъ.
— I Цар. VII, 20.	Ѳаамъ.
Тахпенеса. III Цар. XI, 19.	Ѳекеміна.
Тахтим-ходши. II Цар. XXIV, 6.	Землѧ Ѳавасѡнъ.
Таѳанъ. III Цар. IV, 11.	Тефанъ.
Тебеѳъ. Есѳ. II, 16.	Ададъ.
Тевалія. I Пар. XXVI, 11.	Тавеліѧ.
Тевахъ. Быт. XXII, 24.	Тавекъ.
Тевецъ. Суд. IX, 50.	Ѳивісъ.
Телаимъ. I Цар. XV, 4.	„Въ Галгалѣхъ".
Телемъ. I Ездр. X, 24.	Телминъ.
Тел-Мелахъ. I Ездр. II, 59.	Ѳелмелехъ.
Терафимъ. Суд. XVII, 5.	Ѳерафінъ.
Теревинѳъ. Осіи IV, 13.	„Подъ древомъ вѣтвеннымъ".
Тертуллъ. Дѣян. XXIV, 1—2.	Тертѵллъ.
Тетрархъ. Мѳ. XIV, 1.	Четверовластникъ.
Техинна. I Пар. IV, 24.	Ѳана.
Тиншемеѳъ. Лев. XI, 30.	Кроторыѧ.
Тивхаѳъ. I Пар. XVIII, 8.	Метавеѳъ.
Типсахъ. III Цар. IV, 24.	Ѳагра.
— IV Цар. XV, 16.	Ѳерса.
Тираннъ. Дѣян. XIX, 9.	Мꙋчитель.
Тиргакъ. IV Цар. XIX, 9.	Ѳаракъ.
Тирейцы. I Пар. II, 55.	Ѳаргафінмъ.
Тиршава. I Ездр. II, 63.	Аѳерсаѳа.
Тминъ. Исаія XXVIII, 25—27.	Кѵмінъ.
Тоахъ. I Пар. VI, 34.	Нааѳъ.
Тоѳ-Адонія. I Пар. XVII, 8.	Тѡвадѡніѧ.
Товисъ. II Ездр. V, 28.	Самій.
Тополь. Быт. XXX, 37.	Стѵракінъ.
— Осіи IV, 13.	Ель.
Торговля, торговецъ. Iез. XVII, 4.	„Во градѣ огражденномъ положи ѧ".
Тофолъ. Втор. I, 1.	Тофилъ.
Тоху. I Цар. I, 1.	Ѳоколъ.
Три гостинницы. Дѣян. XVIII, 15.	Три корчемницы.
Тростникъ благовонный. Исх. XXX, 23.	Кіннамѡмъ.
Тувал-каинъ. Быт. IV, 22.	Ѳовелъ.
Тувалъ. Быт. X, 2.	Ѳовелъ.
Тутовое дерево. II Цар. V, 23—24.	Дꙋбрава плача.
Тушканчикъ. Лев. XI, 5.	Хирогрѵль.

У.

Удодъ. Лев. XI, 19. Вдодъ.
Уелъ. I Ездр. X, 34. Уилъ.
Уза. I Пар. VI, 29. Озіа.
— IV Цар. XXI, 18—26. Оза.
— I Пар. VIII, 7. Азанъ.
— I Ездр. II, 49. Азωкъ.
Узалъ. Быт. X, 27. Евимъ.
Узія, Уззія. I Пар. VI, 24. Озіа.
— I Пар. XI, 44. Озіа.
— I Пар. XXVII, 25. Озіа.
— I Ездр. X, 21. Озіа.
— I Неем. XI, 4. Озіа.
Уззенъ-Шеера. I Пар. VII, 24. } Садара.
Уззіелъ, Уззиилъ Узіилъ. I Пар. IV, 42. } Озіилъ.
— Исх. VI, 18. Озіилъ.
— I Пар. VII, 7. Озіилъ.
— II Пар. XXIX, 14. Озіилъ.
— Неем. III, 8. Озіилъ.
Уззій. I Пар. VII, 2. Озій.
— I Пар. VII, 7. Озіа.
— I Пар. IX, 8. Озій.
— I Ездр. VII, 4. Езеій.
— I Неем. XI, 22. Озій.
— Неем. XII, 19. Озій.
— Неем. XII, 42. Озіа.
Уксусъ. Притч. X, 26. Гроздіе зеленое.
Улай. Дан. VIII, 2, 16. Увалъ.
Улитка. Псал. LVII, 9. Воскъ.
Улица. Быт. XIX, 2. Стогна.
Улла. I Пар. VII, 39. Оланъ.
Умлея. Нав. XIX, 30. Амма.
Унній. Неем. XII, 9. Анай.
— I Пар. XV, 18—20. Ананій.
Урбанъ. Рим. XVI, 9. Урванъ.
Уримъ и Туммимъ. Исх. XXVIII, 30. } Явленіе и истина.
Урій. Исх. XXXI, 2. Уріа.
— III Цар. IV, 19. Адай.
— I Ездр. X, 24. Одуа.
Уръ. I Пар. XI, 35. Оръ.
Утренняя звѣзда. II Петр. I, 19. } Денница.
Утъ. II Ездр. V, 30. Ута.
Уфазъ. Iерем. X, 9. Офазъ.
Уцъ. Быт. X, 23. Осъ.
— Быт. XXII, 20. Озъ.
— Быт. XXVI, 28. Осъ.
— Iов. I, 1. Авсідісъ.
Уѳай. I Пар. IX, 4. Уѳій.

Ф.

Фалалъ. Неем. III, 25. Фалахъ.
Фаларисъ. III Мак V, 12 Фаларідъ.
Фалія. II Ездр IX, 48. Віата.
Фаллу. Быт. XLVI, 9. Фаллωсъ.
Фара. Нав. XVIII, 23. Афара.
Фаракемъ. II Ездр. V, 31. Фаракімъ.
Фасга. Числ. XXI, 20. } Верхъ горы изсѣченныя.
Фаодамимъ. I Пар. XI, 13. Фасодоминъ.
Фассуръ. II Ездр. V, 25. Фасаронъ.
Фегоръ. Числ. XXIII, 28. Фогωръ.
Федаія. IV Цар. XXIII, 36. Фадаилъ.
— I Пар. III, 18. Фадаіа.
— I Пар. XXVII, 20. Фадей.
— Неем. III, 25 Фадаія.
— Неем. VIII, 4. Фадаіа.
Фелаія. I Пар. III, 24. Фадаіа.
— Неем. X, 10. Феліа.
Фелалія. Неем. XI, 12. Фалалія.
Фелатія. I Пар. III, 21. Фалтіасъ.
— I Пар. IV, 42. Фалтія.
— Неем. X, 22. Фалтіа.
— Iез. XI, 1, 13. Фалтіа.
Фалетъ. I Пар. XII, 3. Фалиѳъ.
Фелеѳеи. II Цар. VIII, 18. Фелетій.
Феликсъ. Дѣян. XXIII, 24—26. } Филизъ.
Феруда, или Ферида. I Ездр. II, 55 } Фадуръ.
Фестъ. Дѣян. XXV, 1. Фистъ.
Филистимляне. Быт. X, 14. Филистіимъ.
Финикъ. Дѣян. XXVII, 12. Фінікіа.
Фирамъ. Нав. X, 3. Фераанъ.
Фисташки. Быт. XLIII, 11 Теревинѳъ.
Фригіецъ. II Мак. V, 22. } Филиппа родомъ Фругеанина.

Фура. Суд. VII, 10.	Фара.
Футъ, Футійцы, Фудяне. Быт. X, 6.	Фꙋдъ.
— Іерем. XLVI, 9.	Ливѵане.
Футіяне. I Пар. II, 53.	Миѳиѳімъ.

Х.

Хабайя. I Ездр. II, 61.	Оваіа.
Хаббонъ. Нав. XV, 40.	Хаввѡнъ.
Хзвила. Быт. X, 7.	Еѵіла.
— Быт. X, 29.	Еѵіла.
— Быт. II, 11.	Землѧ Еѵілатскаѧ.
— Быт. XXV, 18.	Еѵілатъ.
Хаворъ. IV Цар. XVII, 6.	Авѡръ.
Хагаба, Хагава. I Ездр. II, 45.	Агава.
Хагавъ. I Ездр. II, 46.	Агавъ.
Хагги. Быт. XLVI, 16.	Ангісъ.
Хаггія. I Пар VI, 30.	Ананій.
Хададъ. Быт. XXV, 15.	Ходданъ.
Хадаша. Нав. XV, 37.	Адаса.
Хадидъ. I Ездр. II, 33.	Лодадітъ.
Хадіасеи и Амидеи. II Ездр. V, 20.	Хадіасовы.
Хадлай. II Пар. XXVШ, 12.	Елдай.
Хадрахъ. Захар. IX, 1.	Седрахъ.
Хазаія. Неем. XI, 5.	Озіа.
Хазва. Числ. XXV, 15, 18.	Хазві.
Хазіилъ. I Пар. XXШ, 9.	Азаилъ.
Хазо. Быт. XXII, 22.	Азава.
Хакуфа. I Ездр. II, 51.	Акꙋфа.
Халакъ. Нав. XI, 17.	Хелка.
Халке. Быт. X, 10.	Халанни.
Халамакъ. II Цар. X, 16—18.	Халамака.
Халахъ IV Цар. XVII, 6.	Алаи.
Хали. Нав. XIX, 25.	Ооли.
Халколъ. I Пар. II, 6.	Калхадъ.
— Ш Цар. IV, 31.	Халхадъ.
Халне. Быт. X, 10.	Халанни.
Халонъ. Іер. XLVШ, 21.	Хелѡнъ.
Халхулъ Нав. XV, 58.	Алꙋлъ.
Хамаѳеи или Химаѳеи. Быт. X, 18.	Амаѳіа.
Хамаѳъ. Нав. XIX, 35.	Амаѳъ.
— I Пар. II, 55.	Емаѳъ.
Хамитяне. I Пар. IV, 40.	„Отъ сыновъ Хамовыхъ“.
Хаммонъ. I Пар. VI, 76.	Хамоѳъ.
Хаммуилъ. I Пар. IV, 26.	Амꙋилъ.
Хамоѳ-Доръ. Нав. XXI, 32.	Емаѳдѡръ.
Хамулъ. Быт. XLVI, 12.	Іемꙋилъ.
Хамуталь и Амиталь. IV Цар. XXШ, 31.	Амстала.
Хананеянка. Мѳ. XV, 22.	Жена Хананейска.
Ханани, Хананій. I Пар. XXV, 4.	Ананіа.
— Неем. 1, 2.	Ананіа.
— I Ездр. X, 20.	Ананій.
— Неем XII, 36.	Ананій.
Хананія. II Пар. XXVI, 11.	Ананіѧ.
— I Пар. XXV, 23.	Ананіа.
— I Пар. Ш, 19.	Ананіа.
— I Пар. VШ, 24.	Ананіа.
— I Ездр. X, 28.	Ананіа.
— Неем. Ш, 8.	Ананіа.
— Неем. Ш, 30.	Ананіа.
— Неем. VII, 2.	Ананіа.
— Неем. X, 23.	Ананіѧ.
— Неем. XII, 12.	Ананіѧ.
— Неем. XII, 41.	Ананіѧ.
Хананъ. I Пар. VШ, 23.	Ананъ.
— I Пар. VШ, 38.	Ананъ.
— I Пар. XI, 43.	Ананъ.
— I Ездр. II, 46.	Ананъ.
— Неем. VШ, 7.	Ананъ.
— Неем. X, 10.	Ананъ.
— Неем. XШ, 13.	Ананъ.
Хананэлъ. Неем. Ш, 1.	Анамеилъ.
Ханнаѳонъ. Нав. XIX, 14.	Еннаѳѡѳъ.
Хане. Іез. XXVII, 23.	Ханаа.
Ханесъ. Исаія XXX, 4.	„Вѣстницы его зли“.
Ханіилъ. I Пар. VII, 39.	Аніилъ.
— Числ. XXXIV, 23.	Аніилъ.
Ханохъ. Быт. XXV, 4.	Енохъ.
— Быт. XLVI, 9.	Енохъ.
Ханунъ. Неем. Ш, 13.	Анꙋнъ.
— Неем. Ш, 30.	Анѡмъ.
Харааѳаланъ. II Ездр. V, 36.	Хаараѳаларь.
Харада. Числ. XXXШ, 24.	Харадаѳа.

Харанъ и Харранъ Быт. XI, 32.	Харрань.
— I Пар. II, 46.	Аранъ.
Харашимъ. Неем. XI, 35.	Онѡгіарасімъ.
Харбона. Есѳ. I, 10.	Ѳарра.
Харгаія. Неем. Ш, 8.	Арахій.
Хареа. II Ездр. V, 32.	Харей.
Харефъ. I Пар. II, 51.	Арімъ.
Харимъ. I Пар. XXIV, 8.	Харівъ.
— I Ездр. II, 32.	Ирамъ.
— I Ездр. II, 39.	Иремъ.
— I Ездр. X, 21.	Ирамъ.
— I Ездр. X, 31.	Ирамъ.
— Неем. Ш, 11.	Ирамъ.
— Неем. X, 5.	Ірамъ.
— Неем. X, 27.	Ирамъ.
Харифъ. Неем. VII, 24.	Аріфъ.
— Неем. X, 19.	Аріфъ.
Хариѳіянинъ. I Пар. XII, 5.	Арꙋфінъ.
Харнеферъ. I Пар. VII, 36.	Аріаферъ.
Хародитянинъ. II Цар. XXIII, 25.	Ародіинъ.
Хародъ. Суд. VII, 1.	Арадъ.
Харошеѳъ-Гоимъ. Суд. IV, 2.	„Арісѡѳъ ѧзыковъ".
Харумафъ. Неем. Ш, 10.	Ерідмаѳъ.
Харунъ. IV Цар. XXI, 19.	Арꙋсъ.
Хархасъ. IV Цар. XXII, 14.	Арасъ.
Хархуръ. I Ездр. II, 51.	Анꙋръ.
Харша. I Ездр II, 52.	Арсанъ.
Харшивъ. Іерем. XIX, 2.	„Врата Харсіѳскіѧ".
Хасадія. I Пар. Ш, 20.	Асадіа.
Хасева. II Ездр. V, 31.	Хасевъ.
Хаслевъ. Неем. I, 1.	Хаселевъ.
Хасра. II Пар. XXXIV, 22.	Есеріѧ.
Хасуфа. I Ездр. II, 43.	Сꙋфатъ.
Хатифа. I Ездр. II, 54.	Атіфъ.
Хаттилъ. I Ездр. II, 57.	Аттілъ.
Хаттушъ. I Пар. Ш, 22.	Хаттꙋсъ.
— Неем. XII, 2.	Аттꙋй.
— Неем. Ш, 10.	Аттꙋѳъ.
— Неем. X, 4.	Аттꙋсъ.
Хафараимъ Нав. XIX, 19.	Аферарімъ.
Хафарсалама. I Мак. VII. 31.	Харфарсарама.
Хахмоній. I Пар. XXVII, 32.	Ахаманій.
Хацар-Гадда. Нав. XV, 27.	Асергадда.
Хацар-Мавеѳъ. Быт. X. 26.	Сармѡѳъ.
Хацар-Суса или Хацарсусимъ. Нав. XIX, 5.	Асерсꙋсімъ.
Хацар-Тихонъ. Іез. XLVII, 16.	„Дворы Саѵнани".
Хацар-Шуалъ. Нав. XV, 28.	Асарсꙋла.
Хацацон-Ѳамаръ. Быт. XIV, 7.	Асасанѳамаръ.
Хаци. I Пар. II, 52.	Есій.
Хашавія. I Пар. VI. 45.	Савіа.
— I Пар. IX, 14.	Савіа.
— I Пар. XXV, 3, 19.	Асавіа.
— I Пар. XXVI, 30.	Асавіа.
— I Пар. XXVII, 17.	Асавіа.
— II Пар. XXXV, 9.	Асавіа.
— I Ездр. VIII, 19.	Асевіа.
— Неем. X, 11.	Севаніа.
— Неем. XI, 22.	Савіевъ.
— Неем. XII, 21.	Асавіа.
— Неем. XII, 24.	Асавіа.
Хашавна. Неем. X, 25.	Ессавана.
Хашавнія. Неем. Ш, 10.	Асаваніа.
Хашбадданна Неем. VIII, 4.	Асавадма.
Хашмона. Числ. XXXIII, 29—30.	Аселмѡна.
Хашува. I Пар. Ш, 20.	Асꙋвеа.
Хашумъ. I Ездр. II, 19.	Асꙋмъ.
— Неем. VII, 22.	Исамъ.
— I Ездр. X, 33.	Асимъ.
— II Ездр. IX, 33.	Асомъ.
— Неем. VIII, 4.	Ѡсамъ.
— Неем. X, 18.	Исамъ.
Хашшувъ. I Пар. IX, 14.	Асꙋвъ.
— Неем. Ш, 11.	Асꙋвъ.
— Неем. X, 23.	Асꙋвъ.
Хаѳаѳъ. I Пар. IV, 13, 17.	Аѳаѳъ.
Хеверъ. Быт. XLVI, 17.	Хѡвѡръ.
— Суд. IV, 11, 17.	Хаверъ.
— I Пар. IV, 18.	Аверъ.
— I Пар. VIII, 17.	Аверъ.
Хезивъ. Быт. XXXVIII, 5.	Хасва.
Хезиръ. I Пар. XXIV, 15.	Іеѳій.
— Неем. X, 20.	Изіръ.
Хезіонъ. III Цар. XV, 18.	Азилъ.
Хела. I Пар. IV, 5, 7.	Халла.
Хелалъ. I Ездр. X, 30.	Халилъ.

Хелбонъ. Іез. XXVII, 18.	Хелвонъ.
Хелва. Суд. I, 31.	Єлва.
Хелдай. I Пар. XXVII, 15.	Хѡлдіа.
— Зах VI, 10.	„Отъ кнѧзей".
Хеледъ. I Пар. XI, 30.	Єллаѳъ.
Хелекъ. Нав. XVII, 2.	Єлекъ.
Хелемъ. Зах. VI, 14.	„Терпѧщимъ".
Хелефъ. Нав. XIX, 33.	Мееле́фъ.
Хелецъ. I Пар. II, 39.	Хеллисъ.
— I Пар. XXVII, 10.	Хеллісъ.
— II Цар. XXIII, 26.	Хеллисъ.
— I Пар. XI, 27.	Хелкій.
Хелеѳеи. II Цар. VIII, 18.	Хелеѳій.
— II Цар. XX, 7.	Хереѳѳі.
— III Цар. I, 38.	Хереѳѳі.
— I Пар. XVIII, 17.	Феліѳій.
Хелъ. Іуд. I, 9.	Хеллъ.
Хелкаѳъ. Нав. XXI, 31.	Ѳелкаѳъ.
Хелкаѳъ-Хаццуримъ. II Цар. II, 16.	„Часть навѣтниковъ".
Хелкія. Неем. XI, 11.	Єлхій.
Хелувай. I Пар. II, 9.	Халові.
Хелувъ. I Пар. IV, 11.	Халевъ.
Хемданъ. Быт. XXXVI, 26.	Амада.
Хенаана. III Цар. XXII, 11.	Ханаань.
— I Пар. VII, 10.	Аханаанъ.
Хенададъ. I Ездр. III, 9.	Инададъ.
— Неем. III, 18.	Инададъ.
— Неем. X, 24.	Ададъ.
— Неем. X, 9.	Инададъ.
Хенанія. I Пар. XV, 22, 27.	Хѡненіѧ.
— I Пар. XXVI, 29	Хѡненіѧ.
Хенъ. Зах. VI, 14.	„Въ благодать сынꙋ Софоніинꙋ".
Херанъ. Быт. XXXVI, 26.	Харранъ.
Хересъ. Суд. I, 35.	„Въ горѣ черпнѣй".
— Суд. VIII, 13.	„Прежде восхода солнца".
Херешъ. I Пар. IX, 15.	Арисъ.
Херубъ - Адданъ - Иммеръ. I Ездр. II, 59.	Херꙋвъ, Иданъ, Ємміръ.
Хеферъ. Числ. XXVI, 32, 33.	Оферъ.
— I Пар. IV, 6.	Аферъ.
— Нав. XII, 17.	Оферъ.

Хетлонъ. Іез. XLVII, 15.	Сходѧщаго и отдѣлѧющаго входъ.
Хетъ. Быт. X, 15.	Хеттей.
Хефциба. IV Цар. XXI, 1.	Офовіа.
Хецронъ. Быт. XLVI, 9.	Асрѡнъ.
— Нав. XV, 3.	Єсрѡнъ.
— Нав. XV, 25.	Асерѡмъ.
Хивеяне. II Цар. XXIV, 7.	Євеи.
Хиддеколь. Быт. II, 14.	Тигръ.
Хидонъ. I Пар. XIII, 9.	Хідонь.
Хизкій. I Пар. VIII, 17.	Азакі.
Хиленъ. I Пар. VI, 58.	Кемемъ.
Хилеонъ. Руѳ. I, 2, 5, IV, 9.	Хелеонъ.
Хилмадъ. Іезек. XXVII, 23.	Харшанъ.
Хима. Іов. IX, 9.	Пліѧды.
— Амосъ V, 7.	„Творѧй всѧ".
Химамъ. Іерем. XLI, 17.	„Землѧ Вироѳеамлѧ".
Хиннереѳъ. Нав. XII, 3.	Хенереѳъ.
— Нав. XIX, 35.	Хенерѡѳъ.
Хира. Быт. XXXVIII, 1, 12.	Ирасъ.
Хиѳлисъ. Нав. XV, 40.	Хаѳлѡсъ.
Хіосъ. Дѣян. XX, 15.	Хію.
Хлоя. 1 Кор. I, 11.	Хлоисъ.
Хлѣбодаръ. Быт. XL, 1, 2.	Житорскъ.
Хова. Быт. XIV, 15.	Ховалъ.
Ховавъ. Числ. X, 29.	Іѡвавъ.
Ховаія. Неем. VII, 63.	Авіа.
Ховацциния. Іерем. XXXV, 3.	Хавасіинъ.
Хогла. Числ. XXVI, 33.	Єгла.
Ходеша. I Пар. VIII, 9.	Вала.
Хозай. II Пар. XXXIII, 19.	„Въ словесѣхъ провидѧщихъ".
Хозева. I Пар. IV, 22.	Хозива.
Холонъ. Нав. XV, 51.	Хілꙋѡнъ.
— Нав. XXI, 15.	Ѡлинъ.
— Іерем. XLVIII, 21.	Хелѡнъ.
Хонанія. II Пар. XXXI, 12.	Хѡненіѧ.
Хонія. Іерем. XXII, 24.	Іехоніѧ.
Хор-Агидгадъ. Числ. XXXIII, 32—33.	Гора Гаддадъ.
Хорашанъ. I Цар. XXX, 30.	„Вирсавеи".
Хорве. II Ездр. V, 12.	Корве.
Хоромъ. Нав. XIX, 38.	Ѡранъ.
Хори. Быт. XXXVI, 22.	Хоррі.

Хорма. Числ. XIѴ, 45.	Єрманъ.
— Числ. XXI, 3.	„Запꙋстѣніє“.
— Втор. I, 44.	Єрма.
— Нав. XII, 14.	Єрмаѳъ.
— Суд. I, 17.	Потребленіє.
— I Цар. XXX, 30.	Іерімꙋѳъ.
— I Пар. IѴ, 30.	Єрма.
Хоронаимъ. Исаіи. XѴ, 5.	Арѡнімъ.
Хоронитъ. Неем. II, 10.	Арѡнітинъ.
— Неем. XIII. 28.	Ꙋранітинъ.
Хоса. I Пар. XѴI, 22.	Осай.
— I Пар. XXѴI, 10.	Оса.
Хосса. Нав. XIX, 29.	Сꙋса.
Хоѳамъ. I Пар. ѴII, 32.	Хѡѳанъ.
— I Пар. XI, 44.	Хоѳанъ.
Хуза. Лук. ѴIII, 3.	Хꙋзанѧ.
Хукокъ и Хуккокъ. I Пар. ѴI, 75.	Акакъ.
— Нав. XIX, 34.	Ікокъ.
Хулъ. Быт. X, 23.	Ꙋлъ.
Хумта. Нав. XѴ, 54.	Хаммата.
Хупимъ и Хуппимъ. Быт. XLѴI, 21.	Офімімъ.
— I Пар. ѴII, 12.	Ифанъ.
— I Пар. ѴII, 15.	Офіръ.
Хурай. I Пар. XI, 32.	Ꙋрій.
Хурамъ. I Пар. ѴIII, 5.	Ꙋрамъ.
Хурій. I Пар. Ѵ, 14.	Рꙋвіинъ.
Хуръ. Числ. XXXI, 8.	Ꙋръ.
— I Пар. II, 19.	Оръ.
— I Пар. IѴ, 1.	Оръ.
— Неем. III, 9.	Сꙋринъ.
Хуша. I Пар. IѴ, 4.	Осань
Хушай. III Цар. IѴ, 16.	Хꙋсій.
— I Пар. XXIѴ, 13.	Оффай.
Хушамъ. Быт. XXXѴI, 34—35.	Асѡмъ.
— I Пар. I, 45, 46.	Асѡмъ.
Хушатянинъ. II Цар. XXI, 18.	„Иже отъ Асоѳы“.
— II Цар. XXIII, 27.	„Иже отъ Асѡѳіты“.
— I Пар. XI, 29.	Асоѳійскій.
Хушима. I Пар. ѴIII, 8,11.	Осима.
Хушимъ. Быт. XLѴI, 23.	Асомъ.
— I Пар. ѴII, 12.	Ифанъ.
Хушъ. Быт. X, 6—8.	Хꙋсъ.

Ц.

Цаананнимъ. Нав. XIX, 33.	Весенанімъ.
— Суд. IѴ, 11.	„Подъ дꙋбомъ почивающихъ“.
Цаанъ. Мих. I, 11.	Сенааръ.
Цаиръ. IѴ Цар. ѴIII, 21.	Сіѡръ.
Цалафъ. Неем. III, 30.	Селефъ.
Цалмонъ. II Цар. XXIII, 28.	Єллѡнъ.
Цапля. Лев. XI, 19.	Харадріонъ.
Цареда. III Цар. XI, 26.	Саріра.
— II Пар. IѴ, 17.	Саридаѳъ.
Цартанъ, III Цар. IѴ, 12,	Сесаѳанъ.
Царскій водоемъ. Неем. II, 14.	„Кꙋпель царева“.
Царскія гробницы. II Пар. XXI, 20.	Во гробѣхъ царскихъ.
Царская долина. Быт. XIѴ, 17.	Поле царево.
Царскій верхній домъ. Неем. III, 25.	„Изъ домꙋ царева высоко“.
Царскія точила. Зах. XIѴ, 10.	До подточилїѧ царева.
Цафнаѳ-панеахъ. Быт. XLI, 45.	Ѱонѳомфанихъ.
Цафонъ. Нав. XIII, 27.	Сафѡнъ.
Цевоимъ. I Цар. XIII, 18.	Гаісавімъ.
— Неем. XI, 34.	Севоимъ.
Цедадъ. Числ. XXXIѴ, 8.	Садада.
— Iез. XLѴII, 15.	Имаселдамъ.
Цела. II Цар. XXI, 14.	„При край“.
Целекъ. II Цар. XXIII, 37.	Єлли.
— I Пар. XI, 39.	Селикъ.
Целцахъ. I Цар. X, 2.	„Въ Вакалаѳѣ скачꙋщихъзельно“.
Цемараимъ. Нав. XѴIII, 22.	Семрімъ.
— II Пар. XIII, 4.	Сомори.
Цемарей. Быт. X, 18.	Самарей.
Ценанъ. Нав. XѴ, 37.	Сеннамъ.
Цереѳъ. I Пар. IѴ, 7.	Сереѳъ.
Цереѳ-Шахаръ. Нав. XIII, 19.	Сіѡръ.
Цери. I Пар. XXѴ, 3.	Сꙋри.
Царонъ. I Цар. IX, 1.	Іаредъ.
Церуа. III Цар. XI, 26.	(въ Славян. не имѣется).
Церъ. Нав. XIX, 35.	Тѵръ.

Цефанія.	I Пар. VI, 36.	Сафаніа.
—	IV Цар. XXV, 18.	Софоніа.
Цефата.	II Пар. XIV, 10.	„Дебрь на сѣверъ Мариса".
Цефаѳъ.	Суд. I, 17.	Сефеѳъ.
Цефо.	Быт. XXXVI, 11, 15.	Сѡфаръ.
Цефонъ.	Числ. XXVI, 24.	Сафѡнъ.
—	Быт. XLVI, 16.	Сафѡнъ.
Цивеонъ и Цевеонъ.	Быт. XXXVI, 2, 14.	Севегѡнъ.
—	Быт. XXXVI, 20, 29.	Севегѡнъ.
ЦивіяиЦивья.	I Пар. VIII, 9.	Саміа.
—	IV Цар. XII, 1.	Савіа.
Цигоръ.	Нав. XV, 54.	Сіѡръ.
Циддимъ.	Нав. XIX, 35.	Тѵріане.
Циклагъ.	Нав. XV, 30.	Сікелегъ.
—	Нав XIX, 5.	Секелагъ.
—	I Пар. IV, 30.	Сикелаи.
Цилльѳай.	I Пар. XII, 20.	Салаѳій.
Цилѳай.	I Пар. VIII, 20.	Салаѳій.
Цинъ.	Нав. XV, 3.	Сінъ.
Цифіонъ.	Быт. XLVI, 16.	Сафѡнъ.
Цифронъ.	Числ. XXXIV, 9.	Зеѳрѡна.
Циха.	I Ездр. II, 43.	Сꙋавъ.
—	Неем. XI, 21.	Сіай.
Цицъ.	II Пар. XX, 16.	Ассісъ.
Цоянъ.	Числ. XIII, 23.	Танінъ.
—	Псал. LXXVII, 12, 43.	Танеѡсъ.
Цовевъ.	I Пар. IV, 8.	Сѡвива.
Цора.	Нав. XV, 33.	Сараѧ.
—	II Пар. XI, 10.	Салаѧ.
—	Нав. XIX 41.	Сараѧ.
Цоряне.	I Пар. II, 53.	Сараѳеи.
Цофахъ.	I Пар. VII, 35, 36.	Сѡфа.
Цохаръ.	Быт. XLVI. 10.	Сааръ.
—	I Пар. IV, 7.	Сааръ.
Цофай	I Пар. VI, 26.	Сꙋфій.
Цуріилъ.	Числ. III, 35.	Сꙋріилъ.
Цуръ.	Числ. XXV, 15.	Сꙋръ.
—	Нав. XIII, 21.	Сꙋръ.
—	I Пар VIII, 30.	Сꙋръ
Цур-Оривъ.	Суд. VII, 25	Орива въ сꙋрѣ.
Цуфъ.	I Цар. I, 1.	Насівъ.
—	I Пар. VI, 35.	Сꙋфъ.
—	I Цар. IX, 5.	Сіфъ.

Ч.

Чайка.	Лев. XI, 16.	Сꙋхолаплѧ.
Черепаха.	Лев. XI, 29.	Ѧщеръ.
Чечевица.	Быт. XXV, 34.	„Вареніе сочевно".
—	II Цар. XVII, 28.	Сочевица.
—	II Цар. XXIII, 11.	Лѧща.
—	Іезек. IV, 9.	Лѧща.

Ш.

Шаазгазъ.	Есѳ. II, 14	Гаій.
Шаалаввинъ.	Нав. XIX, 42.	Саламінь.
Шаалбимъ.	III Цар IV, 9.	Висаламінь.
Шаалвимъ.	Суд. I, 35.	Салавинь.
Шалбонянинъ Еліяхба.	II Цар. XXIII, 32.	Елеаса сынъ Салавѡнітскій.
—	I Пар. XI, 33.	Еліава Саламійскій.
Шаалимъ.	I Цар. IX, 4.	Сегалімль.
Шаараимъ.	Нав. XV, 36.	Сагарімъ.
—	I Цар. XVII, 58.	По пꙋти вратъ.
—	I Пар. IV, 31.	Домъ Варꙋсеѡрімль
Шаафъ.	I Пар. II, 47.	Сегавъ.
—	I Пар. II, 49.	Сагавъ.
Шаве.	Быт. XIV, 17.	Юдоль Савина.
Шаве - Киріаѳаимъ.	Быт. XIV, 5.	Въ Сави градѣ.
Шавтай.	Неем. VIII, 7	Саватей.
Шавѳай.	I Ездр. X, 15.	Саваѳай.
—	Неем. XI, 16.	Савваѳей.
Шагацима.	Нав. XIX, 22.	Сасімаѳа.
Шаге.	I Цар. XI, 34.	Саги.
Шалефъ.	Быт. X, 26.	Салеѳъ.
Шалима.	I Цар. IX, 4.	Землѧ Селха.
Шаллехетъ.	I Пар. XXVI, 16.	Притворъ.
Шаллумъ.	I Цар. IV, 25.	Салемъ.
—	I Пар. IX, 17.	Селлꙋмъ.
—	II Пар. XXVIII, 12.	Селлꙋмъ.
—	IV Цар. XXII, 14.	Селимъ.
—	I Ездр. II, 42.	Селлꙋмъ.
—	I Ездр. VII, 2.	Селлꙋмъ.
—	I Ездр X, 24.	Солминъ.
—	I Ездр. X, 42.	Селлꙋмъ.
—	Неем. III, 15.	Соломѡнъ.

Шама.	I Пар. XI, 44.	Самма.
Шамгуфъ.	I Пар. XXVII, 8.	Самаѡѳъ.
Шамиръ.	Нав. XV, 48.	Сафіръ.
—	Суд. X, 1.	Саміръ.
—	I Пар XXIV, 24.	Самиръ.
Шамлаи.	I Ездр. II, 46.	Саламій.
—	Неем. VII, 48.	Селмени.
Шамма.	Быт. XXXVI, 13.	Соме.
—	I Пар. I, 37.	Сомме.
—	II Цар. XXIII, 11.	Самаіа.
—	II Цар. XXIII, 25.	Семоѳъ.
—	I Пар. XI, 27.	Саммоѳъ.
Шаммуй.	Неем XI, 17.	Самеа.
—	Неем. XII, 18.	Самуей.
Шамшерай.	I Пар. VIII, 26.	Самоасъ.
Шарай.	I Ездр. X, 40.	Авусесей.
Шареаръ.	II Цар. XXIII, 33.	Арати.
Шарецеръ.	IV Цар. XIX, 37.	Сарасаръ.
Шаронъ.	Нав. XII, 18.	Самврѡнскій.
—	I Пар. XXVII, 29.	Сарѡнъ.
Шарухенъ.	Нав. XIX, 6.	„Села ихъ“.
Шафанъ.	I Пар. V, 12.	Сафамъ.
—	IV Цар. XXII, 3, 8.	Сафанъ.
—	II Пар. XXXIV, 8, 15—20.	Сафанъ.
—	IV Цар. XXII, 12.	Сафанъ.
—	IV Цар. XXV, 22.	Сафанъ.
Шафатъ.	I Пар. III, 22.	Сафъ.
—	I Пар V, 12.	Сафамъ.
—	I Пар. XXVII, 29.	Софатъ.
Шаферъ.	Числ. XXXIII, 23, 24.	Арсафаѳъ.
Шафиръ.	Мих. I, 11.	„Обитающая добрѣ въ градѣхъ своихъ“.
Шахія.	I Пар. VIII, 10.	Сехіа.
Шашай.	I Ездр. I, 40.	Авусесей.
Шашакъ.	I Пар. VIII, 14.	Сѡсилъ.
—	I Пар. VIII, 25.	Сосикъ.
Шеалъ.	I Ездр. X, 29.	Саалъ.
Шеарія.	I Пар. VIII, 38.	Сараіа.
Шеар-ясуфъ.	Исаии VII, 3.	Оставшійся Іасувъ сынъ твой.
Шебетъ-Аръ.	Числ. XXI, 15.	Селеніе Иръ.

Шева	Быт. X, 7.	Сава.
—	I Пар. I, 9.	Сава.
—	Быт. X, 28.	Совевъ.
—	I Пар. I, 22.	Сава.
—	Быт. XXV, 3.	Саванъ.
Шеванія.	I Пар. XV, 24.	Сѡвенія.
—	Неем. IX, 4, 5.	Саханіа.
—	Неем. X, 10	Саваніа.
—	Неем. X, 12.	Севаніа.
Шеватъ	Зах. I, 7.	Саватъ.
Шеверъ.	I Пар. II, 48.	Северъ.
Шевуилъ	I Пар. XXIII, 16.	Суваилъ.
—	I Пар. XXV, 40.	Суваилъ.
Шегаримъ.	I Пар VIII, 8.	Сеорімъ.
Шеера.	I Пар. VII, 24.	Сараа.
Шема.	Быт. XXXVIII, 5, 11.	Сілѡмъ.
—	Быт. XLVI, 12.	Сілѡмъ.
Шелемія.	I Ездр. X, 39.	Салеміа.
—	Неем III, 30.	Селеміа.
—	Неем. XIII, 12.	Селеміа.
—	I Пар. XXVI, 14.	Селеміа.
Шелеміяга.	I Ездр. X, 41.	Селлумъ.
Шелемъ.	I Пар. VII, 35.	Елимъ.
Шелехимъ.	Нав. XV, 32.	Селеімъ.
Шелкъ.	Iезек. XVI, 10, 13.	Тріхаптонъ.
Шеломиѳъ.	I Пар. III, 19.	Саллімімъ.
	I Пар. XXIII, 9.	Салѡміѳъ.
—	I Пар. XXIII, 18	Саллумоѳъ.
—	I Пар. XXVI, 25—28.	Салѡмѡѳъ.
—	II Пар. XI, 20.	Салимѡѳъ.
—	I Ездр. VIII, 10.	Селімуѳъ.
Шеломоѳъ	I Пар. XXIV, 22.	Салѡмѡѳъ.
Шелуміилъ.	Числ. I, 6.	Саламіилъ.
Шема.	Нав. XV, 26.	Самаа.
—	I Пар. II, 43, 44.	Самаа.
—	I Пар. V, 8.	Самма.
—	I Пар. VIII, 13.	Сама.
—	Неем. VIII, 4.	Самеа.
Шемаія.	I Пар. III, 22.	Самеа.
—	I Пар. IX, 14.	Самеіа.
—	I Пар. IX, 16.	Самеа.
—	I Пар. XV, 8.	Семеіа.
—	I Пар. XXIV, 6.	Самаіа.
—	I Пар. XXVI, 4.	Саміа.
—	I Пар. XXVI, 6.	Семеа.

— I Пар. XXVI, 7.	Семеіа.
— II Пар. XVII, 8.	Самеа.
— II Пар. XXIX, 14.	Семей.
— II Пар. XXXI, 15.	Семеа.
— II Пар. XXXV, 9.	Самеа.
— I Ездр. VIII, 13.	Самаіа.
— I Ездр. X, 21.	Саміа.
— I Ездр. X, 31.	Самаіа.
— Неем X, 8.	Самаіа.
— Неем. Ш, 29.	Самаіа.
— Неем. VI, 10.	Семеа.
— Неем. XII, 6, 18.	Семіа.
— Неем. XII, 34.	Самаіа.
— Ierem. XXVI, 20—23.	Самеа.
— Ierem. XXIX, 24—32.	Самеи.
Шемарія. I Пар. XII, 5.	Самаріа.
— II Пар. XI, 19.	Самаріа.
— I Ездр. X, 32.	Самаріа.
— I Ездр. X, 41.	Самаріа.
Шемая. I Пар. V, 4.	Семей.
Шемеръ. I Пар. VI, 46.	Семіръ.
— I Пар. VII, 34.	Сѡмиръ.
— I Пар. VIII, 12.	Самінлъ.
Шемида Числ. XXVI, 30—32.	Сумаеръ.
— Нав. XVII, 2.	Семіраелъ.
— I Пар. VII, 19.	Семіръ.
Шемирамооъ. I Пар. XV, 18, 20.	Семірамѡѳъ.
— II Пар. XVII, 8.	Семірамѡѳъ.
Шенацаръ. I Пар. Ш, 18.	Анесаръ.
Шеревія. I Ездр. VIII, 18.	Саравіа.
— Неем. VIII, 7 и пр.	Саравіа.
Шеремъ. I Пар. VII, 16.	Сороѡръ.
Шефамъ. Числ. XXXIV, 10, 11.	Сепфамаръ.
— I Пар. XXVII, 27.	Сефамій.
Шефатія. I Пар. IX, 8.	Сафатіа.
Шефо. Быт. XXXVI, 23.	Сѡфаръ.
— I Пар. I, 40.	Сапфи.
Шефуфамъ и Шефуфанъ. Числ. XXVI, 42.	Сѡфанъ.
Шеханія. I Пар. Ш, 21.	Сехеніа.
— I Пар. XXIV, 11.	Сехеніа.
— II Пар. XXXI, 15.	Сехоніа.
— I Ездр. VIII, 2, 3, 5.	Саханіа.
— II Ездр. VIII, 29, 32.	Сехеніа.
— I Ездр. X, 2.	Сехеніа.
— Неем. Ш, 29.	Сеханіа.
— Неем. VI, 18.	Сехеніа.
— Неем. XII, 3.	Сехеніа.
Шехарія. I Пар. VIII, 26.	Сареа.
Шехемъ. I Пар. VII, 19.	Сухемъ.
Шешанъ. I Пар. II, 31.	Сѡсанъ.
Шешай. Нав. XV, 14.	Сусіа.
— Суд. I, 10.	Сесинъ.
Шешбацаръ. I Ездр. I, 8.	Сасавассаръ.
— I Ездр. V, 14, 16.	Саванасаръ.
Шеоаръ. Есѳ. I, 14.	Сарсоѳей.
Шеоар-Бознай. I Ездр. V, 3, 6.	Саѳарвузанай.
Шиза. I Пар. XI, 42.	Саха.
Шикаронъ. Нав. XV, 11.	Сакхарѡнъ.
Шилломъ. Быт. XLVI, 24.	Селлимъ.
Шилоній и Шилонъ. Неем. XI, 5.	Силѡній.
— I Пар. IX, 5.	Сілѡнъ.
Шилша. I Пар. VII, 37.	Селимванъ.
Шима. I Пар. III, 5.	Самаа.
— I Пар. VI, 30.	Саммаа.
— I Пар. VI, 39.	Саммаа.
— I Пар. XX, 7.	Саммаа.
Шимеамъ. I Пар. IX, 38.	Сама.
Шимеата и Шимеаоа. IV Цар. XII, 21.	Іемуаѳъ.
— II Пар. XXIV, 26.	Семааѳъ.
Шимей. Исх VI, 17.	Семей.
— I Пар. Ш, 19.	Семей.
— Ш Цар. IV, 18.	Семей.
— I Пар. IV, 26.	Семей.
— I Пар. V, 4.	Сомей.
— I Пар. VI, 29.	Семей.
— I Пар. VIII, 21.	Семей.
— I Пар. VIII, 32.	Самай.
— I Пар. XXV, 17.	Семей.
— I Пар. XXVII, 27.	Семей.
— II Пар. XXIX, 14.	Семей.
— I Ездр. X, 34, 38.	Семей.
Шимейцы. I Пар. II, 55.	Самаѳінмъ.

Шимраѳъ I Пар. VIII, 21.	Самараѳъ.
Шимри. II Пар. XXIX, 13.	Самарій.
Шимрій. I Пар. IV, 37.	Семрі.
— I Пар. XI, 45.	Самери.
Шимриѳа. II Пар. XXIV, 26.	Самаріѳъ.
Шимронъ. Быт. XLVI, 13.	Самвранъ.
— Нав. XIX, 15.	Семрѡнъ.
Шимрон-Меронъ Нав. XII, 20.	Марѡнскій.
Шимшай. I Ездр. IV, 8, 9, 17, 23.	Самѱа.
Шитрай. I Пар. XXVII, 29.	Сатрай.
Шифій. I Пар. IV, 37.	Сафеі.
Шифмовъ. I Цар. XXX, 28.	Сафа.
Шифра. Исх. I, 15.	Сепфѡра.
Шихоръ. I Пар. XIII, 5.	Отъ предѣлъ Египетскихъ.
Шихоръ - Лавнавъ. Нав. XIX, 26.	Сіѡръ и Лаванаѳъ.
Шіонъ. Нав. XIX, 19.	Сіанъ.
Шовавъ. I Пар. III, 5.	Сѡвавъ.
— I Пар. II, 18.	Сꙋвавъ.
Шовай. I Ездр. II, 42.	Сѡвай.
Шовалъ. Быт. XXXVI, 20.	Совалъ.
— Быт. XXXVI, 29.	Сѡвалъ.
— I Пар. II, 50, 52.	Сѡвалъ.
— I Пар. IV, 2.	Сꙋвалъ.
Шовекъ. Неем. X, 24.	Сѡвикъ.
Шогамъ. I Пар. XXIV, 27.	Іесома.
Шомера I Пар. VII, 32.	Сѡміръ.
Шошаннимъ. Псал. XLIV, 1.	„О измѣнѧемыхъ“
Шуа. Быт. XXXVIII, 2, 12.	Сава.
— I Пар. VII, 32.	Сꙋла.
Шуалъ. I Пар VII, 36.	Сꙋанъ.
Ширахъ. Быт. XXV, 2.	Соієнъ.
— I Пар. I, 32.	Сꙋей.
Шуваилъ. I Пар. XXIV, 20.	Сѡваилъ.
Шумаѳяне I Пар. II, 53	Ісамаѳімъ.
Шуни. Быт. XLVI, 16.	Саннісъ.
— Числ. XXVI, 15.	Сꙋні.
Шупимъ. I Пар. VII, 12, 15.	Сафанъ.
Шутелахъ I Пар. VII, 20.	Оꙋсаламъ.
— I Пар. VII, 21.	Сѡѳема.
Шуха. I Пар. IV, 11.	Асха.
Шухамъ. Числ. XXVI, 42, 43.	Самей.

Э.

Эглаимъ. Iез. XLVII, 10.	Ингалімъ.
Эгудъ. I Пар. VII, 10.	Аоѳъ.
Эзра. I Пар. IV, 17.	Еѵрины.
Эла. Быт. XXXVI, 41.	Ила.
— I Пар. IX, 8.	Елавъ.
Эласа. I Ездр. X, 22.	Иласа.
Элія. I Ездр. X, 21.	Елліа.
Эл-Фаранъ Быт. XIV, 6.	Теревінѳъ Фарань.
Эрехъ. Быт. X, 10.	Орехъ.
Этколъ. Быт. XIV, 13, 24.	Есхѡлъ.
Эхи. Быт. XLVI, 21.	Анхисъ.
Эѳнанъ. I Пар. IV, 7.	Есѳанамъ.

Ю.

Юпитеръ или Зевсъ. Дѣян. XIV, 12, 13.	Дій.
Юта. Нав. XV, 55.	Іетта.
Юхалъ. Iерем. XXXVIII, 1.	Іѡахалъ.

Я.

Ягаре-Оргимъ II Цар. XXI, 19.	„Сынъ Аріѡргіма“.
Ядъ. Втор. XXIX, 18.	„Горести“.
Язва. Исх. IX, 3.	„Смерть велика зелѡ“.
Язычникъ. Iерем. X, 25.	„На ѧзыки“
Яминь Числ. XXVI, 12.	Іамінъ.
Ярмо Iерем. II, 20	Иго.
Ясень. Исаіи XLIV 14.	Сосна.
Ясписъ. Исх. XXVIII, 20.	Онѵхій.
Ятба. IV Цар. XXI, 19.	Іетева.
Яфій. Нав. X, 3—27.	Афій.
Яхазіилъ. I Ездр. VIII, 5.	Азіилъ.
Яхзеія. I Ездр. X, 15.	Іасіа.
Яхинъ. Числ. XXVI, 12.	Іахинъ.
Яхонтъ. Исх. XXVIII, 19.	Лігѵрій.

Ѳаанахъ. Нав. XII, 21.	Ѳанахска.
— Нав. XXI, 25.	Ѳаанахъ.
Ѳаанаѳ-Силомъ. Нав. XVI, 6.	Ѳинаѳъ-Силомъ.
Ѳаарей. I Пар. IX, 41.	Ѳараа.
Ѳаарея. I Пар. VIII, 35.	Ѳаресъ.
Ѳадморъ. III Цар. IX, 18.	Ѳамѡръ.
— Исаіи XXXVII, 12.	Ѳемаѳи.
Ѳалмай. II Цар. III, 3.	Ѳолмі.
— II Цар. XIII, 23.	Ѳеламінъ.
Ѳамахъ. I Ездр. II, 53.	Ѳема.
Ѳамнаѳа. I Мак, IX, 50.	Ѳемнаѳа.
Ѳамнаѳ-Сараи. Нав. XXIV, 30.	Ѳамнасахаръ.
— Суд. II, 9.	Ѳамнаѳаресъ.
Ѳарей. I Пар. IX, 41.	Ѳараа.
Ѳасси. I Мак. II, 3.	Ѳассісъ.
Ѳаханъ. I Пар. VII, 25.	Ѳаанъ.
Ѳагаѳъ. I Пар. VII, 20.	Ѳаамъ.
Ѳаѳнай. I Ездр. V, 3.	Ѳаѳанай.
Ѳелахъ. I Пар. VII, 25.	Ѳалай.
Ѳема. Быт. XXV, 15.	Ѳеманъ.
Ѳеокана. II Ездр. IX, 14.	„Ѳѡканꙋевъ“.
Ѳеранъ. II Ездр. VIII, 60.	Ѳера.
Ѳессалоника. Дѣян. XVII, 1, 11, 13.	Солꙋнь.
Ѳиква. I Ездр. X, 15.	Ѳекꙋе.
Ѳилонъ. I Пар. IV, 20.	Ѳимнѡнъ.
Ѳимна. Быт XXXVI, 40	Ѳамна.
— Нав. XV, 54.	Ѳамна.
Ѳамнаѳ-саря. Няв. XXI. 42.	Ѳамнасахаръ
Ѳамни. I Пар. IV, 6.	Ѳеманъ.
Ѳирія. I Пар. IV, 16.	Ѳіріа.
Ѳирхана. I Пар. II, 48.	Ѳарханъ.
Ѳирца. Числ. XXVI, 38.	Ѳерца.
— Нав. XII, 24.	Ѳерска.
Ѳаціянинъ. I Пар. XI, 45.	Ѳѡсанъ.
Ѳогарма. Быт. X, 3.	Ѳоргама.
Ѳой. II Цар. VIII, 9.	Ѳоа.
Ѳокенъ. I Пар. IV, 32.	Ѳокканъ.
Ѳомой. II Ездр. V, 32.	Ѳомі.
Ѳуа. Суд. X, I.	Ѳꙋй.
Ѳувалъ. Быт. X, 2.	Ѳѡвелъ.

Дополненіе.

Акриды. Мѳ. III, 4.	Прꙋжіе.
Беззаконіе. Быт. XV, 16.	„Грѣси“.
Врескъ. Іерем. XVII, 6.	„Дикіѧ мνрі́ка“.
Виночерпій. Быт. XL, 1.	Винарекъ.
Вихрь. Исаіи XVII, 13.	„Бꙋрѧ возносѧщаѧ“.
Воспаленіе съ нарывами. Исх. IX, 9, 10.	Гнойныѧ стрꙋпи.
Вѣтвь. Пс. CIII, 12.	„Отъ среды каменіѧ“.
Вѣяніе. III Цар. XIX, 12.	„Гласъ хлада тонка“
Гадатель, прорицатель. Втор. XVIII, 10.	„Волхвꙋѧ волхвованіемъ и чарꙋѧ“
Гоферово дерево. Быт. VI, 14.	„Отъ древъ негніющихъ“.
Гробы окрашенные. Мѳ. XXIV, 27.	„Гробы повапленые.
Губка. Мѳ. XXVII, 48.	Гꙋба.
Ефраимъ. Іоан. XI, 54.	Єфремъ.
Засада. Суд. IX, 25.	Подсада.
Засуха лѣтняя. Псал. XXXI, 4.	„Єгда ꙋнзе ми тернъ“.
— Агг. I, 11.	„Наведꙋ мечь на землю“.
Знамя, знамена. Исаіи, V, 26.	Знаменіе.
Зрѣлище. Дѣян. XIX, 29, 36.	Позорище.
Кало Іезек. IV, 12.	Мотыло.
Коляда. Іов. XIII, 27.	„Въ возбраненіе“.
Косматые. Исаіи XIII, 21.	Бѣси.
Лепешки. III Цар. XIV, 3.	Опрѣсноки.
Лунатикъ. Мѳ. IV, 24.	„Мѣсѧчныѧ“.
Лѣстница. Быт. XXVIII, 12.	Лѣствица.
Мать Быт. III, 20.	Мати.
Мѣновщикъ.	Пѣнѧжникъ.
Наросты. I Цар. V, 6.	„И воскипѣ имъ на сѣдалищахъ ихъ“.
Нарѣзы. Лев. XIX, 28.	„Кореніѧ не сотворите на тѣлѣ“
Носъ. Исаіи III, 20.	„Утварь храмнаѧ“
Пастбище. Исаія LXV, 10.	„Въ дꙋбравѣ ограды стадомъ“.

Перо. Суд. V, 14.	„Въ скиптрѣ повѣствованїѧ писменника".
Пыль. Іов. II, 12.	Персть.
Распорядитель пира. Іон. II, 8.	Архітріклінъ.
Рѣсницы. Притч. VI, 25.	Вѣжды.
Скрытыя кладовыя. Іерем. XLI, 8.	„Имѣнїѧ на нивахъ".
Солома. Быт. XXIV, 25.	Плева.
Сѣрный дождь. Быт. XIX, 24.	Жѹпелъ.
Сѣть. Притч. I, 17.	Мрежа.
Уда, удочка. Исаіи XIX, 8.	Ѹлица.
Узда. Притч. XXVI, 3.	Остепъ.
Членъ совѣта. Лук. XXIII, 50.	Совѣтникъ.

БИБЛЕЙСКАЯ ЭНЦИКЛОПЕДИЯ
Репринтное издание

Ответственный за выпуск И.Д. Коновалов
Художник И.Е. Сайко
Технический редактор Р.И. Смирнова

Подписано в печать 10.07.90. Формат $60 \times 90/_{16}$. Бумага офсетная.
Печать офсетная. Усл. печ. л. 95,76. Усл. кр.-отт. 95,76.
Заказ 1216. Тираж 400 000 (3-й завод 200 001 — 200 045) экз. Цена 40 руб.

Ассоциация совместных предприятий международных объединений и организаций. Издательский центр «ТЕРРА». 109280, Москва, п/о 280 ул. Автозаводская, д. 10, а/я 73.

Ярославский полиграфкомбинат Госкомпечати СССР.
150049, Ярославль, ул. Свободы, 97.

Издание осуществляется
при участии филиала
СП «СОЮЗ-ФОРПОСТ»

ISBN 5-85255-022-1

40 р.


БИБЛЕЙСКАЯ
ЭНЦИКЛОПЕДИЯ